إِنَّمَا يَخْشَى اللّٰهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمٰٓؤُا

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي وَفَّقَنِي لِطَبْعِ هٰذَا الْكِتَابِ الْجَامِعِ لِمُقَدَّرَاتِ نَظْمِ الْقُرْآنِ بَعْدَ اَنْ رَأَيْتُ اَهْلَ الْمَطَابِعِ قَدْ كَسِلُوا فِي صِحَّةِ كِتَابَتِهٖ وَطِبَاعَتِهٖ فَشَمَّرْتُ لِاَدَاءِ حُقُوقٍ مِنْ صِحَّةِ الْكِتَابَةِ وَالطِّبَاعَةِ مَا لَا مَزِيدَ عَلَيْهِ فَاَتٰى بِعَوْنِ اللّٰهِ بِحَيْثُ يَسُرُّ النَّاظِرِينَ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ وَفِي ذٰلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ

١٣٦٨ھ

تفسیر جلالین کلاں

کا

صحیح ترین نسخہ

برحاشیہ تفسیر خازن۔ روح البیان۔ تفسیر ابی السعود۔ اکلیل۔ کرخی۔ بیضاوی۔ مدارک۔ روح المعانی۔ جمل۔ صاوی۔ کمالین۔ تفسیر احمدی۔ تفسیر کبیر۔ سراج منیر۔ تفسیر سمین۔ معالم۔ خطیب۔ کشاف۔ زلالین۔ ابن کثیر۔ در منثور۔ بخاری۔ مسلم۔ ترمذی۔ ابوداؤد۔ ابن ماجہ۔ نسائی۔ مسند امام احمد۔ مستدرک حاکم۔ ابن جریر۔ بیہقی۔ ودیگر کتب واحادیث وتفاسیر سے مرتب شدہ ایک جامع تفسیر اسکے حاشیہ پر چڑھائی ہے جسمیں قرآن شریف کے تمام مسائل مواعظ ونصائح قصص۔ وعدہ۔ وعید۔ احکام۔ قصہ طلب آیات۔ شان نزول، اور قرآن کی تمام گہرائیوں کا انکشاف ہوگا۔ اور جگہ جگہ جلالین کی عبارات تفسیریہ مقدرہ کے وجوہات اور سوال وجواب کا حل دستیاب ہوگا اور سابق زمانہ کی طرح کہ جلالین پڑھنے کے بعد بھی اہل علم قرآن کے مضامین سے ناواقف رہتے تھے اور محض جلالین وجامع البیان کی عبارات تفسیریہ مقدرہ بین نظم قرآن کے ملانے میں اپنا وقت ضائع کرتے تھے اور اس کش مکش اور شک در شک میں پڑکر ہر دو کی عبارات مقدرہ کی یادداشت سے بھی محروم رہتے تھے کہ ایک شخص دو آقا کی خدمت نہیں کرسکتا پس یہ بات اب نہ ہوگی اور دائرہ معلومات بڑھیگا اور قرآن کریم سے متعلق بیشمار معلومات حاصل ہونگی کہ یہی باتیں تفسیر کے پڑھنے سے مطلوب ہوتی ہیں جس سے سابقہ تمام نسخے خالی تھے۔ صحت میں بنظیر ہے۔

ناشر

قدیمی کتب خانہ۔ آرام باغ مقابل۔ کراچی ۱

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

اضافہ شدہ حواشی وبین السطور کے تمام حقوق محفوظ ہیں

۷۸۶

اِنَّمَا یَخْشَى اللّٰہَ مِنْ عِبَادِہِ الْعُلَمٰٓؤُا

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ وَفَّقَنِیْ لِطَبْعِ ھٰذَا الْکِتَابِ الْجَامِعِ لِمُقَدَّرَاتِ نَظْمِ الْقُرْآنِ بَعْدَ اَنْ رَاَیْتُ اَھْلَ الْمَطَابِعِ قَدْ کَسِلُوْا فِیْ صِحَّۃِ کِتَابَتِہٖ وَطِبَاعَتِہٖ فَتَیَمَّمْتُ لِاَدَاءِ حُقُوْقٍ مِنْ صِحَّۃِ الْکِتَابَۃِ وَالطِّبَاعَۃِ مَا لَا مَزِیْدَ عَلَیْہِ فَاَتٰی بِعَوْنِ اللّٰہِ بِحَیْثُ یَسُرُّ النَّاظِرِیْنَ فَاسْتَبِقُوا الْخَیْرَاتِ وَفِیْ ذٰلِکَ فَلْیَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُوْنَ

۱۳۸۶ھ

جلالین کلاں

تفسیر جلالین کا صحیح ترین نسخہ

برحاشیہ تفسیر خازن۔ روح البیان۔ تفسیر ابی السعود۔ اکلیل۔ کرخی۔ بیضاوی۔ مدارک۔ روح المعانی جمل۔ صاوی۔ کمالین۔ تفسیر احمدی۔ تفسیر کبیر۔ سراج منیر۔ تفسیر سمین۔ معالم خطیب۔ کشاف۔ زلالین۔ ابن کثیر۔ در منثور۔ بخاری۔ مسلم۔ ترمذی۔ ابوداؤد۔ ابن ماجہ۔ نسائی۔ مسند امام احمد۔ مستدرک حاکم۔ ابن جریر۔ بیہقی۔ ودیگر کتب واحادیث وتفاسیر سے مرتب شدہ ایک جامع تفسیر اسکے حاشیہ پر چڑھائی ہے جسمیں قرآن شریف کے تمام مسائل مواعظ ونصائح قصص۔ وعدہ۔ وعید۔ احکام۔ قصہ طلب آیات۔ شان نزول اور قرآن کی تمام گہرائیوں کا انکشاف ہوگا اور جگہ جگہ جلالین کی عبارات تفسیریہ مقدرہ کے وجوہات اور سوال وجواب کا حل دستیاب ہوگا درسابق زمانہ کی طرح کہ جلالین پڑھنے کے بعد بھی اہل علم قرآن کے مضامین سے ناواقف رہتے تھے اور محض جلالین وجامع البیان کی عبارات تفسیریہ مقدرہ بین نظم قرآن کے ملانے میں اپنا وقت ضائع کرتے تھے اور اس کش مکش اور شک درشک میں پڑکر ہر دو کی عبارات مقدرہ کی یادداشت سے بھی محروم رہتے تھے کہ ایک شخص دو آقا کی خدمت نہیں کرسکتا پس یہ بات اب نہ ہوگی اور دائرہ معلومات بڑھیگا اور قرآن کریم سے متعلق بیشمار معلومات حاصل ہونگی کہ یہی باتیں تفسیر کے پڑھنے سے مطلوب ہوتی ہیں جس سے سابقہ تمام نسخے خالی تھے صحت میں بےنظیر ہے۔

ناشر

قدیمی کتب خانہ۔ مقابل آرام باغ۔ کراچی ۱

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

جلالین کلاں کی صِحّت اور اُس کے حاشیہ پر تفسیر کی تکمیل

متن وحواشی کی چھوٹی وبڑی تقریباً ڈھائی ہزار سے زائد اغلاط کی درستی کے بعد یہ طبع ہو کر تیار ہوئی ہے جس کا نمونہ واصل آپ کے آگے موجود ہے۔ اُمید ہے کہ اب اہل علم کامل اطمینان کے ساتھ اس کا مطالعہ کرینگے۔ سب سے بڑا عیب سابقہ مطبوعہ نسخوں میں یہ تھا کہ دیگر اہل مطابع ان پر ایک مختصر سا حاشیہ چڑھا کر اور پھر اُس کے اُوپر کے حصے پر ایک مختصر سی تفسیر جامع البیان چڑھا دیتے تھے اور پھر اُس پر ظلم یہ کرتے تھے کہ کفایت شعاری کے خیال سے اس حاشیہ وغیرہ کو باریک قلم خراب طرز کتابت اور حروف ایک دوسرے پر چڑھے ہوئے خلط ملط بدخط پیچ در پیچ لکھوا کر چھاپ دیتے تھے۔ جن سے اہلِ علم علمی فائدہ تو کیا حاصل کرتے البتہ قہرِ درویش برجانِ درویش اُن کو لے کر خاموش رہتے اور صرف متن جلالین ومتن جامع البیان کے مِلانے میں اپنا وقت ضائع کرتے۔ بلکہ بعض تو ہمیشہ شک میں رہتے کہ کس کا بیان صحیح اور کس کا غلط ہے اور اس کشاکش میں قرآن کے علوم اور اُن کی گہرائیوں کے معلوم کرنے سے ہمیشہ محروم رہتے تھے۔ اس کے علاوہ جلالین کے جامع البیان والے نسخوں میں اہل علم کو دو مختصر تفاسیر (جلالین وجامع البیان) وکچھ مختصر حاشیہ کے وجود کے علاوہ کوئی فائدہ نہ تھا اور ہمیشہ قرآن کے باریک مضامین (قصص وعدہ وعید اور احکام قصہ طلب آیات اور شان نزول) کے معلومات سے محروم رہتے تھے۔ اس کو پڑھ کر بھی وہ قرآن کے مضامین سے تقریباً اُسی قدر ناواقف رہتے تھے جیسا کہ اس سے قبل تھے کہ علمی لیاقت مطلق حاصل نہیں ہوتی تھی۔ اس پر مشکل یہ کہ بڑی بڑی تفاسیر کل کے کل خریدنے پر نہ تو اہلِ علم قادر تھے، اور نہ اُن کے زائد غیر متعلقہ مضامین کے مطالعہ کرنے کا اُن کے پاس وقت تھا۔ پس ان وجوہات کی بنا پر ہم نے اپنی اس جلالین پر تمام تفاسیر وکتب احادیث سے مرتب شدہ نہایت صحت واہتمام کے ساتھ قرآن کے معلومات حاصل کرنیکے لئے ایک ایسی تفسیر اس کے حاشیہ پر چڑھائی جس سے یہ کل مشکلات رفع دفع ہوگئیں۔ یعنی تفسیر خازن۔ روح البیان۔ تفسیر ابی السعود۔ اکلیل۔ کرخی۔ بیضاوی۔ مدارک۔ روح المعانی۔ جمل صاوی۔ کمالین۔ تفسیر احمدی۔ کبیر۔ سمین۔ معالم۔ خطیب۔ کشاف۔ زلالین۔ ابن کثیر۔ درمنثور۔ بخاری۔ مسلم۔ ترمذی۔ ابوداؤد۔ ابن ماجہ نسائی۔ مسند امام احمد۔ اور مستدرک حاکم۔ ابن جریر۔ بیہقی ودیگر کتب احادیث وتفاسیر سے مرتب شدہ ایک ایسی جامع تفسیر بحوالہ کتب مذکورہ اس کے حاشیہ پر چڑھا دی۔ جس میں تم کو قرآن شریف کے تمام ضروری مسائل اور تمام مواعظ ونصائح وگہرائیوں کا انکشاف ہوگا اور جلالین کی عبارات تفسیریہ مقدرہ درمیان نظم قرآن کے وجوہات اور جگہ جگہ سوال وجواب کا حل دستیاب ہوگا۔ اور سابق زمانہ کی طرح جو جلالین کے پڑھنے کے بعد بھی اہل علم قرآن کے مضامین سے ناواقف رہتے تھے اور محض جلالین وجامع البیان کی عبارات تفسیریہ مقدرہ میں نظم قرآن کے ملانے میں اپنا وقت ضائع کرتے تھے اور اس کش مکش میں اور شک در شک میں پڑ کر ہر دو کی عبارات مقدرہ کو بھی اپنے حافظہ میں محفوظ نہیں رکھ سکتے تھے کہ ایک شخص دو آقا کی خدمت نہیں کر سکتا وبوجہ کمی حواشی (وہ بھی اکثر غیر مستند بدخط کثیر الاغلاط باریک قلم پیچ در پیچ) قرآن کے مضامین وتفسیر سے بھی عاری ناواقف بے خبر رہتے تھے۔ پس یہ بات اب نہ ہوگی۔ اس لئے کہ ہم نے کوشش کی اور مندرجہ بالا تفاسیر وکتب احادیث کی تمام اصل عبارتوں سے مع اُن کے حوالوں کے ایک کامل مستند تفسیر تیار کی اور پھر اس تفسیر کو جو درحقیقت تفسیر سے اصل مقصود ہے نہایت اہتمام وصحت کے ساتھ اس کے حاشیہ پر چڑھایا تاکہ یہ جلالین کی مقدر عبارات کے وجوہات معلوم کرنے کے علاوہ قرآن کے تفسیری مضامین کے معلومات کے لئے انکشاف کا کام دے اور بڑی بڑی تفاسیر سے مستغنی کر دے اور معلومات کا دائرہ زائد سے زائد بڑھے اور اُس تاریکی سے نجات ملے جو اس سے قبل اس تفسیر کے باب میں اہل علم پر طاری تھی اور امید ہے کہ اس سے دائرۂ معلومات بڑھے گا اور قرآن کریم کے متعلق بے شمار معلومات حاصل ہونگے اور یہی باتیں تفسیر کے پڑھنے سے مطلوب ہوتی ہیں۔ جس سے سابقہ کُل مطبوعہ نسخے خالی تھے۔ متنِ قرآن کی کتابت میں رسم الخط قرآن کا التزام کیا گیا ہے جو کتابتِ قرآن کی ضروریات میں سے ہے۔ نیز رکوع کے نمبر جس طرح قرآن مجیدوں میں ہوتے ہیں، اُن سے اب تک کی جملہ جلالین مطبوعات سابقہ خالی تھیں، ہم نے لگا دیئے ہیں تاکہ کسی آیت کی تفسیر تلاش کرنے میں اہل علم کو پریشانی نہ پیش آئے۔ جیسا کہ اب تک پیش آتی رہی۔ بس اب یہ قابلِ اطمینان نعمت تیار ہوگئی جو صحت میں بے مثل ہے۔

نور محمّد

قدیمی کُتب خانہ

مقابل آرام باغ۔ کراچی ۱

قدیمی کُتب خانہ نے نور محمّد اصح المطابع وکارخانہ تجارتِ کتب کے ساتھ ایک معاہدہ کے تحت طبع کیا

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

فہرس الاجزاء والسور

فہرس اجزاء القرآن

اجزاء		صفحہ	اجزاء		صفحہ	اجزاء		صفحہ	اجزاء		صفحہ	اجزاء		صفحہ
الٓمّٓ	۱	۴	واذا سمعوا	۷	۱۰۵	وما ابرئ نفسی	۱۳	۱۹۴	وقال الذین	۱۹	۳۰۴	الیہ یرد	۲۵	۴۰۰
سیقول	۲	۲۱	ولواننا	۸	۱۲۳	ربما	۱۴	۲۱۱	امن خلق السمٰوٰت	۲۰	۳۲۲	حٰمٓ	۲۶	۴۱۵
تلک الرسل	۳	۳۹	قال الملأ	۹	۱۳۷	سبحٰن الذی	۱۵	۲۲۸	اتل مآ اوحی	۲۱	۳۳۸	قال فما خطبکم	۲۷	۴۳۳
لن تنالوا	۴	۵۶	واعلموا	۱۰	۱۵۱	قال الم	۱۶	۲۵۰	ومن یقنت	۲۲	۳۵۴	قد سمع اللہ	۲۸	۴۵۲
والمحصنٰت	۵	۷۴	یعتذرون	۱۱	۱۶۵	اقترب للناس	۱۷	۲۷۰	ومالی	۲۳	۳۶۹	تبٰرک الذی	۲۹	۴۶۶
لایحب اللہ	۶	۹۰	ومامن دآبۃ	۱۲	۱۸۰	قد افلح المؤمنون	۱۸	۲۸۷	فمن اظلم	۲۴	۳۸۷	عم	۳۰	۴۸۶

فہرس سور القرآن

سورۃ		صفحہ	سورۃ		صفحہ	سورۃ		صفحہ	سورۃ		صفحہ	سورۃ		صفحہ
البقرۃ	۲	۴	الفرقان	۲۵	۳۰۲	اللہ علیہ وسلم)	۴۷	۴۱۹	المعارج	۷۰	۴۷۳	الضحٰی	۹۳	۵۰۱
اٰل عمران	۳	۴۶	الشعرآء	۲۶	۳۰۹	الفتح	۴۸	۴۲۳	نوح	۷۱	۴۷۴	الانشراح	۹۴	۵۰۲
النسآء	۴	۶۹	النمل	۲۷	۳۱۷	الحجرات	۴۹	۴۲۶	الجن	۷۲	۴۷۵	التین	۹۵	۵۰۲
المآئدۃ	۵	۹۴	القصص	۲۸	۳۲۶	قٓ	۵۰	۴۲۹	المزمل	۷۳	۴۷۷	العلق	۹۶	۵۰۳
الانعام	۶	۱۱۱	العنکبوت	۲۹	۳۳۵	الذّٰریٰت	۵۱	۴۳۲	المدثر	۷۴	۴۷۹	القدر	۹۷	۵۰۳
الاعراف	۷	۱۲۹	الروم	۳۰	۳۴۱	الطور	۵۲	۴۳۵	القیٰمۃ	۷۵	۴۸۱	البینۃ	۹۸	۵۰۴
الانفال	۸	۱۴۷	لقمٰن	۳۱	۳۴۵	النجم	۵۳	۴۳۷	الدھر	۷۶	۴۸۳	الزلزال	۹۹	۵۰۴
التوبۃ	۹	۱۵۵	السجدۃ	۳۲	۳۴۹	القمر	۵۴	۴۴۰	المرسلٰت	۷۷	۴۸۵	العٰدیٰت	۱۰۰	۵۰۵
یونس	۱۰	۱۶۹	الاحزاب	۳۳	۳۵۱	الرحمٰن	۵۵	۴۴۳	النبا	۷۸	۴۸۶	القارعۃ	۱۰۱	۵۰۵
ھود	۱۱	۱۷۹	السبا	۳۴	۳۵۸	الواقعۃ	۵۶	۴۴۶	النّٰزعٰت	۷۹	۴۸۸	التکاثر	۱۰۲	۵۰۵
یوسف	۱۲	۱۸۹	الفاطر	۳۵	۳۶۴	الحدید	۵۷	۴۴۸	عبس	۸۰	۴۹۰	العصر	۱۰۳	۵۰۶
الرعد	۱۳	۲۰۰	یٰس	۳۶	۳۶۸	المجادلۃ	۵۸	۴۵۲	التکویر	۸۱	۴۹۱	الھمزۃ	۱۰۴	۵۰۶
ابرٰھیم	۱۴	۲۰۵	الصّٰفّٰت	۳۷	۳۷۳	الحشر	۵۹	۴۵۴	الانفطار	۸۲	۴۹۲	الفیل	۱۰۵	۵۰۶
الحجر	۱۵	۲۱۱	صٓ	۳۸	۳۸۰	الممتحنۃ	۶۰	۴۵۶	التطفیف	۸۳	۴۹۳	القریش	۱۰۶	۵۰۷
النحل	۱۶	۲۱۶	الزمر	۳۹	۳۸۵	الصف	۶۱	۴۵۸	الانشقاق	۸۴	۴۹۴	الماعون	۱۰۷	۵۰۷
بنی اسرآءیل	۱۷	۲۲۸	غافر (المؤمن)	۴۰	۳۹۱	الجمعۃ	۶۲	۴۶۰	البروج	۸۵	۴۹۵	الکوثر	۱۰۸	۵۰۷
الکھف	۱۸	۲۴۱	حٰمٓ السجدۃ	۴۱	۳۹۶	المنٰفقون	۶۳	۴۶۱	الطارق	۸۶	۴۹۶	الکٰفرون	۱۰۹	۵۰۷
مریم	۱۹	۲۵۳	الشورٰی	۴۲	۴۰۱	التغابن	۶۴	۴۶۲	الاعلٰی	۸۷	۴۹۷	النصر	۱۱۰	۵۰۸
طٰہٰ	۲۰	۲۶۰	الزخرف	۴۳	۴۰۵	الطلاق	۶۵	۴۶۳	الغاشیۃ	۸۸	۴۹۷	اللھب	۱۱۱	۵۰۸
الانبیآء	۲۱	۲۷۰	الدخان	۴۴	۴۱۰	التحریم	۶۶	۴۶۵	الفجر	۸۹	۴۹۸	الاخلاص	۱۱۲	۵۰۸
الحج	۲۲	۲۷۸	الجاثیۃ	۴۵	۴۱۳	الملک	۶۷	۴۶۶	البلد	۹۰	۴۹۹	الفلق	۱۱۳	۵۰۸
المؤمنون	۲۳	۲۸۷	الاحقاف	۴۶	۴۱۵	القلم	۶۸	۴۶۸	الشمس	۹۱	۵۰۰	الناس	۱۱۴	۵۰۹
النور	۲۴	۲۹۵	القتال (محمد صلے			الحاقۃ	۶۹	۴۷۱	الیل	۹۲	۵۰۱	الفاتحۃ	۱	۵۰۹

قدیمی کتب خانہ — مقابل آرام باغ — کراچی

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

الآية وقصتها فاشتقاق التاويل من الاول وهو الرجوع فيقال اولته اى صرفته فانصرف ١٢ معالم ٥٦ قوله المحلى نسبة الى المحلة الكبرى مدينة من مدن مصر ولد ٧٩١ وتوفى ٨٦٤ فعمره ثلث وسبعون وقبره قبالة باب النصر ١٢ ٥٧ قوله وتتميم ما فاته آه فى التعبير بالتتميم تسامح من حيث ان ما اتى به السيوطى تتميم لما اتى به المحلى لا لما فاته اذ الذى فاته هو نفس ما اتى به السيوطى وقوله وهو من اول الضمير راجع لما فاته او للتتميم لما علمت ان ما فاته والتتميم مصداقهما واحد هو تفسير السيوطى ١٢ صاوى ٥٨ قوله وهو من اول الخ الضمير راجع لما فاته او للتتميم لما عرفت ان ما فاته والتتميم مصداقهما واحد هو تفسير السيوطى وهو من اول سورة البقرة الخ اى واما الفاتحة ففسرها المحلى فجعلها السيوطى فى اخر تفسير المحلى لتكون منضمة لتفسيره وابتدأ هو من اول البقرة وفسر هذا النصف فى مقدار ميعاد الكليم اى فى اربعين يوما بل فى اقل منها وكان عمره اذ ذاك اثنين وعشرين سنة او اقل منها بالشهور وكان ابتداء تاليف هذه التكملة بعد وفاة المحلى بست سنين ١٢ جمل ٥٩ قوله بتتمة متعلق بقوله وتتميم والباء بمعنى مع وقوله والاعتماد عطف على ذكر وكذا قوله واعراب وقوله على وجه لطيف متعلق بالمصادر الاربعة قبله والمراد باللطيف هنا القصير وقوله وترك التطويل عطف على وجه لطيف وقوله غير مرضية اى عند المفسرين وقوله اعاريب عطف على اقوال وقوله كتب العربية وهى كتب النحو والبلاغة ايضا ١٢ ٦٠ قوله المشهورة بالمعنى اللغوى يعنى الواضحة فلا ينافى ان القراءات السبع كلها متواترة فان المشهور عندهم رتبة دون رتبة المتواتر ١٢ ٦١ قوله

الشهورة الخ وهى القرات السبعة التى انزل القرآن بها كما ورد انزل القرآن على سبعة احرف ١٢ من ٦٢ قوله سورة الخ اختلف العلماء فى حدها قال الجعبرى حد السورة قرآن يشتمل على آى ذى فاتحة وخاتمة واقلها ثلاث آيات كذا فى الاتقان وسورة البقرة مبتدأ ومدنية خبر اول ومائتان خبر ثان و قوله ست او سبع آية منشأ هذا الخلاف اختلاف المصحف الكوفى فى رؤس بعض الآى ١٢ ٦٣ قوله مدنية الخ فى كون السورة مكية او مدنية خلاف كثير وارجحه ان المكى ما نزل قبل الهجرة ولو فى غير مكة والمدنى ما نزل بعد الهجرة ولو فى مكة او عرفة وقوله مدنية الا الآيتان منها اى فاعفوا واصفحوا وليس عليك هديهم ١٢ اتقان ٦٤ قوله آية الآية اصلها ائية حذفت الهمزة تخفيفا وقيل غير ذلك وهى فى العرف طائفة من كلمات القرآن متميزة بفصل والفصل هو آخر الآية وقد يكون كلمة مثل والفجر والضحى والعصر وكذا الم وطه ويس ونحوها عند الكوفيين وغيرهم لا يسميها آيات بل يقول هى فواتح السور وعن ابى عمر انى لا اعلم كلمة هى وحدها آية الا قوله مدهامتان ١٢ ٦٥ قوله بسم الله الرحمن الرحيم اختلف الائمة فى كون البسملة من الفاتحة وغيرها من السور سوى سورة براءة فذهب الشافعى وجماعة من العلماء الى انها آية من الفاتحة ومن كل سورة ذكرت فى اولها سوى براءة وهو قول ابن عباس وابن عمر وابى هريرة و سعيد بن جبير وعطاء وابن المبارك واحمد فى احدى الروايتين عنه واسحق ونقل البيهقى هذا القول عن على ابن ابى طالب والزهرى والثورى ومحمد بن كعب وذهب الاوزاعى ومالك وابو حنيفة الى ان البسملة ليست آية من الفاتحة زاد ابو داؤد ولا من غيرها من السور وانما هى بعض آية فى سورة النمل وانما كتبت للفصل والتبرك ١٢ ٦٦ قوله الله اعلم اشارة الى ما اختاره جمهور السلف والخلف ان الحروف المقطعة من المتشابهات التى لا يعلم تاويلها الا الله كما قال الشعبى وجماعة الم وسائر حروف الهجاء فى اوائل السور من المتشابه الذى استاثر الله تعالى بعلمه وهو سر القرآن فنحن نؤمن بظاهرها ونكل العلم فيها الى الله وفائدة ذكرها طلب الايمان بها قال ابو بكر الصديق فى كل كتاب سر وسر الله تعالى فى القرآن اوائل السور وقال على رض ان لكل كتاب صفوة وصفوة هذه الكتاب حروف التهجى قال داؤد بن ابى هند كنت اسال الشعبى عن فواتح السور فقال يا داؤد ان لكل كتاب سرا وان سر القرآن فواتح السور فدعها وسل ما سوى ذلك وقال جماعة هى معلومة المعانى لكل حرف منها مفتاح اسم من اسمائه كما قال ابن عباس رض فى كهيعص الكاف من كافى والهاء من هادى والياء من حكيم والعين من عليم والصاد من صادق ١٢ ك ومعالم ٦٧ قوله اعلم بمراده وفائدة ذكرها طلب الايمان بها ١٢ معالم التنزيل ٦٨ قوله اى هذا آه اشار بذلك الى ان حق الاشارة ان يؤتى بها للقريب وانما اتى بما يدل على البعيد للتعظيم لكون القرآن مرفوع الرتبة وعظيم القدر ١٢ صاوى ٦٩ قوله هذا الخ وقيل هذا فيه مضمر اى هذا ذلك الكتاب قال الفراء كان الله قد وعد نبيه صلى الله عليه وسلم ان ينزل عليه كتابا لا يمحوه الماء ولا يخلق عن كثرة الرد فلما انزل القرآن قال هذا ذلك الكتاب الذى وعدتك وقيل هذا ذلك الكتاب الذى وعدتك ان انزله عليك فى التوراة والانجيل على لسان النبيين قبلك وهذا للقريب وذلك للبعيد وقال ابن كيسان ان الله تعالى انزل قبل سورة البقرة سورا كذب بها المشركون ثم انزل سورة البقرة فقال ذلك الكتاب يعنى ما تقدم من البقرة من السور لا شك ١٢ معالم ٧٠ قوله مع

الجزء الاول

قوله الذى اه اى وعد له على لسان موسى وعيسى عم او ذلك اشارة الى الم وانما ذكر اسم الاشارة والمشار اليه مؤنث وهو السورة لان الكتاب وان كان خبره كان ذلك فى معناه ومسماه فجاز اجراء حكمه عليه فى التذكير وان كان صفة فالاشارة به الى الكتاب صريحا لان اسم الاشارة مشار به الى الجنس الواقع صفة له تقول هذا ذلك الانسان او ذلك الشخص فعل كذا او وجه تاليف ذلك مع الم ان جعلت الم اسما للسورة ان يكون الم مبتدأ وذلك مبتدأ ثان والكتاب خبره والجملة خبر المبتدأ الاول ومعناه ان ذلك هو الكتاب الكامل كان ما عداه من الكتب فى مقابلته ناقصا كما تقول هو الرجل اى الكامل فى الرجولية الجامع لما يكون فى الرجال من مرضيات الخصال وان يكون الم خبر مبتدأ محذوف اى هذه الم ذلك الكتاب جملة اخرى وان جعلت الم بمنزلة الصوت كان ذلك مبتدأ خبره الكتاب اى ذلك الكتاب المنزل هو الكتاب الكامل ١٢ مدارك ٧١ قوله لا ريب اى لا ينبغى ان يرتاب فيه لوضوح دلالته وسطوع برهانه اى لا شك فيه انه من عند الله وانه الحق والصدق وقيل هو خبر بمعنى النهى اى لا ترتابوا ١٢ ٧٢ قوله شك هو التردد بين النقيضين لا ترجيح لاحدهما على الآخر عند الشاك ١٢ روح البيان ٧٣ قوله انه بفتح الهمزة بدل من الضمير المجرور اى لا شك فى انه ١٢ كما ٧٤ قوله للمتقين جمع متق وتخصيص الهدى بالمتقين لما انهم المقتبسون من انواره المنتفعون بآثاره وان كانت هدايته شاملة لكل ناظر من مؤمن وكافر ١٢ ابى السعود ٧٥ قوله الصائرين اى التقوى ففيه مجاز وذلك لانهم لم يتصفوا بالتقوى الا بعد هدايته وارشاده لهم قوله الصائرين اى

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله حمدا موافيا لنعمه مكافيا لمزيده والصلوة والسلام على سيدنا محمد واله وصحبه وجنوده

اما بعد فهذا ما اشتدت اليه حاجة الراغبين فى تكملة تفسير القران الكريم الذى الفه الامام العلامة المحقق المدقق جلال الدين محمد بن احمد المحلى الشافعى وتتميم ما فاته وهو من اول سورة البقرة الى اخر سورة الاسراء بتتمة على نمط من ذكر ما يفهم به كلام الله تعالى والاعتماد على ارجح الاقوال واعراب ما يحتاج اليه وتنبيه على القراءات المختلفة المشهورة على وجه لطيف وتعبير وجيز وترك التطويل بذكر اقوال غير مرضية واعاريب محلها كتب العربية والله اسال النفع به فى الدنيا واحسن الجزاء عليه فى العقبى بمنه وكرمه

سورة البقرة مدنية مائتان وست وسبع وثمانون اية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ الٓمّٓ ۝ الله اعلم بمراده بذلك ذٰلِكَ اى هذا الْكِتٰبُ الذى يقروه محمد صلى الله عليه وسلم لَا رَيْبَ شك فِيْهِ ۛ انه من عند الله وجملة النفى خبر مبتداه ذلك والاشارة به للتعظيم هُدًى خبر ثان هاد لِّلْمُتَّقِيْنَ ۝ الصائرين الى التقوى بامتثال الاوامر واجتناب النواهى لاتقائهم بذلك النار الَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ يصدقون بِالْغَيْبِ بما غاب عنهم من البعث والجنة والنار وَيُقِيْمُوْنَ الصَّلٰوةَ اى ياتون بها بحقوقها وَمِمَّا رَزَقْنٰهُمْ اعطيناهم يُنْفِقُوْنَ ۝ فى طاعة الله وَالَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِمَآ اُنْزِلَ اِلَيْكَ اى القران وَمَآ اُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ اى التورىة والانجيل وغيرهما وَبِالْاٰخِرَةِ هُمْ يُوْقِنُوْنَ ۝ يعلمون اُولٰٓئِكَ الموصوفون بما ذكر عَلٰى هُدًى مِّنْ رَّبِّهِمْ ۗ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ۝ الفائزون بالجنة الناجون من النار اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا كابى جهل وابى لهب ونحوهما سَوَآءٌ عَلَيْهِمْ ءَاَنْذَرْتَهُمْ بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية الفا وتسهيلها وادخال الف بين المسهلة والاخرى وتركه اَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُوْنَ ۝ لعلم الله

التقوى اى راجعين الى التقوى فسرهم بذلك لئلا يلزم اهتداء المهتدين وقد يسمى المشارف للشئ القاصد فاعلا له والتقوى على ثلاثة اقسام احدها تقوى العوام وهى اتقاء الكفر بالايمان وثانيها تقوى الخواص وهى امتثال الاوامر واجتناب النواهى وثالثها تقوى اخص الخواص وهى اتقاء ما يشغل عن الله والآية يصح ان يراد منها الاقسام الثلاثة ١٢ ٧٦ قوله الصائرين اشار بذلك الى ان فى الكلام مجاز الاول اى المتقين فى علم الله او من يؤل الى كونهم متقين ١٢ ص ٧٧ قوله بما غاب اى غاب عن الحس والعقل غيبة كاملة بحيث لا يدرك بواحد منهما ابتداء بطريق البداهة وهو قسمان قسم لا دليل عليه وهو الذى اريد بقوله سبحانه وعنده مفاتح الغيب لا يعلمها الا هو وقسم نصب عليه دليل كالصانع وصفاته والنبوات وما يتعلق بها من الاحكام والشرائع واليوم الآخر واحواله من البعث والنشور والحساب والجزاء وهو المراد ههنا كذا فى روح البيان وفى التاويلات النجمية واعلم ان الغيب غيبان غيب غاب عنك وغيب غبت عنه فالذى غاب عنك عالم الارواح فانه قد كان حاضرا حين كنت فيه بالروح وكذا وجودك فى عهد الست بربكم واستماع خطاب الحق ومطالعة آثار الربوبية وشهود الملائكة و تعارف الارواح من الانبياء والاولياء وغيرهم فغاب عنك اذ تعلقت بالقلب ونظرت بالحواس الخمس الى المحسوسات من عالم الاجسام واما الغيب الذى غبت عنه فغيب الغيب فهو حضرة الربوبية قد غبت عنها بالوجود وما غاب عنك بالوجود وهو يعلم اينما كنتم انت بعيد منه وهو قريب منك كما قال تعالى ونحن اقرب اليه من حبل الوريد انتهى كلام الشيخ ١٢ ٧٨ قوله ويقيمون الصلوة اى يديمونها ويحافظون عليها فى مواقيتها بحدودها واركانها وهيئاتها يقال قام بالامر اذا اتى به معطيا حقوقه ١٢ معالم ٧٩ قوله على هدى عبر بعلى اشارة الى تمكنهم من الهدى كتمكن الراكب من المركوب ١٢ ٨٠ قوله بتحقيق الهمزتين اى ابقائهما على حالهما من غير تغيير وهو لابن عامر والكوفيين ومزيد تحقيقه فى الجمل ج ا ص ١٧ ١٢ كما ٨١ قوله وتسهيلها هو جعل الهمزة بينه وبين الحرف الذى من جنس حركتها اعراب الهمزة ١٢ ك

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

له قوله ختم الله الخ الختم الكتم سمي به الاستيثاق من الشيء بضرب الخاتم عليه لانه كتم له وبلوغ آخره فان قيل اذا ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم عن الهدى فكيف يستحقون العقوبة قلت الختم مجازاة لكفرهم والله تعالى قد يسر عليهم السبل فلو جاهدوا لوفقهم لقوله تعالى ومن يجاهد فينا لنهدينهم سبلنا ولما اقترحوا الكفر فسببه طبع الله عليها بدليل قوله تعالى بل طبع الله عليها بكفرهم والقلوب جمع قلب هو الفؤاد وسمي قلبا لتقلبه في الامور ولتصرفه في الاعضاء والمراد بالقلب في الآية محل القوة العاقلة من الفؤاد لا الجسم الصنوبري الشكل فانه للبهائم ايضا كما في روح البيان وفي الجمل القلب هو جسم لطيف قائم بالقلب اللحماني قيام العرض بمحله او قيام الحرارة بالفحم وهذا القلب هو الذي يحصل منه الادراك وترتسم فيه العلوم والمعارف ١٢ سه قوله على قلوبهم هذا وما بعده كالعلة والدليل لما قبله والمراد بالقلب العقول وهي اللطيفة الربانية القائمة بالشكل الصنوبري قيام العرض بالجوهر او قيام حرارة النار بالفحم وقوله طبع عليها اشارة الى المعنى الاصلي فاطلقه واراد لازمه وهو عدم تغيير ما في قلوبهم بدليل قوله فلا يدخلها خير وفي القلوب استعارة بالكناية حيث شبه قلوب الكفار بمحل فيه شيء مختوم عليه وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشيء من لوازمه وهو الختم فاثباته تخييل ١٢ صاوي سه قوله وعلى سمعهم اي مواضعه انما قدر ذلك المضاف لان السمع معنى من المعاني لا يصح اسناد الختم لها وافرده امالانه مصدر لا يثنى ولا يجمع او لكون المسموع واحدا والمراد بالغشاوة عدم وصول النور المعنوي لهم فاطلق اللازم واراد الملزوم وخص الثلاثة لانها طرق العلم بالله ١٢ سه قوله وعلى سمعهم السمع ادراك القوة السامعة وقد يطلق عليها وعلى العضو الحامل لها اي الاذن وهو المراد ههنا لانه اشد مناسبة للختم وهو المقصود عليه اصالة وفي توحيد السمع وجوه احدها انه في الاصل مصدر والمصادر لا تجمع لصلاحيتها للواحد والاثنين والجماعة فان قيل فلم جمع الابصار والواحد بصر وهو كالسمع قلنا انه اسم للعين وكان اسما لا مصدرا فجمع لذلك ولما اشترك السمع والقلب في الادراك من جميع الجوانب جعل ما يمنعهما من خاص فعلهما الختم الذي يمنع من جميع الجهات وادراك الابصار لما اختص بجهة المقابلة جعل المانع لها عن فعلها الغشاوة المختصة بتلك الجهة اه روح وايضا الغشاوة على السمع والبصر لا يمنع عن السامعة والتفهم بل الغشاوة على البصر يمنع عن الابصار لاجل هذا جعل ما يمنعهما من فعلهما الختم وجعل المانع لها عن فعلها الغشاوة ١٢ سه قوله اي مواضعه جواب ما يقال كيف وحد السمع وجمع ما قبله وما بعده وايضاح ذلك انه مصدر حذف ما اضيف اليه لدلالة المعنى اي مواضع سمعهم وقرئ شاذا وعلى اسماعهم ١٢ كرخي هه قوله ومن الناس الخ خبر مقدم ومن يقول مبتدأ مؤخر وقال ايضا ان قوله من يقول محلها الرفع على الخبرية ونزلت في المنافقين عبد الله بن ابي بن سلول ومعتب بن قشير وغيرهما ١٢ من معالم التنزيل سه قوله يخادعون الله هذه الجملة الفعلية تحتمل ان تكون بدلا من الجملة الواقعة صلة لمن وهو يقول ويكون هذا بدل الاشتمال لان قولهم كذا مشتمل على الخداع واصل الخداع الاخفاء ١٢ سمين سه قوله الدنيوية اي الكائنة في الدنيا وذلك كالقتل والسبي والجزية والذل ولو قصدوا ادفع احكامه الاخروية من الخلود في النار وغضب الجبار لاخلصوا في ايمانهم ١٢ صاوي هه قوله والمخادعة الخ اشار به الى جواب سؤال مقدر ومحصله ان الخدعة الحيلة والمكر واظهار خلاف الباطن فهي بمنزلة النفاق وهي مستحيلة في حق الله تعالى وصيغة المفاعلة تقتضي المشاركة فاشار الى جوابه بما ذكره محصله انها ههنا ليست على بابها وقوله وذكر الله جواب سؤال آخر تقديره كيف يخادع الله اي يحتال عليه وهو يعلم الضمائر فكيف قيل يخادعون الله فاجاب عنه بما ذكر ومحصله ان الآية من قبيل الاستعارة التمثيلية حيث شبه حالهم في معاملتهم الله بحال المخادع مع صاحبه من حيث القبح او من باب المجاز العقلي في النسبة الايقاعية واصل التركيب يخادعون رسول الله او من باب التورية حيث ذكر معاملتهم لله بلفظ الخداع ١٢ من ابي السعود وغيره ٩ه قوله وذكر الله آه جواب سؤال آخر تقريره كيف يخادع الله اي يحتال عليه وهو يعلم الضمائر فكيف قيل يخادعون الله ومحصل الجواب ان الآية من قبيل الاستعارة التمثيلية حيث شبه حالهم في معاملتهم له بحال المخادع مع صاحبه من حيث القبح او من باب المجاز العقلي في النسبة الايقاعية واصل التركيب يخادعون رسول الله او من باب التورية حيث ذكر معاملتهم لله بلفظ الخداع وكل من الثلاثة يحسن الكلام ١٢ جمل مختصرا نله قوله تحسين اي تحسين معنوي للكلام وهو الجمع بين المتضادين في الجملة كما في مختصر المعاني وفي معالم التنزيل وقيل ذكر الله ههنا تحسين والقصد بالمخادعة الذين آمنوا كقوله تعالى فان لله خمسه وللرسول ١١ه قوله مولم اي بفتح اللام على انه اسم مفعول من الايلام وصف العذاب للمبالغة وهو في الحقيقة صفة المعذب بفتح الذال المعجمة ووجه المبالغة افادة ان الالم بلغ الغاية حتى سرى من المعذب الى العذاب المتعلق له اه روح وفي الخطيب يجوز كسر لام مولم كسميع بمعنى مسمع وعليه فنسبة الاليم الى العذاب حقيقة ١٢ ١٢له قوله يكذبون الكذب هو الخبر عن الشيء على خلاف ما هو به وقال البيضاوي تبعا للزمخشري وهو حرام كله وهذا ليس على اطلاقه فان من الكذب ما هو مباح وما هو مندوب وما هو واجب وما هو حرام لان الكلام وسيلة الى المقصود كما هو محقق في كتب الفقه وغيره ١٢ ١٣له قوله واذا قيل لهم شروع في ذكر قبائحهم واحوالهم الشنيعة وفي الحقيقة هو تفصيل للخادعة الحاصلة منهم وهذه الجملة تحتمل انها استينافية وتحتمل انها معطوفة على يكذبون او على صلة من وهي يقول التقدير من صفاتهم انهم يقولون آمنا الخ ومن انهم اذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض ١٢ صاوي ١٤له قوله ولكن لا يشعرون بذلك اي ليس عندهم شعور بالافساد لطمس بصيرتهم وعبر بالشعور دون العلم اشارة الى انهم لم يصلوا الى رتبة البهائم فان البهائم تمتنع من المضار فلا تقربها بالشعور بخلاف هؤلاء ١٢ صاوي ١٥له قوله واذا لقوا سبب نزول هذه الآية ان ابا بكر وعمر وعليا توجهوا لعبد الله بن سلول لعنه الله فقال له ابو بكر هلم انت واصحابك واخلص معنا فقال لهم مرحبا بالشيخ والصديق وقال لعمر مرحبا بالفاروق القوي في دينه وقال لعلي مرحبا بابن عم النبي فقال له علي اتق الله ولا تنافق فقال ما قلت ذلك الا لكون ايماني كايمانكم فلما توجهوا قال لجماعته اذا لقوكم فقولوا مثل ما قلت فقالوا لم نزل بخير ما عشت فينا ١٢ صاوي ١٦له قوله يجازيهم سمي جزاء الاستهزاء باسمه على سبيل المشاكلة كقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها وانما اول بذلك لانه لا يجوز الاستهزاء اي السخرية عليه سبحانه تعالى شانه عن العبث والجهل ١٢ كمالين ١٧له قوله استبدلوها به اشار بذلك الى ان المراد بالشراء مطلق الاستبدال والباء داخلة على الثمن والمراد بالضلالة الكفر وبالهدى الايمان وكلامه يقتضي ان الهدى كان موجودا عندهم ثم دعوه واخذوا الضلالة وهو كذلك لقوله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة الخ ١٢ صاوي ١٨له قوله فما ربحت تجارتهم ترشيح للمجاز اي ما ربحوا فيها فان الربح مسند الى ارباب التجارة في الحقيقة فاسناده الى التجارة نفسها على الاتساع لتلبسها بالفاعل او لمشابهتها اياه من حيث انها سبب الربح والخسران ودخلت الفاء لتضمن معنى الشرط تقديره واذا اشتروا فما ربحت كما في الكواشي فان قيل كيف اشتروا الضلالة بالهدى وما كانوا على الهدى قلت جعلوا لتمكنهم منه كانه في ايديهم فاذا تركوه ومالوا الى الضلالة فقد استبدلوها به ١٢ ١٩له قوله فيما فعلوه اي الى طريق التجارة ٢٠له قوله انارت اشار به الى ان الفعل متعد ففاعله ضمير المستتر وما الموصولة مفعوله اي اضاءت النار المكان الذي حوله فابهم المكان ١٢ جمل ٢١له قوله استوقد فادفع كرخي ١٢ سراج ٢٢له قوله هم صم الخ اشار به الى ان صم بكم خبر مبتدأ محذوف وهو هم وعليه الجمهور وقوله فهم لا يرجعون جملة مستانفة ١٢ من تفسير ابي البقاء ٢٣له فلا يقولونه لما ابطنوا خلاف ما اظهروا فكانهم لم ينطقوا ١٢ ٢٤له قوله عن الضلالة اشار به الى ان الفعل لازم اي لا ... ٢٥له قوله فيه ظلمات المتبادر من ظاهر النظم ان الضمير راجع للصيب وقد اعاده غير الجلال من المفسرين وما هو فقد اعاده الى السحاب لما اشار من سماء الى سار حتى ينتهي الى سماء الدنيا ويوحي الى السحاب ان غربله فيغربله فليس من قطرة تقطر الا ومعها ملك يضعها موضعها ١٢ روح

منهم ذلك فلا تطمع في ايمانهم والانذار اعلام مع تخويف ﴿خَتَمَ اللّٰهُ عَلٰى قُلُوْبِهِمْ﴾ طبع عليها واستوثق فلا يدخلها خير ﴿وَعَلٰى سَمْعِهِمْ﴾ اي مواضعه فلا ينتفعون بما يسمعونه من الحق ﴿وَعَلٰى اَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ﴾ غطاء فلا يبصرون الحق ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيْمٌ﴾ قوي دائم ونزل في المنافقين ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَّقُوْلُ اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَبِالْيَوْمِ الْاٰخِرِ﴾ اي يوم القيمة لانه اخر الايام ﴿وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِيْنَ﴾ روعي فيه معنى من وفي ضمير يقول لفظها ﴿يُخٰدِعُوْنَ اللّٰهَ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا﴾ باظهار خلاف ما ابطنوه من الكفر ليدفعوا عنهم احكامه الدنيوية ﴿وَمَا يَخْدَعُوْنَ اِلَّاۤ اَنْفُسَهُمْ﴾ لان وبال خداعهم راجع اليهم فيفتضحون في الدنيا باطلاع الله نبيه على ما ابطنوه ويعاقبون في الاخرة ﴿وَمَا يَشْعُرُوْنَ﴾ يعلمون ان خداعهم لانفسهم والمخادعة هنا من واحد كعاقبت اللص وذكر الله فيها تحسين وفي قراءة وما يخدعون ﴿فِيْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ﴾ شك ونفاق فهو يمرض قلوبهم اي يضعفها ﴿فَزَادَهُمُ اللّٰهُ مَرَضًا﴾ بما انزله من القران لكفرهم به ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ﴾ مولم ﴿بِمَا كَانُوْا يُكَذِّبُوْنَ﴾ بالتشديد اي نبي الله وبالتخفيف اي في قولهم امنا ﴿وَاِذَا قِيْلَ لَهُمْ﴾ اي لهؤلاء ﴿لَا تُفْسِدُوْا فِي الْاَرْضِ﴾ بالكفر والتعويق عن الايمان ﴿قَالُوْۤا اِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُوْنَ﴾ وليس ما نحن عليه بفساد قال الله تعالى ردا عليهم ﴿اَلَاۤ﴾ للتنبيه ﴿اِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُوْنَ وَلٰكِنْ لَّا يَشْعُرُوْنَ﴾ بذلك ﴿وَاِذَا قِيْلَ لَهُمْ اٰمِنُوْا كَمَاۤ اٰمَنَ النَّاسُ﴾ اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ﴿قَالُوْۤا اَنُؤْمِنُ كَمَاۤ اٰمَنَ السُّفَهَآءُ﴾ الجهال اي لا نفعل كفعلهم قال الله تعالى ردا عليهم ﴿اَلَاۤ اِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَآءُ وَلٰكِنْ لَّا يَعْلَمُوْنَ﴾ ذلك ﴿وَاِذَا لَقُوا﴾ اصله لقيوا حذفت الضمة للاستثقال ثم الياء لالتقائها ساكنة مع الواو ﴿الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا قَالُوْۤا اٰمَنَّا وَاِذَا خَلَوْا﴾ منهم ورجعوا ﴿اِلٰى شَيٰطِيْنِهِمْ﴾ رؤسائهم ﴿قَالُوْۤا اِنَّا مَعَكُمْ﴾ في الدين ﴿اِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِءُوْنَ﴾ بهم باظهار الايمان ﴿اَللّٰهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾ يجازيهم باستهزائهم ﴿وَيَمُدُّهُمْ﴾ يمهلهم ﴿فِيْ طُغْيَانِهِمْ﴾ تجاوزهم الحد بالكفر ﴿يَعْمَهُوْنَ﴾ يترددون تحيرا حال ﴿اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ اشْتَرَوُا الضَّلٰلَةَ بِالْهُدٰى﴾ اي استبدلوها به ﴿فَمَا رَبِحَتْ تِّجَارَتُهُمْ﴾ اي ما ربحوا فيها بل خسروا لمصيرهم الى النار المؤبدة عليهم ﴿وَمَا كَانُوْا مُهْتَدِيْنَ﴾ فيما فعلوا ﴿مَثَلُهُمْ﴾ صفتهم في نفاقهم ﴿كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ﴾ اوقد ﴿نَارًا﴾ في ظلمة ﴿فَلَمَّاۤ اَضَآءَتْ﴾ انارت ﴿مَا حَوْلَهٗ﴾ فابصر واستدفأ وامن مما يخافه ﴿ذَهَبَ اللّٰهُ بِنُوْرِهِمْ﴾ اطفأه وجمع الضمير مراعاة لمعنى الذي ﴿وَتَرَكَهُمْ فِيْ ظُلُمٰتٍ لَّا يُبْصِرُوْنَ﴾ ما حولهم متحيرين عن الطريق خائفين فكذلك هؤلاء امنوا باظهار كلمة الايمان فاذا ماتوا جاءهم الخوف والعذاب هم ﴿صُمٌّۢ﴾ عن الحق فلا يسمعونه سماع قبول ﴿بُكْمٌ﴾ خرس عن الخير فلا يقولونه ﴿عُمْيٌ﴾ عن طريق الهدى فلا يرونه ﴿فَهُمْ لَا يَرْجِعُوْنَ﴾ عن الضلالة ﴿اَوْ﴾ مثلهم ﴿كَصَيِّبٍ﴾ اي كاصحاب مطر واصله صيوب من صاب يصوب اي ينزل ﴿مِّنَ السَّمَآءِ﴾ السحاب ﴿فِيْهِ﴾ اي السحاب ﴿ظُلُمٰتٌ﴾ متكاثفة ﴿وَّرَعْدٌ﴾ هو الملك الموكل به

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

نصارى يسوقه كما في المختار ۱۲ ۳ قوله يزجره روى ابن جرير عن ابن عباس قال البرق سوط من نور يزجر به الملك السحاب ۱۲ ك ۴ قوله اي انا ملها اشارة
الى انه من انواع المجاز اللغوي وهو اطلاق الكل على الجزء ونكتة التعبير عنها بالاصابع الاشارة الى ادخالها على غير المعتاد مبالغة في الفرار من شدة الصوت فكانهم جعلوا الاصابع جميعها ۱۲ كرخي ۵ قوله كذلك هؤلاء آه هذا شروع في بيان حال المشبه
بعد بيان حال المشبه به وهذا التوزيع في كلامه يقتضي ان الآية من قبيل التشبيهات المفردة والاقرب ان لفظ الآية من قبيل التشبيه المركب لذلك قال البيضاوي الظاهر ان التمثيلين من جملة التمثيلات المؤلفة وهو ان تشبه كيفية منتزعة من مجموع
تضامت اجزاءه وتلاصقت حتى صارت شيئا واحدا باخرى مثلها فالغرض تمثيل حال المنافقين ۱۲ جمل مختصرا ۶ قوله موت والموت فساد بنية الحيوان ۱۲ ۷ قوله فلا يفوتونه فههنا استعارة تمثيلية شبه حاله تعالى مع الكفار في انهم
لا يفوتونه ولا محيص لهم عن عذابه بحال المحيط بالشيء في انه لا يفوته المحاط ۱۲ ك ۸ قوله تمثيل لازعاج اي فهو تمثيل لهؤلاء المنافقين بانهم كلما سمعوا من القرآن ما فيه من الحجج ازعج قلوبهم لظهورها لهم وصدقوا به ان كان مما يحبون من عصمة الدماء
والاموال والغنيمة ونحوها وان كان مما يكرهون من التكاليف الشاقة عليهم كالصلوة والصوم وقفوا متحيرين ۱۲ كرخي ۹ قوله لازعاج ما في القرآن اي تحريكه قلوبهم عما كانت عليه في القاموس ازعجه اقلعه وقلعه من مكانه كازعجه ۱۲ ك ۱۰

وقيل صوته وبرق لمعان سوطه الذي يزجره به يجعلون اي اصحاب الصيب اصابعهم اي انا ملها في اذانهم
من اجل الصواعق شدة صوت الرعد لئلا يسمعوها حذر خوف الموت من سماعها كذلك هؤلاء اذا نزل القران
وفيه ذكر الكفر المشبه بالظلمات والوعيد عليه المشبه بالرعد والحجج البينة المشبهة بالبرق يسدون اذانهم
لئلا يسمعوه فيميلوا الى الايمان وترك دينهم وهو عندهم موت والله محيط بالكفرين ۝ علما وقدرة فلا يفوتونه
يكاد يقرب البرق يخطف ابصارهم يأخذها بسرعة كلما اضاء لهم مشوا فيه اي في ضوئه واذا اظلم عليهم
قاموا وقفوا تمثيل لازعاج ما في القران من الحجج قلوبهم وتصديقهم بما سمعوا فيه مما يحبون ووقوفهم عما يكرهون
ولو شاء الله لذهب بسمعهم بمعنى اسماعهم وابصارهم الظاهرة كما ذهب بالباطنة ان الله كان على كل
ع ۱۳ ۲ شيء شاءه قدير ۝ ومنه اذهاب ما ذكر يايها الناس اي اهل مكة اعبدوا وحدوا ربكم الذي خلقكم
انشاكم ولم تكونوا شيئا والذين من قبلكم لعلكم تتقون ۝ بعبادته عقابه ولعل في الاصل للترجي
وفي كلامه تعالى للتحقيق الذي جعل خلق لكم الارض فراشا حال بساطا يفترش لا غاية لها في الصلابة
او الليونة فلا يمكن الاستقرار عليها والسماء بناء سقفا وانزل من السماء ماء فاخرج به من انواع الثمرات
رزقا لكم تاكلونه وتعلفون به دوابكم فلا تجعلوا لله اندادا شركاء في العبادة وانتم تعلمون ۝ انه
الخالق ولا يخلقون ولا يكون الها الا من يخلق وان كنتم في ريب شك مما نزلنا على عبدنا محمد من
القران انه من عند الله فاتوا بسورة من مثله اي المنزل ومن للبيان اي هي مثله في البلاغة وحسن
النظم والاخبار عن الغيب والسورة قطعة لها اول واخر واقلها ثلث ايات وادعوا شهداءكم الهتكم التي تعبدونها
من دون الله اي غيره لتعينكم ان كنتم صدقين ۝ في ان محمدا قاله من عند نفسه فافعلوا ذلك فانكم
عربيون فصحاء مثله ولما عجزوا عن ذلك قال تعالى فان لم تفعلوا ما ذكر لعجزكم ولن تفعلوا ذلك ابدا
لظهور اعجازه اعتراض فاتقوا بالايمان بالله وانه ليس من كلام البشر النار التي وقودها الناس الكفار
والحجارة كاصنامهم منها يعني انها مفرطة الحرارة تتقد بما ذكر لا كنار الدنيا تتقد بالحطب ونحوه اعدت هيئت
للكفرين ۝ يعذبون بها جملة مستانفة او حال لازمة وبشر اخبر الذين امنوا صدقوا بالله وعملوا الصلحت
من الفروض والنوافل ان اي بان لهم جنت حدائق ذات شجر ومساكن تجري من تحتها اي تحت
اشجارها وقصورها الانهر اي المياه فيها والنهر الموضع الذي يجري فيه الماء لان الماء ينهره اي يحفره
واسناد الجري اليه مجاز كلما رزقوا منها اطعموا من تلك الجنات من ثمرة رزقا قالوا

[illegible]

قوله ولو شاء الله الخ مفعول شاء محذوف لدلالة الجواب عليه اي ولو شاء الله ان يذهب بسمعهم وابصارهم لذهب بها وقد تكاثر هذا الحذف في شاء واراد ۱۲ مدارك ۱۱ قوله بمعنى اسماعهم اشارة الى ان المفرد بمعنى الجمع بقرينة وابصارهم ۱۲ ۱۲ قوله شاءه قيد بذلك لاخراج الواجب هو ذاته وصفاته فانهما من جملة الشيء اذ هو الموجود لكنهما ليسا من متعلقات الارادة فالمراد بقوله شاءه ان من شانه ان يشاءه وذلك هو الممكن اه جمل وفي تفسير روح البيان فلا يشك في ان المراد من الشيء في امثال هذا ما سواه تعالى فالله تعالى مستثنى في الآية مما يتناوله لفظ الشيء بدلالة العقل فالمعنى على كل شيء سواه قدير كما يقال فلان امين على معنى امين على من سواه من الناس ولا يدخل فيه نفسه وان كان من جملتهم ۱۲ ۱۳ قوله اهل مكة ولا ينافي ذلك كون السورة مدنية واما ما روى الحاكم عن ابن مسعود ما كان يايها الناس في مكة وما كان يايها الذين آمنوا فبالمدينة فهو على الاكثر وليس بتام ۱۲ ك ۱۴ قوله وحدوا قال ابن عباس كل ما ورد في القرآن من العبادة فمعناه التوحيد قال البغوي وخرجوه على وجهين احدهما ان العبادة لا تكون الا بالتوحيد فهو سبب لها فاطلق عليها مجازا والثاني انه بمعنى اجعلوا عبادتكم لواحد ولا تعبدوا غيره ذكره الخفاجي ۱۲ كما ۱۵ قوله للترجي اي الطمع في المحبوب وعبر عنه قوم بالتوقع وذلك لا يكون الا مع الجهل بالعاقبة وهو محال في حقه تعالى فيجب تاويله كما اشار الى ذلك بقوله وفي كلامه تعالى للتحقيق اي لتحقيق الوقوع لان الكريم لا يطمع الا فيما يفعله اه من الكرخي وفيه نظر لان في اكثر المواضع من كلام الله ما جاء للتحقيق فكلية قوله وفي كلامه تعالى للتحقيق غير مسلم والجواب عن المحال ان الطمع بالنسبة الى المخاطبين اي حال كونكم مترجين التقوى طامعين فيها ونصه في السمين حيث قال واذا ورد لعل في كلام الله تعالى فللناس فيه ثلاثة اقوال احدها ان لعل على بابها من الترجي والاطماع ولكن بالنسبة الى المخاطبين اي لعلكم تتقون على رجائكم وطمعكم وكذا قال سيبويه في قوله تعالى لعله يتذكر اي اذهبا على رجائكما والثاني انها للتعليل اي اعبدوا ربكم لكي تتقوا وبه قال قطرب والطبري وغيرهما والثالث انها للتعرض للشيء كانه قيل افعلوا ذلك متعرضين لان تتقوا وايضا في تفسير ابي البقاء قوله لعلكم متعلق في المعنى باعبدوا اي اعبدوه ليصح منكم رجاء التقوى ۱۲ ۱۶ قوله للتحقيق اي لتحقيق مضمون ما بعدها ولا يطرد لورود نحو لعله يزكى او يذكر الخ ۱۲ حافظ ۱۷ قوله بساطا يفترش وليس من ضرورة ذلك كونها سطحا حقيقيا وهو الذي له طول وعرض فان كرية شكلها مع عظم حجمها مصححة لافتراشها ۱۲ روح ۱۸ قوله فلا يمكن الاستقرار عليها تفريع على المنفي ۱۲ ۱۹ قوله سقفا جاء التعبير به في آية اخرى فعبر عنه هنا بالبناء اشارة الى احكامه ۱۲ جمل ۲۰ قوله من السماء اي مطر ينحدر منها على السحاب ومنه على الارض هو رد لمن زعم انه ياخذه من البحر ۱۲ روح ۲۱ قوله من انواع الثمرات الخ الظاهر انه جعل من للبيان لقوله رزقا لكم ورزقا بمعنى المرزوق مفعول وانزل ولكم صفة له ويجوز ان تكون من للتبعيض ورزقا مفعول له كانه قيل انزلنا من السماء بعض الماء فاخرجنا بعض الثمرات ليكون بعض رزقكم ۱۲ ك ۲۲ قوله وتعلفون دوابكم اشارة الى ان المراد بالثمرات جميع ما ينتفع به مما يخرج من الارض كما قال المفسرون وعلف في الصراح خورش ستور وجزان ۱۲ ۲۳ قوله فلا تجعلوا هو متعلق بالامر اي اعبدوا ربكم فلا تجعلوا لله اندادا لان اصل العبادة واساسها التوحيد وان لا يجعل له ند ولا شريك ۱۲ ۲۴ قوله اندادا جمع ند وهو المثل وعن ابن عباس رضي الله عنه لا تقولوا لولا فلان لاصابني كذا ولولا كلبنا لصيح على الباب لسرق متاعنا وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اياكم ولو فانه من كلام المنافقين قالوا لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا اه روح واندادا مفعول اول للفعل والثاني هو الجار والمجرور وانتم تعلمون جملة مبتدأ وخبر في موضع الحال ومفعول تعلمون محذوف اي بطلان ذلك ۱۲ من تفسير ابي البقاء وغيره ۲۵ قوله ولا يكون الها الا من يخلق هذا هو من تمام الدليل قال تعالى افمن يخلق كمن لا يخلق افلا تذكرون ۱۲ صاوي ۲۶ قوله شك جعل الشك ظرفا لهم اشارة الى انه تمكن منهم تمكن الظرف من المظروف ۱۲ صاوي ۲۷ قوله من مثله آه صفة سورة اي بسورة كائنة من مثله والضمير لما نزلنا ومن للتبعيض او للتبيين او زائدة عند الاخفش اي بسورة مماثلة للقرآن في البلاغة وحسن النظم ۱۲ بيضاوي ۲۸ قوله قطعة اي قطعة من القرآن معلوم الاول والآخر وانما سميت سورة لكونها اقوى من الآية من سور الاسد اي قوته هذا ان كانت واوها اصلية وان كانت منقلبة عن همزة فهي ماخوذ من السور الذي هو البقية من الشيء فالسورة قطعة من القرآن مفرزة من غيرها ۱۲ روح ۲۹ قوله الهتكم سموا شهداء لانهم يشهدون لهم بين يدي الله في القيامة بصحة عبادتهم اياهم على زعمهم الفاسد ۱۲ ۳۰ قوله فافعلوا ذلك هذا جواب الشرط وهو ان كنتم ۱۲ ۳۱ قوله وقودها الجمهور على فتح الواو وهو الحطب وقرئ بالضم من تفسير ابي البقاء وفي الصراح وقود بالفتح هيزم ووقود بالضم افروخته شدن آتش ۱۲ ۳۲ قوله او حال آه اي من النار ولا يصح ان تكون حالا من الضمير في وقودها لانه مضاف اليه ولان المضاف اسم بمعنى العين كالحطب فهو جامد لا يعمل ۱۲ ج ۳۳ قوله لازمة آه دفع لما قيل هي معدة للكافرين اتقوا ام لم يتقوا فمن ثم قال لازمة ۱۲ ۳۴ قوله وبشر الذين الخ عطف على مضمون آية فان لم تفعلوا الخ ۱۲ من السمين ۳۵ قوله اي بان اشارة الى انه فتحت ان ههنا لان التقدير بان لهم وموضع ان وما عملت فيه نصب ببشر لان حرف الجر اذا حذف وصل الفعل بنفسه هذا مذهب سيبويه ۱۲ ابو البقاء ۳۶ قوله حدائق جمع حديقة وهو مرغزار يا درخت و بستان با ديوار ۱۲ في الصراح ۳۷ قوله تجري الخ صفة لجنات وقوله كلما رزقوا صفة ثانية وقوله لهم صفة ثالثة وقوله وهم فيها الخ صفة رابعة واما قوله واتوا به متشابها فهو اعتراض وفي الحديث انهار الجنة تجري في غير اخدود ۱۲ معالم ۳۸ قوله تحت اشجارها يريد ان الكلام على حذف مضاف او على الاستخدام وانما اعتبر ذلك لان جريان الماء في وسط الجنان ادخل من جريانها تحتها ۱۲ كماليين ۳۹ قوله اليه مجازا اي الى موضع مجازا اي مجاز عقلي ويمكن ان يكون مجازا في الطرف بذكر المحل وارادة الحال او بحذف المضاف ۱۲ ك ۴۰ قوله

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

هٰذَا الَّذِیْ ای مثل ما رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ ای قبله فی الجنة لتشابه ثمارها بقرینة وَاُتُوْا بِهٖ جیئوا بالرزق مُتَشَابِهًا
یشبه بعضه بعضا لونا ویختلف طعما وَلَهُمْ فِیْهَاۤ اَزْوَاجٌ من الحور وغیرها مُّطَهَّرَةٌ من الحیض وکل قذر وَّهُمْ
فِیْهَا خٰلِدُوْنَ ۝ ماکثون ابدا لا یفنون ولا یخرجون ونزل ردا لقول الیهود لما ضرب الله المثل بالذباب فی قوله
تعالٰی وَاِنْ یَّسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَیْـًٔا والعنکبوت فی قوله تعالٰی کَمَثَلِ الْعَنْکَبُوْتِ ما اراد الله بذکر هذه الاشیاء
الخسیسة اِنَّ اللّٰهَ لَا یَسْتَحْیٖۤ اَنْ یَّضْرِبَ یجعل مَثَلًا مفعول اول مَّا نکرة موصوفة بما بعدها مفعول ثان ای
ای مثل کان او زائدة لتاکید الخسة فما بعدها المفعول الثانی بَعُوْضَةً مفرد البعوض وهو صغار البق فَمَا فَوْقَهَا
ای اکبر منها ای لا یترک بیانه لما فیه من الحکم فَاَمَّا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا فَیَعْلَمُوْنَ اَنَّهُ ای المثل الْحَقُّ الثابت الواقع موقعه
مِنْ رَّبِّهِمْ ۚ وَاَمَّا الَّذِیْنَ کَفَرُوْا فَیَقُوْلُوْنَ مَاذَاۤ اَرَادَ اللّٰهُ بِهٰذَا مَثَلًا ۘ تمییز ای بهذا المثل وما استفهام انکار مبتدأ وذا بمعنی
الذی بصلته خبره ای ای فائدة فیه قال تعالٰی فی جوابهم یُضِلُّ بِهٖ ای بهذا المثل کَثِیْرًا عن الحق لکفرهم به وَّیَهْدِیْ
بِهٖ کَثِیْرًا ۭ من المؤمنین لتصدیقهم به وَمَا یُضِلُّ بِهٖۤ اِلَّا الْفٰسِقِیْنَ ۝ الخارجین عن طاعته الَّذِیْنَ نعت یَنْقُضُوْنَ عَهْدَ
اللّٰهِ ما عهده الیهم فی الکتب من الایمان بمحمد صلی الله علیه وسلم مِنْۢ بَعْدِ مِیْثَاقِهٖ ۠ توکیده علیهم وَیَقْطَعُوْنَ مَاۤ اَمَرَ اللّٰهُ بِهٖۤ اَنْ یُّوْصَلَ من
الایمان بالنبی صلی الله علیه وسلم والرحم وغیر ذلک وان بدل من ضمیره وَیُفْسِدُوْنَ فِی الْاَرْضِ ۭ بالمعاصی والتعویق عن الایمان اُولٰۤىِٕکَ
الموصوفون بما ذکر هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ۝ لمصیرهم الی النار المؤبدة علیهم کَیْفَ تَکْفُرُوْنَ یا اهل مکة بِاللّٰهِ وَکُنْتُمْ اَمْوَاتًا نطفا فی
الاصلاب فَاَحْیَاکُمْ ۚ فی الارحام والدنیا بنفخ الروح فیکم والاستفهام للتعجب من کفرهم مع قیام البرهان او التوبیخ ثُمَّ یُمِیْتُکُمْ عند
انتهاء اجالکم ثُمَّ یُحْیِیْکُمْ بالبعث ثُمَّ اِلَیْهِ تُرْجَعُوْنَ ۝ تردون بعد البعث فیجازیکم باعمالکم وقال تعالٰی دلیلا علی البعث لما انکروه هُوَ
الَّذِیْ خَلَقَ لَکُمْ مَّا فِی الْاَرْضِ ای الارض وما فیها جَمِیْعًا ۗ لتنتفعوا به وتعتبروا ثُمَّ اسْتَوٰۤی بعد خلق الارض ای قصد
اِلَی السَّمَآءِ فَسَوّٰىهُنَّ الضمیر یرجع الی السماء لانها فی معنی الجمع الآئلة الیه ای صیرها کما فی آیة اخری فقضٰهن سَبْعَ سَمٰوٰتٍ ۭ
وَهُوَ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیْمٌ ۝ مجملا ومفصلا افلا تعتبرون ان القادر علی خلق ذلک ابتداء وهو اعظم منکم قادر علی اعادتکم ع ٣
وَاذکر یا محمد اِذْ قَالَ رَبُّکَ لِلْمَلٰۤىِٕکَةِ اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَةً ۭ یخلفنی فی تنفیذ احکامی فیها وهو آدم قَالُوْۤا اَتَجْعَلُ فِیْهَا
مَنْ یُّفْسِدُ فِیْهَا بالمعاصی وَیَسْفِکُ الدِّمَآءَ ۚ یریقها بالقتل کما فعل بنو الجان وکانوا فیها فلما افسدوا ارسل الله الیهم الملٰئکة فطردوهم الی
الجزائر والجبال وَنَحْنُ نُسَبِّحُ متلبسین بِحَمْدِکَ ای نقول سبحان الله وبحمده وَنُقَدِّسُ لَکَ ۭ ننزهک عما لا یلیق بک فاللام زائدة
والجملة حال ای فنحن احق بالاستخلاف قَالَ تعالٰی اِنِّیْۤ اَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۝ من المصلحة فی استخلاف آدم وان ذریته فیهم المطیع
والعاصی فیظهر العدل بینهم فقالوا لن یخلق ربنا خلقا اکرم علیه منا ولا اعلم لسبقنا له ورؤیتنا ما لم یره فخلق تعالٰی آدم من ادیم الارض ای

تعلیقات جدیدة من التفاسیر المعتبرة لحل جلالین

ل قوله هذا الذی الخ هذا مبتدأ والذی بصلته خبر فیقتضی الترکیب ان الذی احضر الیهم وارادوا اکله هو عین الذی اکلوه من قبل وهو لا یستقیم فلذلک جعل المفسر الکلام علی حذف مضاف فی جانب الخبر فقال ای مثل ما وهی المذکورة بلفظ الذی ولو قال ای مثل الذی لکان اوضح وقوله لتشابه ثمارها علة لتقدیر المضاف وقوله بقرینة واتوا الخ متعلق بقوله ای قبله فی الجنة فهو تعلیل لهذا التقیید وغرضه به الرد علی من لم یقید القبلیة بالجنة بل جعلها شاملة لها وللدنیا ١٢ من الجمل ٢ قوله ای قبله فی الجنة کذا حکی عن الحسن ورواه ابن جریر عن یحیی بن کثیر قال الصاوی اشار بذلک الی رد ما قیل ان المراد بقوله من قبل فی الدنیا وقوله واتوا به متشابها ای یشبه ثمر الدنیا فی الصورة ١٢ ٣ قوله لونا آه من المعلوم ان التشابه فی اللون لا مزیة فیه وانما المزیة فی تشابه الطعم الا ان یقال اختلاف الطعم مع اتفاق اللون غریب فی العادة فکان ذلک مدحا لطعام الجنة ولذا روی عن الحسن ان احدهم یؤتی بالصحفة فیاکل منها ثم یؤتی باخری فیراها مثل الاولی فیقول هذا الذی رزقنا من قبل فیقول له الملائکة اللون واحد والطعم مختلف ١٢ ج ٤ قوله طعما قاله ابن عباس ومجاهد والربیع ١٢ من المعالم ٥ قوله مطهرة اخرج الحاکم عن الخدری مرفوعا وصححه مطهرة عن الحیض والغائط والنخامة والبزاق قوله وکل قذر ای کل ما یستقذر من النساء ویذم من احوالهن ١٢ ج ٦ قوله ماکثون ابدا فادبه ان المراد بالخلود الدوام ههنا لما یشهد له من الآیات والاحادیث واصله ثبات طویل امدة دام او لم یدم ولذا یوصف بالابدیة ١٢ کرخی ٧ قوله نکرة ای کلمة ما اسم نکرة موصوفة بما بعدها فی الاتقان قد یکون ما نکرة موصوفة بمفرد نحو مثلا ما بعوضة فما فوقها وقد یکون جملة نحو نعما یعظکم والوصفیة فی ما نحن فیه باعتبار انه یفید معنی صغیرا او اصغر ١٢ کما ٨ قوله لتاکید الخسة اراد به دفع ما یقال القرآن مصون عن الحشو والزائد حشو فدفعه ١٢ ٩ قوله صغار البق بق بفتح باء وتشدید قاف بمعنی پشه ١٢ فی الغیاث ١٠ قوله فما فوقها عطف علی بعوضة وما موصوفة او موصولة منصوب المحل والظرف صفتها او صلتها ١٢ کما ١١ قوله ای اکبر منها یشیر الی ان المراد الزیادة فی الجثة لا فی الصغر والحقارة وقد فسر بالوجهین بل ذکر بعضهم ان الثانی هو الذی مال الیه المحققون ویمکن ان یحمل کلام المفسر علیه ١٢ ک ١٢ قوله ای لا یترک بیانه آه اشار بهذا الی ان الحیاء فی حق الله تعالی بمعنی غایة لا مبدئه لاستحالته علیه وعبارة الخازن الحیاء تغیر وانکسار یعتری الانسان من خوف ما یعاب ویذم علیه والله تعالی منزه عن ذلک فاذا وصف الله تعالی به یکون معناه الترک وذلک لان لکل فعل بدایة ونهایة فبدایة الحیاء هو التغیر الذی یلحق الانسان من خوف ان ینسب الیه ذلک الفعل القبیح ونهایته ترک ذلک الفعل ١٢ ج ١٣ قوله ای لا یترک بیانه اشار بهذا الی ان الحیاء فی حق الله بمعنی غایة لا مبدئه لاستحالته علیه وعبارة الخازن الحیاء تغیر وانکسار یعتری الانسان من خوف ما یعاب به ویذم علیه وقیل هو انقباض النفس عن القبیح هذا اصله فی الانسان والله تعالی منزه عن ذلک کله فاذا وصف الله تعالی به یکون معناه الترک وذلک لان لکل فعل بدایة ونهایة فبدایة الحیاء هو التغیر الذی یلحق الانسان من خوف ان ینسب الیه ذلک الفعل القبیح ونهایة ترک ذلک الفعل القبیح فاذا ورد وصف الحیاء فی حق الله تعالی فالمراد منه ترک الفعل الذی هو نهایة الحیاء فی حق الله تعالی فیکون معنی ان الله لا یستحیی ان یضرب مثلا ای لا یترک المثل بقول الکفار ١٢ ملخصا ١٤ قوله الثابت الواقع موقعه والمراد بکونه واقعا موقعه انه لیس عبثا بل هو مشتمل علی الحکم والاسرار والفوائد ١٢ ١٥ قوله فیقولون کان من حقه فلا یعلمون لیطابق قرینه ویقابل قسیمه لکن لما کان قولهم هذا دلیلا واضحا علی کمال جهلهم عدل الیه علی سبیل الکنایة لیکون کالبرهان علیه ١٢ بیضاوی ١٦ قوله بصلته وهی اراد ١٢ ابو البقاء ١٧ قوله ما عهده الیهم انما فسر المصدر باسم المفعول لان العهد الذی هو امر الله بالایمان بالنبی قد حصل فلا ینقض وانما الذی ینقض المامور به والمراد العهد الواقع علی السنة انبیائهم فی کتبهم فان الله عاهد کل نبی مع امته من آدم الی عیسی انه اذا ظهر محمد لیؤمنن به ولینصرنه قال الله تعالی واذ اخذ الله میثاق النبیین لما آتیتکم من کتاب وحکمة ثم جاءکم رسول مصدق لما معکم لتؤمنن به ولتنصرنه الآیة ومن جملة العهد اوصافه المذکورة فی کتبهم فنقضوا ذلک بتبدیلهم ایاها وعدم الایمان بها ١٢ صاوی ١٨ قوله من الایمان بیان لما یعنی ما امر الله ان یوصل دین محمد صلی الله علیه وسلم بدین موسی ومن تقدمه من الانبیاء ویوصل الرحم وغیر ذلک کموالاة المؤمنین والایمان بالکتب والجماعات المفروضة ١٢ ک ١٩ قوله وان بدل من ضمیره اشارة الی ان یوصل فی موضع جر بدلا من الهاء ای بوصله ١٢ ٢٠ قوله والتعویق تعویق مشغول داشتن ١٢ صراح ٢١ قوله وقد کنتم اشار به الی ان جملة وکنتم الی قوله ثم الیه ترجعون فی محل نصب علی الحال وان قد مضمرة بعد الواو جریا علی القاعدة المقررة عند الجمهور ان الفعل الماضی اذا وقع حالا فلا بد من قد ظاهرة او مقدرة اه کرخی وعبارة ابی البقاء وکنتم قد معه مضمرة والجملة حال ١٢ ٢٢ قوله بنفخ الروح من المعلوم ان نفخ الروح انما هو فی الرحم والظرف متعلق بقوله فی الارحام فقط ١٢ جمل ٢٣ قوله والاستفهام للتعجیب ای ایقاعهم فی الامر العجیب وحمل المخاطب علی التعجب والاستغراب قوله مع قیام البرهان هذا هو منشا التعجیب لان الکفر مع قیام برهان الوحدانیة مستغرب فیتعجب منه والمراد بالبرهان هو المذکور بقوله وکنتم امواتا الخ ١٢ ٢٤ قوله للتعجب ای یتعجب منه کل عاقل یطلع علیه او التعجب بمعنی الاستعظام والا فحقیقته محال علیه تعالی فانه روعة تعتری الانسان عند استعظام الشیء ١٢ ک ٢٥ قوله ثم یمیتکم عبر بثم لتخلل مدة العمر بین نفخ الروح والاماتة وقوله ثم یحییکم عبر بها لتخلل مدة البرزخ وقوله ثم الیه ترجعون عبر بها لتخلل مدة الحشر والحساب بل هذا علی ما اختاره الشارح واما غیره من المحققین فذهبوا الی ان المراد بقوله ثم یحییکم حیاة القبر وقال فی روح البیان ودل ثم التی للتعقیب علی سبیل التراخی علی انه لم یرد به حیاة البعث فان الحیاة یومئذ یقارنها الرجوع وعبارة التفسیر الکبیر وملخصها انه جعلنا الآیة من هذا الوجه دلیلا علی حیاة القبر کان قریبا اه لکن الشیخ ابا سلیمان نقل الآثار عن التابعین وعزاه لابن عباس وابن مسعود ومجاهد فتقدیر صحتها یرجح قول الشارح ١٢ ٢٦ قوله ثم یحییکم ای للسؤال فی القبور فیحیا حتی یسمع خفق نعالهم اذا ولوا مدبرین ویقال من ربک من نبیک ما دینک ١٢ ٢٧ قوله بعد خلق الارض ولا ینافی قوله تعالی والارض بعد ذلک دحاها فان دحوها متاخرة کذا روی عن ابن عباس وقد یدفع التعارض بان ثم بمعنی الواو وبانها لترتیب الاخبار والخبر عنه کما فی قوله تعالی ثم کان من الذین آمنوا وانها لتفاوت ما بین الخلقین لا للتراخی فی الزمان ١٢ کما ٢٨ قوله ای قصد آه الاستواء حقیقة الاعتدال والاستقامة ولما استحال فی حقه تعالی حمل عند تعدیته بالی علی القصد المستوی الی الشیء من غیر تعریج الی غیره ١٢ ک ٢٩ قوله الآئلة الیه ای باعتبار انه یؤول الی الجمع بعد الخلق فکونها جمعا باعتبار ما یؤول الیه وقیل هو اسم جنس یقع علی الواحد والجمع وقیل جمع سماوة وقیل الضمیر مبهم یفسره سبع سموات وعلی ذلک فیکون سبع سموات تمییزا او بدلا وسواهن بمعنی عدلهن وخلقهن ١٢ ک ٣٠ قوله ای صیرها فیکون سبع سموات مفعولا ثانیا ولکن لما کان جعل بمعنی صیر لیس بمعروف فی اللغة استشهد علیه بقوله ای صیرها الخ ١٢ ک ٣١ قوله سبع سموات اسم الاول رقیع وهی من زمردة خضراء والثانیة ارقلون وهی من فضة بیضاء والثالثة قیدوم وهی من یاقوتة حمراء والرابعة ماعون وهی من فضة بیضاء والخامسة ربقاء وهی من ذهب احمر والسادسة وقناء وهی من یاقوتة صفراء والسابعة عرباء وهی من نور یتلالا ١٢ روح البیان ٣٢ قوله واذکر الخ اشار به الی ان اذ فی محل نصب ان العامل فیها اذکر مقدر قال ابو البقاء فی تفسیره اذ قال هو مفعول به تقدیره اذکر اذ قال وقیل هو خبر مبتدأ محذوف تقدیره ابتداء خلقی اذ قال ربک وقیل اذ زائدة ١٢ ٣٣ قوله وهو آدم

٣٤ فهو ابو البشر والخلیفة الاول باعتبار عالم الاجساد واما باعتبار عالم الارواح فهو سیدنا محمد صلی الله علیه وسلم وهو ماخوذ من ادیم الارض لخلقه من جمیع اجزائها

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة على جلالين

ك قوله من جميع الوانها اخرج احمد والترمذي وابوداود عن ابي موسى الاشعري مرفوعا ان الله خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الارض فجاء بنو آدم على قدر الارض منهم الاحمر والابيض والاسود وبين ذلك والسهل والحزن والخبيث والطيب ١٢ ك ٢ قوله لونها تقدم انها ستون فورد ان الله لما اراد خلق آدم اوحى الى الارض انى خالق منك خلقا منهم من اطاعنى ادخلته الجنة ومن عصانى ادخلته النار فقالت يا ربنا اتخلق منى خلقا يدخل النار فقال نعم فبكت فانبعث العيون من بكائها وهى تجرى الى يوم القيامة ١٢ صاوى ٣ قوله اى اسماء المسميات اشار بذلك الى ان ال عوض عن المضاف اليه والمراد من المسميات مدلولات الاسماء سواء كانت جواهرا واعراضا او معانى او معنوية فالحاصل ان الله تعالى اطلع آدم على المسميات جميعها وعلم اسماءها واطلع الملئكة على المسميات ولم يعلمهم اسماءها فاشترك آدم مع الملئكة فى معرفة المسميات واختص آدم بمعرفة الاسماء بجميع اللغات وتلك اللغات تفرقت فى اولاده ١٢ صاوى ٤ قوله حتى القصعة الخ قصعة پيالہ قصيعة پيالہ خورد وقوله والفسوة ريح يخرج من الدبر فهى عبارة عن المرة من اخراج الريح والمغرفة بالفارسية كفچہ ١٢ ٥ قوله والفسوة هو الريح الخارج من الدبر بلا صوت فان كان شديدا سمى فسوة وان كان خفيفا سمى فسية ولو كان بصوت سمى ضراطا فالمكبر للشد يد والمصغر للخفيف ١٢ صاوى ٦ قوله تغليب العقلاء اى فى تذكير الضمير وجمعه جمع من يعقل تغليبا للعقلاء الشرفهم على غيرهم ١٢ ك ٧ قوله جواب الشرط دهو ان كنتم وقوله ودل عليه ما قبله اى انبئونى السابق ويجوز تقدم الجواب على الشرط على مذهب سيبويه ١٢ ٨ قوله تاكيد للكاف لتقرير المسند اليه وقيل ضمير فصل يفيد تاكيد الحكم والقصر المستفاد من تعريف المسند ١٢ ك ٩ قوله بالانحناء لا بوضع الجبهة على الارض اشار بذلك الى ان المراد السجود اللغوى وهو الانحناء كسجود اخوة يوسف وابويه وهو تحية الامم الماضية واما تحيتنا فهى السلام وعليه فلا اشكال وقال بعض المفسرين ان السجود شرعى بوضع الجبهة على الارض وآدم قبلة كالكعبة فالسجود لله وانما آدم قبلة والآية محتملة للمعنيين لان بعض الحل على الثانى فاللام بمعنى الى اى اسجدوا الى جهة آدم فاجعلوه قبلتكم ١٢ صاوى ١٠ قوله هو ابو الجن كان بين الملئكة آه كذا فى خط الشيخ المصنف بين الملائكة وهو تابع فى ذلك للشيخ فى سورة طٰه وغيرها وقضيته كلامهما انه ليس من الملائكة وصرح بذلك فى الكشاف فقال كان جنيا واحدا بين اظهر الوف من الملائكة مغمورا بينهم فغلبوا عليه فى قوله فسجدوا لكن اكثر المفسرين كالبغوى والواحدى والقاضى على انه كان من الملائكة والا لم يتناوله امرهم ولم يصح استثناؤه منهم قالوا ولا يرد على ذلك قوله تعالى الا ابليس كان من الجن لجواز ان يقال كان من الجن فعلا ومن الملائكة نوعا ولان الملائكة قد يسمون جنا لاختفائهم والحاصل ان ما ذكروه مجادلة على جعل الاستثناء متصلا وهو الاصل وما ذكره الشيخان محاولة على انه منقطع فلا حاجة حينئذ الى التاويل الذى بينوه لكنه خلاف الاصل ١٢ جمل ١١ قوله امتنع الخ قالوا لما سجد الملائكة امتنع ابليس ولم يتوجه الى آدم بل ولى ظهره وانتصب هكذا الى ان سجدوا وبقوا فى السجود مائة سنة وقيل خمسمائة سنة وفى الخبر قيل له من قبل الحق اسجد لقبر آدم اقبل توبتك واغفر معصيتك فقال ما سجدت لقالبه وجسته فكيف اسجد لقبره وميتته وفى الخبر ان الله تعالى يخرجه على راس مائة الف سنة من النار ويخرج آدم من الجنة ويامره بالسجود لآدم فيابى ثم رد الى النار ١٢ من روح البيان ١٢ قوله تكبر افاد به ان السين للمبالغة لا للطلب وانما قدم الاباء عليه وان كان متاخرا عنه فى الترتيب لانه من الافعال الظاهرة بخلاف الاستكبار فانه من افعال القلوب ١٢ من الكرخى ١٣ قوله فى علم الله كانه قيل انه كان قبله عابدا طائعا فاجاب عنه الشارح بقوله فى علم الله ١٢ ١٤ قوله فى علم الله تعالى انما اول الآية بما ذكر لانه لم يكن كافرا قبل ذلك ولم يصدر عنه ما يقتضيه فالتعبير عنه بكان باعتبار ما سبق فى علمه سبحانه فى الازل بكفره فيما لا يزال وقيل كان بمعنى صار ١٢ ك ١٥ قوله لا حجر اى لا منع حجر وحجر بازداشتن ١٢ صراح ١٦ قوله فتكونا سبب عن قوله ولا تقربا وتعبيره بعدم القرب منها كناية عن عدم الاكل كقوله تعالى ولا تقربوا الزنا فالنهى عن القرب يستلزم النهى عن الفعل بالاولى ١٢ ١٧ قوله اذهبهما فان قلت ابليس كان كافرا والكافر لا يدخل الجنة فكيف دخل هو قلت دخول الجنة لازلال ليس بلازم ونصه فى البيضاوى حيث قال ان آدم وحواء دار افى الجنة ليتمتع بها فقربا من بابها وكان ابليس اوذاك واقفا خارجه فتكلم معهما بما كان نهينا فى اخراجهما ١٢ ١٨ قوله اهبطوا خطاب لآدم وحواء وجمع الضمير لانهما اصلا الجنس وكانهما الجنس كله وقال القرطبى فى تفسيره ان الصحيح فى اهباطه وسكناه فى الارض ما قد ظهر من الحكمة الازلية فى ذلك وهى نشر نسله فيها ليكلفهم ويمتحنهم ويترتب على ذلك ثوابهم وعقابهم الاخروى اذ الجنة والنار ليستا بدارى التكليف فكانت تلك الاكلة سبب هبوطهما من الجنة فاخرجهما لانهما خلقا منها وليكون آدم خليفة الله فى الارض والله يفعل ما يشاء وقد قال انى جاعل فى الارض خليفة وهذه منقبة عظيمة وفضيلة كريمة انتهى وسئل ابو مدين قدس سره عن خروج آدم من الجنة على وجه الارض ولم تعدى فى اكل الشجرة بعد النهى فقال لو كان ابونا يعلم انه يخرج من صلبه مثل محمد صلى الله عليه وسلم لصار يا كل عرق الشجرة فكيف ثمرها ليسارع فى الخروج على وجه الارض ليظهر الكمال المحمدى والجمال الاحمدى اه روح قلت لعل مع علمه بهذا اكل الشجرة وايضا قال سيدى وشيخى امام الاولياء والاتقياء مولينا محمد ارشاد حسين قدس سره كان سبب نزوله من الجنة دخول آلاف من الامة لاجل هذا اكل الشجرة ١٢ ١٩ قوله بعضكم لبعض عدو آه هذه جملة من مبتدأ وخبر وفيها قولان اصحهما انها فى محل نصب على الحال اى اهبطوا متعادين والثانى انها لا محل لها لانها استئناف اخبار بالعداوة وافرد لفظ عدو وان كان المراد به جمعا لاحد وجهين اما اعتبارا بلفظ بعض فانه مفرد واما لان عدوا اشبه المصادر فى الوزن كالقبول ونحوه وقد صرح ابو البقاء بان بعضهم جعل عدوا مصدرا ١٢ من الجمل ٢٠ قوله اى اخذ منه يقال تلقيت هذه الكلمة من فلان اى اخذتها منه ١٢ ك ٢١ قوله الآية منصوب بفعل محذوف هو اعنى او اقرا ومرفوع على انه مبتدأ وخبره محذوف اى الآية مقروة الى آخرها او مجرور اى الى مقطعها وتمامها ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخسرين ١٢ ك ٢٢ قوله كرره ليعطف عليه الخ غرضه بهذا ان التكرير للتاكيد وعبارة المدارك وكرر الامر بالهبوط للتاكيد اولان الهبوط الاول من الجنة الى السماء والثانى من السماء الى الارض او لما نيط به من زيادة قوله فاما ياتينكم ١٢ ٢٣ قوله فلا خوف عليهم آه اى عند الفزع الاكبر وقوله ولا هم يحزنون فى الآخرة اى على ما فاتهم من الدنيا ١٢ ٢٤ قوله يا بنى اسرائيل ذكر سبحانه تعالى خطاب المكلفين عموما فى اول السورة ثم شرع بعد آ خلق آدم وقصته مع ابليس وثلث بذكر بنى اسرائيل سواء كانوا فى زمنه صلعم او قبله وما يتعلق بهم من تنبيها الى سيقول السفهاء فعدد عليهم نعما عشرة وانتقامات عشرة وقبائح عشرة والحكمة فى ذكر بنى اسرائيل الذين تقدموا قبل رسول الله صلعم مع انهم لم يخاطبوا بالايمان برسول الله ان من كان فى زمنه صلعم يدعى انه على قدمهم وانه تبع لهم وان اصولهم كانوا على شئ فلذلك تبعوهم فبين سبحانه النعم التى انعم بها على اصولهم وانهم قابلوها بالقبائح تخصيصهم بالخطاب ان السورة اول ما نزل بالمدينة واهل المدينة كان غالبهم يهود وهم اصحاب كتاب فاذا اسلموا وانقادوا انقاد جميع اتباعهم فلذلك توجه الخطاب لهم ١٢ صاوى ٢٥ قوله بنى اسرائيل اسرائيل هو يعقوب عليه السلام ومعناه فى لسانهم صفوة الله او عبد الله فاسرا هو العبد وايل هو الله بالعبرية وهو غير منصرف لوجود العلمية والعجمة ١٢ مدارك ٢٦ قوله بان تشكروها جواب عما قيل اليهود

وجهها بان قبض منها قبضة من جميع الوانها وعجنت بالمياه المختلفة وسواه ونفخ فيه الروح فصار حيوانا حساسا بعد ان كان جمادا وَعَلَّمَ اٰدَمَ الْاَسْمَآءَ اى اسماء المسميات كُلَّهَا حتى القصعة والقصيعة والفسوة والفسية والمغرفة بان القى فى قلبه علمها ثُمَّ عَرَضَهُمْ اى المسميات وفيه تغليب العقلاء عَلَى الْمَلٰٓئِكَةِ فَقَالَ لهم تبكيتا اَنْۢبِـُٔوْنِیْ اخبرونى بِاَسْمَآءِ هٰۤؤُلَآءِ المسميات اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ ۝ فى انى لا اخلق اعلم منكم او انكم احق بالخلافة وجواب الشرط دل عليه ما قبله قَالُوْا سُبْحٰنَكَ تنزيها لك عن الاعتراض عليك لَا عِلْمَ لَنَاۤ اِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا اياه اِنَّكَ اَنْتَ تاكيد للكاف الْعَلِیْمُ الْحَكِیْمُ ۝ الذى لا يخرج شئ عن علمه وحكمته قَالَ تعالى یٰۤاٰدَمُ اَنْۢبِئْهُمْ اى الملئكة بِاَسْمَآىِٕهِمْ اى المسميات فسمى كل شئ باسمه وذكر حكمته التى خلق لها فَلَمَّاۤ اَنْۢبَاَهُمْ بِاَسْمَآىِٕهِمْ قَالَ تعالى لهم موبخا اَلَمْ اَقُلْ لَّكُمْ اِنِّیْۤ اَعْلَمُ غَیْبَ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ ما غاب فيهما وَ اَعْلَمُ مَا تُبْدُوْنَ تظهرون من قولكم اتجعل فيها الخ وَ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُوْنَ ۝ تسرون من قولكم لن يخلق ربنا خلقا اكرم عليه منا ولا اعلم وَ اذكر اِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدُوْا لِاٰدَمَ سجود تحية بالانحناء فَسَجَدُوْۤا اِلَّاۤ اِبْلِیْسَ هو ابو الجن كان بين الملئكة اَبٰى امتنع من السجود وَ اسْتَكْبَرَ تكبر عنه وقال انا خير منه وَ كَانَ مِنَ الْكٰفِرِیْنَ ۝ فى علم الله تعالى وَ قُلْنَا یٰۤاٰدَمُ اسْكُنْ اَنْتَ تاكيد للضمير المستتر ليعطف عليه وَ زَوْجُكَ حواء بالمد وكان خلقها من ضلعه الايسر الْجَنَّةَ وَ كُلَا مِنْهَا اكلا رَغَدًا واسعا لا حجر فيه حَیْثُ شِئْتُمَا ۪ وَ لَا تَقْرَبَا هٰذِهِ الشَّجَرَةَ بالاكل منها وهى الحنطة او الكرم او غيرهما فَتَكُوْنَا فتصيرا مِنَ الظّٰلِمِیْنَ ۝ العاصين فَاَزَلَّهُمَا الشَّیْطٰنُ ابليس اذهبهما وفى قراءة فازالهما نحاهما عَنْهَا اى الجنة بان قال لهما هل ادلكما على شجرة الخلد وقاسمهما بالله انه لهما لمن النصحين فاكلا منها فَاَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِیْهِ ۪ من النعيم وَ قُلْنَا اهْبِطُوْا الى الارض اى انتما بما اشتملتما عليه من ذريتكما بَعْضُكُمْ بعض الذرية لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ۚ من ظلم بعضهم بعضا وَ لَكُمْ فِی الْاَرْضِ مُسْتَقَرٌّ موضع قرار وَّ مَتَاعٌ ما تتمتعون به من نباتها اِلٰى حِیْنٍ ۝ وقت انقضاء آجالكم فَتَلَقّٰۤى اٰدَمُ مِنْ رَّبِّهٖ كَلِمٰتٍ الهمه اياها وفى قراءة بنصب آدم ورفع كلمات اى جاءته وهى ربنا ظلمنا انفسنا الآية فدعا بها فَتَابَ عَلَیْهِ ؕ قبل توبته اِنَّهٗ هُوَ التَّوَّابُ على عباده الرَّحِیْمُ ۝ بهم قُلْنَا اهْبِطُوْا مِنْهَا من الجنة جَمِیْعًا ۚ كرره ليعطف عليه فَاِمَّا فيه ادغام نون ان الشرطية فى ما المزيدة یَاْتِیَنَّكُمْ مِّنِّیْ هُدًى كتاب ورسول فَمَنْ تَبِعَ هُدَایَ فآمن بى وعمل بطاعتى فَلَا خَوْفٌ عَلَیْهِمْ وَ لَا هُمْ یَحْزَنُوْنَ ۝ فى الآخرة بان يدخلوا الجنة وَ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا وَ كَذَّبُوْا بِاٰیٰتِنَاۤ كتبنا اُولٰٓىِٕكَ اَصْحٰبُ النَّارِ ۚ هُمْ فِیْهَا خٰلِدُوْنَ ۝ ماكثون ابدا لا يفنون ولا يخرجون یٰبَنِیْۤ اِسْرَآءِیْلَ اولاد يعقوب اذْكُرُوْا نِعْمَتِیَ الَّتِیْۤ اَنْعَمْتُ عَلَیْكُمْ اى على آبائكم من الانجاء من فرعون وفلق البحر وتظليل الغمام وغير ذلك بان تشكروها بطاعتى وَ اَوْفُوْا بِعَهْدِیْۤ الذى عهدته اليكم

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

له قوله دون غيري اخذ الحصر من تقديم المعمول اياي مفعول لمحذوف يفسره قوله فارهبون وفي هذا في الحصر ابلغ من اياك نعبد لان اياك معمول لنعبد واما ههنا فهو معمول لمحذوف لاستيفاء الفعل المذكور معموله وهو الياء المذكورة او المحذوفة تخفيفا فهو في قوة تكرار الفعل مرتين ١٢ صاوي له قوله من اهل الكتاب دفع به ما يقال ان اول من كفر به مشركوا العرب بمكة قبل كفر اليهود به بالمدينة فكيف جعلوا اول من كفر به فاجاب بان الاولية نسبية اي نسبة اهل الكتاب ومفهوم الاولية معطل كما قال في الكرخي ومفهوم الصفة غير مراد هنا فلا يقال ان المعنى ولا تكونوا اول كافر به بل آخر كافر وانما ذكرت الاولية لانها افحش لما فيها من الابتداء بالكفر ... قوله تستبدلوا فسر الشراء بذلك لتعذر حقيقته ههنا ... قوله من الدنيا في المعالم كانوا يأخذون كل عام شيئا معلوما من زرعهم ونقودهم ... قوله تخلطوا

من الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم اُوْفِ بِعَهْدِكُمْ الذي عهدت اليكم من الثواب عليه بدخول الجنة وَاِيَّايَ فَارْهَبُوْنِ خافون في
ترك الوفاء به دون غيري وَاٰمِنُوْا بِمَآ اَنْزَلْتُ من القرآن مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ من التوراة بموافقته له في التوحيد والنبوة وَلَا تَكُوْنُوْٓا
اَوَّلَ كَافِرٍ بِهٖ من اهل الكتاب لان خلفكم تبع لكم فاثمهم عليكم وَلَا تَشْتَرُوْا تستبدلوا بِاٰيٰتِيْ التي في كتابكم من نعت محمد
صلى الله عليه وسلم ثَمَنًا قَلِيْلًا عوضا يسيرا من الدنيا اي لا تكتموها خوف فوات ما تأخذونه من سفلتكم وَاِيَّايَ فَاتَّقُوْنِ خافون في
ذلك دون غيري وَلَا تَلْبِسُوا تخلطوا الْحَقَّ الذي انزلت عليكم بِالْبَاطِلِ الذي تفترونه وَلَا تَكْتُمُوا الْحَقَّ نعت محمد صلى الله عليه وسلم وَ
اَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ انه حق وَاَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَاٰتُوا الزَّكٰوةَ وَارْكَعُوْا مَعَ الرّٰكِعِيْنَ صلوا مع المصلين محمد واصحابه صلى الله عليه و
سلم ونزل في علمائهم وقد كانوا يقولون لاقربائهم المسلمين اثبتوا على دين محمد فانه حق اَتَاْمُرُوْنَ النَّاسَ بِالْبِرِّ بالايمان
بمحمد صلى الله عليه وسلم وَتَنْسَوْنَ اَنْفُسَكُمْ تتركونها فلا تأمرونها به وَاَنْتُمْ تَتْلُوْنَ الْكِتٰبَ التوراة وفيها الوعيد على مخالفة القول العمل
اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ سوء فعلكم فترجعون فجملة النسيان محل الاستفهام الانكاري وَاسْتَعِيْنُوْا اطلبوا المعونة على اموركم
بِالصَّبْرِ الحبس للنفس على ما تكره وَالصَّلٰوةِ افردها بالذكر تعظيما لشانها وفي الحديث كان صلى الله عليه وسلم اذا حزبه امر بادر الى الصلوة
وقيل الخطاب لليهود لما عاقهم عن الايمان الشره وحب الرياسة فامروا بالصبر وهو الصوم لانه يكسر الشهوة والصلوة لانها تورث
الخشوع وتنفي الكبر وَاِنَّهَا اي الصلوة لَكَبِيْرَةٌ ثقيلة اِلَّا عَلَى الْخٰشِعِيْنَ الساكنين الى الطاعة الَّذِيْنَ يَظُنُّوْنَ يوقنون اَنَّهُمْ
مُّلٰقُوْا رَبِّهِمْ بالبعث وَاَنَّهُمْ اِلَيْهِ رٰجِعُوْنَ في الآخرة فيجازيهم يٰبَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ اذْكُرُوْا نِعْمَتِيَ الَّتِيْٓ اَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ بالشكر
عليها بطاعتي وَاَنِّيْ فَضَّلْتُكُمْ اي آباءكم عَلَى الْعٰلَمِيْنَ عالمي زمانهم وَاتَّقُوْا خافوا يَوْمًا لَّا تَجْزِيْ فيه نَفْسٌ عَنْ نَّفْسٍ شَيْـًٔا هو يوم
القيمة وَّلَا يُقْبَلُ بالتاء والياء مِنْهَا شَفَاعَةٌ اي ليس لها شفاعة فتقبل فما لنا من شافعين وَّلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ فداء وَّلَا هُمْ
يُنْصَرُوْنَ يمنعون من عذاب الله وَاذكروا اِذْ نَجَّيْنٰكُمْ اي آباءكم والخطاب به وبما بعده للموجودين في زمن نبينا صلى الله عليه وسلم بما انعم على آبائهم
تذكيرا لهم بنعمة الله ليؤمنوا مِّنْ اٰلِ فِرْعَوْنَ يَسُوْمُوْنَكُمْ يذيقونكم سُوْٓءَ الْعَذَابِ اشده والجملة حال من ضمير نجيناكم يُذَبِّحُوْنَ
بيان لما قبله اَبْنَآءَكُمْ المولودين وَيَسْتَحْيُوْنَ يستبقون نِسَآءَكُمْ لقول بعض الكهنة له ان مولودا يولد في بني اسرائيل يكون سببا
لذهاب ملكك وَفِيْ ذٰلِكُمْ العذاب او الانجاء بَلَآءٌ ابتلاء او انعام مِّنْ رَّبِّكُمْ عَظِيْمٌ واذكروا وَاِذْ فَرَقْنَا فلقنا بِكُمْ بسببكم الْبَحْرَ حتى دخلتموه
هاربين من عدوكم فَاَنْجَيْنٰكُمْ من الغرق وَاَغْرَقْنَآ اٰلَ فِرْعَوْنَ قومه معه وَاَنْتُمْ تَنْظُرُوْنَ الى انطباق البحر عليهم وَاِذْ وٰعَدْنَا بالف ودونها
مُوْسٰٓى اَرْبَعِيْنَ لَيْلَةً نعطيه عند انقضائها التوراة لتعملوا بها ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ الذي صاغه لكم السامري الٰها مِنْۢ بَعْدِهٖ اي بعد ذهابه
الى ميعادنا وَاَنْتُمْ ظٰلِمُوْنَ باتخاذه لوضعكم العبادة في غير محلها ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ محونا ذنوبكم مِّنْۢ بَعْدِ ذٰلِكَ الاتخاذ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ
نعمتنا عليكم وَاِذْ اٰتَيْنَا مُوْسَى الْكِتٰبَ التوراة وَالْفُرْقَانَ عطف تفسير اي الفارق بين الحق والباطل والحلال والحرام لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُوْنَ

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة من جلالين

ليقتل البرئ الخ وروانهم امروا جميعا بالاحتباء فصار الواحد منهم يقتل اخاه وابنه فشق عليهم ذلك فشكوا الموسى فتضرع موسى لربه فارسل عليهم سحابة السوداء مظلمة كما قال المفسر ۱۲ ۳ے قوله ذلكم القتل اشارة الى المصدر المفهوم من فاقتلوا ۱۲ ک ۴ے قوله لفعل ذلك اى القتل يشير بذلك الكلام الى ان الفاء فى قوله فتاب عليكم فصيحة وهى الفاء التى تدل على ان ما بعدها متعلق بمحذوف هو سبب لما بعدها قاله الطيبى ۱۲ ک ۵ے قوله سوداء روى ان الرجل كان يبصر ولده ووالده فلم يمكنه المضى لامر الله فارسل سحابة لا يتباصرون تحتها وامروا ان يحتبوا بافنية بيوتهم ويأخذوا الذين لم يعبدوا العجل سيوفهم وقيل لهم اصبروا فلعن الله من حد طرفه او حل حبوته او اتقى بيد او رجل فيقولون آمين فقتلوهم الى المساء ۱۲ ک ۶ے قوله نحو سبعين الفا حتى دعا موسى وهارون فقال يا رب هلكت بنو اسرائيل البقية البقية فانكشفت السحابة ونزلت التوبة ۱۲ ک ۷ے قوله فتاب عليكم اى لما تضرع موسى وهارون وبكيا فارسل الله جبرئيل يامرهم بالكف عن الباقى واخبرهم ان الله قبل توبة من قتل ومن لم يقتل وقوله فتاب عليكم الفا سببية مرتب على محذوف قدره المفسر بقوله نوفقكم لفعل ذلك الخ وقوله حتى قتل منكم نحو سبعين الفا اى فى يوم واحد ۱۲ صاوى ۸ے قوله وقد خرجتم الخ بيان للسبب وحاصل ذلك انه بعد قبول توبتهم اوحى الله الى موسى ان خذ من قومك سبعين رجلا من لم يعبدوا العجل وامرهم بطهارة الثياب والابدان والذ

۴۴ وحاصله انه وصف بها باعتبار كونه نوعا واحدا لانهما طعام اهل التلذذ وهو من البيضاوى وقال عبد الرحمن بن زيد بن اسلم كانوا يعجنون المن بالسلوى فيصيران صدا ۴

بِهِ من الضلال وَاِذْ قَالَ مُوْسٰى لِقَوْمِهٖ الذين عبدوا العجل يٰقَوْمِ اِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ اَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ الٰهًا فَتُوْبُوْٓا اِلٰى بَارِئِكُمْ خالقكم من عبادته فَاقْتُلُوْٓا اَنْفُسَكُمْ اى ليقتل البرئ منكم المجرم ذٰلِكُمْ القتل خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِئِكُمْ فوفقكم لفعل ذلك وارسل عليكم سحابة سوداء لئلا يبصر بعضكم بعضا فيرحمه حتى قتل منكم نحو سبعين الفا فَتَابَ عَلَيْكُمْ قبل توبتكم اِنَّهٗ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيْمُ ۝ وَاِذْ قُلْتُمْ وقد خرجتم مع موسى لتعتذروا الى الله من عبادة العجل وسمعتم كلامه يٰمُوْسٰى لَنْ نُّؤْمِنَ لَكَ حَتّٰى نَرَى اللّٰهَ جَهْرَةً عيانا فَاَخَذَتْكُمُ الصّٰعِقَةُ الصيحة فمتم وَاَنْتُمْ تَنْظُرُوْنَ ۝ ما حل بكم ثُمَّ بَعَثْنٰكُمْ احييناكم مِّنْۢ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ۝ نعمتنا بذلك وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ سترناكم بالسحاب الرقيق من حر الشمس فى التيه وَاَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ فيه الْمَنَّ وَالسَّلْوٰى هما الترنجبين والطير السمانى بتخفيف الميم والقصر وقلنا كُلُوْا مِنْ طَيِّبٰتِ مَا رَزَقْنٰكُمْ ولا تدخروا فكفروا النعمة وادخروا فقطع عنهم وَمَا ظَلَمُوْنَا بذلك وَلٰكِنْ كَانُوْٓا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ ۝ لان وباله عليهم وَاِذْ قُلْنَا لهم بعد خروجهم من التيه ادْخُلُوْا هٰذِهِ الْقَرْيَةَ بيت المقدس او اريحا فَكُلُوْا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا واسعا لا حجر فيه وَّادْخُلُوا الْبَابَ اى بابها سُجَّدًا منحنين وَّقُوْلُوْا مسألتنا حِطَّةٌ اى ان تحط عنا خطايانا نَّغْفِرْ وفى قراءة بالياء والتاء مبنيا للمفعول فيهما لَكُمْ خَطٰيٰكُمْ ۚ وَسَنَزِيْدُ الْمُحْسِنِيْنَ ۝ بالطاعة ثوابا فَبَدَّلَ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا منهم قَوْلًا غَيْرَ الَّذِيْ قِيْلَ لَهُمْ فقالوا حبة فى شعرة ودخلوا يزحفون على استاههم فَاَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا فيه وضع الظاهر موضع المضمر مبالغة فى تقبيح شانهم رِجْزًا عذابا طاعونا مِّنَ السَّمَآءِ بِمَا كَانُوْا يَفْسُقُوْنَ ۝ بسبب فسقهم اى خروجهم عن الطاعة فهلك منهم فى ساعة سبعون الفا او اقل وَاذكر اِذِ اسْتَسْقٰى مُوْسٰى اى طلب السقيا لِقَوْمِهٖ وقد عطشوا فى التيه فَقُلْنَا اضْرِبْ بِّعَصَاكَ الْحَجَرَ وهو الذى فر بثوبه خفيف مربع كراس رجل رخام او كذان فضربه فَانْفَجَرَتْ انشقت وسالت مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا بعدد الاسباط قَدْ عَلِمَ كُلُّ اُنَاسٍ سبط منهم مَّشْرَبَهُمْ موضع شربهم فلا يشركهم فيه غيرهم وقلنا لهم كُلُوْا وَاشْرَبُوْا مِنْ رِّزْقِ اللّٰهِ وَلَا تَعْثَوْا فِى الْاَرْضِ مُفْسِدِيْنَ ۝ حال مؤكدة لعاملها من عثى بكسر المثلثة افسد وَاِذْ قُلْتُمْ يٰمُوْسٰى لَنْ نَّصْبِرَ عَلٰى طَعَامٍ اى نوع منه وَّاحِدٍ وهو المن والسلوى فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا شيئا مِمَّا تُنْۢبِتُ الْاَرْضُ مِنْۢ للبيان بَقْلِهَا وَقِثَّآئِهَا وَفُوْمِهَا حنطتها وَعَدَسِهَا وَبَصَلِهَا ۭ قَالَ لهم موسى اَتَسْتَبْدِلُوْنَ الَّذِيْ هُوَ اَدْنٰى اخس بِالَّذِيْ هُوَ خَيْرٌ اشرف اى تأخذونه بدله والهمزة للانكار فابوا ان يرجعوا فدعا الله تعالى فقال تعالى اِهْبِطُوْا انزلوا مِصْرًا من الامصار فَاِنَّ لَكُمْ فيه مَّا سَاَلْتُمْ من النبات وَضُرِبَتْ جعلت عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ الذل والهوان

بالطاعون بالحديث كما نقل فى سفر السعادت حضرت نبوى صلى الله عليه وآله وسلم

ميفرمود الطاعون رجز ارسل على طائفة من بنى اسرائيل آه وفى شرح سفر السعادت وآن گروہے است كه امر كرده شده بودند بدخول باب سجدا ومخالفت كردند وفرستاده شد برايشان طاعون ومردند از ايشان در ساعت بست وچهار كس ۱۲ ۲۸ے قوله بسبب فسقهم اشارة الى ان الباء سببية وما مصدرية ۱۲ ۲۹ے قوله هو الذى او اللام للجنس اى اضرب الشئ الذى يقال له الحجر وهذا اظهر فى الحجة وابين فى القدرة ۱۲ مد ۳۰ے قوله وهو الذى فر بثوبه اى حين رموه بالادرة وهى انتفاخ الخصية وكان بنو اسرائيل لا يبالون بكشف العورة فاراد موسى الغسل فوضع ثوبه على ذلك الحجر ففر بذلك الثوب فخرج موسى من الماء وقال ثوبى حجر فنظر بنو اسرائيل لعورته فلم يروه كما ظنوا قال تعالى فبرأه الله مما قالوا وهذا الحجر قيل اخذه وهو والعصا من شعيب وقيل ان الحجر اخذه عن قرب فرائه وكان طوله ذراعا وعرضه كذلك له جهات اربع فى كل جهة ثلاثة اعين فكان يضربه بالعصا عند طلب السقيا فتخرج منها اثنتا عشرة عينا بعدد فرق بنى اسرائيل كانت العصا من الجنة خرجت مع آدم مع عدة اشياء ۱۲ ک قوله فر بثوبه اى لما وضعه عليه ليغتسله عاريا وبرأه الله تعالى به عما رموه من الادرة فاشار اليه جبرئيل بحمله ۱۲ بيضاوى ۳۱ے قوله مربع اى له اربعة اوجه اى جوانب كان ذراعا فى ذراع ۱۲ ۳۲ے قوله رخام فى الصراح رخام بالضم سنگ سپيد وقوله كذان فى القاموس الكذان لكتان حجارة رخوة كالمدر فى الصراح كذان بالفتح سنگ نرم وفى تفسير حسينى وآن سنگ مربع بود وبزرگى سر آدمى ۱۲ ۳۳ے فضربه اشارة الى ان قوله فانفجرت جملة معطوفة بالفاء الفصيحة على جملة محذوفة اى فامتثل الامر فضربه وبدل عليها وجود الانفجار مرتبا على ضربه اذ لو كان ينفجر بدون ضرب لم يكن للامر فائدة اه كرخى وقال بعض العلماء والنكتة المختصة لهذا الحذف الدلالة على ان المامور لم يتوقف فى اتباع الاوامر المطلوب من المامور الانفجار لا الضرب الا بما الى ان السبب الاصلى هو امره لا فعل موسى عليه السلام ۱۲ ۳۴ے قوله بعدد الاسباط وكانوا ستمائة الف وسعة العسكر اثنا عشر ميلا اه مدارك الاسباط جمع سبط وهو القبيلة وسبب تفرقهم اثنا عشر ان اولاد يعقوب كانوا اثنى عشر فكل سبط ينتمى لواحد منهم ۱۲ ۳۵ے قوله حال موكدة لعاملها اى لان معناها قد فهم من عاملها احسن ذلك اختلاف اللفظين كما فى قوله

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

وَالْمَسْكَنَةُ اى اثر الفقر من السكون والخزى فهى لازمة لهم وان كانوا اغنياء لزوم الدرهم المضروب لسكته
وَبَآءُوْ رجعوا بِغَضَبٍ مِّنَ اللّٰهِ ذٰلِكَ اى الضرب والغضب بِاَنَّهُمْ اى بسبب انهم كَانُوْا يَكْفُرُوْنَ بِاٰيٰتِ
اللّٰهِ وَيَقْتُلُوْنَ النَّبِيّٖنَ كزكريا ويحيى بِغَيْرِ الْحَقِّ اى ظلمًا ذٰلِكَ بِمَا عَصَوْا وَّكَانُوْا يَعْتَدُوْنَ ۟ؑ يتجاوزون الحد
فى المعاصى وكرره للتاكيد اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بالانبياء من قبل وَالَّذِيْنَ هَادُوْا هم اليهود وَالنَّصٰرٰى وَالصّٰبِـِٕيْنَ
طائفة من اليهود او النصارى مَنْ اٰمَنَ منهم بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ فى زمن نبينا وَعَمِلَ صَالِحًا بشريعته
فَلَهُمْ اَجْرُهُمْ اى ثواب اعمالهم عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ ۟ روعى فى ضمير امن وعمل
لفظ من وفيما بعده معناها وَاذكروا اِذْ اَخَذْنَا مِيْثَاقَكُمْ عهدكم بالعمل بما فى التوراة وَقد رَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّوْرَ
الجبل اقتلعناه من اصله عليكم لما ابيتم قبولها وقلنا خُذُوْا مَاۤ اٰتَيْنٰكُمْ بِقُوَّةٍ بجد واجتهاد وَّاذْكُرُوْا مَا فِيْهِ بالعمل به
لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ ۟ النار والمعاصى ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ اعرضتم مِّنْۢ بَعْدِ ذٰلِكَ الميثاق عن الطاعة فَلَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ
وَرَحْمَتُهٗ لكم بالتوبة او تاخير العذاب لَكُنْتُمْ مِّنَ الْخٰسِرِيْنَ ۟ الهالكين وَلَقَدْ لام قسم عَلِمْتُمُ عرفتم الَّذِيْنَ اعْتَدَوْا
تجاوزوا الحد مِنْكُمْ فِى السَّبْتِ بصيد السمك وقد نهيناكم عنه وهم اهل ايلة فَقُلْنَا لَهُمْ كُوْنُوْا قِرَدَةً خٰسِـِٕيْنَ ۟ مبعدين
فكانوها وهلكوا بعد ثلثة ايام فَجَعَلْنٰهَا اى تلك العقوبة نَكَالًا عبرة مانعة من ارتكاب مثل ما عملوا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا
وَمَا خَلْفَهَا اى للامم التى فى زمانها وبعدها وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِيْنَ ۟ الله وخصوا بالذكر لانهم المنتفعون بها بخلاف غيرهم
وَاذكر اِذْ قَالَ مُوْسٰى لِقَوْمِهٖۤ وقد قتل لهم قتيل لا يدرى قاتله وسألوه ان يدعو الله ان يبينه لهم فدعاه اِنَّ اللّٰهَ
يَاْمُرُكُمْ اَنْ تَذْبَحُوْا بَقَرَةً قَالُوْۤا اَتَتَّخِذُنَا هُزُوًا مهزوا بنا حيث تجيبنا بمثل ذلك قَالَ اَعُوْذُ امتنع بِاللّٰهِ مِن
اَنْ اَكُوْنَ مِنَ الْجٰهِلِيْنَ ۟ المستهزئين فلما علموا انه عزم قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَّنَا مَا هِىَ اى ما سنها قَالَ
موسى اِنَّهٗ اى الله يَقُوْلُ اِنَّهَا بَقَرَةٌ لَّا فَارِضٌ مسنة وَّلَا بِكْرٌ صغيرة عَوَانٌ نصف بَيْنَ ذٰلِكَ المذكور من
السنين فَافْعَلُوْا مَا تُؤْمَرُوْنَ ۟ به من ذبحها قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَّنَا مَا لَوْنُهَا قَالَ اِنَّهٗ يَقُوْلُ اِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَآءُ
فَاقِعٌ لَّوْنُهَا شديد الصفرة تَسُرُّ النّٰظِرِيْنَ ۟ اليها بحسنها اى تعجبهم قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَّنَا مَا هِىَ اسائمة ام عاملة
اِنَّ الْبَقَرَ اى جنسه المنعوت بما ذكر تَشٰبَهَ عَلَيْنَا لكثرته فلم نهتد الى المقصودة وَاِنَّاۤ اِنْ شَآءَ اللّٰهُ لَمُهْتَدُوْنَ ۟ اليها فى الحديث لو لم
يستثنوا لما بينت لهم اخر الابد قَالَ اِنَّهٗ يَقُوْلُ اِنَّهَا بَقَرَةٌ لَّا ذَلُوْلٌ غير مذللة بالعمل تُثِيْرُ الْاَرْضَ تقلبها للزراعة والجملة
صفة ذلول داخلة فى النفى وَلَا تَسْقِى الْحَرْثَ الارض المهيئة للزرع مُسَلَّمَةٌ من العيوب واثار العمل لَّا شِيَةَ لون فِيْهَا
غير لونها قَالُوا الْـٰٔنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ نطقت بالبيان التام فطلبوها فوجدوها عند الفتى البار بامه فاشتروها بملء مسكها

له قوله اثر الفقر اى الفقر القلبى ولو كثرت امواله ١٢ صاوى ٢ه قوله فهى اى المسكنة ولما كانت متحدة مع الذلة فى المعنى افرد الضمير او المراد كل منهما والتى ذكره ١٢ ك ٣ه قوله لزوم الدرهم المضروب لسكته آه هذه العبارة مقلوبة وحقها ان يقول لزوم السكة للدرهم المضروب والكلام على حذف المضاف اى لزوم اثر السكة واثرها هو النقش الحاصل من طبعها على الدرهم وفى المصباح والسكة بالكسر حديدة منقوشة تطبع بها الدراهم والدنانير والجمع سكك مثل سدرة وسدر ١٢ ج ٤ه قوله ويقتلون النبيين آه روى ان اليهود قتلت سبعين نبيا فى اول النهار ولم يبالوا ولم يغتموا حتى قاموا فى آخر النهار يتسوقون مصالحهم وقتلوا زكريا ويحيى وشعيا وغيرهم من الانبياء ١٢ ج ٥ه قوله بغير الحق فان قلت قتل الانبياء لا يكون الا بغير الحق فما فائدة ذكره قلت معناه انهم قتلوهم بغير حق عندهم لانهم لم يقتلوا ولا افسدوا فى الارض فيقتلوا وانما نصحوهم ودعوهم الى ما ينفعهم فقتلوهم فلو سئلوا وانصفوا من انفسهم لم يذكروا وجها يستحقون به القتل عندهم ١٢ كشاف ٦ه قوله وكرره اى كرر اسم الاشارة وهو لفظ ذلك ١٢ ك ٧ه قوله من قبل لم يتمكن يستقيم قوله من آمن بالله بعد قوله ان الذين آمنوا فان ذلك يقتضى المغايرة اختلفوا فى تاويله فقال المفسر الذين آمنوا بالانبياء السابقين على موسى او مطلقا فيكون ذكر اليهود والنصارى تخصيصا بعد تعميم وقال الزمخشرى الذين آمنوا بالسنتهم من غير مواطاة القلب وهم المنافقون وقال البغوى انهم هم الذين آمنوا قبل البعث وهم طلاب الدين مثل حبيب النجار وزيد بن عمرو بن نفيل ويمكن ان يرجع كلام المفسر الى ذلك اى الذين آمنوا بالانبياء من قبل نبوتهم ١٢ كما ٨ه قوله طائفة واقتصر الشيخ المحلى فى سورة الحج على انهم من اليهود وقال المفسر انها زوتها والنصارى وعن قتادة قوم يعبدون الملائكة فيقرؤن الزبور ويصلون الى الكعبة وقيل عبدة الكواكب ١٢ كما ٩ه قوله والنصارى هو جمع نصران يقال رجل نصران وامرأة نصرانة والياء فى النصرانى للمبالغة سموا بذلك لانهم نصروا المسيح اه والصابئين جمع صابئ وهو من صبأ اذا خرج من الدين وهم قوم عدلوا عن دين اليهود والنصرانية وعبدوا الملائكة اه كشاف واليهود اما عربى من هاد اذا تاب سموا بذلك لما تابوا عن عبادة العجل واما معرب يهوذا والذال ابدل بالدال المهملة كعادة التعريب كانهم سموا باسم اكبر اولاد يعقوب عليه السلام ١٢ بيضاوى ١٠ه قوله من آمن الخ من موضع مبتدأ والخبر امن والجواب فلهم اجرهم والجملة خبران الذين والعائد محذوف تقديره من آمن منهم ١٢ ابو البقاء ١١ه قوله فى زمن نبينا جواب عما يقال كيف قال فى اول الآية ان الذين آمنوا وقال فى آخرها من آمن بالله فما وجه التعميم ثم التخصيص وحاصل الجواب انه اراد ان الذين آمنوا على التحقيق فى زمن الفترة مثل حبيب النجار وقس بن ساعدة وورقة بن نوفل وبحيرا الراهب ووفد النجاشى وسلمان فارسى وغيرهم فمنهم من ادرك صلى الله عليه وسلم وتابعه ومنهم من لم يدركه فكانه قال ان الذين آمنوا قبل بعثة محمد والذين كانوا على الدين الباطل من اليهود والنصارى والصابئين من آمن منهم بالله واليوم الآخر وبمحمد فى زمنه ايضا فلهم اجرهم ١٢ ١٢ه قوله وقد رفعنا اشار به ان الجملة فى محل نصب على الحالية اه كرخى والطور يطلق على اى جبل كان كما فى القاموس وفى روح البيان الطور هو الجبل بالسريانية ١٣ه قوله الجبل اللام للعهد اى الطور المعروف وقيل الجبل من الجبال فاللام للعهد الذهنى ١٢ ك ١٤ه قوله اقتلعناه اقتلاع بركندن ١٢ صراح فامر الله تعالى جبرئيل عليه السلام فقلعه من اصله ورفعه فظله فوقهم ١٢ مدارك ١٥ه قوله قبولها اى قبول التوراة وكان الجبل على قدر عسكرهم فرسخا فى فرسخ فرفع فوق رؤسهم قدر قامة الرجل اخرج ابن ابى حاتم عن ابن عباس ان موسى جاءهم بالالواح فردوا ما فيها من الامور الشاقة فكبرت عليهم وابوا قبولها فامر جبرئيل بقلع الطور من اصله ورفعه فظلله فوقهم وقال لهم ان قبلتم والا القى عليكم حتى قبلوا لا يقال انه اجبار فيمنع التكليف لانا نقول انه اكراه وهو معدم للرضا لا للاختيار واما قوله لا اكراه فى الدين فقد كان قبل الامر بالقتال وقيل كان يكفى فى الامم السابقة مثل هذا الايمان ١٢ ك ١٦ه قوله وقلنا خذوا الخ اشار به الى ان خذوا فى محل نصب بالقول المضمر والقول المضمر فى محل نصب على الحال من فاعل رفعنا والتقدير ورفعنا الطور قائلين وما آتيناكم مفعول خذوا وقوله بقوة حال مقدرة والمعنى خذوا الذى آتيناكموه حال كونكم عازمين على الجد بالعمل ١٢ كرخى ١٧ه قوله وهم اهل ايلة حاصله ان سبعين الفا كان قوم داود كانوا بقرية ايلة عند العقبة فى ارغد عيش فامتحنهم الله بان حرم عليهم الاصطياد والسمك يوم السبت واحل لهم باقى الجمعة فاذا كان يوم السبت وجدوا السمك بكثرة على وجه الماء وفى باقيها لم يجدوا شيئا ثم ان ابليس علمهم حيلة يصطادون بها فقال لهم اصنعوا جداول حول البحر فاذا جاء السمك نزل فى الجداول فسدوا عليه واخذوه فى غير يوم السبت فافترقوا ثلث فرق فاثنا عشر الفا فعلوا ذلك واصطادوا واكلوا فمسخوا قردة ومكثوا ثلاثة ايام ثم ماتوا وفرقة نهوهم وجعلوا بينهم سدا وفرقة انكروا بقلوبهم ولم يتعرضوا لهم فمن نهى نجا وكذا من لم ينه على المعتمد ١٢ ١٨ه قوله نكالا هو فى الاصل قيد الحديد الحلق واريد لازمه وهو المنع لان المقيد ممنوع فكذا النكال لعقوبة مانعة ١٢ صاوى ١٩ه قوله قتيل كان فى بنى اسرائيل شيخ موسر فقتله بنو اخيه وفى رواية بنو عمه طمعا فى ميراثه وطرحوه على باب المدينة ثم جاءوا واطالبين لدمه ١٢ كما ٢٠ه قوله مهزوا بنا اشار بذلك الى انه مصدر بمعنى اسم المفعول ويصح ان يبقى على مصدريته مبالغة او على حذف مضاف اى ذوى هزء على حد ما قيل فى زيد عدل والهزؤ هو الكلام الساقط الذى لا معنى له ١٢ ٢١ه قوله بمثل ذلك اى لان سوالنا عن امر القتيل وانت تامرنا بذبح بقرة ١٢ ٢٢ه قوله المستهزئين لان الهزؤ فى اثناء تبليغ امر الله جهل وسفه ١٢ روح ٢٣ه قوله ما سنها اى حالتها وصفتها وفيها اشارة الى ان ما يسئل بها الجنس والحقيقة غالبا والمراد هنا السوال عن صفة البقرة لا عن حقيقتها لان حقيقة البقرة معروفة اه وعبارة المدارك قوله ما هى سوال عن حالها وصفتها لانهم كانوا عالمين بماهيتها لان ما وان كانت سوالا عن الجنس وكيف عن الوصف ولكن قد تقع ما موقع كيف ١٢ ٢٤ه قوله فارض من الفرض وهو القطع كانها فرضت سنها اى قطعتها وبلغت آخرها ١٢ كما ٢٥ه قوله المذكور من الفارض والبكر ولذا اضيف اليه بين فانه لا يضاف الا الى متعدد ١٢ كما ٢٦ه قوله ما تؤمرون به اشارة الى ان ما موصولة والعائد محذوف وان حذف الجار قد شاع فى هذا الفعل ١٢ من الخفاجى ٢٧ه قوله لو لم يستثنوا اى بقولهم ان شاء الله والمراد بالاستثناء التعليق بالمشية وسمى التعليق بها استثناء لصرفه الكلام عن الجزم وعن الثبوت فى الحال من حيث التعليق بما لا يعلمه الا الله تعالى ١٢ كرخى ٢٨ه قوله اخر الابد بالنصب على سبيل المبالغة والا فالابد لا اخر له آه كرخى والمراد منه اخر حياة الدنيا والابد الدهر اى اخر الدهر والدهر اسم الزمان الطويل وهذه الحياة الدنيا كما فى النهاية ١٢ ٢٩ه قوله تقلبها قلب تقليب برگردانيدن ١٢ من الصراح ٣٠ه قوله والجملة صفة ذلول وعبارة ابى البقاء تثير فى موضع نصب حالا من الضمير فى ذلول تقديره لا تذل فى حال آثارها ولا يسقى الحرث يجوز ان يكون صفة ايضا فان يكون خبرا ابتداء محذوف وكذلك اه وقوله داخلة فى النفى اى فاستفى لتسلط النفى على الموصوف وصفته ١٢ ٣١ه قوله لا شية اى لا لمعة فى نقبتها من لون اخرى سوى الصفرة ١٢ كشاف ٣٢ه قوله لون اى لا لون فيها يخالف لون جلدها فهى صفراء كلها حتى قرنها وظلفها ١٢ روح البيان ٣٣ه قوله فطلبوها اشارة الى ان قوله فذبحوها مرتب على هذا المقدر ١٢ من الجمل +

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

لـه قوله ذهبا آه وكانت قيمة البقرة غير هذه في ذلك الوقت ثلاثة دنانير كذا في البيضاوي وفي المصباح والمسلك لجلد ما ج مسول ١٢ ج لـه قوله وما كادوا يفعلون آه لتطويلهم وكثرة مراجعتهم او لخوف الفضيحة في ظهور القاتل او لغلاء ثمنها ١٢ بيضاوي لـه قوله فادّارءتم آه عبارة السمين اصل ادّارءتم تدارأتم على وزن تفاعلتم من الدرء وهو الدفع فاجتمعت التاء مع الدال وهما متقاربان في المخرج فاريد الادغام فقلبت التاء دالا واسكنت لاجل الادغام ولا يمكن الابتداء بالساكن فاجتلبت همزة الوصل ليبتدأ بها فبقي ادّارأتم فادّارءتم ١٢ جمل لـه قوله تخاصمتم وتدافعتم لان المتخاصمين يدرء بعضهم بعضا اي يدفعه وبذا احمد ١٢ كشاف لـه قوله وهذا اي قوله والله مخرج اعتراض اي بين العاطف والمعطوف عليه وهما فادارأتم فقلنا اضربوه وقوله وهو اي قوله واذ قتلتم نفسا اه كرخي لكن في صنيعه تساهل لان هذا الضمير اي قوله وهو اول القصة لم يتقدم مرجع في كلامه اه جمل قول في توجيه ان مرجع الضمير هو المضمون السابق فكانه قال هذا اي مضمون القريب اعتراض وهو اي المضمون السابق اول القصة فالمضمون مذكور سابقا وهو اذ قتلتم فادارأتم فيها وتقديمه في كلامه ليس بضروري اه وعبارة معالم التنزيل هذا اول القصة وان كان مؤخرا في التلاوة ١٢ لـه قوله وهو اول القصة يعني واذ قتلتم نفسا و ان كانت متاخرة في التلاوة والقصة كما اورده آدم بن ابي اياس في تفسيره عن ابي العالية انه كان في بني اسرائيل رجل غني ولم يكن له ولد وكان له قريب وارث فقتله ليرثه والقاه الى مجمع الطرق ثم جاء الى موسى وقال قتل قريبي ولا ادري من قتله فاوحى الله الى موسى بذبح البقرة ١٢ ك لـه قوله عجب ذنبها العجب بفتح العين المهملة وسكون الجيم والباء الموحدة اصل الذنب او ضرب بفخذها او بعظم من عظامها او بعض اعضائها روايات قال ابن كثير لم يات من طريق صحيح بيان العضو الذي ضرب به وكذا لم ينقل كثرة ثمنها الا من نقل بني اسرائيل ١٢ ك لـه قوله او عجب عجب بالفتح وسكون جيم دم ما صراح فعلى هذا ان قال عجبها موضع عجب ذنبها لكان اولى اللهم الا ان يقال العجب هو العظم بين الاليتين كما قاله الآخر فتكون المغايرة بينهما من وجه فتامل ١٢

ع ١٠ ٨

ذهبا فذبحوها وما كادوا يفعلون لغلاء ثمنها وفي الحديث لو ذبحوا اي بقرة كانت لاجزأتهم ولكن شددوا على
انفسهم فشدد الله عليهم واذ قتلتم نفسا فادّارءتم فيه ادغام التاء في الاصل في الدال اي تخاصمتم وتدافعتم
فيها والله مخرج مظهر ما كنتم تكتمون من امرها وهذا اعتراض وهو اول القصة فقلنا اضربوه اي
القتيل ببعضها فضرب بلسانها او عجب ذنبها فحيي وقال قتلني فلان وفلان لابني عمه ومات فحرما الميراث
وقتلا قال تعالى كذلك الاحياء يحيي الله الموتى ويريكم اياته دلائل قدرته لعلكم تعقلون تتدبرون
فتعلمون ان القادر على احياء نفس واحدة قادر على احياء نفوس كثيرة فتؤمنون ثم قست قلوبكم
ايها اليهود صلبت عن قبول الحق من بعد ذلك المذكور من احياء القتيل وما قبله من الايات فهي
كالحجارة في القسوة او اشد قسوة منها وان من الحجارة لما يتفجر منه الانهر وان منها لما يشقق فيه
ادغام التاء في الاصل في الشين فيخرج منه الماء وان منها لما يهبط ينزل من علو الى سفل من خشية الله
وقلوبكم لا تتأثر ولا تلين ولا تخشع وما الله بغافل عما تعملون وانما يؤخركم لوقتكم وفي قراءة بالتحتانية
وفيه التفات عن الخطاب افتطمعون ايها المؤمنون ان يؤمنوا اي اليهود لكم وقد كان فريق طائفة منهم
احبارهم يسمعون كلام الله في التورية ثم يحرفونه يغيرونه من بعد ما عقلوه فهموه وهم يعلمون
انهم مفترون والهمزة للانكار اي لا تطمعوا فلهم سابقة في الكفر واذا لقوا اي منافقو اليهود الذين
امنوا قالوا امنا بان محمدا نبي وهو المبشر به في كتابنا واذا خلا رجع بعضهم الى بعض قالوا اي
رؤساؤهم الذين لم ينافقوا لمن نافق اتحدثونهم اي المؤمنين بما فتح الله عليكم اي عرفكم في التورية
من نعت محمد صلعم ليحاجوكم ليخاصموكم واللام للصيرورة به عند ربكم في الاخرة ويقيموا عليكم الحجة
في ترك اتباعه مع علمكم بصدقه افلا تعقلون انهم يحاجونكم اذا حدثتموهم فتنتهوا قال تعالى اولا يعلمون
الاستفهام للتقرير والواو الداخلة عليها للعطف ان الله يعلم ما يسرون وما يعلنون ما يخفون وما يظهرون
من ذلك وغيره فيرعووا عن ذلك ومنهم اي اليهود اميون عوام لا يعلمون الكتب التورية الا لكن اماني
اكاذيب تلقوها من رؤسائهم فاعتمدوها وان ما هم في جحد نبوة النبي صلى الله عليه وسلم وغيره مما يختلقونه
الا يظنون ظنا ولا علم لهم فويل شدة عذاب للذين يكتبون الكتب بايديهم اي مختلقا
من عندهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا من الدنيا وهم اليهود غيروا
صفة النبي صلى الله عليه وسلم في التورية واية الرجم وغيرها وكتبوها على خلاف ما انزل فويل لهم مما

لـه قوله كذلك يحيي الله الموتى كذلك في محل النصب لانه نعت لمصدر محذوف تقديره يحيي الله الموتى احياء مثل ذلك الاحياء فيتعلق بمحذوف اي احياء كائنا كذلك الاحياء ١٢ سمين لـه قوله ثم قست قلوبكم الخ ثم موضوعة للتراخي في الزمان ولا تراخي ههنا اذ قسوة قلوبهم في الحال لا بعد زمان فهي محمولة على الاستبعاد مجازا اي يبعد من العاقل القسوة بعد تلك الايات وقوله من بعد ذلك مؤكد للاستبعاد واشد تاكيدا ١٢ ج لـه قوله منها والمعنى انها في القساوة مثل الحجارة او زائد عليها وقد يفسر بانها مثلها او مثل ما هو اشد منها قسوة فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه فان قيل لِمَ قيل للشك محال عليه تعالى قلنا المعنى ان من عرف حالهم امكنه ان يشبههم بالحجارة او بما هو اقسى منها وقد يجعل او بمعنى بل او للتنويع او بمعنى الواو ١٢ ك لـه قوله منها اشارة الى ان قسوة منصوب على التمييز لان الابهام حصل في نسبة التفضيل اليها والمفضل عليه محذوف للدلالة عليه اه من الكرخي وانما لم يقل اقسى مع انه اخصر لان اشد ابلغ من اقسى لدلالته على الزيادة بالمادة والهيئة ١٢ بيضاوي لـه قوله لما يتفجر ما بمعنى الذي في موضع نصب اسم ان واللام للتوكيد ١٢ ابو البقاء لـه قوله افتطمعون الهمزة للاستفهام وتدخل على ثلثة من حروف العطف الفاء كما هنا والواو كقوله الآتي اولا يعلمون وثم كقوله اثم اذا ما وقع امنتم به واختلف في مثل هذه التراكيب فذهب الجمهور الى ان الهمزة مقدمة من تاخير لان لها الصدر ولا حذف في الكلام والتقدير فاتطمعون والا يعلمون وثم اذا ما وقع وذهب الزمخشري الى انها داخلة على محذوف دل عليه سياق الكلام والتقدير ههنا اتسمعون اخبارهم وتعلمون احوالهم فتطمعون ١٢ من ابي السعود لـه قوله افتطمعون الجملة معطوفة على قست قلوبكم او على مقدر اي اتحسبون قلوبهم صالحة للايمان فتطمعون ١٢ ك لـه قوله ايها المؤمنون يشير الى ان الخطاب له صلعم والمؤمنين كذا روي عن ابن عباس وقيل هو لرسول الله صلعم خاصة وخوطب بلفظ الجمع تعظيما ١٢ ك لـه قوله ان يؤمنوا لكم اي ان يصدقوكم واللام زائدة او يقرروا لكم ويحدثوا الايمان لاجل دعوتكم ١٢ ك لـه قوله فلهم سابقة اي اسلافهم فعلوا ذلك فكيف يطيع ابناؤهم يقال له سابقة في هذا الامر اذا سبق الناس اليه ١٢ ك لـه قوله واذا لقوا الخ شروع في ذكر الفرقة الثانية وهم المنافقون ورئيسهم عبد الله ابن سلول وقوله واذا خلا شروع في الفرقة الثالثة وهم الموبخون للمنافقين ١٢ لـه قوله اي عرفكم وفي تفسير العباسي وغيره بين الله لكم ١٢ لـه قوله للصيرورة اي للعاقبة كقوله لدوا للموت ١٢ ك لـه قوله في الآخرة متعلق بيحاجوكم ولما ورد على هذا التفسير ان الاخفاء لا يدفع المحاجة يوم القيمة عند علام الغيوب اشار الى دفعه بقوله ويقيموا الخ ١٢ ك لـه قوله بصدقه اي واقراركم بذلك يعني ان المحاجة يقع بانكم بلغتم وخالفتم وقال البيضاوي ليحتجوا عليكم بما انزل ربكم في كتابه جعلوا محاجتهم بكتاب الله وحكمه محاجة عنده كما يقال عند الله كذا اي انه في كتابه وحكمه انتهى وعلى هذا فهو قوله عند ربكم بدلا من ضمير به ١٢ ك لـه قوله اذا حدثتموهم يشير الى ان المفعول محذوف وهو من كلام اللائمين ١٢ ك لـه قوله الاستفهام للتقرير وهو حمل المخاطب على الاقرار والاعتراف بامر قد استقر عنده اي مع التوبيخ ١٢ كرخي لـه قوله للعطف اي لعطف الجملة على الجملة تقديره الا يتأملون ولا يعلمون او المراد ان الواو في الحقيقة هي الداخلة على همزة الاستفهام وانما اخرت لصدارة الاستفهام ١٢ كمالين لـه قوله ومنهم شروع في ذكر الفرقة الرابعة ١٢ صاوي لـه قوله لكن آه الاستثناء في قوله تعالى الا اماني منقطع كما اشار بتفسيره بلكن على عادته في انه يشير للمنقطع بتفسيره بلكن لان الاماني ليست من جنس الكتاب ولا مندرجة تحت مدلوله ١٢ جمل لـه قوله اكاذيب الخ وهي المفتريات من تغيير صفة محمد صلى الله عليه وسلم وانهم لا يعذبون في النار الا اياما معدودة وان آباءهم الانبياء يشفعون لهم وان الله لا يواخذ بخطاياهم ويرحمهم ولا حجة بهم في صحة ذلك ١٢ روح لـه قوله يختلقونه اي يخترعونه اختلاق دروغ بربافتن ١٢ صراح لـه قوله شدة عذاب او هلاك عظيم وما في الحديث انه واد في جهنم فمعناه ان فيها موضعا يتبوأ فيه من جعل له الويل وهو في الاصل مصدر لا فعل له وانما ساغ الابتداء به نكرة لانه دعاء ١٢ ك لـه قوله غيروا صفة النبي في التوراة وكانت هي في التوراة حسن الوجه جعد الشعر اكحل العينين ربعة اي متوسط القامة فغيروها وكتبوا مكانه طوال ازرق سبط الشعر وهو خلاف الجعد فاذا سألهم سفلتهم عن ذلك قرأوا عليهم ما كتبوا فيجدونه مخالفا لصفته عليه السلام فيكذبونه ١٢ روح البيان لـه قوله واية الرجم في الصحيحين انهم جعلوا بدلها الجلد والتحميم اي تسويد الوجه ١٢ ك

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

ك قوله كتبت ايديهم آه تاكيد لقوله فويل للذين يكتبون الكتاب بايديهم ومع ذلك فيه نوع مغايرة لان قوله مما كتبت ايديهم وقع تعليلا فهو مقصود وقوله فيما سلف يكتبون الكتاب بايديهم وقع صلة فهو غير مقصود وقوله ويل لهم مما يكسبون الكلام فيه كالذى فيما قبله جهة ان التكرير للتاكيد ج ك قوله من الرشى بضم الراء وكسرها جمع رشوة ك قوله استغناء بهمزة الاستفهام عن همزة الوصل فانه لا يؤتى الا لتعذر الابتداء بالساكن فاذا دخل عليها همزة الاستفهام استغنى عنها ١٢ ك ك قوله فلن يخلف الله جواب شرط مقدر اى ان كنتم اتخذتم عند الله عهدا ١٢ ك ك قوله لام بل الخ اشار به الى ان ام منقطعة وهى التى بمعنى بل والاستفهام لانكار الاتخاذ ونفيه ومعنى بل للاضراب والانتقال فلذا قدر جواب الهمزة بلا النافية فيكون المعنى على نفى ما فى حيز الهمزة واثبات ما فى حيز ام ويكون الكلام فى الحقيقة من قبيل الخبر ١٢ جمل ك قوله شركا تفسير السيئة بالشرك عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما رضى الله عنهم اه مدارك وفى تفسير العباسى من كسب سيئة اى اشرك بالله ١٢ ك قوله واحدقت احدق احاط فى الصراح احدق وابه احاطوا به ١٢ ك قوله خبر بمعنى النهى وهو ابلغ من صريح النهى لما فيه من ايهام ان المنهى حقه ان يسارع الى الانتهاء عما نهى عنه فكانه نهى عنه فيخبر به الناهى ١٢ ابو السعود ك قوله وقرئ لاتعبدوا آه اى بصريح النهى وهذه القراءة شاذة ونبه الشارح على شذوذها بقوله وقرئ على قاعدته انه يشير للسبعية بقوله وفى قراءة وللشاذة بقوله وقرئ وهذه القاعدة اغلبية فى كلامه وسياتى انه يخالفها فى مواضع ١٢ جمل ك قوله قولا حسنا اشار به الى ان حسنا بالفتح صفة لمصدر محذوف اى قولا حسنا ١٢ ابو البقاء ك قوله فقبلتم ذلك اى الميثاق المذكور وقدر هذا ليعطف عليه قوله ثم توليتم ١٢ ك قوله فيه اى فى قوله اخذنا بنى اسرائيل الى الخطاب فى ثم توليتم ١٢ ك ك قوله التفات وحكمته الاستلذاذ للسامع وعدم الملل منه فان الالتفات من الحسنات للكلام ١٢ صاوى ك قوله الا قليلا منكم اى من اجدادكم وهو من اقام اليهودية على وجهها قبل النسخ اى ومنكم ايضا وهو من آمن منهم كعبد الله بن سلام واضرابه ١٢ ك قوله واذ اخذنا الخ المقدر اذكروا فهو خطاب لبنى اسرائيل وهو معطوف على الجملة الاولى المتعلقة بحقوق الله وهذه الجملة متعلقة بحقوق العباد فخانوا كلا من العهدين ١٢ صاوى مختصرا ك قوله ميثاقكم خطاب لليهود المعاصرين له صلى الله عليه وسلم والمراد اسلافهم المعاصرون لموسى على سنن التذكيرات السابقة اى واذكروا يا ايها اليهود المعاصرون لمحمد صلى الله عليه وسلم وقت ان اخذنا ميثاقكم اى ميثاق آبائكم ١٢ جمل ك قوله دماءكم انما جعل قتل الرجل غيره قتل نفسه لاتصاله به نسبا او دينا فهو من باب المجاز بادنى ملابسة او لانه توجيه قصاصا فهو من باب اطلاق السبب على المسبب ١٢ صاوى ك قوله قبلتم انما فسر الاقرار بذلك ليكون قوله تشهدون على انفسكم تاسيسا لا تاكيدا ولو ابقى الاقرار على ظاهره يكون ما بعده تاكيدا فى البيضاوى وانتم تشهدون تاكيد كقولك اقر فلان شاهدا على نفسه وقيل وانتم ايها الموجودون تشهدون على اقرار اسلافكم فيكون اسناد الاقرار اليهم مجازا ١٢ ك قوله ثم انتم يا هؤلاء تسكون الخ انتم مبتدأ وفى خبره ثلاثة اوجه احدها تقتلون فعلى هذا فى هؤلاء وجهان احدهما انه فى موضع نصب باضمار اعنى والثانى هو منادى اى يا هؤلاء ان هذا لا يجوز عند سيبويه لان هؤلاء مبهم ولا يحذف حرف النداء مع المبهم والوجه الثانى ان الخبر هؤلاء على ان يكون بمعنى الذين وتقتلون صلته هذا ايضا ضعيف لان مذهب البصريين ان اولاء هذا لا يكون بمنزلة الذين واجازه الكوفيون والوجه الثالث ان الخبر هؤلاء على تقدير حذف مضاف تقديره ثم انتم مثل هؤلاء فعلى هذا تقتلون حال يعمل فيها معنى التشبيه ١٢ ابو البقاء على حذفها اى حذف التاء ١٢ ك قوله يقتل بعضكم بعضا اشار بذلك الى انه من اطلاق الملزوم وارادة اللازم لانه يلزم من القتل اراقة الدم غالبا والاضافة فى دمائكم لادنى ملابسة فان دم الاخ كدم النفس او باعتبار ان من قتل يقتل اى فلا تتسببوا فى قتل انفسكم بقتلكم غيركم ١٢ ص ك قوله على حذفها اى حذف احدى التائين وهى على القراءتين حال من الفاعل ١٢ ك ك قوله وان ياتوكم اسارى تفدوهم واگر بشما آيند اسيران بنى اسرائيل ايشانرا فديه مى دهيد يعنى باسيرى ديگر بدل ميكنيد يا بدل اسير مال مى گيريد اه در مدينه دو قبيله بودند يكے قريظه و ديگرے نضير كه باهم مقاتله كردندى وقبل از هجرت دو قبيله مشرك نيز بودند يكے اوس و ديگر خزرج بنى قريظه با اوس يكے شدند و بنى نضير با خزرج اتفاق كردند و هر فرقه از يهود بمعاونت حليف خود با آن ديگرے قتال كردندى و بعد از غلبه در خرابى منازل ايشان كوشيدندى تا هم قوم مغلوب را بجلا انجاميدى و چون كسى اسير شدى باتفاق فدا دادندى حالانكه اين امر را حق سبحانه در توريت بر ايشان حرام فرموده بود پس حق سبحانه درين آيات حال قباحت شان بيان فرموده ١٢ تفسير حسينى ك قوله تفدوهم اى لنافع وعاصم والكسائى من المفادات والمذكور فى متن التفسير تفدوهم بفتح التاء وضم الدال من الثلاثى وهو قراءة الباقين ١٢ ك ك قوله محرم خبر مقدم لقوله اخراجهم والجملة خبر هو ١٢ ك ك قوله والنضير معطوف على قريظة والعامل فيه كانت وقوله الخزرج معطوف على الاوس والعامل فيها حالفوا ففيها العطف على معمولى عاملين مختلفين قصد الاختصار ويحتمل ان الخزرج معمول لمحذوف التقدير حالفوا الحاصل ان الاوس والخزرج فرقتان فى المدينة وهم الانصار كان بينهما عداوة ولم يرسل لهم نبى غير رسول الله واما قريظة وبنو النضير فكانوا مكلفين بشريعة موسى وكانوا اذلاء فاستعز قريظة بالاوس وبنو النضير بالخزرج فكان اذا اقتتل الاوس مع الخزرج قاتل مع كل حلفاءه فاذا اسر حلفاء قريظة اسيرا من بنى النضير افتدوه قريظة وبالعكس فاذا سئلوا عن القتال اجابوا بانهم قاتلوا خشية ان يستذل من استعزوا به وعن الفداء اجابوا باننا امرنا به ١٢ صاوى ك قوله وقد خزوا وعن ابن عباس كان عادة قريظة

كَتَبَتْ اَيْدِيْهِمْ من المختلق وَوَيْلٌ لَّهُمْ مِّمَّا يَكْسِبُوْنَ من الرشى وَقَالُوْا لما وعدهم النبى النار لَنْ تَمَسَّنَا تصيبنا

النَّارُ اِلَّآ اَيَّامًا مَّعْدُوْدَةً قليلة اربعين يوما مدة عبادة آبائهم العجل ثم تزول قُلْ لهم يا محمد اَتَّخَذْتُمْ حذف

منه همزة الوصل استغناء بهمزة الاستفهام عِنْدَ اللّٰهِ عَهْدًا ميثاقا منه بذلك فَلَنْ يُّخْلِفَ اللّٰهُ عَهْدَهٗ به لا

اَمْ بل تَقُوْلُوْنَ عَلَى اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ بَلٰى تمسكم وتخلدون فيها مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً شركا وَّاَحَاطَتْ بِهٖ خَطِيْٓــَٔـتُهٗ

بالافراد والجمع اى استولت عليه واحدقت به من كل جانب بان مات مشركا فَاُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ النَّارِ هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ

روعى فيه معنى من وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ اُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ واذكر اِذْ اَخَذْنَا ع ٩

مِيْثَاقَ بَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ فى التوراة وقلنا لَا تَعْبُدُوْنَ بالتاء والياء اِلَّا اللّٰهَ خبر بمعنى النهى وقرئ لا تعبدوا وَ

احسنوا بِالْوَالِدَيْنِ اِحْسَانًا برا وَّذِى الْقُرْبٰى القرابة عطف على الوالدين وَالْيَتٰمٰى وَالْمَسٰكِيْنِ وَقُوْلُوْا لِلنَّاسِ

قولا حُسْنًا من الامر بالمعروف والنهى عن المنكر والصدق فى شأن محمد صلعم والرفق بهم وفى قراءة بضم الحاء و

سكون السين مصدر وصف به مبالغة وَّاَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَاٰتُوا الزَّكٰوةَ فقبلتم ذلك ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ اعرضتم عن

الوفاء به فيه التفات عن الغيبة والمراد آباؤهم اِلَّا قَلِيْلًا مِّنْكُمْ وَاَنْتُمْ مُّعْرِضُوْنَ عنه كآبائكم وَاِذْ اَخَذْنَا مِيْثَاقَكُمْ و

قلنا لَا تَسْفِكُوْنَ دِمَآءَكُمْ تريقونها بقتل بعضكم بعضا وَلَا تُخْرِجُوْنَ اَنْفُسَكُمْ مِّنْ دِيَارِكُمْ لا يخرج بعضكم بعضا

من داره ثُمَّ اَقْرَرْتُمْ قبلتم ذلك الميثاق وَاَنْتُمْ تَشْهَدُوْنَ على انفسكم ثُمَّ اَنْتُمْ يا هٰٓؤُلَآءِ تَقْتُلُوْنَ اَنْفُسَكُمْ يقتل

بعضكم بعضا وَتُخْرِجُوْنَ فَرِيْقًا مِّنْكُمْ مِّنْ دِيَارِهِمْ تَظٰهَرُوْنَ فيه ادغام التاء فى الاصل فى الظاء وفى قراءة بالتخفيف على

حذفها تتعاونون عَلَيْهِمْ بِالْاِثْمِ المعصية وَالْعُدْوَانِ الظلم وَاِنْ يَّاْتُوْكُمْ اُسٰرٰى وفى قراءة اسرى تُفٰدُوْهُمْ وفى قراءة

تَفْدُوْهُمْ تنقذوهم من الاسر بالمال او غيره وهو مما عهد اليهم وَهُوَ اى الشأن مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ اِخْرَاجُهُمْ متصل بقوله

وتخرجون والجملة بينهما اعتراض اى كما حرم ترك الفداء وكانت قريظة حالفوا الاوس والنضير الخزرج فكان كل فريق

يقاتل مع حلفائه ويخرب ديارهم ويخرجهم فاذا اسروا فدوهم وكانوا اذا سئلوا لم تقاتلونهم وتفدونهم قالوا امرنا بالفداء فيقال

فلم تقاتلونهم فيقولون حياء ان يستذل حلفاؤنا قال تعالى اَفَتُؤْمِنُوْنَ بِبَعْضِ الْكِتٰبِ وهو الفداء وَتَكْفُرُوْنَ بِبَعْضٍ وهو

ترك القتل والاخراج والمظاهرة فَمَا جَزَآءُ مَنْ يَّفْعَلُ ذٰلِكَ مِنْكُمْ اِلَّا خِزْيٌ هوان وذل فِى الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وقد

خزوا بقتل قريظة ونفى النضير الى الشام وضرب الجزية وَيَوْمَ الْقِيٰمَةِ يُرَدُّوْنَ اِلٰٓى اَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللّٰهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ

بالياء والتاء اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ اشْتَرَوُا الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا بِالْاٰخِرَةِ بان آثروها عليها فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ

يُنْصَرُوْنَ يمنعون منه وَلَقَدْ اٰتَيْنَا مُوْسَى الْكِتٰبَ التوراة وَقَفَّيْنَا مِنْۢ بَعْدِهٖ بِالرُّسُلِ اى اتبعناهم رسولا ع ١٠

بالقتل وعادة النضير الاخراج فلما غلب رسول الله صلعم اجلى النضير وقتل قريظة واسر نساءهم وصبيانهم ١٢ ك ك قوله بقتل قريظة اى حين دخل النبى صلعم المدينة واسلم الاوس والخزرج فغزاهم النبى واصحابه الى ان نزلوا على حكم سعد بن معاذ فحكم فيهم بقتل شجعانهم وسبى ذراريهم ونسائهم فقتل منهم سبعمائة وكان ذلك فى السنة الرابعة من الهجرة ١٢ ك قوله ولقد الخ شروع فى ذكر نعم اخرى لبنى اسرائيل قابلوها بقبائح عظيمة وصدر الجملة بالقسم زيادة فى الرد عليهم ١٢ ط ك قوله آتينا موسى الكتاب التوراة آتاه الله اياها جملة واحدة روى عن ابن عباس ان التوراة لما نزلت امر الله تعالى موسى بحملها فلم يطق ذلك فبعث لكل آية ملكا فلم يطيقوا حملها فبعث الله لكل حرف منها ملكا فلم يطيقوا حملها فخففها الله على موسى فحملها ١٢ تفسير كبير ك قوله وقفينا من بعده الخ واز پے در آورديم از پس موسے پيغمبرستادگان چون يوشع و داؤد و سليمان و زكريا و يحيى و اليا ١٢ تفسير حسينى ك قوله اتبعناهم رسولا قد قيل ان عدد الانبياء بين موسى وعيسى سبعون الفا وقيل اربعة آلاف وكانوا جميعا على شريعة موسى فكانوا مامورين بالعمل بالتوراة وتبليغها الى اممهم ١٢ جمل

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

فی اثر رسول وَاٰتَیْنَا عِیْسَی ابْنَ مَرْیَمَ الْبَیِّنٰتِ المعجزات کاحیاء الموتٰی وابراء الاکمہ والابرص وَاَیَّدْنٰہُ قویناہ
بِرُوْحِ الْقُدُسِ من اضافۃ الموصوف الی الصفۃ ای الروح المقدسۃ جبرئیل لطہارتہ یسیر معہ حیث سار فلم تستقیموا
اَفَکُلَّمَا جَآءَکُمْ رَسُوْلٌ بِمَا لَا تَہْوٰٓی تحب اَنْفُسُکُمُ من الحق اسْتَکْبَرْتُمْ تکبرتم عن اتباعہ جواب کلما وہو محل
الاستفہام والمراد بہ التوبیخ فَفَرِیْقًا منہم کَذَّبْتُمْ کعیسی وَفَرِیْقًا تَقْتُلُوْنَ المضارع لحکایۃ الحال الماضیۃ ای قتلتم
کزکریا ویحیی وَقَالُوْا للنبی استہزاء قُلُوْبُنَا غُلْفٌ جمع اغلف ای مغشاۃ باغطیۃ فلا تعی ما تقول قال تعالی بَلْ للاضراب
لَّعَنَہُمُ اللّٰہُ ابعدہم عن رحمتہ وخذلہم عن القبول بِکُفْرِہِمْ ولیس عدم قبولہم لخلل فی قلوبہم فَقَلِیْلًا مَّا یُؤْمِنُوْنَ ○ ما
زائدۃ لتاکید القلۃ ای ایمانہم قلیل جدا وَلَمَّا جَآءَہُمْ کِتٰبٌ مِّنْ عِنْدِ اللّٰہِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَہُمْ من التوراۃ ہو القراٰن
وَکَانُوْا مِنْ قَبْلُ قبل مجیئہ یَسْتَفْتِحُوْنَ یستنصرون عَلَی الَّذِیْنَ کَفَرُوْا یقولون اللّٰہم انصرنا علیہم بالنبی المبعوث
اٰخر الزمان فَلَمَّا جَآءَہُمْ مَّا عَرَفُوْا من الحق وہو بعثۃ النبی صلعم کَفَرُوْا بِہٖ حسدا وخوفا علی الریاسۃ وجواب لما
الاولی دل علیہ جواب الثانیۃ فَلَعْنَۃُ اللّٰہِ عَلَی الْکٰفِرِیْنَ ○ بِئْسَمَا اشْتَرَوْا باعوا بِہٖٓ اَنْفُسَہُمْ ای حظہا من الثواب و
ما نکرۃ بمعنی شیئا تمییز لفاعل بئس والمخصوص بالذم اَنْ یَّکْفُرُوْا ای کفرہم بِمَآ اَنْزَلَ اللّٰہُ من القراٰن بَغْیًا مفعول
لہ لیکفروا ای حسدا علی اَنْ یُّنَزِّلَ اللّٰہُ بالتخفیف والتشدید مِنْ فَضْلِہٖ الوحی عَلٰی مَنْ یَّشَآءُ للرسالۃ مِنْ عِبَادِہٖ فَبَآءُوْ
رجعوا بِغَضَبٍ من اللّٰہ بکفرہم بما انزل والتنکیر للتعظیم عَلٰی غَضَبٍ استحقوہ من قبل بتضییع التوراۃ والکفر بعیسی
وَلِلْکٰفِرِیْنَ عَذَابٌ مُّہِیْنٌ ○ ذو اہانۃ وَاِذَا قِیْلَ لَہُمْ اٰمِنُوْا بِمَآ اَنْزَلَ اللّٰہُ القراٰن وغیرہ قَالُوْا نُؤْمِنُ بِمَآ اُنْزِلَ عَلَیْنَا
ای التوراۃ قال تعالی وَیَکْفُرُوْنَ الواو للحال بِمَا وَرَآءَہٗ سواہ او بعدہ من القراٰن وَہُوَ الْحَقُّ حال مُصَدِّقًا حال
ثانیۃ مؤکدۃ لِّمَا مَعَہُمْ قُلْ لہم فَلِمَ تَقْتُلُوْنَ ای قتلتم اَنْبِیَآءَ اللّٰہِ مِنْ قَبْلُ اِنْ کُنْتُمْ مُّؤْمِنِیْنَ ○ بالتوراۃ وقد نہیتم فیہا
عن قتلہم والخطاب للموجودین فی زمن نبینا صلی اللّٰہ علیہ وسلم بما فعل اٰباؤہم لرضاہم بہ وَلَقَدْ جَآءَکُمْ مُّوْسٰی بِالْبَیِّنٰتِ المعجزات
کالعصا والید وفلق البحر ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ الٰہا مِنْ بَعْدِہٖ ای بعد ذہابہ الی المیقات وَاَنْتُمْ ظٰلِمُوْنَ ○ باتخاذہ وَاِذْ اَخَذْنَا
مِیْثَاقَکُمْ علی العمل بما فی التوراۃ وَرَفَعْنَا فَوْقَکُمُ الطُّوْرَ الجبل حین امتنعتم من قبولہا لیسقط علیکم وقلنا
خُذُوْا مَآ اٰتَیْنٰکُمْ بِقُوَّۃٍ بجد واجتہاد وَّاسْمَعُوْا ما تؤمرون بہ سماع قبول قَالُوْا سَمِعْنَا قولک وَعَصَیْنَا امرک وَاُشْرِبُوْا
فِیْ قُلُوْبِہِمُ الْعِجْلَ ای خالط حبہ قلوبہم کما یخالط الشراب بِکُفْرِہِمْ قُلْ لہم بِئْسَمَا شیئا یَاْمُرُکُمْ بِہٖٓ اِیْمَانُکُمْ بالتوراۃ
عبادۃ العجل اِنْ کُنْتُمْ مُّؤْمِنِیْنَ ○ بہا کما زعمتم المعنی لستم مؤمنین لان الایمان لا یامر بعبادۃ العجل والمراد اٰباؤہم ای
فکذلک انتم لستم بمؤمنین بالتوراۃ وقد کذبتم محمدا صلی اللّٰہ علیہ وسلم والایمان بہا لا یامر بتکذیبہ قُلْ لہم اِنْ کَانَتْ لَکُمُ

۱؎ قولہ فی اثر رسول اثر بی وفی المصباح جئت فی اثرہ بفتحتین وفی اثرہ بکسر الہمزۃ وسکون الثلثۃ ای تبعتہ عن قرب اھ وکون بعضہم فی اثر بعض لیس من لفظ الآیۃ وانما اخذہ الجلال من السیاق والمقام وہذا یفید عدم اجتماع رسولین فی زمن واحد فان کان المراد بالرسل خصوص من امروا بالتبلیغ امکنت صحتہ وان کان المراد بہم مطلق الانبیاء بعد کل البعد لان من المعلوم انہم قتلوا سبعین نبیا فی یوم واحد فانظر اجتماع ہذا العدد فی وقت واحد ۱۲ جمل ۲؎ قولہ عیسی بن مریم عیسی بالسریانیۃ یسوع ومعناہ المبارک ومریم بمعنی الخادم ۱۲ کشاف ۳؎ قولہ بروح سمی روحا لانہ کان یاتی الانبیاء بما فیہ حیات القلوب ۱۲ روح ۴؎ قولہ الی الصفۃ للمبالغۃ فی الاختصاص وفی الصفۃ القدس منسوب الیہا وفی الاضافۃ بالعکس نحو مال زید افادہ الطیبی ۱۲ ک ۵؎ قولہ جبرئیل وجہ تسمیۃ روحا ان الروح جسم نورانی بہ حیاۃ الابدان وجبرئیل جسم نورانی بہ حیاۃ القلوب ۱۲ صاوی ۶؎ قولہ لطہارتہ ای من المعاصی والمخالفات والاقذار وقد مدحہ اللّٰہ بقولہ انہ لقول رسول کریم الآیۃ ۱۲ صاوی ۷؎ قولہ یسیر معہ الخ ای من صباہ الی کبرہ ولم یکن ذلک لغیرہ ولانہ حفظہ حتی لم یدن منہ الشیطان ولانہ رفعہ الی السماء حین اراد الیہود قتلہ ۱۲ ک ۸؎ قولہ فلم تستقیموا آہ ہذا ہو المقصود بسیاق الکلام من قولہ ولقد آتینا موسی الکتاب الخ وہذا کنایۃ عن التکذیب والقتل وغیر ذلک من القبائح وایضا اشار بہ الی ان قولہ افکلما جاءکم رسول الخ معطوف علی ہذا المقدر فکانہ قیل فلم تستقیموا فاستکبرتم کلما جاءکم رسول الخ وتوسیط الہمزۃ بین المعطوف والمعطوف علیہ لاجل توبیخہم علی تعقیبہم النعم التی عددت علیہم باستکبارہم المذکور ۱۲ ج ۸؎ قولہ فلم تستقیموا اشار بہ الی ان قولہ افکلما جاءکم رسول الخ معطوف علی ہذا المقدر فکانہ قیل فلم تستقیموا فاستکبرتم کلما جاءکم رسول الخ ۱۲ ۹؎ قولہ من الحق بیان لما واشار بہ الی ان ما موصولۃ وعائدہا محذوف کما تقدم اھ من الجمل ۱۲ ۱۰؎ قولہ تکبرتم ای فالسین زائدۃ للمبالغۃ ۱۲ ۱۱؎ قولہ وہو محل الاستفہام ای فالتقدیر استکبرتم کلما جاءکم رسول اللّٰہ الخ ومعنی کونہ محل الاستفہام انہ ہو المستفہم عنہ والموبخ عنہ والمعبر بہ ۱۲ ۱۲؎ قولہ ففریقا کذبتم الفاء عاطفۃ جملۃ کذبتم عطف علی استکبرتم وفریقا مفعول مقدم قدم لتنسق رؤس الآی وکذا وفریقا تقتلون وفی الکلام حذف ای فریقا منہم کذبتم اھ ابو البقاء والیہ اشار الشارح بقولہ منہم ۱۲ ۱۳؎ قولہ لحکایۃ الحال الماضیۃ آہ وصورتہا ان یقدر ویفرض الواقع فی الماضی واقعا وقت التکلم ویخبر عنہ بالمضارع الدال علی الحال ۱۲ ج ۱۴؎ قولہ وقالوا للنبی استہزاء اشار بہ الی ان ہذا القول صدر من فریق آخر وذلک الفریق ہم المعاصرون للنبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم ۱۲ ۱۵؎ قولہ فلا تعی من الوعی یعنے یاد کردن ۱۲ صراح ۱۶؎ قولہ ولیس عدم قبولہم لخلل فی قلوبہم ای کما ادعوا من انہا معطاۃ فہذا ہو الخلل ۱۲ جمل ۱۷؎ قولہ فقلیلا قلیل منصوب علی انہ نعت لمصدر محذوف وہو ایمانا ای ایمانا قلیلا ویستفاد ہذا من قول الشارح ایضا ۱۲ ۱۸؎ قولہ ای ایمانہم الخ ای ایمانہم قلیل جدا آہ قلتہ باعتبار قلۃ المؤمن بہ وہو الظاہر او باعتبار قلۃ الافراد المؤمنین منہم کذا افاد الشیخ وقلیلا منصوب علی انہ نعت لمصدر محذوف ای فیؤمنون ایمانا قلیلا ہذا ہو المتبادر من صنیع الجلال وقیل انہ صفۃ لزمان محذوف ای فزمانا قلیلا یؤمنون فہو علی حد قولہ آمنوا بالذی انزل علی الذین آمنوا وجہ النہار واکفروا آخرہ سمین ۱۲ ج ۱۹؎ قولہ ولما جاءہم کتاب ہذہ الجملۃ من تعلقات الجملۃ التی قبلہا وکل منہما حکایۃ عن الیہود الذین کانوا فی زمنہ صلعم ۱۲ ص ۲۰؎ قولہ قبل مجیئہ اشار بہ الی ان قبل بنیت ہہنا لقطعہا عن الاضافۃ والتقدیر من قبل مجیئہ ومن قبل ذلک ۱۲ تفسیر ابی البقاء ۲۱؎ قولہ یستنصرون ای یطلبون الفتح والنصرۃ فالسین بحرف علی الحقیقۃ والفتح یتضمن معنی النصر بواسطۃ علی ۱۲ کما ۲۲؎ قولہ وجواب لما الاولی دل علیہ جواب الثانیۃ یعنی جواب لما الاولی محذوف دل علیہ جواب لما الثانیۃ وہو کفروا بہ لان مقتضاہما واحد ۱۲ ۲۳؎ قولہ باعوا ای اشتری من الاضداد وہو ہہنا بمعنی باع لانہم بذلوا انفسہم بالکفر ولم یعکسوا حتی یصح معنی الشراء المعروف ۱۲ کما ۲۴؎ قولہ لفاعل بئس آہ ای المستکن علی معنی بئس الشیٔ شیئا واشتروا بہ انفسہم صفۃ ما ۱۲ ج ۲۵؎ قولہ ای کفرہم اشارۃ الی ان قولہ ان یکفروا فی تاویل مصدر کما اقتضاہ السیاق لظہور ان ما باعوا بہ انفسہم فی الماضی لیس ہو ان یکفروا فی المستقبل وانما عبر عنہم بالمضارع حکایۃ للحال الماضیۃ واستحضارا لفعلہم الشنیع اھ کرخی ۱۲ ۲۶؎ قولہ ان ینزل اللّٰہ مفعول من اجلہ ای بغو لان انزل اللّٰہ وقیل التقدیر بغیا علی ما انزل اللّٰہ ای حسدا علی ما خص اللّٰہ بہ نبیہ من الوحی آہ ابو البقاء وعبارۃ المدارک ینزل اللّٰہ ای لان ینزل او علی ان ینزل ای حسدوہ علی ان ینزل اللّٰہ ۱۲ ۲۷؎ قولہ من فضلہ من للابتداء صفۃ لموصوف محذوف ای شیئا کائنا من فضلہ وہو الوحی وہو مفعول ان ینزل ۱۲ ک ۲۸؎ قولہ بما وراءہ قال البیضاوی وراء فی الاصل مصدر جعل ظرفا ویضاف الی الفاعل فیراد بہ ما یتواری بہ وہو خلفہ والی المفعول فیراد بہ ما یواریہ وہو قدامہ ولذلک عد من الاضداد ۱۲ ۲۹؎ قولہ مصدقا حال ثانیۃ مؤکدۃ والعامل فیہا ما فی الحق من معنی الفعل اذا المعنی وہو الثابت مصدقا وصاحب الحال الضمیر المستتر فی الحق ۱۲ ابو البقاء ۳۰؎ قولہ حال ثانیۃ تبع فیہ لتقریر مضمون الجملۃ لتضمن رد مقالہم فانہم لما کفروا بما یوافق التوراۃ فقد کفروا بہا ۱۲ ک ۳۱؎ قولہ ای قتلتم اشار بذلک ان المضارع بمعنی الماضی وانما عبر بالمضارع لحکایۃ الحال الماضیۃ ۱۲ ۳۲؎ قولہ الی المیقات ای لیاتی بالتوراۃ ۱۲ ۳۳؎ قولہ باتخاذہ یشیر الی ان الجملۃ حال وقد یجعل اعتراضا بمعنے انکم قوم من عادتکم الظلم ۱۲ ک ۳۴؎ قولہ لیسقط علیکم لو رفعنا ای رفعناہ لاجل السقوط علیکم ان لم تمتثلوا ۱۲ ۳۵؎ قولہ واشربوا فی قلوبہم العجل الجملۃ حالیۃ علی حذف مضافین ای حب عبادۃ العجل وفی الکلام استعارۃ بالکنایۃ وتقریرہا ان تقول شبہ حب عبادۃ العجل بمشروب لذیذ سائغ یجامع الالتذاذ فی کل وطوی ذکر المشبہ بہ ورمز لہ بشیٔ من لوازمہ وہو الاشراب فاثباتہ تخییل ولم یعبر بالاکل لانہ لیس فیہ شدۃ مخالطۃ ۱۲ صاوی ۳۶؎ قولہ حبہ یرید ان المضاف محذوف لان العجل لا یشرب فحذف الحب واقیم العجل مقامہ للمبالغۃ ۱۲ کما ۳۷؎ قولہ کما یخالط الشراب ای خلال القلوب والابدان فمفعول یخالط محذوف ۱۲ صاوی ۳۸؎ قولہ ایمانکم بالتوراۃ لانہ لیس فی التوراۃ عبادۃ العجل واضافۃ الامر الی ایمانہم تہکم وکذا اضافۃ الایمان الیہم ۱۲ ک ۳۹؎ قولہ المعنی الخ اشارۃ الی قیاس حملی من الشکل الاول وتقریرہ ان تقول اعتقادکم یامرکم بعبادۃ العجل وکل اعتقاد کذلک فہو کفر ینتج اعتقادکم کفر ۱۲

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

ـــه قوله خالصة حال من الدار على رأى من يجوز الحال من اسم كان ومن لم يجوزه فهو حال من الضمير المستتر فى الخبر العائد الى الدار ١٢ ـــه قوله تعلق بتمنيه الخ الاظهر تعلق تمنيه بالشرطين وقوله على ان الاول الخ غير ظاهر لان الاول هو تمام معنى الثانى فلا يتحقق معنى الثانى بدونه وشان القيد الانفكاك واستقلال المقيد بدونه ١٢ جمل ـــه قوله قيد فى الثانى حاصله انه اذا اجتمع شرطان وتوسط بينهما جواب كان الاول قيدا فى الثانى بمعنى انه من تمام معناه ويكون الجواب لذلك الثانى فتقدير الآية ان كنتم صادقين فى زعمكم ان الدار الآخرة لكم خاصة فتمنوا الموت وقيل ان الجواب للاول وجواب الثانى محذوف دل عليه جواب الاول ١٢ صادى ـــه قوله ولن يتمنوه ابدا هذا المعنى اشارة الى استثناء نقيض التالى وقوله المستلزم لكذبهم اشارة الى النتيجة التى هى نقيض المقدم ١٢ ـــه قوله واحرص من الذين اشركوا اشار به الى ان قوله من الذين اشركوا معطوفة على الناس فى المعنى والتقدير احرص من الناس اى الذين فى زمانهم واحرص من الذين اشركوا اه من تفسير ابى البقاء ودخل الذين اشركوا تحت الناس لكنهم افردوا بالذكر للمبالغة فان حرصهم شديد كما ان جبريل وميكائيل خص بالذكر وان دخلا تحت الملائكة اه من المدارك وغيره ١٢

ـــه قوله واحرص الخ من عطف الخاص على العام زيادة فى التقبيح عليهم ودفعا لتوهم ان المشركين احرص منهم ١٢ صادى ـــه قوله عليها متعلق باحرص المقدرة فى كلام الشارح والضمير للحياة ١٢ جمل ـــه قوله لعلمهم الخ بيان لنكتة عطف هذا الخاص على العام وقوله بان مصيرهم الخ اى فيحبون الحياة فرارا من هذا المصير وقوله اى لهذا المصير ١٢ ـــه قوله بمعنى ان اى التى هى الناصبة للفعل ولكن لا تنصب لكن حيى بلو حكاية لوداديم اه ابو البقاء وغيره ١٢ ـــه قوله ان يعمر فاعل مزحزحه اى فى موضع رفع بمزحزحه اى وما الرجل بمزحزحه تعميره ١٢ ـــه قوله ابن صوريا اسمه عبد الله وكان من احبار فدك قال العراقى لم اقف له على سند وانما اورده الثعلبى والبغوى بلا سند ١٢ ك ـــه قوله او عمر اشار بذلك الى تنويع الخلاف فان عمر كان له ارض بالعوالى وكان يمر على مدراسهم ليختبر صفات محمد من كتبهم فقالوا يا عمر لقد احببناك فقال والله ما احبكم وانما ادخل عليكم لازداد بصيرة فى امر محمد فسأله ابن صوريا عمن يأتى بالوحى لمحمد فقال جبريل فقال هو عدونا الخ فاخبر النبى بذلك فنزلت الآية ١٢ صاوى ـــه قوله او عمر وقصته ان عمر رض دخل مدراس اليهود يوما فسألهم عن جبريل فقالوا ذلك عدونا يطلع محمدا على اسرارنا وانه صاحب كل خسف وعذاب وميكائيل صاحب الخصب والسلام فقال وما منزلتهما من الله تعالى قالوا جبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره وبينهما عداوة فقال لان كانا كما تقولون فليسا بعدوين ولانتم اكفر من الحمير ومن كان عدوا لاحدهما فهو عدو الله ثم رجع عمر رض فوجد جبريل عليه السلام قد سبقه بالوحى فقال عليه السلام لقد وافقك ربك يا عمر اه من البيضاوى واخرجه ابن ابى شيبة فى مسنده وابن جرير وابن ابى حاتم من طرق عن الشعبى وله طرق اخرى فهو اقوى من الاول فعلى هذا ردعلى من عبر الثانى بقيل ١٢ ـــه قوله بالخصب الخ خصب بالكسر فراخى سال ١٢ صراح ـــه قوله للمؤمنين اى ونذيرا للكافرين بالنار وهذا رد اول لكلام ابن صوريا حاصله ان جبريل لا اختيار له فى انزال العذاب ولا فى انزال القرآن ١٢ صاوى ـــه قوله بكسر الجيم كقنديل وقوله وفتحها كشمويل وقوله بلا همز راجع لهما وقوله وبه الخ راجع للمفتوح فقط فالقراءة اربعة واحدة فى مكسور الجيم وثلاثة فى مفتوحها وكلها سبعية والثالثة بوزن سلسبيل والرابع جحمرش ١٢ جمل ـــه قوله من عطف الخاص على العام وفائدة هذا العطف التنبيه على فضلهما على غيرهما من الملائكة كانهما من جنس آخر اذ التغاير فى الوصف ينزل منزلة التغاير فى الذات ١٢ من المدارك وغيره ـــه قوله بيانا لحالهم فيه اشارة الى ان فائدة الوقوع الدلالة على انهم كافرون بهذه العداوة لان الجزاء مترتب على كل واحد من المذكورين فى الشرط لا على المجموع اه من الكرخى وعبارة المدارك فجاء بالظاهر ليدل على ان الله انما عاداهم بكفرهم وان عداوة الملائكة كفر كعداوة الانبياء ومن عاداهم عاداه الله ١٢ ـــه قوله ولقد الخ عطف على قوله من كان عطف القصة على القصة ١٢ كما ـــه قوله كفروا اى اكفروا بها اشار بذلك الى ان الهمزة داخلة على محذوف والواو عاطفة على ذلك المحذوف وهو احد احتمالين تقدما ١٢ صاوى ـــه قوله عاهد والله قدره ليفيد ان عهدا منصوب على المفعول به وعاهدوا ضمن معنى اعطوا ويكون المفعول الاول محذوفا يعنى ان المفعول الاول لاعطوا عهدا والثانى هو الله محذوف فى الكلام تقديره عاهد والله اشار به الشارح اه كما صرح به ابو البقاء فى تفسيره ١٢ ـــه قوله على الايمان بالنبى الخ يعنى اليهود عاهدوا لئن خرج محمد لنؤمنن به فلما خرج عليهم وعهد اليهم فى محمد كفروا به وقال عطاء هى العهود التى كانت بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين اليهود ان لا يعاونوا المشركين على قتاله فنقضوها ١٢ من المعالم ـــه قوله او النبى اشارة الى تفسير ثان فقد كانوا يأتون النبى ويقولون له ان كنت نبيا فأت لنا بكتاب فيقيم عليهم الحجة فيعاهدونه ان لا يعاونوا عليه المشركين ثم ينقضونه ١٢ ـــه قوله وهو محل الاستفهام الانكارى والمعنى على انكار اللياقة يعنى ما كان ينبغى لهم نبذ العهد كلما عقدوه ١٢ ـــه قوله لم يعملوا الخ اشار بذلك الى ان قوله وراء ظهورهم ليس على حقيقته بل هو كناية عن عدم العمل بما فى التوراة والا فهم يعظمونها الى الآن ١٢ صاوى ـــه قوله اى تلت اشار به الى ان تتلو حكاية حال ماضية ١٢ ـــه قوله تحت كرسيه اخرج ابن جرير عن ابن عباس كان سليمان اذا اراد ان يدخل الخلاء او يأتى شيئا من شأنه اعطى الجرادة وهى امرأة خاتمه فلما اراد الله ان يبتلى سليمان بالذى ابتلاه به اعطى الجرادة ذات يوم خاتمه فجاء الشيطان فى صورة سليمان فقال لها هاتى خاتمى فاخذه فلبسه فلما لبسه دانت له الشياطين والجن والانس فجاء ها سليمان فقال هاتى خاتمى فقالت كذبت لست سليمان فعرف انه بلاء ابتلى به فانطلقت الشياطين فكتبت من تلك الايام كتبا فيها سحر وكفر ثم دفنوها تحت كرسى سليمان ثم اخرجوها فقرأوها على الناس وقالوا انما كان سليمان يغلب الناس بهذه الكتب فبرئ الناس من سليمان واكفروه حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم وانزل عليه وما كفر سليمان آه ١٢ ك ـــه قوله السحر كونه سحرا على الوجه الثانى مشكل فانها لم تكن فيها الا اخبار الغيب ولعلها كانت تؤثر اثر السحر فان السحر ما يستعان فى تحصيله بالتقرب الى الشياطين ١٢ كما ـــه قوله لانه كفر اى من غير تفصيل بين الاستحلال وعدمه فالاول كفر دون الثانى اه وفى البيضاوى والمراد بالسحر ما يستعان فى تحصيله بالتقرب الى الشياطين مما لا يستقل به الانسان اه وقال الشيخ ابو المنصور القول بان السحر كفر على الاطلاق خطأ بل يجب البحث عن حقيقته فان كان فى ذلك رد لما لزم من شرط الايمان فهو كفر والا فلا اه مدارك وفى شرح فقه الاكبر لا كفر فى تعلم السحر بل فى اعتقاد ترتب الاثر عليه بمعنى جعله مستندا اليه فى العمل به كذا فى شرح العقائد وقال فى الروضة ويحرم فعل السحر بالاجماع واما تعليمه وتعلمه ففيه ثلثة اقوال الاول الصحيح الذى قطع به الجمهور انهما حرامان والثانى انهما مكروهان والثالث انهما مباحان انتهى واما ما ذكره التفتازانى فى شرح الكشاف من انه لا يروى خلاف فى كون العمل به كفرا فيخالفه هذا الخلاف مع ان بين ...

الدَّارُ الْاٰخِرَةُ اى الجنة عِنْدَ اللّٰهِ خَالِصَةً خاصة مِّنْ دُوْنِ النَّاسِ كما زعمتم فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ
تعلق بتمنيه الشرطان على ان الاول قيد فى الثانى اى ان صدقتم فى زعمكم انها لكم ومن كانت له يؤثرها والموصل
اليها الموت فتمنوه وَلَنْ يَّتَمَنَّوْهُ اَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ اَيْدِيْهِمْ من كفرهم بالنبى صلى الله عليه وسلم المستلزم لكذبهم وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ
بِالظّٰلِمِيْنَ الكافرين فيجازيهم وَلَتَجِدَنَّهُمْ لام قسم اَحْرَصَ النَّاسِ عَلٰى حَيٰوةٍ وَ احرص مِنَ الَّذِيْنَ اَشْرَكُوْا المنكرين
للبعث عليها لعلمهم بان مصيرهم الى النار دون المشركين لانكارهم له يَوَدُّ يتمنى اَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ اَلْفَ سَنَةٍ لو
مصدرية بمعنى ان وهى بصلتها فى تاويل مصدر مفعول يود وَمَا هُوَ اى احدهم بِمُزَحْزِحِهٖ مبعده مِنَ الْعَذَابِ
النار اَنْ يُّعَمَّرَ فاعل مزحزحه اى تعميره وَاللّٰهُ بَصِيْرٌ بِمَا يَعْمَلُوْنَ بالياء والتاء فيجازيهم وسأل ابن صوريا النبى
صلى الله عليه وسلم او عمر رضى الله عنه عمن يأتى بالوحى من الملائكة فقال جبريل فقال هو عدونا يأتى بالعذاب ولو كان ميكائيل
لآمنا لانه يأتى بالخصب والسلم فنزل قُلْ لهم مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِّجِبْرِيْلَ فليمت غيظا فَاِنَّهٗ نَزَّلَهٗ اى القرآن
عَلٰى قَلْبِكَ بِاِذْنِ بامر اللّٰهِ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ قبله من الكتب وَهُدًى من الضلالة وَّبُشْرٰى بالجنة لِلْمُؤْمِنِيْنَ
مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِّلّٰهِ وَمَلٰٓئِكَتِهٖ وَرُسُلِهٖ وَجِبْرِيْلَ بكسر الجيم وفتحها بلا همز وبه بياء ودونها وَمِيْكٰلَ عطف على الملائكة من
عطف الخاص على العام وفى قراءة ميكائيل بهمز وياء وفى اخرى بلا ياء فَاِنَّ اللّٰهَ عَدُوٌّ لِّلْكٰفِرِيْنَ اوقع موقع
لهم بيانا لحالهم وَلَقَدْ اَنْزَلْنَآ اِلَيْكَ يا محمد اٰيٰتٍۭ بَيِّنٰتٍ واضحات حال رد لقول ابن صوريا للنبى صلى الله عليه وسلم
ما جئتنا بشىء وَمَا يَكْفُرُ بِهَآ اِلَّا الْفٰسِقُوْنَ كفروا بها اَوَكُلَّمَا عٰهَدُوْا الله عَهْدًا على الايمان بالنبى ان خرج
او النبى ان لا يعاونوا عليه المشركين نَّبَذَهٗ طرحه فَرِيْقٌ مِّنْهُمْ بنقضه جواب كلما وهو محل الاستفهام الانكارى بَلْ
للانتقال اَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُوْنَ وَلَمَّا جَآءَهُمْ رَسُوْلٌ مِّنْ عِنْدِ اللّٰهِ محمد صلى الله عليه وسلم مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ نَبَذَ
فَرِيْقٌ مِّنَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ ۙ كِتٰبَ اللّٰهِ اى التوراة وَرَآءَ ظُهُوْرِهِمْ اى لم يعملوا بما فيها من الايمان بالرسول
وغيره كَاَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ ما فيها من انه نبى حق او انها كتاب الله وَاتَّبَعُوْا عطف على نبذ مَا تَتْلُوا اى تلت
الشَّيٰطِيْنُ عَلٰى عهد مُلْكِ سُلَيْمٰنَ من السحر وكانت دفنته تحت كرسيه لما نزع ملكه او كانت تسترق السمع
وتضم اليه اكاذيب وتلقيه الى الكهنة فيدونونه وفشا ذلك وشاع ان الجن تعلم الغيب فجمع سليمن الكتب و
دفنها فلما مات دلت الشياطين عليها الناس فاستخرجوها فوجدوا فيها السحر فقالوا انما ملككم بهذا فتعلموه و
رفضوا كتب انبيائهم قال تعالى تبرئة لسليمن وردا على اليهود فى قولهم انظروا الى محمد يذكر سليمن فى الانبياء
وما كان الا ساحرا وَمَا كَفَرَ سُلَيْمٰنُ اى لم يعمل السحر لانه كفر وَلٰكِنَّ بالتشديد والتخفيف الشَّيٰطِيْنَ كَفَرُوْا

ع ١٠

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

٤ قوله السحر الخ والسحر ما لطف ودق يقال سحره اذا ابدى له امرا يدق عليه ويخفى وهو الاصل مصدر يقال سحره سحرا ولم يجئ مصدر فعل يفعل الا سحرا وفعلا ين وقال حرالي في الاحيار ما قصة تخروج يستفاد من ام جواهر
الجواهر وبامور حسابية في مطالع النجوم فيتخذ من تلك الخواص هيكل على صورة الشخص المسحور ويترصد له وقت مخصوص من المطالع وتقرن به كلمات يتلفظ بها من الكفر والفحش المخالف للشرع ويتوصل بسببها الى استغاثة بالشياطين وتحصيل
من مجموع ذلك بحكم اجراء الله العادة احوال غريبة في الشخص المسحور ١٢ جمل ٢ قوله حال الخ او مستانفة لبيان سبب الكفر وفيه ان تعليمه اياه كفر ١٢ ك ٣ قوله ويعلمونهم ما انزل الخ اشار به الى ان ما موصولة في محل
النصب عطفا على السحر اه ونصه في الكشاف فان قيل ان السحر لو كان نازلا عليهما لكان منزله هو الله وذلك غير جائز لان السحر كفر وعبث ولا يليق بالله تعالى انزال ذلك قلنا فرق بين العمل وبين التعليم فلم لا يجوز ان يكون العمل منهيا
واما تعليمه لغرض التنبيه على فساده فانه يكون مامورا به وايضا ان السحر كثرت في ذلك الزمان واستنبطت ابوابا غريبة في السحر وكانوا يدعون النبوة ويتحدون الناس بها فبعث الله تعالى هذين الملكين وانزل عليهما السحر لاجل ان يعلما
الناس حتى يمكنوا من معارضة اولئك الذين كانوا يدعون النبوة كذبا ١٢ تفسير كبير ٤ قوله ببابل الخ متعلقة بانزل ١٢ ٤ قوله ببابل سميت به لتبلبل الالسنة اي تبددها عند سقوط صرح نمرود بغوي ١٢ ك
٥ قوله قال ابن عباس هما ساحران الخ هذا على التقدير بكسر اللام اي على الملكين قراءة الحسن وهو مروي ايضا عن الضحاك والقراءة

المشهورة بفتح اللام وهما كانا ملكين نزلا من السماء وهاروت وماروت اسمان لهما ١٢ تفسير كبير

يُعَلِّمُوْنَ النَّاسَ السِّحْرَ الجملة حال من ضمير كفروا وَيعلمونهم مَآ اُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ اي ألهماه من السحر و
قُرِئ بكسر اللام الكائنين بِبَابِلَ بلد في سواد العراق هَارُوْتَ وَمَارُوْتَ بدل او عطف بيان للملكين قال
ابن عباس هما ساحران كانا يعلمان السحر وقيل ملكان انزلا لتعليمه ابتلاء من الله للناس وَمَا يُعَلِّمٰنِ من زائدة
اَحَدٍ حَتّٰى يَقُوْلَآ له نصحا اِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ بلية من الله للناس ليمتحنهم بتعليمه فمن تعلمه كفر ومن تركه فهو
مؤمن فَلَا تَكْفُرْ بتعلمه فان ابى الا التعلم علماه فَيَتَعَلَّمُوْنَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُوْنَ بِهٖ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهٖ بان يبغض
كلا الى الآخر وَمَا هُمْ اي السحرة بِضَآرِّيْنَ بِهٖ بالسحر مِنْ زائدة اَحَدٍ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ بارادته وَيَتَعَلَّمُوْنَ مَا يَضُرُّهُمْ
في الآخرة وَلَا يَنْفَعُهُمْ وهو السحر وَلَقَدْ لام قسم عَلِمُوْا اي اليهود لَمَنْ لام ابتداء معلقة لما قبلها من العمل ومن موصولة
اشْتَرٰىهُ اختاره واستبدله بكتاب الله مَا لَهٗ فِي الْاٰخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ نصيب في الجنة وَلَبِئْسَ مَا شيئا شَرَوْا باعوا بِهٖۤ اَنْفُسَهُمْ
اي الشارين اي حظها من الآخرة ان تعلموه حيث اوجب لهم النار لَوْ كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ حقيقة ما يصيرون اليه من
العذاب ما تعلموه وَلَوْ اَنَّهُمْ اي اليهود اٰمَنُوْا بالنبي والقرآن وَاتَّقَوْا عقاب الله بترك معاصيه كالسحر وجواب لو محذوف
اي لاثيبوا دل عليه لَمَثُوْبَةٌ ثواب وهو مبتدأ واللام فيه للقسم مِّنْ عِنْدِ اللّٰهِ خَيْرٌ خبره مما شروا به انفسهم لَوْ كَانُوْا
يَعْلَمُوْنَ ۝ انه خير لما آثروه عليه يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَقُوْلُوْا رَاعِنَا للنبي امر من المراعاة وكانوا يقولون له ذلك
وهي بلغة اليهود سب من الرعونة فسروا بذلك وخاطبوا بها النبي فنهي المؤمنون عنها وَقُوْلُوا بدلها انْظُرْنَا اي
انظر الينا وَاسْمَعُوْا ما تؤمرون به سماع قبول وَلِلْكٰفِرِيْنَ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝ مؤلم هو النار مَا يَوَدُّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ
اَهْلِ الْكِتٰبِ وَلَا الْمُشْرِكِيْنَ من العرب عطف على اهل الكتاب ومن للبيان اَنْ يُّنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِّنْ زائدة خَيْرٍ وحي
مِّنْ رَّبِّكُمْ حسدا لكم وَاللّٰهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهٖ نبوته مَنْ يَّشَآءُ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيْمِ ۝ ولما طعن الكفار
في النسخ وقالوا ان محمدا يأمر اصحابه اليوم بامر وينهى عنه غدا نزل مَا شرطية نَنْسَخْ مِنْ اٰيَةٍ اي نزل حكمها اما مع
لفظها اولا وفي قراءة بضم النون من انسخ اي نأمرك او جبريل بنسخها اَوْ نُنْسِهَا نؤخرها فلا نزل حكمها ونرفع
تلاوتها او نؤخرها في اللوح المحفوظ وفي قراءة بلا همز من النسيان اي ننسكها اي نمحها من قلبك وجواب
الشرط نَاْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَاۤ انفع للعباد في السهولة او كثرة الاجر اَوْ مِثْلِهَا في التكليف والثواب اَلَمْ تَعْلَمْ اَنَّ اللّٰهَ
عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝ ومنه النسخ والتبديل والاستفهام للتقرير اَلَمْ تَعْلَمْ اَنَّ اللّٰهَ لَهٗ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَ
الْاَرْضِ يفعل فيهما ما يشاء وَمَا لَكُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ اي غيره مِنْ زائدة وَّلِيٍّ يحفظكم وَّلَا نَصِيْرٍ ۝ يمنع
عذابه عنكم ان اتاكم ونزل لما سأله اهل مكة ان يوسعها ويجعل الصفا ذهبا اَمْ بل تُرِيْدُوْنَ اَنْ

ع ٢ / ١٢

٥ قوله هما ساحران قدم هذا القول اشارة لقوته وانهما رجلان ساحران وليسا ملكين ١٢ صاوي ٦ قوله ابتلاء من الله الخ وقصة هاروت وماروت على القول بثبوتها
ان الملائكة لما رأوا اعمال بني آدم الخبيثة تصعد الى السماء قالوا سبحانك يا ربنا خلقت
خلقا واكرمتهم وهم يعصونك فقال الله تعالى لهم لو ركبت فيكم ما ركبت فيهم لفعلتم فعلهم قالوا سبحانك
لا نعصيك ابدا فقال اختاروا منكم ملكين فاختاروا هاروت وماروت وكانا من صلحائهم فركب الله
فيهما الشهوة وامرهما بالهبوط الى الارض والحكم بين الناس بالحق ونهاهما عن الشرك و
القتل والزنا وشرب الخمر وعلمهما الله الاسم الاعظم فكانا اذا امسى الوقت صعدا به الى السماء
ثم انه جاءت اليهما امرأة تسمى الزهرة وكانت جميلة جدا فلما وقع نظرهما عليها اخذت بقلوبهما
فراوداها عن نفسها فابت الا ان يحكما لها على زوجها ففعلا فراوداها فابت الا ان يقتلا
ففعلا ثم راوداها فابت الا ان يشربا الخمر ففعلا ثم راوداها فابت الا ان يسجدا للصنم ففعلا
ثم راوداها فابت الا ان يعلماها الاسم الذي يصعدان به الى السماء ففعلا فتلته فصعدت
به الى السماء فمسخها الله كوكبا وهي الزهرة المعروفة فلما ذلك ارادا تلاوة الاسم الاعظم فلم
تطاوعهما اجنحتهما فذهبا الى ادريس فسألاه ان يشفع لهما عند الله ففعل ذلك فخيرهما الله
بين عذاب الدنيا والآخرة فاختارا عذاب الدنيا لعلمهما انقطاعه فهما ببابل معلقان بشعورهما
يضربان بسياط من حديد الى يوم القيامة وقد اختلف في صحة هذه القصة وعدمها فاختار
الحافظ ابن حجر الاول لورودها من عدة طرق عن الامام احمد ابن حنبل واختار البيضاوي
ومن تبعه الثاني ١٢ صاوي ٧ قوله نصحا ويقولان ذلك سبع مرات ١٢ ٨ قوله
فلا تكفر بتعلمه اي مع العمل به على وجه يكون كفرا ١٢ ٩ قوله من زائدة اي في المفعول
به لافادة تاكيد الاستغراق الذي يفيده احد ١٢ روح ١٠ قوله لام ابتداء معلقة لما
قبلها وهو قوله علموا وتعليقها ابطال عملها لفظا لا معنى اه وعبارة البيضاوي والاظهر ان
اللام لام الابتداء علقت علموا من العمل ١٢ ١١ قوله لما قبلها اي علموا وتعليقها و
جواب ابطال عملها لفظا اي لا معنى ١٢ ك ١٢ قوله ومن موصولة اي في محل رفع
بالابتداء واشتراه صلتها وقوله ما له في الآخرة من خلاق جواب القسم ١٢ ١٣ قوله ان تعلموه
ان مصدرية وحيث تعليلية لزمهم ١٢ ١٤ قوله حقيقة ما يصيرون اليه من العذاب
يعني انهم وان علموا عقاب الله لكن لم يعلموا حقيقة عذابه وشدته فلا يرد واثبات العلم لهم
في قوله ولقد علموا ويقال وانهم ان علموا عدم الخلاف لهم في الآخرة بدخول الجنة ولكنهم لم
يعلموا ما يترتب عليه من العقاب ١٢ كما ١٥ قوله مما شروا به انفسهم آه ليس هذا الخير
بمعنى افعل بل هو لبيان انها فاضلة كقوله اصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا او فمن يلقى في
النار خير كذا في السمين لكن الجلال جرى على انها صيغة تفضيل حيث قدر المفضل عليه بقوله
مما شروا به انفسهم لكن هذا بالنظر لزعمهم والا فلا مشاركة اصلا ١٢ جمل ١٦ قوله امر من المراعاة
وهي المبالغة في الرعي وهو حفظ الغير وتدبير اموره وتدارك مصالحه اه كان المسلمون
يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم اذا القى عليهم شيئا من العلم راعنا يا رسول الله اي
راقبنا وانتظرنا وتأن بنا حتى نفهم كلامك اه من ابي السعود وفي تفسير الحسيني اي كسانيكه
گرويده ايد مگوئيد لفظ راعنا در وقت مكالمه با محمد كه يهود گفتار شما را دستاويز ساخت
با آنحضرت اين كلمه ميگويند ودر لغت ايشان دشنام فاحش است ومومنان بدان معنى
ميگفتند كه مراعات كن سخنان ما را يعني بشنو حق سبحانه فرمود كه اين كلمه مگوئيد وبگوئيد انظرنا
يعني بنگر بسوے ما انتهى ١٢ ١٧ قوله من الرعونة وهي الحمق فكانوا اذا ارادوا ان يحمقوا انسانا
قالوا راعنا يعني يا احمق قال البغوي فالالف حينئذ لمد الصوت وحرف النداء ١٢ ١٨
قوله فسروا بذلك بتشديد الراء اي فرحوا بذلك ١٢ ١٩ قوله سماع قبول لا كسماع اليهود
حيث قالوا سمعنا وعصينا ١٢ ك ٢٠ قوله حسدا لكم تعليل النفي وحسد اليهود بسبب زعمهم ان
النبوة لا تليق الا بهم لكونهم ابناء الانبياء وحسد مشركي العرب بسبب ما عندهم من الرياسة و
الفخر فقالوا لا تليق النبوة الا بنا ١٢ ٢١ قوله ولما طعن الخ اشار بذلك الى سبب نزول الآية
والمقصود من ذلك بيان حكمة النسخ والرد على الكفار حيث قالوا ان القرآن افتراء من محمد لو
كان من عند الله لما بدل فيه وغيره ١٢ ٢٢ قوله ما شرطية اي شرطية جازمة ننسخ ١٢ ٢٣
قوله اي نزل حكمها اما مع لفظها اي رفع حكمها مع تلاوتها كما روي عن عائشة رضي الله عنها
قالت كان مما يتلى في كتاب الله عشر رضعات يحرمن ثم نسخ بخمس رضعات يحرمن فهو منسوخ الحكم والتلاوة جميعا وقوله اولا اي رفع حكمها دون لفظها ١٢ ٢٤ قوله اولا فيرفع الحكم ويبقى التلاوة نحو وعلى الذين يطيقونه فدية ١٢ ك ٢٥ قوله وننسها من
النسي وهو التاخير والمراد تاخير الحكم عن النسخ اي ابقاؤه مع نسخ تلاوة ١٢ ٢٦ قوله فلا نزل حكمها من الازالة اي لم نرفع حكمها اي بل نبقيه وقوله ونرفع تلاوتها مرفوع عطفا على المنفي لا النفي هذا اشارة الى ثالث اقسام النسخ وهو نسخ التلاوة دون
الحكم كنسخ الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما البتة ١٢ جمل ٢٧ قوله انفع للعباد الخ اشارة الى ان الخيرية باعتبار نفع العباد لان آية خير من آية لان كلام الله واحد وكله خير ونصه في المعالم ١٢ ٢٨ قوله في السهولة كنسخ وجوب مصابرة الواحد العشرة
بوجوب مصابرة الاثنين ١٢ ٢٩ قوله او كثرة الاجر كنسخ التخيير بين الصوم والفدية بتعيين الصوم وهذا في النسخ بالبدل لا الثقل ١٢ جمل بتغيير ٣٠ قوله او مثلها اه كنسخ وجوب استقبال بيت المقدس بوجوب استقبال الكعبة فهما متساويان في الاجر ١٢
ج ٣١ قوله الاستفهام للتقرير اي انك تعلم ١٢ المعالم ٣٢ قوله من ولي ولا نصير الفرق بين الولي والنصير ان الولي قد يضعف عن النصرة والنصير قد يكون اجنبيا من المنصور فبينهما عموم وخصوص من وجه ١٢ ٣٣ قوله ونزل لما سأله اهل مكة الخ
يرد على هذا ان السورة مدنية وايضا سياق الكلام سابقا ولاحقا في شان اليهود وايضا تقدم ام بل التي للاضراب لانتقالي مما بعد هذا فانه لم يتقدم كلام مع اهل مكة حتى ينتقل منه الى كلام آخر معهم فالاظهر انما هو القول الآخر وهو انها في شان اليهود
واجمل ويمكن الجواب عن الاول بان السورة وان كانت مدنية لكن سوال اهل مكة ليس بمحال وعن الثاني بانا لا نسلم ان سياق الكلام سابقا في شان اليهود وسوقه لاحقا لا يضر وعن الثالث بانا لا نسلم عدم تقديم الكلام مع اهل مكة وان سلم فلا ضرر ٥

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

تسئلوا رسولكم كما سئل موسى اى ساله قومه من قبل من قولهم ارنا الله جهرة وغير ذلك ومن
يتبدل الكفر بالايمان اى ياخذه بدله بترك النظر فى الايات البينات واقتراح غيرها فقد ضل
سواء السبيل ○ اخطأ طريق الحق والسواء فى الاصل الوسط ود كثير من اهل الكتب لو مصدرية
يردونكم من بعد ايمانكم كفارا حسدا مفعول له كائنا من عند انفسهم اى حملتهم عليه انفسهم
الخبيثة من بعد ما تبين لهم فى التورة الحق فى شان النبى فاعفوا عنهم اى اتركوهم واصفحوا اعرضوا فلا
تجازوهم حتى ياتى الله بامره فيهم من القتال ان الله على كل شىء قدير ○ واقيموا الصلوة و
اتوا الزكوة وما تقدموا لانفسكم من خير طاعة كصلوة وصدقة تجدوه اى ثوابه عند الله ان
الله بما تعملون بصير ○ فيجازيكم به وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا جمع هائد او
نصرى قال ذلك يهود المدينة ونصارى نجران لما تناظروا بين يدى النبى صلعم اى قال اليهود لن يدخلها
الا اليهود وقال النصارى لن يدخلها الا النصارى تلك المقولة امانيهم شهواتهم الباطلة قل لهم
هاتوا برهانكم حجتكم على ذلك ان كنتم صدقين ○ فيه بلى يدخل الجنة غيرهم من اسلم
وجهه لله اى انقاد لامره وخص الوجه لانه اشرف الاعضاء فغيره اولى وهو محسن موحد فله
اجره عند ربه اى ثواب عمله الجنة ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ع ○ فى الاخرة وقالت
اليهود ليست النصرى على شىء معتد به وكفرت بعيسى وقالت النصرى ليست اليهود على شىء
معتد به وكفرت بموسى وهم اى الفريقان يتلون الكتب المنزل عليهم وفى كتاب اليهود تصديق عيسى
وفى كتاب النصارى تصديق موسى والجملة حال كذلك كما قال هؤلاء قال الذين لا يعلمون اى
المشركون من العرب وغيرهم مثل قولهم بيان لمعنى ذلك اى قالوا لكل ذى دين ليسوا على شىء
فالله يحكم بينهم يوم القيمة فيما كانوا فيه يختلفون ○ من امر الدين فيدخل المحق الجنة
والمبطل النار ومن اظلم اى لا احد اظلم ممن منع مسجد الله ان يذكر فيها اسمه
بالصلوة والتسبيح وسعى فى خرابها بالهدم او التعطيل نزلت اخبارا عن الروم الذين خربوا
بيت المقدس او فى المشركين لما صدوا النبى صلى الله عليه وسلم عام الحديبية عن البيت اولئك ما كان
لهم ان يدخلوها الا خائفين ○ خبر بمعنى الامر اى اخيفوهم بالجهاد فلا يدخلها احد امنا لهم
فى الدنيا خزى هوان بالقتل والسبى والجزية ولهم فى الاخرة عذاب عظيم ○ هو النار

قوله واقتراح غيرها اى طلب غيرها واقتراح سوال كردن فى المختار اقترح عليه كذا سالہ اياه من غير روية ۱۲ قوله ود كثير الخ سبب نزولها ان عمار بن ياسر وحذيفة بن اليمان لما رجعا مع رسول الله صلعم من غزوة احد اجتمعا برهط من اليهود فقالوا الم تعلم ... اى ان دين اليهودية هو الحق ... فقال عمار بن ياسر ... فقالوا ... اخبرا رسول الله صلعم بذلك فقال اصبتما الخير وافلحتما فنزلت ۱۲ صاوى قوله لو مصدرية اى لو من الحروف المصدرية اذا جاءت بعد فعل يفهم معنى التمنى ۱۲ روح قوله مفعول له اى علة لقوله ود ... قوله كائنا الخ يشير الى ان قوله من عند انفسهم ظرف مستقر صفة حسدا ... قوله من بعد ما تبين ... قوله فاعفوا الخ العفو ترك عقوبة الذنب وقوله واصفحوا ترك التثريب باللسان ... يقال صفحت عن فلان اذا اعرضت عن ذنبه بالكلية ۱۲ روح وفى المعالم العفو المحو والصفح الاعراض ۱۲

قوله فلا تجازوهم وفى بعض النسخ ولا تحاوروهم بالحاء والراء المهملتين اى لا تناظروهم قال البيضاوى العفو ترك عقوبة الذنب والصفح ترك تثريبه ۱۲ ك قوله ثوابه بين به المراد لان عين تلك الاعمال لا تبقى ولان وجدان عينها لا يرغب فيه ۱۲ روح قوله عند الله العندية معنوية على حد على عند زيد اى مصون ومحفوظ مدخر ۱۲ صاوى قوله جمع هائد بمعنى تائب نحو انا هدنا اليك اى تبنا وكانه كان فى الاصل اسم مدح لمن تاب منهم من عبادة العجل ثم صار بعد نسخ شريعتهم لازما لجماعتهم كالعلم لهم ۱۲ قوله نجران بفتح النون وسكون الجيم اسم بلد باليمن وفى وفد نجران نزلت هذه الآية رواه ابن جرير عن ابن عباس ۱۲ ك قوله المقولة اشارة الى ان المشار اليه هو تلك المقولة فقط وانما جمعت خبرها لانها محتوية على امانى لا يدخل الجنة الا اليهود ولا يدخلها النصارى والمسلمون او جعلت متعددة لتعدد قائله فلا حاجة الى جعلها اشارة الى الامانى المذكورة او تقدير المضاف اى امثال تلك الامنية ۱۲ ك قوله المقولة وفى بعض النسخ القولة وهى لن يدخل الجنة الا من كان هودا او نصارى ۱۲ قوله هاتوا اصله آتوا قلبت الهمزة هاء وهو امر بمعنى اى احضروا كما فى المعالم وغيره ۱۲ قوله برهانكم قيل ماخوذ من البرهة اى القطعة لانه به قطع حجة الخصم وقيل من البرهن اى البيان فعلى الاول ممنوع من الصرف وعلى الثانى مصروف ۱۲ قوله على ذلك اى على اختصاصكم بدخول الجنة ۱۲ من المدارك قوله بلى يدخل الجنة غيرهم اشارة الى اثبات ما نفوه من دخول غيرهم الجنة وان ذلك مستفاد من بلى فان معناها ايجاب النفى ۱۲ من المدارك الكرخى قوله يدخل الجنة غيرهم يشير الى انه تم الرد بقوله بلى وحده ويحسن الوقف عليه وما بعده كلام مستانف ۱۲ ك قوله اشرف الاعضاء اى من حيث انه معدن الحواس والفكر والتخيل ۱۲ قوله فله اجره الخ الفاء جزائية ان كانت من شرطية وان كانت موصولة فالفاء داخلة لتضمن المبتدأ معنى الشرط ويجوز ان يكون من اسلم فاعل فعل مقدر اى بلى يدخلها من اسلم فعلى هذا يكون قوله فله اجره كلاما معطوفا على يدخلها من اسلم ۱۲ ك قوله فى الآخرة اما فى الدنيا فالمؤمنون اشد خوفا وحزنا من غيرهم من اجل خوفهم من العاقبة ۱۲ جمل قوله هؤلاء يشير الى انه صفة مصدر محذوف اى قال المشركون قولا ۱۲ ك قوله المشركون من العرب الخ اى فالمراد من ذلك تسلية النبى صلعم على ما وقع من المشركين فان اليهود والنصارى كفروا وضلوا مع علمهم بالحق فكيف بمن لا علم عنده فلا يستغرب ذلك منهم ۱۲ صاوى قوله بيان لمعنى ذلك اى على انه بدل منه وعبارة غيره بيان لمعنى كذلك يعنى ان لفظ مثل بيان للكاف ولفظ قولهم بيان لاسم الاشارة ۱۲ جمل قوله بيان لمعنى ذلك اى تاكيد وتقرير له فلا تكرار وقد يقال المراد من احدى القولين المصدر ومن الآخر المقول والمراد تشبيه القول بالمقول فى المؤدى والمحصول وتشبيه بالقول فى الصدور عن محض الهوى ۱۲ ك قوله ومن اظلم آه من استفهام فى محل رفع بالابتداء واظلم افعل تفضيل خبره ومعنى الاستفهام هنا النفى اى لا احد اظلم منه ولما كان المعنى على ذلك اورد بعض الناس سوالا وهو ان هذه صيغة قد تكررت فى القرآن ومن اظلم ممن افترى ومن اظلم ممن ذكر بآيات ربه فمن اظلم ممن كذب على الله وكل واحدة منها تقتضى ان المذكور فيها لا يكون احد اظلم منه فكيف يوصف غيره بذلك وكذلك جوابان احدهما انه ان يخص كل واحد بمعنى صلته كانه قال لا احد من المانعين اظلم ممن منع مساجد الله ولا احد من المفترين اظلم ممن افترى على الله ولا احد من الكذابين اظلم ممن كذب على الله تعالى وكذا كل ما جاء منه الثانى ان هذا نفى للاظلمية ونفى الاظلمية لا يستدعى نفى الظالمية لان نفى المقيد لا يدل على نفى المطلق واذا لم يدل على نفى الظالمية لا يكون تناقضا لان فيها اثبات التسوية فى الاظلمية واذا اثبت التسوية فى الاظلمية لم يكن احد ممن وصف بذلك يزيد على الآخر لانهم متساوون بذلك فلا اشكال فى تساوى هؤلاء فى الاظلمية ۱۲ جمل قوله منع مساجد الله الخ فان قلت فكيف قيل مساجد الله وكان المنع والتخريب على مسجد واحد وهو بيت المقدس او المسجد الحرام قلت لا باس ان يجيء الحكم عاما وان كان السبب خاصا كما تقول لمن آذى صالحا ومن اظلم ممن آذى الصالحين ۱۲ كشاف قوله مساجد الله جمع مسجد سمى باسم السجود لانه اشرف اركان

الصلوة لقوله عليه الصلوة والسلام اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد ولانه محل غاية الذل والخضوع لله عز وجل وان كان القياس فتح عينه فى المفرد لكنه لم يسمع الا الكسر فالقراءة سنة متبعة ۱۲ صاوى قوله اخبارا عن الروم الى قبل بعثة الرسول حين توجهت جيوش بخت نصر مع نصارى الروم لتخريب بيت المقدس وكان بخت نصر مجوسيا من اهل بابل وذلك حين قتل بنو اسرائيل يحيى بن زكريا ولم يزل كذلك حتى بناه المسلمون فى خلافة عمر بن الخطاب رضى الله عنه ۱۲ صاوى قوله خربوا قال البغوى نزلت فى طيطوس بن اسبيانوس الرومى واصحابه قتلوا وسبوا وحرقوا التوراة وخربوا بيت المقدس وقذفوا فيها الجيف وذبحوا فيه الخنازير وكان خرابا الى ان بنى فى ايام عمر ۱۲ ك قوله لما صدوا ازداشتن ... قال عطاء وعبد الرحمن بن زيد نزلت فى شهر مكة ۱۲ معالم قوله النبى اى محمدا واصحابه عن اركان الحج ۱۲ قوله عام الحديبية اى وهو عام ست من الهجرة حين خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الف واربعمائة بقصد العمرة فصده المشركون وهو بالحديبية فتحلل ورجع ۱۲ صاوى قوله ما كان لهم ان يدخلوها الا خائفين اى ما كان ينبغى لهم ان يدخلوها الا بخشية وخضوع فضلا عن الاجتراء على تخريبها هكذا فسر الجمهور من المفسرين ۱۲ قوله خبر بمعنى الامر الخ اشار به الى دفع ما يتوهم من ان الله اخبر بانهم لا يدخلونها الا خائفين وقد دخلوها آمنين وبقى فى ايديهم سنين حتى استخلصه السلطان صلاح الدين وقال فى معالم التنزيل ان بيت المقدس موضع حج النصارى ومحل زيارتهم قال ابن عباس رضى الله عنه لم يدخلها يعنى بيت المقدس بعد عمارتها رومى الا خائفا لو علم به قتل وقال قتادة ومقاتل لا يدخل بيت المقدس احد من النصارى الا متنكرا لو قدر عليه لعوقب ۱۲ قوله فلا يدخلها احد آمنا الخ من ذلك اختلفت المذاهب فى دخول الكافر المسجد فمنعه المالكية الا لحاجة وفصل الشافعية فقالوا ان اذن له مسلم فى غير المساجد الثلاثة جاز والا فلا وجوزه الحنفية مطلقا ۱۲

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

قوله ... ان محمدا يفعل على مقتضى هواه وليس مأمورا بشرع فنزلت الآية ١٢ صاوى ٢٥ قوله اوفى الصلوة النافلة اى نزلت فى شان اعتراض اليهود على النبى حين شرعت صلوة النافلة على الدابة فى السفر حيثما توجهت ١٢ صاوى ٣٥ قوله اى الارض كلها جواب عن سوال مقدر كانه قيل ما وجه الاقتصار على المشرق والمغرب ويحتمل ان فيه حذف الواو مع ما عطفت اى وما بينهما ١٢ ٤٥ قوله فاينما تولوا اين هنا اسم شرط بمعنى ان وما مزيدة عليها وتولوا مجزوم بها وزيادة ما ليست لازمة لها وقوله فثم خبر مقدم ووجه الله مبتدأ مؤخر وهذه الجملة جواب الشرط ومعنى الآية ففى اى مكان فعلتم التولية يعنى تولية وجوهكم شطر القبلة فثم وجه الله اى جهته التى امر بها اه مدارك قوله وجوهكم الخ اشار به الى تقدير مفعول تولوا ١٢ ٥٥ قوله وجوهكم يشير الى تقدير مفعول تولوا اى صرفوا وجوهكم فى الصلوة بامره وانما ظرف له اى فى اى مكان صرفتم وجوهكم فى الصلوة بامره وقبلته التى رضى بها فالمراد بالوجه الجهة او فثم ذاته لان الوجه عبارة عن الذات ١٢ كما ٦٥ قوله قبلته التى رضيها اى جهته التى امر بها اه هذا المعنى على طريق صنيع الشارح وعبارة غيره انكم اذا منعتم ان تصلوا فى المسجد الحرام او فى بيت المقدس فقد جعلت لكم الارض مسجدا فصلوا فى اى بقعة شئتم من بقاعها وافعلوا التولية فيها فان التولية ممكنة فى كل مكان اه كما فى المدارك وغيره

فضله كل شئ اى فسحه ٧٥ قوله يسع ١٢

سنين ويكره الترك الى وقت البلوغ وتوقف ابو حنيفة رح فى وقته واستحب العلماء فى الرجل الكبير الذى يسلم ان يختن وان بلغ ثمانين وعن الحسن

وَنزل لما طعن اليهود فى نسخ القبلة او فى صلوٰة النافلة على الراحلة فى سفر حيثما توجهت وَلِلّٰهِ الْمَشْرِقُ
وَالْمَغْرِبُ اى الارض كلها لانهما ناحيتاها فَاَيْنَمَا تُوَلُّوْا وجوهكم فى الصلوٰة بامره فَثَمَّ هناك وَجْهُ اللّٰهِ
قبلته التى رضيها اِنَّ اللّٰهَ وَاسِعٌ يسع فضله كل شئ عَلِيْمٌ بتدبير خلقه وَقَالُوْا بواو ودونها اى اليهود والنصارى
ومن زعم ان الملئكة بنات الله اتَّخَذَ اللّٰهُ وَلَدًا قال تعالى سُبْحٰنَهٗ تنزيها له عنه بَلْ لَّهٗ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَ
الْاَرْضِ ملكا وخلقا وعبيدا والملكية تنافى الولادة وعبر بما تغليبا لما لا يعقل كُلٌّ لَّهٗ قٰنِتُوْنَ مطيعون
كل بما يراد منه وفيه تغليب العاقل بَدِيْعُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ موجدهما لا على مثال سبق وَاِذَا قَضٰٓى اراد اَمْرًا
اى ايجاده فَاِنَّمَا يَقُوْلُ لَهٗ كُنْ فَيَكُوْنُ اى فهو يكون وفى قراءة بالنصب جوابا للامر وَقَالَ الَّذِيْنَ لَا يَعْلَمُوْنَ
اى كفار مكة للنبى صلى الله عليه وسلم لَوْلَا هلا يُكَلِّمُنَا اللّٰهُ انك رسوله اَوْ تَاْتِيْنَآ اٰيَةٌ مما اقترحنا على صدقك كَذٰلِكَ كما
قال هؤلاء قَالَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ من كفار الامم الماضية لانبيائهم مِّثْلَ قَوْلِهِمْ من التعنت وطلب الايات
تَشَابَهَتْ قُلُوْبُهُمْ فى الكفر والعناد فيه تسلية للنبى قَدْ بَيَّنَّا الْاٰيٰتِ لِقَوْمٍ يُّوْقِنُوْنَ يعلمون انها ايات فيؤمنون بها
فاقتراح اية معها تعنت اِنَّآ اَرْسَلْنٰكَ يا محمد بِالْحَقِّ بالهدى بَشِيْرًا من اجاب اليه بالجنة وَّنَذِيْرًا من لم يجب
اليه بالنار وَّلَا تُسْئَلُ عَنْ اَصْحٰبِ الْجَحِيْمِ النار اى الكفار ما لهم لم يؤمنوا انما عليك البلاغ وفى قراءة بجزم
تُسْئَلْ نهيا وَلَنْ تَرْضٰى عَنْكَ الْيَهُوْدُ وَلَا النَّصٰرٰى حَتّٰى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ دينهم قُلْ اِنَّ هُدَى اللّٰهِ الاسلام
هُوَ الْهُدٰى وما عداه ضلال وَلَئِنْ لام قسم اتَّبَعْتَ اَهْوَآءَهُمْ التى يدعونك اليها فرضا بَعْدَ الَّذِىْ
جَآءَكَ مِنَ الْعِلْمِ الوحى من الله مَا لَكَ مِنَ اللّٰهِ مِنْ وَّلِيٍّ يحفظك وَّلَا نَصِيْرٍ يمنعك منه اَلَّذِيْنَ اٰتَيْنٰهُمُ
الْكِتٰبَ مبتدأ يَتْلُوْنَهٗ حَقَّ تِلَاوَتِهٖ اى يقرءونه كما انزل والجملة حال وحق نصب على المصدر والخبر اُولٰٓئِكَ
يُؤْمِنُوْنَ بِهٖ نزلت فى جماعة قدموا من الحبشة واسلموا وَمَنْ يَّكْفُرْ بِهٖ اى بالكتاب المؤتى بان يحرفه
فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ لمصيرهم الى النار المؤبدة عليهم يٰبَنِىْٓ اِسْرَآءِيْلَ اذْكُرُوْا نِعْمَتِىَ الَّتِىْٓ
اَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَاَنِّىْ فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعٰلَمِيْنَ تقدم مثله وَاتَّقُوْا خافوا يَوْمًا لَّا تَجْزِىْ تغنى نَفْسٌ عَنْ
نَّفْسٍ فيه شَيْئًا وَّلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ فداء وَّلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ وَّلَا هُمْ يُنْصَرُوْنَ يمنعون من عذاب الله
وَ اذكر اِذِ ابْتَلٰٓى اختبر اِبْرٰهٖمَ وفى قراءة ابراهام رَبُّهٗ بِكَلِمٰتٍ باوامر ونواه كلفه بها قيل هى مناسك
الحج وقيل المضمضة والاستنشاق والسواك وقص الشارب وفرق الراس وقلم الاظفار ونتف
الابط وحلق العانة والختان والاستنجاء فَاَتَمَّهُنَّ اداهن تامات قَالَ تعالى اِنِّىْ جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ اِمَامًا

الصلوة ليست متوقفة على جهة بيت المقدس فقط كما زعمت اليهود بل خصنا الله بمزايا على حسب مزيد فضله لم تكن فيهم فمنها امر القبلة ومنها جعل الارض كلها مسجدا وترابها طهورا وغير ذلك ١٢ صاوى ٨٥ قوله وقالوا هذا من جملة قبائح اليهود والنصارى ومشركى العرب حيث قالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله وقال مشركوا العرب الملائكة بنات الله ١٢ صاوى ٩٥ قوله كل الخ التنوين فيه عوض عن المضاف اليه اى كل ما فى السموات والارض او كل من جعلوه ولدا لله ١٢ ١٠ قوله مطيعون اى مقرون بالربوبية كل بما يراد منه وفيه اى فى جمعها جمع المذكر العاقل ١٢ ك ١١ قوله كل بما يراد منه اى كل فرد من افراد المخلوقات مطلوب لما يراد منه فاللام بمعنى اللام ١٢ جمل ١٢ قوله اراد فيه اشارة الى بيان المراد بالقضاء هنا فان القضاء له معان كثيرة فيكون بمعنى خلق وامر وقصد واراد وقوله اى ايجاده يشير الى ان المضاف محذوف ١٢ ١٣ قوله ايجاده يشير الى ان المضاف محذوف والقضاء بمعنى الارادة كما لين و قوله فانما يقول له كن فيكون ليس المراد انه اذا تعلقت ارادته بايجاد امر اتى بالكاف والنون بل ذلك كناية عن سرعة الايجاد فمراده نافذ ولا يتخلف ١٢ ١٤ قوله فيكون الخ الجمهور على الرفع عطفا على يقول وعلى الاستيناف اى فهو يكون وقرئ بالنصب على جواب لفظ الامر وهو ضعيف لان كن ليس بامر على الحقيقة اذ ليس هناك مخاطب وانما المعنى هناك سرعة التكون يدل على ذلك ان الخطاب بالتكون لا يرد على الموجود لان الموجود متكون ولا يرد على المعدوم لانه ليس بشئ لا يبقى الا لفظ الامر لفظ الامر يرد ولا يراد به حقيقة الامر كقوله اسمع بهم وابصر من تفسير ابى البقاء ١٢ ١٥ قوله اى كفار مكة تقدم الاشكال بان السورة مدنية وان السائل له يهود المدينة والجواب انه لا مانع ان كفار مكة ارسلوا ذلك السوال له وهو بالمدينة ١٢ صاوى ١٦ قوله هلا اه اشار الى ان لولا هنا حرف تحضيض كهلا وما نقل عن الخليل ان لولا الواقعة فى جميع القرآن بمعنى هلا الا فلولا كان من المسبحين فمعناه لولم يكن متعقبا بايات منها لولا ان راى برهان ربه فانها امتناعية وجوابه لهم بها ١٢ ح ١٧ قوله من التعنت الخ هذا هو وجه المماثلة لان ما وقع من الامم الماضية ليس عين ما وقع من كفار مكة ١٢ ١٨ قوله ولا تسئل عن اصحاب الجحيم معناها بالفارسية و پوشيده نخواهى شد از احوال اهل جحيم اندر روزے بزبان حضرت رسالت مآب صلى الله عليه وسلم جارى شد كه اگر خدا تعالى بر يهود رحم كند و از دريائے عذاب بخشايد و اثر غضب خود بديشان نمايد غالب آنست كه از بيم عذاب اليم بمنهاج مستقيم باز آيند حق سبحانه اين آيت فرستاد كه ايشان اصحاب جحيم اند و ما ترا نخواهيم پرسيد كه چرا ايشان ايمان نياوردند بر تو اداے وحى و رسالت است بر اصحاب اهل ضلالت ١٢ تفسير حسينى ١٩ قوله ما لهم لم يؤمنوا اه هذا صورة السوال المنفى اى لا يقال لك فى القيامة هذا القول وقوله انما عليك البلاغ تعليل للنفى المنكور ١٢ ح ٢٠ قوله بجزم مع فتح التاء اى لا تسئل يا محمد عن صفاتهم الشنيعة او لا تسال الشفاعة لهم ١٢ ٢١ قوله بجزم تسئل اى على صيغة الفاعل وقوله نهيا اى نهيا من الله سبحانه للنبى صلى الله عليه وسلم اى لا تسئل عن حالهم التى تكون لهم فى القيامة فانها شنيعة اه جمل وفى المدارك معناه تعظيم ما وقع فيه الكفار من العذاب كما تقول كيف فلان سائل عن الواقع فى بلية فيقال لك لا تسئل عنه ١٢ ٢٢ قوله ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى هذه مقالة قالها الله حين قالت اليهود لا نرضى عنك حتى تتبع ما نحن عليه وكذلك قالت النصارى ١٢ صاوى ٢٣ قوله فرضا اى على فرض وقوع او ذلك تخويف لامته على حد قيل لئن اشركت ليحبطن عملك ١٢ صاوى ٢٤ قوله الوحى من الله وعبارة غيره بان دين الله هو الاسلام اذ من الدين المعلوم صحته بالبراهين الواضحة والحجج اللائحة ١٢ ٢٤ قوله ما لك من الله من ولى الخ جواب القسم وجواب الشرط محذوف دل عليه هذا المذكور تقديره فما لك من الله الخ وذلك لان القاعدة انه اذا اجتمع شرط وقسم يحذف الجواب لمتأخر منهما ١٢ جمل ٢٥ قوله وحق نصب على المصدر لانها صفة للتلاوة فى الاصل لان التقدير تلاوة حقا واذا قدم وصف المصدر واضيف اليه انتصب نصب المصدر ويجوز ان يكون وصفا لمصدر محذوف ١٢ ابو البقاء ٢٦ قوله والخبر اولئك وقيل يتلونه واولئك جملة مستانفة ١٢ ك ٢٧ قوله نزلت فى جماعة اى اربعين اثنان وثلثون من الحبشة وثمانية من رهبان الشام منهم بحيرا الراهب مقدمهم جعفر بن ابى طالب ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢ صاوى ٢٨ قوله لا تجزى نفس اى مؤمنة عن نفس اى كافرة وقوله ولا يقبل منها اى النفس الكافرة وكذا البقية الضمائر اه والجملة صفة ليوما والرابط محذوف قدره بقوله فيه وقوله شيئا اى شيئا من الاغناء او شيئا من الجزاء ١٢ جمل ٢٩ قوله بكلمات الكلمات قد تطلق على المعانى لشدة الاتصال بينها ١٢ ك ٣٠ قوله كلفه والمراد التكليف على سبيل الوجوب فقد كانت هذه العشرة واجبة عليه وانا فى حقنا بعضها سنة وبعضها واجب ١٢ ٣١ قوله قيل الخ رواه ابن المنذر من طريق التيمى عن ابن عباس رض ١٢ ك ٣٢ قوله وقيل الخ اخرج الحاكم من طريق طاؤس عن ابن عباس نه قال عشر ما علمهن ابو لكم ابراهيم خمس فى الراس وخمس فى الجسد اما التى فى الراس فالمضمضة الخ ١٢ ك واما التى فى الجسد قلم الاظفار الخ وعن ابن عباس كانت تلك الخصال له فرضا ولنا سنة ١٢ ك ٣٣ قوله قص الشارب اى والسنة تقصير الشارب فحلقه بدعة كحلق اللحية وفى الحديث جزوا الشوارب واعفوا اللحى الجز والقص والقطع بمعنى روح وفى الدر المختار نقلا عن المجتبى حلق الشارب بدعة وقيل سنة اه وفى رد المحتار على قوله وقيل سنة مشى عليه فى الملتقى وعبارة المجتبى بعد ما رمز للطحاوى حلقه سنة ونسبه الى ابى حنيفة وصاحبيه والقص منه حتى يوازى الحرف الاعلى من الشفة العليا سنة بالاجماع اه وفى فتاوى عالمگيرى ويأخذ من شاربه حتى يصير مثل الحاجب كذا فى الفتاوى العتابية اه وفى شرح سفر السعادت وليكن بودن مذهب حنفى افضليت حلق شارب محل تردد است بآنكه ظاهر از كتب ايشان آنست كه سنت قص است و ساختن او مثل حاجب گفته اند و به نا خذ و عليه الفتوى اه و نيز از سراجيه نقل كرده كه سنت قص شارب است تا ظاهر گردد بر گرد لب و حلق شارب بدعت

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

قدوة فی الدین قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِيْ اولادی اجعل ائمة قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي بالامامة الظّٰلِمِيْنَ الكفرين

منهم دل علی انه ینال غیر الظالم وَاِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ الكعبة مَثَابَةً لِّلنَّاسِ مرجعا یثوبون الیه من کل جانب

وَاَمْنًا مأمنا لهم من الظلم والاغارات الواقعة فی غیره کان الرجل یلقی قاتل ابیه فیه فلا یهیجه وَاتَّخِذُوْا ایها

النَّاسَ مِنْ مَّقَامِ اِبْرٰهِيْمَ هو الحجر الذی قام علیه عند بناء البیت مُصَلًّى مکان صلوة بان تصلوا خلفه رکعتی

الطواف وفی قراءة بفتح الخاء خبر وَعَهِدْنَا اِلٰٓى اِبْرٰهِيْمَ وَاِسْمٰعِيْلَ امرناهما اَنْ ای بان طَهِّرَا بَيْتِيَ من الاوثان

لِلطَّآئِفِيْنَ وَالْعٰكِفِيْنَ المقیمین فیه وَالرُّكَّعِ السُّجُوْدِ جمع راکع وساجد المصلین وَاِذْ قَالَ اِبْرٰهِيْمُ رَبِّ اجْعَلْ هٰذَا

المکان بَلَدًا اٰمِنًا ذا امن وقد اجاب الله دعاءه فجعله حرما لا یسفک فیه دم انسان ولا یظلم فیه احد ولا یصاد

صیده ولا یختلی خلاه وَّارْزُقْ اَهْلَهٗ مِنَ الثَّمَرٰتِ وقد فعل بنقل الطائف من الشام وکان اقفر لا زرع به ولا ماء

مَنْ اٰمَنَ مِنْهُمْ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ بدل من اهله وخصهم بالدعاء لهم موافقة لقوله لا ینال عهدی الظالمین

قَالَ تعالی وَ ارزق مَنْ كَفَرَ فَاُمَتِّعُهٗ بالتشدید والتخفیف فی الدنیا بالرزق قَلِيْلًا مدة حیاته ثُمَّ اَضْطَرُّهٗ الجئه

فی الآخرة اِلٰى عَذَابِ النَّارِ فلا یجد عنها محیصا وَبِئْسَ الْمَصِيْرُ المرجع هی وَ اذکر اِذْ يَرْفَعُ اِبْرٰهِيْمُ

الْقَوَاعِدَ الاسس او الجدر مِنَ الْبَيْتِ یبنیه متعلق بیرفع وَاِسْمٰعِيْلُ عطف علی ابراهیم یقولان رَبَّنَا تَقَبَّلْ

مِنَّا بناءنا اِنَّكَ اَنْتَ السَّمِيْعُ للقول الْعَلِيْمُ بالفعل رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ منقادین لَكَ وَ اجعل

مِنْ ذُرِّيَّتِنَآ اولادنا اُمَّةً جماعة مُّسْلِمَةً لَّكَ ومن للتبعیض واتی به لتقدم قوله لا ینال عهدی الظالمین وَاَرِنَا

علمنا مَنَاسِكَنَا شرائع عبادتنا او حجنا وَتُبْ عَلَيْنَا اِنَّكَ اَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيْمُ سالاه التوبة مع عصمتهما تواضعا

وتعلیما لذریتهما رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيْهِمْ ای اهل البیت رَسُوْلًا مِّنْهُمْ من انفسهم وقد اجاب الله دعاءه بمحمد صلعم يَتْلُوْا

عَلَيْهِمْ اٰيٰتِكَ القرآن وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتٰبَ القرآن وَالْحِكْمَةَ ما فیه من الاحکام وَيُزَكِّيْهِمْ یطهرهم من الشرک اِنَّكَ اَنْتَ

ع ٨ / ١٥ الْعَزِيْزُ الغالب الْحَكِيْمُ فی صنعه وَمَنْ ای لا يَّرْغَبُ عَنْ مِّلَّةِ اِبْرٰهِيْمَ فیترکها اِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهٗ جهل انها

مخلوقة لله یجب علیها عبادته او استخف بها وامتهنها وَلَقَدِ اصْطَفَيْنٰهُ اخترناه فِي الدُّنْيَا بالرسالة والخلة

وَاِنَّهٗ فِي الْاٰخِرَةِ لَمِنَ الصّٰلِحِيْنَ الذین لهم الدرجات العلی وَ اذکر اِذْ قَالَ لَهٗ رَبُّهٗٓ اَسْلِمْ انقد لله واخلص له دینک

قَالَ اَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعٰلَمِيْنَ وَوَصّٰى وفی قراءة اوصی بِهَآ بالملة اِبْرٰهِيْمُ بَنِيْهِ وَيَعْقُوْبُ بنیه قَالَ يٰبَنِيَّ اِنَّ اللّٰهَ

اصْطَفٰى لَكُمُ الدِّيْنَ دین الاسلام فَلَا تَمُوْتُنَّ اِلَّا وَاَنْتُمْ مُّسْلِمُوْنَ نهی عن ترک الاسلام وامر بالثبات علیه

الی مصادفة الموت ولما قال الیهود للنبی الست تعلم ان یعقوب یوم مات اوصی بنیه بالیهودیة نزل اَمْ كُنْتُمْ شُهَدَآءَ

٥١ قوله ومن ذریتی هذا کعطف التلقین کما یقال سامرک فتقول وزیدا من التبعیض وتخصیص البعض بذلک لبداهة استحالة امامة الکل وان کانوا علی الحق ١٢ صاوی ٥٢ قوله اجعل ائمة اشارة الی حذف المفعول عن قوله من ذریتی اه وعبارة ابی البقاء المفعولان محذوفان والتقدیر اجعل فریقا من ذریتی اماما ١٢ ٥٣ قوله الظالمین اه ای لا تصیب الامامة اهل الظلم من ولدک ای اهل الکفر اخبران امامة المسلمین لا یثبت لاهل الکفر من اولاد المسلمین والکافرین قال الله تعالی وبارکنا علیه وعلی اسحق ومن ذریتهما محسن وظالم لنفسه مبین والمحسن المومن والظالم الکافر قالت المعتزلة هذا دلیل علی ان الفاسق لا یصلح للامامة وقالوا وکیف یجوز نصب الظالم للامامة والامام انما هو لکف الظلمة فاذا نصب من کان ظالما فی نفسه فقد جاء المثل السائر من استرعی الذئب ظلم ولکنا نقول المراد بالظالم الکافر ههنا اذ هو الظالم المطلق وقیل انه سال ان یکون ولده نبیا کما کان هو فاخبر ان الظالم لا یکون نبیا ١٢ مدارک ٥٤ قوله یثوبون ای یرجعون توب گرد آمدن مردم ١٢ صراح ٥٥ قوله فلا یهیجه ای لا یحرکه قیلة اباه علی قتل قاتله حرمة للحرم وقیل المعنی لا یؤاخذ الجانی الملتجی بخرج وعلی هذا فهو دلیل لنا فی ان الجانی الملتجی الی الحرم لا یؤاخذ به ولبعضه الاول قوله تعالی اولم یروا انا جعلنا حرما آمنا ویتخطف الناس من حولهم ١٢ ک ٥٦ قوله واتخذوا بزنة الامر لاکثر القراء عطف علی جعلنا بتقدیر القول ای وقلنا اتخذوا ایها الناس ١٢ ک ٥٧ قوله عند بناء البیت وکان فی زمن النبی صلی الله علیه وسلم وابی بکر رض ملصقا بالبیت ثم اخره عمر رواه عبد الرزاق بسند صحیح ای حوله الی موضعه الیوم ولابن مردویه عن المجاهد انه صلی الله علیه وسلم هو الذی حوله قال الحافظ والاول اصح وقیل هو الحجر الذی فیه اثر قدمیه والاول هو قول الجمهور ١٢ ک ٥٨ قوله رکعتی الطواف وقیل صلوا هناک مطلقا وتشهد للاول ما روی عن جابر انه صلی الله علیه وسلم لما فرغ من طوافه عمد الی مقام ابراهیم فصلی فیه رکعتین وقرأ واتخذوا من مقام ابراهیم مصلی وهی واجبة عندنا وعند المالکیة وسنة مؤکدة عند الحنابلة والشافعیة علی اصح القولین ١٢ ک ٥٩ قوله وفی قراءة بفتح الخاء یعنی قوله اتخذوا قرأ نافع وابن عامر اتخذوا فعلا ماضیا علی لفظ الخبر والباقون علی لفظ الامر وفی تفسیر ابی البقاء واتخذوا یقرأ علی لفظ الخبر والمعطوف علیه محذوف تقدیره فثابوا واتخذوا ویقرأ علی لفظ الامر فیکون علی هذا استئنافا ١٢ ٦٠ قوله امرناهما العهد الموثق واذا عدی بالی کان معناه التوصیة کذا فی التاج ولما کان هذه التوصیة بطریق الامر فسره بالامر ١٢ ک ٦١ قوله ای بان طهرا یشیر الی انه مجرور بتقدیر حرف الجر وان مصدریة ١٢ ک ٦٢ قوله هذا المکان لعله انما فسره بالمکان دون البلد اشارة الی ان الدعاء قبل صیرورته بلدا والمسئول البلدیة مع الامن ولکن یخالفه ما فی سورة ابراهیم رب اجعل هذا البلد آمنا اللهم الا ان یجعل الاشارة فیه الی امر مقدر فی الذهن ١٢ ک ٦٣ قوله ذا امن اشار به الی ان الامن صفة الاهل لا البلد فعلی هذا اسناد آمنا الی الحرم علی سبیل المجاز ١٢ ٦٤ قوله لا یسفک فیه دم انسان ای ولو قصاصا علی مذهب ابی حنیفة رح فلا یقتص منه فیه عنده بل یضیق علیه بمنع الاکل والشرب حتی یخرج منه ویقتص منه خارجه وعند الشافعی رح یقتص منه فیه والخلاف بینهما فیما اذا قتل خارج الحرم ثم دخله ملتجأ الیه اما اذا قتل فیه فانه یقتص منه فیه اتفاقا اه وقوله لا یختلی خلاه ای لا یقطع ولا یؤخذ حشیشه الرطب ١٢ ٦٥ قوله بنقل الطائف لما دعا ابراهیم هذا الدعاء امر الله جبرئیل ع بنقل قریة من قری فلسطین کثیر الثمار فاتی فقلعها وجاء بها وطاف حول البیت سبعا ثم وضعها علی ثلث مراحل من مکة وهی الطائف ولذلک سمیت به اه روح وفی معالم التنزیل ان الطائف کان من بلاد الشام بأردن ١٢ ٦٦ قوله وارزق الظاهر انه بزنة المتکلم عطف علی مقدر ای ارزق من آمن وارزق من کفر ویمکن ان یقرأ بزنة الامر بان یجعل من کفر معطوفا علی من آمن عطفا تقلیدیا فیصیر التقدیر قل یا ابراهیم وارزق من کفر ١٢ کما ٦٧ قوله مدة حیاته یشیر الی ان قلیلا ظرف ای زمانا قلیلا الی تمام زمان اجله ١٢ ک ٦٨ قوله الجئه اشارة الی ان فیه معنی الاستعارة حیث شبه حالة الکافر المذکور بحالة من لا یملک الامتناع مما اضطر الیه فاستعمل فی المشبه ما استعمل فی المشبه به ١٢ جمل ٦٩ قوله الاسس اس جمع اساس بمعنی بنیاد ١٢ صراح ٧٠ قوله یقولان قدره المفسر لیصح جعل الجملة حالا من ابراهیم واسماعیل لان الجملة الانشائیة لا تقع حالا الا بتقدیر وعبر بالمضارع فی یرفع استحضار الحال الماضیة لعظم شانه کانه حاصل الآن وهو یحدث عنه ١٢ ٧١ قوله بناءنا اشار به الی ان مفعول تقبل محذوف وترک مفعول تقبل مع ذکره فی قوله تعالی ربنا وتقبل دعاء لیعم الدعاء وغیره من القرب والطاعات التی من جملتها ما هما بصدده من البناء ١٢ ابو السعود ٧٢ قوله امة جماعة افاد ان الامة هنا الجماعة وتکون واحدا اذا کان یقتدی به قال الله تعالی ان ابراهیم کان امة قانتا لله وقد یطلق الامة علی غیر هذا المعنی ١٢ من الکرخی ٧٣ قوله علمنا هذا مجاز من رؤیة العلم قال الله تعالی الم تر الی ربک کیف مد الظل الم تر کیف فعل ربک باصحاب الفیل آه من تفسیر الکبیر وعبارة ابی السعود وارنا من الرؤیة بمعنی الابصار او بمعنی التعریف ای بصرنا او عرفنا ١٢ ٧٤ قوله او حجنا لے خاصة والمناسک جمع منسک بفتح السین وکسرها وهو المتعبد ای موضع العبادة والمراد منها الشرائع بحذف المضاف او تسمیة للحال باسم المحل وشاع فی الحج والنسک مثلثة او بضمتین العبادة کل حق لله عز وجل والذبح للتقرب ١٢ ک ٧٥ قوله ای اهل البیت افاد به ان الضمیر عائد الی الذریة بمعنی الامة اذ لو اعاده الی لفظها یقال فیها ١٢ کرخی ٧٦ قوله بمحمد صلی الله علیه وسلم اذ لم یبعث من ذریتهما غیر نبینا صلی الله علیه وسلم والیه یشیر ما لاحمد مرفوعا انا دعوة ابی ابراهیم ١٢ ک ٧٧ قوله یتلوا علیهم فی موضع نصب صفة لرسول ویجوز ان یکون حالا من الضمیر فی منهم والعامل فیه الاستقرار ١٢ ابو البقاء ٧٨ قوله من الاحکام اختلف عبارات المفسرین فی تفسیر الحکمة قال قتادة هی السنة وقال مجاهد فهم القرآن وقال مالک هی الفقه فی الدین وقیل ما صواب من القول وقیل هی القرآن وکرره تاکیدا وقیل وضع الاشیاء مواضعها ١٢ ک ٧٩ قوله ومن یرغب الخ سبب نزولها ان عبد الله بن سلام اسلم وکان له ابنا اخ احدهما اسمه مهاجر والثانی اسمه سلمة فدعاهما الی الاسلام وقال لهما قد علمتما ان الله قال فی التوراة انی باعث من ولد اسمٰعیل نبیا اسمه احمد من آمن به فقد اهتدی ومن لم یؤمن به فهو ملعون فاسلم سلمة وابی مهاجر فنزلت الآیة والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ١٢ صاوی ٨٠ قوله ای لا یرغب اشارة الی ان من استفهام بمعنی الانکار فهو نفی فی المعنی ولذلک جاءت الا بعدها وهی فی موضع رفع بالابتداء ویرغب الخبر وفیه ضمیر یرجع الی من ١٢ من ابی البقاء ٨١ قوله جهل انها الخ یشیر الی انه وضع سفه موضع جهل لتعدی تعدیته او سفه فی نفسه فحذف الجار واوصل الفعل ١٢ ٨٢ قوله او استخف بها الخ ای لان اصل السفه الخفة فمن رغب عما یرغب فیه فقد بالغ فی اذلال نفسه واهانتها اه جمل وقوله امتهنها ای جعلها مهانا وذلیلا فی الصراح امتهان خوار و ضعیف داشتن ١٢ ٨٣ قوله فلا تموتن الا وانتم مسلمون نهی عن الموت فی الظاهر وفی الحقیقة عن ترک الاسلام لان الموت لیس فی ایدیهم آه کشاف واجاب به الرازی بان المراد بعثهم علی الاسلام وذلک لان الرجل اذا لم یامن الموت فی کل طرفة عین ثم انه امر بان یاتی بالشیء قبل الموت صار مامورا به فی کل حال لانه یخشی ان لم یبادر الیه ان تعاجله المنیة فیفوته الظفر بالنجاة ویخاف الهلاک فیصیر مدخلا لنفسه فی الخطر والغرور ١٢

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

قوله واله آبائك اه اعيد ذكر الاله لئلا يعطف على الضمير المجرور بدون اعادة الجار ۱۲ مدارک ۵۲ قوله بدل من الهك بدل من الهك تحوله بالناصية وهذا اولى من قولهم بدل من اله آبائك وام بمعنى همزة الانكار والمعنى ما كنتم حاضرين عند حضور موت يعقوب ووصيته لبنيه فلم تدعون اليهودية عليه يعني ان ام منقطعة بمعنى بل والهمزة ثم ان ظاهر اللفظ ههنا انها لمجرد الانكار لكن المقرر عندهم كما ذكر المفسر نفسه في الاتقان انها لا يفارق الاضراب ثم تارة يكون له مجردا وتارة يتضمن مع ذلك استفهاما انكاريا انتهى ومعنى بل ههنا الاضراب عن الكلام الاول وهو بيان لوصية ابراهيم الى توبيخ اليهود على ادعائهم اليهودية على يعقوب في ابنائه فيفيد هذا الانتقال من جملة الى اخرى اهم من الاولى وجوز الزمخشري الواحدي كون ام متصلة والتقدير اتدعون على الانبياء اليهودية ام كنتم شهداء فالتقدير ابلغكم ما تنسبون الى يعقوب من الصابئية باليهودية ام كنتم شهداء ۱۲ كما ۵۳ قوله ونحن له مسلمون آه حال من فاعل نعبد او جملة معطوفة على نعبد او جملة اعتراضية مؤكدة ۱۲ مد ۵۴ قوله وام بمعنى همزة الانكار اي وحدها وهذا احد وجوه ثلاثة فانه يجوز في ام ان تقدر بالهمزة وحدها او ببل وحدها وبهما معا والغالب في كلامه ان يقدرها بهما معا ۱۲ جمل ۵۵ قوله وانث لتانيث خبره فانه اذا اختلف المرجع والخبر فرعاية الخبر اولى ۱۲ كما ۵۶ قوله قد خلت انذار وعظ لليهود من حيث افتخارهم بآبائهم ۱۲ ۵۷ قوله لها ما كسبت على حذف مضاف كما قدره بقوله اي جزاؤه ۱۲ ۵۸ قوله استينافي اي جملة مستانفة او صفة اخرى لازمة او حال من الضمير في خلت وما موصولة او موصوفة والعائد اليها محذوف اي لها ما كسبته من الاعمال الصالحة ۱۲ من ابي السعود ۵۹ قوله وقالوا الخ والمعنى قالت اليهود كونوا هودا وقالت النصارى كونوا نصارى ۱۲ ۶۰ قوله نتبع قدره اشارة الى ان ملة معمول لمحذوف والجملة مقول القول في محل نصب ۱۲ ۶۱ قوله حال الخ ويجوز مجيء الحال من المضاف اليه عند صحة اقامته مقام المضاف كما ههنا فانه يصح ۱۲ ۶۲ قوله حال من ابراهيم كما في رأيت وجه هند لستلزم رؤيتها فالحال هنا تبين هيئة المفعول ۱۲ ۶۳ قوله من الصحف العشر وهي وان نزلت الى ابراهيم لكن من بعده حيث كانوا متعبدين بتفاصيلها داخلين تحت احكامها جعلت منزلة اليهم كما جعل القرآن منزلا الينا ۱۲ ابو السعود ۶۴ قوله الاسباط جمع سبط وهو في الاصل شجرة لها اغصان كثيرة والمراد ههنا الاولاد وقال في الكشاف السبط الحافد اي ولد ولده ۱۲ ۶۵ قوله وما اوتي الخ قال هنا موسى ولم يقل وما انزل الى موسى كما قيل وما انزل الى ابراهيم للاحتراز عن كثرة التكرار ۱۲ كرخي ۶۶ قوله مثل زائدة دفع لما يرد على ظاهر الآية من انه لا مثل لما آمن به المسلمون وهو ذاته تعالى والكتب المنزلة والمعنى فان آمنوا بما آمنتم به ويشهد له قراءة ابن مسعود بما آمنتم به وما موصولة وقيل الباء مزيدة للتاكيد وما مصدرية والمعنى فان آمنوا بالله ايمانا مثل ايمانكم ۱۲ كما ۶۷ قوله خلاف يسمى الخلاف شقاقا لان كل واحد من المتخالفين في شق غير شق الآخر ۱۲ كما ۶۸ قوله صبغة الله اي دين الله هو مصدر مؤكد منتصب على قوله آمنا بالله وهي فعلة من صبغ كالجلسة من جلس وهي الحالة التي يقع عليها الصبغ والمعنى تطهير الله لان الايمان يطهر النفوس والاصل ان النصارى كانوا يغمسون اولادهم في ماء اصفر يسمونه ماء معمودية ويقولون هو تطهير لهم ماذا فعل الواحد منهم بولده ذلك قال الآن صار نصرانيا حقا فامر المسلمون ان يقولوا لهم قولوا آمنا بالله وصبغنا الله بالايمان صبغة ولم نصبغ صبغتكم وجيء بلفظ الصبغة للمشاكلة كقولك لمن يغرس الاشجار اغرس كما يغرس فلان وانت تريد رجلا يصطنع الكرام ۱۲ ۶۹ قوله مصدر اي عطف على آمنا وبعضهم نصبها على الاغراء او البدل بضمير قولوا عطفا على قولوا آمنا او اتبعوا ملة ابراهيم ۱۲ كما ۷۰ قوله لظهور اثره الخ اشار به الى ان التجوز بصبغة الله عن الفطرة علاقة وهي ظهور الاثر فالجامع بينهما التاثير والظهور ۱۲ ۷۱ قوله كالصبغ اشار بذلك الى ان في الكلام استعارة تصريحية اصلية حيث شبه آثار الايمان القائم بالشخص بالصبغ القائم بالثوب بجامع الملك والظهور في كل واستعير اسم المشبه به للمشبه وفي هذه الآية بشرى للمؤمنين عظيمة وهي ان الايمان في القلب كالصبغ المتقن في الثوب فكما لا يزول الصبغ من الثوب كذلك الايمان لا يزول من القلب لان صبغة الله لا احسن منها ۱۲ ص ۷۲ قوله دونكم اي لم تخلصوا له بل جعلتم له شركاء ففي الآية اضمار ۱۲ كرخي ۷۳ قوله والهمزة للانكار اي في قوله اتحاجوننا وقوله احوال اي من الواو في اتحاجوننا والعامل فيها اتحاجوننا ۱۲ ۷۴ قوله ام اي بل ايقولون الهمزة للانكار ايضا اي لا ينبغي لهم ان يقولوا ما ذكر لان اليهودية والنصرانية انما هي من وقت موسى وعيسى وابراهيم ومن ذكر معه قبلهما فكيف يقال فيهم انهم كانوا هودا او نصارى ۱۲ من الجمل ۷۵ قوله ام بل ايقولون يعني ان قرئ ام يقولون بياء الغيبة لا تكون الا منقطعة للاضراب عن الخطاب الى الغيبة فان المتصلة لا يختلف فيها الخطاب اھ وفي الكشاف ومن قرأ بالياء اي يقولون لا تكون اي ام الا منقطعة اه وعبارة المدارك ام يقولون بالتاء شامي وكوفي غير ابي بكر وام على هذا معادلة للهمزة في اتحاجوننا يعني ان الامرين تاتون المحاجة في حكم الله ام ادعاء اليهودية والنصرانية على الانبياء او منقطعة اي بل اتقولون وغيرهم بالياء وعلى هذا لا تكون الهمزة الا منقطعا ۱۲ ۷۶ قوله ام الله مبتدأ والخبر محذوف اي ام الله اعلم وام ههنا المتصلة اي ايكم اعلم وهو استفهام بمعنى الانكار ۱۲ ابو البقاء ۷۷ قوله اي الله اعلم اشار به الى بيان جواب الاستفهام ۱۲ ۷۸ قوله اخفى من الناس اشار به الى ان كتم يتعدى الى مفعولين وقد حذف الاول منهما هنا تقديره اخفى الناس شهادة ۱۲ من تفسير ابي البقاء ۷۹ قوله كائنة قدره ليفيد انه صفة لشهادة بعد صفة لان عنده صفة اولى لشهادة ۱۲ كرخي ۸۰ قوله من الله اي كتم شهادة الله التي عنده انه شهد بها وهي شهادة الله لابراهيم بالحنيفية والمعنى ان اهل الكتاب لا احد اظلم منهم كتموا هذه الشهادة وهم عالمون بها او انا لو كتمنا هذه الشهادة لم يكن احد اظلم منا فلا نكتمها وفيه تعريض بكتمانهم شهادة الله لمحمد صلى الله عليه وسلم بالنبوة في كتبهم وسائر شهاداته ۱۲ مدارك ۸۱ قوله وهم اليهود قال المفسر هذا الذي اتفق عليه اهل التفسير اخرجه ابن جرير عن مجاهد والحسن والربيع وقتادة وابن زيد لكن ما عدا الاخيرين قالوا انهم كتموا شهادة الله في التوراة لابراهيم بالحنيفية وقال الاخيران انه من كتمهم نعت النبي صلى الله عليه وسلم والشهادة له بالنبوة ۱۲ كما ۸۲ قوله تلك امة آه كررت للتاكيد او لان المراد بالاول الانبياء وبالثاني اسلاف اليهود والنصارى ۱۲ مدارك

حضورا اِذْ حَضَرَ يَعْقُوْبَ الْمَوْتُ اِذْ بدل من اذ قبله قَالَ لِبَنِيْهِ مَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ بَعْدِیْ بعد موتی قَالُوْا نَعْبُدُ
اِلٰهَكَ وَ اِلٰهَ اٰبَآئِكَ اِبْرٰهٖمَ وَ اِسْمٰعِیْلَ وَ اِسْحٰقَ عد اسمٰعيل من الآباء تغليب ولان العم بمنزلة الاب اِلٰهًا وَّاحِدًا
بدل من الٰهك وَّ نَحْنُ لَهٗ مُسْلِمُوْنَ وام بمعنى همزة الانكار اي لم تحضروه وقت موته فكيف تنسبون اليه ما لا يليق به
تِلْكَ مبتدأ والاشارة الى ابراهيم ويعقوب وبنيهما وانث لتانيث خبره اُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ سلفت لَهَا مَا كَسَبَتْ من
العمل اي جزاؤه استينافي وَ لَكُمْ الخطاب لليهود مَّا كَسَبْتُمْ وَ لَا تُسْـَٔلُوْنَ عَمَّا كَانُوْا یَعْمَلُوْنَ كما لا يسئلون عن عملكم و
الجملة تاكيد لما قبلها وَ قَالُوْا كُوْنُوْا هُوْدًا اَوْ نَصٰرٰى تَهْتَدُوْا او للتفصيل وقائل الاول يهود المدينة والثاني نصارى
نجران قُلْ لهم بَلْ نتبع مِلَّةَ اِبْرٰهٖمَ حَنِیْفًا حال من ابراهيم مائلا عن الاديان كلها الى الدين القيم وَ مَا كَانَ مِنَ
الْمُشْرِكِیْنَ قُوْلُوْۤا خطاب للمؤمنين اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَ مَاۤ اُنْزِلَ اِلَیْنَا من القرآن وَ مَاۤ اُنْزِلَ اِلٰۤى اِبْرٰهٖمَ من الصحف العشر
وَ اِسْمٰعِیْلَ وَ اِسْحٰقَ وَ یَعْقُوْبَ وَ الْاَسْبَاطِ اولاده وَ مَاۤ اُوْتِیَ مُوْسٰى من التوراة وَ عِیْسٰى من الانجيل وَ مَاۤ اُوْتِیَ
النَّبِیُّوْنَ مِنْ رَّبِّهِمْ من الكتب والآيات لَا نُفَرِّقُ بَیْنَ اَحَدٍ مِّنْهُمْ فنؤمن ببعض ونكفر ببعض كاليهود والنصارى
وَ نَحْنُ لَهٗ مُسْلِمُوْنَ فَاِنْ اٰمَنُوْا اي اليهود والنصارى بِمِثْلِ مثل زائدة مَاۤ اٰمَنْتُمْ بِهٖ فَقَدِ اهْتَدَوْا وَ اِنْ تَوَلَّوْا
عن الايمان به فَاِنَّمَا هُمْ فِیْ شِقَاقٍ خلاف معكم فَسَیَكْفِیْكَهُمُ اللّٰهُ يا محمد شقاقهم وَ هُوَ السَّمِیْعُ لاقوالهم
الْعَلِیْمُ باحوالهم وقد كفاه الله اياهم بقتل قريظة ونفي النضير وضرب الجزية عليهم صِبْغَةَ اللّٰهِ مصدر مؤكد
لآمنا ونصب بفعل مقدر اي صبغنا الله والمراد بها دينه الذي فطر الناس عليه لظهور اثره على صاحبه كالصبغ
في الثوب وَ مَنْ اي لا احد اَحْسَنُ مِنَ اللّٰهِ صِبْغَةً تمييز وَّ نَحْنُ لَهٗ عٰبِدُوْنَ قال اليهود للمسلمين نحن اهل
الكتاب الاول وقبلتنا اقدم ولم يكن الانبياء من العرب ولو كان محمد نبيا لكان منا فنزل قُلْ لهم اَتُحَآجُّوْنَنَا
تخاصموننا فِی اللّٰهِ ان اصطفى نبيا من العرب وَ هُوَ رَبُّنَا وَ رَبُّكُمْ فله ان يصطفي من عباده من يشاء وَ لَنَاۤ اَعْمَالُنَا نجازى
بها وَ لَكُمْ اَعْمَالُكُمْ تجازون بها فلا يبعد ان يكون في اعمالنا ما نستحق به الاكرام وَ نَحْنُ لَهٗ مُخْلِصُوْنَ الدين و
العمل دونكم فنحن اولى بالاصطفاء والهمزة للانكار والجمل الثلاث احوال اَمْ بل تَقُوْلُوْنَ بالياء والتاء اِنَّ اِبْرٰهٖمَ
وَ اِسْمٰعِیْلَ وَ اِسْحٰقَ وَ یَعْقُوْبَ وَ الْاَسْبَاطَ كَانُوْا هُوْدًا اَوْ نَصٰرٰى قُلْ لهم ءَاَنْتُمْ اَعْلَمُ اَمِ اللّٰهُ اي الله اعلم وقد
برأ منهما ابراهيم بقوله مَا كَانَ اِبْرٰهٖمُ یَهُوْدِیًّا وَّ لَا نَصْرَانِیًّا والمذكورون معه تبع له وَ مَنْ اَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ اخفى من
الناس شَهَادَةً عِنْدَهٗ كائنة مِنَ اللّٰهِ اي لا احد اظلم منه وهم اليهود كتموا شهادة الله في التوراة لابراهيم بالحنيفية
وَ مَا اللّٰهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ تهديد لهم تِلْكَ اُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَ لَكُمْ مَّا كَسَبْتُمْ وَ لَا تُسْـَٔلُوْنَ

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

١ قوله سيقول السفهاء سياتي للمفسر ان الآية من الاخبار بالغيب حاصل ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يستقبل الكعبة في صلاته وهو بمكة فلما هاجر الى المدينة امر باستقبال بيت المقدس فانزل الله هذه الآية ليعلمه بانه سيحوله للكعبة فيعترض عليه وليكون معجزة له من حيث اخباره بالمغيبات ثم نزلت آية تحويل القبلة فتقتضي ان هذه الآية متقدمة في النزول والتلاوة وقوله سيقول السفهاء اتى بالسين مع معنى القول المذكور لاستمرارهم عليه بناء على ان الآية متقدمة في نظم القرآن متاخرة في النزول عن آية قد نرى تقلب وجهك في السماء كما ذكره ابن عباس وغيره فمعنى سيقول السفهاء انهم يستمرون على هذا القول وان كانوا قد قالوه اه جمل وعبارة المدارك وفائدة الاخبار بقولهم قبل وقوعه توطين النفس اذ المفاجاة بالمكروه اشد والعلم بالجواب قبل الحاجة اليه اقطع للخصم ١٢ ٢ قوله من الناس في موضع نصب على الحال والعامل فيه يقول اه ابو البقاء ١٢ ٣ قوله اي شيء الخ اشار به الى ان ما استفهامية والجملة بعدها خبرها ١٢ ٤ قوله خيارا الخ قيل الخيار وسطا لان الاطراف يتسارع اليها الخلل والاوساط محمية او عدولا لان الوسط عدل بين الاطراف ليس الى بعضها اقرب من بعض اي كما جعلنا قبلتكم متوسطة بين المشرق و المغرب جعلناكم امة وسطا بين الغلو والتقصير فانكم لم تغلوا غلو النصارى حيث وصفوا المسيح بالالوهية ولم تقصروا تقصير اليهود حيث وصفوا مريم بالزنا وعيسى باب ولد الزنى ١٢ من المدارك ٥ قوله ان رسلهم الخ روى البخاري مرفوعا يدعى نوح يوم القيمة فيقول لبيك يا رب فيقول هل بلغت فيقول نعم فيقال لامته هل بلغكم فيقولون ما اتانا من نذير فيقول من يشهد لك فيقول يشهد لي محمد وامته فيشهدون له انه قد بلغ زاد النسائي فقال وما علمكم فيقولون اخبرنا نبينا ان الرسل قد بلغوا فصدقناه ويكون الرسول عليكم شهيدا فذلك قوله وكذلك جعلناكم امة وسطا ١٢ ك ٦ قوله اولا الى بمكة وفيه اشارة الى حذف الموصوف من الموصول وهو مفعول ثان لجعل المتعدي الى مفعولين الاول القبلة ١٢ كما ٧ قوله فصلى الخ رواه ابن جرير عن ابن عباس فصلى اليها ستة او سبعة عشر شهرا كذا جاء في البخاري ومسلم ثم حول الى الكعبة وقد يفسر الموصول بصخرة بيت المقدس والمعنى على ذلك ان اصل امرك ان تستقبل القبلة وما جعلنا قبلتك في سابق الزمان بيت المقدس لا لكنا فالمخبر به على الاول الجعل الناسخ وعلى الثاني المنسوخ واختاره ابن جرير لان الاول يستلزم وقوع النسخ مرتين ١٢ ك ٨ قوله ثم حول اي امر بالتحول الى الكعبة ١٢ ٩ قوله الا لنعلم من يتبع الرسول الى آخره اي وما جعلنا القبلة التي تحب ان تستقبلها الجهة التي كنت عليها اولا بمكة الا امتحانا للناس وابتلاء لنعلم الثابت على الاسلام الصادق فيه ممن هو على حرف ينكص على عقبيه فيرتد عن الاسلام عند تحويل القبلة ١٢ مد ١٠ قوله علم ظهور جواب عما يفهم من الآية من حدوث العلم فاجاب بان المراد الا ليظهر علمنا من يتبع الخ فالذي يتجدد ويحدث ظهور العلم لا نفسه هذا مراد الشارح و في الحقيقة الذي يحدث متعلق العلم وهو ايمان البعض وكفر البعض اه جمل ١١ قوله اي يرجع الى الكفر اشارة الى انه مجاز فلا يرد كيف يتصور حقيقة انقلاب الانسان على عقبيه اه كرخي ١٢ ١٢ قوله اي صلوتكم الخ اشارة الى اندفاع ما يتوهم من انه لم فسر الايمان بالصلوة وعدل عن الحقيقة وتفصيله ان حيي بن اخطب واصحابه من اليهود قالوا للمسلمين اخبرونا عن صلاتكم الى بيت المقدس ان كانت على هدى فقد تحولتم عنه وان كانت على ضلالة فقد اضلكم الله بها مدة ومن مات عليها فقد مات على ضلالة فقال المسلمون انما الهدى فيما امر الله به والضلالة فيما نهى الله عنه قالوا فما شهادتكم على هذا فاستفسروا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا يا رسول الله قد صرفك الله الى ملة ابراهيم فكيف باخواننا الذين ماتوا وهم يصلون الى بيت المقدس فانزل الله تعالى وما كان الله ليضيع ايمانكم يعني صلاتكم الى بيت المقدس اه كما في المعالم وفي المدارك سمى الصلاة ايمانا لان وجوبها على اهل الايمان وقبولها من اهل الايمان واداءها في الجماعة دليل الايمان ١٢ ١٣ قوله لان سبب نزولها الخ وسبب ذلك شبهة القاها حيي بن اخطب للمسلمين وهي ان استقبالكم لبيت المقدس لا يخلو اما ان يكون هدى فقد انتقلتم الآن الى ضلال واما ان يكون ضلالا فلم اقركم عليه وايضا من مات قبل التحويل مات على الضلال وضاعت اعماله فشق ذلك على اقارب من مات قبل التحويل فشكوا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية وتحويل القبلة اول نسخ ورد في الشرع ١٢ ص ١٤ قوله والرافة الخ المناسبة المعنوية فيه ان الرافة مبالغة في رحمة خاصة وهو دفع الضرر والرحمة اعم منه ومن الافضال ولما كان الاول اهم قدم الرؤف على الرحيم في كل القرآن ١٢ ك ١٥ قوله وقدم الابلغ اي مع ان العادة العكس فيكون للابلغ بعد غيره فائدة فيقال عالم نحرير ولا يقال نحرير عالم اه وقوله للفاصلة اي لانها على الميم والفاصلة هي الكلمة آخر الآية كقافية الشعر وهي هنا قوله سابقا على صراط مستقيم وهنا رؤف رحيم اه من الكرخي ١٢ ١٦ قوله للتحقيق وانما لم يحمله على التقليل لان من رفع بصره الى السماء مرة واحدة لا يقال له تقلب بصره الى السماء ١٢ ١٧ قوله تصرف وجهك في الصحيحين من حديث البراء وكان يعجبه ان يكون قبلته قبلة البيت وللنسائي كان يحب ان يصلي نحو الكعبة وكان يرفع راسه الى السماء ولابن جرير عن ابن عباس كان صلى الله عليه وسلم يحب قبلة ابراهيم فكان يدعو اليه وينظر الى السماء ١٢ ك ١٨ قوله متطلعا تطلع پیوستہ در چیزے نگریستن ١٢ صراح ١٩ قوله شطر المسجد الخ الشطر يكون بمعنى النصف من الشيء والجزء منه ويكون بمعنى الجهة والنحو ١٢ جمل ٢٠ قوله اي الكعبة تسمية للمحل باسم المحيط وقال الزمخشري ذكر المسجد الحرام دون الكعبة دليل على ان الواجب على البعيد مراعاة الجهة دون العين وهو مذهب ابي حنيفة واحمد ووجه الشافعية وقد رجح في الاحياء واما القريب فيجب عليه اصابة العين

عَمَّا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ تقدم مثله سَيَقُوْلُ السُّفَهَآءُ الجهال مِنَ النَّاسِ اي اليهود والمشركين مَا وَلّٰهُمْ اي شيء صرف النبي والمؤمنين عَنْ قِبْلَتِهِمُ الَّتِيْ كَانُوْا عَلَيْهَا على استقبالها في الصلوة وهي بيت المقدس والاتيان بالسين الدالة على الاستقبال من الاخبار بالغيب قُلْ لِّلّٰهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ اي الجهات كلها فيامر بالتوجه الى اي جهة شاء لا اعتراض عليه يَهْدِيْ مَنْ يَّشَآءُ هدايته اِلٰى صِرَاطٍ طريق مُّسْتَقِيْمٍ دين الاسلام اي ومنهم انتم دل على هذا وَكَذٰلِكَ كما هديناكم اليه جَعَلْنٰكُمْ يا امة محمد اُمَّةً وَّسَطًا خيارا عدولا لِّتَكُوْنُوْا شُهَدَآءَ عَلَى النَّاسِ يوم القيمة ان رسلهم بلغتهم وَيَكُوْنَ الرَّسُوْلُ عَلَيْكُمْ شَهِيْدًا انه بلغكم وَمَا جَعَلْنَا صيرنا الْقِبْلَةَ لك الان الجهة الَّتِيْ كُنْتَ عَلَيْهَآ اولا وهي الكعبة وكان صلى الله عليه وسلم يصلي اليها فلما هاجر امر باستقبال بيت المقدس تالفا لليهود فصلى اليه ستة او سبعة عشر شهرا ثم حول اِلَّا لِنَعْلَمَ علم ظهور مَنْ يَّتَّبِعُ الرَّسُوْلَ فيصدقه مِمَّنْ يَّنْقَلِبُ عَلٰى عَقِبَيْهِ اي يرجع الى الكفر شكا في الدين وظنا ان النبي في حيرة من امره وقد ارتد لذلك جماعة وَاِنْ مخففة من الثقيلة و اسمها محذوف اي وانها كَانَتْ اي التولية اليها لَكَبِيْرَةً شاقة على الناس اِلَّا عَلَى الَّذِيْنَ هَدَى اللّٰهُ منهم وَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيُضِيْعَ اِيْمَانَكُمْ اي صلاتكم الى بيت المقدس بل يثيبكم عليه لان سبب نزولها السؤال عمن مات قبل التحويل اِنَّ اللّٰهَ بِالنَّاسِ المؤمنين لَرَءُوْفٌ رَّحِيْمٌ في عدم اضاعة اعمالهم والرأفة شدة الرحمة وقدم الابلغ للفاصلة قَدْ للتحقيق نَرٰى تَقَلُّبَ تصرف وَجْهِكَ فِي السَّمَآءِ جهة السماء متطلعا الى الوحي ومتشوقا للامر باستقبال الكعبة وكان يود ذلك لانها قبلة ابراهيم ولانه ادعى الى اسلام العرب فَلَنُوَلِّيَنَّكَ نحولنك قِبْلَةً تَرْضٰىهَا تحبها فَوَلِّ وَجْهَكَ استقبل في الصلوة شَطْرَ نحو الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اي الكعبة وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ خطاب للامة فَوَلُّوْا وُجُوْهَكُمْ في الصلوة شَطْرَهٗ وَاِنَّ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ لَيَعْلَمُوْنَ اَنَّهُ اي التولي الى الكعبة الْحَقُّ الثابت مِنْ رَّبِّهِمْ لما في كتبهم من نعت النبي صلى الله عليه وسلم من انه يتحول اليها وَمَا اللّٰهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُوْنَ بالتاء ايها المؤمنون من امتثال امره وبالياء اي اليهود من انكار امر القبلة وَلَئِنْ لام قسم اَتَيْتَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ بِكُلِّ اٰيَةٍ على صدقك في امر القبلة مَّا تَبِعُوْا اي لا يتبعون قِبْلَتَكَ عنادا وَمَآ اَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ قطع لطمعه في اسلامهم وطمعهم في عوده اليها وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ اي اليهود قبلة النصارى وبالعكس وَلَئِنِ اتَّبَعْتَ اَهْوَآءَهُمْ التي يدعونك اليها مِّنْ بَعْدِ مَا جَآءَكَ مِنَ الْعِلْمِ الوحي اِنَّكَ اِذًا ان اتبعتهم فرضا لَّمِنَ الظّٰلِمِيْنَ اَلَّذِيْنَ اٰتَيْنٰهُمُ الْكِتٰبَ يَعْرِفُوْنَهٗ اي محمدا كَمَا يَعْرِفُوْنَ اَبْنَآءَهُمْ بنعته في كتابهم قال ابن سلام لقد عرفته حين رايته كما اعرف ابني ومعرفتي لمحمد اشد رواه البخاري وَاِنَّ فَرِيْقًا مِّنْهُمْ لَيَكْتُمُوْنَ الْحَقَّ نعته وَهُمْ يَعْلَمُوْنَ هٰذَا الَّذِيْ انت عليه الْحَقُّ كائنا مِنْ

م والتقدير كمعرفتهم ابناءهم ١٢ جمل

وفي شرح السنة انهم اختلفوا في المراد من المسجد الحرام فعن ابن عباس البيت قبلة لاهل المسجد والمسجد قبلة لاهل الحرم والحرم قبلة لاهل المشرق والمغرب وقال آخرون القبلة هي الكعبة بحديث الصحيحين انه صلعم صلى ركعتين في قبل الكعبة وقال هذه القبلة وقيل المسجد الحرام كله وقيل الحرم كله ١٢ ٢١ قوله ايها المؤمنون وفيه تسلية للنبي عليه السلام ووعد حسن وبشرى ١٢ ٢٢ قوله ولئن اتيت الذين اوتوا الكتاب بكل آية الخ معناها بالفارسية وبخدا اگر بیاری برائے آنانکہ دادہ شدہ اند کتاب ہر معجزے ونشانی ہرگز پیروی نکنند ایشاں قبلہ راہ وهذا في حق قوم معين في علم الله انهم لا يؤمنون فان منهم من آمن وتبع القبلة ١٢ ٢٣ قوله في امر القبلة اي في ان تحولك الى الكعبة بامر من الله ١٢ ٢٤ قوله قطع لطمعه الخ يعني ان هذا على التوزيع فقوله قطع لطمعه راجع الى ما تبعوا قبلتك وقوله وطمعهم الخ راجع الى قوله وما انت بتابع قبلتهم فهو لف ونشر مرتب ١٢ ٢٥ قوله ولئن اتبعت اي على بعد وضوح البرهان والاحاطة بان القبلة هي الكعبة وان الدين هو الاسلام ١٢ ٢٦ قوله من الظالمين اي لمن المرتكبين الظلم الفاحش وفي ذلك لطف للسامعين وتهييج للثبات على الحق وتحذير لمن يترك الدليل بعد انارته ويتبع الهوى وقيل الخطاب في الظاهر للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد امته ١٢ مدارك التنزيل ٢٧ قوله كما يعرفون ابناءهم اي يعرفون انهم منهم وانهم من نسلهم والكاف في محل نصب اما على كونها نعتا لمصدر محذوف اي معرفة كائنة مثل معرفة ابناءهم او في موضع نصب على الحال من ضمير ذلك المصدر المعرفة المحذوف والتقدير يعرفونه المعرفة مماثلة لمعرفتهم ابناءهم وهذا مذهب سيبويه وما مصدرية لانه ينسبك منها وما بعدها مصدر

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

١ قوله من هذا النوع اے لاتکن من نوع الشاكين ١٢ ك ٢ قوله ولكل هذا كالنتيجة لما قبله كانه قال فلما تفرقوا صار لكل وجهة ١٢ ٣ قوله من الامم اى المختلفة في الدين ١٢ ك ٤ قوله وجهة قال ابو البقاء جاء على الاصل وقياسه جهة وهو مصدر بمعنى التوجه اليه فثبوت الواو وليس بشاذ ١٢ ك ٥ قوله قبلة اشار بذلك الى ان وجهة اسم للمكان فثبوت الواو قياسى امان اريد بها المعنى المصدرى فثبوت الواو غير قياسى على حد عدة ورقة وانما ثبتت الواو تنبيها على الاصل ١٢ ص ٦ قوله مولاها بزنة المجهول اى مصروف اليها ١٢ ك ٧ قوله فاستبقوا الخيرات منصوب بنزع الخافض كما اشار اليه الشارح ١٢ ٨ قوله يأت بكم الله جميعا اه اى يوم القيمة فيفصل بين المحق والمبطل اوالمعنى ومنكم يا امة محمد وجهة يصلے اليها جنوبية او شمالية او شرقية او غربية فاستبقوا الفاضلات من الجهات وهى الجهات المسامتة اے الكعبة وان اختلفت اينما تكونوا من الجهات المختلفة يأت بكم الله جميعا يجمعكم ويجعل صلواتكم كانها الے جهة واحدة وكانكم تصلون حاضرى المسجد الحرام ١٢ مدارك ٩ قوله لسفر اى من اى مكان خرجت للسفر ١٢ ك ١٠ قوله تقدم مثله اى مثل هذا القول وهو قوله سابقا فلنولينك قبلة ترضها فول وجهك شطر المسجد الحرام ١٢ ١١ قوله ومن حيث خرجت اى ومن اى بلد خرجت للسفر ١٢ مدارك ١٢ قوله كرره للتاكيد لانه اول نسخ وقع فى الاسلام على ما نص عليه ابن عباس وغيره والنسخ من مظان الفتنة والشبهة فبالحرے ان يوكد امرها ويعاد ذكرها مرة بعد اخرے ١٢ ك ١٣ قوله اليهود والمشركين اشار به الے ان اللام للعهد ١٢ ١٤ قوله اے مجادلة يشير الى انه ليس بحجة فى الواقع وانما يسمے حجة لانهم ليسوقونها مساقها ١٢ ك ١٥ قوله ميلا الخ لے حبا لبلده ولوكان على الحق للزم قبلة الانبياء ١٢ ك ١٦ قوله و الاستثناء متصل اى من الناس اه مدارك اى لئلا يكون حجة لاحد من اليهود الا الذين ظلموا منهم ١٢ ١٧ قوله لئلا يكون اے امرتكم بذلك لاجمع لكم خير الدارين اما دنيا فلظهور سلطانكم على المخالفين واما عقبى فلاتمام الثواب وقيل المعطوف عليه محذوف اى امرتكم لاتمام النعمة عليكم وقيل عطف على علة مقدرة اے اخشونى لحفظكم عنهم ولاتم وانما آثر المفسر الاول لعدم الحذف فيه ١٢ ك ١٨ قوله كما ارسلنا آه الكاف فى كما ارسلنا اما متعلق بما قبله اى ولاتم نعمتى عليكم فى الآخرة بالثواب كما اتممتها عليكم فى الدنيا بارسال الرسول او بما بعده اے كما ذكرتكم بارسال الرسول فاذكرونى بالطاعة اذكركم بالثواب فعلى هذا يوقف على تهتدون وعلى الاول لا ١٢ مدارك ١٩ قوله والحكمة اے السنة والفقهة اه مدارك وعلى ما جرى عليه الشارح يكون من ذكر الخاص بعد العام وهو كثير بخلاف عكسه ١٢ ٢٠ قوله فاذكرونى بالمعذرة اذكركم بالمغفرة او بالثناء والعطاء او بالسوال والنوال او بالتوبة وعفو الحوبة او بالاخلاص والخلاص او بالمناجات والنجاة ١٢ مدارك ٢١ قوله بالعون اے لان المعية على قسمين احدهما معية عامة وهى المعية بالعلم والقدرة والثانى معية خاصة وهى المعية بالعون والنصر وهذه خاصة بالمتقين والمحسنين والصابرين اه من الكرخى ١٢ ٢٢ قوله ولا تقولوا الخ هذه الآية نزلت فى قتلى بدر وكان المقتول من المسلمين اربعة عشر ستة من المهاجرين وثمانية من الانصار ماقال المشركون والمنافقون هؤلاء قد ماتوا وضيعوا على انفسهم الحياة الدنيا ولذاتها وقد دعوا انهم ماتوا فى مرضاة محمد فنزلت هذه الآية ١٢ ٢٣ قوله هم اموات اشار به الى ان الاموات مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف اى هم اموات وكذلك قوله هم احياء اه كما نصه فى ابى البقاء ١٢ ٢٤ قوله بل هم احياء اى حياة اخروية بالجسم والروح ليست كحياة اهل الدنيا لايشاهدها الا اهل الآخرة ومن خصه الله تعالى بالاطلاع عليها هذا هو التحقيق ١٢ صاوى ٢٥ قوله فى حواصل طيور اے فى اجوافهم حواصل جمع حوصلة وهى بالفارسية سنگدان مرغ اه كذا فى الصراح قيل ايداعها فى اجواف تلك الطيور كوضع الدرر فى الصناديق تكريما وتشريفا لها وادخالها فى الجنة بهذه الصورة لا متعلقة بهذه الابدان مدبرة فيها تدبير الارواح فى الابدان الدنياوية فانها تبيت فى الجنة تجد ما فيها من الروائح ويشاهد ما فيها من الانوار وتتلذذ بها وقيل لعل ارواح الشهداء لما استكملت تمثلت بامر الله سبحانه بصور طير خضر وخلصت لها تلك الهيئة كتمثل الملك بشرا اه ملخصا من اللمعات وقوله لحديث بذلك كما رواه فى مسلم والمشكوة وغيرهما ١٢ ٢٦ قوله بذلك رواه مسلم فهذا الوارد فى الحديث الصحيح اولى من قول البيضاوى ان المراد بالحيوة بقاء الارواح وتخصيص الشهداء لاختصاصهم بالقرب ومزيد البهجة والكرامة ١٢ ك ٢٧ قوله تعلمون ما هم فيه اے كيف حالهم فى حياتهم اه كشاف و سياتى انشاء الله لهذا مزيد بيان فى آل عمران ١٢ ٢٨ قوله بالجوائح جمع جائحة وهى آفة تعرض للثمر من دود وغيره ١٢ ك ٢٩ قوله لنختبرنكم اختبار آزمودن اه صراح والابتلاء من الله لاظهار المطيع من العاصى لا ليعلم شيئا لم يكن عالما به اه معالم ١٢ ٣٠ قوله هم الذين اشار بتقدير المبتدأ الى انه مرفوع على المدح وليس بنعت حتى يكون التبشير مختصا بالقائلين تلك القول ١٢ ك ٣١ قوله اذا اصابتهم مصيبة اے مكروه اسم فاعل من اصابته شدة اے لحقته ولا وقف على مصيبة لان قالوا جواب اذا واذا مع جوابها صلة الذين ١٢ مدارك ٣٢ قوله ما

ع ١٧ ٦ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ الشاكين فيه اى من هذا النوع فهو ابلغ من لاتمتر وَلِكُلٍّ من الامم وِجْهَةٌ
قبلة هُوَ مُوَلِّيهَا وجهه فى صلاته وفى قراءة مُوَلَّاهَا فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ بادروا الى الطاعات وقبولها أَيْنَ مَا
تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمُ اللَّهُ جَمِيعًا يجمعكم يوم القيامة فيجازيكم باعمالكم إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَمِنْ حَيْثُ
خَرَجْتَ لسفر فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِنَّهُ لَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ بالتاء و
الياء تقدم مثله وكرره لبيان تساوى حكم السفر وغيره وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَ
حَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ كرره للتاكيد لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ اليهود والمشركين عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ اى
مجادلة فى التولى الى غيره اى لينتفى مجادلتهم لكم من قول اليهود يجحد ديننا ويتبع قبلتنا وقول المشركين
يدعى ملة ابراهيم ويخالف قبلته إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ بالعناد فانهم يقولون ما تحول اليها الا ميلا الى دين آبائه
والاستثناء متصل والمعنى لا يكون لاحد عليكم كلام الا كلام هؤلاء فَلَا تَخْشَوْهُمْ تخافوا جدالهم فى التولى اليها
وَاخْشَوْنِي بامتثال امرى وَلِأُتِمَّ عطف على لئلا يكون نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ بالهداية الى معالم دينكم وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ
الى الحق كَمَا أَرْسَلْنَا متعلق باتم اى اتماما كاتمامها بارسالنا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ محمدا صلى الله عليه وسلم يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا القرآن
وَيُزَكِّيكُمْ يطهركم من الشرك وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ القرآن وَالْحِكْمَةَ ما فيه من الاحكام وَيُعَلِّمُكُمْ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ
فَاذْكُرُونِي بالصلاة والتسبيح ونحوه أَذْكُرْكُمْ قيل معناه اجازيكم وفى الحديث عن الله من ذكرنى فى نفسه
ع ١٨ ٥ ٢ ذكرته فى نفسى ومن ذكرنى فى ملأ ذكرته فى ملأ خير من ملئه وَاشْكُرُوا لِي نعمتى بالطاعة وَلَا تَكْفُرُونِ
بالمعصية يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا على الآخرة بِالصَّبْرِ على الطاعة والبلاء وَالصَّلَاةِ خصها بالذكر لتكررها
وعظمها إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ بالعون وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ هم أَمْوَاتٌ بَلْ هم أَحْيَاءٌ ارواحهم
فى حواصل طيور خضر تسرح فى الجنة حيث شاءت لحديث بذلك وَلَٰكِنْ لَا تَشْعُرُونَ تعلمون ما هم فيه وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ
مِنَ الْخَوْفِ للعدو وَالْجُوعِ القحط وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ بالهلاك وَالْأَنْفُسِ بالقتل والامراض والموت وَ
الثَّمَرَاتِ بالجوائح اى لنختبرنكم فننظر اتصبرون ام لا وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ على البلاء بالجنة هم الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ
مُصِيبَةٌ بلاء قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ ملكا وعبيدا يفعل بنا ما يشاء وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ فى الآخرة فيجازينا وفى الحديث
من استرجع عند المصيبة اجره الله فيها واخلف عليه خيرا وفيه ان مصباح النبى صلى الله عليه وسلم طفئ فاسترجع
فقالت عائشة انما هذا مصباح فقال كل ما ساء المؤمن فهو مصيبة رواه ابوداؤد فى مراسيله
أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مغفرة مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ نعمة وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ الى الصواب

يشار اى من اعطاء نعمة مرة واصابة مكروه اخرے لارادة خيرية ١٢ ك ٣٣ قوله فى مراسيله اسم كتاب له غير السنن جمع فيه الاخبار المراسيلة والمنقطعة اه كمالين وهكذا رواه فى المشكوة ١٢ ٣٤ قوله ورحمة الرحمة فى الاصل رقة القلب كما مر وقد استعمل فى القرآن لاربعة عشر معان كما فى الاتقان والمراد ههنا النعمة ١٢ ك ٣٥ قوله اے الصواب حيث استرجعوا وسلموا لقضاء الله تعالى ١٢ ك ٣٦ قوله بالصلاة الخ واكثر المفسرين على ان المراد هنا بالذكر هو الطاعة لكن الاعم من صنيع الشارح لقوله عليه الصلوة والسلام من اطاع الله فقد ذكر الله وان قلت صلاته وصيامه وقراءته للقرآن ومن عصى الله فقد نسى الله وان كثرت صلاته وصيامه وقراءته القرآن اه روح واطلق على هذا المعنى الذكر الذى هو ادراك مسبوق بالنسيان والله تعالى منزه عن النسيان بطريق المشاكلة ١٢ ٣٧ قوله الذين الخ فيه اربعة اوجه احدها ان يكون منصوبا على النعت للصابرين وهو الاصح الثانى ان يكون منصوبا على المدح الثالث ان يكون مرفوعا على انه خبر مبتدأ محذوف اى هم الذين وحينئذ يحتمل ان يكون على القطع وان يكون على الاستيناف الرابع ان يكون مبتدأ والجملة الشرطية من اذا وجوابها صلة وخبره ما بعده وهو قوله اولئك عليهم صلوات الخ ١٢ سمين ٣٨ قوله قالوا انا لله الخ اے باللسان والقلب لا باللسان فقط فان التلفظ بذلك مع الجزع قبيح وسخط للقضاء وذلك بان يتصور ما خلق لاجله وانه راجع الے ربه ويتذكر نعم الله تعالى عليه ليرے ان ما ابقى الله عليه اضعاف ما استرده منه فيهون عليه ويستسلم ١٢ مختصر من الجمل

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

إن الصفا والمروة جبلان بمكة من شعائر الله أعلام دينه جمع شعيرة فمن حج البيت أو اعتمر أي تلبس
بالحج أو العمرة وأصلهما القصد والزيارة فلا جناح إثم عليه أن يطوف فيه إدغام التاء في الأصل في الطاء
بهما بأن يسعى بينهما سبعا نزلت لما كره المسلمون ذلك لأن أهل الجاهلية كانوا يطوفون بهما وعليهما صنمان
يمسحونهما وعن ابن عباس أن السعي غير فرض لما أفاده رفع الإثم من التخيير وقال الشافعي وغيره ركن وبين صلى
الله عليه وسلم وجوبه بقوله إن الله كتب عليكم السعي رواه البيهقي وغيره وقال ابدؤا بما بدأ الله به يعني الصفا رواه
مسلم ومن تطوع وفي قراءة بالتحتانية وتشديد الطاء مجزوما وفيه إدغام التاء فيها خيرا أي بخير أي فعل ما لم
يجب عليه من طواف وغيره فإن الله شاكر لعمله بالإثابة عليه عليم به ونزل في اليهود إن الذين يكتمون الناس
ما أنزلنا من البينات والهدى كآية الرجم ونعت محمد من بعد ما بيناه للناس في الكتاب التوراة أولئك يلعنهم الله
يبعدهم من رحمته ويلعنهم اللاعنون الملائكة والمؤمنون أو كل شيء بالدعاء عليهم باللعنة إلا الذين تابوا رجعوا
عن ذلك وأصلحوا عملهم وبينوا ما كتموا فأولئك أتوب عليهم أقبل توبتهم وأنا التواب الرحيم بالمؤمنين
إن الذين كفروا وماتوا وهم كفار حال أولئك عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين أي هم مستحقو
ذلك في الدنيا والآخرة والناس قيل عام وقيل المؤمنون خالدين فيها أي اللعنة أو النار المدلول بها عليها لا
يخفف عنهم العذاب طرفة عين ولا هم ينظرون يمهلون لتوبة أو معذرة ونزل لما قالوا صف لنا ربك و
إلهكم أي المستحق للعبادة منكم إله واحد لا نظير له في ذاته ولا في صفاته لا إله إلا هو الرحمن الرحيم و
طلبوا آية على ذلك فنزل إن في خلق السموات والأرض وما فيهما من العجائب واختلاف الليل والنهار بالذهاب
والمجيء والزيادة والنقصان والفلك السفن التي تجري في البحر ولا ترسب موقرة بما ينفع الناس من التجارات
والحمل وما أنزل الله من السماء من ماء مطر فأحيا به الأرض بالنبات بعد موتها يبسها وبث فرق ونشر به
فيها من كل دابة لأنهم ينمون بالخصب الكائن عنه وتصريف الرياح تقليبها جنوبا وشمالا حارة وباردة
والسحاب الغيم المسخر المذلل بأمر الله يسير إلى حيث شاء الله بين السماء والأرض بلا علاقة لآيات
دالات على وحدانيته تعالى لقوم يعقلون يتدبرون ومن الناس من يتخذ من دون الله أي غيره
أندادا أصناما يحبونهم بالتعظيم والخضوع كحب الله أي كحبهم له والذين آمنوا أشد حبا لله من
حبهم للأنداد لأنهم لا يعدلون عنه بحال ما والكفار يعدلون في الشدة إلى الله ولو ترى تبصر يا محمد
الذين ظلموا باتخاذ الأنداد إذ يرون بالبناء للفاعل والمفعول يبصرون العذاب لرأيت أمرا عظيما وإذ

ل قوله إن الصفا والمروة الخ وسمي الصفا لانه جلس عليه آدم صفي الله وسمي المروة لانه جلست عليها امرأة آدم حواء عليهما السلام اھ روح قيل وجه ارتباط الآية بما قبله هو الجمع بين الحج والجهاد لان فيهما شق الانفس وانفاق الاموال ۱۲
۲ قوله اعلام دينه اشار به الى تقدير مضاف في الآية اي من شعائر دين الله والمراد بالشعائر المواضع التي يقام فيها الدين ۱۲ جمل ۳ قوله جمع شعيرة وهي العلامة اھ بيضاوی وفی الصراح شعیرة آنچه بروی نشانی باشد از جهت حج و عبادت اھ ۱۲ ۴ قوله واصلهما الخ اي معناهما الاصلي اي اللغوي وفي كلامه لف ونشر مرتب اھ من الجمل وفي الصراح عمرة بالضم یکے از ارکان حج واصلها من الزيارة اھ ۱۲ ۵ قوله فلا جناح عليه آه الظاهر ان عليه خبر لا واجازوا بعد ذلك اوجها ضعيفة منها ان يكون الكلام قد تم عند قوله فلا جناح على ان يكون خبرا محذوفا وقدره ابو البقاء فلا جناح في الحج ومبتدء لقوله عليه ان يطوف فيكون عليه خبرا مقدما وان يطوف في تاويل مصدر مرفوع بالابتداء فان الطواف واجب والجيد ان يكون عليه في هذا الوجه خبرا وان يطوف مبتدء ۱۲ كرخي ۶ قوله يمسحونهما اي اسافا ونائلة فلما جاء الاسلام وكسرت الاوثان كره المسلمون الطواف بينهما لاجل فعل الجاهلية فرفع عنهم الجناح بقوله فلا جناح وهو دليل على انه ليس بركن كما قال مالك والشافعي وكذا قوله ومن تطوع خيرا اي الطواف بهما مشعر بانه ليس بركن ۱۲ مد ۷ قوله وعن ابن عباس آه اعلم ان الاجماع على ان السعي بين الصفا والمروة مشروع في الحج والعمرة وانما الخلاف في وجوبه فعن احمد انه سنة وبه قال انس وابن عباس لقوله تعالى فلا جناح عليه فانه يفهم منه التخيير قال البيضاوي وهو ضعيف لان نفي الجناح يدل على الجواز الداخل في معنى الوجوب فلا يدفعه وعن ابي حنيفة انه واجب يجبر بدم وعن مالك والشافعي انه ركن لقوله صلى الله عليه وسلم اسعوا فان الله تعالى كتب عليكم السعي رواه البيهقي وغيره وقال صلى الله عليه وسلم ابدؤا بما بدء الله به يعني الصفا رواه مسلم كذا في السراج المنير ۱۲ ۸ قوله وغيره اي احمد والشافعي وقال امامنا ابو حنيفة رح انه واجب يجبر بالدم للحديث المذكور ولكنه لكونه خبر آحاد لا يثبت به الركن ۱۲ كما ۹ قوله بخير اشار بذلك الى ان خيرا منصوب بنزع الخافض ويؤيده قراءة ابن عباس ۱۲ ۱۰ قوله بالاثابة عليه اشارة الى ان معنى الشاكر في حق الله تعالى المجازي على الطاعة بالثواب ففي التعبير به مبالغة في الاحسان الى العباد ومعلوم ان الشاكر في اللغة هو المظهر للانعام عليه وذلك في حق الله محال وقعت له علم به اي باحواله فلا ينقص من اجره شيئا وهذا علة لجواب الشرط قائم مقامه فكانه قال ومن تطوع خيرا جازاه واثابه فان الله شاكر عليم وفيه اشارة الى الوثوق بوعده كرخي ۱۲ ۱۱ قوله الناس قدره المفسر اشارة الى انه مفعول يكتمون الثاني والمعنى يكتمون الحق على الناس بحيث يظهرون الباطل ويخفون الحق من نعت محمد وغيره ۱۲ ۱۲ قوله كآية الرجم ونعت محمد صلى الله عليه وسلم آه اشار الى ان المراد بالكتم هنا ازالة ما انزل الله ووضع غيره في موضعه فانهم محوا آية الرجم ونعته صلى الله عليه وسلم وكتبوا مكان ذلك ما يخالفه ومعلوم ان الكتم والكتمان ترك اظهار الشيء قصدا مع مسيس الحاجة اليه وتحقق الداعي الى اظهاره لانه متى لم يكن كذلك لا يعد من الكتمان وذلك قد يكون بمجرد ستره واخفائه وقد يكون بازالته ووضع شيء آخر في موضعه وهو الذي فعله هؤلاء كما مرت الاشارة اليه وهذه الآية تدل على ان من امكنه بيان اصول الدين بالدلائل العقلية لمن كان محتاجا اليها ثم تركها او كتم شيئا من احكام الشرع مع الحاجة اليه لحقه هذا الوعيد ۱۲ ج ۱۳ قوله الا الذين الخ استثناء متصل افاد به ان اللعنة معلقة ۱۲ ۱۴ قوله اي وهم استحقوا ذلك الخ اشار به الى دفع التكرار فالمراد باللعن فيما سبق حصوله بالفعل والمراد به هنا استحقاقه اھ جمل وعبارة ابي السعود وهذا بيان لدوامها الثبوتي بعد بيان دوامها التجددي وقيل الاول لعنتهم احياء وهذا لعنتهم امواتا اھ ۱۲ ۱۵ قوله والناس قيل عام لان الكفار يوم القيامة يلعن بعضهم بعضا وقيل المؤمنون لانهم هم الناس في الحقيقة لانتفاعهم بالانسانية واما الكفار فهم كالانعام واضل سبيلا فلا اعتداد بهم عند الله وهذا القول ما اختاره صاحب الكشاف وغيره ۱۲ ۱۶ قوله عليها اي باللعنة على النار فان استقرار الطرد عن الرحمة يستلزم دخول النار ۱۲ ك ۱۷ قوله ونزل اي بمكة لان هذه الآية وما بعدها مكية وان كانت السورة مدنية ۱۲ ۱۸ قوله لما قالوا اي مشركوا العرب وكانوا اذ ذاك يعبدون ثلاثمائة وستين صنما حول الكعبة ونزلت سورة الاخلاص ايضا ردا عليهم ۱۲ ۱۹ قوله المستحق للعبادة منكم اشارة الى توجيه الحكم بالوحدة مع تعدد الالهة ۱۲ ۲۰ قوله اله واحد اله خبر المبتدأ وواحد صفة له وقوله الا هو المستثنى في موضع رفع بدلا من موضع لا اله لان موضع لا وما عملت فيه رفع بالابتداء وقوله الرحمن بدل من هو او خبر مبتدأ محذوف كما قدره الشارح ۱۲ ۲۱ قوله ان في خلق السموات والارض وجمع السموات لما هو المشهور من انها طبقات متخالفة الحقائق دون الارض اھ ابو السعود او لان الارض تبصر واحدة وهي الارض الفوق فقط لا غيرها بخلاف السموات ۱۲ ۲۲ قوله ولا ترسب بضم السين اي لا تهبط الى اسفل حال كونها موقرة بالقاف اي مثقلة بالمتاع مع ان الثقل يقتضي الرسوب اي النزول الى اسفل ۱۲ ك ۲۳ قوله من التجارات يشير الى ان ما موصولة والباء للملابسة وقيل ما مصدرية ۱۲ ك ۲۴ قوله ونشر به اشار بقوله به الى ان قوله وبث معطوف على احيا فتكون على تقدير العائد ۱۲ ۲۵ قوله بالخصب خصب بالكسر فراخی سال اھ ۱۲ صراح ۲۶ قوله بلا علاقة متعلق بالمسخر وهي بكسر العين في المحسوسات كما هنا كعلاقة السيف والسوط ونحوهما وبالفتح في المعاني كعلاقة الحب والخصومة ونحوهما اھ من المختار وفي الصراح علاقة بالكسر علاقه کمان وتازیانه ومثل آن وعلاقه بالفتح آویزش خصومت ودوستی وانچه بدان روزگذرانند از قوت اھ ۱۲ ۲۷ قوله يتدبرون اي ويستدلون بهذه الاشياء على قدرة موجدها وحكمة مبدعها ووحدانية منشئها وفي الحديث ويل لمن قرء هذه الآية فمج بها اي لم يتفكر فيها ولم يعتبر بها ۱۲ مد ۲۸ قوله ومن الناس الخ هذه الآية وردت لاستعظام ما وقع من بعض بني آدم من الكفر بعد ثبوت البراهين القطعية كان الله يقول اعجبوا للكفر بعض العبيد مع ثبوت الادلة على وحدانيته تعالى ۱۲ ۲۹ قوله اي كحبهم اي يحبون الاصنام كما يحبون الله يعني يسوون بينهم وبينه في محبتهم لانهم كانوا يقرون بالله ويتقربون اليه وقيل يحبونهم كحب المؤمنين الله ۱۲ مد ۳۰ قوله تبصر يشير الى ان متن التفسير ترى بالفوقية كما هو قراءة عامر ونافع ۱۲ ك ۳۱ قوله اذ يرون اذ بمعنى اذا لان اذ وضعها ليدل على الماضي فحل هنا على المستقبل الذي وضع له اذا لان اخباره تعالى على المستقبل باعتبار تحقق وقوعه كالماضي ۱۲ كمالين ۳۲ قوله لرأيت امرا عظيما هذا جواب لو في قوله تعالى ولو ترى بالتاء الفوقانية نافع وشامي على ان الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم او لكل مخاطب اي ولو ترى ذلك لرأيت امرا عظيما اھ كما في المدارك واي السعود ۱۲

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

بمعنى اذا اَنَّ اى لانّ الْقُوَّةَ القدرة والغلبة لِلّٰهِ جَمِيْعًا حال وَّاَنَّ اللّٰهَ شَدِيْدُ الْعَذَابِ ۝ وفى قراءة يرى
بالتحتانية والفاعل فيه قيل ضمير السامع وقيل الذين ظلموا فهى بمعنى يعلم وان وما بعدها سدت مسد
المفعولين وجواب لو محذوف والمعنى لو علموا فى الدنيا شدة عذاب الله وان القدرة لله وحده وقت معاينتهم
له وهو يوم القيمة لما اتخذوا من دونه اندادا اِذْ بدل من اذ قبله تَبَرَّاَ الَّذِيْنَ اتُّبِعُوْا اى الرؤساء مِنَ الَّذِيْنَ
اتَّبَعُوْا اى انكروا اضلالهم وَ قد رَاَوُا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ عطف على تبرأ بِهِمْ عنهم الْاَسْبَابُ ۝ الوصل التى
كانت بينهم فى الدنيا من الارحام والمودة وَقَالَ الَّذِيْنَ اتَّبَعُوْا لَوْ اَنَّ لَنَا كَرَّةً رجعة الى الدنيا فَنَتَبَرَّاَ مِنْهُمْ
اى المتبوعين كَمَا تَبَرَّءُوْا مِنَّا اليوم ولو للتمنى ونتبرأ جوابه كَذٰلِكَ كما اراهم شدة عذابه وتبرى بعضهم من
بعض يُرِيْهِمُ اللّٰهُ اَعْمَالَهُمْ السيئة حَسَرٰتٍ حال ندامات عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ بِخٰرِجِيْنَ مِنَ النَّارِ ۝ ع بعد دخولها
ونزل فيمن حرم السوائب ونحوها يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ كُلُوْا مِمَّا فِى الْاَرْضِ حَلٰلًا حال طَيِّبًا صفة مؤكدة او مستلذا
وَّلَا تَتَّبِعُوْا خُطُوٰتِ طرق الشَّيْطٰنِ اى تزيينه اِنَّهٗ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِيْنٌ ۝ بين العداوة اِنَّمَا يَاْمُرُكُمْ بِالسُّوْٓءِ الاثم
وَالْفَحْشَآءِ القبيح شرعا وَاَنْ تَقُوْلُوْا عَلَى اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۝ من تحريم ما لم يحرم وغيره وَاِذَا قِيْلَ لَهُمُ اى الكفار
اتَّبِعُوْا مَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ من التوحيد وتحليل الطيبات قَالُوْا لا بَلْ نَتَّبِعُ مَآ اَلْفَيْنَا وجدنا عَلَيْهِ اٰبَآءَنَا من عبادة
الاصنام وتحريم السوائب والبحائر قال تعالى اَ يتبعونهم وَلَوْ كَانَ اٰبَآؤُهُمْ لَا يَعْقِلُوْنَ شَيْئًا من امر الدين وَّلَا
يَهْتَدُوْنَ ۝ الى الحق والهمزة للانكار وَمَثَلُ صفة الَّذِيْنَ كَفَرُوْا ومن يدعوهم الى الهدى كَمَثَلِ الَّذِىْ يَنْعِقُ
يصوت بِمَا لَا يَسْمَعُ اِلَّا دُعَآءً وَّنِدَآءً اى صوتا لا يفهم معناه اى هم فى سماع الموعظة وعدم تدبرها كالبهائم
تسمع صوت راعيها ولا تفهمه هم صُمٌّۢ بُكْمٌ عُمْىٌ فَهُمْ لَا يَعْقِلُوْنَ ۝ الموعظة يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا كُلُوْا مِنْ
طَيِّبٰتِ حلالات مَا رَزَقْنٰكُمْ وَاشْكُرُوْا لِلّٰهِ على ما احل لكم اِنْ كُنْتُمْ اِيَّاهُ تَعْبُدُوْنَ ۝ اِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ
الْمَيْتَةَ اى كلها اذ الكلام فيه وكذا ما بعدها وهى ما لم تذك شرعا والحق بها بالسنة ما ابين من حى و
خص منها السمك والجراد وَالدَّمَ اى المسفوح كما فى الانعام وَلَحْمَ الْخِنْزِيْرِ خص اللحم لانه معظم
المقصود وغيره تبع له وَمَآ اُهِلَّ بِهٖ لِغَيْرِ اللّٰهِ ۚ اى ذبح على اسم غيره تعالى والاهلال رفع الصوت وكانوا
يرفعونه عند الذبح لالهتهم فَمَنِ اضْطُرَّ اى الجأته الضرورة الى اكل شىء مما ذكر فاكله غَيْرَ بَاغٍ خارج
على المسلمين وَّلَا عَادٍ متعد عليهم بقطع الطريق فَلَآ اِثْمَ عَلَيْهِ ۚ فى اكله اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ لاوليائه رَّحِيْمٌ ۝ باهل
طاعته حيث وسع لهم فى ذلك وخرج الباغى والعادى ويلحق بهما كل عاص بسفره كالابق والمكاس فلا يحل لهم اكل شىء

۱ قوله لان تعليل الجواب المحذوف الذى قدره بقوله لرايت امرا عظيما ۱۲ اجمل ۲ قوله حال اى من الضمير المستكن فى الجار والمجرور الواقع خبرا لان تقديره ان القوة كائنة لله جميعا اه من الكرخى ۱۲ ۳ قوله لما اتخذوا من دونه اندادا قدر الجواب على قراءة الياء التحتانية موخرا عن قوله ان القوة الخ وقدره على قراءة الفوقانية مقدما عليه والمناسبة ظاهرة لانه على قراءة الياء التحتانية معمول ليرى فهو من تمامه فالمناسب تقدير الجواب بعده وعلى قراءة التاء الفوقانية تعليل للجواب المحذوف فالمناسب تقديره قبله تامل ۱۲ ۴ قوله من اذ قبله يعنى اذ يرون العذاب هو ظرف كما اشرنا اليه ولو جعل بدلا من المفعول لا يصح الابدال عنه لانه لم يعهد الابدال من البدل كذا قيل وفيه خلاف وكلام المصنف فى مواضع يدل على جوازه وانما ساغ الفصل بين المبدل منه والبدل بالجواب ومتعلقه لطول البدل ۱۲ كما ۵ قوله اے انكروا اضلالهم تفسير لقوله اذ تبرأ الذين الخ اے قالوا ما اضللناكم قال تعالى قالت اخراهم لاولاهم الآية اهـ ومعنى الآية بالفارسية دراں حالت كه بيزار شوند آنانكه پيشوا كفر شده بودند از آنانكه تابعان ايشان بودند وببينند عذاب را وبريده شود بسبب ايشان اسباب ۱۲ ۶ قوله وقدروا والضمير فيه للفريقين التابعين والمتبوعين ولنصه فى تفسير العباسى وغيره وفى تقدير قد اشارة الى ان وراوا العذاب حال من الذين والعامل تبرأ اى تبرأوا فى حال رؤيتهم بمعنى رائين له وهو حال من الاتباع والمتبوعين لا معطوفة ۱۲ ۷ قوله عنهم يشير الى ان الباء بمعنى عن وقيل للسببية اے انقطعت بسبب كفرهم اسباب النجاة او للملابسة اى انقطعت الاسباب موصولة بهم او للتعدية اے قطعتهم الاسباب ۱۲ كما ۸ قوله الوصل وُصَل بضم الواو وفتح الصاد جمع وُصلة بمعنے پیوستگی واتصال كذا فى الصراح ۱۲ ۹ قوله رجعة الى الدنيا فى الصراح كر با لفتح باز گشتن وفى ابى البقاء كرة مصدر كر يكر اذا رجع ۱۲ ۱۰ قوله جوابه اے جواب التمنى والمعنے ليت لنا كرة فنتبرأ منهم ۱۲ كما ۱۱ قوله كما الخ ما فيه مصدرية يريد ان قوله كذلك وقع موقع المفعول المطلق من يريهم والمشار اليه الارارة ۱۲ ك ۱۲ قوله حال اى من اعمالهم لانه من رؤية البصر فان اريد به رؤية القلب فهى ثالث مفاعيل يرے يعنے ان الرؤية ههنا تحتمل وجهين احدهما ان تكون بصرية فتعدے لاثنين والثانى ان تكون قلبية فتعدى لثلاثة ثالثها حسرات ۱۲ ۱۳ قوله ندامات اى ندمات شديدة فان الحسرة شدة الندم والكمد وهى تالم القلب ۱۲ ابو السعود ۱۴ قوله السوائب الخ جمع سائبة وهى ناقة كانت تسيب فى الجاهلية لنذر للصنم فلا يشرب لبنها ولا يوكل لحمها قوله ونحوها كالبحائر والوصائل والحوامى قال ابن عباس نزلت الآية فى الذين حرموا السوائب والوصائل والبحائر وهم قوم بنى ثقيف وبنى عامر بن صعصعة وخزاعة وبنى مدلج ۱۲ كبير ۱۵ قوله ايها الناس هذا خطاب لاهل مكة ولا ينافيه كون السورة مدنية فان ذلك من حيث النزول ۱۲ ۱۶ قوله حال اى عن ما فى الارض وقد يجعل حلالا مفعولا به وقوله مما فى الارض حال من حلالا قدم عليه لتنكيره ۱۲ ك ۱۷ قوله مؤكدة اے لقوله حلالا ان فسر بما يستطيبه الشرع او عرف العرب ۱۲ ۱۸ قوله او مستلذا بناء المفعول اے ما يستلذه الناس فعلى هذا يكون صفة مقيدة او حالا ۱۲ ك ۱۹ قوله تزيينه كانه اشارة الى تقدير مضاف اے طرق تزيينه وتزيينه ووسواسه ۱۲ ۲۰ قوله بين العداوة يعنى انه من ابان اللازم لا المتعدى وقد جاء بالمعنيين لانه المناسب بمقام التعليل للنهى عن الاتباع ۱۲ ك ۲۱ قوله ايهلے للمشركين بدلالة قوله من عبادة الاصنام وتحريم السوائب والبحائر ۱۲ ك ۲۲ قوله والبحائر جمع بحيرة وهى التى يمنع لبنها للاصنام وسميت بها لانهم يتجرون اذنها اے يشقونها وسياتى تفسيرها فے المائدة ۱۲ كما ۲۳ قوله ايتبعونهم يشير بتقدير الفعل الى ان قوله ولو كان حال من مفعوله اے ايتبعونهم فے حال فرضهم غير عاقلين ولا مهتدين والهمزة للانكار اى الرد والتعجب ۱۲ ك ۲۴ قوله والهمزة للانكار اے لا ينبغے ولا يليق ان يتبعوهم وهم جهلة لا يعقلون شيئا ولا يهتدون ۱۲ ۲۵ قوله ومن يدعوهم لما لم يصح تمثيل الكافرين بالذى ينعق وانما هو مثل داعيه قدر لاجل ذلك المضاف فى المشبه او المشبه به اے مثل داعى الذين كفروا كمثل الذى ينعق او مثل الكفرة كمثل بهائم الذى ينعق وقدر المفسر المعطوف على المشبه ۱۲ كما ۲۶ قوله اے الهدى وهو محمد صلے الله عليه وسلم فاشار الشارح الى ان المشبه فيه محذوف تقديره و مثل من يدعوا الذين كفروا اے الهدى كمثل الذى ينعق فصار الناعق الذى هو الراعى بمنزلة الداعى الى الهدى وهو الرسول عليه الصلوة والسلام وسائر الدعاة الى الهدى وصار الكفار بمنزلة الغنم المنعوق بها اه كما فى تفسير الكبير مستندا الى الاخفش والزجاج وابن قتيبة ۱۲ ۲۷ قوله يا ايها الذين آمنوا جرت عادة الله فے كتابه غالبا مناداة اهل مكة بيا ايها الناس ومناداة اهل المدينة بيا ايها الذين آمنوا ۱۲ ۲۸ قوله انما الخ المقصود من هذا الحصر الرد على من حرم البحيرة والسائبة والوصيلة والحام وعلى من احل لبعض المحرمات فالحصر اضافى ۱۲ ۲۹ قوله اكلها انما قدر المضاف لان الحرمة لا يتعلق بالاعيان لان الاحكام من صفات فعل المكلف خلافا لفخر الاسلام وقد بسط فى محله وكذا ما بعدها يقدر فيه الاكل ۱۲ ك ۳۰ قوله بها اے بالميتة بحديث رواه الحاكم عن ابى سعيد الخدرى وصححه على شرطهما ۱۲ ك ۳۱ قوله ما ابين بضم الهمزة وكسر الموحدة العضو الذى قطع من حى وانفصل منه فهو ميت ۱۲ ك ۳۲ قوله وخص منها السمك والجراد اے اخرج بما رواه ابن ماجه والحاكم عن ابن عمر مرفوعا احلت لنا ميتتان السمك والجراد ودمان الكبد والطحال وبه اخذ الائمة الاربعة والجمهور والحديث من قبيل المشهور ولهذا اجازت الزيادة به على الكتاب عند علمائنا بخلاف قوله صلے الله عليه وسلم ذكوة الجنين ذكوة امه فانه من الآحاد كذا قالوا وفيه ان العام بعد تخصيصه بالمشهور يجوز تخصيصه بالآحاد فتامل ۱۲ كما ۳۳ قوله وما اهل به لغير الله يعنى ما ذبح للاصنام وهو قول مجاهد والضحاك وقتادة وقال الربيع بن انس وابن زيد يعنے ما ذكر عليه غير اسم الله وهذا القول اولى لانه اشد مطابقة للفظ قال العلماء لو ان مسلما ذبح ذبيحة وقصد بذبحها التقرب الى غير الله صار مرتدا وذبيحته ذبيحة مرتد وهذا الحكم فى غير ذبائح اهل الكتاب اما ذبائح اهل الكتاب فتحل لنا لقوله تعالے وطعام الذين اوتوا الكتاب حل لكم ۱۲ كبير ۳۴ قوله فاكله يشير الے ان الجملة المعطوفة المترتبة على قوله اضطر محذوف بدلالة السياق ۱۲ ك ۳۵ قوله على المسلمين كذا اخرج سعيد بن منصور عن مجاهد فے تفسير هذه الآية غير باغ على المسلمين ولا متعد عليهم ۱۲ كمالين ۳۶ قوله والمكاس بتشديد الكاف اے آخذ العشر من التجار على وجه الظلم وعليه الشافعى حيث قال سفر المعصية يمنع الرخصة وهو قول احمد وقال ابو حنيفة والجمهور المعصية العارضة لا تمنع الرخصة والبغے هو طلب ان يوثر نفسه على مضطر آخر بان تيفرد بتناوله فيهلك الآخر والعدو هو التعدى والتجاوز عن قدر الحاجة وهو سد الرمق ۱۲ كمالين ۳۷ قوله والاهلال رفع الصوت الخ اے فقد سمى الشىء باسم ما صاحبه ولذلك يقال استهل المولود بمعنے صاح عند الولادة وسمى الهلال بذلك لرفع الصوت عند رؤيته ۱۲ صاوى ۳۸ قوله حيث وسع لهم فے ذلك اے فاباح لهم اكلها والشبع منها حيث كانت المخمصة دائمة واجمعت الامة على ذلك واختلفوا اذا لم تدم المخمصة فاباح مالك الشبع والتزود وذكر غيره قولين وعلى كل فاذا استغنى عنها طرحها ويقدم الميتة وما اهل به لغير الله فے الاكل على لحم الخنزير ۱۲ صاوى

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

من ذٰلك مالم يتوبوا وعليه الشافعي اِنَّ الَّذِيْنَ يَكْتُمُوْنَ مَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ الْكِتٰبِ المشتمل على نعت محمد صلى الله عليه وسلم وهم اليهود وَيَشْتَرُوْنَ بِهٖ ثَمَنًا قَلِيْلًا من الدنيا يأخذونه بدله من سفلتهم فلا يظهرونه خوف فوت ما يأخذونه
اُولٰٓئِكَ مَا يَاْكُلُوْنَ فِيْ بُطُوْنِهِمْ اِلَّا النَّارَ لانها مآلهم وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللّٰهُ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ غضبا عليهم وَلَا يُزَكِّيْهِمْ يطهرهم من دنس الذنوب وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ مؤلم هو النار اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ اشْتَرَوُا الضَّلٰلَةَ بِالْهُدٰى اخذوها بدله في الدنيا وَالْعَذَابَ بِالْمَغْفِرَةِ المعدة لهم في الآخرة لو لم يكتموا فَمَآ اَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ اى ما اشد صبرهم وهو تعجيب للمؤمنين من ارتكابهم موجباتها من غير مبالاة والا فاى صبر لهم ذٰلِكَ الذى ذكر من اكلهم النار وما بعده بِاَنَّ بسبب ان اللّٰهَ نَزَّلَ الْكِتٰبَ بِالْحَقِّ متعلق بنزل فاختلفوا فيه حيث امنوا ببعضه وكفروا ببعضه بكتمه وَاِنَّ الَّذِيْنَ اخْتَلَفُوْا فِي الْكِتٰبِ بذلك وهم اليهود وقيل المشركون في القرآن حيث قال بعضهم شعر وبعضهم سحر وبعضهم كهانة لَفِيْ شِقَاقٍۭ خلاف بَعِيْدٍ عن الحق لَيْسَ الْبِرَّ اَنْ تُوَلُّوْا وُجُوْهَكُمْ في الصلوة قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ نزل ردا على اليهود والنصارى حيث زعموا ذلك وَلٰكِنَّ الْبِرَّ اى ذا البر وقرئ البار مَنْ اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ وَالْمَلٰٓئِكَةِ وَالْكِتٰبِ اى الكتب وَالنَّبِيّٖنَ وَاٰتَى الْمَالَ عَلٰى مع حُبِّهٖ له ذَوِي الْقُرْبٰى القرابة وَالْيَتٰمٰى وَالْمَسٰكِيْنَ وَابْنَ السَّبِيْلِ المسافر وَالسَّآئِلِيْنَ الطالبين وَفِي فك الرِّقَابِ المكاتبين والاسرى وَاَقَامَ الصَّلٰوةَ وَاٰتَى الزَّكٰوةَ المفروضة وما قبله في التطوع وَالْمُوْفُوْنَ بِعَهْدِهِمْ اِذَا عٰهَدُوْا الله او الناس وَالصّٰبِرِيْنَ نصب على المدح فِي الْبَاْسَآءِ شدة الفقر وَالضَّرَّآءِ المرض وَحِيْنَ الْبَاْسِ وقت شدة القتال في سبيل الله اُولٰٓئِكَ الموصوفون بما ذكر الَّذِيْنَ صَدَقُوْا في ايمانهم او ادعاء البر وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُتَّقُوْنَ ۝ الله يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا كُتِبَ فرض عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ المماثلة فِي الْقَتْلٰى وصفا وفعلا اَلْحُرُّ يقتل بِالْحُرِّ ولا يقتل بالعبد وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْاُنْثٰى بِالْاُنْثٰى وبينت السنة ان الذكر يقتل بها وانه تعتبر المماثلة في الدين فلا يقتل مسلم ولو عبدا بكافر ولو حرا فَمَنْ عُفِيَ لَهٗ من القاتلين مِنْ دم اَخِيْهِ المقتول شَيْءٌ بان ترك القصاص منه وتنكير شئ يفيد سقوط القصاص بالعفو عن بعضه ومن بعض الورثة وفي ذكر اخيه تعطف داع الى العفو وايذان بان القتل لا يقطع اخوة الايمان ومن مبتدأ شرطية او موصولة والخبر فَاتِّبَاعٌ اى فعلى العافي اتباع القاتل بِالْمَعْرُوْفِ بان يطالبه بالدية بلا عنف وترتيب الاتباع على العفو يفيد ان الواجب احدهما وهو احد قولي الشافعي والثاني الواجب القصاص والدية بدل

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

لـه قوله ان الذين يكتمون الخ نزلت في رؤساء اليهود وعلمائهم وذلك انهم كانوا يأخذون من سفلتهم الهدايا والمآكل وكانوا يرجون ان النبي آخر الزمان يكون منهم فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم من غيرهم خافوا على ذهاب مآكلهم وزوال رياستهم بسبب ظهوره فغيروا صفته وصفة اصحابه وبلده حرصا على الرياسة وعلى ما كانوا يأخذونه من سفلتهم فانزل الله تعالى ان الذين يكتمون ما انزل الله من الكتاب الخ اى في الكتاب من صفة النبي صلى الله عليه وسلم ونعته ووقت نبوته هذا قول المفسرين ١٢ خازن ٢ـه قوله الا النار اى مرجعهم يرجعون اليه سمى ما يأخذونه من العوض الحقير نارا لانه السبب الموصل اليها يوم القيامة ١٢ ك ٣ـه قوله غضبا عليهم اشار الى انه استعارة عن الغضب لان عادة الملوك انهم يعرضون عن المغضوب عليهم ١٢ ع ٤ـه قوله ولهم عذاب اليم هذا بيان حالهم في الآخرة وهو عدم كلام الله لهم المترتب على كتمانهم وعدم طهارة الله لهم المترتب على اشترائهم ثمنا قليلا والعذاب الاليم المترتب على اكلهم بسبب النار وقوله اولئك الذين اشتروا الخ بيان لحالهم في الدنيا ١٢ ٥ـه قوله فما اصبرهم فعل تعجب وضع لانشاء التعجب واصله كما ذكره البيضاوي ان ما تامة مرفوعة بالابتداء وتخصيصها للتعظيم كما قيل في شر اهر ذا ناب او استفهامية وما بعدها الخبر او موصولة وما بعدها صلة والخبر محذوف اى شئ عظيم ١٢ ك ٦ـه قوله للمؤمنين بان التعجب ههنا راجع الى العباد وان حالهم جدير بالتعجب منها لان التعجب نشأ عن الجهل بالسبب فلا يجوز عليه تعالى ١٢ كمالين ٧ـه قوله بذلك اى بالايمان بالبعض والكفر بالبعض والمراد بالكتاب التوراة ١٢ ٨ـه قوله ليس البر ان تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب اى ليس البر ان تصلوا ولا تعملوا بعد ذلك شيئا كما هو في اول الاسلام فهذا حين نزول الفرائض او قبلة اليهود المغرب وقبلة النصارى المشرق فانزل الله ولما تحولت القبلة شق ذلك على اهل الكتاب وبعض المؤمنين فهذه الآية بيان حكمته وهو ان المراد امتثال اوامر الله هو البر وليس في لزوم التوجه من مشرق او مغرب بر ان لم يكن عن امر الله ١٢ جامع البيان قال الصاوي هذا ابتداء نصف السورة الثاني وهو متعلق بتبيين غالب احكام الدين واما النصف الاول فهو متعلق باصول الدين وقبائح اليهود ١٢ ٩ـه قوله حيث زعموا ذلك فقد زعم النصارى ان البر في استقبال جهة طلوع الشمس وزعم اليهود ان البر في استقبال بيت المقدس ١٢ ١٠ـه قوله اى الكتب يشير الى ان اللام في الكتاب للجنس ١٢ ك ١١ـه قوله اى للمال وقيل الضمير لله او الايتاء ١٢ ك ١٢ـه قوله وما قبله في التطوع قدم على الفريضة مبالغة في الحث عليها ه من ابي السعود ١٢ ١٣ـه قوله والموفون عطف على من آمن وتغيير الاسلوب للدلالة على ملازمة الايفاء ودوامهم عليه ١٢ ك ١٤ـه قوله نصب على المدح معناه تقدير ما يدل على المدح مثل امدح واخص الصابرين لمزية الصبر حينئذ يكون عطف الجملة على الجملة وحذف هذا المقدر واجب ومن ههنا يعلم النصب على المدح في المعطوف كهو في الصفات المقطوعة ١٢ ك ١٥ـه قوله فرض عليكم واصل الكتابة الخط كني به عن الالزام بقرينة على ١٢ ك وسبب نزول الآية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما دخل المدينة وجد الاوس والخزرج يتفاخرون على بعضهم فصاروا يقتلون الاثنين بالواحد والحر بالعبد منهم فنزلت هذه الآية فآمنوا واسلموا ١٢ ١٦ـه قوله القصاص ماخوذ من قص الاثر فكان القاتل سلك طريقا في القتل يقتص اثره فيها اى يتبع ويمشي على سبيله في ذلك ومنه سمى قصة لان القصة الحكاية تساوي المحكي ولتضمنه معنى المماثلة عدى بفي وقيل في للسببية اى بسبب قتل القتلى جمع قتيل ١٢ ك ١٧ـه قوله وصفا وفعلا اما المماثلة في الوصف فبان لا يكون متفاوتا الى زيادة كالحر بالعبد واما في الفعل فبان يفعل به مثل ما فعل من الاغراق والرض بين الحجرين فان مات والا يحز رقبته وهذا كله قول الشافعي ومالك واحمد واما عند ابي حنيفة فلا قود الا بالسيف وهو رواية عن احمد ١٢ ك ١٨ـه قوله ولا يقتل العبد بدليل المفهوم المخالف فانه لم يعتبر في قوله العبد بالعبد لان المفهوم الموافق او القياس يدل على وجوب القصاص في العبد بالحر وههنا انه لما قتل العبد بالعبد فلان يقتل بالحر اولى والقياس مقدم على المفهوم المخالف عندهم وكذا لم يعتبر في قوله الانثى بالانثى للاجماع على قتل الانثى بالذكر قال البيضاوي لا دلالة في الآية على ان لا يقتل الحر بالعبد كما لا يدل على عكسه لان المفهوم انما يعتبر حيث لم يظهر للتخصيص غرض سوى اختصاص الحكم وقد بينا ما كان الغرض وهو ان نزول هذه الآية في حيين من احياء العرب بينهما دماء وكان لاحدهما طول على الآخر بعضهم من بعض حتى اسلموا فاقسموا ليقتلن الحر منكم بالعبد والذكر بالانثى فنزلت الآية ردا لما قالوه ولم يرد ان يتبادروا اى تركا تؤذكال وانما منع مالك والشافعي قتل الحر بالعبد لحديث لا يقتل حر بعبد رواه الدارقطني وبالقياس على الاطراف وعندنا يجري القياس بين الحر والعبد لقوله تعالى ان النفس بالنفس كما بين الذكر والانثى وبقوله عليه السلام المسلمون تتكافأ دماؤهم ١٢ ك ١٩ـه قوله وبينت السنة يريد بها ما في الصحيحين انه صلعم قتل يهوديا بامرأة ١٢ ك ٢٠ـه قوله فلا يقتل مسلم ولو عبدا بكافر الخ هذا عند الشافعية وعندنا يقتل المسلم بالذمي وله قوله عليه السلام لا يقتل مؤمن بكافر ولنا ما روى ان النبي عليه السلام قتل مسلما بذمي والمراد بما روى الشافعي رح الحربي لسياق الحديث ولا ذو عهد في عهده والعطف للمغايرة كما في الهداية اه ولا يقتل المسلم بالمستأمن لانه غير محقون الدم على التأبيد ١٢ ٢١ـه قوله دم اخيه اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف ١٢ ٢٢ـه قوله للمقتول يعني ان المراد بالاخ المقتول والمضاف محذوف وهذا هو الذي اختاره الواحدي وقال الزمخشري المراد بالاخ ولي الدم ١٢ ك ٢٣ـه قوله بان ترك القصاص يشير الى ان عفى بمعنى ترك وشئ مفعول به في محل العلم يقال

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

لـه قوله ای القول الثانی لان النصوص صریحة فی ایجاب القصاص علی التعیین ثم تجویز العفو ۱۲ ک ۲ قوله بلا مطل ولا بخس المطل التاخیر فی الدفع والوعد به مرة بعد اخری والبخس النقص اھ وفی الصراح بخس قلیل وکم کردن حق کسے ۱۲ ۳ قوله ولم یحتم ای لم یلزم واحداً منهما ای من القصاص والدیة ۱۲ ک ۴ قوله الدیة فقط دون القصاص وقیل فرض علیهم العفو والارش دون القصاص ای العفو واخذ الدیة ۱۲ ک ۵ قوله بالقتل وفی حدیث ابی داؤد ولا اعافی احداً قتل بعد اخذ الدیة ۱۲ ک ۶ قوله ولکم فی القصاص اه فی ابی السعود ولکم فی القصاص حیوة بیان لمحاسن الحکم علی وجه بدیع لا تتال غایته حیث جعل الشیٔ وهو القصاص محل الضده وهو الحیوة ونکر الحیوة لیدل علی ان فی هذا الجنس نوعاً من الحیوة عظیما لا یبلغه الوصف وذلک لانهم کانوا یقتلون الجماعة بالواحد فتنتشر الفتنة بینهم ففی شرع القصاص سلامة من هذا کله وعبارة الخازن وهذا الحکم غیر مختص بالقصاص الذی هو القتل بل یدخل فیه جمیع الجروح والشجاج وغیر ذلک لان الجارح اذا علم انه اذا جرح جرح لم یجرح فیصیر سبباً لبقاء الجارح والمجروح وربما افضت الجراحة الی الموت فیقتص من الجارح ۱۲ جمل ۷ قوله فاحیا نفسه ومن اراد قتله ای اذا ارتدع عن قتل غیره سلم غیره من القتل وسلم هو من القود وکان القصاص سبب حیوة نفسین فلاجل هذا شرع لکم اه من الکشاف والمدارک ۱۲ ۸ قوله ومن اراد ای واحیی من اراد قتله اه ۱۲ ۹ قوله فشرع اشارة الی ان الی المراد فی مشروعیة القصاص هو الی ان قوله لعلکم الخ متعلق بهذه المقدر ۱۲ ۱۰ قوله اذا حضر احدکم الموت ای ظهرت علیه اماراته کالمرض المخوف فالکلام علی حذف مضاف کما اشار الیه الشارح اه جمل ۱۲ ۱۱ قوله مالا ای قلیلا او کثیرا والیه ذهب الزهری وهو الشائع فی استعمال القرآن فی قوله ما تنفقوا من خیر ما انفقتم من خیر وانه لحب الخیر لشدید وقیل مالا کثیرا لما روی ابن ابی شیبة عن علی ان مولی له اراد ان یوصی وله سبعمائة درهم فمنعه وقد قال الله تعالی ان ترک خیرا والخیر هو المال الکثیر وعن عائشة فیمن ترک عیالا کثیرا وترک ثلاثة آلاف لیس هذا المال کثیرا فظهر انه یختلف بالاشخاص والاحوال ۱۲ ک ۱۲ قوله ومتعلق اذا ای العامل فیها وقوله ان کانت ظرفیة ای محضة غیر متضمنة معنی الشرط ای کتب علیکم ان یوصی احدکم وقت حضور الموت له وقوله ان کانت شرطیة ای ظرفیة متضمنة معنی الشرط فیکون قد اجتمع شرطان وجواب کل محذوف دل علیه لفظ الوصیة وتقدیر المحذوف فیهما مضارع مقرون بلام الامر فقول فلیوص بیان لکل من جواب اذا وجواب ان فقد اخبر الشارح عن الوصیة بامور ثلثة الرفع بکتب وعملها فی اذا ان لم تکن شرطیة ودلالتها علی جوابها ان کانت شرطیة وعلی جواب ان اه جمل ۱۳ قوله وجواب ان بالجر ای ودال علی جواب ان ۱۲ ۱۴ قوله فلیوص مجموع الشرطین معترضة بین کتب وفاعله لبیان کیفیة الایصاء ۱۲ ک ۱۵ قوله بالعدل بیان للحاصل فان معنی المعروف المعلوم عادة وهو العدل ۱۲ ک ۱۶ قوله الغنی ای علی الفقیر ولا القریب الغیر الوارث علی الاقرب ۱۲ ۱۷ قوله لمضمون الجملة قبله وهی کتب علیکم فانه لا یحتمل لغیره ای حق ذلک حقا کذلک قال ابو حیان هذا یاباه النحویون علی المتقین متعلق بحق او صفة له فلا یکون موکدا لان المصدر الموکد لا یعمل وایضا یخصص بالمعمول او الصفة فلا یکون موکدا واجیب بانه یتعلق بمقدر غیر صفة ۱۲ ک ۱۸ قوله هذا منسوخ ای الحکم لا التلاوة فحکمها حکم القرآن وقوله بآیة المیراث ای قوله تعالی یوصیکم الله فی اولادکم للذکر مثل حظ الانثیین الآیة ۱۲ ۱۹ قوله بآیة المیراث یعنی یوصیکم الله فی اولادکم یفیده ما للبخاری عن ابن عباس قال کان المال للولد والوصیة للوالدین فنسخ الله من ذلک ما احب وجعل عز وجل للذکر مثل حظ الانثیین وهکذا روی الدارمی عن الحسن وعکرمة وقتادة ان آیة الوصیة منسوخة بآیة المیراث وتعقب بان الآیة لا یعارضه لان مفاد الآیة ان للورثة من الترکة منها ما مقدرة بعد الوصیة وهو لا ینفی الحقوق الثابتة بالوصیة ثم وقد یوجه النسخ بانه تعالی فوض الوصیة الی العباد اولا بآیة الوصیة ثم تولی بنفسه فی آیة المیراث وقصره علی سهام معلومة فانتهی حکم تلک الوصیة لکن وکل غیره باعتاق عبده ثم تولی بنفسه ینتهی به حکم الوکالة ۱۲ ک ۲۰ قوله رواه الترمذی وقال حسن وابو داؤد وعن ابی امامة قال سمعته صلی الله علیه وسلم یقول ذلک فی خطبة حجة الوداع وفی الباب عن عمرو بن خارجة عند الترمذی والنسائی وعن انس عند ابن ماجة وعن جابر وعمرو بن شعیب عن ابیه عن جده عند الدارقطنی قال الشافعی ان هذا المتن متواتر وعن صاحب الکشف انه فی قوة المتواتر من حیث ظهور العمل ۱۲ ۲۱ قوله جنفا الجنف فی اللغة المیل مطلقا ارید به ههنا المیل خطأ بقرینة مقابلة فانه انما یکون بالقصد ۱۲ ک ۲۲ قوله او تخصیص غنی الخ بان اوصی للاغنیاء فقط وکانوا یوصون باموالهم للاغنیاء وللاجانب بالریاء والسمعة ویحرمون الوالدین والاقربین ۱۲ احمدی ۲۳ قوله مثلا یشیر الی ان المیل لا ینحصر فی النوعین المذکورین بل یکون بغیر ذلک کتفضیل القریب الغیر الوارث علی الاقرب ۱۲ ک ۲۴ قوله بالامر متعلق باصلح ای یامر الموصی بالعدل فی الایصاء بان لا یزید علی الثلث ۱۲ ک ۲۵ قوله من الامم بیان لمن قبلکم والمعنی صومکم کصومهم فی عدد الایام روی ابن ابی حاتم عن ابن عمر مرفوعا صیام رمضان کتبه الله علی الامم من قبلکم او المراد مطلق الصیام دون وقته وقدره فالتشبیه واقع علی نفس الصوم فکتب علی آدم ایام البیض وعلی قوم موسی عاشوراء ۱۲ ک قال الصاوی وحکمة ذکر التشبیه التاکید فی الامر والتسلی بمن قبلنا لان فی الصوم نوع صعوبة ۱۲

عنه فلو عفا ولم یسمها فلا شیٔ ورجح وَعلی القاتل اَدَآءٌ للدیة اِلَیْهِ الی العافی وهو الوارث بِاِحْسَانٍ بلا مطل ولا بخس ذٰلِکَ الحکم المذکور من جواز القصاص والعفو عنه علی الدیة تَخْفِیْفٌ تسهیل مِّنْ رَّبِّکُمْ علیکم وَرَحْمَةٌ بکم حیث وسع فی ذلک ولم یحتم واحداً منهما کما حتم علی الیهود القصاص وعلی النصاری الدیة فَمَنِ اعْتَدٰی ظلم القاتل بان قتله بَعْدَ ذٰلِکَ ای العفو فَلَهٗ عَذَابٌ اَلِیْمٌ ﴿۰﴾ مؤلم فی الاخرة بالنار او الدنیا بالقتل وَلَکُمْ فِی الْقِصَاصِ حَیٰوةٌ ای بقاء عظیم یّٰاُولِی الْاَلْبَابِ ذوی العقول لان القاتل اذا علم انه یقتل ارتدع فاحیی نفسه ومن اراد قتله فشرع لکم لَعَلَّکُمْ تَتَّقُوْنَ ﴿۰﴾ القتل مخافة القود کُتِبَ فرض عَلَیْکُمْ اِذَا حَضَرَ اَحَدَکُمُ الْمَوْتُ ای اسبابه اِنْ تَرَکَ خَیْرَا مالا اِلْوَصِیَّةُ مرفوع بکتب ومتعلق باذا ان کانت ظرفیة ودال علی جوابها ان کانت شرطیة وجواب ان محذوف ای فلیوص لِلْوَالِدَیْنِ وَالْاَقْرَبِیْنَ بِالْمَعْرُوْفِ بالعدل بان لا یزید علی الثلث ولا یفضل الغنی حَقًّا مصدر مؤکد لمضمون الجملة قبله عَلَی الْمُتَّقِیْنَ ﴿۰﴾ الله وهذا منسوخ بآیة المیراث وبحدیث لا وصیة لوارث رواه الترمذی فَمَنْ بَدَّلَهٗ ای الایصاء من شاهد ووصی بَعْدَ مَا سَمِعَهٗ علمه فَاِنَّمَآ اِثْمُهٗ ای الایصاء المبدل عَلَی الَّذِیْنَ یُبَدِّلُوْنَهٗ فیه اقامة الظاهر مقام المضمر اِنَّ اللّٰهَ سَمِیْعٌ لقول الموصی عَلِیْمٌ ﴿۰﴾ بفعل الوصی فمجاز علیه فَمَنْ خَافَ مِنْ مُّوْصٍ مخففا ومثقلا جَنَفًا میلا عن الحق خطأ اَوْ اِثْمًا بان تعمد ذلک بالزیادة علی الثلث او تخصیص غنی مثلا فَاَصْلَحَ بَیْنَهُمْ بین الموصی والموصی له بالامر بالعدل فَلَآ اِثْمَ عَلَیْهِ فی ذلک اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ ﴿۰﴾ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا کُتِبَ فرض عَلَیْکُمُ الصِّیَامُ کَمَا کُتِبَ عَلَی الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِکُمْ من الامم لَعَلَّکُمْ تَتَّقُوْنَ ﴿۰﴾ المعاصی فانه یکسر الشهوة التی هی مبدؤها اَیَّامًا نصب بالصیام او بصوموا مقدرا مَّعْدُوْدٰتٍ ای قلائل ای موقتات بعدد معلوم وهی رمضان کما سیاتی وقلله تسهیلا علی المکلفین فَمَنْ کَانَ مِنْکُمْ حین شهوده مَّرِیْضًا اَوْ عَلٰی سَفَرٍ ای مسافرا سفر القصر واجهده الصوم فی الحالین فافطر فَعِدَّةٌ فعلیه عدة ما افطر مِّنْ اَیَّامٍ اُخَرَ یصومها بدله وَعَلَی الَّذِیْنَ لَا یُطِیْقُوْنَهٗ لکبر او مرض لا یرجی برؤه فِدْیَةٌ هی طَعَامُ مِسْکِیْنٍ ای قدر ما یاکله فی یوم وهو مد من غالب قوت البلد لکل یوم وفی قراءة باضافة فدیة وهی للبیان وقیل لا غیر مقدرة کانوا مخیرین فی صدر الاسلام بین الصوم والفدیة ثم نسخ بتعیین الصوم بقوله فمن شهد منکم الشهر فلیصمه قال ابن عباس الا الحامل والمرضع اذا افطرتا خوفا علی الولد فانها باقیة بلا نسخ فی حقهما فَمَنْ تَطَوَّعَ خَیْرًا بالزیادة علی القدر المذکور فی الفدیة فَهُوَ ای التطوع خَیْرٌ لَّهٗ وَاَنْ تَصُوْمُوْا مبتدأ خبره خَیْرٌ لَّکُمْ من

۲۶ قوله فی الحالین ای حال المرض وحال السفر وفیه نظر بالنسبة للسفر اذ لا یشترط فیه المشقة فهو مبیح مطلق آه جمل وفی تفسیر الاحمدی وانما رخص له الافطار بسبب کثرة مشقة قطع المسافة ولکن حکم الرخصة باق لکل مسافر سواء وجد فیه العلة اولا ۱۲ ۲۷ قوله وعلی الذین لا یطیقونه واعلم ان عند اکثر المفسرین فیه قولان احدهما ان المراد بالذین یطیقونه الاصحاء المقیمون خیرهم فی ابتداء الاسلام بین الامرین بین ان یصوموا وبین ان یفطروا ویفدوا لئلا یشق علیهم لانهم کانوا لم یتعودوا ثم نسخ التخییر ونزلت العزیمة بقوله فمن شهد منکم الشهر فلیصمه وثانیهما ان یکون لا محذوفا وهو واقع فی کثیر من استعمال الفصحاء کما فی قوله تعالی یبین الله لکم ان تضلوا وکان المعنی وعلی الذین لا یطیقونه فدیة طعام مسکین وقد قرأ به حفص ایضا فکان الآیة فی حق الشیخ الفانی وفی حق الحامل والمرضع ایضا عند الشافعی علی ما هو مذهبه ۱۲ ۲۸ قوله یطیقونه قال فی تفسیر الشیخ یطیق من اطاق فلان اذا زالت طاقته والهمزة للسلب ای لا یقدرون علی الصوم وهم الذین قدروا علیه فی حال الشباب ثم عجزوا فی حال الکبر اه روح ویؤیده ما فی تفسیر الاحمدی ناقلا عن شمس الائمة قوله تعالی یطیقونه من الاطاقة وما ضیه اطاق والهمزة فیه للسلب ای الذین ازالهم الطاقة ۱۲ ۲۹ قوله وقیل لا غیر مقدرة ای لفظ لا غیر مقدرة والیه ذهب الزمخشری وغیره ۳۰ قوله ثم نسخ الخ روی البخاری عن ابن عمر وسلمة بن الاکوع انها منسوخة وهو قول الجمهور ۱۲ ک ۳۱ قوله فلیصمه ای فلیصم فیه والمراد بالشاهد العاقل البالغ الصحیح

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

الافطار والفدية اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ۝ انه خير لكم فافعلوه تلك الايام شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِيْٓ اُنْزِلَ فِيْهِ الْقُرْاٰنُ من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا فى ليلة القدر هُدًى حال هاديا من الضلالة لِّلنَّاسِ وَبَيِّنٰتٍ آيات واضحات مِّنَ الْهُدٰى مما يهدى الى الحق من الاحكام وَمن الْفُرْقَانِ مما يفرق بين الحق والباطل فَمَنْ شَهِدَ حضر مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ كَانَ مَرِيْضًا اَوْ عَلٰى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ اَيَّامٍ اُخَرَ تقدم مثله وكرر لئلا يتوهم نسخه بتعميم من شهد يُرِيْدُ اللّٰهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيْدُ بِكُمُ الْعُسْرَ ولذا اباح لكم الفطر فى المرض والسفر ولكون ذلك فى معنى العلة ايضا للامر بالصوم عطف عليه وَلِتُكْمِلُوا بالتخفيف والتشديد الْعِدَّةَ اى عدة صوم رمضان وَلِتُكَبِّرُوا اللّٰهَ عند اكمالها عَلٰى مَا هَدٰىكُمْ ارشدكم لمعالم دينه وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ۝ الله على ذلك وسال جماعة النبى صلى الله عليه وسلم اقريب ربنا فنناجيه ام بعيد فنناديه فنزل وَاِذَا سَاَلَكَ عِبَادِيْ عَنِّيْ فَاِنِّيْ قَرِيْبٌ منهم بعلمى فاخبرهم بذلك اُجِيْبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ اِذَا دَعَانِ بانالته ما سال فَلْيَسْتَجِيْبُوْا لِيْ دعائى بالطاعة وَلْيُؤْمِنُوْا يديموا على الايمان بِيْ لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُوْنَ ۝ يهتدون اُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ بمعنى الافضاء اِلٰى نِسَآئِكُمْ بالجماع نزل نسخا لما كان فى صدر الاسلام من تحريمه وتحريم الاكل والشرب بعد العشاء هُنَّ لِبَاسٌ لَّكُمْ وَاَنْتُمْ لِبَاسٌ لَّهُنَّ كناية عن تعانقهما او احتياج كل منهما الى صاحبه عَلِمَ اللّٰهُ اَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُوْنَ تخونون اَنْفُسَكُمْ بالجماع ليلة الصيام وقع ذلك لعمر وغيره واعتذروا الى النبى صلى الله عليه وسلم فَتَابَ عَلَيْكُمْ قبل توبتكم وَعَفَا عَنْكُمْ فَالْئٰنَ اذا احل لكم بَاشِرُوْهُنَّ جامعوهن وَابْتَغُوْا اطلبوا مَا كَتَبَ اللّٰهُ لَكُمْ اى اباحه من الجماع او قدره من الولد وَكُلُوْا وَاشْرَبُوْا الليل كله حَتّٰى يَتَبَيَّنَ يظهر لَكُمُ الْخَيْطُ الْاَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْاَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ اى الصادق بيان للخيط الابيض وبيان الاسود محذوف اى من الليل شبه ما يبدو من البياض وما يمتد معه من الغبش بخيطين ابيض واسود فى الامتداد ثُمَّ اَتِمُّوا الصِّيَامَ مِنَ الفجر اِلَى الَّيْلِ ۝ اى الى دخوله بغروب الشمس وَلَا تُبَاشِرُوْهُنَّ اى نساءكم وَاَنْتُمْ عٰكِفُوْنَ مقيمون بنية الاعتكاف فِى الْمَسٰجِدِ متعلق بعاكفون نهى لمن كان يخرج وهو معتكف فيجامع امرأته ويعود تِلْكَ الاحكام المذكورة حُدُوْدُ اللّٰهِ حدها لعباده ليقفوا عندها فَلَا تَقْرَبُوْهَا ابلغ من لا تعتدوها المعبر به فى آية اخرى كَذٰلِكَ كما بين لكم ما ذكر يُبَيِّنُ اللّٰهُ اٰيٰتِهٖ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُوْنَ ۝ محارمه وَلَا تَاْكُلُوْٓا اَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ اى لا ياكل بعضكم مال بعض بِالْبَاطِلِ الحرام شرعا كالسرقة والغصب

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

۱ قوله من اللوح المحفوظ الخ ثم نزل نجما نجما آية آية سورة سورة الى الارض بحسب الحوائج ۱۲ احمدى ۲ قوله فى ليلة القدر منه اى فقد حوى رمضان مرتين نزول القرآن فيه ووجود ليلة القدر به. وليلة القدر هى المعنية بقوله تعالى انا انزلناه فى ليلة مباركة والحاصل ان جبرئيل تلقاه من اللوح المحفوظ ونزل به الى السماء الدنيا فاملاه للسفرة وكتبته فى الصحف على هذا الترتيب ومقرها بيت العزة فى سماء الدنيا ثم نزل به على النبى فى ثلاث وعشرين سنة مفرقا على حسب الوقائع ۱۲ صاوى ۳ قوله هدى للناس وبينات حالان من القرآن ابو السعود وقوله من الهدى والفرقان الجار والمجرور صفة لقوله هدى وبينات محلها النصب بمحذوف اى ان كان القرآن هدى وبينات هو من جملة هدى الله وبيناته ۱۲ من الجمل ۴ قوله من شهد بتعميم اى للمقيم والمسافر والمريض والصحيح ولكون ذلك اى لكون قوله يريد الله بكم اليسر فى معنى العلة للامر بالصوم كما انه علة للترخص ۱۲ ك ۵ قوله يريد الله آه هذا فى المعنى تعليل لامرين مقدرين دل عليهما قوله ومن كان مريضا الخ وهما جواز الافطار بهما والتوسعة فى القضاء حيث لم يوجب فيه خصوص تتابع او تفرق او مبادرة او تراخ فان قوله فعدة من ايام اخر صادق بهذا كله وهذا مستفاد من تقرير كلام الشارح فاشار للاول بقوله ولذا اباح الخ وللثانى بقوله ولكون ذلك الخ ۱۲ ج ۶ قوله ولتكملوا يعنى امر الشاهد بالصوم ارادة لليسر ولاكمال العدة الخ ولتكملوا العدة من صوم رمضان من الهلال الى الهلال كاملة اذا كان خطابا لكل من عليه الصوم او لتكملوا عدة قضائه اذا كان خطابا للمسافر والمريض خاصة ۱۲ احمدى ۷ قوله عند اكمالها ان كان المراد اكمالها بالقضاء كان المراد بالتكبير الثناء على الله وكان قوله ولتكبروا الله علة ثالثة للامر بالقضاء وان كان المراد اكمالها حال الاداء كان المراد بالتكبير تكبير العيد وكان هذا علة لقوله فمن شهد الخ تأمل ۱۲ جمل وعدى التكبير بعلى لتضمنه معنى الحمد كانه قيل لتكبروا الله اى لتعظموه حامدين على ما هداكم اليه ۱۲ مدارك ۸ قوله بعلمى اشار به الى انه ليس المراد من هذا القرب القرب بالجهة والمكان بل المراد من القرب العلم والحفظ وعليه جمهور المفسرين وللصوفية الكرام فى هذا المقام مسلك آخر غير هذا التحقيق فيقولون ان قرب الله تعالى مع عباده حق وليس بمكانى وفى شرح فقه الاكبر فالتحقيق فى مقام التوفيق ان مختار الامام ان قرب الحق من الخلق وقرب الخلق من الحق بلا كيف وثبتت بلا كشف اه فيعتقد ان مراده حق ولا يشتغل ببيانه وكيفيته وللتفصيل موضع آخر ۱۲ ۹ قوله فاخبرهم اى فقل لهم انى قريب ولا بد من تقدير ذلك فانه لا يترتب عليه الاخبار بكونه قريبا ۱۲ كما ۱۰ قوله بانالته ما سال فان قلت انا نرى الداعى قد يبالغ فى الدعوات والتضرع فلا يجاب قلت ان هذه الآية مطلقة والمطلق يحمل على المقيد وهو قوله تعالى بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون اليه ان شاء فالمعنى اجيب دعوة الداع اذا دعانى ان شئت او اذا وافق القضاء او كانت الاجابة خيرا له ايضا الدعاء ... لان استجابة الدعاء قد يكون بحصول ذلك الدعاء بعينه وقد يكون برد بلية كانت عليه فى الدنيا عوضه وقد يكون برفع الدرجة فى الآخرة عوضه كما جاء فى الخبر الصحيح ۱۲ ۱۱ قوله دعائى بالطاعة اى امرى لهم بالطاعة اى فليمتثلوا امرى ۱۲ جمل وتقديمها على الايمان يدل على ان العبد لا يصل الى نور الايمان وقوته الا بتقديم الطاعات والعبادات ۱۲ روح ۱۲ قوله على الايمان اشارة الى الجواب عما يتوهم كيف جمع بين الاستجابة والايمان واحدهما مغن عن الآخر فانه لا يكون مستجيبا له تعالى من لا يكون مؤمنا ولا مؤمنا من لا يكون مستجيبا وقد يقال انه من قبيل ذكر الخاص بعد العام للتنبيه على فضله وشرفه ۱۲ ك ۱۳ قوله الرفث ضمنه معنى الافضاء فعداه بالى والا فهو يتعدى بالباء او بفى وهو فى الاصل الكلام الذى يستقبح ذكره الواقع عند الجماع فاطلق واريد منه الجماع على سبيل الكناية لاستقباح ذكره ۱۴ قوله بمعنى الافضاء هو فى الاصل ان لا يكون بينك وبين الشيء حائل وليس مرادا ههنا بل المراد ههنا افضاء خاص بالجماع ولذا قال المفسر بمعنى الافضاء الى نسائكم ۱۲ ۱۵ قوله بعد العشاء روى ابو داود عن ابن عباس كانوا على عهده صلى الله عليه وسلم اذا صلوا العشاء حرم عليهم الطعام والشراب والنساء وفى البخارى عن البراء كون المنع مقيدا بالنوم قال الحافظ يحتمل ان يكون التقييد بالحقيقة انما هو بالنوم وذكر صلوة العشاء لكون ما بعدها مظنة النوم غالبا ۱۲ ك ۱۶ قوله هن لباس لكم الخ قدم هذه على الاخرى لان ملابسة الزوج وتعانقه مع الزوجة اسبق واكثر ۱۲ ۱۷ قوله كناية عن تعانقهما آه يعنى انه شبه كل واحد من الزوجين لاشتماله على صاحبه فى العناق والضم باللباس المشتمل على لابسه كالفراش واللحاف وحاصله انه تمثيل لصعوبة اجتنابهن وشدة ملابستهن ۱۲ جمل عن الكرخى ۱۸ قوله او احتياج كل منهما آه اى فى منعه من الفجور كما يحتاج الى اللباس وفى الحديث انه صلى الله عليه وسلم قال لا خير فى النساء ولا صبر عنهن يغلبن كريما ويغلبهن لئيم فاحب ان اكون كريما مغلوبا ولا احب ان اكون لئيما غالبا ۱۲ ج ۱۹ قوله وقع ذلك لعمر رض وحاصله انه بعد ان صلى العشاء وجد باهله رائحة طيبة فواقع اهله حينئذ ثم لما اصبح جاء رسول الله واخبره الخبر فقال يا رسول الله انى اعتذر الى الله واليك مما وقع منى فقام جماعة فقالوا مثل ما قال عمر فنزلت الآية نسخا للتحريم الواقع بالسنة ۱۲ ۲۰ قوله فالآن الآن حقيقة الوقت الذى انت فيه وقد يقع على الماضى القريب منك وعلى المستقبل القريب تنزيلا للقريب منزلة الحاضر وهو المراد هنا ۱۲ الجمل ۲۱ قوله باشروهن والمباشرة الصاق البشرة بالبشرة كنى به عن الجماع ۱۲ بيضاوى ۲۲ قوله من الولد المعنى الى لمباشرة ينبغى ان يكون غرضه الولد فانه الحكمة من خلق الشهوة وشرع النكاح لا قضاء الوطى ۱۲ ك ۲۳ قوله وكلوا واشربوا نزلت فى حرمة بن قيس وكان عاملا فى ارض له وهو صائم فجاء الى المساء رجع الى اهله فلم يجد طعاما فغلبته عيناه من التعب فلما حضر الطعام استيقظ فكره ان ياكل خوفا من السيئات طاويا فما انتصف النهار حتى غشى عليه فلما افاق اخبر النبى بذلك فنزلت الآية ۱۲ ۲۴ قوله من البياض والكلام تشبيه لا استعارة لذكر طرفى التشبيه فيه قالوا وفى تجويز المباشرة الى الصبح دليل على جواز تاخير الغسل الى الفجر وعلى ان الجنابة لا تنافى الصوم وفى قوله ثم اتموا الصيام الى الليل دليل على نفى الوصال وعلى جواز نية النهار ۱۲ ك ۲۵ قوله من الغبش بفتح الغين المعجمة والموحدة وشين معجمة

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

وَلَا تُدْلُوْا تلقوا بِهَآ ای بحکومتها او بالاموال رشوة اِلَی الْحُکَّامِ لِتَاْکُلُوْا بالتحاکم فَرِیْقًا طائفة مِّنْ اَمْوَالِ النَّاسِ متلبسین بِالْاِثْمِ وَاَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ۠ انکم مبطلون یَسْـَٔلُوْنَكَ یا محمد عَنِ الْاَهِلَّةِ جمع هلال لم تبدو دقیقة ثم تزید حتی تمتلئ نورا ثم تعود کما بدت ولا تکون علی حالة واحدة کالشمس قُلْ لهم هِیَ مَوَاقِیْتُ جمع میقات لِلنَّاسِ یعلمون بها اوقات زرعهم ومتاجرهم وعدة نسائهم وصیامهم وافطارهم وَالْحَجِّ عطف علی الناس ای یعلم بها وقته فلو استمرت علی حالة واحدة لم یعرف ذلك وَلَیْسَ الْبِرُّ بِاَنْ تَاْتُوا الْبُیُوْتَ مِنْ ظُهُوْرِهَا فی الاحرام بان تنقبوا فیها نقبا تدخلون منه وتخرجون وتترکوا الباب وکانوا یفعلون ذلك ویزعمونه برا وَلٰکِنَّ الْبِرَّ ای ذا البر مَنِ اتَّقٰی اللّٰه بترك مخالفته وَاْتُوا الْبُیُوْتَ مِنْ اَبْوَابِهَا فی الاحرام کغیره وَاتَّقُوا اللّٰهَ لَعَلَّکُمْ تُفْلِحُوْنَ ۝ تفوزون ولما صد صلی اللّٰه علیه وسلم عن البیت عام الحدیبیة وصالح الکفار علی ان یعود العام القابل ویخلوا له مکة ثلثة ایام وتجهز لعمرة القضاء وخافوا ان لا تفی قریش ویقاتلوهم وکره المسلمون قتالهم فی الحرم والاحرام والشهر الحرام نزل وَقَاتِلُوْا فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ ای لاعلاء دینه الَّذِیْنَ یُقَاتِلُوْنَکُمْ من الکفار وَلَا تَعْتَدُوْا علیهم بالابتداء بالقتال اِنَّ اللّٰهَ لَا یُحِبُّ الْمُعْتَدِیْنَ ۝ المتجاوزین ما حد لهم وهذا منسوخ بایة براءة او بقوله وَاقْتُلُوْهُمْ حَیْثُ ثَقِفْتُمُوْهُمْ وجدتموهم وَاَخْرِجُوْهُمْ مِّنْ حَیْثُ اَخْرَجُوْکُمْ ای من مکة وقد فعل بهم ذلك عام الفتح وَالْفِتْنَةُ الشرك منهم اَشَدُّ اعظم مِنَ الْقَتْلِ لهم فی الحرم والاحرام الذی استعظمتموه وَلَا تُقٰتِلُوْهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ای فی الحرم حَتّٰی یُقٰتِلُوْکُمْ فِیْهِ فَاِنْ قٰتَلُوْکُمْ فیه فَاقْتُلُوْهُمْ فیه وفی قراءة بلا الف فی الافعال الثلثة کَذٰلِكَ القتل والاخراج جَزَآءُ الْکٰفِرِیْنَ ۝ فَاِنِ انْتَهَوْا عن الکفر واسلموا فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ لهم رَّحِیْمٌ ۝ بهم وَقٰتِلُوْهُمْ حَتّٰی لَا تَکُوْنَ توجد فِتْنَةٌ شرك وَّیَکُوْنَ الدِّیْنُ العبادة لِلّٰهِ وحده لا یعبد سواه فَاِنِ انْتَهَوْا عن الشرك فلا تعتدوا علیهم دل علی هذا فَلَا عُدْوَانَ اعتداء بقتل او غیره اِلَّا عَلَی الظّٰلِمِیْنَ ۝ ومن انتهی فلیس بظالم فلا عدوان علیه اَلشَّهْرُ الْحَرَامُ المحرم مقابل بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ فکما قاتلوکم فیه فاقتلوهم فی مثله رد لاستعظام المسلمین ذلك وَالْحُرُمٰتُ جمع حرمة ما یجب احترامه قِصَاصٌ ای یقتص بمثلها اذا انتهکت فَمَنِ اعْتَدٰی عَلَیْکُمْ بالقتال فی الحرم او الاحرام او الشهر الحرام فَاعْتَدُوْا عَلَیْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدٰی عَلَیْکُمْ سمی مقابلته اعتداء لشبهها بالمقابل به فی الصورة وَاتَّقُوا اللّٰهَ فی الانتصار وترك الاعتداء وَاعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ مَعَ الْمُتَّقِیْنَ ۝ بالعون والنصر وَاَنْفِقُوْا فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ طاعته الجهاد وغیره وَلَا تُلْقُوْا بِاَیْدِیْکُمْ ای

تعلیقات جدیدة من التفاسیر المعتبرة علی جلالین

بحکومتها فالآیة علی حذف مضاف والالقاء الاسراع ای لا تسرعوا بالخصومة فی الاموال الی الحکام لیعینوکم علی ابطال حق او تحقیق باطل اما الاسراع بها لتحقیق الحق فلیس بمذموم ۱۲ ۳؎ قوله متلبسین فیه اشارة الی ان الجار والمجرور حال من فاعل تاکلوا ۱۲ ک ۴؎ قوله جمع هلال وسمی به لرفع الناس اصواتهم عند رؤیته کما فی المدارك لما سال معاذ بن جبل وثعلبة بن غنم فقالا ما بال الهلال یبدو رقیقا کالخیط ثم یزید حتی یستوی ثم لا یزال ینقص حتی یعود کما بدا فنزلت هذه الآیة کما فی ابی السعود وغیره ۱۲ ۵؎ قوله لم تبدو ای لای غرض ولای حکمة تظهر دقیقة الی آخرها ذکروا اخرج ابن جریر عن ابی العالیة بلغنا انهم قالوا یا رسول اللّٰه لم خلقت الاهلة فنزلت قال هذا صریح فی انهم سالوا عن حکمة ذلك لا عن کیفیته ۱۲ ک ۶؎ قوله قل هی مواقیت قال السکاکی کان اللائق ان یسئلوا عن حکمتها فلهذا اجاب اللّٰه تعالی من امر المناسب کما نقله فی المختصر المعانی اه لکن الذی قرره ابو السعود وغیره ان الجواب مطابق للسوال ونص انه قد سالوه علیه الصلوٰة والسلام عن الحکمة فی اختلاف حال القمر وتبدل امره فامره اللّٰه العزیز الحکیم ان یجیبهم بان الحکمة الظاهرة فی ذلك ان تکون معالم للناس فی عباداتهم لا سیما الحج ۱۲ ۷؎ قوله جمع میقات من الوقت وهو الزمان المفروض لامر ما روح والزمان مدة مقسومة الی الماضی والحال والمستقبل والمدة امتداد حرکة الفلك من مبدءها الی منتهاها ۱۲ ۸؎ قوله ومتاجرهم جمع متجر مصدر لا ظرف زمان فانه معطوف علی زرعهم کقوله وعدة نسائهم ای اوقات تجاراتهم وعدد نسائهم بکسر العین جمع عدة ۱۲ ک ۹؎ قوله ولیس البر الحکمة فی ذکر هذه الآیة بعد ما تقدم انهم سالوا عن ذلك ایضا وصورة سوالهم هل من البر اتیان البیوت من ظهورها فاجابهم اللّٰه بانه لیس من البر وتعین رفع البر هنا لان ما بعد الباء تعین جعله خبر لیس فان الباء انما تدخل علی الخبر لا علی الاسم ۱۲ ۱۰؎ قوله نقبا نقب سوراخ کردن در دیوار کذا فی الصراح ۱۲ ۱۱؎ قوله وکانوا یفعلون ذلك روی البخاری عن البراء کانت الانصار اذا حجوا وجاءوا لم یدخلوا من قبل ابواب بیوتهم لکن من ظهورها وجاء رجل فدخل من قبل بابه فکانه عیر بذلك فنزلت ولکن البر الخ ۱۲ ک ۱۲؎ قوله ولکن البر من اتقی فان قلت ما وجه اتصاله بما قبله قلت کانه قیل لهم عند سوالهم عن الاهلة وعن الحکمة فی نقصانها وتمامها معلوم ان کل ما یفعله اللّٰه تعالی لا یکون الا حکمة بالغة ومصلحة لعباده فدعوا السوال عنه وانظروا فی واحدة تفعلونها انتم مما لیس من البر فی شیء وانتم تحسبونها برا ۱۲ کشاف ۱۳؎ قوله عام الحدیبیة وهو موضع قریب من مکة ووقع هذا الامر فی السنة السادسة اذ خرج النبی صلی اللّٰه علیه وسلم مع اصحابه للعمرة وقوله ان یعود ای رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم وقوله للعام القابل ای السنة الآتیة ۱۲ ۱۴؎ قوله ویخلوا من الاخلاء او التخلیة منصوب معطوف علی یعود ای یفرغوا له صلعم مکة فی العام القابل ۱۲ ک ۱۵؎ قوله تجهز لعمرة القضاء ای تهیأ واستعد للخروج لها والمراد بعمرة القضاء العمرة التی وقع علیها القضاء ای المقاضاة والصلح وکانت فی السابعة اه جمل وعبارة الکمالین وسمیت بها لانه وقع قضاء لعمرة الحدیبیة او لانه وقع علیه الصلح والقضاء بمعنی الصلح انتهی ۱۲ ۱۶؎ قوله وخافوا ان لا تفی قریش ای خاف المسلمون ان لا یفوا قسم قریش بمقتضی العهد والصلح ویقاتلوهم فی الحرم فی الشهر الحرام ای فی ذی القعدة ۱۲ ۱۷؎ قوله وقاتلوا فی سبیل اللّٰه فی البخاری مرفوعا المقاتل فی سبیل اللّٰه من قاتل لتکون کلمة اللّٰه هی العلیا ۱۲ کما ۱۸؎ قوله بآیة براءة وهی فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشرکین حیث وجدتموهم ۱۲ ک ۱۹؎ قوله ذلك ای المذکور من القتل والاخراج عام الفتح ثامن الهجرة فی رمضان فاخرج بعضهم وقتل بعضهم ۱۲ کما ۲۰؎ قوله الشرك منهم سمی الشرك فتنة لانه فساد فی الارض یؤدی الی الظلم وانما جعل اشد ای اعظم من القتل لانه یؤدی الی الخلود فی النار والقتل لیس کذلك ۱۲ خازن ۲۱؎ قوله فیه وعموم الامکنة فی قوله واقتلوهم حیث ثقفتموهم خص منه الحرم الا عند البدایة منهم بهذه الآیة کذا فی المدارك وعن قتادة انه یحل ابتداءهم بالقتال ولو فی الحرم والآیة منسوخة بقوله واقتلوهم حیث وجدتموهم ۱۲ کمالین ۲۲؎ قوله فی الافعال الثلثة ای ولا تقتلوهم حتی یقتلوکم فان قتلوکم والمعنی حتی یقتلوا بعضکم ۱۲ کمالین ۲۳؎ قوله فان انتهوا متعلق الانتهاء محذوف قدره الشارح بقوله عن الکفر ۱۲ ۲۴؎ قوله وحده لا یعبد سواه هذا الاختصاص علم من اللام فی لله ولهذا فسر الفتنة بالشرك لانه وقع مقابلا له ۱۲ ۲۵؎ قوله الشهر الحرام الخ هذا نزل ایضا زیادة طمانینة للمسلمین لانه کان یشق علیهم القتال فیها تعظیما لها وقیل انها نزلت ردا علی الکفار والمنافقین المعترضین فی قولهم ان الاشهر الحرم والحرم معظمة قدیما ویزعم محمد انه یحکم بالعدل وهو ینتهك حرمة الشهر الحرام والحرم فرد اللّٰه علیهم بقوله الشهر الحرام ای الذی نقاتلکم فیه فی مقابلة الشهر الحرام ای الذی صددتمونا فیه عن العمرة والدخول وقاتلنا سفهاؤکم ولا یسمی انتهاکا ولا عدم تعظیم للحرم لانه لما کان بامر اللّٰه اندفع ذلك کذا فی حاشیة ۲۶؎ قوله انتهکت ای انتقضت الحرمة فی الصراح انتهاك الحرمة تناولها بما لا یحل ۱۲ ۲۷؎ قوله سمی مقابلة اعتداء الخ لما کان هنا مظنة ان یقال ان جزاء الاعتداء لا یکون اعتداء فکیف یصح قوله فاعتدوا بل ینبغی ان یقال فقابلوه وجازوه فدفع بان تسمیة المقابلة بالاعتداء للمشاکلة والمشابهة الصوریة ۱۲ محمد عبد الرحمن رح ۲۸؎ قوله وترك الاعتداء ای ترك فی الانتصار ما لم یرخص لهم ۱۲ کمالین ۲۹؎ قوله ولا تلقوا بایدیکم هذا مرتبط بقوله واقتلوهم حیث ثقفتموهم وبقوله وانفقوا فی سبیل اللّٰه ۱۲ ۲۹؎ قوله ولا تلقوا بایدیکم الخ عبر بالایدی عن الانفس اکتفاء بالجزء الاهم من النفس کقوله فی آیة اخری وما اصابکم من مصیبة فبما کسبت ایدیکم ای انفسکم ۱۲ صاوی ۳۰؎ قوله فان انتهوا الخ ای رجعوا عن الکفر واسلموا قوله فلا عدوان الخ هذا خبر فی صورة الامر مبالغة ای فلا تتعدوا ولا تقتلوا الا الظالمین والمعنی لا یجازی علی عدوانه الا الظالمون لان العدوان واقع من الکفار بکفرهم وقتالهم للمسلمین لا من المسلمین بقتالهم لهم ۱۲ صاوی ۳۱؎ قوله والحرمات قصاص ای متی حصل انتهاك من احد لحرمة آخر سقطت حرمته فیقتص له منه ۱۲ صاوی ۳۲؎ قوله وانفقوا فی سبیل اللّٰه ای ابذلوا انفسکم واموالکم فی طاعته ومراضیه سواء الجهاد وغیره کصلة الرحم ومراعاة الضعفاء والفقراء من عباد اللّٰه ۱۲ صاوی

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

له قوله ای انفسکم ای المراد بالایدی الانفس بذکر الجزء وارادة الکل لمزید اختصاص لها بالید بناء علی ان اکثر ظهور افعال الناس بها ۱۲ک ک٥ قوله والباء زائدة ای فی المفعول به لان التی یتعدی بنفسه قال تعم فالقی موسی عصاه وقیل غیر زائدة والمفعول محذوف ای ولا تلقوا انفسکم بایدیکم یقال اهلک فلان نفسه اذا تسبب لهلاکها ۱۲ک ک٥ قوله التهلکة قال المازنجی لا اعلم فی کلام العرب مصدرا علی تفعلة بضم العین الا هذا قال ابو علی قد حکی سیبویه التنصرة والتسترة ۱۲کبیر ک٥ قوله لانه یقوی العدو ویسلطهم علی اهلاککم وقیل نهی عن الاسراف فی النفقة حتی یفتقر نفسه ویضیع عیاله او عن تضییع وجه المعاش ویؤیده ما فی الکتاب ما رواه البخاری عن حذیفة نزلت فی النفقة فی سبیل الله ۱۲ ک٥ قوله ای یثیبهم فسر المحبة فی حق الله بالاثابة لان حقیقتها وهی میل القلب للمحبوب مستحیلة فی حق الله تعالی والاثابة لازمة لذلک والقاعدة ان کل ما استحال علی الله باعتبار مبدئه ورد یطلق ویراد لازمه وغایته ۱۲ص ک٥ قوله واتموا الحج والعمرة لله اعلم ان الحج فرضه الاحرام والوقوف بعرفة وطواف الزیادة وواجبه وقوف المزدلفة والسعی بین الصفا والمروة ورمی الجمار وطواف الرجوع للآفاقی والحلق وغیرها سنن وآداب والعمرة رکنها الطواف والسعی وشرطها الاحرام والحلق وهذا باب طویل مذکور فی الفقه فان قیل الیس عندکم ان الحج فرض والعمرة سنة فکیف یستقیم

انفسکم والباء زائدة اِلَی التَّهْلُکَةِ الهلاک بالامساک عن النفقة فی الجهاد وترکه لانه یقوی العدو علیکم وَ اَحْسِنُوْا بالنفقة وغیرها اِنَّ اللّٰهَ یُحِبُّ الْمُحْسِنِیْنَ ای یثیبهم وَاَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلّٰهِ ادوهما بحقوقهما فَاِنْ اُحْصِرْتُمْ منعتم عن اتمامهما بعدو ونحوه فَمَا اسْتَیْسَرَ تیسر مِنَ الْهَدْیِ علیکم وهو شاة وَلَا تَحْلِقُوْا رُءُوْسَکُمْ ای لا تتحللوا حَتّٰی یَبْلُغَ الْهَدْیُ المذکور مَحِلَّهٗ حیث یحل ذبحه وهو مکان الاحصار عند الشافعی فیذبح فیه بنیة التحلل ویفرق علی مساکینه ویحلق وبه یحصل التحلل فَمَنْ کَانَ مِنْکُمْ مَّرِیْضًا اَوْ بِهٖۤ اَذًی مِّنْ رَّاْسِهٖ کقمل وصداع فحلق فی الاحرام فَفِدْیَةٌ علیه مِّنْ صِیَامٍ لثلثة ایام اَوْ صَدَقَةٍ لثلثة اصع من غالب قوت البلد علی ستة مساکین اَوْ نُسُکٍ ای ذبح شاة واو للتخییر والحق به من حلق بغیر عذر لانه اولی بالکفارة وکذا من استمتع بغیر الحلق کالطیب واللبس والدهن لعذر او غیره فَاِذَاۤ اَمِنْتُمْ العدو بان ذهب او لم یکن فَمَنْ تَمَتَّعَ استمتع بِالْعُمْرَةِ ای بسبب فراغه منها والتحلل عنها بمحظورات الاحرام اِلَی الْحَجِّ ای الاحرام به بان یکون احرم بها فی اشهره فَمَا اسْتَیْسَرَ تیسر مِنَ الْهَدْیِ علیه وهو شاة یذبحها بعد الاحرام به والافضل یوم النحر فَمَنْ لَّمْ یَجِدْ الهدی لفقده او فقد ثمنه فَصِیَامُ ای فعلیه صیام ثَلٰثَةِ اَیَّامٍ فِی الْحَجِّ ای فی حال الاحرام به فیجب حینئذ ان یحرم قبل السابع من ذی الحجة والافضل قبل السادس لکراهة صوم یوم عرفة للحاج ولا یجوز صومها ایام التشریق علی اصح قولی الشافعی وَسَبْعَةٍ اِذَا رَجَعْتُمْ الی وطنکم مکة او غیرها وقیل اذا فرغتم من اعمال الحج وفیه التفات عن الغیبة تِلْکَ عَشَرَةٌ کَامِلَةٌ جملة تاکید لما قبلها ذٰلِکَ الحکم المذکور من وجوب الهدی او الصیام علی من تمتع لِمَنْ لَّمْ یَکُنْ اَهْلُهٗ حَاضِرِی الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ بان لم یکونوا علی مرحلتین من الحرم عند الشافعی فان کان فلا دم علیه ولا صیام وان تمتع وفی ذکر الاهل اشعار باشتراط الاستیطان فلو اقام قبل اشهر الحج ولم یستوطن وتمتع فعلیه ذلک وهو احد الوجهین عند الشافعی والثانی لا والاهل کنایة عن النفس والحق بالمتمتع فیما ذکر بالسنة القارن وهو من یحرم بالعمرة والحج معا او یدخل الحج علیها قبل الطواف وَاتَّقُوا اللّٰهَ فیما یامرکم به وینهاکم عنه وَاعْلَمُوْۤا اَنَّ اللّٰهَ شَدِیْدُ الْعِقَابِ لمن خالفه اَلْحَجُّ وقته اَشْهُرٌ مَّعْلُوْمٰتٌ شوال وذو القعدة وعشر لیال من ذی الحجة وقیل کله فَمَنْ فَرَضَ علی نفسه فِیْهِنَّ الْحَجَّ بالاحرام به فَلَا رَفَثَ جماع فیه وَلَا فُسُوْقَ معاصی وَلَا جِدَالَ خصام فِی الْحَجِّ وفی قراءة بفتح الاولین والمراد فی الثلثة النهی وَمَا تَفْعَلُوْا مِنْ خَیْرٍ کصدقة یَّعْلَمْهُ اللّٰهُ فیجازیکم به ونزل فی اهل الیمن وکانوا یحجون بلا زاد فیکونون کلا علی الناس وَتَزَوَّدُوْا ما یبلغکم لسفرکم فَاِنَّ خَیْرَ الزَّادِ التَّقْوٰی ما یتقی به سؤال الناس وغیره وَاتَّقُوْنِ

قوله تعالی واتموا الا انه اذا کان للوجوب فینبغی ان یکون العمرة کالحج واجبة واذا کان للندب ینبغی ان یکون الحج کالعمرة وهو خلاف المذاهب قلت یمکن ان یجاب عنه انه للندب علی ان الحج والعمرة کانا مندوبین فی بدء الاسلام ثم ثبت فرضیته بقوله تعالی ولله علی الناس حج البیت الآیة وبقیت العمرة علی حالها کما هو المذکور فی الزاهدی قوله ادوهما بحقوقهما فیه اشارة الی رد قول المخالف لا دلالة فی الآیة علی وجوبهما لان الامر بالاتمام لا یدل علی الامر باصل الفعل الذی امر باتمامه اه کرخی وقال الشیخ سلیمان الجمل وظاهره وجوبهما لانه امر باتمامهما مطلقا بلا تقیید بالشروع فیکون واجبا لان مقدمة الواجب واجبة علی انه قرئ واقیموا الحج والعمرة فانها صریحة فی ذلک والمعنی ادوهما تامین کاملین بارکانهما وشرطهما انتهی قلت لا یلزم من الامر بالاتمام الوجوب فی الاصل کالصلوة النافلة وغیرها من النوافل لا تلزم الا بالشروع فاتمامها واجب بعد الشروع دون اصل النوافل وقوله بلا تقیید بالشروع لیس بجید لان التقیید بالشروع وان لم یکن مذکورا فی الآیة صراحة لکن هو مفهوم من دلالة النص وهو قوله تعالی واتموا فان الاتمام مغایر لاصل الفعل فی الحکم فی بعض المواضع ولیس بمتحدان کلیة ومدعاکم یثبت اذا ثبت الاتحاد بینهما فی کل المواضع وفی المدارک ولا تمسک للشافعی رحمه الله بالآیة علی لزوم العمرة لانه امر باتمامها وقد یؤمر بالاتمام للوجوب التطوع انتهی وفی ابی السعود قوله تعالی واتموا الحج الخ بیان لوجوب اتمام افعالهما عند التصدی لادائهما من غیر تعرض لحالها فی انفسهما من الوجوب وعدمه کما فی قوله تعالی ثم اتموا الصیام الی اللیل فانه بیان لوجوب مد الصیام الی اللیل من غیر تعرض لوجوب اصله وانما هو بقوله تعالی کتب علیکم الصیام الآیة وادعاء ان الامر باتمامهما امر بانشائهما تامین کاملین حسبما تقتضیه قراءة واقیموا الحج والعمرة مما لا سداد له ضرورة ان لیس للبیان مقصورا علی افعال الحج المفروض حتی یتصور ذلک علی ان هذه القراءة شاذة جاریة مجری خبر الواحد وفی تفسیر الاحمدی ویمکن الجواب ایضا بان المراد الامر باداء الحج والعمرة بمراعات الشروط المفروضة والاحکام المکتوبة فیهما لان نفس العمرة سنة والاحکام فیها مفروضة کما ان القراءة مفروضة فی صلوة التطوع اه وهذا کله اذا قرأ العمرة بالنصب کما هو المعروف وقد صرح فی الکشاف بانه قرأ علی وابن مسعود والشعبی والعمرة بالرفع کانهم قصدوا بذلک اخراجها عن حکم الحج وهو الوجوب اه قلت وان کانت هذه القراءة ایضا شاذة کما صرح به الرازی لکن تکفی فی المقابلة للقراءة الشاذة التی ذکرها صاحب الجمل ۱۲ ک٥ قوله بعدو هذا عند الشافعی وهو قول مالک اختص بخوف العدو واما عندنا فالاحصار اعم من ان یکون بسبب مرض او خوف عدو او نحو ذلک لقوله علیه السلام من کسر او عرج فقد حل فعلیه الحج من قابل کما فی تفسیر الاحمدی ۱۲ ک٥ قوله تیسر اشار به الی ان استیسر بمعنی تیسر والسین لیست للاستدعاء هنا کما صرح به ابو البقاء ۱۲ ک٥ قوله لا تتحللوا یشیر الی ان حلق الراس کنایة عن التحلل والحلق به یحصل التحلل لا بالذبح واما عند ابی حنیفة لا یجب الحلق والتقصیر للمحصر بل یحصل التحلل بمجرد الذبح ۱۲ کمالین ك٥ قوله وهو مکان الاحصار حلا کان او حرما فان استعمال بلوغ الشیء فی محله فی وصوله الی ما یقصد به شائع والمعنی عند ابی حنیفة لا تحلوا حتی تعلموا ان الهدی الذی بعثتموها الی الحرم بلغ محله ای مکانه الذی یجب ان ینحر فیه وهو الحرم واحتج الاول بانه صلی الله علیه وسلم نحر بالحدیبیة وهو من الحل واجیب بان الحدیبیة لبعضه من الحرم ۱۲ کمالین ك٥ قوله عند الشافعی واما عند ابی حنیفة رح فیبعث به الی الحرم ویجعل للمبعوث علی یده یوم ذبحه علامة فاذا جاء الیوم وظن انه ذبح تحلل کما فی روح البیان ۱۲ ك٥ قوله وصداع بالضم درد سر کما فی الصراح ۱۲ ك٥ قوله ففدیة مبتدأ خبره محذوف قدره الشارح بقوله علیه وقوله قوت البلد ای مکة ۱۲ ك٥ قوله علی ستة مساکین ای لکل مسکین نصف صاع من بر او صاع من تمر او شعیر فصارت ثلثة اصوع ۱۲ ك٥ قوله ای بسبب فراغه یشیر الی ان الباء فی قوله بالعمرة للسببیة ومتعلق التمتع محذوف اعنی بمحظورات الاحرام وقیل المعنی لمن استمتع وانتفع بالتقرب بها الی الله بالعمرة قبل الانتفاع بتقربه بالحج فی اشهره وعلی هذا فالباء صلة التمتع ۱۲ک ك٥ قوله هو شاة الخ والحاصل ان من

م ابو حنیفة ومالک الاشارة الی التمتع فلا متعة ولا قران عندهما للمکی ومن فعل ذلک منهم فعلیه دم جنایة قال ابو حنیفة لو کانت الاشارة راجعة

ادی الحج والعمرة حال کونه امنا یجب علیه ما استیسر من الهدی من ابل او بقر او شاة اداء لحق شکر التمتع والتوفیق باجتماع الحج والعمرة وهذا الهدی دم نسک یؤکل منه ویذبح یوم النحر کالاضحیة ولم تنب الاضحیة عنه ۱۲ ك٥ قوله فیجب الخ ای کی تقع الصیام فی خلال الحج والافضل ان یحرم بالحج قبل الیوم السادس کما یشرع فی الصیام من السادس ویتمها الی الثامن ۱۲ک ك٥ قوله لکراهة صوم یوم عرفة ای بعرفة فروی ابو داؤد انه صلی الله علیه وسلم نهی عن صوم یوم عرفة بعرفة وهذا عند الشافعی واما عند ابی حنیفة فالنهی محمول علی من یضعفه الصوم عن الوقوف وغیره ۱۲ک ك٥ قوله ولا یجوز صومها لانه صلی الله علیه وسلم نهی عن صیام ایام التشریق وهو قول امامنا ابی حنیفة رح وروی الدارقطنی عن ابن عمر رخص النبی صلی الله علیه وسلم للمتمتع اذا لم یجد هدیا ان یصوم ایام التشریق وبه اخذ مالک والشافعی فی القدیم واحمد واسحق ورجحه النووی فی الروضة وکذا ابن حجر لعموم الآیة قالوا وتخصیص الآحاد بالمتواتر اولی من عکسه قلنا لا نسلم کون ایام التشریق من ایام الحج ۱۲ک ك٥ قوله وقیل اذا فرغتم اختلف فی تفسیر الرجوع الی وطنه ومصره وهو الصحیح من قولی الشافعی وهو الماثور عن ابن عباس ثم اختلف علی ذلک فقال الجمهور ان المراد الفراغ من الرجوع بالوصول الی الاهل فلا یجوز صومها فی الطریق وقیل یجوز لان ابتداء السیر اول الرجوع وهو قول اسحق وقیل المعنی اذا فرغتم من اعمال الحج بالرجوع الی منی وهو مذهب ابی حنیفة وقول الشافعی فیصوم بعد حجته ان شاء بمکة او فی الطریق ۱۲ک ك٥ قوله الحکم جعل المشار الیه الحکم وهو قول الشافعی فلا دم علی المتمتع المکی وجعل

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

ـله قوله في ان تبتغوا اشارة الى انه ظرف بحذف حرف الجر قياسا في ان وان متعلق بجناح ١٢ ك ـله قوله بالتجارة في الحج آه اتفقوا على ان التجارة ان اوقعت نقصا في الطاعة لم تكن مباحة وان لم توقع نقصا فيها كانت مباحة وتركها اولى لقوله تعالى وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين والاخلاص ان لا يكون لحامل على الفعل سوى كونه عبادة والحاصل ان الاذن في هذه التجارة جار مجرى الرخص كذا في الكرخي و الذي تخلص في كتب الفروع في هذه المسئلة اي التشريك بين العبادة وغيرها ثلاثة طرق قال ابن عبد السلام انه لا اجر فيه مطلقا اي سواء تساوى القصدان ام اختلفا وقد اختار الغزالي فيما اذا اشترك بالعبادة غرض من امر دنيوي اعتبار الباعث على العمل فان كان القصد الدنيوي هو الاغلب لم يكن فيه اجر وان كان القصد الديني اغلب فله بقدره وان تساويا تساقطا وقال ابن حجر في شرح المنهاج والاوجه ان قصد العبادة يثاب عليه بقدره وان انضم اليه غيره مساويا او راجحا وخالفه الرملي فاعتمد طريقة الغزالي ١٢ ج ـله قوله ردا للكراهة روى البخاري عن ابن عباس قال كانت عكاظ وذو المجاز ومجنة اسواقا في الجاهلية فتأثموا ان يتجروا في المواسم فنزلت ١٢ ك ـله قوله دفعتم اشارة الى ان الافاضة هو الدفع ههنا واصله افضتم انفسكم فترك ذكر المفعول كما في البيضاوي وغيره ١٢ ـله قوله حتى اسفر جدا اي ظهر بياض النهار في الصراح اسفار روشن شدن صبح ١٢ ـله قوله والكاف للتعليل اي وما مصدرية اي واذكروه

لاجل هداية اياكم ولا يخفى حسن موقعه من

فيها من عطف الخاص على العام فان الفساد اعم من ذلك فيشمل سفك الدماء ونهب الاموال وغير ذلك ١٢

يٰۤاُولِی الْاَلْبَابِ۝ ذوي العقول لَیْسَ عَلَیْكُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَبْتَغُوْا تطلبوا فَضْلًا رزقا مِّنْ رَّبِّكُمْ بالتجارة في الحج نزل ردا لكراهتهم ذلك فَاِذَاۤ اَفَضْتُمْ دفعتم مِّنْ عَرَفٰتٍ بعد الوقوف بها فَاذْكُرُوا اللّٰهَ بعد المبيت بمزدلفة بالتلبية والتهليل والدعاء عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ هو جبل في آخر المزدلفة يقال له قزح وفي الحديث انه صلى الله عليه وسلم وقف به يذكر الله ويدعو حتى اسفر جدا رواه مسلم وَاذْكُرُوْهُ كَمَا هَدٰىكُمْ لمعالم دينه ومناسك حجه والكاف للتعليل وَاِنْ مخففة كُنْتُمْ مِّنْ قَبْلِهٖ قبل هداه لَمِنَ الضَّآلِّیْنَ۝ ثُمَّ اَفِیْضُوْا يا قريش مِنْ حَیْثُ اَفَاضَ النَّاسُ اي من عرفة بان تقفوا بها معهم وكانوا يقفون بالمزدلفة ترفعا عن الوقوف معهم وثم للترتيب في الذكر وَاسْتَغْفِرُوا اللّٰهَ من ذنوبكم اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ للمؤمنين رَّحِیْمٌ۝ بهم فَاِذَا قَضَیْتُمْ اديتم مَّنَاسِكَكُمْ عباداتِ حجكم بان رميتم جمرة العقبة وحلقتم وطفتم واستقررتم بمنى فَاذْكُرُوا اللّٰهَ بالتكبير والثناء كَذِكْرِكُمْ اٰبَآءَكُمْ كما كنتم تذكرونهم عند فراغ حجكم بالمفاخر اَوْ اَشَدَّ ذِكْرًا من ذكركم اياهم ونصب اشد على الحال من ذكرا المنصوب باذكروا اذ لو تأخر عنه لكان صفة له فَمِنَ النَّاسِ مَنْ یَّقُوْلُ رَبَّنَاۤ اٰتِنَا نصيبنا فِی الدُّنْیَا فيؤتاه فيها وَمَا لَهٗ فِی الْاٰخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ۝ نصيب وَمِنْهُمْ مَّنْ یَّقُوْلُ رَبَّنَاۤ اٰتِنَا فِی الدُّنْیَا حَسَنَةً نعمة وَّفِی الْاٰخِرَةِ حَسَنَةً هي الجنة وَّقِنَا عَذَابَ النَّارِ۝ بعدم دخولها وهذا بيان لما كان عليه المشركون ولحال المؤمنين والقصد به الحث على طلب خير الدارين كما وعد بالثواب عليه بقوله اُولٰٓىِٕكَ لَهُمْ نَصِیْبٌ ثواب مِّنْ اجل مَّا كَسَبُوْا عملوا من الحج والدعاء وَاللّٰهُ سَرِیْعُ الْحِسَابِ۝ يحاسب الخلق كلهم في قدر نصف نهار من ايام الدنيا لحديث بذلك وَاذْكُرُوا اللّٰهَ بالتكبير عند رمي الجمرات فِیْۤ اَیَّامٍ مَّعْدُوْدٰتٍ اي ايام التشريق الثلاثة فَمَنْ تَعَجَّلَ اي استعجل بالنفر من منى فِیْ یَوْمَیْنِ اي في ثاني ايام التشريق بعد رمي جماره فَلَاۤ اِثْمَ عَلَیْهِ بالتعجيل وَمَنْ تَاَخَّرَ بها حتى بات ليلة الثالث ورمى جماره فَلَاۤ اِثْمَ عَلَیْهِ بذلك اي هم مخيرون في ذلك ونفي الاثم لِمَنِ اتَّقٰى الله في حجه لانه الحاج على الحقيقة وَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاعْلَمُوْۤا اَنَّكُمْ اِلَیْهِ تُحْشَرُوْنَ۝ في الآخرة فيجازيكم باعمالكم وَمِنَ النَّاسِ مَنْ یُّعْجِبُكَ قَوْلُهٗ فِی الْحَیٰوةِ الدُّنْیَا ولا يعجبك في الآخرة لمخالفته لاعتقاده وَیُشْهِدُ اللّٰهَ عَلٰی مَا فِیْ قَلْبِهٖ انه موافق لقوله وَهُوَ اَلَدُّ الْخِصَامِ۝ شديد الخصومة لك ولاتباعك لعداوته لك وهو الاخنس بن شريق كان منافقا حلو الكلام للنبي صلى الله عليه وسلم يحلف انه مؤمن به ومحب له فيدني مجلسه فاكذبه الله تعالى في ذلك ومر بزرع وحمر لبعض المسلمين فاحرقه وعقرها ليلا كما قال تعالى وَاِذَا تَوَلّٰی انصرف عنك سَعٰی مشى فِی الْاَرْضِ لِیُفْسِدَ فِیْهَا وَیُهْلِكَ الْحَرْثَ

جعله للتشبيه كما قاله غيره انتهى ما في الكمالين قلت هكذا ذكره عبد الله بن احمد بن محمود ابو البركات في تفسير المدارك حيث قال ما مصدرية او كافة اي اذكروه ذكرا حسنا كما هداكم هداية حسنة ١٢ ـله قوله ثم افيضوا من حيث افاض الناس بالفارسية پس بازگردید از انجا که بازمیگردند همه مردمان ١٢ ـله قوله ترفعا اي استكبارا وقوله معهم اي مع الناس ١٢ جمل ـله قوله وثم للترتيب في الذكر اي لا للتراخي في الوقوع حتى يرد عليه انه يستلزم تراخي الدفع من عرفة عن الذكر بالمزدلفة مع ان الامر بالعكس لو عطف على الجزاء وتراخي الشيء عن نفسه لو عطف على مجموع الشرط والجزاء ١٢ ك ـله قوله جمرة العقبة هي حجر صغير وجمعه جمار وبها سمي الموضع الذي يرمى فيه ام كذا في النهاية ١٢ ـله قوله بالمفاخرة جمع مفخرة بمعنى بزرگی كذا في الصراح ١٢ ـله قوله نصب اشد على الحال الخ يعني نصب اشد من جهة انه حال من قوله ذكرا مقدم عليه وهو المنصوب باذكروا ولو تاخر لكان صفة له فيكون التركيب او ذكرا اشد وحسن تاخير ذكرا الا انه كالفاصلة لزوال قلق التكرار اذ لو تقدم لكان التركيب فاذكروا الله كذكركم آباءكم او ذكرا اشد ١٢ ـله قوله لكان صفة له فلما تقدم نصب على الحال الا ترى انه لو تاخر لكان التركيب وذكرا اشد اي من ذكركم لآبائكم وحسن تاخير ذكرا لانه كالفاصلة لزوال قلق التكرار اذ لو تقدم لكان التركيب فاذكروا الله كذكركم آباءكم او ذكرا اشد قال ابو حيان وفيه ان المطلوب الذكر الموصوف بالاشدية لا طلبه حال الاشدية ١٢ ك ـله قوله فمن الناس من يقول ربنا آتنا في الدنيا اي من الناس يشهدون الحج ويسأل الله حظوظ الدنيا ١٢ ـله قوله نعمة اي بركة وخيرا وذلك كالعافية والزوجة الحسنة والدار الواسعة وغير ذلك مما يعين على الدار الآخرة فكل امر في الدنيا يوافق الطبع ويعين على الدار الآخرة فهو من حسنات الدنيا ١٢ صاوي ـله قوله هي الجنة اي دخولها بالسلام بحيث يموت على الاسلام ولا يلحقه حساب لا عذاب يرى وجه الله الكريم وهذا احسن ما فسر به حسنة الدنيا و الآخرة وهو معنى قوله في الحديث لعائشة سلي العافية في الدارين ١٢ صاوي ـله قوله في قدر نصف نهار بل قيل انه في مقدار ساعة بل ورد ايضا انه كلمح البصر و ذلك كناية عن عظيم قدرته فمن كان هذا وصفه ينبغي ان يتقى ويخشى وما من احد من المحاسبين الا ويرى انه لا يحاسب غيره وذلك بعد القصاص الموقف الذي تدنو الشمس فيه من الرؤس ويسيل العرق في الارض سبعين ذراعا وتكون النار حول الخلائق وتحيط الملائكة بالمخلوقات فيكون سبع صفوف يحولون بينهم وبين النار وهو يختلف باختلاف الناس فنسأل الله السلامة من اهواله ١٢ صاوي ـله قوله لحديث بذلك اخرج ابن ابي حاتم عن ابن عباس قال انما الحساب ضحوة ليقيل الاولياء مع الحور والاعداء مع الشياطين مقرنين ١٢ كما ـله قوله عند رمي الجمرات اي وفي ايام التشريق ادبار الصلوات المفروضة لكن التكبير عند كل رمي سنة والتكبير التشريق ادبار الصلوات واجب على من صلى بجماعة من فجر عرفة الى عصر اخر ايام التشريق على قول الصاحبين وبه يفتى اه من الاحمدي ١٢ ـله قوله اي في ثاني ايام التشريق يشير به الى ان الكلام على حذف المضاف دفعا لما يوهمه ظاهر النظم من ان النفر واقع في كل من اليومين وليس مرادا ١٢ جمل ـله قوله بعد رمي جماره واصل مشروعية الرمي عند امر ابراهيم الخليل بذبح ولده فلما توجه لذبحه تعرض له الشيطان عند المسجد فرماه بسبع حصيات ثم تعرض له عند الوسطى فرماه ايضا بسبع ثم تعرض له عند العقبة فرماه ايضا بسبع فهو مما زال سببه وبقي حكمه ١٢ ـله قوله ومن تاخر بها اي بمنى عند الوسطى اي استقر وبقي فيها في من تاخر في النفر من يومين واقام بمنى حتى بات ورمى في يوم الثالث بعد النحر ايضا فلا اثم عليه لمن اتقى ١٢ ـله قوله اي هم مخيرون الخ اشار به ان قوله لمن اتقى خبر مبتدأ محذوف تقديره هذا ونصه ابو السعود ١٢ ـله قوله في ذلك يعني ان معنى نفي الاثم التخيير والرد على المستعجل او المتاخر من اهل الجاهلية والتاخر وان كان افضل لكنه يجوز التخيير بين الفاضل والافضل كما خير المسافر بين الصوم والافطار ١٢ ـله قوله ونفي الاثم اشارة لتقدير المبتدأ بقوله لمن اتقى وهذا اولى من تقدير التخيير او الاحكام واللام في لمن اتقى للاختصاص او للتعليل كما قاله الطيبي او للبيان كما قاله التفتازاني ١٢ ك ـله قوله ومن الناس من يقول معطوف على قوله فمن الناس من يقول ربنا الآية فقد قسم الله الناس على اربعة اقسام الاول من يطلب الدنيا لا غير ومنهم من يطلب الدنيا والآخرة ومنهم من يظهر انه من اهل الآخرة مع انه في الواقع من اهل النار ومنهم من هو مؤمن ظاهرا وباطنا وذكرهم على هذا الترتيب ١٢ ص ـله قوله في الحيوة الدنيا في يتعلق بالقول اي يعجبك ما يقوله في معنى الدنيا لانه يطلب بادعاء المحبة حظ الدنيا ولا يريد به الآخرة او يعجبك اي يعجبك حلو كلامه في الدنيا لا في الآخرة لما يرهقه في الموقف من الحبسة واللكنة ١٢ مدارك ـله قوله انه موافق يدل على ان ما في قلبه اي شهد الله على ان ما في قلبه موافق قوله ١٢ ك ـله قوله شديد الخصومة يشير الى ان الد افعل صفة بدليل جمعه على لد ومجيء مؤنثه لداء لا افعل تفضيل والى ان الاضافة اضافة الصفة الى فاعلها على الاسناد المجازي كجد جده لان الالد الخاصم وجعل الزمخشري الاضافة بمعنى في وهو الاخنس بالخاء المعجمة ثم النون والسين المهملة ابن شريق بفتح الشين المعجمة والقاف في آخره الثقفي حليف زهرة واسمه ابي وسمي الاخنس لانه خنس بثلاث مائة رجل من زهرة اخرج ابن جرير عن السدي ان الآية نزلت فيه وقيل في المنافقين كلهم اخرجه ابن جرير ايضا عن السدي ١٢ ك ـله قوله الاخنس بن شريق آه هذا لقبه واسمه ابي و لقب بالاخنس لانه خنس يوم بدر اي تاخر عن القتال مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان معه ثلث مائة رجل من المنافقين من بني زهرة فاخرهم عن القتال آه وقال ان محمدا ابن اختكم فان يك كاذبا كفاكموه م

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

وَالنَّسْلَ ط من جملة الفساد وَاللّٰهُ لَا يُحِبُّ الْفَسَادَ۝ ای لا یرضی بہ وَاِذَا قِيْلَ لَهُ اتَّقِ اللّٰهَ فی فعلک اَخَذَتْهُ
الْعِزَّةُ حملتہ الانفۃ والحمیۃ على العمل بِالْاِثْمِ الذی امر باتقائہ فَحَسْبُهٗ کافیہ جَهَنَّمُ ط وَلَبِئْسَ الْمِهَادُ۝ الفراش ہی
وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَّشْرِيْ يبيع نَفْسَهُ ای یبذلہا فی طاعۃ اللہ تعالی ابْتِغَآءَ طلب مَرْضَاتِ اللّٰهِ رضاہ وہو
صہیب لما اذاہ المشرکون ہاجر الی المدینۃ وترک لہم مالہ وَاللّٰهُ رَءُوْفٌ بِالْعِبَادِ۝ حیث ارشدہم لما فیہ رضاہ
ونزل فی عبد اللہ بن سلام واصحابہ لما عظموا السبت وکرہوا الابل والبانہا بعد الاسلام يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ
اٰمَنُوا ادْخُلُوْا فِي السِّلْمِ بفتح السین وکسرہا الاسلام كَآفَّةً حال من السلم ای فی جمیع شرائعہ وَلَا تَتَّبِعُوْا
خُطُوٰتِ طرق الشَّيْطٰنِ ط ای تزیینہ بالتفریق اِنَّهٗ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِيْنٌ۝ بین العداوۃ فَاِنْ زَلَلْتُمْ ملتم عن الدخول فی
جمیعہ مِّنْ بَعْدِ مَا جَآءَتْكُمُ الْبَيِّنٰتُ الحجج الظاہرۃ علی انہ حق فَاعْلَمُوْٓا اَنَّ اللّٰهَ عَزِيْزٌ لا یعجزہ شیء عن انتقامہ منکم
حَكِيْمٌ۝ فی صنعہ هَلْ ما يَنْظُرُوْنَ ینتظر التارکون الدخول فیہ اِلَّآ اَنْ يَّاْتِيَهُمُ اللّٰهُ ای امرہ کقولہ اَوْ يَاْتِيَ
اَمْرُ رَبِّكَ ای عذابہ فِيْ ظُلَلٍ جمع ظلۃ مِّنَ الْغَمَامِ السحاب وَالْمَلٰٓئِكَةُ وَقُضِيَ الْاَمْرُ ط تم امر اہلاکہم وَاِلَى اللّٰهِ تُرْجَعُ
25 ع 14 9 الْاُمُوْرُ۝ بالبناء للمفعول والفاعل فی الاخرۃ فیجازی سَلْ یا محمد بَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ تبکیتا كَمْ اٰتَيْنٰهُمْ کم استفہامیۃ
معلقۃ سل من المفعول الثانی وہی ثانی مفعولی اتینا ومیزہا مِّنْ اٰيَةٍ بَيِّنَةٍ ط ظاہرۃ کفلق البحر وانزال
المن والسلوی فبدلوہا کفرا وَمَنْ يُّبَدِّلْ نِعْمَةَ اللّٰهِ ای ما انعم بہ علیہ من الایات لانہا سبب الہدایۃ
مِنْ بَعْدِ مَا جَآءَتْهُ کفرا فَاِنَّ اللّٰهَ شَدِيْدُ الْعِقَابِ۝ لہ زُيِّنَ لِلَّذِيْنَ كَفَرُوا من اہل مکۃ الْحَيٰوةُ
ربع الدُّنْيَا بالتمویہ فاحبوہا وَ ہم يَسْخَرُوْنَ مِنَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوا لفقرہم کعمار وبلال وصہیب ای یستہزءون
بہم ویتعالون علیہم بالمال وَالَّذِيْنَ اتَّقَوْا الشرک وہم ہؤلاء فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ ط وَاللّٰهُ يَرْزُقُ مَنْ يَّشَآءُ بِغَيْرِ
حِسَابٍ۝ ای رزقا واسعا فی الاخرۃ او الدنیا بان یملک المسخور منہم اموال الساخرین ورقابہم كَانَ النَّاسُ اُمَّةً
وَّاحِدَةً علی الایمان فاختلفوا بان امن بعض وکفر بعض فَبَعَثَ اللّٰهُ النَّبِيّٖنَ الیہم مُبَشِّرِيْنَ من امن بالجنۃ
وَمُنْذِرِيْنَ من کفر بالنار وَاَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتٰبَ بمعنی الکتب بِالْحَقِّ متعلق بانزل لِيَحْكُمَ بہ بَيْنَ النَّاسِ
فِيْمَا اخْتَلَفُوْا فِيْهِ ط من الدین وَمَا اخْتَلَفَ فِيْهِ ای الدین اِلَّا الَّذِيْنَ اُوْتُوْهُ ای الکتاب فامن بعض وکفر
بعض مِنْۢ بَعْدِ مَا جَآءَتْهُمُ الْبَيِّنٰتُ الحجج الظاہرۃ علی التوحید ومن متعلقۃ باختلف وہی وما بعدہا مقدم
علی الاستثناء فی المعنی بَغْيًا من الکافرین بَيْنَهُمْ ج فَهَدَى اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لِمَا اخْتَلَفُوْا فِيْهِ مِنَ للبیان الْحَقِّ
بِاِذْنِهٖ ط بارادتہ وَاللّٰهُ يَهْدِيْ مَنْ يَّشَآءُ ہدایتہ اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ۝ طریق الحق ونزل فی جہد اصاب المسلمین

ع قولہ بمعنی الکتب اشارۃ الی ان الالف واللام للجنس او مفرد فی موضع الجمع ۱۲

ل قولہ من جملۃ الفساد خبر مبتدأ محذوف تقدیرہ ہذا من جملۃ الفساد ۱۲ ۲ قولہ الانفۃ ای الاستکبار اشارۃ الی ان العزۃ وہی خلاف الذل مجاز عن سببہ الذی ہو الانفۃ وقولہ الحمیۃ بالتشدید ننگ وعار داشتن از چیزے کذا فی الصراح ۱۲ ۳ قولہ بالاثم الباء للملابسۃ والاتیان بقولہ بالاثم یسمی عند علماء البدیع تتمیما لانہ ربما یتوہم ان المراد عزۃ ممدوحۃ ۱۲ ۴ قولہ باتقائہ یشیر الی انہ ماخوذ من قولہم اخذتہ بکذا اذا حملتہ علیہ الزمتہ ایاہ ۱۲ ک ۵ قولہ ہی اشارۃ الی ان المخصوص بالذم محذوف وہو ہی ۱۲ ۶ قولہ یبیع یعنی الشراء بمعنی البیع مجاز عن البذل فی الجہاد وغیرہ ۱۲ ۷ قولہ وترک لہم مالہ اخرجہ عکرمۃ وورد من طرق آخر انہا نزلت حین ہاجروا وترکوہ فافتدی منہم قالوا وعلی ہذا فیشری بمعنی یشتری لا بمعنی یبیع ۱۲ ک ۸ قولہ ونزل فی عبد اللہ بن سلام ای نزل القول الآتی کما رواہ ابن جریر عن عکرمۃ ۱۲ ک ۹ قولہ واصحابہ ثعلبۃ بن یامین واسد واسید وسعید بن عمرو وکلہم من الیہود ۱۲ ک ۱۰ قولہ لما عظموا السبت فقالوا یا رسول اللہ کنا نعظمہ فدعنا نسبت وان التوراۃ کتاب اللہ فدعنا فلنقم بہ اللیل ۱۲ ک ۱۱ قولہ یا ایہا الذین آمنوا الخطاب لاہل الکتاب لانہم آمنوا بنبیہم وکتابہم او للمنافقین لانہم آمنوا بالسنتہم ۱۲ مدارک ۱۲ قولہ فی السلم والسلم فی الاصل الاستسلام اطلق علی الاسلام ہہنا لما فیہ من الانقیاد ۱۲ ک ۱۳ قولہ حال من السلم وہی تؤنث کالحرب وفیہ اشارۃ الی انہ لا یختص بمن یعقل کما قالہ ابن ہشام وتعقب علی الزمخشری فی جعلہ حالا من السلم ۱۲ کما ۱۴ قولہ ای تزیینہ لیس مرادہ تفسیر الطریق بالتزیین بل المراد ان الکلام علی حذف مضاف والتقدیر طرق تزیین الشیطان وتزیینہ وسوسۃ وطرقہا آثارہا کتحریم الابل وتعظیم السبت ۱۲ جمل ۱۵ قولہ ہل ینتظرون استفہام فی معنی النفی ولذلک جاز بعدہ الا ۱۲ بیضاوی ۱۶ قولہ ای امرہ یعنی ان الاسناد مجازی کما یفسرہ قولہ تعالی ہل ینظرون الا ان یاتیہم الملائکۃ او یاتیہم امر ربک ۱۲ ک ۱۷ قولہ فی ظلل ظرف للاتیان المذکور والمعنی ان اللہ یرسل علیہم العذاب فی صورۃ الرحمۃ وذلک لان شان السحاب الرقیق ان تاتی بالامطار التی یکون فیہا منافع لہم وذلک مکر عظیم من اللہ بہم ۱۲ ۱۸ قولہ جمع ظلۃ کقلۃ وقلل وہی ما اظلک من السحاب وانما یاتیہم العذاب کان الامر افزع واہول ۱۲ ک ۱۹ قولہ تم امر اہلاکہم فالقضاء بمعنی الاتمام واللام فی الامر للعہد ۱۲ ک ۲۰ قولہ بالبناء للمفعول یعنی من الرجع وہو الرد وقولہ والفاعل یعنی من الرجوع فرجع یستعمل لازما ومتعدیا فالمبنی للمفعول من المتعدی ومصدرہ الرجع کالضرب والمبنی للفاعل من اللازم ومصدرہ الرجوع وقولہ فی الآخرۃ متعلق بترجع علی کل من القراءتین اہ من الجمل ۱۲ ۲۱ قولہ فیجازی ای علیہا واشار بذلک الی جواب سوال تقریرہ ان من المعلوم ان کل امر لا یرجع الا الی اللہ فما وجہ ہذا التنبیہ ومحصل الجواب ان المراد من ہذا اعلام الخلق انہ المجازی علی الاعمال بالثواب والعقاب ۱۲ من الخازن ۲۲ قولہ سل اصلہ اسأل نقلت فتحۃ الہمزۃ الی السین بعد حذفہا واستغنی عن ہمزۃ الوصل فصار سل وہو امر للرسول او لکل واحد وہو سوال تقریع کما تسأل الکفرۃ یوم القیامۃ ۱۲ مدارک ۲۳ قولہ تبکیتا ای تقریعا وتوبیخا لا للاستفہام منہم وہذا تسلیۃ لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای فلا غرابۃ فی عدم ایمانہم بک فانا آتیناہم آیات بینات علی ید موسی فلم یومنوا ولم ینقادوا ۱۲ ۲۴ قولہ معلقۃ وذلک لان السوال وان لم یکن من افعال القلوب لکنہ لما کان سببا للعلم الذی ہو منہا اعطی حکمہ من نصب المفعولین وصحۃ التعلیق ومعنی معلقۃ انہا مانعۃ لہ عن العمل فی اللفظ مع بقاء العمل فی المحل فہذا حقیقۃ التعلیق فجملۃ کم آتیناہم فی محل نصب بسل سادۃ مسد المفعول الثانی وقولہ وہی ثانی الخ التقدیر آتیناہم ای عددا کثیرا ۱۲ جمل ۲۵ قولہ من المفعول الثانی فالجملۃ فی موضع مفعول الثانی او فی موضع المصدر ای سلہم عن السوال والحال ای سلہم قائلا کم آتیناہم ۱۲ کما ۲۶ قولہ ومیزہا الخ وانما فصل بین کم ومیزہا حسن ان یوتی بمن للفصل بین المفعول والتمییز سواء کانت خبریۃ او استفہامیۃ وانکار الرضی زیادۃ من فی الاستفہامیۃ انما ہو عند عدم الفصل ۱۲ کما ۲۷ قولہ فبدلوہا ای بدلوا موجبہا وہو الایمان بہا والہاء مفعول اول وکفرا مفعول ثان ای اخذوا بدلہا الکفر ۱۲ ۲۸ قولہ لانہا سبب الہدایۃ انما کانت الآیات نعمۃ لانہا سبب الہدایۃ التی ہی اجل النعم ۱۲ ک ۲۹ قولہ کفرا ہذا ہو المفعول الثانی للتبدیل ۱۲ ۳۰ قولہ لہ قدرہ الشارح لیکون خبر المن وعبارۃ ابی البقاء ومن یبدل فی موضع رفع بالابتداء والعائد الضمیر فی یبدل وقیل العائد محذوف تقدیرہ شدید العقاب لہ ۱۲ ۳۱ قولہ زین المزین ہو الشیطان زین لہم الدنیا وحسنہا فی اعینہم بوساوسہ فلا یریدون غیرہا او اللہ زین بخلق الشہوات فیہم لان جمیع الکائنات منہ ۱۲ ک ۳۲ قولہ بالتمویہ الباء سببیۃ ای بسبب التمویہ ای الزخرفۃ والبہجۃ وفی الصراح تمویہ سیم وزر اندود کردن چیزے را وآب نمودن چیزے را وتلبیس کردن ۱۲ ۳۳ قولہ وہم یشیر بتقدیر المبتدا الی ان الجملۃ حال ۱۲ ک ۳۴ قولہ وہم ہؤلاء یعنی عمارا وغیرہ فوقہم لانہم فی علیین وہم فی اسفل السافلین ۱۲ ک ۳۵ قولہ کان الناس امۃ واحدۃ الخ ای جماعۃ واحدۃ متفقین علی الایمان من وقت آدم الی مبعث نوح علیہما السلام وکان بینہما عشرۃ قرون کل قرن ثمانون سنۃ کما عند الاکثر ۱۲ روح ۳۶ قولہ علی الایمان بعد الطوفان اذ فیما بین آدم وادریس موحدین متمسکین بدینہ الا جمع قلیل من قابیل ومتابعیہ الی زمن ادریس ۱۲ ک ۳۷ قولہ فاختلفوا انما حذف لدلالۃ قولہ فیما اختلفوا فیہ علیہ وقراءۃ ابن مسعود کان الناس امۃ واحدۃ فاختلفوا فبعث اللہ النبیین رواہ الحاکم وصححہ وقیل کان الناس امۃ واحدۃ کفارا فبعث اللہ النبیین فاختلفوا والاول اوجہ قالہ الزمخشری ویؤید الاول ما فی قراءۃ ابن مسعود من تقدیم الاختلاف علی البعث وعدم ثبوت اتفاق الناس علی الکفر فی زمان من الازمنۃ ۱۲ ک ۳۸ قولہ بانزل یشیر الی انہ ظرف لغو وقد یجعل حالا من الکتاب ای متلبسا بالحق ای الدین ۱۲ ک ۳۹ قولہ وہی ای مع مدخولہا وقولہ وما بعدہا وہو قولہ بغیا بینہم وہو منصوب علی المفعول من اجلہ او علی الحال وبینہم صفۃ لبغیا او حال وقولہ مقدم علی الاستثناء وانما احتیج لذلک لان الاستثناء المفرغ لا یتعدد ولولا دعوی التقدم لکان متعددا فالتقدیر وما اختلف فیہ من بعد ما جاءتہم البینات بغیا بینہم الا الذین اوتوہ ۱۲ ۴۰ قولہ باذنہ حال من الذین آمنوا ای ماذونا لہم ویجوز ان یکون مفعولا لہدی ای ہداہم بامرہ اہ ابو البقاء وزاد فی السمین فی وجہ الثانی ان یکون متعلق بہدی مفعولا بہ ای ہداہم بامرہ ۱۲ ۴۱ قولہ ونزل فی جہد الخ قیل کان ذلک فی غزوۃ احزاب حین حاصر الکفار المدینۃ واحاطوا بہا وقطعوا عنہا الوارد ولم یکن بینہم وبین دخولہا الا الخندق وکانوا اذ ذاک عشرۃ آلاف مقاتل فاشتد الکرب والخوف علی المسلمین سیما مع وجود ثلثمائۃ منافق بین اظہرہم فنزلت وقیل فی یوم احد وقیل تسلیۃ للمہاجرین حین ترکوا دیارہم واموالہم بایدی المشرکین وقیل تسلیۃ للمسلمین حین عذبہم المشرکون بمکۃ وشکوا ذلک الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولہذا الاختلاف لم یعین المفسر الجہۃ ۱۲ کمالین

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

له قوله ام بل حسبتم اشار به الى ان ام منقطعة وانها مقدرة ببل ١٢ ك وله ولما ياتكم الواو للحال ولما بمعنى لم اى والحال انه لم ياتكم شلهم بعد ولم تبتلوا بما ابتلوا به من الاحوال الهائلة التى هى مثل فى الفظاعة والشدة وهو متوقع منتظر ١٢ ابو السعود سله قوله مثل الذين خلوا فيه حذف بين مثل والذين يدل عليه سياق الكلام وقد قدره الجلال بقوله شبه ما اتى الذين فشبه تفسير لمثل وما اتى هو المقدر وقول الجلال من المؤمنين بيان للذين وقوله من المحنة بيان لما اتى الذين قدره وقوله فتصبروا معطوف على مدخول لما فهو مجزوم بحذف النون فهو فى حيز النفى اى لم ياتكم مثل ما اتاهم ولم تصبروا ١٢ من الجمل سه قوله من المحن جمع محنة بيان للمثل وكان يوخذ الرجل منهم فيحفر له فى الارض ثم يوتى بالمنشار فيجعل نصفين ويمشط بامشاط الحديد ما دون لحمه وعظمه رواه البخارى ١٢ ك ه قوله جملة مستانفة اى كانه قيل ما مثل الذين خلوا وما حالهم فقيل مستهم الخ وقوله مبينة لما قبلها وهو مثل الذين وفيه مسامحة على صنيعه اولا حيث قدر بعد مثل ما اتى الخ هذا فى المعنى بيان لما اتى الذين خلوا لا لمثله اذ مثله هو ما اصاب المومنين والمذكور فى الآية هو ما اصاب الذين خلوا ١٢ جمل له قوله ازعجوا ازعاج از جائے بر انگیختن ١٢ تاج ك ه قوله حتى يقول اعلم ان ما بعد حتى ان كان حالا رفع نحو مرض فلان حتى لا يرجونه وان كان مستقبلا نصب نحو سرت حتى ادخل البلد وانت لم تدخل وان كان ماضيا كما هٰهنا فان نظر الى كون القول المذكور مستقبلا بالنظر الى ما قبله نصب وان نظر الى انه حكاية حال ماض رفع ١٢ ك ه قوله بالنصب على ان حتى بمعنى الى وان مضمرة اى الى ان يقول فهى غاية لما تقدم من المس والزلزال ١٢ ج ه قوله اى قال قال ابو البقاء والفعل هنا مستقبل حكيت به حالهم والمعنى على المضى والتقدير الى ان قال الرسول هذا على تقدير نصب يقول وبقراءة الرفع يكون التقدير وزلزلوا فقال الرسول فالزلزلة سبب القول وكلا الفعلين ماض فلم تعمل فيه حتى ١٢ نله قوله متى نصر الله متى منصوب على الظرف وهو فى موضع رفع خبر مقدم ونصر مبتدأ موخر ومتى ظرف زمان لا يتصرف الا بجره بحرف آه سمين والجلال جرى على ان نصر الله فاعل فعل محذوف ١٢ جمل لله قوله اى الذى ينفقونه اشار به الى ان ذا اسم موصول بمعنى الذى والعائد محذوف وان ما على اصلها من الاستفهام ولذلك لم يعمل فيها يسألونك وهى مبتدأ وذا خبره والجملة محلها نصب بيسألون والتقدير يسألونك اى الشئ الذى ينفقونه آه كرخى ١٢ جمل ١٢ له قوله وعلى من ينفق يعلم من هذا ان فى الآية حذفا لبعض المسئول عنه وان السوال عن امرين عن المنفق من المال وعن مصرفه وبهذا الاعتبار تحصل المطابقة بين الجواب والسوال وقوله قل ما انفقتم من خير جواب عن السوال المصرح به فى الآية اذ محصل هذا الجواب تجويز الانفاق والتصدق بسائر انواع الاموال قليلها وكثيرها وقوله فللوالدين الخ جواب عن المحذوف من السوال وهو السوال عن المصرف فقول الشارح الذى هو الشق الآخر المراد به الشق الآخر المقدر فى السوال كما اشار لتقديره ١٢ جمل ١٣ له قوله وفيه الخ لما لم يطابق الجواب السوال اجابوا عنه بوجهين احدهما ما ذكره المفسر وملخصه انهم سالوا عنهما وقالوا ما ننفق وعلى من ننفق لكن حذف فى حكاية السوال احدهما ايجازا فاجاب عن احد جزئيه الاهم صريحا وعن الآخر بالاشارة فى وصف المنفق بالخير كانه قيل المنفق هو الخير المتناول للقليل والكثير والمنفق عليهم هم هولاء وثانيهما ما ذكره غيره وهو انه سال عن المنفق فاجيب ببيان المصرف لانه اهم فان اعتداد النفقة باعتباره ١٢ ك ١٤ له قوله شيئا وهو جميع ما كلفوا من الامور الشاقة التى من جملتها القتال وقوله عسى ان تحبوا شيئا وهو جميع ما نهوا عنه من الامور المستلذة من جملتها القعود عن الغزو ١٢ ١٥ له قوله ما هو يعنى ان المفعول مراد فى المعنى محذوف فى اللفظ ايجازا لا متروك منزل فعله منزلة اللازم ١٢ ك ١٦ له قوله وارسل النبى هذا بيان لسبب نزول هذه الآيات من هنا الى آخر الربع ١٢ ١٧ له قوله اول سراياه اخرجه ابن جرير السرايا جمع سرية بفتح السين المهملة قطعة من الجيش تخرج وترجع وشاع فى اصطلاح اهل السير على جماعة ارسلها النبى صلى الله عليه وسلم ولم يخرج معهم فان خرج هو بنفسه تسمى غزوة قوله سرايا جمع سرية وهى خمسة الى ثلثمائة وقيل الى اربعمائة كما فى القاموس ١٢ ١٨ له قوله وامر بتشديد الميم اى جعل اميرا على السرية ١٢ ك ١٩ له قوله الحضرمى منسوب الى حضرموت واسمه عمرو واسم ابيه عبد الله بن عباد كذا فى حاشية الجمل ١٢ عبد ٢٠ له قوله والتبس اى اشتبه عليهم الهلال برجب وقال الزمخشرى انه كان ذلك غرة رجب وهم يظنونه من جمادى الآخرة وفى سيرة ابن سيد الناس كما نقله الخفاجى انه فى رجب وانه لم يرسلهم لقتال وانه بعثهم ليعلم انه قريش وانهم لقوا هولاء فى آخر يوم من رجب فقالوا الان تركناهم لقد دخلوا الحرم وان قاتلناهم هتكنا حرمة الشهر ثم عزموا على القتل لهم ففعلوا ما فعلوا انتهى ١٢ ك ٢١ له قوله فعيرهم اى عير المسلمين الذين كانوا بمكة كفار قريش بمكة وقالوا انهم قد استحللتم القتل فى الاشهر الحرم وقوله فنزل الخ اى فعظم ذلك على اهل السرية واخر النبى صلى الله عليه وسلم قسمة الغنيمة الى نزول الوحى فنزلت الآية ١٢ ٢٢ له قوله المحرم اى رجب سمى به لتحريم القتال فيه ١٢ روح ٢٣ له قوله بدل اشتمال اى عن الشهر الحرام لما ان الاول غير واف بالمقصود منسوب الى الثانى ملابس له غير الكلية والجزئية ولما كانت النكرة موصوفة صح ابداله من المعرفة على ان وجوب التوصيف انما هو فى بدل الكل نص عليه الرضى ١٢ ك ٢٤ له قوله فيه الجار والمجرور متعلق بقتال ويجوز كونه ظرف مستقر صفة له وقوله كبير اى ان كان عمدا فان خطأ كفعل السرية فلا اثم عليه وبعد ذلك فهذه الآية منسوخة بقوله تعالى اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم اى فى الاشهر الحرم وغيرها ١٢ ٢٥ له قوله مبتدأ اى قتال مبتدأ وكبير خبره وجاز الابتداء بالنكرة لانها وصفت بفيه ١٢

البقرة ٢ | ٣٢ | سيقول ٢

الخازن انهم سالوا بالفصل وقالوا يا رسول الله هل توجر على سفرنا هذا ونطمع ان يكون لنا غزوا ١٢ جمل

أَمْ بل أَحَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا لم يَأْتِكُمْ مَّثَلُ شبه ما اتى الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ من المؤمنين من المحن فتصبروا كما صبروا مَسَّتْهُمْ جملة مستانفة مبينة لما قبلها الْبَأْسَاءُ شدة الفقر وَالضَّرَّاءُ المرض وَزُلْزِلُوا ازعجوا بانواع البلاء حَتَّىٰ يَقُولَ بالنصب والرفع اى قال الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ استبطاء للنصر لتناهى الشدة عليهم مَتَىٰ ياتى نَصْرُ اللَّهِ الذى وعدناه فاجيبوا من قبل الله تعالى أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ اتيانه ﴿۲۱۴﴾ يَسْأَلُونَكَ يا محمد مَاذَا اى الذى يُنْفِقُونَ والسائل عمرو بن الجموح وكان شيخا ذا مال فسأل النبى صلعم عما ينفق وعلى من ينفق قُلْ لهم مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ بيان لما شامل للقليل والكثير فيه بيان المنفق الذى هو احد شقى السوال واجاب عن المصرف الذى هو الشق الآخر بقوله فَلِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ اى هم اولى به وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ انفاق او غيره فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿۲۱۵﴾ فمجاز عليه كُتِبَ فرض عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ للكفار وَهُوَ كُرْهٌ مكروه لَكُمْ طبعا لمشقته وَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَىٰ أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ لميل النفس الى الشهوات الموجبة لهلاكها ونفورها عن التكليفات الموجبة لسعادتها فلعل لكم فى القتال وان كرهتموه خيرا لان فيه اما الظفر والغنيمة او الشهادة والاجر وفى تركه وان احببتموه شرا لان فيه الذل والفقر وحرمان الاجر وَاللَّهُ يَعْلَمُ ما هو خير لكم وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿۲۱۶﴾ ذلك فبادروا الى ما يامركم به وارسل النبى صلى الله عليه وسلم اول سراياه وامر عليها عبد الله بن جحش فقاتلوا المشركين وقتلوا ابن الحضرمى فى آخر يوم من جمادى الآخرة والتبس عليهم برجب فعيرهم الكفار باستحلاله فنزل يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ المحرم قِتَالٍ فِيهِ بدل اشتمال قُلْ لهم قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ عظيم وزرا مبتدأ وخبر وَصَدٌّ مبتدأ منع للناس عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ دينه وَكُفْرٌ بِهِ بالله وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اى مكة وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ وهم النبى صلى الله عليه وسلم والمؤمنون وخبر المبتدأ أَكْبَرُ اعظم وزرا عِنْدَ اللَّهِ من القتال فيه وَالْفِتْنَةُ الشرك منكم أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ لكم فيه وَلَا يَزَالُونَ اى الكفار يُقَاتِلُونَكُمْ ايها المؤمنون حَتَّىٰ كى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ الى الكفر إِنِ اسْتَطَاعُوا وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَٰئِكَ حَبِطَتْ بطلت أَعْمَالُهُمْ الصالحة فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فلا اعتداد بها ولا ثواب عليها والتقييد بالموت عليه يفيد انه لو رجع الى الاسلام لم يبطل عمله فيثاب عليه ولا يعيده كالحج مثلا وعليه الشافعى وَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿۲۱۷﴾ ولما ظن السرية انهم ان اسلموا من الاثم فلا يحصل لهم اجر نزل إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فارقوا

وهم عبد الله بن جحش ومن معه ١٢

٢٦ له قوله وصد عن المسجد الحرام تبع الزمخشرى فى جعله معطوفا على سبيل الله اى وصد عن سبيل الله وعن المسجد الحرام وما اورد عليه ان عطف قوله وكفر به على وصد مانع منه اذ لا يقدم العطف على الموصول على العطف على الصلة بناء على ان المعطوف على الصلة من تتمة الموصول ولا يجوز العطف على الشئ قبل الفراغ منه فاجاب عنه الزمخشرى فى الحاشية بان كفرا بالله متحد مع الصد فكاتحادهما سوغ ذلك كانه لا فصل بان موضع وكفر به عقب قوله المسجد الحرام الا انه لفرط العناية قدم عليه وفى نسخة وصد المسجد الحرام من غير لفظة عن وهى تطابق ما ذكره البيضاوى وانه من باب حذف المضاف وابقاء المضاف اليه بحاله وقال الفراء انه معطوف على الهاء فى به اى كفر به وبالمسجد الحرام واجاز الكوفيون والاخفش ويونس وابو يعلى العطف على الضمير المجرور من غير اعادة الجار وسياتى فى النساء ١٢ ك ٢٧ له قوله من القتال فيه اى اذ كان عمدا كما مر ١٢ ٢٨ له قوله اكبر من القتل اى اقطع من قتل الحضرمى فى الشهر الحرام كذا فى روح البيان ١٢ ٢٩ له قوله ان استطاعوا متعلق بيردوكم كما يقتضيه حتى ابى السعود وجواب الشرط محذوف تقديره فردوكم ١٢ ٣٠ له قوله لم يبطل عمله وقال ابو حنيفة رح ان مجرد الارتداد محبط للعمل عملا لقوله تعالى ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله وانما لم يحمل المطلق على المقيد مع كونهما فى حادثة واحدة لكونهما فى السبب دون الحكم واجاب عنه فى الدر المختار انه افاد الآية عملين وجزائين الاحباط والخلود فالاول بالردة والثانى بالموت عليها ومن ثمرات الخلاف انه من صلى ثم ارتد ثم اسلم والوقت باق يلزمه عند ابى حنيفة قضاء الصلوة خلافا للشافعى ١٢ ك ٣١ له قوله كالحج مثلا

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

سـ قوله لاعلاء دینه اشارة الی ان فی بمعنی لام التعلیل او السبیل بمعنی الدین وان فی الکلام حذف مضاف ۱۲ کـ قوله المیسر مصدر میمی من یسر کالموعد والمرجع یقال یسرته اذا قمرته واشتقاقه اما من الیسر لانه اخذ المال بیسر من غیر کد وتعب واما من الیسار لانه سلب یساره قیل انه کانت لهم عشرة اقداح هی الازلام والاقلام الفذ والتوأم والرقیب والحلس والنافس والمسبل والمعلی والمنیح والسفیح والوغد لکل منها نصیب معلوم من جزور ینحرونها ویجزئونها عشرة اجزاء وقیل ثمانیة وعشرین الا الثلاثة المنیح والسفیح والوغد للفذ سهم وللتوأم سهمان وللرقیب ثلثة وللحلس اربعة وللنافس خمسة وللمسبل ستة وللمعلی سبعة یجعلونها فی الربابة وهی خریطة یضعونها علی یدی عدل ثم یجلجلها ویدخل یده فیخرج باسم رجل رجل قدحا قدحا فمن خرج له قدح من ذوات الانصباء اخذ النصیب المعین لها ومن خرج له من تلک الثلاثة غرم ثمن الجزور وکانوا یدفعون تلک الانصباء الی الفقراء ولا یاکلون منها ویفتخرون بذلک ویذمون من لا یدخل فیه ویسمونه البرم کذا قال صاحب الکشاف وفی حکمه جمیع انواع القمار من النرد والشطرنج وغیرهما ۱۲ محمد عبد الرحمن رحمه الله سـ قوله وفی قراءة بالمثلثة ای قرء حمزة والکسائی کثیرا بالمثلثة ۱۲ کما فی البیضاوی سـ قوله لسببهما ای لیس الاثم فی انفسهما بل من حیث انهما یؤدیان الی ارتکاب المحظور ولذا لم یغلبه الصحابة من شرب الخمر بهذه الآیة ۱۲ کما شـ قوله باللذة والفرح وفی تفسیر المنفعة بهما اشارة الی انه لیس فیه شفاء ودواء ویدل علی ذلک حدیث مسلم انها لیست بدواء ولکنه داء وحدیث ابی داؤد ان الله لم یجعل شفاء کم فیما حرم علیکم ولذا کان الاصح

اوطانهم وَجَاهَدُوْا فِىْ سَبِيْلِ اللّٰهِ لاعلاء دينه أُولٰٓئِكَ يَرْجُوْنَ رَحْمَتَ اللّٰهِ ثوابه وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ للمؤمنين

رَّحِيْمٌ بهم يَسْــَٔلُوْنَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ القمار ما حكمهما قُلْ لهم فِيْهِمَآ اى فى تعاطيهما اِثْمٌ كَبِيْرٌ

عظيم وفى قراءة بالمثلثة لما يحصل بسببهما من المخاصمة والمشاتمة وقول الفحش وَّمَنَافِعُ لِلنَّاسِ

باللذة والفرح فى الخمر واصابة المال بلا كد فى الميسر وَاِثْمُهُمَآ اى ما ينشأ عنهما من المفاسد اَكْبَرُ اعظم

مِنْ نَّفْعِهِمَا ولما نزلت شربها قوم وامتنع اخرون الى ان حرمتهما اية المائدة وَيَسْــَٔلُوْنَكَ مَاذَا يُنْفِقُوْنَ

اى ما قدره قُلِ انفقوا الْعَفْوَ اى الفاضل عن الحاجة ولا تنفقوا ما تحتاجون اليه وتضيعوا انفسكم وفى

قراءة بالرفع بتقدير هو كَذٰلِكَ كما بين لكم ما ذكر يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمُ الْاٰيٰتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُوْنَ ۙ فِى امر الدُّنْيَا

وَالْاٰخِرَةِ فتاخذون بالاصلح لكم فيهما وَيَسْــَٔلُوْنَكَ عَنِ الْيَتٰمٰى وما يلقونه من الحرج فى شانهم فان

واكلوهم ياثموا وان عزلوا ما لهم من اموالهم وصنعوا لهم طعاما وحدهم فحرج قُلْ اِصْلَاحٌ لَّهُمْ فى اموالهم

بتنميتها ومداخلتكم خَيْرٌ من ترك ذلك وَاِنْ تُخَالِطُوْهُمْ اى تخلطوا نفقتهم بنفقتكم فَاِخْوَانُكُمْ اى فهم

اخوانكم فى الدين ومن شان الاخ ان يخالط اخاه اى فلكم ذلك وَاللّٰهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ لاموالهم بمخالطته

مِنَ الْمُصْلِحِ لها فيجازى كلا منهما وَلَوْ شَآءَ اللّٰهُ لَاَعْنَتَكُمْ لضيق عليكم بتحريم المخالطة اِنَّ اللّٰهَ عَزِيْزٌ غالب

على امره حَكِيْمٌ فى صنعه وَلَا تَنْكِحُوا تتزوجوا ايها المسلمون الْمُشْرِكٰتِ اى الكافرات حَتّٰى يُؤْمِنَّ وَلَاَمَةٌ مُّؤْمِنَةٌ

خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكَةٍ حرة لان سبب نزولها العيب على من تزوج امة مؤمنة والترغيب فى نكاح حرة مشركة وَّلَوْ اَعْجَبَتْكُمْ

بجمالها ومالها وهذا مخصوص بغير الكتابيات باية والمحصنٰت من الذين اوتوا الكتٰب وَلَا تُنْكِحُوا تزوجوا

الْمُشْرِكِيْنَ اى الكفار المؤمنات حَتّٰى يُؤْمِنُوْا وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَّلَوْ اَعْجَبَكُمْ لماله وجماله اُولٰٓئِكَ اى اهل

الشرك يَدْعُوْنَ اِلَى النَّارِ بدعائهم الى العمل الموجب لها فلا تليق مناكحتهم وَاللّٰهُ يَدْعُوْٓا على لسان رسله اِلَى الْجَنَّةِ

27 ع 5 وَالْمَغْفِرَةِ اى العمل الموجب لهما بِاِذْنِهٖ بارادته فتجب اجابته بتزويج اوليائه وَيُبَيِّنُ اٰيٰتِهٖ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُوْنَ

يتعظون وَيَسْــَٔلُوْنَكَ عَنِ الْمَحِيْضِ اى الحيض او مكانه ماذا يفعل بالنساء فيه قُلْ هُوَ اَذًى قذر او محله

فَاعْتَزِلُوا النِّسَآءَ اتركوا وطيهن فِى الْمَحِيْضِ اى وقته او مكانه وَلَا تَقْرَبُوْهُنَّ بالجماع حَتّٰى يَطْهُرْنَ بسكون الطاء و

تشديدها والهاء وفيه ادغام التاء فى الاصل فى الطاء اى يغتسلن بعد انقطاعه فَاِذَا تَطَهَّرْنَ فَاْتُوْهُنَّ بالجماع

مِنْ حَيْثُ اَمَرَكُمُ اللّٰهُ بتجنبه فى الحيض وهو القبل ولا تعدوه الى غيره اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ يثيب ويكرم التَّوَّابِيْنَ من

الذنوب وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِيْنَ من الاقذار نِسَآؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ اى محل زرعكم للولد فَاْتُوْا حَرْثَكُمْ اى محله وهو القبل اَنّٰى

م واخرج ابن عمر وغیره انها بمعنی حیث وتمام الکلام فی هذا المقام یطلب من فتح الباری ۱۲ کمالین

عند الشافعی تحریم التداوی بها وعند ابی حنیفة رح تحریم التداوی بالحرام مطلقا وقال السبکی کان بالمنافع قبل التحریم مطلقا فلما حرمت سلبت ۱۲ ک ـــه قوله بلا کد ای بلا جهد ومشقة فی الصراح کد رنج وسختی کار ۱۲ ـــه قوله آیة المائدة وهی انما الخمر والمیسر الی قوله فهل انتم منتهون فالحاصل ان الخمر کانت حلالا اولا ثم جعلها اثما ثم جعلها حراما وقت الصلوة ثم جعلها حراما مطلقا فلا یثبت من هذه الآیة الا کونها اثما والحرمة ثابتة بآیة المائدة فسبحان ما الطف بعباده حیث لم یحرم الخمر مرة ولکن حرم درجة درجة حتی لا یشق علیهم الانقلاع عنها بواحد فانهم اعتادوا شربها واعتقدوا منافعها فحرم علیهم حالا بعد حال حتی تیسر لهم الاجتناب ولکن لقائل ان یقول انها ای کانت اثما فکل اثم حرام فما الاحتیاج الی آیة المائدة ویمکن ان یقال انها کانت حینئذ حلالا بنفسها ولا باس بان یکون اثمیتها عارضیة لاجل معنی وهو اضاعة الوقت والمال وکون شربها سببا لزوال العقل ۱۲ ملخصا من الکبیر والاحمدی شـ قوله یسئلونک ماذا ینفقون السائل عمرو بن الجموح واضرابه سألوا عن المنفق بعد ان سألوا فیما سبق عن جنسه کذا فی ابی السعود وغیره ۱۲ ـه قوله ماذا ینفقون ما مع ذا رکبا وجعلا اسما واحدا استفهاما فی محل نصب مفعول مقدم ای ای قدر ینفقون و هذا علی قراءة النصب واما علی قراءة الرفع فما وحدها اسم استفهام مبتدأ و ذا اسم موصول خبر وینفقون صلته ۱۲ جمل نلـه قوله ای ما قدره یرید دفع التکرار فان السوال الاول کان من جنس المنفق والثانی عن قدره ۱۲ ـلـه قوله ای الفاضل عن الحاجة روی ابن ابی حاتم عن ابن عباس انفقوا ما فضل عن الاهل انتهی العفو نقیض الجهد ومنه یقال للارض السهلة العفو وهو ان ینفق ما تیسر له بذله ولا یبلغ منه الجهد وفی المدارک والزاهدی انفقوا ما فضل عن قدر الحاجة ولا تنفقوا ما تحتاجون الیه ولا تمسکوا سوی قدره فی البیوت شیئا فلما کان الرجل صاحب زرع امسک قوت سنة واذا کان صانعا امسک قوت یومه وتصدق بالفضل وکان التصدق عن القوت فی اول الاسلام فرضا ثم نسخ بآیة الزکوة انتهی یشهد لما روی ابن ابی حاتم من طریق محمد بن طلحة عن ابن عباس انه کان هذا قبل ان یفرض الصدقة ۱۲ المعرفة رواه ابن ابی حاتم ۱۲ ک ـتله قوله بالرفع لابی عمرو وقرأ الباقون بالنصب فمن نصبه جعل ماذا اسما واحدا فی موضع النصب علی المفعولیة لینفقون والتقدیر انفقوا العفو ومن رفعه جعل ما مبتدأ وخبره ذا مع صلته وذا بمعنی الذی وینفقون صلته ای الذی ینفقونه فاجیب هو العفو فاعراب الجواب کاعراب السوال ۱۲ ک ۱۳ـه قوله ویسئلونک الخ روی ابوداؤد والنسائی لما نزلت ان الذین یاکلون اموال الیتمی اعتزلوا الیتامی وترکوا مخالطتهم فشق ذلک علیهم فنزلت ۱۲ ک ـکـله قوله یأثموا ای فان شارکوا الیتامی فی الاکل صاروا آثمین ۱۲ ک ـشـله قوله فحرج ای علی الاولیاء من حیث المشقة وعلی الیتامی من حیث ضیاع الفضل من طعامهم وفساده ۱۲ جمل ـلـه قوله ولا تنکحوا وقرئ فی الشاذ للاعمش بالضم ای ولا تزوجوهن مسلمین یقال نکح اذا تزوج وانکح غیره اذا زوجه ۱۲ ک ـه قوله ای الکافرات تعم الکتابیة لان اهل الکتاب مشرکون لقوله تعالی وقالت الیهود عزیر ابن الله وقالت النصاری المسیح ابن الله الی قوله سبحانه عما یشرکون لکنها خصصت بقوله والمحصنات من الذین اوتوا الکتاب ۱۲ بیضاوی کما قال الشارح ایضا فی قوله الآتی ـلـه قوله ولو اعجبتکم الواو للحال ای ولامة مؤمنة خیر من مشرکة حال کونها قد اعجبتکم ولو بمعنی ان وکذا کل موضع ولیها الفعل الماضی کقوله ولو اعجبک کثرة الخبیث واعطوا السائل ولو جاء علی فرس ویطرد حذف کان واسمها بعدها فالمعنی وان کانت المشرکة تعجبکم فالمؤمنة خیر منها ۱۲ کرخی ۱۲ جمل ـلـه قوله وهذا مخصوص ای النهی عن تزوج المشرکات مع عمومه باعتبار لفظه بالکتابیات فالنهی مخصوص بمشرکات وانما لم یجعل العام ناسخا للخاص للاطباق علی ان سورة المائدة لم ینسخ منها شیء ۱۲ ـه قوله ای الکفار المومنات یعنی لا یحل تزویجها من الکافر البتة علی اختلاف انواع الکفرة ۱۲ کبیر ـلـه قوله بتزویج اولیائه وهم المسلمون وهذا راجع لقوله ولا تنکحوا المشرکین وکان علیه ان یقول وبالتزوج من اولیائه لیرجع للآیة الاولی ۱۲ جمل ـلـه قوله ویسئلونک عن المحیض السائل ابو الدحداح وجماعة من الصحابة وسبب ذلک ان الیهود کانوا یعتزلون النساء فی الحیض بالمرة حتی انه لا یبیت فی مکان فیه حائض ولا تصنع لحاجة ابدا ثم اقتدت بهم الجاهلیة واما النصاری فبخلاف ذلک فانهم کانوا لا یفرقون بین کونها حائضا او لا وقیل انسان غیر خاین ذلک قواما ۱۲ ـلـه قوله عن المحیض مصدر میمی یصلح للحدث والزمان والمکان فقوله الحیض ای سیلان الدم فالحیض فی اللغة معنا سیلان الدم وهو المصدر ۱۲ من الجمل ـلـه قوله ای الحیض او مکانه اشارة الی ان المحیض مصدر او ظرف مکان وبقی علیه ان یقول او زمانه لانه یصح ارادته هنا ایضا بدلیل قوله ای وقته بعد قوله فی المحیض ـلـه قوله قذرا ومحله الف ونشر مرتب فقوله قذرا راجع للتفسیر الاول وقوله محله راجع للثانی فی قوله ای الحیض او مکانه ۱۲ من الجمل ـلـه قوله ای یغتسلن بعد انقطاعه وذهب ابو حنیفة الی انه ان طهرها اذا کانت ایامها عشرة بعد انقطاع الدم وان لم تغتسل وفی اقل الحیض لا یقربها حتی تغتسل او یمضی علیها وقت صلاة ۱۲ روح البیان ـلـه قوله ای محل زرعکم یشیر الی ان المضاف محذوف قال الزمخشری وهذا مجاز شبهوا بالحارث لما یلقی فی ارحامهن من النطف هنا لم یکن بهذا اللفظ مستقل فی غیر الموضوع له وقد ذکر فی التلخیص انه مستقل جعلها فی الوجه لما هو مجاز من اطلاق الحرث علی موضعه و باعتبار تغییر الاعراب من جهة حذف المضاف و باعتبار جعل الشبه به علی المشبه بعد حذف الاداة وکثیر ما یطلق علیه المجاز وان لم یکن استعارة اذ جعلها استعارة بالکناية لان فی جعل النساء محارث دلالة علی ان ... بزور ۱۲ ـلـه قوله انی تروا استفهامیة بمعنی کیف تحتانی بیجیه هذه الشقة بمعنی این تحتانی لک هذا و بمعنی متی وقد فسرت الآیة بکل منها فاخرج ابن جریر الاول عن ابن عباس والثانی عن الربیع بن انس والثالث عن الضحاک م

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

ك قوله جاء الولد احول ذهاب حدقتها قبل مؤخر العين كذا في القاموس ١٢ ك قوله كالتسمية بشير بزيادة الكاف الى ان من تقيد بالتسمية كما رواه ابن جرير
عن ابن عباس فاراد على سبيل المثال لا على الانحصار ١٢ ك ٣ك قوله ولا تجعلوا الله عرضة لايمانكم سبب نزول هذه الآية ان عبد الله بن رواحة
كان بينه وبين ختنه اي نسيبه وهو النعمان بن بشير شئ فحلف انه لا يواصله ابدا فنزلت وقيل نزلت في حق الصديق حين حلف على مسطح لما تكلم في الافك ان لا يصله والعرضة فعلة بمعنى مفعول كالقبضة وهي اسم ما تعرضه دون الشئ ١٢ ك ٤ك
قوله نصبا النصب بسكون الصاد وفتحها العلم المنصوب كذا في القاموس فالحالف يجعل اسم الله كالعلم المنصوب من حيث الاعتماد عليه في التوصل الى مطلوبه ١٢ من الجمل ٥ك قوله بان تكثروا هذا التفسير آخر للآية فكان المناسب للمصنف ان يأتي
باو ١٢ ٦ك قوله ان لا تبروا اي لا تفعلوا البر كالتصدق وصلة الرحم وتتقوا وتصلحوا اي ان لا تتقوا ولا تصلحوا فالمراد بالبر هنا الامر المستحسن شرعا ١٢ من الجمل واكثر المفسرين على انه لا نافي قوله ان تبروا فليس بمقدر وهذا اجود واحسن من تقدير لا ولا ئله
نترك للاختصار في اصل المعنى لا تجعلوا اسم الله معرضا لايمانكم بكثرة القسم ارادة ان تبروا وتتقوا وتصلحوا معنى الآية بالفارسية ومگردانید نام خدا را نشانه مر سوگندان خود را از آنکه نیکوئی کنید با قربا واحبا واز آنکه بپرهیزید از مروت واز آنکه
اصلاح کنید در میان مردمان وسبب نزولها ان عبد الله بن رواحة قد حدثت العداوة بين اخته وبين زوج اخته بشير بن نعمان فقسم بالله الاعظم ان لا يتكلم معه ولا يحسن في حقه ولا يصلح بينه وبين خصمائه فنزلت هذه الآية ١٢ ك ٧ك

كيف شئتم من قيام وقعود واضطجاع واقبال وادبار نزل ردا لقول اليهود من اتى امرأته في قبلها من جهة
دبرها جاء الولد احول وقدموا لانفسكم العمل الصالح كالتسمية عند الجماع واتقوا الله في امره ونهيه واعلموا
انكم ملقوه بالبعث فيجازيكم باعمالكم وبشر المؤمنين الذين اتقوه بالجنة ولا تجعلوا الله اي الحلف به
عرضة لايمانكم اي نصبا لها بان تكثروا الحلف به ان لا تبروا وتتقوا وتصلحوا بين الناس فتكره اليمين
على ذلك ويسن فيه الحنث ويكفر بخلافها على فعل البر ونحوه فهي طاعة المعنى لا تمتنعوا من فعل ما ذكر
من البر ونحوه اذا حلفتم عليه بل ائتوه وكفروا لان سبب نزولها الامتناع من ذلك والله سميع لاقوالكم عليم
باحوالكم لا يؤاخذكم الله باللغو الكائن في ايمانكم وهو ما يسبق اليه اللسان من غير قصد الحلف نحو لا والله
وبلى والله فلا اثم فيه ولا كفارة ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم اي قصدته من الايمان اذا حنثتم والله
غفور لما كان من اللغو حليم بتاخير العقوبة عن مستحقها للذين يؤلون من نسائهم اي يحلفون ان لا يجامعوهن
تربص انتظار اربعة اشهر فان فاءو رجعوا فيها او بعدها عن اليمين الى الوطي فان الله غفور لهم ما اتوه
من ضرر المرأة بالحلف رحيم بهم وان عزموا الطلاق اي عليه بان لم يفيئوا فليوقعوه فان الله سميع لقولهم
عليم بعزمهم المعنى ليس لهم بعد تربص ما ذكر الا الفيئة او الطلاق والمطلقات يتربصن اي لينتظرن
بانفسهن عن النكاح ثلثة قروء تمضي من حين الطلاق جمع قرء بفتح القاف وهو الطهر او الحيض قولان
وهذا في المدخول بهن اما غيرهن فلا عدة لهن لقوله تعالى فما لكم عليهن من عدة تعتدونها وفي
غير الآيسة والصغيرة فعدتهن ثلثة اشهر والحوامل فعدتهن ان يضعن حملهن كما في سورة الطلاق والاماء
فعدتهن قرآن بالسنة ولا يحل لهن ان يكتمن ما خلق الله في ارحامهن من الولد او الحيض ان كن
يؤمن بالله واليوم الآخر وبعولتهن ازواجهن احق بردهن اي بمراجعتهن ولو ابين في ذلك اي في
زمن التربص ان ارادوا اصلاحا بينهما لا اضرار المرأة وهو تحريض على قصده لا شرط لجواز الرجعة وهذا
في الطلاق الرجعي واحق لا تفضيل فيه اذ لا حق لغيرهم في نكاحهن في العدة ولهن على الازواج مثل
الذي لهم عليهن من الحقوق بالمعروف شرعا من حسن العشرة وترك الضرار ونحو ذلك وللرجال عليهن درجة
فضيلة في الحق من وجوب طاعتهن لهم لما ساقوه من المهر والانفاق والله عزيز في ملكه حكيم فيما ع ٢٨ ٧ ١٢
دبره لخلقه الطلاق اي التطليق الذي يراجع بعده مرتان اي اثنتان فامساك اي فعليكم امساكهن
بعده بان تراجعوهن بمعروف من غير ضرار او تسريح ارسال لهن باحسان ولا يحل لكم ايها الازواج ان تأخذوا

قوله على ذلك اي المذكور من الامور المشهودة في تفسير الآية ان العرضة اسم لما يعرض
دون الشئ والمعنى لا تجعلوا الله حاجزا للامور المحلوف عليها التي هي البر والتقوى
والاصلاح فالمراد بالايمان الامور المحلوفة وان مع صلتها عطف بيان لها والذي
رواه ابن جرير انها نزلت في ابي بكر الصديق لما حلف ان لا ينفق على مسطح لقذفه
عائشة ينطبق على الوجهين ١٢ ك ٨ك قوله فيه الحنث لحديث مسلم اذا حلفت على
يمين ورايت غيرها خيرا منها فائت الذي هو خير وكفر عن يمينك ١٢ كمالين ٩ك
قوله وهو ما يسبق اليه الخ هذا عند الشافعي رح واما عند ابي حنيفة رح فالمراد من اللغو ان يحلف
على امر ماض وهو يظن انه حق وفي الواقع خلافه اه كما في القدوري وغيره وزاد في الدر
المختار زمان الحال ايضا وصرح بخروج الاستقبال في رد المحتار ١٢ ١٠ك قوله اي قصدته
من الايمان فيجب الكفارة عند الشافعي في اليمين الغموس فان المؤاخذة في هذه الآية
مبينة بالكفارة في آية المائدة وقالت الثلاثة الباقية لا كفارة في الغموس وليس فيه
الا التوبة والاستغفار وحكى الحافظ ابن حجر عن ابن عبد البر وغيره ان الصحابة اتفقوا على
ذلك وروى احمد باسناد جيد عن ابي هريرة مرفوعا خمس ليس لهن كفارة وعد منها
الغموس قالوا المؤاخذة ههنا مطلقة وهي في دار الجزاء والمؤاخذة في آية المائدة مقيدة
بدار الابتلاء فلا يصح حمل بعضها على بعض ١٢ ك ١١ك قوله يؤلون الايلاء في اللغة عبارة
عن اليمين وفي الشريعة عبارة عن منع النفس عن قربان المنكوحة اربعة اشهر فصاعدا
منعا مؤكدا باليمين كما في العناية ١٢ ١٢ك قوله اي يحلفون اشارة الى ان الايلاء هو
الحلف الا ان مدة الايلاء اربعة اشهر ان كانت المنكوحة حرة وان كانت امة فتبين
بمضي شهرين ولو حلف على ان لا يطأ اقل من اربعة اشهر لا يكون موليا بل هو حالف
١٢ روح ١٣ك قوله ان لا يجامعوهن اي مطلقا او اربعة اشهر او مدة تزيد على اربعة
اشهر كما هو مفاد روح البيان ١٢ ١٤ك قوله عن اليمين واليمين بالله او باسم من
اسمائه او صفة بصفاته ومن حلف بغير الله مثل ان قال والكعبة وبيت الله ونبي
الله او حلف بابيه ونحوه فلا يكون يمينا ولا تجب بها الكفارة اذا حالف وهي يمين مكروهة
قال الشافعي رح واخشى ان تكون معصية وفي الحديث من حلف بغير الله فقد اشرك
بالله معناه من حلف بغير الله معتقدا التعظيم ذلك الغير فقد اشرك المحلوف به مع
الله في التعظيم المختص به لو لم يكن على قصد التعظيم ولا اعتقاد به فلا باس به كقوله لا وابي و
نحو ذلك كما جرت به العادة قال علي الرازي اخاف الكفر على من قال بحياتي وبحياتك
وما اشبه ولولا ان العامة يقولونه ولا يعلمونه لقلت انه شرك ١٢ روح ١٥ك قوله لقولهم
اي النطق بالطلاق هذا كله على مذهب الشافعي ومالك واحمد حيث قالوا لا يقع الطلاق
بعد مضي الاشهر حتى يحبس فاما ان يطلق او يفئ عملا لفاء التعقيب في فان فاءوا فانه
يقتضي جواز الفئ بعد المدة ولان قوله سميع عليم يشعر بمسموع وهو النطق بالطلاق ومضي
المدة ليس بمسموع وعند ابي حنيفة رح لا يكون الفئ الا في المدة لا بعده بل يقع الطلاق
من غير احتياج الى التطليق والفاء للتعقيب الذكري الذي يدخل المجمل لتفصيل مجمل
ما قبلها والمعنى فان رجعوا عما استمروا عليه في المدة فانه غفور لقراءة ابن مسعود فان
فاءوا فيهن والمعنى سميع لايلائه عليهم بقصده الاضرار ١٢ ك ١٦ك قوله لينتظرن اشار
به الى ان هذا الخبر في معنى الامر جئ به للمبالغة في الايتمار على ما عرف في علم المعاني ١٢
احمدي ١٧ك قوله ثلثة قروء وجاء المميز يعني القروء على جمع الكثرة دون القلة التي
هي الاقراء لاتساعها في الجمعية ولعل القروء كانت اكثر استعمالا في جمع قرء من الاقراء
فاوثر القروء على الاقراء تنزيلا لقليل الاستعمال منزلة المهمل يعني لما كان استعمال الاقراء
جمع قرء قليل الاستعمال فجعل بمنزلة المهمل كما في المدارك وانتصاب ثلاثة على المفعولية
بتقدير مضاف اي يتربصن مضي ثلاثة قروء او على الظرفية اي يتربصن مدة ثلاثة قروء
كما في ابو السعود ١٢ ١٨ك قوله قولان الطهر قول مالك والشافعي والحيض وهو قول ابي حنيفة
واحمد في الاصح والاولى من الطرفين ذكرناها في الموطا ١٢ كما ١٩ك قوله وفي غير الآيسة

الخ عطف على قوله المدخول بهن وقوله والصغيرة عطف على الآيسة وقوله فعدتهن مرجع الضمير الآيسة والصغيرة في معناه وهذا في المدخول بهن وفي غير الآيسة وغير الصغيرة وغير الحوامل وغير الاماء الآيسة والصغيرة فعدتهن ثلثة اشهر قوله والحوامل فعدتهن الخ و
تفصيله كما في الكبير ان المرأة التي كان الحيض في حقها غير ممكن فان امتنع الحيض في حقها اما للصغر المفرط او للكبر المفرط كانت عدتها بالاشهر لا بالاقراء واما اذا كان الحيض في حقها ممكنا فاما ان تكون امة واما ان تكون حرة فان كانت امة كانت
عدتها بقرئين لا بثلاثة واما اذا كانت المرأة حرة وكانت غير حامل وكانت من ذوات الحيض وكانت مطلقة بعد الدخول فكانت عدتها بالاقراء ١٢ ٢٠ك قوله بالسنة وهو قوله صلى الله عليه وسلم طلاق الامة تطليقتان وعدتها حيضتان رواه ابو داؤد
وهذا مما يستدل به علماؤنا على ان القرء الحيض ١٢ ك ٢١ك قوله من الولد والحيض اي من الولد ان كانت حاملا ومن الحيض ان كانت حائضا اخرج ابن ابي حاتم عن ابن عمر في الآية لا يحل لها ان تكتم حملها ان كانت حاملا ولا يحل لها ان كانت
حائضا ان تكتم حيضها ١٢ كما ٢٢ك قوله وبعولتهن فالضمير للمطلقات طلاقا رجعيا فهو راجع الى بعض افراد المطلقات وقرينة هذا التقييد قوله الآتي الطلاق مرتان الخ ١٢ جمل ٢٣ك قوله ولو ابين اي النساء عن الرجعة وهذا في الرجعي للآية التي
يتلوها فالضمير اخص من المرجوع اليه ولا امتناع فيه كما لو كرر الظاهر وخصصه كذا في الاتقان ١٢ ك ٢٤ك قوله واحق الخ لا بل هو من باب الشتاء ابرد من الصيف اذ لا حق لغيرهن في نكاحهن في العدة بل يحرم ذلك بالنص
والاجماع وقال الزمخشري المعنى ان الرجل اذا اراد الرجعة وابتها المرأة وجب ايثار قوله على قولها وكان هو احق منها لا ان لها حقا في الرجعة ١٢ ك ٢٥ك قوله الطلاق مرتان سبب نزولها انه كان في صدر الاسلام اذا طلق الرجل امرأته طلاقا
رجعيا وراجعها في العدة كان له ذلك ولو طلق الف مرة فطلق رجل امرأته طلقة رجعية ثم راجعها قبل انقضاء عدتها بشئ يسير فقال والله لا آويك ولا اخليك لغيري ابدا فنزلت الآية فاستأنف الناس الطلاق والغوا ما مضى ١٢ صاوي

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

لـه قوله الا ان يخافا فمعنى الآية لا يحل لهم ان تاخذوا وتبعدوا مما اعطيتموهن شيئا اى مما اعطيتموه من المهر الا ان يخافا اى فى وقت من الاوقات الا وقت خافة عدم اقامة حدود الله وهو عدم الموافقة بينهما بان يحدث من المرأة النشوز وسوء الخلق وترك الادب للزوج ومن الزوج الضرب والشتم بغير حق وغير ذلك فلا جناح عليهما فى مال افتدت المرأة بذلك المال للزوج وتخلصت به نفسها منه ويسمى هذا خلعا كذا فى الاحمدى ۱۲ ك ٢ قوله ان لا يقيما حدود الله الخ سبب نزولها ان امرأة اسمها جميلة بنت عبد الله بن ابى بن سلول كانت تبغض زوجها ثابت بن قيس فشكت للنبى صلعم حيث قالت يا رسول الله انى لا اعيبه فى دين ولا فى خلق غير انى وجدته مقبلا فى جماعة فرأيته اشدهم سوادا واقصرهم قامة واقبحهم وجها لا يجمع راسى وراسه شئ وانى اكره الكفر فى الاسلام فلما نزلت هذه الآية امرها رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقدر فاخذ ما كان اعطاه لها وطلقها وكان قد اصدقها حديقة ۱۲ صاوی ك ۳ قوله فان خفتم الظاهر من صنع المفسر حيث اهمل هنا بيان المخاطبين اجمل المخاطبين فى تلك القول هم الحاجون فيما بينهم الازواج واختار الزمخشرى ان الخطاب لهنا للحكام قطعا ولو كان الخطاب فيما قبله للازواج جاز ان يكون اوله للازواج وآخره لغيرهم ونحو ذلك كثير فى القرآن وغيره ۱۲ كما ك ٤ قوله ومن يتعد حدود الله ذكر هذا الوعيد بعد النهى عن تعديها للمبالغة فى التهديد وقوله الظالمون اى لانفسهم بتعريضها لسخط الله تعالى وعقابه ۱۲ ك ٥ قوله فان طلقها اى طلقة ثالثة سواء وقع الاثنتان فى مرة او مرتين والمعنى فان ثبت طلاقها ثلاثا فى مرة او مرات فلا تحل الخ كما اذا قال لها انت طالق ثلاثا او البتة وهذا هو المجمع عليه واما القول بان الطلاق الثلاث فى مرة واحدة لا يقع الا طلقة فلم يعرف الا لابن تيمية من الحنابلة وقد رد عليه ائمة مذهبه حتى قال العلماء انه الضال المضل ونسبتها الى الامام اشهب من ائمة المالكية باطلة ۱۲ صاوی ك ٦ قوله ويطأها عند الائمة الاربعة والجمهور وخلاف ابن المسيب وابن جبير لا يعبأ به بل لابد من الاصابة ۱۲ ك ۷ قوله كما فى الحديث عن عائشة قالت جاءت امرأة رفاعة القرظى واسمها تميمة وقيل عائشة بنت عبد الرحمن بن عتيك القرظى وكانت تحت ابن عمها رفاعة بن وهب بن عتيك القرظى فطلقها فجاءت للنبى صلى الله عليه وسلم وقالت انى كنت عند رفاعة فطلقنى فبت طلاقى وتزوجت بعده عبد الرحمن ابن الزبير بفتح الزاء وانما معه مثل هدبة الثوب فتبسم النبى صلى الله عليه وسلم وقال اتريدين ان ترجعى الى رفاعة لا حتى يذوق عسيلتك وتذوقى عسيلته كذا فى الخازن والعسيلة مجاز عن قليل الجماع اذ يكفى قليل الانتشار شبهت تلك اللذة بالعسل وصغرت بالتاء لان الغالب على العسل التانيث كذا فى ابى السعود ۱۲ ج ۸ قوله رواه الشيخان والآية مطلقة مقيدة بها السنة المشهورة قال النيشافورى مذهب الجمهور ان النكاح ههنا بمعنى الوطى لان زوجا يدل على العقد واسناد الوطى الى الزوجة باعتبار تمكينها ههنا ۱۲ كما ك ۹ قوله قاربن الخ يشير الى ان المراد بالبلوغ ههنا هو الدنو من الوصول على الاتساع ليصح ان يترتب عليه فامسكوهن اذ لا امساك بعد انقضاء الاجل ۱۲ ك ۱۰ قوله ضرارا كان المطلق يترك المعتدة حتى اذا شارفت انقضاء الاجل ثم يراجعها لا رغبة فيها بل ليطول عليها العدة فنهى عنه بعد ما امر بضده ۱۲ ابو السعود ك ۱۱ قوله بتخالفها متعلق بتتخذوا اى بسبب تخالفها وعبارة البيضاوى ولا تتخذوا آيات الله هزوا بالاعراض عنها والتهاون بالعمل بما فيها من قولهم لمن لم يجد فى الامر انما انت هازئ كانه نهى عن الهزو واراد به الامر بضده انتهت ۱۲ ج ك ۱۲ قوله انقضت عدتهن اشار به الى ان بلوغ الاجل على الحقيقة محمول على انتهاء الغاية لا على المجاز كما فى الآية السابقة لان الامساك بعد مضى الاجل لا وجه له فيحمل على المجاز بخلاف ههنا لان النهى عن العضل انما يكون بعد انقضاء العدة لان التمكن من النكاح انما يكون حينئذ ۱۲ كرخى ك ۱۳ قوله خطاب للاولياء اى واما الخطاب فى طلقتم فهو خطاب للازواج ويصح ان يكون خطابا للاولياء ايضا والمعنى اذا رفعن امرهن اليكم ايها الاولياء وتسببتم فى طلاقهن من الازواج ثم زال ما فى النفوس واراد العقد على ازواجهم فلا يكن منكم عضل لهن من ذلك ۱۲ صاوی ك ۱٤ قوله لان سبب نزولها الخ علة لكونها خطابا للاولياء قال الحافظ اتفق اهل التفسير على ان المخاطب بها الاولياء ذكره ابن جرير وغيره وروى ابن المنذر عن ابن عباس هى الرجل يطلق امرأته فتنقضى عدتها فيبدو له ان يراجعها وتريد المرأة ذلك فيمنعها اولياؤها ۱۲ ك ۱۵ قوله لكم ولهم اى للاولياء والازواج كليهما ۱۲ ك ۱٦ قوله والوالدات الخ اى ولو مطلقات فان الارضاع من خصائص الزوجية ولهذا ورد فى الحديث انها احق بها ما لم تتزوج ۱۲ ج ك ۱۷ قوله يرضعن الخ اى فالآية خبر بمعنى الامر وهذا الامر للندب وللوجوب فالاول عند استجماع ثلاثة شروط قدرة الاب على الاستيجار ووجود غير الام وقبول الولد لبن الغير وللوجوب عند فقد واحد منها ۱۲ ج ك ۱۸ قوله صفة مؤكدة اى لانه مما يتسامح فيه فانك تقول اقمت عند فلان حولين ولم تستكملهما ۱۲ ك ۱۹ قوله ولا زيادة عليه يعنى ان اقصى مدة الارضاع حولان ولا عبرة به بعدهما وانه يكون ان ينقص عنه وهو قول الشافعى واحمد وابو يوسف ومحمد والجمهور وقال ابو حنيفة مدة الرضاع ثلثون شهرا قال ولا يقتضى الآية ان انتهاء مدة الرضاع مطلقا بحولين بل مدة استحقاق الاجرة بالارضاع بناء على ان المراد بالوالدات المطلقات بقرينة وعلى المولود له رزقهن فان الفائدة على جعل نفقتها للارضاع اولى منها من اعتباره ايجاب نفقة الزوجية لان ذلك معلوم من الضرورة قبل البعث ولان نفقتها لا تختص بكونها والدة بل لكونها زوجة واللام فى لمن اراد على هذا متعلق بيرضعن اى يرضعن للآباء الذين ارادوا اتمام الرضاعة وعليهم رزقهن وكسوتهن اجرة لهن فى الحولين واذا كان الواو فى وعلى المولود له للحال من فاعل يتم كان اظهر فى تقييد الاجرة المستحقة على الآباء بحولين ۱۲ كما ك ۲۰ قوله وعلى المولود له انما قيل المولود له دون الوالد ليعلم ان الوالدات انما ولدن لهم اذ الاولاد للآباء كما فى المدارك ۱۲ ك ۲۱ قوله اذا كن الخ اما اذا كانت المرضعة زوجة او معتدة فلا يجب لها الاجر بل لا يجوز الاستيجار عند ابى حنيفة رح وانما تجب لها النفقة لاجل الزوجية قال الصاوى قوله اذا كن مطلقات اى بائنات الرجعيات واللاتى فى العصمة فلا يلزم اجرة على الرضاع عند الشافعى وكذا عند مالك فى غير من شأنها عدم الارضاع بنفسها كنساء الملوك واما هى فلها ان تاخذ الاجرة على ذلك فهذا حمل المفسر على غير الزوجة وبعضهم حمله على ما يعم الزوجة بمعنى ان الزوجة تاخذ الاجرة على الرضاع ولو ناشزا ولا يجرى على حكم نفقة الزوجية ۱۲ ك ۲۲ قوله بان تكره على ارضاعه اى بغير اجرة او باجرة دون اجرة المثل حيث طلبتها ۱۲

مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ من المهور شَيْئًا اذا طلقتموهن إِلَّا أَنْ يَخَافَا اى الزوجان أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ اى لا ياتيا بما حده لهما من الحقوق وفى قراءة يُخَافَا بالبناء للمفعول فان لا يقيما بدل اشتمال من الضمير فيه وقرئ بالفوقانية فى الفعلين فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ نفسها من المال ليطلقها اى لا حرج على الزوج فى اخذه ولا الزوجة فى بذله تِلْكَ الاحكام المذكورة حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝ فَإِنْ طَلَّقَهَا الزوج بعد الثنتين فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ بعد الطلقة الثالثة حَتَّى تَنْكِحَ تتزوج زَوْجًا غَيْرَهُ ويطأها كما فى الحديث رواه الشيخان فَإِنْ طَلَّقَهَا اى الزوج الثانى فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا اى الزوجة والزوج الاول أَنْ يَتَرَاجَعَا الى النكاح بعد انقضاء العدة إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ وَتِلْكَ المذكورات حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝ يتدبرون وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ قاربن انقضاء عدتهن فَأَمْسِكُوهُنَّ بان تراجعوهن بِمَعْرُوفٍ من غير ضرار أَوْ سَرِّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ اتركوهن حتى تنقضى عدتهن وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ بالرجعة ضِرَارًا مفعول له لِتَعْتَدُوا عليهن بالالجاء الى الافتداء والتطليق وتطويل الحبس وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ بتعريضها الى عذاب الله تعالى وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا مهزوا بها بمخالفتها وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ بالاسلام وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ القرآن وَالْحِكْمَةِ ما فيه من الاحكام يَعِظُكُمْ بِهِ بان تشكروها بالعمل به وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ لا يخفى عليه شئ وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ انقضت عدتهن فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ خطاب للاولياء اى لا تمنعوهن مِنْ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ المطلقين لهن لان سبب نزولها ان اخت معقل بن يسار طلقها زوجها فاراد ان يراجعها فمنعها معقل كما رواه الحاكم إِذَا تَرَاضَوْا اى الازواج والنساء بَيْنَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ شرعا ذَلِكَ النهى عن العضل يُوعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ لانه المنتفع به ذَلِكُمْ اى ترك العضل أَزْكَى لَكُمْ وَأَطْهَرُ لكم ولهم لما يخشى على الزوجين من الريبة بسبب العلاقة بينهما وَاللَّهُ يَعْلَمُ ما فيه من المصلحة وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۝ ذلك فاتبعوا امره وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ اى ليرضعن أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ عامين كَامِلَيْنِ صفة مؤكدة ذلك لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَةَ ولا زيادة عليه وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ اى الاب رِزْقُهُنَّ اطعام الوالدات وَكِسْوَتُهُنَّ على الارضاع اذا كن مطلقات بِالْمَعْرُوفِ بقدر طاقته لَا تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا طاقتها لَا تُضَارَّ وَالِدَةٌ بِوَلَدِهَا بسببه بان تكره على ارضاعه اذا امتنعت وَلَا يضار مَوْلُودٌ لَهُ بِوَلَدِهِ اى بسببه بان يكلف فوق طاقته واضافة الولد الى كل منهما فى الموضعين

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

ل قوله وعلى الوارث عطف على قوله وعلى المولود له وما بينهما اعتراض لتفسير المعروف اى على وارث الاب هو الصبى اى على وليه اذا مات الاب مثل ذلك الذى على الاب من الرزق والكسوة والحاصل انه يعطى الام الاجرة من مال الصبى اذا كان له مال بهذا فسر الضحاك اختاره ابن جرير وهو قول مالك والشافعى فان لم يكن له مال فعلى الام ولا نفقة عندهما فيما عدا الولاد وقيل المراد وبالباقى من الوالدين وقيل وارث الصبى من كان من الرجال والنساء بقدر الارث ولو لم يرث الصبى منه واليه ذهب ابن ابى ليلى واحمد واسحق وعندنا من كان ذا رحم محرم منه لقراءة ابن مسعود وعلى الوارث ذى الرحم المحرم مثل ذلك ٢ قوله على وليه فى ماله اى ولى الصبى ان كان له مال والا اجبرت الام على ارضاعه عندنا مجانا هذا عند الشافعى واما عند ابى حنيفة رضى الله عنه فالمراد به وارث الصبى ممن كان ذا رحم محرم منه لا كل الوارث سواء كان ذا رحم محرم منه اولم يكن مثل ابن العم والمولى ١٢ ابوالسعود وغيره ٣ قوله فطاما له فطام بالكسر از شير باز كردن عورت ٤ صراح ٤ قوله مراضع مفعول اول لتسترضعوا مفرد ولا دكم مفعول ثان مقدم على حذف الجار اى ان اردتم ان تطلبوا مراضع لاولادكم لان الفعل اذا كان متعديا الى مفعول واحد وزيدت فيه السين للطلب او النسبة تصير متعديا الى مفعولين كما قال الزمخشرى والجمهور على انه انما يتعدى للثانى بحرف الجر وتقديره هنا لاولادكم كذا فى الجمل ١٢ محمد عبد الرحمن تغمده الله بالغفران ٥ قوله اذا سلمتم ليس شرطا لصحة الاجارة بل هو بيان للاكمل لان التعجيل الطيب لنفوسهن ١٢

للاستعطاف وعلى الوارث اى وارث الاب وهو الصبى اى على وليه فى ماله مثل ذلك الذى على الاب للوالدة من الرزق والكسوة فان ارادا اى الوالدان فصالا فطاما له قبل الحولين صادرا عن تراض اتفاق منهما و تشاور بينهما ليظهر مصلحة الصبى فيه فلا جناح عليهما فى ذلك وان اردتم خطاب للاباء ان تسترضعوا اولادكم مراضع غير الوالدات فلا جناح عليكم فيه اذا سلمتم اليهن ما اتيتم اى اردتم ايتاءه لهن من الاجرة بالمعروف بالجميل كطيب النفس واتقوا الله واعلموا ان الله بما تعملون بصير لا يخفى عليه شئ منه والذين يتوفون يموتون منكم ويذرون يتركون ازواجا يتربصن اى ليتربصن بانفسهن بعدهم عن النكاح اربعة اشهر وعشرا من الليالى وهذا فى غير الحوامل اما الحوامل فعدتهن ان يضعن حملهن باية الطلاق والامة على النصف من ذلك بالسنة فاذا بلغن اجلهن انقضت مدة تربصهن فلا جناح عليكم ايها الاولياء فيما فعلن فى انفسهن من التزين والتعرض للخطاب بالمعروف شرعا والله بما تعملون خبير عالم بباطنه كظاهره ولا جناح عليكم فيما عرضتم لوحتم به من خطبة النساء المتوفى عنهن ازواجهن فى العدة كقول الانسان مثلا انك لجميلة ومن يجد مثلك ورب راغب فيك او اكننتم اضمرتم فى انفسكم من قصد نكاحهن علم الله انكم ستذكرونهن بالخطبة ولا تصبرون عنهن فاباح لكم التعريض ولكن لا تواعدوهن سرا اى نكاحا الا لكن ان تقولوا قولا معروفا اى ما عرف شرعا من التعريض فلكم ذلك ولا تعزموا عقدة النكاح اى على عقده حتى يبلغ الكتب اى المكتوب من العدة اجله بان ينتهى واعلموا ان الله يعلم ما فى انفسكم من العزم وغيره فاحذروه ان يعاقبكم اذا عزمتم واعلموا ان الله غفور لمن يحذره حليم ع بتاخير العقوبة عن مستحقها لا جناح عليكم ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن وفى قراءة تماسوهن اى تجامعوهن او لم تفرضوا لهن فريضة مهرا وما مصدرية ظرفية اى لا تبعة عليكم فى الطلاق زمن عدم المسيس والفرض باثم ولا مهر فطلقوهن و متعوهن اى اعطوهن ما يتمتعن به على الموسع الغنى منكم قدره وعلى المقتر الضيق الرزق قدره يفيد انه لا نظر الى قدر الزوجة متاعا تمتيعا بالمعروف شرعا صفة متاعا حقا صفة ثانية او مصدر مؤكد على المحسنين المطيعين وان طلقتموهن من قبل ان تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم يجب لهن ويرجع لكم النصف الا لكن ان يعفون اى الزوجات فيتركنه او يعفو الذى بيده عقدة النكاح وهو الزوج فيترك لها الكل وعن ابن عباس الولى اذا كانت محجورة فلا حرج فى ذلك وان تعفوا مبتدا خبره اقرب للتقوى ولا تنسوا الفضل بينكم اى ان يتفضل بعضكم على بعض ان الله بما تعملون بصير فيجازيكم به حافظوا على الصلوات الخمس بادائها فى اوقاتها والصلوة الوسطى هى

٦ قوله بالمعروف متعلق بسلمتم اى بالوجه المتعارف المستحسن شرعا وجواب الشرط محذوف لدلالة المذكور عليه وليست التسليم شرطا للصحة والجواز بل هو ندب لما هو الاليق والاولى فان المراضع اذا اعطين ما قدر لهن ناجزا يدا بيد كان ذلك ادخل فى استصلاح شئون الاطفال ١٢ ارشاد ٧ قوله يموتون بالمناسب لتفسير ردا بهم لمناسبة الفعل المبنى للمفعول ١٢ ٨ قوله منكم فى محل نصب على الحال من مرفوع يتوفون والعامل فيه محذوف تقديره حال كونهم منكم ومن تحتمل التبعيض وبيان الجنس ١٢ جمل ٩ قوله باية الطلاق وهى قوله تعالى واولات الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن فهى مطلقة شمل المتوفى عنها زوجها وغيرها كما يعلم من الهداية فالآية التى فى سورة الطلاق ناسخة قوله على النصف من ذلك اى فعدتها شهران وخمس ليال واعلم ان ذلك تعبد امرنا به الشارع ولم نعقل له معنى ولذا امرت بتلك العدة الصغيرة وزوجة الصغير وما قيل انه معلل بوجود حركة الحمل بعد الاربعة اشهر فغير مطرد فى الامة والصغيرة وزوجة الصغير ١٢ صاوى ١٠ قوله لوحتم به الظاهر ان المراد بالتعريض فى الآية خلاف التصريح وهو مرادف التلويح والتعريض فى اصطلاح اهل البيان ان تذكر شيئا مقصودا فى الجملة بلفظه الحقيقى او المجازى او الكنائى ليدل بذلك على شئ آخر لم يذكر فى الكلام وبينه وبين الكناية عموم من وجه والتلويح التعريض وقول السكاكى التلويح اسم للكناية البعيدة لكثرة الوسائل مثل كثير الرماد اصطلاح جديد كذا نقله الخفاجى عن التفتازانى ١٢ ك ١١ قوله من خطبة النساء بيان لما والخطبة بكسر الخاء كالقعدة والجلسة ما يفعله الخاطب من الطلب والاستلطاف بالقول والفعل فقيل هى ماخوذة من الخطب اى الشان الذى له خطر لما انها شان من الشئون ونوع من الخطوب وقيل من الخطاب لانها نوع مخاطبة تجرى بين جانب الرجل وجانب المرأة ١٢ ابوالسعود ١٢ قوله ولكن لا تواعدوهن استدراك على محذوف دل عليه ستذكرونهن اى فاذكروهن ولكن لا تواعدوهن سرا ١٢ جمل ١٣ قوله سرا هو فى الاصل ضد الجهر اطلق واريد منه الوطى لانه لا يكون الا كذلك ثم اطلق واريد منه العقد لانه سببه فهو مجاز على مجاز ١٤ قوله الا ان تقولوا وهذا يقتضى حمل الشارح الاستثناء على الانقطاع حيث فسر الا بلكن وهذا هو شان المنقطع يفسر بلكن ووجه الانقطاع ان القول المعروف هو التعريض كما قال الشارح والمستثنى منه المراد به التصريح اه جمل وفى تفسير الاحمدى ولا يجوز ان يكون استثناء منقطعا من قوله تعالى سرا لانه يؤدى الى قوله تعالى لا تواعدوهن الا التعريض والتعريض غير موعود بل واقع وعلى كل حال فالقول المعروف هو التعريض ١٢ ١٥ قوله لا جناح عليكم الآية سبب نزولها ان رجلا من الانصار تزوج امرأة تفويضا ثم طلقها قبل الدخول فرفعته لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم امتعها ولو بقلنسوتك ١٦ قوله او لم يفرضوا بتقدير لم الى انه مجزوم للعطف على تمسوهن وما مصدرية ظرفية اى فى مدة عدم المس ١٢ ك ١٧ قوله لا تبعة اى لا حق والمعنى انه لا تبعة على المطلق من مطالبة المهر اذا كانت المطلقة غير ممسوسة وقيل لا وزر لانه لا بدعة فى الطلاق قبل المسيس اه من البيضاوى وفى الاحمدى معنى لا جناح عليكم لا تبعة عليكم من ايجاب مهر ويؤيده مقابلة قوله تعالى فنصف ما فرضتم يعنى لا وجوب مهر ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن حتى تفرضوا لهن مهرا الا ان تفرضوا او لم تفرضوا اى لا يجب المهر ان كانت المطلقة غير ممسوسة ولم يسم لها مهرا ولو كانت ممسوسة فعليه المسمى او مهر المثل او عشرة دراهم ولو كانت ممسوسة وقد سمى لها مهر فلها نصف المسمى كما فى كتب الفقه اه وظاهر عبارة الآية يقتضى عدم وجوب المهر عند عدم المساس وعدم التقدير ويلزم منه وجوبه عند وجود المساس ولهذا اعترض بل على من طلقت امرأته بعد المسيس جناح حتى نفى عنه قبله فجوابه ان فى الطلاق قطع الوصلة وفى الحديث ابغض الحلال الى الله الطلاق فنفى الله عنه الجناح اذا كان الطلاق اروح من الامساك وقيل فى الجواب المراد من الآية لا جناح عليكم فى تطليقهن قبل المسيس فى اى وقت شئتم حائضا كانت المرأة او طاهرة لانها لا تستحق طلاقها قبل الدخول ولا بدعة كذا قرره فى الخازن واجيب ايضا بان المراد من الجناح تبعة وجوب المهر والجناح بالضم الاثم واطلق فى الآية على المهر تشبيها له بالاثم فى كونه حملا وثقيلا على الزوج كالاثم اه تكملة وقوله والفرض عطف على المسيس وقوله باثم متعلق بلا تبعة وقوله ولا مهر عطف على باثم ١٨ قوله اعطوهن ما يتمتعن به وهو المتعة اى اذا طلقها قبل الدخول بها ولم يسم لها مهرا فلها المتعة وتقديرها مفوض الى رأى الحاكم هذا عند الشافعى وعند ابى حنيفة رحمه الله درع وخمار وملحفة البتة لكن يعتبر فى قيمتها من الجودة والرداءة حال الرجل من كونه موسعا او مقترا فى الصحيح واليها يشير قوله تعالى على الموسع قدره وعلى المقتر قدره كما فى الاحمدى والبيضاوى ١٩ قوله وعلى المقتر من الاقتار الضيق فيفيد ان لا نظر الى قدر الزوجة فى اليسار والاعسار بل فى قدره فقط ففيه حجة على من اعتبر حالها واليه يشير قول القدورى من كسوة مثلها وقول الكرخى ١٢ ك ٢٠ قوله تمتيعا اى فاسم المصدر بمعنى المصدر واسم المصدر يجرى مجراه اه ابوالبقاء وقوله صفة متاعا اى الجار والمجرور صفة متاعا ٢١ قوله او مصدر مؤكد اى لمضمون الجملة قبله فعامله محذوف وجوبا تقديره حق ذلك حقا ٢٢ قوله وقد فرضتم لهن فريضة اى سميتم فى العقد مهرا وهذا فى غير المفوضة وما فى المفوضة فالمراد بها بالفرض التقدير الحاصل بعد العقد وقوله فنصف ما فرضتم اى وقد تموه لهن لاجل قول الشارح ويرجع لكم النصف او المراد الاعم من دفعه وعدمه يكون المراد بالرجوع رجوع الاستحقاق ١٢ جمل ٢٣ قوله لكن اشار به الى ان الاستثناء منقطع لان عفوهن عن النصف وسقوطه ليس من جنس استحقاقهن له ٢٤ قوله وهو الزوج كذا فسره على وابن عباس وسعيد بن المسيب وابن جبير ورواه الطبرانى بسند لا باس به من طريق عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان النبى صلى الله عليه وسلم قال ولى عقدة النكاح الزوج وهو قول ابى حنيفة والشافعى فى الجديد واحمد وهذا لان الطلاق بيده فكان ابقاء العقدة بيده وقال ابن عباس فى رواية والحسن وعلقمة وطاؤس والشعبى والنخعى والزهرى هو الولى وبه اخذ مالك والشافعى فى القديم والمعنى على هذا الا ان يعفو المرأة بترك نصيبها الى الزوج ان كانت ثيبا او يعفو وليها ان كانت بكرا ١٢ كما ٢٥ قوله ولا تنسوا الفضل ليس المراد منه النهى عن النسيان لان ذلك ليس فى الوسع بل المراد منه م

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

١ قوله ہی العصر روی انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال یوم الاحزاب حبسونا عن الصلوۃ الوسطی صلوۃ العصر حتی غابت الشمس رواہ الشیخان عن علی و بہ قال ابو حنیفۃ واحمد وصححہ الاکثر ۱۲ کما ٢ قولہ او الصبح رواہ مالک فی موطاہ عن علی وابن عباس وہو مذہب مالک ونص علیہ الشافعی محتجا بقولہ وقوموا للہ قانتین والقنوت عندہ فی الصبح ۱۲ ک ٣ قولہ او الظہر رواہ مالک والترمذی عن زید بن ثابت وعائشۃ واختار الشیخ المفسر وقد بسطہ فی حاشیۃ البیضاوی ۱۲ ٤ قولہ وافردہا ای الوسطی بالذکر مع اشتراک سائر الصلوات لہا فی الافتراض قولہ لفضلہا ای لانہا مجتمع ملائکۃ اللیل والنہار ووقت الاشتغال بالاعمال واشار بذلک لنکتۃ عطفہا علی الصلوات لان عطف الخاص علی العام یحتاج لنکتۃ ۱۲ ٥ قولہ فی الصلوۃ اشار بہ الی ان للہ متعلق بقوموا وان المراد بہ قیام الصلاۃ لانہ متعلق بقانتین والاقال قوموا فی الصلاۃ للہ قانتین وانما لم یجعل متعلقا بہ لان الاصل تقدم العامل علی المعمول ۱۲ کرخی ٦ قولہ وقیل ساکتین وہو قول ابن مسعود وزید بن ارقم قال ابن ارقم کنا نتکلم فی الصلوۃ فیسلم الرجل فیردون علیہ ویسالہم کم صلیتم کفعل اہل الکتاب فنزل قولہ تعالیٰ وقوموا للہ قانتین فامرنا بالسکوت ونہینا عن الکلام ۱۲ کبیر ٧ قولہ فرجالا حال من الواو فی صلوا الذی قدرہ الشارح موخرا عنہا کما صرح بہ ابو البقاء ۱۲ ٨ قولہ ای مشاۃ صلوا وعبر عن الصلوۃ بالذکر لاشتمالہا علیہ ۱۲ جمل وفی ابی السعود عبر عنہا بالذکر لانہ معظم ارکانہا ۱۲ ٩ قولہ او رکبانا جمع راکب قال القاضی وفیہ دلیل وجوب الصلوۃ حال المسابقۃ والیہ ذہب الشافعی وقال ابو حنیفۃ لا یصلی حال المشی والمسابقۃ مالم یمکن الوقوف واستدل ابو حنیفۃ بانہ صلی اللہ علیہ وسلم ترکہا فی الاحزاب ولو جاز مع القتال لما جاز ترکہا وفیہ نظر لان صلوۃ الخوف انما شرعت فی الصحیح بعد الخندق وہو قول ابن اسحاق ۱۲ ک ١٠ قولہ کما علمکم المراد بالتشبیہ ان تکون الصلوۃ المؤداۃ موافقۃ لما علمہ اللہ وایرادہا بذلک العنوان لتذکیر النعمۃ ۱۲ ١١ قولہ والکاف بمعنی مثل فی موضع النصب صفۃ لمصدر محذوف وما موصولۃ او مصدریۃ ای اذکروا ذکرا کالذی علمکم او کتعلیمکم ۱۲ ١٢ قولہ والذین یتوفون ای یموتون ویسمی المشارف الی الوفات متوفیا تسمیۃ للشیء باسم مایؤل الیہ وقرینۃ المجاز امتناع الوصیۃ بعد الوفات ۱۲ روح ١٣ قولہ ویذرون ازواجا ای یترکون زوجات ۱۲ ١٤ قولہ فلیوصوا وصیۃ ای یجب علیہم ان یوصوا لزوجاتہم بثلاثۃ اشیاء النفقۃ والکسوۃ والسکنی ۱۲ ١٥ قولہ ای علیہم حاصلہ انہ کان فی صدر الاسلام یجب علی الرجل اذا حضرتہ الوفاۃ ان یوصی بالنفقۃ والکسوۃ والسکنی لزوجتہ سنۃ لانہا عدتہا ولا ینقطع عنہا ذلک الا بخروجہا من نفسہا ثم نسخ ذلک ۱۲ ١٦ قولہ تربصہن ای تربص الحول وقولہ الواجب مجرور علی انہ صفۃ الحول ای متاعا منتہیا الی الحول فالی الحول صفۃ متاعا ۱۲ ک ١٧ قولہ بانفسہن یشیر الی انہن مخیرات بین الملازمۃ واخذ النفقۃ وبین الخروج وترکہا وہو قول الشافعی وقال ابو حنیفۃ تجب علیہا السکون فی المنزل الذی ہی فیہ عند الموت والطلاق من غیر تخییر ومعنی الآیۃ فان خرجن بعد الحول فلا جناح فیما فعلن فی انفسہن من التزین والتعرض للخطاب ۱۲ ک ١٨ قولہ وترک الاحداد امتناع عن الزینۃ فی الصراح احدت المرأۃ ای امتنعت من الزینۃ والخضاب بعد وفات زوجہا ۱۲ ١٩ قولہ السابقۃ ای فی التلاوۃ ورسم المصحف وہذا جواب عن ایراد حاصلہ ان یقال شرط الناسخ ان یکون متاخرا عن المنسوخ واما ہنا فبالعکس وحاصل الجواب ان الناسخ متاخر فی النزول وان کان متقدما فی التلاوۃ ورسم المصحف ومدار صحۃ کونہ ناسخا علی تاخرہ فی النزول لا فی التلاوۃ ۱۲ جمل ٢٠ قولہ علی المتقین انما قال ہنا ذلک وقال فیما تقدم علی المحسنین لان بعض الاعراب حین نزلت الآیۃ الاولی طلق زوجتہ ولم یمتعہا وقال ان اردت احسنت وان اردت لم احسن فنزلت حقا علی المتقین ۱۲ ٢١ قولہ کررہ ای کرر قولہ وللمطلقات الخ ۱۲ ٢٢ قولہ فی غیرہا ای فی غیر الممسوسۃ وقال البیضاوی وافراد بعض العام بالحکم لا یخصصہ الا اذا جوزنا تخصیص المنطوق بالمفہوم فیجب عند الشافعی لکل مطلقۃ الا المغیر المدخولۃ المفروض لہا قال مالک یستحب لکل الا ہذہ وقال ابو حنیفۃ واحمد فی روایۃ یستحب للمدخولۃ مطلقا ویجب لغیر المدخولۃ التی لم یسم لہا فاذلک لم یشرع فی حقہا وفسر صاحب المدارک المتاع بنفقۃ العدۃ فلا تکرار ۱۲ ک ٢٣ قولہ استفہام تعجیب ای ایقاع المخاطب فی امر عجیب غریب ای فی التعجیب منہ فعلی ہذا یستفاد من الآیۃ ان المخاطب لم یسبق لہ علم بتلک القصۃ قبل نزول الآیۃ وقیل استفہام تقریر فعلیہ یکون المخاطب عالما بالقصۃ والمقصود تقریرہ بہا ۱۲ جمل ٢٤ قولہ ای لم ینتہ ای لم یصل علمک فیہ اشارۃ الی ان الرؤیۃ علمیۃ وضمن الفعل معنی الانتہاء لیصح تعدیتہ بالی کما صرح بہ ابو البقاء ۱۲ ٢٥ قولہ ثم احیاہم عطف علی مقدر یستدعیہ المقام ای فماتوا کما افادہ وانما حذف للاستغناء عن ذکرہ لاستحالۃ تخلف مرادہ تعالیٰ عن ارادتہ ۱۲ ٢٦ قولہ حزقیل ویقال لہ ذو الکفل لانہ تکفل سبعین نبیا ونبی حزقیل بعد کالب وہو بعد یوشع فتی موسیٰ وفی القصۃ لما اصابہم بکی حزقیل فقال یا رب بقیت وحیدا فاوحی الیہ انی قد جعلت حیوتہم الیک فقال احیوا باذن اللہ ۱۲ ک ٢٧ قولہ علیہم اثر الموت ای فی ذواتہم وملبسہم وہو الصفرۃ ۱۲ ٢٨ قولہ کالکفن ای فی التغیر کتغیر اکفان الموتی ۱۲ ٢٩ قولہ واستمرت ای الصفرۃ فی اسباطہم ای فی قبائلہم کما ہو مشاہد الآن فی بعض الیہود ۱۲ من الجمل ٣٠ قولہ قرضا مفعول مطلق کما یشیر لہ قول الشارح فی تفسیر نعتہ بان ینفقہ الخ ٣١ قولہ کما سیاتی ای فی قولہ تعالیٰ مثل الذین ینفقون اموالہم فی سبیل اللہ الی ان قال واللہ یضاعف اکثر من ذلک ای سبعمائۃ لمن یشاء الخ ۱۲

العصر کما فی الحدیث رواہ الشیخان او الصبح او الظہر او غیرہا اقوال وافردہا بالذکر لفضلہا وقوموا للہ فی الصلوۃ
قانتین قیل مطیعین لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم کل قنوت فی القرآن فہو طاعۃ رواہ احمد وغیرہ وقیل ساکتین لحدیث زید بن
ارقم کنا نتکلم فی الصلوۃ حتی نزلت فامرنا بالسکوت ونہینا عن الکلام رواہ الشیخان فان خفتم من عدو او سیل او
سبع فرجالا جمع راجل ای مشاۃ صلوا او رکبانا جمع راکب ای کیف امکن مستقبلی القبلۃ وغیرہا ویؤمی بالرکوع و
السجود فاذا امنتم من الخوف فاذکروا اللہ ای صلوا کما علمکم ما لم تکونوا تعلمون قبل تعلیمہ من فرائضہا وحقوقہا
والکاف بمعنی مثل وما موصولۃ او مصدریۃ والذین یتوفون منکم ویذرون ازواجا فلیوصوا وصیۃ وفی قراءۃ
بالرفع ای علیہم لازواجہم ویعطوہن متاعا ما یتمتعن بہ من النفقۃ والکسوۃ الی تمام الحول من موتہم الواجب
علیہن تربصہ غیر اخراج حال ای غیر مخرجات من مسکنہن فان خرجن بانفسہن فلا جناح علیکم یا
اولیاء المیت فیما فعلن فی انفسہن من معروف شرعا کالتزین وترک الاحداد وقطع النفقۃ عنہا واللہ
عزیز فی ملکہ حکیم فی صنعہ والوصیۃ المذکورۃ منسوخۃ بآیۃ المیراث وتربص الحول بآیۃ اربعۃ اشہر وعشرا السابقۃ
المتاخرۃ فی النزول والسکنی ثابتۃ لہا عند الشافعی وللمطلقت متاع یعطینہ بالمعروف بقدر الامکان
حقا نصب بفعلہ المقدر علی المتقین اللہ کررہ لیعم الممسوسۃ ایضا اذ الآیۃ السابقۃ فی غیرہا کذلک کما بین لکم
ما ذکر یبین اللہ لکم ایتہ لعلکم تعقلون تتدبرون الم تر استفہام تعجیب وتشویق الی استماع ما بعدہ ای
لم ینتہ علمک الی الذین خرجوا من دیارہم وہم الوف اربعۃ او ثمانیۃ او عشرۃ او ثلثون او اربعون او سبعون الفا
حذر الموت مفعول لہ وہم قوم من بنی اسرائیل وقع الطاعون ببلادہم ففروا فقال لہم اللہ موتوا فماتوا ثم احیاہم
بعد ثمانیۃ ایام او اکثر بدعاء نبیہم حزقیل بکسر المہملۃ والقاف وسکون الزای فعاشوا دہرا علیہم اثر الموت لا یلبسون ثوبا الا
عاد کالکفن واستمرت فی اسباطہم ان اللہ لذو فضل علی الناس ومنہ احیاء ہؤلاء ولکن اکثر الناس وہم الکفار لا
یشکرون والقصد من ذکر خبر ہؤلاء تشجیع المؤمنین علی القتال ولذا عطف علیہ وقاتلوا فی سبیل اللہ ای لاعلاء دینہ
واعلموا ان اللہ سمیع لاقوالکم علیم باحوالکم فیجازیکم من ذا الذی یقرض اللہ بانفاق مالہ فی سبیل اللہ قرضا حسنا
بان ینفقہ للہ تعالیٰ عن طیب قلب فیضعفہ وفی قراءۃ فیضعفہ بالتشدید لہ اضعافا کثیرۃ من عشر الی اکثر من سبعمائۃ
کما سیاتی واللہ یقبض یمسک الرزق عمن یشاء ابتلاء ویبصط یوسعہ لمن یشاء امتحانا والیہ ترجعون فی الاخرۃ
بالبعث فیجازیکم باعمالکم الم تر الی الملا الجماعۃ من بنی اسرائیل من بعد موسی ای الی قصتہم وخبرہم اذ قالوا
لنبی لہم ہو شمویل ابعث اقم لنا ملکا نقاتل معہ فی سبیل اللہ تنتظم بہ کلمتنا ونرجع الیہ قال النبی لہم ہل عسیتم

٣١
ع ٧
١٥

٣٢ قولہ واللہ یقبض ہذا کالدلیل لما قبلہ ای ان الانفاق لا یقبض الرزق وعدمہ لا یبسطہ بل القابض والباسط ہو اللہ ۱۲ جمل ٣٣ قولہ ابتلاء ای اختبار اہل یصبر ام لا وقولہ امتحانا ای ہل یشکر ام لا ۱۲ ٣٤ قولہ الملا ہو جماعۃ یجتمعون للتشاور وقیل الملا الاشراف لانہم یملئون القلوب جلالۃ والعیون مہابۃ وہو اسم جمع لا واحد لہ من لفظہ ویجمع علی املاء ۱۲ مختصرا ٣٥ قولہ ہو شمویل بفتح الشین المعجمۃ اسے ملفادی نسخۃ بزیادۃ الہمزۃ فی اولہ ومعناہ اسمٰعیل وایل اللہ یعنی اسمع یا اللہ دعائی وہو من بنی اسرائیل ولم یکن بینہ وبین یوشع نبی کذا فی المعارف وقیل کان بعد حزقیل والیاس والیسع ۱۲ کمالین ٣٦ قولہ قال ہل عسیتم ان کتب الخ بالفارسیۃ گفت پیغمبر ایا نزدیک ہستید اگر واجب کردہ شود بر شما جنگ از انکہ جنگ نکنید ۱۲ ک

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

بالفتح والكسر ان كتب عليكم القتال الا تقاتلوا خبر عسى والاستفهام لتقرير التوقع بها قالوا وما لنا الا نقاتل
في سبيل الله وقد اخرجنا من ديارنا وابنائنا بسبيهم وقتلهم وقد فعل بهم ذلك قوم جالوت اي لا مانع لنا منه
مع وجود مقتضيه قال تعالى فلما كتب عليهم القتال تولوا عنه وجبنوا الا قليلا منهم وهم الذين عبروا النهر
مع طالوت كما سياتي والله عليم بالظلمين فيجازيهم وسال النبي ربه ارسال ملك فاجابه الى ارسال
طالوت وقال لهم نبيهم ان الله قد بعث لكم طالوت ملكا قالوا انى كيف يكون له الملك علينا ونحن احق
بالملك منه لانه ليس من سبط المملكة ولا النبوة وكان دباغا او راعيا ولم يؤت سعة من المال يستعين بها
على اقامة الملك قال النبي لهم ان الله اصطفه اختاره للملك عليكم وزاده بسطة سعة في العلم والجسم
وكان اعلم بني اسرائيل يومئذ واجملهم واتمهم خلقا والله يؤتي ملكه من يشاء ايتاءه لا اعتراض عليه
والله واسع فضله عليم بمن هو اهل له وقال لهم نبيهم لما طلبوا منه اية على ملكه ان اية ملكه ان
ياتيكم التابوت الصندوق كان فيه صور الانبياء انزله الله تعالى على ادم واستمر اليهم فغلبتهم العمالقة
عليه واخذوه وكانوا يستفتحون به على عدوهم ويقدمونه في القتال ويسكنون اليه كما قال تعالى فيه
سكينة طمانينة لقلوبكم من ربكم وبقية مما ترك ال موسى وال هرون اي تركاه وهو نعلا موسى وعصاه
وعمامة هرون وقفيز من المن الذي كان ينزل عليهم ورضاض الالواح تحمله الملئكة حال من فاعل ياتيكم
ع ۶ ان في ذلك لاية لكم على ملكه ان كنتم مؤمنين فحملته الملئكة بين السماء والارض وهم ينظرون اليه
حتى وضعته عند طالوت فاقروا بملكه وتسارعوا الى الجهاد فاختار من شبابهم سبعين الفا فلما فصل خرج
طالوت بالجنود من بيت المقدس وكان حرا شديدا وطلبوا منه الماء قال ان الله مبتليكم مختبركم بنهر
ليظهر المطيع منكم والعاصي وهو بين الاردن وفلسطين فمن شرب منه اي من مائه فليس مني اي من اتباعي
ومن لم يطعمه يذقه فانه مني الا من اغترف غرفة بالفتح والضم بيده فاكتفى بها ولم يزد عليها فانه مني فشربوا
منه لما وافوه بكثرة الا قليلا منهم فاقتصروا على الغرفة روي انها كفتهم لشربهم ودوابهم وكانوا ثلثمائة وبضعة
عشر فلما جاوزه هو والذين امنوا معه وهم الذين اقتصروا على الغرفة قالوا اي الذين شربوا لا طاقة لنا
اليوم بجالوت وجنوده اي بقتالهم وجبنوا ولم يجاوزوه قال الذين يظنون يوقنون انهم ملقوا الله
بالبعث وهم الذين جاوزوه كم خبرية بمعنى كثير من فئة جماعة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله بارادته
والله مع الصبرين بالنصر والعون ولما برزوا لجالوت وجنوده اي ظهروا لقتالهم وتصافوا قالوا

فلسطين فاسروا من ابناء ملوكهم اربع مائة واربعين يعنون اذا بلغ الامر منا هذا المبلغ فلا بد من الجهاد ۱۲ مدارک ۳ے قوله بسبيهم اضافة المصدر فيها الى المفعول ويشير بذلك الى كيفية الاخراج من الابناء ۱۲ ک ۴ے قوله ذلك اي ما ذكر من اخراجهم عن اوطانهم وسبي بلادهم ۱۲ ک ۵ے قوله جالوت وهو راس العمالقة وملكهم وهو جبار من اولاد عمليق بن عاد وكان هو ومن معه من العمالقة يسكنون ساحل بحر الروم بين مصر وفلسطين كما في ابي السعود ۱۲ ۶ے قوله فلما كتب عليهم القتال مرتب على محذوف تقديره فدعا شمويل ربه بذلك فبعث لهم ملكا وكتب عليهم القتال فلما كتب عليهم القتال الى آخره ۱۲ ۷ے قوله عبروا النهر مع طالوت واكتفوا على الغرفة وهم ثلثمائة وثلثة عشر بعدد اهل بدر ۱۲ ۸ے قوله فيجازيهم هو وعيد على ظلمهم بترك الجهاد ۱۲ ک ۹ے قوله الى ارسال طالوت روي انه لما دعا الله ان يملكهم اتى بعصا يقاس بها من يملك عليهم فلم يساوها الا طالوت ۱۲ ۱۰ے قوله كيف اي من اين وهو انكار تملكه عليهم استبعادا له ۱۲ ک ۱۱ے قوله لانه ليس من سبط المملكة اي لكونه لم يكن من ذرية يهودا بن يعقوب وقوله ولا النبوة اي لكونه لم يكن من ذرية لاوي بن يعقوب بل هو من ذرية بنيامين اصغر اولاد يعقوب وكانت ذرية ولا نبوة فيهم ولا ملكة بل اقيموا في الحرف الدنية من اجل معاصيهم ۱۲ صاوي ۱۲ے قوله ولا النبوة وكان سبط النبوة هلكوا كلهم الا حبلى فولدت غلاما فسمته بالشمويل وتعلم التوراة بعد كبره من شيخ ثم بعثه الله نبيا فلبثوا اربعين سنة باحسن حال ثم قال له قومه وابعث لنا ملكا ۱۲ ک ۱۳ے قوله دباغا دباغ في الصراح پيراستن پوست ۱۲ ۱۴ے قوله وكان اعلم بني اسرائيل اي فكان يحفظ التوراة وقيل وروي انه لما دعا شمويل ربه ان يبعث لهم ملكا اعطاه الله قرنا فيه طيب يسمى طيب القدس وعصا واوحى اليه اذا دخل عليك رجل اسمه طالوت فانظر في القرن فاذا فار فادهن راسه به وقسه بالعصا فاذا جاء طولها فهو الملك فلما دخل عليه فعل به كما امر فاذا هو طولها ثم دهن راسه بذلك الدهن وقال له ان الله جعلك ملكا على بني اسرائيل وقال له الله يؤتي ملكه من يشاء ۱۲ ۱۵ے قوله فضله اے فيوسع على الفقير ويغنيه ۱۲ ک ۱۶ے قوله الصندوق بضم الصاد يريد به صندوق التوراة وكان من عود الشمشاد مموها بالذهب نحوا من ثلثة اذرع في عشرة اذرع ۱۲ كما ۱۷ے قوله صور الانبياء وفيه بيوت بعدد الرسل وآخر البيوت بيت محمد صلى الله عليه وسلم من ياقوت انزل على ادم فاستمر اليهم اي فاستمر من آدم الى ان بلغ الى ابراهيم ثم الى موسى ثم الى شمويل فغلبت العمالقة عليه وهم اولاد عمليق بن عاد بن شداد ۱۲ كما ۱۸ے قوله يستفتحون به اي ينصرون على عدوهم اذا كان معهم وقوله يسكنون اليه اي يطمئنون بسببه ويجتمعون اليه ۱۲ جمل ۱۹ے قوله طمانينة آه وعلى هذا التفسير فمعنى كون السكينة فيه انها مرتبطة به لا تنفك عن حضوره ووجوده عندهم وعبارة البيضاوي فيه سكينة من ربكم الضمير للاتيان اي في اتيانه سكون لكم وطمانينة او للتابوت اي مودع ما تسكنون اليه وهو التوراة وكان موسى عليه السلام اذا قاتل قدمه فتسكن نفوس بني اسرائيل ولا يفرون وقيل صورة كانت فيه من زبرجد او ياقوت لها راس وذنب كراس الهرة وذنبها وجناحان فتئن ويسير التابوت بسرعة نحو العدو وهم يتبعونه فاذا استقر ثبتوا وسكنوا ونزل النصر وقيل صور الانبياء الى محمد عليه السلام انتهت ۱۲ جمل ۲۰ے قوله رضاض الالواح رضاض بالضم اے قطع الواح التوراة ۱۲ ۲۱ے قوله خرج قال القاضي اصله فصل نفسه عنه لكن لما كثر حذف مفعوله صار كاللازم ۱۲ ک ۲۲ے قوله قال ان الله مبتليكم اے قال طالوت باخبار النبي شمويل ۱۲ ۲۳ے قوله مختبركم اے يعاملكم معاملة المختبر خرج الى بين الاردن وفلسطين ۱۲ ک ۲۴ے قوله وهو بين الاردن وفلسطين هما موضعان قريب من بيت المقدس ۱۲ ۲۵ے قوله يذقه من طعم الشئ اذا ذاقه ماكولا ومشروبا ۱۲ ک ۲۶ے قوله غرفة بالفتح لابن عامر والكوفيين وبالضم لابي عمرو وابن كثير ونافع وهو بالفتح مصدر وبالضم يكمشت آب ۱۲ ک ۲۷ے قوله فانه مني اشار به الى ان الاستثناء من قوله فمن شرب منه فليس مني ۱۲ ۲۸ے قوله لما وافوه اي وصلوا اليه وقوله بكثرة متعلق بقوله تعالى فشربوا ۱۲ ۲۹ے قوله الا قليلا منهم وهو المذكور في الاستثناء السابق في قوله تولوا الا قليلا منهم ۱۲ ۳۰ے قوله وبضعة عشر المشهور ان البضعة تقال للثلاثة الى التسعة لكن المراد هنا ثلثة عشر كما في اكثر التفاسير ۱۲ ۳۱ے قوله وجنوده قيل عددهم مائة الف شاكي السلاح وقيل اكثر وكان طول جالوت ميلا وخوذته التي على راسه ثلثمائة رطل ۱۲ ۳۲ے قوله ولم يجاوزوه اي لم يجاوزوا النهر وانما رجعوا قبل المجاوزة ۱۲ روح البيان ۳۳ے قوله قال الذين يظنون انهم ملاقوا الله استشكل بان من شرب كثيرا مؤمنون ايضا واجيب بانه سلب ايمانهم بكثرة شربهم ۱۲ ۳۴ے قوله يوقنون آه اي قالوا ذلك ردا على المتخلفين فان قلت المؤمنون كلهم يتيقنون انهم ملاقوا الله لان تيقن الآخرة واجب داخل في الايمان فلا وجه لتخصيصه بالبعض من المؤمنين المذكورين قلت لعل هذا على تقدير ان يكون المراد الذين يتيقنون انهم يستشهدون عما قريب فيلقون الله كما صرح به القاضي ۱۲ جمل ۳۵ے قوله كم خبرية ولا يحتمل كونها استفهامية كما قاله القاضي لمنع دخول من في تمييز الاستفهامية عند عدم الفصل ۱۲ ک ۳۶ے قوله جماعة قال القاضي الفئة الفرقة من الناس من فادت راسه اذا شققته او من فاء اذا رجع فوزنها فعة او فلعة ۱۲ كمالين ۳۷ے قوله ولما برزوا اے ظهر طالوت ومن معه من المؤمنين ۱۲ ۳۸ے قوله اي ظهروا لقتالهم اي فلم يبق بينهم حجاب بل خرجوا الى البراز الذي هو صحراء الارض ۱۲ صاوي ۳۹ے قوله الاردن بفتح الهمزة وسكون الراء وضم الدال وتشديد النون موضع قريب من بيت المقدس وقوله وفلسطين بفتح الفاء وكسرها وفتح اللام لا غير قال بعضهم انه عدة قرى قرب بيت المقدس ۱۲ صاوي ۴۰ے قوله الا قليلا منهم استثناء من قوله فشربوا منه المقيد بالكثرة فالمعنى الا قليلا شربوا منه بقلة فيؤخذ منه ان الجميع شربوا لكن اكثرهم شرب بكثرة واقلهم شرب منه بقلة ۱۲ صاوي

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

۱ قوله وكان اى كان ايشا ابو داؤد فى عسكر طالوت مع ستة من بنيه وكان داؤد سابعهم وهو صغير يرعى الغنم فاوحى الى نبيهم ان داؤد هو الذى يقتل جالوت فطلبه من ابيه فجاء داؤد وقد كلمه فى الطريق ثلثة احجار وقالت له انك تقتل بنا جالوت فحملها فى مخلاته ورمى بها جالوت فقتله وزوجه طالوت بنته ثم حسده واراد قتله ثم مات تائبا ۱۲ ک ۲ قوله جالوت وكان جبارا عظيما كبير الجسد وكان طوله ميلا وعلى راسه بيضة حديد قدر ثلثمائة رطل ۱۲ ۳ قوله كصنعة الدروع الى آخره اى من الحديد وكان يلين فى يده وينسجه كنسج الغزل وقوله ومنطق الطير اى فهم منطق الطير اى نطقه اى فهم اصواته وكذا البهائم ۱۲ ج ۴ قوله ولكن الله ذو فضل على العالمين يعنى ان دفع الفساد على هذا الوجه بطريق انعام الله وتفضله فعم الناس كلهم ومن المعلوم ان لولا حرف امتناع لوجود فالمعنى امتنع فساد الارض لاجل وجود دفع الناس بعضهم عن بعض وهذه الآية كالدليل لما ذكر فى القصة من شرعية القتال ونصر داؤد على جالوت ۱۲ ۵ قوله تتلوها حال من آيات الله والعامل فيه معنى الاشارة او آيات بدل من تلك ونتلوها الخبر ۱۲ مد ۶ قوله بالحق آه يجوز فيه ان يكون حالا من مفعول نتلوها اى متلبسة بالحق او من فاعله اى نتلوها متلبسين بالحق او من مجرور عليك اى متلبسا انت بالحق ۱۲ سمين ۷ قوله تلك مبتدأ الرسل صفة والخبر اى خبر المبتدأ فضلنا بعضهم على بعض اه كبير وتلك اشارة الى جماعة الرسل التى ذكرت قصصها فى هذه السورة من آدم الى داؤد والتى ثبت علمها عند رسول الله صلى الله عليه وسلم كما فى المدارك ۱۲ ۸ قوله بمنقبة آه المنقبة بفتح الميم المفخرة اى الوصف الذى يفتخر به ۱۲ ج ۹ قوله من كلم الله اى كلمه الله حذف العائد من الصلة يعنى منهم من فضله الله بان كلمه من غير سفير وهو موسى عليه السلام ۱۲ مد ۱۰ قوله درجات اى بدرجات او الى درجات يعنى ومنهم من رفعه على سائر الانبياء فكان بعد تفاوتهم فى الفضل افضل منهم بدرجات كثيرة وهو محمد صلى الله عليه وسلم ۱۲ مدارك ۱۱ قوله بعموم الدعوة اى الى الجن والانس وكان النبى قبله يبعث الى قومه خاصة والخصائص العديدة من ايتاء الشفاعة العظمى وجوامع الكلم واحلال الغنائم وجعل الارض له مسجدا وطهورا والى غير ذلك من فضائل الدارين وقد ذكر ابو سعيد النيشا فورى فى شرف المصطفى ان عدد الذى خص صلى الله عليه وسلم ستون خصلة ۱۲ ک ۱۲ قوله جبريل والذى يدل على ان روح القدس جبريل عليه السلام قوله تعالى قل نزله روح القدس ۱۲ كبير ۱۳ قوله هدى الناس جميعا الخ اشار به الى انه مفعول المشية محذوف وفيه انه ليس بذلك اللازم فالاولى ان يقال فى تقديره فلو شاء الله عدم اقتتالهم ما اقتتلوا بان جعلهم متفقين على اتباع الرسل المتفقة على كلمة الحق كما صرح فى ابى السعود ۱۲ ۱۴ قوله لاختلافهم متعلق بالقتل و قد يفسر القتل بالاختلاف لانه سببه ۱۲ كمالين ۱۵ قوله توكيد يعنى تكرير الآية توكيد اى لو شئت ان لا يقتتلوا لم يقتتلوا اذ لا يجرى فى ملكى الا ما يوافق مشيتى وهذا يبطل قول المعتزلة لانه اخبر انه لو شاء ان لا يقتتلوا لم يقتتلوا وهم يقولون شاء ان لا يقتتلوا فاقتتلوا ۱۲ مدارك ۱۶ قوله زكاته اشار به الى ان المراد به الانفاق الواجب بدلالة ما بعده من الوعيد ۱۲ ۱۷ قوله فداء انما سمى الفداء بيعا لان الفداء اشتراء النفس من الهلاك والمعنى لا تجارة فيه فيكتسب الانسان ما يفتدى به نفسه من العذاب ۱۲ خازن ۱۸ قوله صداقة تنفع لان الخلة لا تنفع يوم القيامة بين الاخلاء الا بين المتقين لقوله تعالى الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين ۱۲ ۱۹ قوله بغير اذنه آه هو جواب سوال كيف يصح نفى الشفاعة على سبيل الاستغراق وقد ثبتت شفاعة الانبياء يوم القيامة بالاحاديث كحديث انس سألت النبى صلى الله عليه وسلم ان يشفع لى يوم القيامة فقال انا فاعل حسنه الترمذى وايضاحه ان الآية مقيدة باية الا من اذن له الرحمن ورضى له قولا والذى ينبغى ماذون له او يستاذن فيؤذن له آه كرخى ۱۲ ج ۲۰ قوله بالله او بما فرض عليهم اشارة الى صحة ان يراد الكفر الحقيقى وذلك على الاول وان يراد المجازى وذلك على الثانى فيكون المراد بالكافر تارك الزكاة كما عبر به ابو السعود والتعبير عنه بالكفر للتغليظ والتهديد واشارة الى ان تركها من صفات الكفار ۱۲ ۲۱ قوله الله لا اله الا هو هذه الآية تسمى آية الكرسى وهى افضل آى القرآن لان التوحيد الذى استفيد منها لم يستفد من آية سواها لان الشئ يشرف بشرف موضوعه ۱۲ ۲۲ قوله هو الحى القيوم قال فى التاويلات النجمية انما اشير فى معنى الاسم الاعظم الى هذين الاسمين وهما الحى والقيوم ۱۲ ۲۳ قوله نعاس من افضل السنة ثقل فى الراس والنعاس فى العين والنوم فى القلب وهو تاكيد للقيوم لان من جاز عليه ذلك استحال ان يكون قيوما وقد اوحى الى موسى قل لهؤلاء انى امسك السموات والارض بقدرتى فلو اخذنى نوم او نعاس لزالتا ۱۲ مد ۲۴ قوله له ما فى السموات الخ فى ذلك رد على الكفار حيث اثبتوا له شريكا فكان الله يقول لهم ما اشركتموه لا يخرج عن السموات والارض وشان الشريك ان يكون مستقلا خارجا عن مملكة الشريك الآخر ۱۲ ش ۲۵ قوله ملكا بضم الميم وهو احسن من كسرها لئلا يتكرر مع قوله عبيدا ۱۲ جمل ۲۶ قوله اى لا احد اشارة الى ان من وان كان لفظها استفهاما فمعناه النفى ولذا دخلت الا فى قوله الا باذنه ۱۲ ۲۷ قوله اى لا يعلمون شيئا من معلوماته اشارة الى ان العلم هنا بمعنى المعلوم لان علمه تعالى الذى هو صفة قائمة بذاته المقدسة لا يتبعض و

رَبَّنَآ اَفْرِغْ اصبب عَلَيْنَا صَبْرًا وَّثَبِّتْ اَقْدَامَنَا بتقوية قلوبنا على الجهاد وَانْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكٰفِرِيْنَ ۝
فَهَزَمُوْهُمْ كسروهم بِاِذْنِ اللّٰهِ بارادته وَقَتَلَ دَاوٗدُ وكان فى عسكر طالوت جَالُوْتَ وَاٰتٰىهُ اى داؤد اللّٰهُ
الْمُلْكَ فى بنى اسرائيل وَالْحِكْمَةَ النبوة بعد موت شمويل وطالوت لم يجتمعا لاحد قبله وَعَلَّمَهٗ مِمَّا
يَشَآءُ كصنعة الدروع ومنطق الطير وَلَوْلَا دَفْعُ اللّٰهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بدل بعض من الناس بِبَعْضٍ
لَّفَسَدَتِ الْاَرْضُ بغلبة المشركين وقتل المسلمين وتخريب المساجد وَلٰكِنَّ اللّٰهَ ذُوْ فَضْلٍ عَلَى الْعٰلَمِيْنَ ۝
فدفع بعضهم ببعض تِلْكَ هذه الآيات اٰيٰتُ اللّٰهِ نَتْلُوْهَا نقصها عَلَيْكَ يا محمد بِالْحَقِّ بالصدق وَاِنَّكَ
لَمِنَ الْمُرْسَلِيْنَ ۝ التاكيد بان وغيرها رد لقول الكفار له لست مرسلا تِلْكَ مبتدأ الرُّسُلُ صفة والخبر
فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلٰى بَعْضٍ بتخصيصه بمنقبة ليست لغيره مِنْهُمْ مَّنْ كَلَّمَ اللّٰهُ كموسى وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ
اى محمدا صلى الله عليه وسلم دَرَجٰتٍ على غيره بعموم الدعوة وختم النبوة به وتفضيل امته على سائر الامم و
المعجزات المتكاثرة والخصائص العديدة وَاٰتَيْنَا عِيْسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنٰتِ وَاَيَّدْنٰهُ قويناه بِرُوْحِ الْقُدُسِ
جبرئيل يسير معه حيث سار وَلَوْ شَآءَ اللّٰهُ هدى الناس جميعا مَا اقْتَتَلَ الَّذِيْنَ مِنْ بَعْدِهِمْ بعد الرسل
اى اممهم مِّنْ بَعْدِ مَا جَآءَتْهُمُ الْبَيِّنٰتُ لاختلافهم وتضليل بعضهم بعضا وَلٰكِنِ اخْتَلَفُوْا بمشية ذلك
فَمِنْهُمْ مَّنْ اٰمَنَ ثبت على ايمانه وَمِنْهُمْ مَّنْ كَفَرَ كالنصارى بعد المسيح وَلَوْ شَآءَ اللّٰهُ مَا اقْتَتَلُوْا توكيد وَ
ع ۵ لٰكِنَّ اللّٰهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيْدُ ۝ من توفيق من شاء وخذلان من شاء يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اَنْفِقُوْا مِمَّا رَزَقْنٰكُمْ
زكوته مِّنْ قَبْلِ اَنْ يَّاْتِيَ يَوْمٌ لَّا بَيْعٌ فداء فِيْهِ وَلَا خُلَّةٌ صداقة تنفع وَّلَا شَفَاعَةٌ بغير اذنه وهو يوم القيمة وفى
قراءة برفع الثلاثة وَالْكٰفِرُوْنَ بالله او بما فرض عليهم هُمُ الظّٰلِمُوْنَ ۝ لوضعهم امر الله تعالى فى غير محله
اَللّٰهُ لَآ اِلٰهَ اى لا معبود بحق فى الوجود اِلَّا هُوَ اَلْحَيُّ الدائم البقاء الْقَيُّوْمُ المبالغ فى القيام بتدبير خلقه
لَا تَاْخُذُهٗ سِنَةٌ نعاس وَّلَا نَوْمٌ لَهٗ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ ملكا وخلقا وعبيدا مَنْ ذَا الَّذِيْ اى
لا احد يَشْفَعُ عِنْدَهٗٓ اِلَّا بِاِذْنِهٖ له فيها يَعْلَمُ مَا بَيْنَ اَيْدِيْهِمْ اى الخلق وَمَا خَلْفَهُمْ اى امر الدنيا والآخرة
وَلَا يُحِيْطُوْنَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهٖٓ لا يعلمون شيئا من معلوماته اِلَّا بِمَا شَآءَ ان يعلمهم به منها باخبار
الرسل وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ قيل احاط علمه بهما وقيل ملكه وقيل الكرسى بعينه مشتمل
عليهما لعظمته لحديث ما السموات السبع فى الكرسى الا كدراهم سبعة القيت فى ترس وَلَا يَئُوْدُهٗ يثقله
حِفْظُهُمَا اى السموات والارض وَهُوَ الْعَلِيُّ فوق خلقه بالقهر الْعَظِيْمُ ۝ الكبير لَآ اِكْرَاهَ فِي الدِّيْنِ

من ثم صح دخول التبعيض والاستثناء عليه ومعلوم ان المفعول يسمى باسم المصدر كثيرا ۱۲ كرخى ۲۸ قوله قيل احاط علمه بهما اشارة الى ان كرسيه مجاز عن علمه او ملكه بان يذكر الكرسى ويراد به العلم للمناسبة بينه وبين العلم فى الاحاطة او من قبيل ذكر المحل وارادة الحال فان الكرسى محل العالم والملك الذى هو محل العلم والملك ۱۲ فائدة قال عليه الصلوة والسلام ان اعظم آية فى القرآن آية الكرسى من قراها بعث الله ملكا يكتب من حسناته ويمحو من سيئاته الى الغد من تلك الساعة وقال عليه الصلوة والسلام ما قرأت هذه الآية فى دار الا هجرتها الشياطين ثلاثين يوما ولا يدخلها ساحر ولا ساحرة اربعين ليلة يا على علمها ولدك واهلك وجيرانك فما نزلت آية اعظم منها وقال عليه السلام من قرأ آية الكرسى فى دبر كل صلوة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة الا الموت ولا يواظب عليها الا صديق او عابد ومن قرأها اذا اخذ مضجعه امنه الله تعالى على نفسه وجاره وجار جاره والابيات حوله كذا فى ابى السعود وروح البيان ۱۲ ۲۹ قوله فى ترس ترس بالضم سپر كذا فى الصراح ۱۲ ۳۰ قوله يثقله يقال آدنى هذا الامر ثقلنى والاود والايد القوة ۱۲ ک ۳۱ قوله الكبير اى لا اجبار على الدين الحق هو الاسلام وقيل هو اخبار فى معنى النهى وروى انه كان لانصارى ابنان فتنصرا فلزمهما ابوهما وقال والله لا ادعكما حتى تسلما فابيا فاختصموا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الانصارى يا رسول الله ايدخل بعضى النار وانا انظر اليه فنزل فخلاهما قال ابن مسعود وجماعة كان هذا فى الابتداء ثم نسخ بالامر بالقتال ۱۲ مدارك ۱۲

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

على الدخول فيه قد تبين الرشد من الغي اي ظهر بالآيات البينات ان الايمان رشد والكفر غي
نزلت فيمن كان له من الانصار اولاد اراد ان يكرههم على الاسلام فمن يكفر بالطاغوت الشيطان
او الاصنام وهو يطلق على المفرد والجمع ويؤمن بالله فقد استمسك تمسك بالعروة الوثقى
بالعقد المحكم لا انفصام انقطاع لها والله سميع لما يقال عليم بما يفعل الله ولي ناصر
الذين امنوا يخرجهم من الظلمت الكفر الى النور الايمان والذين كفروا اولياؤهم الطاغوت
يخرجونهم من النور الى الظلمت ذكر الاخراج اما في مقابلة قوله يخرجهم من الظلمات
او في كل من امن بالنبي صلى الله عليه وسلم قبل بعثته من اليهود ثم كفر به اولئك اصحب النار
هم فيها خلدون ۝ الم تر الى الذي حاج جادل ابرهم في ربه ان اتاه الله الملك
اي حمله بطره بنعمة الله على ذلك البطر وهو نمروذ اذ بدل من حاج قال ابرهم لما قال له
من ربك الذي تدعونا اليه ربي الذي يحي ويميت اي يخلق الحياة والموت في الاجساد
قال هو انا احي واميت بالقتل والعفو عنه ودعى برجلين فقتل احدهما وترك الاخر فلما راه
غبيا قال ابرهم منتقلا الى حجة اوضح منها فان الله ياتي بالشمس من المشرق فات بها
من المغرب فبهت الذي كفر تحير ودهش والله لا يهدي القوم الظلمين ۝ بالكفر الى
محجة الاحتجاج او رايت كالذي الكاف زائدة مر على قرية هي بيت المقدس راكبا على حمار ومعه
سلة تين وقدح عصير وهو عزير وهي خاوية ساقطة على عروشها سقوفها لما خربها بخت نصر
قال انى كيف يحي هذه الله بعد موتها استعظاما لقدرة الله تعالى فاماته الله والبثه مائة عام
ثم بعثه احياه ليريه كيفية ذلك قال تعالى له كم لبثت مكثت هنا قال لبثت يوما او بعض يوم
لانه نام اول النهار فقبض واحي عند الغروب فظن انه يوم النوم قال بل لبثت مائة عام فانظر
الى طعامك التين وشرابك العصير لم يتسنه لم يتغير مع طول الزمان والهاء قيل اصل
من سانهت وقيل للسكت من سانيت وفي قراءة بحذفها وانظر الى حمارك كيف هو فراه ميتا
وعظامه بيض تلوح فعلنا ذلك لتعلم ولنجعلك اية على البعث للناس وانظر الى العظام
من حمارك كيف ننشزها نحييها بضم النون وقرئ بفتحها من انشز ونشز لغتان و
في قراءة بضمها والزاي نحركها وترفعها ثم نكسوها لحما فنظر اليها وقد تركبت

١ قوله فيمن كان له من الانصار اولاد اي وهو ابو الحصين كان له ابنان تنصرا قبل بعثة النبي صلى الله عليه وسلم ثم قدما المدينة بتجارة زيت فلقيهما ابوهما واحب ان يكرههما على الاسلام فارتفع معهما الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ابوهما يا رسول الله ايدخل بعضي النار وانا انظر اليه فنزلت هذه الآية وقيل انها منسوخة بآيات القتال او محكمة وتحمل على من ضرب عليهم الجزية ١٢ ٢ قوله بالطاغوت فعلوت من الطغيان قلبت عينه لامه قلبا مكانيا ١٢ ك ٣ قوله وهو يطلق الخ ولهذا وقع خبر الاولياء في قوله اولياؤهم الطاغوت ١٢ ك ٤ قوله تمسك يريد ان السين ليس للطلب بل الاستفعال بمعنى التفعل وقيل طلب الامساك من نفسه ١٢ ك ٥ قوله بالعروة الوثقى فيه استعارة تصريحية اصلية حيث شبه دين الاسلام بالعروة الوثقى وهي موضع المسك من الحبل بجامع ان كلا لا يخشى منه الخلل واستعير اسم المشبه به وهو العروة الوثقى للمشبه وهو دين الاسلام والاستمساك وعدم الانفصام ترشيحان لانه من ملائمات المشبه به ١٢ ٦ قوله الكفر قال الواقدي كل ما في القرآن من الظلمت والنور فالمراد بالكفر والايمان الا في سورة الانعام فالمراد به ظلمة الليل ونور النهار وقيل المراد بالذين آمنوا من اراد ايمانه او ارادوا ان يؤمنوا لان المخرج من الكفر الى الايمان لا يكون مع منافاة الاخراج وتركه الشيخ المفسر على ظاهره فان الظاهر انه لا حاجة الى ذلك على تقدير كون الجملة مستانفة او خبرا بعد خبر نعم لا بد من تلك التاويل لو جعلت حالا ١٢ ٧ قوله ذكر الاخراج الى آخره جواب سؤال مقدر حاصله ان الكفار لم يكونوا في نور فاخرجوا منه الى الظلمت كيف ذلك اجاب المفسر بجوابين الاول انه مشاكلة لما قبله والمراد منعهم من اصل النور والثاني انه اخراج حقيقي وهو في كل من آمن بالنبي قبل مبعثه ثم ارتد بعد ذلك وفي هذه الآية وعد من الله بالامن للمومنين من المخاوف دنيا واخرى ١٢ ٨ قوله الم تر الى الذي حاج ابراهيم في ربه ان آتاه الله الملك قال المفسر في الاكليل هذه الآية اصل في علوم الجدل والمناظرة قال العلماء لما وصف ابراهيم ربه بما هو صفة له من الاحياء والاماتة لكنه امر له حقيقة ومجاز وقصد الخليل الحقيقة فزاغ نمروذ الى المجاز تمويها على قومه حيث قتل نفسا واطلق نفسا فسلم له ابراهيم تسليم الجدل فانتقل معه الى المثال وجاءه بامر لا مجاز فيه فبهت وانقطع ولم يمكنه ان يقول انا الآتي بها من المشرق لان ذوي الاسنان يكذبونه وقال الكيا الهراسي في الآية جواز المحاجة في الدين وتسمية الكافر ملكا انتهى ١٢ ٩ قوله وهو نمروذ اي ابن كنعان وكان ابن زنا وهو اول من وضع التاج على راسه وتجبر في الارض وادعى الربوبية وملك الارض كلها وجملة من ملكها كلها اربعة اثنان مومنان واثنان كافران فالمومنان سليمان وذو القرنين والكافران نمروذ وبخت نصر ١٢ خازن ١٢ جمل ١٠ قوله بدل من حاج يريد بيان الظرف مع متعلقه وهو قال انا احي واميت بدل من حاج ١٢ ك ١١ قوله من ربك روي انه عليه السلام لما كسر الاصنام سجنه ثم اخرجه فقال من ربك الذي تدعونا اليه قال ربي الذي يحيي ويميت ١٢ ابو السعود ١٢ قوله فبهت الذي كفر هذا الفعل من جملة الافعال التي جاءت على صورة المبني للمفعول والمعنى فيها على البناء للفاعل فلذلك فسر الشارح بقوله تحير ودهش فالذي كفر فاعل لا نائب فاعل ١٢ جمل ١٣ قوله محجة الاحتجاج المحجة بفتح الميم والحاء المشددة الطريق الواسع فالمراد به ههنا الى طريق الاستدلال ١٢ ك ١٤ قوله او رايت يشير الى انه معطوف بتقدير الفعل على جملة الم تر فهو من عطف الجملة على الجملة وانما قدر ارايت لان معنى الم تر ارايت لان لم يجعل المضارع بمعنى الماضي وانما لم يجعله عطفا على الذي حاج حتى يستغني عن التقدير لامتناع دخول الى على الكاف ١٢ ك ١٥ قوله معه سلة السلة بالفتح وعاء يحمل فيه الفاكهة كذا في المصباح وقوله تين يعني انجير كذا في الصراح وقوله عصير فشاره انگور من الصراح وقوله عزير وهو ابن شرخيا كذا في ابي السعود ١٢ ١٦ قوله وهو عزير او ارميا من سبط هارون او هو الخضر او حزقيل ١٢ ك ١٧ قوله بان سقط السقف اولا ثم سقط الجدران عليه لما خربها بخت نصر عند قتلهم شعيا وكان ذلك قبل مولد عيسى ويحيى بازيد من اربعمائة سنة ١٢ ك ١٨ قوله والبثه قدر ذلك لان الاماتة لا يصح بان يكون مقدارها بالساعات فضلا عن الاعوام لانها اخراج الروح وهو يقع في ادنى زمان ١٢ ك ١٩ قوله كم لبثت منصوبة على الظرفية ومميزها محذوف تقديره كم يوما او وقتا والناصب له لبثت والجملة في محل نصب بالقول ١٢ ك ٢٠ قوله يوما او بعض يوم وفي التفسير ان اماتته كانت في اول النهار فقال يوما ثم لما نظر الى ضوء الشمس باقيا على رؤس الجدران فقال او بعض يوم ١٢ كبير ٢١ قوله والهاء قيل هي اصل اي الهاء في لم يتسنه ان كانت اصلية فهو من السنة التي اصلها سنهة بدليل انه يقال في تصغيرها سنيهة ويقال سانهت النخلة بمعنى ادامت وان كانت هاء سكت فهو من السنة التي اصلها سنوة واستعمال لم يتسنه في معنى لم تتغير من قبيل استعمال اللفظ في لازم معناه لان المعنى الاصلي لقولنا تسنه او تسنى مرت عليه السنون والاعوام ويلزمه التغير اه روح وانما افرد الضمير لان الطعام والشراب كالجنس الواحد ١٢ من البيضاوي ٢٢ قوله تلوح اي تلمع مع طول الزمان عليها ١٢ ٢٣ قوله ولنجعلك آية للناس معطوف على محذوف قدره الشارح بقوله لتعلم كيفية احياء الاموات او لتعلم تمام قدرته تعالى على احياء الموتى وغيره وهذا المعطوف عليه المحذوف متعلق بفعل اخر محذوف دل عليه السياق وهو ما ذكره المفسر بقوله فعلنا ذلك ١٢ جمل ٢٤ قوله كيف ننشزها اي كيف نحييها يعني اريد بالانشاز احياء اللازم له او يراد به حقيقته اي نحركها ونرفعها وفي قراءة كيف ننشرها اي بالراء من انشر الله الموتى اي احياه وهو قراءة ابن كثير ونافع وابي عمرو ويعقوب ١٢ ٢٥ قوله نحييها هذا التفسير لا يتم مع قوله ثم نكسوها لحما فان الاحياء بعده لا قبله ولكن ان يراد بالاحياء جمعها وضم بعضها الى بعض الذي هو معنى قراءة الراء المهملة ١٢ جمل ٢٦ قوله من انشز ونشز لغتان بمعنى واحد وهو الارتفاع يقال نشزه فنشز اي رفعه فارتفع اه كبير وفي بعض النسخ من انشر ونشر وهما ايضا بمعنى واحد وهو الاحياء يقال انشر الله الميت ونشره وقال تعالى ثم اذا شاء انشره كما في الكبير ٢٧ قوله اي نرفع بعضها الى بعض الذي هو معنى قراءة الزاء المعجمة ١٢ جمل ٢٨ قوله ثم نكسوها اي نسترها به كما يستر الجسد باللباس ١٢ ابو السعود ٢٩ قوله فنظر اليها قال السدي تفرقت عظام حماره حوله يمينا وشمالا فنظر اليها وهي تلوح من بياضها فبعث الله ريحا فجمعت ثم ركبت كل عظم في موضعه حتى صار حمارا قائما من عظام لا لحم عليها ثم كساه الله لحما وعصبا وعروقا وجلدا او بعث ملكا فنفخ في منخريه فنهق باذن الله تعالى ١٢ خ

https://archive.org/details/@madni_library

ل قوله نهق ای صوت نهاق الحمار صوته كذا فی المختار وروی انه سمع صوتا من السماء ايتها العظام البالية المتفرقة ان الله يأمرك ان يضم بعضك الی بعض كما كان وتكسی لحما وجلدا فلحق كل عظم بآخر علی وجه الذی كان عليه اولا وارتبط بعضها ببعض باعصاب وعروق ثم انبسط اللحم عليه ثم انبسط الجلد عليه ثم خرجت الشعور من الجلد ثم نفخ فيه الروح فاذا هو قائم ينهق كما فی روح البيان ١٢ ٢ قوله فلما تبين له الفاء عاطفة علی مقدر يستدعيه المقام كانه قيل فانشزها الله تعالی وكساها لحما فنظر اليها فتبين له كيفية الاحياء فلما تبين له ذلك ای اتضح اتضاحا تاما ١٢ من ابی السعود ٣ قوله قال اعلم الخ روی ان العزير لما احيی ورأسه ولحيته اذ ذاك سودا وان وهو ابن اربعين سنة ركب حماره واتی محلته فانكره الناس وانكر هو الناس والمنازل فانطلق علی وهم منه حتی اتی منزله فاذا هو بعجوز عمياء مقعدة قد ادركت زمن عزير فقال لها عزير يا هذه هذا منزل عزير قالت نعم واين ذكری عزير قد فقد منذ كذا وكذا فبكت بكاء شديدا قال فانی عزير قالت سبحان الله انی يكون ذلك قال قد اماتنی الله مائة عام ثم بعثنی قالت ان عزيرا كان رجلا مستجاب الدعوة فادع الله لی ان يرد علی بصری حتی اراك فدعا ربه ومسح بيده عينيها فصحتا فاخذ بيدها فقال لها قومی باذن الله فقامت صحيحة كانما نشطت من عقال فنظرت اليه فقالت اشهد انك عزير فانطلقت الی محلة بنی اسرائيل وهم فی انديتهم وكان فی المجلس ابن لعزير قد بلغ مائة وثمانی عشرة سنة وبنو بنيه شيوخ فنادت هذا عزير قد جاءكم فكذبوها فقالت انظروا فانی بدعائه رجعت الی

هذه الحالة فنهض الناس فاقبلوا اليه فقال ابنه كان لابی شامة سوداء بين كتفيه مثل الهلال فكشف فاذا هو كذلك وقد كان قتل بخت نصر ببيت المقدس من قراء التوراة اربعين الف رجل ولم يكن يومئذ بينهم نسخة من التوراة ولا احد يعرف التوراة فقرأها عليهم عن ظهر قلبه من غير ان يخل منها بحرف فقال رجل من اولاد المسبيين ممن ورد بيت المقدس بعد مهلك بخت نصر حدثنی ابی عن جدی انه دفن التوراة يوم سبينا فی خابية فی كرم فان اريتمونی كرم جدی اخرجتها لكم فذهبوا الی كرم جده ففتشوا فوجدوها فعارضوها بما املی عليهم عزير عن ظهر القلب فما اختلفا فی حرف واحد فعند ذلك قالوا هو ابن الله تعالی الله عن ذلك علوا كبيرا ١٢ ابو السعود ٤ قوله آمنت قدره اشارة الی ان قوله ولكن ليطمئن قلبی مرتب عليه هناك محذوف آخر تقديره وليس سؤالی لعدم ايمانی ولكن الی آخره ١٢ ۵ قوله ليطمئن قال مجاهد والنخعی ای لازداد ايمانا مع ايمانی واورد هذه الصورة فی باب التحقيق ١٢ اكليل ٦ قوله المضمومة ای ليطمئن قلبی عيانا كما اطمأن برهانا فبالمشاهدة يحصل اطمينان لايكون مع العلم اليقينی لما فيه من الاحساس الذی قلما يقع فيه شك ١٢ كرخی ٧ قوله قال وناهيك بالقصة دليلا علی فضل الخليل وحسن الادب فی السؤال حيث اراه ما سأل فی الحال واری العزير ما اراه بعد اماتته مائة عام ١٢ ابو السعود ٨ قوله فخذ الفاء جواب شرط محذوف ای ان اردت ذلك فخذ ١٢ كرخی ٩ قوله اربعة من الطير ای طاؤسا وديكا وغرابا وحمامة وقيل نسرا كما سيأتی من الشارح ايضا وفيه ايماء الی ان احياء النفس بالحيوة الابدية انما يتأتی باماتة حب الشهوات والزخرفات التی هی صفة الطاؤس والصولة المشهورة بها الديك وخسة النفس وبعد الامل المتصف بها الغراب والترفع والمسارعة الی الهوی الموسوم بها الحمام وانما خص الطير لانه اقرب الی الانسان واجمع لخواص الحيوان ١٢ بيضاوی ١٠ قوله سعيا مصدر فی موضع الحال ای ساعيات مسرعات فی طيرانهن او فی مشيهن علی ارجلهن وانما امره بضمها الی نفسه بعد اخذها ليتأملها ويعرف اشكالها وهيئاتها وحلاها لئلا يلتبس عليه بعد الاحياء ولا يتوهم انها غيرها وروی انه امر بان يذبحها وينتف ريشها ويقطعها ويفرق اجزاءها ويخلط ريشها ودماءها ولحومها وان يمسك رؤسها ثم امر ان يجعل اجزاءها علی الجبال علی كل جبل ربعا من كل طائر ثم يصيح بها تعالين باذن الله تعالی فجعل كل جزء يطير الی الآخر حتی صارت جثثا ثم اقبلن فانضممن الی رؤسهن كل جثة الی رأسها ١٢ مدارك ١١ قوله فاخذ طاؤسا الخ الحكمة فی اختيار هذه الطيور الاربعة شبهها بالانسان فان فی الطاؤس الخيلاء والعجب وفی النسر شهوة الاكل والشرب وفی الغراب الحرص وفی الديك شهوة النكاح وذلك كله فی الانسان وفی الاقتصار عليها اشارة الی ان الانسان اذا ترك هذه الشهوات الذميمة يلحق باعلی الدرجات ١٢ ١٢ قوله مثل الخ لما برهن علی قدرته علی الاحياء حث علی الانفاق فی سبيل الله فان فی نفقته اجرا عظيما وهو قادر عليه فقال مثل الذين الخ ١٢ مدارك ١٣ قوله صفة نفقات ای قدر فی الكلام حذف لان الذين ينفقون لايشبهون الحبة لانه لايشبه الحيوان بالجماد بل نفقاتهم تشبه الحبة ١٢ روح ١٤ قوله انبتت المنبت هو الله ولكن الحبة لما كانت سببا اسند اليها الانبات كما يسند الی الارض والی الماء ومعنی انباتها سبع سنابل ان تخرج ساقا يتشعب منها سبع شعب لكل واحدة سنبلة وهذا التمثيل تصوير للاضعاف كانها ماثلة بين عينی الناظر ان التمثيل يصح وان لم يوجد علی سبيل الفرض والتقدير ووضع سنابل موضع سنبلات كوضع قروء موضع اقراء ١٢ مدارك ١٥ قوله لمن يشاء ای لا لكل منفق لتفاوت احوال المنفقين او يزيد علی سبع مائة لمن يشاء ١٢ مدارك ١٦ قوله الذين ينفقون نزلت هذه الآية فی حق عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف فی غزوة تبوك حيث جهز عثمان الف بعير واتی عبد الرحمن الف دينار ١٢ ١٧ قوله ثم ومعنی ثم اظهار التفاوت بين الانفاق وترك المن والاذی وان تركهما خير من نفس الانفاق كما جعل الاستقامة علی الايمان خيرا من الدخول فيه بقوله ثم استقاموا ١٢ مد ١٨ قوله وجبرت حاله جبر فی الصراح نيكوئی كردن حال كسی را ١٢ ١٩ قوله لهم اجرهم وانما قال هنا لهم اجرهم وفيما بعد فلهم اجرهم لان الموصول هنا لم يتضمن معنی الشرط وضمنه ثم ١٢ مد ٢٠ قوله ومغفرة له ای تستر لما وقع من السائل من الالحاح فی المسئلة وغيره مما يثقل علی المسئول وصفح عنه ١٢ ابو السعود وقوله فی الحاجة يقال الح فی السؤال ای بالغ ١٢ ٢١ قوله وتعيير له تعيير سرزنش كردن كذا فی الصراح ١٢

وكسيت لحما ونفخ فيه الروح ونهق فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ ذلك بالمشاهدة قَالَ أَعْلَمُ
علم مشاهدة أَنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝ وفی قراءة اِعْلَمْ امر من الله له وَاذكر
اِذْ قَالَ اِبْرٰهٖمُ رَبِّ اَرِنِیْ كَيْفَ تُحْيِ الْمَوْتٰى قَالَ تعالی له اَوَلَمْ تُؤْمِنْ بقدرتی
علی الاحياء سأله مع علمه بايمانه بذلك ليجيب بما قال له فيعلم السامعون
غرضه قَالَ بَلٰى آمنت وَلٰكِنْ سألتك لِّيَطْمَئِنَّ يسكن قَلْبِیْ بالمعاينة المضمومة
الی الاستدلال قَالَ فَخُذْ اَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ اِلَيْكَ بكسر الصاد وضمها
املهن اليك وقطعهن واخلط لحمهن وريشهن ثُمَّ اجْعَلْ عَلٰى كُلِّ جَبَلٍ مِّنْ
جبال ارضك مِّنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ ادْعُهُنَّ اِلَيك يَاْتِيْنَكَ سَعْيًا سريعا وَاعْلَمْ اَنَّ اللّٰهَ عَزِيْزٌ
ع ٣٥ لايعجزه شیء حَكِيْمٌ ۝ فی صنعه فأخذ طاؤسا ونسرا وغرابا وديكا وفعل بهن ما
ذكر وامسك رؤسهن عنده ودعاهن فتطايرت الاجزاء الی بعضها حتی تكاملت
ثم اقبلت الی رؤسها مَثَلُ صفة نفقات الَّذِيْنَ يُنْفِقُوْنَ اَمْوَالَهُمْ فِیْ سَبِيْلِ اللّٰهِ
ای طاعته كَمَثَلِ حَبَّةٍ اَنْۢبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ فِیْ كُلِّ سُنْۢبُلَةٍ مِّائَةُ حَبَّةٍ
فكذلك نفقاتهم تتضاعف بسبع مائة ضعف وَاللّٰهُ يُضٰعِفُ اكثر من ذلك لِمَنْ
يَّشَآءُ وَاللّٰهُ وَاسِعٌ فضله عَلِيْمٌ ۝ بمن يستحق المضاعفة اَلَّذِيْنَ يُنْفِقُوْنَ
اَمْوَالَهُمْ فِیْ سَبِيْلِ اللّٰهِ ثُمَّ لَا يُتْبِعُوْنَ مَآ اَنْفَقُوْا مَنًّا علی المنفق عليه
بقولهم مثلا قد احسنت اليه وجبرت حاله وَّلَآ اَذًى له بذكر ذلك الی من
لايحب وقوفه عليه ونحو ذلك لَّهُمْ اَجْرُهُمْ ثواب انفاقهم عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ
عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ ۝ فی الآخرة قَوْلٌ مَّعْرُوْفٌ كلام حسن ورد علی السائل
جميل وَّمَغْفِرَةٌ له فی الحاجة خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَّتْبَعُهَآ اَذًى بالمن و
تعيير له بالسؤال وَاللّٰهُ غَنِیٌّ عن صدقة العباد حَلِيْمٌ ۝ بتاخير
العقوبة عن المان والمؤذی يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تُبْطِلُوْا صَدَقٰتِكُمْ
ای اجورها بِالْمَنِّ وَالْاَذٰى ابطالا كَالَّذِیْ ای كابطال نفقة الذی يُنْفِقُ
مَالَهٗ رِئَآءَ النَّاسِ مرائيا لهم وَلَا يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ وهو المنافق

٢٢ قوله بتاخير العقوبة وهذا وعيد له ثم اكد ذلك بقوله يا ايها الذين آه ١٢ مد ٢٣ قوله يا ايها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذی الخ قال النووی فی شرح المهذب يحرم المن بالصدقة فلو من بطل بها ثوابه للآية واستشكل ذلك ابن عطية بان العقيدة ان السيئات لا تبطل الحسنات وقال غيره تمسك المعتزلة بهذه الآية فی اصلهم ان السيئة تبطل الحسنة واستنبط العلم العراقی من هذه الآية دليلا لقاعدة ان المانع الطاری كالمقارن لانه تعالی جعل طريان المن والاذی بعد الصدقة كمقارنة الرياء فی الابتداء قال لان الله ضرب مثالين احدهما للمقارن المبطل فی الابتداء بقوله فمثله كمثل صفوان عليه تراب الآية فهذا اليه ان الوابل الذی نزل قارنه الصفوان وهو الحجر الصلد وعليه تراب اليسير فاذهبه الوابل فلم يبق محل يقبل النبات وينتفع بهذا الوابل فكذلك الرياء وعدم الايمان اذا قارن انفاق المال والثانی الطاری فی الدوام وانه يفسد الشیء من اصله بقوله ايود احدكم الآية فمعناها ان هذه الجنة كما تعطل النفع بها بالاحتراق عند كبر صاحبها وضعفه وضعف ذريته وهو احوج ما يكون اليها فكذلك طريان المن والاذی يحبطان اجر المتصدق احوج ما يكون اليه يوم فقره وفاقته انتهی ١٢ اكليل المفسر رحمه الله تعالیٰ

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

فَمَثَلُهٗ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ حجر املس عَلَيْهِ تُرَابٌ فَاَصَابَهٗ وَابِلٌ مطر شديد فَتَرَكَهٗ صَلْدًا صلبا املس لا شئ
عليه لَا يَقْدِرُوْنَ استيناف لبيان مثل المنافق المنفق رياء وجمع الضمير باعتبار معنى الذى عَلٰى شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوْا
عملوا اى لا يجدون له ثوابا فى الاخرة كما لا يوجد على الصفوان شئ من التراب الذى كان عليه لاذهاب المطر
له وَاللّٰهُ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الْكٰفِرِيْنَ ○ وَمَثَلُ نفقات الَّذِيْنَ يُنْفِقُوْنَ اَمْوَالَهُمُ ابْتِغَآءَ طلب مَرْضَاتِ اللّٰهِ
وَتَثْبِيْتًا مِّنْ اَنْفُسِهِمْ اى تحقيقا للثواب عليه بخلاف المنافقين الذين لا يرجونه لانكارهم له ومن ابتدائية
كَمَثَلِ جَنَّةٍ بستان بِرَبْوَةٍ بضم الراء وفتحها مكان مرتفع مستو اَصَابَهَا وَابِلٌ فَاٰتَتْ اعطت اُكُلَهَا بضم الكاف
وسكونها ثمرها ضِعْفَيْنِ مثلى ما يثمر غيرها فَاِنْ لَّمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ فَطَلٌّ مطر خفيف يصيبها ويكفيها لارتفاعها
المعنى تثمر وتزكو كثر المطر ام قل فكذلك نفقات من ذكر تزكو عند الله كثرت ام قلت وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ
بَصِيْرٌ ○ فيجازيكم به اَيَوَدُّ ايحب اَحَدُكُمْ اَنْ تَكُوْنَ لَهٗ جَنَّةٌ بستان مِّنْ نَّخِيْلٍ وَّاَعْنَابٍ تَجْرِىْ مِنْ تَحْتِهَا
الْاَنْهٰرُ لَهٗ فِيْهَا ثمر مِنْ كُلِّ الثَّمَرٰتِ وَقد اَصَابَهُ الْكِبَرُ فضعف عن الكسب وَلَهٗ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفَآءُ اولاد صغار
لا يقدرون عليه فَاَصَابَهَآ اِعْصَارٌ ريح شديدة فِيْهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ ؕ ففقدها احوج ما كان اليها وبقى هو واولاده
عجزة متحيرين لا حيلة لهم وهذا تمثيل لنفقة المرائى والمان فى ذهابها وعدم نفعها احوج ما يكون اليها فى الاخرة
والاستفهام بمعنى النفى وعن ابن عباس هو لرجل عمل بالطاعات ثم بعث له الشيطان فعمل بالمعاصى حتى اغرق
اعماله كَذٰلِكَ كما بين ما ذكر يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمُ الْاٰيٰتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُوْنَ ○ فتعتبرون يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْۤا اَنْفِقُوْا ٣٦ ع ٦ ٤
زكوا مِنْ طَيِّبٰتِ جياد مَا كَسَبْتُمْ من المال وَمِمَّآ من طيبات مَّآ اَخْرَجْنَا لَكُمْ مِّنَ الْاَرْضِ من الحبوب والثمار وَلَا تَيَمَّمُوا
تقصدوا الْخَبِيْثَ الردى مِنْهُ اى من المذكور تُنْفِقُوْنَ فى الزكوة حال من ضمير تيمموا وَلَسْتُمْ بِاٰخِذِيْهِ اى الخبيث
لو اعطيتموه فى حقوقكم اِلَّآ اَنْ تُغْمِضُوْا فِيْهِ بالتساهل وغض البصر فكيف تؤدون منه حق الله وَاعْلَمُوْۤا اَنَّ
اللّٰهَ غَنِىٌّ عن نفقاتكم حَمِيْدٌ ○ محمود على كل حال اَلشَّيْطٰنُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ يخوفكم به ان تصدقتم فتمسكوا وَيَاْمُرُكُمْ
بِالْفَحْشَآءِ البخل ومنع الزكوة وَاللّٰهُ يَعِدُكُمْ على الانفاق مَّغْفِرَةً مِّنْهُ لذنوبكم وَفَضْلًا ؕ رزقا خلفا منه وَاللّٰهُ
وَاسِعٌ فضله عَلِيْمٌ ○ بالمنفق يُؤْتِى الْحِكْمَةَ العلم النافع المؤدى الى العمل مَنْ يَّشَآءُ ج وَمَنْ يُّؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ
اُوْتِىَ خَيْرًا كَثِيْرًا ؕ لمصيره الى السعادة الابدية وَمَا يَذَّكَّرُ فيه ادغام التاء فى الاصل فى الذال يتعظ اِلَّآ
اُولُوا الْاَلْبَابِ ○ اصحاب العقول وَمَآ اَنْفَقْتُمْ مِّنْ نَّفَقَةٍ اديتم من زكوة او صدقة اَوْ نَذَرْتُمْ مِّنْ نَّذْرٍ فوفيتم به
فَاِنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُهٗ ؕ فيجازيكم عليه وَمَا لِلظّٰلِمِيْنَ بمنع الزكوة والنذر او بوضع الانفاق فى غير محله مِنْ

اى لا للانفاق ١٢ | يعنى ضمير لا يقدرون ١٢ | يعنى اثبات العلم كناية عن الجزاء فهو معلوم ١٢

ك قوله فمثله كمثل صفوان آه مبتدأ وخبر قال ابو البقاء وخلت الفاء لترتبط الجملة بما قبلها وقد تقدم مثله فالهاء فى فمثله فيها قولان اظهرها انها تعود على الذى ينفق رئاء الناس لانه اقرب مذكور والثانى انها تعود على المان المعطى كانه تعالى شبه بشيئين بالذى ينفق رئاء وبصفوان عليه تراب ويكون قد عدل من خطاب الى غيبة ومن جمع الى افراد والصفوان حجر كبير املس وفيه لغتان اشهرهما سكون الفاء والثانية فتحها وبها قرأ ابن المسيب والزهرى وهى شاذة آه سمين وهو اسم جنس واحده صفوانة اه شيخنا ١٢ ج ٢ قوله كمثل الكاف فى محل النصب على الحال اى لا تبطلوا صدقاتكم مماثلين الذى ينفق ١٢ مد ٣ قوله حجر املس نرم ترو تابان ضد خشونت كذا فى الصراح ١٢ ٤ قوله لا شئ عليه يعنى من التراب فكذلك نفقة المرائى والمشرك لا يبقى له ثواب وجمع فى قوله لا يقدرون باعتبار معنى الذى وافرد فى قوله ينفق باعتبار لفظه او باعتبار الجنس او الفريق ١٢ ك ٥ قوله لا يهدى اى ما داموا مختارين الكفر ١٢ مد ٦ قوله من انفسهم اى تحقيقا للجزاء من اصل انفسهم لانه اذا انفق المسلم ماله فى سبيل الله علم ان تصديقه وايمانه بالثواب من اصل نفسه ومن اخلاص قلبه ١٢ مدارك ٧ قوله من ابتدائية فالمعنى ان التحقيق والاعتقاد المذكور مبتدأ ناشئ من قبل انفسهم لا من جهة اخرى ١٢ جمل ٨ قوله فاتت مفعوله الاول محذوف اى صاحبها وضعفين حال من اكلها ١٢ ٩ قوله فطل مبتدأ محذوف الخبر كما قرره بقوله يصيبها ويكفيها ١٢ ١٠ قوله كثرت ام قلت اى لحيث حسن باطنه بالاخلاص لقليل عمله كثيره فى رضا الله عنه قال العارف (شعر) وبعد الفنا فى الله كن كيف ما تشاء ٭ فعلمك لا جهل وفعلك لا وزر ١٢ ١١ قوله ايود احدكم شروع فى ذكر مثال آخر للمرائى والمان والاستفهام انكارى بمعنى النفى ومصبه قوله فاصابها اعصار فيه نار فاحترقت وقوله ايحب تفسير ليود فالمودة هى المحبة لكن مع تمنى اللقاء ١٢ صاوى ١٢ قوله من نخيل اسم جنس جمعى واحده نخلة ولا يكون الا الشجر البلح والاعناب جمع عنبة اسم للكرم المعلوم وخصهما لعظم منافعهما ومزيد فضلهما على سائر الاشجار والا فالمراد فى الآية جميع الثمار بدليل باقى الآية ١٢ صاوى ١٣ قوله فاصابها الخ هذا هو مصب الاستفهام لان هذا هو موضع المصيبة ١٢ صاوى ١٤ قوله ريح شديدة اى عاصفة تستدير فى الارض ثم تنعكس منها ساطعة الى السماء على هيئة العمود ١٢ ١٥ قوله ما ذكر لبيان نفقة المخلص بقوله مثل الذين ونفقة المرائى والمان بقوله فمثله كمثل صفوان الخ ١٢ صاوى ١٦ قوله يا ايها الذين آمنوا انفقوا هذا نتيجة ما قبله فبين اولا الاخلاص فى الانفاق وبين هنا الاخلاص فى الشئ المنفق ١٢ صاوى ١٧ قوله من طيبات ما اخرجنا لكم من الارض ظاهر الآية ان جميع ما خرج من الارض يجب فيه الزكوة ولكن تفصيل ذلك موكول للسنة فاوجب الشافعى الزكوة فى ما كان مقتاتا للآدمى حالة الاختيار اذا بلغ ذلك خمسة اوسق ففيه ان سقى بآلة نصف العشر ولغيرها العشر وابقاها ابو حنيفة على ظاهرها فاوجب الزكوة فى جميع ما يخرج من الارض من ماكولات الآدمى كالفواكه والخضراوات واوجب فى ذلك العشر قليلا او كثيرا ١٢ صاوى ١٨ قوله من الحبوب وفيه دليل وجوب الزكوة فى الاموال التجارة ١٢ ١٩ قوله حال اى حال مقدرة اى مقدرين النفقة ١٢ ك ٢٠ قوله ولستم باخذيه هذا احتجاج على من ادى الزكاة من الردى وامتنع من اعطائها من الطيب وقد نزلت فى الانصار عن البراء بن عازب قال نزلت فينا معاشر الانصار كنا اصحاب نخل فكان الرجل يأتى بالقنو والقنوين فيعلقه بالمسجد وكان اهل الصفة ليس لهم طعام فكان احدهم اذا جاع اتى القنو فيأكله وكان فينا من لا يرغب فى الخير فنزلت ولا تيمموا الخ ١٢ ٢١ قوله الا ان تغمضوا فيه آه الاصل الا بان فحذف حرف الجر وهو الباء متعلقة بقوله باخذيه واجاز ابو البقاء ان تكون ان وما فى حيزها فى محل نصب على الحال والعامل فيها آخذيه والمعنى لستم بآخذيه فى حال من الاحوال الا فى حال الاغماض ١٢ ج ٢٢ قوله بالتساهل وغض البصر وذلك بانه لو كان لكم على آخر حق فجاء بردى بالمال بدل حقكم الطيب لا تاخذونه الا فى حال الاغماض والتساهل مخافة فوت حقكم او لاحتياجكم اليه ١٢ روح ٢٣ قوله يعدكم الفقر الوعد يستعمل فى الخير والشر ١٢ مد ٢٤ قوله فتمسكوا اثبت الشارح النون فى الفعل لكان اوضح ويكون متسببا عن قوله يعدكم الفقر ١٢ من الجمل ٢٥ قوله بالفحشاء قال بعضهم الفحشاء فى القرآن جميعه معناها الزنا الا هذه فمعناها البخل ١٢ ٢٦ قوله خلفا منه اى من الله تعالى او مما انفقتم زائدا عليه فى الدنيا ١٢ ٢٧ قوله يؤتى الحكمة الخ اختلف العلماء فى الحكمة فقال السدى هو النبوة وابن عباس هى المعرفة بالقرآن فقهه ونسخه ومحكمه ومتشابهه وغريبه ومقدمه ومؤخره وقال قتادة ومجاهد الحكمة الفقه فى القرآن وقال مجاهد الاصابة فى القول والفعل وقال ابن زيد الحكمة الفقه فى الدين وقال مالك بن انس الحكمة المعرفة بدين الله والفقه فيه والاتباع له وروى عنه ابن القاسم انه قال الحكمة التفكر فى امر الله تعالى والاتباع له وقال ايضا الحكمة طاعة الله تعالى والفقه فى الدين ١٢ ٢٨ قوله او نذرتم الخ النذر فى الشرع التزام بر لا نظير له فى الشرع ولهذا لو نذر سجدة مفردة لا يصح الا ان تكون تلاوة عند ابى حنيفة رح واصحابه ١٢ روح ٢٩ قوله فوفيتم به اشار بذلك الى ان فى الآية حذف العاطف والمعطوف لان المجازاة لا تترتب الا على الوفاء بالنذر لا على نفس النذر ١٢ صاوى ٣٠ قوله يعلمه الخ افرد الضمير لكون العطف باو وقوله فيجازيكم عليه اى فالتعبير بالعلم كناية عن هذا المعنى والا فهو معلوم ١٢ جمل ٣١ قوله جنة الخ تقدم انها تطلق على الاشجار وعلى الارض المشتملة عليها والاول انسب بقوله تجرى من تحتها الانهار فقوله بستان اى فيها جميع الفواكه بدليل قوله فيها من كل الثمرات وانما اقتصر فى وصفها على النخيل والاعناب لكونهما افضل الفواكه وجامعين لفنون المنافع ١٢ جمل ٣٢ قوله ثمر من كل الثمرات الخ اشار بذلك الى ان من كل الثمرات جار ومجرور متعلق بمحذوف صفة لموصوف محذوف على حد منا ظعن ومنا اقام اى منا فريق ظعن ومنا فريق اقام وكقوله تعالى وما منا الا له مقام معلوم اى ما منا احد وقوله له متعلق بمحذوف خبر لثمر المقدر وقوله فيها متعلق بمحذوف حال من ضمير الخبر ١٢ صاوى ٣٣ قوله وقد اصابه الكبر الخ يشير الى ان الواو للحال حملا على المعنى كما قاله القاضى وانما قال حملا على المعنى لان ان المصدرية وان كانت صالحة للدخول على الماضى مثل عجبت من ان قام لكنها اذا انصبت المضارع كانت للاستقبال قطعا فلم تصلح للماضى فلم يصح عطف اصاب على تكون فاجاب بان الواو فى واصابه للحال بتقدير قد ١٢ جمل ٣٤ قوله العلم النافع الخ صادق بعلم القرآن والفقه وغيرهما ولو منطقا لمن وثق من نفسه بصحة ذهنه ومارس الكتاب والسنة وتلقى من شيخ حسن العقيدة لانه من انفع العلوم فى كل بحث ومن ثم قال الغزالى من لم يعرف المنطق لم يوثق بعلومه وسماه معيار العلوم وفيه جمع بين القول بحرمة الاشتغال به لاثارة الشكوك كما قال المصنف فى بعض تاليفاته وبين القول بجوازه ١٢ جمل ٣٥ قوله اصحاب العقول اى السليمة الخالصة عن شوائب الوهم والركون الى متابعة الهوى وفيه من الترغيب فى المحافظة على الاحكام الواردة فى شان الانفاق ما لا يخفى والجملة اما حال واما اعتراض تذييلى ١٢ جمل

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

معاصی اللہ مِنْ اَنْصَارٍ ۝ مانعین لہم من عذابہ اِنْ تُبْدُوا تظہروا الصَّدَقٰتِ ای النوافل فَنِعِمَّا هِیَ ای
نعم شیء ابداؤھا وَاِنْ تُخْفُوْهَا تسروھا وَتُؤْتُوْهَا الْفُقَرَآءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ من ابدائہا وایتائہا الاغنیاء اما
صدقۃ الفرض فالافضل اظہارھا لیقتدی بہ ولئلا یتہم وایتاؤھا الفقراء متعین وَيُكَفِّرُ بالیاء والنون مجزوما
بالعطف علی محل فہو ومرفوعا علی الاستیناف عَنْكُمْ مِّنْ بعض سَيِّاٰتِكُمْ ۭ وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرٌ ۝ عالم بباطنہ
کظاہرہ لا یخفی علیہ شیء منہ ولما منع صلی اللہ علیہ وسلم من التصدق علی المشرکین لیسلموا نزل لَيْسَ عَلَيْكَ هُدٰىهُمْ
ای الناس الی الدخول فی الاسلام انما علیک البلاغ وَلٰكِنَّ اللّٰهَ يَهْدِيْ مَنْ يَّشَاۗءُ ۭ ہدایتہ الی الدخول فیہ وَمَا
تُنْفِقُوْا مِنْ خَيْرٍ مال فَلِاَنْفُسِكُمْ ۭ لان ثوابہ لہا وَمَا تُنْفِقُوْنَ اِلَّا ابْتِغَاۗءَ وَجْهِ اللّٰهِ ۭ ای ثوابہ لا غیرہ من اغراض
الدنیا خبر بمعنی النہی وَمَا تُنْفِقُوْا مِنْ خَيْرٍ يُّوَفَّ اِلَيْكُمْ جزاؤہ وَاَنْتُمْ لَا تُظْلَمُوْنَ ۝ تنقصون منہ شیئا والجملتان
تاکید للاولی لِلْفُقَرَاۗءِ خبر مبتدا محذوف ای الصدقات الَّذِيْنَ اُحْصِرُوْا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ ای حبسوا انفسہم علی الجہاد
ونزلت فی اہل الصفۃ وہم اربعمائۃ من المہاجرین ارصدوا لتعلیم القرآن والخروج مع السرایا لَا يَسْتَطِيْعُوْنَ ضَرْبًا
سفرا فِي الْاَرْضِ للتجارۃ والمعاش لشغلہم عنہ بالجہاد يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ بحالہم اَغْنِيَاۗءَ مِنَ التَّعَفُّفِ ای لتعففہم
عن السؤال وترکہ تَعْرِفُهُمْ یا مخاطب بِسِيْمٰهُمْ ۚ علامتہم من التواضع واثر الجہد لَا يَسْــَٔـلُوْنَ النَّاسَ شیئا فیلحفون
اِلْحَافًا ۭ ای لا سؤال لہم اصلا فلا یقع منہم الحاف وہو الالحاح وَمَا تُنْفِقُوْا مِنْ خَيْرٍ فَاِنَّ اللّٰهَ بِهٖ عَلِيْمٌ ۝ فیجازیکم
علیہ اَلَّذِيْنَ يُنْفِقُوْنَ اَمْوَالَهُمْ بِالَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَّعَلَانِيَةً فَلَهُمْ اَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ۚ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ ۝
اَلَّذِيْنَ يَاْكُلُوْنَ الرِّبٰوا ای یاخذونہ وہو الزیادۃ فی المعاملۃ بالنقود والمطعومات فی القدر او الاجل لَا يَقُوْمُوْنَ من
قبورہم اِلَّا قیاما كَمَا يَقُوْمُ الَّذِيْ يَتَخَبَّطُهُ یصرعہ الشَّيْطٰنُ مِنَ الْمَسِّ ۭ الجنون بہم متعلق بیقومون ذٰلِكَ الذی نزل بہم
بِاَنَّهُمْ بسبب انہم قَالُوْٓا اِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبٰوا ۘ فی الجواز وہذا من عکس التشبیہ مبالغۃ فقال تعالی ردا علیہم وَاَحَلَّ
اللّٰهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبٰوا ۭ فَمَنْ جَاۗءَهٗ بلغہ مَوْعِظَةٌ وعظ مِّنْ رَّبِّهٖ فَانْتَهٰى عن اکلہ فَلَهٗ مَا سَلَفَ ۭ قبل النہی ای
لا یسترد منہ وَاَمْرُهٗٓ فی العفو عنہ اِلَى اللّٰهِ ۭ وَمَنْ عَادَ الی اکلہ مشبہا لہ بالبیع فی الحل فَاُولٰۗىِٕكَ اَصْحٰبُ النَّارِ ۚ هُمْ
فِيْهَا خٰلِدُوْنَ ۝ يَمْحَقُ اللّٰهُ الرِّبٰوا ینقصہ ویذہب برکتہ وَيُرْبِي الصَّدَقٰتِ ۭ یزیدھا وینمیہا ویضاعف ثوابہا وَاللّٰهُ لَا يُحِبُّ
كُلَّ كَفَّارٍ بتحلیل الربوا اَثِيْمٍ ۝ فاجر باکلہ ای یعاقبہ اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ وَاَقَامُوا الصَّلٰوةَ وَاٰتَوُا الزَّكٰوةَ لَهُمْ
اَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ۚ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ ۝ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَذَرُوْا اتركوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبٰٓوا
اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۝ صادقین فی ایمانکم فان من شان المؤمنین امتثال امر اللہ نزلت لما طالب بعض الصحابۃ

ؒ١ قولہ ان تبدوا الصدقات لما تقدم فضل الصدقۃ کان قائلا یقول بل ہذا الفضل مخصوص بمن اسرہا او بمن اعلنہا فاجاب بذلک وحذف من ہنا شیئا اتمت نظیرہ فی الآخر تقدیرہ ان تبدوا الصدقات وتعطوہا الاغنیاء فنعما ہی ۱۲ صاوی ٢ قولہ ای النوافل اقول اکثر المفسرین علی ان ہذہ الآیۃ فی صدقات الفرض والآیۃ الثانیۃ وہی قولہ وان تخفوہا وتؤتوہا الفقراء الخ فی النفل لکن یمکن تاویل قول الشارح ایضا بان قولہ فالافضل الخ اعتذار عن حمل الآیۃ علی النفل فقط اذ لو کان المراد العموم لم یصح بالنسبۃ الی الفرض ان یقال وان تخفوہا الخ کما فی الجمل ۱۲ ٣ قولہ ابداؤہا یعنی ان ہی ہو المخصوص بالمدح لکن علی حذف المضاف لیحسن ارتباط الجزاء بالشرط ویدل علیہ تذکیر الضمیر فی فہو خیر لکم ای اخفاؤہا ۱۲ ک ٤ قولہ واما صدقۃ الفرض فالافضل اظہارہا اقول ہذا اذا کان المزکی ممن یعرف بالیسار واما اذا کان المزکی ممن لا یعرف بالیسار کان اخفاؤہا افضل کما صرح بہ صاحب روح البیان والبیضاوی وغیرہ وروی عن ابن عباس رضی اللہ عنہ صدقۃ السر فی التطوع تفضل علانیتہا بسبعین ضعفا وصدقۃ الفریضۃ علانیتہا افضل من سرہا بخمسۃ وعشرین ضعفا کما فی روح البیان وابی السعود وغیرہ قولہ بالعطف علی محل فہو ای بالجزم بعد الفاء مع بقیۃ الجملۃ وہو الجزاء الذی ہو خیر ومحلہا الجزم لانہ جواب الشرط ۱۲ ط ٥ قولہ بعض سیاتکم اشار بذلک الی ان من تبعیضیۃ لان الصدقات لا تکفر جمیع السیئات بخلاف التوبۃ تکفر جمیعہا ۱۲ ٦ قولہ لا یخفی علیہ شیء منہ ای من العمل سرا وجہرا فاسرار العمل لا یدل علی الاخلاص واظہارہ لا یدل علی الریاء ۱۲ صاوی ٧ قولہ علی المشرکین روی ابن ابی شیبۃ عن سعید بن جبیر مرسلا قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تصدقوا الا علی اہل دینکم فانزل اللہ لیس علیک ہدٰہم الی قولہ وما تفعلوا من خیر یوف الیکم فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم تصدقوا علی اہل الادیان کلہا ۱۲ کمالین ٨ قولہ لیسلموا متعلق بقولہ منع ای منع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن التصدق علی المشرکین کی تحملہم الحاجۃ علی الدخول فی الاسلام لحرصہ صلی اللہ علیہ وسلم علی اسلامہم ۱۲ ٩ قولہ من خیر ای ولو علی کافر لکن ہذا فی غیر صدقۃ الفرض ۱۲ کرخی ١٠ قولہ خبر بمعنی النہی ای لا تنفقوا الا ابتغاء وجہ اللہ ولم یحتج الی عطف علی سابقہ الی تاویل لئلا یلزم عطف الانشاء علی الاخبار بان یجعل ما سلف ایضا فی معنی الطلب ای انفقوا ما ینفع لانفسکم ۱۲ ک ١١ قولہ والجملتان ای قولہ وما تنفقوا من خیر یوف الیکم وقولہ وانتم لا تظلمون وقولہ للاولی ای للشرطیۃ الاولی وہی وما تنفقوا من خیر فلانفسکم ۱۲ جمل ١٢ قولہ خبر مبتدا آہ ای الجملۃ جواب سوال نشأ مما سبق کانہم لما امروا بالصدقات قالوا فلمن ہی فاجیبوا بانہا لہؤلاء وفیہ فائدۃ بیان مصرف الصدقات وہذا اختیار ابن الانباری ۱۲ ج ١٣ قولہ الصفۃ رواہ ابن المنذر عن ابن عباس وہی السقیفۃ کانوا یسکنون فی السقیفۃ مقابل سقیفۃ المسجد الی الجہۃ الشمالی منہ وکانت القبلۃ قبل ذلک ہنالک ۱۲ ک وقال الصاوی الصفۃ ہی محل فی مؤخر المسجد النبوی والعبرۃ بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فالمراد کل من کان متصفا باوصافہم فالصدقات تعطی لہ ۱۲ ١٤ قولہ اربعمائۃ وذلک اکثر عدد ورد فیہم وکانوا یقلون من ذلک احیانا ۱۲ ک ١٥ قولہ مع السرایا السریۃ اسم طائفۃ یبعثہم النبی صلی اللہ علیہ وسلم للجہاد ۱۲ ک ١٦ قولہ ای لتعففہم اشار بہ الی ان من متعلقۃ بیحسب وہی للتعلیل لا باغنیاء لعدم المعنی لانہم متی ظنہم ظان قد استغنوا من تعففہم علم انہم فقراء من المال فلا یکون جاہلا بحالہم وجرہ بحرف التعلیل ہنا واجب لفقد شرط من شروط النصب وہو اتحاد الفاعل وذلک ان فاعل الحسبان الجاہل وفاعل التعفف ہم الفقراء ۱۲ کرخی تعفف پرسائی نمودن بتکلف کذا فی الصراح والمراد ہنا ترک الشیء والاعراض عنہ مع القدرۃ علی تعاطیہ ۱۲ ١٧ قولہ لا سوال لہم اصلا جواب عن سوال وہو ان ہذا یفہم انہم کانوا یسئلون برفق مع انہ قال یحسبہم الجاہل اغنیاء من التعفف وایضاح ان المراد نفی المقید والقید جمیعا علی طریقۃ قولہ علی لاحب لا یہتدی بمنارہ ای لا منار ولا اہتداء کما فی ابو السعود ۱۲ ١٨ قولہ الذین ینفقون اموالہم الخ قیل نزلت فی ابی بکر حین تصدق باربعین الف دینار عشرۃ آلاف باللیل ومثلہا بالنہار ومثلہا سرا ومثلہا علانیۃ وقیل فی علی کانت معہ اربعۃ دراہم لم یملک غیرہا فتصدق بدرہم لیلا وباخر نہارا وباخر سرا وباخر علانیۃ ولکن العبرۃ بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فالمراد بیان اجر المنفق علی ہذا الوجہ فلا خصوصیۃ لابی بکر بذلک ولا لعلی ۱۲ صاوی ١٩ قولہ ای یاخذونہ یعنی اکلوا ام لا وانما ذکر الاکل لانہ اعظم منافع المال ولان الربوا شائع فی المطعومات ۱۲ ک ٢٠ قولہ المطعوم ولو غیر المکیل کالفواکہ وعند ابی حنیفۃ المکیل ولو لم یطعم کالجص ۱۲ کمالین ٢١ قولہ فی القدر والاجل بدل من قولہ فی المعاملۃ وعند ابی حنیفۃ الربا فضل فی الکیل والوزن ویجری فی الاشیاء الستۃ الذہب والفضۃ والحنطۃ والشعیر والتمر والملح وغیرہا ۱۲ ٢٢ قولہ من قبورہم وعن ابن عباس ان ذلک حین یبعث من قبرہ رواہ الطبری ۱۲ کما ٢٣ قولہ کما یقوم ای کقیام الذی یتخبطہ الشیطان ۱۲ کما ٢٤ قولہ یصرعہ او یذہب عقلہ ویدہشہ ۱۲ ٢٥ قولہ الجنون قال الفراء المس الجنون والممسوس المجنون واصل المس بالید سمی بہ لان الشیطان یمسہ ۱۲ کما ٢٦ قولہ متعلق بیقومون ای قولہ تعالی من المس متعلق بیقومون فیکون معناہ الذین یاکلون الربا لا یقومون یوم القیمۃ من الجنون الا کما یقوم الرجل الذی یتخبطہ الشیطان او متعلق بقولہ فیکون معناہ حینئذ لا یقومون یوم القیمۃ الا کما یقوم الرجل المصروع من الجنون او متعلق بقولہ تعالی یتخبط فیکون المعنی الا کما یقوم الرجل الذی یتخبطہ الشیطان من الجنون کما فی تفسیر الاحمدی ٢٧ قولہ من عکس التشبیہ ای لانہم جعلوا الربا اصلا والبیع فرعا حتی شبہوہ بہ وقولہ مبالغۃ اشارۃ الی جواب سوال کیف قالوا ذلک مع ان مقصودہم تشبیہ الربا بالبیع المتفق علی حلہ وایضاحہ انہ جاء ذلک علی طریق المبالغۃ لانہ ابلغ من قولہم ان الربا حلال کالبیع ۱۲ جمل ٢٨ قولہ وعظ اشارۃ الی توجیہ تذکیر الفعل المسند الی الموعظۃ وقد یوجہ بان التانیث غیر حقیقی ۱۲ ک ٢٩ قولہ ما سلف ای ما مضی من اکل الربا ولیس علیہ رد ما سلف کبیرہ وصحح وقال فی الجمل ای اذا کان اخذ بعقد الربا زیادۃ قبل تحریمہ لا تسترد منہ ۱۲ ٣٠ قولہ فی العفو عنہ ای عن اکلہ والمعنی فامرہ فی الثواب لامتثال امر اللہ موکول لمشیئتہ ان من سمع النہی من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتاب فقد فاز بما اکلہ قبل النہی وثوابہ موکول للہ فہذہ الآیۃ محمولۃ علی الصحابۃ الذین سبق منہم الربا قبل تحریمہ ۱۲ صاوی ٣١ قولہ مشبہا لہ بالبیع فی الحل ای مستحلا بقرینۃ السیاق یشیر الی الدفع عن تمسک المعتزلۃ بالآیۃ علی خلود آخذ الربوا فی النار ۱۲ ک ٣٢ قولہ ویربی الصدقات ای لما فی الحدیث اذا تصدق العبد بصدقۃ فان اللہ یربیہا لہ کما یربی احدکم فلوہ حتی تکون فی میزانہ کاحد ۱۲ ٣٣ قولہ وینمیہا ای فیحتمل ان یکون المراد فی الدنیا وان یکون فی الآخرۃ وکل منہما سند بالاحادیث فلینظر فی الکتب المطولات کالکبیر ۱۲ ٣٤ قولہ لما طالب بعض الصحابۃ قیل ہو عثمان بن عفان والعباس کانا اسلفا ربا فی قدر من التمر فلما حل الاجل طالباہ فقال لہما اعطیتکما الآن نصفہ والنصف الآخر اخرانی بہ وازیدکما مثلہ فتراضیا معہ علی ذلک قبل التحریم ثم حل الاجل فطالباہ فنزلت الآیۃ ۱۲ ک

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

بعد النهي ربوا كان له قبل فإن لم تفعلوا ما امرتم به فأذنوا اعلموا بحرب من الله ورسوله لكم فيه تهديد شديد
لهم ولما نزلت قالوا لا يدي لنا بحربه وإن تبتم رجعتم عنه فلكم رءوس اصول أموالكم لا تظلمون بزيادة
ولا تظلمون بنقص وإن كان وقع غريم ذو عسرة فنظرة له اى عليكم تاخيره إلى ميسرة بفتح السين و
ضمها اى وقت يسر وأن تصدقوا بالتشديد على ادغام التاء في الاصل في الصاد وبالتخفيف على حذفها اى
تتصدقوا على المعسر بالابراء خير لكم إن كنتم تعلمون انه خير فافعلوه في الحديث من انظر معسرا او وضع
عنه اظله الله في ظله يوم لا ظل الا ظله رواه مسلم واتقوا يوما ترجعون بالبناء للمفعول تردون وللفاعل
ع ٣٨ ٦ تصيرون فيه إلى الله هو يوم القيمة ثم توفى فيه كل نفس جزاء ما كسبت عملت من خير وشر وهم لا يظلمون
بنقص حسنة او زيادة سيئة يأيها الذين آمنوا إذا تداينتم تعاملتم بدين كسلم وقرض إلى أجل مسمى
معلوم فاكتبوه استيثاقا ودفعا للنزاع وليكتب بينكم كاتب بالعدل بالحق في كتابته لا يزيد
في المال والاجل ولا ينقص ولا يأب يمتنع كاتب من أن يكتب اذا دعي اليها كما علمه الله اى فضله بالكتابة فلا
يبخل بها والكاف متعلقة بيأب فليكتب تاكيد وليملل على الكاتب الذي عليه الحق الدين لانه المشهود عليه فيقر
ليعلم ما عليه وليتق الله ربه في املائه ولا يبخس ينقص منه اى الحق شيئا فان كان الذي عليه الحق سفيها
مبذرا او ضعيفا عن الاملاء لصغر او كبر او لا يستطيع أن يمل هو لخرس او جهل باللغة او نحو ذلك فليملل
وليه متولي امره من والد ووصي وقيم ومترجم بالعدل واستشهدوا اشهدوا على الدين شهيدين
شاهدين من رجالكم اى بالغي المسلمين الاحرار فان لم يكونا اى الشاهدان رجلين فرجل وامرأتان
يشهدون ممن ترضون من الشهداء لدينه وعدالته وتعدد النساء لاجل أن تضل تنسى احدهما
الشهادة لنقص عقلهن وضبطهن فتذكر بالتخفيف والتشديد احدهما الذاكرة الاخرى الناسية وجملة الاذكار
محل العلة اى لتذكر ان ضلت ودخلت على الضلال لانه سببه وفي قراءة بكسر ان شرطية ورفع تذكر استيناف
جوابه ولا يأب الشهداء اذا ما زائدة دعوا إلى تحمل الشهادة وادائها ولا تسئموا تملوا من ان
تكتبوه اى ما شهدتم عليه من الحق لكثرة وقوع ذلك صغيرا كان او كبيرا قليلا او كثيرا الى اجله
وقت حلوله حال من الهاء في تكتبوه ذلكم اى الكتب اقسط اعدل عند الله واقوم للشهادة اى
اعون على اقامتها لانه يذكرها وادنى اقرب الى ألا ترتابوا تشكوا في قدر الحق والاجل الا أن تكون
تقع تجارة حاضرة وفي قراءة بالنصب فتكون ناقصة واسمها ضمير التجارة تديرونها بينكم اى

ك قوله فأذنوا بالمد والقصر قراءتان سبعيتان ... ١٢ ٣ قوله لا يدي لنا بهذا بالتثنية ... لا يدين الا ان يقال حذفت النون تخفيفا او للاضافة
اضافة للضمير واللام مقحمة ومعناها لا طاقة ولا قدرة لنا على محاربته وهذا كناية عن كونهم امتثلوا ما امروا به لوروده والوعيد العظيم فيه ١٢ ص ٣ قوله فنظرة الفاء جواب الشرط ونظرة مبتدأ خبره محذوف اى فعليكم نظرة والنظرة بمعنى التاخير كما
اشار به الشارح ١٢ ٤ قوله الى ميسرة اى الى اليسر لا كما كان اهل الجاهلية يقول احدهم لمديونه اذا حل عليه الدين اما ان تقضي واما ان تربي قوله فنظرة مبتدأ حذف خبره وقد يجعل خبرا حذف مبتدءه اى فالحكم نظرة والفاء جواب الشرط ١٢ ك
٥ قوله خير لكم اى اكثر ثوابا من الانظار وقد يفسر التصدق بالانظار ورده الامام بانه قد علم مما قبله فلا بد من حمله على فائدة جديدة ١٢ ك ٦ قوله فافعلوه اشارة الى ان جواب ان محذوف ١٢ ك ٧ قوله في ظله اى ظل عرشه كما صرح به في
رواية اخرى ١٢ جمل ٨ قوله واتقوا يوما بهذه الآية آخر القرآن نزولا كما قال ابن عباس وامر جبريل رسول الله بوضعها على راس مائتين وثمانين آية وتقدم لنا ان البقرة مائتان وست وثمانون آية فيكون بعدها خمس آيات اولها آية الدين
وثانيها وان كنتم على سفر الى قوله عليم وثالثها لله ما في السموات وما في الارض الى قدير ورابعها آمن الرسول وخامسها لا يكلف الله ونزلت قبل وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بثلاث ساعات وقيل بسبعة ايام ١٢ ٩ قوله
بالبناء للمفعول اى من الرجع وقوله للفاعل اى من الرجوع كما في ابي السعود وعبارة البيضاوي وقرأ ابو عمرو ويعقوب بفتح التاء وكسر الجيم ١٢ ١٠ قوله وهم لا يظلمون جملة حالية من كل نفس وجمع باعتبار المعنى واعاد الضمير عليها اولا في كسبت اعتبارا باللفظ وقدم اعتبار اللفظ لانه الاصل ولان اعتبار المعنى وقع راس فاصلة فكان تاخيره احسن ١٢ سمين ١١ قوله يأيها الذين آمنوا اذا تداينتم هذه الآية من هنا الى عليم اطول آي القرآن وقد اشتملت على بيان ارشاد العباد لمصالح دينهم وذلك لان الدنيا مزرعة الآخرة والدين المعاملة فحينئذ لا يتم اصلاح الآخرة الا باصلاح الدنيا فبين هنا ما به اصلاح الدنيا ١٢ ١٢ قوله وقرض اخرج الحاكم عن ابن عباس اشهد ان السلف المضمون الى اجل مسمى قد احله الله في الكتاب وقرأ هذه الآية قال النيشاپوري وهو الشافعي بيع العين بالدين وعكسه وهو المسمى بالسلم كلاهما داخلان تحت الآية واما القرض فلا يدخل فيه وانه غير الدين فان الدين يجوز الاجل فيه والقرض لا يجوز الاجل انتهى وذلك هو مذهب ابي حنيفة والشافعي كما يظهر من معتبرات الفريقين ولعل المفسر اختار مذهب مالك حيث اجاز التاجيل في القرض مستدلا بعموم آية المداينة ويدل عليه ما علقه البخاري انه قال ابن عمر وعطاء اذا اجل في القرض جاز ويشهد له من المرفوع ما اخرجه البزار وابو يعلى عن ابي رافع كما في الاتقان قال اضاف النبي صلى الله عليه وسلم ضيف فارسلني الى رجل من اليهود ان يستقرض دقيقا الى هلال رجب فقال لا الا برهن فاتيت النبي صلى الله عليه وسلم فاخبرته فقال اما والله اني لامين في السماء وامين في الارض فلم اخرج من عنده حتى نزلت هذه الآية لا تمدن عينيك الى ما متعنا به ازواجا منهم ١٢ ك ١٣ قوله فاكتبوه امر ارشاد اى تعليم ترجع فائدته الى منافع الخلق في دنياهم فلا يثاب عليه المكلف الا ان قصد الامتثال ١٢ جمل ١٤ قوله استيثاقا استيثاق وثيقه گرفتن از كسے كذا في الصراح ١٢ ١٥ قوله متعلقة بيأب اى لا يأب ان ينفع الناس بكتابته كما نفعه الله بتعليمها كقوله احسن كما احسن الله اليك وما موصولة ١٢ ك ١٦ قوله وليملل اى ليسمع ويظهر الالفاظ التي يلقيها على الكاتب من عليه الحق وهو البائع والاملاء والاملال لغتان معناهما واحد ١٢ ١٧ قوله لخرس خرس بالتحريك گنگی وگنگ شدن ١٢ صراح ١٨ قوله متولى امره يعني كارگذار امر وي و قوله من والد اى ان كان من عليه الحق صبيا او سفيها ووصي ان كان كبيرا وقيم ان كان اخرس ومترجم ان كان جاهلا وعبارة البيضاوي وقيم ان كان صبيا او مختل عقل ووكيل او مترجم ان كان غير مستطيع ١٢ ١٩ قوله اى بالغي المسلمين البلوغ مستفاد من لفظ الرجال والاسلام من الاضافة الى كاف الخطاب والحرية ايضا مستفاد من لفظ الرجال لانه ظاهر في الكاملين لان الارقاء بمنزلة البهائم وايضا الكلام في معاملتهم فان خطابات الشرع لا تنتظم العبيد بطريق العبارة كما بين في موضعه اه واما اذا كانت المداينة بين الكفرة او كان من عليه الحق كافرا فيجوز استشهاد الكافر عندنا ١٢ روح ٢٠ قوله المسلمين فيشترط اسلام الشهود عند الجمهور وعندنا يسمع شهادة الكفار بعضهم على بعض لا غير ١٢ ك ٢١ قوله ممن ترضون متعلق بمحذوف وقع صفة لرجل وامرأتان اى كائنون مرضيين عندكم وتخصيصهم بالوصف المذكور مع تحقق اعتباره في كل شهيد لقلة اتصاف النساء به اه روح وفي الاحمدي ممن ترضون من الشهداء اذ المرضي المطلق هو العدل فكانه قيل ممن تعرفون عدالتهم وتعتمدون على صلاحهم فينبغي ان يكون عادلا وبه تمسك صاحب الهداية في باب الشهادة ولكن قد صرح في باب القضاء انه لا ينبغي ان يقبل القاضي شهادة الفاسق ولو قبل جاز عندنا وعند الشافعي لا يجوز شهادة الفاسق اصلا ولعل لهذا المعنى قال صاحب المدارك وفيه دليل على ان غير المرضي شاهد لان مفهوم آية استشهدوا شهيدين من الشهداء الذين ترضون منهم فعلم ان من الشهداء من لا ترضون منهم لعدم علمكم بعدالتهم فيكون الشاهد اعم من ان يكون عادلا ١٢ ٢٢ قوله ان تضل على حذف الجار وهو لام التعليل وهذا الجار متعلق بمحذوف ايضا وقد قدرها الشارح بقوله وتعدد النساء لاجل ان تضل الخ ١٢ جمل ٢٣ قوله الشهادة اشار به الى ان مفعول تضل محذوف ١٢ ٢٤ قوله محل العلة اى محل لام العلة اى محل دخولها لان الاذكار هو العلة في الحقيقة وقوله دخلت اى العلة اى لامها على الضلال اى على فعله ١٢ من الجمل ٢٥ قوله اى لتذكر ان ضلت فاعل تذكر ضمير مستتر فيه يعود الى الاحدى الذاكرة ومفعوله محذوف اى لتذكرها اى الذاكرة الاخرى ان ضلت هي اى الاخرى فالضمير المستكن في ضلت عائد الى الاخرى التي هي المفعول المحذوف ١٢ ٢٦ قوله لانه سببه اى لان الضلال سبب الاذكار والاذكار مسبب عنه فنزل منزلته لانهم ينزلون كلا من السبب والمسبب منزلة الآخر لتلازمهما ١٢ جمل ٢٧ قوله استيناف مراده بالاستيناف ان اداة الشرط لم يعمل في لفظ والا فالفعل خبر مبتدأ محذوف ومجموعهما في محل جزم جواب الشرط والمبتدأ المحذوف يقدر ضمير القصة والشان تقديره فهي اى القصة تذكر احداهما وهي الذاكرة الاخرى وهي الضالة ١٢ جمل ٢٨ قوله كان قدر كان اشارة الى ان صغيرا او كبيرا خبران لكان المحذوفة ١٢ صاوي ٢٩ قوله او كبيرا وفيه دلالة على جواز السلم في الثياب لان ما يكال او يوزن لا يقال فيه الصغير والكبير وانما يقال في المذروع ١٢ مدارك ٣٠ قوله حال من الهاء في تكتبوه اى مستقرا في ذمة المدين الى وقت حلوله الذي اقر به المدين اى فاكتبوه بصفة اجله وقولوا ثبت كذا مؤجلا بكذا ولا تهملوا الاجل في الكتابة ولا يجوز تعلقه بتكتبوه لعدم استمرار الكتابة الى اجله ١٢ جمل ٣١ قوله اعدل هي افعل تفضيل من اقسط على مذهب سيبويه لا من قسط قسوطا فانه بمعنى جار ١٢ ك قال ابو حيان حكى ابن السكيت في كتاب الاضداد عن ابي عبيدة قسط جار وعدل واقسط بالالف عدل لا غير وقد جوز ان يكون تفضيلا من القاسط بمعنى ذي القسط اى العدل على طريقة النسب كلابن وتامر فيكون افعل لا فعل له كاحنك الشاتين وكذلك الكلام في اقوم ١٢ كمالين

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

عطف قولہ امر ندب ای ارشاد لمصالح الدنیا مع الحرج وہذا لتقیید للاستثناء ای ان الاشہاد المندوب یعین فی التعلقات والامور التی تبقی واما الاستثناء فلا الامور التی لا تبقی ۱۲ صاوی ۵۲ قولہ صاحب الحق بالنصب یشیر الی انہ ہو ما عطف علیہ مفعول لقولہ لا یضار وفاعلہ کاتب وما بعدہ والصیغۃ علی ہذا اصلہ لا یضارر بکسر الراء مبنیا للفاعل ۱۲ ک ۵۳ قولہ حال مقدرۃ ای من ضمیر فاتقوا فیہ ان الفعل مضارع مثبت مقترن بالواو وحالیتہ ممتنعۃ فیحتاج الی تاویل فالاستیناف اظہر ۱۲ جمل ۵۴ قولہ او مستانف الاولی الاقتصار علیہ لان جعلہ حالا خلاف القاعدۃ النحویۃ فان القاعدۃ ان الجملۃ المضارعیۃ المثبتۃ اذا وقعت حالا فان الضمیر یلزمہا وتخلو من الواو ولا یصح ایضا عطفہا علی جملۃ واتقوا اللہ لانہ یلزم علیہ عطف الخبر علی الانشاء وفیہ خلاف وقولہ یعلمکم اللہ ای العلم النافع لان العلم نور والنور لا یہدی لغیر المتقی ۱۲ ص ۵۵ قولہ واللہ بکل شیء علیم کرر لفظ اللہ فی الجمل الثلث لاستقلالہا فان الاولی حث علی التقوی والثانیۃ وعد بالانعام والثالثۃ تعظیم لشانہ ولانہ ادخل فی التعظیم من الکنایۃ ۱۲ انوار ۵۶ قولہ تستوثقون بہا یشیر الی تقدیر الخبر ویجوز ان یکون التقدیر فالذی یستوثق بہ او فعلیکم او فلیوخذ او فالمشروع رہان مقبوضۃ ۱۲ ک ۵۷ قولہ وبینت السنۃ جواب عن سوال مقدر وہو ان مفہوم الآیۃ ان الرہن فی الحضر لا یسوغ اخذہ اجاب بان السنۃ بینت الجواز فی الحضر کما روی انہ صلی اللہ علیہ وسلم رہن درعہ فی المدینۃ من یہودی بعشرین صاعا من شعیر ۱۲ صاوی ۵۸ قولہ لان التوثق فیہ اشد ای لان الغالب فی السفر عدم وجود الکاتب ونسیان الدین والتعرض للموت ۱۲ صاوی ۵۹ قولہ فان امن بعضکم بعضا ای رضی بعضکم وہو صاحب الدین بامانۃ بعض وہو المدین ۱۲ صاوی ۶۰ قولہ دینہ انما سمی الدین امانۃ لائتمانہ علیہ بترک الارتہان ۱۲ ابو السعود ۶۱ قولہ لانہ محل الشہادۃ ای محل کتمانہا ۱۲ ۶۲ قولہ تبعہ غیرہ ای فی الاثم لانہ سلطان الاعضاء اذا صلح صلح الجسد کلہ واذا فسد فسد الجسد کلہ ۱۲ صاوی ۶۳ قولہ وان تبدوا الخ صریح فی التکلیف والمواخذۃ بالخواطر التی لا یقدر الانسان علی دفعہا ولذلک سیاتی من الشارح ما یقتضی انہا منسوخۃ بما سیاتی ہنا وفی قول الشارح ہہنا من السوء والعزم علیہ ایماء الی عدم النسخ وذلک لانہ اذا حمل ما فی الانفس علی خصوص العزم لم یکن نسخ لانہ مواخذ بہ وقد نظم بعضہم مراتب القصد بقولہ
شعر مراتب القصد خمس ہاجس ذکروا ✦ فخاطر فحدیث النفس فاستمعا ✦ یلیہ ہم فعزم کلہا رفعت ✦ سوی الاخیر ففیہ الاخذ قد وقعا ✦ ۱۲ جمل ۶۴ قولہ والعزم علیہ عطف تفسیر وہذا ہو محل المواخذۃ وہو اشارۃ لجواب عن الآیۃ حیث عمم فی المواخذۃ مع انہ لا یواخذ الا بالفعل او العزم علیہ ولکن ینافیہ ما یاتی من ان عموم الآیۃ نسخ بآیۃ لا یکلف اللہ نفسا الا وسعہا الا ان یقال انہ اشارۃ لجواب آخر ما یاتی علی ہذا بیان للمراد ہنا والحاصل انہ ان ابقیت الآیۃ علی عمومہا کانت منسوخۃ بما بعدہا وان حملت علی العزم فلا نسخ وما یاتی توضیح لما اجمل ہنا ۱۲ صاوی ۶۵ قولہ یجزکم جواب عن سوال وہو انہ کیف قال فی الاخفاء یحاسبکم بہ اللہ مع ان حدیث النفس لا اثم فیہ ما لم یفعل للحدیث المشہور فیہ ولانہ لا یمکن الاحتراز عنہ فاجاب بان المراد بالمحاسبۃ مجرد الاخبار بہ لا المعاقبۃ علیہ فہو تعالی یخبر العباد بما اخفوا واظہروا لیعلموا احاطۃ علمہ ثم یغفر ویعذب فضلا وعدلا وعلی المواخذۃ یکون ذلک منسوخا بقولہ تعالی لا یکلف اللہ نفسا الا وسعہا آہ وقال الرازی فی تفسیر ہذا اللفظ ای یحاسبکم وروی عن ابن عباس رض انہ قال ان اللہ تعالی اذا جمع الخلائق یخبرہم بما کان فی نفوسہم فالمومن یخبرہ ثم یعفو عنہ وعلی المواخذۃ یکون ذلک منسوخا بقولہ تعالی لا یکلف اللہ نفسا الا وسعہا ۱۲ ۶۶ قولہ آمن الرسول بما انزل الیہ قال الزجاج لما ذکر اللہ فی ہذہ السورۃ فرض الصلوۃ والزکوۃ والصوم والحج والطلاق والایلاء والحیض والجہاد وقصص الانبیاء وما ذکر من کلام الحکماء ختم السورۃ بذکر تصدیق نبیہ صلی اللہ علیہ وسلم والمومنین بجمیع ذلک ۱۲ خازن ۶۷ قولہ تنوینہ عوض عن المضاف الیہ ای فیکون الضمیر الذی ناب عن التنوین فی کل راجعا الی الرسول والمومنین ای کلہم آمن ۱۲ من الکرخی ۶۸ قولہ واطعنا ای ما فیہ من الاوامر والنواہی ۱۲ روح ۶۹ قولہ فنزل ای ناسخا لما قبلہا کما صرح بہ فی روایۃ البخاری وقد یتاتی النسخ فی الاخبار اذا تضمن حکما علی انہ قد جوز جماعۃ النسخ فی الخبر المستقبل لجواز المحو فیما یقدرہ اللہ تعالی وعلی ہذا البیضاوی ۱۲ ک وقال البیہقی النسخ ہہنا بمعنی التخصیص والتبیین فان الآیۃ الاولی وردت مورد العموم فبینت التی ما بعدہا ان مما یخفی شیء لا یواخذ بہ وہو حدیث النفس الذی لا یستطاع دفعہ ۱۲ کمال ۷۰ قولہ لہا ما کسبت من الخیر الخ تخصیص الکسب بالخیر والاکتساب بالشر لان الاکتساب فیہ اعتمال والشر تشتہیہ النفس وتنجذب الیہ فکانت اجد فی تحصیلہ واعمل بخلاف الخیر ۱۲ انوار ۷۱ قولہ ولا بما لم یکسبہ مما وسوست الخ ای ما لم یفعل ذنب لا یواخذ بمجرد الوسوسۃ بہ ۱۲ ۷۲ قولہ وقد رفع اللہ الخ ای المواخذۃ بالخطایا والنسیان وہذا اشارۃ الی ایراد حاصلہ انہ اذا کان مرفوعا عنا بمقتضی الحدیث الشریف فیکون طلب رفعہ طلبا لتحصیل الحاصل وقد اجاب عنہ بقولہ فسوالہ اعتراف بنعمۃ اللہ ای فالقصد من سوال ہذا الرفع وطلبہ الاقرار والاعتراف بہذہ النعمۃ ای اظہارہا ۱۲ من الجمل ۷۳ قولہ کما ورد فی الحدیث ہو قولہ صلی اللہ علیہ وسلم رفع عن امتی الخطاء والنسیان وما استکرہوا علیہ رواہ الطبرانی وغیرہ ۱۲ ۷۴ قولہ فسوالہ اعتراف بنعمۃ اللہ جواب عما یقال حیث رفعہ اللہ فما وجہ سوال الرفع فاجاب بما ذکر ۱۲ ۷۵ قولہ وقرض موضع النجاسۃ ای وایضا عدم التطہیر بغیر الماء وخمسین صلوۃ فی یوم ولیلۃ وعدم جواز صلوتہم فی غیر المسجد وحرمۃ اکل الصائم بعد النوم ومنع بعض الطیبات عنہم بالذنوب وکتابۃ ذنب اللیل علی الباب بالصبح ۱۲ روح ۷۶ قولہ فان من شان المولی ان ینصر موالیہ ای عبیدہ اشار بہذا الی تقریر السببیۃ المستفادۃ من الفاء ای طلب النصرۃ تسبب عن نصاحتہ بکونہ مولانا ۱۲ سورۃ آل عمران بسم اللہ الرحمن الرحیم ۱۲ ۷۷ قولہ وفی الحدیث آہ عن ابی ہریرۃ رض قال لما انزلت علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم للہ ما فی السموات وما فی الارض وان تبدوا ما فی انفسکم او تخفوہ یحاسبکم بہ اللہ فیغفر لمن یشاء ویعذب من یشاء واللہ علی کل شیء قدیر قال فاشتد ذلک علی اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاتوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم برکوا علی الرکب فقالوا ای رسول اللہ کلفنا من الاعمال ما نطیق الصلوۃ والصیام والجہاد والصدقۃ وقد انزلت علیک ہذہ الآیۃ ولا نطیقہا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتریدون ان تقولوا کما قال اہل الکتابین من قبلکم سمعنا وعصینا بل قولوا سمعنا واطعنا غفرانک ربنا والیک المصیر فلما اقرا بہا القوم ذلت بہا السنتہم انزل اللہ تعالی فی اثرہا آمن الرسول بما انزل الیہ من ربہ والمومنون کل آمن باللہ وملائکتہ وکتبہ ورسلہ لا نفرق بین احد من رسلہ وقالوا سمعنا واطعنا غفرانک ربنا والیک المصیر فلما فعلوا ذلک نسخہا اللہ عز وجل فانزل اللہ لا یکلف اللہ نفسا الا وسعہا لہا ما کسبت وعلیہا ما اکتسبت ربنا لا تواخذنا ان نسینا او اخطانا قال نعم ربنا ولا تحمل علینا اصرا کما حملتہ علی الذین من قبلنا قال نعم ربنا ولا تحملنا ما لا طاقۃ لنا بہ قال نعم واعف عنا واغفر لنا وارحمنا انت مولنا فانصرنا علی القوم الکافرین قال نعم رواہ مسلم ۱۲

تقبضونہا ولا اجل فیہا فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ اَلَّا تَكْتُبُوهَا والمراد بہا المتجر فیہ وَاَشْهِدُوْٓا اِذَا تَبَايَعْتُمْ علیہ فانہ ادفع للاختلاف وہذا وما قبلہ امر ندب وَلَا يُضَآرَّ كَاتِبٌ وَّلَا شَهِيْدٌ صاحب الحق ومن علیہ بتحریف او امتناع من الشہادۃ او الکتابۃ او لا یضرہما صاحب الحق بتکلیفہما ما لا یلیق فی الکتابۃ والشہادۃ وَاِنْ تَفْعَلُوْا ما نہیتم عنہ فَاِنَّهٗ فُسُوْقٌ خروج عن الطاعۃ لاحق بِكُمْ وَاتَّقُوا اللّٰهَ فی امرہ ونہیہ وَيُعَلِّمُكُمُ اللّٰهُ مصالح امورکم حال مقدرۃ او مستانف وَاللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ ۝ وَاِنْ كُنْتُمْ عَلٰى سَفَرٍ ای مسافرین وتداینتم وَلَمْ تَجِدُوْا كَاتِبًا فَرِهٰنٌ وفی قراءۃ فرُہُنٌ جمع رہن مَّقْبُوْضَةٌ تستوثقون بہا وبینت السنۃ جواز الرہن فی الحضر ووجود الکاتب فالتقیید بما ذکر لان التوثق فیہ اشد وافاد قولہ مقبوضۃ اشتراط القبض فی الرہن والاکتفاء بہ من المرتہن ووکیلہ فَاِنْ اَمِنَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا ای الدائن المدین علی حقہ فلم یرتہن فَلْيُؤَدِّ الَّذِي اؤْتُمِنَ ای المدین اَمَانَتَهٗ دینہ وَلْيَتَّقِ اللّٰهَ رَبَّهٗ فی ادائہ وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ اذا دعیتم لاقامتہا وَمَنْ يَّكْتُمْهَا فَاِنَّهٗٓ اٰثِمٌ قَلْبُهٗ خص بالذکر لانہ محل الشہادۃ ولانہ اذا اثم تبعہ غیرہ فیعاقب معاقبۃ الآثمین وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ عَلِيْمٌ ۝ لا یخفی علیہ شیء منہ لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ وَاِنْ تُبْدُوْا تظہروا مَا فِيْٓ اَنْفُسِكُمْ من السوء والعزم علیہ اَوْ تُخْفُوْهُ تسروہ يُحَاسِبْكُمْ يجزكم بِهِ اللّٰهُ یوم القیمۃ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَّشَآءُ المغفرۃ لہ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَّشَآءُ تعذیبہ والفعلان بالجزم عطفا علی جواب الشرط والرفع ای فہو وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝ ومنہ محاسبتکم وجزاؤکم اٰمَنَ صدق الرَّسُوْلُ محمد بِمَآ اُنْزِلَ اِلَيْهِ مِنْ رَّبِّهٖ من القرآن وَالْمُؤْمِنُوْنَ عطف علیہ كُلٌّ تنوینہ عوض عن المضاف الیہ اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَمَلٰٓئِكَتِهٖ وَكُتُبِهٖ بالجمع والافراد وَرُسُلِهٖ یقولون لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ اَحَدٍ مِّنْ رُّسُلِهٖ فنؤمن ببعض ونکفر ببعض کما فعل الیہود والنصاری وَقَالُوْا سَمِعْنَا ای ما امرنا بہ سماع قبول وَاَطَعْنَا نسألک غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَاِلَيْكَ الْمَصِيْرُ ۝ المرجع بالبعث ولما نزلت الآیۃ التی قبلہا شکا المؤمنون من الوسوسۃ وشق علیہم المحاسبۃ بہا فنزل لَا يُكَلِّفُ اللّٰهُ نَفْسًا اِلَّا وُسْعَهَا ای ما تسع قدرتہا لَهَا مَا كَسَبَتْ من الخیر ای ثوابہ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ من الشر ای وزرہ ولا یؤاخذ احد بذنب احد ولا بما لم یکسبہ مما وسوست بہ نفسہ قولوا رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَآ بالعقاب اِنْ نَّسِيْنَآ اَوْ اَخْطَاْنَا ترکنا الصواب لا عن عمد کما اخذ بہ من قبلنا وقد رفع اللہ ذلک عن ہذہ الامۃ کما ورد فی الحدیث فسؤالہ اعتراف بنعمۃ اللہ رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَآ اِصْرًا امرا یثقل علینا حملہ كَمَا حَمَلْتَهٗ عَلَى الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِنَا ای بنی اسرائیل من قتل النفس فی التوبۃ واخراج ربع المال فی الزکوۃ وقرض موضع النجاسۃ رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ قوۃ لَنَا بِهٖ من التکالیف والبلاء وَاعْفُ عَنَّا امح ذنوبنا وَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا فی الرحمۃ زیادۃ علی المغفرۃ اَنْتَ مَوْلٰىنَا سیدنا ومتولی امورنا فَانْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكٰفِرِيْنَ ۝ باقامۃ الحجۃ والغلبۃ فی قتالہم فان من شان المولی ان ینصر موالیہ علی الاعداء وفی الحدیث

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

تعليقات جديدة من التفاسير معتبرة من جلالين

من باب تسمية الشئ باسم جزئه واختلف فى عمران الذى سميت به فقيل المراد به ابو موسٰى وہارون فاٰله موسٰى وہارون وقيل المراد به ابو مريم والمراد بآله مريم وابنها عيسٰى وبقرب ذلك ذكر قصتهما اثر ذكره وبين عمران ابى موسٰى وعمران ابى مريم الف وثمان مائة عام ۱۲ صاوى ؎ قوله الله لا اله الا هو الحى القيوم سبب نزولها قدوم وفد نصارٰى نجران وكانوا ستين راكبا فيهم اربعة عشر من اشرافهم ثلاثة منهم اكابرهم حبرهم ووزيرهم يحاجون رسول الله صلى الله عليه وسلم فى عيسٰى فتارة قالوا ان عيسٰى ابن الله لانه لم يكن له اب تارة وتارة قالوا انه الله لانه يحيى الموتٰى وتارة قالوا انه ثالث ثلثة لانه يقول فعلنا خلقنا فلو كان واحدا لذكره مفردا فشرع النبى يرد عليهم تلك الشبهة فقال لهم الستم تعلمون ان الله حى لا يموت فقالوا نعم فقال الستم تعلمون ان عيسٰى يموت فقالوا نعم الى غير ذلك فنزلت السورة منها نيف وثمانون آية على طبق رد عليهم ۱۲ صاوى ؎ قوله متلبسا يشير الى ان الجار والمجرور فى موضع الحال ويحتمل ان يكون الباء للسببية اى بسبب اثبات الحق ۱۲ ك ؎ قوله فى اخباره اى فيما تضمنه من اخبار الامم السابقة وغيرها ۱۲ ك ؎ قوله مصدقا لما بين يديه فيه نوع مجاز لان بين يديه هو امامه فسمى ما مضى بين يديه لغاية ظهوره واشتهاره ۱۲ خازن ؎ قوله وعبر فيهما بانزل الخ جواب عن سوال مقدر وقيل ان ذلك تفنن وقيل ان مادة نزل تفيد التكرار غالبا ومادة انزل تفيد عدمه غالبا فلعل المفسر بنى هذا الجواب على ذلك والا فالهمزة والتضعيف اخوان ۱۲ ص ؎ قوله بخلافه ؎ بخلاف القرآن فانه نزل دفعة واحدة من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا ثم نزل منها بدفعات فى ثلاث وعشرين سنة بحسب الوقائع كما مر تفصيله ۱۲ ؎ قوله ما عداها من الزبور وغيره يعنى انه من ذكر العام بعد الخاص للتعميم وقيل المراد به الزبور وقيل القرآن وكرر ذكره بما هو نعت له مدحا وتعظيما واظهارا لفضيلته من انه متميز من سائر الكتب بكونه فارقا معجزا يفرق به بين الحق والمبطل ۱۲ ف ؎ قوله من انجاز اى من اتمام والوفاء ۱۲ ؎ قوله ان الله لا يخفى عليه شئ هذا رد لقولهم ان عيسٰى اله لانه يعلم الامور فرد عليهم بان الله هو الذى لا يخفى عليه شئ فى الارض ولا فى السماء وليس كذلك عيسٰى ۱۲ ص ؎ قوله كائن اشار به الى ان فى الارض متعلق بمحذوف ۱۲ ؎ قوله هو الذى انزل عليك قيل سبب نزولها ان وفد نجران قالوا للنبى صلى الله عليه وسلم الست تقول ان عيسٰى روح الله وكلمته فقال نعم فقالوا حسبنا ليكفينا ذلك لكونه ابن الله فنزلت الآية والمعنى ان الله انزل القرآن منه محكم ومنه متشابه وقوله روح الله وكلمته من المتشابه الذى لا يعرفون معناه ولا يفهمون تاويله ۱۲ ص ؎ قوله محكمات اى فاحكمت عباراتها بان حفظت عن الاجمال والاشتباه فيدخل فيه النص والظاهر والمفسر والمحكم على مصطلح اهل الاصول من علمائنا ۱۲ ك ؎ قوله لعله تمسكا تافسر الام بذلك لصحة الاخبار بالمفرد عن الجمع لان الاصل يصدق بالمتعدد واجيب ايضا بانه عبر بالمفرد اشارة الى ان المجموع بمنزلة آية واحدة على حد وجعلنا ابن مريم وامه آية وما سلكه المفسر اظهر ۱۲ صاوى ؎ قوله واخر متشابهات ان قلت هلا نزل كله محكما لانه نزل لارشاد العباد ومداره على المحكم لا على المتشابه اجيب بانه نزل على اسلوب العرب فان اسلوبهم التعبير بالمجاز والكناية والتلميح وغير ذلك ۱۲ ؎ قوله وجعله كله محكما اشارة لسوال وجواب صورة السوال قد جعل هنا محكما ومتشابها فكيف الجمع بين هذه الآية وآية جعله كلها متشابها وجعله كله محكما والجواب ظاهر من كلامه ۱۲ ؎ قوله فيه عيب اى من فساد المعنى وركاكة اللفظ فاحكمت آياته اى حفظت عن العيب لا بمعنى واضحات الدلالة فلا ينافى مدلول هذه الآية من قسمتها اليها وكذا جعله كله متشابها فى قوله كتابا متشابها آه ۱۲ ك ؎ قوله فى الحسن والصدق قال ابن عباس تفسير القرآن اربعة اقسام قسم لا يسع احد جهله كقوله قل هو الله احد وقسم يتوقف على معرفة لغات القرآن كقوله قال هى عصاى اتوكؤا عليها واهش بها على غنمى وقسم تعرفه العلماء الراسخون فى العلم وقسم لا يعلمه الا الله ومن دخل تحت القسمين الاخيرين المتشابه وحكمة الاتيان الزيادة فى الاعجاز عن الاتيان بمثله فان المحكم وان فهموا معناه الا انهم عجزوا عن الاتيان بلفظ مثل الفاظه والمتشابه عجزوا عن فهم معناه كما عجزوا عن الاتيان بمثله ۱۲ صاوى ؎ قوله وحده لا غيره اختار مذهب اكثر الصحابة فمن بعدهم ان الوقف على الا الله ويدل على ذلك ما رواه عبد الرزاق باسناد صحيح عن ابن عباس انه كان يقرء وما يعلم تاويله الا الله ويقول الراسخون فى العلم آمنا به فهذا يدل على ان الواو للاستيناف ومنهم من جعل الوقف على لفظ العلم ونقل عن مجاهد والضحاك وهو رواية عن ابن عباس قال النووى انه الاصح لانه يبعد ان يخاطب الله الناس بما لا سبيل لاحد من الخلق الى معرفته وذكر ابن الحاجب انه المختار وقال ابن السمعانى اختياره هفوة وكان امام الحرمين يميل الى التاويل ثم رجع عنه فقال والذى نرتضيه اتباع السلف فانهم على ترك التعرض لمعانيها وتبعه ابن الصلاح فقال على ذلك مضى صدر الامة وساداتها واختارها ائمة الفقهاء والحديث ۱۲ ك ؎ قوله مبتدأ هذا على ما هو الصحيح من قراءة الوقف على الا الله ومن قرأ بالوقف على الراسخون فى العلم جعل يقولون حالا منهم اى والراسخون يعلمون تاويله حال كونهم قائلين ذلك وقد يجعل كلاما مستأنفا موضحا لحالهم ۱۲ ك ؎ قوله من عند ربنا فان قيل ما الفائدة فى لفظ عند ولو قال كل من ربنا لحصل المقصود واجيب بان الايمان بالمتشابه يحتاج فيه الى مزيد التاكيد فذكر كلمة عند لمزيد التاكيد ۱۲ من الخطيب والكبير ؎ قوله كما ازغت قلوب اولئك اى وهم اليهود وذكر الامام الزاهدى فى بيان نزول هذه الآية انه لما نزل قوله تعالى الم اوله اليهود بقاعدة ابجد وقالوا بان الالف يراد به الواحد واللام يراد به ثلثون والميم يراد به الاربعون فكان بقاء امة محمد احدى وسبعين سنة فكيف نتبع هذا الدين فتبسم النبى صلى الله عليه وسلم فقالوا هل غيرها فقال المص فقالوا هذا اكثر من الاول فهو مائة واحد وسبعون فقالوا هل غيرها فقال الر فقالوا اختلطت الامر علينا فلا ندرى بايها نأخذ فنزلت فى حقهم هذه الآية ۱۲ ؎ قوله يا ربنا انك لما كان هذا غير ظاهر فى الدعاء قدر فيه لفظ ليتبين انه دعاء بخلاف الذى قبله فانه ظاهر فى الدعاء فلم يقدر فيه وصرح الرازى بان هذا الدعاء من بقية كلام الراسخين فى العلم ؎ قوله فيه التفات من الخطاب اى بالنسبة الى قوله انك جامع الناس ۱۲ ؎ قوله ان يكون من كلامه تعالى اى قاله الله تعالى تقديرا وتصديقا لقولهم انك جامع الناس الخ ۱۲ ؎ قوله الغرض من الدعاء الخ اى مراد الشارح توجيه كون هذا الكلام منهم وعادمت ان ... انه محض خبر ۱۲ جمل ؎ قوله روى الشيخان قصده بذلك الاستدلال على ذم متبعين للمتشابه ومدح الراسخين ۱۲ صاوى ؎ قوله سمى الله اى بانهم يصف وهو كونهم فى قلوبهم زيغ وقوله فاحذروهم فيه تعظيم لعائشة من وجهين الجمع والتذكير ۱۲ جمل

لما نزلت هذه الآية فقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل له عقب كل كلمة قد فعلت

سُوْرَةُ اٰلِ عِمْرَانَ مَدَنِيَّةٌ وَهِيَ مِائَتَا اٰيَةٍ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ الٓمّٓ ۝ الله اعلم بمراده بذلك اَللّٰهُ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّوْمُ ۝ نَزَّلَ عَلَيْكَ يا محمد الْكِتٰبَ القرآن متلبسا بِالْحَقِّ بالصدق فى اخباره مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ قبله من الكتب وَاَنْزَلَ التَّوْرٰىةَ وَالْاِنْجِيْلَ ۝ مِنْ قَبْلُ اى قبل تنزيله هُدًى حال بمعنى هاديين من الضلالة لِّلنَّاسِ ممن تبعهما وعبر فيهما بانزل وفى القرآن بنزل المقتضى للتكرير لانهما انزلا دفعة واحدة بخلافه وَاَنْزَلَ الْفُرْقَانَ بمعنى الكتب الفارقة بين الحق والباطل وذكر بعد ذكر الثلاثة ليعم ما عداها اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِاٰيٰتِ اللّٰهِ القرآن وغيره لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيْدٌ ۝ وَاللّٰهُ عَزِيْزٌ غالب على امره فلا يمنعه شئ من انجاز وعده ووعيده ذُو انْتِقَامٍ ۝ عقوبة شديدة ممن عصاه لا يقدر على مثلها احد اِنَّ اللّٰهَ لَا يَخْفٰى عَلَيْهِ شَيْءٌ كائن فِي الْاَرْضِ وَلَا فِي السَّمَآءِ ۝ لعلمه بما يقع فى العالم من كلى وجزئى وخصهما بالذكر لان الحس لا يتجاوزهما هُوَ الَّذِيْ يُصَوِّرُكُمْ فِي الْاَرْحَامِ كَيْفَ يَشَآءُ من ذكورة وانوثة وبياض وسواد وغير ذلك لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْعَزِيْزُ فى ملكه الْحَكِيْمُ ۝ فى صنعه هُوَ الَّذِيْۤ اَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتٰبَ مِنْهُ اٰيٰتٌ مُّحْكَمٰتٌ واضحات الدلالة هُنَّ اُمُّ الْكِتٰبِ اصله المعتمد عليه فى الاحكام وَاُخَرُ مُتَشٰبِهٰتٌ لا تفهم معانيها كاوائل السور وجعله كله محكما فى قوله تعالى اُحْكِمَتْ اٰيٰتُهٗ بمعنى انه ليس فيه عيب ومتشابها فى قوله كِتٰبًا مُّتَشَابِهًا بمعنى انه يشبه بعضه بعضا فى الحسن والصدق فَاَمَّا الَّذِيْنَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ زَيْغٌ ميل عن الحق فَيَتَّبِعُوْنَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَآءَ طلب الْفِتْنَةِ لجهالهم بوقوعهم فى الشبهات واللبس وَابْتِغَآءَ تَاْوِيْلِهٖ تفسيره وَمَا يَعْلَمُ تَاْوِيْلَهٗۤ اِلَّا اللّٰهُ وحده وَالرّٰسِخُوْنَ الثابتون المتمكنون فِي الْعِلْمِ مبتدأ خبره يَقُوْلُوْنَ اٰمَنَّا بِهٖ اى بالمتشابه انه من عند الله ولا نعلم معناه كُلٌّ من المحكم والمتشابه مِّنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ بادغام التاء فى الاصل فى الذال اى يتعظ اِلَّاۤ اُولُوا الْاَلْبَابِ ۝ اصحاب العقول ويقولون ايضا اذا راوا من يتبعه رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوْبَنَا تملها عن الحق بابتغاء تاويله الذى لا يليق بنا كما ازغت قلوب اولئك بَعْدَ اِذْ هَدَيْتَنَا ارشدتنا اليه وَهَبْ لَنَا مِنْ لَّدُنْكَ من عندك رَحْمَةً تثبيتا اِنَّكَ اَنْتَ الْوَهَّابُ ۝ يا ربنا اِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ تجمعهم لِيَوْمٍ اى فى يوم لَّا رَيْبَ شك فِيْهِ هو يوم القيمة فتجازيهم باعمالهم كما وعدت بذلك اِنَّ اللّٰهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيْعَادَ ۝ موعده بالبعث فيه التفات عن الخطاب ويحتمل ان يكون من كلامه تعالى والغرض من الدعاء بذلك بيان ان همهم امر الآخرة ولذلك سالوا الثبات على الهداية لينالوا ثوابها روى الشيخان عن عائشة رضى الله عنها قالت تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية هُوَ الَّذِيْۤ اَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتٰبَ مِنْهُ اٰيٰتٌ مُّحْكَمٰتٌ الى آخرها وقال فاذا رايت الذين يتبعون ما تشابه منه فاولئك الذين سمى الله تعالى

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

ك قوله ثلاث خلال اى خصال وفى نسخة خصال موضع خلال ٢ قوله ان الذين كفروا المراد بهم عام الكفرة وقيل المراد بهم وفد نجران او اليهود او مشركو العرب قال الصاوى وعلى كل تقدير فالعبرة بعموم اللفظ ١٢ سراج المنير ٣ قوله اموالهم ولا اولادهم قدم الاموال لان الشان ان الشخص اول ما يفتدى بالاموال ثم بالاولاد والمعنى ان زينتهم وعزهم لا يدفع عنهم شيئا من عذاب الله ابدا لا قليلا ولا كثيرا ١٢ صاوى ٤ قوله اى عذابه اشار به الى ان من الله فى موضع نصب وشيئا على هذا فى موضع المصدر او مفعول مطلق اى شيئا من الاغناء ومن للابتداء الغاية مجازا ١٢ من الكرخى وفى ابى البقاء من الله فى موضع نصب لان التقدير من عذاب الله والمعنى لن لا تدفع الاموال عنهم عذاب الله ١٢ ٥ قوله واولئك هم وقود النار اى حطبها وذلك كمال العذاب لان كماله ان يزول عنه ما ينتفع به ثم تجتمع عليه الاسباب المولمة فالاول هو المراد بقوله تعالى لن تغنى عنهم اموالهم ولا اولادهم فان المرء عند الشدة يفزع الى المال والولد لانهما اقرب الامور التى يفزع اليها فى دفع النوائب فبين الله تعالى ان صفة ذلك اليوم مخالفة لصفة الدنيا واذا تعذر عليه الانتفاع بالمال والولد وهما اقرب الطرق فما عداهما بالتعذر اولى ونظيره يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم واما الثانى من اسباب كمال العذاب فهو اجتماع الاسباب المولمة المراد بقوله تعالى واولئك هم وقود النار وهذا هو النهاية فى العذاب فانه لا عذاب اعظم من ان تشتعل النار فيهم كاشتعالها فى الحطب اليابس ١٢ سراج المنير ٦ قوله مفسرة يعنى تفسير لدأبهم بما فعلوا وفعل بهم فهو جواب سوال مقدر بتفسير حالهم ولذا ترك العطف بينهما ١٢ ك ٧ قوله ونزل لما امر النبى صلى الله عليه وسلم حاصل ذلك انه لما رجع من غزوة بدر الى المدينة جمع يهودها وهم قريظة وبنو النضير ودعاهم للاسلام وتوعدهم ان لم يسلموا او يؤدوا الجزية قاتلهم فقالوا له ما ذكره المفسر ١٢ صاوى ٨ قوله فى مرجعه اى وقت رجوعه من بدر فلما رجع منها جمعهم فى سوق قينقاع فحذرهم ان ينزل بهم ما نزل بقريش فقالوا له لا يغرنك الى آخر ما قال الشارح ثم قالوا لانك لو قاتلتنا لعلمت انا نحن الناس ١٢ ابو السعود ٩ قوله اغمارا جمع غمر بضم الغين وسكون الميم وبوزن الرجل الغافل الذى لا يدرى امور القتال فقوله لا يعرفون القتال تفسير جمل ١٠ قوله وقد وقع ذلك اى بقتل بنى قريظة واجلاء بنى النضير وفتح خيبر وضرب الجزية على من عداهم ١٢ سراج المنير ١١ قوله هى اى جهنم قال القاضى انه من تمام ما يقال لهم او استيناف ١٢ ك ١٢ قوله لكم الخطاب لقريش او لليهود او للمؤمنين ١٢ كمالين ١٣ قوله وذكر الفعل اى حيث لم يقل قد كانت وقوله للفصل اى بين كان واسمها بجار وعبارة ابو السعود ولتوسط بينها وبين اسمها ترك التانيث ١٢ ١٤ قوله ثلثمائة الخ كما رواه البخارى ثلثمائة وثلث عشر رجلا سبعة وسبعون من المهاجرين ومائتان وستة وثلثون من الانصار معهم فرسان فرس للمقداد بن عمرو وفرس لمرثد بن ابى مرثد وستة ادرع وثمانية سيوف واكثرهم رجالة ١٢ كما ١٥ قوله ادرع جمع درع بالكسر بمعنى زره كذا فى الصراح وقوله واكثرهم رجالة اى اكثرهم مشاة ١٢ ١٦ قوله يرونهم هكذا بالياء للسبعة ما عدا نافعا فقرأ بالتاء ورأى بصرية والواو فاعل عائد على المؤمنين والهاء مفعول عائد على الكفار ومثليهم حال والهاء اما عائدة على المؤمنين والمعنى يشاهد المؤمنون الكفار قدر انفسهم مرتين او الكفار والمعنى يرى المؤمنون الكفار قدر الكفار مرتين محنة للمؤمنين ويحتمل ان الواو عائدة على الكفار والهاء عائدة على المؤمنين والهاء فى مثليهم اما عائدة على الكفار والمعنى يرى الكفار المؤمنين قدرهم مرتين فترتب على ذلك هزيمتهم او عائدة على المؤمنين والمعنى يرى الكفار المؤمنين قدر المؤمنين مرتين ففى هذه القراءة احتمالات اربع قد علمتها وتجلها على قراءة التاء ١٢ صاوى ١٧ قوله مثليهم اى مثلى عدد المشركين ١٢ ١٨ قوله اى اكثر منهم يريد ان المقصود من ذكر المثلين بيان الاكثرية لا التحديد بالضعف فلا يرد انه كيف قال مثليهم وقد كانوا ثلثة امثالهم ١٢ كما ١٩ قوله زين للناس هذه الآية مسوقة لبيان حقارة الدنيا وتزهيد المسلمين فيها ففى الحديث ظاهرها غرة وباطنها عبرة ١٢ ٢٠ قوله ابتلاء او لانه يكون وسيلة الى السعادة الاخروية اذا كان على وجه يرتضيه الله تعالى او لانه من اسباب التعيش وبقاء النوع قوله او الشيطان فان الآية فى معرض الذم وفرق الجبائى بين المباح والحرام ١٢ ك ٢١ قوله والبنين قدمهم على الاموال لانهم فرع النساء واكبر فتنة من الاموال لان الانسان يفدى بنيه بالمال ولم يقل والبنات لان الشان ان الفخر فى الذكور دون الاناث ١٢ ٢٢ قوله الحسان اى المحسنة المطهرة لان المسومة على هذا ماخوذ من السما وهى الحسن فمعنى مسومة ذات حسن ١٢ جمل وفسر اكثر المفسرين قوله المسومة بالمعلمة من السومة وهى العلامة ١٢ ٢٣ قوله مقدرين الخلود اى اذا دخلوها يريد انه حال مقدرة والا فلا خلود لهم حين دخولهم ١٢ ٢٤ قوله ما يستقذر كالبزاق والمخاط والبول والغائط ١٢ ٢٥ قوله ورضوان من الله قرأ شعبة بضم الراء والباقون بكسرها وهما لغتان بالكسر لغة الحجاز والضم لغة تميم وقيل بالكسر اسم وبالضم مصدر وعلى كل التقادير فمعناه ما روى عن ابى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تبارك وتعالى يقول لاهل الجنة يا اهل الجنة فيقولون لبيك ربنا وسعديك والخير فى يديك فيقول هل رضيتم فيقولون ما لنا لا نرضى يا رب وقد اعطيتنا ما لم تعط احدا من خلقك فيقول الا اعطيكم افضل من ذلك فيقولون يا ربنا واى شئ افضل من ذلك فيقول احل عليكم رضوانى فلا اسخط عليكم بعده ابدا تنبيه قد نبه سبحانه وتعالى فى هذه الآية على مراتب نعمائه فادناها متاع الحيوة الدنيا واعلاها رضوان الله لقوله تعالى ورضوان من الله اكبر واوسطها الجنة ونعيمها ١٢ سراج المنير ٢٦ قوله والصابرين ان قيل كيف دخلت الواو على هذه الصفات مع ان الموصوف فيها واحد اجيب بجوابين احدهما ان الصفات اذا تكررت جاز ان يعطف بعضها على بعض بالواو وان كان الموصوف بها واحدا ثانيهما لا نسلم ان الموصوف بها واحد بل متعدد والصفات موزعة عليه فبعضهم صابر وبعضهم صادق ففيها اشارة الى ان بعضها كاف فى المدح ١٢ صاوى ٢٧ قوله القنطرة قيل وزنها مفعللة فالنون زائدة ويترتب على ذلك النون فى قنطار بل هى اصلية فوزنه فعلال او زائدة فوزنه فنعال واقل القناطير المقنطرة تسعة لان المراد تعدد جموع القناطير عنده وثلاثة محقق ١٢ صاوى

فاحذروهم وروى الطبرانى فى الكبير عن ابى مالك الاشعرى انه سمع النبى صلى الله عليه وسلم يقول ما اخاف
على امتى الا ثلث خلال وذكر منها ان يفتح لهم الكتب فيأخذه المؤمن يبتغى تأويله وليس يعلم تأويله الا الله والراسخون
فى العلم يقولون امنا به كل من عند ربنا وما يذكر الا اولوا الالباب الحديث اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لَنْ تُغْنِيَ تدفع
عَنْهُمْ اَمْوَالُهُمْ وَلَآ اَوْلَادُهُمْ مِّنَ اللّٰهِ اى عذابه شَيْـًٔا وَاُولٰٓئِكَ هُمْ وَقُوْدُ النَّارِ بفتح الواو ما يوقد به دأبهم كدأب
كَدَاْبِ اٰلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ من الامم كعاد وثمود كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا فَاَخَذَهُمُ اللّٰهُ اهلكهم بِذُنُوْبِهِمْ و
الجملة مفسرة لما قبلها وَاللّٰهُ شَدِيْدُ الْعِقَابِ ونزل لما امر النبى صلى الله عليه وسلم اليهود بالاسلام فى مرجعه من بدر فقالوا
له لا يغرنك ان قتلت نفرا من قريش اغمارا لا يعرفون القتال قُلْ يا محمد لِّلَّذِيْنَ كَفَرُوْا من اليهود سَتُغْلَبُوْنَ
بالتاء والياء فى الدنيا بالقتل والاسر وضرب الجزية وقد وقع ذلك وَتُحْشَرُوْنَ بالوجهين فى الاخرة اِلٰى جَهَنَّمَ
فتدخلونها وَبِئْسَ الْمِهَادُ الفراش هى قَدْ كَانَ لَكُمْ اٰيَةٌ عبرة وذكر الفعل للفصل فِيْ فِئَتَيْنِ فرقتين الْتَقَتَا
يوم بدر للقتال فِئَةٌ تُقَاتِلُ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اى طاعته وهم النبى صلى الله عليه وسلم واصحابه وكانوا ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا
معهم فرسان وست ادرع وثمانية سيوف واكثرهم رجالة وَّاُخْرٰى كَافِرَةٌ يَّرَوْنَهُمْ بالياء والتاء اى الكفار مِّثْلَيْهِمْ اى
المسلمين اى اكثر منهم وكانوا نحو الف رَاْيَ الْعَيْنِ اى رؤية ظاهرة معاينة وقد نصرهم الله تعالى مع قلتهم
وَاللّٰهُ يُؤَيِّدُ يقوى بِنَصْرِهٖ مَنْ يَّشَآءُ نصره اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ المذكور لَعِبْرَةً لِّاُولِي الْاَبْصَارِ لذوى البصائر افلا تعتبرون
بذلك فتؤمنون زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوٰتِ ما تشتهيه النفس وتدعو اليه زينها الله تعالى ابتلاء او الشيطان
مِنَ النِّسَآءِ وَالْبَنِيْنَ وَالْقَنَاطِيْرِ الاموال الكثيرة الْمُقَنْطَرَةِ المجمعة مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ الحسان
وَالْاَنْعَامِ اى الابل والبقر والغنم وَالْحَرْثِ الزرع ذٰلِكَ المذكور مَتَاعُ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا يتمتع به فيها ثم يفنى وَاللّٰهُ عِنْدَهٗ
حُسْنُ الْمَاٰبِ المرجع وهو الجنة فينبغى الرغبة فيه دون غيره قُلْ يا محمد لقومك اَؤُنَبِّئُكُمْ اخبركم بِخَيْرٍ مِّنْ ذٰلِكُمْ
المذكور من الشهوات استفهام تقرير لِلَّذِيْنَ اتَّقَوْا الشرك عِنْدَ رَبِّهِمْ خبر مبتدأه جَنّٰتٌ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ
خٰلِدِيْنَ اى مقدرين الخلود فِيْهَا اذا دخلوها وَاَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ من الحيض وغيره مما يستقذر
وَّرِضْوَانٌ بكسر اوله وضمه لغتان اى رضى كثير مِّنَ اللّٰهِ وَاللّٰهُ بَصِيْرٌ عالم بِالْعِبَادِ فيجازى كلا منهم
بعمله اَلَّذِيْنَ نعت او بدل من الذين قبله يَقُوْلُوْنَ يا رَبَّنَآ اِنَّنَآ اٰمَنَّا صدقنا بك وبرسولك فَاغْفِرْ لَنَا
ذُنُوْبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ اَلصّٰبِرِيْنَ على الطاعة وعن المعصية نعت وَالصّٰدِقِيْنَ فى الايمان وَالْقٰنِتِيْنَ المطيعين
لله وَالْمُنْفِقِيْنَ المتصدقين وَالْمُسْتَغْفِرِيْنَ الله بان يقولوا اللهم اغفر لنا بِالْاَسْحَارِ اواخر الليل خصت

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

تعلیقات جدیدة من التفاسیر معتبرة حل جلالین

ـــه قوله شهد الله ۱۲ فدور دبی ... فی هذه الآیة ... علیه الصلاة والسلام قال یجاء بصاحبها یوم القیمة فیقول الله عز وجل ان لعبدی هذا عندی عهدا وانا احق من وفی بالعهد ادخلوا عبدی الجنة وهو دلیل علی فضل علم اصول الدین وشرف اهله وروی عن سعید بن جبیر انه کان فی الکعبة ثلثمائة وستون صنما فلما نزلت هذه الآیة بالمدینة خرت الاصنام التی فی الکعبة سجدا وقیل نزلت فی نصاری نجران وقال الکلبی قدم علی النبی حبران ای عالمان من احبار الشام فقالا له انت محمد قال نعم قال فانا نسألک عن شیء فان اخبرتنا به آمنا بک وصدقناک فقال علیه السلام سلا فقالا اخبرنا عن اعظم شهادة فی کتاب الله فانزل الله هذه الآیة فاسلم الرجلان آه ابو السعود وفی المدارک من قرأ ها عند منامه وقال بعدها اشهد بما شهد الله و استودع الله هذه الشهادة وهی عنده ودیعة یقول الله یوم القیامة ان لعبدی الخ ۱۲ شهاب ـــه قوله وشهد بذلک الملائکة اشار به الی ان الملائکة مرفوع علی الفاعلیة علی اضمار فعل کما قدره کما هو الظاهر من جعله معطوفا علی الجلالة لانه کما اشار الیه من ان شهادة الله مغایرة لشهادة الملائکة واولی العلم لا یجوز اعمال المشترک فی معنییه فاحتاج الی اضمار فعل یوافق هذا المنطوق لفظا ویخالفه معنی ۱۲ کرخی ـــه قوله ونصبه علی الحال ای من الضمیر المنفصل الواقع بعد الا فتکون الحال ایضا فی حیز الشهادة فیکون المشهود به امرین الوحدانیة والقیام بالقسط وهذا احسن من جعله حالا من الاسم الجلیل الفاعل لشهد لانه علیه یکون المشهود به الوحدانیة فقط والحال لیست فی حیز الشهادة ۱۲ جمل

بالذکر لانها وقت الغفلة ولذة النوم شَهِدَ اللّٰهُ بیّن لخلقه بالدلائل والآیات اَنَّهٗ لَاۤ اِلٰهَ لا معبود بحق فی
الوجود اِلَّا هُوَ وشهد بذلک الْمَلٰٓئِکَةُ بالاقرار وَاُولُوا الْعِلْمِ من الانبیاء والمؤمنین بالاعتقاد واللفظ قَآئِمًا
بتدبیر مصنوعاته ونصبه علی الحال والعامل فیها معنی الجملة ای تفرد بِالْقِسْطِ بالعدل لَاۤ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ
کرره تاکیدا الْعَزِیْزُ فی ملکه الْحَکِیْمُ فی صنعه اِنَّ الدِّیْنَ المرضی عِنْدَ اللّٰهِ هُوَ الْاِسْلَامُ ای الشرع المبعوث به
۹ الرسل المبنی علی التوحید وفی قراءة بفتح ان بدل من انه الخ بدل اشتمال وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِیْنَ اُوْتُوا الْکِتٰبَ الیهود
والنصاری فی الدین بان وحد بعض وکفر بعض اِلَّا مِنْۢ بَعْدِ مَا جَآءَهُمُ الْعِلْمُ بالتوحید بَغْیًا من الکافرین
بَیْنَهُمْ وَمَنْ یَّکْفُرْ بِاٰیٰتِ اللّٰهِ فَاِنَّ اللّٰهَ سَرِیْعُ الْحِسَابِ ای المجازاة له فَاِنْ حَآجُّوْکَ خاصمک الکفار یا محمد فی الدین
فَقُلْ لهم اَسْلَمْتُ وَجْهِیَ لِلّٰهِ انقدت له انا وَمَنِ اتَّبَعَنِ وخص الوجه بالذکر لشرفه فغیره اولی وَقُلْ لِّلَّذِیْنَ
اُوْتُوا الْکِتٰبَ الیهود والنصاری وَالْاُمِّیّٖنَ مشرکی العرب ءَاَسْلَمْتُمْ ای اسلموا فَاِنْ اَسْلَمُوْا فَقَدِ اهْتَدَوْا من الضلال وَ
ع اِنْ تَوَلَّوْا عن الاسلام فَاِنَّمَا عَلَیْکَ الْبَلٰغُ التبلیغ للرسالة وَاللّٰهُ بَصِیْرٌۢ بِالْعِبَادِ فیجازیهم باعمالهم وهذا قبل الامر
بالقتال اِنَّ الَّذِیْنَ یَکْفُرُوْنَ بِاٰیٰتِ اللّٰهِ وَیَقْتُلُوْنَ وفی قراءة یقاتلون النَّبِیّٖنَ بِغَیْرِ حَقٍّ وَّیَقْتُلُوْنَ الَّذِیْنَ یَاْمُرُوْنَ
بِالْقِسْطِ بالعدل مِنَ النَّاسِ وهم الیهود روی انهم قتلوا ثلثة واربعین نبیا فنهاهم مائة وسبعون من عبادهم
فقتلوهم فی یومهم فَبَشِّرْهُمْ اعلمهم بِعَذَابٍ اَلِیْمٍ مؤلم وذکر البشارة تهکم بهم ودخلت الفاء فی خبر ان لشبه اسمها
للموصول بالشرط اُولٰٓئِکَ الَّذِیْنَ حَبِطَتْ بطلت اَعْمَالُهُمْ ما عملوا من خیر کصدقة وصلة رحم فِی الدُّنْیَا وَالْاٰخِرَةِ
فلا اعتداد بها لعدم شرطها وَمَا لَهُمْ مِّنْ نّٰصِرِیْنَ مانعین لهم من العذاب اَلَمْ تَرَ تنظر اِلَی الَّذِیْنَ اُوْتُوْا نَصِیْبًا
حظا مِّنَ الْکِتٰبِ التوراة یُدْعَوْنَ حال اِلٰی کِتٰبِ اللّٰهِ لِیَحْکُمَ بَیْنَهُمْ ثُمَّ یَتَوَلّٰی فَرِیْقٌ مِّنْهُمْ وَهُمْ مُّعْرِضُوْنَ عن
قبول حکمه نزل فی الیهود زنی منهم اثنان فتحاکموا الی النبی صلی اللّٰه علیه وسلم فحکم علیهما بالرجم فابوا فجیء بالتوراة فوجد فیها الرجم
فغضبوا ذٰلِکَ التولی والاعراض بِاَنَّهُمْ قَالُوْا ای بسبب قولهم لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ اِلَّاۤ اَیَّامًا مَّعْدُوْدٰتٍ اربعین یوما مدة
عبادة آبائهم العجل ثم تزول عنهم وَغَرَّهُمْ فِیْ دِیْنِهِمْ متعلق بقوله مَّا کَانُوْا یَفْتَرُوْنَ من قولهم ذلک فَکَیْفَ حالهم
اِذَا جَمَعْنٰهُمْ لِیَوْمٍ ای فی یوم لَّا رَیْبَ شک فِیْهِ هو یوم القیامة وَوُفِّیَتْ کُلُّ نَفْسٍ من اهل الکتاب وغیرهم جزاء مَّا کَسَبَتْ
عملت من خیر وشر وَهُمْ ای الناس لَا یُظْلَمُوْنَ بنقص حسنة او زیادة سیئة ونزل لما وعد صلی اللّٰه علیه وسلم امته ملک فارس و
الروم فقال المنافقون هیهات قُلِ اللّٰهُمَّ یا اللّٰه مٰلِکَ الْمُلْکِ تُؤْتِی تعطی الْمُلْکَ مَنْ تَشَآءُ من خلقک وَتَنْزِعُ الْمُلْکَ مِمَّنْ
تَشَآءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَآءُ بایتائه ایاه وَتُذِلُّ مَنْ تَشَآءُ بنزعه منه بِیَدِکَ بقدرتک الْخَیْرُ ای والشر اِنَّکَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ

ـــه قوله والعامل فیها معنی الجملة ای جملة لا اله الا هو وقوله ای تفرد بیان لمعنی الجملة ۱۲ ـــه قوله العزیز رفع علی الاستیناف ای هو العزیز ولیس بوصف لهو لان الضمیر لا یوصف او علی البدل من الضمیر او الصفة لفاعل شهد ۱۲ احمد ـــه قوله ان الدین عند الله الاسلام نزلت لما ادعت الیهود انه لا دین افضل من دین الیهودیة وادعت النصاری انه لا دین افضل من دین النصرانیة واصل الدین فی اللغة الجزاء ثم الطاعة تسمی دینا لانها سبب الجزاء والاسلام فی اللغة عبارة عن الدخول فی الانقیاد او عن الدخول فی السلامة او عن اخلاص الدین والعقیدة لله تعالی اما فی عرف الشرع فالاسلام هو الایمان والدلیل علیه وجهان الاول هذه الآیة فان قوله ان الدین عند الله الاسلام یقتضی ان یکون الدین المقبول عند الله لیس الا الاسلام فلو کان الایمان غیر الاسلام وجب ان لا یکون الایمان دینا مقبولا عند الله ولا شک فی انه باطل الثانی قوله تعالی ومن یبتغ غیر الاسلام دینا فلن یقبل منه فلو کان الایمان غیر الاسلام لوجب ان لا یکون الایمان دینا مقبولا عند الله تعالی کذا فی الکبیر وقال المفسر فی الاکلیل استدل به من قال ان الاسلام والایمان مترادفان واخرج ابن ابی حاتم عن الضحاک فی الآیة قال لم ابعث رسولا الا بالاسلام فیستدل به لمن قال ان الاسلام لیس اسما خاصا لدین هذه الامة ۱۲ ـــه قوله المبعوث به الرسل یشیر الی ان اللام فی الدین للعهد هو الاسلام قوله هو یشیر بزیادة ضمیر الفصل الی قصر المسند علی المسند الیه ۱۲ ـــه قوله بدل من انه الخ ای لا اله الا هو والتقدیر شهد الله انه لا اله الا هو وشهد ان الدین وقوله بدل اشتمال ای بناء علی ما فسره من ان المراد به الشریعة واما اذا فسر بالایمان فهو بدل کل من انه لا اله الا هو ۱۲ من الکرخی ـــه قوله بدل اشتمال ای لما انه ملابس لغیر الکلیة والجزئیة ولو فسر الاسلام بالایمان او بما تضمنه فبدل الکل ۱۲ ک ـــه قوله وما اختلف الذین اوتوا الکتاب جواب عن سوال نشا من قوله ان الدین عند الله الاسلام کانه قیل حیث کان الدین واحدا من آدم الی الآن فما اختلاف اهل الکتاب ـــه قوله بغیا بینهم مفعول من اجله والعامل فیها اختلف والاستثناء مفرغ والتقدیر وما اختلفوا الا للبغی لا لغیره ویجوز ان یکون مصدرا فی موضع الحال کما فی ابی البقاء ـــه قوله انا ومن اتبعن اشار به الی ان محل من الرفع عطفا علی التاء فی اسلمت وجاز ذلک لوجود الفصل بالمفعول ۱۲ من الجمل ـــه قوله ای اسلموا یعنی ان الاستفهام ههنا بمعنی الامر کما فی قوله تعالی فهل انتم منتهون ای انتهوا ۱۲ کما ـــه قوله فقد اهتدوا ای انتفعوا وحصل لهم الرضا والقبول وتم لهم السعد والوصول وبهذا اندفع ما یقال ان فعل الشرط تحد مع جوابه کانه قال فان اسلموا فقد اسلموا ۱۲ ـــه قوله علیک البلاغ ای لم یضروک فانک رسول منبه ما علیک الا ان تبلغ الرسالة وتنبه علی طریق الهدی ۱۲ ـــه قوله وهذا قبل الامر بالقتال ای هذه الآیة نزلت قبل الامر به فان رسول الله امر بالامساک والاعراض عنهم فی نحو نیف وسبعین آیة ثم امر بقتالهم ۱۲ ـــه قوله بغیر حق حال مؤکدة لان قتل الانبیاء لا یکون حقا قوله ویقتلون یدل علی جواز الامر بالمعروف مع خوف القتل ۱۲ مدارک والاکلیل ـــه قوله اعلمهم اشار بذلک الی ان فی الکلام استعارة تبعیة حیث شبه الاعلام بالعذاب بالبشارة واستعیر اسم المشبه به للمشبه واشتق من البشارة بشرهم بمعنی اعلمهم بالعذاب والجامع الانتقال من حال لاخری فی کل منهما ـــه قوله ودخلت الخ هذا جواب لسوال مقدر تقدیره لم اوثر الفاء فی خبر ان مع انه لا یقال ان زیدا فقائم فاجاب بقوله ودخلت الفاء فی خبر ان لشبه اسمها الموصول بالشرط یعنی الموصول تضمن معنی الشرط فکانه قیل الذین یکفرون فبشرهم بمعنی من یکفر فبشرهم ۱۲ سراج المنیر ـــه قوله یدعون حال ای من الذین اوتوا ـــه قوله کتاب الله ای التوراة بدلیل ما ذکر فی القصة ۱۲ من ابی السعود ـــه قوله قبول حکمه یشیر الی ان الجملة حال وقد یفسر بانهم قوم عادتهم الاعراض فهی معترضة علی رأی الزمخشری وتذییل علی رأی الاکثر ۱۲ ک ـــه قوله یفترون ای یفترونه فی دینهم والافتراء هو قولهم نحن ابناء الله واحباؤه وقولهم لا یعذبنا بذنوبنا الا مدة یسیرة ۱۲ ک ومدارک ـــه قوله فکیف اذا جمعناهم لیوم الخ روی ان اول رایة ترفع یوم القیمة من رایات الکفرة رایة الیهود فیفضحهم الله علی رؤس الاشهاد ثم یامر بهم الی النار کما فی روح البیان ـــه قوله وهم ای الناس فیها اشارة الی انه ذکر ضمیرهم وجمعه باعتبار معنی کل نفس ۱۲ ـــه قوله ونزل لما وعد صلی الله علیه وسلم ای لما فتح النبی صلی الله علیه وسلم مکة ووعد امته ملک فارس والروم قال المنافقون هیهات هیهات من این لمحمد ملک فارس والروم هکذا فی سراج المنیر ـــه قوله قل اللهم مالک الملک الخ لما بین ضلال اهل الکتاب وحال مآلهم بعد الموت اشار الی مآلهم فی الدنیا بان لهم الذل وانتزاع دیارهم وملکهم منهم وعز المسلمین وانتقال ملک اهل الضلال الیهم فقال قل اللهم مالک الملک الآیة ۱۲ وجیز ـــه قوله الملک قیل المراد بالملک ملک العافیة او ملک القناعة قال علیه السلام ملوک الجنة من امتی القانعون بالقوت یوما فیوما او ملک قیام اللیل وعن الشبلی الاستغناء بالمکون عن الکونین تعز بالمعرفة او بالاستغناء بالمکون او بالقناعة وتذل باضدادها ۱۲ مد ـــه قوله ای والشر یشیر الی انه اکتفی بذکر احد الضدین عن الآخر لرعایة الادب فی الخطاب وقیل لانه المرغب فیه او لان الکلام فی الملک والنبوة وهما خیر ولانه مقضی بالذات والشر مقضی بالعرض اذ لا یوجد شر جزئی ما لم یتضمن خیرا کلیا ۱۲ ـــه قوله او المراد اخلصت نفسی وجعلتها لله وحده ۱۲ مد

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

ك قوله تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل اصل في علم الهيئة والمواقيت اخرج ابن ابي حاتم عن ابن مسعود في الآية قال يأخذ الصيف من الشتاء ويأخذ الشتاء من الصيف واخرج عن ابن عباس قال ما ينقص من النهار يجعله في الليل وما ينقص من الليل يجعله في النهار وعن السدي قال يولج الليل في النهار حتى يكون الليل خمس عشرة ساعة والنهار تسع ساعات ويولج النهار في الليل حتى يكون النهار خمس عشرة ساعة والليل تسع ساعات واخرج ابن المنذر عن الحسن في الآية قال الليل اثنتي عشرة ساعة و النهار كذلك فاذا اولج الليل في النهار اخذ النهار من ساعات الليل فطال النهار وقصر الليلة ۱۲ اكليل ك قوله فيزيد كل منهما بما نقص من الآخر حتى يصير النهار خمس عشرة ساعة والليل تسع ساعات وبالعكس هكذا ۱۲ ك قوله كالانسان والطائر كذا فسره مجاهد كما في الصحيح ويشير المفسر بزيادة الكاف الى ان ذكر البيضة والنطفة على سبيل المثال وفي تفسير ابن كثير كما في جامع البيان يخرج الحبة من الزرع والزرع من الحبة والنخلة من النواة والنواة من النخلة والمؤمن من الكافر والكافر من المؤمن والاخير مما اخرجه ابن ابي حاتم عن عمر رضه ۱۲ كما ك قوله بغير حساب اي لا يعرف الخلق عدده ومقداره وان كان معلوما عند الله ليدل على ان من قدر على تلك الافعال العظيمة المحيرة للافهام ثم قدر ان يرزق بغير حساب من شاء من عباده فهو قادر على ان ينزع الملك من العجم ويذلهم ويؤيد العرب ويعزهم وفي بعض الكتب انا الله ملك الملوك قلوب الملوك ونواصيهم بيدي فان العباد اطاعوني جعلتهم عليهم رحمة وان العباد عصوني جعلتهم عليهم عقوبة فلا تشتغلوا بسب الملوك ولكن توبوا الى فاعطفهم عليكم وهو معنى قوله عليه السلام كما تكونوا يولى عليكم ۱۲ مدك ك قوله لا يتخذ المؤمنون قيل نزلت في عبد الله بن ابي بن سلول كان منافقا يخفي الكفر ويكتب اليه ويواليهم باطنا وكان بصحبته على هذه الخصلة ثلثمائة وكانوا يحبون ظفر الاعداء برسول الله واصحابه وانما كانوا يظهرون الاسلام فقط فمعنى الآية ان من علامة الايمان عدم موالاة اهل الكفر وفيه تحريم موالاة الكفار الا للضرورة كخوف منهم ونحو ذلك يدخل في الموالاة السلام والتعظيم والدعاء بالكنية والتوقير في المجالس وغير ذلك قال الكيا الهراسي وفي نفي الموالاة دليل على قطع الموالاة بينهما في المال والنفس جميعا فيستدل به على منع التوارث وتحمل العقل وولاية التزويج واستدل عطاء بن ابي رباح بقوله الا ان تتقوا منهم تقية على عدم وقوع طلاق المكره اخرجه ابن ابي حاتم ۱۲ اكليل ك قوله لا يتخذ المؤمنون الكافرين اولياء عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما نزلت في المنافقين عبد الله بن ابي واصحابه كانوا يتولون اليهود والمشركين ويأتونهم بالاخبار ويرجون ان يكون لهم الظفر على رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله هذه الآية كذا في الخطيب ونهوا المؤمنون عن موالاتهم لقرابة او صداقة جاهلية او جوار ونحوها من اسباب المصادقة والمعاشرة حتى لا يكون حبهم ولا بغضهم الا لله تعالى اه من روح واعلم ان كون المؤمن مواليا للكافر يحتمل ثلاثة اوجه احدها ان يكون راضيا بكفره ويتولاه لاجله وهذا ممنوع منه لان كل من فعل ذلك كان مصوبا له في ذلك الدين وتصويب الكفر كفر والرضاء بالكفر كفر فيستحيل ان يبقى مؤمنا مع كونه بهذه الصفة وثانيها المعاشرة الجميلة في الدنيا بحسب الظاهر وذلك غير ممنوع منه و القسم الثالث وهو كالمتوسط بين القسمين الاولين هو ان موالاة الكفار بمعنى الركون اليهم والمعونة والمظاهرة والنصرة اما بسبب القرابة او بسبب المحبة مع اعتقاد ان دينه باطل فهذا لا يوجب الكفر الا انه منهي عنه لان الموالاة بهذا المعنى قد تجره الى استحسان طريقته والرضاء بدينه وذلك يخرجه عن الاسلام فلا جرم هدد الله تعالى فيه فقال ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء كذا في الكبير وفي تفسير روح البيان تحت هذه الآية من يتولهم منكم فانه منهم اي من يتخذهم اولياء فانه منهم اي هو على دينهم ومعهم في النار قال المولى ابو السعود وفيه زجر شديد للمؤمنين عن اظهار صورة الموالاة لهم وان لم تكن موالاة في الحقيقة انتهى وقال في البيضاوي تحت هذه الآية الكريمة المذكورة من والاهم منكم فانه من جملتهم وهذا التشديد في وجوب مجانبتهم كما قال عليه السلام لا تتراءى ناراهما انتهى وايضا في تفسير الكبير تحت هذه الآية المذكورة قال ابن عباس يريد كانه مثلهم وهذا التغليظ من الله وتشديد في وجوب مجانبة المخالف في الدين وايضا في روح البيان لا تتخذوا احدا منهم وليا بمعنى لا تصافوهم ولا تعاشروهم مصافاة الاحباب ومعاشرتهم لا بمعنى لا تجعلوهم اولياء لكم حقيقة فانه امر ممتنع في نفسه لا يتعلق به النهي اه فالحاصل ان الموالاة مع الكفار ممنوع اشد المنع وتكون في اكثر الافراد كفرا فلابد من الاحتراز لكن لا يفتى بالكفر مطلقا كما المتعين سيدنا القول في بعض رسائله مفتى بالكفر مطلقا بلا تفصيل فللتهديد او اغلب الاحوال ۱۲ ك قوله فليس من دين الله في شيء اي فليس من ولاية الله في شيء ۱۲ روح ك قوله الا ان تتقوا منهم تقية استثناء مفرغ من المفعول له اي لا يتخذ المؤمن الكافر وليا لشيء من الاشياء الا للتقاة ظاهرا وقال في المدارك اي ان لا يكون للكافر عليك سلطان فتخافه على نفسك ومالك فحينئذ يجوز لك اظهار الموالاة وابطان المعاداة ۱۲ ك قوله اي تخافوا مخافة اشار بذلك الى ان تقاة منصوب على المصدرية اي على انه مفعول مطلق وهو احد الوجهين ۱۲ ك قوله وهذا اي الاستثناء المذكور وقوله ويجري اي الاستثناء المذكور ۱۲ ك قوله ليس قويا فيها اسم ليس ضمير مستكن فيها يعود الى من او الى الاسلام اي ليس هو قويا فيها او ليس الاسلام قويا فيها ۱۲ جمل ك قوله نفسه على حذف مضاف اي غضب نفسه كما اشار الشارح لتقديره

۴ فتحركت نفسها للولد تمنته كذا في ابي السعود ۱۲ ك قوله واحست بالحمل اي بعد وقت الدعاء المذكور بمدة ۱۲ ك قوله وما يعتريها اي ما يعرضها ۱۲ ك قوله

تُولِجُ تدخل الَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُولِجُ النَّهَارَ تدخله فِي الَّيْلِ فيزيد كل منهما بما نقص من الآخر وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ كالانسان والطائر من النطفة والبيضة وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ كالنطفة والبيضة مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝ اي رزقا واسعا لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكٰفِرِينَ أَوْلِيَاءَ يوالونهم مِنْ دُونِ اي غير الْمُؤْمِنِينَ ۚ وَمَنْ يَفْعَلْ ذٰلِكَ اي يواليهم فَلَيْسَ مِنَ دين اللّٰهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقٰىةً مصدر تقيته اي تخافوا مخافة فلكم موالاتهم باللسان دون القلب وهذا قبل عزة الاسلام ويجري في من في بلد ليس قويا فيها وَيُحَذِّرُكُمُ يخوفكم اللّٰهُ نَفْسَهُ اي ان يغضب عليكم ان واليتموهم وَإِلَى اللّٰهِ الْمَصِيرُ ۝ المرجع فيجازيكم قُلْ لهم إِنْ تُخْفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ قلوبكم من موالاتهم أَوْ تُبْدُوهُ تظهروه يَعْلَمْهُ اللّٰهُ ۗ وهو يَعْلَمُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۗ وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ ومنه تعذيب من والاهم واذكر يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا ۖ وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ ۚ مبتدأ خبره تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا ۗ غاية في نهاية البعد فلا يصل اليها وَيُحَذِّرُكُمُ اللّٰهُ نَفْسَهُ ۗ كرره للتاكيد وَاللّٰهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ ۝ ونزل لما قالوا ما نعبد الاصنام الا حبا لله ليقربونا اليه قُلْ لهم يا محمد إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللّٰهُ بمعنى انه يثيبكم وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ۗ وَاللّٰهُ غَفُورٌ لمن اتبعني ما سلف منه قبل ذلك رَحِيمٌ ۝ به قُلْ لهم أَطِيعُوا اللّٰهَ وَالرَّسُولَ فيما يامركم به من التوحيد فَإِنْ تَوَلَّوْا اعرضوا عن الطاعة فَإِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ الْكٰفِرِينَ ۝ فيه اقامة الظاهر مقام المضمر اي لا يحبهم بمعنى انه يعاقبهم إِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰى اختار آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرٰهِيمَ وَآلَ عِمْرٰنَ بمعنى انفسهما عَلَى الْعٰلَمِينَ ۝ بجعل الانبياء من نسلهم ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ ولد بَعْضٍ ۗ منهم وَاللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ اذكر إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرٰنَ حنة لما اسنت واشتاقت للولد فدعت الله واحست بالحمل يا رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ ان اجعل لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا عتيقا خالصا من شواغل الدنيا لخدمة بيتك المقدس فَتَقَبَّلْ مِنِّي ۚ إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ للدعاء الْعَلِيمُ ۝ بالنيات وهلك عمران وهي حامل فَلَمَّا وَضَعَتْهَا ولدتها جارية وكانت ترجو ان يكون غلاما اذ لم يكن يحرر الا الغلمان قَالَتْ معتذرة يا رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثٰى ۗ وَاللّٰهُ أَعْلَمُ اي عالم بِمَا وَضَعَتْ ۚ جملة اعتراض من كلامه تعالى وفي قراءة بضم التاء وَلَيْسَ الذَّكَرُ الذي طلبت كَالْأُنْثٰى ۚ التي وهبت لانه يقصد للخدمة وهي لا تصلح لها لضعفها وعورتها وما يعتريها من الحيض ونحوه وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا اولادها مِنَ الشَّيْطٰنِ الرَّجِيمِ ۝ المطرود في الحديث ما من مولود

ع ۳ ۱۰ ۱۱

بدل الاشتمال فقوله ان يغضب بدل اشتمال من نفسه ۱۲ جمل ك قوله وهو يعلم الخ اشارة الى ان هذا الكلام مستانف وليس بمعطوف على جواب الشرط اي هو الذي يعلم ما في السموات وما في الارض فلا يخفى عليه سركم وعلنكم ۱۲ ك قوله ولو ان بينها اي بين النفس وقوله بينه اي بين السوء ۱۲ سراج المنير ك قوله امدا بعيدا اي مسافة واسعة ۱۲ روح ك قوله نفسه اي من ذاته المقدسة كرره للتاكيد والتذكير ۱۲ بيضاوي ك قوله ونزل لما قالوا الخ وقيل سبب نزولها قول اليهود والنصارى نحن ابناء الله واحباؤه وقيل قول نصارى نجران ما نعبد عيسى وامه الا محبة لله وقيل سبب نزولها ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل الكعبة فوجد الكفار يعلقون على الاصنام بيض النعام ويزخرفونها فقال لهم ما هذه ملة ابراهيم التي تدعونها فقالوا انما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى ۱۲ ك قوله تحبون الله محبة العبد لله بايثار طاعته على غيره وذلك محبة الله للعبد ان يرضى عنه ويحمد فعله وعن الحسن زعم اقوام على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم يحبون الله فاراد ان يجعل لقولهم تصديقا من عمل فمن ادعى محبته وخالف سنة رسوله فهو كذاب و كتاب الله يكذبه ۱۲ ك قوله يحببكم الله واعلم ان المحبة ميل النفس الى الشيء لكمال ادركته فيه بحيث يحملها على ما يقربها اليه ولما كان هذا مستحيلا في جنابه تعالى عبر الشارح المحبة على طريق الاستعارة فقال بمعنى يثيبكم ۱۲ ك قوله ان الله اصطفى آدم قال ابن عباس قالت اليهود نحن من ابناء ابراهيم واسحق ويعقوب ونحن على دينهم فانزل الله تعالى هذه الآية والمعنى ان الله اصطفى هؤلاء بالاسلام والنبوة والرسالة وانتم يا معشر اليهود على غير دينهم وعاش آدم في الارض تسعمائة وستين سنة وما مدة اقامته في الجنة فالله تحسب ۱۲ ك قوله وآل عمران وعمران هو ابو موسى بن عمران بن يصهر بن قاهث بن لاوي بن يعقوب عليه الصلوة والسلام او ابو مريم ابنة عمران بن ماثان من نسل يهوذا بن يعقوب عليه الصلوة والسلام وبين العمرانين الف وثمانمائة سنة ك قوله بمعنى انفسهما يعني ان لفظ آل كذا بمعنى نفس كذا وانما قيل فكان نقال وابراهيم وعمران ۱۲ جمل ك قوله اذ قالت امرأة عمران وبيان كيفية اي اذكر لهم وقت قولها ... تعظيما بين عمران وجاء ... فكانت تلك بنت فاقوذ وهي ام يحيى عندكو

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

ك ١ قوله الا مسه الشيطان اى غسه في جنبه وظاهره حتى الانبياء، وهو كذلك ان قلت ان الانبياء معصومون من الشيطان فلا سبيل له عليهم اجيب بانهم معصومون من وسوسته اغوائه لا من نخسه في اجسامهم فان ذلك لا يقدح في عصمتهم منه ان قلت ان موضوع الآية ان دعوة مريم كانت بعد وضعها وتسميتها فلم تمتنع مريم من نخس الشيطان وانما امتنعت ولدها فقط فلم تحصل مطابقة بين الآية والحديث الا ان يقال ان حفظها من نخس الشيطان كان واقعا وان لم تدع خنة فدعوتها طابقت ما اراد الله بها ومع ذلك فالمناسب للمفسر ان لا ياتي بالحديث تفسير الآية وقد ورد ان الشيطان نخسهما ايضا الا انه صادف الغشاء ١٢ ك ٢ قوله فيستهل صارخا الاستهلال رفع الصوت وهو الصارخ ١٢ ك ٣ قوله خالتها وهي اشاع بنت فاقود ١٢ ك ٤ قوله قلم زكريا اى القصة انهم القوا اقلامهم ثلث مرات في كل مرة كان يرتفع قلم زكريا على خلاف جرى الماء الى اعلاه وجرت اقلامهم مع جرى الماء الى اسفل فاخذها زكريا وبنى لها غرفة في المسجد ١٢ ك ٥ قوله غرفة الغرفة بالضم العلية قوله بسلم اى بمرقاة لا يصعد اليها غيره وكان اذا خرج غلق عليها سبعة ابواب رواه ابن جرير عن الربيع بن انس ١٢ ك ٦ قوله ممدودا ومن قرء بالمد اظهر النصب ومن قرء بالقصر كان في محل النصب ١٢ ك ٧ قوله الغرفة وقيل المسجد وكانت مساجدهم تسمى محاريب وقيل هو مقام الامام من المسجد سمى به لتحارب الناس عليه وتنافسهم فيه ١٢ ك ٨ قوله بلا تبعة اى حق عليه فليس اعطاؤه الرزق لحق العباد عليه بل هو من محض فضله وجوده ١٢ صاوی ٩ قوله هنالك دعا اى في ذلك المكان حيث هو قاعد عند مريم في المحراب او في ذلك الوقت فقد يستعار هنا وحيث وثم للزمان لما راى حال مريم في كرامتها على الله ومنزلتها رغب ان يكون له من ايشاع ولد مثل ولد اختها حنة في الكرامة على الله وان كانت عاقرا عجوزا فقد كان امها كذلك وقيل لما راى الفاكهة في غير وقتها انتبه على جواز ولادة العاقر ١٢ ك ١٠ قوله لما راى من زكريا ذلك اى ما تقدم من قصة حنة حيث دعت الله ان يرزقها ولدا مع ياسها وكبر سنها فاجاب بها الله مع كونها لم تكن نبية واعطاها مريم وجعلها افضل من الذكور وصار ياتيها رزقها من الجنة واكرمها اكراما عظيما فكان ذلك الامر العجيب باعثا له على طلب الولد ١٢ صاوی ١١ قوله وكان اهل بيته انقرضوا اى وكان اقارب زكريا عليه السلام ماتوا وانقطعوا وفي الصراح انقرض فلان اى مات ١٢ ك ١٢ قوله ذرية الذرية تطلق على المفرد والجمع فلذا قال المفسر ولدا صالحا ١٢ صاوی ١٣ قوله بتقدير القول اى حال كون الملائكة قائلين له ان الله يبشرك الخ ١٢ ك ١٤ قوله مثقلا اى والفعل حينئذ بضم اوله وفتح ثانيه وكسر ثالثه المثقل وقوله ومخففا اى وهو بفتح اوله وسكون ثانيه وضم ثالثه ١٢ ك ١٥ قوله مصدقا عن ابن عباس ان يحيى كان اكبر سنا من عيسى بستة اشهر كان يحيى اول من آمن وصدق بانه كلمة الله السدي في تفسيره عن ابن مسعود ان اخت مريم قالت يا مريم اشعرت اني حبلى قالت فاني ارى ما في بطني تسجد لما في بطنك ١٢ ك ١٦ قوله الكلمة كن وقيل لان الكلمة التي قالها الله وهي كذلك الله يخلق ما يشاء وقيل لانه الكلمة التي قالها الله لجبريل حيث امره بالنفخ في جيبها ١٢ صاوی ١٧ قوله متبوعا السيد فعيل من ساد يسود وهو الرئيس الذي يتبع ١٢ ك ١٨ قوله منوعا اى كثير المنع لنفسه ١٢ ك ١٩ قوله انى يكون لي غلام هذا الاستبعاد والاستعظام من حيث العادة والقدرة لا من حيث الشك ١٢ مدارك ٢٠ قوله عاقر والعاقر من لا يولد له رجلا كان او امراة مشتق من العقر وهو القطع لقطعه النسل في الصراح عاقر زن نازاينده ومرد كه اورا فرزند نشود ١٢ ٢١ قوله الامر يريد انه خبر مبتدا محذوف وقوله الله يفعل ما يشاء بيان له من خلق غلام منكما مع كونكما كبيرين ١٢ ك ٢٢ قوله الهمه الله السؤال وهو قوله انى يكون لي غلام الخ وقوله ليجاب بها اى باظهارها ١٢ جمل ٢٣ قوله ليجاب علة للالهام ان قلت ما الحكمة في قوله في قصة زكريا الله يفعل ما يشاء وفي قصة مريم يخلق ما يشاء قلت الحكمة ان خرق العادة في عيسى اعظم من يحيى فان عيسى لم يكن له اب مع كون امه عذراء واما يحيى فابواه موجودان وان كان هناك مانع من الحمل فعبر في جانب عيسى بالخلق الذي هو انشاء واختراع دون الفعل ١٢ ك ٢٤ قوله ولما تاقت اى اشتاقت من التوق بمعنى آرزومند شدن كذا في الصراح ١٢ ك ٢٥ قوله تمتنع اى تمتنع بالنهي عنه وانت صحيح سوى كما في سورة مريم ان لا تكلم الناس ثلث ليال سويا لانه حبس لسانه عن الكلام كذا قاله الشيخ البغوي وظاهر كلام القاضي انه لا يقدر على التكلم من الناس ١٢ ك ٢٦ قوله بلياليها ومن ذلك اختار بعض اكابر الصوفية ان الخلوة مع الرياضة لبلوغ المراد ثلاثة ايام ولياليها يجعل ذكر الله فيها شعاره ودثاره ولا يتكلم فيها ١٢ ك ٢٧ قوله واذكر ربك كثيرا وسبح بالعشي والابكار اى في ايام عجزك عن تكليم الناس وهي من الآيات الباهرة والادلة الظاهرة وانما حبس لسانه عن كلام الناس ليخلص بلدته لذكر الله لا يشغل لسانه بغيره كانه لما طلب الآية من اجل الشكر قيل له آيتك ان تحبس لسانك الا عن الشكر واحسن الجواب ما كان منتزعا من السؤال والعشي من حين الزوال الى الغروب والابكار من طلوع الفجر الى وقت الضحى تنبيه علم من هذه الآية انه لم يكن في شريعتهم الا صلاتان صلوة قبل طلوع الشمس وصلوة قبل غروبها كما رواه النسائي من المدارك والكمالين ١٢ ك ٢٨ قوله صل يريد بهذا التفسير تعيين الوقت اذا التسبيح لا وقت له مخصوص بخلاف الصلاة ١٢ ٢٩ قوله بالعشي وهو من حين زوال الشمس الى ان تغيب والابكار وهو من طلوع الفجر الى وقت الضحى ١٢ سراج المنير ٣٠ قوله واذ قالت الملائكة عطف على قوله اذ قالت امراة عمران والمناسبة بينهما ظاهرة فان تلك قصة الام وهذه قصة البنت واما قصة زكريا فذكرت بينهما لان رؤية العجائب في الاولى هي الحاملة لزكريا على طلب الولد ١٢ صاوی ٣١ قوله اى جبريل اشار بذلك الى انه من باب تسمية الخاص باسم العام تعظيما له ١٢ صاوی ٣٢ قوله من مسيس الرجال اما التطهير عن الحيض فلم يثبت بل قيل انها حاضت قبل الحمل بحيضة واحدة ١٢ كمالين

الا مسه الشيطان حين يولد فيستهل صارخا الا مريم وابنها رواه الشيخان فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا اى قبل مريم
من امها بِقَبُوْلٍ حَسَنٍ وَّاَنْۢبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا انشأها بخلق حسن فكانت تنبت في اليوم كما ينبت المولود في
العام واتت بها امها الاحبار سدنة بيت المقدس فقالت دونكم هذه النذيرة فتنافسوا فيها لانها بنت
امامهم فقال زكريا انا احق بها لان خالتها عندي فقالوا لا حتى نقترع فانطلقوا وهم تسعة و
عشرون الى نهر الاردن والقوا اقلامهم على ان من ثبت قلمه في الماء وصعد فهو اولى بها فثبت
قلم زكريا فاخذها وبنى لها غرفة في المسجد بسلم لا يصعد اليها غيره وكان ياتيها باكلها وشربها ودهنها
فيجد عندها فاكهة الشتاء في الصيف وفاكهة الصيف في الشتاء كما قال الله تعالى وَّكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا
ضمها اليه وفي قراءة بالتشديد ونصب زكريا ممدودا ومقصورا والفاعل الله كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا
الْمِحْرَابَ الغرفة وهي اشرف المجالس وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يٰمَرْيَمُ اَنّٰى من اين لَكِ هٰذَا قَالَتْ وهي
صغيرة هُوَ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ ياتيني به من الجنة اِنَّ اللّٰهَ يَرْزُقُ مَنْ يَّشَآءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ رزقا واسعا بلا
تبعة هُنَالِكَ اى لما راى زكريا ذلك وعلم ان القادر على الاتيان بالشيء في غير حينه قادر على الاتيان
بالولد على الكبر وكان اهل بيته انقرضوا دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهٗ لما دخل المحراب للصلوة جوف الليل قَالَ
رَبِّ هَبْ لِيْ مِنْ لَّدُنْكَ من عندك ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً ولدا صالحا اِنَّكَ سَمِيْعُ مجيب الدُّعَآءِ فَنَادَتْهُ الْمَلٰٓئِكَةُ
اى جبرئيل وَهُوَ قَآئِمٌ يُّصَلِّيْ فِي الْمِحْرَابِ اى المسجد اَنَّ اى بان وفي قراءة بالكسر بتقدير القول
اللّٰهَ يُبَشِّرُكَ مثقلا ومخففا بِيَحْيٰى مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ كائنة مِّنَ اللّٰهِ اى بعيسى انه روح الله وسمي كلمة
لانه خلق بكلمة كن وَسَيِّدًا متبوعا وَّحَصُوْرًا ممنوعا عن النساء وَّنَبِيًّا مِّنَ الصّٰلِحِيْنَ ۝ روى انه
لم يعمل خطيئة ولم يهم بها قَالَ رَبِّ اَنّٰى كيف يَكُوْنُ لِيْ غُلٰمٌ ولد وَّقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ اى بلغت نهاية
السن مائة وعشرين سنة وَّامْرَاَتِيْ عَاقِرٌ بلغت ثمانى وتسعين قَالَ الامر كَذٰلِكَ من خلق الله غلاما
منكما اللّٰهُ يَفْعَلُ مَا يَشَآءُ لا يعجزه عنه شيء ولاظهار هذه القدرة العظيمة الهمه الله السؤال ليجاب بها
ولما تاقت نفسه الى سرعة المبشر به قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِّيْٓ اٰيَةً اى علامة على حمل امرأتي قَالَ اٰيَتُكَ
اَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ اى تمتنع من كلامهم بخلاف ذكر الله تعالى ثَلٰثَةَ اَيَّامٍ اى بلياليها اِلَّا رَمْزًا
اشارة وَاذْكُرْ رَّبَّكَ كَثِيْرًا وَّسَبِّحْ صل بِالْعَشِيِّ وَالْاِبْكَارِ اواخر النهار واوائله وَاِذْ
قَالَتِ الْمَلٰٓئِكَةُ اى جبرئيل يٰمَرْيَمُ اِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰىكِ اختارك وَطَهَّرَكِ من مسيس

ك ١ قوله فتقبلها اى رضي بها خادمة لبيت المقدس وخلصها من ونس الاطفال والنساء قوله بقبول يحتمل ان الباء زائدة اى قبولا ويكون منصوبا على المصدر المحذوف الزوائد والا فالقبول تقبلا وتقبيلا ويحتمل انها اصلية والمراد بالقبول اسم لما يقبل به الشيء كالوجور والسعوط ١٢ ص ٢ قوله وانبتها اخ معطوف على قوله فتقبلها ربها وانما قوله وانبتها نباتا حسنا مؤخر في الواقع عن اتيان امها بها فانه بيان لحالها في مدة تربيتها ١٢ جمل ٣ قوله امامهم وهو عمران بن ماثان وكان بنو ماثان رؤس بني اسرائيل وملوكهم فهذا وجه كونه امامهم وان لم يكن نبيا فالمراد بالامام الرئيس ١٢ جمل ٤ قوله والقوا اقلامهم الخ قيل هو سهام النشاب وقيل الاقلام التي يكتبون بها التوراة وكانت من نحاس وقوله على ان من ثبت قلمه في الماء اى وقف عن الجري مع الماء وهذا على القول بانها كانت سهام النشاب وقوله وصعد اى لم يغص في الماء بل استمر صاعدا اى واقفا على وجه الماء من غير غوص فيه وهذا على القول بانها كانت من نحاس فلو قال الشارح او صعد لكان اوضح ليكون الكلام موزعا على الخلاف في الاقلام ١٢ جمل

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

الرجال وَاصْطَفٰكِ عَلٰى نِسَآءِ الْعٰلَمِيْنَ۝ اى اهل زمانك يٰمَرْيَمُ اقْنُتِىْ لِرَبِّكِ اطيعيه وَاسْجُدِىْ وَارْكَعِىْ
مَعَ الرّٰكِعِيْنَ۝ اى صلّى مع المصلين ذٰلِكَ المذكور من امر زكريا ومريم مِنْ اَنْۢبَآءِ الْغَيْبِ اخبار ما غاب
عنك نُوْحِيْهِ اِلَيْكَ يا محمد وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ اِذْ يُلْقُوْنَ اَقْلَامَهُمْ فى الماء يقترعون ليظهر لهم اَيُّهُمْ
يَكْفُلُ يربى مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ اِذْ يَخْتَصِمُوْنَ۝ فى كفالتها فتعرف ذلك فتخبر به وانما عرفته من جهة
الوحى اذكر اِذْ قَالَتِ الْمَلٰٓئِكَةُ اى جبرئيل يٰمَرْيَمُ اِنَّ اللّٰهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِّنْهُ اى ولد اسْمُهُ الْمَسِيْحُ عِيْسَى
ابْنُ مَرْيَمَ خاطبها بنسبته اليها تنبيها على انها تلده بلا اب اذ عادة الرجال نسبتهم الى ابائهم وَجِيْهًا
ذا جاه فِى الدُّنْيَا بالنبوة وَالْاٰخِرَةِ بالشفاعة والدرجات العلى وَمِنَ الْمُقَرَّبِيْنَ عند الله وَيُكَلِّمُ النَّاسَ
فِى الْمَهْدِ اى طفلا قبل وقت الكلام وَكَهْلًا وَّمِنَ الصّٰلِحِيْنَ۝ قَالَتْ رَبِّ اَنّٰى كيف يَكُوْنُ لِىْ وَلَدٌ وَّلَمْ
يَمْسَسْنِىْ بَشَرٌ بتزوج ولا غيره قَالَ الامر كَذٰلِكِ من خلق ولد منك بلا اب اللّٰهُ يَخْلُقُ مَا يَشَآءُ اِذَا قَضٰٓى
اَمْرًا اراد خلقه فَاِنَّمَا يَقُوْلُ لَهٗ كُنْ فَيَكُوْنُ۝ اى فهو يكون وَيُعَلِّمُهُ بالنون والياء الْكِتٰبَ الخط وَالْحِكْمَةَ وَ
التَّوْرٰىةَ وَالْاِنْجِيْلَ وَيجعله رَسُوْلًا اِلٰى بَنِىْٓ اِسْرَآءِيْلَ فى الصبا او بعد البلوغ فنفخ جبرئيل فى جيب درعها
فحملت وكان من امرها ما ذكر فى سورة مريم فلما بعثه الله تعالى الى بنى اسرائيل قال لهم انى رسول
الله اليكم اَنِّىْ اى بانى قَدْ جِئْتُكُمْ بِاٰيَةٍ علامة على صدقى مِّنْ رَّبِّكُمْ هى اَنِّىْ وفى قراءة بالكسر
استينافا اَخْلُقُ اصور لَكُمْ مِّنَ الطِّيْنِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ مثل صورته والكاف اسم مفعول فَاَنْفُخُ فِيْهِ الضمير
للكاف فَيَكُوْنُ طَيْرًا وفى قراءة طائرا بِاِذْنِ اللّٰهِ بارادته فخلق لهم الخفاش لانه اكمل الطير خلقا فكان
يطير وهم ينظرونه فاذا غاب عن اعينهم سقط ميتا وَاُبْرِئُ اشفى الْاَكْمَهَ الذى ولد اعمى وَالْاَبْرَصَ
وخصا لانهما داءا اعيا الاطباء وكان بعثه فى زمن الطب فابرأ فى يوم خمسين الفا بالدعاء بشرط الايمان
وَاُحْىِ الْمَوْتٰى بِاِذْنِ اللّٰهِ بارادته كرره لنفى توهم الالوهية فيه فاحيا عازر صديقا له وابن العجوز وابنة العاشر
فعاشوا وولد لهم وسام بن نوح ومات فى الحال وَاُنَبِّئُكُمْ بِمَا تَاْكُلُوْنَ وَمَا تَدَّخِرُوْنَ تخبأون فِىْ بُيُوْتِكُمْ
مما لم اعاينه فكان يخبر الشخص بما اكل وما ياكل بعد اِنَّ فِىْ ذٰلِكَ المذكور لَاٰيَةً لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ۝
وَجئتكم مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَىَّ قبلى مِنَ التَّوْرٰىةِ وَلِاُحِلَّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِىْ حُرِّمَ عَلَيْكُمْ فيها فاحل لهم
من السمك والطير ما لا صيصية له وقيل احل الجميع فبعض بمعنى كل وَجِئْتُكُمْ بِاٰيَةٍ مِّنْ رَّبِّكُمْ كرره تاكيدا
وليبنى عليه فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيْعُوْنِ۝ فيما امركم به من توحيد الله وطاعته اِنَّ اللّٰهَ رَبِّىْ وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوْهُ

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

ك قوله واصطفٰك على نساء العالمين اى بان وهب لك عيسى من غير اب ولم يكن ذلك لاحد من النساء هذا وان كان من خصائص مريم عليها السلام لكنه لا يلزم من هذه الفضيلة افضليتها مطلقة على فاطمة بنت محمد صلى الله عليه وسلم وعائشة زوجة النبى عليه السلام رضى الله عنهما لان هذه الفضيلة المخصوصة لم يكن فيهما لكن فضائلهما كثيرة واردة فى الاحاديث لا يوجد منها شئ فى مريم عليها السلام ففاطمة وعائشة رضى الله عنهما افضل نساء العالمين من الاولين والآخرين كما هو المذهب المحقق عند العلماء ١٢ ك قوله يا مريم الحكمة فى ان الله لم يذكر فى القرآن امرأة باسمها الا هى الاشارة بطرف خفى الى رد ما قاله الكفار من انها زوجته فان العظيم على الهمة يانف من ذكر اسم زوجته بين الناس فكان الله يقول لو كانت زوجة لى لما صرحت باسمها ١٢ ك قوله واسجدى قدم السجود لشرفه والواو لا تقتضى ترتيبا... ان كانت صلاتهم كصلاتنا من تقديم الركوع على السجود وان كانت بالعكس فالامر ظاهر ١٢ صاوى ك قوله مع الراكعين لم يقل مع الراكعات اما لدخول جمع المؤنث فى المذكر بالتغليب او المعنى صلى كصلاة الرجال من حيث الخشية وعلو الهمة لا كصلاة النساء من حيث التفريط وعدم الخشية ١٢ صاوى ٥ قوله اى صلى الخ تفسير لاسجدى واركعى فاطلق الجزء واريد الكل وتقديم السجود اما لكون الترتيب فى شريعتهم كذلك واما لكونه افضل الاركان واما ليقترن اركعى بالراكعين ١٢ ابو السعود ك قوله يقترعون يلقون اقلامهم التى كانوا يكتبون بها التوراة اختاروها للقرعة تبركا بها ١٢ ك قوله ليظهر لهم اى ليعلموا وينظروا ايهم يكفل الخ وعبارة الكرخى قوله ليظهر لهم قدره ليتعلق به قوله ايهم يكفل مريم لان لا معنى لتعليق الالقاء بالاستفهام اذ لا يعمل فيه ما قبله ولا هو مما تعلق بعده ١٢ الجمل ك قوله اسمه المسيح عيسى عيسى بدل من المسيح معرب من ايشوع بمعنى السيد ١٢ سراج المنير والمسيح اصله مسيحا بالعبرانية بمعنى مبارك ١٢ روح وقيل مشتق من المسح لانه مسح بالبركة او مسح الارض ولم يقم فى موضع ١٢ ك قوله ابن مريم خبر مبتدأ محذوف اى هو ابن مريم ولا يجوز ان يكون صفة لعيسى لان اسمه عيسى فحسب وليس اسمه عيسى بن مريم ١٢ مدارك ك قوله ذا جاه وهو القوة والمنعة والشرف ١٢ روح ك قوله بالشفاعة لامته المحقين اما الشفاعة العظمى فهى مخصوصة بنبينا صلى الله عليه وسلم ١٢ كما ك قوله فى المهد المهد مصدر ميمى سمى به ما يمهد للصبى اى يسوى من مضجعه اه ابو السعود وفى تفسير الكبير فى المهد قولان احدهما انه حجر امه والثانى هو المعروف الذى هو مضجع الصبى والكلام على حذف المضاف اى فى زمان المهد مدته واليه اشار الشارح بقوله اى طفلا وعبارة ابى البقاء فى المهد يجوز ان يكون حالا من الضمير فى يكلم اى يكلم صغيرا ويجوز ان يكون ظرفا وفى روح البيان اى يكلمهم حال كونه طفلا وكهلا كلام الانبياء من غير تفاوت يعنى ان تكلمه فى حالة الطفولية والكهولة على حد واحد والكهولة من ثلاثين سنة الى اربعين وروى انه لما بلغ عمره ثلاثين سنة ارسله الله الى بنى اسرائيل فمكث فى رسالته ثلاثين شهرا ثم رفع الى السماء او جاءه الوحى على راس ثلاثين سنة فمكث فى نبوته ثلاث سنين واشهرا ثم رفع اه وحكى عن مجاهد قال قالت مريم كنت اذا خلوت انا وعيسى حدثنى وحدثته فاذا شغلنى انسان سبح فى بطنى وانا اسمع فان قيل فما فائدة البشارة بكلامه كهلا والناس فى ذلك سواء اجيب بانه بشرها بانه يبقى الى ان يكهل ولعدم التفاوت بجلالين ١٢ سراج المنير ك قوله الخط وكان احسن الناس خطا وعبارة ابى السعود نعلمه الكتاب اى الكتابة او جنس الكتب الالهية ١٢ ك قوله والتوراة ان قلت انها كتاب موسى اجيب بانه كان يحفظها ويتعبد بها الا ما نسخ منها فى الانجيل ١٢ ك قوله ونجعله رسولا اشار الى انه منصوب بفعل مضمر لائق بالمعنى ١٢ من الكرخى ك قوله فى الصبا اى وهو ابن ثلاث سنين وقوله او بعد البلوغ اى وهو ابن ثلاثين سنة وكلا القولين ضعيف والمعتمد انه نبئ على راس الاربعين وعاش نبيا ورسولا ثمانين سنة فلم يرفع الا وهو ابن مائة وعشرين سنة ١٢ ك قوله درعها درع المرأة قميصها وفى الصراح درع پيراہن زن ١٢ ك قوله ما ذكر فى سورة مريم اى من قوله تعالى واذكر فى الكتاب مريم اذ انتبذت من اهلها مكانا شرقيا الى قوله ويوم ابعث حيا ١٢ ك قوله اى بانى يشير به الى ان موضع هذه الجملة مجرور وذلك مذهب الخليل كما صرح به ابو البقاء ١٢ ك قوله هى انى اشار بتقدير هى الى ان انى بفتح الهمزة فى محل رفع خبر مبتدأ محذوف ١٢ كرخى ك قوله اصور دفع بذلك ما يقال ان الخلق هو الايجاد بعد العدم وهو مخصوص بالله تعالى فاجاب بان معنى الخلق التصوير ١٢ ك قوله لكم اى لاجلكم بمعنى التحصيل لايمانكم ودفع تكذيبكم اياى ١٢ روح ك قوله والكاف اسم مفعول اى بمعنى مماثل فيكون المعنى فاصور لكم من الطين مماثل هيئة الطير كذا يستفاد من عبارة ابى السعود وغيره وقوله الضمير للكاف اى فانفخ فى ذلك الشئ المماثل لهيئة الطير ١٢ ابو السعود ك قوله اكمل الطير خلقا اى لان له اسنانا وثديا واذانا ويحيض كالنساء ويطير من غير ريش ولا يبصر الا فى ساعة بعد المغرب وبعد الصبح وما بقى من الزمان هو فيه اكمى ١٢ صاوى ك قوله سقط ميتا ليتميز فعل الخلق من فعل الله ١٢ روح ك قوله ميتا كذا حكى عن وهب بن منبه وقيل كان يعيش يوما واحدا ١٢ ك قوله لانهما داءان اعيا الاطباء اى مرضان اعجزا الاطباء والداء المرض كذا فى المصباح ١٢ ك قوله بشرط الايمان اى كان يشترط على كل من ابرأه ان يؤمن به ١٢ جمل ك قوله واحى الموتى باذن الله كان عليه السلام يحيى الموتى بيا حى يا قيوم كذا فى الكبير فسألوا جالينوس عنه فقال الميت لا يحيا بالعلاج فان كان يحيى الموتى فهو نبى وليس بطبيب فطلبوا ان يحيى الموتى فاحيا اربعة انفس كذا فى روح البيان ١٢ ك قوله فاحيا عازر اى ارسلت اخته الى عيسى ان اخاك عازر يموت وكان بينه وبين عازر ثلاثة ايام فاتاه هو واصحابه فوجده قد مات منذ ثلاثة ايام فقال لاخته انطلقى الى قبره فانطلقت معهم الى قبره فدعا الله فقام عازر وودكه يقطر فخرج من قبره وبقى وولد له ١٢ ك ك قوله وسام بن نوح فانه عليه السلام جاء الى قبره فخرج من قبره وقد شاب نصف راسه خوفا من قيام الساعة ولم يكن يشيبون فى ذلك الزمان فقال قد قامت القيمة فقال لا ولكن دعوتك باسم الله الاعظم ثم قال له مت قال بشرط ان يعيذنى الله من سكرات الموت فدعا الله ومات فى الحال ١٢ ك ك قوله وانبئكم روى انه لما احيى الموتى قالوا هذا سحر فارنا آية فقال يا فلان اكلت كذا ويا فلان لك كذا ١٢ ك ك قوله قبلى من التوراة اى وهى كتاب موسى وكان بينه وبين عيسى الف وتسعمائة وخمسة وسبعون سنة واول انبياء بنى اسرائيل يوسف بن يعقوب وآخرهم عيسى عليهما السلام ١٢ ك ك قوله عليكم قال القاضى هو دليل على ان شرعه كان ناسخا لشرع موسى ولا يخل ذلك بكونه مصدقا للتوراة كما لا يعود نسخ القرآن بعضه ببعض عليه تناقض وتكاذب فان النسخ فى الحقيقة بيان وتخصيص بالازمان انتهى وقال وهب بن منبه ان عيسى كان على شريعة موسى كان يقر السبت ويستقبل بيت المقدس ولم يغير شيئا من احكام التوراة فهم فسروا قوله ولاحل لكم بانه رفع شرائع باطلة اخترعها الاحبار من عند انفسهم والصواب هو الاول ١٢ ك ك قوله فبعض بمعنى كل استشكل بانه يلزم تحليل كالزنا والقتل واجيب بان المراد جميع ما حرمه عليهم الاحبار من اجل التشديد مما كان محرما بالاصالة ١٢ ك قوله ان الله ربى وربكم هذا اقرار بالعبودية ونفى للربوبية خلاف ما زعمه النصارى ١٢ اه

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة على جلالين

۱۲ مدارک ۵ قوله علم ايذان بان الكفر ليس من جملة المحسوسات فهو استعارة اتى به لظهور كفرهم اشد ظهور مثل ظهور المحسوسات ۱۲ تعليقات ۲ قوله ذاهبا فيكون الجار متعلقا بالمحذوف وفي نسخة واعيا بدل ذاهبا وقيل الى ههنا بمعنى مع او في او اللام والجار متعلق بانصاري ۱۲ ک ۵ قوله وقيل كانوا قصارين قيل ان امه سلمته الى صباغ فاراد الصباغ يوما ان يشتغل ببعض جهاته فقال له عليه الصلوة والسلام ههنا ثياب مختلفة قد جعلت لكل واحد منها علامة معينة فاصبغها بتلك الالوان فغاب فجعل عليه الصلوة والسلام كلها في جب واحد وقال كوني باذن الله كما اريد فرجع الصباغ فسأله فاخبره بما صنع فقال افسدت على الثياب قال قم فانظر فجعل يخرج ثوبا احمر وثوبا اخضر وثوبا اصفر الى ان اخرج الجميع على احسن ما يكون حسب ما كان يريد فتعجب منه الحاضرون وآمنوا به عليه الصلوة والسلام وهم الحواريون قال القفال ويجوز ان يكون بعض هؤلاء الحواريين الاثنى عشر من الملوك وبعضهم من صيادي السمك وبعضهم القصارين وبعضهم من الصباغين والكل سموا بالحواريين لانهم كانوا انصار عيسى عليه الصلوة والسلام واعوانه والمخلصين في طاعته ومحبته ۱۲ ارشاد ۵ قوله يحورون روى انهم اذا جاعوا قالوا جعنا يا روح الله فيضرب بيده الارض فيخرج منها لكل واحد رغيفان واذا عطشوا قالوا عطشنا فيضرب بيده الارض فيخرج منها الماء فيشربون فقالوا من افضل منا قال عليه الصلوة والسلام افضل منكم من يعمل بيده ويأكل من كسبه فصاروا يغسلون الثياب بالاجرة فسموا حواريين كذا في الارشاد ۵ قوله غيلة اى خدعة وخفية وفي الصراح غيلة بناگاه كشتن ۱۲ ش ۵ قوله ومكر الله المكر عبارة عن الاحتيال في ايصال الشر والاحتيال على الله تعالى محال فصار لفظ المكر في حقه من المتشابهات وذكروا في تاويله وجوها احدها انه تعالى سمى جزاء المكر مكرا كقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها سمى جزاء المخادعة بالمخادعة وجزاء الاستهزاء بالاستهزاء والثاني ان معاملة الله معهم كانت شبيهة بالمكر فسمى بذلك والثالث ان هذا اللفظ ليس من المتشابهات لانه عبارة عن التدبير المحكم الكامل ثم اختص في العرف بالتدبير في ايصال الشر الى الغير وذلك في حق الله تعالى غير ممتنع والله اعلم ۱۲ كبير ۹ قوله بان القى شبه عيسى الخ حاصل ذلك انهم لما اجمعوا على قتله جاء جبرئيل فوجده في مكان في سقفه فرجة فرفعه من تلك الفرجة الى السماء وامر ملك اليهود رجلا اسمه ططيانوس ان يدخل على عيسى فيقتله فلما دخل فلم يجده خرج وقد القى الله شبه عيسى عليه فلما رأوه ظنوه عيسى فقتلوه وقتلوا على عيسى فلم يجدوه ثم قالوا اذا كان هذا عيسى فاين صاحبنا واذا كان صاحبنا فاين عيسى فوقع بينهم قتال عظيم ۱۲ صاوی ۱۰ قوله فقتلوه روى انهم كانوا اثنى عشر رجلا مجتمعين في بيت فنافق واحد منهم ودل اليهود عليه والقى الله شبهه على من نافق فاخذ ذلك المنافق وقتل وصلب على ظن انه عيسى واخرج النسائي وابن ابي حاتم عن ابن عباس لما اراد الله ان يرفع عيسى خرج على اصحابه وفي البيت اثنا عشر رجلا فقال ان منكم من يكفر بي من بعد ان آمن ثم قال ايكم يلقى عليه شبهي فيقتل مكاني فيكون معي في الجنة فقام شاب احدثهم سنا فقال انا فقال له اجلس ثم اعاد فقام فقال اجلس ثم عاد فقام الثالثة قال فصلب بعد ان رفع عيسى الى السماء وجاء الطلب من اليهود فاخذوا الشاب ۱۲ ک ۱۱ قوله ورفع عيسى الى السماء وذلك ان ملك اليهود اراد قتل عيسى وكان جبرئيل لا يفارقه ساعة وهو معناه وايدناه بروح القدس فلما ارادوا ذلك امره جبرئيل ان يدخل بيتا فيه روزنة فلما دخل البيت اخرجه جبرئيل من تلك الروزنة وكان قد القى شبهه على غيره فاخذ وصلب ۱۲ كبير ۱۲ قوله اني متوفيك اسم فاعل من التوفي بمعنى تمام گرفتن حق كذا في الصراح وفي القاموس وغيره التوفي اخذ الشيء وافيا وفي ابي البقاء متوفيك ورافعك الى كلاهما للمستقبل والتقدير رافعك ومتوفيك لانه رفع الى السماء ثم يتوفى وفي العباسي ثم متوفيك قابضك بعد النزول وفي معالم التنزيل قال الحسن والكلبي وابن جريج اني قابضك ورافعك من الدنيا الى من غير موت وفي تفسير الكبير معنى قوله اني متوفيك اي اني متم عمرك فحينئذ اتوفاك فلا اتركهم حتى يقتلوك بل انا رافعك الى سمائي ومقربك بملائكتي واصونك عن ان يتمكنوا من قتلك وهذا تاويل حسن اه وايضا فيه وقد ثبت بالدليل انه حي وورد الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سينزل ويقتل الدجال ثم انه تعالى يتوفاه بعد ذلك اه وفي ابن ماجة حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة ثنا سفين بن عيينة عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى ينزل عيسى بن مريم حكما مقسطا واماما عادلا فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله احد وفي ابي داؤد ثم ينزل عيسى بن مريم عليهما السلام عند المنارة البيضاء شرقي دمشق ملخص الحديث وفي صحيح مسلم قال اطلع علينا النبي صلى الله عليه وسلم ونحن نتذاكر فقال ما تذكرون قالوا نذكر الساعة قال انها لن تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات فذكر الدخان والدجال والدابة وطلوع الشمس من مغربها ونزول عيسى بن مريم صلى الله عليه وسلم ويأجوج ومأجوج اه وفي المشكوة عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ينزل عيسى بن مريم الى الارض فيتزوج ويولد له ويمكث خمسا واربعين سنة ثم يموت فيدفن معي في قبري فاقوم انا وعيسى ابن مريم في قبر واحد بين ابي بكر وعمر رواه ابن الجوزي وفي عقايد النسفي وشرحه واخبر النبي عم من اشراط الساعة من خروج الدجال ودابة الارض ويأجوج ومأجوج ونزول عيسى عم من السماء وطلوع الشمس

ابن صلى الله عليه وسلم اجل انه عبد الله ورسوله فقالوا اهل له مثل من الخلق خلق من غير اب فنزلت الآية ۱۲ صاوی ۲۰ قوله بالاغرب اى لان آدم من غير ام

الذى امركم به صِرَاطٌ طريق مُّسْتَقِيمٌ ○ فكذبوه ولم يؤمنوا به فَلَمَّآ اَحَسَّ علم عِيسٰى مِنْهُمُ الْكُفْرَ وارادوا قتله قَالَ مَنْ اَنْصَارِيْٓ اعوانى ذاهبا اِلَى اللّٰهِ لانصر دينه قَالَ الْحَوَارِيُّوْنَ نَحْنُ اَنْصَارُ اللّٰهِ اعوان دينه وهم اصفياء عيسى اول من آمن به وكانوا اثنى عشر رجلا من الحور وهو البياض الخالص وقيل كانوا قصارين يحورون الثياب اى يبيضونها اٰمَنَّا صدقنا بِاللّٰهِ وَاشْهَدْ يا عيسى بِاَنَّا مُسْلِمُوْنَ ○ رَبَّنَآ اٰمَنَّا بِمَآ اَنْزَلْتَ من الانجيل وَاتَّبَعْنَا الرَّسُوْلَ عيسى فَاكْتُبْنَا مَعَ الشّٰهِدِيْنَ ○ لك بالوحدانية ولرسولك بالصدق قال تعالى وَمَكَرُوْا اى كفار بنى اسرائيل بعيسى اذ وكلوا به من يقتله غيلة وَمَكَرَ اللّٰهُ بهم بان القى شبه عيسى على من قصد قتله فقتلوه ورفع عيسى وَاللّٰهُ خَيْرُ الْمٰكِرِيْنَ ○ ع اعلمهم به اذكر اِذْ قَالَ اللّٰهُ يٰعِيْسٰٓى اِنِّيْ مُتَوَفِّيْكَ قابضك وَرَافِعُكَ اِلَيَّ من الدنيا من غير موت وَمُطَهِّرُكَ مبعدك مِنَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَجَاعِلُ الَّذِيْنَ اتَّبَعُوْكَ صدقوا بنبوتك من المسلمين والنصارى فَوْقَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بك وهم اليهود يعلونهم بالحجة والسيف اِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ ثُمَّ اِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَاَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيْمَا كُنْتُمْ فِيْهِ تَخْتَلِفُوْنَ ○ من امر الدين فَاَمَّا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فَاُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيْدًا فِى الدُّنْيَا بالقتل والسبى والجزية وَالْاٰخِرَةِ بالنار وَمَا لَهُمْ مِّنْ نّٰصِرِيْنَ ○ مانعين منه وَاَمَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ فَيُوَفِّيْهِمْ بالياء والنون اُجُوْرَهُمْ وَاللّٰهُ لَا يُحِبُّ الظّٰلِمِيْنَ ○ اى يعاقبهم روى ان الله ارسل اليه سحابة فرفعته فتعلقت به امه وبكت فقال لها ان القيمة تجمعنا وكان ذلك ليلة القدر ببيت المقدس وله ثلث وثلثون سنة وعاشت امه بعده ست سنين وروى الشيخان حديث انه ينزل قرب الساعة ويحكم بشريعة نبينا صلى الله عليه وسلم ويقتل الدجال والخنزير ويكسر الصليب ويضع الجزية وفى حديث مسلم انه يمكث سبع سنين وفى حديث ابى داؤد الطيالسى اربعين سنة ويتوفى ويصلى عليه فيحتمل ان المراد مجموع لبثه فى الارض قبل الرفع وبعده ذٰلِكَ المذكور من امر عيسى نَتْلُوْهُ نقصه عَلَيْكَ يا محمد مِنَ الْاٰيٰتِ حال من الهاء فى نتلوه وعامله ما فى ذلك من معنى الاشارة وَالذِّكْرِ الْحَكِيْمِ ○ المحكم اى القرآن اِنَّ مَثَلَ عِيْسٰى شانه الغريب عِنْدَ اللّٰهِ كَمَثَلِ اٰدَمَ كشانه فى خلقه من غير اب وهو من تشبيه الغريب بالاغرب ليكون اقطع للخصم واوقع فى النفس خَلَقَهٗ اى آدم اى قالبه مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهٗ كُنْ بشرا فَيَكُوْنُ ○ اى فكان وكذلك عيسى قال له كن من غير اب فكان اَلْحَقُّ مِنْ رَّبِّكَ خبر مبتدا محذوف اى امر عيسى فَلَا تَكُنْ مِّنَ الْمُمْتَرِيْنَ ○ الشاكين فيه

من مغربها فهو حق لانها امور ممكنة اخبر بها الصادق انتهى وفي فقه الاكبر وشرحه ونزول عيسى من السماء كما قال الله تعالى انه اى عيسى لعلم الساعة اى علامة القيامة وقال الله تعالى وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته اى قبل عيسى بعد نزوله عند قيام الساعة فيصير الملل واحدة فالحاصل ان نزول عيسى وحياته ثابت باحاديث الصحاح وغيرها فمنكرها من اهل البدعة ولا اعتبار فيه قول البعض فعلينا اتباع جمهور المفسرين والعقائد الاسلامية والاحاديث ولقد اطنبنا الكلام فيه لانه كان بعض الناس في زمن من الازمنة ينكر لحياة عيسى ونزوله من السماء ويدعو لنفسه انه عيسى وغرضه من هذا اغواء العوام فهو ضال مبتدع كذاب ومن اتبع به فهو ايضا في هذا الحكم ۱۲ ۱۳ قوله وجاعل الذين اتبعوك اى اجعل الذين اتبعوك وانتسبوك فان صدقوا بمحمد ايضا واجروا وما قبل بعثته فقد تم لهم العز في الدنيا والاخرى وان لم يصدقوا بمحمد ولم يجحدوه فقد جاءهم عز الدنيا ومالهم في الآخرة من خلاق فالنصارى لهم عز في الدنيا وسلطنة على اليهود الى يوم القيامة ۱۲ ص ۱۴ قوله يعلونهم قال الشيخ فلا ترى ملك يهودي في الدنيا وقال القاضي والى الآن لم يسمع غلبة اليهود عليهم ۱۲ ک ۱۵ قوله يعلونهم اى يعلو المتبعون اليهود في غالب الامر ومتبعوه من آمن بنبوته من المسلمين والنصارى والى الان لم يسمع غلبة اليهود عليهم ۱۲ بيضاوی ۱۶ قوله والسبى سبى بروه كردن ۱۲ صراح ۱۷ قوله وله ثلاث وثلثون سنة عبارة المواهب مع شرحها للزرقاني وانما يكون الوصف بالنبوة بعد بلوغ الموصوف بها اربعين سنة اذ هو سن الكمال وبها تبعث الرسل ومفاد هذا الحصر الشامل لجميع الانبياء حتى يحيى وعيسى هو الصحيح ففي زاد المعاد ما يذكر ان عيسى رفع وهو ابن ثلث وثلاثين سنة لا يعرف به اثر متصل يجب المصير اليه قال الشامي وهو كما قال فان ذلك انما يروى عن النصارى والمصرح به في الاحاديث النبوية انه انما رفع وهو ابن مائة وعشرين سنة ثم قال اى الزرقاني (رحمه) وقع للحافظ جلال الدين السيوطي في تكملة تفسير المحلي وشرح النقاية وغيرهما من كتبه الجزم بان عيسى رفع وهو ابن ثلاث وثلثين سنة ويمكث بعد نزوله سبع سنين وما زلت اتعجب مع مزيد حفظه واتقانه وجمعه للمعقول والمنقول حتى رأيته في مرقاة الصعود رجع عن ذلك انتهى ۱۲ جمل ۱۸ قوله ويحكم بشريعة نبينا ان قلت ان وضع الجزية ليس من شرع نبينا اجيب بانه منه غير ان اخذها مغيا بنزول عيسى كما اخبر بذلك نبينا فوضعها ايضا من شرعنا ۱۲ صاوی

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

لـه قوله بامره اي بامر عيسى، بان عيسى عبد الله ورسوله ۱۲ ﷺ قوله تعالوا فعل امر مبني على حذف النون والواو فاعل واصله تعاليوا فقلبت الياء الفا لتحركها وانفتاح ما قبلها ثم حذفت لالتقائها ساكنة مع الواو ۱۲ جمل ﷺ قوله ثم نبتهل قال الراغب بهل الشيء والبعير اهماله ثم استعمل في الاسترسال في الدعاء سواء كان لعنة ام لا وفي الكشاف اصل البهلة اللعنة والدعاء ثم شاع في مطلق الدعاء ۱۲ ك تنبيه وقع البحث عند شيخنا العلامة الدواني قدس الله سره في جواز المباهلة بعد النبي صلى الله عليه وسلم فكتب رسالة في شروطها المستنبط من الكتاب والسنة والآثار وكلام الائمة وحاصل كلامه فيها انها لا تجوز الا في امر مهم شرعا وقع فيه اشتباه وعناد لا يتيسر دفعه الا بالمباهلة فيشترط كونها بعد اقامة الحجة والسعي في ازالة الشبهة وتقديم النصح والانذار وعدم نفع ذلك ومساس الضرورة اليها آه من تفسير الكازروني ۱۲ جمل ﷺ قوله نجران بفتح النون بلد باليمن سمي بنجران بن زيد بن سبا وكانوا نصارى وكانوا ستين راكبا ۱۲ ك روت ﷺ قوله عرفتم نبوته وفي رواية انه قد اعترف بان الاسلام وقال اعلم انه نبي ولكن ملوك الروم شرفونا وامدونا باموالهم فنحن على دينهم ۱۲ ك ﷺ قوله فوادعوا الرجل اي صالحوه توادع تصالح كذا في الصراح والرجل محمد صلى الله عليه وسلم ۱۲ ﷺ قوله فابوا ان يلاعنوا وذلك لانهم لما راوا النبي ومن معه قال اسقف نجران يا معشر النصارى اني لارى وجوها لو سالوا الله ان يزيل جبلا من مكانه لازاله بها فلا تباهلوا فتهلكوا ولا يبقى على وجه الارض نصراني فقالوا يا ابا القاسم راينا ان لا نباهلك فصالحهم على الفي حلة كل سنة فقال عليه السلام والذي نفسي بيده ان الهلاك قد تدلى على اهل نجران ولو لاعنوا لمسخوا قردة وخنازير وانما ضم الابناء والنساء وان كان المباهلة تختص به وبمن يكاذبه لان ذلك دل في الدلالة على ثقته بحاله واستيقانه بصدقه حيث استجرا على تعريض اعزته وافلاذ كبده لذلك ولم يقتصر على تعريض نفسه له وعلى ثقته بكذب خصمه حتى يهلك خصمه مع احبته واعزته ان تمت المباهلة وخص الابناء والنساء لانهم اعز الاهل والصقهم بالقلوب وقدمهم في الذكر على الانفس لينبه على قرب مكانهم ومنزلتهم وفيه دليل واضح على صحة نبوة النبي صلى الله عليه وسلم لانه لم يرو احد من موافق ومخالف انهم اجابوا الى ذلك ۱۲ مد ﷺ قوله عن ابن عباس الخ اي وورد انه صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده ان الهلاك قد تولى على اهل نجران ولو لاعنوا لمسخوا قردة وخنازير ولاضطرم عليهم الوادي نارا ولم يبق نصراني على وجه الارض الى يوم القيمة ۱۲ صاوي ﷺ قوله ان هذا لهو القصص الحق هذا نتيجة ما قبله واسم الاشارة عائد على ما ذكر من امر عيسى وانه ليس ابن الله واكد الجملة بان واللام وكونها معرفة الطرفين لشدة انكارهم ۱۲ صاوي ﷺ قوله وما من اله الا الله يجوز فيه وجهان احدهما ان من مبتدا ومن مزيدة فيه والا الله خبره تقديره ما اله الا الله وزيدت من للاستغراق والعموم والثاني ان يكون الخبر مضمرا تقديره وما من اله لنا الا الله والا الله بدل من موضع من اله لان موضعه رفع بالابتداء ۱۲ سمين ﷺ قوله من زائدة اي للاستغراق تاكيد للرد على النصارى في تثليثهم ۱۲ كمالين ﷺ قوله وفيه وضع الظاهر اي المفسدين ليدل على ان التولي والاعراض عن التوحيد افساد واليقين ۱۲ كما ﷺ قوله تعالوا الى كلمة يعني تعالوا اليها حتى لا نقول عزير ابن الله ولا المسيح ابن الله لان كل احد منهما بعضنا وبشر مثلنا ولا نطيع احبارنا فيما احدثوا من التحريم والتحليل من غير رجوع الى ما شرع الله وعن عدي بن حاتم ما كنا نعبدهم يا رسول الله قال اليس كانوا يحلون لكم ويحرمون فتاخذون بقولهم قال نعم قال هو ذلك ۱۲ مد ﷺ قوله مستو امرها اي لا يختلف فيه الرسل والكتب كذا في الخطيب ۱۲ ﷺ قوله كما اتخذتم الاحبار روى الترمذي لما نزل قوله تعالى اتخذوا احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله قال عدي بن حاتم ما كنا نعبدهم قال اليس يحلون لكم ويحرمون فتاخذون بقولهم قال نعم قال هو ذلك اي اخذكم بقولهم ۱۲ خطيب ﷺ قوله اشهدوا اي لزمتكم الحجة فوجب عليكم ان تعترفوا وتسلموا بانا مسلمون دونكم كما يقول الغالب للمغلوب في جدال او صراع اعترف باني انا الغالب وسلم الي الغلبة ۱۲ مد تنبيه انظر الى ما راعى في هذه القصة من المبالغة في الارشاد وحسن التدرج في الحجاج بين اولا احوال عيسى وما تعاور عليه من الاطوار المنافية للالهية ثم ذكر ما يحل عقدتهم ويزيح شبهتهم فلما راى عنادهم ولجاجهم دعاهم الى المباهلة بنوع من الاعجاز ثم اعرضوا عنها وانقادوا بعض الانقياد عاد عليهم بالارشاد وسلك طريقا اسهل والزم بان دعاهم الى ما وافق عليه عيسى والانجيل وسائر الانبياء والكتب ثم لما لم يجد ذلك ايضا عليهم وعلم ان الآيات والنذر لا تغني عنهم اعرض عن ذلك وقال اشهدوا بانا مسلمون ۱۲ انوار التنزيل ﷺ قوله بزمن طويل اذ كان بين ابراهيم وموسى الف سنة وبين موسى وعيسى الفا سنة فكيف يكون ابراهيم على دين لم يحدث الا بعده بازمنة متطاولة اه روح خطر ببالي وقت هذا التحرير ان لقائل ان يقول لم لا يجوز ان تقول اليهود ان ابراهيم كان يهوديا بمعنى انه كان على الدين الذي عليه اليهود وتقول النصارى ان ابراهيم كان نصرانيا بمعنى انه كان على الدين الذي عليه النصارى فكون التوراة والانجيل نازلين

فَمَنْ حَآجَّكَ جادلك من النصارى فِيْهِ مِنْۢ بَعْدِ مَا جَآءَكَ مِنَ الْعِلْمِ بامره فَقُلْ لهم تَعَالَوْا نَدْعُ
اَبْنَآءَنَا وَاَبْنَآءَكُمْ وَنِسَآءَنَا وَنِسَآءَكُمْ وَاَنْفُسَنَا وَاَنْفُسَكُمْ فنجمعهم ثُمَّ نَبْتَهِلْ نتضرع في الدعاء فَنَجْعَلْ
لَّعْنَتَ اللّٰهِ عَلَى الْكٰذِبِيْنَ۝ بان نقول اللهم العن الكاذب في شان عيسى وقد دعا صلى الله عليه وسلم
وفد نجران لذلك لما حاجوه فيه فقالوا حتى ننظر في امرنا ثم ناتيك فقال ذو رايهم لقد عرفتم
نبوته وانه ما باهل قوم نبيا الا هلكوا فوادعوا الرجل وانصرفوا فاتوه وقد خرج ومعه الحسن و
الحسين وفاطمة وعلي رضي الله عنهم وقال لهم اذا دعوت فامنوا فابوا ان يلاعنوا وصالحوه على الجزية
رواه ابو نعيم وروى ابو داؤد انهم صالحوه على الفي حلة النصف في صفر والبقية
في رجب وثلثين درعا وثلثين فرسا وثلثين بعيرا وثلثين من كل صنف من اصناف السلاح و
روى احمد في مسنده عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال لو خرج الذين يباهلونه لرجعوا
لا يجدون مالا ولا اهلا وروى الطبراني مرفوعا لو خرجوا لاحترقوا اِنَّ هٰذَا المذكور لَهُوَ الْقَصَصُ
الخبر الْحَقُّ الذي لا شك فيه وَمَا مِنْ زائدة اِلٰهٍ اِلَّا اللّٰهُ وَاِنَّ اللّٰهَ لَهُوَ الْعَزِيْزُ في ملكه الْحَكِيْمُ۝ في
صنعه فَاِنْ تَوَلَّوْا اعرضوا عن الايمان فَاِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌۢ بِالْمُفْسِدِيْنَ۝ فيجازيهم وفيه وضع الظاهر
ع ۹ ۱۴
موضع المضمر قُلْ يٰۤاَهْلَ الْكِتٰبِ اليهود والنصارى تَعَالَوْا اِلٰى كَلِمَةٍ سَوَآءٍ مصدر بمعنى مستو امرها
بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ هي اَلَّا نَعْبُدَ اِلَّا اللّٰهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهٖ شَيْئًا وَّلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا اَرْبَابًا مِّنْ دُوْنِ
اللّٰهِ كما اتخذتم الاحبار والرهبان فَاِنْ تَوَلَّوْا اعرضوا عن التوحيد فَقُوْلُوا انتم لهم اشْهَدُوْا
بِاَنَّا مُسْلِمُوْنَ۝ موحدون ونزل لما قالت اليهود ابراهيم يهودي ونحن على دينه و
قالت النصارى كذلك يٰۤاَهْلَ الْكِتٰبِ لِمَ تُحَآجُّوْنَ تخاصمون فِيْۤ اِبْرٰهِيْمَ بزعمكم انه على دينكم
وَمَاۤ اُنْزِلَتِ التَّوْرٰىةُ وَالْاِنْجِيْلُ اِلَّا مِنْۢ بَعْدِهٖ بزمن طويل وبعد نزولهما حدثت اليهودية
والنصرانية اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ۝ بطلان قولكم هٰۤاَنْتُمْ ها للتنبيه انتم مبتدا يا هٰۤؤُلَآءِ والخبر
حٰجَجْتُمْ فِيْمَا لَكُمْ بِهٖ عِلْمٌ من امر موسى وعيسى وزعمتم انكم على دينهما فَلِمَ تُحَآجُّوْنَ
فِيْمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهٖ عِلْمٌ من شان ابراهيم وَاللّٰهُ يَعْلَمُ شانه وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ۝ قال
تعالى تبرية لابراهيم مَا كَانَ اِبْرٰهِيْمُ يَهُوْدِيًّا وَّلَا نَصْرَانِيًّا وَّلٰكِنْ كَانَ حَنِيْفًا مائلا عن
الاديان كلها الى الدين القيم مُّسْلِمًا موحدا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ۝ اِنَّ اَوْلَى النَّاسِ

بعد ابراهيم لا ينافي كونه يهوديا او نصرانيا بهذا التفسير كما ان تقولوا ان ابراهيم [illegible] كان على دين الاسلام والاسلام انما انزل بعده بزمان طويل فرايت جوابه في [illegible] تفسير الكبير ان القرآن اخبر ان ابراهيم كان حنيفا مسلما وليس في التوراة والانجيل ان ابراهيم كان يهوديا او نصرانيا فظهر الفرق ۱۲ ﷺ قوله وبعد نزولهما بهذا التقرير تمت الحجة عليهم فالمعنى ان المانع من كونهم على دين ابراهيم تغييرهم وتبديلهم والا فلا تمسكوا بالتوراة والانجيل حقيقة لما اختلفوا ولكانوا على دين ابراهيم ۱۲ صاوي ﷺ قوله افلا تعقلون الهمزة داخلة على مقدر هو المعطوف عليه بهذا العاطف المذكور اي الا تتفكرون فلا تعقلون بطلان قولكم او القولون ذلك فلا تعقلون بطلانه ۱۲ ابو السعود ﷺ قوله يا هؤلاء جملة النداء معترضة بين المبتدا والخبر ويحتمل ان يكون هؤلاء خبر الانتم وحاججتم جملة اخرى مبينة للاولى اي انتم هؤلاء الحمقى وبيان حماقتكم انكم جادلتم فيما لكم به علم مما وجدتموه في التوراة والانجيل عنادا وتدعون وروده فلم تجادلون فيما لا علم لكم به ولا ذكر له في كتابكم من دين ابراهيم كذا قال القاضي البيضاوي ۱۲ ﷺ قوله يا هؤلاء حذف حرف النداء مع اسم الاشارة مذهب كوفي كما في الخلاصة ۱۲ ﷺ قوله فيما لكم به علم فما بمعنى الذي او نكرة موصوفة وعلم مبتدا ولكم خبره وبه في موضع نصب على الحال صفة لعلم في الاصل تقدمت عليه كما في ابي البقاء ۱۲ ﷺ قوله من شان ابراهيم اي فيما لا ذكر له في كتابكم ولا علم لكم من دين ابراهيم اولا ذكر لدينه عليه السلام في احد الكتابين قطعا ۱۲ ﷺ قوله موحدا اشارة به الى انه كان على ملة التوحيد لا على ملة الاسلام الحادثة والا لاشترك الالزام اي لانهم يقولون ملة الاسلام حدثت بنزول القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم وكان ۱۲

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

لـه قوله بابراهیم متعلق باولی واولی افعل تفضیل من الولی وهو القرب المعنی ان اقرب الناس به واخصهم ۱۲ ج ـه قوله الذین اتبعوه اللام زائدۃ للتوکید وهی لام الابتداء کذا فی الجمل ۱۲ ـه قوله لموافقته له فی اکثر شرعه فعقائد محمد التی هو علیها لا تخالف ما تعبد الله فی کتابه عن ابراهیم آو اعلت ذلک فالمناسب للمفسران یقول موافقته له فی الاصول ویقال الموافقة فی الفروع من حیث السهولة فان شریعة محمد سهلة کشریعة ابراهیم ۱۲ صاوی ـه قوله فهم ای الذین اتبعوا ابراهیم فی زمانه ومحمد والمؤمنون ۱۲ جمل ـه قوله ودت طائفة ای احبت ولو مصدریة والمعنی احبت جماعة من الیهود والنصاری اضلالکم ای رجوعکم عن دین الاسلام الی الکفر وکانوا یتوددون الیهم بالهدایا ۱۲ صاوی ـه قوله لان اثم اضلالهم ای اضلال المؤمنین والا فاضلال المؤمنین لم یقع حتی یاثموا به ۱۲ جمل ـه قوله بذلک ای باختصاص وبال اضلالهم بهم ۱۲ ـه قوله تعلمون انه حق فسر الشهادة بالعلم لانها الخبر القاطع فیلزمها العلم ۱۲ جمل ـه قوله الحق بالباطل المراد بالحق ایمان بموسی وعیسی وبالباطل کفرهم بمحمد علیه السلام فالمعنی یا اهل الکتاب لم تخلطون الایمان بالکفر بالتحریف والتزویر وذلک ان احبار الیهود کانوا یکتمون نعت محمد صلی الله علیه وسلم عن الناس فاذا خلا بعضهم ببعض اظهروا ذلک فیما بینهم وشهدوا انه حق کذا فی الجمل مع تغییر ۱۲ ـه قوله بالتحریف ای التغییر والتبدیل وفی الصراح تحریف گردانیدن سخن از موضع خود وقوله التزویر ای تزیین الکذب وتحسینه ۱۲ ـه قوله وجه النهار اوله ای فی اوله لان اول النهار ما ظهر منه کما ان الوجه

احقهم بابراهیم للذین اتبعوه فی زمانه وهذا النبی محمد لموافقته له فی اکثر شرعه والذین امنوا
من امته فهم الذین ینبغی ان یقولوا نحن علی دینه لا انتم والله ولی المؤمنین ناصرهم وحافظهم و
نزل لما دعا الیهود معاذا وحذیفة وعمارا الی دینهم ودت طائفة من اهل الکتب لو یضلونکم وما یضلون
الا انفسهم لان اثم اضلالهم علیهم والمؤمنون لا یطیعونهم فیه وما یشعرون بذلک یا اهل الکتب
لم تکفرون بایت الله القران المشتمل علی نعت محمد صلی الله علیه وسلم وانتم تشهدون تعلمون انه حق یا اهل الکتب
لم تلبسون تخلطون الحق بالباطل بالتحریف والتزویر وتکتمون الحق ای نعت النبی صلی الله علیه وسلم وانتم
تعلمون انه حق وقالت طائفة من اهل الکتب الیهود لبعضهم امنوا بالذی انزل علی الذین امنوا
اى القران وجه النهار اوله واکفروا اخره لعلهم ای المؤمنین یرجعون عن دینهم اذ یقولون ما رجع
هؤلاء عنه بعد دخولهم فیه وهم اولو علم الا لعلمهم بطلانه وقالوا ایضا ولا تؤمنوا تصدقوا الا لمن اللام
زائدة تبع وافق دینکم قال تعالی قل لهم یا محمد ان الهدی هدی الله الذی هو الاسلام وما عداه
ضلال والجملة اعتراض ان ای بان یؤتی احد مثل ما اوتیتم من الکتب والحکمة والفضائل وان
مفعول تؤمنوا والمستثنی منه احد قدم علیه المستثنی المعنی لا تقروا بان احدا یؤتی ذلک الا من تبع دینکم او
بان یحاجوکم ای المؤمنون یغلبوکم عند ربکم یوم القیمة لانکم اصح دینا وفی قراءة أأن بهمزة التوبیخ ای
ایتاء احد مثله تقرون به قال تعالی قل ان الفضل بید الله یؤتیه من یشاء فمن این لکم انه لا یؤتی
احد مثل ما اوتیتم والله واسع کثیر الفضل علیم بمن هو اهله یختص برحمته من یشاء والله ذو
الفضل العظیم ومن اهل الکتب من ان تامنه بقنطار ای بمال کثیر یؤده الیک لامانته کعبد الله بن
سلام اودعه رجل الفا ومائتی اوقیة ذهبا فاداها الیه ومنهم من ان تامنه بدینار لا یؤده الیک لخیانته
الا ما دمت علیه قائما لا تفارقه فمتی فارقته انکره ککعب بن الاشرف استودعه قرشی دینارا فجحده ذلک
ای ترک الاداء بانهم قالوا بسبب قولهم لیس علینا فی الامیین ای العرب سبیل ای اثم لاستحلالهم
ظلم من خالف دینهم ونسبوه الیه تعالی قال تعالی ویقولون علی الله الکذب فی نسبة ذلک الیه وهم
یعلمون انهم کاذبون بلی علیهم فیهم سبیل من اوفی بعهده الذی عاهد الله علیه او بعهد الله
علیه من اداء الامانة وغیره واتقی الله بترک المعاصی وعمل الطاعات فان الله یحب المتقین فیه وضع الظاهر
موضع المضمر ای یحبهم بمعنی یثیبهم ونزل فی الیهود لما بدلوا نعت النبی صلی الله علیه وسلم وعهد الله الیهم

ع ۸ / ۱۵

اول ما یظهر من اعضاء الانسان عند الملاقاة اه روح وفی التخلیص لانه اول ما یری بعد اللیل بین الفعل ومفعوله وقوله ان یؤتی علی حذف الجار کما قدره الشارح ۱۲ ـه قوله اوله یعنی اظهروا الایمان بما انزل علی المسلمین فی اول النهار ۱۲ مد ـه قوله تصدقوا اشارة الی احد وجهین فی تفسیر الآیة وبنی علیه قوله اللام زائدة واشار الی الوجه الثانی بقوله المعنی لا تقروا الخ ویبنی علی هذا الوجه ان اللام غیر زائدة ولذا قال فی التقریر الا لمن تبع دینکم فاشار به الی ان اللام غیر زائدة اه جمل ومعنی الآیة فی تفسیر الحسینی وتصدیق نکنید مگر آنکس را که پیروی کند دین شما را که یهودیت است بگو ایشان را بدرستیکه دین حق دین خداست یعنی دین اسلام این جمله معترضه بوده درمیان سخن یهود وقول ایشان را پس باز تتمه کلام ایشان را بیان میکند که میگفتند تصدیق نکنید جز هم دینان خود را باور مدارید آنکه داده باشند هیچ کس را مانند آنچیزے که شما را داده اند از علم وفضل وحکمت واین را نیز باور مکنید که مسلمانان با شما مخاصمت کنند نزد پروردگار شما زیراکه دین شما درست تر است ۱۲ ـه قوله والجملة اعتراض ای بین الفعل ومفعوله ۱۲ ـه قوله المعنی لا تقروا المناسب للمفسران یقول والمعنی لا تصدقوا الخ وحاصل هذا المعنی الذی اشار له المفسر انه ضمن تؤمنوا معنی تقروا لتکون اللام اصلیة والمستثنی منه محذوف تقدیره لاحد والمعنی لا تقروا وتعترفوا لاحد بانه یؤتی احد مثل الذی اوتیتموه من الفضائل والکمالات الا لشخص تبع دینکم کل کنایة عن نفی النبوة عن محمد صلی الله علیه وسلم وهذا المعنی صحیح من جهة العربیة والمعنی والمفسر من شدة اختصاره خلط هذا التقریر بالتقریر المقدم وقد علمتها ۱۲ صاوی ـه قوله او یحاجوکم عطف علی ان یؤتی والضمیر فی یحاجوکم لاحد لانه فی معنی الجمع والاستثناء راجع له ایضا والتقدیر ولا تؤمنوا ای لا تعترفوا ولا تقروا بان المسلمین یحاجوکم عند ربکم ویغلبونکم الا لمن تبع دینکم وهذا علی تقدیر عدم زیادة اللام ۱۲ من الجمل ـه قوله لانکم اصح دینا تعلیل للنفی التسلط علی یحاجوکم ای لا یغلبونکم بالحجة لانکم اصح دینا ۱۲ ـه قوله وفی قراءة الخ وعلی هذه القراءة فهذا کلام مستانف والکلام الاول قد تم عند قوله هدی الله وقوله بهمزة التوبیخ ای بهمزة الاستفهام الذی للتوبیخ یعنی مع الانکار وقوله ای ایتاء احد الخ اشارة الی ان ان مصدریة وهی مدخولها فی تاویل مبتدأ والخبر محذوف وقد قدره الشارح بقوله تقرون به ای لا ینبغی منکم هذا الاقرار عند غیر اشیاعکم واهل دینکم ۱۲ ـه قوله بهمزة التوبیخ ای الاستفهام التوبیخی والکلام قد تم قبل الاستفهام والمستثنی منه محذوف علی کلا التقدیرین المتقدمین والمعنی لا تصدقوا لاحد فی دعواه النبوة والفضائل الا من تبع دینکم ۱۲ صاوی ـه قوله ومن اهل الکتب الخ شروع فی بیان خیانتهم فی الاموال بعد بیان خیانتهم فی الدین ۱۲ ابو السعود ـه قوله اوقیة اوقیه بوزن چهل درم باشد ۱۲ تحقیق الاوزان ـه قوله من ان تامنه من مبتدأ ومن اهل الکتاب خبره والشرط وجوابه صفة لمن لانها نکرة اه من ابی البقاء ۱۲ ـه قوله بدینار وهو بوزن عشرون قیراطا والقیراط خمسة شعیرات کما فی تحقیق الاوزان والمراد بالدینار ههنا العدد القلیل ۱۲ روح ـه قوله لخیانته هو فنحاص بن عازوراء استودعه رجل من قریش دینارا فجحده وخانه وقیل المامون علی الکثیر النصاری لغلبة الامانة علیهم والخائنون فی القلیل الیهود لغلبة الخیانة علیهم ۱۲ مد ـه قوله ما دمت ما مصدریة حینیة یعنی الا مدة دوامک علیه یا صاحب الحق علی راسه ملازما له ۱۲ مد ـه قوله بسبب قولهم الخ فیه اشارة الی جواب عن سوال لم خص اهل الکتاب بذلک مع ان غیرهم منهم الامیین والخائن وایضاحه انه انما خصهم باعتبار واقعة الحال اذ سبب نزول الآیة ما ذکره ۱۲ من الکرخی ـه قوله ای العرب وغیرهم ممن لیس من اهل کتابهم ۱۲ صاوی ـه قوله اثم لیس غرضه تفسیر السبیل بالاثم فانه لیس معناه الحقیقی ولا المجازی بل بیان للمعنی المراد من الکلام فانه اذا لم یکن لاحد علیهم طریق فی شان الامیین فقد ارتفع عنهم الاثم واللوم فهو کنایة ۱۲ ـه قوله ونسبوه الیه تعالی ای نسبوا القول المذکور الی الله تعالی ای قالوا ان الله احل لنا ظلم من لیس علی دیننا وادعوا ان ذلک فی التوراة ۱۲ جمل ـه قوله فی نسبة ذلک یعنی ادعائهم ان ذلک فی کتابهم ۱۲ مد ـه قوله بلی علیهم کلمة بلی اثبات لما نفوه قال الزجاج وعندی وقف تام علی بلی وما بعده استیناف مقررة للجملة التی سدت بلی مسدها ۱۲ ک ـه قوله من اوفی مستانفة مقررة للجملة التی سدت بلی مسدها والضمیر فی بعهده یرجع الی الله تعالی ای کل من وفی بعهد الله واتقاه ۱۲ م ـه قوله الذی عاهد الله علیه من الایمان بالرسول المصدق لما معهم ۱۲ م ـه قوله فیه وضع الظاهر موضع المضمر وعموم المتقین قام مقام الضمیر الراجع من الجزاء الی من ویدخل فی ذلک الایمان وغیره من الصالحات وما وجب اتقاؤه من الکفر والاعمال السوء قیل نزلت فی عبد الله بن سلام ونحوه من مسلمی اهل الکتاب ویجوزان یرجع الضمیر الی من اوفی ای کل من وفی بما عاهد علیه واتقی الله فی ترک الخیانة والغدر فان الله یحبه ۱۲ مدارک

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

فی التورٰىة او فیمن حلف کاذبا فی دعوى او فی بیع سلعة اِنَّ الَّذِيْنَ يَشْتَرُوْنَ يستبدلون بِعَهْدِ اللّٰهِ
الیهم فی الایمان بالنبی صلی اللّٰه علیه وسلم واداء الامانة وَاَيْمَانِهِمْ حلفهم به تعالٰى کاذبا ثَمَنًا قَلِيْلًا من الدنیا
اُولٰٓئِكَ لَا خَلَاقَ نصيب لَهُمْ فِي الْاٰخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللّٰهُ غضبا علیهم وَلَا يَنْظُرُ اِلَيْهِمْ یرحمهم يَوْمَ الْقِيٰمَةِ
وَلَا يُزَكِّيْهِمْ يطهرهم وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ مؤلم وَاِنَّ مِنْهُمْ ای اهل الکتٰب لَفَرِيْقًا طائفة ککعب بن الاشرف
يَّلْوٗنَ اَلْسِنَتَهُمْ بِالْكِتٰبِ ای یعطفونها بقراءته عن المنزل الٰی ما حرّفوه من نعت النبی صلی اللّٰه علیه وسلم ونحوه
لِتَحْسَبُوْهُ ای المحرف مِنَ الْكِتٰبِ الذی انزل اللّٰه تعالٰی وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتٰبِ وَيَقُوْلُوْنَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ
وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ وَيَقُوْلُوْنَ عَلَى اللّٰهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُوْنَ ۝ انهم کاذبون ونزل لما قال نصارٰی
نجران ان عیسٰی امرهم اَنْ يتخذوه ربا ولما طلب بعض المسلمین السجود له صلی اللّٰه علیه وسلم مَا كَانَ
لِبَشَرٍ اَنْ يُّؤْتِيَهُ اللّٰهُ الْكِتٰبَ وَالْحُكْمَ ای الفهم للشریعة وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُوْلَ لِلنَّاسِ كُوْنُوْا عِبَادًا
لِّيْ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَلٰكِنْ یقول كُوْنُوْا رَبّٰنِيّٖنَ علماء عاملین منسوب الی الرب بزیادة الف ونون
تفخیما بِمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ بالتخفیف والتشدید الْكِتٰبَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُوْنَ ۝ ای بسبب ذٰلک فان
فائدته ان تعملوا وَلَا يَاْمُرَكُمْ بالرفع استیناف ای اللّٰه والنصب عطفا علی یقول ای البشر
اَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلٰٓئِكَةَ وَالنَّبِيّٖنَ اَرْبَابًا کما اتخذت الصابئة الملٰئکة والیهود عزیرا والنصارٰی عیسٰی
8 اَيَاْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ اِذْ اَنْتُمْ مُّسْلِمُوْنَ ۝ لا ینبغی له هٰذا واذكر اِذْ حین اَخَذَ اللّٰهُ مِيْثَاقَ النَّبِيّٖنَ عهدهم ع 9 16
لَمَآ بفتح اللام للابتداء وتوکید معنی القسم الذی فی اخذ المیثاق وکسرها متعلقة باخذ وما موصولة علی
الوجهین ای للذی اٰتَيْتُكُمْ ایاه وفی قراءة اٰتینٰکم مِّنْ كِتٰبٍ وَّحِكْمَةٍ ثُمَّ جَآءَكُمْ رَسُوْلٌ مُّصَدِّقٌ
لِّمَا مَعَكُمْ من الکتاب والحکمة وهو محمد صلی اللّٰه علیه وسلم لَتُؤْمِنُنَّ بِهٖ وَلَتَنْصُرُنَّهٗ جواب القسم ان ادرکتموه
وامهم تبع لهم فی ذٰلک قَالَ تعالٰی لهم ءَاَقْرَرْتُمْ بذٰلک وَاَخَذْتُمْ قبلتم عَلٰى ذٰلِكُمْ اِصْرِيْ عهدی قَالُوْٓا
اَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوْا علی انفسکم واتباعکم بذٰلک وَاَنَا مَعَكُمْ مِّنَ الشّٰهِدِيْنَ ۝ علیکم وعلیهم فَمَنْ
تَوَلّٰى اعرض بَعْدَ ذٰلِكَ المیثاق فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفٰسِقُوْنَ ۝ اَفَغَيْرَ دِيْنِ اللّٰهِ يَبْغُوْنَ بالیاء ای المتولون
وبالتاء وَلَهٗٓ اَسْلَمَ انقاد مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ طَوْعًا بلا اباء وَّكَرْهًا بالسیف ومعاینة ما یلجئ الیه وَّاِلَيْهِ
يُرْجَعُوْنَ ۝ بالتاء والیاء والهمزة للانکار قُلْ لهم یا محمد اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَآ اُنْزِلَ عَلَيْنَا وَمَآ اُنْزِلَ عَلٰٓى اِبْرٰهِيْمَ وَ
اِسْمٰعِيْلَ وَاِسْحٰقَ وَيَعْقُوْبَ وَالْاَسْبَاطِ اولاده وَمَآ اُوْتِيَ مُوْسٰى وَعِيْسٰى وَالنَّبِيُّوْنَ مِنْ رَّبِّهِمْ

ك قوله فی دعوى ای کانت بین رجلین فی بیر احدهما اشعث بن قیس فاختصما الی النبی صلی اللّٰه علیه وسلم فقال شاهداک او یمینه فقال الاشعث اذن یحلف کاذبا ولا یبالی وقوله او بیع سلعة ای فمن اراد بیعها وحلف لقد اعطی بها کذا کاذبا ۱۲ صاوی ۲ قوله ولا یکلمهم اللّٰه ان قلت ان قوله تعالٰی فی سورة المؤمنون قال اخسئوا فیها ولا تکلمون الآیة یقتضی ان اللّٰه یقع منه کلام بهم فکیف الجمع بین الآیتین اجیب بان قوله تعالٰی ولا یکلمهم اللّٰه ای کلام رضا فلا ینافی انه یکلمهم کلام غضب او لا یکلمهم اصلا وآیات الکلام علی لسان الملٰئکة ویشهد لذٰلک قوله تعالٰی ونادوا یا مالک لیقض علینا ربک ۱۲ صاوی ۳ قوله ولا یکلمهم اللّٰه ای بما یسرهم او بشیء اصلا وانما یقع ما یقع من السوال والتوبیخ فی اثناء الحساب من الملٰئکة فلا یخالف النصوص الدالة علی انهم یسئلون کقوله فوربک لنسئلنهم اجمعین فبالجملة انه لا یقع التکلم من الملٰئکة لا من اللّٰه ۱۲ جمل ۴ قوله ککعب بن الاشرف ومالک بن ضیف وحیی بن اخطب وغیرهم ۱۲ م ٥ قوله یلوون السنتهم آه فکان اذا قرأ فی التوراة ووصل الی کلمة الحق یحرف لسانه بقراءة الکتاب واعرض عن الکلمة الحق وینطق بکلمة اخری غیر حق فهو یلوی ای یعطف لسانه وجملة قوله یلوون صفة لفریقا فهی فی محل نصب وجمع الضمیر اعتبارا بالمعنی لانه اسم جمع کالرهط والقوم ۱۲ ج ٦ قوله یعطفونها عطف میل کردن وخم دادن صراح وفی المغرب استعطف ناقته ای عطفها بان جذب زمامها لیمیل راسها والمراد به الایهام فی الکلام ای کانوا یوهمون المسلمین ان ذٰلک من نفس الکتاب ۱۲ ج ٧ قوله وما هو من الکتاب ای لا فی الواقع ولا فی اعتقادهم ایضا والجملة حالیة ۱۲ ج ٨ قوله ونزل لما قال نصارٰی نجران الٰی آخره وعلی هٰذا السبب فالمراد بالبشر عیسٰی علیه السلام وبالکتاب الانجیل وعلی الثانی فالمراد به محمد صلی اللّٰه علیه وسلم وبالکتاب القرآن وهٰذا الاحتمال الثانی اقرب لان قوله فی آخر الآیة بعد اذ انتم مسلمون قرینة واضحة علی ذٰلک ۱۲ الخص من الجمل ٩ قوله نصارٰی نجران ای حین قدموا علی النبی صلی اللّٰه علیه وسلم فالمراد بالبشر علی هٰذا هو عیسٰی وبالکتاب الانجیل وقوله ولما طلب بعض المسلمین الخ او للتنویع الخلاف فالمراد بالبشر علی ذٰلک هو محمد صلی اللّٰه علیه وسلم وبالکتاب القرآن وآخر الآیة یؤید هٰذا السبب ۱۲ صاوی ١٠ قوله السجود له حیث قال رجل یا رسول اللّٰه نسلم علیک کما یسلم بعضنا علی بعض افلا نسجد لک قال لا ینبغی ان یسجد لاحد من دون اللّٰه ولکن اکرموا نبیکم واعرفوا الحق لاهله ۱۲ مدارک ١١ قوله ما کان الخ هٰذه الصیغة یؤتی بها للنفی العام الذی لا یجوز عقلا ثبوته وهو المراد هنا وکذٰلک قوله تعالٰی ما کان لکم ان تنبتوا شجرها ای لا یمکن ولا یتصور عقلا صدور دعوی الالوهیة من نبی قط ویؤتی بها للنفی الخاص کقول ابی بکر ما کان لابن ابی قحافة ان یتقدم فی الصلٰوة بین یدی رسول اللّٰه ای ما ینبغی له ذٰلک فقول المفسر ینبغی ای یمکن وقد فسره المحلی فی سورة یٰسٓ فی قوله تعالٰی لا الشمس ینبغی لها ان تدرک القمر بذٰلک ۱۲ صاوی ١٢ قوله ینبغی اما تفسیر لکان او بیان لمتعلق الجار والمجرور الواقع خبر الکان ۱۲ ج ١٣ قوله ولکن کونوا ربانیین ای ولکن یقول کونوا ربانیین فلا بد من اضمار یقول والربانیون جمع ربانی وفیه قولان احدهما انه منسوب الی الرب والالف والنون فیه زائدتان فی النسب دلالة علی المبالغة کرقبانی ولحیانی وشعرانی لغلیظ الرقبة وطویل اللحیة وکثیر الشعر ولا تفرد هٰذه الزیادة عن النسب اما اذا نسبوا الی الرقبة واللحیة والشعر من غیر مبالغة قالوا رقبی ولحی وشعری والثانی انه منسوب الی ربان والربان هو معلم الخیر ومن یسوس الناس ویعرفهم امر دینهم فالالف والنون دالان علی زیادة الوصف کهی فی عطشان وریان وتکون النسبة علی هٰذا للمبالغة فی الوصف نحو احمری ۱۲ ج ١٤ قوله منسوب الی الرب بمعنی کونه عالما به مواظبا علی طاعته وزیادة الالف والنون فیه للدلالة علی کمال هٰذه الصفة کما قالوا شعرانی ولحیانی فاذا انسبوا الی الشعر قالوا شعری والی اللحیة لحی اه من الکبیر وقوله تفخیما ای تعظیما للمنسوب ۱۲ ١٥ قوله بالتخفیف لابن کثیر وابی عمرو ونافع وتعلمون بمعنی عالمین ۱۲ ک ١٦ قوله والتشدید من التعلیم للباقین وعلی قراءة التشدید فالمفعول الثانی محذوف ای انتم تعلمون الناس الکتاب ۱۲ ک ١٧ قوله بسبب ذٰلک ای بسبب المذکور من کونکم معلمین او دارسین ۱۲ ک ١٨ قوله فان فائدته ای فائدة التعلیم والتعلم العمل ۱۲ کما ١٩ قوله بالرفع لابی عمرو وابن کثیر ونافع استینافا فابتداء الکلام وتنصره قراءة ابن مسعود ولن یامرکم بهمزة الاستفهام ۱۲ کمالین ٢٠ قوله والنصب ای لا یامرکم اللّٰه وقیل الضمیر فیه للبشر تکمل الحال ۱۲ کمالین ٢١ قوله اربابا ای بل تحبهم وتعتقد انهم عبید مکرمون لا یعصون اللّٰه ما امرهم ویفعلون ما یؤمرون ولا یضرون ولا ینفعون فنتوسل بهم الی اللّٰه لذٰلک لا لکونهم اربابا ۱۲ صاوی ٢٢ قوله الصابئة هم فرقة من الیهود صبوا بمعنی مالوا عن دین موسٰی الی عبادة الملٰئکة وقالوا انهم بنات اللّٰه ۱۲ صاوی ٢٣ قوله لا ینبغی له هٰذا اشارة الی انه استفهام معناه الانکار وهو خطاب للمؤمنین علی طریق التعجیب من حال غیرهم ۱۲ من الکرخی ٢٤ قوله میثاق الخ هو علی ظاهره من اخذ المیثاق علی النبیین بذٰلک او المراد میثاق اولاد النبیین وهم بنو اسرائیل علی حذف المضاف ۱۲ م ٢٥ قوله بفتح اللام للاکثر للابتداء وتوکید معنی القسم الذی فی اخذ المیثاق لانه بمعنی الاستحلاف ۱۲ کما ٢٥ قوله ما موصولة ویجوز ان یکون متضمنة لمعنی الشرط ولتؤمنن ساد مسد جواب القسم والشرط جمیعا ۱۲ کما ٢٦ قوله ای للذی ای للذی آتیتکموه ولتؤمنن به ۱۲ خطیب ٢٧ قوله ایاه یشیر الی ان العائد الی الموصول محذوف ۱۲ ک ٢٨ قوله من الکتاب یشیر الی ان ههنا اقامة المظهر مقام المضمر الذی هی العائد الی الموصول فی الجملة المعطوفة علی الصفة وهی جائزة عند الاخفش وقد یجعل العائد محذوفا والتقدیر ثم جاءکم به رسول ۱۲ ک ٢٩ قوله جواب القسم ای الذی فی ضمن اخذ المیثاق ۱۲ ٣٠ قوله ان ادرکتموه ای محمدا صلی اللّٰه علیه وسلم وامهم تبع لهم فی ذٰلک فاذا کان هٰذا حکم الانبیاء کان الامم اولی ۱۲ ک ٣١ قوله عهدی سمی العهد اصرا لانه یؤصر ای یشد فی القاموس الاصر العهد والذنب والثقل ویضم ویفتح ۱۲ ک ٣٢ قوله اقررنا جواب عن سوال مقدر تقدیره ما ذا قالوا حینئذ وثمرة المعاهدة علی محمد مع علم اللّٰه انه لا یاتی فی زمن نبی من الانبیاء الثواب علی العزم بالاتباع والعقاب علی العزم بعدم الایمان فجمیع الانبیاء یثابون علی الایمان بمجرد من عزم علی عدم الایمان بل لو ظهر عوقب ۱۲ صاوی ٣٣ قوله طوعا وکرها انتصب طوعا وکرها علی الحال ای طائعین ومکرهین ۱۲ مدارک ٣٤ قوله ومعاینة ما یلجئ الیه ای الی الاسلام کنتق الجبل وادراک غرق فرعون الجاء بمعنی الاضطرار یلجئ الیه ای یضطر الیه ۱۲ ٣٥ قوله والهمزة للانکار ای فی قوله افغیر دین اللّٰه الخ وموضع الهمزة هو لفظة یبغون تقدیره ایبغون غیر دین اللّٰه لان الاستفهام انما یکون عن الافعال والحوادث الا انه تعالٰی قدم المفعول الذی هو غیر دین اللّٰه علی فعله لانه اهم من حیث ان الانکار الذی هو معنی الهمزة متوجه الی المعبود الباطل ۱۲ الکبیر ٣٦ قوله م

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

تعلیقات جدیدۃ من التفاسیر المعتبرۃ لحل جلالین

لے قولہ بہا الوفیہ ثلاثۃ اوجہ احدہا ان الدین مفعول یبتغ وغیر الاسلام حال لانہا فی الاصل صفۃ لہ فلما قدمت نصبت حالا الثانی ان یکون تمییز الغیر لابہامہا فمیزت کما میز مثل وشبہ واخواتہا والثالث ان یکون بدلا من غیر ۱۲ جمل ۲ قولہ من الخاسرین من الخسران وہو العقاب وحرمان الثواب ۱۲ ج ۳ قولہ کیف یہدی اللہ نزلت فی شان الذین ارتدوا ولحقوا بمکۃ ۱۲ جمل ۴ قولہ لا الخ اشار بہ الی ان الاستفہام ہنا للانکار ویجوز ان یکون للتعجب والتعظیم لکفرہم بعد الایمان او للاستبعاد والتوبیخ فان الجاحد عن الحق بعدما وضح لہ منہمک فی الضلال بعید عن الرشاد ۱۲ جمل ۵ قولہ ای وشہادتہم اشار بہذا الی ان الفعل اعنی قولہ شہدوا معطوف علی الاسم الذی ہو الایمان وان ہذا الفعل المعطوف فی تاویل الاسم ۱۲ ج ۶ قولہ وقد جاءہم البینات الواو للحال کما اشار الیہ بتقدیر قد ۱۲ ک ۷ قولہ اولئک ای المرتدون فقولہ واللہ لا یہدی القوم الظالمین اعتراض واولئک مبتدا وجزاؤہم مبتدا ثان وقولہ ان علیہم خبر المبتدا الثانی والمبتدا الثانی مع خبرہ خبر المبتدا الاول ۱۲ جمل ۸ قولہ المدلول بہا ای باللعنۃ علیہا ای النار ۱۲ ۹ قولہ الا الذین تابوا ای کالحرث بن سوید فانہ لما ارتد ذہب بمکۃ مع الکفار واراد اللہ لہ الہدی بعث لاخ لہ بالمدینۃ وکان مسلما یقول لہ اخبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انی اذ اتبت بل اقبل فاخبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بذلک فنزلت الآیۃ فبعثہا لہ بمکۃ فاتی طائعا واسلم وحسن اسلامہ ۱۲ صاوی ۱۰ قولہ رحیم بہم ای یتفضل

لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ اَحَدٍ مِّنْهُمْ بالتصدیق والتکذیب وَنَحْنُ لَهٗ مُسْلِمُوْنَ۝ مخلصون فی العبادۃ ونزل فیمن
ارتد ولحق بالکفار وَمَنْ يَّبْتَغِ غَيْرَ الْاِسْلَامِ دِيْنًا فَلَنْ يُّقْبَلَ مِنْهُۚ وَهُوَ فِي الْاٰخِرَةِ مِنَ الْخٰسِرِيْنَ۝ لمصیرہ الی النار المؤبدۃ
علیہ كَيْفَ ای لا يَهْدِي اللّٰهُ قَوْمًا كَفَرُوْا بَعْدَ اِيْمَانِهِمْ وَشَهِدُوْٓا ای وشہادتہم اَنَّ الرَّسُوْلَ حَقٌّ
وَّجَآءَهُمُ الْبَيِّنٰتُ الحجج الظاہرات علی صدق النبی صلی اللہ علیہ وسلم وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ۝
الکافرین اُولٰٓئِكَ جَزَآؤُهُمْ اَنَّ عَلَيْهِمْ لَعْنَةَ اللّٰهِ وَالْمَلٰٓئِكَةِ وَالنَّاسِ اَجْمَعِيْنَ۝ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا ای اللعنۃ او
النار المدلول بہا علیہا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْظَرُوْنَ۝ یمہلون اِلَّا الَّذِيْنَ تَابُوْا مِنْۢ بَعْدِ ذٰلِكَ
وَاَصْلَحُوْا عملہم فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ لہم رَّحِيْمٌ۝ بہم ونزل فی الیہود اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بعیسی بَعْدَ اِيْمَانِهِمْ
بموسی ثُمَّ ازْدَادُوْا كُفْرًا بمحمد لَّنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ اذا غرغروا او ماتوا کفارا وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الضَّآلُّوْنَ۝
اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَمَاتُوْا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يُّقْبَلَ مِنْ اَحَدِهِمْ مِّلْءُ الْاَرْضِ مقدار ما یملأہا ذَهَبًا وَّلَوِ افْتَدٰى
بِهٖ ادخل الفاء فی خبر ان لشبہ الذین بالشرط وایذانا بتسبب عدم القبول عن الموت علی الکفر اُولٰٓئِكَ
ع ۹
لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ مؤلم وَّمَا لَهُمْ مِّنْ نّٰصِرِيْنَ۝ مانعین منہ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ ای ثوابہ وہو الجنۃ حَتّٰى تُنْفِقُوْا
تصدقوا مِمَّا تُحِبُّوْنَ۬ؕ من اموالکم وَمَا تُنْفِقُوْا مِنْ شَيْءٍ فَاِنَّ اللّٰهَ بِهٖ عَلِيْمٌ۝ فیجازی علیہ ونزل لما قال الیہود
انک تزعم انک علی ملۃ ابراہیم وکان لا یاکل لحوم الابل والبانہا كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حِلًّا حلالا لِّبَنِيْٓ
اِسْرَآءِيْلَ اِلَّا مَا حَرَّمَ اِسْرَآءِيْلُ یعقوب عَلٰى نَفْسِهٖ وہو الابل لما حصل لہ عرق النسا بالفتح والقصر
فنذر ان شفی لا یاکلہا فحرم علیہ مِنْ قَبْلِ اَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرٰىةُ وذلک بعد ابراہیم ولم تکن علی عہدہ
حراما کما زعموا قُلْ لہم فَاْتُوْا بِالتَّوْرٰىةِ فَاتْلُوْهَآ لیتبین صدق قولکم اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ۝ فیہ فبہتوا ولم یاتوا
بہا قال تعالی فَمَنِ افْتَرٰى عَلَى اللّٰهِ الْكَذِبَ مِنْۢ بَعْدِ ذٰلِكَ ای ظہور الحجۃ بان التحریم انما کان من جہۃ
یعقوب لا علی عہد ابراہیم فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الظّٰلِمُوْنَ۝ المتجاوزون الحق الی الباطل قُلْ صَدَقَ اللّٰهُ فی ہذا کجمیع
ما اخبر فَاتَّبِعُوْا مِلَّةَ اِبْرٰهِيْمَ التی انا علیہا حَنِيْفًا مائلا عن کل دین الی دین الاسلام وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ۝ ونزل لما
قالوا قبلتنا قبل قبلتکم اِنَّ اَوَّلَ بَيْتٍ وُّضِعَ متعبدا لِلنَّاسِ فی الارض لَلَّذِيْ بِبَكَّةَ بالباء لغۃ فی مکۃ سمیت
بذلک لانہا تبک اعناق الجبابرۃ ای تدقہا بناہ الملائکۃ قبل خلق آدم ووضع بعدہ الاقصی وبینہما اربعون سنۃ
کما فی حدیث الصحیحین وفی حدیث انہ اول ما ظہر علی وجہ الماء عند خلق السموات والارض زبدۃ بیضاء
فدحیت الارض من تحتہ مُبٰرَكًا حال من الذی ای ذا برکۃ وَّهُدًى لِّلْعٰلَمِيْنَ۝ لانہ قبلتہم فِيْهِ اٰيٰتٌ

علیہم وذلک ان الحرث بن سوید لما ارتد ولحق بالکفار ندم فارسل الی قومہ ان سلوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہل لی توبۃ فارسل الیہ اخوہ الجلاس بالآیۃ فاقبل الی المدینۃ فتاب وقبل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توبتہ ۱۲ خطیب ۱۱ قولہ اذا غرغروا اشار بذلک الی ان الآیۃ مقیدۃ بذلک وبذا فی الکافر واما العاصی فتقبل منہ عند الغرغرۃ ۱۲ صاوی ۱۲ قولہ او ماتوا کفارا جواب عما یقال ان توبۃ الکافر مقبولۃ کما ہو مقرر فی الفروع ودلت علیہ الآیۃ السابقۃ الا الذین تابوا الخ وحاصل الجواب ان توبتہا انما تقبل اذا کانت صحیحۃ ومن شروط صحتہا ان لا تصل الی حد الغرغرۃ فان لم تصح فہی غیر مقبولۃ کما ہنا ۱۲ جمل وفی تفسیر الکبیر قال الحسن وقتادۃ وعطاء السبب انہم لا یتوبون الا عند حضور الموت واللہ تعالی یقول ولیست التوبۃ للذین یعملون السیئات حتی اذا حضر احدہم الموت قال انی تبت الآن وایضا قال فی کتب العقائد توبۃ الیاس مقبولۃ دون ایمان الکافر فالآیۃ السابقۃ للکافر الذی تاب قبل حضور الموت الغرغرۃ وہذہ الآیۃ للکافر الذی یتوب عند حضور الموت فارتفع التناقض بین الآیتین لکن قال ملا علی القاری بعد نقل روایۃ الخلاصۃ ایمان الیاس غیر مقبولۃ وتوبۃ الیاس المختار انہا مقبولۃ اہ لا یخفی ان ہذہ الروایۃ مخالفۃ لظاہر الدرایۃ حیث ورد قولہ علیہ الصلوۃ والسلام ان اللہ یقبل التوبۃ ما لم یغرغر فیستفاد منہ عموم توبۃ المومن والکافر اہ ونقل فی رد المحتار بعد بیان الاختلاف والحاصل ان المسئلۃ ظنیۃ فاما ایمان الیاس فلا یقبل اتفاقا انتہی ولنعم ما فصلہ الامام الزاہد حیث اورد ہنا کلاما طویلا حاصلہ ان ایمان الیاس یکون غیر مقبول بالاجماع وتوبۃ الیاس فی مشیۃ اللہ ان شاء قبل لمعرفۃ ایمانہ وکان فضلا منہ وان شاء لم یقبل لتقصیرہ وتاخیرہ وکان عدلا منہ وغرغرۃ آمد شد کردن آواز در گلو وجان در حلق وفی رد المحتار کانہا ماخوذۃ من غرغر الماء اذا ادارہ فی حلقہ فکانہ یدیر روحہ فی حلقہ ۱۲ ۱۳ قولہ لشبہ الذین الخ فیہ حکایۃ بالمعنی اذ المذکور فی الآیۃ الذین لکن حکمہا واحد ۱۲ جمل ۱۴ قولہ وایذانا بتسبب عدم القبول الخ لان الکفر فی حد ذاتہ لیس سببا فی عدم قبول التوبۃ بل السبب مجموعہ ہو والموت اہ وایذان آگاہانیدن کذا فی الصراح ۱۲ ۱۵ قولہ لن تنالوا من نالہ نیلا اذا اصابہ اہ روح وفی الصراح نیل یافتن ۱۲ ۱۶ قولہ لن تنالوا البر لما ذکر ان صدقۃ الکافر لا تنفعہ ذکر ہنا ان صدقۃ المسلم وجمیع طاعۃ تنفعہ ۱۲ صاوی ۱۷ قولہ مما تحبون وتوفروہا عن الحسن کل من تصدق ابتغاء وجہ اللہ مما یحب ولو تمرۃ فہو داخل فی ہذہ الآیۃ قال الواسطی الوصول الی البر بانفاق بعض المحاب والی الرب بالتخلی عن الکونین وقال ابو بکر الوراق لن تنالوا برکم الا ببرکم باخوانکم والحاصل انہ لا وصول الی المطلوب الا باخراج المحبوب عن عمر بن عبد العزیز انہ کان یشتری اعدال السکر ویتصدق بہا فقیل لہ لم لا تتصدق بثمنہا قال لان السکر احب الی فاردت ان انفق بما احب ۱۲ مدارک ۱۸ قولہ من اموالکم من فیہ للتبعیض لقراءۃ بعض ما تحبون ولان انفاق الکل لا یجوز ۱۲ ک ۱۹ قولہ کل الطعام ای من الاطعمۃ التی کانت تدعی الیہود حرمتہا علی ابراہیم اللام فیہ للعہد للایرد انہ لم تثبت اباحۃ المیتۃ والخنزیر ۱۲ ک ۲۰ قولہ الا ما حرم اسرائیل معناہ بالعربیۃ عبد اللہ وہو اسمہ ویعقوب لقبہ ۱۲ صاوی ۲۱ قولہ عرق النسا بفتح النون القصر کعصا عرق فی الورک الی الکعب وتثنی نسوان وتنسی کرضی نسیا فہو نسی ونسیا اشتکی نساہ قاموس انکر قوم اضافۃ العرق الیہ وجوزہ آخرون لانہ من اضافۃ العام الی الخاص مع اختلاف لفظہا وقیل لنسا الفخذ ثم ہو عبارۃ عن وجع یبتدئ من الورک من خلف وینزل الی الرکبۃ وربما یبلغ الی الکعب خزن ۱۲ ک ۲۲ قولہ فحرم علیہ کذا اخرج الحاکم عن ابن عباس رضی اللہ تعالی عنہ واخرج الترمذی فی تفسیر سورۃ الرعد قال الیہودی للنبی صلی اللہ علیہ وسلم اخبرنا بما حرم اسرائیل علی نفسہ فقال اشتکی عرق النسا فلم یجد شیئا یلائمہ الا لحوم الابل والبانہا فلذا حرمہا فقالوا صدق ۱۲ ک ۲۳ قولہ فیہ ای فی قولکم وقولہ فبہتوا ای تحیروا وفی القاموس ابہت الحیرۃ وقولہ ولم یاتوا بہا ای لانہم یعلمون ان تحریم الابل فیہا انما کان علی عہد یعقوب لا عہد ابراہیم فہی شاہدۃ علیہم فلذلک لم یاتوا بہا ۱۲ ۲۴ قولہ فی مکۃ فان الباء والمیم متقاربان فی المخرج فیقام کل مقام الآخر کراتب وراتم ولازب ولازم سمیت بذلک لانہا تبک الخ ۱۲ ۲۵ قولہ لانہا تبک یعنی الاید باجبار ربوء الا اندقت عنقہ والاکثرون علی ان مکۃ اسم البلد والمطاف وبکۃ اسم للبلد لقولہ للذی ببکۃ فانہ یدل علی ان البیت حاصل ببکۃ وقیل بعکسہ ۱۲ ک ۲۶ قولہ تبک اعناق الجبابرۃ کنایۃ عن اہلاکہم واذلالہم ای لم یقصدہا جبار الا یہلک ویذل اہ روح وفی الصراح بک عنقہ ای دقہا ۱۲ ۲۷ قولہ بناہ ای بنی المسجد الحرام قبل خلق آدم بالفی عام ووضع بعدہ الاقصی وبین بناء الملائکۃ المسجد الحرام وبین بناء الملائکۃ الاقصی اربعون سنۃ وروی انہ صلی اللہ علیہ وسلم سئل عن اول بیت وضع للناس فقال المسجد الحرام ثم بیت المقدس وسئل کم بینہما فقال اربعون سنۃ واما الکعبۃ التی بناہا ابراہیم علیہ السلام وبین بناء المسجد الاقصی الذی بناہ سلیمان علیہ السلام فبینہما الف سنۃ ۱۲ ۲۸ قولہ کما فی حدیث الخ ای انہ سئل عن اول بیت وضع للناس فقال المسجد الحرام ثم بیت المقدس وسئل کم بینہما فقال اربعون سنۃ ولما استشکل بانہ بنی الکعبۃ ابراہیم وبنی بیت المقدس سلیمان علیہ السلام وبینہما اکثر من الف سنۃ اشار الی دفعہ بان تفاوت اربعین سنۃ انما ہو بین بناء الملائکۃ للکعبۃ وبین بنائہم للاقصی ۲۹ قولہ زبدۃ کغرفۃ ۱۲ ک ۲۹ قولہ زبدۃ بیضاء زبد بالتحریک کفک آب وزبدہ بالضم خص منہ وقولہ فدحیت ای بسطت کذا فی الصراح ۱۲ ۳۰ قولہ ذا برکۃ لما یحصل للحجاج والمعتمرین من الثواب وتکفیر السیئات ۱۲ مدارک

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

قوله آيات بينات اى دلائل واضحات على حرمته اى احترامه ومزيد فضله ١٢ جمل قوله منها مقام ابراهيم اى من الآيات منها امن من دخله ومنها غير ذين كما ذكره الشارح وغيره فليست محصورة فى هذين ١٢ قوله مقام ابراهيم عطف بيان لقوله آيات بينات وصح بيان الجماعة بالواحد لانه وحده بمنزلة آيات كثيرة لظهور شانه وقوة دلالته على قدرة الله تعالى ونبوة ابراهيم عليه السلام من تاثير قدميه فى حجر صلد او لاشتماله على آيات لان اثر القدم فى الصخرة الصماء آية وغوصه فيها الى الكعبين آية والانة بعض الصخرة دون بعض آية وابقاؤه دون سائر آيات الانبياء عليهم الصلوة والسلام آية لابراهيم خاصة انتهى ما فى المدارك فعلم منه ان الذين يشهرون فى البلدان هذا اثر قدم نبينا صلے الله عليه وسلم كاذبون لا يعبأ بقولهم لان الخاصة لا يوجد فى الشئ ولا يوجد فى غيره فافهم ولا تبتدع ١٢ م قوله فاثر قدماه ولابن وهب فى موطاه عن انس رايت المقام فيه اصابع ابراهيم واخمص قدميه غير انه اذهبه مسح الناس بايديهم ١٢ ك قوله وبقى الى الآن اشار بذلك ان فى الحجر آيتين غوص قدمى ابراهيم فيه وصعوده به ونزوله به وكونه باقيا الى الآن ١٢ قوله تداول الايدى اى تبادل الايدى فى الصراح تداولته الايدى اخذته هذه مرة وهذه مرة ١٢ قوله وان الطير لا يعلوه اى بل اذا قابل هواءه وهو فى الجو انحرف عنه يمينا وشمالا ولا يستطيع ان يقطع هواءه الا اذا حصل له مرض فيدخل هواءه للتداوى ١٢ جمل قوله لا يتعرض له بقتل قال ابو حنيفة من لزمه القتل بقصاص او ردة او زنا فالتجا الى الحرم لم يتعرض له الا انه لا يؤوى ولا يطعم ولا يسقى ولا يبايع حتى يضطر الى الخروج وهذا فى حق من جنى فى الحل ثم التجا الى الحرم واما اذا اصاب الحد فى الحرم فيقام عليه فيه فمن سرق فيه قطع ومن قتل فيه قتل قال الله تعالى ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه فان قاتلوكم فاقتلوهم آه روح وعند الشافعى رح من جنى فى غير الحرم ثم التجا الى الحرم يقتل فيه ـ زاهدى ومن جنى فى الحرم واستحق له القتل يقتل فيه بالاتفاق اه احمدى وعن ابن مسعود رضى الله عنه وقف رسول الله صلے الله عليه وسلم على ثنية الحجون وليس بها يومئذ مقبرة فقال يبعث الله تعالى من هذه البقعة ومن هذا الحرم سبعين الفا وجوههم كالقمر ليلة البدر يدخلون الجنة بغير حساب يشفع كل واحد منهم فى سبعين الفا وجوههم كالقمر ليلة البدر وعن النبى صلے الله عليه وسلم من صبر على حر مكة ساعة من نهار تباعدت عنه جهنم مسيرة مائتى عام كما فى ابى السعود ١٢ قوله بقتل اى ولو قصاصا هكذا كان حاله فى الجاهلية فكان الرجل يقتل فيدخل فى الحرم فلا يتعرض اليه احد ما دام فيه واما بعد الاسلام فالحكم ان القاتل ان قتل فيه اقتص منه فيه اجماعا واما ان قتل خارجه فدخل فيه فلا يقتص منه ما دام فيه عند ابى حنيفة رحمه الله ويقتص منه وهو فيه عند غيره كالشافعى ١٢ جمل قوله او ظلم مما يفعل اهل الجاهلية فيما كان الرجل لو جنى كل جناية ثم التجى الى الحرم لم يطلب ويؤيد هذا التفسير قوله تعالى اولم يروا انا جعلنا حرما آمنا ويتخطف الناس من حولهم وقال ابو حنيفة رح هو خبر بمعنى الامر اى من لزمه القتل بردة او قصاص او حد لم يتعرض له فيه ولكن الجئ الى الخروج وروى عن ابن عباس وقال الشافعى رح يستوفى وقيل من حج فدخله كان آمنا من الذنوب التى اكتسبها قبل ذلك ومن النار وقيل من مات فى احد الحرمين بعث يوم القيمة آمنا كما فى حديث رواه البيهقى فى شعب الايمان ١٢ ك قوله ولله خبر مقدم متعلق بمحذوف اى واجب كما قدره الشارح وعلى الناس متعلق بهذا المحذوف ١٢ قوله ويبدل من الناس اى بدل بعض او اشتمال ولا بد فى كل منهما من ضمير يعود الى المبدل منه وهو مقدر هنا تقديره من استطاع منهم ١٢ ح قوله بالزاد والراحلة فلا يجب المشى عند الشافعى وان قدر عليه اه جمل وعند امامنا الاعظم صحة البدن والقدرة على الراحلة مجموعها شرط بل امن الطريق ايضا كما فى الاحمدى ١٢ قوله وغيره وعليه ابو حنيفة والشافعى وقال مالك انها بالبدن فيجب على قدر بالمشى والكسب فى الطريق ١٢ ك قوله قل يا اهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله اى الدالة على صدق محمد صلے الله عليه وسلم فيما يدعيه من وجوب الحج وغيره وتخصيص اهل الكتاب بالخطاب دليل على ان كفرهم اوضح وان زعموا انهم مومنون بالتوراة والانجيل فهم كافرون بهما ١٢ ح قوله قل يا اهل الكتاب امر بتوبيخهم باضلال غيرهم بعد توبيخهم بضلالهم ١٢ ح قوله لم تصدون عن سبيل الله فكانوا يفتنون مومنين ويحتالون فى صدهم عن الاسلام ويقولون ان صفة محمد صلى الله عليه وسلم ليست فى كتابنا ولا تقدمت به بشارة ولم متعلق بالفعل بعده ومن آمن مفعوله ١٢ جمل قوله لما مر بعض اليهود الخ وهو شاس ابن قيس واصحابه وتفصيل اين است كه شاس بن قيس يهودى از حسد وكينه خود كه با مسلمانان ميداشت خواست كه تفرقه درمجمع انصار اندازد وايشان دو قبيله بودند اوس وخزرج ودرجاهليت ميان ايشان عداوت وحرب قائم بود چون مسلمان شدند آن خصومت باتحاد مبدل شد چون شاس بن قيس حال الفت ما بين ايشان ديد درغضب آمد وتدبير مخاصمت با مسلمانان اين كرد كه شخصے را گفت كه از واقعه بعاث كه حربے عظيم درايام جاهليت بوده ما بين القبيلتين سخن انگيزد وقصيده كه درآن ايام مشتمل بر هجو خزرج بود بخواند القصه بايں تدبير درميان مسلمانان جنگ واقع شد جناب سرور عالم صلے الله عليه وسلم آن جنگ را دفع فرمود كذا فى الحسينى وقوله فغاظه تالفهم اى بس درغضب انداخت آن يهود را الفت كردن ميان مسلمانان باهم كه از قبيله اوس وخزرج بودند وقوله فتشاجروا اى تنازعوا التشاجر فى الصراح منازعت كردن دوگروه باهم ١٢ قوله بان يطاع تصوير للتقوى حق التقوى وهذه اخلاق الانبياء والمرسلين المعصومين وعون لخواص عباد الله الذين على اقدام الانبياء ١٢ صاوى قوله فنسخ بقوله فاتقوا الخ وقال مقاتل ليس فى آل عمران منسوخ الا هذه الآية كما فى الخطيب فى تفسير الكبير وزعم جمهور المحققين ان القول بهذا النسخ باطل واحتجوا عليه من وجوه تركتها بنا لخوف

بَيِّنٰتٌ مِّنْهَا مَقَامُ اِبْرٰهِيْمَ ۚ اى الحجر الذى قام عليه عند بناء البيت فاثر قدماه فيه وبقى الى الآن مع تطاول الزمان و
تداول الايدى عليه ومنها تضعيف الحسنات فيه وان الطير لا يعلوه وَمَنْ دَخَلَهٗ كَانَ اٰمِنًا ۭ لا يتعرض له بقتل و
ظلم او غير ذلك وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ واجب بكسر الحاء وفتحها لغتان فى مصدر حج بمعنى قصد ويبدل
مِنَ النَّاسِ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا ۭ طريقا فسره صلے الله عليه وسلم بالزاد والراحلة رواه الحاكم وغيره وَمَنْ كَفَرَ بالله
او بما فرضه من الحج فَاِنَّ اللّٰهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعٰلَمِيْنَ ۝ الانس والجن والملئكة وعن عبادتهم قُلْ يٰٓاَهْلَ الْكِتٰبِ لِمَ
تَكْفُرُوْنَ بِاٰيٰتِ اللّٰهِ ۤ القرآن وَاللّٰهُ شَهِيْدٌ عَلٰي مَا تَعْمَلُوْنَ ۝ فيجازيكم عليه قُلْ يٰٓاَهْلَ الْكِتٰبِ لِمَ تَصُدُّوْنَ
تصرفون عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اى دينه مَنْ اٰمَنَ بتكذيبكم النبى وكتم نعته تَبْغُوْنَهَا اى تطلبون السبيل عِوَجًا مصدر
بمعنى معوجة اى مائلة عن الحق وَّاَنْتُمْ شُهَدَاۗءُ ۭ عالمون بان الدين المرضى هو القيم دين الاسلام كما فى كتابكم
وَمَا اللّٰهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ ۝ من الكفر والتكذيب وانما يؤخركم الى وقتكم فيجازيكم ونزل لما مر بعض اليهود على
الاوس والخزرج فغاظه تالفهم فذكرهم بما كان بينهم فى الجاهلية من الفتن فتشاجروا وكادوا يقتتلون يٰٓاَيُّهَا
الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِنْ تُطِيْعُوْا فَرِيْقًا مِّنَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ يَرُدُّوْكُمْ بَعْدَ اِيْمَانِكُمْ كٰفِرِيْنَ ۝ وَكَيْفَ تَكْفُرُوْنَ استفهام تعجيب و
توبيخ وَاَنْتُمْ تُتْلٰى عَلَيْكُمْ اٰيٰتُ اللّٰهِ وَفِيْكُمْ رَسُوْلُهٗ ۭ وَمَنْ يَّعْتَصِمْ يتمسك بِاللّٰهِ فَقَدْ ھُدِيَ اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ۝
يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ حَقَّ تُقٰتِهٖ بان يطاع فلا يعصى ويشكر فلا يكفر ويذكر فلا ينسى فقالوا يا رسول الله ومن
يقوى على هذا فنسخ بقوله فاتقوا الله ما استطعتم وَلَا تَمُوْتُنَّ اِلَّا وَاَنْتُمْ مُّسْلِمُوْنَ ۝ موحدون وَاعْتَصِمُوْا تمسكوا
بِحَبْلِ اللّٰهِ اى دينه جَمِيْعًا وَّلَا تَفَرَّقُوْا ۠ بعد الاسلام وَاذْكُرُوْا نِعْمَتَ اللّٰهِ انعامه عَلَيْكُمْ يا معشر الاوس والخزرج اِذْ
كُنْتُمْ قبل الاسلام اَعْدَاۗءً فَاَلَّفَ جمع بَيْنَ قُلُوْبِكُمْ بالاسلام فَاَصْبَحْتُمْ فصرتم بِنِعْمَتِهٖٓ اِخْوَانًا ۚ فى الدين و
الولاية وَكُنْتُمْ عَلٰي شَفَا طرف حُفْرَةٍ مِّنَ النَّارِ ليس بينكم وبين الوقوع فيها الا ان تموتوا كفارا فَاَنْقَذَكُمْ مِّنْهَا ۭ بالايمان
كَذٰلِكَ كما بين لكم ما ذكر يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمْ اٰيٰتِهٖ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُوْنَ ۝ وَلْتَكُنْ مِّنْكُمْ اُمَّةٌ يَّدْعُوْنَ اِلَى الْخَيْرِ الاسلام
وَيَاْمُرُوْنَ بِالْمَعْرُوْفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ۭ وَاُولٰۗىِٕكَ الداعون الآمرون الناهون هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ۝ الفائزون ومن للتبعيض
لان ما ذكر فرض كفاية لا يلزم كل الامة ولا يليق بكل احد كالجاهل وقيل زائدة اى لتكونوا امة وَلَا تَكُوْنُوْا كَالَّذِيْنَ
تَفَرَّقُوْا عن دينهم وَاخْتَلَفُوْا فيه مِنْۢ بَعْدِ مَا جَاۗءَھُمُ الْبَيِّنٰتُ ۭ وهم اليهود والنصارى وَاُولٰۗىِٕكَ لَھُمْ عَذَابٌ عَظِيْمٌ ۝
يَّوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوْهٌ وَّتَسْوَدُّ وُجُوْهٌ ۚ اى يوم القيمة فَاَمَّا الَّذِيْنَ اسْوَدَّتْ وُجُوْهُھُمْ وهم الكافرون فيلقون فى
النار ويقال لهم توبيخا اَكَفَرْتُمْ بَعْدَ اِيْمَانِكُمْ يوم اخذ الميثاق فَذُوْقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ ۝ وَاَمَّا الَّذِيْنَ

صرايه انه لو امرهم بذلك تقذفوه وشتموه فترك افضل وكذلك لو علم انهم يضربونه ولا يصبر على ذلك يقع بينهم عداوة ويهيج منه القتال فترك افضل ولو علم انهم لا

الطوالة ولا تموتن الا وانتم مسلمون المعنى لا تكونن على حال سوى حالة الاسلام والمراد دوامهم على الاسلام ام خطيب فى الكبير المقصود بالامر الاقامة على الاسلام وذلك لان الموت لا بد منه فكانه قيل دوموا على الاسلام ١٢ قوله بحبل الله اى تمسكوا بالقرآن لقوله عليه السلام القرآن حبل الله المتين لا تنقضى عجائبه ولا يخلق عن كثرة الرد من قال به صدق ومن عمل به رشد ومن اعتصم به هدى الى صراط مستقيم ١٢ مد قوله وكنتم على شفا حفرة اى كنتم مشرفين على الوقوع فى نار جهنم لكفركم ليس بينكم وبين الوقوع فيها الا ان تموتوا كفارا اذ لو ادركم الموت فى تلك الحال لوقعتم فى النار ١٢ ك قوله يدعون الى الخير المفعول محذوف اى يدعون الناس ١٢ قوله وينهون عن المنكر اى عما استقبحه الشرع والعقل او المعروف ما وافق الكتاب والسنة والمنكر ما خالفهما او المعروف الطاعات والمنكر المعاصى والدعاء الى الخير عام فى التكاليف من الافعال والتروك وما عطف عليه خاص ومن للتبعيض لان الامر بالمعروف والنهى عن المنكر من الفروض الكفايات ولانه لا يصلح له الا من علم المعروف والمنكر وعلم كيف يترتب الامر فى اقامته فانه يبدأ بالسهل فان لم ينفع ترقى الى الصعب قال الله تعالى فاصلحوا بينهما ثم قال فقاتلوا او للتبيين اى وكونوا امة تامرون كقوله تعالى كنتم خير امة اخرجت للناس تامرون بالمعروف ١٢ قوله فرض كفاية على هذا من قدر واحد منهم لا على سبيل التعيين واما من تصدى نفسه للامر بالمعروف والنهى عن المنكر واشتغل بهذه الحرفة او نصب الامام لاجله يكون ذلك عليه فرض عين ويسمى ذلك محتسبا كذا فى الاحمدى واعلم ان الامر بالمعروف على وجوه ان كان يعلم باكبر رايه انه لو امر المعروف يقبلون ذلك منه ويمتنعون عن المنكر فالامر واجب عليه لا يسعه تركه ولو علم باكبر

عوا ان لا يكون موجبا للفتنة والفساد او آوعظا واسال الناس شيئا فى المجلس لنفسه لا يحل له ذلك لانه اكتساب الدنيا بالعلم كذا فى التاتارخانية نقلا عن الخلاصة ١٢ قوله عن دينهم اى عن اصولهم فالمقصود نهى المومنين عن الاختلاف فى اصول الدين دون الفروع الا
ما ... منهم الايمان فى عالم الذر حين خوطبوا بالست بربكم فقالوا بلى ١٢ كرخى

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

ابيضت وجوههم وهم المؤمنون ففي رحمة الله اي جنته هم فيها خلدون ○ تلك اى هذه
الأيات ايت الله نتلوها عليك يا محمد بالحق وما الله يريد ظلما للعلمين ○ بان يأخذهم بغير جرم
ع ۱۱ ۸ ولله ما في السموت وما في الارض ملكا وخلقا وعبيدا والى الله ترجع تصير الامور ○ كنتم يا امة
محمد في علم الله تعالى خير امة اخرجت اظهرت للناس تامرون بالمعروف وتنهون عن المنكر و
تؤمنون بالله ولو امن اهل الكتب بالله لكان الايمان خيرا لهم منهم المؤمنون كعبد الله بن
سلام واصحابه واكثرهم الفسقون ○ الكافرون لن يضروكم اي اليهود يا معشر المسلمين بشيء الا اذى
باللسان من سب و وعيد وان يقاتلوكم يولوكم الادبار منهزمين ثم لا ينصرون ○ عليكم بل لكم النصر عليهم
ضربت عليهم الذلة اين ما ثقفوا حيثما وجدوا فلا عز لهم ولا اعتصام الا كائنين بحبل من الله وحبل
من الناس المؤمنين وهو عهدهم اليهم بالامان على اداء الجزية اي لا عصمة لهم غير ذلك وباءو رجعوا
بغضب من الله وضربت عليهم المسكنة ذلك بانهم اى بسبب انهم كانوا يكفرون بايت الله و
يقتلون الانبياء بغير حق ذلك تاكيد بما عصوا امر الله وكانوا يعتدون ○ يتجاوزون الحلال الى
الحرام ليسوا اى اهل الكتب سواء مستوين من اهل الكتب امة قائمة مستقيمة ثابتة على الحق
كعبد الله بن سلام واصحابه يتلون ايت الله اناء الليل اي في ساعاته وهم يسجدون ○ يصلون حال
يؤمنون بالله واليوم الاخر ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون في الخيرت واولئك
الموصوفون بما ذكر من الصلحين ○ ومنهم من ليسوا كذلك وليسوا من الصلحين وما تفعلوا بالتاء ايتها
الامة وبالياء اى الامة القائمة من خير فلن تكفروه بالوجهين اى تعدموا ثوابه بل تجازون عليه
والله عليم بالمتقين ○ ان الذين كفروا لن تغني تدفع عنهم اموالهم ولا اولادهم من الله اى
عذابه شيئا وخصهما بالذكر لان الانسان يدفع عن نفسه تارة بفداء المال وتارة بالاستعانة بالاولاد
واولئك اصحب النار هم فيها خلدون ○ مثل صفة ما ينفقون اى الكفار في هذه الحيوة الدنيا
في عداوة النبي صلى الله عليه وسلم او صدقة ونحوها كمثل ريح فيها صر حر او برد شديد اصابت حرث
زرع قوم ظلموا انفسهم بالكفر والمعصية فاهلكته فلم ينتفعوا به فكذلك نفقاتهم ذاهبة لا
ينتفعون بها وما ظلمهم الله بضياع نفقاتهم ولكن انفسهم يظلمون ○ بالكفر الموجب لضياعها
يايها الذين امنوا لا تتخذوا بطانة اصفياء تطلعونهم على سركم من دونكم اى غيركم من اليهود
دوست درونی ۱۲

۵۱ قوله اى جنته التعبير عنها بالرحمة فيها اشارة الى ان دخولها برحمة الله لا بالطاعة والعمل ۱۲ جمل ۵۲ قوله جنته اى ففيه اطلاق الحال وارادة المحل فالجنة محل هبوط الرحمة والرحمة ناشئة عن ذات الله وفيه تنبيه على ان المؤمن وان استغرق عمره في الطاعة لا يدخل الجنة الا برحمته ۱۲ كما ۵۳ قوله تلك آيات الله اى آيات الله المشتملة على نعيم الابرار وتعذيب الكفار وتلك مبتدأ وآيات الله خبره ونتلوها حال ۱۲ ج ۵۴ قوله وما الله يريد ظلما للعلمين اى فحيث انتفت ارادة الظلم فالظلم منفي بالاولى لان تعلق الارادة في التعقل سابق على الفعل ۱۲ صاوى ۵۵ قوله ملكا الخ قيل الاول اشارة الى ان اللام للملك واختصاصها به من جهة كونها مخلوقة اذ لا شريك له في خلقه ۱۲ ك ۵۶ قوله يا امة محمد يشير الى ان الخطاب يعم الصحابة وغيرهم وصححه ابن كثير ويشهد له حديث على عند احمد باسناد صحيح حسن وجعلت امتي خير الامم وروى ابن ابي حاتم من طريق السدي عن عمر انه قال هي للاصحاب خاصة لقوله كنتم ولو قال انه يعم كلنا والاحد عن ابن عباس هم الذين هاجروا معه صلى الله عليه وسلم ۱۲ ك ۵۷ قوله في علم الله وقال الزمخشري كان عبارة عن وجود الشيء في زمان ماض على سبيل الابهام وليس فيه دليل عدم سابق ولا انقطاع طارى ۱۲ كما ۵۸ قوله للناس انما عبر باللام دون من اشارة الى ان هذه الامة نفع ورحمة لنفسها وللخلق عموما في الدنيا بالدعاء لجميع الامم ۱۲ ص ۵۹ قوله تامرون بالمعروف اختيرت صيغة الخطاب تشريفا لهم واشارة الى رفع الحجب عنهم حيث خاطبهم ولم يخبر عنهم وانهم مقربون من حضرة الله ۱۲ صاوى ۶۰ قوله ولو آمن اهل الكتاب اى اليهود والنصارى اى ايمانا كاملا كايمانكم لكان خيرا لهم من الرياسة التي هم عليها وقيل من الكفر الذي هم عليه وفيه ضرب تهكم ۱۲ ج ۶۱ قوله بشيء الا اذى اشار به الى ان الاستثناء متصل لهم من الكرخي وقوله من سب في الصراح سب دشنام دادن ۱۲ ۶۲ قوله ثم فيه للتراخي في الاخبار بتسليط الخذلان عليهم اعظم من الاخبار بتوليتهم عليه ۱۲ كما ۶۳ قوله ثم لا ينصرون ليس معطوفا على جواب الشرط والا لاوهم انهم قد ينصرون من غير قتال بل هو مستانف ليفيد سلب النصرة عنهم في جميع الاحوال ۱۲ صاوى ۶۴ قوله ولا اعتصام اعتصام جنگ زدن كذا في الصراح ۱۲ ۶۵ قوله الا بحبل من الله استثناء من اعم الاحوال اى ضربت عليهم الذلة في جميع الاحوال الا حال كونهم معتصمين بذمة الله وذمة المسلمين واستعير الحبل للعهد لانه سبب النجاة والفوز بالمراد قال الامام في توجيه الامان الحاصل للذمي قسمان احدهما الذي نص الله عليه وهو الامان الحاصل باعطاء الجزية عن يد وقبولها والثاني الامان الذي فوض الى راى الامام وجهانا وفيعطيهم الامان مجانا تارة ويبذله زائدا وناقصا اخرى على حسب اجتهاده فالاول هو المسمى بحبل الله والثاني هو المسمى بحبل المؤمنين فالامان واقعان بمباشرة المسلمين الا انهما متغايران بالاعتبار ۱۲ روح ۶۶ قوله ضربت عليهم المسكنة الخ فان قيل هذه الذلة والمسكنة انما التصقت باليهود بعد ظهور دولة الاسلام والذين قتلوا الانبياء بغير حق هم الذين كانوا قبل محمد صلى الله عليه وسلم باعصار فعلى هذا الموضع الذي حصلت فيه العلة وهو قتل الانبياء لم يحصل فيه المعلول الذي هو الذلة والمسكنة والموضع الذي فيه هذا المعلول لم تحصل فيه العلة فكان الاشكال لازما والجواب عنه ان هؤلاء المتاخرين وان كان لم يصدر عنهم قتل الانبياء عليهم السلام لكنهم كانوا راضين بفعل اسلافهم فنسب ذلك الفعل اليهم من حيث كان ذلك الفعل القبيح فعلا لآبائهم ۱۲ كبير ۶۷ قوله تاكيدا اى لذلك الذي قبله فان قيل لا يجوز ان يكون تاكيدا لان التاكيد يجب ان يكون بشيء اقوى من المؤكد والعصيان اقل حالا من الكفر فلم يجز تاكيد الكفر بالعصيان والجواب عنه ان علة الذلة والغضب والمسكنة هي الكفر وقتل الانبياء وعلة الكفر هي المعصية فقوله ذلك بما عصوا اشارة الى علة العلة هكذا في الكبير ۱۲ ۶۸ قوله بما عصوا اى بسبب عصيانهم واعتدائهم حدود الله ۱۲ ابو السعود ۶۹ قوله واصحابه كثعلبة بن سعيد واسيد بن عبيد اضرابهم من اليهود الذين اسلموا وقيل هم اربعون رجلا من نصارى نجران واثنان وثلاثون من الحبشة وثلاثون من الروم كانوا على دين عيسى وصدقوا محمدا صلى الله عليه وسلم وكان من الانصار فيهم عدة قبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم منهم اسعد بن زرارة والبراء بن معرور ومحمد بن مسلمة وابو قيس صرمة بن انس رضي الله عنهم كانوا موحدين يغتسلون من الجنابة ويقومون بما يعرفون من شرائع الحنيفية حتى بعث الله النبي صلى الله عليه وسلم فصدقوه ونصروه اه ابو السعود ۱۲ جمل ۷۰ قوله آناء الليل اى في تهجدهم وقيل في صلوة العشاء وخصت لان اهل الكتاب كانوا لا يصلونها ۱۲ كمالين ۷۱ قوله يصلون لان التلاوة لا تكون في السجود اه خطيب وقوله حال اى من فاعل يتلون ۱۲ ۷۲ قوله ان الذين كفروا قيل نزلت في قريظة وبني النضير وقيل في مشركي العرب و قيل فيما هو اعم وهو الاقرب ۱۲ صاوى ۷۳ قوله فيها صر الجملة من المبتدأ والخبر في محل جر نعت الريح ويجوز ان يكون فيها وحده هو الصفة وصر فاعل له وجاز ذلك لاعتماد الجار على الموصوف وهذا احسن لان الاصل في الاوصاف هو الافراد وهذا قريب منه ۱۲ ۷۴ قوله صر بالكسر سرما كه كشت ونبات را بسوزد ونيز بمعنى گرما آمده ۱۲ كذا في الصراح ۷۵ قوله او برد فسره بالحر والبرد وان كان الشائع اطلاقه للريح البارد لما روى عن ابن عباس في تفسير الآية انه قال ريح فيها نار يعني الصر هو السموم الحارة ۱۲ كما ۷۶ قوله يا ايها الذين الخ نزلت في قوم من المؤمنين كان لهم اقارب من المنافقين والكفار وكانوا يواصلونهم ۱۲ صاوى ۷۷ قوله اصفياء اشار بذلك الى ان في الكلام استعارة حيث شبه الاصفياء ببطانة الثوب الملتصقة به واستعير اسم المشبه به للمشبه على طريق الاستعارة التصريحية الاصلية والجامع شدة الالتصاق على حد الناس دثار والانصار شعار ۱۲ صاوى عه قوله ويسارعون اى يبادرون بامتثال امر الله ان قلت ان العجلة مذمومة ففي الحديث العجلة من الشيطان الا في امور اجيب بان معنى المسارعة انه اذا تعارض حق الله وحظ النفسه بادر بحق الله وترك حظه واما العجلة فهي المبادرة للشيء مطلقا كان يبادر للصلوة قبل وقتها او في الصلوة بان لا يتقن ركوعها ولا سجودها فان ذلك مذموم الا في امور فهي مسارعة لا عجلة كالتوبة وتقديم الطعام للضيف وتجهيز الميت وزواج البكر والصلاة في اول وقتها ۱۲ صاوى عه قوله ما ينفقون الخ يحتمل ان ما اسم موصول وينفقون صلتها والعائد محذوف ويحتمل انها مصدرية تسبك مع ما بعدها بمصدر تقدير الاول مثل المال الذي ينفقونه وتقدير الثاني مثل انفاقهم ۱۲ صاوى ÷

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

ل۵ قوله لايألونكم خبالا القارية ... ۱۲ ك قوله نصب بنزع الخافض ...
الى هنا لان المادة لازمة فلا يتعدى الفعل منها الا بواسطة تضمينه المنع ۱۲ من الجمل ۳ قوله اى عنتكم الخ يشير الى ان ما مصدرية والجملة مستانفة على التعليل للنهى عن اتخاذهم بطانة وكذا الجملتان بعدها ۱۲ ك
۴ قوله الوقيعة الغيبة والوقيعة ايضا القتال والجمع وقائع كما فى المختار وفى الصراح وقيعة فتنة ۱۲ ۵ قوله يا اولاء يشير الى ان اولاء منادى حذف حرف النداء منه وقعت بين المبتدأ والخبر وقد يجعل اولاء خبر
اى انتم اولاء الخاطبون فى موالاة منافقى اهل الكتاب وتحبونهم بيان لخطائهم فى موالاتهم او خبر لاولاء والجملة خبر لانتم او حال والعامل فيه معنى الاشارة اى اشير اليكم فى مثل هذه الحالة واولاء موصول صلته تحبونهم وتؤمنون
حال ۱۲ ك ۶ قوله ان تمسسكم اصل المس الجس باليد ثم يطلق على كل ما يصل الى الشئ على سبيل التشبيه كما يقال مسه نصب وتعب ۱۲ ج ۷ قوله حسنة المراد بالحسنة ههنا منافع الدنيا كما اشار اليه الشارح ۱۲ ج
۸ قوله وجدب جدب تنگ سالی ۱۲ صراح ۹ قوله وجملة الشرطية وهى قوله ان تمسسكم الخ متصلة بالشرط وهو قوله واذا لقوكم الخ وما بينهما اعتراض وهو قوله قل موتوا بغيظكم ان الله عليم بذات الصدور

والمنافقين لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا نصب بنزع الخافض اى لايقصرون لكم جهدهم فى الفساد وَدُّوْا
تمنوا مَا عَنِتُّمْ اى عنتكم وهو شدة الضرر قَدْ بَدَتِ ظهرت الْبَغْضَاءُ العداوة لكم مِنْ اَفْوَاهِهِمْ بالوقيعة
فيكم واطلاع المشركين على سركم وَمَا تُخْفِيْ صُدُوْرُهُمْ من العداوة اَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْاٰيٰتِ على
عداوتهم اِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُوْنَ ذلك فلا توالوهم هٰاَنْتُمْ للتنبيه اَنْتُمْ يا اُولَآءِ المؤمنين تُحِبُّوْنَهُمْ لقرابتهم منكم
وصداقتهم وَلَا يُحِبُّوْنَكُمْ لمخالفتهم لكم فى الدين وَتُؤْمِنُوْنَ بِالْكِتٰبِ كُلِّهٖ اى بالكتب كلها ولا يؤمنون
بكتابكم وَاِذَا لَقُوْكُمْ قَالُوْٓا اٰمَنَّا وَاِذَا خَلَوْا عَضُّوْا عَلَيْكُمُ الْاَنَامِلَ اطراف الاصابع مِنَ الْغَيْظِ شدة الغضب
لما يرون من ائتلافكم ويعبر عن شدة الغضب بعض الانامل مجازا وان لم يكن ثم عض قُلْ مُوْتُوْا
بِغَيْظِكُمْ اى ابقوا عليه الى الموت فلن تروا ما يسركم اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ بما فى القلوب ومنه ما
يضمره هؤلاء اِنْ تَمْسَسْكُمْ تصبكم حَسَنَةٌ نعمة كنصر وغنيمة تَسُؤْهُمْ تحزنهم وَاِنْ تُصِبْكُمْ سَيِّئَةٌ كهزيمة و
جدب يَّفْرَحُوْا بِهَا وجملة الشرطية متصلة بالشرط قبل وما بينهما اعتراض والمعنى انهم متناهون فى
عداوتكم فلم توالونهم فاجتنبوهم وَاِنْ تَصْبِرُوْا على اذاهم وَتَتَّقُوا الله فى موالاتهم وغيرها لَا يَضُرُّكُمْ بكسر
۱۲ ع ۱۱ ۳ الضاد وسكون الراء وضمها وتشديدها كَيْدُهُمْ شَيْئًا اِنَّ اللّٰهَ بِمَا يَعْمَلُوْنَ بالياء والتاء مُحِيْطٌ عالم
فيجازيهم به وَ اذكر يا محمد اِذْ غَدَوْتَ مِنْ اَهْلِكَ من المدينة تُبَوِّئُ تنزل الْمُؤْمِنِيْنَ مَقَاعِدَ مراكز
يقفون فيها لِلْقِتَالِ وَاللّٰهُ سَمِيْعٌ لاقوالكم عَلِيْمٌ باحوالكم وهو يوم احد خرج صلى الله عليه وسلم بالف او
الاخمسين رجلا والمشركون ثلاثة آلاف ونزل بالشعب يوم السبت سابع شوال سنة ثلاث من الهجرة
وجعل ظهره وعسكره الى احد وسوى صفوفهم واجلس جيشا من الرماة وامر عليهم عبد الله بن جبير
بسفح الجبل وقال انضحوا عنا بالنبل لا ياتونا من ورائنا ولا تبرحوا غلبنا او نصرنا اِذْ بدل من اذ قبله هَمَّتْ
طَّآئِفَتٰنِ مِنْكُمْ بنو سلمة وبنو حارثة جناحا العسكر اَنْ تَفْشَلَا تجبنا عن القتال وترجعا لما رجع
عبد الله بن ابى المنافق واصحابه وقال علام نقتل انفسنا واولادنا وقال لابى جابر السلمى القائل له
انشدكم الله فى نبيكم وانفسكم لو نعلم قتالا لاتبعناكم فثبتهما الله تعالى ولم ينصرفا وَاللّٰهُ وَلِيُّهُمَا
ناصرهما وَعَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُوْنَ ليثقوا به دون غيره ونزل لما هزموا تذكيرا لهم بنعمة الله وَ
لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللّٰهُ بِبَدْرٍ موضع بين مكة والمدينة وَّاَنْتُمْ اَذِلَّةٌ بقلة العدد والسلاح فَاتَّقُوا اللّٰهَ لَعَلَّكُمْ
تَشْكُرُوْنَ نعمه اِذْ ظرف لنصركم تَقُوْلُ لِلْمُؤْمِنِيْنَ توعدهم تطمينا لقلوبهم اَلَنْ يَّكْفِيَكُمْ اَنْ يُّمِدَّكُمْ

ماحرم عليكم ۱۲ من الكرخى ۱۰ قوله وسكون الراء اى لابى عمرو وابن كثير ونافع من
ضاره يضيره اى ضره ۱۲ ك ۱۱ قوله وتشديدها اى تشديد الراء للباقين و
ضمة الراء فيه لاتباع ضمة الضاد كضمة مد الا كان الاصل فيه فتحة الراء كقراءة
مفضل عن عاصم لانه مجزوم على جواب الشرط ۱۲ ك ۱۲ قوله كيدهم الكيد
احتيالك لتوقع غيرك فى مكروه وقوله شيئا نصب على المصدرية اى لا يضركم
شيئا من ضرر بفضل الله تعالى وحفظه ۱۲ ج ۱۳ قوله بالياء وهذه القراءة
المتفق عليها العشرة وقراءة التاء شاذة وهى للحسن البصرى فكان على الشارح
ان يبين شذوذها كان يقول وقرئ بالتاء كما هو عادته اذا نبه على القراءة
الشاذة يقول وقرئ ۱۲ ج ۱۴ قوله اذكر اذ غدوت جمهور المفسرين على ان
هذه الآية متعلقة بغزوة احد وقيل بغزوة بدر وقيل بغزوة الاحزاب والصحيح
الاول ولذا مشى المفسر عليه ۱۲ صاوى ۱۵ قوله من اهلك اى من بيت
اهلك وهى زوجته عائشة وكان قدوم جيش الكفار يوم الاربعاء رابع شوال
واميرهم اذ ذاك ابو سفيان فجمع صلى الله عليه وسلم الانصار والمهاجرين
وشاورهم فى الخروج لهم او المكث فى المدينة ينتظرونهم فاشار عبد الله بن ابى
ابن سلول رئيس المنافقين هو وجماعة من الانصار بعدم الخروج فان اتوا
قاتلهم الرجال والنساء واشار جماعة بالخروج فدخل صلى الله عليه وسلم منزله
لبس لامته وخرج فقال هلموا الى الخروج فقالوا يا رسول الله ما لنا راى معك
فقال ما من نبى يلبس لامته ويرجع حتى يحكم الله له بين عدوه فخرج صلى الله
عليه وسلم واصحابه بعد صلوة الجمعة ۱۲ صاوى ۱۶ قوله مراكز اى اماكن وعبر
عنها بالمقاعد اشارة الى طلب ثبوتهم فيها وان كانوا وقوفا كثبوت القاعد
فى مكانه ۱۲ جمل ۱۷ قوله سميع الخ ان كان سميع وعليم من صيغ المبالغة الملحقة
باسم الفاعل فهذا بيان لتقدير معموله واللام للتقوية كما صرح به فى قوله ان ربى
لسميع الدعاء وان كان صفة مشبهة فلا عمل لها فى المفعول ۱۲ ۱۸ قوله
وهو يوم احد الضمير راجع لاذ اى هذا الزمان الذى امر بتذكره هو يوم احد وقد
كان المشركون اقاموا باحد يوم الاربعاء والخميس فخرج رسول الله صلى الله
عليه وسلم يوم الجمعة بعد ما صلى الجمعة فاصبح بالشعب من احد يوم السبت ۱۲
۱۹ قوله سابع شوال هذا ما ذهب اليه الشارح واما غيره من المفسرين فقالوا
ان هذا اليوم كان للنصف من الشوال كما رايت فى روح البيان وابى
السعود والخطيب الكبير وغيره وقوله امر عليهم اى جعله اميرا وقوله بسفح الجبل
اى عرض الجبل المضطجع او اصله واسفله كما فى القاموس وفى الصراح
سفح الجبل روئى كوه وقوله انضحوا عنا اى ادفعوا وفى الصراح نضح عن نفسه اى
دفع عنها وقوله بالنبل نبل بمعنى تير كما فى الصراح وقوله لا تبرحوا اى لا تفارقوا
مكانكم ۱۲ ۲۰ قوله اذ همت طائفتان اى ارادت ولما كان الهم بالمعصية لا
يكتب مدحهم الله بقوله والله وليهما واما بالطاعة فيكتب واما العزم فيكتب خيرا
او شرا وما دون ذلك من مراتب القصد لا يكتب اصلا لا خيرا ولا شرا ۱۲ صاوى
۲۱ قوله بنو سلمة وهو من الخزرج وقوله بنو حارثة وهو من الاوس اه روح و
قوله جناحا العسكر اى جانباه يمينا وشمالا ۱۲ ۲۲ قوله ان تفشلا متعلق بهمت
لانه يتعدى بالباء والاصل بان تفشلا فيجرى فى محل ان الوجهان المشهوران
والفشل الجبن والخور وقال بعضهم الفشل فى الراى العجز وفى البدن الاعياء
وعدم النهوض وفى الحرب الجبن والخور والفعل منه فشل بكسر العين من باب
تعب وتفاشل الماء اذا سال آه سمين ۱۲ ج ۲۳ قوله واصحابه وكانوا ثلثمائة
وقوله علام اى لاى شئ وقوله لابى جابر مقول هذا القول لو نعلم الخ وفى بعض النسخ
لابى حاتم موضع لابى جابر اى قال عبد الله بن ابى المنافق لابى جابر السلمى وقوله
القائل بالجر صفة لابى جابر ومرجع الضمير فى له هو عبد الله بن ابى المنافق وقوله
انشدكم اى اسالكم وهذا قول لابى جابر السلمى والله منصوب بنزع الخافض اى
بالله وقوله فى نبيكم وانفسكم اى فى حفظها ووقايتها فانكم لو رجعتم فاتتكم نصرة نبيكم فلم
تحفظوه وفاتتكم وقاية انفسكم من العذاب المرتب على تخلفكم عن نبيكم وقوله فثبتهما

اى الطائفتين ۱۲ ۲۵ قوله علام نقتل يعنى ليس ما تدعون اليه من جنس القتال انما هو من جنس التهلكة ولو نعلم قتالا لاتبعناكم ۱۲ ۲۶ قوله ولم ينصرفا اى لم يرجعا من العسكر الى المدينة ۱۲ ك ۲۷ قوله لما
هزموا اى فى احد بسبب اقبالهم الى الغنيمة ومخالفة امر النبى صلى الله عليه وسلم بالثبات بالمركز ۱۲ ۲۸ قوله ولقد نصركم الله ببدر هذا الكلام تسلية للنبى واصحابه فيما وقع لهم فى غزوة احد اى سبق لكم النصر فلا
تحزنوا ابتلاك لشدة وحكمتها تمييز المنافق من المومن ۱۲ صاوى ۲۹ قوله ببدر اى فيها وكانت وقعتها فى السابع عشر من رمضان فى السنة الثانية وبدر بير ماء بين مكة والمدينة حفرها رجل اسمه بدر فسمى به كذا فى روح
البيان وفى معالم التنزيل هذا هو اسم موضع بين مكة والمدينة وعليه الاكثرون ۱۲ ۳۰ قوله وانتم اذلة وانما قال اذلة بجمع القلة ولم يقل ذلائل بجمع الكثرة ليدل على انهم على ذلتهم كانوا قليلين ۱۲ كشاف ۳۱ قوله بقلة
العدد الخ انما فسر الذل بقلة العدد والسلاح لئلا ينافى مدلول هذه الآية ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين ونقيضه العز والقوة والغلبة وروى ان المسلمين كانوا ثلثمائة وثلثة عشر رجلا ستة وسبعون من المهاجرين وبقيتهم
من الانصار وما كان فيهم الا فرس واحد والكفار قريب من الف مقاتل ومنهم مائة فرس مع الاسلحة الكثيرة ۱۲ كبير ۳۲ قوله اذ ظرف لنصركم اى فهذا القول فى وقعة بدر وقدم عليه الا ربالتقوى لاظهار كمال العناية ۱۲
ابو السعود ۳۳ قوله توعدهم روى ابن ابى حاتم بسند صحيح الى الشعبى ان المسلمين بلغهم يوم بدر ان كرز بن جابر يمد المشركين فشق عليهم فانزل الله الن يكفيكم ۱۲ ك ◆

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

قوله بثلاثة آلاف من الملائكة ان قلت ما الحاجة الى ذلك الجم الكثير فان جبرئيل وحده واى ملك كاف فى قتال الكفار اجيب بان ذلك بسبب النصر لرسول الله والمؤمنين لقوله تعالى قاتلوهم يعذبهم الله بايديكم فلو اهلكوا بشئ مما يهلك به الامم السابقة لم يكن فى ذلك عزية فخر للمؤمنين ولا اشعار بتعظيم لكونه خارجا عن اختيارهم ۱۲ صاوى قوله من فورهم فور فى الصراح جوشيدن وبمعنى عجلت ۱۲ قوله وفتحها اى فى قراءة الباقين اسم مفعول والفاعل الله اى على ارادة الله سومهم ۱۲ جمل قوله معلمين اسم فاعل على الاول اى معلمين انفسهم اى بعلامة الصفراء كما فى الكبير او خيولهم بعلوق الصوف الابيض فى نواصيها واذنابها او اسم مفعول اى معلمين بالقتال من جهة الله تعالى كما قال فاضربوا فوق الاعناق واضربوا منهم كل بنان ۱۲ ابو السعود قوله وانجز الله اى انفار فوعد الله جل شانه ۱۲ قوله عليهم عمائم صفر الخ روى عن عروة بن الزبير كانت عمامة الزبير يوم بدر صفراء فنزلت الملائكة كذلك اه خطيب قوله او بيض هذا ما رواه ابن اسحاق والطبرانى عن ابن عباس قال كانت سيما الملائكة يوم بدر عمائم بيضا والتطبيق بين الروايتين ان جبرئيل كانت عمامته صفراء وغيره كان عمامته بيضاء كما فى روح البيان وغيره وروى ان حمزة بن عبد المطلب كان يعلم بريشة نعامة وان عليا كان يعلم بصوفة بيضاء وان الزبير كان يتعصب بعصابة صفراء وان ابا دجانة كان يعلم بعصابة حمراء بريشة من جناحه فاجاب بان ذلك

اه كبير وقد سئل السبكى عن الحكمة فى قتال الملائكة مع ان جبرئيل قادر على ان يدفع الكفار لارادة ان يكون الفضل للنبى واصحابه وتكون الملائكة مددا على عادة الجيوش رعاية لصورة الاسباب التى اجراها الله تعالى فى عباده والله فاعل الجميع ۱۲ قوله صفر ولابن ابى حاتم نزلت الملائكة يوم بدر وعليهم عمائم صفر ولابن مردويه عمائم سود ۱۲ ك قوله ولتطمئن عطف على بشرى لكم الا انه عدل عن الاسم الى الفعل وادخل حرف التعليل عليه تنبيها على ان حصول المطلوب فى الطمانينة اقوى ۱۲ ك قوله فلا تجزع الجزع بالتحريك ناشكيبائى كردن نقيض صبر ۱۲ صراح قوله وما النصر الا من عند الله اى لا من العدة والعدد فيه اشارة الى انه لا حاجة فى نصرهم الى مدد الملائكة وانما امدهم ووعدهم به بشارة لهم وربطا على قلوبهم من حيث ان نظر العامة الى الاسباب الظاهرة ۱۲ سراج المنير قوله متعلق بنصركم اى نصركم الله يوم بدر ليهلك ينقص اه روح وقوله اى ليهلك نبه به على المراد به هنا لانه وقع فى القرآن بمعنى جعل وبمعنى اختلف ۱۲ من الجمل قوله بالقتل والاسر وهو ما كان يوم بدر من قتل سبعين واسر سبعين من رؤساء قريش وصناديدهم كذا فى الخطيب ۱۲ قوله او يكبتهم يذلهم فى القاموس كبته يكبته صرعه واخزاه وكسره واذله واو فى هذه الآية للتنويع لا للترديد ۱۲ ك قوله خائبين الخيبة هو الحرمان عن المطلوب بعد الخيبة وضد الظفر ۱۲ ك قوله ما راموه روم جستن وطلب كردن كذا فى الصراح وفى القاموس الروم الطلب ۱۲ قوله رباعيته رباعية بالفتح چهار دندان كه ميان ثنايا وانياب ست كذا فى الصراح ۱۲ قوله وشج وجهه اى جرح فى الصراح شج سر شكستن وقوله خضبوا خضب كردن ۱۲ صراح قوله ليس لك من الامر شئ يعنى انما انت عبد مبعوث مامور من الله لا تدعو عليهم بل تدعو لهم روى عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم احد اللهم العن الحارث بن هشام اللهم العن صفوان بن امية فنزلت هذه الآية وقال قوم نزلت فى اهل بير معونة وهم سبعون رجلا من القراء بعثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بير معونة فى سفر سنة اربع من الهجرة على راس اربعة اشهر من احد ليعلموا الناس القرآن والعلم اميرهم المنذر بن عمرو فقتلهم عامر بن الطفيل فوجد عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وجدا شديدا وقنت شهرا فى الصلوات كلها يدعو على جماعة من تلك القبائل باللعن والسنين وبالجملة على كل التقدير علم ان النبى صلى الله عليه وسلم اراد الدعاء على قوم فنهاه الله تعالى وقال ليس لك من الامر شئ الى آخر الآية ۱۲ ملخص من سراج منير قوله بمعنى الى ان فيتوب منصوب بان مضمرة لا بالعطف على ليقطع والى متعلقة بما قدره وعلى هذا القول فالكلام متصل بقوله ليس لك من الامر شئ والمعنى ليس لك من الامر شئ الى ان يتوب عليهم ۱۲ قوله يا ايها الذين الخ سبب نزول هذه الآية ان الرجل كان فى الجاهلية اذا كان له دين على آخر وحل الاجل ولم يقدر الغريم على ادائه قال له صاحب الدين زدنى فى الدين ازيدك فى الاجل فكانوا يفعلون ذلك مرارا فربما زاد الدين زيادة عظيمة ۱۲ صاوى قوله بواو ودونها اى بغير واو وقبل السين وبواو وقبلها اه خطيب فعلى قراءة الواو عطف على اطيعوا وبغير واو استيناف ۱۲ قوله عرضها الخ صفة للجنة وتخصيص العرض بالذكر للمبالغة فى وصفها بالسعة على طريقة التمثيل فان العرض فى العادة ادنى من الطول اه ابو السعود وقال الزهرى انما وصف عرضها فاما طولها فلا يعلم الا الله تعالى فان قيل انتم تقولون الجنة فى السماء فكيف يكون عرضها كعرض السماء فالجواب ان المراد من قولنا انها فى السماء انها فوق السموات وتحت العرش قال عليه الصلوة والسلام فى صفة الجنة الفردوس سقفها عرش الرحمن وسئل انس بن مالك عن الجنة افى الارض ام فى السماء فقال واى ارض وسماء تسع الجنة قيل فاين هى قال فوق السموات السبع تحت العرش اه تفسير الكبير فان قلت فكيف تقولون انها فى السماء قلت لان باب الجنة فى السماء لاجل هذا اقول فى السماء اطلاق الكل للجزء وهذا شائع فى كلام العرب ۱۲ قوله كعرضها اشار بذلك الى ان فى الكلام حذف مضاف

التَّ صلى الله عليه وسلم بين رجلين احدهما من الانصار والآخر من ثقيف فخرج الثقفى فى غزوة واستخلف الانصارى فى اهله فاشترى لهم اللحم ...

يعينكم رَبُّكُمْ بِثَلٰثَةِ اٰلٰفٍ مِّنَ الْمَلٰٓئِكَةِ مُنْزَلِيْنَ ○ بالتخفيف والتشديد بَلٰٓى يكفيكم ذلك وفى الانفال بالف

لانه امدهم اولا بها ثم صارت ثلثة ثم صارت خمسة كما قال تعالى اِنْ تَصْبِرُوْا على لقاء العدو وَتَتَّقُوا الله فى

المخالفة وَيَاْتُوْكُمْ اى المشركون مِّنْ فَوْرِهِمْ وقتهم هٰذَا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ اٰلٰفٍ مِّنَ الْمَلٰٓئِكَةِ مُسَوِّمِيْنَ ○

بكسر الواو وفتحها اى معلمين وقد صبروا وانجز الله وعدهم بان قاتلت معهم الملائكة على خيل بلق عليهم عمائم صفر او

بيض ارسلوها بين اكتافهم وَمَا جَعَلَهُ اللّٰهُ اى الامداد اِلَّا بُشْرٰى لَكُمْ بالنصر وَلِتَطْمَئِنَّ تسكن قُلُوْبُكُمْ بِهٖ فلا

تجزع من كثرة العدو وقلتكم وَمَا النَّصْرُ اِلَّا مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ الْعَزِيْزِ الْحَكِيْمِ ○ يؤتيه من يشاء وليس بكثرة الجند لِيَقْطَعَ

متعلق بنصركم اى ليهلك طَرَفًا مِّنَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بالقتل والاسر اَوْ يَكْبِتَهُمْ يذلهم بالهزيمة فَيَنْقَلِبُوْا يرجعوا

خَآئِبِيْنَ ○ لم ينالوا ما راموه ونزل لما كسرت رباعيته صلى الله عليه وسلم وشج وجهه يوم احد وقال كيف يفلح قوم

خضبوا وجه نبيهم بالدم لَيْسَ لَكَ مِنَ الْاَمْرِ شَيْءٌ بل الامر لله فاصبر اَوْ بمعنى الى ان يَتُوْبَ عَلَيْهِمْ بالاسلام

اَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَاِنَّهُمْ ظٰلِمُوْنَ ○ بالكفر وَلِلّٰهِ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَمَا فِى الْاَرْضِ ملكا وخلقا وعبيدا يَغْفِرُ لِمَنْ

يَّشَآءُ المغفرة له وَيُعَذِّبُ مَنْ يَّشَآءُ تعذيبه وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ لاوليائه رَّحِيْمٌ ○ باهل طاعته يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ

اٰمَنُوْا لَا تَاْكُلُوا الرِّبٰوٓا اَضْعَافًا مُّضٰعَفَةً بالف ودونها بان تزيدوا فى المال عند حلول الاجل وتؤخروا

الطلب وَاتَّقُوا اللّٰهَ بتركه لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ ○ تفوزون وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِيْٓ اُعِدَّتْ لِلْكٰفِرِيْنَ ○ ان تعذبوا

بها وَاَطِيْعُوا اللّٰهَ وَالرَّسُوْلَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُوْنَ ○ وَسَارِعُوْٓا بواو ودونها اِلٰى مَغْفِرَةٍ مِّنْ رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ

عَرْضُهَا السَّمٰوٰتُ وَالْاَرْضُ اى كعرضهما لو وصلت احدهما بالاخرى والعرض السعة اُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِيْنَ ○

الله بعمل الطاعات وترك المعاصى الَّذِيْنَ يُنْفِقُوْنَ فى طاعة الله فِى السَّرَّآءِ وَالضَّرَّآءِ اى اليسر والعسر

وَالْكٰظِمِيْنَ الْغَيْظَ الكافين عن امضائه مع القدرة وَالْعَافِيْنَ عَنِ النَّاسِ ممن ظلمهم اى التاركين

عقوبته وَاللّٰهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِيْنَ ○ بهذه الافعال اى يثيبهم وَالَّذِيْنَ اِذَا فَعَلُوْا فَاحِشَةً ذنبا قبيحا كالزنا اَوْ

ظَلَمُوْٓا اَنْفُسَهُمْ بما دونه كالقبلة ذَكَرُوا اللّٰهَ اى وعيده فَاسْتَغْفَرُوْا لِذُنُوْبِهِمْ وَمَنْ اى لا يَّغْفِرُ الذُّنُوْبَ

اِلَّا اللّٰهُ وَلَمْ يُصِرُّوْا يديموا عَلٰى مَا فَعَلُوْا بل اقلعوا عنه وَهُمْ يَعْلَمُوْنَ ○ ان الذى اتوه معصية اُولٰٓئِكَ

جَزَآؤُهُمْ مَّغْفِرَةٌ مِّنْ رَّبِّهِمْ وَجَنّٰتٌ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا حال مقدرة اى مقدرين الخلود

فيها اذا دخلوها وَنِعْمَ اَجْرُ الْعٰمِلِيْنَ ○ بالطاعة هذا الاجر ونزل فى هزيمة احد قَدْ خَلَتْ مضت مِنْ

قَبْلِكُمْ سُنَنٌ طرائق فى الكفار بامهالهم ثم اخذهم فَسِيْرُوْا ايها المؤمنون فِى الْاَرْضِ فَانْظُرُوْا

واوا ۸ التشبيه وقد صرح بها فى سورة الحديد قال الله تعالى عرضها كعرض السماء والارض اختلف بل هذا التشبيه حقيقى ۱۲ قوله لو وصلت احداهما الخ بان جعلت السموات والارض طبقا طبقا ثم وصل البعض بالبعض حتى صار كل طبقا واحدا ۱۲ قوله والعرض السعة اشار به الى ان ليس المراد بالعرض ههنا ما هو خلاف الطول بل هو عبارة عن السعة كما تقول العرب بلاد عريضة ويقال هذا دعوى عريضة اى واسعة عظيمة كما فى الكبير وهذا هو المعنى الآخر مغاير لما حررت سابقا ۱۲ قوله السعة ودلت الآيتان على ان الجنة والنار مخلوقتان ثم المتقى من يتقى الشرك كما قال وجنة عرضها كعرض السماء والارض اعدت للذين آمنوا بالله ورسله او من يتقى المعاصى فان كان المراد الثانى فهى لهم بغير عقوبة وان كان الاول فهى لهم ايضا فى العاقبة ۱۲ قوله والكاظمين يقال كظم القربة اذا ملاها وشد فاها ومنها كظم الغيظ وهو ان يمسك على ما فى نفسه منه بالصبر ولا يظهر له اثرا والغيظ توقد حرارة القلب من الغضب وعن النبى صلى الله عليه وسلم من كظم غيظا وهو يقدر على انفاذه ملا الله قلبه امنا وايمانا ۱۲ ك قوله والعافين عن الناس عطف على الكاظمين من عطف العام على الخاص لان العفو اعم من ان يكون معه كظم غيظ اولا كما اذا اساء وهو غائب فبلغه ذلك فعفا عنه من غير ان يستفز الغضب اتفق للامام زين العابدين ان جارية كانت تصب عليه ماء الوضوء فسقط الابريق على راسه فشج وجهه فرفع بصره اليها فقالت له والكاظمين الغيظ فقال كظمت غيظى قالت والعافين عن الناس فقال عفوت عنك فقالت والله يحب المحسنين فقال انت حرة لوجه الله ۱۲ صاوى قوله والذين اذا فعلوا

ملخص من سراج منير قوله ونعم اجر العاملين نعم فعل ماض واجر فاعل والمخصوص بالمدح محذوف قدره المفسر بقوله هذا الاجر الذى هو المغفرة والجنة ۱۲ صاوى

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

سلہ قوله لو يهم اي وقت بلاءهم الذي سبق سمي بلاءهم فيه ١٢ سلہ قوله ولا تحزنوا اي على ما فاتكم من الغنيمة او على من قتل منكم وجرح وهذا تسلية من الله لرسوله والمؤمنين عما اصابهم يوم احد وتقوية لقلوبهم ١٢ مدارك
سلہ قوله وانتم الاعلون اي لانكم اصبتم منهم يوم بدر اكثر مما اصابوا منكم يوم احد او وانتم الاعلون بالنصر والظفر في العاقبة وهي بشارة لهم بالعلو والغلبة وان جندنا لهم الغالبون او وانتم الاعلون شانا لان قتالكم
لله ولاعلاء كلمته وقتالهم للشيطان ولاعلاء كلمة الكفر ولان قتلاكم في الجنة وقتلاهم في النار ١٢ مد سلہ قوله ان كنتم مومنين متعلق بالنهي اي ولا تهنوا ان صح ايمانكم يعني ان صحة الايمان توجب قوة القلب
والثقة بوعد الله وقلة المبالات باعدائه او متعلق بالاعلون اي وانتم الاعلون ان كنتم مصدقين بما يعدكم الله ويبشركم به من الغلبة ١٢ مدارك ھ قوله مجموع ما قبله وهو قوله فاصبروا ولا تهنوا ولا تحزنوا
١٢ سلہ قوله قرح بالفتح والضم ريش كردن وخستہ كردن اه صراح وقوله جهد بالضم بمعنى مشقة كذا في القاموس ١٢ سہ قوله جهد لحمزة والكسائي وابي بكر وهما لغتان كالضعف والضعف او
المفتوح الجرح والمضموم المه ١٢ ك ھ قوله فقد مس القوم اي تبين مس القرح للقوم ولا بد من التاويل فان المس لا يكون الا في المستقبل والمعنى فاصبروا ولا تهنوا ولا تحزنوا فقد مس القوم فاقيم علة الجزاء

كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِيْنَ ○ الرسل اى اٰخر امرهم من الهلاك فلا تحزنوا لغلبتهم فانا امهلهم لوقتهم هٰذَا
الْقُرْاٰنُ بَيَانٌ لِّلنَّاسِ كلهم وَهُدًى من الضلالة وَّمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِيْنَ منهم وَلَا تَهِنُوْا تضعفوا عن قتال
الكفار وَلَا تَحْزَنُوْا على ما اصابكم باحد وَاَنْتُمُ الْاَعْلَوْنَ بالغلبة عليهم اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ○ حقا وجوابه
دل عليه مجموع ما قبله اِنْ يَّمْسَسْكُمْ يصبكم باحد قَرْحٌ بفتح القاف وضمها جهد من جرح ونحوه فَقَدْ مَسَّ
الْقَوْمَ الكفار قَرْحٌ مِّثْلُهٗ ببدر وَتِلْكَ الْاَيَّامُ نُدَاوِلُهَا نصرفها بَيْنَ النَّاسِ يوما لفرقة ويوما لاخرى
ليتعظوا وَلِيَعْلَمَ اللّٰهُ علم ظهور الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اخلصوا في ايمانهم من غيرهم وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَآءَ
يكرمهم بالشهادة وَاللّٰهُ لَا يُحِبُّ الظّٰلِمِيْنَ ○ الكافرين اى يعاقبهم وما ينعم به عليهم استدراج وَلِيُمَحِّصَ
اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا يطهرهم من الذنوب بما يصيبهم وَيَمْحَقَ يهلك الْكٰفِرِيْنَ ○ اَمْ بل حَسِبْتُمْ اَنْ تَدْخُلُوا
الْجَنَّةَ وَلَمَّا لم يَعْلَمِ اللّٰهُ الَّذِيْنَ جٰهَدُوْا مِنْكُمْ علم ظهور وَيَعْلَمَ الصّٰبِرِيْنَ ○ في الشدائد وَلَقَدْ كُنْتُمْ
تَمَنَّوْنَ فيه حذف احدى التائين في الاصل الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ اَنْ تَلْقَوْهُ حيث قلتم ليت لنا يوما كيوم
١٢ ع ١٤ ٥ بدر لننال ما نال شهداؤه فَقَدْ رَاَيْتُمُوْهُ اى سببه وهو الحرب وَاَنْتُمْ تَنْظُرُوْنَ ○ اى بصراء تتاملون
الحال كيف هى فلما انهزمتم ونزل في هزيمتهم لما اشيع ان النبى صلى الله عليه وسلم قتل وقال لهم المنافقون
ان كان قتل فارجعوا الى دينكم وَمَا مُحَمَّدٌ اِلَّا رَسُوْلٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ اَفَاۡئِنْ مَّاتَ اَوْ
قُتِلَ كغيره انْقَلَبْتُمْ عَلٰى اَعْقَابِكُمْ رجعتم الى الكفر والجملة الاخيرة محل الاستفهام الانكارى اى
ما كان معبودا فترجعوا وَمَنْ يَّنْقَلِبْ عَلٰى عَقِبَيْهِ فَلَنْ يَّضُرَّ اللّٰهَ شَيْئًا وانما يضر نفسه وَسَيَجْزِي اللّٰهُ
الشّٰكِرِيْنَ ○ نعمه بالثبات وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ اَنْ تَمُوْتَ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ بقضائه كِتٰبًا مصدر اى كتب
الله ذلك مُّؤَجَّلًا موقتا لا يتقدم ولا يتاخر فلم انهزمتم والهزيمة لا تدفع الموت والثبات لا يقطع
الحيوة وَمَنْ يُّرِدْ بعمله ثَوَابَ الدُّنْيَا اى جزاءه منها نُؤْتِهٖ مِنْهَا ما قسم له ولا حظ له في الاخرة
وَمَنْ يُّرِدْ ثَوَابَ الْاٰخِرَةِ نُؤْتِهٖ مِنْهَا اى من ثوابها وَسَنَجْزِي الشّٰكِرِيْنَ ○ وَكَاَيِّنْ كم
مِّنْ نَّبِيٍّ قُتِلَ وفي قراءة قاتل والفاعل ضميره مَعَهٗ خبر مبتدا رِبِّيُّوْنَ كَثِيْرٌ جموع
كثيرة فَمَا وَهَنُوْا جبنوا لِمَا اَصَابَهُمْ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ من الجراح وقتل انبيائهم و
اصحابهم وَمَا ضَعُفُوْا عن الجهاد وَمَا اسْتَكَانُوْا خضعوا للعدو كما فعلتم حين
قيل قتل النبى صلى الله عليه وسلم وَاللّٰهُ يُحِبُّ الصّٰبِرِيْنَ ○ على البلاء اى يثيبهم

ليعطف عليه وليعلم الى اخر المعطوفات للاربع ١٢ سلہ قوله علم ظهور اي علم وجود
اي علما متعلقا بالوجود الخارجي وعبارة الكرخي قوله علم ظهور وهو الذي يتعلق به
الثواب والعقاب كما علمه غيبا وله نظائر كثيرة في القرآن ١٢ سلہ قوله يكرمهم
بالشهادة اي في سبيل الله وهم شهداء احد ١٢ روح وليتخذ منكم من يصلح للشهادة
على الامم يوم القيمة بما وجد منهم من الثبات والصبر على الشدائد كما قال تعالى
لتكونوا شهداء على الناس ١٢ خطيب سلہ قوله اي يعاقبهم اشار الى ان نفي المحبة
كناية عن البغض وفي ايقاعه على الظالمين تعريض بمحبته تعالى لمقابليهم اه كرخي
وقوله استدراج اي تدريج لهم في مراتب العذاب استدراج مهلت دادن ١٢
سلہ قوله يطهرهم الخ هذا التفسير مراد والا فاصل المحص في اللغة التنقية والخلوص
في الصراح محص خالص كردن تمحيص آزمودن ١٢ سلہ قوله بل يشير الى ان ام
منقطعة ومعنى الهمزة فيه للانكار اي لا تحسبوا ١٢ ك ھ قوله لم اه الفرق بين لما
ولم ان فيه توقع الفعل فيما يستقبل فدل على نفي الجهاد فيما مضى وتوقعه فيما يستقبل
قاله الزمخشري وتعقبه ابو حيان بان ما قاله لا اعلم احدا ذكره بل ذكروا انك اذا قلت
لما يخرج زيد دل ذلك على انتفاء الخروج فيما مضى متصلا نفيه الى وقت الخروج
١٢ من الكمالين حاشية الجلالين سلہ قوله علم ظهور والمعنى ولم يجاهدوا لان العلم
متعلق بالمعلوم فنزل نفي العلم منزلة نفي متعلقه لانه منتف بانتفائه تقول ما علم الله
في فلان خيرا يريد ما فيه خير حتى يعلمه ١٢ ك سلہ قوله فقد رايتموه اي الموت ولكونه
لا يرى اشار الشارح الى حذف المضاف بقوله اي سببه وقوله الحرب بيان
لذلك السبب ١٢ سلہ قوله اي سببه اي رايتم سبب الموت الذي هو الحرب
والا فهم لم يروا نفس الموت ١٢ ك سلہ قوله بصراء بضم الموحدة جمع بصير بشير
اي ان قوله تنظرون نزل منزلة اللازم لا يقدر له مفعول ١٢ ك سلہ قوله فلم
انهزمتم بزم شكستن لشكر انهزام لازم منه كذا في الصراح ومراد شارح در ينجا
گريختن لشكر ست ١٢ سلہ قوله لما اشيع اي لما رمى ابن قمية رسول الله
عليه السلام بحجر فكسر رباعيته اقبل يريد قتله فذب عنه عليه السلام مصعب بن
عمير وهو صاحب الراية حتى قتله ابن قمية وهو يرى انه رسول الله عليه السلام
فقال قتلت محمدا وصرخ صارخ قيل هو الشيطان الا ان محمدا قد قتل ففشا
في الناس خبر قتله فانكفوا وجعل رسول الله عليه السلام يدعو الى عباد الله حتى انحاز
اليه طائفة من اصحابه فلامهم على هربهم فقالوا يا رسول الله فديناك باٰبائنا و
امهاتنا اتانا خبر قتلك فولينا مدبرين ١٢ مد سلہ قوله وما محمد الا رسول اي
لا رب معبود فالقصر قصر قلب والمقصود من ذلك الرد على المنافقين حيث قالوا
لضعفاء المسلمين ان كان محمد قتل فارجعوا الى دينكم ودين آبائكم فافاد ان محمدا
عبد مرسل يجوز عليه الموت لا رب معبود حتى تترك عبادة الله من اجل موته لان
المقصود من وجوده تبليغ رسالة ربه ولذلك نزل قرب وفاته اليوم اكملت لكم
الى آخره ١٢ صاوى سلہ قوله قد خلت اي فيخلو كما خلوا وكما ان اتباعهم لقوا
متمسكين بدينهم بعد خلوهم فعليكم ان تمسكوا بدينه بعد خلوه لان المقصود من بعثة
الرسول تبليغ الرسالة والزام الحجة لا وجوده بين اظهر قومه ١٢ مد سلہ قوله رجعتم
الى الكفر اشار بذلك الى ان قوله انقلبتم على اعقابكم كناية عن الرجوع للكفر
لا حقيقة الانقلاب الذي هو السقوط على خلفا وهذه الآية قالها ابو بكر الصديق
يوم وفاته صلى الله عليه وسلم حين طاشت عقول الصحابة وارتد من ارتد حتى قال
عمر كل من قال ان محمدا قد مات ارميت عنقه بسيفي فبلغ ابا بكر الخبر فدخل على النبي
صلى الله عليه وسلم وكشف اللثام عن وجهه وقبل بين عينيه فقال طبت يا حبيبي
حيا وميتا كنت اود لو افديك بنفسي ومالي ولكن قال الله انك ميت وانهم ميتون
١٢ صاوى سلہ قوله والجملة الاخيرة وهي انقلبتم محل الاستفهام الانكاري
اي انكار لارتدادهم وانقلابهم عن الدين ١٢ ابو السعود سلہ قوله محل الاستفهام
الانكاري اي فالهمزة داخلة عليها في المعنى والتقدير اانقلبتم على اعقابكم ان
مات او قتل اي لا ينبغي منكم الانقلاب والارتداد حينئذ لان محمدا صلى الله عليه
وسلم مبلغ لا معبود وقد بلغكم ان المعبود باق فلا وجه لرجوعكم عن الدين الحق لو
مات من بلغكم ١٢ جمل سلہ قوله اي ما كان معبودا اي ما كان محمد معبودا ١٢ سلہ قوله ومن ينقلب على عقبيه الانقلاب على العقبين مجاز عن الارتداد او عن الانهزام ١٢ مدارك سلہ قوله فلم انهزمتم اي فالغرض من
هذا السياق توبيخ المنهزمين يوم احد ١٢ جمل سلہ قوله ومن يرد ثواب الدنيا فيه تعريض لمن شغلتهم الغنائم يوم احد ١٢ روح سلہ قوله ثواب الآخرة اي اعلاء كلمة الله والدرجة في الآخرة ١٢ مدارك سلہ قوله وكاين من
نبي قتل هذا من جملة التسلية لاهل احد فيه توبيخ لمن انهزم منهم وتحريض على القتال واصل كاين اي الاستفهامية دخلت عليها كاف التشبيه فاكتسبتها معنى كم الخبرية فلذا فسرها ١٢ صاوى سلہ قوله قتل
فعل ماض ونائب الفاعل مستتر فيه يعود على المبتدا وهو كائن والجملة خبر المبتدا وكذلك على قراءة المبني للفاعل فقوله والفاعل ضميره اراد بالفاعل الفاعل حقيقة او حكما فيشمل نائب الفاعل على القراءة الاولى
وقوله خبر مبتداه الخ والجملة في محل نصب على الحال من الضمير المستتر في قتل على القراءتين اه وهذا احد الوجهين في الاعراب والوجه الآخر ان نائب الفاعل على القراءة الاولى والفاعل على الثانية هو ربيون ١٢ من الجمل
سلہ قوله معه اي حال كون الربيين معه في القتال ١٢ سلہ قوله ربيون واحده ربي في الصراح ربيين وهم الوف من الناس قال الله تعالى وكاين من نبي قتل معه ربيون كثير انتهى ايذا نا ايذان آگاهيدن اه
صراح وقوله وهنا هضم شكستن ١٢ صراح سلہ قوله وما استكانوا واصله استكن من السكون لان الخاضع يسكن بصاحبه ليفعل به ما يريد والالف من اشباع الفتحة او استكون من الكون لانه يطلب

مومن نفسه ان تكون لمن يخضع له ١٢ ك

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

بنا الى ابى سفيان لنا خذ لكم منه عهدا الم اقل لكم انه ليس بنبى ۱۲ صاوى ٥٣ قوله فتنقلبوا خاسرين اى فى الدنيا وفى الآخرة اما خسران الدنيا فلان اشق الاشياء على العقلاء فى الدنيا الانقياد الى العدو واظهار الحاجة اليه واما خسران الآخرة فالحرمان عن الثواب المؤبد والوقوع فى العقاب المخلد ۱۲ سراج منير ٥٤ قوله وضمها على الاصل لابن عامر والكسائى فى كل القرآن وقد عزموا اى كفار قريش ابو سفيان واصحابه ۱۲ ك ٥٥ قوله بعد ارتحال ارتحال كوچ كردن ۱۲ صراح ٥٦ قوله واستيصال المسلمين استيصال از بيخ بركندن ۱۲ صراح ٥٧ قوله فرعبوا ولم يرجعوا يعنى ان الكفار لما ذهبوا متوجهين الى مكة فلما كانوا فى بعض الطريق ندموا وقالوا ما صنعنا شيئا قتلنا اكثرهم ولم يبق منهم الا الشريد تركناهم ارجعوا حتى نستاصلهم بالكلية فلما عزموا على ذلك القى الله الرعب فى قلوبهم ۱۲ خطيب ٥٨ قوله بسبب اشراكهم يشير الى ان الباء للسببية وما مصدرية وقوله ما لم ينزل مفعول اشركوا ۱۲ ك ٥٩ قوله وما واهم النار هذا بيان لحالهم فى الآخرة بعد ان بين حالهم فى الدنيا وكل ذلك بسبب عن الاشراك بالله فهم فى الدنيا مرعوبون وفى الآخرة معذبون

وَمَا كَانَ قَوْلَهُمْ عند قتل نبيهم مع ثباتهم وصبرهم اِلَّآ اَنْ قَالُوْا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوْبَنَا وَاِسْرَافَنَا تجاوزنا الحد فِيْٓ اَمْرِنَا ايذانا بان ما اصابهم لسوء فعلهم وهضما لانفسهم وَثَبِّتْ اَقْدَامَنَا بالقوة على الجهاد وَانْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكٰفِرِيْنَ۝ فَاٰتٰىهُمُ اللّٰهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا النصر والغنيمة وَحُسْنَ ثَوَابِ الْاٰخِرَةِ اى الجنة وحسنه التفضيل فوق الاستحقاق وَاللّٰهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِيْنَ۝ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِنْ تُطِيْعُوا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فيما يامرونكم به يَرُدُّوْكُمْ عَلٰٓى اَعْقَابِكُمْ الى الكفر فَتَنْقَلِبُوْا خٰسِرِيْنَ۝ بَلِ اللّٰهُ مَوْلٰىكُمْ ناصركم وَهُوَ خَيْرُ النّٰصِرِيْنَ۝ فاطيعوه دونهم سَنُلْقِيْ فِيْ قُلُوْبِ الَّذِيْنَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بسكون العين وضمها الخوف وقد عزموا بعد ارتحالهم من احد على العود واستيصال المسلمين فرعبوا ولم يرجعوا بِمَآ اَشْرَكُوْا بسبب اشراكهم بِاللّٰهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهٖ سُلْطٰنًا حجة على عبادته وهو الاصنام وَمَاْوٰىهُمُ النَّارُ وَبِئْسَ مَثْوَى مأوى الظّٰلِمِيْنَ۝ الكافرين هى وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللّٰهُ وَعْدَهٗٓ اياكم بالنصر اِذْ تَحُسُّوْنَهُمْ تقتلونهم بِاِذْنِهٖ بارادته حَتّٰٓى اِذَا فَشِلْتُمْ جبنتم عن القتال وَتَنَازَعْتُمْ اختلفتم فِي الْاَمْرِ اى امر النبى بالمقام فى سفح الجبل للرمى فقال بعضكم نذهب فقد نصر اصحابنا وبعضكم لا نخالف امر النبى صلى الله عليه وسلم وَعَصَيْتُمْ امره فتركتم المركز لطلب الغنيمة مِّنْۢ بَعْدِ مَآ اَرٰىكُمْ مَّا تُحِبُّوْنَ من النصر وجواب اذا دل عليه ما قبله اى منعكم نصره مِنْكُمْ مَّنْ يُّرِيْدُ الدُّنْيَا فترك المركز للغنيمة وَمِنْكُمْ مَّنْ يُّرِيْدُ الْاٰخِرَةَ فثبت به حتى قتل كعبد الله بن جبير واصحابه ثُمَّ صَرَفَكُمْ عطف على جواب اذا المقدر ردكم بالهزيمة عَنْهُمْ اى الكفار لِيَبْتَلِيَكُمْ ليمتحنكم فيظهر المخلص من غيره وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ ما ارتكبتموه وَاللّٰهُ ذُوْ فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ۝ بالعفو اذكروا اِذْ تُصْعِدُوْنَ تبعدون فى الارض هاربين وَلَا تَلْوٗنَ تعرجون عَلٰٓى اَحَدٍ وَّالرَّسُوْلُ يَدْعُوْكُمْ فِيْٓ اُخْرٰىكُمْ اى من ورائكم يقول الىّ عباد الله الىّ عباد الله فَاَثَابَكُمْ فجازاكم غَمًّۢا بالهزيمة بِغَمٍّ بسبب غمكم الرسول بالمخالفة وقيل الباء بمعنى على اى مضاعفا على غم فوت الغنيمة لِّكَيْلَا متعلق بعفا او باثابكم فلا زائدة تَحْزَنُوْا عَلٰى مَا فَاتَكُمْ من الغنيمة وَلَا مَآ اَصَابَكُمْ من القتل والهزيمة وَاللّٰهُ خَبِيْرٌۢ بِمَا تَعْمَلُوْنَ۝ ثُمَّ اَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِّنْۢ بَعْدِ الْغَمِّ اَمَنَةً امنا نُّعَاسًا يَّغْشٰى بالياء والتاء طَآئِفَةً مِّنْكُمْ وهم المؤمنون فكانوا يميدون تحت الحجف وتسقط السيوف منهم وَطَآئِفَةٌ قَدْ اَهَمَّتْهُمْ اَنْفُسُهُمْ اى حملتهم على الهم فلا رغبة لهم الا نجاتها دون النبى صلى الله عليه وسلم واصحابه فلم يناموا وهم المنافقون يَظُنُّوْنَ بِاللّٰهِ ظنا غَيْرَ الظن الْحَقِّ ظَنَّ اى كظن الْجَاهِلِيَّةِ حيث اعتقدوا ان النبى قتل او

۱۲ صاوى ٦٠ قوله هى اى النار وهذا اشارة الى ان المخصوص بالذم محذوف ۱۲ ٦١ قوله ولقد صدقكم الله وعده آه قال محمد بن كعب القرظى لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه الى المدينة من احد وقد اصابهم ما اصابهم قال ناس من اصحابه من اين اصابنا هذا وقد وعدنا الله النصر فانزل الله تعالى هذه الآية لان النصر كان للمسلمين فى الابتداء ۱۲ سراج ٦٢ قوله تقتلونهم اشارة الى ان الحس ههنا بمعنى القتل لان الحس مشترك بين الحيلة والقتل والاستيصال فى القاموس الحس الحيلة والقتل والاستيصال ۱۲ ٦٣ قوله جبنتم جبن بددلى وترسندگى كذا فى الصراح ۱۲ ٦٤ قوله فتركتم المركز مركز مقام فى الصراح مركز جاى باش مرد ۱۲ ٦٥ قوله من النصر اى فى ابتداء الامر ولما خالفوا امر النبى صلى الله عليه وسلم تغير الحال عليهم ۱۲ ٦٦ قوله ما قبله وهو قوله ولقد صدقكم الله وعده ۱۲ ٦٧ قوله اى منعكم نصره اذا انهزمتم او بان لكم امركم او انقسمتم قسمين ۱۲ ك ٦٨ قوله بالهزيمة اى بسبب ردكم بالهزيمة عنهم وقال الزمخشرى كف معونته عنكم فغلبوكم ۱۲ ك ٦٩ قوله اذكروا بزنة الجمع وهذا احسن من تقدير اذكر بالافراد فانه لا يستقيم الا بتكلف فقوله اذ تصعدون ظرف لمقدر وقد يجعل متعلقا بصرفكم او ليبتليكم ۱۲ ك ٧٠ قوله اذ تصعدون الاصعاد الذهاب فى الارض والابعاد فيه يقال صعد فى الجبل واصعد فى الارض يقال اصعدنا من مكة الى مدينة قال الزمخشرى فى القاموس اصعد فى الارض مضى ۱۲ ك ٧١ قوله تعرجون اى تقيمون من التعريج وهو الاقامة والمعنى ولا تلتفتوا الى ما وراءكم ولا يقف واحد منكم لواحد ۱۲ جمل ٧٢ قوله اى من ورائكم هذا يقتضى ان فى بمعنى من واخرى بمعنى آخر ۱۲ ٧٣ قوله الى عباد الله الخ وتمامه انا رسول الله من يكر فله الجنة ۱۲ روح ٧٤ قوله فاثابكم عطف على صرفكم ولفظ الثواب لا يستعمل فى الاغلب الا فى الخير وقد يجوز استعماله فى الشر لانه ماخوذ من قولهم ثاب اليه عقله اى رجع اليه واصل الثواب كل ما يعود الى الفاعل من جزاء فعله سواء كان خيرا او شرا من الخير وغيره ۱۲ ٧٥ قوله فجازاكم اشار بذلك الى ان المراد بالثواب مطلق المجازاة والا فالثواب هو ما يكون فى نظير الاعمال الصالحة وانما سماه ثوابا لان عاقبته محمودة ۱۲ صاوى ٧٦ قوله متعلق بعفا او باثابكم فلا زائدة وقد يجعل لا غير مزيدة والمعنى لتتمرنوا على تجرع الغموم فلا تحزنوا فيما بعد على فائت من المنفعة ۱۲ ك ٧٧ قوله امنا نصب على المفعول وقوله نعاسا بدل منها قال ابو البقاء والاصل انزل عليكم نعاسا ذا امنة لان النعاس ليس هو الامن هو الذى حصل الامن وهو المفعول وامنة حال منه متقدمة او مفعول له او حال من المخاطبين بمعنى ذوى امنة او على انه جمع آمن كبار وبررة والمعنى انزل الله عليهم الامن وازال الخوف حتى نعسوا وغلبهم النوم ۱۲ ك ٧٨ قوله نعاس انزل الله عليكم الامن حتى اخذكم النعاس وعن ابى طلحة غشينا النعاس فى المصاف حتى كان السيف يسقط من يد احدنا فياخذه ۱۲ بيضاوى ٧٩ قوله يميدون اى يميلون من النعاس والحجف بفتحتين جمع حجفة اسم للترس فى الصراح حجفه سپر ۱۲ ٨٠ قوله الحجف بتقديم الحاء المهملة المضمومة على الجيم كذلك جمع حجفة وهى الترس روى البخارى عن ابى طلحة كنت فيمن تغشاه النعاس يوم احد حتى سقط سيفى من يدى مرارا يسقط واخذه ثم يسقط واخذه ۱۲ ك ٨١ قوله وطائفة قد اهمتهم انفسهم الى آخره وذلك لان اصحاب محمد عليه السلام الذين كانوا معه يوم احد فريقان احدهما الجازمون بصدقه ونبوته فهؤلاء كانوا قاطعين بان الله ينصر هذا الدين وان هذه الواقعة لا تودى الى الاستيصال فلا جرم كانوا آمنين وبلغ ذلك الامن الى ان غشيهم النعاس فان النوم لا يجئ مع الخوف والفريق الثانى هم المنافقون الذين كانوا شاكين فى نبوته عليه السلام وما حضروا الا لطلب الغنيمة فهؤلاء اشتد جزعهم وعظم خوفهم تنبيه قال ابن مسعود النعاس فى القتال امنة والنعاس فى الصلوة من الشيطان وذلك لانه لا يكون النعاس فى القتال الا من هذا الوثوق بالله والفراغ من الدنيا ولا يكون فى الصلوة الا من غاية البعد ۱۲ مختصر من سراج منير ٨٢ قوله ظنا غير الظن الحق اشار بذلك الى ان قوله غير الحق صفة لموصوف محذوف مفعول ليظن وقوله الحق صفة لمصدر محذوف مضاف لغير وقوله ظن الجاهلية صفة ثانية هو منصوب بنزع الخافض والمعنى ان هذه الطائفة حملتهم انفسهم على الهزيمة لنجاتها ومن اوصافهم انهم يظنون فى ربهم ظنا باطلا مثل ظن الجاهلية بمعنى اهل الجهل والكفر حيث ظنوا ان النبى قتل وان دينه قد بطل قال الله تعالى وذلكم ظنكم الذى ظننتم بربكم ارداكم فاصبحتم من الخاسرين وقال تعالى ومن يقنط من رحمة ربه الا الضالون فحسن الظن بالله من علامات الايمان قال تعالى فى الحديث القدسى "انا عند ظن عبدى بى فليظن بى ما شاء" وبالجملة من اراد ان يعلم عاقبة امره فلينظر الى ظنه بربه ۱۲ صاوى ٨٣ قوله اى كظن الجاهلية اشار به الى انه مصدر منصوب بنزع الخافض ۱۲

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

له قوله يقولون اى لرسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢ ك قوله هل لنا لفظه استفهام ومعناه جحد اى ما لنا ١٢ سراج ٣ قوله كله بالنصب توكيدا اى توكيد الامر فان لفظة كل للتاكيد فكانت كلفظة اجمع ولو قيل ان الامر اجمع لم يكن الا النصب فكذا اذا قال كله ١٢ كبير ٤ قوله بيان لما قبله كانه قيل اى شئ يخفون فقيل يحدثون انفسهم او يقول بعضهم لبعض فيما بينهم خفية لو كان لنا الخ ١٢ روح ٥ قوله قل لو كنتم فى بيوتكم اى ولم تخرجوا الى احد وقعدتم بالمدينة كما تقولون لبرز الذين كتب عليهم القتل فى اللوح المحفوظ بسبب من الاسباب الداعية الى البروز الى مضاجعهم اى مصارعهم التى قدر الله تعالى قتلهم فيها وقتلوا هناك البتة ولم تنفع العزيمة على الاقامة بالمدينة قطعا فان قضاء الله لا يرد وحكمه لا يعقب وفيه مبالغة فى رد مقالتهم الباطلة حيث لم يقتصر على تحقيق نفس القتل كما فى قوله تعالى اينما تكونوا يدرككم الموت بل عين مكانه ولا ريب فى تعيين زمانه ايضا لقوله تعالى فاذا جاء اجلهم لا يستاخرون ساعة ولا يستقدمون ١٢ ج ٦ قوله اى مصارعهم اى الاماكن التى ماتوا فيها عند احد وقوله فيقتلوا فى نسخة فيقتلون وهى اظهر لعدم مقتضى حذف النون ١٢ جمل ٧ قوله وفعل ما فعل اى ما فعله بالمؤمنين فى احد فهذه العلة اى قوله ليبتلى معطوفة فى الحقيقة على علة مقدرة كانه قيل فعل ما فعل لمصالح جمة وليبتلى الخ وجعلها علة البرز يا باه الذوق فان مقتضى المقام بيان حكمة ما وقع يومئذ من الشدة والهول لا بيان حكمة البروز المفروض ١٢ ٨ قوله وليبتلى فهو علة فعل محذوف او عطف على محذوف اى ليبرز لنفاذ القضاء او لمصالح جمة وللابتلاء ١٢ ك ٩ قوله وليمحص اى يخلصه من الوساوس والتمحيص فى الاصل التخليص من الشئ المعيب وقوله الا اثنى عشر رجلا ابو بكر وعمر وعلى وطلحة والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن مالك وابو عبيدة من المهاجرين والحباب بن المنذر وابو دجانة والحارث بن الصمة وسعد بن معاذ وسهل بن حنيف من الانصار وقيل وسعد بن عبادة وعاصم بن ثابت ١٢ ك ١٠ قوله الا اثنى عشر رجلا اى اقاموا مع النبى صلى الله عليه وسلم ولم ينهزموا وعبارة الكبير واما الذين ثبتوا مع الرسول صلى الله عليه وسلم فكانوا اربعة عشر رجلا سبعة من المهاجرين وسبعة من الانصار فمن المهاجرين ابو بكر وعلى وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابى وقاص وطلحة بن عبيد الله وابو عبيدة بن الجراح والزبير بن العوام ومن الانصار الحباب بن المنذر وابو دجانة وعاصم بن ثابت والحرث بن صمة وسهل بن حنيف واسيد بن حضير وسعد بن معاذ وعبارة الخطيب لم يبق مع النبى صلى الله عليه وسلم الا ثلثة عشر رجلا ١٢ ١١ قوله ازلهم يشير الى ان السين فيه ليس للطلب بل للتعدية كافعل او دعاهم الى الزلة وحملهم عليها ١٢ ك ١٢ قوله وهو مخالفة امر النبى صلى الله عليه وسلم تركهم المركز الذى امرهم النبى صلى الله عليه وسلم بالثبات عليه ١٢ ك ١٣ قوله لا تكونوا كالذين كفروا اى لا تشبهوهم فى قولهم فى شان من مات او قتل لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا فهم يعتقدون ان الفرار نافع من قضاء الله ١٢ صاوى ١٤ قوله اذا ضربوا اذا هنا لمجرد الزمان واتى باذا اشارة الى ان هذا الامر محقق منهم ١٢ صاوى ١٥ قوله فماتوا اخذه من قوله ما ماتوا وقوله فقتلوا اخذه من قوله وما قتلوا ١٢ جمل ١٦ قوله ليجعل الله اللام يتعلق بلا تكونوا اى لا تكونوا كهؤلاء فى النطق بذلك القول واعتقاده ليجعل الله ذلك حسرة فى قلوبهم خاصة ويصون منها قلوبكم او بقالوا اى قالوا ذلك واعتقدوه ليكون حسرة فى قلوبهم والحسرة الندامة على فوت المحبوب ١٢ ك ١٧ قوله فى عاقبة امرهم يشير الى ان اللام لام العاقبة مثلها فى قوله ليكون لهم عدوا وحزنا ١٢ ك ١٨ قوله والله يحيى ويميت رد لقولهم ان القتال يقطع الآجال اى الامر بيده قد يحيى المسافر والمقاتل ويميت المقيم والقاعد ١٢ مد ١٩ قوله مات يموت اى على قراءة الضم من باب نصر ينصر ومات يمات على قراءة الكسر من باب خاف يخاف وقوله فيه اى فى سبيل الله ١٢ ٢٠ قوله لمغفرة جواب القسم وهو ساد مسد جواب الشرط وكذلك لا الى الله تحشرون كذب الكافرين اولا فى زعمهم ان من سافر من اخوانهم او غزا لو كان بالمدينة لما مات ونهى المسلمين عن ذلك لانه سبب التقاعد عن الجهاد ثم قال لهم ولئن تم عليكم ما تخافونه من الهلاك بالموت او القتل فى سبيل الله فان ما تنالونه من المغفرة والرحمة بالموت فى سبيل الله خير مما تجمعون من الدنيا فان الدنيا زاد المعاد فاذا وصل العبد الى المراد لم يحتج الى زاد ١٢ مدارك ٢١ قوله على ذلك اى على ما ذكر من الموت والقتل وعلى بمعنى لام التعليل وقوله واللام اى لام الابتداء ومدخولها وهو مجموع المبتدا والخبر وقوله وهو فى موضع الفعل الضمير عائد على مدخول اللام الذى هو مجموع المبتدا والخبر ١٢ ٢٢ قوله جواب القسم وجواب الشرط محذوف وهو فى موضع الفعل مبتدا اخبره خير مما يجمعون ١٢ ك ٢٣ قوله خيرا لخ والمعنى والله ما ينالونه من المغفرة بالموت خير مما يجمعون من الدنيا ١٢ ك ٢٤ قوله لا الى الله تحشرون قال بعضهم ان الآية تشير الى مقامات العبودية الثلاثة الاول من يعبد الله خوفا من ناره واليه الاشارة بقوله لمغفرة الثانى من يعبد الله شوقا الى جنته واليه الاشارة بقوله ورحمة الثالث من يعبد الله لذاته لا طمعا ولا خوفا واليه الاشارة بقوله لا الى الله تحشرون وفى الحقيقة الثالث قد جاز جميعها لكن من غير قصد منه لان مشاهدة الله تعالى لا تكون الا فى الجنة لا بد من ذلك ١٢ صاوى ٢٥ قوله نبا الفاء عاطفة على مضاف

لا ينصر يقولون هل ما لنا من الامر اى النصر الذى وعدناه من زائدة شئ قل لهم ان الامر كله
بالنصب توكيدا والرفع مبتدا خبره لله اى القضاء له يفعل ما يشاء يخفون فى انفسهم ما لا يبدون
يظهرون لك يقولون بيان لما قبله لو كان لنا من الامر شئ ما قتلنا ههنا اى لو كان الاختيار الينا لم
نخرج فلم نقتل لكن اخرجنا كرها قل لهم لو كنتم فى بيوتكم وفيكم من كتب الله عليه القتل لبرز
خرج الذين كتب قضى عليهم القتل منكم الى مضاجعهم مصارعهم فيقتلوا ولم ينجهم قعودهم
لان قضاءه تعالى كائن لا محالة وفعل ما فعل باحد ليبتلى يختبر الله ما فى صدوركم قلوبكم من
الاخلاص والنفاق وليمحص يميز ما فى قلوبكم والله عليم بذات الصدور بما فى القلوب لا يخفى
عليه شئ وانما يبتلى ليظهر للناس ان الذين تولوا منكم عن القتال يوم التقى الجمعن جمع المسلمين
وجمع الكافرين باحد وهم المسلمون الا اثنى عشر رجلا انما استزلهم ازلهم الشيطن بوسوسته
ببعض ما كسبوا من الذنوب وهو مخالفة امر النبى صلى الله عليه وسلم ولقد عفا الله عنهم ان الله غفور
16 ع ٧ للمؤمنين حليم لا يعجل على العصاة يايها الذين امنوا لا تكونوا كالذين كفروا اى المنافقين
وقالوا لاخوانهم اى فى شانهم اذا ضربوا سافروا فى الارض فماتوا او كانوا غزى جمع غاز فقتلوا
لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا اى لا تقولوا كقولهم ليجعل الله ذلك القول فى عاقبة امرهم
حسرة فى قلوبهم والله يحيى ويميت فلا يمنع عن الموت قعود والله بما تعملون بالتاء والياء
بصير فيجازيكم به ولئن لام قسم قتلتم فى سبيل الله اى الجهاد او متم بضم الميم وكسرها من
مات يموت ويمات اى اتاكم الموت فيه لمغفرة كائنة من الله لذنوبكم ورحمة منه لكم على ذلك
واللام ومدخولها جواب القسم وهو فى موضع الفعل مبتدا خبره خير مما تجمعون من الدنيا
بالتاء والياء ولئن لام قسم متم بالوجهين او قتلتم فى الجهاد او غيره لا الى الله لا الى غيره
تحشرون فى الاخرة فيجازيكم فبما مازائدة رحمة من الله لنت يا محمد لهم اى سهلت اخلاقك
اذ خالفوك ولو كنت فظا سئ الخلق غليظ القلب جافيا فاغلظت لهم لانفضوا تفرقوا من
حولك فاعف تجاوز عنهم ما اتوه واستغفر لهم ذنوبهم حتى اغفر لهم وشاورهم استخرج
اراءهم فى الامر اى شانك من الحرب وغيره تطييبا لقلوبهم وليستن بك وكان صلى الله عليه
كثير المشاورة لهم فاذا عزمت على امضاء ما تريد بعد المشاورة فتوكل على الله ثق به لا بالمشاورة

اى خالفوا امرك فلنت لهم برحمة من الله ١٢ ك ٢٦ قوله ما زائدة للتوكيد والدلالة على ان لينه عليه السلام لهم ما كان الا برحمة من الله ١٢ مدارك ٢٧ قوله فظا فظ درشت خواه صراح وفى الجمل الفظاظة الجفوة فى المعاشرة قولا وفعلا والغلظة التكبر ثم تجوز به عن عدم الشفقة وكثرة القسوة فى القلب ١٢ ٢٨ قوله جافيا اى ظالما جفاء بالمد بدى وستم كذا فى الصراح ١٢ ٢٩ قوله تفرقوا اى حتى لا يبقى حولك احد منهم ١٢ مد ٣٠ قوله فاعف عنهم شروع فى ذكر ترقيه لهم فذكر اولا العفو عنهم ثم الاستغفار لهم ليطهرهم ربهم من الذنوب فاذا طهروا وصاروا اصفياء خلفاء شاورهم فى الامر ١٢ صاوى ٣١ قوله تجاوز درگذشتن ودرگذاشتن گناه ١٢ صراح ٣٢ قوله ذنوبهم فيما يختص بحق الله اتماما للشفقة عليهم ١٢ مد ٣٣ قوله استخرج آراءهم وهو جميع رأى بمعنى العقل والفهم ١٢ ٣٤ قوله تطييبا لقلوبهم ورفعا لاقدارهم فى الحديث ما تشاور قوم قط الا هدوا الارشد امرهم وعن ابى هريرة رض ما رأيت احدا اكثر مشاورة من اصحاب رسول الله عليه السلام ومعنى شاورت فلانا اظهرت ما عندى وما عنده من الرأى وشرت الدابة استخرجت جريها وشرت العسل اخذته من ماخذه وفيه دلالة جواز الاجتهاد وبيان ان القياس حجة ١٢ مدارك ٣٥ قوله فاذا عزمت اى بعد المشاورة اشار به الى ان التوكل ليس هو اهمال التدبير بالكلية والا لكان الامر بالمشاورة منافيا للامر بالتوكل بل مراعاة الاسباب الظاهرة مع تفويض الامر الى الله تعالى والاعتماد عليه بالقلب ١٢ ج

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِيْنَ ○ عليه اِنْ يَّنْصُرْكُمُ اللّٰهُ يعنكم على عدوكم كيوم بدر فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَاِنْ يَّخْذُلْكُمْ يترك نصركم كيوم احد فَمَنْ ذَا الَّذِيْ يَنْصُرُكُمْ مِّنْ بَعْدِهٖ اى بعد خذلانه اى لا ناصر لكم وَعَلَى اللّٰهِ لا غيره فَلْيَتَوَكَّلِ ليثق الْمُؤْمِنُوْنَ ○ ونزل لما فقدت قطيفة حمراء يوم بدر فقال بعض الناس لعل النبى صلى الله عليه وسلم اخذها وَمَا كَانَ يَنْبَغِيْ لِنَبِيٍّ اَنْ يَّغُلَّ يخون فى الغنيمة فلا تظنوا به ذلك وفى قراءة بالبناء للمفعول اى ينسب الى الغلول وَمَنْ يَّغْلُلْ يَاْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ حاملا له على عنقه ثُمَّ تُوَفّٰى كُلُّ نَفْسٍ الغال وغيره جزاء مَّا كَسَبَتْ عملت وَهُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ ○ شيئا اَفَمَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَ اللّٰهِ فاطاع ولم يغل كَمَنْۢ بَآءَ رجع بِسَخَطٍ مِّنَ اللّٰهِ بمعصيته وغلوله وَمَاْوٰىهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيْرُ ○ المرجع هى لا هُمْ دَرَجٰتٌ اى اصحاب درجت عِنْدَ اللّٰهِ اى مختلفو المنازل فلمن اتبع رضوانه الثواب ولمن باء بسخطه العقاب وَاللّٰهُ بَصِيْرٌۢ بِمَا يَعْمَلُوْنَ ○ فيجازيهم به لَقَدْ مَنَّ اللّٰهُ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ اِذْ بَعَثَ فِيْهِمْ رَسُوْلًا مِّنْ اَنْفُسِهِمْ اى عربيا مثلهم ليفهموا عنه ويشرفوا به لا ملكا ولا عجميا يَتْلُوْا عَلَيْهِمْ اٰيٰتِهٖ القران وَيُزَكِّيْهِمْ يطهرهم من الذنوب وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتٰبَ القران وَالْحِكْمَةَ السنة وَاِنْ مخففة اى انهم كَانُوْا مِنْ قَبْلُ اى قبل بعثه لَفِيْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ○ بين اَوَلَمَّآ اَصَابَتْكُمْ مُّصِيْبَةٌ باحد بقتل سبعين منكم قَدْ اَصَبْتُمْ مِّثْلَيْهَا ببدر بقتل سبعين واسر سبعين منهم قُلْتُمْ متعجبين اَنّٰى من اين لنا هٰذَا الخذلان ونحن مسلمون ورسول الله فينا والجملة الاخيرة فى محل الاستفهام الانكارى قُلْ لهم هُوَ مِنْ عِنْدِ اَنْفُسِكُمْ لانكم تركتم المركز فخذلتم اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ○ ومنه النصر ومنعه وقد جازاكم بخلافكم وَمَآ اَصَابَكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعٰنِ باحد فَبِاِذْنِ اللّٰهِ بارادته وَلِيَعْلَمَ اللّٰهُ علم ظهور الْمُؤْمِنِيْنَ حقا وَلِيَعْلَمَ الَّذِيْنَ نَافَقُوْا والذين وَقِيْلَ لَهُمْ لما انصرفوا عن القتال وهم عبد الله بن ابى واصحابه تَعَالَوْا قَاتِلُوْا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اعداءه اَوِ ادْفَعُوْا عنا القوم بتكثير سوادكم ان لم تقاتلوا قَالُوْا لَوْ نَعْلَمُ نحسن قِتَالًا لَّاتَّبَعْنٰكُمْ قال تعالى تكذيبا لهم هُمْ لِلْكُفْرِ يَوْمَئِذٍ اَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْاِيْمَانِ بما اظهروا من خذلانهم للمؤمنين وكانوا قبل اقرب الى الايمان من حيث الظاهر يَقُوْلُوْنَ بِاَفْوَاهِهِمْ مَّا لَيْسَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ ولو علموا قتالا لم يتبعوكم وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُوْنَ ○ من النفاق اَلَّذِيْنَ بدل من الذين قبله او نعت قَالُوْا لِاِخْوَانِهِمْ فى الدين وَقَعَدُوْا عن الجهاد لَوْ اَطَاعُوْنَا اى شهداء احد واخواننا فى القعود مَا قُتِلُوْا قُلْ لهم فَادْرَءُوْا ادفعوا عَنْ اَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ○ فى ان القعود ينجى منه ونزل فى الشهداء وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِيْنَ قُتِلُوْا بالتخفيف والتشديد

قوله المتوكلين التوكل الاعتماد على الله وتفويض الامر اليه وقال ذو النون خلع الارباب وقطع الاسباب ۱۲ مدارك ۵۳ قوله فلا غالب لكم اى فلا احد يغلبكم وانما يدرك نصر الله من اعتمد على حوله وقوته واعتصم بربه وقدرته ۱۲ مدارك ۵۳ قوله وان يخذلكم الخذلان ترك النصرة والذلة فى الصراح خذلان فروگذاشتن ۱۲ ۵۴ قوله ليثق اى وليخص المؤمنون ربهم بالتوكل عليه والتفويض اليه لعلمهم انه لا ناصر سواه ولان ايمانهم يقتضى ذلك ۱۲ مد ۵۵ قوله فقال بعض الناس قيل وهم المنافقون اوظن به الرماة يوم احد حين تركوا المركز للغنيمة وقالوا نخشى ان يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من اخذ شيئا فهو له ولا يقسم الغنائم كما لم يقسمها يوم بدر ۱۲ بيضاوى ۵۶ قوله ان يغل يقال غل شيئا من المغنم غلولا واغل اغلالا اذا اخذه فى خفية ويقال اغله اذا وجده غالا والمعنى وما صح له ذلك يعنى ان النبوة تنافى الغلول وكذا من قرأ على البناء للمفعول فهو راجع الى هذا لان معناه وما صح له ان يوجد غالا ولا يوجد غالا الا اذا كان غالا ۱۲ مد ۵۷ قوله اى ينسب الى الغلول كقولهم اكذبته اى نسبته الى الكذب ۱۲ من ابى البقاء ۵۸ قوله يات بما غل اى يات بالشئ الذى غله بعينه حاملا على ظهره كما جاء فى الحديث اويات بما احتمل من وباله واثمه ۱۲ مد ۵۹ قوله افمن اتبع الهمزة للانكار والفاء لعطف مدخولها على محذوف اى استوى الامران ونحوه لا يريد ان الاستفهام فى قوله افمن اتبع انكارى كما ۱۲ ۶۰ قوله لا اشار به ان الاستفهام هنا للنفى فالمراد انكار استوائهم ۱۲ من الجمل ۶۱ قوله رضوان الله اى رضاء الله قيل هم المهاجرون والانصار ۱۲ ۶۲ قوله اى اصحاب درجات والمعنى هم متفاوتون كما تتفاوت الدرجات اوالمعنى تفاوت منازل المثابين منهم ومنازل المعاقبين او التفاوت بين الثواب والعقاب ۱۲ مد ۶۳ قوله لقد من الله على المؤمنين هذا ترق فى تعظيمه صلى الله عليه وسلم فنزهه اولا عن الغلول ثم بين ان وجوده بينهم نعمة عظيمة انعم بها عليهم وفى الحقيقة هو نعمة حتى على الكفار وانما خص المؤمنين لانهم منتفعون بها وتدوم عليهم واما الكفار وان امنوا به من الخسف والمسخ وكل بلاء عام ورزقوا به الا ان عاقبتها الخلود فى دار البوار وتبرأ منهم ولا يشفع لهم فى النجاة من العذاب ۱۲ صاوى ۶۴ قوله اى عربيا او من ولد اسمعيل كما انهم من ولده والمنة فى ذلك من حيث انه اذا كان منهم كان اللسان واحدا فيسهل اخذ ما يجب عليهم اخذه عنه وكانوا واقفين على احواله فى الصدق والامانة وكان ذلك اقرب لهم الى تصديقه وكان لهم شرف بكونه منهم وفى قراءة رسولا من انفسهم اى من اشرفهم ۱۲ مد ۶۵ قوله ولا عجميا لعدم فهمهم عنه ما ارسل به ومن نعم الله ايضا كون القرآن عربيا ۱۲ صاوى ۶۶ قوله السنة اى الشريعة المعروفة بوحى غير متلو لمقابلة الكتاب ۱۲ كما ۶۷ قوله وان مخففة واللام هى الفارقة بينه وبين النافية اى انهم جعل اسم ان الضمير المقدر الراجع اليهم وصاحب الكشاف جعل اسمها ضمير الشان قال ابو حيان ولم يقل به نحوى وانها اذا دخلت على الفعلية كما ههنا وجب اهمالها والاكثر كون مدخولها ماضيا ناسخا لكان ۱۲ كمالين ۶۸ قوله اولما اصابتكم الهمزة للاستفهام الانكارى وداخلة فى التقدير على قوله قلتم انى هذا والتقدير اقلتم ما ذكر لما اصابتكم اى حين اصابتكم اى ما ينبغى لكم ان يصدر عنكم القول المذكور ولفظة لما هذه هى الرابطة للشرط بالجواب وهى غير جازمة واختلف فى انها حرف اوظرف وشرطها ما بعدها وجوابها قلتم انى هذا والواو التى بعد الهمزة للاستيناف كما قاله ابو السعود ۱۲ جمل ۶۹ قوله قد اصبتم اى نلتم مثليها محله رفع صفة لمصيبة ۱۲ كرخى ومثله فى ابى البقاء ۷۰ قوله واسر سبعين والاسير فى حكم المقتول لان الاسير يقتل اسيره ان اراد وجواب لما قلتم ۱۲ كرخى ۷۱ قوله المركز اى المامور بالثبات فيه او لاختياركم الخروج من المدينة او الفداء يوم بدر ۱۲ ك ۷۲ قوله وما اصابكم ما بمعنى الذى وهو مبتدأ والخبر فباذن الله اى واقع باذن الله ۱۲ ابو البقاء ودخلت الفاء فى الخبر لشبه المبتدأ بالشرط نحو الذى ياتينى فله درهم ۱۲ خطيب ۷۳ قوله يوم التقى الجمعان شروع فى بيان الحكم التى ترتبت على هزيمة المؤمنين باحد ۱۲ صاوى ۷۴ قوله وليعلم وفى هذا اللام قولان احدهما انها معطوفة على معنى قوله فباذن الله عطف سبب على سبب فتعلق لما تعلق به الباء والثانى انها متعلقة بمحذوف اى وفعل ذلك اى ما اصابكم ليعلم ۱۲ ۷۵ قوله حقا اشار به الى ان التمييز محذوف وفى الجمل ولما ضمن يعلم معنى يظهر تعدى لمفعول واحد فقط ۱۲ ۷۶ قوله بتكثير سوادكم اى عددكم واشخاصكم فى الصراح سواد عدد كثير وقال وسوادك من سواده اى شخصك من شخصه ۱۲ ۷۷ قوله لو نعلم اى لو نعلم ما يصح ان يسمى قتالا لاتبعناكم يعنون ما انتم فيه لخطأ آرائكم ليس بشئ ولا يقال لمثله قتال انما هو القاء النفس فى التهلكة ۱۲ ك ۷۸ قوله هم للكفر يومئذ اقرب منهم للايمان بالفارسية اين گروه بسوے كفر آن روز نزديک تر بودند به نسبت ايشان بجانب ايمان اه وفى روح البيان ومعنى كون قربهم الى الكفر ازيد يومئذ من قربهم الى الايمان انهم كانوا قبل ذلك الوقت كاتمين للنفاق فكانوا فى الظاهر ابعد من الكفر فلما ظهر منهم ما كانوا يكتمون صاروا اقرب للكفر اه وفى ابى السعود الضمير مبتدأ واقرب خبره واللام فى للكفر وللايمان متعلقة به وكذا يومئذ ومنهم ويجوز تعلق الحرفين متحدين لفظا ومعنى بافعل التفضيل ۱۲ ۷۹ قوله بما اظهروا اى انهم كانوا يتظاهرون بالايمان قبل ذلك وما ظهرت منهم امارة تؤذن بكفرهم فلما انخزلوا عن عسكر المؤمنين وقالوا ما قالوا تباعدوا بذلك عن الايمان المظنون بهم واقتربوا من الكفر او هم لاهل الكفر اقرب نصرة منهم لاهل الايمان لان تقليلهم سواد المسلمين بالانخزال تقوية للمشركين ۱۲ ۸۰ قوله الذين قالوا لاخوانهم وقعدوا القاب الاعراب ثلاثة الرفع والنصب والجر فالرفع من ثلاثة اوجه احدها ان يكون مرفوعا على خبر مبتدأ محذوف تقديره هم الذين الثانى انه بدل من واو يكتمون الثالث انه مبتدأ والخبر قوله قل فادرءوا ولا بد حينئذ من حذف عائد فى جانب الخبر تقديره قل لهم فادرءوا والنصب ايضا من ثلاثة اوجه احدها النصب على الذم اى اذم الذين قالوا الثانى انه بدل من الذين نافقوا الثالث انه صفة لهم والجر من وجهين احدهما انه بدل من الضمير فى افواههم والثانى انه بدل من الضمير فى قلوبهم قوله لاخوانهم اى لاجل اخوانهم من جنس المنافقين المقتولين يوم احد واخوانهم فى النسب وفى سكنى الدار وفى عداوة النبى عليه السلام وقوله وقعدوا حال مقدرة بقد اى قالوا قاعدين عن القتال ۱۲ سراج المنير ۸۱ قوله بدل من الذين قبله اى قوله الذين نافقوا قوله او نعت اى الذين نافقوا قوله لاخوانهم اى فى شانهم ۱۲ ۸۲ قوله وقد قعدوا اشار به الى ان الجملة حال من ضمير قالوا كما صرح به ابو البقاء ۱۲ ۸۳ قوله فادرءوا عن انفسكم الموت وروى انه نزل بهم الموت وهم فى دورهم فمات منهم سبعون من غير قتال فى يوم واحد ۱۲ صاوى ۸۴ قوله ينجى منه او معناه قل ان كنتم صدقين فى انكم وجدتم الى دفع القتال سبيلا وهو القعود عن القتال فجدوا الى دفع الموت سبيلا ۱۲ كمالين ۸۵ قوله ونزل فى الشهداء قيل شهداء بدر وقيل شهداء احد وهو الراجح وفى روح البيان المراد بهم شهداء احد وكانوا سبعين رجلا اربعة من المهاجرين ... فيهم من الانصار ... فنزلت فيهم اية البقرة ولا تقولوا لمن يقتل فى سبيل الله

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

١٥ قوله احياء الخ وهذه الحياة ليست كحياة الدنيا بل هي اعلى واجل منها لانهم يسرحون حيث شاءت ارواحهم ١٢ صاوی ٥٢ قوله عند ربهم صفة لاحياء ويرزقون ايضا صفة لاحياء ويجوز ان يكون حالا من الضمير في احياء اي يحيين مرزوقين وقوله
فرحين حال من الضمير في يرزقون وقوله من فضله حال من العائد المحذوف في الظرف تقديره آتاهموه كائنا من فضله وقوله ويستبشرون معطوف على فرحين ويجوز ان يكون التقدير وهم يستبشرون فتكون الجملة حالا من الضمير في فرحين او من الضمير في
آتاهم وقوله من خلفهم متعلق بيلحقوا ويجوز ان يكون حالا تقديره متخلفين عنهم ١٢ من ابی البقاء ٥٣ قوله ويبدل من الذين الخ الا خوف الخ اشار به الى ان ان وما في حيزها في محل خبر بدل من الذين لم يلحقوا بهم بدل اشتمال مبين لكون استبشارهم بحال
اخوانهم لا بذواتهم لان الذوات لا يستبشر بها والمراد بيان دوام انتفاء الحزن والخوف لا بيان انتفاء دوامهما لما يوهمه كون الخبر في الجملة الثانية مضارعا فان النفي وان دخل على نفس المضارع ليفيد الدوام والاستمرار بحسب المقام والخوف غم
يلحق الانسان بما يتوقعه من السوء والحزن غم يلحقه من فوات نافع او حصول ضار فمن كانت اعماله مشكورة فلا يخاف العاقبة ومن كان متقلبا في نعمة من الله وفضل فلا يحزن ابدا ١٢ جمل ٥٤ قوله بل يأجرهم في المصباح اجره الله اجرا من باب
ضرب وقتل واجره بالمد لغة ثالثة اذا اثابه ١٢ ٥٥ قوله دعاءه بالخروج للقتال وكان هذا الدعاء في يوم الاحد التالي ليوم احد الذي هو يوم السبت وهذا اشارة الى غزوة حمراء الاسد وقوله وتواعدوا مع النبي الخ اشارة
الى غزوة بدر الصغرى الثالثة وكانت في شعبان من السنة الرابعة واحد كانت في شوال من السنة الثالثة فقوله الذين استجابوا لله والرسول الخ اشارة الى غزوة حمراء الاسد تقدم انها كانت في اليوم التالي ليوم احد وقوله الذين قال لهم الناس الخ اشارة الى غزوة بدر الثالثة فكلام الشارح فيه تخليط فقوله بالخروج للقتال كان في اليوم التالي ليوم احد وقوله وتواعدوا مع النبي صلى الله عليه وسلم وذلك التواعد كان في احد حين شرع ابو سفيان في الانصراف منها فهذه صارت غزوات ثلاثة احدها غزوة احد وثانيها غزوة حمراء الاسد كانت متصلة بغزوة احد وثالثها غزوة بدر الصغرى وقعت بعدها بسنة والغزوة اى الخروج للقتال ان لم يقع قتال ١٢ من روح البيان وا لجمل ٥٦ قوله وتواعدوا مع النبي الخ معطوف على لما اراد فالضمير عائد الى ابي سفيان واصحابه وقوله من يوم احد ظرف لتواعدوا فالتواعد كان في يومها كما تقدم روى ان ابا سفيان نادى عند انصرافه من احد يا محمد موعدنا موسم بدر القابل ان شئت فقال صلى الله عليه وسلم ان شاء الله تعالى فلما كان القابل خرج ابو سفيان في اهل مكة حتى نزل مر الظهران فالقى الله الرعب في قلبه فبدا له ان يرجع فلقي نعيم بن مسعود الاشجعي وقد قدم معتمرا فقال يا نعيم اني واعدت محمدا ان نلتقي بموسم بدر وان هذا عام جدب ولا يصلح لنا الا عام نرعى فيه الشجر ونشرب فيه اللبن وقد بدا لي ان اخرج اليه واكره ان يخرج محمد ولا اخرج انا فيزيدهم ذلك جراءة ولان يكون الخلف من قبلهم احب الي من ان يكون من قبلي فالحق بالمدينة فثبطهم واعلمهم اني في جمع كثير ولا طاقة لهم بنا ولك عندي عشرة من الابل اضعها في يد سهيل بن عمرو ويضمنها فجاء سهيل فقال له نعيم يا ابا يزيد تضمن لي ذلك وانطلق الى محمد واثبطه فقال نعم فخرج نعيم حتى اتى المدينة فوجد الناس يتجهزون لميعاد ابي سفيان فقال اين تريدون فقالوا واعدنا ابو سفيان بموسم بدر الصغرى ان نقتتل بها فقال بئس الرأي لانهم اتوكم في دياركم وقراركم فلم يلتفت منكم احد الا شريدا افتريدون ان تخرجوا وقد جمعوا لكم عند الموسم والله لا يفلت منكم احد فكره بعض اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الخروج فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لاخرجن ولو وحدي اي ولو لم يخرج معي احد فخرج في سبعين راكبا وهم يقولون حسبنا الله ونعم الوكيل ولم يلتفتوا الى ذلك القول حتى بلغوا بدر الصغرى وكانت موضع سوق للعرب يجتمعون فيها كل ايام ثمانية ايام فاقام النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه بها تلك المدة وصادفوا الموسم وباعوا ما كان معهم من التجارة فربحوا ١٢ خطيب ٥٧ قوله من يوم احد قال البغوي قال مجاهد وعكرمة نزلت هذه الآية في غزوة بدر الصغرى ١٢ ٥٨ قوله منهم من للتبيين مثلها في قوله تعالى وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة لان الذين استجابوا لله والرسول قد احسنوا كلهم واتقوا لا بعضهم ١٢ ٥٩ قوله اجر عظيم هو مبتدأ والجار والمجرور قبله خبره والجملة خبر الذين استجابوا ١٢ كما ٦٠ قوله قال لهم الناس الخ فان قيل المثبط هو نعيم الاشجعي فكيف قال الناس اجيب بانه من جنس الناس كما يقال فلان يركب الخيل وماله الا فرس واحد او خطيب او لانه انضم اليه ناس من المدينة واذاعوا كلامه ١٢ بيضاوی ٦١ قوله اى نعيم بن مسعود وهذا كان قبل اسلامه لانه هاجر يوم الخندق واطلق عليه الناس لانه من جنسه كما يقال فلان يركب الخيل وماله الا فرس واحد او عليه ومن انضم اليه من اهل المدينة واذاعوا كلامه روى ان ابا سفيان نادى عند انصرافه من احد يا محمد موعدنا يوم موسم بدر القابل ان شئت فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان شاء الله تعالى فلما كان القابل خرج في اهل مكة حتى نزل مر الظهران فانزل الله الرعب في قلبه وبدا له ان يرجع فلقي نعيم بن مسعود قد قدم معتمرا فسأله ذلك والتزم له عشرا من الابل فخرج نعيم فوجد المسلمين يتجهزون فقال ان الناس قد جمعوا لكم ١٢ ك ٦٢ قوله ذلك القول اى المقول الذي هو ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم او القول او نعيم ١٢ مد ٦٣ قوله تصديقا وقال عليه السلام والله لاخرجن ولو لم يخرج معي احد فخرج في سبعين راكبا وهم يقولون حسبنا الله ونعم الوكيل ١٢ مد ٦٤ قوله كافينا يعني ان حسب بمعنى المحسب من احسبه اذا كفاه قال الزمخشري ويدل على ذلك انه لا يفيد بالاضافة تعريفا في قولك هذا رجل حسبك ١٢ ٦٥ قوله فانقلبوا معطوف على مقدر دل عليه السياق وهو قول الشارح وخرجوا مع النبي عليه السلام ١٢ ٦٦ قوله لم يمسسهم وهو حال من الضمير في انقلبوا وكذا بنعمة والتقدير فرجعوا من بدر منعمين بريئين من سوء ١٢ ٦٧ قوله واتبعوا رضوان الله يجوز في هذه الجملة وجهان احدهما انها معطوف على انقلبوا والثاني انها حال من فاعل انقلبوا ويقدر حينئذ قد اي قد اتبعوا ١٢ ج ٦٨ قوله يخوف جملة مستانفة بيان لشيطنته والشيطان صفة لاسم الاشارة ويخوف الخبر ١٢ مد ٦٩ قوله كم يشير الى ان قوله اولياءه مفعول ثان والاول محذوف وقيل المراد باوليائه المنافقون فهو مفعول اول ١٢ ك ٧٠ قوله ان كنتم مؤمنين لان الايمان يقتضي ان يؤثر العبد خوف الله على خوف غيره ١٢ مد ٧١ قوله ولا يحزنك نزلت تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين ١٢ صاوی ٧٢ قوله يقعون فيه اشار بذلك ان يسارعون مضمن معنى يقعون فعداه بفي اشارة الى انهم تلبسوا بالكفر وليسوا بخارجين عنه ١٢ صاوی ٧٣ قوله انفسهم اوالمراد بانهم لن يضروا الله اى اولياء الله يعني لا يضرون بمسارعتهم في الكفر الا انفسهم وما وبال ذلك عائدا على غيرهم ثم بين كيفية عود الوبال عليهم بقوله يريد الله الخ ١٢ مد ٧٤ قوله يريد الله الخ هذه الآية تدل على ارادة الكفر والمعاصي لان ارادة ان لا يكون لهم ثواب في الآخرة لا تكون بدون ارادة كفرهم ومعاصيهم ١٢ مدارك ٧٥ قوله اخذوه بدله اى كفروا ولم يؤمنوا وهذا تعميم للكفرة بعد تخصيص المنافقين او تكرير للتاكيد لان هذه الآية مساوية لما قبلها لفظا في لن يضروا الله شيئا ومعنى في الباقي اذ معنى يسارعون في الكفر مساو لمعنى اشتروا الكفر بالايمان ١٢ جمل

فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ ای لاجل دینه اَمْوَاتًا ؕ بَلْ هم اَحْیَآءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ ارواحهم فی حواصل طیور
خضر تسرح فی الجنة حیث شاءت کما ورد فی حدیث یُرْزَقُوْنَ ﴿١١﴾ یاکلون من ثمار الجنة فَرِحِیْنَ
حال من ضمیر یرزقون بِمَآ اٰتٰهُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهٖ وَهم یَسْتَبْشِرُوْنَ یفرحون بِالَّذِیْنَ لَمْ یَلْحَقُوْا
بِهِمْ مِّنْ خَلْفِهِمْ من اخوانهم المؤمنین ویبدل من الذین اَنْ ای بان لَّا خَوْفٌ عَلَیْهِمْ ای الذین
لم یلحقوا بهم وَلَا هُمْ یَحْزَنُوْنَ ۝ فی الاخرة المعنی یفرحون بامنهم وفرحهم یَسْتَبْشِرُوْنَ بِنِعْمَةٍ ثواب
مِّنَ اللّٰهِ وَفَضْلٍ زیادة علیه وَّاَنَّ بالفتح عطفا علی نعمة والکسر استینافا اللّٰهَ لَا یُضِیْعُ اَجْرَ
الْمُؤْمِنِیْنَ ۝ بل یاجرهم اَلَّذِیْنَ مبتدأ اسْتَجَابُوْا لِلّٰهِ وَالرَّسُوْلِ دعاءه بالخروج للقتال لما
اراد ابو سفیان واصحابه العود وتواعدوا مع النبی صلی اللّٰه علیه وسلم سوق بدر العام المقبل
من یوم احد مِنْۢ بَعْدِ مَآ اَصَابَهُمُ الْقَرْحُ باحد وخبر المبتدأ لِلَّذِیْنَ اَحْسَنُوْا مِنْهُمْ بطاعته وَاتَّقَوْا
مخالفته اَجْرٌ عَظِیْمٌ ۝ هو الجنة اَلَّذِیْنَ بدل من الذین قبله او نعت قَالَ لَهُمُ النَّاسُ ای
نعیم بن مسعود الاشجعی اِنَّ النَّاسَ ابا سفیان واصحابه قَدْ جَمَعُوْا لَکُمْ الجموع
لیستاصلوکم فَاخْشَوْهُمْ ولا تاتوهم فَزَادَهُمْ ذلک القول اِیْمَانًا تصدیقا باللّٰه ویقینا
وَّقَالُوْا حَسْبُنَا اللّٰهُ کافینا امرهم وَنِعْمَ الْوَکِیْلُ ۝ المفوض الیه الامر هو وخرجوا مع النبی
صلی اللّٰه علیه وسلم فوافوا سوق بدر والقی اللّٰه الرعب فی قلب ابی سفیان واصحابه
فلم یاتوا وکان معهم تجارات فباعوا وربحوا قال تعالی فَانْقَلَبُوْا رجعوا من بدر بِنِعْمَةٍ مِّنَ
اللّٰهِ وَفَضْلٍ بسلامة وربح لَّمْ یَمْسَسْهُمْ سُوْٓءٌ من قتل او جرح وَّاتَّبَعُوْا رِضْوَانَ اللّٰهِ بطاعته
ورسوله فی الخروج وَاللّٰهُ ذُوْ فَضْلٍ عَظِیْمٍ ۝ علی اهل طاعته اِنَّمَا ذٰلِکُمُ القائل لکم ان
الناس الخ الشَّیْطٰنُ یُخَوِّفُ کم اَوْلِیَآءَهٗ الکفار فَلَا تَخَافُوْهُمْ وَخَافُوْنِ فی ترک امری اِنْ
کُنْتُمْ مُّؤْمِنِیْنَ ۝ حقا وَلَا یُحْزِنْکَ بضم الیاء وکسر الزای وبفتحها وضم الزای من حزنه
لغة فی احزنه الَّذِیْنَ یُسَارِعُوْنَ فِی الْکُفْرِ یقعون فیه سریعا بنصرته وهم اهل مکة او
المنافقون ای لا تهتم لکفرهم اِنَّهُمْ لَنْ یَّضُرُّوا اللّٰهَ شَیْئًا بفعلهم وانما یضرون انفسهم یُرِیْدُ
اللّٰهُ اَلَّا یَجْعَلَ لَهُمْ حَظًّا نصیبا فِی الْاٰخِرَةِ ای الجنة فلذلک خذلهم وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِیْمٌ ۝
فی النار اِنَّ الَّذِیْنَ اشْتَرَوُا الْکُفْرَ بِالْاِیْمَانِ ای اخذوه بدله لَنْ یَّضُرُّوا اللّٰهَ بکفرهم

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

ا۵ قوله شيئاً هو نصب على المصدر اى شيئاً من الضرر الآية الاولى فيمن نافق من المتخلفين او ارتد عن الاسلام والثانية في جميع الكفار او على العكس ۱۲ مد ۵۲ قوله ولهم عذاب اليم انما وصف العذاب ههنا بكونه اليما لان من اشترى سلعة وخسر فيها تألم منها ووصفه فيما تقدم بالعظيم لان المسارعة للشئ تقتضى عظمه ۱۲ صاوى ۵۳ قوله بالياء والتاء اى فيها قراءتان سبعيتان فعلى التاء الخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم وقوله الذين كفروا مفعول اول لتحسبن وقوله انما نملى لهم فى محل المفعول الثانى وهو تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم والمعنى لا تظنن ان امهال الكافر بطول عمره واكله من رزق الله ومقاتلته في اولياء الله خير له وانما امهاله ليزداد اثما وجرما ۱۲ صاوى ۵۴ قوله الذين كفروا فيمن قرأ بالياء رفع اى لا يحسبن الكافرون وان مع اسمه وخبره في قوله تعالى انما نملى لهم خير لانفسهم في موضع المفعولين ليحسبن والتقدير ولا يحسبن الذين كفروا املاءنا خيرا لانفسهم وما مصدرية وكان حقها في قياس علم الخط ان تكتب مفصولة ولكنها وقعت في الامام متصلة فلا يخالف وفيمن قرأ بالتاء نصب اى ولا تحسبن الكافرين انما نملى لهم خير لانفسهم بدل من الكافرين اى ولا تحسبن انما نملى للكافرين خير لهم وان مع ما في حيزه ينوب عن المفعولين والاملاء لهم امهالهم واطالة عمرهم ۱۲ مدارك ۵۵ قوله اى املاءنا يشير الى ما مصدرية وكان حقها ان ينفصل في الخط لكنها وقعت متصلة في الامام وآلاملاء الامهال واطالة العمر ۱۲ ک ۵۶

شَيْـًٔا ۚ وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۞ مولم وَلَا يَحْسَبَنَّ بالياء والتاء الَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا اَنَّمَا نُمْلِيْ اى املاءنا لَهُمْ بتطويل
الاعمار وتاخيرهم خَيْرٌ لِّاَنْفُسِهِمْ ؕ وانّ ومعمولها سدّت مسد المفعولين فى قراءة التحتانية ومسد
الثانى فى الاخرى اِنَّمَا نُمْلِيْ نمهل لَهُمْ لِيَزْدَادُوْٓا اِثْمًا ۚ بكثرة المعاصى وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِيْنٌ ۞ ذو اهانة
فى الاخرة مَا كَانَ اللّٰهُ لِيَذَرَ ليترك الْمُؤْمِنِيْنَ عَلٰى مَآ اَنْتُمْ ايها الناس عَلَيْهِ من اختلاط المخلص بغيره
حَتّٰى يَمِيْزَ بالتخفيف والتشديد يفصل الْخَبِيْثَ المنافق مِنَ الطَّيِّبِ المؤمن بالتكاليف الشاقة
المبينة لذلك ففعل ذلك يوم احد وَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ فتعرفوا المنافق من غيره قبل
التمييز وَلٰكِنَّ اللّٰهَ يَجْتَبِيْ يختار مِنْ رُّسُلِهٖ مَنْ يَّشَآءُ ۖ فيطلعه على غيبه كما اطلع النبى صلى الله عليه وسلم على حال
المنافقين فَاٰمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهٖ ۚ وَاِنْ تُؤْمِنُوْا وَتَتَّقُوْا النفاق فَلَكُمْ اَجْرٌ عَظِيْمٌ ۞ وَلَا يَحْسَبَنَّ بالتاء والياء
الَّذِيْنَ يَبْخَلُوْنَ بِمَآ اٰتٰىهُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهٖ اى بزكاته هُوَ اى بخلهم خَيْرًا لَّهُمْ ؕ مفعول ثان والضمير للفصل
والاول بخلهم مقدرا قبل الموصول على الفوقانية وقبل الضمير على التحتانية بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ ؕ سَيُطَوَّقُوْنَ
مَا بَخِلُوْا بِهٖ اى بزكاته من المال يَوْمَ الْقِيٰمَةِ ؕ بان يجعل حية فى عنقه تنهشه كما ورد فى الحديث وَلِلّٰهِ مِيْرَاثُ
۱۸ ع ۹ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ؕ يرثهما بعد فناء اهلهما وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بالتاء والياء خَبِيْرٌ ۞ فيجازيكم به لَقَدْ سَمِعَ
اللّٰهُ قَوْلَ الَّذِيْنَ قَالُوْٓا اِنَّ اللّٰهَ فَقِيْرٌ وَّنَحْنُ اَغْنِيَآءُ ۘ وهم اليهود قالوه لما نزل مَنْ ذَا الَّذِيْ يُقْرِضُ اللّٰهَ
قَرْضًا حَسَنًا وقالوا لو كان غنيا ما استقرضنا سَنَكْتُبُ نأمر بكتب مَا قَالُوْا فى صحائف اعمالهم ليجازوا عليه
وفى قراءة بالياء مبنيا للمفعول وَ نكتب قَتْلَهُمُ بالنصب والرفع الْاَنْۢبِيَآءَ بِغَيْرِ حَقٍّ ۙ وَّنَقُوْلُ بالنون والياء
اى الله لهم فى الاخرة على لسان الملئكة ذُوْقُوْا عَذَابَ الْحَرِيْقِ ۞ النار ويقال لهم اذا القوا فيها ذٰلِكَ العذاب
بِمَا قَدَّمَتْ اَيْدِيْكُمْ عبر بها عن الانسان لان اكثر الافعال تزاول بهما وَاَنَّ اللّٰهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ اى بذى
ظلم لِّلْعَبِيْدِ ۞ فيعذبهم بغير ذنب اَلَّذِيْنَ نعت للذين قبله قَالُوْٓا اِنَّ اللّٰهَ عَهِدَ اِلَيْنَآ فى التوراة
اَلَّا نُؤْمِنَ لِرَسُوْلٍ نصدقه حَتّٰى يَاْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ تَاْكُلُهُ النَّارُ ؕ فلا نؤمن لك حتى تاتينا به وهو ما يتقرب
به الى الله تعالى من نعم وغيرها فان قبل جاءت نار بيضاء من السماء فاحرقته والا بقى مكانه و
عهد الى بنى اسرائيل ذلك الا فى المسيح ومحمد صلى الله عليه وسلم قال تعالى قُلْ لهم توبيخا قَدْ جَآءَكُمْ
رُسُلٌ مِّنْ قَبْلِيْ بِالْبَيِّنٰتِ بالمعجزات وَبِالَّذِيْ قُلْتُمْ كزكريا ويحيى فقتلتموهم والخطاب لمن فى
زمن نبينا وان كان الفعل لاجدادهم لرضاهم به فَلِمَ قَتَلْتُمُوْهُمْ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۞

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

٥٢ قوله باثبات الباء فيهما اى فى الزبر والكتاب هذا مانقله صاحب الجمل واما غيره فقال اى في البينات والزبر فيقرأ بالبينات وبالزبر وآلزبر الكتب واحدها زبور وكل كتاب فيه الحكمة زبور واصله من الزبر وهو الزجر لانه يزجر عن الباطل ١٢ ٥٣ قوله كل نفس خبر وجاز الابتداء بالنكرة لما فيه من العموم والمعنى لايحزنك تكذيبهم اياك فمرجع الخلق الى فاجازيهم على الصبر وذلك قوله وانما الخ ١٢ مد ٥٤ قوله كل نفس ذائقة الموت يدل ان النفوس لاتموت بموت البدن لانه جعل النفس ذائقة الموت والذائق لابد ان يكون باقيا حال حصول الذوق والمعنى ان كل نفس ذائقة موت البدن ١٢ كبير ٥٥ قوله وانما توفون اجوركم لان بعد هذه الدار دارا يتميز فيها الكافر والمومن والعاصى والمطيع ويجازى كل بما يستحقه ١٢ ٥٦ قوله جزاء اعمالكم اى تعطون ثواب اعمالكم على الكمال يوم القيمة فان الدنيا ليست بدار الجزاء ١٢ مد ٥٧ قوله بعد فى القاموس زحزحه نحاه عن موضعه ودفعه وجذبه فى مهلة وزحزحه عنه باعده بالفرائض بتكليف الانفاق ١٢ ك ٥٨ قوله متاع الغرور شبه الدنيا بالمتاع الذى يدلس به على المتاع ويغر المشترى حتى يشتريه ثم يتبين له فساده ورداءته والشيطان هو المدلس الغرور وعن سعيد بن جبير انما هذا لمن آثرها على الآخرة فاما من طلب الآخرة بها فانها متاع بلاغ وعن الحسن كخضرة النبات ولعب البنات لاحاصل له ١٢ ك

فى انكم تؤمنون عند الاتيان به فَاِنْ كَذَّبُوْكَ فَقَدْ كُذِّبَ رُسُلٌ مِّنْ قَبْلِكَ جَآءُوْ بِالْبَيِّنٰتِ المعجزات
وَالزُّبُرِ كصحف ابراهيم وَالْكِتٰبِ وفى قراءة باثبات الباء فيهما الْمُنِيْرِ○ الواضح هو التوراة والانجيل فاصبر
كما صبروا كُلُّ نَفْسٍ ذَآئِقَةُ الْمَوْتِ ؕ وَاِنَّمَا تُوَفَّوْنَ اُجُوْرَكُمْ جزاء اعمالكم يَوْمَ الْقِيٰمَةِ ؕ فَمَنْ زُحْزِحَ
بُعِدَ عَنِ النَّارِ وَاُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ ؕ نال غاية مطلوبه وَمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَآ اى العيش فيها اِلَّا مَتَاعُ
الْغُرُوْرِ○ الباطل يتمتع به قليلا ثم يفنى لَتُبْلَوُنَّ حذف منه نون الرفع لتوالى النونات والواو ضمير
الجمع لالتقاء الساكنين لتختبرن فِىْٓ اَمْوَالِكُمْ بالفرائض فيها والجوائح وَاَنْفُسِكُمْ بالعبادات والبلاء
وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ مِنْ قَبْلِكُمْ اليهود والنصارى وَمِنَ الَّذِيْنَ اَشْرَكُوْٓا من العرب
اَذًى كَثِيْرًا ؕ من السب والطعن والتشبيب بنسائكم وَاِنْ تَصْبِرُوْا على ذلك وَتَتَّقُوا اللّٰهَ فَاِنَّ ذٰلِكَ
مِنْ عَزْمِ الْاُمُوْرِ○ اى من معزوماتها التى يعزم عليها لوجوبها وَ اذكر اِذْ اَخَذَ اللّٰهُ مِيْثَاقَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا
الْكِتٰبَ اى العهد عليهم فى التوراة لَتُبَيِّنُنَّهٗ اى الكتاب لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُوْنَهٗ بالتاء والياء فى الفعلين
فَنَبَذُوْهُ طرحوا الميثاق وَرَآءَ ظُهُوْرِهِمْ فلم يعملوا به وَاشْتَرَوْا بِهٖ اخذوا بدله ثَمَنًا قَلِيْلًا ؕ من الدنيا من
سفلتهم برياستهم فى العلم فكتموه خوف فوته عليهم فَبِئْسَ مَا يَشْتَرُوْنَ○ شراؤهم هذا لَا تَحْسَبَنَّ
بالتاء والياء الَّذِيْنَ يَفْرَحُوْنَ بِمَآ اَتَوْا فعلوا من اضلال الناس وَّيُحِبُّوْنَ اَنْ يُّحْمَدُوْا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوْا من
التمسك بالحق وهم على ضلال فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بالوجهين تاكيد بِمَفَازَةٍ بمكان ينجون فيه مِّنَ الْعَذَابِ
فى الاخرة بل هم فى مكان يعذبون فيه وهو جهنم وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ○ مولم فيها ومفعولا يحسب الاولى دل
عليهما مفعولا الثانية على قراءة التحتانية وعلى الفوقانية حذف الثانى فقط وَلِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ خزائن
19 ع 9 10 المطر والرزق والنبات وغيرها وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَىْءٍ قَدِيْرٌ○ ومنه تعذيب الكافرين وانجاء المؤمنين اِنَّ فِىْ
خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وما فيهما من العجائب وَاخْتِلَافِ الَّيْلِ وَالنَّهَارِ بالمجئ والذهاب والزيادة والنقصان
لَاٰيٰتٍ دلالات على قدرته تعالى لِّاُولِى الْاَلْبَابِ○ لذوى العقول الَّذِيْنَ نعت لما قبله او بدل يَذْكُرُوْنَ
اللّٰهَ قِيٰمًا وَّقُعُوْدًا وَّعَلٰى جُنُوْبِهِمْ مضطجعين اى فى كل حال وعن ابن عباس يصلون كذلك حسب
بهما الطاقة وَيَتَفَكَّرُوْنَ فِىْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ليستدلوا به على قدرة صانعهما يقولون رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ
هٰذَا الخلق الذى نراه بَاطِلًا ۚ حال عبثا بل دليلا على كمال قدرتك سُبْحٰنَكَ تنزيها لك عن العبث فَقِنَا
عَذَابَ النَّارِ○ رَبَّنَآ اِنَّكَ مَنْ تُدْخِلِ النَّارَ للخلود فيها فَقَدْ اَخْزَيْتَهٗ ؕ اهنته وَمَا لِلظّٰلِمِيْنَ الكافرين فيه

٥٩ قوله لتبلون آه شروع فى تسلية النبى صلى الله عليه وسلم ومن معه من المؤمنين عما سيلقونه من جهة الكفرة من المكاره ليوطنوا انفسهم على احتماله ١٢ ج ٥١٠ قوله حذف منه نون الرفع لتوالى النونات اصله لتبلوون زيدت نون التاكيد فحذف نون الاولى للرفع وهى نون الاعرابى ١٢ ٥١١ قوله والجوائح جمع جائحة بالجيم والحاء المهملة فى آخره وهى الآفة التى تصل الى الثمر كالغرق والحرق ١٢ ك ٥١٢ قوله والبلاء وما يرد عليها من انواع المخاوف والمصائب وهذه الآية دليل على ان النفس هى الجسم المعاين دون مافيه من المعنى الباطل كما قال بعض اهل الكلام والفلاسفة كذا فى شرح التاويلات ١٢ مد ٥١٣ قوله والتشبيب هو ذكر اوصاف الجمال وكان يفعل ذلك كعب بن الاشرف بنساء المومنين ١٢ جمل ٥١٤ قوله وان تصبروا خوطب المومنون بذلك ليوطنوا انفسهم على احتمال ما سيلقون من الشدائد والصبر عليها حتى اذا لقوها وهم مستعدون لا يرهقهم ما يرهق من تصيبه الشدة بغتة فينكرها وتشمئز منها نفسه ١٢ ك ٥١٥ قوله اى من معزوماتها الخ اشار به الى جعل المصدر بمعنى اسم المفعول اى المعزوم عليه وجمعه لاضافته الى الامور واصله ثبات الرأى على الشئ الى امضائه ١٢ من الجمل ٥١٦ قوله فى الفعلين وهما لتبيننه ولايكتمونه اشار به الى القراءتين ١٢ من الكرخى ٥١٧ قوله فلم يعملوا وهو دليل على انه يجب على العلماء ان يبينوا الحق للناس وما علموه وان لايكتموا منه شيئا الغرض فاسد من تسهيل على الظلمة وتطييب لنفوسهم او لجر منفعة او دفع اذية او لبخل بالعلم وفى الحديث من كتم علما عن اهله الجم بلجام من نار ١٢ مد ٥١٨ قوله شراؤهم فاعل بئس وقوله هذا هو المخصوص بالذم ١٢ ٥١٩ قوله فعلوا اشار به الى ان المراد من اتى فعل لانه ياتى بمعنى اعطى وغيره ١٢ كرخى ٥٢٠ قوله بالوجهين اى بالفوقية والتحتية وحذف مفعولا تحسب الاولى دل عليهما مفعول الثانية على القراءة التحتانية كانه قيل ولايحسبن الذين يفرحون انفسهم بمفازة وعلى الفوقانية حذف الثانى فقط اى بمفازة والمفعول الاول الذين يفرحون والخطاب فيه للنبى صلى الله عليه وسلم ١٢ ك ٥٢١ قوله ومفعولا يحسب الاولى الخ اى مفعولان يحسبن الاولى محذوفان يدل عليهما مفعولا موكده وهو يحسبن الثانية فالفاعل يحسبن الاولى قوله الذين والمفعولان انفسهم بمفازة ١٢ ٥٢٢ قوله وعلى الفوقانية حذف الثانى فقط فالفاعل لاتحسبن الضمير المخاطب والذين مفعول اول والثانى مقدر تقديره بمفازة من العذاب ١٢ ٥٢٣ قوله ان فى خلق السموات والارض سبب نزولها ان كفار مكة قالوا للنبى صلى الله عليه وسلم ائتنا باية تدل على ان الله واحد فقال الله تعالى ردا عليهم ان فى خلق السموات الى آخره ١٢ صاوى ٥٢٤ قوله لذوى العقول آه اى الذين يفتحون بصائرهم للنظر والاستدلال والاعتبار ولاينظرون اليها نظر البهائم غافلين عما فيه من عجائب الفطر وفى النصائح املأ عينيك من زينة هذه الكواكب واجلها فى جملة هذه العجائب متفكرا فى قدرة مقدرها متدبرا حكمة مدبرها قبل ان يسافر بك القدر ويحال بينك وبين النظر ١٢ س ٥٢٥ قوله اى فى كل حال اشارة الى ان المراد من الآية العموم وانما ذكرت هذه الثلاثة لانها الاغلب اه وفى تفسير محى الدين بن العربى الذين يذكرون الله فى جميع الاحوال وعلى جميع الهيئات ٥٢٦ قوله وعن ابن عباس اى فى معنى يذكرون فمعناه عنده يصلون فى قوله كذلك اى قياما وقعودا وعلى جنوبهم وقوله حسب الطاقة اشارة الى الترتيب وانه يجب تقدم القيام ثم القعود ثم الاضطجاع فلا تصح صلاة الفرض من القعود مع القدرة على القيام ولا من الاضطجاع مع القدرة على القعود اه جمل واعلم ان الآية تدل على جواز ذكر الله تعالى قائما ولهذا قال المشائخ ولاباس ان يقوموا ترديا لقلوبهم ولايتحركوا فى ذلك لايستظهروا بحال ليس عندهم منه حقيقة والحاصل ان التوحيد اذا قرن بالآداب فليس له وضع مخصوص بجوز قائما وقاعدا ومضطجعا ولكن ورد فى الاحاديث مايدل على استحباب الاخفاء فى ذكر الله وذكر الشارح الكشاف ان هذا بحسب المقام والشيخ المرشد يامر المبتدى برفع الصوت لتنقلع عن قلبه الخواطر الراسخة فيه كذا فى شرح المشارق ويوافقه ماذكر فى المظهر حيث قال الذكر برفع الصوت جائز بل مستحب اذا لم يكن عن رياء ليغتنم الناس باظهار الدين ووصول بركة الذكر على السامعين فى الدور والبيوت والحوانيت ويوافقه الذاكر من سمع صوته ويشهد له يوم القيامة كل رطب ويابس سمع صوته كذا فى روح البيان وايضا فيه واذا كانوا مجتمعين على الذكر فالاولى فى حقهم رفع الصوت بالذكر والقوة فانه اكثر تاثيرا فى رفع الحجب ومن حيث الثواب فلكل واحد ثواب ذكر نفسه وسماع ذكر رفقائه اه

وفى رد المحتار اقول اضطرب كلام صاحب البزازية فى ذلك فتارة قال انه حرام وتارة قال انه جائز وفى الفتاوى الخيرية من الكراهية والاستحسان جاء فى الحديث ما اقتضى طلب الجهر به نحو ان ذكرنى فى ملأ ذكرته فى ملأ خير منهم رواه الشيخان وهناك احاديث اقتضت طلب الاسرار والجمع بينهما بان ذلك يختلف باختلاف الاشخاص والاحوال كما جمع بذلك بين احاديث الجهر والاخفاء بالقراءة ولايعارض ذلك حديث خير الذكر الخفى لانه حيث خيف الرياء او تاذى المصلين او النيام فان خلا مما ذكر فقال بعض اهل العلم ان الجهر افضل لانه اكثر عملا ولتعدى فائدته الى السامعين ويوقظ قلب الذاكر فيجمع همه الى الفكر ويصرف سمعه اليه ويطرد النوم ويزيد النشاط ١٢ ٥٢٧ قوله حسب الطاقة بحديث عمران بن حصين عند البخارى صل قائما فان لم تستطع فقاعدا فان لم تستطع فعلى جنب ١٢ ك ٥٢٨ قوله يقولون يشير الى ان قوله ربنا آه بتقدير القول ١٢ ك ٥٢٩ قوله حال اى من المفعول به وهو هذا تقديره ماخلقت هذا خاليا عن حكمة ١٢ ٥٣٠ قوله فقنا والفاء دخلت بمعنى الجزاء تقديره اذا نزهناك فقنا ١٢ مد ٥٣١ قوله للخلود فيها للخلود جواب عن سوال مقدر تقديره ان قوله تعالى يوم لايخزى الله النبى الى آخره يقتضى ان جميع المؤمنين غير مخزيين مع ان بعض العصاة منهم يدخل النار تطهيرا لما اقترفوه وهذه الآية تدل على ان من دخل النار فخزى وان كان مومنا فاجاب المفسر بحمل الآية على الكفار وارتفع تمسك المعتزلة على ان صاحب الكبيرة غير مومن ١٢ صاوى وغيره -

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

قوله وهو محمد اى فاسناد النداء اليه حقيقى قوله والقرآن اى فاسناد النداء اليه مجازى والمعنى مناد به ١٢ ك ٥٠٣ قوله بان اشار الى أنّ أن مصدرية فى موضع نصب على حذف حرف الجر ويصح كونها تفسيرية فيكون اى امنوا ١٢ ابو السعود ٥٠٤ قوله فاغفر لنا ذنوبنا اى كبائرنا وقوله كفر عنا سيأتنا اى صغائرنا فانها مكفرة عن مجتنب الكبائر ١٢ روح ٥٠٥ قوله فى جملة الابرار اى معدودين ومحسوبين فى جملة الابرار اى منهم وانما احتيج الى هذا التقدير لعدم امكان التوفى معهم اذ بعضهم تقدم وبعضهم لم يوجد والمراد فى سلكهم على سبيل الكناية فانه اذا كان منخرطا فى سلكهم لايكون مع غيرهم اه من الكرخى وفى تفسير محى الدين بن عربى رح وتوفنا عن ذواتنا فى صحبة الابرار من الابدال الذين توفاهم بذاتك عن ذواتهم لا الابرار الباقين على حالهم فى مقام محو الصفات غير المتوفين بالكلية ١٢ ٥٠٦ قوله على السنة رسلك افاد ان الكلام على حذف مضاف كقوله تعالى واسأل القرية ١٢ من الكرخى ٥٠٧ قوله ان يجعلهم من مستحقيه وذلك بدوام الايمان عليهم وقوله لانهم لم يتيقنوا الخ اى لان المدار على العاقبة وهى مجهولة او للقصور فى الامتثال فمرجعها الى الدعاء بالتثبيت او للمبالغة فى التعبد والخشوع ١٢ روح ٥٠٨ قوله مستحقيه آه وذلك بدوام الايمان عليهم وقوله لانهم لم يتيقنوا آه اى لان المدار على العاقبة وهى مجهولة آه شيخنا ١٢ ج ٥٠٩ قوله لانهم الخ اولان معناه طلب التوفيق فيما يحفظ عليهم اسباب انجاز الميعاد والمراد ثبتنا على ما يوصلنا الى عدتك يؤيده قوله ولا تخزنا آه ١٢ مد ٥١٠ قوله وتكرير ربنا جواب عن سؤال مقدر حاصله انه لم كرر لفظ ربنا خمس مرات فاجاب بانه مبالغة فى التضرع اى الخضوع والتذلل ولما ورد انه الاسم الاعظم ١٢ ٥١١ قوله مبالغة فى التضرع عن جعفر الصادق رض من حزبه امر فقال خمس مرات ربنا انجاه الله مما يخاف واعطاه ما اراد وقرأ الآيات ١٢ مد ٥١٢ قوله الوعد اشار به الى ان الميعاد اسم مصدر بمعنى الوعد لا بمعنى الموضع ١٢ كرخى ٥١٣ قوله اى بانى بهذا قراءة ابى رضى الله عنه والباء سببية وفى السمين انى لا اضيع عمل عامل الجمهور على فتح ان والاصل بانى ١٢ ملخصا من الجمل ٥١٤ قوله فالذين هاجروا مبتدأ وهو تفصيل لعمل العامل منهم على سبيل التعظيم له كانه قال فالذين عملوا هذه الاعمال السنية الفائقة وهى المهاجرة عن اوطانهم فارين الى الله بدينهم الى حيث يامنون عليه فالهجرة كائنة فى آخر الزمان كما كانت فى اول الاسلام ١٢ مد ٥١٥ قوله واخرجوا من ديارهم يشير بذلك الى ان الاخراج قهرى لانه وان كان فى الظاهر طائع الا فى الباطن مكره ١٢ ٥١٦ قوله من ديارهم التى ولدوا فيها ونشأوا ١٢ مدارك ٥١٧ قوله بتقديمه اى بتقديم قتلوا على قاتلوا لان الواو لا يوجب ترتيبا ولان المراد بما قتل منهم قوم قاتل الباقون ولم يضعفوا ١٢ ك ٥١٨ قوله استرها اشار به الى ان الكفر ههنا بمعنى اللغوى وهو الستر ١٢ ٥١٩ قوله لاكفرن اى لاثيبنهم بالتكفير اثابة وضع ثوابا موضع الاثابة والا فهو فى الاصل اسم لما يثاب به كالعطاء وقيل انه حال من جنات لوصفها او من ضمير المفعول اى مثابين وقيل بدل من جنات فيه التفات من التكلم الى الغيبة ١٢ ك ٥٢٠ قوله فيما نرى من الخير الخ اى كانوا يتجرون ويتنعمون فقال بعض المؤمنين هذه الكلمة فنزلت ١٢ كبير ٥٢١ قوله لا يغرنك الخطاب لكل احد او للنبى صلى الله عليه وسلم والمراد به غيره لانه قدوة القوم ومقدمهم يخاطب لشئ فيقوم خطابه مقام خطابهم جميعا فكانه قيل لا يغرنكم ولان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان غير مغرور بحالهم فاكد عليه ما كان عليه وثبت على التزامه كقوله فلا تكونن ظهيرا للكافرين ولا تكونن من المشركين وهذا فى النهى نظير قوله فى الامر كقوله اهدنا الصراط المستقيم يا ايها الذين آمنوا آمنوا ١٢ مد ٥٢٢ قوله هو يشير الى انه مبتدأ محذوف اى تقلبهم فى البلاد متاع قليل ١٢ مد ٥٢٣ قوله لكن الخ لكن بالتشديد يزيد وهو للاستدراك اى لا بقاء لتمتعهم لكن ذلك للذين اتقوا ونزل فى ابن سلام وغيره من مسلمة اهل الكتاب او فى اربعين من اهل نجران واثنين وثلاثين من اهل الحبشة وثمانية من الروم كانوا على دين عيسى عليه السلام فاسلموا ١٢ مد ٥٢٤ قوله خالدين حال مقدرة من الضمير والعامل فيه ما فى الظرف من معنى الاستقرار ١٢ كذا فى ابى السعود ٥٢٥ قوله ونصبه على الحال من جنات لتخصيصها بالوصف وقوله معنى الظرف وهو الاستقرار ١٢ ابو السعود ٥٢٦ قوله من متاع الدنيا اشار به الى ان خيرها للتفضيل وهو ظاهر ١٢ كرخى ٥٢٧ قوله وان من اهل الكتاب قال ابن عباس وجابر وانس وقتادة نزلت فى النجاشى ملك الحبشة واسمه اصحمة وهو بالعربية عطية وذلك انه لما مات النجاشى نعاه جبرئيل عليه السلام فى اليوم الذى مات فيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاصحابه اخرجوا فصلوا على اخ لكم بغير ارضكم النجاشى فخرج الى البقيع وكشف له الى ارض الحبشة فابصر سرير النجاشى وصلى عليه وكبر اربع تكبيرات واستغفر له فقال المنافقون انظروا الى هذا يصلى على علج حبشى نصرانى لم يره قط وليس على دينه فانزل الله هذه الآية ١٢ معالم ٥٢٨ قوله لمن يؤمن بالله دخلت لام الابتداء على اسم ان لفصل الظرف بينهما ١٢ مد ٥٢٩ قوله والنجاشى وهو ملك الحبشة كان من النصارى اسمه اصحمة ومعناه بالعربية عطية الله اه من الخازن ١٢ ٥٣٠ قوله مراعى فيه اى الحال المذكور وهو الخاشعين ١٢ ٥٣١ قوله مرتين اى لايمانهم بكتابهم وبالقرآن وقوله كما فى القصص اى فى سورة القصص ففيها يؤتون اجرهم مرتين ويؤتكم كفلين من رحمته ١٢ من ابى السعود ٥٣٢ قوله سريع الحساب لكونه عالما بجميع معلومات فيعلم ما لكل واحد من الثواب والعقاب ١٢ ٥٣٣ قوله اصبروا وقال جنيد رضى الله عنه الصبر حبس النفس على المكروه بنفى الجزع ١٢ مد ٥٣٤ قوله وصابروا اى وغالبوا اعداء الله فى الصبر ١٢ خطيب ٥٣٥ قوله ورابطوا اصل المرابطة ان يربط هؤلاء خيولهم فى الثغور ويربط اولئك خيولهم ايضا بحيث يكون كل واحد من الخصمين مستعدا للقتال اخره ١٢ كبير

وضع الظاهر موضع المضمر اشعارا بتخصيص الخزى بهم مِنْ زائدة اَنْصَارٍ ۝ اعوان يمنعهم من عذاب الله رَبَّنَا اِنَّنَا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُّنَادِيْ يدعو الناس لِلْاِيْمَانِ اى اليه وهو محمد او القرآن اَنْ اى بان اٰمِنُوْا بِرَبِّكُمْ فَاٰمَنَّا ۖ به رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوْبَنَا وَكَفِّرْ غط عَنَّا سَيِّاٰتِنَا فلا تظهرها بالعقاب عليها وَتَوَفَّنَا اقبض ارواحنا مَعَ فى جملة الْاَبْرَارِ ۝ الانبياء والصالحين رَبَّنَا وَاٰتِنَا اعطنا مَا وَعَدْتَّنَا به عَلٰى اَلْسِنَةِ رُسُلِكَ من الرحمة والفضل وسؤالهم ذلك وان كان وعده تعالى لا يخلف سؤال ان يجعلهم من مستحقيه لانهم لم يتيقنوا استحقاقهم له وتكرير ربنا مبالغة فى التضرع وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيٰمَةِ ۭ اِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيْعَادَ ۝ الوعد بالبعث والجزاء فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ دعاءهم اَنِّىْ اى بانى لَآ اُضِيْعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِّنْكُمْ مِّنْ ذَكَرٍ اَوْ اُنْثٰى ۚ بَعْضُكُمْ كائن مِّنْۢ بَعْضٍ ۚ اى الذكور من الاناث وبالعكس والجملة مؤكدة لما قبلها اى هم سواء فى المجازاة بالاعمال وترك تضييعها نزلت لما قالت ام سلمة يا رسول الله لا اسمع الله ذكر النساء فى الهجرة بشئ فَالَّذِيْنَ هَاجَرُوْا من مكة الى المدينة وَاُخْرِجُوْا مِنْ دِيَارِهِمْ وَاُوْذُوْا فِيْ سَبِيْلِيْ دينى وَقٰتَلُوْا الكفار وَقُتِلُوْا بالتخفيف والتشديد وفى قراءة بتقديمه لَاُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّاٰتِهِمْ استرها بالمغفرة وَلَاُدْخِلَنَّهُمْ جَنّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ ۚ ثَوَابًا مصدر من معنى لاكفرن مؤكد له مِّنْ عِنْدِ اللّٰهِ ۭ فيه التفات عن التكلم وَاللّٰهُ عِنْدَهٗ حُسْنُ الثَّوَابِ ۝ الجزاء ونزل لما قال المسلمون اعداء الله فيما نرى من الخير ونحن فى الجهد لَا يَغُرَّنَّكَ تَقَلُّبُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا تصرفهم فِي الْبِلَادِ ۝ بالتجارة والكسب هو مَتَاعٌ قَلِيْلٌ ۣ يتمتعون به فى الدنيا يسيرا ويفنى ثُمَّ مَاْوٰىهُمْ جَهَنَّمُ ۭ وَبِئْسَ الْمِهَادُ ۝ الفراش هى لٰكِنِ الَّذِيْنَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنّٰتٌ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ اى مقدرين الخلود فِيْهَا نُزُلًا هو ما يعد للضيف ونصبه على الحال من جنت والعامل فيها معنى الظرف مِّنْ عِنْدِ اللّٰهِ ۭ وَمَا عِنْدَ اللّٰهِ من الثواب خَيْرٌ لِّلْاَبْرَارِ ۝ من متاع الدنيا وَاِنَّ مِنْ اَھْلِ الْكِتٰبِ لَمَنْ يُّؤْمِنُ بِاللّٰهِ كعبد الله بن سلام واصحابه والنجاشى وَمَآ اُنْزِلَ اِلَيْكُمْ اى القرآن وَمَآ اُنْزِلَ اِلَيْهِمْ اى التوراة والانجيل خٰشِعِيْنَ حال من ضمير يؤمن مراعى فيه معنى من اى متواضعين لِلّٰهِ ۙ لَا يَشْتَرُوْنَ بِاٰيٰتِ اللّٰهِ التى عندهم فى التوراة والانجيل من نعت النبى صلى الله عليه وسلم ثَـمَنًا قَلِيْلًا ۭ من الدنيا بان يكتموها خوفا على الرياسة كفعل غيرهم من اليهود اُولٰۗىِٕكَ لَھُمْ اَجْرُھُمْ ثواب اعمالهم عِنْدَ رَبِّهِمْ ۭ يؤتونه مرتين كما فى القصص اِنَّ اللّٰهَ سَرِيْعُ الْحِسَابِ ۝ يحاسب الخلق فى قدر نصف نهار من ايام الدنيا يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اصْبِرُوْا على الطاعات والمصائب وعن المعاصى وَصَابِرُوْا الكفار فلا يكونوا اشد صبرا منكم وَرَابِطُوْا اقيموا

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

ك١ قوله مدنية اي كلها وان خوطب بمطلعها اهل مكة لان القاعدة انه متى قيل في القرآن يا ايها الناس كان خطابا لاهل مكة ومتى قيل يا ايها الذين آمنوا كان خطابا لاهل المدينة ١٢ صاوى ك٢ قوله حواء وانما سميت حواء لانها مخلوقة من شيء حي وخلقها لم يكن بتوليد كخلق الاولاد من الآباء فلا يلزم منه ثبوت حكم البنتية والاختية فيها فلا يرد ان يقال لما كانت مخلوقة من آدم ونحن مخلوقون منه ايضا تكون نسبتها اليه نسبة الولد فتكون اختنا لا اما والى هذا اشار المصنف في التقرير آه كرخي واختلف في اي وقت خلقت حواء فقال كعب الاحبار ووهب وابن اسحاق خلقت قبل دخول الجنة وقال ابن مسعود وابن عباس انها خلقت في الجنة بعد دخوله اياها آه خازن ١٢ جمل ك٣ قوله من ضلع من اضلاعه اي بعد ان اخذه النوم ولم يشعر بذلك ولم يتألم فلما استيقظ من النوم وجدها فمال اليها واراد ان يمد يده اليها فقالت له الملائكة مه يا آدم حتى تؤدي مهرها قال فما مهرها قالوا حتى تصلي على النبي محمد صلى الله عليه وسلم وفي رواية ثلث صلوات وفي رواية سبعة عشر وفي ذلك اشارة الى انه عليه الصلوة والسلام الواسطة لكل موجود حتى لابيه آدم ١٢ صاوى ك٤ قوله نساء كثيرة اشار بذلك الى ان في الآية اكتفاء وروى ان حواء حملت من آدم عشرين بطنا او اربعين بطنا في كل بطن ذكر وانثى وكان يتزوج ذكر هذه البطن لانثى البطن الاخرى فنزلت اختلاف البطون منزلة اختلاف الآباء والامهات ١٢ صاوى ك٥ قوله الارحام يشير الى انه منصوب عطفا على الله قوله ان تقطعوها بدل من الارحام بدل الاشتمال اي اتقوا قطعها ١٢ ك٥ قوله والارحام على حذف المضاف كما اشار اليه الشارح بقوله ان تقطعوها اي اتقوا قطع مودة الارحام ١٢ ك٦ قوله تناشدون بالرحم فيقول البعض منهم للآخر انشدك بالله والرحم والرحم القرابة وانما استعير اسم الرحم للقرابة لان الاقارب يتراحمون ويعطف بعضهم على بعض وفي الآية دليل على تعظيم حق الرحم والنهي عن قطعها ويدل على ذلك ايضا الاحاديث الواردة في ذلك روى الشيخان عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الرحم معلقة بالعرش تقول من وصلني وصله الله ومن قطعني قطعه الله آه خازن وفي رد المحتار نقل القرطبي في تفسيره اتفاق الامة على وجوب صلتها وحرمة قطعها للادلة القطعية من الكتاب والسنة على ذلك قال في تبيين المحارم واختلفوا في الرحم التي يجب صلتها قال قوم هي قرابة كل ذي رحم محرم وقال آخرون كل قريب محرما كان او غيره اه والثاني ظاهر اطلاق المتن قال النووي في شرح مسلم وهو الصواب استدل عليه بالاحاديث وايضا فيه وان كان غائبا يصلهم بالمكتوب اليهم آه وفي الدر المختار وصلة الرحم واجبة ولو كانت بسلام وتحية وهدية ومعاونة ومجالسة ومكالمة وتلطف واحسان ويزورهم غبا ليزيد حبا بل يزور اقرباءه كل جمعة او شهر آه ثم اعلم انه ليس المراد بصلة الرحم ان تصلهم اذا وصلوك لان هذا مكافاة بل ان تصلهم وان قطعوك فقد روى البخاري وغيره ليس الواصل بالمكافي ولكن الواصل الذي اذا قطعت رحمه وصلها انتهى ١٢ ك٧ قوله لم يزل متصفا جواب عن سوال مقدر تقديره ان لفظ كان يفيد الانقطاع فيفيد ان الله اتصف بالحفظ فيما مضى وانقطع فاجاب بان كان ههنا للاستمرار اي هو متصف بذلك ازلا وابدا ١٢ صاوى ك٨ قوله الألى بزنة العلى اسم موصول جمع مذكر لا اسم اشارة وهو مع صلته اعني قوله بلا اب صفة للصغار والصلة انما اتى بهذا اللفظ دون الذي او اللاتي اذ لا تخصيص لليتيم بالتذكير ولا بالتانيث ١٢ ك ك٩ قوله الخبيث الحرام آه الخبيث هو مال اليتيم وان كان جيدا فهو خبيث لكونه حراما وقوله بالطيب هو مال الولي فهو طيب لكونه حلالا وان كان رديا فالباء داخلة على المتروك قال سعيد بن المسيب والنخعي والزهري والسدي كان اولياء اليتامى ياخذون الجيد من مال اليتيم ويجعلون مكانه الردي فربما كان احدهم ياخذ الشاة السمينة ويجعل مكانه المهزولة او ياخذ الدرهم الجيد ويجعل مكانه الزيف ويقول شاة بشاة ودرهم بدرهم فذلك تبديلهم الذي نهوا عنه آه خازن ١٢ ح ك١٠ قوله اي تاخذوه قال الزمخشري والتفعل بمعنى الاستفعال غير عزيز ومنه التعجل بمعنى الاستعجال والتاخر بمعنى الاستيخار ١٢ ك ك١١ قوله مضمومة يشير الى انه متعلقة بمحذوف يتعدى بالى وهو في موضع الحال ١٢ ك ك١٢ قوله ذنبا الحوب الذنب العظيم فكانه قال ذنبا كبيرا ١٢ ك ك١٣ قوله تحرجوا من ولاية اليتامى اي امتنعوا وطلبوا الخروج من الحرج اي الاثم فتفعل ياتي للسلب تقول تحرج وتأثم وتحوب اي طلب الخروج من الحرج والاثم كما ان الهمزة تاتي للسلب فيقال اقسط اذا ازال القسط اي الجور والظلم آه من الجمل قوله فخافوا ايضا هذا جواب الشرط وهو قوله وان خفتم وقوله ايضا اي كما خفتم من عدم العدل في مال اليتيم وعلى هذا فيكون قوله فانكحوا مرتبا على هذا المقدر ١٢ جمل ك١٤ قوله تقسطوا من اقسط بمعنى عدل والهمزة للسلب اي ازال القسط وهو الجور وقرئ تقسطوا بفتح التاء من قسط اي جار وعلى هذا لا زائدة وعن الزجاج ان اقسط يستعمل استعمال القسط ١٢ ك ك١٥ قوله فخافوا ايضا آه هذا هو جواب الشرط وهو قوله وان خفتم وقوله ايضا اي كما خفتم من عدم العدل في مال اليتيم وعلى هذا فيكون قوله فانكحوا مرتبا على هذا المقدر انتهى شيخنا وفي السمين قوله وان خفتم شرط وجوابه فانكحوا ما طاب لكم وذلك انهم كانوا يتزوجون الثمان والعشر ولا يقومون بحقوقهن فلما نزلت ولا تاكلوا اموالهم اخذوا يتحرجون من ولاية اليتامى فقيل لهم ان خفتم من الجور في حقوق اليتامى فخافوا ايضا من حقوق النساء فانكحوا هذا العدد لان الكثرة

على الجهاد وَاتَّقُوا اللّٰهَ في جميع احوالكم لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ ﴿٢٠٠﴾ تفوزون بالجنة وتنجون من النار سورة
النساء مدنية مائة وخمس او ست او سبع وسبعون اٰية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ
الرَّحِيْمِ ﴿﴾ يٰاَيُّهَا النَّاسُ اي اهل مكة اتَّقُوْا رَبَّكُمُ اي عقابه بان تطيعوه الَّذِيْ خَلَقَكُمْ مِّنْ
نَّفْسٍ وَّاحِدَةٍ آدم وَّخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا حواء بالمد من ضلع من اضلاعه اليسرى وَبَثَّ فرق ونشر
مِنْهُمَا من آدم وحواء رِجَالًا كَثِيْرًا وَّنِسَآءً كثيرة وَاتَّقُوا اللّٰهَ الَّذِيْ تَسَآءَلُوْنَ فيه ادغام التاء في
الاصل في السين وفي قراءة بالتخفيف بحذفها اي تتساءلون بِهٖ فيما بينكم حيث يقول بعضكم لبعض
اسألك بالله وانشدك بالله وَالْاَرْحَامَ ان تقطعوها وفي قراءة بالجر عطفا على الضمير في به
وكانوا يتناشدون بالرحم اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيْبًا ﴿١﴾ حافظا لاعمالكم فيجازيكم بها اي لم يزل متصفا
بذلك ونزل في يتيم طلب من وليه ماله فمنعه وَاٰتُوا الْيَتٰمٰٓى الصغار الألى لا اب لهم اَمْوَالَهُمْ اذا بلغوا
وَلَا تَتَبَدَّلُوا الْخَبِيْثَ الحرام بِالطَّيِّبِ الحلال اي تاخذوه بدله كما تفعلون من اخذ الجيد من مال اليتيم
وجعل الردي من مالكم مكانه وَلَا تَاْكُلُوْٓا اَمْوَالَهُمْ مضمومة اِلٰٓى اَمْوَالِكُمْ اِنَّهٗ اي اكلها كَانَ حُوْبًا
ذنبا كَبِيْرًا ﴿٢﴾ عظيما ولما نزلت تحرجوا من ولاية اليتامى وكان فيهم من تحته العشر او الثمان من الازواج
فلا يعدل بينهن فنزلت وَاِنْ خِفْتُمْ اَلَّا تُقْسِطُوْا تعدلوا فِي الْيَتٰمٰى فتحرجتم من امرهم فخافوا ايضا
ان لا تعدلوا بين النساء اذا نكحتموهن فَانْكِحُوْا تزوجوا مَا بمعنى من طَابَ لَكُمْ مِّنَ النِّسَآءِ مَثْنٰى وَثُلٰثَ وَ
رُبٰعَ اي اثنين اثنين وثلاثا ثلاثا واربعا اربعا ولا تزيدوا على ذلك فَاِنْ خِفْتُمْ اَلَّا تَعْدِلُوْا فيهن
بالنفقة والقسم فَوَاحِدَةً انكحوها اَوْ اقتصروا على مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ من الاماء اذ ليس لهن من الحقوق
ما للزوجات ذٰلِكَ اي نكاح الاربعة فقط او الواحدة او التسري اَدْنٰٓى اقرب الى اَلَّا تَعُوْلُوْا ﴿٣﴾ تجوروا
وَاٰتُوا اعطوا النِّسَآءَ صَدُقٰتِهِنَّ جمع صدقة مهورهن نِحْلَةً مصدر عطية عن طيب نفس فَاِنْ طِبْنَ
لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِّنْهُ نَفْسًا تمييز محول عن الفاعل اي طابت انفسهن لكم عن شيء من الصداق
فوهبنه لكم فَكُلُوْهُ هَنِيْٓئًا طيبا مَّرِيْٓئًا ﴿٤﴾ محمود العاقبة لا ضرر فيه عليكم في الآخرة نزل ردا على من كره ذلك
وَلَا تُؤْتُوا ايها الاولياء السُّفَهَآءَ المبذرين من الرجال والنساء والصبيان اَمْوَالَكُمُ اي اموالهم التي
في ايديكم الَّتِيْ جَعَلَ اللّٰهُ لَكُمْ قِيٰمًا مصدر قام اي تقوم بمعاشكم وصلاح اولادكم فيضيعوها في
غير وجهها وفي قراءة قيما جمع قيمة ما تقوم به الامتعة وَّارْزُقُوْهُمْ فِيْهَا اطعموهم منها وَاكْسُوْهُمْ

تفضي الى الجور ولا تنفع التوبة من ذنب مع ارتكاب مثله ١٢ جمل ك١٦ قوله بمعنى من انما عبر عنهن بما ذهابا الى الصفة فكانه قيل الطيبات من النساء او اجرى لهن مجرى غير العقلاء كقوله او ما ملكت ايمانكم وقيل قد يقع ويراد بها من يعقل نحو لما خلقت بيدي ١٢ ك قال ابو حيان وهذا قول ابي عبيدة وابن درستويه وابن خروف وعلى بن ابي طالب وينسبه ابن خروف الى سيبويه ومن ادلتهم سبحان ما سبح الرعد ولا انتم عابدون ما اعبد والسماء وما بناها ١٢ ك ك١٧ قوله اي اثنين اثنين الخ اشارة الى ان هذه الواو في قوله مثنى وثلاث ورباع ليست للعطف كما اوضح بذلك في الكشاف والى انها معدولة عن اعداد مكررة وانما منعت عن الصرف لما فيها من العدلين عدلها عن صيغتها وعن تكرارها ١٢ ك١٨ قوله ذلك على الاربع واجمعوا على ذلك لان الزيادة على اربع من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم ١٢ ك ك١٩ قوله الا تعولوا معناه ان لا تجوروا ولا تميلوا وهذا هو المختار عند اكثر المفسرين ١٢ كبير ك٢٠ قوله نحلة بمعنى عطية قال في الكبير ففي انتصابها وجهان احدهما انه نصب على المصدر وذلك لان النحلة والايتاء بمعنى الاعطاء فكانه قيل وانحلوا النساء صدقاتهن نحلة اي اعطوهن مهورهن عن طيب انفسكم والثاني انها نصب على الحال ١٢ ك٢١ قوله مصدر اي من غير لفظ الفعل بل من معناه لان معنى آتوهن انحلوهن فهو نحو جلست قعودا وقوله عن طيب نفس من تمام معنى النحلة ١٢ جمل ك٢٢ قوله تمييز محول عن الفاعل اي نفس في الاصل فاعل اي ان طابت انفسهن لكم كما اشار اليه الشارح لكن وقع تمييزا هذا تحويل برگشتن وبرگردانيدن ١٢ صراح ك٢٣ قوله اموالكم الاضافة لادنى ملابسة كما اشار الشارح لبيان المراد وبقوله التي في ايديكم وقوله التي جعل الله اي جعله الله ١٢ ك٢٤ قوله وصلاح اولادكم وفي نسخة اودكم وفي بعض النسخ اودكم وفي الصراح اود بالتحريك كژي ١٢ ك٢٥ قوله وارزقوهم فيها حكمة التعبير بفي انه ينبغي للولي ان يعطي مال اليتيم لرجل امين يتجر فيه ويكون مصرفه من الربح لا من اصل المال ١٢ صاوى ك٢٦ قوله اطعموهم منها اشارة الى ان في بمعنى من ولم يقل منها لئلا يكون ذلك امرا بان يجعلوا بعض اموالهم رزقا لهم بل امرهم ان يجعلوا اموالهم مكانا لرزقهم بان يتجروا فيها وثمروا فيجعلوا ارزاقهم من الارباح لا من اصول الاموال ١٢ روح البيان

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

تعلیقات جدیدة من التفاسیر المعتبرة لحل جلالین

جواز اذن الصبی العاقل فی التجارة ۱۲ ک ۲ قوله وهو استکمال خمس عشرة سنة الخ وعند ابی حنیفة رضی الله عنه هو ثمانی عشرة سنة للغلام وسبع عشرة سنة للجاریة وقالا ح اذا تم للغلام والجاریة خمس عشرة سنة فقد بلغا وهو روایة عن ابی حنیفة رح ایضا وعلیه الفتوی قال فی الکنز ویفتی بالبلوغ فیهما بخمس عشرة سنة اه وفی الدر المختار فان لم یوجد فیهما شیء فحتی یتم لکل منهما خمس عشرة سنة به یفتی لقصر اعمار اهل زماننا ۱۲ ۳ قوله فان الخ هذه الجملة من الشرط والجزاء جواب اذا المتضمنة بمعنی الشرط ۱۲ ک ۴ قوله فان آنستم منهم رشدا فادفعوا الیهم اموالهم قال الشافعی رح ان الله تعالی علق دفع المال الی الیتامی الرشد فان لم یونس منه الرشد اصلا لم یدفع الیه ابدا عملا بظاهر الآیة وقال ابو حنیفة رح اذا بلغ الغلام واونس منه الرشد دفع المال الیه البتة وان لم یونس منه لم یسلم الیه الا حتی یبلغ خمسا وعشرین سنة فاذا بلغ خمسا وعشرین سنة سلم الیه وان لم یونس منه الرشد اه کذا فی الاحمدی ودلیله مذکور فی المطولات ۱۲ ۵ قوله ابصرتم المناسب ان یقول علمتم لان الرشد یعلم ولا یشاهد بالبصر ۱۲ صاوی ۶ قوله صلاحا الخ لان الفسق مفسدة للمال والرشد الهدی الی وجوه التصرف ۱۲ ک ۷ قوله اموالهم ای من غیر تاخیر عن حد البلوغ وهو دلیل بمفهومه علی انه لا یدفع الیهم ما لم یونس منهم الرشد وهو قول الشافعی رح وابی یوسف ومحمد وعند ابی حنیفة رح ینتظر الی خمس وعشرین سنة لان مدة البلوغ عنده بالسن ثمانی عشرة سنة فاذا

قوله فهما اولی لیعطی لهما الثلثان عند جمهور الصحابة وعلیه الائمة الاربعة وقال ابن عباس حکمها حکم الواحدة ۱۲ ک ۳۴ ولان البنت الخ ای البنتین

وَقُوْلُوْا لَهُمْ قَوْلًا مَّعْرُوْفًا عدوهم عدة جمیلة باعطائهم اموالهم اذا رشدوا وَابْتَلُوا اختبروا الْیَتٰمٰی قبل البلوغ فی دینهم وتصرفهم فی احوالهم حَتّٰۤی اِذَا بَلَغُوا النِّکَاحَ ای صاروا اهلا له بالاحتلام او السن وهو استکمال خمس عشرة سنة عند الشافعی فَاِنْ اٰنَسْتُمْ ابصرتم مِّنْهُمْ رُشْدًا صلاحا فی دینهم ومالهم فَادْفَعُوْۤا اِلَیْهِمْ اَمْوَالَهُمْ وَلَا تَاْکُلُوْهَاۤ ایها الاولیاء اِسْرَافًا بغیر حق حال وَّبِدَارًا ای مبادرین الی انفاقها مخافة اَنْ یَّکْبَرُوْا رشداء فیلزمکم تسلیمها الیهم وَمَنْ کَانَ من الاولیاء غَنِیًّا فَلْیَسْتَعْفِفْ ای یعف عن مال الیتیم ویمتنع من اکله وَمَنْ کَانَ فَقِیْرًا فَلْیَاْکُلْ منه بِالْمَعْرُوْفِ بقدر اجرة عمله فَاِذَا دَفَعْتُمْ اِلَیْهِمْ ای الی الیتامی اَمْوَالَهُمْ فَاَشْهِدُوْا عَلَیْهِمْ انهم تسلموها وبرئتم لئلا یقع اختلاف فترجعوا الی البینة وهذا امر ارشاد وَکَفٰی بِاللّٰهِ الباء زائدة حَسِیْبًا حافظا لاعمال خلقه ومحاسبهم ونزل ردا لما کان علیه الجاهلیة من عدم توریث النساء والصغار لِلرِّجَالِ الاولاد والاقارب نَصِیْبٌ حظ مِّمَّا تَرَکَ الْوَالِدٰنِ وَالْاَقْرَبُوْنَ المتوفون وَلِلنِّسَآءِ نَصِیْبٌ مِّمَّا تَرَکَ الْوَالِدٰنِ وَالْاَقْرَبُوْنَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ ای المال اَوْ کَثُرَ جعله اللّٰه نَصِیْبًا مَّفْرُوْضًا مقطوعا بتسلیمه الیهم وَاِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ للمیراث اُولُوا الْقُرْبٰی ذوو القرابة ممن لا یرث وَالْیَتٰمٰی وَالْمَسٰکِیْنُ فَارْزُقُوْهُمْ مِّنْهُ شیئا قبل القسمة وَقُوْلُوْا ایها الاولیاء لَهُمْ اذا کان الورثة صغارا قَوْلًا مَّعْرُوْفًا جمیلا بان تعتذروا الیهم انکم لا تملکونه وانه لصغار وهذا قیل منسوخ وقیل لا ولکن تهاون الناس فی ترکه وعلیه فهو ندب وعن ابن عباس واجب وَلْیَخْشَ ای لیخف علی الیتامی الَّذِیْنَ لَوْ تَرَکُوْا ای قاربوا ان یترکوا مِنْ خَلْفِهِمْ ای بعد موتهم ذُرِّیَّةً ضِعٰفًا اولادا صغارا خَافُوْا عَلَیْهِمْ الضیاع فَلْیَتَّقُوا اللّٰهَ فی امر الیتامی ولیاتوا الیهم ما یحبون ان یفعل بذریتهم من بعد موتهم وَلْیَقُوْلُوْا للمیت قَوْلًا سَدِیْدًا صوابا بان یامروه ان یتصدق بدون ثلثه ویدع الباقی لورثته ولا یترکهم عالة اِنَّ الَّذِیْنَ یَاْکُلُوْنَ اَمْوَالَ الْیَتٰمٰی ظُلْمًا بغیر حق اِنَّمَا یَاْکُلُوْنَ فِیْ بُطُوْنِهِمْ ای ملاها نَارًا لانه یؤول الیها وَسَیَصْلَوْنَ بالبناء للفاعل والمفعول یدخلون سَعِیْرًا نارا شدیدة یحترقون فیها یُوْصِیْکُمُ یامرکم اللّٰهُ فِیْۤ شان اَوْلَادِکُمْ بما یذکر لِلذَّکَرِ منهم مِثْلُ حَظِّ نصیب الْاُنْثَیَیْنِ اذا اجتمعتا معه فله نصف المال ولهما النصف فان کان معه واحدة فلها الثلث وله الثلثان وان انفرد حاز المال فَاِنْ کُنَّ ای الاولاد نِسَآءً فقط فَوْقَ اثْنَتَیْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَکَ المیت وکذا الاثنتان لانه للاختین بقوله فلهما الثلثان مما ترک فهما اولی ولان البنت تستحق الثلث مع الذکر فمع الانثی اولی وفوق قیل صلة وقیل لدفع توهم زیادة النصیب بزیادة العدد لما فهم استحقاق الاثنتین الثلثین من جعل الثلث

زادت علیه سبع سنین وهی مدة معتبرة فی تغیر الاحوال اذ الطفل تمیز عندها وامر بالعبادة ودفع الیه ماله وان لم یونس منه الرشد والاستدلال بالمفهوم غیر تام عندنا ولو سلم فالرشد منکر اراد به ادنی ما یطلق علیه اسم الرشد وقد وجد اذ وصل الانسان الی هذه المدة لصیرورته فرعه اصلا فکان متناهیا فی الاصالة ۱۲ ک ۸ قوله اسرافا ای لا تاکلوها مسرفین ومبادرین ویجوز ان یکون مفعولا لهما ای لاسرافکم ومبادرتکم کبرهم ۱۲ ک ۹ قوله مخافة ان یکبروا یشیر الی انه مفعول له بتقدیر المضاف ۱۲ ک ۱۰ قوله ای یعف ای یکف فی الصراح عفافة بازایستادن از حرام ۱۲ ۱۱ قوله بقدر اجرة عمله یشیر الی انه یاکل علی وجه الاجرة ولا یرد اذا ایسر علی الصحیح عند الشافعیة وقیل یاخذ بالقرض وفی المدارک کالکشاف یاکل قوتا مقدرا احتیاطا فی اکله عن ابراهیم ما سد الجوعة ووارى العورة وروی احمد مرفوعا کل مال یتیمک غیر مسرف ولا مبذر ولا متاثل مالا ای غیر مدخر وجامع ۱۲ ک ۱۲ قوله تسلموها بتشدید اللام مطاوع سلمه ای قبضوها وهذا امر ارشاد وهو ما کان لمصلحة دنیویة ۱۲ ک ۱۳ قوله من عدم التوریث روی ابو الشیخ من طریق الکلبی عن ابی صالح عن ابن عباس کان اهل الجاهلیة لا یورثون البنات ولا الولد الصغار فمات رجل من الانصار یقال له اوس بن ثابت وترک بنتین وابنا صغیرا فجاء ابنا عمه خالد وعرفطة فاخذا میراثه فقالت امراته للنبی صلی الله علیه وسلم ذلک فنزل للرجال نصیب الخ فارسل الی خالد وعرفطة فقال لا تحرکا فی المیراث شیئا ورواه الثعلبی فقال سوید وعرفطة ووقع عنده انهما اخوا اوس ۱۲ کما لین ۱۴ قوله والاقربون من ذوی القرابة للمیت والمراد المتوارثون منهم دون محجوبا عن الارث روح ونزلت فی زوجة اوس بن الصامت الانصاری حیث مات وخلف زوجته ام کجة وثلث بنات ومالا کثیرا فتصرف فیه ابنا عمه سوید وعرفطة وقتادة ولم یترکا لبنات المیت وزوجته علی حسب ما کان فی الجاهلیة شیئا فشکت الی رسول الله صلی الله علیه وسلم عنها فنزلت هذه الآیة کذا فی الاحمدی ۱۲ ۱۵ قوله مما قل منه الضمیر منه یعود الی ما ترک وهو المال ومما قل بدل مما ترک باعادة العامل ۱۲ ۱۶ قوله جعله الله یرید ان قوله نصیبا منصوب علی انه مفعول ثان لجعل المقدر او نصیبا منصوب علی الاختصاص بمعنی اعنی نصیبا او علی مصدر موکد لقوله فریضة من الله ای اقیمه مفروضة ۱۲ ک ۱۷ قوله شیئا قبل القسمة وکان هذا تطییبا لقلوبهم وتصدقا علیهم فیمکن ان یکون ذلک ندبا باقیا علی حاله واما ان یکون واجبا فی ابتداء الاسلام ثم نسخ بآیة المیراث وقیل انه لم ینسخ ولکن تهاون الناس فی العمل به کما فی الاحمدی ۱۲ ۱۸ قوله بان تعتذروا ای عدم الاعطاء اصلا فلا تعطوهم شیئا اذا کان الورثة صغارا وقیل المراد عن عدم کثرة الاعطاء وتعطوهم شیئا قلیلا فی الحالة المذکورة ۱۲ جمل ۱۹ قوله قیل منسوخ نسخها آیة المیراث وصح ذلک عن سعید بن المسیب القاسم بن محمد وعکرمة وبه قال الائمة الاربعة وروی عن ابن عباس عبد الله بن مردویه من وجه ضعیف ۱۲ ک ۲۰ قوله علیه ای علی قوله قیل لا قوله فهو ندب ای فاعطاهم منه مندوب وهذا هو المعتمد فی الفروع وقول ابن عباس ضعیف الخ ۱۲ من الجمل ۲۱ قوله ولیخش قرء السبعة بسکون اللام وغیرها بکسرها وعلی الکل اللام للامر وسبب نزولها انه کان فی الجاهلیة اذا حضر احدهم الموت وقد حضره جماعة حلوه علی تفرقة ماله للفقراء والمساکین ویحرمون اولاده منه فیترتب علی ذلک کونهم بعد موته عالة علی الناس ویضیعون فنزلت الآیة تحذیرا لمن یحمل المیت علی ذلک ۱۲ صاوی ۲۲ قوله الذین الخ والمراد بالذین الاوصیاء امروا ان یخشوا الله فیخافوا علی من فی حجورهم من الیتامی ویشفقوا علیهم خوفهم علی ذریتهم لو ترکوهم ضعافا وشفقتهم علیهم ان یقدروا ذلک فی انفسهم ویصوروه حتی لا یجسروا علی خلاف الشفقة والرحمة ۱۲ روح وبالفارسیة وباید که بترسند آنانکه اگر بگذارند از پس مرگ خویش فرزندان ضعیف وعاجز بترسند بر ایشان از بے نوائی وضائع شدن ۱۲ حسینی ۲۳ قوله ای قاربوا ان یترکوا انما جعل ترکوا علی معنی قاربوا لیصح وقوع خافوا جزاء له ضرورة ان لا خوف بعد حقیقة الموت وترک الذریة ۱۲ ک ۲۴ قوله ولیاتوا الیهم ای یفعلوا معهم ما یحبون الخ ۱۲ جمل ۲۵ قوله للمیت آه الاولی للمریض کما فی عبارة غیره اولی من هذا کلها ولیقولوا للیتامی ان یقولوا لهم مثل ما یقولون لاولادهم من الخطاب الهین المتضمن للشفقة والتادیب وذلک لان الخطاب فی قوله ولیخش لاولیاء الیتامی علی الصحیح الشارح بمقتضی السیاق ان یکون الخطاب ایضا لهم ایضا وبعضهم جعل الخطاب فی قوله ولیخش لمن حضر المریض فجعله الضمیر فی کلامه نوع تلفیق ۱۲ ج ۲۶ قوله عالة ای فقراء فی الصراح عالة درویشی ۱۲ ۲۷ قوله ان الذین یاکلون الخ استیناف جیء به لتقریر ما فصل من الاوامر والنواهی کذا فی ابی السعود وفی الخازن نزلت هذه الآیة فی رجل من غطفان یقال له مرثد بن زید ولی مال یتیم وکان الیتیم ابن اخیه فاکله فانزل الله هذه الآیة فلما نزلت امتنعوا من مخالطة الیتامی فشق الامر علی الیتامی فانزل الله وان تخالطوهم فاخوانکم آه ۱۲ ح ۲۸ قوله فی بطونهم یقال اکل فلان فی بطنه وفی بعض بطنه قال کلوا فی بعض بطونکم تعفوا ۱۲ ک ۲۹ قوله یؤول الیها ای یرجع الیها فی الصراح آل کذا ای رجع باز گشتن فالمعنی ان الماکول یصیر نارا فیاکلونها ۱۲ ۳۰ قوله نارا شدیدة اشار بذلک الی انه لیس المراد خصوص الطبقة المسماة بذلک لانها لعباد الوثن خاصة وبهامات اکل مال الیتیم مسلما والحاصل انه تارة تطلق تلک الاسماء علی جمیع الطبقات وتارة تطلق علی مسمیاتها خاصة ۱۲ ۳۱ قوله للذکر مثل حظ الانثیین ای اذا خلف المیت ذکرا واحدا وانثی واحدة فللذکر سهمان وللانثی سهم فان قیل لا شک ان المراة اعجز من الرجل الاول فلعجزها عن الخروج والبروز ولانها متی خالطت الرجال صارت متهمة واذا ثبت عجزها وجب ان یکون نصیبها من المیراث اکثر فان لم یکن اکثر فلا اقل من المساواة فما الحکمة فی جعل نصیبها نصف نصیب الرجل اجیب الاول ان خرج المراة اقل لان زوجها ینفق علیها وخرج الرجل اکثر لانه هو المنفق علی زوجته فمن کان خرجه اکثر فهو الی المال احوج الثانی ان المراة قلیلة العقل کثیرة الشهوة فاذا انضاف الیها المال ۱۲

۳۲ اولی لانها امس رحما بالمیت ولان البنت تستحق الثلث مع الذکر فمع الانثی اولی ۱۲ ۳۵ قوله قیل صلة ای زائدة جواب عن تمسک ابن عباس بانه تعالی جعل الثلثین بما فوقهما ۱۲ ک

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

للواحدة مع الذكر وان كانت المولودة واحدة وفي قراءة بالرفع فكان تامة فلها النصف ولابويه اي الميت
ويبدل منهما لكل واحد منهما السدس مما ترك ان كان له ولد ذكر او انثى ونكتة البدل افادة انهما
لا يشتركان فيه والحق بالولد ولد الابن وبالاب الجد فان لم يكن له ولد وورثه ابواه فقط او مع
زوج فلامه بضم الهمزة وبكسرها فرارا من الانتقال من ضمة الى كسرة لثقله في الموضعين الثلث
اي ثلث المال او ما يبقى بعد الزوج والباقي للاب فان كان له اخوة اي اثنان فصاعدا ذكورا واناث
فلامه السدس والباقي للاب ولا شيء للاخوة وارث من ذكر ما ذكر من بعد تنفيذ وصية يوصي
بالبناء للفاعل والمفعول بها او قضاء دين عليه وتقديم الوصية على الدين وان كانت مؤخرة
عنه في الوفاء للاهتمام بها اباؤكم وابناؤكم مبتدأ خبره لا تدرون ايهم اقرب لكم نفعا في الدنيا
والآخرة فظان ان ابنه انفع له فيعطيه الميراث فيكون الاب انفع وبالعكس وانما العالم بذلك الله
ففرض لكم الميراث فريضة من الله ان الله كان عليما بخلقه حكيما فيما دبره لهم اي لم يزل متصفا
بذلك ولكم نصف ما ترك ازواجكم ان لم يكن لهن ولد منكم او من غيركم فان كان لهن
ولد فلكم الربع مما تركن من بعد وصية يوصين بها او دين والحق بالولد في ذلك ولد
الابن بالاجماع ولهن اي الزوجات تعددن او لا الربع مما تركتم ان لم يكن لكم ولد فان
كان لكم ولد منهن او من غيرهن فلهن الثمن مما تركتم من بعد وصية توصون بها او
دين وولد الابن كالولد في ذلك اجماعا وان كان رجل يورث صفة والخبر كللة اي لا والد له ولا ولد
او امرأة تورث كللة وله اي للموروث الكلالة اخ او اخت اي من ام وقرأ به ابن مسعود وغيره
فلكل واحد منهما السدس مما ترك فان كانوا اي الاخوة والاخوات من الام اكثر من ذلك اي
من واحد فهم شركاء في الثلث يستوي فيه ذكورهم واناثهم من بعد وصية يوصى بها او دين
غير مضار حال من ضمير يوصي اي غير مدخل الضرر على الورثة بان يوصي باكثر من الثلث
وصية مصدر مؤكد ليوصيكم من الله والله عليم بما دبره لخلقه من الفرائض حليم بتاخير
العقوبة عمن خالفه وخصت السنة توريث من ذكر بمن ليس فيه مانع من قتل او اختلاف دين
او رق تلك الاحكام المذكورة من امر اليتامى وما بعده حدود الله شرائعه التي حدها لعباده
ليعملوا بها ولا يعتدوها ومن يطع الله ورسوله فيما حكم به يدخله بالياء والنون التفاتا

له قوله ولابويه خبر مقدم والسدس مبتدأ ولكل واحد بدل من قوله لابويه بتكرير العامل يعني ان كان له ولد سواء كان ذكرا او انثى فلكل واحد من الابوين السدس مما ترك المورث ١٢ احمدي وفائدة هذه البدل انه لو قيل ولابويه السدس لكان ظاهره اشتراكهما فيه فان قيل فهلا قيل لكل واحد من ابويه السدس قلنا لان في الابدال والتفصيل بعد الاجمال تاكيدا وتشديدا فان قيل لا شك ان حق الوالدين على الانسان اعظم من حق ولده عليه وقد بلغ حق الوالدين الى ان قرن الله طاعة بطاعتهما وقال وبالوالدين احسانا فما السبب في انه تعالى جعل نصيب الاولاد اكثر ونصيب الوالدين اقل والجواب عن هذا في نهاية الحسن والحكمة وذلك لان الوالدين ما بقي من عمرهما الا القليل فكان احتياجهما الى المال قليلا اما الاولاد فهم في زمن الصبا فكان احتياجهم الى المال كثيرا فظهر الفرق ١٢ كبير ٢ قوله افادة انهما الخ اي انه لو قيل لابويه السدس لكان الظاهر اشتراكهما فيه ولو قيل ولابويه السدسان لاوهم قسمة السدسين عليهما على السوية وعلى خلافها ولو قال ولكل منهما السدس فات التفصيل بعد الاجمال والتاكيد ١٢ ك ٣ قوله او مع زوج ذكرا او انثى فان الزوج يطلق عليهما بل الزوجة غير فصيح ١٢ ك ٤ قوله فرارا علة لقوله وبكسرها فالكسرة للاتباع وقوله في الموضعين اي هذا والذي بعده وهو قوله فلامه السدس ١٢ جمل ٥ قوله في الموضعين اي قرأ بهما في الموضعين في قوله فلامه الثلث وفي قوله فلامه السدس اي ثلث المال ان ورثاه فقط وما يبقى بعد الزوج اي بعد اخراج نصيبه ان ورثاه مع الزوج ذكرا كان او انثى وذلك قول الجمهور وعند ابن عباس ثلث كل المال في الوجهين والباقي للاب بالفرض والتعصيب فيكون المال بينهما اثلاثا ١٢ ك ٦ قوله اي ثلث المال اي فيما اذا لم يكن هناك احد الزوجين وقوله او ما يبقى اي او ثلث ما يبقى وذلك فيما اذا كان هناك احد الزوجين وقوله والباقي للاب اي في كل من المسئلتين فالمراد بالباقي الباقي بعد اخراج ثلث المال او بعد اخراج نصيب احد الزوجين وثلث الباقي للام ١٢ جمل وانما لم يذكر حصة الاب لانه لما فرض ان الوارث ابواه فقط وعين نصيب الام علم ان الباقي للاب وكانه قال فلهما ما ترك اثلاثا ١٢ كذا في البيضاوي ٧ قوله فان كان له اي اذا كان للميت اثنان من الاخوة والاخوات فصاعدا فلامه السدس والاخ الواحد لا يحجب والاعيان والعلات والاخياف في حجب الام سواء ١٢ مدارك ٨ قوله اي اثنان فان الاثنان له حكم الجماعة لقوله عليه الصلوة والسلام اثنان فما فوقهما جماعة ١٢ ٩ قوله والباقي وهو الثلثان للاب ولا شيء للاخوة فهم يحجبون الام من الثلث الى السدس وان كانوا لا يرثون مع الاب وعليه الجمهور وعن ابن عباس انهم ياخذون السدس الذي حجبوا عنه الام ١٢ ك ١٠ قوله وارث من ذكر يشير الى تقدير مبتدأ لقوله من بعد آه ١٢ ك ١١ قوله من بعد وصية الخ متعلق بسائر ما سبق من بيان الوراثة يعني ان وراثتكم بهذه الدرجة انما هي بعد ما يبقى من اداء وصية المورث او دينه ١٢ احمدي ١٢ قوله يوصي بفتح الصاد لابن كثير وابن عامر وابي بكر عن عاصم واما حفص فقراءته بالكسر ههنا كالاكثر وبالفتح في الموضع الآتي ١٢ ك ١٣ قوله او دين آه او ههنا للاباحة للشيئين قال ابو البقاء ولا يدل على ترتيب ولا فرق بين قولك جاءني زيد او عمرو وبين قولك جاءني عمرو او زيد لان او لاحد الشيئين الواحد لا ترتيب فيه وبهذا يفسد قول من قال التقدير من بعد دين او وصية وانما يقع الترتيب فيما اذا اجتمعا فيقدم الدين على الوصية قال الزمخشري فان قلت فما معنى او قلت معناها الاباحة وانه ان كان احدهما او كلاهما قدم على قسمة الميراث كقولك جالس الحسن او ابن سيرين فان قلت لم قدمت الوصية على الدين والدين مقدم عليها في الشريعة قلت لما كانت الوصية مشبهة للميراث في كونها ماخوذة من غير عوض كان اخراجها مما يشق على الورثة بخلاف الدين فان نفوسهم مطمئنة الى ادائه فلذلك قدمت على الدين على وجوبها والمسارعة الى اخراجها مع الدين ولذلك جيء بكلمة او للتسوية بينهما في الوجوب انتهى سمين ١٢ جمل ١٤ قوله للاهتمام بها لان الوصية مال يؤخذ بغير عوض فكان اخراجها شاقا على الورثة فكان اداؤها مظنة للتفريط ١٢ كبير ١٥ قوله اباؤكم وابناؤكم مبتدأ وقوله لا تدرون وما في حيزه في محل رفع خبر له وايهم مبتدأ واقرب خبره ١٢ ١٦ قوله وانما العالم الخ اي فلاجل ذلك لم يكلها الى اجتهادكم لعجزكم عن معرفة المقادير وهذه الجملة اعتراضية لا موضع لها من الاعراب ١٢ م ١٧ قوله ففرض يريد ان قوله فريضة نصب على انه مصدر مؤكد لقوله يوصيكم فهو من قبيل له علي الف درهم اعترافا ١٢ ك ١٨ قوله اي لم يزل متصفا بذلك اشار به الى ان الخبر عن الله بهذا اللفظ كالخبر بالحال والاستقبال بمعنى لم يزل كذلك او كان زائدة او كان كذلك وهو الان كما كان لانه منزه عن الدخول تحت الزمان ١٢ من الكرخي ١٩ قوله ولكم نصف ما ترك ازواجكم هذا ايضا من جملة التفصيل لما اجمل في قوله وللرجال نصيب مما ترك الوالدان والاقربون ١٢ ٢٠ قوله منهن ومن غيرهن المناسب تقديمه عند قوله ان لم يكن لكم ولد ليكون على منوال ما تقدم له في نظيره ١٢ صاوي ٢١ قوله وولد الابن اي ذكرا كان ذلك الولد او انثى فان بنت الابن كابن الابن واما اولاد البنات ذكورا او اناثا فلا يحجب الزوج بهم عن نصفه وكلام المفسر في غاية الحسن حيث قال وولد الابن ولم يقل كالخازن وولد الولد لانه يشمل اولاد البنات وهو غير صحيح ١٢ صاوي ٢٢ قوله اي لا والد له آه هذا احسن ما قيل في تفسير الكلالة ويدل على صحة اشتقاق الكلالة من كلت الرحم بين فلان وفلان اذا تباعدت القرابة بينهما فسميت القرابة البعيدة كلالة من هذا الوجه ١٢ خازن ٢٣ قوله او امرأة معطوف على اسم كان وحذفت الصفة والخبر فلذلك قال الشارح تورث كلالة اي كانت المرأة الموروثة كلالة خالية من الوالد والولد ١٢ جمل ٢٤ قوله اي للموروث اي الصادق بالرجل والمرأة فكل منهما يقال له مورث وهو اسم مفعول من ورثه فهو موروث فالميت يقال له موروث بصيغة المفعول على قاعدته في مجيئه من الثلاثي ويقال مورث اسم الفاعل من المضاعف ١٢ جمل ٢٥ قوله وقرأ به ابن مسعود وغيره وهو سعد بن ابي وقاص وابي بن كعب اي قرأ وله اخ او اخت من الام ١٢ ٢٦ قوله شركاء الخ لانهم يستحقون بقرابة الام وهي لا ترث اكثر من الثلث ولهذا لا يفضل الذكر منهم على الانثى ١٢ ٢٧ قوله يوصي على قراءة البناء للمفعول من الموصي لانه لما قيل يوصي بها علم ان ثمة موصيا ١٢ ك ٢٨ قوله بان يوصي باكثر من الثلث هذا صورة الضرر يعني الايصاء باكثر من الثلث داخل في الضرر ١٢ ٢٩ قوله مصدر الى يوصيكم بذلك وصية اراد بالمؤكد المؤكد لنفسه نحو هذا ابني حقا هو الواقع بعد جملة لا تحتمل لها غيره وخصت السنة توريث من ذكر بمن ليس فيه مانع من قتل وهو قوله صلى الله عليه وسلم القاتل لا يرث رواه الترمذي او اختلاف دين لقوله صلى الله عليه وسلم لا يرث المسلم من الكافر والكافر من المسلم اخرجه الشيخان او رق ١٢ ك ٣٠ قوله ليعملوا بها الخ فيه اشارة الى ان حدود الله تعالى نوعان منها ما لا يفعل كالزنا ونحوه ومنها ما لا يتعدى كالمذكورات ونحوها كتزويج الاربع ١٢ كرخي

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

له قوله خالدين فيها المراد بالخلود طول المكث ان مات مسلما وعلى حقيقته ان مات كافرا وحكمة الافراد في جانب العذاب انه كما يعذب بالنار يعذب بالغربة وحكمة الجمع في جانب النعيم انه كما ينعم بالجنة ينعم باجتماعه مع احبابه ويزورهم ويزورونه ۱۲ صاوي ۲ قوله خالدا فيها العل ايثار الافراد ههنا نظرا الى ظاهر اللفظ واختيار الجمع هناك نظرا الى المعنى للايذان بان الخلود في دار الثواب بصفة الاجتماع اجلب للانس كما ان الخلود في دار العذاب بصفة الانفراد اشد في استجلاب الوحشة ۱۲ ابو السعود ۳ قوله الزنا اي المراد بالفاحشة الزنا لزيادة قبحها وشناعتها فالآية على هذا منسوخة بآية الجلد في سورة النور وقيل المراد بها السحق والآية محكمة فيجب لتعزير بالحبس في السحق وتعقب بانه لو اريد السحق لاتى بصيغة التثنية كما مر في الثانية ۱۲ ك ۴ قوله اي ملائكته اشار به الى ان الكلام على حذف المضاف وانما احتيج اليه لان التوفي هو الموت فيصير المعنى حتى يميتهن الموت وهذا غير مستقيم لان فيه اسناد الشئ الى نفسه ۱۲ ۵ قوله اول الاسلام آه قال بعضهم الآية منسوخة بآية الحد التي في سورة النور وقال ابو سليمان الخطابي ليست منسوخة لان قوله فامسكوهن في البيوت آه يدل على ان امساكهن في البيوت ممتد الى غاية ان يجعل الله لهن سبيلا وذلك السبيل كان مجملا فلما قال النبي صلى الله عليه وسلم خذوا عني صار الحديث بيانا لتلك الآية لا نسخا ۱۲ خازن ۶ قوله الزنا وهو قول الجمهور او اللواطة نقل عن مجاهد وبه قال ابو مسلم ۱۲ ك ۷ قوله وهذا منسوخ آه اي كون الحد للزاني والاذى بالضرب واللسان وسقوط ما ذكر عنه بالتوبة منسوخ وقوله بالحد اي بآية الحد التي في سورة النور جمل ۸ قوله بل يجلد عن مالك واحمد يرجم الاعلى والاسفل محصنين او لا ۱۲ ك ۹ قوله والاول اي القائل الاول الذي قال ان المراد بها الزنا وقوله اراد اي الله تعالى وقوله بضمير الرجال اي حيث قال منكم فقط ولم يقل منكم ومنهن وقوله واشتراكهما اي الفاعلين وهذا دليل آخر وقوله وهو مخصوص اي المذكور من الامور الثلاثة وهو الاذى والتوبة والاعراض اي فتعين حمل اللذان على الرجلين لان حد النساء كما سبق بالحبس في البيوت لا بالاذى ولا يسقط بالتوبة وهذا كله بحسب ما كان في صدر الاسلام والا فقد علمت ان الكل منسوخ ۱۲ جمل ۱۰ قوله وهو مخصوص آه اي المذكور من الامور الثلاثة وهو الاذى والتوبة والاعراض اي فتعين حمل اللذان على الرجلين لان حد النساء كما سبق بالحبس في البيوت لا بالاذى ولا يسقط بالتوبة وهذا كله بحسب ما كان في صدر الاسلام والا فقد علمت ان الكل منسوخ ۱۲ جمل ۱۱ قوله في النساء اي في سورة النساء وعن الحسن ان الثانية متقدمة في النزول امروا بايذاء الزانيين اولا ثم امروا بامساك النساء ۱۲ ك ۱۲ قوله انما التوبة على الله هذا حسن ترتيب حيث ذكر الذنب ثم اردفه بذكر التوبة وقوله على الله اي التزمها تفضلا منه واحسانا لان وعد الكريم لا يتخلف على حد كتب ربكم على نفسه الرحمة ولا وجوب على الله كما زعمه المعتزلة اذ وجوبها انما هو على العبد وكلمة على الدالة على تحقيق الثبوت البتة بحكم جري العادة ۱۲ كرخي ۱۳ قوله انما التوبة على الله معناه قبول التوبة وكلمة على في قوله تعالى على الله ليس للايجاب اولا يجب على الله شئ ولكنها تاكيد للوعد اه احمدي وعلى هذا اشار اليه الشارح بقوله قبولها بفضله ۱۲ ۱۴ قوله بجهالة اجمع الصحابة على ان من عصى الله عمدا او خطأ فهو بجهالة ۱۲ ك ۱۵ قوله اي جاهلين اي يعلمون متلبسين بها اي جاهلين سفهاء فان ارتكاب الذنب مما يدعو اليه الجهل ولذلك قيل من عصى الله فهو جاهل حتى ينتزع من جهالته وفي التفسير ليست هذه الجهالة عدم العلم بانه ذنب لان ذلك عذر لكنها التغافل والتجاهل وترك التفكر في العاقبة كفعل من يجهله ولا يعلمه ۱۲ روح ۱۶ قوله قبل ان يغرغروا فسر القرب بذلك لحديث ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغرغر رواه الترمذي وسماه قريبا لان مدة الحيوة قريب لقوله تعالى قل متاع الدنيا قليل ۱۲ ك ۱۷ قوله فلا ينفعه لانه حال مشاهدة ملك الموت والعذاب فهي حالة اضطرار لا اختيار والمشهور ان توبة الياس مقبولة وان لم يكن ايمانه مقبولا كذا في الخلاصة وغيرها لكن وقع في جامع المضمرات خلافه وهو الصحيح والوارد في الاحاديث الصحيحة ووجه الاول كما قيل ان الياس كالاكراه فلا ينافي الاختيار فيجب ان يقبل التوبة في تلك الحين وانما لا يقبل الايمان لانا مامورون بالغيب ولم يوجد ۱۲ ك ۱۸ قوله ولا يقبل منه اي لا يقبل من كافر ايمان ولا من عاص توبة كذا في الخطيب وفي التفسير الكبير قال المحققون قرب الموت لا يمنع من قبول التوبة بل المانع من قبول التوبة مشاهدة الاحوال التي عندها يحصل العلم بالله على سبيل الاضطرار اه وقد اختلف في قبول ايمان الياس عن الكافر وتوبة الياس عن المعاصي ولنعم ما فصله الامام الزاهد حيث اورد ههنا كلاما طويلا حاصله ان ايمان الياس يكون غير مقبول بالاجماع وتوبة الياس في مشية الله تعالى ان شاء قبل لشرف ايمانه وكان فضلا منه وان شاء لم يقبل لتقصيره وتاخيره وكان عدلا منه اه قلت ومن الحكمة الربانية عدم قبول التوبة من بعض عصاة المؤمنين لاظهار اكرام الانبياء والاولياء واعزازهم في الآخرة حيث يغفر بشفاعتهم يوم القيامة والله سبحانه اعلم ۱۲ ۱۹ قوله ولا الذين يموتون عطف على الموصول الذي قبله اي ليست التوبة للذين ماتوا وهم كفار مصرون على كفرهم اذا تابوا عند قرب الموت او عند معاينة العذاب في الآخرة ۱۲ روح ۲۰ قوله لا تقبل منهم اي لرفع التكليف فسوى سبحانه وتعالى بين الذين سوفوا توبتهم الى حضور الموت وبين الذين ماتوا على الكفر في نفي التوبة للمبالغة في عدم الاعتداد بها في تلك الحالة ۱۲ من الخطيب والبيضاوي ۲۱ قوله يا ايها الذين آمنوا سبب نزولها انه كان في الجاهلية وصدر الاسلام اذا مات الرجل وترك امرأة جاء ابنه من غيرها او قريبه فرمى عليها ثوبه فيخير فيها بعد ذلك فاما ان يتزوجها بلا مهر او يزوجها لغيره ويأخذ مهرها او يعضلها حتى تفتدي منه او تموت ويأخذ ميراثها ثم لما توفي ابو قيس وترك امرأته كبشة بنت معن الانصارية قام ابن له قيل اسمه قيس فطرح عليها ثوبه ثم تركها ولم يقربها ولم ينفق عليها فاتت كبشة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان ابا قيس توفي واخذني ابنه فلم ينفق علي ولم يخل سبيلي فقال امكثي في بيتك حتى ياتي امر الله فيك فنزلت هذه الآية كذا روي عن ابن عباس في البخاري ۱۲ صاوي ۲۲ قوله اي ذاتهن اي فليس المراد النهي عن ارث مالهن كما هو المتبادر والمعتاد بل النهي عن ارث نفس المرأة كما كانوا يفعلون فكانوا يجعلون ذات المرأة كالمال فيرثونها من قريبهم كما يرثون ماله ۱۲ جمل ۲۳ قوله كرها يشير الى انه مصدر في موضع النصب على الحال من ضمير ترثوا وجعله صاحب الكشاف حالا عن النساء اي كارهات ۱۲ ك ۲۴ قوله اي مكرهين جمع مكره اسم فاعل اشار به الى ان كرها مصدر بمعنى اسم الفاعل وهو حال من الواو في ضمير ترثوا ۱۲ ۲۵ قوله ولا تعضلوهن عطف على قوله ان ترثوا كما اشار اليه الشارح واعيدت لا لتاكيد وهذا خطاب للازواج فكان الرجل يكره امرأته ولها عليه مهر فيسيئ عشرتها لتفتدي منه وترد اليه ما ساق لها من المهر ۱۲ خازن والعضل بسكون باز داشتن بيوه را از شوهر كردن كذا في الصراح ۲۶ قوله اي تمنعوا ازواجكم اشار بذلك الى ان الضمير عائد على النساء لا بمعنى الاول فان المراد فيما تقدم نساء غيركم وفيما هنا نساءكم ففي الكلام استخدام ۱۲ صاوي ۲۷ قوله من المهر يشير الى انه خطاب للازواج مع انه اختار في الآية خطاب للورثة اولا وعليه في المطول انه لا يصح ان يخاطب في كلام لشخصين من غير النداء فلا يقال قم واقعد لزيد وعمرو بل قم يا زيد واقعد يا عمرو اللهم الا ان يجعل المسلمين في حكم مخاطب واحد قيل الخطاب في تلك الآية ايضا للورثة اي لا تمنعوهن التزويج فقال واصل العضل الحبس والتضييق ومنه عضلت المرأة بولدها اذا اعتضلت جهابه فخرج بعضها وبقي بعضها ۱۲ ك ۲۸ قوله الا ان ياتين استثناء من اعم الاحوال والاوقات او من اعم العلل اي لا يحل لكم عضلهن في حال ...

جَنّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا ؕ وَذٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ ۝ وَمَنْ يَّعْصِ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ وَيَتَعَدَّ
ع ۱۳ حُدُوْدَهٗ يُدْخِلْهُ بالوجهين نَارًا خَالِدًا فِيْهَا ۠ وَلَهٗ فِيْهَا عَذَابٌ مُّهِيْنٌ ۝ ذو اهانة وروعي في الضمائر
في الآيتين لفظ من وفي خلدين معناها وَالّٰتِيْ يَاْتِيْنَ الْفَاحِشَةَ الزنا مِنْ نِّسَآئِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوْا
عَلَيْهِنَّ اَرْبَعَةً مِّنْكُمْ اي من رجال المسلمين فَاِنْ شَهِدُوْا عليهن بها فَاَمْسِكُوْهُنَّ احبسوهن فِي
الْبُيُوْتِ وامنعوهن من مخالطة الناس حَتّٰى يَتَوَفّٰىهُنَّ الْمَوْتُ اي ملئكته اَوْ الى ان يَجْعَلَ اللّٰهُ لَهُنَّ
سَبِيْلًا ۝ طريقا الى الخروج منها امروا بذلك اول الاسلام ثم جعل لهن سبيلا بجلد البكر مائة وتغريبها
عاما ورجم المحصنة وفي الحديث لما بين الحد قال صلى الله عليه وسلم خذوا عني خذوا عني قد جعل الله لهن
سبيلا رواه مسلم وَالَّذٰنِ بتخفيف النون وتشديدها يَاْتِيٰنِهَا اي الفاحشة الزنا او اللواطة مِنْكُمْ اي من
الرجال فَاٰذُوْهُمَا بالسب والضرب بالنعال فَاِنْ تَابَا منها وَاَصْلَحَا العمل فَاَعْرِضُوْا عَنْهُمَا ولا تؤذوهما
اِنَّ اللّٰهَ كَانَ تَوَّابًا على من تاب رَّحِيْمًا ۝ به وهذا منسوخ بالحد ان اريد به الزنا وكذا ان اريد بها اللواطة
عند الشافعي لكن المفعول به لا يرجم عنده وان كان محصنا بل يجلد ويغرب وارادة اللواطة اظهر
بدليل تثنية الضمير والاول قال اراد الزاني والزانية ويرده تبيينهما بمن المتصلة بضمير الرجال واشتراكهما
في الاذى والتوبة والاعراض وهو مخصوص بالرجال لما تقدم في النساء من الحبس اِنَّمَا التَّوْبَةُ
عَلَى اللّٰهِ اي التي كتب على نفسه قبولها بفضله لِلَّذِيْنَ يَعْمَلُوْنَ السُّوْٓءَ المعصية بِجَهَالَةٍ حال اي جاهلين
اذ عصوا ربهم ثُمَّ يَتُوْبُوْنَ مِنْ زمن قَرِيْبٍ قبل ان يغرغروا فَاُولٰٓئِكَ يَتُوْبُ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ يقبل توبتهم وَ
كَانَ اللّٰهُ عَلِيْمًا بخلقه حَكِيْمًا ۝ في صنعه بهم وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِيْنَ يَعْمَلُوْنَ السَّيِّاٰتِ الذنوب حَتّٰىٓ اِذَا
حَضَرَ اَحَدَهُمُ الْمَوْتُ واخذ في النزع قَالَ عند مشاهدة ما هو فيه اِنِّيْ تُبْتُ الْـٰٔنَ فلا ينفعه ذلك ولا يقبل
منه وَلَا الَّذِيْنَ يَمُوْتُوْنَ وَهُمْ كُفَّارٌ اذا تابوا في الآخرة عند معاينة العذاب لا تقبل منهم اُولٰٓئِكَ اَعْتَدْنَا
اَعْدَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا اَلِيْمًا ۝ مؤلما يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا يَحِلُّ لَكُمْ اَنْ تَرِثُوا النِّسَآءَ اي ذاتهن كَرْهًا بالفتح والضم
لغتان اي مكرهيهن على ذلك كانوا في الجاهلية يرثون نساء اقربائهم فان شاءوا تزوجوها بلا صداق
او زوجوها واخذوا صداقها او عضلوها حتى تفتدي بما ورثته او تموت فيرثوها فنهوا عن ذلك وَلَا
تَعْضُلُوْهُنَّ اي تمنعوا ازواجكم عن نكاح غيركم بامساكهن ولا رغبة لكم فيهن ضرارا لِتَذْهَبُوْا
بِبَعْضِ مَآ اٰتَيْتُمُوْهُنَّ من المهر اِلَّآ اَنْ يَّاْتِيْنَ بِفَاحِشَةٍ مُّبَيِّنَةٍ بفتح الياء وكسرها اي بينت او هي

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

تفارقوہن بکراہۃ الانفس وحدہا فربما کرہت النفس ما ہو اصلح فی الدین وادنے الی الخیر واحبت ما ہو بضد ذلک ولکن النظر فی اسباب الصلاح وآنما صح قولہ فعسی ان تکرہوا جزاء للشرط لان المعنی فان کرہتموہن فاصبروا علیہن مع الکراہۃ فلعل لکم فیما تکرہونہ خیرا کثیرا لیس فیما تحبونہ وکان الرجل اذا رای امراۃ فاعجبتہ بہت التی تحتہ ورماہا بفاحشۃ حتی یلجئہا الی الافتداء منہ بما اعطاہا فقیل وان اردتم آہ ۱۲ مدارک ۹۵ قولہ مالا کثیرا ای مالا عظیما کما مر فی آل عمران وقال عمر علی المنبر لا تغالوا بصدقات النساء فقالت امرأۃ اتتبع قولک ام قول اللہ وآتیتم احداہن قنطارا فقال عمر کل احد اعلم من عمر تزوجوا علی ما شئتم ۱۲ مدارک ۹۵ قولہ منہ ای ذلک القنطار وقولہ شیئا ای قلیلا فضلا عن الکثیر ۱۲ ۹۶ قولہ ظلما اشار بہ الی ان المراد بالبہتان ہنا الظلم تجوزا کما قال ابن عباس وغیرہ فلا یرد السوال وہو کیف قال ذلک مع ان البہتان الکذب مکابرۃ واخذ مہر المرأۃ قہرا ظلم لا بہتان ۱۲ کرخی ۹۷ قولہ وصل ای خلا بلا حائل ومنہ القضاء والآیۃ حجۃ لنا فی الخلوۃ الصحیحۃ انہا تؤکد المہر حیث انکر الاخذ وعلل بذلک واخذن آہ ۱۲ مدارک ۹۸ قولہ بالجماع کذا فسرہ بہ الشافعی وقال مالک بالخلوۃ التی یاتی فیہا الوطی ۱۲ صاوی ۹۹ قولہ واخذن ای النساء والآخذ فی الحقیقۃ ہو اللہ وانما اسند للنساء مجازا عقلیا من الاسناد للسبب ۱۲ صاوی

بینۃ ای زنا او نشوز فلکم ان تضاروہن حتی یفتدین منکم ویختلعن وَعَاشِرُوْهُنَّ بِالْمَعْرُوْفِ
ای بالاجمال فی القول والنفقۃ والمبیت فَاِنْ كَرِهْتُمُوْهُنَّ فاصبروا فَعَسٰۤى اَنْ تَكْرَهُوْا شَیْـًٔا وَّ
یَجْعَلَ اللّٰهُ فِیْهِ خَیْرًا كَثِیْرًا۝ ولعلہ یجعل فیہن ذلک بان یرزقکم منہن ولدا صالحا وَاِنْ
اَرَدْتُّمُ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَّكَانَ زَوْجٍ ای اخذہا بدلہا بان طلقتموہا وَّاٰتَیْتُمْ اِحْدٰىهُنَّ
ای الزوجات قِنْطَارًا مالا کثیرا صداقا فَلَا تَاْخُذُوْا مِنْهُ شَیْـًٔا ؕ اَتَاْخُذُوْنَهٗ بُهْتَانًا
ظلما وَّاِثْمًا مُّبِیْنًا۝ بینا ونصبہما علی الحال والاستفہام للتوبیخ وللانکار فی وَكَیْفَ
تَاْخُذُوْنَهٗ ای بای وجہ وَقَدْ اَفْضٰى وصل بَعْضُكُمْ اِلٰى بَعْضٍ بالجماع المقرر
للمہر وَّاَخَذْنَ مِنْكُمْ مِّیْثَاقًا عہدا غَلِیْظًا۝ شدیدا وہو ما امر اللہ بہ من امساکہن
بمعروف او تسریحہن باحسان وَلَا تَنْكِحُوْا ما بمعنی من نَكَحَ اٰبَآؤُكُمْ مِّنَ النِّسَآءِ اِلَّا
لکن مَا قَدْ سَلَفَ ؕ من فعلکم فانہ معفو عنہ اِنَّهٗ ای نکاحہن كَانَ فَاحِشَةً
ع ۳ / ۸ / ۱۴ قبیحا وَّمَقْتًا ؕ سببا للمقت من اللہ وہو اشد البغض وَسَآءَ بئس سَبِیْلًا۝
طریقا ذلک حُرِّمَتْ عَلَیْكُمْ اُمَّهٰتُكُمْ ان تنکحوہن وشملت الجدات من قبل الاب
او الام وَبَنٰتُكُمْ وشملت بنات الاولاد وان سفلن وَاَخَوٰتُكُمْ من جہۃ الاب او
الام وَعَمّٰتُكُمْ ای اخوات اٰبائکم واجدادکم وَخٰلٰتُكُمْ ای اخوات امہاتکم وجداتکم وَ
بَنٰتُ الْاَخِ وَبَنٰتُ الْاُخْتِ وتدخل فیہن بنات اولادہن وَاُمَّهٰتُكُمُ الّٰتِیْۤ اَرْضَعْنَكُمْ
قبل استکمال الحولین خمس رضعات کما بینہ الحدیث وَاَخَوٰتُكُمْ مِّنَ الرَّضَاعَةِ ویلحق
بذلک بالسنۃ البنات منہا وہن من ارضعتہن موطوءتہ والعمات والخالات وبنات الاخ و
بنات الاخت منہا لحدیث یحرم من الرضاع ما یحرم من النسب رواہ البخاری ومسلم وَ
اُمَّهٰتُ نِسَآىِٕكُمْ وَرَبَآىِٕبُكُمُ جمع ربیبۃ وہی بنت الزوجۃ من غیرہ الّٰتِیْ فِیْ حُجُوْرِكُمْ تربونہا
صفۃ موافقۃ للغالب فلا مفہوم لہا مِّنْ نِّسَآىِٕكُمُ الّٰتِیْ دَخَلْتُمْ بِهِنَّ ؗ ای جامعتموہن
فَاِنْ لَّمْ تَكُوْنُوْا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَیْكُمْ ؗ فی نکاح بناتہن اذا فارقتموہن وَ
حَلَآىِٕلُ ازواج اَبْنَآىِٕكُمُ الَّذِیْنَ مِنْ اَصْلَابِكُمْ ۙ بخلاف من تبنیتموہم فلکم نکاح
حلائلہم وَاَنْ تَجْمَعُوْا بَیْنَ الْاُخْتَیْنِ من نسب او رضاع بالنکاح ویلحق بہن

۱۰۰ قولہ ولا تنکحوا آہ شروع فی بیان من یحرم نکاحہا من النساء ومن لا یحرم وانما خص ہذا النکاح بالنہی ولم ینتظم فی سلک نکاح المحرمات الآتیۃ مبالغۃ فی الزجر عنہ حیث کانوا مصرین علی تعاطیہ قال ابن عباس رضی اللہ عنہ وجمہور المفسرین کان اہل الجاہلیۃ یتزوجون بازواج آبائہم فنہوا عن ذلک ۱۲ ابو السعود ۱۰۱ قولہ ما بمعنی من فان ما یعم ذوی العقول کما قال التفتازانی ومن منعہ اولہ بانہ ارید بہ الصفۃ او بان المرأۃ لنقصان عقلہا فی حکم غیر ذوی العقول ۱۲ ۱۰۲ قولہ الا لکن ما قد سلف اشار بہ الی ان الاستثناء منقطع ہو عادتہ اذا کان منقطعا یفسرہ بلکن ووجہ الانقطاع ان الماضی لا یستثنی من المستقبل ۱۲ ۱۰۳ قولہ ما قد سلف فی ہذا الاستثناء قولان احدہما انہ منقطع اذ الماضی لا یجامع الاستقبال والمعنی انہ لما حرم علیہم نکاح ما نکح آباؤہم تطرق الوہم الی ان ماضی فی الجاہلیۃ ما حکمہ فقیل الا ما قد سلف ای لکن ما سلف لا اثم فیہ والثانی انہ استثناء متصل وفیہ معنیان احدہما انہ یحمل النکاح علی الوطی والمعنی انہ نہی ان یطأ الرجل المرأۃ وطیہا ابوہ الا ما قد سلف من الاب فی الجاہلیۃ من الزنا بامرأۃ فانہ یجوز للابن تزوجہا نقل ہذا المعنی عن ابن زید والمعنی الثانی ولا تنکحوا مثل نکاح آبائکم فی الجاہلیۃ الا ما تقدم منکم من تلک العقود الفاسدۃ فمباح لکم الاقامۃ علیہا فی الاسلام اذا کان مما یقرر الاسلام علیہ ۱۲ جمل ۱۰۴ قولہ ساء بئس آہ اشار بہ الی ان ساء اجری مجری بئس وفی ساء ضمیر یفسرہ ما بعدہ وسبیلا تمییز لہ والمخصوص بالذم محذوف تقدیرہ ذلک ای سبیل ہذا النکاح وقیل ان الضمیر فی ساء عائد الی ما عاد الیہ الضمیر قبل ذلک وسبیلا تمییز منقول من الفاعل والتقدیر ساء سبیلہ ۱۲ کرخی ۱۰۵ قولہ ان تنکحوہن اشار بہ الی ان اسناد التحریم الی العین لا یصح فیراد من حرمۃ کل شیء ما ہو الغرض المقصود منہ فیفہم من تحریم النساء تحریم نکاحہن کما یفہم من تحریم الخمر تحریم شربہا ۱۲ روح ۱۰۶ قولہ واخواتکم من جہۃ الاب والام او من قبیل احدہما فیتضمن الاخوات من الجہات الثلث کما فی روح البیان وذکر الشارح الاخوات العلاتی والاخیافی وترک الاعیانیۃ فینبغی لہ ان یقول من جہۃ الاب او الام او منہما ولعلہ ترکہ لظہورہ ۱۲ ۱۰۷ قولہ قبل استکمال الحولین اما بعدہ فلا عبرۃ بہ عند الائمۃ الاربعۃ والجمہور لحدیث انما الرضاعۃ من المجاعۃ وعن عائشۃ خلافہ ۱۲ ک ۱۰۸ قولہ خمس رضعات ہذا عند الشافعی رح واما عند ابی حنیفۃ رح فتثبت الرضاعۃ ولو بمصۃ واحدۃ کما ہو مسطور فی الکتب الحنفیۃ قال فی القدوری قلیل الرضاع وکثیرہ سواء اذا حصل فی مدۃ الرضاع یتعلق بہ التحریم اہ وفی شرح الوقایۃ ویثبت بمصۃ فی حولین ونصف لا بعدہ انتہی لاطلاق قولہ امہاتکم اللاتی ارضعنکم من غیر فصل بین القلیل والکثیر ولقولہ علیہ الصلوۃ والسلام یحرم من الرضاع ما یحرم من النسب من غیر فصل کما فی الہدایۃ ۱۲ ۱۰۹ قولہ کما بینہ الحدیث وہو ما رواہ مسلم لا تحرم المصۃ والمصتان وما رواہ مالک عن عائشۃ کان فیما انزل من القرآن عشر رضعات معلومات ثم نسخن بخمس معلومات فتوفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہن مما یقرأ من القرآن قلنا انہ منسوخ وتمۃ الکلام ویلحق آہ ۱۲ ک ۱۱۰ قولہ واخواتکم من الرضاعۃ ای وسواء کانت تلک الاخت بنتا لمن ارضعتہ اولا کما اذا ارضعت امرأۃ ابن عمرو وبنت زید فانہا تصیر اختا لہ من الرضاعۃ ۱۲ صاوی ۱۱۱ قولہ ویلحق بذلک ای بما ذکر من امہات واخوات الرضاع وحاصل الملحق خمسۃ اصناف وقولہ من ارضعتہن موطوءتہ ای الشخص وکان اللبن لہ وقولہ والعمات الخ معطوف علی البنات فقولہ ویلحق بذلک بالسنۃ مسلط علی المعطوفات وقولہ بحدیث الخ متعلق بقولہ ویلحق فہو مبین للسنۃ فی قولہ بالسنۃ ۱۲ جمل ۱۱۲ قولہ فی حجورکم حجور جمع حجر بمعنی کنار کذا فی الصراح والمراد منہ التربیۃ ۱۲ ۱۱۳ قولہ صفۃ موافقۃ للغالب فہی تحرم ولو لم تکن فی حجرہ وہو قول الائمۃ الاربعۃ وخالفہم داؤد ۱۲ ک ۱۱۴ قولہ ای جامعتموہن کذا روی ابن المنذر عن ابن عباس انہ فسر الدخول بالجماع واصلہ ادخلتموہن فی الستر والباء للتعدیۃ وہو کنایۃ عن الجماع وعند ابی حنیفۃ رح اللمس ونحوہ فی معنی الدخول ۱۲ ک ۱۱۵ قولہ ازواج ای زوجات ابنائکم ۱۲ ۱۱۶ قولہ الذین من اصلابکم نزلت ردا لقول بعض المنافقین حین تزوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم حلیلۃ زید وکان متبنی لہ ان محمدا تزوج حلیلۃ ابنہ ۱۲ صاوی ۱۱۷ قولہ من اصلابکم احتراز عن المتبنی لا عن ابناء الولد ۱۲ کمالین ۱۱۸ قولہ وان تجمعوا بین الاختین فی محل رفع عطفا علی مرفوع حرمت ای وحرم علیکم الجمع بین الاختین وہو مطلق اعم من ان یکون نکاحا او بملک یمین ولہذا قال صاحب الہدایۃ ولا تجمع بین الاختین نکاحا ولا بملک یمین وطیا لقولہ تعالی وان تجمعوا بین الاختین ولقولہ علیہ السلام من کان یؤمن باللہ والیوم الآخر فلا یجمعن ماءہ فی رحم اختین اہ وقد ذکر فخر الاسلام وصاحب التوضیح فی بیان حجیۃ العام ان قولہ تعالی وما ملکت ایمانکم عام فی الامۃ الواحدۃ والامتین الاختین فی النکاح او ملک الیمین فتعارض بینہما فی حق الجمع بین الاختین وطیا فغلب التحریم فصح ان التمسک بالعام ماثور عن السلف وفی التلویح ہہنا کلام نافع حاصلہ انہ قیل دلالۃ قولہ تعالی وان تجمعوا بین الاختین علی حرمۃ الجمع بینہما بالوطی ملکا بطریق الدلالۃ لانہ لما حرم الجمع بینہما نکاحا وہو مفض الی الوطی فلان یحرم وطیا اولی ودلالۃ قولہ تعالی او ما ملکت ایمانکم علی جوازہ بطریق العبارۃ فلا یعارض الاول ۱۲ ک

۱۰
/
۱

https://archive.org/details/@madni_library

ك ٥٢ قوله والمحصنت الخ سميت محصنات لانهن احصن فروجهن بالتزويج او الازواج آن تنكحوهن مرفوع على البدلية من المحصنات اي حرم نكاحهن واعلم ان الاحصان يطلق على التزوج كما في هذه الآية وعلى الحرية كما في قوله ومن لم يستطع منكم طولا وعلى الاسلام كما في قوله فاذا احصن وعلى العفة كما في قوله محصنات غير مسافحات ١٢ ك ٥٣ قوله والمحصنات من النساء وهي معطوفة على المحرمات السابقة اي حرمت عليكم ذوات الازواج والمتي حرم عليكم ذوات الازواج ما دامت ذوات الازواج وفي الاحمدي المراد من المحصنات ههنا ذوات الازواج لانهن احصن فروجهن بالتزويج لا ما هو شرط في حد الرجم من الحرية والتكليف والاسلام مع الوطي او في حد القذف من العفة عن الزنا ١٢ ك ٥٤ قوله حرائر مسلمات كن اولا اشار به الى ان المراد بالاحصان ههنا ذات زوج لا الحرية والاسلام والعفة فقط لانه لا تاثير لها في الحرمة فوجب ان يكون المراد منه الزوجية لان كون المرأة ذات زوج له تاثير في كونها محرمة على الغير ١٢ كذا في الكبير ك ٥٥ قوله من الاماء بالسبي لان سبب نزولها ان ابا سعيد الخدري قال اصبنا ذات يوم السبايا الكثيرة فكان لهن ازواج فكرهنا الجماع منهن فسألنا النبي صلى الله عليه وسلم فنزل قوله الا ما ملكت ايمانكم ١٢ ك ٥٦ قوله وان كان لهن ازواج في دار الحرب لان بالسبي ترتفع النكاح ويقع الفرقة بينهما كما في المعالم وغيره وقوله بعد

الاستبراء هذا بيان للواقع فانه ذكر اهل السير انه لم يكن معهن ازواجهن والا فلا يتقيد حل ازواج الكفار بكونهم في دار الحرب عند الشافعي رح بل النكاح يرتفع عنده بالسبي ولو كانا مسبيين خلافا لابي حنيفة رح وانما يتاتى الفرقة عنده باختلاف الدارين فلزم تخصيص الآية عنده بالمسبيات وحدهن روى مسلم عن ابي سعيد اصبنا سبيا يوم اوطاس ولهن ازواج فكرهنا ان نقع عليهن فسألنا النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت ثم ان ذلك مؤول على انهن اسلمن وانقضى استبراءهن والا فلا يحل وطي المشركة بملك اليمين ١٢ ك ٥٧ قوله ما وراء ذلكم آه هذا عام مخصوص فقد دلت السنة على تحريم اصناف اخر سوى ما ذكر منها انه يحرم الجمع بين المرأة وعمتها وبين المرأة وخالتها ومن ذلك نكاح المعتدة وغيرها ١٢ ج ٥٨ قوله ان تبتغوا بدل اشتمال واليه يشير المفسر حيث لم يقدر ههنا اللام فما يدل على كونه مفعولا له ١٢ ك ٥٩ قوله تبتغوا مفعوله محذوف كما قدره الشارح رح وقوله محصنين حال من فاعل تبتغوا وقوله غير مسافحين حال ثانية منه ١٢ ك ٦٠ قوله تطلبوا النساء قدر المفسر المفعول بناء على جعله بدلا والا فلا احتياج الى تقديره عند جعل قوله ان تبتغوا مفعولا له ١٢ ك ٦١ قوله بصداق صداق بالفتح والكسر كابين زن كذا في الصراح ١٢ ك ٦٢ قوله متزوجين اي او متملكين بدليل قوله اوثمن وقوله غير مسافحين حال اخرى وسمي الزنا سفاحا لان الزانيين لا يقصدان الا صب الماء ولا يقصدان نسلا لان السفح في الاصل الصب ١٢ صاوي ك ٦٣ قوله فرضتم لهن يشير بذلك الى رد ما قيل انها نزلت في المتعة يروى الحاكم عن ابن عباس انه كان يقرأ فما استمتعتم به منهن الى اجل مسمى ويقول هكذا نزلت واخرج ابن المنذر ان ابيا قرأها كذلك وكان يفسر اجورهن بما سمي لهن عند المتعة واجمع الائمة الاربعة وغيرهم على حرمتها ونسخها باخبار كثيرة في ذلك عن علي رض وغيره من الصحابة في الصحاح الستة وغيرها من السنن والمسانيد وقد روى البيهقي عن الامام جعفر الصادق وخلاف الامامية لا يعبأ به ونسبته الى مالك كما في الهداية غلط فاحش وقد صح رجوع ابن عباس عن القول باباحتها واخرج ابن ابي حاتم من طرق عن ابن عباس في قوله فما استمتعتم به قال هو النكاح اذا تزوج الرجل المرأة ثم وطيها مرة واحدة فقد وجب صداقها كاملا ١٢ ك ٦٤ قوله من حطها بيان لما والحط الوضع كما في القاموس والمراد منه الهبة اي ان وهبت مهرها لزوجها كلها او بعضها فلا باس ١٢ ك ٦٥ قوله فلا مفهوم له لان من شرط المفهوم المخالف عند قائله ان لا يكون الوصف جاريا مجرى الغالب فان الحرائر الكتابيات كذلك ١٢ كما في خطيب ك ٦٦ قوله من فتياتكم المؤمنات فتيات جمع فتاة وهي الشابة من النساء ويدل تقييد نكاح الامة بما اذا كانت مومنة فلا يجوز التزوج بالامة الكتابية سواء كان الزوج حرا او عبدا وهذا قول الشافعي رح واما عندنا فيجوز التزوج بالامة الكتابية لان الوصف بمنزلة الشرط فكما لا يلزم من نفي الشرط نفي المشروط عندنا فكذلك لا يلزم من نفي الصفة نفي الموصوف وتفصيله مسطور في كتب الاصول وفي المدارك ونكاح الامة الكتابية يجوز عندنا والتقييد في النص للاستحباب بدليل ان الايمان ليس بشرط في الحرائر اتفاقا مع التقييد به فكذا ههنا ١٢ ك ٦٧ قوله وكلوا بكسر الكاف من وكل يكل اي فوضوا السرائر الى الله ١٢ ك ٦٨ قوله فلا تستنكفوا الاستنكاف هو العار ١٢ قاموس ك ٦٩ قوله اعطوهن آه ومن ضرورة ايتائهن ان يكون باذن الولي فيكون ذكر الايتاء لهن لبيان جواز الدفع لهن لا لكون المهر لهن وقيل اصله وآتوا مواليهن فحذف المضاف واوصل الفعل الى المضاف اليه كذا في ابي السعود ١٢ ج ك ٧٠ قوله غير مطل المطل التسويف كما في القاموس ١٢ ك ٧١ قوله حال اي من المفعول في قوله فانكحوهن اي حال كونهن عفائف عن الزنا وهذا الشرط على سبيل الندب بناء على المشهور من جواز نكاح الزواني ولو كن اماء ١٢ خطيب وفي الاحمدي وان كان حالا من الضمير في فانكحوهن فلذلك ايضا مستقيم بناء على اشتراط الكفو في الديانة تامل ١٢ ك ٧٢ قوله فاذا احصن زوجن ومعناه فاذا احصن بالتزويج يعني اذا صارت الاماء محصنات اي ذوات زوج ثم آتين بفاحشة اي زنا فحدهن نصف ما يجب على المحصنات والمراد من هذه المحصنات الحرائر بلا تزويج فحد الاماء المنكوحة خمسون جلدة عندنا وعند الشافعي رح نفي نصف عام ايضا كما في الحسيني ١٢ ك ٧٣ قوله ويغربن تغريب از شهر بيرون كردن ١٢ صراح فان قيل ما فائدة وجوب تنصيف

بالسنة الجمع بينها وبين عمتها وخالتها ويجوز نكاح كل واحدة على الانفراد وملكهما معا ويطأ
واحدة الا لكن ما قد سلف في الجاهلية من نكاحكم بعض ما ذكر فلا جناح عليكم فيه ان الله
كان غفورا لما سلف منكم قبل النهي رحيما ۝ بكم في ذلك وحرمت عليكم المحصنت اي ذوات
الازواج من النساء ان تنكحوهن قبل مفارقة ازواجهن حرائر مسلمات كن اولا الا ما
ملكت ايمانكم من الاماء بالسبي فلكم وطؤهن وان كان لهن ازواج في دار الحرب بعد
الاستبراء كتب الله نصب على المصدر اي كتب ذلك عليكم واحل بالبناء للفاعل والمفعول لكم
ما وراء ذلكم اي سوى ما حرم عليكم من النساء ان تبتغوا تطلبوا النساء باموالكم بصداق اوثمن
محصنين متزوجين غير مسافحين زانين فما فمن استمتعتم تمتعتم به منهن ممن تزوجتم
بالوطي فاتوهن اجورهن مهورهن التي فرضتم لهن فريضة ولا جناح عليكم فيما ترضيتم انتم
وهن به من بعد الفريضة من حطها او بعضها او زيادة عليها ان الله كان عليما بخلقه حكيما فيما
دبره لهم ومن لم يستطع منكم طولا اي غنى لـ ان ينكح المحصنت الحرائر المؤمنت هو جري على الغالب
فلا مفهوم له فمن ما ملكت ايمانكم ينكح من فتيتكم المؤمنت والله اعلم بايمانكم فاكتفوا بظاهره
وكلوا السرائر اليه فانه العالم بتفاصيلها ورب امة تفضل الحرة فيه وهذا تانيس بنكاح الاماء بعضكم
من بعض اي انتم وهن سواء في الدين فلا تستنكفوا من نكاحهن فانكحوهن باذن اهلهن
مواليهن واتوهن اعطوهن اجورهن مهورهن بالمعروف من غير مطل ونقص محصنت عفائف
حال غير مسفحت زانيات جهرا ولا متخذت اخدان اخلاء يزنون بهن سرا فاذا احصن زوجن وفي قراءة
بالبناء للفاعل تزوجن فان اتين بفاحشة زنا فعليهن نصف ما على المحصنت الحرائر الابكار اذا زنين
من العذاب الحد فيجلدن خمسين ويغربن نصف سنة ويقاس عليهن العبيد ولم يجعل الاحصان
شرطا لوجوب الحد بل لافادة انه لا رجم عليهن اصلا ذلك اي نكاح المملوكات عند عدم الطول لمن
خشي خاف العنت الزنا واصله المشقة سمي به الزنا لانه سببها بالحد في الدنيا والعقوبة في الاخرة
منكم بخلاف من لا يخافه من الاحرار فلا يحل له نكاحها وكذا من استطاع طول حرة وعليه
الشافعي وخرج بقوله من فتيتكم المؤمنت الكافرات فلا يحل له نكاحها ولو عدم وخاف وان
تصبروا عن نكاح المملوكات خير لكم لئلا يصير الولد رقيقا والله غفور رحيم ۝ بالتوسعة في ذلك

ع ٣

الحد عليهن بتقييده بتزوجهن اذ تنصيف العذاب لازم للامة تزوجت ام لا اجيب بان فائدة ذلك بيان ان لا رجم عليهن اصلا وبانه انما ذكر لبيان جواب سوال اذ الصحابة رضي الله عنهم عرفوا مقدار حد الامة قبل التزوج دون مقداره بعده فسألوا عنه النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية ١٢ كذا في الخطيب ك ٧٥ قوله ولم يجعل الاحصان الخ انما احتاج للسوال والجواب لانه فسر الاحصان بالتزوج والا لو فسره بالاسلام كما فعل غيره لما احتاج لذلك كله ١٢ صاوي ك ٧٦ قوله بل لافادة انه لا رجم ١٢ وذلك انه لما حكم بالتنصيف علم ان حدهن ليس رجما لانه لا يتنصف واذا كان الحد مع الاحصان ليس رجما مع عدمه اولى فتعرض لحالة الاحصان لانها التي يتوهم فيها رجمهن كالحرائر ١٢ جمل ك ٧٧ قوله من لا يخافه اي الزنا وقوله من الحرائر حال من لا يخاف وقوله وعليه الشافعي آه وكذا مالك واحمد وقال ابو حنيفة يجوز نكاح الامة لمن ليس عنده حرة وان كان قادرا على مهرها ١٢ روح ك ٧٨ قوله وعليه الشافعي واما عند ابي حنيفة رح فيحل له نكاحها ما لم يكن عنده امرأة حرة بالفعل ولو كان قادرا على مهرها وفسر الطول المنفي في الآية بفراش الحرة فالمعنى ومن لم يكن مستفرشا لحرة فله نكاح الامة والخلاف بين ابي حنيفة والشافعي رحمهما الله مبني على قاعدة مقررة في الاصول وهي ان الحكم اذا اسند الى شئ موصوف بوصف خاص او علق بشرط كان دليلا على نفيه اي الحكم عند عدم الوصف او الشرط عند الشافعي رحمه الله وعند ابي حنيفة لا وتفرع على هذا الخلاف في عدم جواز نكاح الامة ونكاح الكتابية عند طول الحرة وهذه القاعدة مشروحة في كتب الاصول مع تفريع الخلاف فليراجع اليها ١٢ ك ٧٩ قوله فلا يحل له نكاحهن آه وعند ابي حنيفة يجوز تزوج الامة مسلمة كانت او كتابية وقيد الايمان لبيان الافضلية ١٢

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

يُرِيدُ اللّٰهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ شرائع دينكم ومصالح امركم وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ طرائق الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ من الانبياء في التحليل والتحريم فتتبعوهم وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ يرجع بكم عن معصيته التي كنتم عليها الى طاعته وَاللّٰهُ عَلِيمٌ بكم حَكِيمٌ فيما دبره لكم وَاللّٰهُ يُرِيدُ اَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ كرره ليبني عليه وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوٰتِ اليهود والنصارى والمجوس والزناة اَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا تعدلوا عن الحق بارتكاب ما حرم عليكم فتكونوا مثلهم يُرِيدُ اللّٰهُ اَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ فيسهل عليكم احكام الشرع وَخُلِقَ الْاِنْسَانُ ضَعِيفًا لا يصبر عن النساء والشهوات يٰۤاَيُّهَا الَّذِينَ اٰمَنُوا لَا تَاْكُلُوْۤا اَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ بالحرام في الشرع كالربوا والغصب اِلَّاۤ لكن اَنْ تَكُوْنَ تقع تِجَارَةٌ وفي قراءة بالنصب ان تكون الاموال اموال تجارة صادرة عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ وطيب نفس فلكم ان تاكلوها وَلَا تَقْتُلُوْۤا اَنْفُسَكُمْ بارتكاب ما يؤدي الى هلاكها ايا كان في الدنيا والآخرة بقرينة اِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيْمًا في منعه لكم من ذلك وَمَنْ يَّفْعَلْ ذٰلِكَ اي ما نهي عنه عُدْوَانًا تجاوزا للحلال حال وَّظُلْمًا تاكيد فَسَوْفَ نُصْلِيْهِ ندخله نَارًا يحترق فيها وَكَانَ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيْرًا هينا اِنْ تَجْتَنِبُوْا كَبٰٓئِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ وهي ما ورد عليها وعيد كالقتل والزنا والسرقة وعن ابن عباس هي الى السبعمائة اقرب نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّاٰتِكُمْ الصغائر بالطاعات وَنُدْخِلْكُمْ مُّدْخَلًا بضم الميم وفتحها اي ادخالا او موضعا كَرِيْمًا هو الجنة وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللّٰهُ بِهٖ بَعْضَكُمْ عَلٰى بَعْضٍ من جهة الدنيا او الدين لئلا يؤدي الى التحاسد والتباغض لِلرِّجَالِ نَصِيْبٌ ثواب مِّمَّا اكْتَسَبُوْا بسبب ما عملوا من الجهاد وغيره وَلِلنِّسَآءِ نَصِيْبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ من طاعة ازواجهن وحفظ فروجهن نزلت لما قالت ام سلمة ليتنا كنا رجالا فجاهدنا وكان لنا مثل اجر الرجال وَسْـَٔلُوا بهمزة ودونها اللّٰهَ مِنْ فَضْلِهٖ ما احتجتم اليه يعطيكم اِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمًا ومنه محل الفضل وسؤالكم وَلِكُلٍّ من الرجال والنساء جَعَلْنَا مَوَالِيَ اي عصبة يعطون مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدٰنِ وَالْاَقْرَبُوْنَ لهم من المال وَالَّذِيْنَ عَاقَدَتْ بالف ودونها اَيْمَانُكُمْ جمع يمين بمعنى القسم او اليد اي الحلفاء الذين عاهدتموهم في الجاهلية على النصرة والارث فَاٰتُوْهُمْ الآن نَصِيْبَهُمْ حظهم من الميراث وهو السدس اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيْدًا مطلعا ومنه حالكم وهو منسوخ بقوله واولو الارحام بعضهم اولى ببعض اَلرِّجَالُ قَوّٰمُوْنَ مسلطون عَلَى النِّسَآءِ يؤدبونهن ويأخذون على ايديهن بِمَا فَضَّلَ اللّٰهُ بَعْضَهُمْ عَلٰى بَعْضٍ اي بتفضيله

ع ٥/٨ ٢

٥١ قوله يرجع بكم عن معصية فيه ان الاحكام قبل البعثة لم تثبت فاين المعصية ويجاب بان المراد ولو صورة او المراد بقوله التي كنتم عليها المعاصي التي حصلت قبل التوبة ١٢ ٥٢ قوله عن معصية اي اللغوية والا فقبل التشريع لم تكن معصية ١٢ صاوي ٥٣ قوله والله يريد ان يتوب عليكم اي يحب ذلك ويرضاه وليست الارادة على حقيقتها لانه يقتضي ان ارادة الله متعلقة بتوبة كل عاص مع انه ليس كذلك فالمعنى الله يحب توبة العبد فيتوب عليه ومن هنا قيل ان قبول التوبة قطعي ١٢ صاوي ٥٤ قوله اليهود والنصارى فانهم كانوا يحلون الاخوات من الاب وبنات الاخ والاخت ١٢ ك ٥٥ قوله يا ايها الذين آه شروع في بيان بعض المحرمات المتعلقة بالاموال والانفس اثر بيان المحرمات المتعلقة بالابضاع ١٢ ابو السعود ٥٦ قوله لا تاكلوا آه انما خص الاكل بالذكر لان معظم المقصود من الاموال الاكل فالمراد النهي عن مطلق الاخذ وقيل يدخل فيه اكل مال نفسه واكل مال غيره فاكل مال نفسه بالباطل انفاقه في المعاصي ١٢ خازن ٥٧ قوله لكن الخ اشار به الى ان الاستثناء منقطع لان التجارة ليست من جنس الاموال الماكولة بالباطل ولان الاستثناء وقع على الكون والكون معنى من المعاني ليس مالا من الاموال وخص التجارة بالذكر دون غيرها كالهبة والصدقة والوصية لان غالب التصرف في الاموال بها ولان اسباب الرزق متعلقة بها غالبا ولانها ارفق بذوي المراتب بخلاف الاتهاب وطلب الصدقات ١٢ كرخي ٥٨ قوله تقع يشير الى ان كان تامة وتجارة مرفوع ١٢ ك ٥٩ قوله وفي قراءة بالنصب على كون كان ناقصة واضمار الاسم ١٢ ك ٦٠ قوله صادرة يشير الى ان قوله عن تراض صفة لتجارة قال صاحب المدارك والآية تدل على جواز البيع بالتعاطي وعلى جواز البيع الموقوف اذا وجد الاجازة وعلى نفي خيار المجلس لان فيها اباحة الاكل بالتجارة من غير تقييد بالتفرق فالتقييد به زيادة على النص ١٢ ك ٦١ قوله ايا كان اي اي هلاك كان يعني في الدنيا او الآخرة ففيه تعميم في الهلاك ١٢ ٦٢ قوله بالطاعات لا باجتناب الكبائر كما ذهب اليه المعتزلة تمسكا بظاهر الآية بدليل الاخبار الواردة في ذلك فالمعنى عند اهل السنة ان تجتنبوا الكبائر نكفر عنكم سائر السيئات بالطاعة والا فالصغائر فقط وقالت طائفة ان اجتنبت الكبائر كانت الحسنات مكفرة لما عداها من الذنوب واللمم تكفر شيئا كذا في الفتح ١٢ ك ٦٣ قوله بضم الميم وفتحها فهو مصدر ميمي على صورة اسم المفعول وكثيرا ما يرد المصدر كذلك نحو بسم الله مجراها ومرسها فلهذا فسره الشارح بالمصدر اي ادخالا وقوله وفتحها وحينئذ فهو اسم مكان ١٢ ٦٤ قوله هو الجنة هذا يناسب كونه اسم مكان اما على كونه مصدرا فالمراد انه قرار الادخال الكريم الجنة ومعنى كونه كريما انه لا نكد فيه ولا تعب بل فيه ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ١٢ صاوي ٦٥ قوله ولا تتمنوا الآية سيأتي في المفسر سبب نزولها وهو تمني ام سلمة كونها من الرجال وذلك لان الله فضل الرجال بامور منها الجهاد والجمعة والزيادة في الميراث وغير ذلك والتمني هو التعلق بحصول امر في المستقبل ١٢ صاوي ٦٦ قوله ولا تتمنوا ما فضل الله اي لا تتمنوا ما للناس واسألوا الله من خزائنه التي لا تنفد ١٢ بيضاوي ٦٧ قوله بسبب ما عملوا اشار به الى ان من سببية تعليلية وكذا في قوله مما اكتسبن اي من اجل ما اكتسبن اي عملن وقوله من طاعة ازواجهن الخ اي وغير ذلك كسائر عباداتهن ١٢ جمل ٦٨ قوله من طاعة ازواجهن اي لما في الحديث لو امرت لاحد ان يسجد لاحد لامرت المرأة ان تسجد لزوجها ١٢ صاوي ٦٩ قوله من فضله وفي الحديث من لم يسأل الله من فضله غضب عليه وفيه ان الله تعالى يمسك الخير الكثير من عبده ويقول لا اعطي عبدي حتى يسألني ١٢ مدارك ٧٠ قوله ترك الوالدان اي تركوه للعصبة فعلى هذا الوالدان والاقربون هم الاموات وقيل المعنى ولكل شخص جعلنا ورثة ممن تركهم الميت وهم اي الورثة والده واقرباءه والاول اصح فانه روي عن ابن عباس من المال بيان لما ١٢ ك ٧١ قوله والذين عاقدت مبتدأ وقوله فآتوهم خبره وقوله بالف ودونها اي قرأ الكوفيون عقدت والباقون عاقدت بالف ومعنى الآية بالفارسية وكسانيكه مربوط ساخته است عهد شما پس بدهيد ايشان را بهره ايشان ونسبة العقد الى الايمان مجاز سواء اريد بالايمان الجارحة او القسم وقد كانوا اذا تحالفوا اخذ كل واحد بيد صاحبه وتحالفوا على الوفاء بالعهد والتمسك بذلك العقد فيقول احدهم للآخر دمك دمي وحربك حربي وارثك وترثني فيكون لكل واحد من تركة صاحبه السدس وهذا كان في الجاهلية ١٢ كذا في الحسيني والخازن ٧٢ قوله ودونها للكوفيين والعائد الى الموصول محذوف والمعنى على الاول عاقدتهم ايديكم او اقسامكم وعلى الثاني عقدت عهودهم ايمانكم ١٢ ٧٣ قوله وهو السدس وهذا منسوخ روى ابن جرير من طريق قتادة عن ابن عباس كان الرجل يعاقد الرجل في الجاهلية فيقول هدمي هدمك وحربي حربك وسلمي سلمك وترثني وارثك فلما جاء الاسلام امروا ان يؤتوهم نصيبهم قال الحافظ ابن حجر هذا هو المعتمد وقد جاء عن ابن عباس في البخاري على نحو ذلك وقال ابو حنيفة رح الآية ثابتة فان المراد بها عقد الموالاة وهي مشروعة والوارثة بها ثابتة عند عامة الصحابة وتفسيره اذا اسلم رجل وامرأة لا وارث له ويتعاقدان على ان يتعاقلا ويتوارثا وفيه انه يرث عند ابي حنيفة رح كل المال عند عدم ذوي الرحم المستفاد من الآية ان لهم سهما مقدرا وهو السدس كان له وارث آخر اولا ١٢ ك ٧٤ قوله مسلطون يقومون عليهن آمرين ناهين كما يقوم الولاة على الرعايا وسموا قواما لذلك ١٢ مد ٧٥ قوله يؤدبونهن بيان لكيفية التسليط روى ابن ابي حاتم عن الحسن وابن مردويه عن علي ان سعد بن الربيع نشزت عليه امرأة حبيبة فشكا ابوها الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لتقتص منه فنزلت ١٢ ٧٦ قوله ويأخذون على ايديهن اي يقبضون عليها ويمسكونها عند ارادتها من نحو ذهابها الى الخروج من المنزل وهذا كناية عن مطلق منعهن من المكروه ان كان بالقول ١٢ ٧٧ قوله ببعضهم الخ الضمير لجميعهم للرجال والنساء يعني انما كانوا مسيطرين عليهن لسبب تفضيل الله بعضهم وهم الرجال على بعض وهم النساء بالعقل والعزم والحزم والرأي والقوة والغزو وكمال الصوم والصلوة والنبوة والخلافة والامامة والاذان والخطبة والجمعة وتكبير التشريق عند ابي حنيفة رح والشهادة في الحدود والقصاص وتضعيف الميراث والتعصيب فيه وملك النكاح والطلاق واليهم الانتساب وهم اصحاب اللحى والعمائم ١٢ مدارك

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

٥١ قوله بالعلم الخ اشار المفسر لبعض الامور التي فضلت الرجال بها على النساء ومنها زيادة العقل والدين والولاية والشهادة والجهاد والجمعة والجماعات والاذان والخطبة وتكبير التشريق عند ابي حنيفة والشهادة في الحدود والقصاص وعدم التزوج باكثر من زوج واحد وغير ذلك من النبوة والخلافة والقضاء ١٢ صاوي بتغير ما ٥٢ قوله والولاية تعم النبوة والخلافة والقضاء وغير ذلك كالجمعة والجماعة والاذان والخطبة وتكبير التشريق عند ابي حنيفة والشهادة في الحدود والقصاص وعدم التزوج باكثر من زوج واحد ١٢ ك ٥٣ قوله من اموالهم من المهر والنفقة ثم قسمهن على نوعين ١٢ ك ٥٤ قوله وغيرها روى ابن جرير عن ابي هريرة مرفوعا خير النساء امرأة ان نظرت اليها سرتك وان امرتها اطاعتك واذا غبت عنها حفظتك في مالها ونفسها وتلا الآية ١٢ ك ٥٥ قوله بما حفظ الله اي بالسبب الذي احفظهن الله به ١٢ ك ٥٦ قوله نشوزهن اصل النشوز الارتفاع ونشوز المرأة هو بغضها لزوجها ورفع نفسها عن طاعته والتكبر عليه ١٢ ك ٥٧ قوله ظهرت اماراته بان رفعت صوتها عليه ولم تجبه اذا دعاها ولم تتبادر الى امره اذا امرها ١٢ ك ٥٨ قوله فخوفوهن من الله اي تحولي عليك حق فاتقي الله فيه واحذري عقوبته ١٢ كرخي ٥٩ قوله الى فراش آخر او يرقد معها ولكن يوليها ظهره ولا يجامعها روايتان عن ابن عباس ١٢ ك ٦٠ قوله النشوز نشوز جمع نشز ناشزه داري كردن زن باشوي ١٢ صراح ٦١ قوله مبرح بتشديد الراء وبالحاء المهملتين بان لا يجرحها ولا يكسر لها عظما ويجتنب الوجه ١٢ ك ٦٢ قوله ان لم يرجعن يشير به وبما قبله الى ان الامور الثلثة مترتبة ينبغي ان يدرج فيها ١٢ ك

لهم عليهن بالعلم والعقل والولاية وغير ذلك وبما انفقوا عليهن من اموالهم فالصلحت منهن
قنتت مطيعات لازواجهن حفظت للغيب اي لفروجهن وغيرها في غيبة ازواجهن بما حفظ الله
حيث اوصى عليهن الازواج والتي تخافون نشوزهن عصيانهن لكم بان ظهرت اماراته فعظوهن فخوفوهن
من الله واهجروهن في المضاجع اعتزلوا الى فراش آخر ان اظهرن النشوز واضربوهن ضربا غير مبرح ان
لم يرجعن بالهجران فان اطعنكم فيما يراد منهن فلا تبغوا تطلبوا عليهن سبيلا طريقا الى ضربهن
ظلما ان الله كان عليا كبيرا ٥ فاحذروه ان يعاقبكم ان ظلمتموهن وان خفتم علمتم شقاق خلاف
بينهما بين الزوجين والاضافة للاتساع اي شقاقا بينهما فابعثوا اليهما برضاهما حكما رجلا عدلا من اهله
اقاربه وحكما من اهلها ويوكل الزوج حكمه في طلاق وقبول عوض عليه وتوكل هي حكمها في الاختلاع
فيجتهدان ويامران الظالم بالرجوع او يفرقان ان رأياه قال تعالى ان يريدا اي الحكمان اصلاحا يوفق الله
بينهما بين الزوجين اي يقدرهما على ما هو الطاعة من اصلاح او فراق ان الله كان عليما بكل شيء خبيرا ٥
بالبواطن كالظواهر واعبدوا الله وحده ولا تشركوا به شيئا واحسنوا بالوالدين احسانا برا ولين جانب
وبذي القربى القرابة واليتمى والمسكين والجار ذي القربى القريب منك في الجوار او النسب والجار الجنب
البعيد عنك في الجوار او النسب والصاحب بالجنب الرفيق في سفر او صناعة وقيل الزوجة وابن السبيل
المنقطع في سفره وما ملكت ايمانكم من الارقاء ان الله لا يحب من كان مختالا متكبرا فخورا ٥ على الناس بما
اوتي الذين مبتدأ يبخلون بما يجب عليهم ويامرون الناس بالبخل به ويكتمون ما اتهم الله من فضله من العلم و
المال وهم اليهود وخبر المبتدأ لهم وعيد شديد واعتدنا للكفرين بذلك وبغيره عذابا مهينا ٥ ذا اهانة و
الذين عطف على الذين قبله ينفقون اموالهم رئاء الناس مرائين لهم ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الاخر
كالمنافقين واهل مكة ومن يكن الشيطن له قرينا صاحبا يعمل بامره كهؤلاء فساء بئس قرينا ٥ هو وماذا
عليهم لو امنوا بالله واليوم الاخر وانفقوا مما رزقهم الله اي اي ضرر عليهم في ذلك والاستفهام للانكار ولو
مصدرية اي لا ضرر فيه وانما الضرر فيما هم عليه وكان الله بهم عليما ٥ فيجازيهم بما عملوا ان الله لا يظلم
احدا مثقال وزن ذرة اصغر نملة بان ينقصها من حسناته او يزيدها في سياته وان تك الذرة حسنة
من مؤمن وفي قراءة بالرفع فكان تامة يضعفها من عشر الى اكثر من سبعمائة وفي قراءة يضعفها بالتشديد
ويؤت من لدنه من عنده مع المضاعفة اجرا عظيما ٥ لا يقدره احد فكيف حال الكفار

٦٣ قوله وان خفتم الخطاب لولاة الامور ولاشراف البلدة التي هما بها وفسره بعلمتم لان من معنى الخوف العلم في القاموس ١٢ صاوي بتغير ما ٦٤ قوله شقاق بينهما اي بينهما شقاق لان كل المخالفين يفعل ما يشق على الآخر او يميل الى شق غير شق صاحبه ١٢ ك ٦٥ قوله بين الزوجين اضمرهما وان لم يجر لهما ذكر لجري ما يدل عليهما ١٢ ك ٦٦ قوله والاضافة يعني اضافة الشقاق الى الظرف على الاتساع كقوله يا سارق الليلة ومكر النهار واصله مكر في النهار ١٢ ك ٦٧ قوله اي شقاقا بينهما اشار به الى ان الشقاق مصدر مضاف الى بين ومعناها الظرفية والاصل شقاقا بينهما ولكن اتسع فيه فاضيف المصدر الى ظرفه وظرفيته باقية نحو بل مكر الليل والنهار ١٢ كرخي ٦٨ قوله برضاهما وليس لحكم الزوج ان يطلق الا باذنه ولا لحكم المرأة ان يختلع الا باذنها وهو قول ابي حنيفة واحمد والشافعي في قول وقال مالك يجوز لهما ذلك من غير رضاهما ١٢ ك ٦٩ قوله حكما من اهله وحكما من اهلها لانهما اعرف بحالهما من الاجانب واشد طلبا للاصلاح قال الشافعي رح ويستحب ذلك فان كانا اجنبيين جاز ١٢ ك ٧٠ قوله ان رأياه اي ان رأيا الفراق مصلحة ١٢ ٧١ قوله بين الزوجين جعل الضمير الاول للحكمين والثاني للزوجين وجوز الامام عكسه وقيل كلاهما للحكمين وقيل كلاهما للزوجين ١٢ ك ٧٢ قوله ما هو الطاعة بحسن سعيهما وعلى ما هو الطاعة من اصلاح او فراق تفسير للتوفيق ١٢ ك ٧٣ قوله وحده وحيث فسر العبادة بالتوحيد كان قوله بعد ذلك ولا تشركوا تاكيدا ولكن الاولى التعميم كما قدمناه ولا تشركوا تاسيسا وهذا نظير قوله تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه احدا ١٢ صاوي ٧٤ قوله ولين جانب اي بان يقوم بخدمتهما ولا يرفع صوته عليهما ولا يخشن عليهما ويسعى في تحصيل مطالبهما والانفاق عليهما بقدر القدرة ١٢ روح ٧٥ قوله القريب منك في الجوار الخ قال في روح البيان اتدرون ما حق الجار ان استغاثك اغثته وان استقرضك اقرضته وان اصابه خير هنأته وان لحقه المرض عدته وان مات تبعت جنازته اه وحد الجوار اربعون دارا هنا عند الشافعي واما عند ابي حنيفة رح فهو من يلاصق داره دارك ولهذا اختص باستحقاق الشفعة من بين الجيران وقالا هم الملاصقون وغيرهم ممن يسكن محلته ويجمعهم مسجد من المحلة ونص به صاحب الهداية في كتاب الوصايا وفي الاحمدي قوله عليه السلام والصلوة الجيران ثلثة جار له ثلث حقوق حق الجوار وحق القرابة وحق الاسلام وجار له حقان حق الجوار وحق الاسلام وجار له حق واحد حق الجوار كالمشرك من اهل الكتاب ١٢ ٧٦ قوله والجار الجنب قال في الصراح اما الجار الجنب فهو جارك من قوم آخرين والصاحب بالجنب صاحبك في السفر ١٢ ٧٧ قوله من الارقاء اي الاماء والعبيد ١٢ ابو السعود ٧٨ قوله متكبرا اي يانف عن اقاربه وجيرانه واصحابه ولا يلتفت اليهم ١٢ ابو السعود ٧٩ قوله بالبخل اي بما يجب عليهم وهم اليهود رفاعة بن زيد وحيي بن اخطب وكردم بن زيد وغيرهم كانوا يقولون للانصار لا تنفقوا اموالكم فانا نخشى عليكم الفقر ولا تدرون ما يكون وخبر المبتدأ محذوف اي قولهم وعيد شديد او انهم احقاء بكل ملامة ١٢ ك ٨٠ قوله واعتدنا للكافرين آه اي لهم وضع الظاهر موضع المضمر اشعارا بان من هذا شانه فهو كافر بنعمة الله ومن كان كافرا بنعمة فله عذاب يهينه كما اهان النعمة بالبخل والاخفاء وفي الحديث كما رواه احمد في مسنده اذا انعم الله على عبده نعمة احب ان يظهر اثرها عليه انتهى كرخي فتلخص ان الكافرين بمعنى الجاحدين وان اسم الاشارة راجع لما في قوله ما آتاهم الله من فضله وعبارة الخازن يعني جاحدين نعمة الله عليهم ١٢ جمل ٨١ قوله عطف على الذين قبله او مبتدأ خبره محذوف دل عليه ومن يكن الشيطان له قرينا فساء قرينا ١٢ ك ٨٢ قوله مرائين يعني انه مصدر مضاف الى المفعول بمعنى اسم الفاعل منصوب على الحال وقد يجعل مفعولا له اي للمفاخرة ليقال ما اجودهم لا على ابتغاء وجه الله ١٢ ك ٨٣ قوله ان الله لا يظلم آه مناسبة هذه الآية لما قبلها واضحة لانه تعالى لما امر بعبادة الله وبالاحسان للوالدين ومن ذكر معهم ثم اعقب ذلك بذم البخل والاوصاف المذكورة معه ثم وبخ من لم يؤمن ولم ينفق في طاعة الله فكان هذا كله توطئة لذكر الجزاء على الحسنات والسيئات فاخبر تعالى بصفة عدله وانه تعالى لا يظلم احدا مثقال ذرة ١٢ جمل ٨٤ قوله اصغر نملة او الصغيرة من اجزاء التراب او ما يظهر من اجزائه الهباء في الكوة من ضوء الشمس وهو الانسب بمقام المبالغة وهذا نفي للظلم مطلقا لانه اذا نفي القليل نفي الكثير اه روح وينتصب مثقال على انه نعت لمصدر محذوف اي ظلما وزن ذرة ١٢ ٨٥ قوله وان تك حسنة اي وان تك مثقال الذرة حسنة وانث الضمير لتانيث الخبر وهو الحسنة او لاضافة المثقال الى مؤنث هذا هو قول اكثر المفسرين وقال بعضهم الضمير المذكور راجع الى ذرة ومنهم الشارح وفي الخطيب وقيل ان الضمير راجع الى ذرة وهي مؤنثة لا الى مثقال اه فتامل وحذف النون اي من قوله تك من غير قياس تشبيها بحذف العلة وتخفيفا لكثرة الاستعمال ١٢ بيضاوي ٨٦ قوله فكان تامة اي يرتفع حسنة على كان التامة ١٢ ك ٨٧ قوله يضاعفها اي يضاعف ثوابها لان تضاعف نفس الحسنة بان تجعل الصلوة الواحدة صلوتين مما لا يعقل ١٢ روح ٨٨ قوله لا يقدره احد قال في التيسير وما وصفه الله بالعظم فمن يعرف مقداره مع انه سمى الدنيا وما فيها قليلا وسمى هذا الفضل عظيما ١٢ ٨٩ قوله فكيف كانه فاء فصيحة اي اذا عرفت حال صاحب الحسنة فكيف حال الكفار يشير بتقدير المبتدأ الى ان كيف مرفوع على الخبرية وقد يجعل في محل النصب بفعل محذوف اي فكيف يكونون او يصنعون ويجري فيه الوجهان النصب على التشبيه بالحال كما هو مذهب سيبويه او على التشبيه بالظرف كما هو مذهب الاخفش وهو العامل في اذا ايضا على الوجه الاول مضمون المبتدأ ١٢ م

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

اِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ اُمَّةٍ بِشَهِيْدٍ يشهد عليها بعملها وهو نبيها وَّجِئْنَا بِكَ يا محمد عَلٰى هٰٓؤُلَآءِ شَهِيْدًا ○
يَوْمَئِذٍ يوم المجئ يَوَدُّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَعَصَوُا الرَّسُوْلَ لَوْ اى ان تُسَوّٰى بالبناء للمفعول والفاعل
مع حذف احدى التائين فى الاصل ومع ادغامها فى السين اى تتسوى بِهِمُ الْاَرْضُ بان
يكونوا ترابا مثلها لعظم هوله كما فى اية اخرى ويقول الكفر يليتنى كنت ترابا ○ وَلَا يَكْتُمُوْنَ اللّٰهَ
حَدِيْثًا ○ عما عملوه وفى وقت اخر يكتمون والله ربنا ما كنا مشركين ○ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَقْرَبُوا ع ٩ ٦ ٣
الصَّلٰوةَ اى لا تصلوا وَاَنْتُمْ سُكٰرٰى من الشراب لان سبب نزولها صلوة جماعة فى حال السكر
حَتّٰى تَعْلَمُوْا مَا تَقُوْلُوْنَ بان تصحوا وَلَا جُنُبًا بايلاج او انزال ونصبه على الحال وهو يطلق على المفرد
وغيره اِلَّا عَابِرِيْ مجتازى سَبِيْلٍ طريق اى مسافرين حَتّٰى تَغْتَسِلُوْا فلكم ان تصلوا واستثنى
المسافر لان له حكما اخر سياتى وقيل المراد النهى عن قربان مواضع الصلوة اى المساجد الا
عبورها من غير مكث وَاِنْ كُنْتُمْ مَّرْضٰٓى مرضا يضره الماء اَوْ عَلٰى سَفَرٍ اى مسافرين وانتم جنب او
محدثون اَوْ جَآءَ اَحَدٌ مِّنْكُمْ مِّنَ الْغَآئِطِ هو المكان المعد لقضاء الحاجة اى احدث اَوْ لٰمَسْتُمُ
النِّسَآءَ وفى قراءة بلا الف وكلاهما بمعنى من اللمس وهو الجس باليد قاله ابن عمر رضى الله
عنه وعليه الشافعى رح والحق به الجس بباقى البشرة وعن ابن عباس هو الجماع فَلَمْ
تَجِدُوْا مَآءً تطهرون به للصلوة بعد الطلب والتفتيش وهو راجع الى ما عدا المرضى فَتَيَمَّمُوْا
اقصدوا بعد دخول الوقت صَعِيْدًا طَيِّبًا ترابا طاهرا فاضربوا به ضربتين فَامْسَحُوْا بِوُجُوْهِكُمْ
وَاَيْدِيْكُمْ مع المرفقين منه ومسح يتعدى بنفسه وبالحرف اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُوْرًا ○
اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ اُوْتُوْا نَصِيْبًا حظا مِّنَ الْكِتٰبِ وهم اليهود يَشْتَرُوْنَ الضَّلٰلَةَ بالهدى وَ
يُرِيْدُوْنَ اَنْ تَضِلُّوا السَّبِيْلَ ○ تخطؤا طريق الحق لتكونوا مثلهم وَاللّٰهُ اَعْلَمُ
بِاَعْدَآئِكُمْ منكم فيخبركم بهم لتجتنبوهم وَكَفٰى بِاللّٰهِ وَلِيًّا حافظا لكم وَّكَفٰى بِاللّٰهِ
نَصِيْرًا ○ مانعا لكم من كيدهم مِنَ الَّذِيْنَ هَادُوْا قوم يُحَرِّفُوْنَ يغيرون الْكَلِمَ الذى
انزل الله فى التورية من نعت محمد صلى الله عليه وسلم عَنْ مَّوَاضِعِهٖ التى وضع
عليها وَيَقُوْلُوْنَ للنبى صلى الله عليه وسلم اذا امرهم بشئ سَمِعْنَا قولك وَعَصَيْنَا
امرك وَاسْمَعْ غَيْرَ مُسْمَعٍ حال بمعنى الدعاء اى لاسمعت وَّيَقُوْلُوْنَ له رَاعِنَا

من تتمة كلامهم للنبى صلعم ١٢ ک — وقال الواحدى كانوا يقولون له صلعم اسمع ويقولون فى انفسهم لاسمعت ١٢
٧٨ غير مسمع كلاما مكروها كانوا يخاطبون به النبى صلى الله عليه وسلم استهزاء به مظهرين له عليه السلام المعنى الاخير وهم مضمرون فى انفسهم المعنى الاول

٥١ قوله هو نبيها اى الشهيد نبى تلك الامة عليه السلام ١٢ ک ٥٢ قوله يوم المجئ يشير الى ان تنوين اذ بدل من الجملة المضاف اليها وهى اذا جئنا ١٢ ک ٥٣ قوله اى ان اشارة الى ان لو مصدرية فهى وما بعده فى محل مفعول يودوا لا جواب لها حينئذ ١٢ كرخى ٥٤ قوله وفى وقت اخر يكتمون فلا منافاة والله ربنا ما كنا مشركين حال بتقدير القول اى يحلفون قائلين روى عبد الرزاق عن ابن عباس انهم لما راوا يوم القيمة ان الله يغفر الذنوب جميعا ولا يغفر شركا جحده المشركون فقالوا ما كنا مشركين فختم الله على افواههم وتكلمت ايديهم وارجلهم بما كانوا يعملون فعند ذلك لا يكتمون الله حديثا ١٢ ک ٥٥ قوله من الشراب عليه الاكثر وقال الضحاك من النوم و الصحيح الاول ١٢ ک ٥٦ قوله لان سبب نزولها اختصر المفسر السبب حاصله انه روى عن على بن ابى طالب كرم الله وجهه قال صنع لنا ابن عوف طعاما فاكلنا واسقانا خمرا قبل ان تحرم الخمر فاخذت منا وحضرت الصلوة اى صلوة المغرب فقدمونى فقرأت قل يا ايها الكفرون اعبد ما تعبدون ونحن نعبد ما تعبدون فنزلت الاية فحرمت فى اوقات الصلوة حتى نزلت اية المائدة فحرمت مطلقا ١٢ صاوى ٥٧ قوله فى حال السكر روى ان عبد الرحمن ابن عوف صنع طعاما وشرابا فدعا نفرا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حين كان الخمر مباحا فاكلوا وشربوا فلما سكروا وجاء وقت صلوة المغرب فقدموا احدهم يصلى بهم فقرأ قل يا ايها الكافرون اعبد ما تعبدون بحذف لا هكذا الى اخر السورة فنزلت فكانوا لا يشربونها فى اوقات الصلوة فاذا صلوا العشاء شربوها فلا يصبحون الا وقد ذهب عنهم السكر وعلموا ما يقولون ثم نزل تحريمها ١٢ خطيب ٥٨ قوله بان تصحوا من الصحو ضد السكر وقوله هو يطلق على المفرد وغيره لانه يجرى مجرى المصدر المقصود بيان صحة عطفه على الجمع ١٢ ک ٥٩ قوله بايلاج اى بادخال فى الصراح اوجه ادخله والمراد به ادخال الحشفة فى القبل والدبر الادمى ١٢ ٦٠ قوله الا عابرى استثناء من اعم الاحوال اى لا تصلوا جنبا فى عامة الاحوال الا فى السفر اذا لم تجدوا ماء ١٢ ک ٦١ قوله مواضع الصلوة اى المساجد للجنب فالمراد بالصلوة محلها كقوله تعالى وبيع وصلوات اى المساجد ١٢ ک ٦٢ قوله الا عبورها قاله الشافعى رح واما عند ابى حنيفة رض فلا يجوز له المرور الا اذا كان فيه الماء او الطريق الى الماء ١٢ خطيب ٦٣ قوله من غير مكث روى ابن ابى حاتم من طريق عطاء عن ابن عباس فى قوله لا تقربوا الصلوة قال المساجد وفى قوله ولا جنبا الا عابرى سبيل قال تمر به مرورا ولا تجلس قال البغوى وهذا قول ابن مسعود وابن المسيب والضحاك والحسن وعكرمة والنخعى والزهرى وذلك ان قوما من الانصار كانت ابوابهم الى المسجد فيصيبهم الجنابة ولا ماء عندهم ولا ممر لهم الا فى المسجد فرخص لهم فى العبور واختلفوا فيه فبعضهم اباح المرور فيه على الاطلاق وهو قول الحسن وبه قال مالك والشافعى وقال بعضهم يتيمم للمرور فيه واما المكث فلا يجوز عند اكثر اهل العلم لما روينا عن عائشة مرفوعا وجهوا هذه البيوت عن المسجد فانى لا احل المسجد لحائض ولا جنب وجوز احمد المكث فيه وضعف الحديث لانه رواية مجهول وبه قال المزنى انتهى واستدل احمد بما رواه سعيد عن منصور عن عطاء بن ابى يسار قال رايت رجالا من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم يجلسون فى المسجد وهم مجنبون اذا توضؤا وضوء الصلوة وقال الامام ابو حنيفة لا يحل للجنب المرور والمكث ويدل على ذلك ما رواه الترمذى عن ابى سعيد مرفوعا يا على لا يحل لاحد ان يجنب فى المسجد غيرى وغيرك وتعقب تحسين الترمذى بان فى اسناده سالم بن ابى حفصة وعطية وهما ضعيفان لكن قال ابن حجر رواه البزار عن سعد بن ابى وقاص والطبرانى عن ام سلمة واخرج القاضى اسمعيل عن عبد الله بن حنطب قال انه صلى الله عليه وسلم لم يكن اذن لاحد ان يمر فى المسجد ولا يجلس فيه الا على قال ابن حجر هو مرسل قوى ١٢ ٦٤ قوله وهو الجس الجس المس باليد ١٢ قاموس ٦٥ قوله قاله ابن عمر رض رواه عنه مالك فى الموطا وهو قول ابن مسعود وعليه الشافعى ومالك ١٢ ک ٦٦ قوله وعن ابن عباس رواه عنه ابن المنذر وروى ابن ابى حاتم عن على وابى بن كعب ومجاهد والشعبى وابن جبير وطاؤس وقتادة مثله وعليه ابو حنيفة رح ١٢ ٦٧ قوله وهو راجع الى ما عدا المرضى اى اما المرضى فيتيممون مع وجود الماء اذا تضرروا به لان وجوده بالنسبة اليهم كالعدم كما فى الخطيب ١٢ ٦٨ قوله المرضى اه اى اما المرضى فيتيممون مع وجود الماء اذا تضرروا به وهذا اذا اريد عدم الوجدان الحسى ويصح ان يراد به الاعم من الحسى والشرعى ويكون راجعا حتى للمرضى فيكون قوله فلم تجدوا ماء كناية عن عدم التمكن من استعماله وان وجد حسا اذ الممنوع منه كالمفقود فيكون هذا فى الكل ١٢ كرخى ٦٩ قوله ترابا طاهرا اه قال الشافعى فان الطيب المنبت وغير التراب لا ينبت وقال الزجاج الصعيد وجه الارض ترابا او غيره وان كان صخرا لا تراب عليه وبه قال ابو حنيفة ١٢ ک ٧٠ قوله فاضربوا به يمسح بها وجهه ويديه الى المرفقين كذا جاء فى حديث رواه ابو داؤد والحاكم وعليه ابو حنيفة والشافعى وقال احمد والمحدثون ضربة واحدة للوجه واليدين الى الرسغين لحديث عمار عند البخارى وقال مالك الاول فريضة واحدة وتمامه فى شرح الموطا ١٢ ک ٧١ قوله منه اى من التراب اه وقال الزجاج الصعيد وجه الارض ترابا او غيره وان كان صخرا لا تراب عليه ١٢ روح ٧٢ قوله الم تر الى الذين كلام مستانف سيق لتعجيب النبى والمؤمنين من سوء حالهم قوله الى الذين انهم لفظاعة حالهم وشناعته ١٢ صاوى ٧٣ قوله نصيبا من الكتاب انما قال نصيبا من الكتاب ولم يقل انهم اوتوا علم الكتاب لانهم عرفوا من التوراة نبوة موسى عليه السلام ولم يعرفوا منها نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فاما الذين اسلموا كعبد الله بن سلام وغيره وعرفوا الامرين فوصفهم الله بان معهم علم الكتاب ١٢ كبير

٧٤ قوله ويريدون ان تضلوا السبيل هذا ترق فى التعجيب والمعنى انهم اختاروا الضلالة لانفسهم مع ذلك يحبونها لغيرهم قال الله تعالى ودوا لو تكفرون كما كفروا فتكونون سواء روى عن ابن عباس ان هذه الاية فى حبرين من احبار اليهود كانا ياتيان راس المنافقين عبد الله بن ابى ورهطه يثبطانهم عن الاسلام وعنه ايضا نزلت فى رفاعة بن زيد ومالك بن دخشم كانا اذا تكلما رسول الله صلى الله عليه وسلم لويا لسانهما وعاباه ١٢ صاوى ٧٥ قوله عن مواضعه لقائل ان يقول الكلم جمع فكان ينبغى ان يقال يحرفون الكلم عن مواضعها والجواب قال الواحدى هذا جمع حروفه اقل من حروف واحده وكل جمع يكون كذلك فانه يجوز تذكيره ١٢ كبير ٧٦ قوله للنبى وكانوا يقولون للنبى كلا اللفظين مشافهة كفرا وعنادا وقيل كانوا يقولون فى الظاهر سمعنا وفى انفسهم عصينا ١٢ ک ٧٧ قوله واسمع غير مسمع بالفارسية بشنو در حاليكه غير شنونده شده باشى عطف على سمعنا و عصينا داخل تحت القول اى ويقولون ذلك فى اثناء مخاطبته صلى الله عليه وسلم خاصة واعلم ان هذه الكلمة ذو وجهين تحتمل المدح والتعظيم وتحتمل الاهانة والشتم اما انه تحتمل المدح فهو ان يكون المراد اسمع غير مسمع مكروها واما انه يحتمل للشتم والذم فذلك من وجوه الاول انهم كانوا يقولون للنبى صلى الله عليه وسلم اسمع ويقولون فى انفسهم لا سمعت فقوله غير مسمع معناه غير سامع والثانى اسمع غير مسمع كلاما ترضاه ١٢ من الكبير ٧٨ قوله غير مسمع هو كلام ذو وجهين محتمل للشر بان يحمل على معنى اسمع حال كونك غير مسمع كلاما اصلا بصمم او موت اى ندعو عليك بلا سمعت او غير مسمع كلاما ترضاه فحينئذ يجوز ان يكون نصبه للمفعولية وللخير بان يحمل على معنى اسمع منا

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

۵۱ قوله وقد نهى عن خطابه بها وهى كلمة سب بلغتهم اما لانها من الرعونة او لاشباعهم الكسرة يعنون راعينا تحقير الانه بمنزلة خدمهم ورعاتهم ۱۲ ک ۵۲ قوله وهى كلمة سب لانها ذات جهتين محتملة للخير بحملها على معنى ارقبنا وانتظرنا وللشر بحملها على السب بالرعونة اى الحمق او باجرائها مجرى شبهها من كلمة عبرانية او سريانية كانوا يتسابون بها ۱۲ روح ۵۳ قوله ليا بالسنتهم اى صرفا عن ظاهره واصله لويا اجتمعت الواو و الياء وسبقت احداهما بالسكون فقلبت الواو ياء وادغمت فى الياء وهو فى الاصل فتل الحبل فشبه به الكلام الذى تقصد منه غير ظاهره وطوى ذكر مشبه به وهو الحبل المفتول ورمز له بشئ من لوازمه وهو اللى فاثباته تخييل ۱۲ صاوى ۵۴ قوله قليلا اورد عليه اتفاق القراءة على النصب المرجوح وهو وان جوزه ابن الحاجب بعيد ولهذا قال التفتازانى هو مستثنى من قوله لعنهم الله وقيل لا يؤمنون نزل منزلة يكفرون وقد يفسر بانهم لا يؤمنون الا قليلا لا يعبأ به وهو الايمان ببعض الآيات ۱۲ ک ۵۵ قوله ان نطمس طمس ناپيد كردن وتبديل كردن ۱۲ صراح ۵۶ قوله نمحو ما فيها اشارة الى تقدير مضاف اى صور وجوه ۱۲ ۵۷ قوله لوحا واحدا اى مطموسة مثلها لا تميز والانف وحاجب والمعنى تردها على هيئة ادبارها هو الماثور عن عكرمة وروى عن ابن عباس نحوها عن الوجه وتجعلها مثل الاقفية ۱۲ ک ۵۸ قوله عبد الله بن سلام وقد سمع الآية قافلا من الشام فاتى النبى صلعم مسلما قبل ان يأتى اهله وقال ماكنت ارى ان اصل الى اهلى قبل ان يطمس الله وجهى وهذا جواب عما يقال انه تعالى قدواعدهم بالطمس والمسخ ولم يقع واحد منهما ۱۲ ک ۵۹ قوله بشرط اى بشرط عدم ايمانهم فلما اسلم بعضهم رفع ۱۲ ک ۶۰ قوله قبل قيام الساعة وقيل يكون لهم هذا يوم القيامة وقيل الموعود احد الشيئين الطمس واللعنة وقد حصل اللعن فانهم ملعونون بكل لسان الاول هو قول مجاهد رواه ابن ابى حاتم عن ابن عباس وهو قول مالك الثانى رواه ابن جرير عن ابن عباس والثالث عن الحسن ۱۲ ک ۶۱ قوله ان الله لا يغفر ان يشرك به آه كلام مستانف سوق لتقرير ما قبله من الوعيد وتاكيد وجوب الامتثال بالامر بالايمان ببيان استحالة المغفرة بدونه فانهم كانوا يفعلون ما يفعلون من التحريف ويطمعون فى المغفرة كما فى قوله تعالى فخلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب ياخذون عرض هذا الادنى اى على التحريف ويقولون سيغفر لنا والمراد بالشرك مطلق الكفر المنتظم لكفر اليهود انتظاما اوليا فان الشرع قد نص على اشراك اهل الكتاب قاطبة وقضى بخلود اصناف الكفرة فى النار ۱۲ ابو السعود ۶۲ قوله سوى ذلك اى مادون الشرك وان كان كبيرة مع عدم التوبة فالحاصل ان الشرك مغفور عنه بالتوبة وان وعد غفران مادونه لمن لم يتب اى لا يغفر لمن يشرك وهو مشرك ويغفر لمن يذنب وهو مذنب قال عليه السلام من لقى الله تعالى لا يشرك به شيئا دخل الجنة ولم يضره خطيئته وتقييده بقوله لمن يشاء لا يخرجه عن عمومه كقوله الله لطيف بعباده يرزق من يشاء قال على رض ما فى القرآن آية احب الى من هذه الآية وحمل المعتزلة على التائب باطل لان الكفر مغفور عنه بالتوبة لقوله تعالى قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف فما دونه اولى ان يغفر بالتوبة والآية سيقت لبيان التفرقة بينهما وذا فيما ذكرنا ۱۲ مد ۶۳ قوله اى ليس الامر آه اشار به الى ان الاستفهام انكارى كذا قال الكرخى وفيه انه لو كان انكاريا مع كونه داخلا على اداة النفى لكان المعنى على الاثبات مع ان الشارح فسره بالنفى ففى صنيعه تساهل والاولى انه استفهام تعجيبى اى ايقاع المخاطب حمله على التعجب كما ذكره ابو السعود ونصه الم تر الى الذين يزكون انفسهم تعجيب من حالهم المنافية لما هم عليه من الكفر والطغيان و المراد بهم اليهود الذين يقولون نحن ابناء الله واحباؤه اى انظر اليهم فتعجب من ادعائهم انهم ازكياء عند الله تعالى مع ما هم عليه من الكفر والاثم العظيم او من ادعائهم التكفير مع استحالة ان يغفر للكافر شئ من كفره او معاصيه وفيه تحذير من اعجاب المرء بنفسه وعمله ۱۲ ج ۶۴ قوله اى ليس الامر آه اى انها لا تعتبر ولا تفيد واشار بهذا الى ان قوله بل الله يزكى من يشاء اضراب عن مقدر ۱۲ جمل ۶۵ قوله قدر قشرة النواة اشارة الى تقدير مضاف وتفسير الفتيل بما ذكر سبق قلم فان هذا هو القطمير واما الفتيل فهو الذى فى شق النواة طولا وفى السمين والفتيل خيط رقيق فى شق النواة يضرب به المثل فى القلة اه من الجمل وفى الصراح فتيل رشته دانه خرما ۱۲ ۶۶ قوله ونزل فى كعب بن اشرف حاصل ما ذكر الخازن انه بعد وقعة بدر ضاق صدر كعب بن الاشرف فركب مع سبعين راكبا من اليهود حتى قدموا مكة فنزلوا على ابى سفيان واصحابه فاحسنوا مثواهم فقال لهم ابو سفيان واصحابه ماذا تريدون فقالوا نريد حرب محمد ونقض عهده فقال ابو سفيان واصحابه لا نامن ان يكون هذا مكرا منكم فان كان ما تقولون حقا فاسجدوا لهذين الصنمين ففعلوا ثم قال كعب ليات منكم ثلاثون رجلا ومنا ثلثون فنلزق اكبادنا بالكعبة فنعاهد رب البيت لنجهدن فى قتال محمد ففعلوا ثم قال ابو سفيان لكعب انك امرؤ تقرأ الكتاب ونحن اميون فاينا اهدى سبيلا نحن ام محمد فقال كعب اعرض على دينكم فقال ابو سفيان نحن ننحر للحجيج ونسقيهم الماء ونقرى الضيف ونصل الرحم ونعمر بيت ربنا ونطوف به ونحن من اهل الحرم ومحمد فارق دين آبائه والحرم وقطع الرحم وديننا القديم و دينه حادث فقال كعب انتم والله اهدى سبيلا مما عليه محمد فنزلت هذه الآية ۱۲ صاوى ۶۷ قوله ثارهم الثار طلب الدم فى القاموس الثار الدم والطلب وثار به كمنع طلب دمه ۱۲ ۶۸ قوله صنمان لقريش وقيل الجبت اسم لكل صنم يعبد و الطاغوت الشيطان الذى يلبس الصنم ويكلم الناس فلكل صنم شيطان يغر الناس ۱۲ صاوى ۶۹ قوله ولاة البيت ولاة جمع وال اى نتولى امره بالخدمة ونقرى الضيف بوزن نرمى اى نحسن اليه كما فى المختار اى نكرمه ونقدم له القرى والعانى الاسير ۱۲ جمل ۷۰ قوله ونفعل اى نفعل غير ما ذكر من الامور الجميلة المستحسنة وفى بعض النسخ ونفك عقل فى الصراح پناه و ديت دادن كشته را و از جهت كسى ديت و تاوان پذيرفتن آه وكل ذلك مناسب لهذا المقام وقوله ام محمد الخ معادل لقوله ونحن اهدى ۱۲ ۷۱ قوله اى انتم اى فالقول بالمشافهة والاظهر انه حكاية بالمعنى اى لا جلهم وفى شانهم و هؤلاء اشارة اليهم ۱۲ جمل ۷۲ قوله ومن يلعن الله فى تقدير الشارح هذا الضمير المنصوب تغير للفظ القرآن فان آخر الفعل فى القرآن محرك بالكسر لالتقاء الساكنين وساكن على تقدير الشارح وفى بعض النسخ عدم تقدير الضمير وهو ظاهر ۱۲ جمل ۷۳ قوله مانعا اشار به الى ان نصيرا بمعنى ناصر فى الآية وعد للمؤمنين بانهم المنصورون عليهم فان المؤمنين بضد هؤلاء فهم الذين قربهم الله ومن يقربه الله فلن تجد له خاذلا ۱۲ ۷۴ قوله ام منقطعة مقدرة ببل والهمزة للانكار ۱۲ ۷۵ قوله اى ليس لهم شئ اشارة الى ان الاستفهام انكارى ردا عليهم فى قولهم نحن اولى منه بالنبوة والملك ۱۲ جمل ۷۶ قوله ولو كان يشير الى ان الفاء فى فاذا جزائية لا عاطفة والمعنى لو كان لهم نصيب من الملك فاذا لا يؤتون ولو همنا بمعنى ان فلا يرد ان الفاء لا يقع فى جواب لو سيما مع اذا والمضارع ۱۲ ک ۷۷ قوله اى شيئا تافها اى شيئا حقيرا كذا فسره صاحب الهداية ۱۲ ۷۸ قوله قدر النقرة فى الصراح مغاكچه وفى الجمل هى التى تنبت منها النخلة اى قدر ما يلوها ۱۲ ۷۹ قوله اى النبى صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس والحسن ومجاهد المراد بالناس النبى صلى الله عليه وسلم وحده حسدوه على ما احل الله له

وقد نهى عن خطابه بها وهى كلمة سب بلغتهم لَيًّا تحريفا بِاَلْسِنَتِهِمْ وَطَعْنًا قدحا فِى الدِّيْنِ ط
الاسلام وَلَوْ اَنَّهُمْ قَالُوْا سَمِعْنَا وَاَطَعْنَا بدل وعصينا وَاسْمَعْ فقط وَانْظُرْنَا انظر الينا بدل رَاعِنَا
لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ مما قالوه وَاَقْوَمَ اعدل منه وَلٰكِنْ لَّعَنَهُمُ اللّٰهُ ابعدهم عن رحمته بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوْنَ
اِلَّا قَلِيْلًا ۝ منهم كعبد الله بن سلام واصحابه يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ اٰمِنُوْا بِمَا نَزَّلْنَا من القرآن
مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ من التوراة مِّنْ قَبْلِ اَنْ نَّطْمِسَ وُجُوْهًا نمحو ما فيها من العين والانف والحاجب
فَنَرُدَّهَا عَلٰۤى اَدْبَارِهَاۤ فنجعلها كالاقفاء لوحا واحدا اَوْ نَلْعَنَهُمْ نمسخهم قردة كَمَا لَعَنَّاۤ مسخنا اَصْحٰبَ
السَّبْتِ ط منهم وَكَانَ اَمْرُ اللّٰهِ قضاؤه مَفْعُوْلًا ۝ ولما نزلت اسلم عبد الله بن سلام فقيل كان وعيدا
بشرط فلما اسلم بعضهم رفع وقيل يكون طمس ومسخ قبل قيام الساعة اِنَّ اللّٰهَ لَا يَغْفِرُ اَنْ يُّشْرَكَ
اى الاشراك بِهٖ وَيَغْفِرُ مَا دُوْنَ سوى ذٰلِكَ من الذنوب لِمَنْ يَّشَآءُ ج المغفرة له بان يدخله الجنة بلا عذاب و
من شاء عذبه من المؤمنين بذنوبه ثم يدخله الجنة وَمَنْ يُّشْرِكْ بِاللّٰهِ فَقَدِ افْتَرٰۤى اِثْمًا ذنبا عَظِيْمًا ۝
كبيرا اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ يُزَكُّوْنَ اَنْفُسَهُمْ وهم اليهود حيث قالوا نحن ابناء الله واحباؤه اى ليس الامر بتزكيتهم
انفسهم بَلِ اللّٰهُ يُزَكِّىْ يطهر مَنْ يَّشَآءُ بالايمان وَلَا يُظْلَمُوْنَ ينقصون من اعمالهم فَتِيْلًا ۝ قدر قشرة
النواة اُنْظُرْ متعجبا كَيْفَ يَفْتَرُوْنَ عَلَى اللّٰهِ الْكَذِبَ بذلك وَكَفٰى بِهٖۤ اِثْمًا مُّبِيْنًا ۝ع بينا ونزل فى كعب بن
الاشرف ونحوه من علماء اليهود لما قدموا مكة وشاهدوا قتلى بدر وحرضوا المشركين على الاخذ
بثارهم ومحاربة النبى صلى الله عليه وسلم اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ اُوْتُوْا نَصِيْبًا مِّنَ الْكِتٰبِ يُؤْمِنُوْنَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوْتِ
صنمان لقريش وَيَقُوْلُوْنَ لِلَّذِيْنَ كَفَرُوْا لابى سفيان واصحابه حين قالوا لهم انحن اهدى سبيلا
ونحن ولاة البيت نسقى الحاج ونقرى الضيف ونفك العانى ونفعل ام محمد وقد خالف دين
آبائه وقطع الرحم وفارق الحرم هٰۤؤُلَاۤءِ اى انتم اَهْدٰى مِنَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا سَبِيْلًا ۝ اقوم طريقا
اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ ط وَمَنْ يَّلْعَنِ اللّٰهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهٗ نَصِيْرًا ۝ مانعا من عذابه اَمْ بل
اَلَهُمْ نَصِيْبٌ مِّنَ الْمُلْكِ اى ليس لهم شئ منه ولو كان فَاِذًا لَّا يُؤْتُوْنَ النَّاسَ نَقِيْرًا ۝
اى شيئا تافها قدر النقرة فى ظهر النواة لفرط بخلهم اَمْ بل يَحْسُدُوْنَ النَّاسَ
اى النبى صلى الله عليه وسلم عَلٰى مَاۤ اٰتٰىهُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهٖ من النبوة وكثرة النساء اى
يتمنون زواله عنه ويقولون لو كان نبيا لاشتغل عن النساء فَقَدْ اٰتَيْنَاۤ اٰلَ اِبْرٰهِيْمَ

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

شدۃ ای لید رکوا شدتہ ۱۲ ۵۴ قولہ والذین آمنوا ذکر للمقابل ہو راجع لقولہ فمنہم من آمن بہ کما ان قولہ ان الذین کفروا راجع لقولہ منہم من صد عنہ علی عادتہ سبحانہ اذا ذکر الوعید اعقبہ بالوعد ۱۲ صاوی ۵۵ قولہ لا تنسخہ شمس ای لا تزیلہ فی الصراح نسخ زائل کردن یقال نسخت الشمس الظل اے ازالتہ ۱۲ ۵۶ قولہ الامانات ؕ تنقسم الامانات الی ثلاثۃ اقسام القسم الاول رعایۃ الامانۃ فی عبادۃ اللہ عزوجل وہو فعل المامورات وترک المنہیات قال ابن مسعود الامانۃ لازمۃ فی کل شیٔ حتی الوضوء والغسل من الجنابۃ والصلوۃ والزکوٰۃ والصوم وسائر انواع العبادات القسم الثانی رعایۃ الامانۃ مع نفسہ وہو ما انعم اللہ علیہ من سائر اعضائہ فامانۃ اللسان حفظہ من الکذب والغیبۃ والنمیمۃ ونحو ذلک امانۃ العین غضہا عن المحارم وقس علی ہذا سائر الاعضاء القسم الثالث ہو رعایۃ الامانۃ مع سائر عباد اللہ فیجب رد الودائع والعواری الی اربابہا الذین ائتمنوہ علیہا و لا یخونہم فیہا عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم اد الامانۃ الی من ائتمنک ولا تخن من خانک ویدخل فی ذلک وفاء الکیل والمیزان ویدخل فی ذلک عدل الملوک فی الرعیۃ ونصح العلماء للعامۃ

امرنا اللہ تعالیٰ باداءہا الی اہلہا روی البغوی عن انس قال ما خطبنا رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم الا قال لا ایمان لمن لا امانۃ لہ ولا دین لمن لا عہد لہ ۱۲ ج ۵۷ قولہ ما اؤتمن علیہ من الحقوق اے حصل ووقع الائتمان علیہ فعلیہ نائب الفاعل فقولہ من الحقوق بیان لما ای سواء کانت الحقوق للہ او لآدمی فعلیۃ او قولیۃ او اعتقادیۃ وسواء کانت حقوق اللہ واجبۃ او مندوبۃ وسواء کانت حقوق الآدمی مضمونۃ کالعاریۃ او غیر مضمونۃ کالودیعۃ ۱۲ ۵۸ قولہ ومنعہ ای منع عثمان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ ۵۹ قولہ فامر رسول اللہ آہ معطوف علی اخذ وہذا الامر مسبوق بسؤال العباس للنبی صلے اللہ علیہ وسلم ان یعطیہ المفتاح لیکون خادما لہا فیجمع بین الوظیفتین السدانۃ والسقایۃ ۱۲ ج ۶۰ قولہ ہاک ای خذ ہذہ الخدمۃ ۱۲ جمل و فی بعض النسخ ہذا فی موضع ہاک قولہ خالدۃ ای مستمرۃ الی آخر الزمان وقولہ تالدۃ ای قدیمۃ متاصلۃ فیکم وفی الصراح تالد مال کہنہ ۱۲ ۶۱ قولہ فعجب ای قال لعلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اکرہت واذیت ثم جئت ترفق فقال علی لقد انزل اللہ فی شانک قرآنا فقرأ علیہ الآیۃ فاسلم فکان المفتاح معہ الی ان مات فدفعہ الی اخیہ شیبۃ فہی فی اولادہم الی یوم القیمۃ ۱۲ صاوی ۶۲ قولہ فاسلم کذا قال البغوی والزمخشری والصواب ان عثمان ہذا اسلم فی مدۃ الصلح بعد الحدیبیۃ مع عمرو بن العاص کذا فی جامع الاصول وغیرہ من کتب اسماء الرجال لنسبتہ الی الحجبۃ جمع الحاجب ۱۲ ک ۶۳ قولہ فبقی فی ولدہ ای الی الآن روی ابن عائذ من مرسل عبد الرحمن بن سابط انہ صلی اللہ علیہ وسلم دفع مفتاح الکعبۃ الی عثمان بن طلحۃ فقال خذہا خالدۃ مخلدۃ انی لم ادفعہا الیکم ولکن اللہ دفعہا الیکم ولا ینزعہا منکم الا ظالم ومن طریق ابن جریج ان علیا قال للنبی صلی اللہ علیہ وسلم اجمع لنا الحجابۃ والسقایۃ فنزلت الآیۃ فقال خذوہا یا بنی شیبۃ خالدۃ مؤکدۃ لا ینزعہا منکم الا ظالم وروی عبد الرزاق من مرسل الزہری انہ صلے اللہ علیہ وسلم قال لعثمان یوم الفتح ائتنی بمفتاح الکعبۃ فابطأ علیہ رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم ینتظرہ حتی انہ لینحدر منہ مثل الجمان من العرق ویقول ما یحبسہ فسعی الیہ رجل وجعلت المرأۃ التی عندہا المفتاح وہی ام عثمان واسمہا سلافۃ بنت سعید تقول ان اخذہ منکم لا یعطیکموہ ابدا فلم یزل بہا حتی اعطتہ المفتاح فجاء بہ ففتح ثم دخل البیت ثم خرج فجلس عند السقایۃ فقال علی انا اعطینا النبوۃ والسقایۃ والحجابۃ ما قوم باعظم منا نصیبا فکرہ النبی صلے اللہ علیہ وسلم مقالتہ ثم دعا عثمان ابن طلحۃ فدفع المفتاح الیہ ۱۲ ک ۶۴ قولہ فعمومہا معتبر اشار بذلک لما قیل العبرۃ بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ومحل ذلک ان لم توجد قرینۃ الخصوص فیکون معتبرا کالنہی عن قتل النساء فان سببہ ان رسول اللہ رأی امرأۃ حربیۃ مقتولۃ فذلک یدل علی اختصاصہ بالحربیات فلا یدخل فیہ المرتدۃ ولا الزانیۃ المحصنۃ ۱۲ صاوی ۶۵ قولہ ای نعم شیئا فما موصوفۃ منصوبۃ علی التمیز من المستکن فی نعم الذی ہو فاعلہ و المخصوص بالمدح محذوف وہو قولہ تادیۃ امانۃ والحکم بالعدل وقد یجعل ما موصولۃ علی انہا فاعل نعم لانہ فی معنی المعروف باللام وما بعدہ صلۃ وقیل تامۃ ویعظکم صفۃ محذوف وہو المخصوص بالمدح واستبعد ۱۲ ک ۶۶ قولہ تادیۃ الامانۃ الخ ہذا مخصوص بالمدح لنعم ۱۲ ابو البقاء ۶۷ قولہ یا ایہا الذین آمنوا ہذا خطاب لسائر الناس بعدان خاطب ولاۃ الامور بالحکم بالعدل وفی ہذہ الآیۃ اشارۃ للادلۃ الفقہیۃ الاربعۃ فقولہ اطیعوا اللہ اشارۃ للکتاب وقولہ اطیعوا الرسول اشارۃ للسنۃ وقولہ اولی الامر اشارۃ للاجماع وقولہ فان تنازعتم الخ اشارۃ للقیاس ۱۲ صاوی ۶۸ قولہ واولی الامر ای امراء المسلمین اخرجہ ابن جریر والطبرانی باسناد صحیح عن ابی ہریرۃ ویشہد لہ قول ابن عباس انہا نزلت فی عبد اللہ بن حذیفۃ اذ بعثہ النبی صلے اللہ علیہ وسلم فی سریۃ رواہ البخاری ورجحہ الشافعی بان قریشا لا یعرفون الامارۃ ولا ینقادون الامیر فامروا بالطاعۃ لہم وقیل علماء الشرع روی ابن جریر وابن المنذر والحاکم عن ابن عباس قال ہم اہل الفقہ فی الدین واہل طاعۃ اللہ الذین یعلمون الناس معانی دینہم و یامرونہم بالمعروف وینہونہم عن المنکر وعن ابی العالیۃ ہم اہل العلم الا تری انہ یقول ولو ردوہ الی الرسول والی اولی الامر منہم لعلمہ الذین یستنبطونہ کذا فی الدر المنثور ۱۲ ک ۶۹ قولہ ای الولایۃ وہم امراء الحق وولاۃ العدل کالخلفاء الراشدین

جدّہ کہو ۔ وداؤد وسلیمان الْكِتٰبَ وَالْحِكْمَةَ النبوۃ وَاٰتَيْنٰهُمْ مُّلْكًا عَظِيْمًا ۝ فکان لداؤد تسع وتسعون امرأۃ
ولسلیمٰن الف ما بین حرۃ وسریۃ فَمِنْهُمْ مَّنْ اٰمَنَ بِهٖ بمحمد وَمِنْهُمْ مَّنْ صَدَّ اعرض عَنْهُ ؕ فلم یؤمن وَكَفٰى بِجَهَنَّمَ سَعِيْرًا ۝ عذابا لمن لا یؤمن اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِاٰيٰتِنَا سَوْفَ نُصْلِيْهِمْ ندخلہم نَارًا ؕ یحترقون
فیہا كُلَّمَا نَضِجَتْ احترقت جُلُوْدُهُمْ بَدَّلْنٰهُمْ جُلُوْدًا غَيْرَهَا بان تعاد الی حالہا الاول غیر محترقۃ
لِيَذُوْقُوا الْعَذَابَ ؕ لیقاسوا شدتہ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَزِيْزًا لا یعجزہ شیٔ حَكِيْمًا ۝ فی خلقہ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا
وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَاۤ اَبَدًا ؕ لَهُمْ فِيْهَاۤ اَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ
من الحیض وکل قذر وَّنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيْلًا ۝ دائما لا تنسخہ شمس ہو ظل الجنۃ اِنَّ اللّٰهَ يَاْمُرُكُمْ
اَنْ تُؤَدُّوا الْاَمٰنٰتِ ای ما اؤتمن علیہ من الحقوق اِلٰۤى اَهْلِهَا ۙ نزلت لما اخذ علیؓ مفتاح الکعبۃ من
عثمان بن طلحۃ الحجبی سادنہا قہرا لما قدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم مکۃ عام الفتح ومنعہ وقال لو علمت انہ
رسول اللہ لم امنعہ فامرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بردہ الیہ وقال ہاک خالدۃ تالدۃ فعجب من ذلک
فقرأ لہ علی الآیۃ فاسلم واعطاہ عند موتہ لاخیہ شیبۃ فبقی فی ولدہ والآیۃ وان وردت علی سبب
خاص فعمومہا معتبر بقرینۃ الجمع وَاِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ یامرکم اَنْ تَحْكُمُوْا بِالْعَدْلِ ؕ اِنَّ اللّٰهَ
نِعِمَّا فیہ ادغام میم نعم فی ما النکرۃ الموصوفۃ ای نعم شیئا يَعِظُكُمْ بِهٖ ؕ تادیۃ الامانۃ والحکم بالعدل
اِنَّ اللّٰهَ كَانَ سَمِيْعًا لما یقال بَصِيْرًا ۝ بما یفعل يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْۤا اَطِيْعُوا اللّٰهَ وَاَطِيْعُوا الرَّسُوْلَ
وَاُولِي الْاَمْرِ ای الولاۃ مِنْكُمْ ۚ اذا امروکم بطاعۃ اللہ ورسولہ فَاِنْ تَنَازَعْتُمْ اختلفتم فِيْ
شَيْءٍ فَرُدُّوْهُ اِلَى اللّٰهِ ای کتابہ وَالرَّسُوْلِ مدۃ حیاتہ وبعدہ الی سنتہ ای اکشفوا علیہ منہما اِنْ
كُنْتُمْ تُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ ؕ ذٰلِكَ ای الرد الیہما خَيْرٌ لکم من التنازع والقول بالرای وَّاَحْسَنُ
تَاْوِيْلًا ۝ ع مآلا ونزل لما اختصم یہودی ومنافق فدعا المنافق الی کعب بن الاشرف لیحکم بینہما ودعا
ع ٩ ٥ الیہودی الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاتیاہ فقضی للیہودی فلم یرض المنافق واتیا عمر فذکر لہ الیہودی
ذلک فقال للمنافق اکذلک قال نعم فقتلہ اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ يَزْعُمُوْنَ اَنَّهُمْ اٰمَنُوْا بِمَاۤ اُنْزِلَ
اِلَيْكَ وَمَاۤ اُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيْدُوْنَ اَنْ يَّتَحَاكَمُوْۤا اِلَى الطَّاغُوْتِ الکثیر الطغیان وہو کعب بن
الاشرف وَقَدْ اُمِرُوْۤا اَنْ يَّكْفُرُوْا بِهٖ ؕ ولا یوالوہ وَيُرِيْدُ الشَّيْطٰنُ اَنْ يُّضِلَّهُمْ ضَلٰلًۢا بَعِيْدًا ۝
عن الحق وَاِذَا قِيْلَ لَهُمْ تَعَالَوْا اِلٰى مَاۤ اَنْزَلَ اللّٰهُ فی القرآن من الحکم وَاِلَى الرَّسُوْلِ لیحکم

ومن یقتدی بہم من المہتدین واما امراء الجور فمعزل من استحقاق العطف علی اللہ والرسول فی وجوب الطاعۃ فانہم اللصوص المتغلبۃ فاخذہم اموال الناس بالقہر والغلبۃ ۱۲ روح ۷۰ قولہ فردوہ الی ان الایمان یوجب الطاعۃ دون العصیان ودلت الآیۃ علی ان طاعۃ الامراء واجبۃ اذا وافقوا الحق فاذا خالفوہ فلا طاعۃ لہم لقولہ علیہ السلام لا طاعۃ لمخلوق فی معصیۃ الخالق وحکی ان مسلمۃ بن عبد الملک بن مروان قال لابی حازم الستم امرتم بطاعتنا بقولہ واولی الامر منکم فقال ابو حازم الیس قد نزعت عنکم اذا خالفتم الحق بقولہ فان تنازعتم فی شیٔ فردوہ الی اللہ ای القرآن والرسول فی حیاتہ والی احادیثہ بعد وفاتہ ۱۲ مدارک ۷۱ قولہ اکشفوا علیہ منہما اے الرد الے الکتاب والسنۃ واجب ان وجد فیہما فان لم یوجد فسبیلہ الاجتہاد آہ خطیب وفی روح البیان ولکن الآیۃ فی الحقیقۃ دلیل علے حجیۃ القیاس کیف لا ورد المختلف فیہ الی المنصوص علیہ انما یکون بالتمثیل والبناء علیہ وہو المعنی بالقیاس آہ وفی تفسیر الکبیر اعلم ان قولہ فان تنازعتم فی شیٔ فردوہ الی اللہ والرسول یدل عندنا علی ان القیاس حجۃ واثبتہ بدلیل مفصل ترکتہ خوفا للاطناب ۱۲

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

يكن من المؤمنين بل كان منافقا ١٢

بينهم رَأَيْتَ الْمُنٰفِقِيْنَ يَصُدُّوْنَ يعرضون عَنْكَ الى غيرك صُدُوْدًا ۝ فَكَيْفَ يصنعون اِذَآ اَصَابَتْهُمْ مُّصِيْبَةٌ عقوبة بِمَا قَدَّمَتْ اَيْدِيْهِمْ من الكفر والمعاصي اي ايقدرون على الاعراض والفرار منها لا ثُمَّ جَآءُوْكَ معطوف على يصدون يَحْلِفُوْنَ بِاللّٰهِ اِنْ مَّآ اَرَدْنَآ بالمحاكمة الى غيرك اِلَّآ اِحْسَانًا صلحا وَّتَوْفِيْقًا ۝ تاليفا بين الخصمين بالتقريب في الحكم دون الحمل على مُرِّ الحق اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ يَعْلَمُ اللّٰهُ مَا فِيْ قُلُوْبِهِمْ من النفاق وكذبهم في عذرهم فَاَعْرِضْ عَنْهُمْ بالصفح وَعِظْهُمْ خوفهم الله وَقُلْ لَّهُمْ فِيْٓ شان اَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيْغًا ۝ مؤثرا فيهم اي ازجرهم ليرجعوا عن كفرهم وَمَآ اَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُوْلٍ اِلَّا لِيُطَاعَ فيما يامر به و يحكم بِاِذْنِ اللّٰهِ بامره لا ليعصى ويخالف وَلَوْ اَنَّهُمْ اِذْ ظَّلَمُوْٓا اَنْفُسَهُمْ بتحاكمهم الى الطاغوت جَآءُوْكَ تائبين فَاسْتَغْفَرُوا اللّٰهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُوْلُ فيه التفات عن الخطاب تفخيما لشانه لَوَجَدُوا اللّٰهَ تَوَّابًا عليهم رَّحِيْمًا ۝ بهم فَلَا وَرَبِّكَ لا زائدة لَا يُؤْمِنُوْنَ حَتّٰى يُحَكِّمُوْكَ فِيْمَا شَجَرَ اختلط بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوْا فِيْٓ اَنْفُسِهِمْ حَرَجًا ضيقا او شكا مِّمَّا قَضَيْتَ به وَيُسَلِّمُوْا ينقادوا لحكمك تَسْلِيْمًا ۝ من غير معارضة وَلَوْ اَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ اَنِ مفسرة اقْتُلُوْٓا اَنْفُسَكُمْ اَوِ اخْرُجُوْا مِنْ دِيَارِكُمْ كما كتبنا على بني اسرائيل مَّا فَعَلُوْهُ اي المكتوب عليهم اِلَّا قَلِيْلٌ بالرفع على البدل والنصب على الاستثناء مِّنْهُمْ وَلَوْ اَنَّهُمْ فَعَلُوْا مَا يُوْعَظُوْنَ بِهٖ من طاعة الرسول لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَاَشَدَّ تَثْبِيْتًا ۝ تحقيقا لايمانهم وَّاِذًا اي لو ثبتوا لَّاٰتَيْنٰهُمْ مِّنْ لَّدُنَّآ من عندنا اَجْرًا عَظِيْمًا ۝ هو الجنة وَّلَهَدَيْنٰهُمْ صِرَاطًا مُّسْتَقِيْمًا ۝ قال بعض الصحابة للنبي صلى الله عليه وسلم كيف نرىٰك في الجنة وانت في الدرجات العلى ونحن اسفل منك فنزل وَمَنْ يُّطِعِ اللّٰهَ وَالرَّسُوْلَ فيما امر به فَاُولٰٓئِكَ مَعَ الَّذِيْنَ اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ مِّنَ النَّبِيّٖنَ وَالصِّدِّيْقِيْنَ افاضل اصحاب الانبياء لمبالغتهم في الصدق والتصديق وَالشُّهَدَآءِ القتلى في سبيل الله وَالصّٰلِحِيْنَ ۚ غير من ذكر وَحَسُنَ اُولٰٓئِكَ رَفِيْقًا ۝ رفقاء في الجنة بان يستمتع فيها برؤيتهم وزيارتهم والحضور معهم وان كان مقرهم في درجات عالية بالنسبة الى غيرهم ذٰلِكَ اي كونهم مع من ذكر مبتدأ خبره الْفَضْلُ مِنَ اللّٰهِ ۭ تفضل به عليهم لا انهم نالوه بطاعتهم وَكَفٰى بِاللّٰهِ عَلِيْمًا ۝ بثواب الاخرة فثقوا بما اخبركم به ولا ينبئك مثل خبير يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا خُذُوْا حِذْرَكُمْ من عدوكم اي احترزوا منه وتيقظوا له فَانْفِرُوْا انهضوا الى قتاله ثُبَاتٍ متفرقين سرية بعد اخرى اَوِ انْفِرُوْا جَمِيْعًا ۝ مجتمعين وَاِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لَّيُبَطِّئَنَّ ليتاخرن عن القتال كعبد الله بن ابي المنافق واصحابه وجعله منهم من حيث

نصب على التمييز او الحال ١٢ ك · جمع ثبة اي جماعات متفرقة ١٢ · مع النبي صلعم ١٢ ك · بينهم الموافقة ١٢ ك · صاحبه حتى يحصل

ك قوله رايت اي ابصرت ... اظهار المنافقين في مقام الاضمار للتسجيل عليهم بالنفاق وذمهم به واشعار بعلة الحكم ١٢ كرخي ك قوله يعرضون اشاربه الى ان الصد هنا بمعنى الاعراض لا بمعنى صده عن كذا اي منعه وصرفه ١٢ من الكرخي ك قوله فكيف آه يجوز في كيف وجهان احدهما انها في محل نصب وهو قول الزجاج قال تقديره فكيف تراهم والثاني انها في محل رفع خبر لمبتدأ محذوف اي فكيف صنعهم في وقت اصابة المصيبة اياهم واذا معمولة لذلك المقدر بعد كيف والباء في بما للسببية وما يجوز ان تكون مصدرية او اسمية والعائد محذوف ١٢ ك قوله عقوبة اي من الله وقيل انها قتل عمر صاحبهم ١٢ ك قوله لا اي لا يقدرون يشير الى كون الاستفهام في كيف انكاريا ١٢ ك قوله معطوف على يصدون وما بينهما جملة معترضة كذا اول الحسن واختاره الواحدي والمعنى انهم في اول الامر يصدون عنك اشد الصدود ثم بعد ذلك يجيئونك ويحلفون لك كذبا انهم ما ارادوا بذلك الا الاحسان والتوفيق وقيل عطف على اصابتهم والمعنى انهم اذا كانت صدودهم ونفرتهم من الحضور عند الرسول في وقت السلامة فكيف يكون نفرتهم اذا اتوا الجناية ثم خافوا بسببها منك ثم جاؤك كرها يحلفون كذبا ما اردنا بتلك الجناية الا الخير والمصلحة ١٢ كما لين ك قوله بالتقريب في الحكم اي وتقريب مراد كل من الخصمين بمراد صاحبه حتى يحصل بينهم الموافقة ١٢ ك

ك قوله مر الحق اي مر الحق الذي تحكم به انت يا رسول الله وقيل جاء اصحاب القتيل طالبين بدمه وقالوا ما اردنا بالتحاكم الى عمر الا ان يحسن الى صاحبنا ويوفق بينه وبين خصمه روى ابن ابي حاتم وابن مردويه عن ابي الاسود قال اختصم رجلان الى النبي صلى الله عليه وسلم فقضى النبي بينهما فقال الذي قضى عليه ردنا الى عمر بن الخطاب فاتيا اليه فقال الرجل قضى لي رسول الله صلى الله عليه وسلم على هذا فقال ردنا الى عمر فقال اكذلك قال نعم فقال عمر مكانكما حتى اخرج اليكما فخرج اليهما مشتملا على سيفه فقتل الذي قال ردنا الى عمر وادبر الآخر فقال يا رسول الله قتل عمر والله صاحبي فقال ما كنت اظن ان يجترئ عمر على قتل مؤمن فانزل الله فلا وربك لا يؤمنون الآية ١٢ ك ك قوله فاعرض عنهم جواب شرط محذوف اذا كان حالهم كذلك فاعرض عن قبول عذرهم ١٢ ابو السعود ك قوله فاعرض عنهم اي ولا تقبلهم هذا قبل الامر باخراجهم وقتلهم والفاء واقعة في جواب شرط مقدر تقديره اذا كان حالهم كذلك فاعرض عن قبول عذرهم ١٢ صاوي ك قوله بامره اشار بذلك الى انه ليس المراد بالاذن الارادة والا فيلزم ان لا يتخلف عن طاعته احد لان ما اراد الله وقوعه واقع لا بد مع ان الواقع خلافه فدفع ذلك المفسر بقوله بامره لانه لا يلزم من الارادة الامر ولا عكس ١٢ صاوي ك قوله واستغفر لهم الرسول اي بالشفاعة لهم والعامل في اذ ظلموا اخبر ان وهو جاؤك والمعنى ولو وقع مجيئهم في وقت ظلمهم مع استغفارهم واستغفار الرسول لهم ١٢ ك قوله تفخيما لشانه اي حيث عدل عن خطابه الى ما هو من عظيم صفاته ١٢ من الكرخي ك قوله توابا رحيما قيل جاء اعرابي بعد دفنه عليه السلام فرمى بنفسه على قبره وحثا من ترابه على راسه وقال يا رسول الله قلت فسمعناه وكان فيما انزل عليك ولو انهم اذ ظلموا انفسهم الآية وقد ظلمت نفسي وجئتك استغفر الله ذنبي فاستغفر لي من ربي فنودي من قبره قد غفر لك ١٢ مدارك ك قوله لا زائدة آه في هذه المسألة اربعة اقوال احدها وهو قول ابن جرير ان لا الاولى رد لكلام تقديرها فلا يفعلون اذ ليس الامر كما يزعمون من انهم آمنوا بما انزل اليك ثم استانف فعلى هذا يكون الوقف على لا اما الثاني ان الاولى قدمت على القسم اهتماما بالنفي ثم كررت توكيدا وكان يصح اسقاط الاولى ويبقى معنى النفي ولكن تفوت الدلالة على الاهتمام المذكور وكان يصح اسقاط الثانية ويبقى معنى الاهتمام ولكن تفوت الدلالة على النفي فجمع بينهما لذلك الثالث ان الثانية زائدة والقسم معترض بين حرف النفي والمنفي كان التقدير فلا يؤمنون وربك الرابع ان الاولى زائدة والثانية غير زائدة وهو اختيار الزمخشري فانه قال لا مزيدة لتاكيد معنى القسم كما زيدت في لئلا يعلم لتاكيد وجوب العلم ولا يؤمنون جواب القسم كذا في السمين ١٢ جمل ك قوله حتى يحكموك هذه شروط ثلاثة لكمال الايمان وهذه الآية بمعنى قوله تعالى واذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم اذا فريق منهم معرضين وان يكن لهم الحق ياتوا اليه مذعنين الآيات ١٢ صاوي ك قوله مما قضيت ما اما موصولة وعليه جرى الشارح حيث قدر العائد ويجوز ان تكون مصدرية ١٢ ك قوله بالرفع على البدل اي بدل من الواو في فعلوه ١٢ كبير ك قوله من طاعة الرسول وانما سميت امر الله ونهيه مواعظ لاقترانها بالوعد والوعيد ١٢ ابو السعود ك قوله اي لو ثبتوا هذا ليس تفسير الاذا بل هو اشارة الى تقدير لو بعدها وقوله لآتيناهم جوابها وفي روح البيان على قوله واذا لآتيناهم كانه قيل وماذا يكون لهم بعد التثبيت فقيل واذا لو ثبتوا لآتيناهم من لدنا اجرا عظيما الخ واللام في لآتيناهم جواب لو المقدرة ١٢ ك قوله اي لو ثبتوا جواب لسؤال مقدر كانه قيل وماذا يكون لهم بعد التثبيت فقيل واذا لآتيناهم ١٢ مدارك ك قوله صراطا مستقيما يصلون بسلوكه الى عالم القدس ويفتح لهم ابواب الغيب قال صلى الله عليه وسلم من عمل بما علم ورثه الله ما لم يعلم ١٢ ك قوله مع الذين انعم الله اي اتم الله عليهم النعمة وهذا ترغيب للمؤمنين في الطاعة حيث وعدوا مرافقة اقرب عباد الله الى الله وارفعهم درجات عنده وليس المراد بالمعية الاتحاد في الدرجة لان التساوي بين الفاضل والمفضول لا يجوز ولا مطلق الاشتراك في دخول الجنة بل كونهم فيها بحيث يتمكن كل واحد منهم من رؤية الآخر وزيارته متى ارادوا وان بعد ما بينهما من المسافة ١٢ ك قوله افاضل اصحاب الانبياء اقول للمفسرين في الصديق وجوه الاول قال قوم الصديق افاضل اصحاب النبي عليه الصلوة والسلام والثاني ان كل من صدق بكل الدين لا يتخالجه فيه شك فهو صديق والدليل عليه قوله تعالى والذين آمنوا بالله ورسوله اولئك هم الصديقون الثالث ان الصديق اسم لمن سبق الى تصديق الرسول عليه الصلوة والسلام فصار في ذلك قدوة لسائر الناس واذا كان الامر كذلك كان ابو بكر الصديق رضي الله عنه اول الخلق بهذا الوصف ١٢ من الكبير ك قوله غير من ذكر اتى به دفعا للتكرار لان جميع ما تقدم صالحون ايضا ١٢ صاوي ك قوله رفقاء اشار به الى انه اريد به الجمع ولم يجمع لانه يقال للواحد والجمع كالصديق والرفيق بمعنى الصاحب ١٢ بيضاوي ك قوله فثقوا امر معناه الحكم كذا في القاموس ١٢ ك قوله ولا ينبئك اي لا يخبرك احد مثل المطلع بالشيء العليم به ١٢ ك ك قوله يا ايها الذين آمنوا خذوا حذركم الآية بالفارسية اي مسلمانان بگيريد سلاح خود را پس بيرون رويد يعني بقتال دشمنان گروه گروه در جهات مختلفه يا سير كنيد براي جهاد مجتمع شده باليكديگر ١٢ حسيني ك قوله وتيقظوا والضمير للعدو والحذر بمعنى وهو التحرز وهما كالاثر والاثر يقال اخذ حذره اذا تيقظ واحترز عن الخوف لانه جعل الحذر الستر الذي ستر بها نفسه ١٢ ك ك قوله ثبات اي جماعات جمع ثبة وهي الجماعة من الرجال فوق العشرة ١٢ روح ك قوله سرية السرية الجماعة اقلها مائة وغايتها اربعمائة والظاهر ان الشارح اراد بالسرية هنا مطلق الجماعة وان لم تكن مائة بدليل التعميم لها في الثبة وفي القاموس السرية من خمسة انفس الى ثلثمائة او اربعمائة ١٢ ك

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

لے قوله واللام فی الفعل للقسم ای جواب القسم ... واللام الاولیٰ لام ابتداء دخلت علی اسم ان ... بالجر والتقدیر وان منکم من اقسم بالله لیبطئن والجملة عطف علی خذوا حذرکم عطف قصة علی قصة او معترضة ملے قوله فلیقاتل ۱۲ک سے قوله فاصاب ای فیصیبنی ما اصابهم ۱۲ک

قوله لام قسم لے موطئة لجزاء الشرط بجواب للقسم ۱۲ک سے قوله والتاء ای الفوقیة لابن کثیر وحفص بن عاصم لتانیث لفظ المودة ۱۲ک شے قوله هذا آه ای وقوله کان لم یکن الخ راجع الی قوله قد انعم الله علی یعنی انه من متعلقات الجملة الاولیٰ فی المعنی واصل النظم قال قد انعم الله علی کان لم یکن الخ ثم اخرت هذه الجملة واعترض بها بین القول ومقوله فلا یحسن الوقف علی مودة ۱۲ک ے قوله وهو ای المقول یالیتنی ۱۲ک ے قوله للتنبیه ای لا للندار لدخولها علی الحرف ۱۲جمل شه قوله فلیقاتل فی سبیل الله فالفاء جواب شرط مقدر ای ان ابطأ وتاخر هؤلاء عن القتال فلیقاتل المخلصون الباذلون انفسهم فی طلب الآخرة ۱۲روح ملے قوله فیقتل آه تفریع علی فعل الشرط والجواب هو قوله فسوف نؤتیه آه وذکر هذین الامرین للاشارة الی ان حق المجاهد ان یوطن نفسه علی احدهما ولا یخطر بباله القسم الثالث وهو هجر واخذ المال ۱۲ابوالسعود لے قوله وفی تخلیص المستضعفین سبب نزولها انه کان قبل الهجرة لم یشرع الجهاد فلما هاجر علیه الصلوٰة والسلام امر بالجهاد فتکاسل بعض ضعفاء المؤمنین وجمیع المنافقین فنزلت الآیة توبیخا لهم علی ترک القتال لاعلاء کلمة الله وتخلیص المستضعفین ۱۲صاوی للے قوله الظالم اهلها صفة للقریة

والمحصنٰت ٥	٨١	النسآء ٤

الظاهر واللام فی الفعل للقسم وَاِنْ اَصَابَتْكُمْ مُّصِيبَةٌ کقتل وهزیمة قَالَ قَدْ اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَیَّ اِذْ لَمْ اَكُنْ مَّعَهُمْ شَهِيدًا ۝ حاضرا فاصاب وَلَئِنْ لام قسم اَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِّنَ اللّٰهِ کفتح وغنیمة لَيَقُولَنَّ نادما كَاَنْ مخففة واسمها محذوف ای کانه لَّمْ تَكُنْ بالیاء والتاء بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهٗ مَوَدَّةٌ معرفة وصداقة وهذا راجع الی قوله قد انعم الله علی اعترض به بین القول ومقوله وهو يٰلَيْتَنِیْ للتنبیه كُنْتُ مَعَهُمْ فَاَفُوْزَ فَوْزًا عَظِيمًا ۝ آخذ حظا وافرا من الغنیمة قال تعالیٰ فَلْيُقَاتِلْ فِیْ سَبِيلِ اللّٰهِ لاعلاء دینه الَّذِيْنَ يَشْرُوْنَ یبیعون الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا بِالْاٰخِرَةِ وَمَنْ يُّقَاتِلْ فِیْ سَبِيلِ اللّٰهِ فَيُقْتَلْ یستشهد اَوْ يَغْلِبْ یظفر بعدوه فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ اَجْرًا عَظِيمًا ۝ ثوابا جزیلا وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُوْنَ استفهام توبیخ ای لا مانع لکم من القتال فِیْ سَبِيلِ اللّٰهِ وَ فی تخلیص الْمُسْتَضْعَفِيْنَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَآءِ وَالْوِلْدَانِ الذین حبسهم الکفار عن الهجرة وآذوهم قال ابن عباس رضی الله عنه کنت انا وامی منهم الَّذِيْنَ يَقُوْلُوْنَ داعین يَا رَبَّنَآ اَخْرِجْنَا مِنْ هٰذِهِ الْقَرْيَةِ مکة الظَّالِمِ اَهْلُهَا بالکفر وَاجْعَلْ لَّنَا مِنْ لَّدُنْكَ من عندک وَلِيًّا یتولی امورنا وَّاجْعَلْ لَّنَا مِنْ لَّدُنْكَ نَصِيرًا ۝ یمنعنا منهم وقد استجاب الله دعاءهم فیسر لبعضهم الخروج وبقی بعضهم الی ان فتحت مکة وولی صلی الله علیه وسلم علیهم عتاب بن اسید فانصف مظلومهم من ظالمهم اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا يُقَاتِلُوْنَ فِیْ سَبِيلِ اللّٰهِ وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا يُقَاتِلُوْنَ فِیْ سَبِيلِ الطَّاغُوْتِ الشیطان فَقَاتِلُوْٓا اَوْلِيَآءَ الشَّيْطٰنِ انصار دینه تغلبوهم لقوتکم بالله اِنَّ كَيْدَ الشَّيْطٰنِ بالمؤمنین كَانَ ضَعِيفًا ۝ واهیا لا یقاوم کید الله بالکافرین اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ قِيْلَ لَهُمْ كُفُّوْٓا اَيْدِيَكُمْ عن قتال الکفار لما طلبوه بمکة لاذی الکفار لهم وهم جماعة من الصحابة وَاَقِيمُوا الصَّلٰوةَ وَاٰتُوا الزَّكٰوةَ فَلَمَّا كُتِبَ فرض عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ اِذَا فَرِيْقٌ مِّنْهُمْ يَخْشَوْنَ یخافون النَّاسَ الکفار ای عذابهم بالقتل كَخَشْيَةِ هم عذاب اللّٰهِ اَوْ اَشَدَّ خَشْيَةً من خشیتهم له ونصب اشد علی الحال وجواب لما دل علیه اذا وما بعدها ای فاجأتهم الخشیة وَقَالُوْا جزعا من الموت رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْلَآ هلا اَخَّرْتَنَآ اِلٰٓى اَجَلٍ قَرِيْبٍ قُلْ لهم مَتَاعُ الدُّنْيَا ما یتمتع به فیها او الاستمتاع بها قَلِيلٌ آئل الی الفناء وَالْاٰخِرَةُ ای الجنة خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقٰى عذاب الله بترک معصیته وَلَا تُظْلَمُوْنَ بالتاء والیاء تنقصون من اعمالکم فَتِيلًا ۝ قدر قشرة النواة فجاهدوا اَيْنَمَا تَكُوْنُوْا يُدْرِكْكُّمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِیْ بُرُوْجٍ حصون مُّشَيَّدَةٍ مرتفعة فلا تخشوا القتال خوف الموت وَاِنْ تُصِبْهُمْ ای الیهود حَسَنَةٌ خصب وسعة

ع ١٠ ٦ ٧

مرفوع به علی الفاعلیة وال فی الظالم موصولة بمعنی التی ای التی ظلم اهلها ۱۲جمل وتذکیر الظالم لتذکیر ما اسند الیه فان اسم الفاعل او المفعول اذا جری علی غیر ما من هو له کان کالفعل یذکر ویؤنث ۱۲بیضاوی ےلے قوله لبعضهم کسلمة بن هشام وعیاش ابن ابی ربیعة والولید ۱۲ک سلے قوله وولی ای جعل علیهم متولیا عند رجوعه صلی الله علیه وسلم الی المدینة ۱۲ک ملے قوله اسید بفتح الهمزة ابن ابی العیص وکان ممن اسلم یوم الفتح وکان عمره ... فکان ... صلی الله علیه وسلم ... الجنة ... قال اولعه یا بنه عتاب فشهد له فی الجنة ۱۲ک ھلے قوله کان ضعیفا ای بالنسبة الی کید الله تعالیٰ واما عظم کید النساء فی آیة یوسف فبالنسبة الی الرجال فضعف کید الشیطان لمقابلته بکید الله وعظم کید النساء لمقابلته بکید الرجال والا فاصل کید النساء من الشیطان وفی الحدیث النساء حبائل الشیطان ۱۲صاوی لاے قوله لا یقاوم الخ ای لا یقابل کید الشیطان کید الله یعنی لا یقاوم فعل کید الشیطان فاعله وکید الله مفعوله ۱۲مد ےلے قوله الم تر الی الذین الخ کان المسلمون مکفوفین عن القتال مع الکفار ما داموا بمکة وکانوا یتمنون ان یؤذن لهم فیه فنزل ۱۲مد ۱۸ے قوله وهم جماعة من الصحابة منهم عبد الرحمن بن عوف الزهری والمقداد بن الاسود الکندی وقدامة بن مظعون الجمحی وسعد بن ابی وقاص الزهری رضی الله عنهم کانوا یلقون من مشرکی مکة قبل الهجرة اذی شدیدا فیشکون ذلک الی النبی علیه الصلوٰة والسلام ویقول لهم النبی علیه الصلوٰة والسلام کفوا ایدیکم فنزلت هذه الآیة ای الم تر الی الذین الخ ۱۲ابو السعود ۱۹ے قوله من الصحابة منهم عبد الرحمن ابن عوف روی الحاکم عن ابن عباس ان عبد الرحمن بن عوف واصحابا له اتوا النبی صلی الله علیه وسلم بمکة فقالوا یا نبی الله کنا فی عز ونحن مشرکون فلما آمنا صرنا اذلة قال انی امرت بالعفو فلا تقاتلوا فکفوا فانزل الله تعالیٰ الم تر الی الذین قیل لهم کفوا ایدیکم واقیموا الصلوٰة ۱۲ک ۲۰ے قوله واقیموا الصلوٰة الخ ای فاشتغلوا بما امرتم به فانی لم اومر بقتالهم وکانوا فی مدة اقامتهم بمکة مستمرین علی تلک الحالة فلما هاجروا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم الی المدینة امروا بالقتال فی وقت بدر کرهه بعضهم وشق ذلک علیه لکن لا شکا فی الدین ولا رغبة عنه بل نفورا من الاخطار بالارواح وخوفا من الموت بموجب الجبلة البشریة وذلک قوله تعالیٰ فلما کتب علیهم الخ ابوالسعود وفی التفسیر الکبیر والاولی حمل الآیة علی المنافقین لانه تعالیٰ ذکر بعد هذه الآیة قوله وان تصبهم حسنة یقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سیئة یقولوا هذه من عندک ولا شک ان هذه من کلام المنافقین فاذا کانت هذه الآیة معطوفة علی الآیة التی نحن فی تفسیرها ثم المعطوف فی المنافقین وجب ان یکون المعطوف علیهم فیهم ایضا ۱۲ ا۲ے قوله اذا فریق منهم اذا للمفاجات وفریق مبتدأ ومنهم متعلق بمحذوف وهو کائن ووقع صفة ویخشون الناس خبره والجملة جواب لما ای فاجأ فریق منهم ان یخشوا الکفار ان یقتلوهم ۱۲روح ۲۲ے قوله کخشیة الله مصدر مضاف الی المفعول محله النصب علی انه حال من فاعل یخشون ای یخشون هم متشبهین باهل خشیة الله او اشد خشیة عطف علیه او اشد خشیة من اهل خشیة الله وکلمة او للتنویع علی معنی ان خشیة بعضهم کخشیة الله وخشیة بعضهم اشد منها ۱۲ ۲۳ے قوله او اشد خشیة هو معطوف علی الحال ای او اشد خشیة من اهل خشیة الله او للتخییر ای ان قلت خشیتهم الناس کخشیة الله فانت مصیب وان قلت انها اشد فانت مصیب لانه حصل لهم مثلها وزیادة ۱۲مد ۲۴ے قوله ونصب اشد علی الحال ای من خشیة فانه لو اخر عنه لکان صفة والمعنی یخشونهم خشیة کخشیة الله او خشیة اشد من خشیتهم له ومر مثل ذلک عن المفسر فی قوله او اشد ذکرا فتذکر ۱۲ک ۲۵ے قوله اذا هذه للمفاجاة وهی اسم زمان او اسم مکان والعامل فیه عند الزمخشری معنی المفاجاة ای فاجاهم الخشیة فی تلک الوقت قال ابن هشام لا یعرف ذلک لغیره وانما یعرف ناصبها عندهم الخبر وقال ابن بری هو حرف ۱۲ک ۲۶ے قوله قل لهم ای تزهیدا لهم فیما یامونه بالقعود من المتاع الفانی وترغیبا فیما ینالونه بالقتال من النعیم الباقی ۱۲ ۲۷ے قوله ما یتمتع بها او الاستمتاع بها ای فالمتاع اسم اقیم مقام المصدر ویطلق علی العین وعلی الانتفاع بها وقد یقولون مصدر واسم مصدر فی الشیئین المتغایرین لفظا احدهما للفعل والآخر للآلة التی یستعمل بها الفعل کالطهر والطهور والاکل والاکل فالطهر المصدر والطهور اسم لما یتطهر به والاکل المصدر والاکل ما یؤکل قاله ابن الحاجب فی امالیه ۱۲ کرخی ۲۸ے قوله آئل الی الفناء ولیس المراد انه تفسیر للقلیل وائل بمعنی راجع ۱۲صراح ۲۹ے قوله بالتاء والیاء آه ای قرأ حمزة والکسائی وابن کثیر بالغیبة اسنادا والغائبین المستاذنین فی الجهاد ومناسبة لسابقه ای الم تر الی الذین قیل لهم وباقی السبعة بتاء الخطاب اسنادا الیهم علی الالتفات ۱۲کرخی ۳۰ے قوله قدر قشرة النواة تقدم انه غیر مناسب المناسب تفسیره بالخیط الذی یکون فی باطن النواة ۱۲صاوی ۳۱ے قوله ولو کنتم الخ جواب لو محذوف اعتمادا علی دلالة ما قبله علیه ای ولو کنتم فی بروج مشیدة یدرککم الموت ۱۲ابوالسعود ۳۲ے قوله بروج بروج فی کلام العرب الحصون والقلاع کما فی الخازن وفی ابی السعود ولو کنتم فی بروج مشیدة ای فی حصون رفیعة او قصور محصنة ۱۲جمل ۳۳ے قوله مشیدة آه یقال شاد البناء واشاده وشیده ای رفعه ومشید القصر رفعه او طلاه بالشید وهو الجص وجواب لو محذوف اعتمادا علی دلالة ما قبله علیه ای ولو کنتم فی بروج مشیدة یدرککم الموت والجملة معطوفة علی اخری مثلها ای لو لم تکونوا فی بروج مشیدة ولو کنتم الی آخره وقد اطرد حذفها لدلالة المذکورة علیها دلالة واضحة ۱۲جمل

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

روح البیان

يَقُوْلُوْا هٰذِهٖ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ وَاِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ جدب وبلاء كما حصل لهم عند قدوم النبي صلى الله عليه وسلم
المدينة يَقُوْلُوْا هٰذِهٖ مِنْ عِنْدِكَ يا محمد اى بشومك قُلْ لهم كُلٌّ من الحسنة والسيئة مِّنْ عِنْدِ اللّٰهِ
من قبله فَمَالِ هٰؤُلَآءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُوْنَ يَفْقَهُوْنَ اى لا يقاربون ان يفهموا حَدِيْثًا ۝ يلقى اليهم
وما استفهام تعجب من فرط جهلهم ونفى مقاربة الفعل اشد من نفيه مَآ اَصَابَكَ ايها الانسان مِنْ حَسَنَةٍ
خير فَمِنَ اللّٰهِ اتتك فضلا منه وَمَآ اَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ بلية فَمِنْ نَّفْسِكَ اتتك حيث ارتكبت ما يستوجبها
من الذنوب وَاَرْسَلْنٰكَ يا محمد لِلنَّاسِ رَسُوْلًا حال مؤكدة وَكَفٰى بِاللّٰهِ شَهِيْدًا ۝ على رسالتك
مَنْ يُّطِعِ الرَّسُوْلَ فَقَدْ اَطَاعَ اللّٰهَ وَمَنْ تَوَلّٰى اعرض عن طاعته فلا يهمنك فَمَآ اَرْسَلْنٰكَ عَلَيْهِمْ
حَفِيْظًا ۝ حافظا لاعمالهم بل نذيرا والينا امرهم فنجازيهم وهذا قبل الامر بالقتال وَيَقُوْلُوْنَ اى المنافقون
اذا جاؤك امرنا طَاعَةٌ لك فَاِذَا بَرَزُوْا خرجوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَآئِفَةٌ مِّنْهُمْ بادغام التاء فى الطاء وتركه
اى اضمرت غَيْرَ الَّذِيْ تَقُوْلُ لك فى حضورك من الطاعة اى عصيانك وَاللّٰهُ يَكْتُبُ يامر بكتب
مَا يُبَيِّتُوْنَ فى صحائفهم ليجازوا عليه فَاَعْرِضْ عَنْهُمْ بالصفح وَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ ثق به فانه كافيك وَكَفٰى
بِاللّٰهِ وَكِيْلًا ۝ مفوضا اليه اَفَلَا يَتَدَبَّرُوْنَ يتاملون الْقُرْاٰنَ وما فيه من المعانى البديعة وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ
غَيْرِ اللّٰهِ لَوَجَدُوْا فِيْهِ اخْتِلَافًا كَثِيْرًا ۝ تناقضا فى معانيه وتباينا فى نظمه وَاِذَا جَآءَهُمْ اَمْرٌ عن سرايا النبى
صلى الله عليه وسلم مما حصل لهم مِّنَ الْاَمْنِ بالنصر اَوِ الْخَوْفِ بالهزيمة اَذَاعُوْا بِهٖ افشوه نزل فى جماعة من
المنافقين او ضعفاء المؤمنين كانوا يفعلون ذلك فتضعف قلوب المؤمنين ويتاذى النبى صلى الله عليه وسلم
وَلَوْ رَدُّوْهُ اى الخبر اِلَى الرَّسُوْلِ وَاِلٰٓى اُولِي الْاَمْرِ مِنْهُمْ اى ذوى الرأى من اكابر الصحابة اى لو
سكتوا عنه حتى يخبروا به لَعَلِمَهُ هل هو مما ينبغى ان يذاع اولا الَّذِيْنَ يَسْتَنْۢبِطُوْنَهٗ يتبعونه ويطلبون
علمه وهم المذيعون مِنْهُمْ من الرسول واولى الامر وَلَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ بالاسلام وَرَحْمَتُهٗ لكم
بالقرآن لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطٰنَ فيما يامركم به من الفواحش اِلَّا قَلِيْلًا ۝ فَقَاتِلْ يا محمد فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ لَا تُكَلَّفُ
اِلَّا نَفْسَكَ فلا تهتم بتخلفهم عنك المعنى قاتل ولو وحدك فانك موعود بالنصر وَحَرِّضِ الْمُؤْمِنِيْنَ حثهم على القتال
ورغبهم فيه عَسَى اللّٰهُ اَنْ يَّكُفَّ بَاْسَ حرب الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَاللّٰهُ اَشَدُّ بَاْسًا منهم وَّاَشَدُّ تَنْكِيْلًا ۝ تعذيبا منهم
فقال صلى الله عليه وسلم والذى نفسى بيده لاخرجن ولو وحدى فخرج بسبعين راكبا الى بدر الصغرى فكف الله باس
الكفار بالقاء الرعب فى قلوبهم ومنع ابى سفيان عن الخروج كما تقدم فى آل عمران مَنْ يَّشْفَعْ بَيْنَ النَّاسِ شَفَاعَةً

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

لے قوله ومن يشفع شفاعة سيئة انما اطلق عليها شفاعة مشاكلة لان حقيقة الشفاعة لا تكون الا فى الخير ۱۲ صاوى ۲ے قوله نصيب اشار بذلك الى ان الكفل مرادف للنصيب انما غاير تفننا ۱۲ صاوى ۳ے قوله واذا حييتم بتحية اى اذا سلم عليكم بسلام ۱۲ عباسى بالفارسية وچون تعظیم کرده شوید بسلامى پس تعظیم کنید بکلمه بهتر ازاں یا مثل ہماں کلمه جواب دہید ۱۲ ک ۴ے قوله تحية آه التحية هى دعاء الحيوة ولكن جمهور المفسرين على ان ذلك فى السلام اى اذا سلم عليكم مسلم الخ ۱۲ سراج منير ۵ے قوله باحسن منها آه فاذا قال السلام عليكم فيزيد الراد ورحمة الله فاذا قال ورحمة الله فيزيد الراد وبركاته وهذا اى الاجابة باحسن مما سلم المسلم اذا كان المسلم ترك فضلا بان قال السلام عليك فقط والسلام عليك ورحمة الله ولم يزد عليه وبركاته فينبغى للمجيب ان يجيب باحسن مما سلم بان يجيب للاول بقوله عليك السلام ورحمة الله ويزيد للثانى وبركاته واما اذا لم يترك فضلا بان قال السلام عليك ورحمة الله وبركاته فيقول كما سلم ولا يزيد كما روى ان رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم السلام عليك فقال وعليك السلام ورحمة الله وقال السلام عليك ورحمة الله فقال وعليك السلام ورحمة الله وبركاته وقال آخر السلام عليك ورحمة الله وبركاته فقال عليك السلام ورحمة الله وبركاته فقال الرجل نقصتنى اى الفضل وتلا الآية فقال لم تترك لى فضلا فرددت عليك مثله لان ذلك هو النهاية لاستجماعه اقسام المطالب وهى السلامة من المضار وحصول المنافع وثبوتها ۱۲ سراج منير بزيادة ۶ے قوله اوردوها اى ردوا مثلها لان ردعينها محال فحذف المضاف نحو واسأل القرية ۱۲ ش ۷ے قوله والاول افضل ۱۲ه اى ان يجيب باحسن مما سلم افضل واعلم ان ظاهر الآية يقتضى انه لورد عليها باقل مما سلم عليه به لا يكفى وظاهر كلام الفقهاء انه يكفى وتحمل الآية على انه الاكمل واعلم ان ابتداء السلام على المسلم سنة عين من المنفرد وكفاية من الجماعة ورده فرض عين اذا كان المسلم عليه واحدا وكفاية من الجماعة ۱۲ سراج منير بزيادة ۸ے قوله ومنه رد السلام والتسليم سنة والرد فرض والاحسن افضل وما من رجل يمر على قوم مسلمين فيسلم عليهم ولا يردون عليه الا نزع عنهم روح القدس اى لا يبقى ارواحهم مقدسة بل تخبث انفسهم بالذنب وردت عليه الملائكة ولا يرد السلام فى الخطبة وقراءة القرآن جهرا وراوية الحديث وعند مذاكرة العلم والاذان والاقامة وعن ابى يوسف رح لا يسلم على لاعب الشطرنج والنرد والمغنى والقاعد لحاجة ومطير الحمام والعارى من غير عذر فى حمام وغيره ويسلم الرجل اذا دخل على امراته والماشى على القاعد والراكب على الماشى وراكب الفرس على راكب الحمار والصغير على الكبير والاقل على الاكثر واذا التقيا ابتدرا وقيل باحسن منها لاهل الملة او ردوها لاهل الذمة وعن النبى عليه السلام اذا سلم عليكم اهل الكتاب فقولوا وعليكم اى وعليكم ما قلتم لانهم كانوا يقولون السام عليكم وقوله عليه السلام لا غرار فى تسليم اى لا يقال عليك بل عليكم لان كاتبيه معه ۱۲ ۹ے قوله وخصت السنة الكافر الخ اى اذا كان سلم وكذا ما بعده آه قال القرطبى ولا يسلم على النساء الشابات الاجانب لخوف الفتنة من مكالمتهن بنزغة الشيطان او خائنة عين واما السلام على المحارم والعجائز فحسن ولا يبادر بالسلام على الذمى الا لضرورة او حاجة له عنده كما فى روح البيان وفى الدر المختار ويسلم المسلم على اهل الذمة لو له حاجة اليه والا كره وهو الصحيح اه وفى الخطيب ولو سلم على امرأة ان كان يباح له النظر اليها كمحرمة وزوجته يسن له السلام عليها ووجب عليها الرد والا كره له ابتداء او ردا وحرم عليها ابتداء وردا هذا اذا كانت مشتهاة فان كانت عجوزا او جماعة نسوة لم يكره ويجب الرد لانتفاء خوف الفتنة ۱۲ ۱۰ے قوله والاكل ظاهره ان ذلك مخصوص بحال وضع اللقمة فى الفم والمضغ واما قبل وبعد فلا يكره لعدم العجز وبه صرح الشافعية وفى وجيز الكردرى مر على قوم يأكلون ان كان محتاجا وعرف انهم يدعونه سلم والا فلا اه وهذا يقتضى كراهة السلام على الاكل مطلقا الا فيما ذكره كذا فى رد المحتار ۱۲ ۱۱ے قوله الله مبتدأ وخبره قوله لا اله الا هو ۱۲ روح ۱۲ے قوله والله يريد ان اللام جواب قسم محذوف ۱۲ ك ۱۳ے قوله فيه الخ والجملة حال من اليوم والهاء يعود اليه او صفة لمصدر اى جمعا لا ريب فيه والهاء يعود الى الجمع ۱۲ ك ۱۴ے قوله ولما رجع ناس هذا اشارة لسبب نزول الآية والمراد بالناس عبد الله بن ابى بن سلول واصحابه الثلثمائة وكانوا منافقين ۱۲ ۱۵ے قوله ناس اى من المنافقين وقوله اختلف الناس اى من الصحابة وقوله فقال فريق اقتلهم يا رسول الله للامارة الدالة على كفرهم وقال فريق لا تقتلهم لنطقهم بالشهادتين والعتاب فى الحقيقة على فريق الثانى القائل لا تقتلهم ۱۲ جمل ۱۶ے قوله فما لكم ايها المؤمنون والمراد بعضهم وما مبتدأ ولكم خبره ۱۲ روح ۱۷ے قوله اى ما شانكم اختلفتم فى شان قوم قد نافقوا نفاقا ظاهرا وتفرقتم فيهم فرقتين وما لكم لم تقطعوا القول بكفرهم وذلك ان قوما من المنافقين استاذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الخروج الى البدو معتلين باجتواء المدينة فلما خرجوا لم يزالوا راحلين مرحلة مرحلة حتى لحقوا بالمشركين فاختلف المسلمون فيهم فقال بعضهم هم كفار وقال بعضهم هم مسلمون وفئتين حال كقولك مالك قائما ۱۲ ۱۸ے قوله صرتم يشير بتقديره الى ان قوله فئتين خبر لقوله صرتم وان قوله فى المنفقين حال عن فئتين اى متفرقين فيهم او ظرف لغو قال البصريون حال عن الضمير المجرور فى لكم والعامل فيه الاستقرار والظرف لنيابته عنه ۱۲ ك ۱۹ے قوله فئتين وهو حال من الكاف والميم فى لكم والعامل فيها الاستقرار الذى تعلق به لكم وقوله والله اركسهم حال من المنافقين ۱۲ ۲۰ے قوله والله اركسهم اى ردهم الى حكم المشركين واصل الركس رد الشئ مقلوبا ۱۲ ك ۲۱ے قوله من الكفر والمعاصى يشير الى ان ما موصولة

حَسَنَةً موافقة للشرع يَّكُنْ لَّهٗ نَصِيْبٌ من الاجر مِّنْهَا بسببها وَمَنْ يَّشْفَعْ شَفَاعَةً سَيِّئَةً مخالفة له يَّكُنْ لَّهٗ
كِفْلٌ نصيب من الوزر مِّنْهَا بسببها وَكَانَ اللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَیْءٍ مُّقِيْتًا مقتدرا فيجازى كل احد بما عمل
وَاِذَا حُيِّيْتُمْ بِتَحِيَّةٍ كان قيل لكم سلام عليكم فَحَيُّوا المحيى بِاَحْسَنَ مِنْهَآ بان تقولوا له وعليك السلام
ورحمة الله وبركاته اَوْ رُدُّوْهَا بان تقولوا له كما قال اى الواجب احدهما والاول افضل اِنَّ اللّٰهَ
كَانَ عَلٰى كُلِّ شَیْءٍ حَسِيْبًا محاسبا فيجازى عليه ومنه رد السلام وخصت السنة الكافر والمبتدع و
الفاسق والمسلم على قاضى الحاجة ومن فى الحمام والآكل فلا يجب الرد عليهم بل يكره فى غير الاخير
ويقال للكافر وعليك اَللّٰهُ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ والله لَيَجْمَعَنَّكُمْ من قبوركم اِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ لَا رَيْبَ شك فِيْهِ وَ
مَنْ اى لا احد اَصْدَقُ مِنَ اللّٰهِ حَدِيْثًا قولا ولما رجع ناس من احد اختلف الناس فيهم فقال فريق
اقتلهم وقال فريق لا فنزل فَمَا لَكُمْ اى ما شانكم صرتم فِى الْمُنٰفِقِيْنَ فِئَتَيْنِ فرقتين وَاللّٰهُ اَرْكَسَهُمْ ردهم
بِمَا كَسَبُوْا من الكفر والمعاصى اَتُرِيْدُوْنَ اَنْ تَهْدُوْا مَنْ اَضَلَّ اللّٰهُ اى تعدوهم من جملة المهتدين والاستفهام
فى الموضعين للانكار وَمَنْ يُّضْلِلِ اللّٰهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهٗ سَبِيْلًا طريقا الى الهدى وَدُّوْا تمنوا لَوْ تَكْفُرُوْنَ كَمَا
كَفَرُوْا فَتَكُوْنُوْنَ انتم وهم سَوَآءً فى الكفر فَلَا تَتَّخِذُوْا مِنْهُمْ اَوْلِيَآءَ توالونهم وان اظهروا الايمان حَتّٰى يُهَاجِرُوْا
فِىْ سَبِيْلِ اللّٰهِ هجرة صحيحة تحقق ايمانهم فَاِنْ تَوَلَّوْا واقاموا على ما هم عليه فَخُذُوْهُمْ بالاسر وَاقْتُلُوْهُمْ
حَيْثُ وَجَدْتُّمُوْهُمْ وَلَا تَتَّخِذُوْا مِنْهُمْ وَلِيًّا توالونه وَّلَا نَصِيْرًا تنتصرون به على عدوكم اِلَّا الَّذِيْنَ يَصِلُوْنَ
يلجأون اِلٰى قَوْمٍۭ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِّيْثَاقٌ عهد بالامان لهم ولمن وصل اليهم كما عاهد النبى صلى الله عليه وسلم هلال
ابن عويمر الاسلمى اَوْ الذين جَآءُوْكُمْ وقد حَصِرَتْ ضاقت صُدُوْرُهُمْ عن اَنْ يُّقَاتِلُوْكُمْ مع قومهم اَوْ يُقَاتِلُوْا
قَوْمَهُمْ معكم اى ممسكين عن قتالكم وقتالهم فلا تتعرضوا اليهم باخذ ولا قتل وهذا وما بعده منسوخ باية السيف
وَلَوْ شَآءَ اللّٰهُ تسليطهم عليكم لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ بان يقوى قلوبهم فَلَقٰتَلُوْكُمْ ولكنه لم يشأه فالقى فى قلوبهم الرعب
فَاِنِ اعْتَزَلُوْكُمْ فَلَمْ يُقَاتِلُوْكُمْ وَاَلْقَوْا اِلَيْكُمُ السَّلَمَ الصلح اى انقادوا فَمَا جَعَلَ اللّٰهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيْلًا طريقا
بالاخذ والقتل سَتَجِدُوْنَ اٰخَرِيْنَ يُرِيْدُوْنَ اَنْ يَّاْمَنُوْكُمْ باظهار الايمان عندكم وَيَاْمَنُوْا قَوْمَهُمْ بالكفر
اذا رجعوا اليهم وهم اسد وغطفان كُلَّمَا رُدُّوْٓا اِلَى الْفِتْنَةِ دعوا الى الشرك اُرْكِسُوْا فِيْهَا وقعوا اشد وقوع فَاِنْ
لَّمْ يَعْتَزِلُوْكُمْ بترك قتالكم وَ لم يُلْقُوْٓا اِلَيْكُمُ السَّلَمَ وَ لم يَكُفُّوْٓا اَيْدِيَهُمْ عنكم فَخُذُوْهُمْ بالاسر وَاقْتُلُوْهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوْهُمْ
وجدتموهم وَاُولٰٓئِكُمْ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطٰنًا مُّبِيْنًا برهانا بينا ظاهرا على قتلهم وسبيهم لغدرهم

۱۲ اى الخوف فى الصراح رعب ترسانيدن ۳۳ے قوله يريدون ان يأمنوكم اى يأمنوا من قتالكم باظهار الاسلام عندكم ۱۲ جمل ۳۵ے قوله وهم اسد وغطفان
والعائد محذوف وقيل مصدرية ۱۲ ك ۲۲ے قوله للانكار آه اى مع التوبيخ اى لا ينبغى لكم ان تختلفوا فى قتلهم ولا ينبغى لكم ان تعدوهم فى المهتدين والتوبيخ للفريق القائل للنبى صلى الله عليه وسلم لا تقتلهم اى ينبغى لكم ان تجمعوا على قتلهم لظهور كفرهم ۱۲ ع ۲۳ے قوله تمنوا يشير الى ان ودوا بمعنى التمنى ولو مصدرية ۱۲ ك ۲۴ے قوله هجرة صحيحة آه والمراد بالهجرة ههنا الخروج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم للقتال فى سبيله مخلصين صابرين محتسبين قال عكرمة هى هجرة اخرى والهجرة على ثلثة اوجه هجرة المؤمنين فى اول الاسلام وهى قوله تعالى للفقراء المهاجرين وهجرة المنافقين وهى خروج الشخص مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صابرا محتسبا لا لغرض الدنيا وهى المراد ههنا وهجرة عن جميع المعاصى قال صلى الله عليه وسلم المهاجر من هجر ما نهى الله عنه ۱۲ خطيب ۲۵ے قوله فان تولوا اى عن الايمان الظاهر بالهجرة الصحيحة المستقيمة ۱۲ ابو السعود ۲۶ے قوله واقاموا على ما هم عليه وهو النفاق من غير هجرة ومن غير صدق ۱۲ ۲۷ے قوله يلجأون الجاء پناه گرفتن وفى معالم التنزيل ومعنى يصلون اى ينتسبون اليهم ويتصلون بهم ويدخلون فيهم بالحلف والجوار اه وفى الجمل اى يلتجئون ويستندون اليهم اى الا القوم الذين استندوا والتجأوا الى من عقدتم لهم الامان فلا تقتلوهم لانهم صاروا مثلهم بواسطة ۱۲ ۲۸ے قوله هلال بن عويمر الاسلمى فانه عاهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وادع وقت خروجه الى مكة هلال بن عويمر الاسلمى على ان لا يعينه ولا يعين عليه على ان كل من وصل الى هلال والجأ اليه فله من الجوار مثل ما لهلال وقال ابن عباس هم بنو بكر بن زيد بن مناة وقال مقاتل هم خزاعة وخزيمة بن عبد مناة ۱۲ كبير ۲۹ے قوله او الذين جاءوكم عطف على الموصول ۱۲ ابو السعود هذه الجملة حال باضمار قد وذلك لان قد تقرب الماضى من الحال الا ترى انهم يقولون قد قامت الصلوة ويقال اتانى فلان ذهب عقله اى قد ذهب عقله ۱۲ كبير ۳۰ے قوله منسوخ باية السيف اى التى نزلت فى براءة وهى قوله تعالى فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم الآيات فصار بعد نزول آية السيف لا يقبل منهم عهد ابدا الى ان انتشر الاسلام فنصت آية السيف بالجزية والعهود ۱۲ ۳۱ے قوله ولو شاء الله الخ هذا تسلية للمؤمنين وتذكير لنعم الله عليهم ۳۲ے قوله ولكنه لم يشأه ۱۲ه اشار بهذا الاستدراك الى تميم القياس لانه ذكر المقدم بقوله ولو شاء الله والتالى بقوله لسلطهم عليكم فذكر المفسر نقيض المقدم بقوله لكن والنتيجة بقوله فالقى فى قلوبهم الرعب ۱۲ ۳۳ے قوله الرعب

۱۱/۲

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

لـه قوله ومن قتل مؤمنا خطأ الخ حاصل ما ذكره في الخطأ ثلثة اقسام لان المقتول اما مؤمن وورثته مسلمون او مؤمن وورثته حربيون او معاهد فالاول فيه الدية والكفارة وكذا الثالث واما الثاني ففيه الكفارة فقط وومن اما موصول مبتدأ وقتل صلته وقوله فتحرير خبره وقرن بالفاء لشبهه بالشرط واما اسم شرط وقتل فعله وقوله فتحرير جوابه والجملة خبره من حيث كونه مبتدأ ۱۲ صاوي ٣ـه قوله او ضربه بما لا يقتل به غالبا آه مراد المفسر تاويل الخطأ في الآية بما يشمل شبه العمد حتى يكون شبه العمد داخلا في صريح هذه الآية من حيث الكفارة لكن لاحاجة حينئذ في الحاق شبه العمد في الخطأ الى القياس الذي ذكره الشارح بقوله وهو والعمد اولى بالكفارة من الخطأ فكان ذكر القياس هناك غفلة عما سلكه ههنا من تعميم الخطأ لشبه العمد كذا في الجمل ۱۲ ٣ـه قوله نسمة بفتحتين ۱۲ ٤ـه قوله عليه اشارة الى ان قوله فتحرير مبتدأ والخبر محذوف اى فعليه تحرير ۱۲ ٥ـه قوله دية مسلمة دية خون بها وديت وادن الهاء عوض من الواو كذا في الصراح واعلم ان الدية مصدر ودى القاتل المقتول اذا اعطى وليه المال الذى هو بدل النفس وذلك المال يسمى الدية تسمية بالمصدر والتاء في آخرها عوض عن الواو المحذوفة في الاول كما في العمدة ۱۲ روح ٦ـه قوله انها مائة من الابل اى الدية في الخطأ مائة من الابل اخماسا عشرون بنت مخاض وعشرون بنت لبون وعشرون ابن مخاض وعشرون حقة وعشرون جذعة غير ان عند الشافعي رحمه الله بعشرين ابن لبون مكان ابن مخاض ومن العين الف دينار ومن الورق عشرة آلاف درهم هذا عندنا وقال الشافعي رحمه الله من الورق اثنا عشر الفا ۱۲ كذا في الهداية

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ اَنْ يَّقْتُلَ مُؤْمِنًا اى ما ينبغي له ان يصدر منه قتل له اِلَّا خَطَـًٔا مخطئا في قتله من غير قصد وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَـًٔا بان قصد رمي غيره كصيد وشجرة فاصابه او ضربه بما لا يقتل غالبا فَتَحْرِيْرُ عتق رَقَبَةٍ نسمة مُّؤْمِنَةٍ عليه وَّدِيَةٌ مُّسَلَّمَةٌ مؤداة اِلٰۤى اَهْلِهٖۤ اى ورثة المقتول اِلَّاۤ اَنْ يَّصَّدَّقُوْا يتصدقوا عليه بها بان يعفوا عنها وبينت السنة انها مائة من الابل عشرون بنت مخاض وكذا بنات لبون وبنو لبون وحقاق وجذاع وانها على عاقلة القاتل وهم عصبة الاصل والفرع موزعة عليهم على ثلث سنين على الغني منهم نصف دينار والمتوسط ربع كل سنة فان لم يفوا فمن بيت المال فان تعذر فعلى الجاني فَاِنْ كَانَ المقتول مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ حرب لَّكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيْرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ على قاتله كفارة ولا دية تسلم الى اهله لحرابتهم وَاِنْ كَانَ المقتول مِنْ قَوْمٍۭ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِّيْثَاقٌ عهد كاهل الذمة فَدِيَةٌ له مُّسَلَّمَةٌ اِلٰۤى اَهْلِهٖ وهي ثلث دية المؤمن ان كان يهوديا او نصرانيا وثلثا عشرها ان كان مجوسيا وَتَحْرِيْرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ على قاتله فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ الرقبة بان فقدها وما يحصلها به فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ عليه كفارة ولم يذكر تعالى الانتقال الى الطعام كالظهار وبه اخذ الشافعي في اصح قوليه تَوْبَةً مِّنَ اللّٰهِ مصدر منصوب بفعله المقدر وَكَانَ اللّٰهُ عَلِيْمًا بخلقه حَكِيْمًا ۝ فيما دبره لهم وَمَنْ يَّقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا بان يقصد قتله بما يقتل غالبا عالما بايمانه فَجَزَآؤُهٗ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيْهَا وَغَضِبَ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهٗ ابعده من رحمته وَاَعَدَّ لَهٗ عَذَابًا عَظِيْمًا ۝ في النار وهذا مؤول بمن يستحله او بان هذا جزاؤه ان جوزي ولا بدع في خلف الوعيد لقوله تعالى وَيَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِكَ لِمَنْ يَّشَآءُ وعن ابن عباس رضی انها على ظاهرها وانها ناسخة لغيرها من آيات المغفرة وبينت آية البقرة ان قاتل العمد يقتل به وان عليه الدية ان عفي عنه وسبق قدرها وبينت السنة ان بين العمد والخطأ قتلا يسمى شبه العمد وهو ان يقتله بما لا يقتل غالبا فلا قصاص فيه بل دية كالعمد في الصفة والخطأ في التاجيل والحمل على العاقلة وهو والعمد اولى بالكفارة من الخطأ ونزل لما مر نفر من الصحابة رضی برجل من بني سليم وهو يسوق غنما فسلم عليهم فقالوا ما سلم علينا الا تقية فقتلوه واستاقوا غنمه يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْۤا اِذَا ضَرَبْتُمْ سافرتم للجهاد فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ فَتَبَيَّنُوْا وفي قراءة بالمثلثة في الموضعين وَلَا تَقُوْلُوْا لِمَنْ اَلْقٰۤى اِلَيْكُمُ السَّلٰمَ بالف ودونها اى التحية او الانقياد بقول كلمة الشهادة التي هي امارة على اسلامه لَسْتَ مُؤْمِنًا وانما قلت هذا تقية لنفسك ومالك فتقتلوه تَبْتَغُوْنَ تطلبون بذلك عَرَضَ الْحَيٰوةِ

الاستفعال الدال على الطلب اى اطلبوا بيان الامر في كل ما تاتون وما تذرون ولا تعجلوا فيه بغير تدبر ۱۲ ابو السعود ٢٩ـه قوله وفي قراءة بالمثلثة اى فتثبتوا

ـه قوله بنت مخاض وهي ما استكملت سنة ودخلت في الثانية وقوله وكذا بنات لبون وهي التي دخلت في السنة الثالثة وقوله حقاق جمع حقة وهي التي دخلت في السنة الرابعة وقوله جذاع جمع جذعة وهي التي دخلت في السنة الخامسة كذا في الجلبي ودية المرأة على النصف من دية الرجل ودية المسلم والذمي سواء وقال الشافعي رحمه الله دية اليهودي والنصراني اربعة آلاف درهم ودية المجوسي ثمان مائة درهم ولنا قوله عليه السلام دية كل ذي عهد في عهده الف دينار ۱۲ كذا في الهداية ٨ـه قوله وبنو لبون آه لا خلاف في ان دية الخطأ اخماس كما بينه الشارح الا ان عندنا يعطي بني مخاض مكان بني لبون لما روي عن ابن مسعود رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في دية الخطأ عشرون حقة وعشرون جذعة وعشرون بنت مخاض وعشرون بنت لبون وعشرون بني مخاض والدية من الذهب الف دينار ومن الورق عشرة آلاف درهم وقال الشافعي رحمه الله من الورق اثنا عشر الفا ۱۲ ٩ـه قوله هم عصبة الاصل والفرع آه هذا عند الشافعي رحمه الله لانه كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك ولا نسخ بعده ولانه صلة والاولى بها الاقارب وعند ابي حنيفة ان كان القاتل من اهل الديوان فعاقلته اهل الديوان يؤخذ من عطاياهم في ثلث سنين لان عمر رضي الله عنه لما دون الدواوين جعل العقل على اهل الديوان وكان ذلك بحضر من الصحابة من غير نكير وليس ذلك نسخ ما رواه لان العقل كان على اهل النصرة وقد كانت بانواع بالقرابة والحلف وغير ذلك وفي عهد عمر رضي الله عنه صارت باهل الديوان فجعلها على اهله اتباعا للمعنى وان خرجت العطايا في اكثر من ثلث سنين او اقل منها اخذ منها ولا اعتبار لوقت القتل عندنا خلافا للائمة الثلثة وان لم يكن من اهل الديوان فعاقلته قبيلته ۱۲ ١٠ـه قوله موزعة توزيع قسمت كردن برجيى براے ديگرے ۱۲ صراح ١١ـه قوله من قوم عدو اى كفار محاربين بان اسلم فيما بينهم ولم يفارقهم او بان اتاهم بعد ما فارقهم لمهم من المهمات ۱۲ خطيب ١٢ـه قوله لا دية تسلم الى اهله اذ لا وراثة بينه وبينهم لانهم محاربون ۱۲ خطيب ١٣ـه قوله وهي ثلث دية المؤمن آه هذا هو مذهب الشافعي رحمه الله واستدل بما روي ان النبي صلى الله عليه وسلم جعل دية النصراني واليهود اربعة آلاف درهم ودية المجوسي ثمانمائة درهم وعند مالك رحمه الله دية اليهودي والنصراني ستة آلاف درهم لقوله عليه السلام عقل الكافر نصف عقل المسلم وعندنا دية المسلم والذمي سواء لما روي ان ابا بكر وعمر رضي الله عنهما قضيا بذلك وادى النبي عليه السلام دية كل ذي عهد في عهده الف دينار ۱۲ ١٤ـه قوله وبه اى بعدم الانتقال الى الطعام اخذ الشافعي في اصح قوليه وهذا موافق لما قاله الحنفية والاطعام غير مشروع في هذه الكفارة بدليل الفاء الدالة على ان المذكور كل الواجب واثبات البدل بالراى لا يجوز فلا بد من النص ۱۲ روح ١٥ـه قوله بفعله المقدر اى تاب عليكم توبة ۱۲ خطيب ١٦ـه قوله فجزاؤه جهنم خالدا فيها حال مقدرة من فاعل فعل مقدر يقتضيه مقام الكلام كانه قيل فجزاؤه ان يدخل جهنم خالدا فيها ۱۲ روح ١٧ـه قوله وهذا مؤول شرع في ذكر الاجوبة عن السؤال الوارد على الآية وحاصله ان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وظاهر الآية يقتضي ان جزاء القاتل عمدا الخلود في النار ولو مات مؤمنا وليس كذلك فاجاب المفسر عن ذلك بثلاثة اجوبة الاول انه محمول على المستحل لذلك الثاني ان هذا جزاؤه ان جوزي اي ان عامله الله بعدله جازاه بذلك وان عامله بفضله فجائز ان لا يدخله النار ولكن في هذا الجواب شيء لان فيه تسليم انه اذا جوزي يخلد في النار وهو غير سديد للقواطع الدالة على انه لا يخلد في النار الا من مات على الكفر وقد اجاب البيضاوي بجواب آخر وهو انه يحمل الخلود على طول المكث الثالث اشار له المفسر بقوله وعن ابن عباس الخ ١٨ـه قوله وهذا مؤول بمن يستحله اى محمول على من يستحل القتل وهذا جواب عن سؤال حاصله ان صاحب الكبيرة لا يخلد في النار فاجاب عنه بثلاث اجوبة

قوله او بان هذا جزاؤه ان جوزي في ابي السعود وروي مرفوعا عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال هو جزاؤه ان جازاه وبه قال عون بن عبد الله وبكر بن عبد الله وابو صالح والاصل في ذلك ان الله عز وجل يجوز ان يخلف الوعيد وان امتنع ان يخلف الوعد بهذا وردت السنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث انس رضي الله عنه انه عليه الصلوة والسلام قال من وعده الله على عمله ثوابا فهو منجزه له ومن اوعده على عمله عقابا فهو بالخيار والتحقيق انه لا ضرورة الى تفريع ما نحن فيه على الاصل المذكور لانه اخبار منه تعالى بان جزاءه ذلك لا بانه يجزيه بذلك كيف لا وقد قال الله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها ولو كان هذا اخبارا بانه تعالى يجزي كل سيئة بمثلها لعارضه ١٩ـه قوله ولا بدع اى لا ندرة في القاموس والبدع بالكسر الامر الذي يكون اولا والغاية في كل شيء ٢٠ـه قوله وعن ابن عباس رضی انها على ظاهرها في تفسير الخطيب ما روي عن ابن عباس رضی لا تقبل توبة قاتل المؤمن عمدا اراد به التشديد واثبت في البيضاوي ان ابن عباس رضی روي خلافه ايضا كما رواه البيهقي في سننه ۱۲ ٢١ـه قوله وهو ان يقتله بما لا يقتل غالبا كالعصا الصغير مثلا ۱۲ ٢٢ـه قوله كالعمد اى كدية العمد في الصفة وهي التثليث يعني انه اشبه العمد في كون ديته كدية في التثليث وانه اشبه الخطأ في كون ديته مؤجلة الى ثلث سنين وانها على العاقلة ۱۲ ٢٣ـه قوله والحمل اى تحمل العاقلة لها عن الجاني ۱۲ ٢٤ـه قوله والعمد اولى الخ مراده ان حكم كفارتها ثابت بالقياس الاولى وقد علمت انه لا يحتاج الى هذا بالنسبة لشبه العمد على تقريره السابق من ادراجه في الخطأ حيث مثله بقوله او ضربه بما لا يقتل غالبا فيكون مذكورا صريحا لا مقيسا اجمل ٢٥ـه قوله هو والعمد اولى بالكفارة من الخطأ وهذا الحكم عند الشافعي رحمه الله واما عندنا فنقول ان الله تعالى جعل كل جزاء القتل العمد في هذه الآية هو جهنم اذ الجزاء اسم للكامل فعلم باشارة هذا النص عدم وجوب شيء آخر وهو الكفارة والقصاص جزاء المحل دون الفعل فلا ينافيه كذا في الاحمدي ۱۲ ٢٦ـه قوله ونزل لما مر نفر من الصحابة برجل الخ واكثر المفسرين على انه نزلت في مرداس بن نهيك من اهل فدك وكان اسلم ولم يسلم من قومه غيره وكان عليه السلام بعث سرية الى قومه واميرهم غالب بن فضالة فهرب القوم وبقي مرداس ثقة باسلامه ونزل من الجبل وقال لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقتله اسامة بن زيد

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

۱ قوله فمن الله عليكم اى قبل منكم النطق بالشهادتين ولم يامر بالبحث عن سرائركم ۱۲ صاوى ۲ قوله عن الجهاد آه اى فى بدر كما رواه البخارى ۱۲ ۳ قوله بالرفع صفة اى برفع لفظ غير صفة للقاعدون ۱۲ ۴ قوله من زمانة زمانة بالفتح بر جائے ماندگى ۱۲ صراح ۵ قوله بضرر كعمى و
الزجاج واختاره المصنف والاكثر على ان المراد من القاعدين غير اولى الضرر والجملة بيان لنفى الاستواء ۱۲ ک ٦ قوله فضيلة اى فى الآخرة والمعنى ان من تقاعد عن القتال لمرض ونحوه فهو ناقص عن المباشرين الجهاد ... استووا
بالنية وانما زاد المجاهدون بالمباشرة وكل من القسمين وعده الله بالحسنة ۱۲ ک ۷ قوله وكلا مفعول اول لما يعقبه قدم عليه لافادة القصر تاكيدا للوعد اى كل واحد وقوله الحسنى مفعول ثان والجملة اعتراض جئ بها تداركا لما عسى يوهمه تفضيل احد الفريقين
على الآخر من حرمان المفضول ۱۲ كرخى ۸ قوله ويبدل منه اى من اجرا بدل الكل مبين لكمية التفضيل ۱۲ روح ۹ قوله منازل الخ فهذه لمن قعد بغير عذر والتى قبله لمن قعد بعذر والاكثر على ان المكلفين كليهما فيمن قعد بغير عذر وانما كرر واوجب
فى الاول درجة وفى الثانى درجات لان المراد بالدرجة الظفر والغنيمة والذكر الجميل فى الدنيا وبالدرجات ثواب الآخرة وبينه بالافراد فى الاول والجمع فى الثانى لان ثواب الدنيا فى جنب ثواب الآخرة يسير ۱۲ ک ۱۰ قوله بفعلهما المقدر اى وغفر
الله لهم مغفرة ورحمهم رحمة لم يجعلهما المفسر عطفا على درجات كما جعله غيره لان فى كونهما بدلا من الاجر تعسفا ۱۲ ک ۱۱ قوله عاجزين عن اقامة الدين فى الاحمدى وفى هذا الزمان ان لم يتمكن من اقامة دينه بسبب ايدى الظلمة او الكفرة يفرض

الدُّنْيَا متاعها من الغنيمة فَعِنْدَ اللّٰهِ مَغَانِمُ كَثِيْرَةٌ تغنيكم عن قتل مثله لماله كَذٰلِكَ كُنْتُمْ مِّنْ قَبْلُ تعصم
دماؤكم واموالكم بمجرد قولكم الشهادة فَمَنَّ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ بالاشتهار بالايمان والاستقامة فَتَبَيَّنُوْا ان تقتلوا
مؤمنا وافعلوا بالداخل فى الاسلام كما فعل بكم اِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرًا ۝ فيجازيكم به لَا يَسْتَوِي
الْقٰعِدُوْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ عن الجهاد غَيْرُ اُولِي الضَّرَرِ بالرفع صفة والنصب استثناء من زمانة او
عمى ونحوه وَالْمُجٰهِدُوْنَ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ بِاَمْوَالِهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللّٰهُ الْمُجٰهِدِيْنَ بِاَمْوَالِهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ عَلَى
الْقٰعِدِيْنَ لضرر دَرَجَةً فضيلة لاستوائهما فى النية وزيادة المجاهد بالمباشرة وَكُلًّا من الفريقين وَعَدَ اللّٰهُ
الْحُسْنٰى الجنة وَفَضَّلَ اللّٰهُ الْمُجٰهِدِيْنَ عَلَى الْقٰعِدِيْنَ لغير ضرر اَجْرًا عَظِيْمًا ۝ ويبدل منه دَرَجٰتٍ مِّنْهُ منازل
۱۳ ع ۵ بعضها فوق بعض من الكرامة وَمَغْفِرَةً وَّرَحْمَةً منصوبان بفعلهما المقدر وَكَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا للاولياء رَّحِيْمًا ۝
۱۰ باهل طاعته ونزل فى جماعة اسلموا ولم يهاجروا فقتلوا يوم بدر مع الكفار اِنَّ الَّذِيْنَ تَوَفّٰهُمُ الْمَلٰٓئِكَةُ
ظَالِمِيْٓ اَنْفُسِهِمْ بالمقام مع الكفار وترك الهجرة قَالُوْا لهم موبخين فِيْمَ كُنْتُمْ اى فى اى شئ كنتم من امر
دينكم قَالُوْا معتذرين كُنَّا مُسْتَضْعَفِيْنَ عاجزين عن اقامة الدين فِي الْاَرْضِ ارض مكة قَالُوْا لهم
توبيخا اَلَمْ تَكُنْ اَرْضُ اللّٰهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوْا فِيْهَا من ارض الكفر الى بلد اخر كما فعل غيركم قال تعالى
فَاُولٰٓئِكَ مَاْوٰىهُمْ جَهَنَّمُ وَسَآءَتْ مَصِيْرًا ۝ هى اِلَّا الْمُسْتَضْعَفِيْنَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَآءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيْعُوْنَ
حِيْلَةً لا قوة لهم على الهجرة ولا نفقة وَّلَا يَهْتَدُوْنَ سَبِيْلًا طريقا الى ارض الهجرة فَاُولٰٓئِكَ عَسَى اللّٰهُ اَنْ يَّعْفُوَ
عَنْهُمْ وَكَانَ اللّٰهُ عَفُوًّا غَفُوْرًا ۝ وَمَنْ يُّهَاجِرْ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ يَجِدْ فِي الْاَرْضِ مُرٰغَمًا مهاجرا كَثِيْرًا وَّسَعَةً فى الرزق
وَمَنْ يَّخْرُجْ مِنْۢ بَيْتِهٖ مُهَاجِرًا اِلَى اللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فى الطريق كما وقع لجندع بن ضمرة الليثى فَقَدْ
۱۴ ع ۴ وَقَعَ ثبت اَجْرُهٗ عَلَى اللّٰهِ وَكَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا ۝ وَاِذَا ضَرَبْتُمْ سافرتم فِي الْاَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فى
۱۱ اَنْ تَقْصُرُوْا مِنَ الصَّلٰوةِ بان تردها من اربع الى اثنتين اِنْ خِفْتُمْ اَنْ يَّفْتِنَكُمُ اى ينالكم بمكروه الَّذِيْنَ
كَفَرُوْا بيان للواقع اذ ذاك فلا مفهوم له وبينت السنة ان المراد بالسفر الطويل المباح وهو اربعة برد وهى مرحلتان
ويؤخذ من قوله فليس عليكم جناح انه رخصة لا واجب وعليه الشافعى اِنَّ الْكٰفِرِيْنَ كَانُوْا لَكُمْ عَدُوًّا مُّبِيْنًا ۝
بين العداوة وَاِذَا كُنْتَ يا محمد حاضرا فِيْهِمْ وانتم تخافون العدو فَاَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلٰوةَ وهذا جرى على عادة
القران فى الخطاب فلا مفهوم له فَلْتَقُمْ طَآئِفَةٌ مِّنْهُمْ مَّعَكَ وتتاخر طائفة وَلْيَاْخُذُوْٓا اى الطائفة التى قامت معك
اَسْلِحَتَهُمْ معهم فَاِذَا سَجَدُوْا اى صلوا فَلْيَكُوْنُوْا اى الطائفة الاخرى مِنْ وَّرَآئِكُمْ يحرسون الى ان تقضوا

عليه الهجرة وهو الحق ۱۲ ۱۲ قوله لا يستطيعون حيلة الخ صفة للمستضعفين اذ لا توقيت فيه فيكون فى حكم النكرة ۱۲ روح وفى البيضاوى واستطاعة الحيلة وجدان اسباب الهجرة وما يتوقف عليه واهتداء السبيل معرفة الطريق بنفسه او بدليل ۱۲ ۱۳ قوله مراغما بفتح الغين اسم ظرف معناه مهاجرا بفتح الجيم اى موضع هجرة من راغمت قومى اى هجرتهم قيل سميت المهاجرة مراغمة لان من يهاجر يراغم قومه ۱۲ ک ۱۴ قوله مهاجرا اى مكانا يهاجر اليه وعبر عنه بالمراغم للاشعار بان المهاجر يرغم انف قومه اى يذلهم والرغم الذل والهوان واصله لصوق الانف بالرغام بفتح الراء وهو التراب ۱۲ ابو السعود ۱۵ قوله ومن يخرج اى من المقام الذى هو فيه سواء كان مقرا مستحسنا وما انتج الجبل عليه او منزلا من منازل النفس او مقاما من مقامات القلب مهاجرا الى الله بالتوجه الى توحيد الذات ورسوله بالتوجه الى طلب الاستقامة فى توحيد الصفات ثم يدركه الانقطاع قبل الوصول فقد وقع اجره على الله بحسب ما توجه اليه فان المتوجه الى السلوك له اجر المنزل الذى وصل اليه اى المرتبة من الكمال الذى حصل له ان كان واجد المقام الذى وقع نظره عليه وقصده فان ذلك الكمال وان لم يحصل له بحسب السلوك لعدم لكنه اشتاق اليه بحسب القصد والنظر فعسى ان يؤيد التوفيق بعد ارتفاع الحجب لوصول اليه ۱۲ من تفسير الشيخ محى الدين ابن عربى ۱۶ قوله الى الله ورسوله اى الى طاعة الله وطاعة رسوله ۱۲ روح ۱۷ قوله كما وقع لجندع بن ضمرة والاكثر المفسرين على ان اسمه جندب ابن ضمرة وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعث بالآيات المتقدمة الى مسلمى مكة قال جندب بن ضمرة من بنى الليث لبنيه وكان شيخا كبيرا احملونى فانى لست من المستضعفين وانى لاهتدى الطريق والله لا ابيت الليلة بمكة فحملوه على سرير متوجها الى المدينة فلما بلغ التنعيم اشرف على الموت فصفق بيمينه على شماله ثم قال اللهم هذه لك وهذه لرسولك ابايعك على ما بايعك رسولك فمات حميدا فبلغ خبره اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا لو توفى بالمدينة لكان اتم اجرا فنزلت قالوا كل هجرة فى غرض دينى من طلب علم او حج او جهاد او نحو ذلك فهى هجرة الى الله عز وجل والى رسوله عليه الصلوة والسلام ۱۲ ابو السعود ۱۸ قوله لجندع بن ضمرة الليثى وذلك انه لما نزل قوله تعالى ان الذين توفاهم الملائكة الآيات بعث بها صلى الله عليه وسلم الى مكة فتليت على المسلمين الذين كانوا فيها اذ ذاك فسمعها رجل من بنى ليث شيخ مريض كبير يقال له جندع بن ضمرة فقال والله ما انا ممن استثنى الله فانى لاجد حيلة ولى من المال ما يبلغنى الى المدينة وابعد منها والله لا ابيت بمكة اخرجونى فخرجوا به على سرير حتى اتوا به التنعيم فادركه الموت فصفق بيمينه على شماله ثم قال اللهم هذه لك وهذه لرسولك ابايعك على ما بايعك رسولك ثم مات فبلغ خبره اصحاب رسول الله فقالوا لو وافى المدينة لكان اتم واوفى اجرا وضحك منه المشركون وقالوا ما ادرك ما طلب فنزلت الآية ۱۲ ۱۹ قوله ضمرة الليثى بفتح الضاد المعجمة وسكون الميم هذا هو الصحيح كما فى الاستيعاب فقد روى الطبرى من طريق سعيد بن جبير وغيرها انها نزلت فى رجل كان بمكة فلما سمع قوله تعالى الم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها قال لاهله وهو مريض اخرجونى الى المدينة فاخرجوه فمات فى الطريق فنزلت واسمه ضمرة على الصحيح كذا ذكر فى فتح البارى قال ابن اسحاق فى سيره لما هاجر النبى صلى الله عليه وسلم كان جندع بن ضمرة بن ابى العاص الجندى الضمرى رجلا مسلما فاستبهما فقال فيه اخرجونى من مكة فخرج مهاجرا فمات فى الطريق فنزلت الآية وفى الاصابة فى اسمه عشرة اقوال منها ضمرة بن العيص كان اعمى ورجال وسعه وكان شيخا ۱۲ ک ۲۰ قوله بيان للواقع اذ ذاك اى وهو ان غالب اسفار نبينا صلى الله عليه وسلم واصحابه لم تخل من خوف العدو لكثرة المشركين ۱۲ جمل ۲۱ قوله فلا مفهوم له اى فلا يشترط الخوف بل للمسافر السفر مع الامن قال المولى ابو السعود فى تفسيره بل نقول ان الآية الكريمة مجملة فى حق مقدار القصر وكيفيته وفى حق ما يتعلق به من الصلوات وفى مقدار مدة الضرب الذى ينوط به القصر فكل ما ورد عنه صلى الله عليه وسلم من القصر فى حال الامن وتخصيصه بالرباعيات على وجه التنصيف وبالضرب فى المدة المعينة بيان للاجمال الكتاب انتهى وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال سافر رسول الله صلى الله عليه وسلم بين مكة والمدينة لا يخاف فصلى ركعتين آه روح قلت هذا الحديث مروى فى الصحيحين ۱۲ ۲۲ قوله وهو اربعة
برد الخ وبرد جمع بريد وكل بريد اربعة فراسخ وكل فرسخ ثلاثة اميال باميال هاشم جد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الذى قدر اميال البادية كل ميل اثنا عشر الف قدم وهى اربعة آلاف خطوة ۱۲ روح ۲۳ قوله برد بضمتين جمع بريد وهو اثنا عشر ميلا والميل اثنا عشر الف قدم وكانوا يبنون ربطا فى الطريق يسمونها السكك بين كل سكتين اثنا عشر ميلا ويقال ويسمون كلا منهما بريدا معرب بريده دم اے مقطوع الذنب ثم سمى الراكب به والمسافات ۱۲ ک ۲۴ قوله وعليه الشافعى اى وهذا المقدار المذكور عند الشافعى واما عند ابى حنيفة فادنى مدة السفر الذى يجوز فيه القصر مسيرة ثلثة ايام ولياليهن سيرا وسطا وهو سير الابل ومشى الاقدام على القصد فى البر واعتدال الريح فى البحر وما يليق فى الجبل ولا اعتبار باكثار الضارب واسراعه فلو سار مسيرة ثلثة ايام ولياليهن فى يوم قصر ولو سار مسيرة يوم فى ثلثة ايام لم يقصر ثم تلك المسيرة ستة برد وهكذا فى الاحمدى وغيره ۱۲ ۲۵ قوله وتتاخر طائفة اے بازاء العدو ۱۲ صاوى

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

الصلوٰة وتذهب هذه الطائفة تحرس وَلْتَأْتِ طَآئِفَةٌ أُخْرٰى لَمْ يُصَلُّوْا فَلْيُصَلُّوْا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوْا حِذْرَهُمْ
وَأَسْلِحَتَهُمْ معهم الى ان يقضوا الصلوٰة وقد فعل النبى صلى الله عليه وسلم كذلك ببطن نخل رواه الشيخان وَدَّ الَّذِيْنَ
كَفَرُوْا لَوْ تَغْفُلُوْنَ اذا قمتم الى الصلوٰة عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيْلُوْنَ عَلَيْكُمْ مَّيْلَةً وَّاحِدَةً بان يحملوا عليكم فيأخذوكم
وهذا علة الامر باخذ السلاح وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى مِّنْ مَّطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَّرْضٰى أَنْ تَضَعُوْا أَسْلِحَتَكُمْ
فلا تحملوها وهذا يفيد ايجاب حملها عند عدم العذر وهو احد قولى الشافعى والثانى انه سنة ورجح وَخُذُوْا حِذْرَكُمْ
من العدو اى احترزوا منه ما استطعتم إِنَّ اللّٰهَ أَعَدَّ لِلْكٰفِرِيْنَ عَذَابًا مُّهِيْنًا ذا اهانة فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلٰوةَ فرغتم منها
فَاذْكُرُوا اللّٰهَ بالتهليل والتسبيح قِيَامًا وَّقُعُوْدًا وَّعَلٰى جُنُوْبِكُمْ مضطجعين اى فى كل حال فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ أمنتم فَأَقِيْمُوا
الصَّلٰوةَ ادوها بحقوقها إِنَّ الصَّلٰوةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ كِتٰبًا مكتوبا اى مفروضا مَّوْقُوْتًا مقدرا وقتها فلا تؤخر عنه ونزل
لما بعث صلى الله عليه وسلم طائفة فى طلب ابى سفيان واصحابه لما رجعوا من احد فشكوا الجراحات وَلَا تَهِنُوْا تضعفوا فِى ابْتِغَآءِ طلب الْقَوْمِ
الكفار لتقاتلوهم إِنْ تَكُوْنُوْا تَأْلَمُوْنَ تجدون الم الجراح فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُوْنَ كَمَا تَأْلَمُوْنَ اى مثلكم ولا يجبنون عن قتالكم
وَتَرْجُوْنَ انتم مِنَ اللّٰهِ من النصر والثواب عليه مَا لَا يَرْجُوْنَ هم فانتم تزيدون عليهم بذلك فينبغى ان تكونوا ارغب
ع ١٥ ١٢ منهم فيه وَكَانَ اللّٰهُ عَلِيْمًا بكل شئ حَكِيْمًا فى صنعه وسرق طعمة بن ابيرق درعا وخبأها عند يهودى فوجدت عنده
فرماه طعمة بها وحلف انه ما سرقها فسأل قومه النبى صلى الله عليه وسلم ان يجادل عنه ويبرئه فنزل إِنَّآ أَنْزَلْنَآ إِلَيْكَ الْكِتٰبَ
القراٰن بِالْحَقِّ متعلق بانزلنا لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَآ أَرٰىكَ علمك اللّٰهُ فيه وَلَا تَكُنْ لِّلْخَآئِنِيْنَ كطعمة خَصِيْمًا
مخاصما عنهم وَّاسْتَغْفِرِ اللّٰهَ مما هممت به إِنَّ اللّٰهَ كَانَ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا ۝ وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِيْنَ يَخْتَانُوْنَ أَنْفُسَهُمْ
يخونونها بالمعاصى لان وبال خيانتهم عليهم إِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّانًا كثير الخيانة أَثِيْمًا اى يعاقبه يَسْتَخْفُوْنَ
اى طعمة وقومه حياء مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُوْنَ مِنَ اللّٰهِ وَهُوَ مَعَهُمْ بعلمه إِذْ يُبَيِّتُوْنَ يضمرون مَا لَا يَرْضٰى مِنَ الْقَوْلِ
من عزمهم على الحلف على نفى السرقة ورمى اليهودى بها وَكَانَ اللّٰهُ بِمَا يَعْمَلُوْنَ مُحِيْطًا علما هٰٓأَنْتُمْ يا هٰؤُلَآءِ خطاب
لقوم طعمة جٰدَلْتُمْ خاصمتم عَنْهُمْ اى عن طعمة وذويه وقرئ عنه فِى الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا فَمَنْ يُّجَادِلُ اللّٰهَ عَنْهُمْ يَوْمَ
الْقِيٰمَةِ اذا عذبهم أَمْ مَّنْ يَّكُوْنُ عَلَيْهِمْ وَكِيْلًا يتولى امرهم ويذب عنهم اى لا احد يفعل ذلك وَمَنْ يَّعْمَلْ
سُوْٓءًا ذنبا يسوء به غيره كرمى طعمة اليهودى أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهٗ بعمل ذنب قاصر عليه ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللّٰهَ منه اى يتب
يَجِدِ اللّٰهَ غَفُوْرًا له رَّحِيْمًا ۝ به وَمَنْ يَّكْسِبْ إِثْمًا ذنبا فَإِنَّمَا يَكْسِبُهٗ عَلٰى نَفْسِهٖ لان وباله عليها ولا يضر غيره وَ
كَانَ اللّٰهُ عَلِيْمًا حَكِيْمًا ۝ فى صنعه وَمَنْ يَّكْسِبْ خَطِيْٓئَةً ذنبا صغيرا أَوْ إِثْمًا ذنبا كبيرا ثُمَّ يَرْمِ بِهٖ بَرِيْٓئًا منه

كمارمى طعمة زيدا ١٢ مد

تعلیقات جدیدۃ من التفاسیر المعتبرۃ علی جلالین

قوله ... اذی من مطر او کنتم مرضی ان تضعوا اسلحتکم وقرر الحذر علی کل حال ولم یرخص بترکہ اصلاحیث قال وخذوا حذرکم فعلم ان الحذر واجب الخ ١٢

٢ قوله ان الله اعده عبارة ابی السعود ان الله اعد للکافرین عذابا مهینا تعلیل للامر باخذ الحذر ای اعد لهم عذابا مهینا بان یخذلهم وینصرکم علیهم فاهتموا باموركم ولا تهملوا فی مباشرة الاسباب کی یحل بهم عذابه بایدیکم ١٢ ج ٣ قوله فرغتم هذا تفسیر علی مذهب ابی حنیفة رح وقیل المعنی اذا اردتم الصلوة واشتد الخوف صلوا کیفما امکن قیاما مسایفین وقعودا مرامین وعلی جنوبکم مثخنین ای مجروحین علی مذهب الشافعی من انه یجب الصلوة حال المحاربة وقال ابو حنیفة لا یصلی المحارب حتی یطمئن ١٢ ک ٤ قوله بحقوقها ای من الارکان والشروط والسنن ١٢ ش ٥ قوله مرقوتا ای فرضا موقتا قال وقته الله علیهم فلا بد من اقامتها فی حالة الخوف ایضا علی الوجه المشروع وقیل مفروضا مقدرا فی الحضر اربع رکعات وفی السفر رکعتین فلا بد ان تؤدی فی کل وقت حسبما قدر کذا فی ابی السعود ١٢ ج ٦ قوله لما

رجعوا من احد ای فرغوا من وقعتها والضمیر عائد علی الصحابة فحینئذ هم ابو سفیان و تشاور مع اصحابه فی العود الی المدینة لیستاصلوا المسلمین فبلغ ذلک رسول الله فنادی فی الیوم الثانی من وقعة احد لیخرج من کان معنا بالامس ولا یخرج معنا غیرهم فخرجوا حتی بلغوا الی حمراء الاسد وتقدم ذلک فی آل عمران ١٢ ص ٧ قوله والثواب علیه ای علی الجهاد فانکم تقاتلون فی سبیل الله وهم یقاتلون فی سبیل الطاغوت فانتم احق بالشجاعة والقدوم علیهم ١٢ ص ٨ قوله فانتم تزیدون الخ ای لیس ما تجدون من الالم بالجرح والقتل مختصا بکم بل هو مشترک بینکم وبینهم یصیبهم کما یصیبکم ثم انهم یصبرون علیه فما لکم لا تصبرون مثل صبرهم مع انکم اجدر منهم بالصبر لانکم ترجون من الله ما لا یرجون من اظهار دینکم علی سائر الادیان ومن الثواب العظیم فی الآخرة ١٢ مد ٩ قوله وسرق طعمة بضم الطاء کما فی القاموس وجامع الاصول وبفتحها وکسرها قوله ابیرق بضم الهمزة وفتح الموحدة مفصلہ روی ان طعمة بن ابیرق احد بنی ظفر سرق درعا من جار له اسمه قتادة بن النعمان فی جراب دقیق فجعل الدقیق ینتثر من خرق فیه وخبأها عند زید بن السمین رجل من الیهود فالتمست الدرع عند طعمة فلم توجد وحلف ما اخذها وما له بها علم فترکوه واتبعوا اثر الدقیق حتی انتهی الی منزل الیهودی فاخذوها فقال دفعها الی طعمة وشهد له ناس من الیهود فقال بنو ظفر انطلقوا بنا الی رسول الله صلی الله علیه وسلم فسألوه ان یجادل عن صاحبهم وقالوا ان لم تفعل هلک صاحبنا وافتضح وبری الیهودی فهم رسول الله صلی الله علیه وسلم ان یفعل فنزل ١٢ مد ١٠ قوله فسأل الخ ای فانطلقوا واتوه فسألوه ان یجادل عن المسلم لان الحال شاهدة له ان السرقة فی ید الیهودی تهمون فی الزور وعداوة الانصار ١٢ ک ١١ قوله علمک ای اوحی الیک و انما یسمی العلم الیقینی رویة لانه جری مجری الرویة فی قوة الظهور قال ابن عباس ایاکم والرأی فان الله نبیه یحکم بین الناس بما اراک الله ولم یقل بما رایت اخرجه ابن ابی حاتم وقال غیره یحمل قوله بما اراک الله علی الوحی والاجتهاد معا قال الشیخ ابو منصور بما الهمک الله بالنظر فی الاصول منزلة وفیه دلالة جواز الاجتهاد ١٢ ک ١٢ قوله مما هممت به ای من القضاء علی الیهودی فانه ذنب صورة علی وعصی آدم ربه فغوی فهو من باب حسنات الابرار سیئات المقربین ١٢ ١٣ قوله الذین یختانون والمراد به طعمة ومن عاونه من قومه وهم یعلمون انه سارق او ذکر بلفظ الجمع لیتناول طعمة و کل من خان خیانة ١٢ مد ١٤ قوله بالمعاصی جعلت معصیة العصاة خیانة منهم لانفسهم لان وبال خیانتهم علیهم ای یعاقبه تفسیر لقوله لا یحب ١٢ ک ١٥ قوله خوانا وانما قیل بلفظ المبالغة لانه تعالی عالم من طعمة انه مفرط فی الخیانة ورکوب الاثم وروی ان طعمة هرب الی مکة وارتد ونقب حائطا بمکة لیسرق متاع اهله فسقط الحائط علیه فقتله وقیل اذا عثرت من رجل علی سیئة فاعلم ان لها اخوات وعن عمر رض انه امر بقطع ید سارق فجاءت امه تبکی وتقول هذه اول سرقة سرقها فاعف عنه فقال کذبت ان الله لا یؤاخذ عبده فی اول مرة ١٢ مد ١٦ قوله بعلمه ای لا یخفی علیه خاف من سرهم وکفی بهذه الآیة ناعیة علی الناس ما هم فیه من قلة الحیاء والخشیة من ربهم مع علمهم انهم فی حضرته لا ستره ولا غیبة ١٢ مدارک ١٧ قوله یضمرون هذا هو المراد من التبییت ههنا والا فهو فی الاصل تدبیر الامر لیلا ١٢ ١٨ قوله ها انتم الخ انتم مبتدأ وهؤلاء خبره وها فی اول کل منهما للتنبیه ١٢ روح ١٩ قوله یا هؤلاء یشیر الی ان انتم مبتدأ وجادلتم خبر والمنادی معترضة بینهما ١٢ ک ٢٠ قوله ای عن طعمة وذویه ای عن جانب الطعمة و قومه ١٢ ٢١ قوله ام من یکون قال العلامة التفتازانی فی هذا الموضع یعنی اذا وقع بعده اسم استفهام یکون بمعنی بل لا منصلة ولا منقطعة وقال صاحب المغنی معنی ام المنقطعة الاضراب ثم یکون تارة للاضراب مجردا وتارة یتضمن مع ذلک استفهام انکار او طلبا فمن الاول قوله تعالی ام هل تستوی الظلمت والنور ١٢ ک ٢٢ قوله ویذب عنهم ای یدفع عنهم ذب دفع کردن ١٢ صراح ٢٣ قوله ای لا احد اشار به الی ان الاستفهام انکاری بمعنی النفی فی الموضعین ١٢ ٢٤ قوله ای یتب اه ای یصدق فی التوبة فلیس المراد مجرد اللسان کذا افاد شیخنا وقید بالتوبة لانه لا ینفع الاستغفار مع الاصرار وهذه الآیة دلت علی ان التوبة مقبولة من جمیع الذنوب سواء کانت کفرا وقتلا عمدا وغصبا للاموال لان السوء وظلم النفس یعم الکل ١٢ کرخی ٢٥ قوله ای یتب اشارة الی انه لیس المراد القول بمجرد اللسان ما لم یقل تبت واساءت ولا اعود الیه ابدا فاغفر لی یا رب ١٢ روح البیان ٢٦ قوله ذنبا کبیرا او ما کان من عمد والاثم من الوثم وهو الکسر کانه یکسر الاعمال بالاحباط ١٢ ک ٢٧ قوله ثم یرم به بریئا مفعول به ای شخصا بریئا منه کالیهودی فی واقعة طعمة ١٢ ابو السعود ٤٠ قوله ان تکونوا تالمون الخ تعلیل للنهی وتشجیع لهم المعنی لیس الالم مختصا بکم بل هم کذلک قوله والثواب علیه ای علی الجهاد فانکم تقاتلون فی سبیل الله وهم یقاتلون فی سبیل الطاغوت فانتم احق بالشجاعة والقدوم علیهم ١٢ صاوی ١٤ قوله خوانا الخ صیغة مبالغة بمعنی کثیر الخیانة لانه وقعت منهم خیانات کثیرة اولا السرقة ثم اتهام الیهودی ثم الحلف کاذبا ثم الشهادة زورا آن قلت ان مقتضی الآیة ان الله یحب من کان عنده اصل مع انه لیس کذلک اجیب بان ذلک بالنظر لمن نزلت فیهم وهو طعمة وقومه فالواقع ان عندهم خیانات کثیرة ١٢ صاوی

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

ك قوله ولولا فضل الله الخ جواب عما قرأت وأستشكل بان الهم قد وقع منهم والماخوذ من لولا انه لم يقع لوجود فضل الله ورحمته واجيب بان المراد هم يحصل معه الاضلال فالمعنى انتفى اضلالك الذى هو اثر وجود فضل الله ورحمته ۱۲ صاوی ك قوله زائدة اى شئ من الضرر فهو فى موضع النصب على المصدر ۱۲ ك ك قوله بذلك اى بانزال الكتاب والحكمة وتعليمه مالم يكن يعلم وقوله وغيره اى كالفضائل التى اختص بها مالا يعلم كنهها الا الله تعالى ۱۲ ك ك قوله من نجواهم هذه الآية عامة فى حق جميع الناس غير مختصة بقوم طعمة وان نزلت فى تناجى قوم السارق لتخليصه آه روح واليه اشار الشارح بقوله اى الناس ۱۲ ك قوله الانجوى من امر الخ قدره ليفيد ان الاستثناء متصل على ان النجوى مصدر وفى الكلام حذف مضاف كما اختاره القاضى كالكشاف وقيل الاستثناء منقطع لان من للاشخاص وليست من جنس التناجى فيكون بمعنى لكن من امر بصدقة ففى نجواه الخير ۱۲ كرخى ك قوله او معروف المراد به كل طاعة الله فيدخل فيها جميع اعمال البر فهو من عطف العام على الخاص وقوله او اصلاح بين الناس معطوف على قوله او معروف من عطف الخاص على العام اعتناء بشانه واهتماما به وانما خصت الثلاثة لان الامر المرضى لله اما ايصال نفع وهو اما جسمانى او روحانى فالاول كالصدقات والثانى كالامر بالمعروف او دفع شر كالاصلاح بين الناس لان المفاسد مترتبة على التشاحن وبالاصلاح يحصل الخير والبركة ورفع الشر ولذا حث صلى الله عليه وسلم بقوله امش ميلا عد مريضا امش ميلين اصلح بين اثنين وبالجملة فكثرة الكلام لا خير فيها قال بعضهم من كثر لغطه كثر سقطه وفى الحديث وهل يكب الناس فى النار على وجوههم الا حصائد السنتهم ۱۲ صاوی ك قوله ومن يشاقق الرسول لما ذكر سبحانه تعالى المطيعين وما اعد لهم فى الآخرة ذكر وعيد الكفار وعاقبة امرهم على دنه سبحانه فى كتابه ۱۲ صاوی ك قوله ومن يشاقق الرسول اعلم ان تعلق هذه الآية بما قبلها هو ما روى ان طعمة بن ابيرق لما راى ان الله تعالى عز وجل هتك ستره وبرأ اليهودى عن تهمة السرقة ارتد وذهب الى مكة ونقب جدار الاجل السرقة فهدم الجدار عليه ومات فنزلت هذه الآية ا كبير فان قيل ما الحكمة فى فك الادغام فى قوله تعالى ومن يشاقق الرسول والادغام فى سورة الحشر فى قوله تعالى ومن يشاق الله آجيب بان ال فى لفظ الجلالة لازم بخلافه فى الرسول واللزوم يقتضى الثقل فخفف بالادغام فما صحبته الجلالة بخلاف ما صحبه لفظ الرسول ۱۲ خطيب ك قوله غير سبيل المؤمنين اى سبيل الذين هم عليه من الدين الحنيفى وهو دليل على ان الاجماع حجة لا تجوز مخالفتها كما لا تجوز مخالفة الكتاب والسنة لان الله تعالى جمع بين اتباع غير سبيل المؤمنين وبين مشاقة الرسول فى الشرط وجعل جزاءه الوعيد الشديد فكان اتباعهم واجبا كموالاة الرسول ۱۲ مدارك ك قوله نجعله واليا اى متوليا اى مباشرا لما هو فيه من الضلال وقوله لما تولاه اى اختاره ۱۲ جمل ك قوله بان نخلى بينه الخ اى بين المتولى وبين ما اختاره ۱۲ ك قوله يغفر ما دون ذلك الخ روى ان شيخا جاء الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انى شيخ منهمك فى الذنوب الا انى لم اشرك بالله شيئا منذ عرفته وامنت به ولم اتخذ من دونه وليا ولم اوقع المعاصى جرأة وما توهمت طرفة عين انى اعجز الله هربا وانى لنادم تائب مستغفر فما ترى حالى فنزلت هذه الآية اه خطيب والشرك غير مغفور الا بالتوبة عنه وما سواه مغفور سواء حصلت التوبة اولم تحصل لكن لا لكل احد بل لمن يشاء الله مغفرته ۱۲ روح البيان ك قوله بعيدا عن الحق آه فان الشرك اعظم انواع الضلالة وابعدها عن الصواب والاستقامة كما انه افتراء واثم عظيم ولذلك جعل الجزاء فى هذه الشرطية فقد ضل الخ وفيما سبق فقد افترى اثما عظيما حسبما يقتضيه سياق النظم الكريم وسباقه آه ابو السعود ۱۲ ك قوله الا اناثا الخ اناث جمع انثى والمراد الاوثان وسميت اصنامهم اناثا لانهم كانوا يصورونها بصورة الاناث ويلبسونها انواع الحلل التى تتزين بها النساء ويسمونها غالبا باسماء المؤنثات نحو اللات والعزى ومناة ۱۲ روح ك قوله كاللات والعزى اللات تانيث الله والعزى تانيث العزيز ۱۲ كبير ك قوله ابليس وقال ابن عباس كما ذكره البغوى كان فى كل واحدة منهن شيطانة تتراآى للسدنة والكهنة يكلمهم ولذلك قال ان يدعون من دونه الا شيطانا ۱۲ ك ك قوله ولاضلنهم مفعوله محذوف كما قدره وكذا ولامنينهم وكذا ولآمرنهم وحذف لدلالة ما بعده عليه وقوله ولامنينهم معناه بالفارسية اميد ها خواهم داد ۱۲ ك قوله بالبحائر جمع بحيرة وهى ان تلد الناقة اربعة بطون وتاتى فى الخامس بانثى فكانوا يتركونها فلا يحملون عليها ولا ياخذون نتاجها ويجعلون لبنها للطواغيت ويشقون اذنها علامة على ذلك كذا فى الجمل وفى الصراح البحيرة ناقه گوش كفانيده وفى المصباح البحيرة بفتح الباء فعيلة بمعنى مفعولة هى مشقوقة الاذن ۱۲ ك قوله دينه فسره خلقه بالدين على ما يشير اليه قوله تعم ولا تبديل لخلق الله اى لدين الله اخرج ابن ابى حاتم عن ابن عباس خلق الله اى دين الله واستدل به على احد القولين ان الايمان مخلوق وعنه ان تغيير دين الله هو تحليل الحرام وعكسه تحريم الحلال وقيل تغيير الفطرة والمشهور تفسير تغيير الخلق بتغيير صورة الحيوان بفقاء عين الحامى وخصاء بنى آدم والوشم والوشر والوسطة والسحق وتغيير الشيب بالسواد والوصل والنمص ومن ههنا كره انس خصاء الغنم وجوزه الجمهور لان فيه غرضا ظاهرا ۱۲ ك ك قوله يعدهم ويمنيهم اشار الشارح الى ان مفعوليهما محذوفان والضمير ان لمن والجمع باعتبار معناها ۱۲ الكرخى ك قوله عنها محيصا عنها متعلق بمحذوف وقع حالا من محيصا اى كائنا عنها ولا يجوز ان يتعلق بيجدون لانه لا يتعدى بعن ولا بقوله محيصا لانه اما اسم مكان وهو لا يعمل مطلقا واما مصدر ومعمول المصدر لا يتقدم عليه ۱۲ روح ك قوله

١٦ ع ٨ ١٣ فَقَدِ احْتَمَلَ تحمل بُهْتَانًا برميه وَّاِثْمًا مُّبِيْنًا ۰ بينا بكسبه وَلَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكَ يا محمد وَرَحْمَتُهٗ بالعصمة
لَهَمَّتْ طَّآئِفَةٌ مِّنْهُمْ من قوم طعمة اَنْ يُّضِلُّوْكَ عن القضاء بالحق بتلبيسهم عليك وَمَا يُضِلُّوْنَ اِلَّآ اَنْفُسَهُمْ
وَمَا يَضُرُّوْنَكَ مِنْ زائدة شَيْءٍ لان وبال اضلالهم عليهم وَاَنْزَلَ اللّٰهُ عَلَيْكَ الْكِتٰبَ القران وَالْحِكْمَةَ ما فيه
من الاحكام وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ من الاحكام والغيب وَكَانَ فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكَ بذلك وغيره عَظِيْمًا ۰
لَا خَيْرَ فِيْ كَثِيْرٍ مِّنْ نَّجْوٰىهُمْ اى الناس اى ما يتناجون فيه ويتحدثون اِلَّا مَنْ اَمَرَ بِصَدَقَةٍ اَوْ
مَعْرُوْفٍ عمل بر اَوْ اِصْلَاحٍۭ بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْ يَّفْعَلْ ذٰلِكَ المذكور ابْتِغَآءَ طلب مَرْضَاتِ اللّٰهِ لا غيره من
امور الدنيا فَسَوْفَ نُؤْتِيْهِ بالنون والياء اى الله اَجْرًا عَظِيْمًا ۰ وَمَنْ يُّشَاقِقِ يخالف الرَّسُوْلَ فيما جاء به
من الحق مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدٰى ظهر له الحق بالمعجزات وَيَتَّبِعْ طريقا غَيْرَ سَبِيْلِ الْمُؤْمِنِيْنَ اى طريقهم
الذى هم عليه من الدين بان يكفر نُوَلِّهٖ مَا تَوَلّٰى نجعله واليا لما تولاه من الضلال بان نخلى بينه وبينه فى الدنيا
١٧ ع ٣ ١٤ وَنُصْلِهٖ ندخله فى الاخرة جَهَنَّمَ ليحترق فيها وَسَآءَتْ مَصِيْرًا ۰ مرجعا هى اِنَّ اللّٰهَ لَا يَغْفِرُ اَنْ يُّشْرَكَ بِهٖ
وَيَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِكَ لِمَنْ يَّشَآءُ وَمَنْ يُّشْرِكْ بِاللّٰهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلٰلًاۢ بَعِيْدًا ۰ عن الحق اِنْ ما يَّدْعُوْنَ يعبد
المشركون مِنْ دُوْنِهٖٓ اى الله اى غيره اِلَّآ اِنٰثًا اصناما مؤنثة كاللات والعزى ومناة وَاِنْ ما يَّدْعُوْنَ
يعبدون بعبادتها اِلَّا شَيْطٰنًا مَّرِيْدًا خارجا عن الطاعة لطاعتهم له فيها وهو ابليس لَّعَنَهُ اللّٰهُ ابعده
عن رحمته وَقَالَ اى الشيطن لَاَتَّخِذَنَّ لاجعلن لى مِنْ عِبَادِكَ نَصِيْبًا حظا مَّفْرُوْضًا مقطوعا
ادعوهم الى طاعتى وَّلَاُضِلَّنَّهُمْ عن الحق بالوسوسة وَلَاُمَنِّيَنَّهُمْ القى فى قلوبهم طول الحيوة
وان لا بعث ولا حساب وَلَاٰمُرَنَّهُمْ فَلَيُبَتِّكُنَّ يقطعن اٰذَانَ الْاَنْعَامِ وقد فعل ذلك بالبحائر وَلَاٰمُرَنَّهُمْ
فَلَيُغَيِّرُنَّ خَلْقَ اللّٰهِ دينه بالكفر واحلال ما حرم وتحريم ما احل وَمَنْ يَّتَّخِذِ الشَّيْطٰنَ وَلِيًّا يتولاه و
يطيعه مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُّبِيْنًا ۰ بينا لمصيره الى النار المؤبدة عليه يَعِدُهُمْ
طول العمر وَيُمَنِّيْهِمْ نيل الآمال فى الدنيا وان لا بعث ولا جزاء وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطٰنُ بذلك اِلَّا غُرُوْرًا ۰
باطلا اُولٰٓئِكَ مَاْوٰىهُمْ جَهَنَّمُ وَلَا يَجِدُوْنَ عَنْهَا مَحِيْصًا ۰ معدلا وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنّٰتٍ
تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَآ اَبَدًا ؕ وَعْدَ اللّٰهِ حَقًّا ؕ اى وعدهم الله ذلك وحقه حقا وَمَنْ اى
لا احد اَصْدَقُ مِنَ اللّٰهِ قِيْلًا ۰ قولا ونزل لما افتخر المسلمون واهل الكتاب لَيْسَ الامر منوطا بِاَمَانِيِّكُمْ
وَلَآ اَمَانِيِّ اَهْلِ الْكِتٰبِ بل بالعمل الصالح مَنْ يَّعْمَلْ سُوْٓءًا يُّجْزَ بِهٖ اما فى الاخرة او فى الدنيا بالبلاء والمحن كما ورد

محيصا من حاص يحيص اذا عدل يشير الى انه مصدر وقوله عنها صلة مقدم عليه واجاز الرضى عمله فى الظرف المتقدم واختاره المتاخرون وقد يجعل حالا منه ۱۲ ك ك قوله والذين امنوا بيان لوعد المؤمنين اثر بيان وعيد الكفار ۱۲ صاوی ك قوله اى وعدهم الله ذلك وحقه حقا اشار الى ان وعد الله منصوب على المصدر المؤكد لان مضمون الجملة الاسمية التى قبلها وعد وحقا منصوب بفعل محذوف ويصح نصبه على الحال ۱۲ كرخى ك قوله وحقه حقا فالاول مصدر مؤكد بنفسه لان مضمون الجملة التى قبله والثانى مؤكد لغيره ۱۲ ك ك قوله قيلا اى قولا نبه به على ان القيل مصدر كالقول والقال وقال ابن السكيت القال والقيل اسمان لا مصدران ونصبه على التمييز ۱۲ كرخى ك قوله واهل الكتاب فقال اهل الكتاب نبينا قبل نبيكم وكتابنا قبل كتابكم ونحن اولى بالله منكم وقال المسلمون نحن اولى منكم نبينا خاتم النبيين وكتابنا يقضى على الكتب المتقدمة رواه ابن جرير عن مسروق مرسلا ۱۲ ك ك قوله ليس الامر المراد بالامر الثواب الذى وعد الله به اى ليس ما وعد الله به اى ليس ما وعد الله من الثواب يحصل بامانيكم ايها المسلمون ولا بامانى اهل الكتاب وانما يحصل بالايمان والعمل الصالح وامانى المسلمين ان يغفر لهم جميع ذنوبهم من الصغائر والكبائر ولا يؤاخذوا بالسوء بعد الايمان وامانى اهل الكتاب ان لا يعذبهم الله ولا يدخلهم النار الا اياما معدودة وعن الحسن ليس الايمان بالتمنى ولكن ما وقر فى القلب وصدقه العمل وان قوما الهتهم امانى المغفرة حتى خرجوا من الدنيا ولا حسنة لهم وقالوا نحسن الظن بالله وكذبوا لو احسنوا الظن بالله لاحسنوا العمل قال بعضهم الرجاء ما قارنه عمل والا فهو امنية والامنية هى الموت اذ هى موجبة لتعطيل فوائد الحيوة ۱۲ روح ك قوله ولا امانى اهل الكتاب اى ولا على شهوات اليهود والنصارى حيث قالوا نحن ابناء الله واحباؤه لن تمسنا النار الا اياما معدودة ۱۲ مدارك ك قوله كما ورد فى الحديث عن ابى هريرة رضى الله عنه لما نزلت هذه الآية بكينا وحزنا وقلنا يا رسول الله ما ابقت هذه الآية لنا شيئا فقال عليه الصلوة والسلام ابشروا فانه لا يصيب احد منكم مصيبة فى الدنيا الا جعلها الله له كفارة حتى الشوكة التى تقع فى قدمه ۱۲ كبير

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

المؤمنون فيجزون بذلك في الدنيا حتى تلقوا الله وليس عليكم ذنوب واما الآخرون فيجمع لهم ذلك حتى يجزوا به يوم القيامة وفي رواية قال ابو بكر فمن ينجو مع هذا فقال عليه الصلوة والسلام اما تمرض او يصيبك البلاء قال بلى قال هو ذلك ١٢ صاوي ٢ قوله شيئا اشار به الى ان من تبعيضية وذلك لانه لا يمكن احدا ان يعمل جميع الطاعات ١٢ ٣ قوله اي لا احد اي من استفهام انكاري ١٢ ٤ قوله واتبع اما عطف لازم على ملزوم او علة على معلول او حال ثانية والقصد بذلك اقامة الحجة على المشركين جميعا في عدم اتباعهم محمدا لان ابراهيم متفق على مدحه حتى من اليهود والنصارى فالمعنى ما تقولون فيمن اتبع ملة ابراهيم فيقولون لا احد احسن منه فيقال لهم ان محمدا على ملة ابراهيم فلم تتبعوه وتتركوا ما انتم عليه من عبادة غير الله ٥ قوله حال يعني حال عن ابراهيم وقد يجعل حالا عن فاعل اتبع او الملة ١٢ ٦ قوله خليلا اي صفيا آه الخلة من الخلال فانه ود تخلل النفس وخالطها قال الزجاج الخليل الذي ليس في محبته خلل والخلة الصداقة فسمى خليلا لان الله تعالى احبه واصطفاه وانما اعاد ذكر ابراهيم ولم يضمره تفخيما له وتنصيصا على انه الممدوح ١٢ سراج منير وغيره ٧ قوله ولله ما في السموات وما في الارض هذا دليل لما تقدم اي حيث كانت السموات وما فيها والارض وما فيها لله وحده ولا مشارك له في شيء من ذلك فما معنى اشراك من لا يملك لنفسه شيئا مع من له جميع المخلوقات وهو آخذ بناصيتها وقيل اتى بهذه الآية دفعا لما يتوهم ان اتخاذ ابراهيم خليلا عن احتياج كما هو شأن الآدميين بل ذلك من فضله وكرمه ١٢ صاوي ٨ قوله علما وقدرة آه افاد ان في قوله محيطا وجهين احدهما ان المراد منه الاحاطة في العلم والثاني الاحاطة في القدرة كقوله واخرى لم تقدروا عليها قد احاط الله بها كرخي يعني ان حقيقة الاحاطة في الاجسام فاذا وصف بها سبحانه وتعالى فالمراد بها مجازا شمول علمه وقدرته ١٢ ك ٩ قوله الفتوى اي الحكم كما يستفاد من المصباح ١٢ ١٠ قوله في شان النساء قدر المضاف لان الاستفتاء لم يكن عن ذواتهن بل في الاحوال ١٢ ك ١١ قوله في النساء او سبب نزولها ان عيينة بن حصن اتى النبي عليه الصلوة والسلام فقال اخبرنا انك تعطي الابنة النصف والاخت النصف وانما كنا نورث من يشهد القتال ويحوز الغنيمة فقال عليه الصلوة والسلام كذلك امرت ١٢ روح ١٢ قوله وما يتلى عليكم الخ عطف على اسم الله اي يفتيكم الله وكلامه فيكون الفعل مسندا الى الله والى ما في القرآن من قوله يوصيكم الله في اولادكم في اوائل هذه السورة ونحوه والفعل الواحد ينسب الى فاعلين باعتبارين كما يقال اغناني زيد وعطاؤه فان المسند اليه في الحقيقة شيء واحد وهو المعطوف عليه الا انه عطف عليه شيء من احواله للدلالة على ان الفعل انما قام بذلك الفاعل باعتبار اتصافه بتلك الحال ١٢ روح ١٣ قوله من آية الميراث وهي يوصيكم الله في اولادكم آه او قوله وان خفتم ان لا تقسطوا في اليتامى فانكحوا آه يشير الى ان قوله وما يتلى في محل الرفع بالعطف على اسم الله او الضمير المستتر في يفتيكم والعائد الى الله وقد الفصل بينهما بالمفعول والجار ينصب الفاعلين المختلفين ونظيره اغناني زيد وعطاؤه فان قوله والله يفتيكم بمنزلة اغناني زيد وقوله وما يتلى عليكم بمنزلة وكرمه لان المقصود بالذكر ١٢ ك ١٤ قوله يفتيكم ايضا اي كما يفتيكم الله واشار بهذا الى ان وما يتلى عليكم معطوف على اسم الجلالة او على الضمير المستكن في يفتي ١٢ ابو الجمل ١٥ قوله في يتمى النساء اي في شان اليتامى اللاتي الخ خطيب وقوله في يتمى متعلق بيتلى والاضافة بمعنى من لانها اضافة الشيء الى جنسه ١٢ روح ١٦ قوله لدمامتهن والدمامة بالفتح قبح المنظر وصغير الجسم كما في المصباح ١٧ قوله وتعضلوهن اي تحبسوهن وتمنعوهن من ان يتزوجن طمعا في ميراثهن وقد يفسر ترغبون في ان تنكحوهن لجمالهن ويؤيد للاول ما رواه ابن ابي حاتم من طريق السدي قال كان لجابر بنت عم دميمة ولها مال ورثته عن ابيها وكان جابر يرغب عن نكاحها ولا ينكحها خشية ان يذهب الزوج بمالها فسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فنزلت ١٢ ك ١٨ قوله ان لا تفعلوا ان مفسرة اي الافتاء هو النهي عن مثل ذلك الفعل ١٢ كما ين ١٩ قوله وفي المستضعفين اي يفتيكم في المستضعفين انه يعطوهم حقوقهم ١٢ ك ٢٠ قوله المستضعفين آه اظهر الوجوه فيه من الاعراب انه معطوف على يتامى النساء اي ما يتلى عليكم في يتامى النساء وفي المستضعفين والذي تلى عليهم فيه هو قوله يوصيكم الله في اولادكم وذلك انهم كانوا يقولون لا نورث الا من يحمي الحوزة ويذب عن الحرم فيحرمون المرأة والصغير فنزلت ١٢ ٢١ قوله ويأمركم يشير الى انه منصوب بتقدير فعل فقد يجعل مجرورا اي انه عطف على يتامى النساء والخطاب فيه للقوام والحكام ١٢ ك ٢٢ قوله فيجازيكم الخ اقام كونه عالما باعمالهم مقام اثابته اياهم عليها الذي هو في الحقيقة جواب الشرط اقامة السبب مقام المسبب ١٢ ك ٢٣ قوله خافت والتقدير وان خافت امرأة وقيل التقدير وان كانت امرأة خافت فعلى هذا الفعل المذكور صفة ٢٤ توقعت استعمال الخوف في التوقع شائع في كلامهم ولا يخفى انه يصح حمل الخوف ههنا على معناه لان توقع المكروه يوجب الخوف ١٢ ك ٢٥ قوله توقعت الخوف توقع الامر المكروه فقوله توقعت اي انتظرته ١٢ صاوي ٢٦ قوله نشوزا نشوز الرجل في حق المرأة ان يعرض عنها ويعبس وجهه في وجهها ويترك مجامعتها ويسيء عشرتها كما في الكبير وفي روح البيان نشوز كل واحد من الزوجين كراهة صاحبه وترفعه عليه لعدم رضائه به وفي الصراح نشوز ناسازداري كردن زن با شوي وزدن شوي مرزن را ١٢ ونزلت هذه الآية في قصة رجل اراد طلاق امرأته وكانت لا ترضى بفراقه لضيق المعاش وتربية الاولاد فقالت لا تفارقني وقد وهبت نوبتي لزوجتك اخرى ١٢ احمدي ٢٧ قوله والتقصير في نفقتها اي التقليل منها الخ ١٢ كونه لم يكن ترك الحقوق الواجبة والا فصالحه بالمال على ترك الحقوق الواجبة يحرم عليه ولا يحل له اخذه مع ان الموضوع انه لا جناح عليه ولا عليها فيه تأمل ١٢ صاوي ٢٨ قوله وطوح آه في المختار طمح بصره الى الشيء ارتفع وبابه خضع وطماحا ايضا بالكسر وكل مرتفع طامح ١٢ جمل ٢٩ قوله فيه ادغام التاء في الاصل في الصاد اي فاصل يتصالحا سكنت التاء وقلبت صادا وادغمت في الصاد ١٢ من الجمل ٣٠ قوله من الفرقة او من غير الخير لان الخصومة شر من الشرور ١٢ ك ٣١ قوله في القسم والنفقة ولا يشترط المساواة في المحبة والجماع كما في الهداية وغيره ١٢ ٣٢ قوله لا هي ايم الخ وهي التي لا زوج لها كذا في الصراح والمراد المطلقة وقوله ذات بعل في الصراح بعل شوهر ١٢ ٣٣ قوله عن ان تنكحوهن معلوم ان حذف الجار مع ان وان مطرد وانما قدر عن اشارة الى ان الرغبة بمعنى الزهد فتتعدى بعن وبعضهم قدر في اشارة الى ان الرغبة بمعنى

فِي الحديث وَلَا يَجِدْ لَهٗ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اي غيره وَلِيًّا يحفظه وَّلَا نَصِيْرًا ﴿١٢٣﴾ يمنعه منه وَمَنْ يَّعْمَلْ شيئا مِنَ
الصّٰلِحٰتِ مِنْ ذَكَرٍ اَوْ اُنْثٰى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَاُولٰٓئِكَ يَدْخُلُوْنَ بالبناء للمفعول والفاعل الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُوْنَ
نَقِيْرًا ﴿١٢٤﴾ قدر نقرة النواة وَمَنْ اي لا احد اَحْسَنُ دِيْنًا مِّمَّنْ اَسْلَمَ وَجْهَهٗ اي انقاد اخلص عمله لِلّٰهِ وَ
هُوَ مُحْسِنٌ موحد وَّاتَّبَعَ مِلَّةَ اِبْرٰهِيْمَ الموافقة لملة الاسلام حَنِيْفًا حال اي مائلا عن الاديان كلها الى الدين
القيم وَاتَّخَذَ اللّٰهُ اِبْرٰهِيْمَ خَلِيْلًا ﴿١٢٥﴾ صفيا خالص المحبة له وَلِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ ملكا وخلقا
ع ١٨ ١١ وعبيدا وَكَانَ اللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيْطًا ﴿١٢٦﴾ علما وقدرة اي لم يزل متصفا بذلك وَيَسْتَفْتُوْنَكَ يطلبون منك ١٥
الفتوى فِي شان النِّسَآءِ وميراثهن قُلْ لهم اللّٰهُ يُفْتِيْكُمْ فِيْهِنَّ وَمَا يُتْلٰى عَلَيْكُمْ فِي الْكِتٰبِ القرآن
من آية الميراث يفتيكم ايضا فِيْ يَتٰمَى النِّسَآءِ الّٰتِيْ لَا تُؤْتُوْنَهُنَّ مَا كُتِبَ فرض لَهُنَّ من الميراث وَ
تَرْغَبُوْنَ ايها الاولياء عن اَنْ تَنْكِحُوْهُنَّ لدمامتهن وتعضلوهن ان يتزوجن طمعا في ميراثهن ا
ي يفتيكم ان لا تفعلوا ذلك وَفِي الْمُسْتَضْعَفِيْنَ الصغار مِنَ الْوِلْدَانِ ان تعطوهم حقوقهم وَيامركم
اَنْ تَقُوْمُوْا لِلْيَتٰمٰى بِالْقِسْطِ بالعدل في الميراث والمهر وَمَا تَفْعَلُوْا مِنْ خَيْرٍ فَاِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِهٖ عَلِيْمًا ﴿١٢٧﴾
فيجازيكم عليه وَاِنِ امْرَاَةٌ مرفوع بفعل يفسره خَافَتْ توقعت مِنْۢ بَعْلِهَا زوجها نُشُوْزًا ترفعا عليها
بترك مضاجعتها والتقصير في نفقتها لبغضها وطموح عينه الى اجمل منها اَوْ اِعْرَاضًا عنها بوجهه
فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَآ اَنْ يَّصَّالَحَا فيه ادغام التاء في الاصل في الصاد وفي قراءة يُصْلِحَا من اصلح بَيْنَهُمَا
صُلْحًا في القسم والنفقة بان تترك له شيئا طلبا لبقاء الصحبة فان رضيت بذلك والا فعلى الزوج
ان يوفيها حقها او يفارقها وَالصُّلْحُ خَيْرٌ من الفرقة والنشوز والاعراض قال تعالى في بيان ما جبل
عليه الانسان وَاُحْضِرَتِ الْاَنْفُسُ الشُّحَّ شدة البخل اي جبلت عليه فكانه حاضرته لا تغيب عنه
المعنى ان المراة لا تكاد تسمح بنصيبها من زوجها والرجل لا يكاد يسمح عليها بنفسه اذا احب غيرها وَاِنْ
تُحْسِنُوْا عشرة النساء وَتَتَّقُوْا الجور عليهن فَاِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرًا ﴿١٢٨﴾ فيجازيكم به وَلَنْ
تَسْتَطِيْعُوْٓا اَنْ تَعْدِلُوْا تسووا بَيْنَ النِّسَآءِ في المحبة وَلَوْ حَرَصْتُمْ على ذلك فَلَا تَمِيْلُوْا كُلَّ الْمَيْلِ
الى التي تحبونها في القسم والنفقة فَتَذَرُوْهَا اي تتركوا الممال عنها كَالْمُعَلَّقَةِ التي لا هي ايم
ولا ذات بعل وَاِنْ تُصْلِحُوْا بالعدل في القسم وَتَتَّقُوْا الجور فَاِنَّ اللّٰهَ كَانَ غَفُوْرًا لما في قلوبكم
من الميل رَّحِيْمًا ﴿١٢٩﴾ بكم في ذلك وَاِنْ يَّتَفَرَّقَا اي الزوجان بالطلاق يُغْنِ اللّٰهُ كُلًّا عن صاحبه

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

٥٠١ قوله بان يرزقها آه فهذا الغنا بالبدل وكذا يعني كلا منهما من صاحبه بالسلوان كان لاحدهما تعلق بالآخر وحسن لزاهما وسيعا ١٢ جمل ٥٠٢ قوله ولقد وصينا اه بيان ... قوله ...
كل شرع سهلت عليكم ١٢ ٥٠٣ قوله بمعنى الكتب اى واللام فيه للجنس ١٢ ك ٥٠٤ قوله اى بان فان مصدرية ويجوز ان يكون مفسرة لان التوصية في معنى القول ١٢ ك ٥٠٥ قوله وان تكفروا اشار الشارح الى انه معمول لمحذوف معطوف على وصينا اى قلنا لهم الخ ويصح ان يكون جملة مستانفة ١٢ جمل ٥٠٦ قوله محمودا آه اى في ذاته حمده او لم يحمده او مستحقا للحمد وان كفر بموه وفي كلامه اشارة الى ان الحميد في صفاته تعالى بمعنى المحمود على كل حال ١٢ كرخي ٥٠٧ قوله فلم يطلب فاعله ضمير مستكن يعود على من وقوله احدهما مفعول به والاخس نعت له ١٢ جمل ٥٠٨ قوله وكان الله سميعا آه اى للاقوال بصيرا بالاعمال فيجازي عليها وهذا تذييل بمعنى التوبيخ يعني كيف يرائي المرائي والحال ان الله تعالى متصف بما ذكر ١٢ كرخي ٥٠٩ قوله يا ايها الذين آمنوا قيل سبب نزولها ان غنيا وفقيرا اختصما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان النبي صلعم يرى ان الفقير لا يظلم الغني فنزلت الآية فالخطاب للنبي وامته ١٢ ٥١٠ قوله قوامين آه قال السدي ان غنيا وفقيرا اختصما الى النبي صلى الله عليه وسلم وكان النبي يرى ان الفقير لا يظلم الغني فانزل الله هذه الآية وامر بالقيام بالقسط مع الغني والفقير وقيل ان هذه الآية متعلقة بقصة طعمة ابن ابيرق خطابا لقومه الذين جادلوا عنه وشهدوا له بالباطل فامرهم الله تعالى ان يكونوا قائمين بالقسط شهداء لله على كل حال ولو على انفسهم واقاربهم ١٢ خازن ٥١١ قوله ولو كانت الشهادة على انفسكم اى ففي الآية حذف كان واسمها واشار بهذا الى ان لو على بابها وجوابها محذوف كما قدره وان معنى شهادة الشخص على نفسه ان يقر بالتزام الحق ولا يكتمه ١٢ كرخي ٥١٢ قوله بان تقروا بالحق لان الشهادة على النفس اقرار على ان الشهادة عبارة عن الاخبار بحق الغير سواء كان ذلك عليه او على ثالث ١٢ روح ٥١٣ قوله او الوالدين والاقربين اى ولو كانت على والديكم و اقاربكم بان تقروا وتقولوا مثلا اشهد ان لفلان على والدي كذا او على اقاربي كذا هذا بيان ان شهادة الابن على الوالدين لا تكون عقوقا ولا يحل للابن الامتناع عن الشهادة على ابويه لان في الشهادة عليهما بالحق منعا لهما من الظلم واما شهادتهما وبالعكس فلا تقبل ١٢ روح ٥١٤ قوله فالله اولى بهما استشكل تثنية الضمير مع كون العطف باو واجيب بان الضمير ليس عائدا على الغني والفقير المتقدمين بل هو عائد على جنسهما المدلول عليه بالمذكورين ويدل على ذلك قراءة ابي فالله اولى بهم واجيب ايضا بان او للتقسيم للشهود له والمشهود عليه لانهما اما ان يكونا غنيين او فقيرين او المشهود له غنيا والمشهود عليه فقيرا او بالعكس فالضمير في الحقيقة عائد على المشهود له والمشهود عليه وقد يجاب بان او بمعنى الواو ١٢ ٥١٥ قوله بان تحابوا الغني تصوير للمنفي لا للنفي ١٢ جمل ٥١٦ قوله ان لا تعدلوا من العدول بمعنى الميل جعله المفسر للنهي وقال الزمخشري لان تعدلوا من الحق او كراهية ان تعدلوا من الحق فجعله علة للنهي ١٢ ك ٥١٧ قوله وان تلووا اصله تلويون نقلت ضمة الياء الى ما قبلها وهو الواو بعد سلب حركتها فسكنت ثم حذفت الياء لالتقاء الساكنين وحذفت نون الرفع للجازم هذا هو قراءة الجمهور وفي القراءة الثانية ان تلوا من الولاية والتصدي اى وان وليتم اقامة الشهادة اه ابو السعود وفي الكبير ان ولاية الشيء اقبال عليه واشتغال به والمعنى ان تقبلوا عليه فتتموه او تعرضوا عنه فان الله كان بما تعملون خبيرا ١٢ ٥١٨ قوله تلوا من لي اللسان كانه لواها من الحق الى الباطل ١٢ ٥١٩ قوله تخفيفا وكان اصله تلوو قاله البغوي نقلت ضمة الواو الى ما قبلها ثم حذفت لالتقاء الساكنين وجعله الزمخشري من الولاية يعني ان وليتم اقامة الشهادة ١٢ ك ٥٢٠ قوله او تعرضوا عن ادائها اشارة الى ان المراد من اللي ههنا اداء الشهادة على غير وجهها الذي تستحق الشهادة ان تكون عليه ومن الاعراض ان لا يقوم بها اصلا بوجه والحاصل ان اللفظين يختلفان باختلاف المتعلق وقيل ان اللي مثل الاعراض في المعنى قال تعالى لووا رءوسهم اى اعرضوا واجاب ابو علي في الحجة بانه لا ينكر تكرير اللفظين بمعنى واحد كقوله تعالى فسجد الملئكة كلهم اجمعون ١٢ كرخي ٥٢١ قوله فان الله دليل الجواب والجواب محذوف تقديره يعاقبكم على ذلك لان الله كان بما تعملون خبيرا ١٢ ٥٢٢ قوله آمنوا اى اثبتوا على الايمان وداوموا عليه او آمنوا به بقلوبكم كما آمنتم بلسانكم او آمنوا ايمانا عاما يعم الكتب والرسل فان الايمان بالبعض كلا ايمان وقيل خطاب للمسلمين او للمنافقين او للمؤمنين اهل الكتاب اذ روي ان ابن سلام واصحابه قالوا يا رسول الله انا نؤمن بك وبكتابك وبموسى والتوراة وعزير ونكفر بما سواه فنزلت آمنوا ١٢ ق ٥٢٣ قوله داوموا على الايمان جواب عما يقال ان فيه تحصيل الحاصل وهو محال فاجاب بان داوموا واثبتوا على ما انتم عليه من الايمان ١٢ كبير ٥٢٤ قوله في الفعلين اى نزل وانزل بفتح النون والهمزة والزاء وقراءة الباقين بضم الهمزة والنون كسر الزاء وهو المثبت في متن التفسير ١٢ ك ٥٢٥ قوله وهم اليهود وقيل هذا في قوم مرتدين آمنوا ثم ارتدوا ثم آمنوا ثم ارتدوا ثم آمنوا ثم ارتدوا ومثل هذا هل تقبل توبته حكي عن علي انه لا يقبل توبته بل يقتل لقوله تعالى لم يكن الله ليغفر لهم واكثر اهل العلم على قبول توبته وقال مجاهد ثم ازدادوا كفرا اى ماتوا عليه ١٢ معالم ٥٢٦ قوله لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلا انه يستبعد منهم ان يتوبوا عن الكفر ويثبتوا على الايمان فان قلوبهم قد ضربت بالكفر وتمرنت على الردة وكان الايمان عندهم اهون شيء وادونه لا انهم لم يقبل منهم ولم يغفر لهم وخبر كان محذوف اى مريدا ليغفر لهم ١٢ ٥٢٧ قوله ليغفر لهم فان قيل ما معنى قوله لم يكن الله ليغفر لهم ومعلوم انه لا يغفر الشرك وان كان اول مرة قيل معناه ان كان الكافر اذا اسلم اول مرة ودام عليه يغفر له كفره السابق فان اسلم ثم كفر لا يغفر له كفره السابق الذي كان يغفر له لو دام على الاسلام ١٢ معالم ٥٢٨ قوله اخبر اى فاستعملت البشارة في مطلق الاخبار بل في الانذار تهكما لان البشارة الخبر السار سمي بشارة لان الخبر السار يظهر سروره في البشرة اى ظاهر الجلد والانذار الخبر الشاق على النفس ففي الكلام استعارة تهكمية تبعية ١٢ جمل ٥٢٩ قوله للمنافقين والفصل بين الصفة والموصوف جائز وقيل انه في محل النصب او الرفع على الذم بتقدير الفعل او المبتدأ ١٢ كمالين ٥٣٠ قوله من دون المؤمنين حال من فاعل تتخذون اى تتخذون الكفرة انصارا متجاوزين في اتخاذهم اتخاذ المؤمنين ١٢ ابو السعود ٥٣١ قوله وقد نزل عليكم خطاب للمنافقين بطريق الالتفات والجملة حال من فاعل تتخذون قال المفسرون ان مشركي مكة كانوا يخوضون في القرآن ويستهزءون به في مجالسهم فانزل الله تعالى في سورة الانعام وهي مكية واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فاعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره ثم احبار اليهود بالمدينة كانوا يفعلون ما فعله المشركون بمكة وكان المنافقون يقعدون معهم ويوافقونهم على ذلك الكلام الباطل فقال تعالى مخاطبا لهم وقد نزل عليكم اى والحال انه تعالى قد نزل عليكم قبل هذا بمكة وفيه دلالة على ان المنزل على النبي عليه السلام وان خوطب به خاصة لكن منزل على العامة ١٢ روح ٥٣٢ قوله والمفعول والنائب مناب فاعله ان اذا سمعتم ١٢ ك ٥٣٣ قوله سورة الانعام اى في قوله تعالى واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا الآية ١٢ ك

مِّنْ سَعَتِهٖ اى فضله بان يرزقها زوجا غيره ويرزقه غيرها وَكَانَ اللّٰهُ وَاسِعًا للخلق في الفضل حَكِيْمًا ۝ فيما دبره لهم وَلِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ بمعنى الكتب
مِنْ قَبْلِكُمْ اى اليهود والنصارى وَاِيَّاكُمْ يا اهل القران اَنِ اى بان اتَّقُوا اللّٰهَ خافوا عقابه بان تطيعوه
وَقلنا لهم ولكم اِنْ تَكْفُرُوْا بما وصيتم به فَاِنَّ لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ خلقا وملكا و
عبيدا فلا يضره كفركم وَكَانَ اللّٰهُ غَنِيًّا عن خلقه وعن عبادتهم حَمِيْدًا ۝ محمودا في صنعه بهم وَلِلّٰهِ مَا
فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ كرره تاكيدا لتقرير موجب التقوى وَكَفٰى بِاللّٰهِ وَكِيْلًا ۝ شهيدا بان ما
فيهما له اِنْ يَّشَاْ يُذْهِبْكُمْ يا اَيُّهَا النَّاسُ وَيَاْتِ بِاٰخَرِيْنَ بدلكم وَكَانَ اللّٰهُ عَلٰى ذٰلِكَ قَدِيْرًا ۝ مَنْ كَانَ
يُرِيْدُ بعمله ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللّٰهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ لمن اراده لا عند غيره فلم يطلب احدهما
الاخس وهلا طلب الاعلى باخلاصه له حيث كان مطلبه لا يوجد الا عنده وَكَانَ اللّٰهُ سَمِيْعًا بَصِيْرًا ۝ ع ١٩ ٨ ١٦
يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا كُوْنُوْا قَوّٰمِيْنَ قائمين بِالْقِسْطِ بالعدل شُهَدَآءَ بالحق لِلّٰهِ وَلَوْ كانت الشهادة عَلٰۤى
اَنْفُسِكُمْ فاشهدوا عليها بان تقروا بالحق ولا تكتموه اَوِ على الْوَالِدَيْنِ وَالْاَقْرَبِيْنَ اِنْ يَّكُنِ المشهود عليه
غَنِيًّا اَوْ فَقِيْرًا فَاللّٰهُ اَوْلٰى بِهِمَا منكم واعلم بمصالحهما فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوٰۤى في شهادتكم بان تحابوا الغني
لرضاه او الفقير رحمة له لـ اَنْ لا تَعْدِلُوْا تميلوا عن الحق وَاِنْ تَلْوٗۤا تحرفوا الشهادة وفي قراءة بحذف
الواو الاولى تخفيفا اَوْ تُعْرِضُوْا عن ادائها فَاِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرًا ۝ فيجازيكم به يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ
اٰمَنُوْۤا اٰمِنُوْا داوموا على الايمان بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ وَالْكِتٰبِ الَّذِيْ نَزَّلَ عَلٰى رَسُوْلِهٖ محمد وهو القران وَ
الْكِتٰبِ الَّذِيْۤ اَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ على الرسل بمعنى الكتب وفي قراءة بالبناء للفاعل في الفعلين وَ
مَنْ يَّكْفُرْ بِاللّٰهِ وَمَلٰٓئِكَتِهٖ وَكُتُبِهٖ وَرُسُلِهٖ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلٰلًا بَعِيْدًا ۝ عن الحق اِنَّ
الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بموسى وهم اليهود ثُمَّ كَفَرُوْا بعبادة العجل ثُمَّ اٰمَنُوْا بعده ثُمَّ كَفَرُوْا بعيسى ثُمَّ ازْدَادُوْا كُفْرًا
بمحمد لَّمْ يَكُنِ اللّٰهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ ما اقاموا عليه وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيْلًا ۝ طريقا الى الحق بَشِّرِ اخبر يا محمد
الْمُنٰفِقِيْنَ بِاَنَّ لَهُمْ عَذَابًا اَلِيْمًا ۝ مؤلما هو عذاب النار الَّذِيْنَ بدل او نعت للمنافقين يَتَّخِذُوْنَ الْكٰفِرِيْنَ
اَوْلِيَآءَ مِنْ دُوْنِ الْمُؤْمِنِيْنَ لما يتوهمون فيهم من القوة اَيَبْتَغُوْنَ يطلبون عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ استفهام انكار
اى لا يجدونها عندهم فَاِنَّ الْعِزَّةَ لِلّٰهِ جَمِيْعًا ۝ في الدنيا والاخرة ولا ينالها الا اولياؤه وَقَدْ نَزَّلَ بالبناء
للفاعل والمفعول عَلَيْكُمْ فِي الْكِتٰبِ القران في سورة الانعام اَنْ مخففة واسمها محذوف اى انه اِذَا

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

[illegible]
المحذوف فعاد عليه الضمير من قوله معهم حتى يخوضوا كانه قيل اذا سمعتم آيات الله يكفر بها المشركون ويستهزئ بها المنافقون فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره اي غير حديث الكفر والاستهزاء وانما افرد الضمير وان كان المراد به شيئين لان الكفر والاستهزاء شئ واحد في المعنى اه من الجمل وفي روح البيان في حديث غيره اي غير القرآن وحتى للغاية للنهي ١٢ ٩٣ قوله في الاثم اي ولم يرد به التشبيه من كل وجه فان خوض الكافرين فيها كفر وقعودهم معهم معصية ١٢ ك ٩٤ قوله بدل من الذين اي وصفة للمنافقين او نصب على الذم ١٢ ك ٩٥ قوله الدوائر جمع دائرة اي الامور التي تدور وتحدث من النوائب والحوادث ١٢ ٩٦ قوله الم نستحوذ عليكم آه اي الم نغلب عليكم ونتمكن من قتلكم واسركم آه شيخنا ونستحوذ واستحوذ مما شذ قياسا وفصح استعمالا لان من حقه نقل حركة حرف علة الى الساكن قبلها وقلبها الفا كاستقام واستبان وبابه والاستحواذ التغلب على الشئ والاستيلاء عليه ومنه استحوذ عليهم الشيطان يقال حاذ واحاذ بمعنى والمصدر الحوذ ١٢ سمين ٩٧ قوله فابقينا عليكم اي رقبنا لكم ورحمنا لكم في المختار وابقى على فلان اذا ارعى عليه ورحمه ١٢ ٩٨ قوله ونمنعكم اي نحميكم من المؤمنين اي من قتلهم لكم ١٢ جمل ٩٩ قوله ان يظفروا ابدل من المؤمنين بدل اشتمال اي لم نمنعكم من ظفر المؤمنين عليكم ١٢ ك ١٠٠ قوله ومراسلتكم اي مراسلتنا لكم باخبارهم واسرارهم ١٢ جمل ١٠١ قوله فلنا عليكم المنة اي فاعطونا مما اصبتم فهم لا قصد لهم الا اخذ الاموال لشرههم في الدنيا ١٢ ابو السعود ١٠٢ قوله طريقا بالاستيصال جواب عما يقال كيف هذا النفي في الآية مع ان كثيرا ما يقتل بعض الكفار بعض المسلمين ١٢ جمل ١٠٣ قوله بالاستيصال دفع بذلك ما يقال ان الكفار بالمشاهدة لهم سبيل على المؤمنين في الدنيا فاجاب المفسر بان معنى ذلك ان الكفار لا يستاصلون المؤمنين ويجاب ايضا بان المراد في القيامة فلا يطالبونا بشئ يوم القيامة او المراد سبيلا بالشرع فان شريعة الاسلام ظاهرة الى يوم القيامة فمن ذلك ان الكافر لا يرث المسلم وليس له ان يملك عبدا مسلما ولا يقتل المسلم بالذمي ١٢ صاوي ١٠٤ قوله متثاقلين كما ترى من تفعل شيئا عن كره لا عن طيب نفس ورغبة ١٢ ١٠٥ قوله يراءون المراءاة مفاعلة بمعنى التفعيل كنعم وناعم او للمقابلة فان المرائي يريهم عمله وهم يرونه استحسانه ١٢ ك ١٠٦ قوله ولا يذكرون الله اي ولا يصلون الا قليلا لانهم لا يصلون قط غائبين عن عيون الناس او لا يذكرون الله بالتسبيح والتهليل الا ذكرا قليلا نادرا قال الحسن لو كان ذلك القليل لله تعالى لكان كثيرا ١٢ مدارك ١٠٧ قوله يصلون سميت الصلاة ذكرا لاشتمالها عليه ١٢ ١٠٨ قوله رياء مفعول له فيصلون بحضرتهم لا عند غيبتهم فكان قليلا قال ابن عباس انما قال ذلك لانهم يراءون ولو ارادوا بذلك القليل وجه الله لكان كثيرا قاله البغوي ١٢ ك ١٠٩ قوله مترددين نصب على الذم اي مترددين يعني ذبذبهم الشيطان والهوى بين الايمان والكفر فهم مترددون بينهما متحيرون وحقيقة المذبذب الذي يذب عن كلا الجانبين اي يدفع فلا يقر في جانب واحد الا ان الذبذبة فيها تكرير ليس في الذب ١٢ مدارك ١١٠ قوله منسوبين اشار به الى المتعلق المحذوف ١٢ ١١١ قوله في الدرك الاسفل اي في الطبق الذي في قعر جهنم والنار سبع دركات سميت بذلك لانها متداركة متتابعة بعضها فوق بعض وانما كان المنافق اشد عذابا من الكافر لانه امن السيف في الدنيا فاستحق الدرك الاسفل في العقبى تعديلا ولانه مثله في الكفر وضم الى كفره الاستهزاء بالاسلام واهله ١٢ ك ١١٢ قوله وهو قعرها اي هو الطبقة التي في قعر جهنم وهي الهاوية ١٢ روح ١١٣ قوله الا الذين هو استثناء من الضمير المجرور في ولن تجد لهم ١٢ ١١٤ قوله ما يفعل الله ما استفهامية بمعنى النفي في محل النصب بيفعل وانما قدم لكونه لصدر الكلام والباء على هذا سببية متعلقة بيفعل والمعنى ان الله لا يفعل بعذابكم شيئا ويجوز ان يكون ما نافية كانه قيل لا يعذبكم الله وعلى هذا فالباء زائدة ١٢ ١١٥ قوله ان شكرتم وآمنتم فان قيل لم قدم الشكر على الايمان مع عدم الايمان اجيب بان الناظر يدرك النعمة اولا فيشكر شكرا مبهما فاذا انتهى الى معرفة المنعم آمن به ثم شكر شكرا مفصلا فكان الشكر متقدما على الايمان وكانه اصل التكليف ومداره فيومن ١٢ خطيب ١١٦ قوله وآمنتم به عطف خاص على عام او مسبب على سبب لان الشكر سبب في الايمان فان الانسان اذا تذكر نعم الله حملته على الايمان ١٢ ١١٧ قوله لا يحب الله الجهر بالسوء من القول قال اهل العلم انه تعالى لا يحب الجهر بالسوء من القول ولا غير الجهر ايضا ولكنه تعالى انما ذكر هذا الوصف لان كيفية الواقعة اوجبت ذلك فالجهر ليس قيدا بل مثله الاسرار بذلك فهو بيان للواقع فلا مفهوم له اه كبير وقيل في شان نزول ان رجلا اضاف قوما اي اتاهم ضيفا فلم يطعموه فاشكاهم فعوتب على الشكاية فنزلت كما في روح البيان والباء متعلق بالجهر ومن بمحذوف وقع حالا من السوء اي لا يحب الله تعالى ان يجهر احد بالسوء كائنا من القول ١٢ ابو السعود ١١٨ قوله الجهر اي ولا غير الجهر ولكن الجهر افحش ١٢ ك ١١٩ قوله من احد بيان لفاعل المصدر الذي هو الجهر لانه مصدر فيعمل وان اقترن بال وبالسوء مفعول الجهر ومن القول حال من السوء ١٢ ١٢٠ قوله اي يعاقب عليه يشير بتقديره الى ما يستثنى منه المظلوم وقد يقدر المضاف من قوله الا من ظلم اي الا جهر من ظلم ١٢ ك ١٢١ قوله بان يخبر عن ظلم آه بان يقول سرق مالي او غصبه او سبني او قذفني ويدعو عليه دعاء جائزا بان يكون بقدر ظلمه فلا يدعو عليه بخراب دياره لاجل اخذ ماله منه ولا بسب والده وان كان هو فعل كذلك لا يدعو عليه لاجل ذلك بالهلاك بل يقول اللهم خلص حقي منه او اللهم جازه او كافئه ولا يجوزان يدعو عليه بسوء الخاتمة او الفتنة في الدين فان بعضهم منعه مطلقا وهو الظاهر واجازه بعضهم اذا كان ظالما متمردا وقوله الا من ظلم اي مثلا ويقاس عليه ما اذا اريد اجتماع على شخص فيجب على من علم عيوبه بذل النصيحة وان لم يستشر ولان الدين النصيحة فيذكر له ما يندفع فان زاد حرم الزائد كذا افاد شيخنا ١٢ ج

سمعتم آيات الله القرآن يكفر بها ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم أي الكافرين والمستهزئين حتى يخوضوا
في حديث غيره إنكم إذا إن قعدتم معهم مثلهم في الإثم إن الله جامع المنافقين والكافرين
في جهنم جميعا كما اجتمعوا في الدنيا على الكفر والاستهزاء الذين بدل من الذين قبله يتربصون
ينتظرون بكم الدوائر فإن كان لكم فتح ظفر وغنيمة من الله قالوا لكم ألم نكن معكم في الدين والجهاد فأعطونا
من الغنيمة وإن كان للكافرين نصيب من الظفر عليكم قالوا لهم ألم نستحوذ نستول عليكم ونقدر
على أخذكم وقتلكم فأبقينا عليكم ونمنعكم من المؤمنين أن يظفروا بكم بتخذيلهم ومراسلتكم
بأخبارهم فلنا عليكم المنة قال تعالى فالله يحكم بينكم وبينهم يوم القيامة بأن يدخلكم الجنة ويدخلهم
النار ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا طريقا بالاستئصال إن المنافقين يخادعون ع ٢٠ ١٧
الله بإظهارهم خلاف ما أبطنوه من الكفر ليدفعوا عنهم أحكامه الدنيوية وهو خادعهم مجازيهم على خداعهم فيفتضحون
في الدنيا باطلاع الله نبيه على ما أبطنوه ويعاقبون في الآخرة وإذا قاموا إلى الصلاة مع المؤمنين قاموا كسالى
متثاقلين يراءون الناس بصلاتهم ولا يذكرون الله يصلون إلا قليلا رياء مذبذبين مترددين بين
ذلك الكفر والإيمان لا منسوبين إلى هؤلاء أي الكفار ولا إلى هؤلاء أي المؤمنين ومن يضلل الله فلن تجد
له سبيلا طريقا إلى الهدى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين أتريدون أن تجعلوا
لله عليكم بموالاتهم سلطانا مبينا برهانا بينا على نفاقكم إن المنافقين في الدرك المكان الأسفل من النار وهو
قعرها ولن تجد لهم نصيرا مانعا من العذاب إلا الذين تابوا من النفاق وأصلحوا عملهم واعتصموا وثقوا
بالله وأخلصوا دينهم لله من الرياء فأولئك مع المؤمنين فيما يؤتونه وسوف يؤت الله المؤمنين أجرا عظيما
في الآخرة هو الجنة ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم نعمه وآمنتم به والاستفهام بمعنى النفي أي لا يعذبكم
وكان الله شاكرا لأعمال المؤمنين بالإثابة عليما بخلقه لا يحب الله الجهر بالسوء من القول من
أحد أي يعاقب عليه إلا من ظلم فلا يؤاخذه بالجهر به بأن يخبر عن ظلم ظالمه ويدعو عليه وكان الله سميعا
لما يقال عليما بما يفعل إن تبدوا تظهروا خيرا من أعمال البر أو تخفوه تعملوه سرا أو تعفوا عن سوء ظلم فإن
الله كان عفوا قديرا إن الذين يكفرون بالله ورسله ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسله بأن
يؤمنوا به دونهم ويقولون نؤمن ببعض من الرسل ونكفر ببعض منهم ويريدون أن يتخذوا بين
ذلك الكفر والإيمان سبيلا طريقا يذهبون إليه أولئك هم الكافرون حقا مصدر مؤكد لمضمون

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

۱۰۱ قولہ ولم یفرقوا بین احد منہم الخ ای بان یؤمنوا ببعضہم ویکفروا بآخرین ۱۲ روح ۱۰۲ قولہ بین احد وانما جاز دخول بین علی احد لانہ عام فی الواحد المذکر والمؤنث وتثنیتہا وجمعہا ۱۲ مد ۱۰۳ قولہ غفورا والآیۃ تدل علی بطلان قول المعتزلۃ فی تخلید مرتکب الکبیرۃ لانہ اخبر ان من آمن باللہ ورسلہ ولم یفرق بین احد منہم یؤتیہ اجرہ ومرتکب الکبیرۃ ممن آمن باللہ ورسلہ ولم یفرق بین احد منہم فیدخل تحت الوعد وعلی بطلان قول من لا یقول بقدم صفات الفعل من المغفرۃ والرحمۃ لانہ قال وکان اللہ غفورا رحیما وہم یقولون کان اللہ غفورا رحیما فی الازل ثم صار غفورا رحیما ۱۲ مد ۱۰۴ قولہ یسئلک ای سوال تعنت وعناد فلذا لم یبلغہم اللہ مرادہم ولو کان سوالہم لطلب الاسترشاد لاجیبوا ۱۲ صاوی ۱۰۵ قولہ اہل الکتاب الخ نزلت فی احبار الیہود حین قالوا لرسول اللہ علیہ السلام ان کنت نبیا صادقا فاتنا بکتاب من السماء جملۃ کما اتی بہ موسی علیہ السلام ۱۲ ۱۰۶ قولہ جملۃ وانما اقترحوا ذلک علی سبیل التعنت وقال الحسن لو سألوہ مسترشدین لاعطاہم لان انزال القرآن جملۃ ممکن ۱۲ مد ۱۰۷ قولہ تعنتا عنت فی الصراح در کارے دشوار افتادن آہ والمتعنت طالب الزلۃ کذا فی المختار ۱۲ ۱۰۸ قولہ فان استکبرت ذلک وقدرہ اشارۃ الی ان قولہ فقد سألوا موسی جواب شرط محذوف والمعنی ان استعظمت سؤالہم ای ان عدت سوالہم ذلک کبیرا فقد وقع من اصولہم ما ہو اعظم من ذلک ۱۲ صاوی ۱۰۹ قولہ فقد سألوا جواب شرط مقدر معناہ ان استکبرت ما سألوہ منک فقد سألوا موسی اکبر من ذلک وانما اسند السوال الیہم وان وجد من آبائہم فی ایام موسی علیہ السلام وہم النقباء السبعون لانہم کانوا علی مذہبہم وراضین بسوالہم ۱۲ مد ۱۱۰ قولہ الصعقۃ ہی نار جاءت من السماء فاہلکتہم اہ من الخطیب وہم النقباء السبعون الذین کانوا مع موسی علیہ السلام عند الجبل حین کلم اللہ تعالی سألوہ ان یرواہم رؤیۃ یدرکونہا بابصارہم فی الدنیا ۱۲ روح ۱۱۱ قولہ حیث تعنتوا ای لا بسوالہم الرؤیۃ لانہا ممکنۃ کانزال القرآن جملۃ ولو کان ذلک بسبب سوال الرؤیۃ لکان موسی بذلک احق حال رب ارنی انظر الیک وما اخذتہ الصاعقۃ بل اطمعہ وقیدہ بالممکن ولا یعلق بالممکن الا ما ہو ممکن الثبوت ۱۲ مد ۱۱۲ قولہ تسلطا تسلط فی الصراح برگماشتہ شدن سلطان قہرمان سلاطۃ قہر ۱۲ ۱۱۳ قولہ فاطاعوہ ای فقتل منہم سبعون الفا فی یوم واحد ۱۲ ۱۱۴ قولہ وہو مظل علیہم ای مرفوع فوق رؤسہم ومحاذیہم کالظلۃ وہذا التقیید سبق قلم لان قصۃ فتح القریۃ کانت بعد خروجہم من التیہ وقصۃ رفع الجبل فوق رؤسہم کانت عقب نزول التوراۃ قبل دخولہم التیہ ۱۲ جمل ۱۱۵ قولہ باب القریۃ وہی اریحا او بیت المقدس ۱۲ ۱۱۶ قولہ غلف جمع اغلف ای ہی مغشاۃ باغشیۃ جبلیۃ لا تفقہ ما تقول او جمع غلاف ای ہی اوعیۃ للعلوم سکن للتخفیف ۱۲ ۱۱۷ قولہ لا تعی ای لا تفہم ای عار در وعا نہادن چیزے را وعی بالفتح نگاہ داشتن ویاد گرفتن ۱۲ صراح ۱۱۸ قولہ بل الخ ہو رد وانکار لقولہم قلوبنا غلف ۱۲ مد ۱۱۹ قولہ وبکفرہم معطوف علی فبما نقضہم او علی ما یلیہ من قولہ بکفرہم ولما تکرر منہم الکفر لانہم کفروا بموسی ثم بعیسی ثم بمحمد علیہم السلام عطف بعض کفرہم علی بعض ۱۲ مد ۱۲۰ قولہ ثانیا بعیسی ای والاول بموسی والتوراۃ ۱۲ ۱۲۱ قولہ وکرر الباء ای فی قولہ وبکفرہم للفصل ای باجنبی وہو قولہ بل طبع اللہ الخ ۱۲ کرخی ۱۲۲ قولہ المسیح سمی مسیحا لان جبرئیل مسحہ بالبرکۃ فہو ممسوح او لانہ کان یمسح المریض والاکمہ والابرص فیبرأ فسمی مسیحا بمعنی الماسح ۱۲ مد ۱۲۳ قولہ رسول اللہ فان قیل کانوا کافرین برسالۃ عیسی ویسمونہ الساحر فکیف قالوا انا قتلنا المسیح عیسی ابن مریم رسول اللہ اجیب بانہم قالوہ بزعم عیسی عندہم او انہم قالوہ علی وجہ الاستہزاء ۱۲ من الخطیب ۱۲۴ قولہ فی زعمہم متعلق بقولہ قتلنا ۱۲ ۱۲۵ قولہ فی زعمہم لما کان القائلون الیہود وہم لا یقرون برسالۃ عیسی علیہ السلام اولہ بان تسمیتہ رسولا بناء علی قول عیسی واتباعہ ویحتمل انہم قالوہ استہزاء ویحتمل ان اللہ وصفہ وان لم یقولوا ذلک ۱۲ ک ۱۲۶ قولہ ای بمجموع ذلک عذبناہم اشار بہذا الی ان المجرورات المتقدمۃ تتعلق جمیعہا بعامل واحد ولا یحتاج کل واحد منہا الی افرادہ بعامل والی ان ما قدرہ اولا بقولہ لعناہم لا یتعین بخصوصہ بل یصح تقدیر کل ما یدل علی ہوانہم وحقارتہم فلذلک قدرہ لبعضہم لعناہم ولبعضہم فعلناہم ولبعضہم عذبناہم وہذا الاخیر اولی لانہ منطبق علی جمیع التقدیرات والحاصل انہ اشار الی خصوص المتعلق اولا واشار ثانیا الی ان تعمیمہ اولی ۱۲ من الجمل ۱۲۷ قولہ ولکن شبہ لہم روی ان رہطا من الیہود سبوہ وسبوا امہ فدعا علیہم اللہم انت ربی وبکلمتک خلقتنی اللہم العن من سبنی وسب والدتی فمسخ اللہ من سبہما قردۃ وخنازیر فاجتمعت الیہود علی قتلہ فاخبرہ اللہ بانہ یرفعہ الی السماء ویطہرہ من صحبۃ الیہود فقال لاصحابہ ایکم یرضی ان یلقی علیہ شبہی فیقتل ویصلب ویدخل الجنۃ فقال رجل منہم انا فالقی علیہ شبہہ فقتل وصلب وقیل کان رجلا ینافق عیسی فلما ارادوا قتلہ قال انا ادلکم علیہ فدخل بیت عیسی ورفع عیسی والقی شبہہ علی المنافق فدخلوا علیہ وقتلوہ وہم یظنون انہ عیسی وجاز ہذا علی قوم متعنتین حکم اللہ بانہم لا یؤمنون وشبہ مسند الی الجار والمجرور وہو لہم کقولک خیل الیہ کانہ قیل ولکن وقع لہم التشبیہ او مسند الی ضمیر المقتول لدلالۃ انا قتلنا علیہ کانہ قیل ولکن شبہ لہم من قتلوہ ۱۲ مد ۱۲۸ قولہ المقتول والمصلوب المدلول علیہ بقولہ انا قتلنا ای شبہ وقیل سند الفعل الی الجار والمجرور ای وقع لہم التشبیہ بین عیسی ومن قتلوہ ۱۲ ک ۱۲۹ قولہ وہو صاحبہم اسمہ ططیانوس کما فی المعالم وغیرہ قولہ بعیسی متعلق بشبہ وقولہ علیہ ای علی الصاحب وقولہ شبہہ ای شبہ عیسی ۱۲ ۱۳۰ قولہ حیث قال الخ اولانہم کانوا یقولون ان کان ہذا عیسی فاین صاحبنا وان کان ہذا صاحبنا فاین عیسی ۱۲ مد ۱۳۱ قولہ استثناء منقطع لان الظن المتبع لیس من العلم الا ان یفسر العلم بما یعم ۱۲ ک ۱۳۲ قولہ وان ما من اشار الی ان ان ہنا نافیۃ والمخبر عنہ محذوف قامت صفتہ مقامہ ای وما احد من اہل الکتاب وحذف احد لانہ ملحوظ فی کل نفی یدخلہ الاستثناء نحو ما قام الا زید ای ما قام احد الا زید ۱۲ کرخی ۱۳۳ قولہ الا لیؤمنن بہ الخ جملۃ قسمیۃ واقعۃ صفۃ لموصوف محذوف تقدیرہ وان من اہل الکتاب احد الا لیؤمنن بہ ونحوہ قولہ تعالی وما منا الا لہ مقام معلوم والمعنی وما من الیہود والنصاری احد الا لیؤمنن قبل موتہ بعیسی علیہ السلام وبانہ عبد اللہ ورسولہ یعنی اذا عاین قبل ان تزہق روحہ حین لا ینفعہ ایمانہ لانقطاع وقت التکلیف او الضمیران لعیسی علیہ السلام یعنی وان منہم احد الا لیؤمنن بعیسی علیہ السلام قبل موت عیسی وہم اہل الکتاب الذین یکونون فی زمان نزولہ روی انہ ینزل من السماء فی آخر الزمان فلا یبقی احد من اہل الکتاب الا یؤمن بہ حتی تکون الملۃ واحدۃ وہی ملۃ الاسلام او الضمیر فی بہ یرجع الی اللہ او الی محمد والثانی الی الکتابی ۱۲ مدارک

الجملة قبله واعتدنا للكفرين عذابا مهينا ۝ ذا اهانة هو عذاب النار والذين امنوا بالله ورسله كلهم و
لم يفرقوا بين احد منهم اولئك سوف نؤتيهم بالنون والياء اجورهم ثواب اعمالهم وكان الله غفورا لاوليائه
۲۱ ع ۱۱ ۱ رحيما ۝ باهل طاعته يسئلك يا محمد اهل الكتب اليهود ان تنزل عليهم كتبا من السماء جملة كما انزل
على موسى تعنتا فان استكبرت ذلك فقد سالوا اي اباؤهم موسى اكبر اعظم من ذلك فقالوا ارنا
الله جهرة عيانا فاخذتهم الصعقة الموت عقابا لهم بظلمهم حيث تعنتوا في السؤال ثم اتخذوا العجل
الها من بعد ما جاءتهم البينت المعجزات على وحدانية الله تعالى فعفونا عن ذلك ولم نستاصلهم و
اتينا موسى سلطنا مبينا ۝ تسلطا بينا ظاهرا عليهم حيث امرهم بقتل انفسهم توبة فاطاعوه ورفعنا
فوقهم الطور الجبل بميثاقهم بسبب اخذ الميثاق عليهم ليخافوا فيقبلوه وقلنا لهم وهو مظل عليهم
ادخلوا الباب باب القرية سجدا سجود انحناء وقلنا لهم لا تعدوا وفي قراءة بفتح العين وتشديد
الدال وفيه ادغام التاء في الاصل في الدال اي لا تعتدوا في السبت باصطياد الحيتان فيه و
اخذنا منهم ميثاقا غليظا ۝ على ذلك فنقضوه فبما نقضهم ما زائدة والباء للسببية متعلقة بمحذوف
اي لعناهم بسبب نقضهم ميثاقهم وكفرهم بايت الله وقتلهم الانبياء بغير حق وقولهم للنبي
قلوبنا غلف لا تعي كلامك بل طبع ختم الله عليها بكفرهم فلا تعي وعظا فلا يؤمنون الا قليلا ۝
منهم كعبد الله بن سلام واصحابه وبكفرهم ثانيا بعيسى وكرر الباء للفصل بينه وبين ما عطف عليه
وقولهم على مريم بهتنا عظيما ۝ حيث رموها بالزنا وقولهم مفتخرين انا قتلنا المسيح عيسى ابن
مريم رسول الله في زعمهم اي بمجموع ذلك عذبناهم قال تعالى تكذيبا لهم في قتله وما
قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم المقتول والمصلوب وهو صاحبهم بعيسى اي القى الله عليه
شبهه فظنوه اياه وان الذين اختلفوا فيه اي في عيسى لفي شك منه من قتله حيث قال
بعضهم لما راوا المقتول الوجه وجه عيسى والجسد ليس بجسده فليس به وقال اخرون بل هو
هو ما لهم به بقتله من علم الا اتباع الظن استثناء منقطع اي لكن يتبعون فيه الظن الذي تخيلوه
وما قتلوه يقينا ۝ حال مؤكدة لنفي القتل بل رفعه الله اليه وكان الله عزيزا في ملكه حكيما ۝ في
صنعه وان ما من اهل الكتب احد الا ليؤمنن به بعيسى قبل موته اي الكتابي حين يعاين
ملئكة الموت فلا ينفعه ايمانه او قبل موت عيسى لما ينزل قرب الساعة كما ورد في حديث ويوم القيمة يكون
رواه البخاري عن ابي هريرة ۱۲ ک

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

عيسى عَلَيۡهِمۡ شَهِيۡدًا ۚ بما فعلوه لما بعث اليهم فَبِظُلۡمٍ اى بسبب ظلم مِّنَ الَّذِيۡنَ هَادُوۡا هم اليهود
حَرَّمۡنَا عَلَيۡهِمۡ طَيِّبٰتٍ اُحِلَّتۡ لَهُمۡ هى التى فى قوله حرمنا كل ذى ظفر الاية وَبِصَدِّهِمۡ الناس عَنۡ
سَبِيۡلِ اللّٰهِ دينه صدا كَثِيۡرًا ۙ وَّاَخۡذِهِمُ الرِّبٰوا وَقَدۡ نُهُوۡا عَنۡهُ فى التوراة وَاَكۡلِهِمۡ اَمۡوَالَ النَّاسِ بِالۡبَاطِلِ
بالرشى فى الحكم وَاَعۡتَدۡنَا لِلۡكٰفِرِيۡنَ مِنۡهُمۡ عَذَابًا اَلِيۡمًا ۝ مؤلما لٰكِنِ الرّٰسِخُوۡنَ الثابتون فِى الۡعِلۡمِ
مِنۡهُمۡ كعبد الله بن سلام وَالۡمُؤۡمِنُوۡنَ المهاجرون والانصار يُؤۡمِنُوۡنَ بِمَاۤ اُنۡزِلَ اِلَيۡكَ وَمَاۤ اُنۡزِلَ مِنۡ
قَبۡلِكَ من الكتب وَالۡمُقِيۡمِيۡنَ الصَّلٰوةَ نصب على المدح وقرئ بالرفع وَالۡمُؤۡتُوۡنَ الزَّكٰوةَ وَالۡمُؤۡمِنُوۡنَ
ع ٢٢ ١٠ ٢ بِاللّٰهِ وَالۡيَوۡمِ الۡاٰخِرِ ؕ اُولٰٓئِكَ سَنُؤۡتِيۡهِمۡ بالنون والياء اَجۡرًا عَظِيۡمًا ۝ هو الجنة اِنَّاۤ اَوۡحَيۡنَاۤ اِلَيۡكَ كَمَاۤ اَوۡحَيۡنَاۤ
اِلٰى نُوۡحٍ وَّالنَّبِيّٖنَ مِنۡۢ بَعۡدِهٖ ۚ وَاَوۡحَيۡنَاۤ اِلٰۤى اِبۡرٰهِيۡمَ وَاِسۡمٰعِيۡلَ وَاِسۡحٰقَ ابنيه وَيَعۡقُوۡبَ ابن اسحٰق
وَالۡاَسۡبَاطِ اولاده وَعِيۡسٰى وَاَيُّوۡبَ وَيُوۡنُسَ وَهٰرُوۡنَ وَسُلَيۡمٰنَ ۚ وَاٰتَيۡنَا اباه دَاوٗدَ زَبُوۡرًا ۝ بالفتح
اسم للكتاب المؤتى والضم مصدر بمعنى مزبورا اى مكتوبا وَرُسُلًا قَدۡ قَصَصۡنٰهُمۡ عَلَيۡكَ مِنۡ
قَبۡلُ وَرُسُلًا لَّمۡ نَقۡصُصۡهُمۡ عَلَيۡكَ ؕ روى انه تعالى بعث ثمانية الاف نبى اربعة الاف من بنى اسرائيل
واربعة الاف من سائر الناس قاله الشيخ فى سورة غافر وَكَلَّمَ اللّٰهُ مُوۡسٰى بلا واسطة تَكۡلِيۡمًا ۝
رُسُلًا بدل من رسلا قبله مُّبَشِّرِيۡنَ بالثواب من امن وَمُنۡذِرِيۡنَ بالعقاب من كفر ارسلناهم لِئَلَّا
يَكُوۡنَ لِلنَّاسِ عَلَى اللّٰهِ حُجَّةٌ ۢ مقال بَعۡدَ ارسال الرُّسُلِ ؕ اليهم فيقولوا ربنا لولا ارسلت الينا رسولا فنتبع
اياتك ونكون من المؤمنين فبعثناهم لقطع عذرهم وَكَانَ اللّٰهُ عَزِيۡزًا فى ملكه حَكِيۡمًا ۝ فى صنعه
ونزل لما سئل اليهود عن نبوته صلى الله عليه وسلم فانكروه لٰكِنِ اللّٰهُ يَشۡهَدُ يبين نبوتك بِمَاۤ اَنۡزَلَ اِلَيۡكَ
من القرآن المعجز اَنۡزَلَهٗ متلبسا بِعِلۡمِهٖ ۚ اى عالما به او وفيه علمه وَالۡمَلٰٓئِكَةُ يَشۡهَدُوۡنَ ؕ لك ايضا وَكَفٰى
بِاللّٰهِ شَهِيۡدًا ۝ على ذلك اِنَّ الَّذِيۡنَ كَفَرُوۡا بالله وَصَدُّوۡا الناس عَنۡ سَبِيۡلِ اللّٰهِ دين الاسلام بكتمهم
نعت محمد صلى الله عليه وسلم وهم اليهود قَدۡ ضَلُّوۡا ضَلٰلًاۢ بَعِيۡدًا ۝ عن الحق اِنَّ الَّذِيۡنَ كَفَرُوۡا بالله وَ
ظَلَمُوۡا نبيه بكتمان نعته لَمۡ يَكُنِ اللّٰهُ لِيَغۡفِرَ لَهُمۡ وَلَا لِيَهۡدِيَهُمۡ طَرِيۡقًا ۙ من الطرق اِلَّا طَرِيۡقَ جَهَنَّمَ اى
الطريق المؤدى اليها خٰلِدِيۡنَ مقدرين الخلود فِيۡهَاۤ اذا دخلوها اَبَدًا ؕ وَكَانَ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيۡرًا ۝
هينا يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اى اهل مكة قَدۡ جَآءَكُمُ الرَّسُوۡلُ محمد بِالۡحَقِّ مِنۡ رَّبِّكُمۡ فَاٰمِنُوۡا به واقصدوا
خَيۡرًا لَّكُمۡ ؕ مما انتم فيه وَاِنۡ تَكۡفُرُوۡا به فَاِنَّ لِلّٰهِ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَالۡاَرۡضِ ؕ

---

٥١ قوله شهيدا اى يشهد على اليهود بانهم كذبوه ويشهد على النصارى بانهم زعموه ابن الله ١٢ مد ٥٢ قوله هم اليهود سموا بذلك لانهم هادوا بمعنى تابوا ورجعوا من عبادة العجل ١٢ صاوى ٥٣ قوله بالرشى جمع رشوة بالكسر ما يعطيه الشخص للحاكم وغيره ليحكم به او يحمله على ما يريد ١٢ جمهار شاه ٥٤ قوله لكن الراسخون استدراك على قوله واعتدنا للكافرين منهم عذابا اليما والمعنى من كان من اليهود وفعل تلك الافعال المتقدمة واصر على الكفر ومات عليه اعتدنا لهم عذابا اليما واما من كان من اليهود وغيرهم ثم رجع فى العلم وآمن وعمل صالحا فاولئك سنؤتيهم اجرا عظيما والراسخون مبتدأ وفى العلم متعلق به وقوله منهم متعلق بمحذوف حال من الراسخون وقوله ولئك مبتدأ وسنؤتيهم خبره والجملة خبر الراسخون ١٢ صاوى ٥٥ قوله يؤمنون الخ خبر المبتدأ وهو الراسخون وما عطف عليه ١٢ ٥٦ قوله نصب على المدح بتقدير وامدح المقيمين او خفض عطفا على ما انزل اليك والمراد بهم الانبياء اى يؤمنون بالكتب والانبياء ١٢ ك ٥٧ قوله وقرئ بالرفع عطفا على الراسخون او الضمير فى يؤمنون او على انه مبتدأ والخبر اولئك سنؤتيهم ١٢ بيضاوى ٥٨ قوله بالرفع وهو الثابت فى مصحف عبد الله عطفا على الراسخون او ضمير يؤمنون او على انه مبتدأ والخبر اولئك ١٢ ك ٥٩ قوله انا اوحينا اليك قيل سبب نزولها ان مسكينا وعدى بن زيد قالا يا محمد ما نعلم ان الله انزل على بشر من شىء من بعد موسى وقيل هو جواب لقولهم لن نؤمن لك حتى تنزل علينا كتابا من السماء جملة واحدة فالمعنى انكم تقرون بنبوة نوح وجميع الانبياء المذكورين فى الآية ولم ينزل على احد منهم كتابا جملة مثل ما انزل على موسى فعدم انزال الكتاب جملة ليس قادحا فى نبوتهم فكذلك محمد صلى الله عليه وسلم ١٢ صاوى ٦٠ قوله كما اوحينا الى نوح وانما بدأ الله عز وجل بنوح لانه اول نذير على الشرك ولانه اول من عذبت امته لردهم دعوته ١٢ من المعالم ٦١ قوله وآتينا داؤد زبورا والجملة عطف على اوحينا داخلة فى حكمه والزبور هو الكتاب ماخوذ من الزبر وهو الكتابة وكان فيه مائة وخمسون سورة ليس فيها حكم ولا حلال ولا حرام بل فيها مواعظ وتسبيح وتقديس وتحميد ١٢ من المعالم والخازن وغيره ٦٢ قوله بالفتح للاكثر كان فيها مائة وخمسون سورة ليس فيها حكم ولا حلال ولا حرام وانما هى مواعظ ١٢ ك ٦٣ قوله والضم مصدر الخ قراءتان سبعيتان الضم لحمزة والفتح لغيره وقوله مصدر اى فهو اسم مفرد على فعول كالدخول والجلوس والقعود قاله ابو البقاء وغيره وفيه نظر من حيث ان الفعول بالضم يكون مصدر اللازم ولا يكون للمتعدى الا فى الفاظ محفوظة نحو اللزوم والنهوك وزبر كما ترى متعد فيضعف جعل الفعول مصدرا له آه سمين فالاولى انه جمع زبر بالفتح مصدر لزبر من باب ضرب ونصر بمعنى كتب وذلك مثل فلس وفلوس او جمع زبر بالكسر مثل حمل وحمول وقدر وقدور كما فى الشهاب وفى المعالم قرأ الاعمش وحمزة زبورا والزبور بضم الزاء حيث كان بمعنى جمع زبر اى آتينا داؤد كتبا وصحفا مزبورة اى مكتوبة وقرأ الآخرون بفتح الزاى وهو اسم الكتاب الخ وفى المختار والزبر بالكسر الكتاب والجمع زبور كقدر وقدور آه وفى الصراح زبر بالكسر نبشته زبور جمع وبالفتح نبشته وهو فعول بمعنى مفعول ١٢ ٦٤ قوله مصدر آه اى فهو اسم مفرد على فعول كالدخول والجلوس والقعود قاله ابو البقاء وغيره ١٢ ٦٥ قوله قاله الشيخ اى الجلال المحلى فى سورة الغافر ونص المفسر فى الجامع وفى التفسير الكبير انه رواه الحاكم وتعقبه ورواه ابو يعلى بلفظ كان من خلا من اخوانى من الانبياء ثمانية آلاف نبى ثم كان ابن مريم ثم كنت انا ورواه ابن سعيد عن انس بلفظ بعثت على اثر ثمانية آلاف من الانبياء منهم اربعة آلاف من بنى اسرائيل ١٢ ك ٦٦ قوله فى سورة غافر آه ودلت الآية على ان معرفة الرسل باعيانهم ليس بشرط لصحة الايمان بل من شرطه ان يؤمن بهم اذ لو كان معرفة كل واحد منهم شرطا لقص علينا كل ذلك ١٢ مد ٦٧ قوله وكلم الله موسى الخ عطف على اوحينا اليك عطف القصة على القصة وتاكيد كلم بالمصدر يدل على انه عليه السلام سمع كلام الله حقيقة لا كما يقوله القدرية من ان الله تعالى خلق كلاما فى محل فسمع موسى ذلك الكلام ١٢ روح ٦٨ قوله ارسلناهم اشارة الى ان لام لئلا متعلق به ١٢ ٦٩ قوله لئلا يكون متعلق بارسلنا او يتعلق بمبشرين ومنذرين والمعنى ان ارسالهم ازاحة للعلة وتتميم لالزام الحجة لئلا يقولوا لولا ارسلت الينا رسولا فيوقظنا من سنة الغفلة وينبهنا بما وجب الانتباه ويعلمنا ما سبيل معرفته السمع كالعبادات والشرائع اعنى فى حق مقاديرها واوقاتها وكيفياتها دون اصولها فانها مما يعرف بالعقل ١٢ مد ٧٠ قوله يشهد ومعنى شهادة الله بما انزل اليه عليه السلام اثباته لصحته باظهار المعجزات كما تثبت الدعاوى بالبينات اذ الحكيم لا يؤيد الكاذب بالمعجزة ١٢ مدارك ٧١ قوله اى عالما اى وهو عالم بانك اهل لانزاله اليك وانك مبلغه او انزله بما علم من مصالح العباد وفيه نفى قول المعتزلة فى انكار الصفات فانه اثبت لنفسه العلم ١٢ مدارك ٧٢ قوله او وفيه علمه اى معلومه مما يحتاج اليه الناس فى معاشهم ومعادهم فالجار والمجرور على الاول حال من الفاعل وعلى الثانى من المفعول والجملة فى موضع التفسير لما قبلها آه كرخى والمعنى على الثانى انزله حال كونه معلوما لله ومعنى كونها فيه دلالته عليها وفهمها منه ١٢ ٧٣ قوله مقدرين الخلود اشار به الى ان خالدين حال مقدرة اى من مفعول يهديهم لان المراد بالهداية هدايتهم فى الدنيا الى طريق جهنم اى الى ما يؤدى الى الدخول فيها فهم فى هذه الحالة غير خالدين فيها ١٢ كرخى ٧٤ قوله هينا اى وكان تخليدهم فى جهنم سهلا عليه والتقدير يعاقبهم خالدين فهو حال مقدرة والآيتان فى قوم علم الله انهم لا يؤمنون ويموتون على الكفر ١٢ مدارك ٧٥ قوله يا ايها الناس آه لما حكى الله تعالى لرسوله تعلل اليهود بالاباطيل ورد عليهم ذلك ببيان ان شانه فى امر الوحى والارسال كشأن من يعترفون بنبوتهم واكد ذلك بشهادته وشهادة الملائكة امر المكلفين كافة بالايمان امرا مشفوعا بالوعد بالاجابة والوعيد على الرد وتنبيها على ان الحجة قد لزمت ولم يبق لاحد بعد ذلك عذر فى عدم القبول كذا فى ابى السعود ١٢ جمل ٧٦ قوله بالحق اى بالاسلام او هو حال اى محقا ١٢ مد ٧٧ قوله واقصدوا اشارة الى ان قوله تعالى خيرا منصوب بفعل مضمر وهو اقصدوا ١٢ ٧٨ قوله خيرا لكم قيل تقديره لكن الايمان خيرا لكم ومنعه البصريون لان كان لا يحذف مع اسمه الا فيما لا بد منه ولانه يؤدى الى حذف الشرط وجزائه ١٢ ك

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

١ قوله فلا يضره كفركم اشارة الى ان الجواب محذوف وجملة فان لله الخ تعليل له ١٢ ٢ قوله كفركم اى لانه غنى عنكم ونبه على غناه بقوله فان لله ما فى السموات والارض وهو يعم ما اشتملتا عليه وتركبتا منه ١٢ جلالين ٣ قوله الانجيل آه اى فالكتاب عام والمراد به خاص وكذا اهل الكتاب المراد بهم حينئذ النصارى فكل منهما عام والمراد به خاص وذلك سلان ما بعده يدل لذلك وقيل المراد بهم الفريقان فغلو اليهود بتنقيص عيسى حيث قالوا انه ابن زانية وغلو النصارى بالمبالغة فى تعظيمه ١٢ جمل ٤ قوله انما المسيح عيسى بن مريم المسيح مبتدأ وعيسى بدل منه او عطف بيان وابن مريم صفته ورسول الله خبر المبتدأ وكلمته عطف عليه اه والمسيح لقب من الالقاب المشرفة كالصديق وفاروق واصله بالعبرانية مشيحا ومعناه المبارك ١٢ من روح البيان وغيره ٥ قوله وكلمته اى انه تكون بكلمته وامره الذى هو كن من غير واسطة اب ولا نطفة فان تكوين الخلق كله وان كان بكلمة كن ولكن بالوسائط ١٢ ح ٦ قوله وكلمته عطف على رسول الله وقيل له هذا لانه يهتدى به كما يهتدى بالكلام ١٢ مدارك ٧ قوله وروح معطوف على الخبر ايضا وقيل له روح لانه كان يحيى الموتى كما سمى القرآن روحا بقوله وكذلك اوحينا اليك روحا من امرنا لانه يحيى القلوب ١٢ مدارك ٨ قوله منه اى نشأت وخلقت فمن ابتدائية لا تبعيضية كما زعمت النصارى حكى ان طبيبا حاذقا نصرانيا جاء للرشيد فناظر على بن الحسين الواقدى ذات يوم فقال له ان فى كتابكم ما يدل على ان عيسى جزء من الله وتلا هذه الآية فقرأ الواقدى له وسخر لكم ما فى السموات وما فى الارض جميعا منه فقال اذن يلزم ان تكون جميع الاشياء جزءا منه سبحانه فبهت النصرانى واسلم وفرح الرشيد فرحا شديدا واعطى الواقدى صلة فاخرة ١٢ صاوى ٩ قوله اضيف اليه تعالى تشريفا له كما يقال بيت الله وناقة الله ١٢ وعبارة الخطيب وسمى عيسى كلمة الله وروحا منه لانه ذو روح وجد من غير جزء من ذى روح كالنطفة المنفصلة من الاب الحى ١٢ وفى الكبير والروح هو النفخ فى كلام العرب فان الروح والريح متقاربان فالروح عبارة عن نفخة جبرئيل ٢ وقوله منه يعنى ان ذلك النفخ من جبرئيل كان بامر الله وذاته منه وهذا كقوله فنفخنا فيه من روحنا ١٢ ١٠ قوله وليس كما زعمتم ابن الله اشار بذلك الى انهم فرق ثلاثة فرقة تقول انه ابن الله وفرقة تقول انهما الهان الله وعيسى وفرقة تقول الآلهة ثلاثة الله وعيسى وامه ١٢ ص ١١ قوله لان ذا الروح الخ يشير بهذا الى قياس من الشكل الاول بان يقال عيسى ذو روح وكل ذى روح مركب ينتج عيسى مركب فتجعل هذه النتيجة صغرى لقياس آخر من الشكل الثانى بان يقال عيسى مركب والاله لا يكون مركبا ولا ينسب اليه التركيب ينتج عيسى ليس باله اى لا مستقلا ولا واحدا من ثلاثة ولا ابن الله ١٢ ١٢ قوله ثلاثة خبر مبتدأ مضمر واليه اشار الشارح بقوله الآلهة ١٢ ١٣ قوله عن ذلك اى ما ادعيتموه من كون عيسى ابن الله او ثالث ثلاثة وقوله واتوا خيرا اى اعتقدوا خيرا لكم منه اى مما ادعيتموه وقوله وهو التوحيد تفسير لخيرا ١٢ ١٤ قوله سبحانه اى سبحه تسبيحا من ان يكون له ولد ١٢ بيضاوى ١٥ قوله شهيدا اى حافظا ومدبرا لهما ولما فيهما ومن عجز عن كفاية امر يحتاج الى ولد يعينه ولما قال وفد نجران لرسول الله صلى الله عليه وسلم لم تعيب صاحبنا عيسى قال واى شئ اقول قالوا تقول انه عبد الله ورسوله قال انه ليس بعار ان يكون عبد الله ورسوله قالوا بلى فنزل لن يستنكف الخ ١٢ مدارك ١٦ قوله ويأنف الانف والانفة ننگ داشتن ١٢ صراح ١٧ قوله ولا الملائكة الخ المعنى ولا الملائكة المقربون ان يكونوا عبادا لله فحذف ذلك لدلالة عبد الله عليه ايجازا وتشبثت المعتزلة والقائلون بتفضيل الملك على البشر بهذه الآية وقالوا الارتقاء انما يكون الى الاعلى يقال فلان لا يستنكف عن خدمتى ولا ابوه ولو قال ولا عبده لم يحسن وكان معنى قوله ولا الملائكة المقربون ولا من هو اعلى منه قدرا واعظم منه خطرا ويدل عليه تخصيص المقربين والجواب انا نسلم تفضيل الثانى على الاول ولكن هذا ليس مما تنازعنا فيه لان الآية تدل على ان الملائكة المقربين باجمعهم افضل من عيسى ونحن نسلم بان جميع الملائكة المقربين افضل من رسول واحد من البشر الى هذا ذهب بعض اهل السنة ولان المراد ان الملائكة مع ما لهم من القدرة الفائقة قدر البشر والعلوم اللدنية وتجردهم عن التولد الازدواجى راسا لا يستنكفون عن عبادته فكيف بمن تولد من آخر ولا يقدر على ما يقدرون ولا يعلم ما يعلمون الى آخر ما قال فى المدارك ١٢ ١٨ قوله وهذا الخ لعل قوله ولا الملائكة المقربون لان الاستطراد ذكر الشئ فى غير محله لمناسبة والمناسبة هنا الرد على النصارى فى عيسى فناسب ان يرد على المشركين فى قولهم الملائكة بنات الله ١٢ صاوى ١٩ قوله ومن يستنكف عن عبادته الخ وكذا من لا يستنكف ولا يستكبر فلا بد من ملاحظة هذا المقدر كما يدل عليه عموم الجواب وهو قوله فسيحشرهم الخ اذ الحشر عام للمؤمنين والكافرين وكما يدل عليه التفصيل بقوله فاما الذين آمنوا الى ان قال واما الذين استنكفوا فقد حذف من الاجمال ما اثبت فى التفصيل ١٢ ٢٠ قوله ويستكبر الاستكبار دون الاستنكاف ولذلك عطف عليه وانما يستعمل حيث لا استحقاق بخلاف التكبر فانه قد يكون باستحقاق ١٢ روح البيان ٢١ قوله ما لا عين رأت آه مفعول يزيد اى ان ذلك من مواهب الجنة وهى موصوفة بهذه الصفات الثلاث والمراد انها لم تخطر على قلب بشر على وجه التفصيل واحاطة العلم بها والا فاسم نعيم الجنان يخطر على قلوبنا ونسمعه من السنة لكن على وجه الاجمال ١٢ جمل ٢٢ قوله وهو النبى صلى الله عليه وسلم وانما سماه برهانا لان حرفته اقامة البرهان على تحقيق الحق وابطال الباطل كما فى الكبير ١٢ ٢٣ قوله وهو القرآن وسماه نورا لانه سبب لوقوع نور الايمان فى القلب ولانه تتبين به الاحكام كما تتبين بالنور الاعيان هكذا فى روح البيان والكبير اقول ولانه يظهر به سبيل الحق كما يظهر بالنور الاشياء ١٢ ٢٤ قوله فى الكلالة حذف لدلالة الثانى عليه ١٢ ك ٢٥ قوله ليس له ولد صفة امرؤ واستدل به من ليس عنده من شرط الكلالة انتفاء الوالدين بل يكفى انتفاء الولد وهو رواية عن ابن جرير باسناد الصحيح لكن الذى عليه جمهور الصحابة والتابعين انه من لا ولد له ووالد وهو قول ابى بكر اخرجه عن ابى شيبة ولذا زاد المفسر ١٢ ٢٦ قوله اى ولا والد وانما اكتفى الله بذكر نفى الولد فقط فى الموضعين مع ان الوالد ايضا كذلك لانه يستدل بحكم انتفاء الولد على حكم انتفاء الوالد لان الولد اقرب الى الميت من الوالد فاذا ورث الاخ عند انتفاء الاقرب يرث عند انتفاء ما لا بعد بالطريق الاولى وعند ابن عباس رض الكلالة من لا ولد له فقط فلا اشتباه فى الآية حينئذ ١٢ كذا فى الاحمدى ٢٧ قوله وهو الكلالة وقد يطلق على من لم يرث من غير والده وولده ايضا ١٢ ك ٢٨ قوله من ابوين او اب فى الخطيب المراد بالاخت الاخت من الابوين او الاب لانه جعل اخوها عصبة والذى لام لا يكون عصبة فتخرج من هذا الحكم بخلاف ما سبق من الآية فان المراد بالاخ والاخت ثمه الاخ او الاخت لام فقط فانه اوجب ثمه السدس وهو نياسب اولاد الام ١٢ ٢٩ قوله فى جابر روى البخارى عنه انه كان مريضا فعاده رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انى كلالة فكيف اصنع من مالى فنزلت ١٢ ك ٣٠ قوله وقد مات اى كان قرب موته عن اخواته والا فظاهره غير مراد فانه لم يمت فى زمن النبى صلى الله عليه وسلم بل بعده بزمن طويل حتى قيل انه آخر من مات من الصحابة بالمدينة وقوله لان لا تضلوا كذا فسره الكسائى قالوا وحذف لا سائغ وقيل كراهة ان تضلوا ١٢ ك ٣١ قوله لئلا تضلوا يشير به الى انه مفعول من اجله على حذف لا ١٢ ٣٢ قوله عن البراء اى ابن عازب رضى الله عنهما وقوله انها اى آية يستفتونك فى الكلالة الخ آخر آية ١٢ ٣٣ قوله من الفرائض اى فلا يعارض ما رواه البخارى عن ابن عباس انه قال آخر آية نزلت آية الربوا فتم سورة النساء ١٢ كمالين

ملكا وخلقا وعبيدا فلا يضره كفركم وَكَانَ اللّٰهُ عَلِيْمًا بخلقه حَكِيْمًا ۝ فى صنعه بهم يٰٓاَهْلَ الْكِتٰبِ الانجيل
لَا تَغْلُوْا تتجاوزوا الحد فِيْ دِيْنِكُمْ وَلَا تَقُوْلُوْا عَلَى اللّٰهِ اِلَّا الْقول الْحَقَّ من تنزيهه عن الشريك والولد
اِنَّمَا الْمَسِيْحُ عِيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُوْلُ اللّٰهِ وَكَلِمَتُهٗ ۚ اَلْقٰىهَآ اوصلها اِلٰى مَرْيَمَ وَرُوْحٌ اى ذو روح مِّنْهُ اضيف
اليه تعالى تشريفا له وليس كما زعمتم ابن الله او الها معه او ثالث ثلثة لان ذا الروح مركب والاله منزه
عن التركيب وعن نسبة المركب اليه فَاٰمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهٖ وَلَا تَقُوْلُوْا الآلهة ثَلٰثَةٌ ۚ الله وعيسى وامه
اِنْتَهُوْا عن ذلك واتوا خَيْرًا لَّكُمْ منه وهو التوحيد اِنَّمَا اللّٰهُ اِلٰهٌ وَّاحِدٌ ۚ سُبْحٰنَهٗ تنزيها له عن اَنْ يَّكُوْنَ
لَهٗ وَلَدٌ ۘ لَهٗ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ خلقا وملكا والملكية تنافى البنوة وَكَفٰى بِاللّٰهِ وَكِيْلًا ۝
شهيدا على ذلك لَنْ يَّسْتَنْكِفَ يتكبر ويأنف الْمَسِيْحُ الذى زعمتم انه اله عن اَنْ يَّكُوْنَ عَبْدًا لِّلّٰهِ
وَلَا الْمَلٰٓئِكَةُ الْمُقَرَّبُوْنَ عند الله لا يستنكفون ان يكونوا عبيدا وهذا من احسن الاستطراد ذكر
للرد على من زعم انها آلهة او بنات الله كما رد بما قبله على النصارى الزاعمين ذلك المقصود خطابهم
وَمَنْ يَّسْتَنْكِفْ عَنْ عِبَادَتِهٖ وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرُهُمْ اِلَيْهِ جَمِيْعًا فى الآخرة فَاَمَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا
الصّٰلِحٰتِ فَيُوَفِّيْهِمْ اُجُوْرَهُمْ ثواب اعمالهم وَيَزِيْدُهُمْ مِّنْ فَضْلِهٖ ما لا عين رأت ولا اذن سمعت
ولا خطر على قلب بشر وَاَمَّا الَّذِيْنَ اسْتَنْكَفُوْا وَاسْتَكْبَرُوْا عن عبادته فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا اَلِيْمًا ۙ مؤلما هو
عذاب النار وَّلَا يَجِدُوْنَ لَهُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره وَلِيًّا يدفعه عنهم وَّلَا نَصِيْرًا ۝ يمنعهم منه
يٰٓاَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَآءَكُمْ بُرْهَانٌ حجة مِّنْ رَّبِّكُمْ عليكم وهو النبى صلى الله عليه وسلم وَاَنْزَلْنَآ اِلَيْكُمْ نُوْرًا مُّبِيْنًا ۝
بينا وهو القرآن فَاَمَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِاللّٰهِ وَاعْتَصَمُوْا بِهٖ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِيْ رَحْمَةٍ مِّنْهُ وَفَضْلٍ ۙ وَّيَهْدِيْهِمْ
اِلَيْهِ صِرَاطًا طريقا مُّسْتَقِيْمًا ۝ هو دين الاسلام يَسْتَفْتُوْنَكَ فى الكلالة قُلِ اللّٰهُ يُفْتِيْكُمْ فِي الْكَلٰلَةِ ۚ اِنِ امْرُؤٌا مرفوع
بفعل يفسره هَلَكَ مات لَيْسَ لَهٗ وَلَدٌ اى ولا والد وهو الكلالة وَّلَهٗٓ اُخْتٌ من ابوين او اب فَلَهَا نِصْفُ مَا
تَرَكَ ۚ وَهُوَ اى الاخ كذلك يَرِثُهَآ جميع ما تركت اِنْ لَّمْ يَكُنْ لَّهَا وَلَدٌ ۚ فان كان لها ولد ذكر فلا شئ له او انثى
فله ما فضل عن نصيبها ولو كانت الاخت او الاخ من ام ففرضه السدس كما تقدم اول السورة فَاِنْ كَانَتَا
اى الاختان اثْنَتَيْنِ اى فصاعدا لانها نزلت فى جابر وقد مات عن اخوات فَلَهُمَا الثُّلُثٰنِ مِمَّا تَرَكَ ۚ وَاِنْ
كَانُوْٓا اى الورثة اِخْوَةً رِّجَالًا وَّنِسَآءً فَلِلذَّكَرِ منهم مِثْلُ حَظِّ الْاُنْثَيَيْنِ ۚ يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمْ شرائع دينكم لِ اَنْ
لا تَضِلُّوْا ۚ وَاللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ ۝ ومنه الميراث روى الشيخان عن البراء انها آخر آية نزلت من الفرائض

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

سُورَةُ المائدة مَدَنِيَّةٌ مائة وعشرون اية او اثنتان او ثلث

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ يٰاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اَوْفُوْا بِالْعُقُوْدِ العهود المؤكدة التي بينكم وبين الله
والناس اُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيْمَةُ الْاَنْعَامِ الابل والبقر والغنم اكلا بعد الذبح اِلَّا مَا يُتْلٰى عَلَيْكُمْ تحريمه في حُرِّمَتْ
عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ الاية فالاستثناء منقطع ويجوز ان يكون متصلا والتحريم لما عرض من الموت ونحوه
غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ وَاَنْتُمْ حُرُمٌ اي محرمون ونصب غير على الحال من ضمير لكم اِنَّ اللّٰهَ يَحْكُمُ مَا
يُرِيْدُ ۝ من التحليل وغيره لا اعتراض عليه يٰاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تُحِلُّوْا شَعَآئِرَ اللّٰهِ جمع شعيرة اي معالم
دينه بالصيد في الاحرام وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ بالقتال فيه وَلَا الْهَدْيَ ما اهدي الى الحرم من النعم
بالتعرض له وَلَا الْقَلَآئِدَ جمع قلادة وهي ما كان يتقلد به من شجر الحرم ليأمن اي فلا تتعرضوا
لها ولا لاصحابها وَلَآ تحلوا آٰمِّيْنَ قاصدين الْبَيْتَ الْحَرَامَ بان تقاتلوهم يَبْتَغُوْنَ فَضْلًا رزقا مِّنْ رَّبِّهِمْ
بالتجارة وَرِضْوَانًا منه بقصده بزعمهم وهذا منسوخ باية براءة وَاِذَا حَلَلْتُمْ من الاحرام فَاصْطَادُوْا
امر اباحة وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ يكسبنكم شَنَاٰنُ بفتح النون وسكونها بغض قَوْمٍ لاجل اَنْ صَدُّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ
الْحَرَامِ اَنْ تَعْتَدُوْا عليهم بالقتل وغيره وَتَعَاوَنُوْا عَلَى الْبِرِّ فعل ما امرتم به وَالتَّقْوٰى بترك ما نهيتم
عنه وَلَا تَعَاوَنُوْا فيه حذف احدى التائين في الاصل عَلَى الْاِثْمِ المعاصي وَالْعُدْوَانِ التعدي
في حدود الله وَاتَّقُوا اللّٰهَ خافوا عقابه بان تطيعوه اِنَّ اللّٰهَ شَدِيْدُ الْعِقَابِ ۝ لمن خالفه حُرِّمَتْ
عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ اي اكلها وَالدَّمُ اي المسفوح كما في الانعام وَلَحْمُ الْخِنْزِيْرِ وَمَآ اُهِلَّ لِغَيْرِ اللّٰهِ بِهٖ بان
ذبح على اسم غيره وَالْمُنْخَنِقَةُ الميتة خنقا وَالْمَوْقُوْذَةُ المقتولة ضربا وَالْمُتَرَدِّيَةُ الساقطة من علو الى
سفل فماتت وَالنَّطِيْحَةُ المقتولة بنطح اخرى لها وَمَآ اَكَلَ السَّبُعُ منه اِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ اي ادركتم فيه الروح
من هذه الاشياء فذبحتموه وَمَا ذُبِحَ عَلَى اسم النُّصُبِ جمع نصاب وهي الاصنام وَاَنْ تَسْتَقْسِمُوْا تطلبوا
القسم والحكم بِالْاَزْلَامِ جمع زلم بفتح الزاي وضمها مع فتح اللام قدح بكسر القاف سهم صغير لا ريش له ولا
نصل وكانت سبعة عند سادن الكعبة عليها اعلام وكانوا يحكمونها فان امرتهم ائتمروا وان نهتهم انتهوا
ذٰلِكُمْ فِسْقٌ خروج عن الطاعة ونزل بعرفة عام حجة الوداع اَلْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ دِيْنِكُمْ ان ترتدوا
عنه بعد طمعهم في ذلك لما راوا من قوته فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِ اَلْيَوْمَ اَكْمَلْتُ لَكُمْ دِيْنَكُمْ احكامه
وفرائضه فلم ينزل بعدها حلال ولا حرام وَاَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِيْ باكماله وقيل بدخول مكة امنين

فان فيها احكاما لم تكن في غيرها ١٢ صاوي ٣ قوله مدنية اي نزلت بعد الهجرة وان بعضها في مكة كما سياتي وبكذا هو الراجح في تفسير المدني ١٢ جمل ٤ قوله اوفوا بالعقود الوفاء القيام بموجب العقد وكذا الايفاء والعقد هو العهد الموثق المشبه بعقد الحبل ونحوه والمراد بالعقد ما يعم جميع ما الزمه الله تعالى عباده وعقده عليهم من التكاليف والاحكام الدينية وما يعقدونه فيما بينهم من عقود الامانات والمعاملات ونحوها مما يجب الوفاء به او يحسن دينا بان يحمل الامر على معنى يعم الوجوب والندب امر بذلك اولا ١٢ ابو السعود وفي اللمعات على حديث الترمذي اذا وعد الرجل اخاه ومن نيته ان يفي له فلم يف ولم يجئ للميعاد فلا اثم عليه انتهى فيه دليل على ان الوفاء بالوعد ليس بواجب شرعي بل هو من مكارم الاخلاق بعد ان كان نيته الوفاء انتهت ١٢ ٤ قوله المؤكدة اخذه من لفظ العقود فان العقد في الاصل يشعر بالتاكيد والقوة ١٢ جمل ٥ قوله بهيمة الانعام البهيمة كل ذات اربع قوائم واضافتها للبيان كثوب الخز ١٢ ابو السعود وفي الكبير كل حي لا عقل له فهو بهيمة ثم اختص هذا الاسم بكل ذات اربع في البر والبحر والانعام هي الابل والبقر والغنم فان قيل لم افرد البهيمة وجمع الانعام اجيب بارادة الجنس كما في الخطيب اي احل لكم اكل البهيمة من الانعام وهي الازواج الثمانية المعدودة في سورة الانعام والحق بها الظباء والبقر الوحشي ونحوهما ١٢ ٦ قوله الا ما يتلى عليكم و
ذلك عشرة اشياء اولها الميتة وآخرها وما ذبح على النصب فقول الشارح الآية اي الى قوله وما ذبح على النصب ١٢ ٧ قوله تحريمه يشير به الى ان الاصل آية تحريمه ثم حذف المضاف الذي هو آية واقيم المضاف اليه وهو تحريمه مقامه ثم حذف المضاف اليه ثانيا ١٢ ٨ قوله فالاستثناء منقطع وجه ذلك ان ما يتلى لفظ اذ التلاوة ذكر اللفظ واللفظ ليس من جنس البهيمة ١٢ زكريا على البيضاوي ٩ قوله ويجوز ان يكون متصلا اي فيكون المستثنى منه حلال والمستثنى حرام ١٢ ١٠ قوله ونحوه اي من العوارض كالموت بالخنق والوقذ والنطح ١٢ ك ١١ قوله حرم جمع حرام صفة مشبهة بمعنى اسم الفاعل كما اشار اليه الشارح بقوله اي محرمون اي داخلون في الاحرام بالحج والعمرة كما في الكبير والجملة حال من الضمير المستكن في محلي الصيد ١٢ ١٢ قوله من ضمير لكم اي احلت لكم هذه الاشياء لا محلين الصيد وانتم محرمون والمعنى كما قال العلامة الزمخشري احللنا لكم بعض الانعام في حال امتناعكم من الصيد وانتم محرمون لئلا يحرج عليكم النبي يعنى ان المقصود من سوق الآية امتنانه سبحانه على عباده بتحليل الانعام في حال الامتناع من الصيد حال الاحرام وزيادة لفظ البعض باعتبار الصيد الوحشي من الانعام مجازا وتغليبا او دلالة وذلك مع وضوحه قد زلت فيه اقدام الاعلام وعن الاخفش انه حال من اوفوا وقيل استثناء ١٢ ك ١٣ قوله ان الله يحكم ما يريد كالعلة لما قبله اي فالاحكام صادرة من الله على حسب ارادته فلا اعتراض عليه ولا معقب لحكمه وهذا مما يرد على المعتزلة القائلين بوجوب الصلاح والاصلح ١٢ ك ١٤ قوله لا تحلوا شعائر الله المراد لا تحلوا ما حرم الله عليكم حال احرامكم من الصيد ١٢ كبير ١٥ قوله جمع شعيرة وهي اسم ما اشعر اي جعل شعارا وهي المنسك من مواقف الحج ومرامي الجمار والمطاف والمسعى والافعال التي هي علامات الحاج يعرف بها من الاحرام او الطواف ونحوها ١٢ ك ١٦ قوله يبتغون حال من الضمير في آمين اي حال كون الآمين مبتغين فضلا وقوله بزعمهم صفة لرضوانا اي رضوانا كائنا بحسب زعمهم الفاسد لان الكافرين ليس لهم نصيب من الرضوان ١٢ ١٧ قوله بقصده اي بسبب قصد البيت للحج والعمرة ١٢ ك ١٨ قوله بزعمهم متعلق بقوله يبتغون رضوانا وانما قال ذلك لانهم كانوا مشركين يظنون في انفسهم ان الحج يقربهم الى الله ١٢ ك ١٩ قوله هذا منسوخ الخ الاشارة الى قوله ولا الشهر الحرام ولا الهدي ولا القلائد ولا آمين البيت الحرام والاربعة منسوخة وقوله باية براءة اي بجنس آية براءة اذ الناسخ منها كما هنا آيات متعددة ١٢ جمل وفي الكبير اختلف الناس فقال بعضهم هذه الآية منسوخة لان قوله تعالى لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام يقتضي حرمة القتال في الشهر الحرام وذلك منسوخ بقوله اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وقوله ولا آمين البيت الحرام يقتضي حرمة منع المشركين عن المسجد الحرام وذلك منسوخ بقوله فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا وهذا قول كثير من المفسرين كابن عباس ومجاهد والحسن وقتادة وقال الشعبي لم ينسخ من سورة المائدة الا هذه الآية وقال قوم آخرون من المفسرين هذه الآية غير منسوخة انتهى واختلف ايضا في شان نزولها فقال بعضهم نزلت في المسلمين وقال بعضهم نزلت في المشركين وقال بعضهم نزلت في المسلمين والمشركين جميعا لكن قول جمهور المفسرين هو الثاني وتفصيله في التفسير الزاهدي وغيره ١٢ ٢٠ قوله امر اباحة بقرينة كون الاصطياد لنا فلا ينقلب علينا بالوجوب ولا يلزم منه كون الامر بعد الحظر مطلقا للاباحة الا ترى ان الامر في قوله تعالى فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين بعد الحظر مع انه للوجوب ١٢ ك ٢١ قوله ولا يجرمنكم هذه الآية نزلت عام الفتح حين تمكن النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه من مكة واهلها فنهاهم الله تعالى عن التعريض للكفار بالقتال والايذاء والمعنى لا تعاملوهم مثل ما كانوا يعاملونكم به ١٢ ٢٢ قوله بفتح النون وسكونها الاحتمال في الكبير والفتح اجود لكثرة نظائرها في المصادر كالضربان والسيلان والغليان والغشيان ١٢ ٢٣ قوله لاجل ان صدوكم اي عام الحديبية عن العمرة واللام متعلق بشنآن ١٢ كمالين ٢٤ قوله حرمت عليكم الميتة الخ شروع في بيان المحرمات التي اشير اليها بقوله تعالى الا ما يتلى عليكم والميتة ما فارقه الروح بغير ذبح ١٢ ابو السعود ٢٥ قوله وما اهل لغير الله به قال ابن عادل وقدم لفظ الجلالة في قوله لغير الله به واخرت في البقرة لان هناك فاصلة او تشبه الفاصلة بخلافها هنا لان بعدها معطوفات ١٢ خطيب ٢٦ قوله خنقا خنق بكسر النون خبه كردن ١٢ صراح ٢٧ قوله بنطح في القاموس نطحه كمنعه وضربه اصابه بقرنه ١٢ ٢٨ قوله سادن الكعبة اي خادمها وموضوعة في جوف الكعبة عند هبل اعظم اصنامهم ١٢ ك ٢٩ قوله عليها اعلام فعلى الواحد امرني ربي وعلى الآخر نهاني ربي وعلى آخر واحد منكم وعلى الآخر من غيركم وعلى آخر ملصق وعلى الآخر العقل والدية وغير ذلك من الامور التي يكثرون فيها والسابع غفل اي ليس عليه شيء ١٢ ك ٣٠ قوله يحكمونها بضم التحتية وكسر الجيم اي يديرونها فان امرتهم ائتمروا ١٢ ك ٣١ قوله وان نهتهم الخ وقال الشيخ ابن حجر العسقلاني والذي يحصل من كلامهم ان الازلام كانت على ثلثة انحاء احدها لكل احد وهي ثلثة مكتوب عليها الامر والنهي وغفل كان الرجل منهم يحملها في وعاء له فاذا اراد سفرا او تزوجا واجابه والامر اليها ادخل يده فان خرج الامر فعل والنهي لم يفعل والغفل اعاد وثانيها للاحكام وكانت عند الكعبة عند كل كاهن وحاكم وكانت سبعة مكتوب عليها واحد عليه منكم وآخر من غيركم وآخر ملصق وآخر فيه العقول والديات وغيرها وثالثها قداح الميسر وهي سبعة مختلطة وثلثة غفل وكانوا يضربونها مقامرة ١٢ ك ٣٢ قوله حلال ولا حرام الخ وان انزل بعدها الوحي فاخرج ابن ابي حاتم عن سعيد بن جبير آخر ما نزل من القرآن واتقوا ...... يوما ترجعون فيه الى الله وعاش النبي صلى الله عليه وسلم بعد نزوله تسع ليال ثم مات يوم الاثنين لليلتين خلتا من ربيع الاول واخرج مثله ابن جرير ١٢

https://archive.org/details/@madni_library

قوله رضیت هذه الجملة مستأنفة لبیان الحال ولیست معطوفة علی ما قبلها لانه یقتضی انه لم یرض الاسلام دینا الا الیوم ولم یرضه قبل ذلک ولیس کذلک لان الاسلام لم یزل مرضیا للّٰه وللنبی واصحابه منذ ارسله ۱۲ صاوی ۲ قوله فمن اضطر مفرع علی حرمت علیکم المیتة فقوله الیوم یئس الذین کفروا من دینکم الی قوله دینا معترض بینهما لبیان ان الاسلام حنیفیة سمحاء لا صعوبة فیه کالادیان المتقدمة ۱۲ صاوی ۳ قوله کقاطع الطریق وهذا المعنی عند الشافعی واما عندنا فمعناه انه غیر مائل الی اثم بان لا یتجاوز عن سد الرمق ۱۲ ک ۴ قوله یسئلونک الخ هذه الآیة مرتبة علی قوله حرمت علیکم المیتة الخ فلما بین المحرمات سألوا عن الحلال وصورة السؤال ماذا احل اللّٰه لنا فقد روی فی سبب نزولها ان جبریل اتی رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم یستاذن علیه فاذن له فلم یدخل فقال له النبی قد اذنا لک یا رسول اللّٰه قال اجل ولکنا لا ندخل بیتا فیه کلب فامر صلی اللّٰه علیه وسلم ابا رافع بقتل کل کلب فی المدینة ففعل حتی انتهی الی امرأة عندها کلب ینبح علیها فترکه رحمة لها ثم جاء رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم فاخبره فامره بقتله فرجع الی الکلب فقتله فجاؤا الی رسول اللّٰه فقالوا له ماذا یحل لنا من الامة التی امرت بقتلها قال فسکت رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم فنزل یسئلونک ماذا احل لهم الآیة فعند ذلک اذن رسول اللّٰه فی اقتناء الکلاب التی ینتفع بها ونهی عن اسساک ما لا نفع فیه منها ۱۲ صاوی ۵ قوله ماذا احل لهم وانما اتی بقوله لهم بلفظ الغیبة لتقدیم ضمیر الغیبة فی قوله تعالی یسئلونک ولو قیل فی الکلام ماذا احل لنا لکان جائزا الا ان ضمیر المتکلم یقتضی حکایة ما قالوه ۱۲ خطیب ۶ قوله المستلذات ای ما یستلذه الطبع السلیم ولا یستخبثه ولا ینفر عنه وهذا علی قول الشافعی فان ما یستخبثه العرب حرام عنده وتفسیر الطیب عندنا ما لم یأت تحریمه فی کتاب او سنة او اجماع ۱۲ ک ۷ قوله المستلذات ای عند اصحاب الطباع السلیمة وهذا مقید بما لم یرد نص بتحریمه من کتاب وسنة او اجماع ولا قیاس کذلک ۱۲ الاحمدی ۸ قوله ما علمتم من الجوارح معطوف علی الطیبات ای احل لکم الطیبات وصید ما علمتم فحذف المضاف للعلم به والیه اشار الشارح بقوله وصید ما علمتم وصید بمعنی مصید لانه هو الذی احل لهم والا فالجوارح لا تحل وان کانت معلمة ۱۲ ۹ قوله الکواسب سمیت جوارح لانها کواسب من جرح واجترح اذا اکتسب قال تعالی والذین اجترحوا السیآت ای اکتسبوا وقال تعالی ویعلم ما جرحتم بالنهار ای ما کسبتم اھ کبیر وفی الاحمدی والمراد من الجوارح کواسب الصید من سباع البهائم والطیر کالکلب والفهد والعقاب والصقر والبازی والشاهین وغیر ذلک من ذی ناب او مخلب وهذا هو قول الشافعی وهو روایة عن ابی یوسف وهو المذکور فی البیضاوی والکشاف وقال فی المدارک وقیل الجوارح من الجراحة فیکون الجرح شرطا للحل وهو مذهب ابی حنیفة صرح بذلک فی الهدایة ۱۰ قوله مکلبین معناه معلمین وانما ذکر بهذا اللفظ دونه لان السبع یسمی کلبا بقوله علیه الصلوة والسلام اللهم سلط علیه کلبا من کلابک فاکله الاسد کذا فی المدارک وهو حال من ضمیر علمتم ۱۲ ۱۱ قوله من کلبت ای ماخوذ من کلبت الکلب الخ وهذا الاشتقاق ربما یوهم اختصاص هذا الحکم بالکلب مع انه لیس کذلک لما سبق فوجه هذا الاشتقاق ان الصید بالکلب هو الغالب او لان السبع یسمی کلبا ۱۲ من الخطیب وغیره ۱۲ قوله ارسلته الخ هکذا فسر التکلیب بالارسال وغیره من المفسرین فسره بالتعلیم والتأدیب قال الخطیب فی تفسیر قوله مکلبین ای حال کونکم معلمین هذا الکواسب للصید والمکلب المؤدب الجوارح ۱۲ ۱۳ قوله تعلمونهن حال ثانیة او مستأنف والمقصود منه المبالغة اھ کبیر فان قیل ما فائدة هذه الحال وقد استغنی عنها بعلمتم اجیب بان فائدتها ان یکون من یعلم الجوارح فقیها عالما بالشرائط المعتبرة فی الشرع لحل الصید ۱۲ الخطیب ۱۴ قوله وان قتلته بان لم یأکلن منه ای واما ما اکلن منه فهو مما امسکنه علی انفسهن لقوله علیه الصلوة والسلام لعدی بن حاتم وان اکل منه فلا تأکل انما امسک علی نفسه والیه ذهب اکثر الفقهاء اھ کذا فی ابی السعود وفی الاحمدی ای فکلوا مما یأتی هذه الجوارح علیکم بحیث لم یأکلوا منها شیئا فانهم اذا اکلوا منها شیئا لم یوجد الامساک علینا وعندنا یشترط فی الکلب ولا یشترط فی سباع الطیور لان تأدیبها الی هذا الحد متعذر لانه انما یکون بالضرب وبدن البازی مما لا یحتمله بخلاف بدن الکلب صرح بذلک فی الهدایة ۱۲ ۱۵ قوله بخلاف غیر المعلمة محترز قوله علمتم ۱۲ جمل ۱۶ قوله وعلامتها ای علامة المعلمة ای صفتها ای شرط تعلیمها ان تسترسل الخ ۱۲ ۱۷ قوله ثلث مرات ای عند الشافعی وابی حنیفة وعند احمد فلا یحل اکله کما فی حدیث الصحیحین عن عدی بن حاتم انه صلی اللّٰه علیه وسلم قال کل مما امسک علیک وان اکل منه فلا تأکل فانما امسک علی نفسه وبه قال الشافعی وقال امامنا ابو حنیفة لا یشترط ذلک فی سباع الطیر لان تأدیبها الی ذلک الحد متعذر وقال مالک لا یشترط مطلقا لحدیث ابی ثعلبة عند ابی داؤد فکل وان اکل وحمل حدیث عدی علی التنزیه ۱۲ ک ۱۸ قوله کما فی حدیث الصحیحین وهو قوله علیه الصلوة والسلام لعدی بن حاتم کما مر آنفا وقوله وفیه ای الحدیث وقوله علیه الضمیر عائد لما علمتم من الجوارح ای سموا علیه عند ارساله ۱۲ کبیر ۱۹ قوله من الجوارح لفظ الحدیث اذا رمیت بسهمک فاذکر اسم اللّٰه فان غاب عنک یوما فلم تجد فیه غیر اثر سهمک فکل ان شئت ۱۲ ک ۲۰ قوله عند ارساله یشیر الی انه ضمیر علیه یرجع الی الجوارح ۱۲ ک ۲۱ قوله ای ذبائح الیهود والنصاری ای بخلاف الذین تمسکوا بغیر التوراة والانجیل کصحف ابراهیم فلا تحل ذبائحهم والحاصل ان حل الذبیحة تابع لحل المناکحة علی التفصیل المقرر فی الفروع هذا ما نقله فی الجمل لکن قال فی فتاوی عالمگیری وکل من یعتقد دینا سماویا وله کتاب منزل کصحف ابراهیم علیه السلام وشیث وزبور داؤد علیه السلام فهو من اهل الکتاب فیجوز مناکحتهم واکل ذبائحهم کذا فی التبیین ۱۲ ۲۲ قوله وطعامکم یعنی ذبائحکم لهم حلال فلا باس علیکم ان تطعموهم وتبیعوا منهم ولو حرم علیهم لم یجز لهم اطعامهم وهذا یدل علی انهم مخاطبون بشرائعنا وقال الزجاج معناه ویحل لکم ان تطعموهم بجعل الخطاب للمؤمنین ۱۲ ک ۲۳ قوله ..... حل لهم فلا علیکم ان تطعموهم وتبیعوه منهم ولو حرم علیهم لم یحرم ذلک اھ بیضاوی فالفائدة فی ذکر ذلک ان اباحة المناکحة غیر حاصلة فی الجانبین واباحة الذبائح کانت حاصلة فی الجانبین لا جرم ذکر اللّٰه تعالی ذلک تنبیها علی التمییز بین النوعین ۱۲ الکبیر ۲۴ قوله الحرائر فلا یجوز نکاح الاماء من اهل الکتاب عند الشافعی وفسر فی الهدایة المحصنات بالعفائف فانه یجوز عندنا نکاح امائهم وفسره عبد اللّٰه بن عمر بالمسلمات ولذلک منع من تزوج الکتابیة لاندراجها فی المشرکة ولعله لهذا الاختلاف صح بتفسیر المحصنات ههنا دون الاولی فان المراد ههنا العفائف اتفاقا والتقیید للاستحباب ۱۲ ک ۲۵ قوله وانتم محدثون لما کان ظاهر الآیة وجوب الوضوء لکل صلوة کما قال به داؤد الظاهری وروی عن علی وعکرمة وابن سیرین اجاب جمهور عنه بوجوه فقیل اذا قمتم من النوم وقیل الامر فیه للندب وقیل کان الوضوء واجبا لکل صلوة اولا ثم نسخ وجوبه بوحی ویدل علی ذلک ما رواه احمد وابو داؤد وابن خزیمة عن عبد اللّٰه بن حنظلة انه صلی اللّٰه علیه وسلم امر بالوضوء لکل صلوة فشق ذلک علیهم فرفع عنهم الوضوء الا عن حدث وما روی المائدة من آخر القرآن نزولا فاحلوا حلالها وحرموا حرامها قال العراقی لم اجده مرفوعا بل آخر ما نزل براءة ولو صح فذلک باعتبار الاکثر ۱۲ ک ۲۶ قوله بالنصب قال المصنف فی الاکلیل قراءة النصب للغسل والجر لمسح الخف لان تعدد القراءات بمنزلة تعدد الآیات وفیه نظر والصواب ان یقال القراءتان فالرجوع الی السنة یوجب الغسل فقد اشتهرت الاخبار بل تواترت انه صلی اللّٰه علیه وسلم واصحابه کانوا یغسلون وحدیث ویل للاعقاب من النار قد رواه جمع من الصحابة حتی بلغ مبلغ الشهرة ۱۲ ۲۷ قوله عند مفصل الساق و

وَرَضِیۡتُ اخترت لَکُمُ الۡاِسۡلَامَ دِیۡنًا فَمَنِ اضۡطُرَّ فِیۡ مَخۡمَصَةٍ مجاعة الی اکل شئ مما حرم علیه فاکل غَیۡرَ مُتَجَانِفٍ مائل لِّاِثۡمٍ معصیة فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُوۡرٌ له ما اکل رَّحِیۡمٌ به فی اباحته له بخلاف المائل لاثم ای المتلبس به کقاطع الطریق والباغی مثلا فلا یحل له الاکل یَسۡـَٔلُوۡنَکَ یا محمد مَاذَاۤ اُحِلَّ لَهُمۡ من الطعام قُلۡ اُحِلَّ لَکُمُ الطَّیِّبٰتُ المستلذات وَصید مَا عَلَّمۡتُمۡ مِّنَ الۡجَوَارِحِ الکواسب من الکلاب والسباع والطیر مُکَلِّبِیۡنَ حال من کلبت الکلب بالتشدید ای ارسلته علی الصید تُعَلِّمُوۡنَهُنَّ حال من ضمیر مکلبین ای تؤدبونهن مِمَّا عَلَّمَکُمُ اللّٰهُ من اداب الصید فَکُلُوۡا مِمَّاۤ اَمۡسَکۡنَ عَلَیۡکُمۡ وان قتلته بان لم یأکلن منه بخلاف غیر المعلمة فلا یحل صیدها وعلامتها ان تسترسل اذا ارسلت وتنزجر اذا زجرت وتمسک الصید ولا تأکل منه واقل ما یعرف به ذلک ثلث مرات فان اکلت منه فلیس مما امسکن علی صاحبها فلا یحل اکله کما فی حدیث الصحیحین وفیه ان صید السهم اذا ارسل وذکر اسم اللّٰه علیه کصید المعلم من الجوارح وَاذۡکُرُوا اسۡمَ اللّٰهِ عَلَیۡهِ عند ارساله وَاتَّقُوا اللّٰهَ اِنَّ اللّٰهَ سَرِیۡعُ الۡحِسَابِ ۝ اَلۡیَوۡمَ اُحِلَّ لَکُمُ الطَّیِّبٰتُ المستلذات وَطَعَامُ الَّذِیۡنَ اُوۡتُوا الۡکِتٰبَ ای ذبائح الیهود والنصاری حِلٌّ حلال لَّکُمۡ وَطَعَامُکُمۡ ایاهم حِلٌّ لَّهُمۡ وَالۡمُحۡصَنٰتُ مِنَ الۡمُؤۡمِنٰتِ وَالۡمُحۡصَنٰتُ الحرائر مِنَ الَّذِیۡنَ اُوۡتُوا الۡکِتٰبَ مِنۡ قَبۡلِکُمۡ حل لکم ان تنکحوهن اِذَاۤ اٰتَیۡتُمُوۡهُنَّ اُجُوۡرَهُنَّ مهورهن مُحۡصِنِیۡنَ متزوجین غَیۡرَ مُسٰفِحِیۡنَ معلنین بالزنا بهن وَلَا مُتَّخِذِیۡۤ اَخۡدَانٍ اخلاء منهن تسرون بالزنا بهن وَمَنۡ یَّکۡفُرۡ بِالۡاِیۡمَانِ ای یرتد فَقَدۡ حَبِطَ عَمَلُهٗ الصالح قبل ذلک فلا یعتد به ولا یثاب علیه وَهُوَ فِی الۡاٰخِرَةِ مِنَ الۡخٰسِرِیۡنَ ۝ اذا مات علیه یٰۤاَیُّهَا الَّذِیۡنَ اٰمَنُوۡۤا اِذَا قُمۡتُمۡ ای اردتم القیام اِلَی الصَّلٰوةِ وانتم محدثون فَاغۡسِلُوۡا وُجُوۡهَکُمۡ وَاَیۡدِیَکُمۡ اِلَی الۡمَرَافِقِ ای معها کما بینته السنة وَامۡسَحُوۡا بِرُءُوۡسِکُمۡ الباء للالصاق ای الصقوا المسح بها من غیر اسالة ماء وهو اسم جنس فیکفی اقل ما یصدق علیه وهو مسح بعض شعرة وعلیه الشافعی وَاَرۡجُلَکُمۡ بالنصب عطفا علی ایدیکم والجر علی الجوار اِلَی الۡکَعۡبَیۡنِ ای معهما کما بینته السنة وهما العظمان الناتیان فی کل رجل عند مفصل الساق والقدم والفصل بین الایدی والارجل المغسولة بالراس الممسوح یفید وجوب الترتیب فی طهارة هذه الاعضاء وعلیه الشافعی ویؤخذ من السنة وجوب النیة فیه کغیره من العبادات وَاِنۡ کُنۡتُمۡ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوۡا فاغتسلوا وَاِنۡ کُنۡتُمۡ مَّرۡضٰۤی مرضا یضره الماء اَوۡ عَلٰی سَفَرٍ ای مسافرین اَوۡ جَآءَ اَحَدٌ مِّنۡکُمۡ مِّنَ الۡغَآئِطِ ای احدث اَوۡ لٰمَسۡتُمُ النِّسَآءَ سبق مثله فی آیة النساء فَلَمۡ تَجِدُوۡا

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

جواب عن الشافعیۃ والحنفیۃ عن التعارض الواقع بین آیۃ الوضوء وآیۃ التیمم ۱۲ صاوی ۲ قولہ بالمسح آہ اعلم ان آیۃ الوضوء والتیمم قد اشتملت علی سبعۃ امور کلہا مثنی طہارتان اصل وبدل والاصل اثنان مستوعب وغیر مستوعب وغیر المستوعب باعتبار الفعل غسل ومسح وباعتبار المحل محدود وغیر محدود وان آلتہا مائع وجامد وموجبہا حدث اصغر واکبر وان المبیح للعدول الی البدل مرض او سفر وان الموعود علیہا تطہیر الذنوب واتمام النعمۃ کذا فی البیضاوی ۳ قولہ من الاحداث والذنوب ای فاذا تطہر الانسان فقد خلص من الحدث والذنوب لانہ ورد ان الذنوب تتساقط مع غسل الاعضاء ۱۲ صاوی ۴ قولہ بایعتموہ ای لیلۃ العقبۃ وتحت الشجرۃ عن استعمالہ والطاعۃ فی العسر والیسر والمنشط والمکرہ ۱۲ خطیب ۵ قولہ بما فی القلوب ای من الاخلاص وغیرہ فذات الصدور صفۃ لموصوف محذوف تقدیرہ بالامور الخفیۃ صاحبۃ الصدور التی لا یطلع علیہا الا اللہ ۱۲ صاوی ۶ قولہ یا ایہا الذین آمنوا الخ شروع فی بیان الحقوق الواجبۃ علی العباد وہی قسمان متعلق بالخالق وہو قولہ قوامین للہ ومتعلق بالمخلوق وہو قولہ شہداء بالقسط وقد تقدمت ہذہ الآیۃ فی النساء وکررہا اعتناء بشانہا فان مقام القیام بحق اللہ وحق عبادہ عظیم وہو حقیقۃ التوفیق فلیس کل من آمن قام بالحقین وقولہ قوامین خبر لکونوا وشہداء خبر ثان ۱۲ صاوی ۷ قولہ یحملنکم آہ ضمن یجرمنکم معنی یحملنکم ومن ثم عداہ بعلی او یکسبنکم وہما متقاربان ومن ثم عبر بہ الشیخ المصنف فیما تقدم انتہی ۱۲ کرخی ۸ قولہ ای الکفار اشارۃ الی انہا مختصۃ بہم فانہا نزلت فی قریش لما صدوا المسلمین عن المسجد الحرام وعلیہ جری القاضی کالکشاف وجری غیرہما علی ان الخطاب عام لان العبرۃ لعموم اللفظ لا لخصوص السبب ۱۲ کرخی ۱۰ قولہ فتنالوا منہم ای مقصودکم من القتل واخذ المال وہذا جواب منصوب فی جواب النفی ۱۲ کرخی ۱۱ قولہ وہو ای العدل اشارۃ الی ان الضمیر یعود علی المصدر المفہوم من قولہ اعدلوا ۱۲ کرخی ۱۲ قولہ یا ایہا الذین الخ سبب نزولہا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما خرج ہو واصحابہ لعسفان فی غزوۃ ذی انمار وہی غزوۃ ذات الرقاع قاموا الی الظہر جمیعا فلما صلوا ندم المشرکون علی عدم المکر بہم فی الصلاۃ فقالوا ان لہم بعدہا صلاۃ وہی احب الیہم من آبائہم وابنائہم یعنون بہا صلاۃ العصر وہموا ان یقعوا بہم اذا قاموا الیہا فرد اللہ کیدہم بنزول آیۃ صلاۃ الخوف ۱۲ صاوی ۱۳ قولہ لیفتکوا بکم یقال فتک بہ اذا قتلہ علی غفلۃ ۱۲ مدارک ۱۴ قولہ ولقد اخذ اللہ آہ کلام مستانف مشتمل علی ذکر بعض ما صدر من بنی اسرائیل فسوق لتحریض المومنین علی ذکر نعمۃ اللہ ومراعاۃ حق المیثاق وتحذیرہم من نقضہ ۱۵ قولہ اقمنا یرید ان البعث بمعنی الاقامۃ لا بمعنی الارسال ۱۲ ک ۱۶ قولہ من کل سبط الخ وذلک ان بنی اسرائیل اثنا عشر سبطا بعدد اولاد یعقوب والنقیب ہو الذی ینقب عن احوال القوم ویفتش عنہا کذا فی البیضاوی ۱۷ قولہ النقیب ہو الذی ینقب عن احوال القوم ویفتش عنہا ۱۲ ک ۱۸ قولہ توثقۃ علیہم ای تاکید علیہم ۱۲ صاوی ۱۹ قولہ لہم ای للنقباء وعہد النقباء ہو عہد بنی اسرائیل او الضمیر عائد علی بنی اسرائیل عموما وسبب ذلک ان بنی اسرائیل لما رجعوا الی مصر بعد ہلاک فرعون امرہم اللہ تعالی بالسیر الی اریحاء بارض الشام وکان یسکنہا الجبابرۃ الکنعانیون وقال لہم انی کتبتہا لکم دارا وقرارا فاخرجوا من فیہا وانی ناصرکم وامر موسی ان یاخذ من کل سبط نقیبا امینا کفیلا علی قومہ بالوفاء بما امروا بہ فاختار النقباء واخذ المیثاق علی بنی اسرائیل وسار بہم فلما دنا من ارض کنعان بعث النقباء الیہم یتجسسون احوالہم فرأوا اخلقا اجسامہم عظیمۃ ولہم قوۃ وشوکۃ فہابوہم فرجعوا وکان موسی قد نہاہم ان یحدثوا بما یرون من احوال الکنعانیین فنکثوا المیثاق وتحدثوا الا اثنین منہم قیل لما توجہ النقباء لتجسس احوال الجبارین لقیہم عوج ابن عنق وعنق امہ احدی بنات آدم لصلبہ وکان عمرہ ثلثۃ آلاف سنۃ وطولہ ثلثۃ آلاف وثلثمائۃ وثلاثین ذراعا وکان علی راسہ حزمۃ حطب فاخذ النقباء وجعلہم فی الحزمۃ وانطلق بہم الی امرأتہ فطرحہم بین یدیہا وقال انظری الی ہؤلاء الذین یریدون قتالنا فقالت لا بل اترکہم حتی یخبروا قومہم بما راوا فجعلوا یتعرفون احوالہم وکان من احوالہم ان عنقود العنب منہم لا یحملہ الا خمسۃ رجال منہم وان قشرۃ الرمانۃ تسع خمسۃ منہم فلما خرج النقباء من ارضہم قال بعضہم لبعض ان اخبرتم بنی اسرائیل بخبر القوم ارتدوا عن نبی اللہ ولکن اکتموہ الا عن موسی وہارون ثم انصرفوا الی موسی وکان معہم حبۃ من عنبہم فنکثوا عہدہم وجعل کل واحد منہم ینہی سبطہ عن القتال ویخبرہ بما رأی الا کالب ویوشع ۱۲ صاوی مختصرا ۲۰ قولہ لام قسم اشارۃ الی ان لام لئن ہی اللام الموطئۃ للقسم المحذوف تقدیرہ واللہ لئن وقولہ لاکفرن جواب القسم فقد وجواب الشرط محذوف لدلالۃ جواب القسم علیہ ۱۲ کرخی ۲۱ قولہ نصرتموہم بان تردوا عنہم عذابہم والعزر فی اللغۃ الردع یقال عزرت فلانا ردعتہ یعنی فعلت بہ ما یردعہ عن القبیح ۱۲ ک ۲۲ قولہ ترکوا اشارۃ الی بیان المراد ہنا بالنسیان لانہ وقع فی القرآن لمعان ۱۲ کرخی ۲۳ قولہ علی خائنۃ آہ فی خائنۃ ثلاثۃ اوجہ احدہا انہا اسم فاعل والہاء للمبالغۃ کراویۃ ونسابۃ ای علی شخص خائن والثانی ان التاء للتانیث او انث علی معنی طائفۃ او نفس او فعلۃ خائنۃ الثالث انہا مصدر کالعافیۃ والعاقبۃ ویؤید ہذا الوجہ قراءۃ الاعمش علی خیانۃ واصل خائنۃ خاونۃ فاعل اعلال قائمۃ ومنہم صفۃ خائنۃ ۱۲ سمین ۲۴ قولہ بآیۃ السیف ای اقتلوا المشرکین حیث وجدتموہم او مقید بالتوبۃ والایمان او التزام الجزیۃ ۱۲ ک ۲۵ قولہ ومن الذین قالوا الخ شروع فی بیان قبائح النصاری اثر بیان قبائح الیہود والحکمۃ فی قولہ قالوا ولم یقل ومن النصاری ان ہذہ التسمیۃ واقعۃ منہم لانفسہم ولم یسمہم اللہ تعالی بذلک والجار والمجرور متعلق باخذ والاصل واخذنا من الذین قالوا انا نصاری میثاقہم وہو الاحسن ولذلک مشی علیہ المفسر ۱۲ صاوی مختصرا ۲ قولہ وآمنتم برسلی الخ اخرہ عن الصلوۃ والزکوۃ مع انہما من الفروع لان الیہود کانوا یفعلونہما مع کونہم یکذبون بعض الرسل فافادہ اللہ تعالی ان عدم الایمان لا ینفع مع فعل الطاعات ۱۲ صاوی ۳ قولہ بالانفاق فی سبیلہ الخ شبہ الانفاق فی سبیل اللہ لوجہ اللہ بالقرض علی سبیل المجاز لانہ اذا اعطی المستحق مالہ لوجہ اللہ تعالی فکانہ اقرضہ ایاہ والمراد بالزکوۃ الواجبۃ وبالقرض ہنا الصدقۃ المندوبۃ وخصہا بالذکر تنبیہا علی شرفہا وحینئذ فلا یرد ان قولہ تعالی واقرضتم اللہ قرضا حسنا داخل

مَاءً بعد طلب فَتَيَمَّمُوْا اقصدوا صَعِيْدًا طَيِّبًا ترابا طاهرا فَامْسَحُوْا بِوُجُوْهِكُمْ وَاَيْدِيْكُمْ مع المرافق مِّنْهُ
بضربتين والباء للالصاق وبيّنت السنة ان المراد استيعاب العضوين بالمسح مَا يُرِيْدُ اللّٰهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ
مِّنْ حَرَجٍ ضيق بما فرض عليكم من الوضوء والغسل والتيمم وَّلٰكِنْ يُّرِيْدُ لِيُطَهِّرَكُمْ من الاحداث والذنوب
وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهٗ عَلَيْكُمْ ببيان شرائع الدين لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ۝ نعمه وَاذْكُرُوْا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ بالاسلام
وَمِيْثَاقَهُ عهده الَّذِيْ وَاثَقَكُمْ بِهٖٓ عاهدكم عليه اِذْ قُلْتُمْ للنبي صلى الله عليه وسلم حين بايعتموه سَمِعْنَا وَاَطَعْنَا
في كل ما تأمر به وتنهى مما نحب ونكره وَاتَّقُوا اللّٰهَ في ميثاقه ان تنقضوه اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌۢ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ
بما في القلوب فبغيره اولى يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا كُوْنُوْا قَوّٰمِيْنَ قائمين لِلّٰهِ بحقوقه شُهَدَآءَ بِالْقِسْطِ بالعدل
وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ يحملنكم شَنَاٰنُ بغض قَوْمٍ اي الكفار عَلٰٓى اَلَّا تَعْدِلُوْا فتنالوا منهم لعداوتهم اِعْدِلُوْا في
العدو والولي هُوَ اي العدل اَقْرَبُ لِلتَّقْوٰى وَاتَّقُوا اللّٰهَ اِنَّ اللّٰهَ خَبِيْرٌۢ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ۝ فيجازيكم به وَعَدَ
اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ وعدا حسنا لَهُمْ مَّغْفِرَةٌ وَّاَجْرٌ عَظِيْمٌ ۝ هو الجنة وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَكَذَّبُوْا
بِاٰيٰتِنَآ اُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ الْجَحِيْمِ ۝ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اذْكُرُوْا نِعْمَتَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ اِذْ هَمَّ قَوْمٌ هم قريش اَنْ
يَّبْسُطُوْٓا يمدوا اِلَيْكُمْ اَيْدِيَهُمْ ليفتكوا بكم فَكَفَّ اَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وعصمكم مما ارادوا بكم وَاتَّقُوا اللّٰهَ وَعَلَى
ع ۶
اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُوْنَ ۝ وَلَقَدْ اَخَذَ اللّٰهُ مِيْثَاقَ بَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ بما يذكر بعد وَبَعَثْنَا فيه التفات عن الغيبة
اقمنا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيْبًا من كل سبط نقيب يكون كفيلا على قومه بالوفاء بالعهد توثقة عليهم وَ
قَالَ لهم اللّٰهُ اِنِّيْ مَعَكُمْ بالعون والنصر لَئِنْ لام قسم اَقَمْتُمُ الصَّلٰوةَ وَاٰتَيْتُمُ الزَّكٰوةَ وَاٰمَنْتُمْ بِرُسُلِيْ
وَعَزَّرْتُمُوْهُمْ نصرتموهم وَاَقْرَضْتُمُ اللّٰهَ قَرْضًا حَسَنًا بالانفاق في سبيله لَّاُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّاٰتِكُمْ وَ
لَاُدْخِلَنَّكُمْ جَنّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذٰلِكَ الميثاق مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَآءَ السَّبِيْلِ ۝
اخطأ طريق الحق والسواء في الاصل الوسط فنقضوا الميثاق قال تعالى فَبِمَا نَقْضِهِمْ ما زائدة مِّيْثَاقَهُمْ
لَعَنّٰهُمْ ابعدناهم من رحمتنا وَجَعَلْنَا قُلُوْبَهُمْ قٰسِيَةً لا تلين لقبول الايمان يُحَرِّفُوْنَ الْكَلِمَ الذي
في التورىة من نعت محمد صلى الله عليه وسلم وغيره عَنْ مَّوَاضِعِهٖ التي وضعه الله عليها اي يبدلونه وَنَسُوْا
تركوا حَظًّا نصيبا مِّمَّا ذُكِّرُوْا امروا بِهٖ في التورىة من اتباع محمد وَلَا تَزَالُ خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم تَطَّلِعُ
تظهر عَلٰى خَآئِنَةٍ اي خيانة مِّنْهُمْ بنقض العهد وغيره اِلَّا قَلِيْلًا مِّنْهُمْ ممن اسلم فَاعْفُ عَنْهُمْ
وَاصْفَحْ اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِيْنَ ۝ هذا منسوخ بآية السيف وَمِنَ الَّذِيْنَ قَالُوْٓا

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

واخذنا من الذين قالوا انا نصاریٰ میثاقهم وهو الاحسن ولذا مشی علیه المفسر وقدم الجار والجرور علی قوله میثاقهم هروبا من عود الضمیر علی متأخر لفظا ورتبة وهو غیر جائز الا فی مواضع لیس هذا منها ونصاریٰ نسبة لنصر لانهم یدعون انهم انصار الله ومفرده نصران ونصرانة ولكن یاء النسب لا تفارق وقیل نسبة لقریة اسمها نصرة فیكون مفرده نصری ثم اطلق علی كل من تعبد بهذا الدین ۱۲ صاوی ۵۲ قوله فنسوا حظا آه قال قتادة لما تركوا العمل بكتاب الله وعصوا رسله وضیعوا فرائضه وعطلوا حدوده القی الله العداوة والبغضاء بینهم وقیل العداوة والبغضاء هی الاهواء المختلفة وفی الهاء والمیم من قوله بینهم قولان احدهما ان المراد بهم الیهود والنصاریٰ فان البغضاء حاصلة بینهم الی یوم القیمة والقول الثانی ان المراد بهم فرق النصاریٰ فان كل فرقة منهم تكفر الاخریٰ ۱۲ خازن ۵۳ قوله ونقضوا المیثاق ای بتكذیب الانبیاء وتحریف ما فی الانجیل وهذا مرتب علی قوله فنسوا حظا وكذا

اِنَّا نَصٰرٰۤی متعلق بقوله اَخَذْنَا مِیْثَاقَهُمْ كما اخذنا علی بنی اسرائیل الیهود فَنَسُوْا حَظًّا مِّمَّا ذُكِّرُوْا بِهٖ فی الانجیل
من الایمان وغیره ونقضوا المیثاق فَاَغْرَیْنَا اوقعنا بَیْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَآءَ اِلٰی یَوْمِ الْقِیٰمَةِ بتفرقهم واختلاف
اهوائهم فكل فرقة تكفر الاخریٰ وَسَوْفَ یُنَبِّئُهُمُ اللّٰهُ فی الاخرة بِمَا كَانُوْا یَصْنَعُوْنَ ۝ فیجازیهم علیه یٰۤاَهْلَ الْكِتٰبِ
الیهود والنصاریٰ قَدْ جَآءَكُمْ رَسُوْلُنَا محمد یُبَیِّنُ لَكُمْ كَثِیْرًا مِّمَّا كُنْتُمْ تُخْفُوْنَ تكتمون مِنَ الْكِتٰبِ التوراة والانجیل كآیة
الرجم وصفته وَیَعْفُوْا عَنْ كَثِیْرٍ من ذلك فلا یبیّنه اذا لم یكن فیه مصلحة الا افتضاحكم قَدْ جَآءَكُمْ مِّنَ اللّٰهِ نُوْرٌ
هو النبی صلی الله علیه وسلم وَّكِتٰبٌ قرآن مُّبِیْنٌ ۝ بیّن ظاهر یَّهْدِیْ بِهِ ای بالكتب اللّٰهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهٗ بان امن سُبُلَ السَّلٰمِ
طرق السلامة وَیُخْرِجُهُمْ مِّنَ الظُّلُمٰتِ الكفر اِلَی النُّوْرِ الایمان بِاِذْنِهٖ بارادته وَیَهْدِیْهِمْ اِلٰی صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ ۝ دین
الاسلام لَقَدْ كَفَرَ الَّذِیْنَ قَالُوْۤا اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْمَسِیْحُ ابْنُ مَرْیَمَ ؕ حیث جعلوه الٰهًا وهم الیعقوبیة فرقة من النصاریٰ
قُلْ فَمَنْ یَّمْلِكُ ای یدفع مِنْ عذاب اللّٰهِ شَیْـًٔا اِنْ اَرَادَ اَنْ یُّهْلِكَ الْمَسِیْحَ ابْنَ مَرْیَمَ وَاُمَّهٗ وَمَنْ فِی الْاَرْضِ
جَمِیْعًا ؕ ای لا احد یملك ذلك ولو كان المسیح الٰهًا لقدر علیه وَلِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَیْنَهُمَا ؕ یَخْلُقُ مَا
یَشَآءُ ؕ وَاللّٰهُ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ شاءه قَدِیْرٌ ۝ وَقَالَتِ الْیَهُوْدُ وَالنَّصٰرٰی ای كل منهما نَحْنُ اَبْنٰٓؤُا اللّٰهِ ای كابنائه فی القرب
والمنزلة وهو كابینا فی الشفقة والرحمة وَاَحِبَّآؤُهٗ ؕ قُلْ لهم یا محمد فَلِمَ یُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوْبِكُمْ ؕ ان صدقتم فی ذلك ولا یعذب
الاب ولده ولا الحبیب حبیبه وقد عذبكم فانتم كاذبون بَلْ اَنْتُمْ بَشَرٌ مِّمَّنْ جملة مَنْ خَلَقَ ؕ من البشر لكم ما لهم وعلیكم ما علیهم
یَغْفِرُ لِمَنْ یَّشَآءُ المغفرة له وَیُعَذِّبُ مَنْ یَّشَآءُ ؕ تعذیبه لا اعتراض علیه وَلِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَیْنَهُمَا ؗ وَاِلَیْهِ
الْمَصِیْرُ ۝ المرجع یٰۤاَهْلَ الْكِتٰبِ قَدْ جَآءَكُمْ رَسُوْلُنَا محمد یُبَیِّنُ لَكُمْ شرائع الدین عَلٰی فَتْرَةٍ انقطاع مِّنَ الرُّسُلِ اذ لم یكن بینه
وبین عیسیٰ رسول ومدة ذلك خمسمائة وتسع وستون سنة اَنْ لا تَقُوْلُوْا اذا عذبتم مَا جَآءَنَا مِنْۢ زائدة بَشِیْرٍ وَّلَا نَذِیْرٍ ؗ
ع ۷ ۸ فَقَدْ جَآءَكُمْ بَشِیْرٌ وَّنَذِیْرٌ ؕ فلا عذر لكم اذا وَاللّٰهُ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ ۝ ومنه تعذیبكم ان لم تتبعوه واذكر اِذْ قَالَ مُوْسٰی
لِقَوْمِهٖ یٰقَوْمِ اذْكُرُوْا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَیْكُمْ اِذْ جَعَلَ فِیْكُمْ ای منكم اَنْۢبِیَآءَ وَجَعَلَكُمْ مُّلُوْكًا ۖ اصحاب خدم وحشم وَّاٰتٰىكُمْ مَّا لَمْ
یُؤْتِ اَحَدًا مِّنَ الْعٰلَمِیْنَ ۝ من المن والسلویٰ وفلق البحر وغیر ذلك یٰقَوْمِ ادْخُلُوا الْاَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ المطهرة الَّتِیْ كَتَبَ اللّٰهُ لَكُمْ امركم
بدخولها وهی الشام وَلَا تَرْتَدُّوْا عَلٰۤی اَدْبَارِكُمْ تنهزموا خوف العدو فَتَنْقَلِبُوْا خٰسِرِیْنَ ۝ فی سعیكم قَالُوْا یٰمُوْسٰۤی اِنَّ فِیْهَا قَوْمًا
جَبَّارِیْنَ ۖ من بقایا عاد طوالا ذوی قوة وَّاِنَّا لَنْ نَّدْخُلَهَا حَتّٰی یَخْرُجُوْا مِنْهَا ۚ فَاِنْ یَّخْرُجُوْا مِنْهَا فَاِنَّا دٰخِلُوْنَ ۝ لها قَالَ لهم
رَجُلٰنِ مِنَ الَّذِیْنَ یَخَافُوْنَ مخالفة امر الله وهما یوشع وكالب من النقباء الذین بعثهم موسیٰ فی كشف احوال الجبابرة اَنْعَمَ
اللّٰهُ عَلَیْهِمَا بالعصمة فكتما ما اطلعا علیه من حالهم الا عن موسیٰ بخلاف بقیة النقباء فافشوه فجبنوا ادْخُلُوْا عَلَیْهِمُ الْبَابَ ۚ

قوله فاغرینا وهو من غری بالشیء اذا لصق به یقال غروت الجلد الصقته بالغراء وهو كنایة عن ایقاع العداوة بینهم والتعبیر بالاغراء ابلغ كان العداوة لاصقة بهم كالاغراء اللاصق بالجلد ۱۲ صاوی ۵۴ قوله بتفرقهم ای الی الفرق الثلاثة فضمیر بینهم للنصاریٰ خاصة وقیل لهم ولیهود فالفرق اثنان یهود ونصاریٰ ای اغرینا العداوة بین الیهود والنصاریٰ وعلی الاول فالفرق الثلاثة هم النسطوریة والملكانیة والیعقوبیة ۱۲ جمل ۵۵ قوله فكل فرقة وهم نسطوریة ویعقوبیة وملكانیة ۱۲ ك ۵۶ قوله كآیة الرجم هذا بالنسبة لكتم الیهود واما بالنسبة لكتم النصاریٰ فلم یمثل له الشارح ومثل له ابو السعود والخطیب ببشارة عیسیٰ باحمد علیهما السلام فی الانجیل ۱۲ ۵۷ قوله ویعفوا عن كثیر ای لا یظهر كثیرا مما تخفونه او عن كثیر منكم فلا یؤاخذ بجرمه كذا فی البیضاوی ۱۲ ۵۸ قوله قد جاءكم آه جملة مستانفة مسوقة لبیان ان فائدة مجیء الرسل لیست منحصرة فیما ذكر من بیان ما كانوا یخفونه بل له منافع لا تحصی ابو السعود وقوله سبل السلام قیل السلام هو الله عز وجل وسبیله دینه الذی شرع لعباده وبعث به رسله وقیل السلام هو السلامة كاللذاذة واللذاذ بمعنی واحد والمراد به طرق السلامة ۱۲ معالم ۵۹ قوله وهم الیعقوبیة آه ای القائلون بالاتحاد وهؤلاء نصاریٰ نجران استدلوا باصفات عیسیٰ من الاحیاء والانباء بالغیب علی الالهیة فهو مثل قولك الكریم زید ای حقیقة الكرم فی زید وعلی هذا قالوا ان الله هو عیسیٰ بن مریم ومعناه بث القول علی ان حقیقة الله هو وذلك ان الخبر اذا عرف بالالف واللام افاد القصر سواء كان التعریف فیه عهدیا او جنسیا فاذا ضم معه ضمیر منفصل ضاعف تاكید معنی القصر فاذا صدرت الجملة بان بلغ الكمال فی التحقیق ۱۲ ۶۰ قوله شاءه ای تعلقت به ارادته وهی الممكنات خرج بذلك ذاته وصفاته والمستحیلات فلا تتعلق القدرة والارادة بشیء من ذلك ۱۲ صاوی ۶۱ قوله كابنائه وقال ابراهیم النخعی ان الیهود وجدوا فی التوراة یا ابناء احباری فبدلوا یا ابنائی ابكاری فمن ذلك قالوا نحن ابناء الله وقیل معناه ابناء رسل الله ۱۲ مدارك ۶۲ قوله علی فترة فترة زمان میان دو پیغامبر ۱۲ صراح وفی الخطیب الفترة من فتر الشیء یفتر فتورا اذا سكنت حركته وصار اقل مما كان علیه وسمیت المدة بین الانبیاء فترة لفتور الدواعی فی العمل بترك الشرائع ۱۲ ۶۳ قوله انقطاع من الرسل واختلفوا فی مدة الفترة بین عیسیٰ ومحمد علیهما السلام قال ابو عثمان النهدی ستمائة سنة وقال قتادة خمسمائة وستون سنة وقال معمر والكلبی خمسمائة واربعون سنة وسمیت فترة لان الرسل كانت تتریٰ بعد موسیٰ علیه السلام من غیر انقطاع الی زمن عیسیٰ علیه السلام ولم یكن بعد عیسیٰ سوی رسولنا صلی الله علیه وسلم ۱۲ مد ۶۴ قوله رسول آه هذا هو الراجح ومقابله انه كان بینهما اربعة رسل كما تقدم ثلاثة من بنی اسرائیل والرابع هو خالد بن سنان الذی قال فیه النبی صلی الله علیه وسلم نبی ضیعه قومه كما فی الخازن ویمكن ان یقال ان هذا الاربعة لم تكن رسلا بل انبیاء او تكون قبل عیسیٰ علیه السلام ۱۲ ۶۵ قوله ومدة ذلك خمسمائة الخ ای مدة ما بین محمد صلی الله علیه وسلم وعیسیٰ واما مدة ما بین موسیٰ وعیسیٰ الف وسبعمائة سنة ۱۲ ابو السعود ۶۶ قوله اصحاب خدم وحشم الحشم خدم الرجل كذا فی المصباح قال قتادة كانوا اول من ملك الخدم ولم یكن قبلهم خدم وعن ابی سعید الخدری عن النبی صلی الله علیه وسلم انه كان بنو اسرائیل اذا كان لاحدهم خادم وامراة ودابة یكتب ملكا وعنها ما قال ابن عباس وقال الضحاك كانت منازلهم واسعة فیها میاه جاریة فمن كان مسكنه واسعا وفیه نهر جار فهو ملك كذا فی الخطیب وقدر المفسرون الآخرون فی قوله تعالیٰ وجعلكم ملوكا منكم او فیكم ای جعل منكم او فیكم ملوكا لانه لم یكن كلهم ملوكا ۱۲ ۶۷ قوله الارض المقدسة وهی ارض بیت المقدس سمیت بذلك لانها كانت قرار الانبیاء ومسكن المؤمنین وقیل هی الطور وما حوله وقیل دمشق وفلسطین كما فی البیضاوی وقیل هی الشام كلها ۱۲ كما فی الخازن وغیره ۶۸ قوله المطهرة انما سمیت مطهرة لسكنی الانبیاء المطهرین فیها فشرفت وطهرت بهم فالظرف طاب بالمظروف ان قلت ان الجبارین كانوا فیها وهم غیر مطهرین اجیب بان الخیر یغلب الشر والنور یغلب الظلمة ۱۲ صاوی ۶۹ قوله امركم بدخولها او كتب فی اللوح المحفوظ انها تكون مسكنا لكم ان امنتم واطعتم لقوله تعالیٰ لهم بعد ما عصوا فانها محرمة علیهم ۱۲ ابو السعود ۷۰ قوله بدخولها دفع بذلك ما یقال كیف الجمع بین الكتابة التی تفید تحتم الدخول وبین قوله قال فانها محرمة علیهم اربعین سنة فاجاب بان المراد بالكتب الامر بالدخول واجیب ایضا بان قوله التی كتب الله لكم ای قدر بانه فی اللوح المحفوظ ان لم تقع منكم مخالفة وقد وقعت فحرمت علیهم اربعین سنة فهو قضاء معلق ۱۲ ۷۱ قوله الذین یخافون صفة رجلان ای رجلان كائنان ۱۲ ۷۲ قوله یوشع بضم التحتیة وفتح الشین ابن نون من اسباط افرائیم بن یوسف ۱۲ ك ۷۳ قوله بقیة النقباء ای الاثنی عشر وقوله فافشوه ای خبر الجبارین وقوله فجبنوا ای بنو اسرائیل ۱۲ صاوی ۷۴ قوله ادخلوا علیهم الباب ای امنعوهم من الخروج لئلا یجدوا فی انفسهم قوة للحرب بخلاف ما اذا دخلتم القریة بغتة فانهم لا یقدرون علی الكر والفر ۱۲ صاوی ۷۵ قوله كآیة الرجم وصفته ای فقد اخفوهما واطلع الله نبیه علی انهما فی التوراة فبین ذلك واظهره وهو معجزة الرسول صلی الله علیه وسلم لانه لم یقرأ كتابهم ولم یجلس بین ایدی علمهم وهذا مثال لما فی التوراة ولم یمثل لما فی الانجیل ومثل له بقوله كبشارة عیسیٰ بمحمد ۱۲ صاوی ۷۶ ولا ترتدوا علی ادباركم ای ترجعوا الی مصر فانهم لما سمعوا اخبار الجبارین قالوا نجعل لنا رئیسا ینصرف بنا الی مصر وصاروا یبكون ویقولون لیتنا متنا بمصر ۱۲ صاوی

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

بابَ القرية ولا تخشوهم فانهم اجساد بلا قلوب فَاِذَا دَخَلْتُمُوْهُ فَاِنَّكُمْ غٰلِبُوْنَ ۚ قالا ذلك تيقنا بنصر الله وانجاز وعده وَعَلَى اللّٰهِ فَتَوَكَّلُوْۤا اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۝ قَالُوْا يٰمُوْسٰۤى اِنَّا لَنْ نَّدْخُلَهَاۤ اَبَدًا مَّا دَامُوْا فِيْهَا فَاذْهَبْ اَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَاۤ اِنَّا هٰهُنَا قٰعِدُوْنَ ۝ عن القتال قَالَ موسى حينئذ رَبِّ اِنِّيْ لَاۤ اَمْلِكُ اِلَّا نَفْسِيْ وَاَخِيْ ولا املك غيرهما فاجبرهم على الطاعة فَافْرُقْ فافصل بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفٰسِقِيْنَ ۝ قال تعالى له فَاِنَّهَا اى الارض المقدسة مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ ان يدخلوها اَرْبَعِيْنَ سَنَةً ۚ يَتِيْهُوْنَ يتحيرون فِي الْاَرْضِ ۚ وهي تسعة فراسخ قاله ابن عباس فَلَا تَاْسَ تحزن عَلَى الْقَوْمِ الْفٰسِقِيْنَ ۝ روى انهم كانوا يسيرون الليل جادين فاذا اصبحوا اذا هم في الموضع الذي ابتدأوا منه ويسيرون النهار كذلك حتى انقرضوا كلهم الا من لم يبلغ العشرين قيل وكانوا ستمائة الف ومات هرون وموسى عليهما السلام في التيه وكان رحمة لهما وعذابا لاولئك وسأل موسى ربه عند موته ان يدنيه من الارض المقدسة رمية بحجر فادناه كما في الحديث ونبئ يوشع بعد الاربعين وامر بقتال الجبارين فسار بمن بقى معه وقاتلهم وكان يوم الجمعة ووقفت له الشمس ساعة حتى فرغ من قتالهم وروى احمد في مسنده حديث ان الشمس لم تحبس على بشر الا ليوشع ليالي سار الى البيت المقدس وَاتْلُ يا محمد عَلَيْهِمْ على قومك نَبَاَ خبر ابْنَيْ اٰدَمَ هابيل وقابيل بِالْحَقِّ متعلق باتل اِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا الى الله وهو كبش لهابيل وزرع لقابيل فَتُقُبِّلَ مِنْ اَحَدِهِمَا وهو هابيل بان نزلت نار من السماء فاكلت قربانه وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْاٰخَرِ ؕ وهو قابيل فغضب واضمر الحسد في نفسه الى ان حج ادم عليه السلام قَالَ له لَاَقْتُلَنَّكَ ؕ قَالَ لِمَ قال لتقبل قربانك دوني قَالَ اِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللّٰهُ مِنَ الْمُتَّقِيْنَ ۝ لَئِنْ لام قسم بَسَطْتَّ مددت اِلَيَّ يَدَكَ لِتَقْتُلَنِيْ مَاۤ اَنَا بِبَاسِطٍ يَّدِيَ اِلَيْكَ لِاَقْتُلَكَ ۚ اِنِّيْۤ اَخَافُ اللّٰهَ رَبَّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ في قتلك اِنِّيْۤ اُرِيْدُ اَنْ تَبُوْٓاَ ترجع بِاِثْمِيْ باثم قتلي وَاِثْمِكَ الذي ارتكبته من قبل فَتَكُوْنَ مِنْ اَصْحٰبِ النَّارِ ۚ ولا اريد ان ابوء باثمك اذا قتلتك فاكون منهم قال تعالى وَذٰلِكَ جَزٰٓؤُا الظّٰلِمِيْنَ ۝ فَطَوَّعَتْ زينت لَهٗ نَفْسُهٗ قَتْلَ اَخِيْهِ فَقَتَلَهٗ فَاَصْبَحَ فصار مِنَ الْخٰسِرِيْنَ ۝ بقتله ولم يدر ما يصنع به لانه اول ميت على وجه الارض من بني ادم فحمله على ظهره فَبَعَثَ اللّٰهُ غُرَابًا يَّبْحَثُ فِي الْاَرْضِ ينبش التراب بمنقاره ورجليه ويثيره على غراب اخر ميت معه حتى واراه لِيُرِيَهٗ كَيْفَ يُوَارِيْ يستر سَوْءَةَ جيفة اَخِيْهِ ؕ قَالَ يٰوَيْلَتٰۤى اَعَجَزْتُ عن اَنْ اَكُوْنَ مِثْلَ هٰذَا الْغُرَابِ فَاُوَارِيَ سَوْءَةَ اَخِيْ ۚ فَاَصْبَحَ مِنَ النّٰدِمِيْنَ ۝ على حمله وحفر له وواراه مِنْ اَجْلِ ذٰلِكَ ۚ الذي فعله قابيل كَتَبْنَا عَلٰى بَنِيْۤ اِسْرَآءِيْلَ اَنَّهٗ اى الشان مَنْ قَتَلَ نَفْسًۢا بِغَيْرِ نَفْسٍ قتلها اَوْ بغير فَسَادٍ اتاه فِي الْاَرْضِ

https://archive.org/details/@madni_library

١ه قوله قتل الناس اى فى الذنب عن الحسن لان قاتل النفس جزاؤه جهنم وغضب الله عليه والعذاب العظيم ولو قتل الناس جميعا لم يزد على ذلك ١٢ مدارك ٢ه قوله كانما قتل الناس جميعا اى من حيث ان قتل الواحد والجميع سواء فى استجلاب غضب الله تعالى والعذاب العظيم ١٢ بيضاوى ٣ه قوله ومن احياها اى تسبب فى بقائها اما بنهى قاتلها عن قتلها او باعلامها وحفظها من الاسباب المهلكة ١٢ صاوى ٤ه قوله جميعا جعل قتل الواحد كقتل الجميع وكذلك الاحياء ترغيبا وترهيبا لان المتعرض بقتل النفس اذا تصور ان قتلها كقتل الناس جميعا عظم ذلك عليه فثبطه وكذا الذى اراد احياءها اذا تصور ان حكمه حكم احياء جميع الناس رغب فى احيائها ١٢ ٥ه قوله من حيث انتهاك حرمتها اى حرمة نفس المقتولة يعنى ان من انتهك حرمة نفس كمن انتهك حرمة جميع النفوس فى التجرى وهدم بناء الله والتشبيه من هذه الجهة لاينافى ان المشبه به اعظم جرما ٦ه قوله صونها يعنى ان من صان نفسا بان امتنع من قتلها كمن صان جميع النفوس فى مراعاة حق الله وحفظ حدوده وبناءه الذى لايقدر عليه الا هو فالكلام من قبيل اللف والنشر المرتب آه جمل وانتهاك الحرمة تناولها بما لا يحل كذا فى الصراح ١٢ ٧ه قوله ونزل وجه المناسبة بينها وبين قصة بنى آدم ظاهرة لان قابيل قتل وافسد فى الارض هو وذريته ١٢ ٨ه قوله نزل فى العرنيين جمع عرنى نسبة لعرينة قبيلة من العرب تصغير عرنة الشئ هى واد بعرفات كذا فى نور الانوار ١٢ ٩ه قوله فاذن لهم النبى اى بعد ان اظهروا الاسلام نفاقا ١٢ ١٠ه قوله يحاربون الله ورسوله تقدير الكلام انما جزاء الذى يحاربون اولياء الله تعالى واولياء رسوله اه كبير فاندفع ما قيل ان محاربة مع الله غير ممكنة فما المعنى من محاربة الله ١٢ ١١ه قوله محاربة المسلمين اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف تقديره يحاربون اولياء الله واولياء رسوله وهم المسلمون وافاد به ان هذا الامر مستمر الى يوم القيامة ١٢ صاوى ١٢ه قوله او لترتيب الاحوال اى لا للتخيير كما قاله مالك اخرج البيهقى فى سننه عن عبد الملك بن عبد العزيز ابن جريج كل شئ فى القرآن فيه او فهو للتخيير الا قوله ان يقتلوا او يصلبوا ليس بتخيير فيها قال الشافعى وبهذا اقول ١٢ ك ١٣ه قوله والصلب لمن قتل واخذ المال اى بان يصلبوا احياء وتبعج بطونهم برمح الى ان يموتوا وظاهر الرواية ان الامام مخير ان شاء اكتفى بذلك وان شاء قطع ايديهم وارجلهم من خلاف او قتلهم وصلبهم ١٢ ابو السعود ١٤ه قوله والنفى اى من بلد الى بلد على تفسير الشافعى والجمهور والحبس عند ابى حنيفة رح ورواه عن ابراهيم النخعى ١٢ ك ١٥ه قوله وعليه الشافعى آه وهو قول احمد وقال مالك ان او للتخيير كما هو اصل وضعها فتخير الامام بينها ووافق الامام ابو حنيفة رحمه الله الشافعى رحمه الله فى انها للترتيب لا للتخيير الا انه فرق فى التفصيل بين هذه الاجزية فقال ان من اخاف فقط ولم يقتل نفسا ولم ياخذ مالا حبسهم الامام ومن اخذ المال فقط قطع ايديهم وارجلهم من خلاف ومن قتل ولم ياخذ المال قتل حدا ومن قتل واخذ المال فالامام بالخيار ان شاء قطع ايديهم من خلاف وقتلهم او صلبهم وان شاء قتلهم وان شاء صلبهم بغير القطع فالفرق بين قول الشافعى وقول ابى حنيفة رحمهما الله فى موضعين احدهما ان المراد بالنفى الجلاء عند الشافعى والحبس عند ابى حنيفة رح والثانى ان من اخذ المال وقتل النفس يصلبه الامام عند الشافعى ويخير عند الامام فى اربعة اشياء كما بين لكن يستدل الشافعى رحمه الله بما روى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه وادع ابا بردة ان لا يعينه ولا يعين عليه فجاءه اناس يريدون الاسلام فقطع اصحاب ابى بردة عليهم الطريق فنزل جبرئيل بالحد فيهم ان من قتل واخذ المال صلب ومن قتل ولم ياخذ المال قتل ومن اخذ المال ولم يقتل قطعت يده ورجله من خلاف ومن افرد الاخافة نفى من الارض واجاب عنه صاحب النور الانوار بان الامام حمل قوله من قتل واخذ المال صلب على اختصاص الصلب بهذه الحالة لا اختصاص هذه الحالة بالصلب بحيث لا يجوز فيها غيره بل اثبت للامام الخيار فى اربعة اشياء ان شاء قطع ثم قتل او صلب وان شاء قتل او صلب من غير قطع لان الجناية تحتمل الاتحاد والتعدد فتراعى كلتا الجهتين فيه ١٢ ١٦ه قوله واصح قوليه ان الصلب ثلاثا اى يترك مصلوبا ثلاثة ايام ولياليها نحو خشبة وعبارة الجمل ناقلا عن المنهاج فان قتل واخذ المال قتل ثم صلب مكفنا معترضا على نحو خشبة ثلاثا من الايام بلياليها وجوبا وقوله وقيل قبله قليلا اى بان يصلب حيا زمانا قليلا ثم يقتل ١٢ ١٧ه قوله عبر بذلك اى بقوله ان الله غفور رحيم ١٢ ١٨ه قوله ولم ار من تعرض له اى من المفسرين من حيث اخذه من الآية وان كان فى نفسه ظاهرا انه يسقط بالتوبة حدود الله فقط دون الآدميين ١٢ ١٩ه قوله فاذا قتل واخذ المال هذا تفريع على قوله الا الذين تابوا الخ فقوله يقطع ويقتل اى جوازا لا وجوبا لانه حق العباد فاذا عفا ولى المقتول عنه سقط قتله فالتوبة افادته سقوط تحتم القتل وسقوط الصلب من اصله ١٢ جمل ٢٠ه قوله وهو اصح قولى الشافعى ومقابله انه يصلب ولا يسقط الصلب بتوبة ١٢ ٢١ه قوله وهو اصح قوليه ايضا ومقابله انها كالتى قبل القدرة فتسقط عنه العقوبات التى تخصه ومنها الصلب ١٢ جمل ٢٢ه قوله الوسيلة وهى ما يتقرب به الى الشئ ومعنى الآية اى اطلبوا ما تتوسلون به الى ثوابه والزلفى منه من فعل الطاعات وترك المعاصى كذا فى الخطيب وغيره وفى الكبير الوسيلة فعيلة من وسل اليه اذا تقرب اليه الخ فالوسيلة هى التى يتوسل بها الى المقصود ملخصا ١٢ ٢٣ه قوله ان الذين كفروا هذا كالدليل لما قبله كان الله يقول الزموا التقوى يحصل لكم الفوز لان من لم تكن عنده التقوى كالكفار لا ينفعه الفداء من العذاب ١٢ ٢٤ه قوله به وحد الراجع فيه وقد ذكر شيئان لانه اجرى الضمير مجرى اسم الاشارة كانه قيل ليفتدوا بذلك ١٢ ك ٢٥ه قوله موصولة اى بمعنى الذى كما هو شان الداخل على اسماء الفاعل والمفعول التى ليست من باب الصفات لا حرف تعريف ١٢ ك ٢٦ه قوله وهو اى الخبر فاقطعوا الخ قال التفتازانى الامر فى مثل هذا الوضع يقع خبر المبتدأ بلا تاويل لكونه فى الحقيقة جزاء الشرط اى ان سرق احد فاقطعه هذا والسيد السند على ان الانشاء لا يقع خبرا بلا تاويل ١٢ ك ٢٧ه قوله يمين كل منهما من الكوع لما روى الدارقطنى عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده انه صلى الله عليه وسلم امر بقطع السارق الذى سرق رداء صفوان من المفصل اى مفصل الكوع وبه قال الائمة الاربعة وقيل يقطع من المنكب ١٢ ك ٢٨ه قوله من الكوع الكوع الرسغ فى الصراح كوع كلع استخوان ساق دست از سوے انگشت ابہام ١٢ ٢٩ه قوله ربع دينار اى عند الشافعى واما عند ابى حنيفة رح فيقطع فى عشرة دراهم او ما فوقها ١٢ ٣٠ه قوله ثم اليد اليسرى ثم الرجل اليمنى وهذا عند الشافعى رح وعندنا ان سرق اولا يقطع يده اليمنى من زنده فان عاد ثانيا فرجله اليسرى فان عاد ثالثا فلا قطع بل يحبس حتى يتوب كما فى الهداية وغيره

من كفر او زنا او قطع طريق ونحوه فَكَاَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيْعًا ۭ وَمَنْ اَحْيَاهَا بان امتنع من قتلها فَكَاَنَّمَآ اَحْيَا النَّاسَ جَمِيْعًا ۭ قال ابن عباس رض من حيث انتهاك حرمتها وصونها وَلَقَدْ جَاۗءَتْهُمْ اى بنى اسرائيل رُسُلُنَا بِالْبَيِّنٰتِ المعجزات ثُمَّ اِنَّ كَثِيْرًا مِّنْهُمْ بَعْدَ ذٰلِكَ فِي الْاَرْضِ لَمُسْرِفُوْنَ ○ مجاوزون الحد بالكفر والقتل وغير ذلك ونزل فى العرنيين لما قدموا المدينة وهم مرضى فاذن لهم النبى صلى الله عليه وسلم ان يخرجوا الى الابل ويشربوا من ابوالها والبانها فلما صحوا قتلوا الراعى واستاقوا الابل اِنَّمَا جَزٰۗؤُا الَّذِيْنَ يُحَارِبُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ بمحاربة المسلمين وَيَسْعَوْنَ فِي الْاَرْضِ فَسَادًا بقطع الطريق اَنْ يُّقَتَّلُوْٓا اَوْ يُصَلَّبُوْٓا اَوْ تُقَطَّعَ اَيْدِيْهِمْ وَاَرْجُلُهُمْ مِّنْ خِلَافٍ اى ايديهم اليمنى وارجلهم اليسرى اَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْاَرْضِ ۭ او لترتيب الاحوال فالقتل لمن قتل فقط والصلب لمن قتل واخذ المال والقطع لمن اخذ المال ولم يقتل والنفى لمن اخاف فقط قاله ابن عباس وعليه الشافعى رح واصح قوليه ان الصلب ثلاثا بعد القتل وقيل قبله قليلا ويلحق بالنفى ما اشبهه فى التنكيل من الحبس وغيره ذٰلِكَ الجزاء المذكور لَهُمْ خِزْيٌ ذل فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْاٰخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيْمٌ ○ هو عذاب النار اِلَّا الَّذِيْنَ تَابُوْا من المحاربين والقطاع مِنْ قَبْلِ اَنْ تَقْدِرُوْا عَلَيْهِمْ ۚ فَاعْلَمُوْٓا اَنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ لهم ما اتوه رَّحِيْمٌ ○ بهم عبر بذلك دون فلا تحدوهم ليفيد انه لا يسقط عنه بتوبته الا حدود الله دون حقوق الآدميين كذا ظهر لى ولم ار من تعرض له والله اعلم فاذا قتل واخذ المال يقتل ويقطع ولا يصلب وهو اصح قولى الشافعى رح ولا تفيد توبته بعد القدرة عليه شيئا وهو اصح قوليه ايضا يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ خافوا عقابه بان تطيعوه وَابْتَغُوْٓا اطلبوا اِلَيْهِ الْوَسِيْلَةَ ما يقربكم اليه من طاعته وَجَاهِدُوْا فِيْ سَبِيْلِهٖ لاعلاء دينه لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ ○ تفوزون اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لَوْ ثبت اَنَّ لَهُمْ مَّا فِي الْاَرْضِ جَمِيْعًا وَّمِثْلَهٗ مَعَهٗ لِيَفْتَدُوْا بِهٖ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيٰمَةِ مَا تُقُبِّلَ مِنْهُمْ ۚ وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ○ يُرِيْدُوْنَ يتمنون اَنْ يَّخْرُجُوْا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخٰرِجِيْنَ مِنْهَا ۡ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيْمٌ ○ دائم وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ ال فيهما موصولة مبتدأ ولشبهه بالشرط دخل الفاء فى خبره وهو فَاقْطَعُوْٓا اَيْدِيَهُمَا اى يمين كل منهما من الكوع وبينت السنة ان الذى يقطع فيه ربع دينار فصاعدا وانه ان عاد قطعت رجله اليسرى من مفصل القدم ثم اليد اليسرى ثم الرجل اليمنى وبعد ذلك يعزر جَزَاۗءًۢ نصب على المصدر بِمَا كَسَبَا نَكَالًا عقوبة لهما مِّنَ اللّٰهِ ۭ وَاللّٰهُ عَزِيْزٌ غالب على امره حَكِيْمٌ ○ فى خلقه فَمَنْ تَابَ مِنْۢ بَعْدِ ظُلْمِهٖ رجع عن السرقة وَاَصْلَحَ عمله فَاِنَّ اللّٰهَ يَتُوْبُ عَلَيْهِ ۭ اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ○

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

فی التعبیر بھذا اما تقدم فلا یسقط بتوبتہ حق الآدمی من القطع ورد المال نعم بینت السنة انہ ان
عفی عنہ قبل الرفع الی الامام سقط القطع وعلیہ الشافعی اَلَمۡ تَعۡلَمۡ الاستفہام فیہ للتقریر اَنَّ اللّٰہَ لَہٗ
مُلۡکُ السَّمٰوٰتِ وَالۡاَرۡضِ ؕ یُعَذِّبُ مَنۡ یَّشَآءُ تعذیبہ وَیَغۡفِرُ لِمَنۡ یَّشَآءُ ؕ المغفرة لہ وَاللّٰہُ عَلٰی کُلِّ شَیۡءٍ
قَدِیۡرٌ ○ ومنہ التعذیب والمغفرة یٰۤاَیُّہَا الرَّسُوۡلُ لَا یَحۡزُنۡکَ صنع الَّذِیۡنَ یُسَارِعُوۡنَ فِی الۡکُفۡرِ یقعون فیہ
بسرعة ای یظھرونہ اذا وجدوا فرصة مِنَ للبیان الَّذِیۡنَ قَالُوۡۤا اٰمَنَّا بِاَفۡوَاہِہِمۡ بالسنتہم متعلق بقالوا وَ
ع ٣ لَمۡ تُؤۡمِنۡ قُلُوۡبُہُمۡ ۚۛ وھم المنافقون وَمِنَ الَّذِیۡنَ ہَادُوۡا ۚۛ قوم سَمّٰعُوۡنَ لِلۡکَذِبِ الذی افترتھم احبارھم
سماع قبول سَمّٰعُوۡنَ منک لِقَوۡمٍ لاجل قوم اٰخَرِیۡنَ من الیھود لَمۡ یَاۡتُوۡکَ ؕ وھم اھل خیبر زنی احبارھم
فیھم محصنان فکرھوا رجمھما فبعثوا قریظة لیسألوا النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن حکمھا یُحَرِّفُوۡنَ الۡکَلِمَ الذی فی التوراة
کآیة الرجم مِنۡۢ بَعۡدِ مَوَاضِعِہٖ ۚ التی وضعہ اللہ علیہا ای یبدلونہ یَقُوۡلُوۡنَ لمن ارسلوھم اِنۡ اُوۡتِیۡتُمۡ ہٰذَا الحکم
المحرف ای الجلد ای افتاکم بہ محمد فَخُذُوۡہُ فاقبلوہ وَاِنۡ لَّمۡ تُؤۡتَوۡہُ بل افتاکم بخلافہ فَاحۡذَرُوۡا ان تقبلوہ
وَمَنۡ یُّرِدِ اللّٰہُ فِتۡنَتَہٗ اضلالہ فَلَنۡ تَمۡلِکَ لَہٗ مِنَ اللّٰہِ شَیۡئًا ؕ فی دفعہا اُولٰٓئِکَ الَّذِیۡنَ لَمۡ یُرِدِ اللّٰہُ اَنۡ یُّطَہِّرَ
قُلُوۡبَہُمۡ من الکفر ولو ارادہ لکان لَہُمۡ فِی الدُّنۡیَا خِزۡیٌ ذل بالفضیحة والجزیة وَّلَہُمۡ فِی الۡاٰخِرَةِ عَذَابٌ
عَظِیۡمٌ ○ ہم سَمّٰعُوۡنَ لِلۡکَذِبِ اَکّٰلُوۡنَ لِلسُّحۡتِ ؕ بضم الحاء وسکونہا ای الحرام کالرشی فَاِنۡ جَآءُوۡکَ لتحکم
بینھم فَاحۡکُمۡ بَیۡنَہُمۡ اَوۡ اَعۡرِضۡ عَنۡہُمۡ ۚ ھذا التخییر منسوخ بقولہ وَاَنِ احۡکُمۡ بَیۡنَہُمۡ الآیة فیجب الحکم بینھم
اذا ترافعوا الینا وھو اصح قولی الشافعی ولو ترافعوا الینا مع مسلم وجب اجماعا وَاِنۡ تُعۡرِضۡ عَنۡہُمۡ فَلَنۡ
یَّضُرُّوۡکَ شَیۡئًا ؕ وَاِنۡ حَکَمۡتَ بینھم فَاحۡکُمۡ بَیۡنَہُمۡ بِالۡقِسۡطِ ؕ بالعدل اِنَّ اللّٰہَ یُحِبُّ الۡمُقۡسِطِیۡنَ ○ العادلین
فی الحکم ای یثیبھم وَکَیۡفَ یُحَکِّمُوۡنَکَ وَعِنۡدَہُمُ التَّوۡرٰىةُ فِیۡہَا حُکۡمُ اللّٰہِ بالرجم استفہام تعجب ای
لم یقصدوا بذلک معرفة الحق بل ما ھو اھون علیہم ثُمَّ یَتَوَلَّوۡنَ یعرضون عن حکمک بالرجم الموافق
ع ٦ / ٩ / ١٠ لکتابھم مِنۡۢ بَعۡدِ ذٰلِکَ ؕ التحکیم وَمَاۤ اُولٰٓئِکَ بِالۡمُؤۡمِنِیۡنَ ○ اِنَّاۤ اَنۡزَلۡنَا التَّوۡرٰىةَ فِیۡہَا ہُدًی من الضلالة
وَّنُوۡرٌ ۚ بیان للاحکام یَحۡکُمُ بِہَا النَّبِیُّوۡنَ من بنی اسرائیل الَّذِیۡنَ اَسۡلَمُوۡا انقادوا للہ لِلَّذِیۡنَ ہَادُوۡا وَ
الرَّبّٰنِیُّوۡنَ العلماء منھم وَالۡاَحۡبَارُ الفقہاء بِمَا ای بسبب الذی اسۡتُحۡفِظُوۡا استودعوہ ای استحفظھم
اللہ ایاہ مِنۡ کِتٰبِ اللّٰہِ ان یبدلوہ وَکَانُوۡا عَلَیۡہِ شُہَدَآءَ ۚ انہ حق فَلَا تَخۡشَوُا النَّاسَ ایھا الیھود فی اظہار ما
عندکم من نعت محمد صلی اللہ علیہ وسلم والرجم وغیرھما وَاخۡشَوۡنِ فی کتمانہ وَلَا تَشۡتَرُوۡا تستبدلوا

ف قولہ فی التعبیر بہذا ای بقولہ فان اللہ یتوب علیہ دون ان یقول فلا تحدوہ ۱۲ صادی ف قولہ قبل الرفع فی الموطا انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لمن عفا عن السارق فہلا قبل ان تاتینی بہ ۱۲ ک ف قولہ سقط القطع وعلیہ الشافعی ای وکذلک ابو حنیفة رح ایضا کذا فی الہدایة ۱۲ ف قولہ یعذب من یشاء ای ان لم یتب فالیست المصر علی الذنب تحت المشیئة خلافا للمعتزلة ۱۲ صادی ف قولہ یقعون الخ یقال اسرع فی الشیب ای وقع سریعا ۱۲ ک ف قولہ اذا وجدوا فرصة ای لم یخطؤہا ومعنی الآیة لا تہتم ولا تبال بمسارعة المنافقین فی الکفر ای اظہارہ مما یلوح من آثار الکید للاسلام ومن موالات المشرکین فانی ناصرک علیہم ۱۲ ک ف قولہ متعلق بقالوا لا بآمنا ای قالوا بافواہہم آمنا ۱۲ ک ف قولہ سماعون للکذب خبر لمبتدا محذوف ای ہم سماعون کذا فی الخطیب وبالفارسیة پذیرکنندگان دروغ اند ومیشنوند از تو تا خبر دہند گروہ نا آمدہ را یعنی خیبریان ودیگر ایشان را ۱۲ زاہدی ف قولہ سماعون للکذب ای من احبارہم وسبب نزولہا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما ہاجر الی المدینة وقع بینہ وبین قریظة صلح فصاروا یترددون علیہ وبینہ وبین یہود خیبر حرب فاتفق انہ زنی منہم محصنان شریف بشریفة فافتاہم الاحبار بانہما یجلدان مائة سوط ویسودان بالفحم ویرکبان علی حمار مقلوبین ثم انہم بعثوا قریظة للنبی صلی اللہ علیہ وسلم یسئلونہ عن ذلک وقالوا لہم ان قال لکم مثل ذلک فہو صادق وقولہ حجة لنا عند ربنا والا فہو کذاب فاتوہ فاخبرہم بانہما یرجمان وفی التوراة کذلک ۱۲ ف قولہ سماع قبول ای قابلون لما یفتری بہ الاحبار من الکذب علی اللہ وتحریف کتابہ من قولک الملک یسمع کلام فلان ومنہ سمع اللہ لمن حمدہ قالہ الزمخشری وکانہ یشیر الی ان تعدیة السمع باللام لکونہ متضمنا لمعنی القبول واورد علیہ بان القبول متعد بنفسہ ایضا فی القاموس قبلہ تعلمہ نعم یتعدی السماع بمعنی القبول باللام بمعنی من نحو سمع اللہ لمن حمدہ ای قبل اللہ من حمدہ لکن ہذا اللام یدخل المسموع منہ لا المسموع فالاولی ان یجعل اللام مزیدة او للعلة والمفعول محذوف ای سماعون کلامک لیکذبوا علیک فیہا ۱۲ ک ف قولہ سماعون لقوم آہ ای ان ہؤلاء القوم من الیہود لہم صفتان سماع الکذب من احبارہم ونقلہ الی عوامہم وسمع الحق منک ونقلہ لاحبارہم لیحرفوہ وقولہ لاجل قوم ای فیکونوا وسائط بینک وبین قوم آخرین والوسائط ہم قریظة والقوم ہم یہود خیبر وقد اشار المفسر الی ہذا فتامل کذا افاد شیخنا وقد حمل الشارح اللام علی التعلیل وحملہا غیرہ علی انہا بمعنی من وعبارة ابی السعود واللام بمعنی من والمعنی مبالغون فی قبول کلام قوم آخرین واما کونہا لام تعلیل بمعنی سماعون منہ علیہ السلام لاجل قوم آخرین وجہوہم عیونا یبلغونہم ما سمعوا منہ علیہ السلام او کونہا متعلقة بالکذب علی ان سماعون الثانی مکرر للتاکید بمعنی سماعون لیکذبوا بقوم آخرین فلا یکاد یساعدہ النظم الکریم اصلا ۱۲ جمل ف قولہ فبعثوا قریظة وکانت خیبر حربا لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وبنو قریظة صلحا لہ وفی جوارہ کما فی الزاہدی ۱۲ ف قولہ من بعد مواضعہ ای یمیلونہ عن مواضعہ التی وضعہ اللہ تعالی فیہا اما لفظا باہمالہ او تغییر وضعہ فان قلت کان الظاہر یحرفون الکلم عن مواضعہ فما فائدة فی لفظ بعد قلت المعنی یحرفونہ عن مواضعہ التی وضعہ اللہ تعالی فیہا بعد ان کان ذا مواضع فمعنی من بعد مواضعہ بعد تحقق مواضعہ ہذا مستفاد من الکشاف ۱۲ ف قولہ یقولون ای یہود خیبر وقولہ لمن ارسلوہم ای وہم قریظة ۱۲ صادی ف قولہ الحکم المحرف ای فی الواقع ولیس المراد انہم یقولون لہم ذلک بل التحریف واقع من الاحبار سرا ۱۲ صادی ف قولہ اضلالہ وہو حجة علی قول من یقول یرید اللہ الایمان ولا یرید الکفر ۱۲ مد ف قولہ فلن تملک لہ الخ فیہ رد علی المعتزلة القائلین بان العبد یخلق افعال نفسہ ۱۲ صادی ف قولہ لم یرد اللہ ای لعلمہ منہم اختیار الکفر وہو حجة لنا علیہم ایضا ۱۲ مد ف قولہ للسحت من سحتہ اذا استاصلہ لانہ مسحوت البرکة ۱۲ ک ف قولہ کالرشی بضم الراء جمع رشوة بکسرہا قال البغوی السحت ہو الرشوة فی الحکم علی قول الحسن وقتادة وقال ابن مسعود ہو الرشوة فی کل شیء ۱۲ ک ف قولہ کالرشی ہذا اذا اعطی الرشوة لیبطل حقا او یصور باطلا بصورة الحق واما اذا اعطی لیدفع عن نفسہ بلاء او عن مالہ اضرارا فالوزر والوبال علی الآخذ لا علی المعطی ۱۲ زاہدی ف قولہ فیجب الحکم بینہم واذا ترافعوا الینا فلزم الحکم وزال التخییر وروی ہذا عن ابن عباس وعمر بن عبد العزیز وعطاء ومجاہد والسدی وحکی ابو جعفر النحاس عن ابی حنیفة واصحابہ اذا تحاکم اہل الکتاب الی الامام فلیس لہ ان یعرض عنہم ۱۲ ک ف قولہ وہو اصح قولی الشافعی والقول الثانی انہا محکمة وہو قول النخعی والشعبی والزہری والحسن وسعید بن جبیر وبہ قال احمد قال ابن الجوزی وہو الصحیح لانہ لا تنافی بین الآیتین من جہة ان احدہما خیرت والاخری اثبت ۱۲ ف قولہ استفہام تعجب ای ایقاع للمخاطب فی التعجب ای التعجب والتعجب من وجہین الاول قولہ وعندہم التوراة والثانی قولہ ثم یتولون الخ کذا افاد شیخنا ۱۲ ج ف قولہ انا انزلنا التوراة آہ کلام مستانف سیق لبیان علو شان التوراة ووجوب مراعاة احکامہا وانہا لم تزل مرعیة من الانبیاء ومن یقتدی بہم کابرا عن کابر مقبولة لکل احد من الحکام والمتحاکمین محفوظة عن المخالفة والتبدیل تحقیقا لما وصف بہ المحرفون من عدم ایمانہم بہا وتقریر الکفرہم وظلمہم ۱۲ ابو السعود ف قولہ ونور فی الکلام استعارة مصرحة حیث شبہت الاحکام بالنور بجامع الاہتداء فی کل واستعیر اسم المشبہ بہ للمشبہ وحیث ارید بالنور الاحکام فالمراد بالہدی التوحید فالعطف مغایر ۱۲ صادی ف قولہ للذین ہادوا تعلق بانزل او بیحکم ای یحکمون بہا فی تحاکمہم ۱۲ من الخطیب ف قولہ العلماء منہم وقیل الزہاد وقیل الذین یربون الناس بصغار العلم قبل کبارہ وہذا الاینافی کلام المفسر بل یقال سموا ربانیین لکونہم منسوبین للرب لزہدہم ما سواہ او للتربیة لکونہم یربون الخلق ۱۲ صادی ف قولہ والاحبار جمع حبر بالفتح والکسر واما المداد فبالکسر لا غیر من التحبیر وہو التحسین یقال حبرہ اذا حسنہ سموا بذلک لانہم یزینون الکلام ویحسنونہ وہو عطف علی النبیون ایضا ۱۲ صادی ف ومن الذین ہادوا الخ یحتمل انہ معطوف علی من الذین قالوا آمنا فیکون بیانا للذین یسارعون فی الکفر ایضا وہو الاقرب وعلیہ فقولہ سماعون حال من الذین ہادوا ویحتمل انہ خبر مقدم وقولہ سماعون صفة لموصوف محذوف ہو المبتدأ المؤخر فیکون کلاما مستانفا وقد مشی علیہ المفسر وعلی کل فقولہ لہم فی الدنیا خزی الخ راجع للفریقین ۱۲ صادی ف قولہ قوم اشار الی ان سماعون مبتدأ بتقدیر الموصوف ومن الذین ہادوا خبر مقدم علیہ ویجوز ان یعطف علی من الذین قالوا ویرفع سماعون علی وہم سماعون ۱۲

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

له قوله ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الكافرون المقصود من هذا الكلام تهديد اليهود فى اقدامهم على تحريف حكم الله تعالى فى حد الزانى المحصن يعنى انهم لما انكروا حكم الله المنصوص عليه فى التوراة وقالوا انه غير واجب فهم كافرون على الاطلاق لا يستحقون اسم الايمان لا بموسى والتوراة ولا بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن وقال عكرمة قوله ومن لم يحكم بما انزل الله انما يتناول من انكر بقلبه وجحد بلسانه اما من عرف بقلبه كونه حكم الله واقر بلسانه كونه حكم الله الا انه اتى بما يضاده فهو حاكم بما انزل الله تعالى ولكنه تارك له فلا يلزم دخوله تحت هذه الآية كذا فى الكبير وفى الخطيب قال عكرمة معناه ومن لم يحكم بما انزل الله جاحدا له فقد كفر ومن اقر به ولم يحكم به فهو ظالم فاسق فحمل الآيات على هذا وهو ظاهر وقال الضحاك وقتادة نزلت هذه الآيات الثلاث فى اليهود دون من اساء من هذه الامة وفى ابى السعود ومن لم يحكم بما انزل الله كائنا من كان دون المخاطبين خاصة فانهم مندرجون فيه اندراجا اوليا اى من لم يحكم بذلك مستهينا به منكرا له كما يقتضيه ما فعلوه من تحريف آيات الله اقتضاء بينا انتهى وفى البيضاوى فى تفسير هذه الآية مستهينا به منكرا له فاولئك هم الكافرون لاستهزائهم به وتمردهم بان حكموا بغيره وعبارة الخازن اختلف العلماء فى هذه الآية اى فى من نزلت فقال جماعة نزلت الثلاثة فى الكفار ومن غير حكم الله من اليهود وقال ابن عباس فى خصوص بنى قريظة والنضير وقال ابن مسعود والحسن والنخعى هذه الآيات الثلاث عامة فى اليهود وفى هذه الامة فكل من ارتشى وحكم بغير الله فقد كفر وظلم وفسق انتهى. قلت فالحاصل انه لازم على المسلم الاتقاء من الحكم بما هو خلاف ما انزل الله تعالى لاجل خوف الكفر ومن حكم من المسلم على خلاف ما انزل الله تعالى وليس ذلك على وجه الانكار فلا يجترأ على تكفيره لان فيه اختلاف العلماء وفى الدر المختار وعلم انه لا يفتى بكفر مسلم امكن حمل كلامه على محمل حسن او كان فى كفره خلاف ولو كان ذلك رواية ضعيفة كما حرره فى البحر وعزاه فى الاشباه الى الصغرى آه وفى رد المحتار على قوله ولو رواية ضعيفة قال الخير الرملى اقول ولو كانت الرواية لغير اهل مذهبنا ويدل على ذلك اشتراط كون ما يوجب الكفر مجمعا عليه اه فاغتنم هذا التحقيق ١٢ ك٢ قوله هم الكافرون ذكر الكفر ههنا مناسب لانه جاء عقب قوله ولا تشتروا بآياتى ثمنا قليلا وهذا كفر فناسب ذكر الكفر قاله ابو حيان وقال ابو السعود من لم يحكم بذلك مستهينا به منكرا له كما يقتضيه ما فعلوه من تحريف آيات الله اقتضاء بينا قال ابن عباس من لم يحكم جاحدا فهو كافر وان لم يكن جاحدا فهو فاسق ظالم ١٢ ك٣ قوله وفى قراءة بالرفع آه اى قراءة سبعية وعليها فكل جملة من الاربعة معطوفة على جملة ان فى قوله ان النفس بالنفس ويأول كتبنا بقلنا لما فى الكتابة من معنى القول اى وقلنا فيها العين بالعين ١٢ ك٤ قوله تجدع. اى تقطع جدع فى الصراح بينى بريدن وفى المصباح جدع كقطع وزنا ومعنى ١٢ ك٥ قوله والجروح المراد بالجروح ما يشمل الاطراف ولذا قال المفسر كاليد والرجل والذكر ١٢ ك٦ قوله ونحو ذلك كالشفتين والانثيين والقدمين ١٢ كرخى ك٧ قوله وما لا يمكن. مبتدأ اى والذى لا يمكن فيه القصاص فيه الحكومة فجملة فيه الحكومة خبر وذلك كرض فى اللحم وكسر فى العظم وجراحة فى بطن يخاف منه التلف اه خازن والحكومة جزء من دية النفس نسبته اليها كنسبة ما نقص من قيمة المجنى عليه بفرض رقيقا فلو كانت قيمته بلا جناية عشرة وبها تسعة فالحكومة عشر الدية تأمل ١٢ ك٨ قوله فهو مقرر فى شرعنا يعنى ان شرائع من قبلنا اذا قص الله او رسوله من غير انكار يعنى اذا بين ان شرائع سابقهم كانت موصوفة بهذه الصفات وسكت على ذلك القدر ولم يأمرنا بتركها يلزم علينا تلك الشرائع وهذه هى الضابطة الكلية فى علم الاصول وههنا كذلك ١٢ زاهدى ك٩ قوله فمن تصدق به اى فالجانى الذى تصدق به ١٢ جمل ك١٠ قوله فهو اى القصاص وقوله له اى للجانى وقوله لما اتاه اى من الذنب فلا يعاقب ثانيا فى الآخرة وقيل فمن تصدق به من اصحاب الحق فالتصدق به كفارة للمتصدق يكفر الله تعالى به من سيأته ما تقتضيه الموازنة ١٢ خطيب ك١١ قوله لما اتاه اى للذى عمله من القتل وقال الزمخشرى ان من عفا عنه القاتل فالعفو كفارة لذنوبه فالضمير فى له على ما فسرها المصر للجانى ١٢ ك١٢ قوله ومن لم يحكم آه نزلت هذه الآية حين اصطلحوا على ان لا يقتل الشريف بالوضيع ولا الرجل بالمرأة افاده شيخنا وفى الخازن وكان بنو النضير اذا قتلوا من قريظة ادوا اليهم نصف الدية واذا قتل بنو قريظة من بنى النضير ادوا اليهم الدية كاملة فغيروا حكم الله الذى انزله فى التوراة ١٢ جمل ك١٣ قوله هم الظالمون آه ذكر الظلم ههنا مناسب لانه جاء عقيب اشياء مخصوصة من امر القتل والجرح فناسب ذكر الظلم المنافى للقصاص وعدم التسوية فيه واشارة الى ما قرروه من عدم تساوى النضير وقريظة ١٢ ابو حيان ك١٤ قوله وقفينا شروع فى ذكر ما يتعلق بفضل عيسى وكتابه بعد ذكر فضل موسى وكتابه وقفينا من التقفية وهى الاتيان فى القفا ومعناه العقب وقد ضمن قفينا معنى جئنا فلا يقال يلزم عليه ان التضعيف كالهمزة فمقتضاه ان يتعدى لمفعولين بان يقال مثلا قفيناهم عيسى ١٢ صاوى ك١٥ قوله للاحكام ففيه دليل كون الانجيل مشتملا على الاحكام ورد على من قال ان عيسى كان مستعبدا بما فى التوراة والانجيل مواعظ وزواجر ١٢ ك١٦ قوله ومصدقا يريد انه معطوف على محل فيه هدى ومحله النصب على الحال ١٢ ك١٧ قوله وقلنا قدر القول ليصح عطفه على قفينا ١٢ ك١٨ قوله بنصب يحكم الخ اى بان مضمرة بعد لام كى وقوله وكسر

بِاٰيٰتِيْ ثَمَنًا قَلِيْلًا ؕ من الدنيا تاخذونه على كتمانه وَمَنْ لَّمْ يَحْكُمْ بِمَاۤ اَنْزَلَ اللّٰهُ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْكٰفِرُوْنَ ۝ وَكَتَبْنَا فرضنا عَلَيْهِمْ فِيْهَاۤ اى التورٰىة اَنَّ النَّفْسَ تقتل بِالنَّفْسِ اذا قتلها وَالْعَيْنَ تفقأ بِالْعَيْنِ وَالْاَنْفَ تجدع بِالْاَنْفِ وَالْاُذُنَ تقطع بِالْاُذُنِ وَالسِّنَّ تقلع بِالسِّنِّ وفى قراءة بالرفع فى الاربعة وَالْجُرُوْحَ بالوجهين قِصَاصٌ ؕ اى يقتص فيها اذا امكن كاليد والرجل والذكر ونحو ذلك وما لا يمكن فيه الحكومة وهذا الحكم وان كتب عليهم فهو مقرر فى شرعنا فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهٖ اى بالقصاص بان مكن من نفسه فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَّهٗ ؕ لما اتاه وَمَنْ لَّمْ يَحْكُمْ بِمَاۤ اَنْزَلَ اللّٰهُ فى القصاص وغيره فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الظّٰلِمُوْنَ ۝ وَقَفَّيْنَا اتبعنا عَلٰۤى اٰثَارِهِمْ اى النبيين بِعِيْسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ قبله مِنَ التَّوْرٰىةِ ۪ وَاٰتَيْنٰهُ الْاِنْجِيْلَ فِيْهِ هُدًى من الضلالة وَّنُوْرٌ بيان للاحكام وَّمُصَدِّقًا حال لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرٰىةِ لما فيها من الاحكام وَهُدًى وَّمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِيْنَ ۝ وقلنا وَلْيَحْكُمْ اَهْلُ الْاِنْجِيْلِ بِمَاۤ اَنْزَلَ اللّٰهُ فِيْهِ ؕ من الاحكام وفى قراءة بنصب يحكم وكسر لامه عطفا على معمول اتيناه وَمَنْ لَّمْ يَحْكُمْ بِمَاۤ اَنْزَلَ اللّٰهُ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفٰسِقُوْنَ ۝ وَاَنْزَلْنَاۤ اِلَيْكَ يا محمد الْكِتٰبَ القرآن بِالْحَقِّ متعلق بانزلنا مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ قبله مِنَ الْكِتٰبِ وَمُهَيْمِنًا شاهدا عَلَيْهِ والكتاب بمعنى الكتب فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ بين اهل الكتب اذا ترافعوا اليك بِمَاۤ اَنْزَلَ اللّٰهُ اليك وَلَا تَتَّبِعْ اَهْوَآءَهُمْ عادلا عَمَّا جَآءَكَ مِنَ الْحَقِّ ؕ لِكُلٍّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ ايها الامم شِرْعَةً شريعة وَّمِنْهَاجًا ؕ طريقا واضحا فى الدين تمشون عليه وَلَوْ شَآءَ اللّٰهُ لَجَعَلَكُمْ اُمَّةً وَّاحِدَةً على شريعة واحدة وَّلٰكِنْ فرقكم فرقا لِّيَبْلُوَكُمْ ليختبركم فِیْ مَاۤ اٰتٰىكُمْ من الشرائع المختلفة لينظر المطيع منكم والعاصى فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرٰتِ ؕ سارعوا اليها اِلَى اللّٰهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيْعًا بالبعث فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيْهِ تَخْتَلِفُوْنَ ۝ من امر الدين ويجزى كلا منكم بعمله وَاَنِ احْكُمْ بَيْنَهُمْ بِمَاۤ اَنْزَلَ اللّٰهُ وَلَا تَتَّبِعْ اَهْوَآءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ ل اَنْ لا يَّفْتِنُوْكَ يضلوك عَنْۢ بَعْضِ مَاۤ اَنْزَلَ اللّٰهُ اِلَيْكَ ؕ فَاِنْ تَوَلَّوْا عن الحكم المنزل وارادوا غيره فَاعْلَمْ اَنَّمَا يُرِيْدُ اللّٰهُ اَنْ يُّصِيْبَهُمْ بالعقوبة فى الدنيا بِبَعْضِ ذُنُوْبِهِمْ ؕ التى اتوها ومنها التولى ويجازيهم على جميعها فى الاخرى وَاِنَّ كَثِيْرًا مِّنَ النَّاسِ لَفٰسِقُوْنَ ۝ اَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُوْنَ ؕ بالياء والتاء يطلبون من المداهنة والميل اذا تولوا استفهام انكار وَمَنْ اى لا احد اَحْسَنُ مِنَ اللّٰهِ حُكْمًا لِّقَوْمٍ عند قوم يُّوْقِنُوْنَ ۝ به خصوا بالذكر لانهم الذين يتدبرونه يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُوْدَ وَالنَّصٰرٰۤى اَوْلِيَآءَ ۘ توالونهم وتوادونهم بَعْضُهُمْ اَوْلِيَآءُ بَعْضٍ ؕ لاتحادهم فى الكفر

لامه اى التى هى لام كى وقوله عطفا على معمول آتيناه المراد بالمعمول قوله وهدى وموعظة للمتقين وهذا بناء على انهما منصوبان على انهما مفعول له فحينئذ يصح العطف كانه قيل وآتيناه الانجيل للهدى والموعظة وحكمهم به ١٢ جمل ك١٩ قوله معمول آتينا اى على معمول مقدر له والمعنى آتيناهم الانجيل ارشادا واصلاحا وليحكم اهل الانجيل بما انزل الله فيه ١٢ ك٢٠ قوله هم الفاسقون آه ذكر الفسق ههنا مناسب لانه خروج من امر الله اذا تقدمه قوله وليحكم اهل الانجيل وهو امر كما قال تعالى اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس كان من الجن ففسق عن امر ربه اى خرج عن طاعته ١٢ ابو حيان ك٢١ قوله قبله وانما قيل لما قبل الشىء هو بين يديه لان ما تأخر عنه يكون خلفه فما تقدم عليه يكون مقدمة وبين يديه ١٢ ك٢٢ قوله شاهدا اى وشاهدا يشهد له بالصحة والثبات ١٢ ك٢٣ قوله فاحكم بينهم واستدل به من قال ان شريعة من قبلنا لا تلزمنا ذكرا انزال التوراة على موسى عليه السلام ثم انزال القرآن على محمد عليه السلام وبين انه ليس للسماع فحسب بل للحكم به فقال فى الاول يحكم بها النبيون وفى الثانى وليحكم اهل الانجيل وفى الثالث فاحكم بينهم بما انزل الله ١٢ مد ك٢٤ قوله عادلا اشير بتقدير الحال لتصحيح تعدية لا تتبع بعن ١٢ ك٢٥ قوله سارعوا اى تسابقوا اليها قبل الفوات بالوفاة المراد بالخيرات كل ما امر الله تعالى ١٢ مد ك٢٥ قوله جميعا حال من الضمير المجرور والعامل المصدر المضاف لانه فى التقدير اليه ترجعون ١٢ ك٢٦ قوله واحذرهم ان يفتنوك سبب نزولها ان كعب بن اسيد وعبد الله بن صوريا وشاس بن قيس قال بعضهم لبعض اذهبوا بنا الى محمد لعلنا نفتنه عن دينه فاتوه فقالوا يا محمد قد عرفت انا احبار اليهود واشرافهم وساداتهم وانا ان اتبعناك اتبعنا اليهود ولم يخالفونا وان بيننا وبين قومنا خصومة فنحاكمهم اليك فاقض لنا عليهم نؤمن بك ونصدقك فابى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية ١٢ صاوى ك٢٧ قوله ببعض ذنوبهم لا بجميعها فعقابهم فى الدنيا بالقتل والسبى والجلاء انما هو ببعض ذنوبهم واما فى الآخرة فيجازيهم على الجميع كما قال المفسر لان العذاب المنقضى وان طال لا يكفى جزاء لذنوب الكافر جميعها كما ان نعيم الدنيا وان كثر ليس جزاء لاعمال المؤمن الصالحة وان عذب فى الدنيا بمرض او غيره فهو جزاء لاعمال المؤمن السيئة والنعيم فى الدنيا للكافر قد يكون جزاء لما عمل من الصالحات كالصدقات مثلا ١٢ صاوى

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

تعليقات جديدة من التفاسير معتبرة على جلالين

[illegible]

يواليهم منهم ١٢ صاوی ٥ قوله يسارعون حال او مفعول ثان لاحتمال ان يكون فترى من رؤية العين او القلب ١٢ مد ٦ قوله يقولون اى
فى انفسهم لقوله على ما اسروا ١٢ مد ٧ قوله فلا يميرونا اى اليهود والنصارى اى لا يعطونا الميرة بكسر الميم وهى الطعام ١٢ ٨ قوله يهتك ستر اى افشاره يهتك فى الصراح برده دريدن ١٢ ٩ قوله استينافا اى نحويا او بيانيا واقعا فى جواب
سؤال مقدر تقديره ماذا يقول المؤمنون حينئذ بناء على جواز اقتران البيان بالواو واما على قراءة عدم الواو فيكون بيانيا لا غير ١٢ ١٠ قوله عطفا على ان ياتى اى باعتبار المعنى كانه قال عسى ان ياتى الله بالفتح ويقول الذين آمنوا وبيضاوى
وانما قال باعتبار المعنى لا باعتبار اللفظ لان ان ياتى خبر عسى والمعطوف عليه فى حكمه فيفتقر الى ضمير يرجع الى اسم عسى ولا ضمير فى قوله ويقول لكن لما كان فعسى الله ان ياتى فى قوة فعسى ان ياتى الله ساغ عطف ان يقول عليه بهذا الاعتبار
المعنوى ١٢ من حاشية البيضاوى ١١ قوله جهد ايمانهم اى اقسموا لكم باغلظ الايمان انهم اولياؤكم ومعاضدوكم على الكفار وجهد ايمانهم مصدر فى تقدير الحال اى مجتهدين فى توكيدها ايمانهم ١٢ مدارك ١٢ قوله غاية اجتهادهم يشير الى انه نصب على
المصدر لانه بمعنى مصدر ١٢ ك ١٣ قوله قال تعالى اشار بذلك الى ان قوله حبطت اعمالهم من كلامه تعالى اخبار عن المنافقين لا من كلام المؤمنين لانهم لا علم لهم بذلك ١٢ ١٤ قوله حبطت اى ضاعت اعمالهم التى عملوها رياء وسمعة لا ايمانا

وَمَنْ يَّتَوَلَّهُمْ مِّنْكُمْ فَاِنَّهٗ مِنْهُمْ من جملتهم اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ۝ بموالاتهم الكفار
فَتَرَى الَّذِيْنَ فِىْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ ضعف اعتقاد كعبد الله بن اُبَىّ المنافق يُّسَارِعُوْنَ فِيْهِمْ فى موالاتهم
يَقُوْلُوْنَ معتذرين عنها نَخْشٰٓى اَنْ تُصِيْبَنَا دَآئِرَةٌ يدور بها الدهر علينا من جدب او غلبة ولا يتم
امر محمد فلا يميرونا قال تعالى فَعَسَى اللّٰهُ اَنْ يَّاْتِىَ بِالْفَتْحِ بالنصر لنبيه باظهار دينه اَوْ اَمْرٍ مِّنْ عِنْدِهٖ بهتك
ستر المنافقين وافتضاحهم فَيُصْبِحُوْا عَلٰى مَآ اَسَرُّوْا فِىْٓ اَنْفُسِهِمْ من الشك وموالاة الكفار نٰدِمِيْنَ۝ وَيَقُوْلُ
بالرفع استينافا بواو ودونها وبالنصب عطفا على ياتى الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لبعضهم اذا هتك سترهم تعجبا
اَهٰٓؤُلَآءِ الَّذِيْنَ اَقْسَمُوْا بِاللّٰهِ جَهْدَ اَيْمَانِهِمْ غاية اجتهادهم فيها اِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ فى الدين قال تعالى
حَبِطَتْ بطلت اَعْمَالُهُمْ الصالحة فَاَصْبَحُوْا صاروا خٰسِرِيْنَ۝ الدنيا بالفضيحة والاخرة بالعقاب يٰٓاَيُّهَا
الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَنْ يَّرْتَدَّ بالفك والادغام يرجع مِنْكُمْ عَنْ دِيْنِهٖ الى الكفر اخبار بما علم تعالى وقوعه و
قد ارتد جماعة بعد موت النبى صلى الله عليه وسلم فَسَوْفَ يَاْتِى اللّٰهُ بدلهم بِقَوْمٍ يُّحِبُّهُمْ وَيُحِبُّوْنَهٗ قال صلى الله عليه وسلم
هم قوم هذا واشار الى ابى موسى الاشعرى رواه الحاكم فى صحيحه اَذِلَّةٍ عاطفين عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ اَعِزَّةٍ
اشداء عَلَى الْكٰفِرِيْنَ يُجَاهِدُوْنَ فِىْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَلَا يَخَافُوْنَ لَوْمَةَ لَآئِمٍ فيه كما يخاف المنافقون لوم
الكفار ذٰلِكَ المذكور من الاوصاف فَضْلُ اللّٰهِ يُؤْتِيْهِ مَنْ يَّشَآءُ وَاللّٰهُ وَاسِعٌ كثير الفضل عَلِيْمٌ۝ بمن هو
اهله ونزل لما قال ابن سلام يا رسول الله ان قومنا هجرونا اِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ وَرَسُوْلُهٗ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوا
الَّذِيْنَ يُقِيْمُوْنَ الصَّلٰوةَ وَيُؤْتُوْنَ الزَّكٰوةَ وَهُمْ رٰكِعُوْنَ۝ خاشعون او يصلون صلوٰة التطوع وَمَنْ
يَّتَوَلَّ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا فيعينهم وينصرهم فَاِنَّ حِزْبَ اللّٰهِ هُمُ الْغٰلِبُوْنَ۝ لنصره اياهم اوقعه
موقع فانهم بيانا لانهم من حزبه اى اتباعه يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِيْنَ اتَّخَذُوْا دِيْنَكُمْ هُزُوًا
مهزوا به وَّلَعِبًا مِّنَ للبيان الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَالْكُفَّارَ المشركين بالجر والنصب اَوْلِيَآءَ
وَاتَّقُوا اللّٰهَ بترك موالاتهم اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ۝ صادقين فى ايمانكم وَ الذين اِذَا نَادَيْتُمْ دعوتم اِلَى
الصَّلٰوةِ بالاذان اتَّخَذُوْهَا اى الصلوٰة هُزُوًا مهزوا به وَّلَعِبًا بان يستهزؤا بها ويتضاحكوا ذٰلِكَ الاتخاذ بِاَنَّهُمْ
بسبب انهم قَوْمٌ لَّا يَعْقِلُوْنَ۝ ونزل لما قال اليهود للنبى صلى الله عليه وسلم بمن تؤمن من الرسل فقال بالله
وما انزل الينا الاية فلما ذكر عيسى قالوا لا نعلم دينا شرا من دينكم قُلْ يٰٓاَهْلَ الْكِتٰبِ هَلْ تَنْقِمُوْنَ تنكرون
مِنَّآ اِلَّآ اَنْ اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَآ اُنْزِلَ اِلَيْنَا وَمَآ اُنْزِلَ مِنْ قَبْلُ الى الانبياء وَاَنَّ اَكْثَرَكُمْ فٰسِقُوْنَ۝ عطف على ان اٰمنا المعنى ما تنكرون

وعقيدة وهذا من قول الله عز وجل شهادة لهم بحبوط الاعمال وتعجيبا من سوء حالهم ١٢ مد
١٥ قوله يا ايها الذين آه لما نهى فيما سلف عن موالاة اليهود والنصارى وبين انها
مستدعية للارتداد شرع فى بيان حال المرتدين على الاطلاق ١٢ ابو السعود ١٦ قوله
بالفك والادغام آه اشارة الى ان قراءة نافع وابن عامر بالفك اى بدالين مكسورة
فساكنة مخففتين على الاصل والباقين بالادغام تخفيفا وحركت الثانية بالفتحة تخفيفا
وكلاهما فى مصاحف المدينة والشام ١٢ كرخى ١٥ قوله اذلة جمع ذليل من الذل بضم
الذال ضد العز ولما كان صلته باللام دون على اشار بقوله عاطفين الى انه يتضمن
الذل معنى العطف اى عاطفين عليهم على وجه التذلل والانعطاف ١٢ ك ١٦ قوله
عاطفين اشار بهذا الى ان اذلة متضمن لمعنى عاطفين لاجل تعديته بعلى وكان صلته
يتعدى باللام والمعنى عاطفين على المؤمنين على وجه التذلل لهم والتواضع وهذا مقتبس
من قوله تعالى واخفض لهما جناح الذل من الرحمة ولما قال على المؤمنين اوهم انهم
اذلاء محقرون مهانون فدفع ذلك الايهام بقوله اعزة على الكافرين اى متغلبين عليهم
١٢ جمل ١٧ قوله ولا يخافون الواو يحتمل ان يكون للحال اى يجاهدون وحالهم فى المجاهدة
خلاف حال المنافقين فانهم كانوا موالين لليهود فاذا خرجوا فى جيش المسلمين خافوا
اولياءهم اليهود فلا يعملون شيئا مما يعلمون انه يلحقهم فيه لوم من جهتهم واما المؤمنون
فمجاهدتهم لله لا يخافون لومة لائم وان يكون للعطف اى من صفتهم المجاهدة فى سبيل
الله وهم صلاب فى دينهم اذا شرعوا فى امر من امور الدين لا يزعهم لومة لائم واللومة المرة
من اللوم وفيها وفى التنكير مبالغتان كانه قيل لا يخافون شيئا قط من لوم واحد من
اللوام ١٢ مد ١٨ قوله من الاوصاف اى من المحبة والذلة والعزة والمجاهدة وانتفاء
خوف اللومة ١٢ مدارك ١٩ قوله ان قومنا قد هجرونا وتمامه واقسموا ان لا يجالسونا ولا
نستطيع مجالسة اصحابك لبعد المنازل فنزلت هذه الآية فقال رضينا بالله ورسوله
وبالمؤمنين اولياء ١٢ كبير ٢٠ قوله انما وليكم الله وانما قال وليكم الله ولم يقل اولياؤكم
للتنبيه على ان الولاية لله تعالى على الاصالة ولرسوله وللمؤمنين على التبع اذ التقدير
انما وليكم الله وكذا رسوله والمؤمنون ولو قيل انما اولياؤكم الله ورسوله والذين آمنوا
لم يكن فى الكلام اصل وتبع ١٢ خطيب ٢١ قوله الذين مرفوع على البدل من الذين
آمنوا او على هم الذين او النصب على المدح ١٢ مدارك ٢٢ قوله وهم راكعون الواو للحال
اى يؤتونها فى حال ركوعهم فى الصلوٰة قيل انها نزلت فى على رض حين سأله سائل وهو
راكع فى صلوته فطرح له خاتمه كانه كان مرجانا فى خنصره فلم يتكلف لخلعه كثير عمل يفسد
صلوته وورد بلفظ الجمع وان كان السبب فيه واحدا ترغيبا للناس فى مثل فعله لينالوا
مثل ثوابه والآية تدل على جواز الصدقة فى الصلوٰة وعلى ان الفعل القليل لا يفسد
الصلوٰة ١٢ مدارك ٢٣ قوله وهم راكعون حال من فاعل الفعلين اى يعملون ما ذكر وهم
خاشعون متواضعون لله وهذا يناسب الاحتمال الاول فى كلام الشارح واما على الثانى
فى كلامه فهو حال من فاعل الفعل الاول ١٢ جمل ٢٤ قوله اوقعه موقع فانهم اى وضع الظاهر
موضع المضمر اظهارا لما اشرفهم به ترغيبا لهم فى ولايته وتشريفا لهم بهذا الاسم ١٢ ٢٥
قوله يا ايها الذين آمنوا هذا تحذير عام لكل مؤمن من موالاة الكفار وبيان عاقبة من
والاهم ومال الى دينهم ١٢ ٢٦ قوله لا تتخذوا المفعول الثانى هو قوله اولياء ودينكم
مفعول اول لاتخذوا وهزوا ولعبا مفعول ثان وقوله من الذين اوتوا فى محل نصب
على الحال وصاحبها الموصول الاول او فاعل اتخذوا وقوله من قبلكم متعلق باوتوا
لانهم اوتوا الكتاب قبل المؤمنين والمراد بالكتاب الجنس ونزل فى رفاعة بن زيد
وسويد بن حارث الذين اظهرا الاسلام ثم نافقا وكان رجال من المسلمين يوادونهما
كما فى الخطيب وغيره ١٢ ٢٧ قوله مهزوا به يعنى ان الهزو مصدر بمعنى المفعول
١٢ كمالين ٢٨ قوله بالجر اى عطفا على الذين المجرور بمن فيفيد العطف حينئذ ان
المشركين مستهزؤن وقوله والنصب اى عطفا على الذين الواقع مفعولا به فلا
يفيد العطف حينئذ ان المشركين مستهزؤن فيستفاد من آية اخرى اه جمل وفى الكبير اى الكفار بالجر عطفا على قوله من الذين اوتوا الكتاب ومن الكفار وهو قراءة ابى عمرو والكسائى والباقين بالنصب عطفا على قوله الذين اتخذوا بتقدير
ولا الكفار وهذه الآية تقتضى امتياز اهل الكتاب عن الكفار لان العطف يقتضى المغايرة وقوله لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب صريح فى كونهم كفارا وطريق التوفيق بينهما ان كفر المشركين اعظم واغلظ فنحن لهذا السبب نخصهم باسم
الكفر ١٢ ٢٩ قوله بان يستهزؤا بها آه قال الكلبى كان منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نادى الى الصلوٰة وقام المسلمون اليها قالت اليهود قد قاموا لا قاموا وصلوا لا صلوا ويضحكون على طريقة الاستهزاء فانزل الله هذه الآية وقيل
ان الكفار والمنافقين كانوا اذا سمعوا الاذان دخلوا على النبى صلى الله عليه وسلم وقالوا يا محمد لقد ابتدعت شيئا لم يسمع بمثله فيما مضى قبلك من الامم فان كنت تدعى النبوة فقد خالفت الانبياء قبلك ولو كان فيه خير لكان اولى الناس
بالانبياء فمن اين لك صياح العير فما اقبح هذا الصوت وهذا الامر فانزل الله ومن احسن قولا ممن دعا الى الله الآية وانزل واذا ناديتم الى الصلوٰة الآية ١٢ خازن ٣٠ قوله هل تنقمون تنكرون اى اصل نقم ان يتعدى بعلى تقول نقمت
عليه بكذا وانما عدى هنا بمن لتضمنه معنى تكرهون وتنكرون وفى الكبير يقال نقمت الشئ ونقمته بكسر القاف وفتحها اذا انكرته ١٢

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

الا ايماننا ومخالفتكم في عدم قبوله المعبر عنه بالفسق اللازم عنه وليس هذا مما ينكر قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ
أخبركم بِشَرٍّ مِّنْ اهل ذٰلِكَ الذي تنقمونه مَثُوبَةً ثوابا بمعنى جزاء عِندَ اللّٰهِ هو مَن لَّعَنَهُ اللّٰهُ ابعده عن
رحمته وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمُ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ بالمسخ وَمَنْ عَبَدَ الطَّاغُوتَ الشيطان بطاعته
وراعى في منهم معنى من وفيما قبله لفظها وهم اليهود وفي قراءة بضم باء عبد واضافته الى ما بعده
اسم جمع لعبد ونصبه بالعطف على القردة أُولٰئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا تمييز لان مأواهم النار وَأَضَلُّ عَن سَوَاءِ
السَّبِيلِ ○ طريق الحق واصل السواء الوسط وذكر شر واضل في مقابلة قولهم لا نعلم دينا شرا من
دينكم وَإِذَا جَاءُوكُمْ اي منافقوا اليهود قَالُوا آمَنَّا وَقَد دَّخَلُوا اليكم متلبسين بِالْكُفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا
من عندكم متلبسين بِهِ ولم يؤمنوا وَاللّٰهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ ○ من النفاق وَتَرَىٰ كَثِيرًا مِّنْهُمْ اي
اليهود يُسَارِعُونَ يقعون سريعا فِي الْإِثْمِ الكذب وَالْعُدْوَانِ الظلم وَأَكْلِهِمُ السُّحْتَ الحرام كالرشى
لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ○ عملهم هذا لَوْلَا هلا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ منهم عَن قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ الكذب
وَأَكْلِهِمُ السُّحْتَ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ○ تركه نهيهم وَقَالَتِ الْيَهُودُ لما ضيق عليهم بتكذيبهم النبي
صلى الله عليه وسلم بعد ان كانوا اكثر الناس مالا يَدُ اللّٰهِ مَغْلُولَةٌ مقبوضة عن ادرار الرزق علينا كنوا به
عن البخل تعالى عن ذلك قال تعالى غُلَّتْ امسكت أَيْدِيهِمْ عن فعل الخيرات دعاء عليهم وَلُعِنُوا
بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ مبالغة في الوصف بالجود وثنى اليد لافادة الكثرة اذ غاية ما يبذله السخي
من ماله ان يعطي بيديه يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ من توسيع وتضييق لا اعتراض عليه وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُم
مَّا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ من القرآن طُغْيَانًا وَكُفْرًا لكفرهم به وَأَلْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَىٰ
يَوْمِ الْقِيَامَةِ فكل فرقة منهم تخالف الاخرى كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِّلْحَرْبِ اي لحرب النبي صلى الله عليه وسلم أَطْفَأَهَا
اللّٰهُ اي كلما ارادوه ردهم وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا اي مفسدين بالمعاصي وَاللّٰهُ لَا يُحِبُّ
الْمُفْسِدِينَ ○ بمعنى انه يعاقبهم وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا بمحمد وَاتَّقَوْا الكفر لَكَفَّرْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ
وَلَأَدْخَلْنَاهُمْ جَنَّاتِ النَّعِيمِ ○ وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَاةَ وَالْإِنجِيلَ بالعمل بما فيهما ومنه الايمان بالنبي
صلى الله عليه وسلم وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِم مِّن رَّبِّهِمْ من الكتب لَأَكَلُوا مِن فَوْقِهِمْ وَمِن تَحْتِ أَرْجُلِهِم
بان يوسع عليهم الرزق ويفيض من كل جهة مِّنْهُمْ أُمَّةٌ جماعة مُّقْتَصِدَةٌ تعمل به وهم
من آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم كعبد الله بن سلام واصحابه وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ سَاءَ بئس مَا

له قوله المعبر عنه بالفسق فاطلق اللازم وهو الفسق واراد الملزوم وهو عدم قبول الايمان ثم اطلق واريد لازمه وهو مخالفتنا لهم في اتصافنا بقبول الايمان وهم بعدمه وقوله في عدم قبوله اي الايمان ١٢ صاوي ٢ه قوله اللازم عنه اي عن المخالفة وتذكير الضمير باعتبار انه مصدر ولكونها عبارة عن عدم قبول الايمان ١٢ ك ٣ه قوله قل هل انبئكم بشر الخ هذا الكلام من باب المقابلة لانه في مقابلة قول اليهود لا نعلم دينا شرا من دينكم ١٢ صاوي ٤ه قوله الذي تنقمونه اي المنقوم قدر المضاف ليصح جعل من لعنه الله شرا منه وقد يقدر المضاف قبل من اي دين من لعنه الله ١٢ ك ٥ه قوله ثوابا بمعنى جزاء وكان عليه ان يقول بمعنى عقوبة اذ هي المراد هنا لا مطلق الجزاء الصادق بها وبالخير والمثوبة بمعنى الثواب فهي مختصة بالاحسان وقد استعملت هنا في العقوبة تهكما على حد فبشرهم بعذاب اليم انتهى خازن ونصب مثوبة على التمييز ١٢ ٦ه قوله هو من لعنه الله الخ اشار به الى ان من في محل رفع خبر مبتدأ محذوف فانه لما قال بل انبئكم بشر من ذلك فكان قائلا قال من ذلك فقيل هو من لعنه الله وقوله وغضب عليه الخ بدل من بشر على حذف مضاف قبل لفظ ذلك او قبل لفظ من لعنه وتقديره بشر من اهل ذلك من لعنه او بشر من ذلك دين من لعنه الله من الخطيب وغيره ١٢ ٧ه قوله والخنازير اي كفار اهل مائدة عيسى عليه السلام او كلا المسخين من اصحاب السبت فشبانهم مسخوا قردة ومشائخهم خنازير ١٢ مد ٨ه قوله ومن عبد يشير الى انه عطف على صلة من وذلك على قراءة الجمهور بفتح الباء ونصب التاء على انه فعل ماض معلوم وفيه ضمير يعود الى من ١٢ ك ٩ه قوله وفيما قبله لفظها اي ان افراد الضمير من الاولين باعتبار لفظه ١٢ ابو السعود ١٠ه قوله وهم اليهود اي الموصوفون بالصفات المذكورة هم اليهود وفي قوله وهم مراعاة معنى من ١٢ ١١ه قوله وفي قراءة بضم باء عبد اي في قراءة بضم باء عبد وفتح العين ونصب الدال وجر تاء الطاغوت وهي قراءة حمزة واليه اشار الشارح بقوله واضافته الى ما بعده اي اضافة عبد الى الطاغوت وقوله اسم جمع اي عبد اسم جمع وتوجيهها كما قال الفارسي هو ان عبدا واحد يراد به الكثرة مثل قوله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها وليس بجمع عبد لانه ليس في ابنية الجمع مثله اه جمل وفي الكبير وعابوا هذه القراءة على حمزة وطعنوه ونسبوه الى ما لا يجوز ومن قوم وجه جوازه بان يحتمل انه اراد وعبدة الطاغوت كما قرئ ثم حذف الهاء وضم الباء لئلا يشتبه بالفعل ١٢ ١٢ه قوله ونصبه بالعطف اي نصب طاغوت وقال الفراء تاويله وجعل منهم القردة ومن عبد الطاغوت فعلى هذا الموصول محذوف ١٢ كبير ١٣ه قوله اولئك شر مكانا اي الموصوفون بما ذكر شر مكانا اولئك شر مبتدأ وخبر مكانا نصب على التمييز ١٢ ١٤ه قوله وذكر شر واضل في مقابلة قولهم الخ فيه اشارة الى جواب سوال مقدر وهو ان ذكر شر واضل يقتضي مشاركة المومنين والكفار في الشر والضلال وان الكفار اشر واضل مع ان المومنين لم يشاركوا الكفار في شيء من ذلك فاجاب الشارح بقوله وذكر شر واضل في مقابلة قولهم الخ اي على سبيل التنزل والتسليم على زعمه الزاما له بالحجة وهذا اولى كما قال الخطيب واجاب الآخرون بان مكان هؤلاء في الآخرة شر واضل من مكان المومنين في الدنيا لما يلحقهم فيها من الشر والضلال الحاصل لهم بالهموم الدنيوية كسماع الاذى وغيره وقال في البيضاوي والمراد من صيغة التفضيل الزيادة مطلقا لا بالاضافة الى المومنين في الشرارة والضلال ١٢ ابو السعود ١٥ه قوله شرا من دينكم لاجل المشاكلة او المراد منها الزيادة مطلقا لا بالاضافة الى المومنين ١٢ ك ١٦ه قوله اي منافقوا اليهود نزلت في ناس من اليهود كانوا يدخلون على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويظهرون له الايمان نفاقا فالخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والجمع للتعظيم او له مع من عنده من المسلمين ١٢ ابو السعود ١٧ه قوله وقد دخلوا الخ وقوله وهم خرجوا الخ الجملتان حالان من فاعل قالوا وبالكفر وبه حالان من فاعل دخلوا وخرجوا ١٢ ابو السعود ١٨ه قوله متلبسين يشير الى ان الجار والمجرور اي بالكفر حال من فاعل دخلوا ١٢ ك ١٩ه قوله لبئس هذا ذم للعلماء والاول للعامة وعن ابن عباس هي اشد آية في القرآن حيث انزل تارك النهي عن المنكر منزلة مرتكب المنكر بالوعيد ١٢ مدارك ٢٠ه قوله تركه نهيهم اشارة الى تقدير المخصوص بالذم ١٢ ك ٢١ه قوله وقالت اليهود آه نزلت في فنحاص اليهودي ولما قال هذه المقالة الشنيعة ولم ينههم بقية اليهود ورضوا بقوله نسب القول الى جملتهم ١٢ خازن ٢٢ه قوله لما ضيق عليهم آه اي ضيق عليهم الرزق قال ابن عباس ان الله كان قد بسط على اليهود حتى كانوا اكثر الناس اموالا واخصبهم ناحية فلما عصوا الله تعالى في محمد صلى الله عليه وسلم وكذبوا به كف عنهم ما بسط عليهم من السعة فعند ذلك قال فنحاص يد الله مغلولة يعني محبوسة مقبوضة عن الرزق والبذل والعطاء فنسبوا الى الله البخل والقبض تعالى الله عن ذلك ١٢ خازن ٢٣ه قوله كنوا به عن البخل ويكفي في الكناية تصور المعنى الحقيقي في نفسه وان ابى عن ذلك خصوصية المحل ١٢ ك ٢٤ه قوله ولعنوا روي ان اليهود لعنهم الله لما كذبوا محمدا عليه السلام وكف الله ما بسط عليهم من السعة وكانوا من اكثر الناس مالا فعند ذلك قال فنحاص يد الله مغلولة ورضي بقوله الآخرون فاشركوا فيه وغل اليد وبسطها مجاز عن البخل والجود ومنه قوله تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط ولا يقصد المتكلم به اثبات يد ولا غل ولا بسط حتى انه يستعمل في ملك يعطي ويمنع بالاشارة من غير استعمال اليد ولو اعطى الاقطع الى المنكب عطاء جزلا لقالوا ما ابسط يده بالنوال وقد استعمل حيث لا يصح اليد يقال بسط اليأس كفيه في صدري فجعل لليأس الذي هو من المعاني كفان ومن لم ينظر في علم البيان تحير في تاويل امثال هذه الآية وقوله غلت ايديهم دعاء عليهم بالبخل ومن ثم كانوا ابخل خلق الله او تغل في جهنم فهي كانها غلت ١٢ مد ٢٥ه قوله بل يداه مبسوطتان عطف على مقدر يقتضيه المقام اي ليس الامر كذلك بل هو في غاية الجود ويد الله صفة من صفات ذاته كالسمع والبصر والوجه فيجب علينا الايمان بها واثباتها له تعالى بلا كيف ولا تشبيه ١٢ ابو السعود وغيره ٢٦ه قوله ما انزل اليك فاعل يزيدن وهذا من اسناد الفعل الى السبب والمعنى انهم يزدادون عند نزول القرآن لحسدهم في الكفر والجحود كما قال فزادتهم رجسا الى رجسهم ١٢ ك ٢٧ه قوله العداوة والبغضاء قال ابو حيان العداوة اخص من البغضاء لان كل عدو مبغض وقد يبغض من ليس بعدو ١٢ كرخي ٢٨ه قوله تخالف الخ بالكلام وقلوبهم شتى لا يقع بينها اتفاق ولا تعاضد ١٢ مد ٢٩ه قوله كلما اوقدوا اي كلما ارادوا محاربة احد غلبوا وقهروا ولم يقم لهم نصر من الله على احد قط وقد اتاهم الاسلام وهم في ملك المجوس وعن قتادة لا تلقى يهود ببلدة الا وجدته من اذل الناس ١٢ كذا في مد ٣٠ه قوله اي مفسدين ويجتهدون في دفع الاسلام ومحو ذكر النبي صلى الله عليه وسلم من كتبهم ١٢ مد ٣١ه قوله ولو ان اهل الكتاب بيان لحالهم في الآخرة فهو ترديد لهم لعلهم يهتدون ومن هنا لا يجوز لعن كافر معين حي لانه يحتمل انه يهتدي ١٢ صاوي ٣٢ه قوله من الكتب ككتاب شعياء وكتاب دانيال وكتاب ارمياء وزبور داؤد وغيره ١٢ ٣٣ه قوله بان يوسع عليهم الرزق ودلت الآية على ان العمل بطاعة الله تعالى سبب لسعة الرزق وهو كقوله ولو ان اهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب فقلت استغفروا ربكم انه كان غفارا الآيات وان لو استقاموا على الطريقة لاسقيناهم ماء غدقا ١٢ ٣٤ه قوله مقتصدة معنى الاقتصاد في اللغة الاعتدال في العمل من غير غلو ولا تقصير واصله القصد وذلك لان من عرف مطلوبه فانه يكون قاصدا له على الطريق المستقيم من غير انحراف ولا اضطراب

آه كبير وفي الصراح قصد واقتصاد ميانه رفتن در هر چيز يقال فلان مقتصد في النفقة اي لا اسراف ولا تقصير ١٢

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

تعلیقات جدیدة من التفاسیر المعتبرة لحل جلالین

لـه قوله یایها الرسول بلغ الخ سبب نزولها ان الرسول صلی الله علیه وسلم لما بعث صار ضاق ذرعا وعلم ان من الناس من یکذبه فنزلت الآیة تسلیة له وفی ندائه بیایها الرسول شهادة له بالرسالة وال فی الرسول للعهد الحضوری ای الرسول الحاضر وقت نزولها وهو محمد صلی الله علیه وسلم ۱۲ صاوی

لـه قوله جمیع اشارة الی ان ما اسم موصول بمعنی الذی ولا یصح تقدیر ها نکرة لانه یصدق بتبلیغ البعض مع انه غیر مکلف ۱۲ صاوی لـه قوله ما انزل آه ای من الاحکام وما یتعلق بها واما الاسرار التی اختصت بها فلا یجوز لک تبلیغها کذا فی ابی السعود وفی الکرخی قوله جمیع ما انزل الیک اشار به الی ان ما موصولة بمعنی الذی لا نکرة موصوفة لانه مامور بتبلیغ الجمیع کما قدره والنکرة لا تفی بذلک اذ تقدیر ها بلغ شیئا مما انزل الیک ومن ثم قالوا الدعوة مثل الصلوٰة اذا انقص منها رکن بطلت ۱۲ لـه قوله لان کتمان بعضها الخ اشار بذلک الی دفع سوال ورد علی الآیة وحاصله ان ظاهر قوله وان لم تفعل فما بلغت رسالته اتحاد الشرط والجواب لانه یحل الی المعنی ان لم تبلغ فما بلغت وحاصل الجواب ان المعنی وان ترکت شیئا مما امرت بتبلیغه ولو حرفا فقد ترکت الکل وصار ما بلغته غیر معتد لان کتمان بعضه ککتمان کله ۱۲ صاوی لـه قوله ان یقتلوک لا من کل ضرر حتی ینقض لشجه راسه صلی الله علیه وسلم یوم احد وربما یدفع بانها نزلت بعد احد ویدل علی ذلک ما اخرجه ابن ابی حاتم انها نزلت فی احد ۱۲ ک لـه قوله ان یقتلوک اشارة الی دفع ما یقال الیس قد شج وجهه وکسرت رباعیته صلی الله علیه وسلم واوذی بضروب من الاذی وحاصل الدفع ان المراد انه یعصمه من خصوص القتل فلا ینافی انه یقع له غیره ۱۲ لـه قوله یحرس ای یصان من العدو حراسة نگاه بانی کردن وقوله انصرفوا ای ارجعوا انصراف برگشتن ۱۲ صراح لـه قوله حتی نزلت یعنی آیة الله یعصمک من الناس فقال انصرفوا ای ارجعوا عن الحراسة ایها الناس ۱۲ ک

یعملون ۝ یایها الرسول بلغ جمیع ما انزل الیک من ربک ولا تکتم شیئا منه خوفا ان تنال بمکروه
وان لم تفعل ای لم تبلغ جمیع ما انزل الیک فما بلغت رسلته بالافراد والجمع لان کتمان بعضها
ککتمان کلها والله یعصمک من الناس ان یقتلوک وکان النبی صلی الله علیه وسلم یحرس حتی نزلت فقال انصرفوا
عنی فقد عصمنی الله تعالیٰ رواه الحاکم ان الله لا یهدی القوم الکفرین ۝ قل یاهل الکتب لستم
علی شیء من الدین معتد به حتی تقیموا التورٰیة والانجیل وما انزل الیکم من ربکم بان تعملوا بما فیه
ومنه الایمان بی ولیزیدن کثیرا منهم ما انزل الیک من ربک من القران طغیانا وکفرا لکفرهم به
فلا تاس تحزن علی القوم الکفرین ۝ ان لم یؤمنوا بک ای لا تهتم بهم ان الذین امنوا والذین هادوا
هم الیهود مبتدأ والصبئون فرقة منهم والنصرٰی ویبدل من المبتدأ من امن منهم بالله والیوم الاخر
وعمل صالحا فلا خوف علیهم ولا هم یحزنون ۝ فی الاخرة خبر المبتدأ ودال علی خبر ان لقد اخذنا میثاق
بنی اسرائیل علی الایمان بالله ورسله وارسلنا الیهم رسلا کلما جاءهم رسول منهم بما لا تهوی انفسهم
من الحق کذبوه فریقا منهم کذبوا وفریقا منهم یقتلون ۝ کزکریا ویحیی والتعبیر به دون قتلوا حکایة للحال
الماضیة للفاصلة وحسبوا ظنوا الا تکون بالرفع فان مخففة والنصب فهی ناصبة ای تقع فتنة
عذاب بهم علی تکذیب الرسل وقتلهم فعموا عن الحق فلم یبصروه وصموا عن استماعه ثم تاب الله
علیهم لما تابوا ثم عموا وصموا ثانیا کثیر منهم بدل من الضمیر والله بصیر بما یعملون ۝ فیجازیهم به
لقد کفر الذین قالوا ان الله هو المسیح ابن مریم سبق مثله وقال لهم المسیح یبنی اسرائیل اعبدوا
الله ربی وربکم فانی عبد ولست باله انه من یشرک بالله فی العبادة غیره فقد حرم الله علیه الجنة
منعه ان یدخلها وماوٰىه النار وما للظلمین من زائدة انصار ۝ یمنعونهم من عذاب الله لقد کفر
الذین قالوا ان الله ثالث الهة ثلثة ای احدها والاخران عیسی وامه وهم فرقة من النصارٰی
وما من اله الا اله واحد وان لم ینتهوا عما یقولون من التثلیث ولم یوحدوا لیمسن الذین
کفروا ای ثبتوا علی الکفر منهم عذاب الیم ۝ مؤلم هو النار افلا یتوبون الی الله ویستغفرونه
مما قالوه استفهام توبیخ والله غفور لمن تاب رحیم ۝ به ما المسیح ابن مریم الا رسول قد خلت
مضت من قبله الرسل فهو یمضی مثلهم ولیس باله کما زعموا والا لما مضی وامه صدیقة
مبالغة فی الصدق کانا یاکلن الطعام کغیرهما من الحیوانات ومن کان کذلک لا یکون الها

لـه قوله قل یا اهل الکتاب آه قال ابن عباس جاء الرسول الله صلی الله علیه وسلم رافع بن حارثة وسلام بن مشکم ومالک بن الصیف ورافع ابن حرملة وقالوا یا محمد الست تزعم انک علی ملة ابراهیم وتؤمن بما عندنا من التوراة فقال بلیٰ ولکنکم احدثتم وجحدتم ما فیها وکتمتم منها ما امرتم ان تبینوه للناس فانا بریٔ من احداثکم فقالوا فانا ناخذ بما فی ایدینا فانا علی الحق والهدیٰ ولم نؤمن لک ولا نتبعک فانزل الله قل یا اهل الکتاب لستم علی شیء الخ کذا فی الخازن ۱۲ ج لـه قوله معتد به ای عند الله وهو الهدی والخیر وهذا جواب عن سوال مقدر کیف تقول لستم علی شیء مع انهم علی شیء وهو الدین الباطل ۱۲ صاوی لـه قوله ما انزل الیک نسب الانزال الیهم لانهم مامورون باتباعه ونسب الانزال ثانیا الیه لانه منزل الیه حقیقة فصح نسبة الانزال الیهم باعتبار انهم مامورون بالعمل والیه باعتبار انه یبلغه ۱۲ صاوی لـه قوله ان الذین امنوا ای ایمانا حقا لا نفاقا وخبر ان هنا محذوف تقدیره فلا خوف علیهم ولا هم یحزنون دل علیه المذکور وقوله والذین هادوا مبتدأ فالواو لعطف الجمل او للاستیناف وقوله والصابئون والنصارٰی عطف علی المبتدأ وقوله فلا خوف علیهم الخ خبر عن هذه المبتدأت الثلاثة وقوله من امن الخ بدل من کل منها بدل بعض فهو مخصص فکانه قال الذین امنوا من الیهود ومن النصارٰی ومن الصابئین لا خوف علیهم ولا هم یحزنون فالاخبار عن الیهود ومن بعدهم بما ذکر بشرط الایمان لا مطلقا هذا حاصل ما درج علیه الشارح فی الاعراب ۱۲ جمل لـه قوله کذبوه اشارة الی جزاء الشرط دل علیه ما بعده وانتصب فریقا وفریقا علی انه مفعول کذبوا ویقتلون ۱۲ مدارک وغیره لـه قوله فریقا انتصب فریقا وفریقا علی انهم مفعول کذبوا ۱۲ ک لـه قوله منهم اشار بتقدیر هذا العائد الی ان الجملة الشرطیة صفة لرسلا ۱۲ جمل لـه قوله یقتلون وانما جیٔ یقتلون موضع قتلوا علی حکایة الحال الماضیة استحضارا لتلک الحالة الشنیعة للتعجب منها وتنبیها علی ان ذلک دیدنهم ماضیا ومستقبلا ومحافظة علی رؤس الآی ۱۲ خطیب لـه قوله حکایة للحال الماضیة وصورتها ان یفرض ما حصل فیما مضی حاصلا وقت التکلم ویعبر عنه بالمضارع الدال علی حال التکلم وقوله للفاصلة عبارة غیره وللمحافظة علی رؤس الآی فکانه سقط من الشارح واو العطف فالتعبیر المذکور معلل بکل من العلتین ۱۲ جمل اقول ویمکن ان یقال فی جوابه ان التعبیر المذکور معلل بعلة واحدة وهو الفاصلة وقوله حکایة للحال الماضیة جملة معترضة بین المعلل وعلته فتامل ۱۲ ک لـه قوله بالرفع ای رفع تکون فی قراءة ابی عمرو وحمزة والکسائی فان مخففة من الثقیلة واسمها ضمیر الشان محذوف تقدیره انه ولا نافیة واصله انه لا تکون فتنة وادخال فعل الحسبان علیها وهی للتحقیق تنزیلا له منزلة العلم لتمکنه فی قلوبهم وقوله والنصب ای فی قراءة الباقین فهی ناصبة ای لتکون ای وحسب علی بابها من الشک وسد مسد مفعولی حسب علی القرائتین ما اشتمل علیه الکلام من المسند والمسند الیه ۱۲ کرخی لـه قوله ای تقع بالنصب والرفع علی القرائتین بهذا التفسیر تکون هی تامة علی القرائتین وفتنة فاعلها ۱۲ جمل لـه قوله فعموا وصموا عطف علی حسبوا ای عموا وصموا بعد موسیٰ ویوشع علیهما السلام وقوله ثم تاب الله علیهم ای ببعث عیسی بن مریم حیث وفق بعضهم للایمان به وقوله ثم عموا وصموا کثیر منهم ای فی زمان محمد علیه الصلوٰة والسلام بان انکروا نبوته ورسالته وانما قال کثیر منهم لان اکثر الیهود وان اصروا علی الکفر بمحمد علیه الصلوٰة والسلام الا جمعا منهم امنوا به مثل عبد الله بن سلام واصحابه کذا فی الکبیر والخطیب لـه قوله بدل ای بدل البعض من الکل والواو علامة الجمع او خبر مبتدأ محذوف ای اولئک کثیر منهم ۱۲ ک لـه قوله بدل من الضمیر هذا الابدال فی غایة البلاغة فانه لما قال ثم عموا وصموا اوهم ذلک ان کلهم صاروا کذلک فلما قال کثیر منهم علم ان هذا الحکم حاصل للکثیر منهم لا للکل ۱۲ کرخی لـه قوله منعه کما یمنع المحرم من المحرم علیه ۱۲ ک لـه قوله الذین قالوا ای النسطوریة لا الملکانیة وما سبق قول الیعقوبیة القائلین بالاتحاد ۱۲ ک لـه قوله ای احدها قال فی التفسیر الکبیر قول النصارٰی ثالث ثلثة طریقان الاول قول بعض المفسرین وهو انهم ارادوا بذلک ان الله ومریم وعیسی الهة ثلاثة والثانی ان المتکلمین حکوا عن النصارٰی انهم یقولون جوهر واحد ثلاثة اقانیم اب وابن وروح القدس وهذه الثلاثة اله واحد کما ان الشمس اسم یتناول القرص والشعاع والحرارة وعنوا بالاب الذات وبالابن الکلمة وبالروح الحیاة واثبتوا الذات والحیاة وقالوا ان الکلمة التی هی کلام الله اختلطت بجسد عیسیٰ اختلاط الماء باللبن وزعموا ان الاب اله والابن اله والروح اله والکل اله واحد واعلم ان هذا باطل ببداهة العقل فان الثلاثة لا تکون واحدا والواحد لا یکون ثلاثة ۱۲ لـه قوله فرقة من النصارٰی والاشکال انه تعالیٰ قال فی الآیة الاولیٰ لقد کفر الذین قالوا ان الله هو المسیح بن مریم وقال فی الثانیة لقد کفر الذین قالوا ان الله ثالث ثلثة والجواب ان بعض النصارٰی کانوا یقولون المسیح بعینه هو الله لان الله ربما یتجلی فی بعض الازمان فی شخص فتجلی فی ذلک الوقت فی شخص عیسیٰ ولهذا کان یظهر من شخص عیسی افعال لا یقدر علیها الا الله تعالیٰ وبعضهم ذهبوا الی الهة ثلثة الله ومریم والمسیح وانه ولد الله من مریم ۱۲ مد لـه قوله من اله من للاستغراق ای وما اله قط فی الوجود الا الله موصوف بالوحدانیة لا ثانی وهو الله وحده لا شریک له ۱۲ مد لـه قوله الا رسول الخ فیه نفی الالوهیة عنه ۱۲ مد لـه قوله قد خلت صفة لرسول ای ما هو الا رسول من جنس الرسل الذین خلوا من قبله وابراؤه الابرص والاکمه واحیاؤه الموتی لم یکن منه لانه اله بل الله ابرا الاکمه والابرص واحیی الموتی علی یده کما احیی العصا وجعلها حیة تسعی علی ید موسیٰ وخلقه من غیر ذکر کخلق آدم من غیر ذکر ولا انثی ۱۲ کمالین لـه قوله صدیقة ای ملازمة للصدق وهذان الوصفان لعیسیٰ وامه مختصان بهما غیر فیما التنبیها ثم وصفهما بعد ذلک بوصف البشریة الذی لا یمیزهم عن الحیوانات الغیر العاقلة فضلا عن العاقلة ۱۲ صاوی

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

لتركيبه وضعفه وما ينشأ منه من البول والغائط اُنْظُرْ متعجبا كَيْفَ نُبَيِّنُ لَهُمُ الْاٰيٰتِ على وحدانيتنا

ثُمَّ انْظُرْ اَنّٰى كيف يُؤْفَكُوْنَ ۝ يصرفون عن الحق مع قيام البرهان قُلْ اَتَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى

غيره مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَّلَا نَفْعًا ۭ وَاللّٰهُ هُوَ السَّمِيْعُ لاقوالكم الْعَلِيْمُ ۝ باحوالكم والاستفهام للانكار

قُلْ يٰٓاَهْلَ الْكِتٰبِ اليهود والنصارى لَا تَغْلُوْا تجاوزوا الحد فِيْ دِيْنِكُمْ غلوا غَيْرَ الْحَقِّ بان تضعوا

عيسى او ترفعوه فوق حقه وَلَا تَتَّبِعُوْٓا اَهْوَاۗءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوْا مِنْ قَبْلُ بغلوهم وهم اسلافهم وَاَضَلُّوْا

كَثِيْرًا مِّنَ النَّاسِ وَضَلُّوْا عَنْ سَوَاۗءِ السَّبِيْلِ ۝ طريق الحق والسواء فى الاصل الوسط لُعِنَ الَّذِيْنَ ١٠ ع ١١ ١٤

كَفَرُوْا مِنْۢ بَنِيْٓ اِسْرَاۗءِيْلَ عَلٰي لِسَانِ دَاوٗدَ بان دعا عليهم فمسخوا قردة وهم اصحاب ايلة وَعِيْسَى ابْنِ

مَرْيَمَ ۭ بان دعا عليهم فمسخوا خنازير وهم اصحاب المائدة ذٰلِكَ اللعن بِمَا عَصَوْا وَّكَانُوْا

يَعْتَدُوْنَ ۝ كَانُوْا لَا يَتَنَاهَوْنَ اى لا ينهى بعضهم بعضا عَنْ معاودة مُّنْكَرٍ فَعَلُوْهُ ۭ لَبِئْسَ مَا كَانُوْا

يَفْعَلُوْنَ ۝ فعلهم هذا تَرٰى يا محمد كَثِيْرًا مِّنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا ۭ من اهل مكة بغضا لك

لَبِئْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ اَنْفُسُهُمْ من العمل لمعادهم الموجب لهم اَنْ سَخِطَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ

هُمْ خٰلِدُوْنَ ۝ وَلَوْ كَانُوْا يُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَالنَّبِيِّ محمد وَمَآ اُنْزِلَ اِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوْهُمْ اى الكفار

اَوْلِيَاۗءَ وَلٰكِنَّ كَثِيْرًا مِّنْهُمْ فٰسِقُوْنَ ۝ خارجون عن الايمان لَتَجِدَنَّ يا محمد اَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً

لِّلَّذِيْنَ اٰمَنُوا الْيَهُوْدَ وَالَّذِيْنَ اَشْرَكُوْا ۚ من اهل مكة لتضاعف كفرهم وجهلهم وانهماكهم فى اتباع

الهوى وَلَتَجِدَنَّ اَقْرَبَهُمْ مَّوَدَّةً لِّلَّذِيْنَ اٰمَنُوا الَّذِيْنَ قَالُوْٓا اِنَّا نَصٰرٰى ۭ ذٰلِكَ اى قرب مودتهم

للمؤمنين بِاَنَّ بسبب ان مِنْهُمْ قِسِّيْسِيْنَ علماء وَرُهْبَانًا عبادا وَّاَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُوْنَ ۝ عن

عبادة الحق كما يستكبر اليهود واهل مكة نزلت فى وفد النجاشى القادمين من الحبشة قرأ

عليهم صلى الله عليه وسلم سورة يٰسٓ فبكوا واسلموا وقالوا ما اشبه هذا بما كان ينزل على

عيسى قال تعالى وَاِذَا سَمِعُوْا مَآ اُنْزِلَ اِلَى الرَّسُوْلِ من القراٰن تَرٰٓى

اَعْيُنَهُمْ تَفِيْضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوْا مِنَ الْحَقِّ ۚ يَقُوْلُوْنَ رَبَّنَآ اٰمَنَّا صدقنا بنبيك وكتابك

فَاكْتُبْنَا مَعَ الشّٰهِدِيْنَ ۝ المقرين بتصديقهما وقالوا فى جواب من عيّرهم بالاسلام من

اليهود وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَمَا جَاۗءَنَا مِنَ الْحَقِّ القراٰن اى لا مانع لنا من الايمان مع

وجود مقتضيه وَنَطْمَعُ عطف على نؤمن اَنْ يُّدْخِلَنَا رَبُّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصّٰلِحِيْنَ ۝ المؤمنين

---

١ قوله لتركيبه لان من احتاج الى الاغتذاء بالطعام ويتبعه من الهضم لم يكن الا جسما مركبا من عظم ولحم وعروق واعصاب واخلاط وغير ذلك مما يدل على انه مصنوع مؤلف مدبر كغيره من الاجسام فكيف يكون الها وحس الانس بالذم لانه الى الحاجات والاله لا يكون محتاجا ١٢ خطيب ٢ قوله كيف نبين كيف معمول لنبين لا لانظر لان اسم الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله لان له الصدارة ١٢ صاوی ٣ قوله ما لا يملك اى عيسى عليه السلام وهو ان ملك بذلك بتمليك الله تعالى اياه ولكنه لا يملك من ذاته او لا يملك مثل ما يضره الله تعالى به من البلايا والمصائب وما ينفع به من الصحة والسعة وانما قال ما نظرا الى ما هو عليه فى ذاته توطية لنفى القدرة عنه راسا اى ببيان انتظامه عليه الصلوٰة والسلام فى سلك الاشياء التى لا قدرة لها على شئ اصلا اه بيضاوی وغيره اه والمراد كل عبد الله من دون الله تعالى سواء كان ممن يعقل اولا ١٢ خطيب ٤ قوله لاقوالكم متعلق ما تعبدون اى اتشركون بالله ولا تخشونه وهو الذى يسمع ما تقولونه ويعلم ما تعتقدون ١٢ ك ٥ قوله غلوا غير الحق اشار الى ان قوله غير الحق نعت لمصدر محذوف مؤكد من حيث المعنى او حال من ضمير الفاعل فى لا تغلوا اى لا تغلوا مجاوزين الحق ١٢ ابو السعود ٦ قوله غير الحق الخ يعنى انه صفة مصدر محذوف والظاهر ان الصفة موكدة فانما الغلو المجاوزة عن الحق كما قال الصاوی قوله غير الحق اى واما الغلو فى الحق كالتشديد على النفس بان يصوم النهار ويقوم الليل مثلا فليس بحرام ولا ضلال ١٢ ٧ قوله بان تضعوا عيسى كما فعلت اليهود فقالوا فيه انه ابن زنا وقوله ترفعوه الخ كما فعلت النصارى فقالوا فيه انه اله ١٢ ٨ قوله فوق حقه اى ان تدعوا الوهية وذلك غلو النصارى ١٢ ك ٩ قوله اهواء قوم آ د الاهواء جمع هوى وهو ما تدعو شهوة النفس اليه قال الشعبى ما ذكر الله تعالى الهوى فى القرآن الا وذمه وقال ابو عبيدة لم نجد الهوى يوضع الا موضع الشر لانه لا يقال فلان يهوى الخير انما يقال فلان يحب الخير ١٢ خازن ١٠ قوله لعن الذين كفروا اى اليهود والنصارى فلعن اليهود على لسان داؤد ولعن النصارى على لسان عيسى قوله على لسان داؤد واختلف فى المراد باللسان فقيل هو الجارحة فداؤد وعيسى صرحا بلعنهم وقيل هو الكتاب والمعنى انزل الله لعنتهم فى كتاب داؤد وعيسى وهو الاقرب وكلام المفسر يفيد الاول ١٢ صاوی ١١ قوله بان دعا عليهم اى لما اعتدوا فى السبت واصطادوا الحيتان فيه فقال فى دعائه اللهم العنهم واجعلهم قردة فمسخوا قردة ١٢ من الخطيب ١٢ قوله اصحاب ايلة وكانوا على شريعة التوراة فى زمن داؤد عليه السلام كانوا امروا بتعظيم السبت وحرمة الصيد فخالفوا امره واصطادوا السمك فى السبت ١٢ ك ١٣ قوله وهم اصحاب ايلة ايلة بفتح الهمزة وسكون التحتية قرية على ساحل بحر طبرية وقوله فى عيسى بان دعا عليهم اى لما اكلوا من المائدة وادخروا ولم يؤمنوا فقال عيسى اللهم العنهم كما لعنت اصحاب السبت فاصبحوا خنازير اه كبير والمائدة الخوان عليه طعام فان لم يكن عليه طعام فليس مائدة هذا هو المشهور ١٢ جمل ١٤ قوله بان دعا عليهم اى لما اكلوا من المائدة ولم يؤمنوا فقال اللهم العنهم كما لعنت اصحاب السبت ١٢ ١٥ قوله فمسخوا خنازير اى وقردة فقد حذف من كل نظير ما اثبته فى الآخر وهذا على المشهور من ان كلا مسخوا قردة وخنازير وقيل ان اصحاب السبت مسخوا قردة واصحاب المائدة مسخوا خنازير وهو ظاهر المفسر ١٢ صاوی ١٦ قوله كانوا لا يتناهون بيان للاعتداء والعصيان اى لا ينهى بعضهم بعضا فان التناهى تفاعل من النهى ولا يمتنعون ولا ينتهون فالتناهى بمعنى الانتهاء ١٢ ١٧ قوله لا يتناهون ليس المراد بالتناهى ان ينهى كل واحد منهم الآخر عما يفعله من المنكر كما هو المعنى المشهور لصيغة التفاعل بل المجرد صدور النهى من اشخاص متعددة من غير اعتبار ان يكون كل واحد منهم ناهيا ومنهيا معا ١٢ ابو السعود ١٨ قوله عن معاودة منكر انما قدر المفسر هذا المضاف لدفع ما اورد بان المنكر الذى فعل لا معنى للنهى عنه لان رفع الواقع محال فاجاب بان المعنى النهى عن المعاودة ١٢ صاوی ١٩ قوله لبئس ما كانوا الخ وفيه دليل على ان ترك النهى عن المنكر من العظائم فيا حسرتاه على المسلمين فى اعراضهم عنه ١٢ مدارك ٢٠ قوله ما قدمت ما هى الفاعل وقوله ان سخط الخ هو المخصوص بالذم على حذف المضاف اى موجب سخط تعالى ١٢ ابو السعود ٢١ قوله من العمل بيان لما وقوله لمعادهم نعت للعمل وقوله الموجب لهم نعت ثان له وقوله ان سخط معمول للنعت الثانى ١٢ جمل ٢٢ قوله خارجون عن الايمان او المعنى ولو كان هؤلاء اليهود يؤمنون بالله وبموسى وما انزل اليه يعنى التوراة ما اتخذوا المشركين اولياء كما لم يوالهم المسلمون ولكن كثيرا منهم فاسقون خارجون عن دينهم فلا دين لهم اصلا ١٢ م ٢٣ قوله اليهود وهو مفعول ثان لتجدن وعداوة تمييز ١٢ م ٢٤ قوله ولتجدن اقربهم الخ يقال فى اعرابه ما قيل فى الذى قبله من ان اقرب مفعول ثان والذين قالوا مفعول اول ومودة تمييز وللذين صفة للمودة او متعلق به ١٢ صاوی ٢٥ قوله الذين قالوا انا نصارى اى انصار دين الله ان قلت مقتضى الآية مدح النصارى وذم اليهود مع ان كفر النصارى اى من جهة قرب مودتهم للمسلمين وذم اليهود من حيث انهم اشد عداوة للمسلمين فذلك لا يقتضى شدة الكفر ولا عدمها وايضا الحريص فى اليهود دون النصارى وايضا مذهب اليهود بان ايصال الشر والاذى الى من خالفهم فى الدين قربة ومذهب النصارى انه حرام ١٢ ٢٦ قوله للمومنين اللام يتعلق بعداوة ومودة ووصف اليهود بشدة الشكيمة والنصارى بلين العريكة وجعل اليهود قرناء المشركين فى شدة عداوة المؤمنين ونبه على تقدم قدمهم فيها بتقديمهم على المشركين ١٢ م ٢٧ قوله قسيسين قال قطرب القس والقسيس العالم بلغة اهل الروم ١٢ كما لين ٢٨ قوله لا يستكبرون وفيه دليل على ان العلم انفع شئ واهداه الى الخير وان كان علم القسيسين وكذا علم الآخرة وان كان فى الراهب والبراءة من الكبر وان كانت فى نصرانى ١٢ مدارك ٢٩ قوله نزلت فى وفد النجاشى رواه ابن جرير عن سعيد بن جبير والوفد جمع الوافد واسم جمع والنجاشى ملك الحبشة ١٢ ك ٣٠ قوله فى وفد النجاشى فى الخطيب نزلت فى وفد النجاشى القادمين من الحبشة لا فى كل النصارى لانهم فى عداوتهم للمسلمين كاليهود ١٢ ٣١ قوله واذا سمعوا الخ صنيع الشارح يقتضى انه مستانف حيث قال قال تعالى ولذلك جعله بعضهم اول الربع اه جمل وقال ابو السعود انه عطف على يستكبرون اى ذلك بسبب انهم لا يستكبرون وان اعينهم تفيض من الدمع عند سماع القرآن ١٢ ٣٢ قوله تفيض الخ اى تمتلى بدمع فاستعير له الفيض الذى هو الانصباب عن امتلاء مبالغة او جعلت اعينهم من فرط البكاء كانها تفيض بانفسها ١٢ ابو السعود ٣٣ قوله مما عرفوا من الحق من الاولى للابتدائية والثانية لتبيين ما عرفوا من الحق او للتبعيض فانه بعض الحق والمعنى انهم عرفوا بعض الحق فابكاهم فكيف اذا عرفوا كله ١٢ خطيب ٣٤ قوله يقولون استيناف مبنى على سوال نشأ من حكاية حالهم عند سماع القرآن كانه قيل ماذا يقولون فقيل يقولون ١٢ ابو السعود

١٤ / ١

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

الجنة قال تعالى فاثابهم الله بما قالوا جنت تجري من تحتها الانهر خلدين فيها وذلك جزاء
ع المحسنين ○ بالايمان والذين كفروا وكذبوا بايتنا اولئك اصحب الجحيم ○ ونزل لما هم
قوم من الصحابة رضي الله تعالى عنهم ان يلازموا الصوم والقيام ولا يقربوا النساء والطيب
ولا ياكلوا اللحم ولا يناموا على الفراش يايها الذين امنوا لا تحرموا طيبت ما احل الله لكم ولا تعتدوا
تتجاوزوا امر الله ان الله لا يحب المعتدين ○ وكلوا مما رزقكم الله حللا طيبا مفعول والجار و
المجرور قبله حال متعلق به واتقوا الله الذي انتم به مؤمنون ○ لا يؤاخذكم الله باللغو الكائن في
ايمانكم هو ما يسبق اليه اللسان من غير قصد الحلف كقول الانسان لا والله وبلى والله ولكن يؤاخذكم
بما عقدتم بالتخفيف والتشديد وفي قراءة عاقدتم الايمان عليه بان حلفتم عن قصد فكفارته
اي اليمين اذا حنثتم فيه اطعام عشرة مسكين لكل مسكين مد من اوسط ما تطعمون منه
اهليكم اي اقصده واغلبه لا اعلاه ولا ادناه او كسوتهم بما يسمى كسوة كقميص وعمامة وازار
ولا يكفي دفع ما ذكر الى مسكين واحد وعليه الشافعي او تحرير عتق رقبة مومنة كما في كفارة القتل و
الظهار حملا للمطلق على المقيد فمن لم يجد واحدا مما ذكر فصيام ثلثة ايام كفارته وظاهره انه
لا يشترط التتابع وعليه الشافعي ذلك المذكور كفارة ايمانكم اذا حلفتم وحنثتم واحفظوا ايمانكم
ان تنكثوها ما لم تكن على فعل بر او اصلاح بين الناس كما في سورة البقرة كذلك اي مثل ما بين لكم
ما ذكر يبين الله لكم ايته لعلكم تشكرون ○ على ذلك يايها الذين امنوا انما الخمر المسكر الذي يخامر
العقل والميسر القمار والانصاب الاصنام والازلام قداح الاستقسام رجس خبث مستقذر
من عمل الشيطن الذي يزينه فاجتنبوه اي الرجس المعبر به عن هذه الاشياء ان تفعلوه لعلكم
تفلحون ○ انما يريد الشيطن ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر اذا اتيتموها
لما يحصل فيهما من الشر والفتن ويصدكم بالاشتغال بهما عن ذكر الله وعن الصلوة خصهما
بالذكر تعظيما لهما فهل انتم منتهون ○ عن اتيانهما اي انتهوا واطيعوا الله واطيعوا الرسول و
احذروا المعاصي فان توليتم عن الطاعة فاعلموا انما على رسولنا البلغ المبين ○
الابلاغ المبين وجزاؤكم علينا ليس على الذين امنوا وعملوا الصلحت جناح فيما طعموا
اكلوا من الخمر والميسر قبل التحريم اذا ما اتقوا المحرمات وامنوا وعملوا الصلحت ثم اتقوا

ــه قوله لما هم قوم الخ روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وصف القيامة لاصحابه يوما فبالغ واشبع الكلام في الانذار فرقوا واجتمعوا في بيت عثمان بن مظعون واتفقوا على ان لا يزالوا صائمين ويتركوا امورا مباحا كما ذكره الشارح فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال لهم اني لم اومر بذلك ونهى عنه كما في كتب التفاسير والاحاديث ١٢ ــه قوله ولا تعتدوا اي الحد الذي حد عليكم في تحريم او تحليل او لا تعتدوا حدود ما احل لكم الى ما حرم عليكم او ولا تسرفوا في تناول الطيبات ١٢ مد ــه قوله مفعول اي لقوله كلوا مما رزقكم اما حال منه تقدمت عليه لكونه نكرة او متعلق بكلوا ١٢ ــه قوله متعلق به اي وتقدمت عليه لكونه نكرة ومن يحتمل ان يكون للتبعيض وان يكون ابتدائية ويجوز ان يكون حلالا حالا كما اختاره المفسر في البقرة والجار والمجرور مفعولا به ومن للتبعيض ١٢ مد ــه قوله باللغو الكائن آه اللغو في اليمين الساقط الذي لا يتعلق به حكم وهو عندنا ان يحلف على شيء يظن انه كذلك وليس كما يظن وهو قول مجاهد قيل كانوا حلفوا على تحريم الطيبات على ظن انه قربة فلما نزل النهي قالوا كيف بايماننا فنزلت وعند الشافعي رحمه الله ما يبدو من المرء من غير قصد كقوله لا والله وبلى والله وهو قول عائشة رضي الله عنها كذا في ابي السعود ١٢ ــه قوله والتشديد اي للباقين وفي قراءة لابي عامر برواية ابن ذكوان عاقدتم وهو فاعل بمعنى فعل ١٢ مدارك ــه قوله عن قصد اي ونية وعلى هذا فالتعريف من المعقودة يجب فيها الكفارة وهو قول الشافعي وقال علمائنا العقد العزم على الوفا، وذا لا يتصور في الغموس وتتمته سبق في البقرة ١٢ ك ــه قوله فكفارته اطعام عشرة مساكين الخ فالله تعالى ذكر في كفارة اليمين اربعة اشياء ثلثة منها على التخيير وهو اطعام عشرة مساكين او كسوتهم او تحرير رقبة وواحد منها على الترتيب وهو صوم ثلثة ايام بعد ان لم يجد من هؤلاء الاشياء من تفسير الاحمدي وهكذا في فتح القدير وقوله لكل مسكين مد المد يساوي رطلان والرطل الشرعي عشرون استارا والاستار ستة ونصف دراهم كذا في تحقيق الاوزان فهذا اي لكل مسكين مد عند الشافعي رحمه الله واما عند ابي حنيفة رح فلكل واحد منهم نصف صاع من بر او صاع من تمر او شعير ١٢ تفسير احمدي ــه قوله اذا حنثتم فيه اي وهو الحلف بالله او بصفة من صفاته القديمة واما الحلف بغير ذلك فلا حنث فيه ثم هو ان كان مما يعظم شرعا كالكعبة والنبي فقيل مكروه وقيل حرام والا فهو ممنوع لما في الحديث من كان حالفا فليحلف بالله او ليصمت ١٢ صاوي ــه قوله مد اي عند الشافعي و عند ابي حنيفة نصف صاع من بر او صاع من غيره ١٢ ــه قوله او كسوتهم عطف على اطعام او على محل من اوسط ووجهه ان من اوسط بدل من اطعام والبدل هو المقصود في الكلام وهي ثوب يغطي العورة وعن ابن عمر رض ازار وقميص او رداء او كساء ١٢ مد ــه قوله وعليه الشافعي وعندنا يجوز اداؤها الى مسكين واحد في عشرة ايام ايضا ثبت ذلك باشارة النص لان المساكين انما صاروا مصارف لحوائجهم كما يشير اليه لفظ الاطعام وتفصيله في التفسير الاحمدي ١٢ ــه قوله مومنة او كافرة لاطلاق النص عند امامنا الاعظم ١٢ ك ــه قوله لا يشترط التتابع وعليه الشافعي وعندنا يشترط في الصوم التتابع لقراءة عبد الله ابن مسعود وعبد الله بن عباس رض وابي بن كعب ثلثة ايام متتابعات كما في التفسير الزاهدي وغيره وبيان الايمان واوصافه واقسامه ذكرنا في سورة البقرة فلا نعيدها ١٢ ــه قوله يا ايها الذين آمنوا سبب نزولها دعاء عمر رضي الله عنه بقوله اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا وذلك انه لما نزل قوله تعالى يسئلونك عن الخمر والميسر الآية احضر رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر وقراها عليه فقال اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا ثم نزلت يا ايها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى فاحضره رسول الله صلعم وقراها عليه فقال اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا فنزلت هذه الآية فاحضره وقراها عليه فقال انتهينا يارب وذكرت عقب ما قبلها لانه لما نهى فيما قبلها عن تحريم الطيبات مما احل الله وكانت الخمر والميسر مما يستطاب عندهم ربما يتوهم انهما داخلان في جملة الطيبات فافاد انهما ليسا كذلك ١٢ ص ــه قوله المسكر الذي يخامر العقل وهذا عند الشافعي رح واما عندنا فالخمر هو التي من ماء العنب اذا غلا واشتد وقذف بالزبد كما في در المختار وغيره ــه قوله والميسر القمار واعلم ان المحرم المنصوص في القرآن هو ميسر الذي له صفة مخصوصة مذكورة في سورة البقرة وذلك لا يكون الا بالقمار فاللعب بالشطرنج والنرد ان كان بالقمار يكون حراما بهذه العلة بل بعبارة النص لان الميسر هو القمار غاية انه كان موصوفا بالصفة المذكورة ولهذا صرح صاحب الكشاف في البقرة بان في حكم الميسر هو النرد والشطرنج وفي الزاهدي في البقرة ان النرد والشطرنج والعقار ولعب الصبيان بالجوز وكل مخاطرة قمار وما رخص اذا كان الخطر من جانب واحد وان كان بدون القمار فالنرد حرام بالاجماع والشطرنج حرام عندنا ومباح عند الشافعي رح بشرط كونه غير مانع من الصلوة ورد السلام وكونه غير مقمر وفي الهداية ويكره اللعب بالشطرنج والنرد والاربعة عشر وكل لهو لانه ان قامر بها فالميسر حرام بالنص وهو اسم لكل قمار وان لم يقامر بها فهو عبث ولهو ١٢ ــه قوله والانصاب جمع نصب وهي الصنم سميت بذلك لانها تنصب وترفع للعبادة ١٢ صاوي ــه قوله قداح الاستقسام تيرها قسمت كردن ١٢ ــه قوله مستقذر اي يعاب عنه عقول ١٢ بيضاوي ــه قوله الرجس ادماذكر وقيل ارجاع الضمير الى الشيطان اقرب وانفع ١٢ ك ــه قوله اي انتهوا آه اشار الى ان الاستفهام ههنا بمعنى الامر بل ابلغ لان الاستفهام عقيب ذكر هذه المعايب ابلغ من الامر بتركها كانه قيل قد بينت لكم المعايب فهل انتم منتهون عنها مع هذا ام انتم مقيمون عليها كانكم لم توعظوا ١٢ كرخي ــه قوله واطيعوا معطوف على الاستفهام من حيث تضمنه الامر كما قال الشارح ١٢ جمل ــه قوله ليس على الذين آمنوا سبب نزولها انه لما نزل تحريم الخمر والميسر قال ابو بكر وبعض الصحابة يارسول الله كيف باخواننا الذين ماتوا وقد شربوا الخمر وفعلوا القمار فنزلت ١٢ صاوي ــه قوله آمنوا وعملوا الصالحات وعبارة الخطيب اي ثبتوا على الايمان والاعمال الصالحات وقوله ثم اتقوا اي ما حرم الله عليهم بعد الخمر وقوله آمنوا اي بتحريمه وقوله ثم اتقوا اي استمروا وثبتوا على اتقاء المعاصي وقوله واحسنوا اي وتحروا الاعمال الجميلة واشتغلوا بها وروي انه لما نزلت آية تحريم الخمر قالت الصحابة ان اخواننا كانوا قد شربوا الخمر يوم احد ثم قتلوا فكيف حالهم فنزلت هذه الآية والمعنى لا اثم عليهم في ذلك لانهم شربوها حال ما كانت محللة ١٢ كبير ــه اي من قوله حلالا طيبا ١٢ ــه شيء يستطيبه اليهود ١٢ ــه يشير الى ان الاستفهام بمعنى الامر ولما نزلت قالوا انتهينا يارب تعالى ١٢ ك

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

وَّاٰمَنُوْا ثبتوا على التقوى والايمان ثُمَّ اتَّقَوْا وَّاَحْسَنُوْا العمل وَاللّٰهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِيْنَ ۝ بمعنى انه
يثيبهم يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَيَبْلُوَنَّكُمُ ليختبرنكم اللّٰهُ بِشَيْءٍ يرسله لكم مِّنَ الصَّيْدِ تَنَالُهٗٓ اي الصغار
منه اَيْدِيْكُمْ وَرِمَاحُكُمْ الكبار منه وكان ذلك بالحديبية وهم محرمون فكانت الوحش والطير
تغشاهم في رحالهم لِيَعْلَمَ اللّٰهُ علم ظهور مَنْ يَّخَافُهٗ بِالْغَيْبِ حال اى غائبا لم يره فيجتنب
الصيد فَمَنِ اعْتَدٰى بَعْدَ ذٰلِكَ النهى عنه فاصطاده فَلَهٗ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا
تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَاَنْتُمْ حُرُمٌ محرمون بحج او عمرة وَمَنْ قَتَلَهٗ مِنْكُمْ مُّتَعَمِّدًا فَجَزَآءٌ بالتنوين ورفع ما
بعده اى فعليه جزاء هو مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ اى شبهه فى الخلقة وفى قراءة باضافة جزاء يَحْكُمُ بِهٖٓ اى
بالمثل رجلان ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ لهما فطنة يميزان بها اشبه الاشياء به وقد حكم ابن عباس وعمر وعلى
رضى الله تعالى عنهم فى النعامة ببدنة وابن عباس وابو عبيدة فى بقر الوحش وحماره ببقرة وابن عمر وابن عوف
فى الظبي بشاة وحكم بها ابن عباس وعمر وغيرهما فى الحمام لانه يشبهها فى العب هَدْيًا حال من جزاء
بٰلِغَ الْكَعْبَةِ اى يبلغ به الحرم فيذبح فيه ويتصدق به على مساكينه ولا يجوز ان يذبح حيث كان ونصبه
نعتا لما قبله وان اضيف لان اضافته لفظية لا تفيد تعريفا فان لم يكن للصيد مثل من النعم كالعصفور
والجراد فعليه قيمته اَوْ عليه كَفَّارَةٌ غير الجزاء وان وجده هى طَعَامُ مَسٰكِيْنَ من غالب قوت البلد ما يساوى
الجزاء لكل مسكين مد وفى قراءة باضافة كفارة لما بعده وهى للبيان اَوْ عليه عَدْلُ مثل ذٰلِكَ الطعام
صِيَامًا يصومه عن كل مد يوما وان وجده وجب ذلك عليه لِّيَذُوْقَ وَبَالَ ثقل جزاء اَمْرِهٖ الذى فعله
عَفَا اللّٰهُ عَمَّا سَلَفَ من قتل الصيد قبل تحريمه وَمَنْ عَادَ اليه فَيَنْتَقِمُ اللّٰهُ مِنْهُ وَاللّٰهُ عَزِيْزٌ غالب على
امره ذُو انْتِقَامٍ ۝ ممن عصاه والحق بقتله متعمدا فيما ذكر الخطأ اُحِلَّ لَكُمْ ايها الناس حلالا كنتم او
محرمين صَيْدُ الْبَحْرِ ان تأكلوه وهو ما لا يعيش الا فيه كالسمك بخلاف ما يعيش فيه وفى البر كالسرطان و
طَعَامُهٗ ما يقذفه الى الساحل ميتا مَتَاعًا تمتيعا لَّكُمْ تأكلونه وَلِلسَّيَّارَةِ المسافرين منكم يتزودونه وَحُرِّمَ
عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ وهو ما يعيش فيه من الوحش المأكول ان تصيدوه مَا دُمْتُمْ حُرُمًا فلو صاده حلال فللمحرم
اكله كما بينته السنة وَاتَّقُوا اللّٰهَ الَّذِيْٓ اِلَيْهِ تُحْشَرُوْنَ ۝ جَعَلَ اللّٰهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ المحرم قِيٰمًا لِّلنَّاسِ يقوم
به امر دينهم بالحج اليه ودنياهم بامن داخله وعدم التعرض له وجبى ثمرات كل شيء اليه وفى قراءة قيما بلا الف مصدر قام
غير معتل وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ بمعنى الاشهر الحرم ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب قيما لهم بامنهم القتال

ل قوله ثبتوا على التقوى وقيل المراد بالثانى التقوى عن الخمر والميسر بعد تحريمهما وبالثالث التقوى عن سائر المحرمات وقيل اريد بالاول التقوى عن الكفر وبالثانى عن الكبائر وبالثالث عن الصغائر ١٢ ك ٥ قوله واحسنوا العمل اى بان يعبدوه كانهم يرونه وإلى الناس بالمواساة معهم ومآزرتهم الله ١٢ ك ٥ قوله يا ايها الذين آمنوا نزلت عام الحديبية حين احرم رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه وكانوا القاوا ربعمائة بالعمرة من ذى الحليفة وارسل عثمان لاهل مكة يخبرهم بان رسول الله قاصد زيارة بيت الله فجلسوا ينتظرون عثمان فكانت وحوش البر والطيور تأتى اليهم من كل فج فنزلت الآية ١٢ صاوى ٥ قوله بشىء اى قليل التقليل فيعلم انه ليس من الفتن العظام ١٢ ك ٥ قوله من الصيد الخ المصيد وهو وحوش البر والطيور وهذا الابتلاء نظير ابتلاء قوم موسى بتحريم صيد السمك يوم السبت ولكن الله حفظ الامة المحمدية من الوقوع فيما يخالف امر ربهم فتم له السعد والعز فى الدنيا والآخرة واما امة موسى فتعدوا واصطادوا فمسخوا قردة وخنازير ١٢ صاوى ٥ قوله الصغار منه فى تفسير الزاهدى قال ابن عباس فى رواية الذى تناله الايدى من البيض والفرخ ونحوه من صغار الوحش والذى تناله الرماح من كبار الوحش وتكون الآية عامة فى تحريم الصيود والمراد من الصيد حيوان يتوحش منه سواء كان ماكول اللحم او غيره لكن صيد البحر خاصة وعند مالك والشافعى رح المراد منه ماكول اللحم خاصة وعلى كل مذهب الكلب العقور والغراب والعقرب والفارة مستثنى من النص لقوله عليه السلام خمس من الفواسق يقتلن فى الحل والحرم جميعا الحدأة والغراب و العقرب والفارة والكلب العقور وفى رواية حية بدل العقرب هذا ما فى البيضاوى وفى رواية الذئب بدل الكلب العقور وفى رواية الغراب بدل الحدأة فاما البعوضة والبرغوث والقراد والسلحفاة والنمل والسبع الصائل فمعفو عندنا خلافا لزفر رح ١٢ تفسير الاحمدى وابى السعود ٥ قوله بالحديبية بتخفيف الياء على الصحيح قرية على تسعة اميال من مكة ١٢ ك ٥ قوله فى رحالهم اى منازلهم اخرجه ابن ابى حاتم عن مقاتل ١٢ ك ٥ قوله حال اى من فاعل يخافه اى يخاف الله حال كونه غائبا عن الله و معنى كون العبد غائبا عن الله انه لم ير الله تعالى فقوله لم يره تفسير للغيب ١٢ الجمل ٥ قوله النهى عنه كان المراد بالنهى ما يفهم من قوله ليبلونكم الخ فان هذا يفهم ان الاصطياد فى الاحرام منهى عنه ١٢ الجمل ٥ قوله فله عذاب اليم والمراد بالعذاب الاليم عذاب الدارين قال ابن عباس رض يوسع ظهره وبطنه جلدا وينزع ثيابه ١٢ ابو السعود ٥ قوله اى شبهه فى الخلقة هذا عند محمد والشافعى رح وفى المشهور مالك رح واما عند ابى حنيفة وابى يوسف رح فالمراد من مثل فى قوله تعالى مثل ما قتل من النعم القيمة اى المثل فى المعنى فقط وتقرير المسئلة عند ابى حنيفة وابى يوسف رح ان يقوم عدلان قيمة الصيد الذى قتله فى مقتله او اقرب مكان من مقتله فما تقرر قيمته بين العدلين فهو بالخيار ان شاء يشترى به هديا ويذبحه بمكة لانه قتل بالكعبة وان شاء يشترى به طعاما ويتصدق على مساكين لكل مسكين نصف صاع من بر او صاع من تمر او شعير وهو المعنى بقوله طعام مساكين وان شاء صام عن طعام كل مسكين يوما ولذا قال او عدل ذلك صياما من الزاهدى والاحمدى ١٢ ٥ قوله يشبهها الاظهر ان يقول لانها تشبهه وذلك لان المشابهة مسندة فى الآية للجزاء لا للمقتول اى انه فى الواقع قائمة به وقوله فى العب اى شرب الماء بلا مص ١٢ الجمل ٥ قوله نصبه نعتا لما قبلا اى نصب قوله بالغ الكعبة صفة لقوله هديا لان اضافته غير حقيقية تقديره بالغا الكعبة لان التنوين قد حذف استخفافا كبير وقوله وان اضيف اى وان اضيف الى معرفة هذا اشارة الى دفع ما قيل ان قوله هديا نكرة موصوفة وبالغ الكعبة معرفة ويكون بين الموصوف و الصفة موافقة فاجاب بقوله وان اضيف لان اضافته لفظية وهى لا تفيد تعريفا بل تفيده اضافة حقيقية فائده وسميت الكعبة كعبة لارتفاعها وتربعها والعرب تسمى كل بيت مربع كعبة ١٢ التفسير الكبير ٥ قوله وان وجده اى وان وجد الجزاء يشير الى ان او فى الآية للتخيير كما قال الصاوى قوله وان وجده اى الجزاء وهو مبالغة فى الكفارة اى الكفارة عليه هذا اذا لم يجد الجزاء بل وان وجده ١٢ ٥ قوله مد اى عند الشافعى وعند ابى حنيفة نصف صاع من بر او صاع من غيره ١٢ م ٥ قوله وهى للبيان اى بيان جنس الكفارة جمل وقوله مد هذا عند الشافعى رح وعندنا نصف صاع من الحنطة وتفصيل المد مر منا سابقا وقوله وان وجده اى الطعام وقوله وجب ذلك اى الجزاء المذكور باقسامه الثلاثة و قوله ليذوق متعلق بذلك المحذوف الذى قدره الشارح ولو قال وجب ذلك عليه لكان اولى لان عبارته توهم ان قوله وجب جواب ان فى قوله وان وجده مع انه ليس كذلك ١٢ جمل ٥ قوله عدل قال الفراء العدل ما عادل الشىء من غير جنسه كالصوم والاطعام والعدل مثله من جنسه ومنه عدل الحمل يقال عندى غلام عدل غلامك اذا كان من جنسه فان اريد ان قيمته كقيمته ولم يكن من جنسه قيل هو عدل غلامك بالفتح ١٢ مدارك ٥ قوله ذلك اى المذكور من الجزاء والكفارة والصيام ١٢ ك ٥ قوله وبال امره اى جزاء وتنزيه الوبال فى اللغة عبارة عما فيه من الثقل والمكروه من الكبير وفى الزاهدى واصل الوبال هو الثقل فاخذناه اخذا وبيلا اى ثقيلا وفى القاموس الوبال الثقل والشدة ١٢ ٥ قوله والحق بقتله متعمدا فيما ذكر الخطأ واعلم ان النص يقتضى وجوب هذا الجزاء على العمد فقط اى الذاكر لاحرامه عالما بانه حرام عليه ما يقتله ولكن الجمهور على انه كما يجب على العمد يجب على الخطأ ايضا وحجة من يقول وجوب هذا الجزاء على العمد فقط ان قوله تعالى ومن قتله منكم متعمدا مذكورا فى معرض الشرط وعند عدم الشرط يلزم عدم المشروط فوجب ان لا يجب الجزاء عند فقدان العمدية قال والذى يؤكد هذا انه تعالى قال فى آخر الآية ومن عاد فينتقم الله منه والانتقام انما يكون فى العمد دون الخطأ وقوله ومن عاد الى ما تقدم ذكره وهو العمد الموجب للجزاء لا الخطأ وحجة الجمهور قوله تعالى وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما ولما كان ذلك حراما بالاحرام صار فعله محظورا بالاحرام فلا يسقط حكمه بالخطأ والجهل كما فى حلق الرأس وايضا يحتجون بقوله عليه السلام فى الضبع كبش اذا قتله المحرم وقول الصحابة فى الظبى شاة وليس فيه ذكر العمد ملخصا من الكبير وروى عن الزاهدى انه نزل الكتاب بالعمد ووردت السنة بالخطأ فتامل وقال فى الجمل على قوله فيما ذكر اى فى لزوم الفدية وان كان الخطأ لا اثم فيه ١٢ احمد فيه الاثم ١٢ ٥ قوله الخطأ قالوا التقييد بالتعمد فى الآية لقوله ومن عاد فينتقم الله منه فالاثم مقيد بالتعمد ولان موردها فيمن تعمد ١٢ ك ٥ قوله ان تأكلوه اى اكلكم له وهو بدل من الصيد وهو بمعنى المصيد ١٢ ك ٥ قوله كالسمك المعروف كغيره مما لا يعيش الا فى البحر ولو كان على صورة غير المأكول من حيوان البر كالآدمى والكلب والخنزير فهذا كله حلال عند الشافعى جمل وقال فى البيضاوى ما صيد منه مما لا يعيش الا فى الماء وهو حلال كله واما عند ابى حنيفة فالسمك وحده حلال وفى فتاوى الحاوية نا قلا عن كنز العباد والدود والذى يقال له جهينگا حرام عند بعض العلماء لانه لا يشبه السمك و..... يباح عندنا من صيد البحر من انواع السمك وهذا لا يكون من انواع السمك قال بعضهم حلال لانه يسمى باسماء السمك انتهى فالاحتياط ان لا يوكل كما قال امام العلماء والعارفين سيدى واستاذى المولوى محمد ارشاد حسين صاحب دام مجدهم ١٢ ٥ قوله كالسرطان اى والضفدع والتمساح ١٢ جمل ٥ قوله من الوحش استثنى الشارع الفارة والحية والعقرب والكلب العقور والحدأة والعادى من السباع ١٢ صاوى ٥ قوله قياما اصله قواما وقعت الواو بعد كسرة فقلبت ياء ١٢ صاوى ٥ قوله بالحج اليه اى فهو احد اركان الدين فلا يكمل الا به لان من اتى باركان الدين ما عداه مع القدرة عليه فلم يكمل دينه وقد حرم نفسه من الرحمات المشار اليها بقوله صلى الله عليه وسلم ينزل من السماء كل يوم وليلة مائة وعشرون رحمة ستون للطائفين واربعون للمصلين وعشرون للناظرين ١٢ صاوى ٥ قوله وجبى ثمرات اى جمعها ونقلها كما فى المختار ١٢

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

سه قوله والهدى والقلائد اه اى كانوا يقلدون بها ... لهم يا صدونها من لحاء شجر الحرم اذا رجعوا من مكة ليامنوا بها من العدو فانهم كانوا اذا ارادوا احصا جبل فى عنقه تلك القلادة عرفوا انه راجع من الحرم فلا يعرضون له بسوء
هذا العطف للمغايرة اذ المراد بالهدي الحيوان الذي يهدى لمكة وبالقلائد الاشخاص الذين يتقلدون بلحا شجر الحرم وفى الخازن وذلك انهم كانوا يامنون بسوق الهدى الى البيت الحرام على انفسهم بذلك وكذلك كانوا يامنون اذا قلدوا انفسهم
من لحا شجر الحرم فلا يتعرض لهم احد آه وجعله ابو السعود عطف الخاص على العام حيث قال والمراد بالقلائد ذوات القلائد وهي البدن خصت بالذكر لان الثواب فيها اكثر وبهاء الحج بها اظهر انتهى ١٢ جمل ٢ه قوله قياما لهم اى جعله مايقوم به
امر دنياهم ١٢ ك ٣ه قوله لاعدائه اى الذين بطروا نعمته وسماهم اعداء لمخالفتهم امره فكل من خالفه فهو كالعدو له والمعنى يعاملهم معاملة العدو ١٢ صاوى ٤ه قوله لاوليائه اى احبائه الذين يشكرون نعمه وانما قدم شديد العقاب لانه
تقدم ذكر النعم فحذر من الاغترار بها والطغيان فيها لان الفقر مع الشكر خير من الغنى مع البطر ١٢ صاوى ٥ه قوله ما على الرسول آه تشديد فى ايجاب القيام لما امر به اى ان الرسول قد اتى بما وجب عليه من التبليغ بما لا مزيد عليه وقامت عليكم
الحجة ولزمتكم الطاعة ولا عذر لكم فى التفريط ١٢ ابو السعود ٦ه قوله لما اكثروا سؤاله روى البخارى عن ابن عباس انه قال كان قوم يسألونه صلى الله عليه وسلم فيقول الرجل من ابى ويقول الرجل ضلت ناقته اين ناقتى فانزل الله هذه
الآية ١٢ ك وروى عن على قال لما نزلت ولله على الناس حج البيت قال رجل يا رسول الله افى كل عام فاعرض عنه فعاد مرتين او ثلثا

بمعجزة ثم اسلما وماتا وادخلا الجنة ١٢ رد المحتار

فيها وَالْهَدْيَ وَالْقَلَآئِدَ قياما لهم بامن صاحبها من التعرض له ذٰلِكَ الجعل المذكور لِتَعْلَمُوْٓا اَنَّ
اللّٰهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ وَاَنَّ اللّٰهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ ۝ فان جعله ذلك لجلب المصالح
لكم ودفع المضار عنكم قبل وقوعها دليل على علمه بما في الوجود وما هو كائن اِعْلَمُوْٓا اَنَّ اللّٰهَ شَدِيْدُ
الْعِقَابِ لاعدائه وَاَنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ لاوليائه رَّحِيْمٌ ۝ بهم مَا عَلَى الرَّسُوْلِ اِلَّا الْبَلٰغُ الابلاغ لكم وَاللّٰهُ يَعْلَمُ
مَا تُبْدُوْنَ تظهرون من العمل وَمَا تَكْتُمُوْنَ ۝ تخفون منه فيجازيكم به قُلْ لَّا يَسْتَوِي الْخَبِيْثُ الحرام وَالطَّيِّبُ
الحلال وَلَوْ اَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيْثِ فَاتَّقُوا اللّٰهَ في تركه يٰٓاُولِي الْاَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ ۝ تفوزون ونزل
لما اكثروا سؤاله صلى الله عليه وسلم يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَسْـَٔلُوْا عَنْ اَشْيَآءَ اِنْ تُبْدَ تظهر لَكُمْ تَسُؤْكُمْ لما فيها من المشقة
وَاِنْ تَسْـَٔلُوْا عَنْهَا حِيْنَ يُنَزَّلُ الْقُرْاٰنُ اى في زمن النبي صلى الله عليه وسلم تُبْدَ لَكُمْ المعنى اذا سألتم عن اشياء
في زمنه ينزل القرآن بابدائها ومتى ابداها ساءتكم فلا تسألوا عنها عَفَا اللّٰهُ عَنْهَا عن مسألتكم فلا تعودوا
وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ حَلِيْمٌ ۝ قَدْ سَاَلَهَا اى الاشياء قَوْمٌ مِّنْ قَبْلِكُمْ انبياءهم فاجيبوا ببيان احكامها ثُمَّ اَصْبَحُوْا
صاروا بِهَا كٰفِرِيْنَ ۝ بتركهم العمل بها مَا جَعَلَ شرع اللّٰهُ مِنْ بَحِيْرَةٍ وَّلَا سَآئِبَةٍ وَّلَا وَصِيْلَةٍ وَّلَا حَامٍ كما كان
اهل الجاهلية يفعلونه روى البخاري عن سعيد بن المسيب قال البحيرة التي يمنع درها للطواغيت فلا
يحلبها احد من الناس والسائبة كانوا يسيبونها لالهتهم فلا يحمل عليها شيء والوصيلة الناقة البكر تبكر
في اول نتاج الابل بانثى ثم تثنى بعده بانثى وكانوا يسيبونها لطواغيتهم ان وصلت احداهما بالاخرى
ليس بينهما ذكر والحام فحل الابل يضرب الضراب المعدود فاذا قضى ضرابه ودعوه للطواغيت و
اعفوه من الحمل فلم يحمل عليه شيء وسموه الحامي وَلٰكِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا يَفْتَرُوْنَ عَلَى اللّٰهِ الْكَذِبَ
في ذلك ونسبته اليه وَاَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُوْنَ ۝ ان ذلك افتراء لانهم قلدوا فيه آباءهم وَاِذَا قِيْلَ
لَهُمْ تَعَالَوْا اِلٰى مَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ وَاِلَى الرَّسُوْلِ اى الى حكمه من تحليل ما حرمتم قَالُوْا حَسْبُنَا كافينا
مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ اٰبَآءَنَا من الدين والشريعة قال تعالى اَحسبهم ذلك وَلَوْ كَانَ اٰبَآؤُهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ شَيْـًٔا
وَّلَا يَهْتَدُوْنَ ۝ الى الحق والاستفهام للانكار يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا عَلَيْكُمْ اَنْفُسَكُمْ اى احفظوها وقوموا
بصلاحها لَا يَضُرُّكُمْ مَّنْ ضَلَّ اِذَا اهْتَدَيْتُمْ قيل المراد لا يضركم من ضل من اهل الكتاب وقيل المراد
غيرهم لحديث ابي ثعلبة الخشني سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ائتمروا بالمعروف وتناهوا
عن المنكر حتى اذا رأيت شحا مطاعا وهوى متبعا ودنيا موثرة واعجاب كل ذي رأي برأيه

فقال النبى صلى الله عليه وسلم ما يؤمنك ان اقول نعم والله لو قلت نعم لوجبت ولو وجبت ما استطعتم فاتركونى ما تركتكم فانما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم عن انبيائهم فاذا امرتكم بشئ فأتوا منه ما استطعتم واذا نهيتكم عن شئ فاجتنبوه فانزل الله تعالى يا ايها الذين الخ وقال مجاهد هذه نزلت حين سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البحيرة والسائبة والوصيلة والحام الا تراه ذكرها بعد ذلك وان تسألوا الخ ١٢ معالم ٧ه قوله يا ايها الذين امنوا لا تسئلوا عن اشياء الخ هذا نهى عن سؤال الاقتراح والتحكم يعنى امرتكم بان تسلكوا طريق النجاة والتخفيف فلا تشددوا على انفسكم بسوال الاقتراح فان ضد الفلاح الهلاك والصحيح فى سبب نزول الآية ما روى عن ابى هريرة رض وانس رض عن النبى صلعم انه خرج من بيته يوما ودخل المسجد وصعد المنبر واجتمعت اصحابه وقال سلونى فوالله لا تسألونى عن شئ مادمت فى مقامى هذا الا حدثتكم به فينبغى ان يسألوا اعمالا بدلهم منه فقام رجل قال يا رسول الله من ابى فقال ابوك حذافة وكان يدعى لغيره فقام آخر وقال اين والدى فقال رسول الله صلعم مع والدك فى النار وقال القفال حرام اهل الكتاب المومنين ان يسألوا النبى صلعم عن هذه الاسولة وهى الاسولة الاقتراحية فانزل الله تعالى هذه الآية ولما نزلت هذه الآية امتنعت الصحابة عن سوال ما لا بد منه وما منه بد فاذن الله تعالى فى سوال ما لا بد منه فقال وان تسألوا حين ينزل القرآن من تفسير الزاهدى والاحمدى وغيره وان قال قائل وان تسألوا عنها وهذه الكناية كيف ينصرف الى الاسولة التى لا بد منها ولم يسبق لها ذكر والجواب قلنا مثل هذا جائز اذا كان الحال معروفا كما قال الله تعالى حتى توارت بالحجاب اى الشمس وقال الله تعالى ولو يواخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليها اى على الارض ولم يسبق ذكر الارض اه زاهدى واما مراد الشارح فغير هذا ومرجع الضمير عنها فى قوله ان تسألوا عنها الى تلك الاشياء التى تتوقع مسئلتكم عند ابدائها ١٢ ٨ه قوله وان تسئلوا عنها آه الضمير فى عنها يحتمل ان يعود الى نوع الاشياء المنهى عنها لا اليها انفسها قاله ابن عطية ونقله الواحدى عن صاحب النظم ونظره بقوله تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين يعنى آدم ثم جعلناه نطفة قال يعنى ابن آدم فعاد الضمير على ما دل عليه الاول قال ويحتمل ان يعود عليها انفسها قال الزمخشرى بمعناه ١٢ ٩ه قوله المعنى آه يشير الى ان فى الآية تقديما وتاخيرا فالشرطية الاولى موخرة فى المعنى عن الثانية وكذا فعل النهى موخر فى المعنى عنها فقوله اذا سألتم الخ معنى الشرطية الثانية وقوله ومتى ابداها الخ معنى الشرطية الاولى ١٢ ج ١٠ه قوله عفا الله عنها استيناف مسوق لبيان ان نهيهم لم يكن لمجرد صيانتهم عن المسائة بل لانها فى نفسها معصية متبعة للمواخذة وقد عفا الله عنها اى عن مسئلتكم السابقة منكم ١٢ ابو السعود ١١ه قوله قد سألها قوم الخ هذا امتنان من الله تعالى على هذه الامة حيث لم يشدد عليهم كما شدد على من قبلهم رحمة وزجرا لهم عن وقوع مثل ذلك منهم ١٢ ١٢ه قوله قد سألها قوم اى سألوا هذه المسئلة لكن لا بعينها بل مثلها فى كونها محظورة ومستتبعة للوبال وعدم التصريح بالمثل للمبالغة فى التحذير ١٢ ابو السعود ١٣ه قوله قوم من قبلكم يعنى قوم عيسى سألوا المائدة وكان عيسى يقول لهم اتقوا الله ان كنتم مومنين فاعطاهم ولم يومنوا فاهلكهم وقوم صالح سألوا الناقة ثم كفروا بها وعقروها فاهلكهم الله فاصبحوا خاسرين ١٢ زاهدى ١٤ه قوله بتركهم العمل الخ اشار بذلك الى ان الكفر انما هو بترك العمل لا بنفس تلك الاشياء فالكلام على حذف مضاف ١٢ ١٥ه قوله احد من الناس اى ذكرا وانثى وخص ابو عبيدة المنع بالنساء وقال غيره البحيرة فعيلة بمعنى مفعولة واشتقاقها من البحر وهو الشق يقال بحر ناقته اذا شق اذنها واختلف فيها فقيل هى الناقة تنتج خمسة ابطن آخرها ذكر فيشق اذنها فيترك فلا تركب ولا تحلب ولا تطرد عن مرعى ولا ماء وقيل غير ذلك والسائبة بوزن فاعلة بمعنى مسيبة مفعولة من ساب يسوب اذا ذهب ١٢ ك ١٦ه قوله البكر بفتح الباء والكاف الفتية من الابل قاموس وقوله تبكر اى تبادر وابتكر اى تقدم من القاموس وقوله الضراب المعدود وهو عشر مرات فكان اذا لقح الانثى عشر مرات تركوه للطواغيت وفى القاموس ضرب الفحل ضرابا نكح فالمراد منه يولد من صلبه عشرة ابطن كما يفهم من تفاسير الاخر قوله ودعوه ان تركوه وقوله واعفوه اى تركوه من الحمل فهو بمعنى ما قبله ١٢ ١٧ه قوله احسبهم ذلك ولو الخ اشار به الى ان الواو فى ولو واو الحال دخلت عليها همزة الانكار والتقدير احسبهم دين آبائهم بمعنى كافيهم الخ جمل وفى ابى السعود قيل الواو للحال دخلت عليها همزة للانكار والتعجيب اى احسبهم ذلك ١٢ ١٨ه قوله يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم قيل هذا مرتب بما قبله فيكون قوله لا يضركم من ضل يعنى من اهل الكتاب والمعنى ان الله كلفنا بقتال الكفار حتى يسلموا او يؤدوا الجزية فاذا ادوها كففنا انفسنا عنهم ولا يضرنا كفرهم وقيل مستانف نزلت فى العصاة فالمعنى عليك بحفظ نفسك ولا تتعرض لغيرك فلا يضرك ضلال من ضل ١٢ ١٩ه قوله عليكم انفسكم الجمهور على نصب انفسكم وهو منصوب على الاغراء بعليكم لان عليكم هنا اسم فعل اذ التقدير الزموا انفسكم اى هدايتها وحفظها مما يؤذيها من البخل وقوله احفظوها اى من المعاصى وقوموا بصلاحها اى بفعل الطاعات ١٢ جمل ٢٠ه قوله قيل المراد لا يضركم الخ فعلى هذا تكون الآية تسلية للمؤمنين على ما حصل لهم من الحزن على عدم ايمان الذين كفروا حين دعوهم الى ما انزل الله والى الرسول فامتنعوا وقالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا ١٢ ٢١ه قوله وقيل المراد غيرهم وهم عصاة المؤمنين فعلى هذا معنى عليكم انفسكم اى بعد ان امرتم بالمعروف ونهيتم عن المنكر فلم يفد امركم ونهيكم فبعد ذلك الزموا حال انفسكم فان لم تفعلوا ذلك ضركم ضلال من ضل لان الاقرار على الضلال ضلال اه جمل ولا توهمن ان فيه رخصة فى ترك الامر بالمعروف والنهى عن المنكر مع استطاعتهما كيف لا ومن جملة الاهتداء ان ينكر على المنكر حسبما تفى به الطاقة قال عليه الصلوة والسلام من رأى منكم منكرا فاستطاع ان يغيره فليغيره بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع فبقلبه من ابى السعود وفيه تفصيل آخر تركته خوفا للاطناب ان شئت فانظر. قوله ابى ثعلبة الخشنى نسبة الى خشينة قبيلة من العرب وقوله سالت عنها اى عن هذه الآية وقوله فقال له فى بيان معناها ١٢ ٢٢ه قوله شحا مطاعا الشح نهاية البخل مع الحرص وفى القاموس الشح مثلثة البخل والحرص مطاعا اى يطيعه صاحبه وهوى

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

٥١ قوله فعليك اے الزموها واتركوا النهی عن المنكر وقال فی المدارك المؤمنون يذهب انفسهم حسرة على اهل العناد من الكفرة يتمنون دخولهم فی الاسلام فقيل لهم عليكم انفسكم فقوموا من اصلاحها لا يضركم الضلال من دينكم اذا كنتم مهتدين وليس المراد ترك الامر بالمعروف والنهی عن المنكر فان تركهما مع القدرة عليهما لا يجوز ١٢ مدارك ٥٢ قوله يايها الذين آمنوا الخ لما بين سبحانه ما يتعلق بمصالح الدين شرع يبين ما يتعلق بمصالح الدنيا اشارة الى ان الانسان ينبغی لكن يضبط مصالح دينه ودنياه لانه مكلف بحفظهما ١٢ صاوی ٥٣ قوله شهادة بينكم شهادة بينكم مبتدأ وخبره اثنان بحذف المضاف اے شهادة اثنين وانما احتيج الى هذا الحذف ليطابق المبتدأ والخبر اے فی المصدرية او هو فاعل شهادة بينكم على ان خبرها محذوف ای فيما نزل عليكم ان يشهد بينكم اثنان والمراد بالشهادة الاشهاد واضافتها الى الظرف على الاتساع اے التجوز يعنی حق الشهادة ان تضاف الى المشهود به كان يقال شهادة الحقوق اے الشهادة بها فاتسع فيها واضيف الى البين اما باعتبار جريانها بينهم او باعتبار تعلقها بما يجری بينهم من الخصومات ١٢ ابو السعود والاحمدی ٥٤ قوله اثنان ذوا عدل آه خبر للمبتدأ الذی هو شهادة بينكم على تقدير شهادة اثنين بحذف المضاف من الخبر او ذا شهادة بينكم على حذف المضاف من المبتدأ واحتيج اے هذا الحذف ليطابق المبتدأ والخبر لان الشهادة لا يكون هی الاثنان فاضمر مصدر يكون خبرا عن مصدر هذا ما اشار اليه الشيخ المصنف وجوز الزمخشری ان يكون شهادة مبتدأ والخبر محذوف اے فيما فرض عليكم واثنان فاعل الشهادة اے يشهد اثنان وهذا ما جری عليه ابن هشام وهو الاولى لان الصريح ليس كغيره ١٢ كذا فی الكرخی ٥٥ قوله خبر بمعنى الامر اے هذه الجملة وهی قوله شهادة بينكم خبرية ومعناها الطلب وشهادة مبتدأ واثنان خبره وما بينهما اعتراض ١٢ ٥٦ قوله ليشهد آه من اشهد الرباعی فيكون شهادة بينكم مصدر نائبا عن فعل الامر وهذا هو المناسب لقوله فيما يأتی المعنى ليشهد المحتضر الخ ويصح ان يقرأ ليشهد من شهد الثلاثی ويكون اثنان على هذا فاعلا بالمصدر ١٢ ٥٧ قوله على الاتساع آه اے التجوز يعنی حق الشهادة ان تضاف الى المشهود به كان يقال شهادة الحقوق اے الشهادة بها فاتسع فيها واضيفت الى بين اما باعتبار جريانها بينهم او باعتبار تعلقها بما يجری بينهم من الخصومات ١٢ ابو السعود ٥٨ قوله على الاتساع اے فی الظرف وذلك اضافته اليه اخرجته عن الظرفية وصيرته مفعولا به على السعة وقوله تعالى اذا حضر احدكم الموت ظرف لقوله شهادة بينكم وقوله تعالى ذوا عدل منكم صفة لقوله تعالى اثنان وقوله تعالى او آخران من غيركم عطف على اثنان وقوله تعالى ان انتم ضربتم فی الارض فاصابتكم مصيبة الموت اعتراض بينه وبين صفته وهو قوله تعالى تحبسونهما ان كان صفة له هذا ملخص من تفسير الاحمدی وفی ابی السعود قوله او آخران عطف على اثنان تابع وقوله من غيركم صفة لآخران اے كائنا من الفعل اے من الاجانب وقوله ان انتم مرفوع بمضمر يفسره ما بعده تقديره ان ضربتم فلما حذف الفعل انفصل الضمير وهذا رأی الجمهور البصريين وذهب الاخفش الى انه مبتدأ وقوله ضربتم فی الارض لا محل له من الاعراب عند الاولين لكونه مفسرا او مرفوع على الخبرية عند الباقين وقوله فاصابتكم مصيبة الموت عطف على الشرطية وجوابه محذوف لدلالة ما قبله ای ان سافرتم فقاربكم الاجل حينئذ وما معكم من الاقارب او من اهل الاسلام من يتولى امر الشهادة كما هو الغالب المعتادة فی الاسفار فليشهد آخران او فاستشهدوا آخرين وقوله تحبسونهما استيناف وقع جوابا عما نشأ من اشتراط العدالة ١٢ ٥٩ قوله فاصابتكم مصيبة آه عطف على الشرط والجواب محذوف لدلالة ما قبله عليه ای ان سافرتم فقاربكم الاجل حينئذ وما معكم من اهل الاسلام احد فليشهد آخران فاستشهدوا آخرين من غيركم ١٢ ٦٠ قوله توقفونهما آه يعنی اذا سافرتم واصابتكم مصيبة الموت ولم تجدوا من اهل الاسلام احدا فاوصيتم الى آخرين من غيركم وذهب الاثنان الى الورثة وارتابت الورثة فی امرهم فالحكم ان تحبسوهما من بعد الصلاة اے تستوثقوا منهما فقوله تحبسونهما صفة لقوله آخرون وقوله ان انتم ضربتم فی الارض فاصابتكم مصيبة الموت معترض واستفيد منه ان العدول الى آخرين من غير الملة انما يكون مع ضرورة السفر وحضور الموت ولا محل للشرط وجوابه من الاعراب لانه اعتراض بين الصفة والموصوف وجوابه محذوف وهو قوله فاشهدوا آخرين من غيركم كذا فی الجمل بتغير ١٢ ٦١ قوله صفة آخران اے قوله تحبسونهما صفة لآخران والتقدير او آخران من غيركم محبوسان ١٢ جمل ٦٢ قوله ای صلوة العصر يعنی المراد بالصلوة صلوة العصر وعدم تعيينها لتعيينها عندهم بالتحليف بعدها لانه وقت اجتماع الناس ووقت تصادم ملائكة الليل وملائكة النهار ولان جميع اهل الاديان يعظمونه ويجتنبون فيه الحلف الكاذب ١٢ ابو السعود ٦٣ قوله فيقسمان معطوف على تحبسونهما وان ارتبتم معترض بين يقسمان وجوابه وهو لا نشتری وجواب الشرط محذوف تقديره ان ارتبتم فحلفوهما هذا ما جری عليه الاكثر ومشی الشارح على ما اختاره الجرجانی وهو ان هنا قولا مقدرا فقال ويقولان الخ ای فيقسمان بالله ويقولان هذا القول فی ايمانهما من الجمل وقوله الاوليان تثنية الاولى بمعنى الاحق ومعنى الآية ان اطلع على ان الحالفين السابقين استحقا اثما بسبب ظهور الامارات بينهما فرجلان آخران من الذين استحق عليهم اے من ورثة الميت يقومان مقام الحالفين لان الحالفين الاولين حينئذ يصيران مدعيين للشراء من الميت وورثته وهم مطلب وعمرو منكران له وعلى المنكر الحلف فكانا قائمين مقامهما فی حق الحلف فيقسمان بالله لشهادتنا احق من شهادتهما ای حلفنا احق من حلفهما وما اعتدينا ای وما تجاوزنا الحق من تفسير الاحمدی وقوله او دفعه عطف على قوله شیء ادعوا بالخيانة او دفعه الى الشخص ١٢ ٦٤ قوله ان ارتبتم آه فی قوله ان ارتبتم قولان للمفسرين احدهما وهو قول الاكثرين انه مع جوابه المحذوف وهو قوله فاحبسوهما وحلفوهما من بعد الصلوة دل عليه ما قبله من الحبس والاقسام عليه جملة معترضة بين القسم وجوابه التنبيه على اختصاص الحبس والحلف بحال الارتياب ای ان ارتاب الوارث منكم بخيانة او اخذ شیء من التركة فاحبسوهما وحلفوهما من بعد الصلوة وثانيهما ما مشی عليه المصنف واختاره الجرجانی ان هنا قولا مقدرا تقديره ويقولان الخ كما بينه المصنف اے فيقسمان بالله ويقولان هذا القول والعرب تضمر القول كثيرا كقوله تعالى والملئكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم ای يقولون سلام عليكم وعلى هذا فلا تكون جملة الشرط معترضة قال فی السمين ولا ادری ما حمله على اضمار القول مختصرا من الجمل ١٢

فعليك نفسك رواه الحاكم وغيره اِلَى اللّٰهِ مَرۡجِعُكُمۡ جَمِيۡعًا فَيُنَبِّئُكُمۡ بِمَا كُنۡتُمۡ تَعۡمَلُوۡنَ ○ فيجازيكم به
يٰۤاَيُّهَا الَّذِيۡنَ اٰمَنُوۡا شَهَادَةُ بَيۡنِكُمۡ اِذَا حَضَرَ اَحَدَكُمُ الۡمَوۡتُ ای اسبابه حِيۡنَ الۡوَصِيَّةِ اثۡنٰنِ ذَوَا عَدۡلٍ
مِّنۡكُمۡ خبر بمعنى الامر ای ليشهد واضافة شهادة لبين على الاتساع وحين بدل من اذا او ظرف لحضر اَوۡ
اٰخَرٰنِ مِنۡ غَيۡرِكُمۡ ای غير ملتكم اِنۡ اَنۡتُمۡ ضَرَبۡتُمۡ سافرتم فِى الۡاَرۡضِ فَاَصَابَتۡكُمۡ مُّصِيۡبَةُ الۡمَوۡتِ
تَحۡبِسُوۡنَهُمَا توقفونهما صفة آخران مِنۡۢ بَعۡدِ الصَّلٰوةِ ای صلوة العصر فَيُقۡسِمٰنِ يحلفان بِاللّٰهِ اِنِ
ارۡتَبۡتُمۡ شككتم فيهما ويقولان لَا نَشۡتَرِىۡ بِهٖ بالله ثَمَنًا عوضا نأخذه بدله من الدنيا بان نحلف ونشهد
به كاذبا لاجله وَّلَوۡ كَانَ المقسم له والمشهود له ذَا قُرۡبٰى قرابة منا وَلَا نَكۡتُمُ شَهَادَةَ اللّٰهِ التی امرنا
باقامتها اِنَّاۤ اِذًا ان كتمناها لَّمِنَ الۡاٰثِمِيۡنَ ○ فَاِنۡ عُثِرَ اطلع بعد حلفهما عَلٰۤى اَنَّهُمَا اسۡتَحَقَّاۤ اِثۡمًا ای
فعلا ما يوجبه من خيانة او كذب فی الشهادة بان وجد عندهما مثلا ما اتهما به وادعيا انهما
ابتاعاه من الميت واوصى لهما به فَاٰخَرٰنِ يَقُوۡمٰنِ مَقَامَهُمَا فی توجه اليمين عليهما مِنَ الَّذِيۡنَ
اسۡتَحَقَّ عَلَيۡهِمُ الوصية وهم الورثة ويبدل من آخران الۡاَوۡلَيٰنِ بالميت ای الاقربان اليه
وفی قراءة الاولين جمع اول صفة او بدل من الذين فَيُقۡسِمٰنِ بِاللّٰهِ على خيانة الشاهدين
ويقولان لَشَهَادَتُنَاۤ يميننا اَحَقُّ اصدق مِنۡ شَهَادَتِهِمَا يمينهما وَمَا اعۡتَدَيۡنَاۤ تجاوزنا الحق فی
اليمين اِنَّاۤ اِذًا لَّمِنَ الظّٰلِمِيۡنَ ○ المعنى ليشهد المحتضر على وصيته اثنين او يوصی اليهما من اهل
دينه او غيرهم ان فقدهم لسفر ونحوه فان ارتاب الورثة فيهما فادعوا انهما خانا باخذ
شیء او دفعه الى شخص زعما ان الميت اوصى له فليحلفا الخ فان اطلع على امارة تكذيبهما
فادعيا دافعا له حلف اقرب الورثة على كذبهما وصدق ما ادعوه والحكم ثابت فی
الوصيين منسوخ فی الشاهدين وكذا شهادة غير اهل الملة منسوخة واعتبار صلوة
العصر للتغليظ وتخصيص الحلف فی الآية باثنين من اقرب الورثة لخصوص الواقعة
التی نزلت لها وهی ما رواه البخاری ان رجلا من بنی سهم خرج مع تميم الداری وعدی بن
بداء وهما نصرانيان فمات السهمی بارض ليس فيها مسلم فلما قدما بتركته فقدوا جاما من
فضة مخوصا بالذهب فرفعا الى النبی صلى الله عليه وسلم فنزلت فاحلفهما ثم وجد
الجام بمكة فقالوا ابتعناه من تميم وعدی فنزلت الآية الثانية فقام رجلان من اولياء

ومن الذين استحق عليهم وجاز الابتداء به لتخصيصه بالوصف وهو اجلة من يقومان والثانی ان الخبر يقومان ٦٥ قوله فآخران يقومان آه آخران مبتدأ وفی الخبر احتمالات احدها قوله من الذين استحق عليهم ومن الذين استحق صفة المبتدأ ولا يضر الفصل بالخبر بين الصفة والمسوغ ايضا للابتداء اعتماده على الفاء ١٢ ٦٦ قوله عليهم اے لهم ونائب الفاعل قدره المفسر بقوله الوصية اے الايصاء ١٢ صاوی ٦٧ قوله يميننا اے فالمراد بالشهادة اليمين ١٢ صاوی ٦٨ قوله باخذ شیء ای وقد ادعيا انهما اشترياه من الميت او انه اوصى لهما به ١٢ صاوی ٦٩ قوله دافعا له فقالا دفع الينا ذلك فلان على وجه الهبة او اشتريناه منه ١٢ كما ٧٠ قوله والحكم ثابت فی الوصيين الحكم هو التحليف ١٢ ٧١ قوله باثنين الخ والا فالحلف واجب على كل ورثته لان كلهم منكرون ١٢ تفسير احمدی ٧٢ قوله بداء بدال موحدة وقال ابن حجر اختلف فی اسلامه والمشهور انه لم يسلم ١٢ كما ٧٣ قوله مخوصا الخ ای خطوط طوال من الجمل وقوله الآية الثانية يعنی قوله تعالى فان عثر على انهما استحقا اثما الآية ١٢

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

السهمی فحلفا وفی روایة الترمذی فقام عمرو بن العاص ورجل اٰخر منهم فحلفا وکانا اقرب الیه وفی
روایة فمرض فاوصٰی الیهما وامرهما ان یبلغا ما ترک اهله فلما مات اخذا الجام ودفعا الی اهله ما بقی ذٰلِكَ
الحکم المذکور من رد الیمین علی الورثة اَدْنٰٓى اقرب اِلٰٓى اَنْ يَّاْتُوْا ای الشهود والاوصیاء بِالشَّهَادَةِ
عَلٰى وَجْهِهَآ الذی تحملوها علیه من غیر تحریف ولا خیانة اَوْ اقرب الی ان يَخَافُوْٓا اَنْ تُرَدَّ اَيْمَانٌۢ بَعْدَ
اَيْمَانِهِمْ علی الورثة المدعین فیحلفون علی خیانتهم وکذبهم فیفتضحون ویغرمون فلا یکذبوا وَاتَّقُوا
اللّٰهَ بترک الخیانة والکذب وَاسْمَعُوْا ما تؤمرون به سماع قبول وَاللّٰهُ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الْفٰسِقِيْنَ ۝ ع ٤
الخارجین عن طاعته الی سبیل الخیر اذکر يَوْمَ يَجْمَعُ اللّٰهُ الرُّسُلَ هو یوم القیٰمة فَيَقُوْلُ لهم توبیخا لقومهم
مَاذَآ ای الذی اُجِبْتُمْ به حین دعوتم الی التوحید قَالُوْا لَا عِلْمَ لَنَا بذلک اِنَّكَ اَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوْبِ ۝ ما غاب
عن العباد ذهب عنهم علمه لشدة هول یوم القیٰمة وفزعهم ثم یشهدون علی اممهم لما یسکنون اذکر اِذْ قَالَ
اللّٰهُ يٰعِيْسَى ابْنَ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِىْ عَلَيْكَ وَعَلٰى وَالِدَتِكَ بشکرها اِذْ اَيَّدْتُّكَ قویتک بِرُوْحِ الْقُدُسِ قف
جبرئیل تُكَلِّمُ النَّاسَ حال من الکاف فی ایدتک فِى الْمَهْدِ ای طفلا وَكَهْلًا یفید نزوله قبل الساعة لانه
رفع قبل الکهولة کما سبق فی اٰل عمران وَاِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتٰبَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرٰىةَ وَالْاِنْجِيْلَ وَاِذْ تَخْلُقُ
مِنَ الطِّيْنِ كَهَيْـئَةِ کصورة الطَّيْرِ والکاف اسم بمعنی مثل مفعول بِاِذْنِىْ فَتَنْفُخُ فِيْهَا فَتَكُوْنُ طَيْرًاۢ بِاِذْنِىْ
بارادتی وَتُبْرِئُ الْاَكْمَهَ وَالْاَبْرَصَ بِاِذْنِىْ وَاِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتٰى من قبورهم احیاء بِاِذْنِىْ وَاِذْ كَفَفْتُ بَنِىْٓ اِسْرَآءِيْلَ
عَنْكَ حین هموا بقتلک اِذْ جِئْتَهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ المعجزات فَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْهُمْ اِنْ مَا هٰذَا الذی جئت به اِلَّا
سِحْرٌ مُّبِيْنٌ ۝ وفی قراءة ساحر ای عیسٰی وَاِذْ اَوْحَيْتُ اِلَى الْحَوَارِيّٖنَ امرتهم علی لسانه اَنْ ای بان اٰمِنُوْا بِىْ وَ
بِرَسُوْلِىْ عیسٰی قَالُوْٓا اٰمَنَّا بهما وَاشْهَدْ بِاَنَّنَا مُسْلِمُوْنَ ۝ اذکر اِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّوْنَ يٰعِيْسَى ابْنَ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيْعُ
ای یفعل رَبُّكَ وفی قراءة بالفوقانیة ونصب ما بعده ای تقدر ان تسأله اَنْ يُّنَزِّلَ عَلَيْنَا مَآئِدَةً مِّنَ السَّمَآءِ
قَالَ لهم عیسٰی اتَّقُوا اللّٰهَ فی اقتراح الاٰیات اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۝ قَالُوْا نُرِيْدُ سؤالها من اجل اَنْ
نَّاْكُلَ مِنْهَا وَتَطْمَئِنَّ تسکن قُلُوْبُنَا بزیادة الیقین وَنَعْلَمَ نزداد علما اَنْ مخففة ای انک قَدْ صَدَقْتَنَا
فی ادعاء النبوة وَنَكُوْنَ عَلَيْهَا مِنَ الشّٰهِدِيْنَ ۝ قَالَ عِيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللّٰهُمَّ رَبَّنَآ اَنْزِلْ عَلَيْنَا مَآئِدَةً ع
مِّنَ السَّمَآءِ تَكُوْنُ لَنَا ای یوم نزولها عِيْدًا نعظمه ونشرفه لِّاَوَّلِنَا بدل من لنا باعادة الجار وَاٰخِرِنَا
ممن یأتی بعدنا وَاٰيَةً مِّنْكَ علی قدرتک ونبوتی وَارْزُقْنَا ایاها وَاَنْتَ خَيْرُ الرّٰزِقِيْنَ ۝

بالعطف علی یأتوا وان او بمعنی الواو واختار السفلی انها لاحد الشیئین اما ادار الشهادة صدقا او الامتناع عن ادائها کذبا وهو الاوجه وقوله الی السبیل الخیر متعلق بیهدی ۱۲ جمل ٥٣ قوله علی وجهها الوجه ههنا بمعنی الذات فی الحقیقة ای اقرب الاتیان بها علی حقیقتها من غیر تغیرها والی هذا اشار بقوله الذی تحملوها آه ۱۲ ک ٥٤ قوله او اقرب فان قلت ما معنی او ههنا قلت معناه ذلک اقرب من ان یؤدوا الشهادة بالحق والصدق اما لله او لخوف العار والافتضاح برد الایمان وقد احتج به من یری رد الیمین علی المدعی فالجواب ان الورثة قد ادعوا علی النصرانیین انهما قد اختانا فحلفا فلما ظهر کذبهما ادعیا الشراء فیما کتما فانکرت الورثة فکانت الیمین علی الورثة لانکارهم الشراء ۱۲ ک ٥٥ قوله فیفتضحون والحاصل ان ذلک اقرب من ان یؤدوا الشهادة بالحق اما لله او لخوف العار والافتضاح برد الایمان ۱۲ ک ٥٦ قوله الی سبیل الهدایة متعلق لا یهدی قالوا وان هذه الآیات اصعب ما فی القرآن اعرابا ونظما وحکما حتی صنفوا فیها تصانیف مفردة قالوا مع ذلک لم یخرج احد عن عهدتها ۱۲
ک ٥٧ قوله یوم یجمع الله الرسل الخ اعلم ان عادة الله تعالیٰ جاریة فی هذا الکتاب الکریم انه اذا ذکر انواعا کثیرة من الشرائع والتکالیف والاحکام اتبعها اما بالٰهیات واما بشرح احوال الانبیاء او بشرح احوال القیامة لیصیر ذلک موکدا لما تقدم ذکره من التکالیف والشرائع فلا جرم لما ذکر فیما تقدم انواعا کثیرة من الشرائع اتبعها بوصف احوال القیامة اه کبیر ونصب یوم باضمار اذکر ۱۲ ٥٨ قوله فیقول لهم توبیخا لقومهم لما کان علی کل من السوال والجواب اشکال اما السوال فلانه تعالیٰ علام الغیوب فما معنی سواله فاجابوا بانه لقصد التوبیخ للقوم واما الجواب فلان الانبیاء قد نفوا العلم عن انفسهم مع علمهم بما اجیبوا به فیلزم الکذب علیهم فاجابوا بوجوه الاول انه لیس لنفی العلم بل کنایة عن اظهار التشکی والالتجاء الی الله بتفویض الامر کله الیه والثانی فی الجواب وهو الاصح وهو الذی اختاره ابن عباس انهم انما قالوا لا علم لنا لانک تعلم ما اظهروا وما اضمروا ونحن لا نعلم الا ما اظهروا فعلمک فیهم انفذ من علمنا فلهذا المعنی نفوا العلم عن انفسهم لان علمهم عند الله کلا علم والثالث فی الجواب انهم قالوا لا علم لنا الا ان علمنا جوابهم لنا وقت حیاتنا ولا نعلم ما کان منهم بعد وفاتنا والجزاء والثواب انما یحصلان علی الخاتمة وذلک غیر معلوم لنا فلهذا المعنی قالوا لا علم لنا من تفسیر الکبیر وهذا الجواب الاخیر سمعت ایضا عن استاذی وسیدی مولوی محمد ارشاد حسین دام مجدهم ۱۲ ٥٩ قوله ماذا اجبتم آه یعنی فیقول الله تبارک وتعالیٰ للرسل ماذا اجابکم اممکم وما الذی رد علیکم قومکم حین دعوتموهم فی الدار الدنیا الی توحیدی وطاعتی وفائدة هذا السوال توبیخ امم الانبیاء الذین کذبوهم قالوا یعنی الرسل لا علم لنا قال ابن عباس لا علم لنا کعلمک فیهم لانک تعلم ما اضمروا وما اظهروا ونحن لا نعلم الا ما اظهروا فعلمک فیهم انفذ من علمنا وابلغ فعلی هذا القول انما نفوا العلم عن انفسهم وان کانوا علماء لان علمهم صار کلا علم بالنسبة لعلم الله وقال جمع من المفسرین ان للقیامة اهوالا وزلازل تزول فیها القلوب عن مواضعها فیفزعون من هول ذلک الیوم ویذهلون عن الجواب ثم اذا ثابت الیهم عقولهم یشهدون علی اممهم بالتبلیغ وهذا فیه ضعف ونظر لان الله تعالیٰ قال فی حق الانبیاء لا یحزنهم الفزع الاکبر وذکر الامام فخر الدین الرازی وجها آخر وهو ان الرسل علیهم السلام لما علموا ان الله تعالیٰ عالم لا یجهل وحلیم لا یسفه وعادل لا یظلم علموا ان قولهم لا یفید خیرا ولا یدفع شرا فرأوا ان الادب فی السکوت وفی تفویض الامر الی علم الله تعالیٰ وعدله فقالوا لا علم لنا ۱۲ خازن ٦٠ قوله انک انت علام الغیوب علة لما قبله ای فعلمنا فی جانب علمک کلا شیء لانک تعلم ما غاب عنا وما ظهر وما علمنا فهو قاصر علی بعض ما ظهر ۱۲ ٦١ قوله ذهب عنهم علمه الخ جواب عما یقال کیف یقولون لا علم لنا مع انهم عالمون بذلک فیلزم علیه الاخبار بخلاف الواقع فاجاب بان فی ذلک الوقت یتجلی الله بالجلال علی کل احد حتی ینسی الرسل العصمة والمغفرة وتذهل کل مرضعة عما ارضعت واما قوله تعالیٰ لا یحزنهم الفزع الاکبر ای انتهاء واما فی ابتداء الموقف فلشدة الهول یکونون جثیا علی الرکب یقولون رب سلم سلم ثم یحصل لهم ذهول ونسیان لما اجیبوا به فاذا امنوا وسکن روعهم شهدوا علی اممهم فلا منافاة ۱۲ ٦٢ قوله ذهب عنهم علمه لشدة هول یوم القیامة وفزعهم قال فی التفسیر الکبیر هذا الجواب وان ذهب الیه جمع عظیم من الاکابر فهو عندی ضعیف لانه تعالیٰ قال فی صفة اهل الثواب لا یحزنهم الفزع الاکبر وقال ایضا وجوه یومئذ مسفرة ضاحکة مستبشرة بل انه تعالیٰ قال ان الذین اٰمنوا والذین هادوا والنصاریٰ والصابئین من اٰمن بالله والیوم الآخر وعمل صالحا فلهم اجرهم عند ربهم ولا خوف علیهم ولا هم یحزنون فکیف یکون حال الانبیاء والرسل اقل من ذلک ومعلوم انهم لو خافوا لکانوا اقل منزلة من هؤلاء الذین اخبر الله تعالیٰ عنهم لا یخافون البتة انتهی ۱۲ ٦٣ قوله اذ قال الله یعیسی الخ اعلم انا بینا ان الغرض من قوله تعالیٰ للرسل ماذا اجبتم توبیخ من تمرد من اممهم واشد الامم لازم التوبیخ النصاریٰ الذین یزعمون انهم اتباع عیسٰی فبین الله سبحانه احوال عیسٰی ثم سوء اعتقادهم به وتکذیبهم واندراجهم تحت التوبیخ یوم القیامة ۱۲ ٦٤ قوله بشکرها متعلق باذکر اذ ایدتک العامل فیه نعمتی ۱۲ ک ٦٥ قوله فی المهد تقدم ان المهد فراش الصبی ولکن المراد منه ههنا الطفولیة فتکلم بقوله انی عبد الله الی آخر ما فی سورة مریم ۱۲ صاوی ٦٦ قوله وکهلا ای ابن ثلث وثلثین فان قیل ان التکلم فی الکهولة معهود من کل احد فما معنی ذکره مع التکلم فی الطفولیة الذی هو من الآیات اجیب بان القصد الی عدم تفاوت الکلام فی الحالین لا ان کلا منهما آیة مع ان الثانی ایضا آیة لکونه حین نزوله من السماء ۱۲ ک ٦٧ قوله کما سبق آه الذی سبق له هناک انه رفع وهو ابن ثلاث وثلاثین سنة وهذا هو سن الکهولة فلا وجه لقوله هنا لانه رفع قبل الکهولة ۱۲ جمل ٦٨ قوله الکتب ای الکتابة وقوله والحکمة ای العلم النافع وقوله والتوراة ای کتاب موسیٰ والانجیل کتابه هو وهو ناسخ لبعض ما فی التوراة وهو مکلف بالعمل بما فی التوراة ما عدا نسخه الانجیل منها فیکون العمل بما فی الانجیل ۱۲ صاوی ٦٩ قوله واذ کففت بمعنی باز داشتم ۱۲ تفسیر زاهدی ٧٠ قوله امرتهم علی لسانه انما فسره بهذا لان الوحی مخصوص بالانبیاء وهم لیسوا کذلک فجعل امرهم وحیا لکونه بواسطة الوحی الی رسلهم قال الزجاج الوحی فی کلام العرب ورد بمعنی الامر ۱۲ ک ٧١ قوله ای بان اٰمنوا اشار الی ان ان مصدریة ویجوز کونه مفسرة ۱۲ کمالین ٧٢ قوله ای یفعل ای فاطلق اللازم وهو الاستطاعة واراد الملزوم وهو الفعل ودفع بذلک ما یقال ان الحواریین مومنون فکیف یشکون فی قدرة الله تعالیٰ وخذ من قال بکفرهم کالزمخشری ۱۲ صاوی ٧٣ قوله مائدة هی ما یبسط علی الارض من المنادیل ونحوها واما الخوان فهو ما یوضع علی الارض وله قوائم واما السفرة فهی ما کانت من جلد مستدیر فالخوان فعل الملوک والمنادیل فعل العجم والسفرة فعل العرب والمقصود ههنا الطعام الذی لو کل کان علی خوان او غیره ۱۲ صاوی ٧٤ قوله لنا عیدا ای نعظمه ونشرفه وقال سفیان نصلی فیه وروی انها نزلت یوم الاحد فلذلک اتخذه النصاریٰ عیدا۔ خطیب والعید مشتق من العود لانه یعود کل سنة من اجل وقیل العید السرور العائد ولذلک سمی عیدا اه خطیب قوله ارغفة جمع رغیف وهو الخبز وقوله احوات جمع حوت وهو السمک وقوله ارعد ای اضطرب ۱۲

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

٥١ قوله بالتخفيف اے لابن كثير وابي عمرو وحمزة والكسائي من الانزال ١٢ ك ٥٢ قوله قاله ابن عباس كذا ذكره البغوي وغيره وعن ابن عباس انه نزل على المائدة كل شي الا الخبز واللحم ١٢ ٥٣ قوله فخانوا وادخروا الخ فسبب عمهم خيانتهم وادخارهم اے مع كفرهم وفي رواية ان سبب مسخهم انه بعد تمام الاربعين يوما من نزولها اوحى الله الى عيسى ان اجعل مائدتي هذه للفقراء دون الاغنياء فتمارى الاغنياء في ذلك وعادوا الفقراء ١٢ صاوى ٥٤ قوله فمسخوا اى فمسخ الله منهم ثلثمائة وثلاثين رجلا باتوا ليلتهم مع نسائهم ثم اصبحوا خنازير فلما ابصرت الخنازير عيسى بكت وجعل يدعوهم باسمائهم فيشيرون برؤسهم ولا يقدرون على الكلام فعاشوا ثلاثة ايام وقيل سبعة وقيل اربعة ثم هلكوا ١٢ صاوى ٥٥ قوله وخنازير وقال البيضاوي وروى انها نزلت سفرة حمراء بين غمامتين وهم ينظرون اليها حتى سقطت بين ايديهم فبكى عيسى عليه السلام وقال اللهم اجعلني من الشاكرين اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها مثلة وعقوبة ثم قام فتوضأ وصلى وبكى ثم كشف المنديل وقال بسم الله خير الرازقين فاذا سمكة مشوية بلا فلوس ولا شوك تسيل دسما وعند راسها ملح وعند ذنبها خل وحولها من الوان البقول ما خلا الكراث واذا خمسة ارغفة على واحد منها زيتون وعلى الثاني عسل وعلى الثالث سمن وعلى الرابع جبن وعلى الخامس قديد فقال شمعون يا روح الله امن طعام الدنيا ام من طعام الآخرة قال ليس منهما ولكنه اخترعه الله بقدرته كلوا ما سألتم واشكروا يمددكم الله تعالى ويزدكم من فضله فقالوا يا روح الله لو اريتنا من هذه الآية آية اخرى فقال يا سمكة احيي باذن الله تعالى فاضطربت ثم قال لها عودي كما كنت فعادت مشوية ثم طارت المائدة ثم عصوا بعدها فمسخوا ١٢

قَالَ اللّٰهُ مستجيبا له اِنِّیْ مُنَزِّلُهَا بالتخفيف والتشديد عَلَيْكُمْ ۚ فَمَنْ يَّكْفُرْ بَعْدُ اى بعد نزولها
منكم فَاِنِّیْٓ اُعَذِّبُهٗ عَذَابًا لَّآ اُعَذِّبُهٗٓ اَحَدًا مِّنَ الْعٰلَمِيْنَ ۠ فنزلت الملئكة بها من السماء عليها سبعة ع ١٥
ارغفة وسبعة احوات فاكلوا منها حتى شبعوا قاله ابن عباس وفي حديث انزلت المائدة من السماء
خبزا ولحما فامروا ان لا يخونوا ولا يدخروا الغد فخانوا وادخروا فرفعت فمسخوا قردة وخنازير وَاذكر اِذْ
قَالَ اى يقول اللّٰهُ لعيسى في القيمة توبيخا لقومه يٰعِيْسَى ابْنَ مَرْيَمَ ءَاَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُوْنِیْ وَاُمِّیَ
اِلٰهَيْنِ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ؕ قَالَ عيسى وقد ارعد سُبْحٰنَكَ تنزيها لك عما لا يليق بك من الشريك وغيره مَا
يَكُوْنُ ينبغي لِیْٓ اَنْ اَقُوْلَ مَا لَيْسَ لِیْ بِحَقٍّ ؕ خبر ليس ولي للتبيين اِنْ كُنْتُ قُلْتُهٗ فَقَدْ عَلِمْتَهٗ ؕ تَعْلَمُ مَا اخفيه
فِیْ نَفْسِیْ وَلَآ اَعْلَمُ مَا فِیْ نَفْسِكَ ؕ اى ما تخفيه من معلوماتك اِنَّكَ اَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوْبِ ۝ مَا قُلْتُ لَهُمْ اِلَّا
مَآ اَمَرْتَنِیْ بِهٖٓ وهو اَنِ اعْبُدُوا اللّٰهَ رَبِّیْ وَرَبَّكُمْ ۚ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيْدًا رقيبا امنعهم مما يقولون مَّا دُمْتُ
فِيْهِمْ ۚ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِیْ قبضتني بالرفع الى السماء كُنْتَ اَنْتَ الرَّقِيْبَ عَلَيْهِمْ ؕ الحفيظ لاعمالهم وَاَنْتَ عَلٰی
كُلِّ شَیْءٍ من قولي لهم وقولهم بعدي وغير ذلك شَهِيْدٌ ۝ مطلع عالم به اِنْ تُعَذِّبْهُمْ اى من اقام على
الكفر منهم فَاِنَّهُمْ عِبَادُكَ ۚ وانت مالكهم تتصرف فيهم كيف شئت لا اعتراض عليك وَاِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ
اى لمن آمن منهم فَاِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيْزُ الغالب على امره الْحَكِيْمُ ۝ في صنعه قَالَ اللّٰهُ هٰذَا اى يوم
القيمة يَوْمُ يَنْفَعُ الصّٰدِقِيْنَ في الدنيا كعيسى صِدْقُهُمْ ؕ لانه يوم الجزاء لَهُمْ جَنّٰتٌ تَجْرِیْ مِنْ
تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَآ اَبَدًا ؕ رَضِیَ اللّٰهُ عَنْهُمْ بطاعته وَرَضُوْا عَنْهُ ؕ بثوابه ذٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ ۝ و
لا ينفع الكاذبين في الدنيا صدقهم فيه كالكفار لما يؤمنون عند رؤية العذاب لِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ
وَالْاَرْضِ خزائن المطر والنبات والرزق وغيرها وَمَا فِيْهِنَّ ؕ اتى بما تغليبا لغير العاقل وَهُوَ عَلٰی كُلِّ
شَیْءٍ قَدِيْرٌ ۝ ومنه اثابة الصادق وتعذيب الكاذب وخص العقل ذاته تعالى فليس عليها بقادر ع ١٦
سورة الانعام مكية الا وما قدروا الله الآيات الثلث والا قل تعالوا الآيات الثلث
وهي مائة وخمس او ست وستون آية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ اَلْحَمْدُ وهو الوصف بالجميل
ثابت لِلّٰهِ وهل المراد الاعلام بذلك للايمان به او للثناء به او هما احتمالات افيدها الثالث قاله الشيخ
في سورة الكهف الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ خصهما بالذكر لانهما اعظم المخلوقات للناظرين وَ
جَعَلَ خلق الظُّلُمٰتِ وَالنُّوْرَ ؕ اى كل ظلمة ونور وجمعها دونه لكثرة اسبابها وهذا من دلائل وحدانيته

اشار بذلك ان جعل بمعنى خلق فتنصب مفعولا واحدا ١٢

٥٦ قوله توبيخا لقومه جواب عما يقال ان الله تعالى عالم بكل شئ فلم كان هذا السوال فاجاب بان المقصود منه توبيخ من كفر وهذا يؤيد ما قال الجمهور ويضعف الاحتمال الثاني ١٢ ٥٧ قوله ءانت قلت للناس الجمهور على ان السوال هذه يكون في يوم القيامة ودليله سباق الآية وسياقها وقيل خاطبه به حين رفعه الى السماء والاول هو الصحيح ١٢ مدارك ٥٨ قوله قال عيسى وقد ارعد بضم الهمزة وكسر العين اے اخذه الرعدة بالكسر والفتح الاضطراب ١٢ ك ٥٩ قوله ان اقول في محل رفع لانه اسم يكون والخبر في الجار قبله اى ما ينبغي لي ١٢ ٦٠ قوله من معلوماتك يريد ان المعنى تعلم معلومي ولا اعلم معلومك ذكر النفس في نفسك للمشاكلة وان اريد به الحقيقة والذات فليست المشاكلة في اطلاقها فقد ورد اطلاقها عليه سبحانه في قوله كتب على نفسه الرحمة ونحوه بل من حيث ادخال في الظرفية ١٢ ك ٦١ قوله وهو يريد ان قوله ان اعبدوا الله خبر مضمر عائد الى الموصول وان مصدرية ويجوز ان يكون منصوبا بتقدير اعني وجوز القاضي ان يكون عطف بيان للضمير في به او بدلا منه وتعقب الاول بان عطف البيان بمنزلة النعت فكما ان الضمير لا ينعت كذلك لا يعطف عليه عطف البيان ولم يرتض الزمخشري كونه بدلا لبقاء الموصول بغير عائد اليه فاشار القاضي الى دفعه بانه ليس من شرط البدل جواز طرح المبدل مطلقا ليلزم منه بقاء الموصول بلا راجع قال ولا يجوز ابداله من ما امرتني به فانه لا يجوز على هذا ان يكون ان مصدرية فان المصدر لا يكون مفعول القول ولا ان يكون مفسرة لان الامر مسند الى الله تعالى ولا تصح تفسيره باعبدوا الله ربي وربكم بل باعبدوني او اعبدوا الله ورد بانه يجوز ان يكون حكاية بالمعنى وان يكون ربي من كلام عيسى على سبيل الادراج لا الحكاية او على اضمار اعني ونحوه ١٢ ك ٦٢ قوله فلما توفيتني يستعمل التوفي في اخذ الشئ وافيا اے كاملا والموت نوع منه قال تعالى توفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها وليس المراد الموت بل المراد الرفع ١٢ صاوى ٦٣ قوله قبضتني فسر البغوي بالقبض والاخذ من الارض كما يقال توفيت المال اذا قبضته بقوله تعالى اني متوفيك ورافعك الي وتمسك ابن حزم بظاهر الآية فقال بموته ١٢ ك ٦٤ قوله ان تعذبهم الى الحكيم قال الزجاج علم عيسى ان منهم من آمن ومنهم من اقام على الكفر فقال في جملتهم ان تعذبهم اى ان تعذب من كفر منهم فانهم عبادك الذين علمتهم جاحدين لعظمتك ومكذبين لرسلك وانت العادل في ذلك فانهم قد كفروا بعد وجوب الحجة عليهم وان تغفر لهم اے لمن اقلع منهم وآمن فذلك تفضل منك وانت عزيز لا يمتنع عليك ما تريد حكيم في ذلك او عزيز قوي قادر على الثواب حكيم لا يعاقب الا عن حكمة وصواب ١٢ مدارك ٦٥ قوله يوم ينفع قرأ جمهور القراء يوم بالرفع وقرأ نافع بالنصب واختاره ابو عبيدة فمن قرأ بالرفع قال الزجاج التقدير هذا اليوم يوم منفعة الصادقين من الكبير في البيضاوي او ظرف مستقر وقع خبرا اے لهذا والمعنى هذا الذي مر من كلام عيسى واقع يوم ينفع والنصب على انه ظرف لقال وخبر هذا محذوف وتقدير الكلام قال الله تعالى هذا القول لعيسى واقع يوم ينفع ١٢ ٦٦ قوله في الدنيا فيه اشارة الى ان المراد بالصدق الصدق في الدنيا فان النافع ما كان حال التكليف اه بيضاوي قوله فيه اے في يوم القيامة ١٢ ٦٧ قوله وهو على كل شئ قدير اى من المنع والعطاء والايجاد والافناء ١٢ ٦٨ قوله وخص العقل ذاته تعالى الخ لان القدرة انما تتعلق بالممكنات لا بالواجبات ولا بالمستحيلات فالمراد بشئ كل موجود يمكن ايجاده وفيه تفصيل ١٢ روح البيان ٦٩ قوله سورة الانعام سميت بذلك لذكر الانعام فيها من باب تسمية الكل باسم الجزء وهذه السورة نزلت جملة واحدة ما عدا الست آيات ١٢ صاوى ٧٠ قوله الآيات الثلاث واخرها قوله تعالى وكنتم عن آياته تستكبرون وقوله الآيات الثلاث واخرها قوله تعالى لعلكم تتقون قال ابن عباس كلها مكية الا ست آيات منها فانها نزلت بالمدينة قوله وما قدروا الله حق قدره الى آخر ثلث آيات فانها نزلت بالمدينة في رد مقالة اليهود وقوله عز وجل قل تعالوا الى قوله لعلكم تتقون وما سوى هذه الآيات الست نزلت جملة بمكة ليلا ومعها سبعون الف ملك وزجل بالتسبيح والتحميد فقال النبي صلى الله عليه وسلم سبحان الله وخر ساجدا وامر بكتابتها من ليلة تلك وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من قرأ ثلث آيات من اول سورة الانعام الى قوله ما يكسبون وكل الله به اربعين ملكا يكتبون له مثل عبادتهم الى يوم القيمة وينزل ملك من السماء ومعه مرزبة من حديد فاذا اراد الشيطان ان يوسوس في قلبه ضربه بها ضربة كان بينه وبين العبد سبعون حجابا فاذا كان يوم القيمة يقول الله تعالى امش في ظلي وكل من ثمار جنتي واشرب من ماء الكوثر واغتسل من ماء السلسبيل وانت عبدي وانا ربك وعن ابي بن كعب عن النبي صلعم قال من قرأ سورة الانعام استغفر له سبعون الف ملك بعدد كل آية من سورة الانعام يوما وليلة من تفسير الزاهدي وغيره في الخطيب وروى مرفوعا من قرأ سورة الانعام يصلي عليه اولئك السبعون الف ملك ليله ونهاره ١٢ ٢١ قوله وهو الوصف بالجميل وزاد غيره في ذلك كون الوصف بالجميل على جهة التعظيم والتبجيل اے ظاهرا وباطنا ليخرج نحو ذق انك انت العزيز الكريم فانه على جهة التهكم لا على جهة التعظيم وهذا هو الحمد اللغوي واما الحمد الاصطلاحي فهو فعل ينبئ عن تعظيم المنعم بسبب كونه منعما من اجل ١٢ ٢٢ قوله هل المراد الاعلام بذلك اے فتكون جملة خبرية لفظا ومعنى وقوله او الثناء به اے فهي خبرية لفظا وانشائية معنى ١٢ صاوى ٢٣ قوله قاله الشيخ اے قال ما ذكر وهو قوله وهو الوصف بالجميل الى آخر العبارة ١٢ ٢٤ قوله وجعل خلق والفرق بين خلق وجعل الذي له مفعول واحد ان الخلق فيه معنى التقدير والجعل فيه معنى التضمين ١٢ بيضاوي ٢٥ اى الشيخ بخطيب ١٢ ٢٦ اے جعل الشئ في ضمن شئ بان يحصل منه او يصيره اياه او ينقل منه واليه وبالجملة فيه اعتبار شيئين وارتباط بينهما ١٢ ٢٧ اشار الى ان الماضي بمعنى المضارع كما في قوله تعالى ونادى اصحاب الجنة ١٢

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

ويؤيد الاحتمال الاول في آخر السورة وهم بربهم يعدلون ۱۲ ملخص من المدارك ٢ قوله بخلق ابيكم ادم منه دفع بذلك ما يقال انهم مخلوقون من النطفة لا من الطين فاجاب بان الكلام على حذف مضاف وذلك الطين الذي خلق منه آدم فيه من كل لون وعجن بكل ماء فخلق الله اولاده مختلفة الالوان والاخلاق فاختلاف الالوان من اختلاف الوان طينة ابيهم واختلاف الاخلاق من اختلاف المياه التي عجنت بها تلك الطينة ۱۲ صاوی مختصراً ٣ قوله اجلا الاجل يطلق على الوقت المعين لانقضاء شئ وبما يقع فيه مجازاً كالموت ومجموع المدة كالعمر فاشار المص ۱۲ الى ان المراد بههنا المعنى الاخير وقد يفسر بالاول ۱۲ ک ٤ قوله واجل مسمى عنده اے وهو اجل القيامة وقال الحسن الاول من وقت الولادة الى وقت الموت والثاني من وقت الموت الى البعث فان كان الرجل برا تقيا وصولا للرحم زيد له من اجل البعث في اجل العمر وان كان فاجرا قاطعا للرحم نقص من اجل العمر وزيد في اجل البعث وذلك قوله تعالى وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره الا في كتاب ۱۲ خطيب

ثُمَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مع قيام هذا الدليل بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُوْنَ ○ يسوون به غيره في العبادة هُوَ الَّذِيْ خَلَقَكُمْ مِّنْ
طِيْنٍ بخلق ابيكم ادم منه ثُمَّ قَضٰٓى اَجَلًا ط لكم تموتون عند انتهائه وَاَجَلٌ مُّسَمًّى مضروب عِنْدَهٗ لبعثكم ثُمَّ
اَنْتُمْ ايها الكفار تَمْتَرُوْنَ ○ تشكون في البعث بعد علمكم انه ابتدأ خلقكم ومن قدر على الابتداء فهو على
نه الاعادة اقدر وَهُوَ اللّٰهُ مستحق للعبادة فِي السَّمٰوٰتِ وَفِي الْاَرْضِ ط يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ ما تسرون وما تجهرون
به بينكم وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُوْنَ ○ تعملون من خير وشر وَمَا تَاْتِيْهِمْ اي اهل مكة مِّنْ زائدة اٰيَةٍ مِّنْ اٰيٰتِ رَبِّهِمْ
من القران اِلَّا كَانُوْا عَنْهَا مُعْرِضِيْنَ ○ فَقَدْ كَذَّبُوْا بِالْحَقِّ بالقران لَمَّا جَآءَهُمْ ط فَسَوْفَ يَاْتِيْهِمْ اَنْۢبٰٓؤُا عواقب
مَا كَانُوْا بِهٖ يَسْتَهْزِءُوْنَ ○ اَلَمْ يَرَوْا في اسفارهم الى الشام وغيرها كَمْ خبرية بمعنى كثيرا اَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ
مِّنْ قَرْنٍ امة من الامم الماضية مَّكَّنّٰهُمْ اعطيناهم مكانا فِي الْاَرْضِ بالقوة والسعة مَا لَمْ نُمَكِّنْ نعط لَّكُمْ
فيه التفات عن الغيبة وَاَرْسَلْنَا السَّمَآءَ المطر عَلَيْهِمْ مِّدْرَارًا ص متتابعا وَّجَعَلْنَا الْاَنْهٰرَ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهِمْ
تحت مساكنهم فَاَهْلَكْنٰهُمْ بِذُنُوْبِهِمْ بتكذيبهم الانبياء وَاَنْشَاْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا اٰخَرِيْنَ ○ وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ
كِتٰبًا مكتوبا فِيْ قِرْطَاسٍ رق كما اقترحوه فَلَمَسُوْهُ بِاَيْدِيْهِمْ ابلغ من عاينوه لانه انفى للشك لَقَالَ الَّذِيْنَ
كَفَرُوْٓا اِنْ ما هٰذَآ اِلَّا سِحْرٌ مُّبِيْنٌ ○ تعنتا وعنادا وَقَالُوْا لَوْلَا هلا اُنْزِلَ عَلَيْهِ على محمد مَلَكٌ ط يصدقه وَلَوْ
اَنْزَلْنَا مَلَكًا كما اقترحوه فلم يؤمنوا لَّقُضِيَ الْاَمْرُ باهلاكهم ثُمَّ لَا يُنْظَرُوْنَ ○ يمهلون لتوبة او معذرة كعادة
الله فيمن قبلهم من اهلاكهم عند وجود مقترحهم اذا لم يؤمنوا وَلَوْ جَعَلْنٰهُ اي المنزل اليهم مَلَكًا لَّجَعَلْنٰهُ
اي الملك رَجُلًا اي على صورته ليتمكنوا من رؤيته اذ لا قوة للبشر على رؤية الملك ولو انزلناه وجعلناه
رَجُلًا لَّلَبَسْنَا شبهنا عَلَيْهِمْ مَّا يَلْبِسُوْنَ ○ على انفسهم بان يقولوا ما هذا الا بشر مثلكم وَلَقَدِ اسْتُهْزِئَ
ع ١٠ بِرُسُلٍ مِّنْ قَبْلِكَ فيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم فَحَاقَ نزل بِالَّذِيْنَ سَخِرُوْا مِنْهُمْ مَّا كَانُوْا بِهٖ يَسْتَهْزِءُوْنَ ○
وهو العذاب فكذا يحيق بمن استهزأ بك قُلْ لهم سِيْرُوْا فِي الْاَرْضِ ثُمَّ انْظُرُوْا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ
الْمُكَذِّبِيْنَ ○ الرسل من هلاكهم بالعذاب لتعتبروا قُلْ لِّمَنْ مَّا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ط قُلْ لِّلّٰهِ ط ان لم يقولوه
لا جواب غيره كَتَبَ قضى عَلٰى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ ط فضلا منه وفيه تلطف في دعائهم الى الايمان لَيَجْمَعَنَّكُمْ اِلٰى يَوْمِ
الْقِيٰمَةِ ليجازيكم باعمالكم لَا رَيْبَ شك فِيْهِ ط اَلَّذِيْنَ خَسِرُوْٓا اَنْفُسَهُمْ بتعريضها للعذاب مبتدأ خبره فَهُمْ
لَا يُؤْمِنُوْنَ ○ وَلَهٗ تعالى مَا سَكَنَ حل فِي الَّيْلِ وَالنَّهَارِ ط اي كل شئ فهو ربه وخالقه ومالكه وَهُوَ السَّمِيْعُ
لما يقال الْعَلِيْمُ ○ بما يفعل قُلْ لهم اَغَيْرَ اللّٰهِ اَتَّخِذُ وَلِيًّا اعبده فَاطِرِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ مبدعهما

٥ قوله وهو الله الضمير لله والله خبره وقوله تعالى في السموات متعلق بمعنى اسم الله والمعنى هو المستحق للعبادة فيهم ۱۲ بيضاوی ٦ قوله يعلم سركم وجهركم الجملة خبر ثان ولعله اراد بالسر والجهر ما يخفى وما يظهر من احوال الانفس وبالمكتسب اعمال الجوارح فاتضح الفرق بين المعطوف والمعطوف عليه واندفع الاشكال المشهور ۱۲ ٧ قوله ويعلم ما تكسبون ان قلت ان الكسب لا يخرج عن السر والجهر والعطف يقتضي المغايرة اجيب بان المراد بالكسب ما يترتب عليه من الثواب والعقاب والمعنى يعلم افعالكم واقوالكم السرية والجهرية ويعلم جزاءها من ثواب وعقاب ۱۲ صاوی ٨ قوله من آية الخ بيان لزيادة قبحهم وكفرهم بعد ظهور الآيات البينات وكلام مستانف ۱۲ صاوی ٩ قوله فسوف ياتيهم انباء ما كانوا به يستهزءون اے انباء الشئ الذي كانوا به يستهزءون وهو القرآن اے اخباره واحواله يعني سيعلمون باي شئ استهزءوا وذلك عند ارسال العذاب عليهم في الدنيا او يوم القيامة او عند ظهور الاسلام وعلو كلمته ۱۲ مدارک ١٠ قوله عواقب اے المراد بالانباء ههنا عواقب استهزائهم ۱۲ جمل ١١ قوله من قرن في القاموس القرن اربعون سنة او عشرة وعشرون او ثلثون او خمسون او ستون او سبعون او ثمانون او مائة او مائة وعشرون والاول اصح لقوله صلى الله عليه وسلم لانس عش قرنا وعاش مائة او كل امة هلكت فلم يبق منها احد انتهى والمناسب بالمقام المعنى الاخير كما فسر به المص ۱۲ ک ١٢ قوله ما لم نمكن لكم الخ والمعنى لم نعط اهل مكة نحو ما اعطينا عادا وثمود وغيرهم من البسط في الاجسام والسعة في الاموال والاستظهار باسباب الدنيا ۱۲ ک ١٣ قوله فيه التفات عن الغيبة ونكتة الاعتناء بشان المخاطبين حيث خاطبهم مشافهة ۱۲ صاوی ١٤ قوله انشأنا من بعدهم قرنا كلام مستانف دفع به ما يقال حيث هلك من هلك فقد خرب الكون فاجاب بانه كلما اهلك جماعة اتى بغيرهم فانه قادر على ذلك والقادر لا يعجزه شئ ۱۲ صاوی ١٥ قوله ولو نزلنا الخ نزلت هذه الآية لما قال النضر بن الحرث وعبد الله بن امية ونوفل بن خويلد يا محمد لن نؤمن بك حتى تاتينا بكتاب من عند الله تعالى ومعه اربعة من الملائكة يشهدون عليه انه من عند الله وانك رسوله فنزلت هذه الآية ۱۲ خطيب ١٦ قوله اذ لا قوة الخ اے ولذلك كان ياتي الانبياء على صورة رجل ولم ير الملك على صورته الاصلية احد من البشر الا رسول الله صلى الله عليه وسلم مرتين مرة في الارض عند غار حراء ومرة في السماء عند سدرة المنتهى ليلة الاسراء ۱۲ صاوی ١٧ قوله للبسنا عليهم الخ جزاء محذوف اے لو جعلناه رجلا للبسنا اے لخلطنا عليهم ما يخلطون على انفسهم فيقولون ما هذا الا بشر مثلكم ۱۲ بيضاوی ١٨ قوله بان يقولوا الخ اے اذ سبيله كسبيلك يا محمد فانهم يقولون اذا راوا الملك في صورة الانسان هذا انسان وليس بملك يقال لبست الامر على القوم والبسه اذا اشبهته واشكلته عليهم ثم سلى نبيه على ما اصابه من استهزاء قومه بقوله ولقد استهزئ ۱۲ مد ١٩ قوله فحاق بالذين سخروا منهم فقوله منهم متعلق بسخروا كقوله فيسخرون منهم والضمير للرسل والدال في لقد مكسور عند ابي عمرو وعاصم لالتقاء الساكنين ومضموم عند غيرهما اتباعا للضم التاء ۱۲ مدارک ٢٠ قوله قل لهم سيروا الخ قال الامام البغوي يحتمل ان يكون هذا سيرا بالعقول والفكرة ويحتمل بالاقدام ک وفي المدارك الفرق بين فانظروا وبين ثم انظروا ان النظر جعل مسببا عن السير في فانظروا فكانه قيل سيروا لاجل النظر ولا تسيروا سير الغافلين ومعنى سيروا في الارض ثم انظروا اباحة السير في الارض للتجارة وغيرها وايجاب النظر في آثار الهالكين ونبه على ذلك بثم لتباعد ما بين الواجب والمباح ۱۲ ٢١ قوله لتعتبروا اے تتعظوا فبالسير والتفكر يحصل الاستدلال والنور التام ومن ههنا اخذت الصوفية السياحة لان من جملة ما يعين على الوصول الى الله والترقي الى المعارف النظر والتفكر في مصنوعاته قال تع سنريهم آياتنا في الآفاق الخ ۱۲ صاوی ٢٢ قوله لا جواب غيره لانه المتعين للجواب بالاتفاق اذ لا يمكنهم ان يذكروا غيره ۱۲ خطيب ٢٣ قوله كتب قال ابن عباس اوجب على نفسه الرحمة على مصدقي الآيات واصل كتب اوجب لكن لا يجوز الاجراء على ظاهره اذ لا يجب على الله شئ بل يوجبه فالمراد به انه وعد ذلك وعدا موكدا فهو منجز لذلك الوعد ۱۲ تفسير الزاهدي ٢٤ قوله الذين خسروا الذين مبتدأ وخسروا صلة وانفسهم مفعول لخسروا وقوله فهم لا يؤمنون مبتدأ وخبر والجملة خبر المبتدأ ان قلت ان ظاهر الآية ان عدم الايمان مسبب عن الخسران مع ان الخسران مسبب عن عدم الايمان اجيب بان المعنى الذين خسروا في علم الله اے قضى عليهم بالخسران ازلا فهم لا يؤمنون فيما لا يزال فالآية باعتبار ما في علم الله ۱۲ ٢٥ قوله ما سكن من السكنى فيشمل المتحرك والساكن ولذلك فسره الشارح بحل اے استقر فيشمل القسمين ۱۲ جمل ٢٦ قوله كل شئ اے من المتحرك والساكن فاكتفى باحد الضدين عن الآخر كقوله تقيكم الحر اے الحر والبرد وذكر السكون لانه اكثر من الحركة وهو احتجاج على المشركين لانهم ينكرون انه خالق الكل ومدبره ۱۲ جم ٢٧ قوله اغير الله رد لقولهم له كيف تترك دين آبائك وغير مفعول اول لاتخذ واو قدمه اعتناء بنفي الغيرية ووليا مفعول ثان ۱۲ صاوی ٢٨ قوله وليا والمراد بالولي المعبود لانه رد لمن دعاه الى الشرك ۱۲ بيضاوی ٢٩ اے لنا تاكيد الاستغراق الحاصل من كون النكرة في سياق النفي ومن الثانية تبعيضية ۱۲ ٣٠ من استفهام وما بمعنى الذي في الرفع ابتداء او لمن خبره ۱۲

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

ف قوله لا اشارة به الى ان الاستفهام انكاري اي لا ينبغي لي ولا يمكن مني ان اعبد غيره ١٢ جمل ف قوله من هذه الامة لان النبي سابق امته في الدين اه بيضاوي وفي الجمل اي فهو من جملة امته من حيث انه مرسل لنفسه يعني انه يجب عليه الايمان برسالة نفسه وبما جاء به من الشريعة والاحكام كما انه مرسل لغيره وهو اول من انقاد لهذا الدين ١٢ ف قوله وقيل لي اي قل يا محمد قيل لي لا تكونن من المشركين اي في اعدادهم باتباعهم في شئ من اغراضهم ١٢ ف قوله اي العذاب تفسير للمضمر المستكن في النائب مناب فاعله ١٢ ك ف قوله والعائد اي العائد الى العذاب محذوف المشهور في النحو انه لا يجوز حذف العائد الى غير الموصول فالظاهر جعل العذاب نفسه محذوف ١٢ ك ف قوله وان يمسسك الله بضر هذا تائيد من الله لرسوله فالمعنى لا تخش لومهم بل بلغ ما انزل اليك من ربك فان الله متولي امرك بيده الضر والنفع والمنع والاعطاء فهم عاجزون لا يقدرون على ايصال خير ولا جنب نفع ١٢ صاوي ف قوله قل لمن شئ اكبر شهادة شئ مبتدأ واكبر خبره وشهادة تميز وعبارة الجمل على قوله محول عن المبتدأ والاصل شهادة اي شئ اكبر او اي شئ شهادة اكبر ١٢ ف قوله قل الله شهيد بيني وبينكم والمراد بشهادة الله اظهار المعجزة على يدي النبي صلى الله عليه وسلم فان حقيقة الشهادة ما بين به المدعي وهو كما يكون بالقول يكون بالفعل ولا شك ان دلالة الفعل اقوى من دلالة القول لعروض الاحتمالات في الالفاظ دون الافعال فان دلالتها لا يعرض لها الاحتمال ١٢ جمل ف قوله واوحي الى الخ بمنزلة التعليل لما قبله يعني ان الله يشهد لي بالنبوة لانه اوحي الي هذا القرآن ونزوله على شهادة من الله بانى رسوله وهو اعجز هم عن المعارضة واعظم المعجزات ١٢ ف قوله ومن بلغ الى يوم القيمة من العرب والعجم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن بلغه القرآن فكاني شافهته وخاطبته ١٢ تفسير زاهدي ف قوله اي بلغه القرآن يشير الى ان العائد الى الموصول محذوف والفاعل ضمير القرآن ١٢ ك ف قوله استفهام انكار والمعنى لا يصح منكم هذه الشهادة لان المعبود واحد ١٢ صاوي ف قوله قل انما هو اله واحد انما اداة حصر وما كافة وهو مبتدأ واله خبره وواحد صفته وهو زيادة في الرد عليهم وهو من حصر المبتدأ في الخبر ١٢ صاوي ف قوله اي محمد التفسير للضمير في يعرفونه ويصح ان يرجع الضمير للقرآن او لجميع ما جاء به رسول الله من التوحيد وغيره ١٢ صاوي ف قوله كما يعرفون ابناءهم اي معرفة كمعرفتهم لابناءهم وهذا من التنزلات الربانية والا فهم يعرفونه اشد من معرفتهم لابناءهم لما روي ان عمر بن الخطاب سال عبد الله بن سلام بعد اسلامه عن هذه المعرفة فقال يا عمر لقد عرفته حين رايته كما اعرف ابني ولانا اشد معرفة بمحمد مني بابني فقال عمر كيف ذلك فقال اشهد انه رسول الله حقا ولا ادري ما تصنع النساء ١٢ صاوي ف قوله اين شركاؤكم ان قلت مقتضى هذه الآية ان الشركاء ليسوا حاضرين معهم ومقتضى قوله تعالى احشروا الذين ظلموا وازواجهم وما كانوا يعبدون من دون الله انهم حاضرون معهم فكيف الجمع بينهما اجيب بان هذا السؤال واقع بعد التبري الكائن من الجانبين والتقطاع ما بينهم من الاسباب والعلائق ١٢ ف قوله بالتاء والياء فعلى الاول يجوز في فتنتهم الرفع على انه اسم يكون وخبرها الا ان قالوا والنصب على العكس اي النصب على انها الخبر والاسم الا ان قالوا من ابي السعود وانما انث لتانيث الخبر ١٢ كبير ف قوله بالنصب لمن قرأ بالتحتية لنافع وابي بكر على انها الخبر والاسم ان قالوا والتانيث للخبر ١٢ ك ف قوله والرفع لابن كثير وابن عامر وحفص على انها الاسم والخبر ان قالوا ١٢ ك ف قوله بالجر نعت اي صفة لله تعالى وقوله النصب بالنداء اي والله يا ربنا ١٢ كبير ف قوله كذبوا على انفسهم بقولهم ما كنا مشركين قال مجاهد اذا جمع الله الخلائق ورأى المشركون سعة رحمة الله وشفاعة الرسول للمومنين قال بعضهم لبعض تعالوا نكتم الشرك لعلنا ننجو مع اهل التوحيد فاذا قال لهم الله اين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون قالوا والله ربنا ما كنا مشركين فيختم الله على افواههم فتشهد عليهم جوارحهم ١٢ مدارك ف قوله ومنهم من يستمع اليك قال ابن عباس حضر عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو سفيان والوليد ابن المغيرة والنضر بن الحرث وعتبة وشيبة ابنا ربيعة وامية وابي ابنا خلف والحرث بن عامر وابو جهل واستمعوا الى حديث الرسول صلى الله عليه وسلم فقالوا للنضر ما يقول محمد فقال لا ادري ما يقول لكني اراه يحرك شفتيه ويتكلم باساطير الاولين كالذي كنت احدثكم به عن اخبار القرون الاول وقال ابو سفيان اني لا ارى بعض ما يقول حقا فقال ابو جهل كلا فانزل الله تعالى ومنهم من يستمع اليك الآية اه كبير وقوله الثاني اي البعد ١٢ ف قوله اكنة والاكنة جمع كنان وهو ما يستر به الشئ ابو السعود وقوله صمما اي ثقلا في الاذن يمنع السمع ١٢ ف قوله حتى اذا جاءوك الخ حتى هي التي تقع بعدها الجمل والجملة قوله اذا جاءوك يقولوا الذين كفروا ويجادلونك في موضع الحال ويجوز ان تكون جارة ويكون اذا جاءوك في موضع الجر بمعنى وقت مجيئهم ويجادلونك حال ويقول الذين كفروا تفسير له والمعنى انه بلغ تكذيبهم الآيات الى انهم يجادلونك او يناكرونك ١٢ مدارك ف قوله يجادلونك الخ والمعنى انه بلغ تكذيبهم الآيات الى انهم يجادلونك ويناكرونك وفسر مجادلتهم بانهم يقولون ان هذا الا اساطير الاولين فيجعلون كلام الله اكاذيب وواحد الاساطير اسطورة ١٢ مد ف قوله كالاضاحيك الخ جمع اضحوكة واعجوبة قوله جمع اسطورة بالضم وقيل لا مفرد له في القاموس السطر السف من الشئ كالكتاب والشجر والخط والجمع اسطر وسطور واسطار وجمع الجمع اساطير والاساطير الاحاديث التي لا نظام لها انتهى فالتفسير بالاكاذيب كما فعل المفسر تفسير بلازم معناه فان المكتوب في كتب قصص الاولين غالبا كان اباطيل لعدم الاطلاع وعدم الاحتياط في الرواية ولا يكون لها نظام علم لاختلاف الروايات ١٢ ك ف قوله وقيل نزلت في ابي طالب اي وعليه فجمع الضمير باعتبار اتباعه ١٢ صاوي ف قوله بالنأي عنه ولعل وجه تخصيص الهلاك بالنأي عنه على انه نزلت في ابي طالب والا فعلى التفسير الاول الهلاك على النهي والنأي جميعا ١٢ ك ف قوله ولو ترى المقصود من ذلك حكاية ما سيقع من الكفار يوم القيامة وتسلية للنبي صلعم واصحابه والمعنى لو تبصر بعينيك يا محمد ما يقع لهؤلاء في الآخرة لرأيت امرا عظيما تتسلى به عن الدنيا في الخطاب لسيدنا محمد كما قال المفسر ان قلت هذا يقتضي ان رسول الله صلعم لم يطلع على ذلك مع انه لم يخرج من الدنيا حتى احاط بوقائع الدنيا والآخرة اجيب بان هذا قبل اعلام الله له بالآخرة واجيب ايضا بان الخطاب لم والمراد غيره ١٢ صاوي ف اي معذرتهم اي جوابهم وسماه فتنة لانه كذب ١٢ جمل

وَهُوَ يُطْعِمُ يرزق وَلَا يُطْعَمُ يرزق لا قُلْ اِنِّيْٓ اُمِرْتُ اَنْ اَكُوْنَ اَوَّلَ مَنْ اَسْلَمَ لله تعالى من هذه الامة وَ
لَا تَكُوْنَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ○ به قُلْ اِنِّيْٓ اَخَافُ اِنْ عَصَيْتُ رَبِّيْ بعبادة غيره عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيْمٍ هو
يوم القيمة مَنْ يُّصْرَفْ بالبناء للمفعول اي العذاب وللفاعل اي الله والعائد محذوف عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهٗ
تعالى اي اراد له الخير وَذٰلِكَ الْفَوْزُ الْمُبِيْنُ ○ النجاة الظاهرة وَاِنْ يَّمْسَسْكَ اللّٰهُ بِضُرٍّ بلاء كمرض وفقر فَلَا كَاشِفَ
رافع لَهٗٓ اِلَّا هُوَ وَاِنْ يَّمْسَسْكَ بِخَيْرٍ كصحة وغنى فَهُوَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ○ ومنه مسك به ولا يقدر على رده عنك
غيره وَهُوَ الْقَاهِرُ القادر الذي لا يعجزه شئ مستعليا فَوْقَ عِبَادِهٖ وَهُوَ الْحَكِيْمُ في خلقه الْخَبِيْرُ ○ ببواطنهم
كظواهرهم ونزل لما قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ائتنا بمن يشهد لك بالنبوة فان اهل الكتب انكروك قُلْ لهم
اَيُّ شَيْءٍ اَكْبَرُ شَهَادَةً تمييز محول عن المبتدأ قُلِ اللّٰهُ ان لم يقولوه لا جواب غيره هو شَهِيْدٌ بَيْنِيْ وَبَيْنَكُمْ على
صدقي وَاُوْحِيَ اِلَيَّ هٰذَا الْقُرْاٰنُ لِاُنْذِرَكُمْ يا اهل مكة بِهٖ وَمَنْۢ بَلَغَ عطف على ضمير انذركم اي بلغه القرآن من
الانس والجن اَئِنَّكُمْ لَتَشْهَدُوْنَ اَنَّ مَعَ اللّٰهِ اٰلِهَةً اُخْرٰى استفهام انكار قُلْ لهم لَّآ اَشْهَدُ بذلك قُلْ اِنَّمَا
هُوَ اِلٰهٌ وَّاحِدٌ وَّاِنَّنِيْ بَرِيْٓءٌ مِّمَّا تُشْرِكُوْنَ ○ معه من الاصنام اَلَّذِيْنَ اٰتَيْنٰهُمُ الْكِتٰبَ يَعْرِفُوْنَهٗ اي محمدا بنعته
في كتابهم كَمَا يَعْرِفُوْنَ اَبْنَآءَهُمْ اَلَّذِيْنَ خَسِرُوْٓا اَنْفُسَهُمْ منهم فَهُمْ لَا يُؤْمِنُوْنَ ○ به وَمَنْ اي لا احد اَظْلَمُ
مِمَّنِ افْتَرٰى عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا بنسبة الشريك اليه اَوْ كَذَّبَ بِاٰيٰتِهٖ القرآن اِنَّهٗ اي الشان لَا يُفْلِحُ الظّٰلِمُوْنَ ○
بذلك واذكر يَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيْعًا ثُمَّ نَقُوْلُ لِلَّذِيْنَ اَشْرَكُوْٓا توبيخا اَيْنَ شُرَكَآؤُكُمُ الَّذِيْنَ كُنْتُمْ تَزْعُمُوْنَ ○
انهم شركاء الله ثُمَّ لَمْ تَكُنْ بالتاء والياء فِتْنَتُهُمْ بالنصب والرفع اي معذرتهم اِلَّآ اَنْ قَالُوْا اي قولهم وَاللّٰهِ
رَبِّنَا بالجر نعت والنصب نداء مَا كُنَّا مُشْرِكِيْنَ ○ قال تعالى اُنْظُرْ يا محمد كَيْفَ كَذَبُوْا عَلٰٓى اَنْفُسِهِمْ بنفي الشرك
عنهم وَضَلَّ غاب عَنْهُمْ مَّا كَانُوْا يَفْتَرُوْنَ ○ على الله تعالى من الشركاء وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّسْتَمِعُ اِلَيْكَ اذا قرأت
وَجَعَلْنَا عَلٰى قُلُوْبِهِمْ اَكِنَّةً اغطية لِ اَنْ لا يَّفْقَهُوْهُ ان يفهموا القرآن وَفِيْٓ اٰذَانِهِمْ وَقْرًا صمما فلا يسمعونه
سماع قبول وَاِنْ يَّرَوْا كُلَّ اٰيَةٍ لَّا يُؤْمِنُوْا بِهَا حَتّٰٓى اِذَا جَآءُوْكَ يُجَادِلُوْنَكَ يَقُوْلُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا اِنْ ما هٰذَآ القرآن
اِلَّآ اَسَاطِيْرُ اكاذيب الْاَوَّلِيْنَ ○ كالاضاحيك والاعاجيب جمع اسطورة بالضم وَهُمْ يَنْهَوْنَ الناس
عَنْهُ اي عن اتباع النبي صلى الله عليه وسلم وَيَنْـَٔوْنَ يتباعدون عَنْهُ فلا يؤمنون به وقيل نزلت في
ابي طالب كان ينهى عن اذاه ولا يؤمن به وَاِنْ ما يُّهْلِكُوْنَ بالنأي عنه اِلَّآ اَنْفُسَهُمْ لان ضرره
عليهم وَمَا يَشْعُرُوْنَ ○ بذلك وَلَوْ تَرٰٓى يا محمد اِذْ وُقِفُوْا عرضوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوْا يا للتنبيه يٰلَيْتَنَا نُرَدُّ

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

۵۱ قوله برفع الفعلين استينافا اے واقع فی جواب سوال مقدر تقديره ماذا تفعلون لو رددتم فقوله ولا نكذب خبر محذوف تقديره ونحن لا نكذب وكذا قوله ونكون ١٢ صاوى ۵۲ قوله ونصبهما فی جواب التمنی اے باضمار ان
بعد الواو واجرائها مجرى الفاء والمعنى ان رددنا فلا نكذب ونكن من المؤمنين ١٢ ابی السعود ۵۳ قوله بل بدا لهم ما كانوا يخفون من قبل اے فی الدنيا من قبائحهم وفضائحهم فی صحفهم وقيل هو فی المنافقين وانه يظهر لهم نفاقهم الذی كانوا
يسترونه او فی اهل الكتاب وانه يظهر لهم ما كانوا يخفونه من صحة نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢ م ۵۴ قوله للاضراب اے الابطال والمعنى ليس الامر كما قالوا من انهم لو ردوا لآمنوا بل انما حملهم على ذلك فضيحتهم بشهادة اعضائهم ١٢
صاوى ۵۵ قوله وقالوا الخ عطف على لعادوا اے ولو ردوا لكفروا ولقالوا ١٢ مد ۵۶ قوله اے منكروا البعث كما كانوا يقولون قبل معاينة القيامة وهی كناية عن الحياة كما قال المفسر او هو ضمير للقصة ١٢ من ۵۷ قوله اذ وقفوا
مجاز عن الحبس للتوبيخ والسوال كما يوقف العبد الجانی بين يدی سيده ليعاتبه او وقفوا على جزاء ربهم ١٢ مد ۵۸ قوله قال جواب سوال مقدر كانه قيل ماذا قال لهم ربهم اذ وقفوا عليه فقيل قال اليس آه ١٢ مد ۵۹ قوله على لسان الملائكة
دفع بذلك ما يقال ان الله لا ينظر اليهم ولا يكلمهم ١٢ صاوى ۶۰ قوله قالوا بلى وربنا

الى الدنيا ولا نكذب بآيت ربنا ونكون من المؤمنين ○ برفع الفعلين استينافا ونصبهما فی جواب
التمنی ورفع الاول ونصب الثانی وجواب لو لرأيت امرا عظيما قال تعالى بل للاضراب عن ارادة
الايمان المفهوم من التمنی بدا ظهر لهم ما كانوا يخفون من قبل يكتمون بقولهم والله ربنا ما كنا مشركين
بشهادة جوارحهم فتمنوا ذلك ولو ردوا الى الدنيا فرضا لعادوا لما نهوا عنه من الشرك وانهم لكذبون ○ فی
وعدهم بالايمان وقالوا ای منكروا البعث ان ما هی ای الحيوة الا حياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين ○ و
لو ترى اذ وقفوا عرضوا على ربهم لرأيت امرا عظيما قال لهم على لسان الملئكة توبيخا اليس هذا البعث
والحساب بالحق قالوا بلى وربنا انه لحق قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون ○ به فی الدنيا قد (ع ۳ ۱۰ ۹)
خسر الذين كذبوا بلقاء الله بالبعث حتى غاية للتكذيب اذا جاءتهم الساعة القيمة بغتة فجاة قالوا
يحسرتنا هی شدة التألم ونداؤها مجاز ای هذا اوانك فاحضری على ما فرطنا قصرنا فيها ای الدنيا و
هم يحملون اوزارهم على ظهورهم بان تأتيهم عند البعث فی اقبح شئ صورة وانتنه ريحا فتركبهم الا
ساء بئس ما يزرون ○ يحملونه حملهم ذلك وما الحيوة الدنيا ای الاشتغال فيها الا لعب ولهو واما
الطاعات وما يعين عليها فمن امور الآخرة وللدار الآخرة وفی قراءة ولدار الآخرة ای الجنة خير للذين
يتقون الشرك افلا يعقلون ○ بالياء والتاء ذلك فيؤمنون قد للتحقيق نعلم انه ای الشان ليحزنك
الذی يقولون لك من التكذيب فانهم لا يكذبونك فی السر لعلمهم انك صادق وفی قراءة بالتخفيف ای
لا ينسبونك الى الكذب ولكن الظلمين وضعه موضع المضمر بآيت الله ای القرآن يجحدون ○ يكذبون
ولقد كذبت رسل من قبلك فيه تسلية للنبی صلى الله عليه وسلم فصبروا على ما كذبوا واوذوا حتى اتهم
نصرنا باهلاك قومهم فاصبر حتى يأتيك النصر باهلاك قومك ولا مبدل لكلمت الله مواعيده ولقد
جاءك من نبأی المرسلين ○ ما يسكن به قلبك وان كان كبر عظم عليك اعراضهم عن الاسلام
لحرصك عليهم فان استطعت ان تبتغی نفقا سربا فی الارض او سلما مصعدا فی السماء فتأتيهم
بآية مما اقترحوا فافعل المعنى انك لا تستطيع ذلك فاصبر حتى يحكم الله ولو شاء الله هدايتهم
لجمعهم على الهدى ولكن لم يشأ ذلك فلم يؤمنوا فلا تكونن من الجهلين ○ بذلك انما
يستجيب دعاءك الى الايمان الذين يسمعون سماع تفهم واعتبار والموتى ای الكفار
شبههم بهم فی عدم السماع يبعثهم الله فی الآخرة ثم اليه يرجعون ○ يردون فيجازيهم باعمالهم

اكدوا اعترافهم باليمين اظهارا لكمال يقينهم بحقيقته وايذانا بصدور ذلك عنهم بالرغبة و النشاط طمعا فی نفعهم ١٢ ابو السعود ۶۱ قوله القيامة وانما عبر القيامة بالساعة لان مدة تأخرها مع تابد ما بعدها كساعة ١٢ من ۶۲ قوله بغتة نصب على المصدر فانها نوع المجئ كانه قيل بغتتهم الساعة بغتة ١٢ ك ۶۳ قوله يحسرتنا وهذا التحسر وان كان يعتريهم عند الموت لكن لما كان ذلك من مبادی الساعة سمی باسمها ولذلك قال عليه الصلوة والسلام من مات فقد قامت قيامته او جعل مجئ الساعة بعد الموت كالواقع بغير فترة لسرعته ١٢ ابو السعود ۶۴ قوله ونداؤها مجاز ای تنزيلها منزلة العاقل لانه لا ينادی حقيقة الا العاقل والمقصود التنبيه على ان هذا الكافر من شدة هوله لم يفرق بين خطاب العاقل وغيره ومثله يا ويلنا فتامل ١٢ صاوى ۶۵ قوله على ظهورهم خص الظهر لان المعهود حمل الاثقال على الظهور كما عهد الكسب بالايدی وهو مجاز عن اللزوم على وجه لا يفارقهم ١٢ م ۶۶ قوله على ظهورهم تمثيل لاستحقاقهم آثار الآثام وقال السدی وغيره ان المؤمن اذا خرج من قبره استقبله احسن شئ صورة واطيبه ريحا فيقول هل تعرفنی فيقول لا فيقول انا عملك الصالح فاركبنی فقد طال ما ركبتك فی الدنيا فذلك قوله تعالى يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا اے ركبانا واما الكافر فيستقبله اقبح شئ صورة وانتنه ريحا فيقول هل تعرفنی فيقول لا فيقول انا عملك الخبيث طال ما ركبتنی فی الدنيا واليوم اركبك فهو معنى قوله تعالى وهم يحملون اوزارهم على ظهورهم ١٢ خطيب ۶۷ قوله فتركبهم فيقول انا عملك السئ فطالما ركبتنی فی الدنيا وانا اركبك اليوم ١٢ م ۶۸ قوله الا ساء الخ اے بئس شيئا يحملونه وافاد الا تعظيم ما يذكر بعده ١٢ مدارك ۶۹ قوله وما الحيوة الدنيا جواب لقولهم ان هی الا حياتنا الدنيا واللعب ترك ما ينفع بما لا ينفع واللهو الميل عن الجد الى الهزل قيل ما اهل الحيوة الدنيا الا اهل لعب ولهو رد وقيل ما اعمال الحيوة الدنيا الا لعب ولهو لانها لا تعقب منفعة كما تعقب اعمال الآخرة المنافع العظائم ١٢ مد ۷۰ قوله الاشتغال بها آه يشير به الى تقدير مضاف ای ما اشتغالها واعمالها وقوله واما الطاعات الخ جواب عما يرد على الحصر من ان بعض اعمال الحياة الدنيا غير لهو ولعب وهی الطاعات وحاصل الجواب انها ليست من اشغالها واعمالها فتم الحصر الحقيقی ١٢ ج ۷۱ قوله الا لعب ولهو واللعب عمل يشغل النفس ويفترها عما تنتفع به واللهو صرفها عن الجد الى الهزل ١٢ ابو السعود ۷۲ قوله وللدار مبتدأ الآخرة صفتها ولدار الآخرة بالاضافة شامی اے ولدار الساعة الآخرة لان الشئ لا يضاف الى صفته وخبر المبتدأ على القراءتين خير للذين يتقون ١٢ مد ۷۳ قوله ولدار الآخرة باضافة الموصوف الى الصفة وتاويلها عند البصريين ولدار الساعة الآخرة اے الجنة ١٢ ك ۷۴ قوله خير فيه دليل على ان ما سوى اعمال المتقين لعب ولهو ١٢ مد ۷۵ قوله فانهم لا يكذبونك الفاء للتعليل و المعنى لا تحزن من تكذيبهم لك واصبر ولا تكن فی ضيق مما يمكرون فانهم لا يكذبونك فی الباطن بل يعتقدون صدقك وانما تكذيبهم عنادا وجحودا ١٢ صاوى ۷۶ قوله فی السر الخ يريد ان المراد به نفی التكذيب القلبی ولا ينافيها الآية الآية المثبتة للجحود اللسانی وروی ان الاخنس بن شريق قال لابی جهل يا ابا الحكم اخبرنی عن محمد ا صادق هو ام كاذب فانه ليس عندنا احد غيرنا فقال له والله ان محمدا الصادق وما كذب قط ولكن اذا ذهب بنو قصی باللواء والسقاية والحجابة والنبوة فماذا يكون بسائر قريش فنزلت هذه الآية ١٢ التفسير الكبير ۷۷ قوله لعلمهم الخ وهو دليل على ان قوله فانهم لا يكذبونك ليس بنفی لتكذيبه وانما هو من قولك للغلام اذا اهانه بعض الناس انهم لم يهينوك وانما اهانونی ١٢ مدارك ۷۸ قوله فيه تسلية الخ اے زيادة تسلية وذلك لان البلوى اذا عمت هانت ١٢ صاوى ۷۹ قوله ولا مبدل لكلمات الله يدل على قولنا فی خلق الافعال لان كل ما اخبر الله عن وقوعه فذلك الخبر ممتنع التغير واذا امتنع تطرق التغير الى ذلك امتنع تطرق التغير الى المخبر عنه فاذا اخبر الله عن بعضهم بانه يموت على الكفر كان ترك الكفر عنه محالا ومن ههنا علم ان من يقول بامكان كذب الباری فقد اخطأ ومنشاؤه عدم الفهم فتفكر ومحل التفصيل موضع آخر ١٢ ۸۰ قوله وان كان كبر عليك اعراضهم سبب نزولها ان الحرث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فی نفر من قريش فقالوا يا محمد ائتنا بآية من عند الله كما كانت الانبياء تفعل فانا نصدقك فابى الله ان يأتيهم بآية مما اقترحوا فاعرضوا عنه فشق ذلك عليه لما انه شديد الحرص على ايمان قومه فكان اذا سألوه آية يود ان ينزلها الله طمعا فی ايمانهم فنزلت هذه الآية ١٢ صاوى ۸۱ قوله نفقا اے منفذا تنفذ فيه الى ما تحت الارض حتى تطلع
لهم آية يؤمنون بها ١٢ مد ۸۲ قوله فافعل وهو جواب فان استطعت وهو وجوابها جواب ان كان كبر عليك ١٢ ك ۸۳ قوله من الجاهلين اے من الذين يجهلون ذلك ثم اخبر ان حرصه على هدايتهم لا ينفع
لعدم سمعهم كالموتى بقوله والموتى الخ ١٢ مدارك ۸۴ قوله السامع اے عدم السماع الذی يترتب عليه الاثر من الاجابة وكفرها ١٢ ك

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

١ قوله وقالوا لولا نزل عليه الخ اے كما نقترح من جعل الصفا والمروة ذهبا وتوسيع ارض مكة وتفجير الانهار خلالها ١٢ مدارك ٢ قوله كالناقة والعصا اے والنار لابراهيم والانة الحديد لداود وغير ذلك من معجزات الانبياء الظاهرة فنزلوا معجزاته صلى الله عليه وسلم منزلة العدم حتى طلبوا معجزة على صدقه ولكنهم من عمى قلوبهم لم يفرقوا بين معجزاته ومعجزات غيره فان معجزاته اعلى واجل ١٢ صاوى ٣ قوله زائدة زيادة من فى الاثبات مذهب الكوفيين والاخفش قال ابن مالك وهو اقوى لثبوت السماع بذلك مثل قوله تعالى ولقد جاءك من نبأ المرسلين وقوله ويحلون فيها من اساور ويكفر عنكم سيأتكم ١٢ ك ٤ قوله دابة هى اسم لما يدب على الارض ويطلق على الذكر والانثى ١٢ مدارك ٥ قوله فى الارض خصها بالذكر لان المشاهدة اقطع لحجة الخصم والافسكان السماء كذلك ١٢ صاوى ٦ قوله يطير بجناحيه وصفه به نفيا لمجاز السرعة والعمل وتصوير التلك الهيئة الغريبة الدالة على القدرة الباهرة اوافادة للتعميم وتاكيد اله كما يوكد العموم وصف الدابة بقوله فى الارض ١٢ ك ٧ قوله يطير بجناحيه انما قال بجناحيه مع ان الطيران لايكون الابهما قطعا لمجاز السرعة ونحوها كما تقول كتبت بيدى ونظرت بعينى ١٢ خطيب ٨ قوله الا امم امثالكم اے طوائف وجماعات امثالكم اے كل نوع على صفة وطريقة وشكل كما انكم كذلك فمن الدواب العزيز والذليل والمرزوق بسهولة وبتعب والقوى والضعيف والكبير والصغير والمتجمل فى الرزق وغير المتجمل كبنى آدم ١٢ صاوى ٩ قوله ظلم نكتبه اے ولم نثبت ما وجب ان يثبت اوالمراد بالكتاب القرآن وقوله من شئ اے من شئ يحتاجون اليه فهو مشتمل على ما تعبدنا به عبارة واشارة ودلالة واقتضاء كما قال القائل شعر جميع العلم فى القرآن لكن ؛ تقاصر عنه افهام الرجال ١٢ من ١٠ قوله ثم الى ربهم يحشرون يعنى الامم كلها من الدواب والطيور فينصف بعضها من بعض كما روى انه يأخذ للجماء من القرناء ثم يقول كونى ترابا وانما قال الا امم مع افراد الدابة والطائر لمعنى الاستغراق فيهما ١٢ مدارك ١١ قوله للجماء اے فاقدة القرون ١٢ ١٢ قوله والذين كذبوا الخ لما ذكر من خلائقه وآثار قدرته ما يشهد لربوبيته وينادى على عظمته قال والذين كذبوا آه ١٢ مدارك ١٣ قوله الكفر اے والجهل والحيرة غافلون عن تأمل ذلك والتفكر فيه صم بكم خبر الذين ودخول الواو لايمنع من ذلك وفى الظلمات خبر آخر ثم قال ايذانا بانه فعال لما يريد من يشاء الله الخ ١٢ مد ١٤ قوله يجعله فى هذه الآية دلالة خلق الافعال وارادة المعاصى ونفى الاصلح ١٢ مدارك ١٥ قوله قل يا محمد اے على سبيل التخويف والتوبيخ على الكفر ١٢ صاوى ١٦ قوله اخبرونى وانما وضع الاستفهام عن العلم موضع الاستخبار لانه لايخبر عن الشئ الا العالم به فوضع السبب موضع المسبب وكم حرف خطاب اكد به الضمير للتاكيد لامحل له من الاعراب ١٢ مدارك ١٧ قوله اخبرونى استعمال ارايت فى الاخبار مجاز اى اخبرونى عن حالتكم العجيبة ووجه المجاز انه لما كان العلم بالشئ سببا للاخبار عنه او الابصار به طريقا الى الاحاطة به علما والى صحة الاخبار عنه استعملت الصيغة التى لطلب العلم او لطلب الابصار فى طلب الخبر لاشتراكهما فى الطلب ففيه مجازان استعمال راى التى بمعنى علم او ابصر فى الاخبار واستعمال الهمزة التى هى لطلب الرؤية فى طلب الاخبار من الجمل وفى العاصم ووجه كون ارايت بمعنى اخبرونى مع افراد الفاعل ان الخطاب عام يشمل المخاطب المتعدد وقال فى البيضاوى على قوله تعالى قل ارايتكم استفهام تعجب والكاف حرف الخطاب اكد به للتاكيد وفى التفسير الكبير قال الفراء العرب فى ارايت لغتان احدهما رؤية العين فاذا قلت للرجل ارايتك كان المراد هل رأيت نفسك ثم يثنى ويجمع فتقول ارايتكما ارايتكم والمعنى الثانى ان تقول ارايتك وتريد اخبرنى واذا اردت هذا المعنى تركت التاء مفتوحة على كل حال تقول ارايتك ارايتكما ارايتكم ارايتكن ١٢ ١٨ قوله فادعوها يشير الى تقدير جواب ان كنتم اما جواب الشرط الاول فالجملة الاستفهامية او محذوف مدلول عليه بها وتعقب الاول بان الاستفهامية لاتقع جزاء بدون فاء ١٢ كمالين ١٩ قوله بل اياه اضراب انتقالى عن النفى الذى علم من الاستفهام ١٢ صاوى ٢٠ قوله ان شاء جوابه محذوف لفهم المعنى ودلالة ما قبله عليه اے ان شاء ان يكشفه كشفه وان لم يشأ كشفه فلا يكشفه فليست اجابة الدعاء وعدا لايخلف وهذا مخصوص بدعاء الكفار واما دعاء المؤمنين فمستجاب بالوعد الذى لايخلف لكن على ما يريد الله اما بعين المطلوب او بغيره فلا منافاة بين ما هنا وبين قوله تعالى ادعونى استجب لكم ١٢ صاوى ٢١ قوله فكذبوهم اشارة الى انه فى الآية حذف والتقدير ولقد ارسلنا الى امم من قبلك رسلا فكذبوهم او خالفوهم وحسن الحذف لكونه مفهوما من الكلام المذكور ١٢ كبير ٢٢ قوله بالباساء قال ابن عباس وابن مسعود والباساء الفقر والضراء السقم ١٢ ك ٢٣ قوله يتذللون اے يخشعون لربهم ويتوبون عن ذنوبهم فالنفوس تخشع عند نزول الشدائد ١٢ م ٢٤ قوله فلولا اذ جاءهم باسنا تضرعوا اے هلا تضرعوا بالتوبة ومعناه نفى التضرع كانه قيل فلم يتضرعوا اذ جاءهم باسنا ولكنه جاء بلولا ليفيد انه لم يكن لهم عذر فى ترك التضرع الا عنادهم ١٢ م ٢٥ قوله مبلسون اے آئسون متحسرون واصله الاطراق حزنا لما اصابه او ندما لما فاته واذا للمفاجاة ١٢ مدارك ٢٦ قوله فقطع دابر القوم الذين الخ اے اهلكوا عن آخرهم ولم يترك منهم احد ١٢ مدارك ٢٧ قوله والحمد لله ايذان لوجوب الحمد عند هلاك الظلمة وانه من اجل النعم واجزل القسم او احمدوا الله على هلاك من لم يحمد الله ثم دل على قدرته وتوحيده بقوله قل ارايتم الخ ١٢ م ٢٨ قوله قل ارايتم ان اخذ الله المفعول الاول محذوف تقديره ارايتم سمعكم وابصاركم ان اخذهما الله والجملة الاستفهامية فى موضع المفعول الثانى وقد تقدم ان الشيخ يجعله من التنازع وجواب الشرط محذوف على نحو ما مر ولم يؤت هنا بكاف الخطاب واتى به هناك لان التهديد هناك اعظم فناسب التاكيد بالاتيان بكاف الخطاب ولما لم يؤت بالكاف وجب ثبوت علامة الجمع فى التاء لئلا يلتبس ولو جئ معها بالكاف لاستغنى بها كما تقدم ٢٩ قوله وما نرسل المرسلين الا مبشرين ومنذرين بالجنان للمؤمنين والنيران للكافرين ولم نرسلهم ليقترح عليهم الآيات بعد وضوح امرهم بالبراهين القاطعة والادلة الساطعة ١٢ مدارك ٣٠ قوله فمن آمن واصلح آه يجوز فى من ان تكون شرطية وان تكون موصولة وعلى كلا التقديرين فمحلها رفع بالابتداء والخبر فلا خوف فان كانت شرطية فالفاء فى جواب الشرط وان كانت موصولة فالفاء زائدة لشبه الموصول بالشرط وعلى الاول يكون محل الجملتين الجزم وعلى الثانى لامحل للاولى ومحل الثانية الرفع وحمل على اللفظ فافرد فى آمن واصلح وعلى المعنى فجمع فى فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ويقوى كونها موصولة مقابلتها بالموصول بعدها فى قوله والذين كذبوا بآياتنا آه ١٢ سمين ٣١ قوله فلا خوف عليهم آه اے بلحوق العذاب وقوله ولا هم يحزنون اے بفوات الثواب ١٢ سمين

وَقَالُوْا اى كفار مكة لَوْلَا هلا نُزِّلَ عَلَيْهِ اٰيَةٌ مِّنْ رَّبِّهٖ كالناقة والعصا والمائدة قُلْ لهم اِنَّ اللّٰهَ قَادِرٌ عَلٰٓى اَنْ
يُّنَزِّلَ بالتشديد والتخفيف اٰيَةً مما اقترحوا وَّلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ ۝ ان نزولها بلاء عليهم لوجوب هلاكهم
ان جحدوها وَمَا مِنْ زائدة دَآبَّةٍ تمشى فِى الْاَرْضِ وَلَا طٰٓئِرٍ يَّطِيْرُ فى الهواء بِجَنَاحَيْهِ اِلَّآ اُمَمٌ اَمْثَالُكُمْ فى
تقدير خلقها ورزقها واحوالها مَا فَرَّطْنَا تركنا فِى الْكِتٰبِ اللوح المحفوظ مِنْ زائدة شَيْءٍ فلم نكتبه ثُمَّ اِلٰى
رَبِّهِمْ يُحْشَرُوْنَ ۝ فيقضى بينهم ويقتص للجماء من القرناء ثم يقول لهم كونوا ترابا وَالَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا
القران صُمٌّ عن سماعها سماع قبول وَّبُكْمٌ عن النطق بالحق فِى الظُّلُمٰتِ الكفر مَنْ يَّشَاِ اللّٰهُ اضلاله يُضْلِلْهُ
وَمَنْ يَّشَاْ هدايته يَجْعَلْهُ عَلٰى صِرَاطٍ طريق مُّسْتَقِيْمٍ ۝ دين الاسلام قُلْ يا محمد لاهل مكة اَرَاَيْتَكُمْ
اخبرونى اِنْ اَتٰىكُمْ عَذَابُ اللّٰهِ فى الدنيا اَوْ اَتَتْكُمُ السَّاعَةُ القيامة المشتملة عليه بغتة اَغَيْرَ اللّٰهِ تَدْعُوْنَ
لا اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۝ فى ان الاصنام تنفعكم فادعوها بَلْ اِيَّاهُ لا غيره تَدْعُوْنَ فى الشدائد فَيَكْشِفُ
٤
مَا تَدْعُوْنَ اِلَيْهِ اى يكشفه عنكم من الضر ونحوه اِنْ شَآءَ كشفه وَتَنْسَوْنَ تتركون مَا تُشْرِكُوْنَ ۝ معه ع ١١
١٠
من الاصنام فلا تدعونه وَلَقَدْ اَرْسَلْنَآ اِلٰٓى اُمَمٍ مِّنْ زائدة قَبْلِكَ رسلا فكذبوهم فَاَخَذْنٰهُمْ بِالْبَاْسَآءِ
شدة الفقر وَالضَّرَّآءِ المرض لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُوْنَ ۝ يتذللون فيؤمنون فَلَوْلَآ فهلا اِذْ جَآءَهُمْ بَاْسُنَا عذابنا
تَضَرَّعُوْا اى لم يفعلوا ذلك مع قيام المقتضى له وَلٰكِنْ قَسَتْ قُلُوْبُهُمْ فلم تلن للايمان وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطٰنُ
مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۝ من المعاصى فاصروا عليها فَلَمَّا نَسُوْا تركوا مَا ذُكِّرُوْا وعظوا وخوفوا بِهٖ من الباساء والضراء
فلم يتعظوا فَتَحْنَا بالتخفيف والتشديد عَلَيْهِمْ اَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ من النعم استدراجا لهم حَتّٰٓى اِذَا فَرِحُوْا بِمَآ اُوْتُوْٓا
فرح بطر اَخَذْنٰهُمْ بالعذاب بَغْتَةً فجاة فَاِذَا هُمْ مُّبْلِسُوْنَ ۝ آئسون من كل خير فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِيْنَ
ظَلَمُوْا اى آخرهم بان استؤصلوا وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ على نصر الرسل واهلاك الكافرين قُلْ لاهل مكة
اَرَاَيْتُمْ اخبرونى اِنْ اَخَذَ اللّٰهُ سَمْعَكُمْ اصمكم وَاَبْصَارَكُمْ اعماكم وَخَتَمَ طبع عَلٰى قُلُوْبِكُمْ فلا تعرفون شيئا مَّنْ
اِلٰهٌ غَيْرُ اللّٰهِ يَاْتِيْكُمْ بِهٖ بما اخذه منكم بزعمكم اُنْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ نبين الْاٰيٰتِ الدلالات على وحدانيتنا
ثُمَّ هُمْ يَصْدِفُوْنَ ۝ عنها فلا يؤمنون قُلْ لهم اَرَءَيْتَكُمْ اِنْ اَتٰىكُمْ عَذَابُ اللّٰهِ بَغْتَةً اَوْ جَهْرَةً ليلا او نهارا
هَلْ يُهْلَكُ اِلَّا الْقَوْمُ الظّٰلِمُوْنَ ۝ الكافرون اى ما يهلك الا هم وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِيْنَ اِلَّا مُبَشِّرِيْنَ من
آمن بالجنة وَمُنْذِرِيْنَ من كفر بالنار فَمَنْ اٰمَنَ بهم وَاَصْلَحَ عمله فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ ۝
فى الآخرة وَالَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا يَمَسُّهُمُ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوْا يَفْسُقُوْنَ ۝ يخرجون عن الطاعة

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

صادی ۱۲ ؎۵۲ قولہ خزائن اللہ اے لا ادعی ان مقدرات اللہ من ارزاق وغیرہا مفوضۃ الیّ حتی تطلبوا منی قلب الجبال ذہبا وغیر ذلک ۱۲ صاوی ؎۵۳ قولہ ولا اعلم الغیب اے ما غاب عنی من افعال اللہ حتے تسألونی عن وقت الساعۃ او وقت نزول العذاب ۱۲ صاوی ؎۵۴ قولہ ولا اقول لکم انی ملک اے لا ادعی ما یستبعد فی العقول ان یکون لبشر من ملک خزائن اللہ وعلم الغیب ودعوی الملکیۃ وانما ادعی ما کان لکثیر من البشر وہو النبوۃ ۱۲ مدارک ؎۵۵ قولہ قل ہل یستوی الاعمی والبصیر مثل للضال والمہتدی او لمن اتبع ما یوحی الیہ ومن لم یتبع او لمن یدعی المستقیم وہو النبوۃ والمحال وہو الالہیۃ ۱۲ مدارک ؎۵۶ قولہ وانذر بہ الذین الخ بعد ما حکی لرسولہ ان الکفرۃ لا یتعظون ولا یخافون امرہ بتوجیہ الانذار الی من یتوقع منہ الاتعاظ والخوف فی الجملۃ وہم المؤمنون العاصون ۱۲ جمل ؎۵۷ قولہ الذین یخافون ان یحشروا الی ربہم ہم المسلمون المقرون بالبعث الا انہم مفرطون فی العمل فینذرہم بما اوحی الیہ او اہل الکتاب لانہم مقرون بالبعث ۱۲ مدارک ؎۵۸ قولہ وہی محل الخوف اے الخوف بہ لان معناہا یخافون ان یحشروا غیر منصورین ولا مشفوعا لہم ولا بد من ہذہ الحال لان کلا محشور فالخوف منہ انما ہو الحشر علی ہذہ الحالۃ ۱۲ ؎۵۹ قولہ ولا تطرد الذین الخ لما امر النبی علیہ السلام بانذار غیر المتقین لیتقوا امر بعد ذلک بتقریب المتقین و نہی عن طردہم بقولہ ولا تطرد الخ ۱۲ مد ؎۶۰ قولہ الفقراء وہم صہیب وعمار و بلال وخباب وغیرہم من الضعفاء ۱۲ ؎۶۱ قولہ وطلبوا الخ قال فی المدارک نزلت فی الفقراء بلال وصہیب وعمار واضرابہم حین قال رؤساء المشرکین لو طرد ہؤلاء السقاط لجالسناک فقال علیہ السلام ما انا بطارد المؤمنین فقالوا اجعل لنا یوما ولہم یوما وطلبوا بذلک کتابا فدعا علیا رضی اللہ عنہ لیکتب فقام الفقراء وجلسوا ناحیۃ فنزلت فرمی علیہ السلام بالصحیفۃ واتی الفقراء فعانقہم ۱۲ ؎۶۲ قولہ وما من حسابک علیہم من شیء یقال فی اعرابہا ما قیل فیما قبلہا الا ان قولہ من حسابک بیان لقولہ من شیء ولیس حالا وفی ہاتین الجملتین من انواع البدیع رد الصدر علی العجز کقولہم عادات السادات سادات العادات والتتمیم والافاصل التعلیل قد حصل بالجملۃ الاولی ۱۲ صاوی ؎۶۳ قولہ فتطردہم جواب النفی وہو ما علیک من حسابہم ۱۲ مدارک ؎۶۴ قولہ واذا جاءک الذین الخ قال فی الکبیر بعد ذکر الاقاویل المختلفۃ الاقرب من ہذہ الاقاویل ان تحمل الآیۃ علی عمومہا فکل من اٰمن باللہ دخل تحت ہذا التشریف ۱۲ ؎۶۵ قولہ فقل سلام علیکم الخ اے قل لہم ہذہ الآیۃ الی قولہ غفور رحیم فی وقت مجیئہم الیک وہذا السلام یحتمل انہ سلام التحیۃ امران یبدأہم بہ اذا قدموا علیہ خصوصیۃ لہم والا فسنۃ السلام ان تکون اولا من القادم فتکون الجملۃ انشائیۃ ویحتمل انہ سلام اللہ علیہم اکراما لہم امر بتبلیغہ لہم وعلیہ فتکون الجملۃ خبریۃ لفظا و معنے وسلام مبتدأ وعلیکم خبرہ ۱۲ صاوی ؎۶۶ قولہ وفی قراءۃ بالفتح فان مع فی حیزہا مبتدأ خبرہا محذوف ویجوز ان یکون خبر المبتدأ محذوف اے فشانہ انہ غفور ۱۲ ک ؎۶۷ قولہ وکذلک نفصل الآیات ولتستبین سبیل المجرمین معناہ ومثل ذلک التفصیل المبین نفصل آیات القرآن ونلخصہا فی صفۃ احوال المجرمین من ہو مطبوع علی قلبہ ومن یرجے اسلامہ ولتستوضح سبیلہم فتعامل کلا منہم بما یجب ان یعامل بہ فصلنا ذلک التفصیل ۱۲ ؎۶۸ قولہ لیظہر الحق فیعمل بہ قدر العلۃ لیصلح قولہ ولتستبین معطوفا علیہ ویمکن ان یقدر المعلول لہ اے وفصلنا ذلک لتستبین ۱۲ ک ؎۶۹ قولہ تظہر ہذا التفسیر علی قراءۃ من قرأ بالفوقیۃ ورفع السبیل وہم ابو عمرو وابن کثیر وابن عامر وحفص ۱۲ ک ؎۷۰ قولہ ما عندی ما تستعجلون بہ ما الاولی نافیۃ والثانیۃ موصولۃ وقولہ من العذاب بیان لما الثانیۃ وسبب نزولہا ان رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم کان یخوفہم بنزول العذاب وکانوا یستعجلون بہ استہزاء کما فی آیۃ الانفال ۱۲ صاوی ؎۷۱ قولہ القضاء الحق یرید ان قولہ تعالی الحق صفۃ لمصدر محذوف ویجوز ان یکون مفعولا بہ من قولہم قضی الدرع صنعہا ۱۲ ک ؎۷۲ قولہ یقص من قص الخبر اذا حکاہ ویجوز ان یکون المعنی یتبع الحق والحکمۃ فیما یحکم من قص الامر اذا اتبعہ ۱۲ ک ؎۷۳ قولہ لو ان عندی اے لو انہ مفوض الی من جہتہ تعالی ۱۲ ابو السعود ؎۷۴ قولہ وعندہ مفاتح الغیب لا یعلمہا الا ہو المفاتح جمع مفتح وہو المفتاح وہے خزائن العذاب والرزق او ما غاب عن العباد من الثواب والعقاب والآجال والاحوال جعل للغیب مفاتح علی طریق الاستعارۃ لان المفاتح یتوصل بہا الی ما فی المخازن المستوثق منہا بالاغلاق والاقفال ومن علم مفاتحہا وکیفیۃ فتحہا توصل الیہا فاراد انہ ہو المتوصل الی المغیبات وحدہ لا یتوصل الیہا غیرہ کمن عندہ مفاتح اقفال المخازن ویعلم فتحہا فہو المتوصل الی ما فی المخازن قیل عندہ مفاتح الغیب وعندک مفاتح الغیب فمن آمن بغیبہ اسبل اللہ الستر علی عیبہ ۱۲ مدارک ؎۷۵ قولہ او الطرق الموصلۃ فعلی الاول مفتح بفتح المیم وہو الخزانۃ ونقل عن السدی فیما رواہ الطبری وعلی الثانی جمع مفتح بکسر المیم وہو المفتاح قد جعل للغیب مفاتیح علی وجہ الاستعارۃ لان المفاتح ہی التی یتوصل بہا الی ما فی الخزائن فمن علم کیف یفتح لہا ویتوصل الی ما فیہا وکذلک ہہنا انہ تعالی لما کان عالما بجمیع المعلومات ما غاب منہا وما لم یغب عبر عنہ بہذہ العبارۃ اشارۃ اے انہ ہو المتوصل الی المغیبات وحدہ لا یتوصل الیہا غیرہ وجوز الواحدی انہ جمع مفتح بفتح المیم علی انہ مصدر بمعنے الفتح اے وعندہ فتوح الغیب اے یفتح الغیب علی من یشاء من عبادہ قال الحافظ ولا یخفی بعدہ للحدیث المذکور اے ما روے ابن جریر عن ابن مسعود اعطی نبیکم کل شیء الا مفاتیح الغیب رواہ البخاری ولفظہ مفاتیح الغیب خمس لا یعلمہا الا اللہ ان اللہ عندہ علم الساعۃ الآیۃ قالوا ذکر خمسا وان کان الغیب لا یتناہی لان العدد لا ینفی الزائد اولان ہذہ الخمسۃ ہے التی کانوا یدعون علمہا ۱۲ ک ؎۷۶ قولہ لا یعلمہا اے الخزائن او الطرق تفصیلا الا ہو واما علمنا فیہا فہو علی سبیل الاجمال وہو تاکید لما علم من تقدیم الظرف قولہ علم الساعۃ اے وقت مجیئہا وتفصیل ما یحصل فیہا ۱۲ صاوی ؎۷۷ قولہ واذا جاءک الذین یؤمنون بآیاتنا فقل سلام علیکم اما ان یکون امرا بتبلیغ سلام اللہ تعالی الیہم واما ان یکون امرا بان یبدأہم بالسلام اکراما لہم وتطییبا لقلوبہم ۱۲ مدارک

قُلْ لہم لَّآ اَقُوْلُ لَکُمْ عِنْدِیْ خَزَآئِنُ اللّٰہِ التی منہا یرزق وَلَآ اَنِّیْ اَعْلَمُ الْغَیْبَ ما غاب عنی ولم یوح الیَّ
وَلَآ اَقُوْلُ لَکُمْ اِنِّیْ مَلَکٌ من الملٰئکۃ اِنْ مَآ اَتَّبِعُ اِلَّا مَا یُوْحٰٓی اِلَیَّ قُلْ ہَلْ یَسْتَوِی الْاَعْمٰی الکافر وَالْبَصِیْرُ
ع ٥ / ١١ المؤمن لا اَفَلَا تَتَفَکَّرُوْنَ ع فی ذلک فتؤمنون وَاَنْذِرْ خوّف بِہِ بالقراٰن الَّذِیْنَ یَخَافُوْنَ اَنْ یُّحْشَرُوْٓا اِلٰی
رَبِّہِمْ لَیْسَ لَہُمْ مِّنْ دُوْنِہٖ ای غیرہ وَلِیٌّ ینصرہم وَّلَا شَفِیْعٌ یشفع لہم وجملۃ النفی حال من ضمیر یحشروا
وہی محل الخوف والمراد بہم المؤمنون العاصون لَّعَلَّہُمْ یَتَّقُوْنَ ○ اللہ باقلاعہم عما ہم فیہ وعمل
الطاعات وَلَا تَطْرُدِ الَّذِیْنَ یَدْعُوْنَ رَبَّہُمْ بِالْغَدٰوۃِ وَالْعَشِیِّ یُرِیْدُوْنَ بعبادتہم وَجْہَہٗ تعالی لا شیئا من
اعراض الدنیا وہم الفقراء وکان المشرکون طعنوا فیہم وطلبوا ان یطردہم لیجالسوہ واراد النبی صلی اللہ علیہ
وسلم ذلک طمعا فی اسلامہم مَا عَلَیْکَ مِنْ حِسَابِہِمْ مِّنْ زائدۃ شَیْءٍ ان کان باطنہم غیر مرضی وَّمَا
مِنْ حِسَابِکَ عَلَیْہِمْ مِّنْ شَیْءٍ فَتَطْرُدَہُمْ جواب النفی فَتَکُوْنَ مِنَ الظّٰلِمِیْنَ ○ ان فعلت ذلک وَکَذٰلِکَ
فَتَنَّا ابتلینا بَعْضَہُمْ بِبَعْضٍ ای الشریف بالوضیع والغنی بالفقیر بان قدمناہ بالسبق الی الایمان
لِّیَقُوْلُوْٓا ای الشرفاء والاغنیاء منکرین اَہٰٓؤُلَآءِ الفقراء مَنَّ اللّٰہُ عَلَیْہِمْ مِّنْۢ بَیْنِنَا بالہدایۃ ای لو کان ما ہم
علیہ ہدی ما سبقونا الیہ قال تعالی اَلَیْسَ اللّٰہُ بِاَعْلَمَ بِالشّٰکِرِیْنَ ○ لہ فیہدیہم بلی وَاِذَا جَآءَکَ الَّذِیْنَ
یُؤْمِنُوْنَ بِاٰیٰتِنَا فَقُلْ لہم سَلٰمٌ عَلَیْکُمْ کَتَبَ قضی رَبُّکُمْ عَلٰی نَفْسِہِ الرَّحْمَۃَ اَنَّہٗ ای الشان وفی قراءۃ
بالفتح بدل من الرحمۃ مَنْ عَمِلَ مِنْکُمْ سُوْٓءًۢا بِجَہَالَۃٍ منہ حیث ارتکبہ ثُمَّ تَابَ رجع مِنْۢ بَعْدِہٖ بعد عملہ عنہ وَ
اَصْلَحَ عملہ فَاَنَّہٗ ای اللہ غَفُوْرٌ لہ رَّحِیْمٌ ○ بہ وفی قراءۃ بالفتح ای فالمغفرۃ لہ وَکَذٰلِکَ کما بیّنا ما ذکر نُفَصِّلُ
ع ٦ / ٥ / ١٢ نبین الْاٰیٰتِ القراٰن لیظہر الحق فیعمل بہ وَلِتَسْتَبِیْنَ تظہر سَبِیْلُ طریق الْمُجْرِمِیْنَ ○ع فیجتنب وفی
قراءۃ بالتحتانیۃ وفی اخری بالفوقانیۃ ونصب سبیل خطاب للنبی صلی اللہ علیہ وسلم قُلْ اِنِّیْ نُہِیْتُ اَنْ
اَعْبُدَ الَّذِیْنَ تَدْعُوْنَ تعبدون مِنْ دُوْنِ اللّٰہِ قُلْ لَّآ اَتَّبِعُ اَہْوَآءَکُمْ فی عبادتہا قَدْ ضَلَلْتُ اِذًا ان
اتبعتہا وَّمَآ اَنَا مِنَ الْمُہْتَدِیْنَ ○ قُلْ اِنِّیْ عَلٰی بَیِّنَۃٍ بیان مِّنْ رَّبِّیْ وَکَذَّبْتُمْ بِہٖ بربی حیث اشرکتم مَا
عِنْدِیْ مَا تَسْتَعْجِلُوْنَ بِہٖ من العذاب اِنِ ما الْحُکْمُ فی ذلک وغیرہ اِلَّا لِلّٰہِ وحدہ یَقُصُّ القضاء الْحَقَّ وَہُوَ
خَیْرُ الْفٰصِلِیْنَ ○ الحاکمین وفی قراءۃ یقص ای یقول قُلْ لہم لَّوْ اَنَّ عِنْدِیْ مَا تَسْتَعْجِلُوْنَ بِہٖ لَقُضِیَ
الْاَمْرُ بَیْنِیْ وَبَیْنَکُمْ بان اعجلہ لکم واستریح ولکنہ عند اللہ وَاللّٰہُ اَعْلَمُ بِالظّٰلِمِیْنَ ○ متی یعاقبہم وَعِنْدَہٗ
تعالی مَفَاتِحُ الْغَیْبِ خزائنہ او الطرق الموصلۃ الی علمہ لَا یَعْلَمُہَآ اِلَّا ہُوَ وہی الخمسۃ التی فی قولہ ان اللہ

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

عندہ علم الساعة الآیة کما رواہ البخاری وَيَعْلَمُ مَا يحدث فِي الْبَرِّ القفار وَالْبَحْرِ القری التی علی الانهار وَمَا
تَسْقُطُ مِن زائدة وَّرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٍ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ عطف علی ورقة إِلَّا
فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ ○ هو اللوح المحفوظ والاستثناء بدل اشتمال من الاستثناء قبله وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ
يقبض ارواحکم عند النوم وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم کسبتم بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ ای النهار برد ارواحکم
لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى هو اجل الحیوة ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ بالبعث ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٦٠﴾ فیجازیکم ع ٥ ١٣
به وَهُوَ الْقَاهِرُ مستعلیا فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً ملئکة تحصی اعمالکم حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ
أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ وفی قراءة توفاہ رُسُلُنَا الملئکة الموکلون بقبض الارواح وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ ○
یقصرون فیما یؤمرون ثُمَّ رُدُّوا ای الخلق إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ مالکهم الْحَقِّ الثابت العادل لیجازیهم أَلَا
لَهُ الْحُكْمُ القضاء النافذ فیهم وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ ○ یحاسب الخلق کلهم فی قدر نصف نهار
من ایام الدنیا لحدیث بذالک قُلْ یا محمد لاهل مکة مَن يُنَجِّيكُم مِّن ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ اهوالهما
فی اسفارکم حین تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا علانیة وَخُفْيَةً سرا تقولون لَّئِنْ لام قسم أَنجَيْتَنَا وفی قراءة
انجانا ای الله مِنْ هَٰذِهِ الظلمٰت والشدائد لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ○ المؤمنین قُلِ لهم اللَّهُ يُنَجِّيكُم
بالتخفیف والتشدید مِّنْهَا وَمِن كُلِّ كَرْبٍ غم سواها ثُمَّ أَنتُمْ تُشْرِكُونَ ○ به قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَن يَبْعَثَ
عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّن فَوْقِكُمْ من السماء کالحجارة والصیحة أَوْ مِن تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ کالخسف أَوْ يَلْبِسَكُمْ یخلطکم
شِيَعًا فرقا مختلفة الاهواء وَيُذِيقَ بَعْضَكُم بَأْسَ بَعْضٍ بالقتال قال صلی الله علیه وسلم لما نزلت هذا
اهون وایسر ولما نزل ما قبله قال اعوذ بوجهك رواہ البخاری وروی مسلم حدیث سألت ربی
ان لا یجعل بأس امتی بینهم فمنعنیها وفی حدیث لما نزلت قال اما انها کائنة ولم یات تاویلها
بعد انظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ نبین لهم الْآيَاتِ الدالات علی قدرتنا لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ ○ یعلمون انّ
ما هم علیه باطل وَكَذَّبَ بِهِ بالقرآن قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ الصدق قُل لهم لَّسْتُ عَلَيْكُم
بِوَكِيلٍ ○ فاجازیکم انما انا منذر وامرکم الی الله وهذا قبل الامر بالقتال لِّكُلِّ نَبَإٍ خبر مُّسْتَقَرٌّ
وقت یقع فیه ویستقر ومنه عذابکم وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ○ تهدید لهم وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ
يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا القرآن بالاستهزاء فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ ولا تجالسهم حَتَّىٰ يَخُوضُوا فِي
حَدِيثٍ غَيْرِهِ وَإِمَّا فیه ادغام نون ان الشرطیة فی ما الزائدة يُنسِيَنَّكَ بسکون النون و

ا۵ قوله القفار قال مجاهد البر المفاوز والقفار والبحر القرى والامصار قال الجمهور هو البر والبحر المعروفة وبه فسر الزمخشري حيث قال يعلم ما في البحر من الحيوان والجواهر وغيرهما واختار المصنف الاول ولكن قيد كونها على الانهار لم تكن فيه ولكن في القاموس البحرة كل قرية لها نهر جار ١٢ ک ۵۲ قوله القرى التى على الانهار هذا على ما قاله المجاهد كما نقله الخطيب ١٢ ۵۳ قوله يعلمها حال وجازت الحال من النكرة لاعتمادها على النفي والمعنى ما تسقط من ورقة الا عالما بها ١٢ ک ۵۴ قوله ولا رطب ولا يابس عطف عام لان جميع الاشياء اما رطبة او يابسة فان قلت ان جميع هذه الاشياء داخل تحت قوله وعنده مفاتح الغيب فلم افردها بالذكر اجيب بانه من التفصيل بعد الاجمال وقدم ذكر البر والبحر لما فيهما من جنس العجائب ثم الورقة لانه يراها كل احد لكن لا يعلم عددها الا الله ثم ما هو اضعف من الورقة وهو الحبة ثم ذكر مثالا يجمع الكل هو الرطب واليابس ١٢ صاوى ۵۵ قوله من الاستثناء قبله وهو لا يعلمها وان اريد به علم الله تعالى كما قاله الامام فخر الدين الرازي وهو الاصوب فهو بدل الكل ١٢ ۵۶ قوله يقبض ارواحكم عند النوم هذا مبنى على ان في الجسد روحين روح الحياة وهي لا تخرج الا بالموت وروح التميز وهي تخرج بالنوم فتفارق الجسد فتطوف بالعالم وترى المنامات ثم ترجع الى الجسد عند تيقظه من الجل وسنفصل عنقريبا ان شاء الله ١٢ معالم التنزيل ۵۷ قوله ويعلم ما جرحتم الخ والمعنى انكم ملقون كالجيف بالليل وكاسبون للآثام بالنهار وانه تعالى مطلع على اعمالكم يبعثكم من القبور في شان ذلك الذي قطعتم به اعماركم من النوم بالليل وكسب الآثام بالنهار ليقضي الاجل الذي سماه وضربه لبعث الموتى وجزائهم على اعمالهم ثم اليه مرجعكم بالحساب ثم ينبئكم بما كنتم تعملون بالجزاء ١٢ ق قال بعض اهل الكلام ان لكل حاسة من هذه الحواس روحا يقبض عند النوم ثم يردها اليها اذا ذهب النوم فالروح التى يحيى بها النفس فانه لا يقبض الا عند انقضاء الاجل والمراد بالارواح المعاني والقوى التى تقوم بالحواس ويكون بها السمع والبصر والاخذ والمشي والشم ومعنى ثم يبعثكم فيه اي يوقظكم ويرد اليكم الحواس فيستدل به على منكر البعث لانه بالنوم يذهب ارواح هذه الحواس ثم يردها اليها فكذا يحيى الانفس بعد موتها ١٢ مدارك ۵۸ قوله وهو القاهر فوق عباده اي فوقية تليق بحاله والمعنى انه هو الغالب المتصرف في امورهم لا غيره يفعل بهم ما يشاء ايجادا واعداما واحياء واماتة واثابة وتعذيبا الى غير ذلك ١٢ ج ۵۹ قوله ويرسل عليكم حفظة يعني ان من جملة قهره لعباده ارسال الحفظة عليهم والمراد بالحفظة الملائكة الذين يكتبون اعمال بني آدم من الخير والشر والطاعة والمعصية وغير ذلك من الاقوال والافعال فقيل ان مع كل انسان ملكين ملك عن يمينه وملك عن شماله فاذا عمل حسنة كتبها صاحب اليمين واذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال اصبر لعله يتوب منها فان لم يتب منها كتبها عليه صاحب الشمال وفائدة جعل الملائكة موكلين بالانسان انه اذا علم ان له حافظا من الملائكة موكلا يحفظ عليه اقواله وافعاله في صحائف تنشر له وتقرأ عليه يوم القيمة على رؤس الاشهاد فكان ذلك ازجر له عن فعل القبيح وترك المعاصي وقيل المراد بقوله ويرسل عليكم حفظة هم الملائكة الذين يحفظون بني آدم ورزقه واجله وعمله ١٢ ج ۶۰ قوله حتى اذا جاء الخ حتى لغاية حفظ الاعمال اي وذلك دأب الملائكة مع المكلف مدة الحياة الى ان يأتيه الممات ١٢ مد ۶۱ قوله توفته رسلنا يعني اعوان ملك الموت الموكلين بقبض ارواح وفيه بحث لانه قال الله تعالى في آية اخرى الله يتوفى الانفس حين موتها وقال في آية اخرى قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم وقال هنا توفته رسلنا فهذه النصوص الثلاثة كالمتناقضة والجواب ان التوفي الحقيقي يحصل بقدرة الله وحكمه وهو في عالم الظاهر مفوض الى ملك الموت وهو الرئيس المطلق في هذا الباب وله اعوان وخدم فيامرهم بنزع روح ذلك العبد من جسده فاذا وصلت الى الحلقوم تولى قبضها ملك الموت فحصل الجمع بين الآيات من الكبير والخطيب وسمعت عن استاذي ان احوال العباد متفاوتة فيقبض الله تعالى ارواح بعض عباده بنفسه وملك الموت ارواح بعضهم بامره واعوان ملك الموت ارواح بعضهم فحصل الجمع ايضا والله اعلم ١٢ ۶۲ قوله ثم ردوا عطف على توفته وقوله اي الخلق اي المذكورون بقوله احدكم ففيه التفات والكسر في الافراد اولا والجمع ثانيا وقوع التوفي على الانفراد والرد على الاجتماع ١٢ ابو السعود ۶۳ قوله مالكهم اشار به الى الجواب عما يقال الآية في المؤمنين والكافرين جميعا وقد قال في آية اخرى وان الكافرين لا مولى لهم فكيف الجمع بينهما وحاصل الجواب ان المراد بالمولى هنا المالك او الخالق او المعبود وثمة الناصر فلا منافاة ١٢ جمل ۶۴ قوله وهو اسرع الحاسبين لا يشغله حساب عن حساب يحاسب جميع الخلائق في مقدار حلب شاة وقيل الرد الى من ربك خير من البقاء مع من آذاك ١٢ مدارك ۶۵ قوله لحديث بذلك وفي حديث ان الله تعالى يحاسب الكل في مقدار حلب شاة ابو السعود والمراد من قوله تعالى اسرع الحاسبين الوعيد بسرعة القيامة ١٢ الزاهدي ۶۶ قوله بالتخفيف قرأه الباقون وقوله بالتشديد قرأه عاصم وحمزة والكسائي ١٢ الكبير ۶۷ قوله مختلفة الاهواء وقيل المراد اختلاط الناس في القتال فيكون بمعنى قرينة الآتي واختاره البيضاوي ١٢ ک ۶۸ قوله هذا اهون لان الفتن بين المخلوقين وعذابهم اهون من عذاب الله ١٢ كمالين ۶۹ قوله سألت ربي اي ثلثا فاعطاني اثنين ومنعني واحدة سألت ان لا يهلك امتي بالسنة فاعطانيها وسألت ربي ان لا يهلك امتي بالغرق فاعطانيها وسألت ربي ان لا يجعل بأس امتي بينهم فمنعنيها وللبخاري والترمذي بدل المسئلة الثانية وسألت ان لا تسلط عليهم عدوا من غيرهم فاعطانيها ١٢ ک ۷۰ قوله فمنعنيها اي منعني هذه المسئلة وقوله ولم يات تاويلها اي الآية او الامور الاربعة اي صرفا عن ظاهرها بل هي باقية على ظاهرها وقوله بعد اي بعد نزولها ١٢ جمل ۷۱ قوله وكذب به قومك وهو الحق الهاء في به تعود الى العذاب المتقدم في قوله عذابا من فوقكم قاله الزمخشري ١٢ ۷۲ قوله لكل نبإ مستقر نزلت ردا لاستعجالهم العذاب كان يعدهم به والمعنى لكل خبر من الاخبار رحمة او عذابا زمن يقع فيه اما في الدنيا او الآخرة او فيهما لا يعلمه الا الله ١٢ صاوي ۷۳ قوله يخوضون في آياتنا والخوض في اللغة عبارة عن المفاوضة على وجه العبث واللعب والمراد منه الشروع في آيات الله تعالى على سبيل الطعن والاستهزاء ١٢ الكبير ۷۴ قوله حتى يخوضوا الخوض في الاصل الدخول في الماء فيستعار للشروع والدخول في الكلام فشبه آيات الله بالبحر وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشيء من لوازمه هو الخوض فاثباته تخييل والجامع بينهما التعرض للهلاك في كل فان الخائض في الغريق متعرض للهلاك فكذلك المتعرض للاباطيل في كلام الله ١٢ ۷۵ قوله في حديث غيره الضمير للآيات والتذكير على معنى الآيات لانها القرآن من الخطيب ١٢ ۷۶ قوله واما ينسينك الشيطان بان يشغلك فتنسى النهي فتجالسهم ابتداء او بقاء ١٢ ابو السعود

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

۵۱ قوله وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء روي عن ابن عباس انه قال لما نزلت هذه الآية واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فاعرض عنهم قال المسلمون كيف نقعد في المسجد الحرام وهم يخوضون ابدا وفي رواية قال المسلمون فانا نخاف الاثم حين نتركهم ولا ننهاهم فانزل الله عز وجل وما على الذين يتقون الخوض من حسابهم اي اثم الخائضين من شيء ۱۲ معالم ۵۲ قوله ولكن ذكرى الخ فيه اربعة اوجه احدها انها منصوبة على المصدر بفعل مضمر وقدره بعضهم امرا اي ولكن ذكروهم ذكرى وبعضهم قدره خبرا اي ولكن يذكرونهم ذكرى والثاني انه مبتدأ خبره محذوف اي ولكن عليهم ذكرى او عليكم ذكرى اي تذكيرهم الثالث انه خبر لمبتدأ محذوف اي هو ذكرى اي النهي عن مجالستهم والامتناع منها ذكرى الرابع انه عطف على موضع شيء المجرور بمن اي ما على المتقين من حسابهم شيء ولكن عليهم ذكرى فيكون عطف مفردات واما على الاوجه السابقة فهو من عطف الجمل ۱۲ جمل ۵۳ قوله ان تبسل نفس في الكشاف اصل الابسال المنع ومنه هذا عليك بسل اي حرام محظور والباسل الشجاع لامتناعه من خصمه اذا عرفت هذا فنقول قال ابن عباس تبسل نفس بما كسبت اي ترتهن في جهنم بما كسبت في الدنيا وقال الحسن والمجاهد تسلم للهلكة اي تمنع عن مرادها وتخذل وهذا ما اختاره الشارح وقال قتادة تحبس في جهنم وكل هذه الاقوال مذكورة في الكبير ۱۲ ۵۴ قوله ماتفدى به جعل الشارح الضمير النائب عن الفاعل راجعا للمفعول وهو المفدى به ولا يصح رجوعه للعدل لانه هنا مصدر باق على مصدريته فليس مثله في قوله ولا يؤخذ منها عدل فانه هناك بمعنى المفدى به لا المصدر ۱۲ ابي السعود

التخفيف وفتحها والتشديد الشَّيْطٰنُ فقعدت معهم فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرٰى اي تذكرة مَعَ الْقَوْمِ الظّٰلِمِيْنَ○ فيه وضع الظاهر موضع المضمر وقال المسلمون ان قمنا كلما خاضوا لم نستطع ان نجلس في المسجد وان نطوف فنزل وَمَا عَلَى الَّذِيْنَ يَتَّقُوْنَ اللّٰهَ مِنْ حِسَابِهِمْ اي الخائضين مِّنْ زائدة شَيْءٍ اذا جالسوهم وَّلٰكِنْ عليهم ذِكْرٰى تذكرة لهم وموعظة لَعَلَّهُمْ يَتَّقُوْنَ○ الخوض وَذَرِ اترك الَّذِيْنَ اتَّخَذُوْا دِيْنَهُمُ الذي كلفوه لَعِبًا وَّلَهْوًا باستهزائهم به وَّغَرَّتْهُمُ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا فلا تتعرض لهم وهذا قبل الامر بالقتال وَذَكِّرْ عظ بِهٖ بالقرآن الناس لِ اَنْ لا تُبْسَلَ نَفْسٌ تسلم الى الهلاك بِمَا كَسَبَتْ عملت لَيْسَ لَهَا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اي غيره وَلِيٌّ ناصر وَّلَا شَفِيْعٌ يمنع عنها العذاب وَاِنْ تَعْدِلْ كُلَّ عَدْلٍ تفد كل فداء لَّا يُؤْخَذْ مِنْهَا ما تفدى به اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ اُبْسِلُوْا بِمَا كَسَبُوْا لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ حَمِيْمٍ ماء بالغ نهاية الحرارة وَّعَذَابٌ اَلِيْمٌ مولم بِمَا كَانُوْا يَكْفُرُوْنَ○ بكفرهم قُلْ اَنَدْعُوْا انعبد مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا بعبادته وَلَا يَضُرُّنَا بتركها وهو الاصنام وَنُرَدُّ عَلٰٓى اَعْقَابِنَا نرجع مشركين بَعْدَ اِذْ هَدٰىنَا اللّٰهُ الى الاسلام كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ اضلته الشَّيٰطِيْنُ فِي الْاَرْضِ حَيْرَانَ متحيرا لا يدري اين يذهب حال من الهاء لَهٗٓ اَصْحٰبٌ رفقة يَّدْعُوْنَهٗٓ اِلَى الْهُدَى اي ليهدوه الطريق يقولون له ائْتِنَا فلا يجيبهم فيهلك والاستفهام للانكار وجملة التشبيه حال من ضمير نرد قُلْ اِنَّ هُدَى اللّٰهِ الذي هو الاسلام هُوَ الْهُدٰى وما عداه ضلال وَاُمِرْنَا لِنُسْلِمَ اي بان نسلم لِرَبِّ الْعٰلَمِيْنَ○ وَاَنْ اي بان اَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَاتَّقُوْهُ تعالى وَهُوَ الَّذِيْٓ اِلَيْهِ تُحْشَرُوْنَ○ تجمعون يوم القيمة للحساب وَهُوَ الَّذِيْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بِالْحَقِّ اي محقا وَاذكر يَوْمَ يَقُوْلُ للشيء كُنْ فَيَكُوْنُ○ هو يوم القيمة يقول للخلق قوموا فيقوموا قَوْلُهُ الْحَقُّ الصدق الواقع لا محالة وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّوْرِ القرن النفخة الثانية من اسرافيل لا ملك فيه لغيره لمن الملك اليوم لله عٰلِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ما غاب وما شوهد وَهُوَ الْحَكِيْمُ في خلقه الْخَبِيْرُ○ بباطن الاشياء كظاهرها وَاذكر اِذْ قَالَ اِبْرٰهِيْمُ لِاَبِيْهِ اٰزَرَ هو لقبه واسمه تارح اَتَتَّخِذُ اَصْنَامًا اٰلِهَةً تعبدها استفهام توبيخ اِنِّيْٓ اَرٰىكَ وَقَوْمَكَ باتخاذها فِيْ ضَلٰلٍ عن الحق مُّبِيْنٍ○ بين وَكَذٰلِكَ كما اريناه اضلال ابيه وقومه نُرِيْٓ اِبْرٰهِيْمَ مَلَكُوْتَ ملك السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ليستدل به على وحدانيتنا وَلِيَكُوْنَ مِنَ الْمُوْقِنِيْنَ○ بها وجملة وكذلك وما بعدها اعتراض وعطف على قال فَلَمَّا جَنَّ اظلم عَلَيْهِ الَّيْلُ رَاٰ كَوْكَبًا قيل هو الزهرة قَالَ لقومه وكانوا نجامين هٰذَا رَبِّيْ في زعمكم فَلَمَّآ اَفَلَ غاب

۵۵ قوله اولئك اشارة الى المتخذين دينهم لعبا ولهوا وهو مبتدأ والخبر الذين ۱۲ مد ۵۶ قوله قل اندعوا قيل سبب نزولها ان عبدالرحمن بن ابي بكر الصديق قبل اسلامه دعا والده الى عبادة الاصنام فنزلت الآية وامر النبي صلى الله عليه وسلم ان يرد على عبدالرحمن ومن يقول بقوله وفيه اعتناء بشان الصديق واظهار لفضله حيث وجه الامر الى الرسول وفي الواقع الامر لابي بكر والمعنى لا يليق عبادة ما لا ينفعنا اذا عبدناه ولا يضرنا اذا تركناه ۱۲ صاوي ۵۷ قوله استهوته الخ في الجمل اصله من الهوي وهو النزول من علو الى سفل فكان الشياطين حيث حيرته في الارض طلبت هويه فيها قال الزمخشري والبيضاوي كالذي ذهبت به مردة الجن في المهامه وهي استفعال من هوى يهوي اذا ذهب ۱۲ ك ۵۸ قوله حال من الهاء اي من الهاء في استهوته وقوله حال من ضمير نرد اي نرد على اعقابنا مشبهين بالذي استهوته مردة الجن وقوله الحق مبتدأ ويوم يقول كن فيكون ظرف دال على الخبر والتقدير قوله الحق واقع يوم يقول كن فيكون وقوله له الملك مبتدأ وخبر وفي يوم ينفخ في الصور اوجه احدها انه خبر لقوله قوله الحق والثاني انه بدل من يوم يقول كن فيكون حكمه حكمه كذا الثالث انه ظرف لتحشرون اي وهو الذي اليه تحشرون في يوم ينفخ في الصور الرابع انه منصوب بنفس الملك اي وله الملك في ذلك اليوم ۱۲ الكبير والجمل ۵۹ قوله وان اقيموا الصلوة قدر المفسر الباء اشارة الى انه معطوف على ان نسلم فهو داخل تحت الامر ايضا وفيه التفات من التكلم للخطاب وعطف التقوى عليه من عطف العام وخص الصلوة بعد الاسلام لانها اعظم اركانه ۱۲ صاوي ۶۰ قوله قوله الحق مبتدأ ويوم يقول خبره مقدما عليه كما يقول يوم الجمعة قولك الصدق اي قولك الصدق كائن يوم الجمعة واليوم بمعنى الحين والمعنى انه خلق السموات والارض بالحق والحكمة وحين يقول لشيء من الاشياء كن فيكون ذلك الشيء قوله الحق والحكمة اي لا يكون شيئا من السموات والارض وسائر المكونات الا عن حكمة وصواب ۱۲ كماليين ۶۱ قوله القرن اي المستطيل وفيه جمع الارواح وفيه ثقب بعددها فاذا نفخ خرجت كل روح من ثقبه ووصلت لجسدها فتحله الحياة من الجمل اختلف العلماء في الصور المذكور في الآية فقال قوم هو قرن ينفخ فيه وهو لغة اليمن وقال مجاهد الصور قرن كهيئة البوق من الخطيب وقوله النفخة الثانية اي وهي نفخة البعث للحساب والنفخة الاولى نفخة الصعق اي الموت قال تعالى ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون ۱۲ جمل ۶۲ قوله واذ قال ابراهيم معطوف على قل اندعوا لا على اقيموا كما قيل لفساد المعنى اي واذكر لهم اي لقريش بعد ان انكرت عليهم عبادة ما لا يقدر على نفع ولا ضر وقت قول ابراهيم الذي يدعون انهم على ملته ۱۲ ابو السعود ۶۳ قوله اسمه تارح ضبطه بعضهم بالحاء المهملة وبعضهم بالخاء المعجمة وقال البخاري في تاريخه الكبير ابراهيم بن آزر وهو في التوراة تارح فعلى هذا يكون لابي ابراهيم اسمان آزر وتارح مثل يعقوب واسرائيل اسمان لرجل واحد فيحتمل ان يكون اسمه آزر وتارح لقب له وبالعكس فالله سماه آزر وان كان عند النسابين والمورخين اسمه تارح ليعرف بذلك من الخطيب وعبارة الكبير واما قولهم اجمع النسابون ان اسمه كان تارح فنقول هذا ضعيف لان ذلك الاجماع انما حصل لان بعضهم يقلد بعضا وبالآخرة يرجع ذلك الاجماع الى قول الواحد والاثنين مثل قول وهب وكعب ونحوهما وربما تعلقوا بما يجدونه من اخبار اليهود والنصارى ولا عبرة بذلك في مقابلة صريح القرآن انتهى ۱۲ ۶۴ قوله تارح بالتاء الفوقية وفتح الراء والحاء المهملة كذا ضبطه الطيبي ويشهد لذلك ايراده في القاموس في باب الحاء المهملة وفيه ايضا آزر اسم عم ابراهيم واسم ابيه تارح انتهى وهذا هو الذي ذكره الشيخ المفسر في بعض رسائله المتضمنة لاثبات ايمان آباء النبي صلى الله عليه وسلم لكن جرى ههنا على الوجه المشهور ۱۲ ك ۶۵ قوله ملكوت اعظم الملك والتاء فيه للمبالغة قال ابن عباس خلق السموات والارض وقال مجاهد وسعيد ابن جبير يعني آيات السموات والارض وذلك انه اقيم على صخرة وكشف له عن السموات حتى رأى العرش والكرسي وما في السموات من العجائب وحتى رأى مكانه في الجنة فذلك قوله تعالى وآتيناه اجره في الدنيا معناه اريناه مكانه في الجنة وكشف له الارض حتى نظر اسفل الارضين فرأى ما فيها من العجائب من الخطيب وقال في تفسير الكبير ان هذه الاراءة كانت بعين البصيرة والعقل لا بالبصر الظاهر والحس الظاهر واقام عليه وجوها كثيرة نذكر بعضا منها الحجة الاولى ان ملكوت السموات عبارة عن ملك السماء والملك عبارة عن القدرة وقدرة الله لا ترى وانما تعرف بالعقل وهذا كلام قاطع الا ان يقال المراد بملكوت السموات والارض نفس السموات والارض الا ان على هذا التقدير يضيع لفظ الملكوت ولا يحصل منه فائدة والحجة الثانية انه تعالى كما قال في ابراهيم وكذلك نري ابراهيم الآية فكذلك قال في حق هذه الامة سنريهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم فكما كانت هذه الاراءة بالبصيرة لا بالبصر فكذلك في حق ابراهيم وفي ابي السعود وهذه الاقوال لا تقتضي ان تكون الاراءة بصرية اذ ليس المراد باراءة ما ذكر من الامور الحسية مجرد تمكينه عليه السلام من ابصارها ومشاهدتها في انفسها بل اطلاعه عليه السلام على حقائقها وتعريفها من حيث دلالتها على شيونه عز وجل انتهى ۱۲ ۶۶ قوله فلما جن الخ وهو عطف على قال ابراهيم لابيه وقوله وكذلك نري ابراهيم جملة اعتراضية بين المعطوف والمعطوف عليه ۱۲ مدارك ۶۷ قوله قيل هو الزهرة او المشتري وكان ابوه وقومه يعبدون الاصنام والشمس والقمر والكواكب فاراد ان ينبههم على الخطاء في دينهم وان يرشدهم الى طريق النظر والاستدلال ويعرفهم ان النظر الصحيح مؤد الى ان شيئا منها ليس باله لقيام الحدوث فيها ولان لها محدثا احدثها ومدبرا دبر طلوعها وافولها وانتقالها ومسيرها وسائر احوالها فلما راى الكوكب الذي كانوا يعبدونه قال هذا الخ ۱۲ مد ۶۸ قوله قال لقومه اي ارادة لهدايتهم وبطلان معتقدهم ليومنوا قوله في زعمكم اي واعتقادكم او قاله على سبيل الاستهزاء لا على الحقيقة والاعتقاد ولان هذا لا يكون ابدا وهذا شان من ينصف خصمه عالما ببطلانه ثم ينكر عليه فيبطله بالحجة ۱۲ كرخي

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

قَالَ لَآ اُحِبُّ الْاٰفِلِیْنَ○ ان اتخذهم اربابا لان الرب لایجوز علیه التغیر والانتقال لانهما من شأن الحوادث
فلم ینجع فیهم ذلك فَلَمَّا رَاَ الْقَمَرَ بَازِغًا طالعا قَالَ لهم هٰذَا رَبِّیْ ۚ فَلَمَّآ اَفَلَ قَالَ لَئِنْ لَّمْ یَهْدِنِیْ رَبِّیْ
یثبتنی علی الهدی لَاَكُوْنَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّآلِّیْنَ○ تعریض لقومه بانهم علی ضلال فلم ینجع فیهم ذلك
فَلَمَّا رَاَ الشَّمْسَ بَازِغَةً قَالَ هٰذَا ذکره لتذکیر خبره رَبِّیْ هٰذَآ اَكْبَرُ ۚ من الکوکب والقمر فَلَمَّآ اَفَلَتْ وقویت
علیهم الحجة ولم یرجعوا قَالَ یٰقَوْمِ اِنِّیْ بَرِیْٓءٌ مِّمَّا تُشْرِكُوْنَ○ بالله تعالی من الاصنام والاجرام المحدثة
المحتاجة الی محدث فقالوا له ما تعبد قال اِنِّیْ وَجَّهْتُ وَجْهِیَ قصدت بعبادتی لِلَّذِیْ فَطَرَ خلق السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ
ای الله حَنِیْفًا مائلا الی الدین القیم وَّمَآ اَنَا مِنَ الْمُشْرِكِیْنَ○ به وَحَآجَّهٗ قَوْمُهٗ ؕ جادلوه فی دینه و
هددوه بالاصنام ان تصیبه بسوء ان ترکها قَالَ اَتُحَآجُّوْٓنِّیْ بتشدید النون وتخفیفها بحذف احدی
النونین وهی نون الرفع عند النحاة ونون الوقایة عند القراء ای اتجادلوننی فِی وحدانیة اللّٰهِ وَقَدْ هَدٰىنِ ؕ تعالی
الیها وَلَآ اَخَافُ مَا تُشْرِكُوْنَ بِهٖٓ من الاصنام ان تصیبنی بسوء لعدم قدرتها علی شیء اِلَّآ لکن اَنْ یَّشَآءَ رَبِّیْ
شَیْئًا ؕ من المکروه یصیبنی فیکون وَسِعَ رَبِّیْ كُلَّ شَیْءٍ عِلْمًا ؕ ای وسع علمه کل شیء اَفَلَا تَتَذَكَّرُوْنَ○ بهذا
فتؤمنون وَكَیْفَ اَخَافُ مَآ اَشْرَكْتُمْ بالله وهی لا تضر ولا تنفع وَلَا تَخَافُوْنَ انتم من الله تعالی اَنَّكُمْ اَشْرَكْتُمْ
بِاللّٰهِ فی العبادة مَا لَمْ یُنَزِّلْ بِهٖ بعبادته عَلَیْكُمْ سُلْطٰنًا ؕ حجة وبرهانا وهو القادر علی کل شیء فَاَیُّ
الْفَرِیْقَیْنِ اَحَقُّ بِالْاَمْنِ ۚ انحن ام انتم اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ○ من الاحق به ای وهو نحن فاتبعوه قال تعالی
اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَلَمْ یَلْبِسُوْٓا یخلطوا اِیْمَانَهُمْ بِظُلْمٍ ای شرك کما فسر بذلك فی حدیث الصحیحین اُولٰٓئِكَ لَهُمُ
الْاَمْنُ من العذاب وَهُمْ مُّهْتَدُوْنَ○ ع وَتِلْكَ مبتدأ ویبدل منه حُجَّتُنَآ التی احتج بها ابراهیم علی وحدانیة
الله تعالی من افول الکوکب وما بعده والخبر اٰتَیْنٰهَآ اِبْرٰهِیْمَ ارشدناه لها حجة عَلٰی قَوْمِهٖ ؕ نَرْفَعُ دَرَجٰتٍ
مَّنْ نَّشَآءُ ؕ بالاضافة والتنوین فی العلم والحکمة اِنَّ رَبَّكَ حَكِیْمٌ فی صنعه عَلِیْمٌ○ بخلقه وَوَهَبْنَا
لَهٗٓ اِسْحٰقَ وَیَعْقُوْبَ ؕ ابنه كُلًّا منهما هَدَیْنَا ۚ وَنُوْحًا هَدَیْنَا مِنْ قَبْلُ ای قبل ابراهیم وَمِنْ ذُرِّیَّتِهٖ ای نوح
دَاوٗدَ وَسُلَیْمٰنَ ابنه وَاَیُّوْبَ وَیُوْسُفَ ابن یعقوب وَمُوْسٰی وَهٰرُوْنَ ؕ وَكَذٰلِكَ کما جزیناهم نَجْزِی
الْمُحْسِنِیْنَ○ لا وَزَكَرِیَّا وَیَحْیٰی ابنه وَعِیْسٰی ابن مریم یفید ان الذریة یتناول اولاد البنت وَاِلْیَاسَ ؕ
ابن اخی هارون اخی موسی كُلٌّ منهم مِّنَ الصّٰلِحِیْنَ○ وَاِسْمٰعِیْلَ ابن ابراهیم وَالْیَسَعَ اللام زائدة
وَیُوْنُسَ وَلُوْطًا ؕ ابن هاران اخی ابراهیم وَكُلًّا منهم فَضَّلْنَا عَلَی الْعٰلَمِیْنَ○ لا بالنبوة وَمِنْ اٰبَآئِهِمْ
وهو یونس بن متی ۱۲ ق

ع ۱۳ ۱۵

له قوله فلم ینجع فیهم اے لم یؤثر ویفد ۱۲ الجمل ٥٢ قوله یثبتنی علی الهدی والا فالهدی حاصل للانبیاء بحسب الفطرة والخلقة والانبیاء لم یزالوا یسألون الله تعالی الثبات علی الایمان ۱۲ ٥٣ قوله لاکونن الخ استعجز نفسه واستعان بربه فی درک الحق فانه لایهتدی الیه الا بتوفیقه ارشادا لقومه وتنبیها لهم علی ان القمر ایضا لتغیر حاله لایصلح للالوهیة وان من اتخذه الٰها فهو ضال ۱۲ ق ٥٤ قوله فلم ینجع فیهم ذلک اے الدلیل المذکور ۱۲ ٥٥ قوله ذکره لتذکیر خبره اے وهو ربی ولقد تقرر فی النحو انه اذا اختلف المرجع والخبر فرعایة الخبر اولی فالمرجع ههنا الشمس ۱۲ ٥٦ قوله هذا اکبر اے جرما وضوءا ونفعا فسعة جرم الشمس مائة وعشرون سنة کما قاله الغزالی ۱۲ جمل ٥٧ قوله ان تصیبه بسوء ان ترکها اے ترک عبادتها آه جمل اقول لفظ ان ترکها غیر مناسب ههنا لان ترک الامر یقتضی ارتکاب الامر اولا یعنے ارتکبه اولا ثم ترکه وابراهیم علیه الصلوٰة والسلام لم یعبدها ابدا فکیف الترک ولهذا قال صاحب الخطیب وغیره ان تصیبه بسوء ان لم یرجع عن الکلام فیها فتدبر ۱۲ ٥٨ قوله بتشدید النون اے ادغام نون الرفع فی نون الوقایة وقوله تخفیفا اے لئلا یجتمع مشددان فی کلمة واحدة وهما الجیم والنون وقوله وهی نون الرفع وهی الاولی عند النحاة قال سیبویه وغیره من البصریین لانها معهود حذفها وقوله ونون الوقایة وهی الثانیة عند القراء ۱۲ الجمل ٥٩ قوله ونون الوقایة الخ لا نون الرفع لانها علامة الرفع ولا یحذف الرفع من الافعال بغیر جازم ولا ناصب ۱۲ ک ٦٠ قوله اے وسع علمه الخ یشیر الی ان علما تمییز محول عن الفاعل ۱۲ کمالین ٦١ قوله ما لم ینزل به ما موصولة او موصوفة وهو مفعول ثان لقوله اشرکتم به شیئا لم ینزل باشراک ذلک الشیء حجة ۱۲ ک ٦٢ قوله انحن ام انتم اے الموحدون او المشرکون وانما لم یقل اینا انا ام انتم احترازا من تزکیة نفسه ۱۲ ق ٦٣ قوله الذین آمنوا الخ یحتمل ان یکون من کلام ابراهیم او من کلام قومه او من کلام الله تعالی اقوال للعلماء فان قلنا انها من کلام ابراهیم کان جوابا عن السوال فی قوله فای الفریقین الخ وکذا ان قلنا انها من کلام قومه ویکونون اجابوا بما هو حجة علیهم وعلی هذین الاحتمالین فهو خبر لمحذوف وان کان من کلام الله تعالی فلمجرد الاخبار کان الموصول مبتدأ واولئک مبتدأ ثان والامن مبتدأ ثالث ولهم خبره والجملة خبر اولئک واولئک وخبره خبر الاول ۱۲ صاوی ٦٤ قوله کما فسر بذلک فی حدیث الصحیحین ففیهما عن ابی مسعود قال لما نزلت الذین آمنوا الخ شق ذلک علی المسلمین وقالوا اینا لم یظلم نفسه فقال رسول الله صلے الله علیه وسلم لیس ذلک انما هو الشرک الم تسمعوا قول لقمان لابنه یا بنی لا تشرک بالله ان الشرک لظلم عظیم. وذهب المعتزلة الی ان المراد بالظلم فی الآیة المعصیة لا الشرک بناء علی ان خلط احد الشیئین بالآخر یقتضی اجتماعهما ولا یتصور خلط الایمان بالشرک لانهما ضدان لا یجتمعان وهذه الشبهة ترد علیهم بان یقال کما ان الایمان لا یجامع الکفر فکذلک المعصیة لا تجامع الایمان عندکم لکونه اسما لفعل الطاعات واجتناب المعاصی فلا یکون مرتکب الکبیرة مومنا عندکم ولهم ان یجیبوا عنها بان الایمان کثیرا ما یطلق علی نفس التصدیق وذهب اهل السنة الی ان المراد من الظلم ههنا الاشراک تمسکا بالحدیث وقالوا ان ارید بالایمان مطلق التصدیق سواء کان باللسان او بغیره فظاهر انه یجامع الشرک وکذا ان ارید به تصدیق القلب لجواز ان یصدق المشرک بوجود الصانع دون وحدانیته کما قال الله تعالی وما یؤمن اکثرهم بالله الا وهم مشرکون ۱۲ ج ٦٥ قوله وتلک الخ اشارة الی ما احتج به ابراهیم علیه السلام علی قومه من قوله فلما جن الی قوله وهم مهتدون او من قوله اتحاجونی فی الله الیه ۱۲ ق ٦٦ قوله ویبدل منه وعبارة الکبیر قوله تلک مبتدأ وقوله حجتنا خبر وقوله آتیناها ابراهیم صفة لذلک الخبر انتهی وقوله درجات انتصابها علی التمییز او المصدریة او الظرف او المفعول قوله من نشاء ومفعول المشیة محذوف اے من نشاء رفعه حسبما تقتضیه الحکمة ۱۲ ابو السعود ٦٧ قوله بالاضافة اے فالمفعول به هو درجات وقوله والتنوین اے فالمفعول به من نشاء ودرجات مفعول فیه اے نرفع من نشاء رفعة فی درجات اے رتب جمل وقوله ووهبنا عطف علی قوله وتلک حجتنا فان عطف کل من الفعلیة والاسمیة علی الاخری مما لا نزاع فی جوازه ۱۲ ابی السعود ٦٨ قوله ان ربک حکیم ان یضع الشیء فی محله وهو کالدلیل لما قبله والمعنے ان الله یحکم لا معقب لحکمه فرفع من یشاء ویضع من یشاء لا اعتراض علیه فانه حکیم یضع الشیء فی محله علیم لا یخفی علیه شیء ۱۲ صاوی ٦٩ قوله ونوحا هدینا عدد هداه نعمة علی ابراهیم علیه السلام من حیث انه کان اباه وشرف الوالد یتعدی الی الولد ۱۲ ق ٧٠ قوله ومن ذریته الضمیر لابراهیم اذ الکلام فیه وقیل لنوح لانه اقرب ولان یونس ولوط علیهما السلام لیسا من ذریة ابراهیم علیه السلام فلو کان لابراهیم علیه السلام اختص البیان بالمعدودین فی تلک الآیة والتی بعدها والمذکورون فی الآیة الثالثة عطف علی نوحا ۱۲ ق ٧١ قوله وکذلک ای ونجزی المحسنین جزاء مثل ما جزینا ابراهیم برفع درجاته وکثرة اولاده والنبوة فیهم ۱۲ ق ٧٢ قوله والیاس المشهور ان الیاس من نسل هارون شقیق موسی وما ذکره ههنا لا یتاتی الا علی القول بانه اخاه لامه وهو قول ضعیف وقد حکاه المفسر نفسه فی الاتقان بصیغة التمریض ولکنه تبع ههنا الشیخ المحلی ۱۲ ک ٧٣ قوله ابن اخی هارون اخی موسی وذلک بناء علی کون هارون اخا موسی من جانب الام فقط وهذا احد القولین والقول الآخر الذی مشی علیه جمهور المفسرین انه من اسباط هارون وانه ابن یاسین بن فنحاص ابن العیزار بن هارون بن عمران والشارح تبع ههنا للشیخ المحلی والاقدر جری علی هذا الذی جروا علیه جمهور المفسرین فی کتابه التحبیر فلو قال ابن اخی موسی لیوافق ما قالوه من الجمل وغیره بتغییر یسیر ۱۲ ٧٤ قوله اخی موسی وقیل هو ادریس جد نوح فیکون البیان مخصوصا بمن فی الآیة الاولی وقیل هو من اسباط هارون کما هو فی المتن ۱۲ م ٧٥ قوله من الصالحین اے الکاملین فی الصلاح وهو الاتیان بما ینبغی والتحرز عما لا ینبغی ۱۲ ق ٧٦ قوله والیسع هو ابن اخطوب بن العجوز ابو السعود وقوله یونس هو ابن متی ۱۲ ٥٠ قوله وحاجه قومه آه لما رجع ابراهیم وصار من الشباب بحالة سقط عنه طمع الذابحین ضمه آزر الی نفسه وجعل آزر یصنع الاصنام ویعطیها ابراهیم لیبیعها فیذهب بها ابراهیم علیه السلام وینادی من یشتری ما یضره ولا ینفعه فلا یشتریها احد فاذا بارت علیه ذهب بها الی نهر فصوّب فیه رؤسها وقال اشربی استهزاء بقومه وبما هم فیه من الضلالة حتے فشا استهزاءه بها فی قومه واهل قریته فحاجه اے خاصمه وجادله قومه فی دینه قال اتحاجونی فی الله قرأ اهل المدینة وابن عامر بتخفیف النون وقرأ الاکثرون بتشدیدها ۱۲ معالم ٧٧

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

١ قوله من يشاء الخ فيه نقض قول المعتزلة لانهم يقولون ان الله شاء هداية الخلق كلهم لكنهم لم يهتدوا ١٢ تفسير مدارك ٢ قوله ولو اشركوا اے مع فضلهم وتقدمهم وما رفع لهم من الدرجات ١٢ مدارك ٣ قوله اولئك الذين الخ اشارة الى المذكورين من الانبياء الثمانية عشر وليس لكل منهم كتاب فى المراد ايتاء الكتاب للكل منهم تفهيم ما فيه اعم من ان يكون ذلك بالانزال عليه ابتداء او بوراثته من قبله ١٢ ابو السعود ٤ قوله ليسوا بها بكفرين اى بل هم مستمرون على الايمان بها والمعنى لا تحزن يا محمد على كفر اهل مكة فان من كفر منهم وباله على نفسه واما آيات الله فقد جعل لها اهلا يؤمنون بها ويعملون بها الى يوم القيمة ١٢ صاوى ٥ قوله هم المهاجرون الخ او الانبياء المذكورون ومن تابعهم بدليل قوله اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده ولكل من آمن براد العجم ومعنى توكيلهم بها انهم وفقوا للايمان بها والقيام بحقوقها كما يوكل الرجل بالشئ ليقوم به ويتعهده ويحافظ عليه ١٢ مد ٦ قوله فبهداهم اقتده احتج بهذه الآيات بعض العلماء على ان محمدا صلعم افضل من جميع الانبياء وذلك لان جميع خصال الكمال التى كانت متفرقة فيهم امر بالاقتداء بهم فيها اے بالتخلق فكان نوح صاحب تحمل الاذى من قومه وابراهيم صاحب كرم و اسحق ويعقوب صاحبى صبر على البلاء والمحن وداؤد وسليمان من اصحاب الشكر على النعمة وايوب صاحب صبر على البلاء ويوسف جامعًا بين الصبر والشكر وموسى صاحب الشريعة الظاهرة وزكريا ويحيى وعيسى والياس من اصحاب الزهد فى الدنيا واسمٰعيل صاحب صدق ويونس صاحب تضرع فامر محمدا ان يقتدى بهم وجمع له جميع ما تفرق فيهم ١٢ جمل ٧ قوله من التوحيد الخ دفع بذلك ما يقال ان هذه الآية تقتضى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تابع لغيره من الانبياء مع ان شرعه ناسخ لجميع الشرائع وان كلهم ملتمسون منه فاجاب بان الاقتداء فى التوحيد والصبر على الاذى لا فى فروع الدين ١٢ صاوى ٨ قوله بهاء السكت وهى هاء ساكنة تزاد فى آخر الكلمة عند الوقف اذا كان متحركا وقد ثبتت ههنا عند اكثر القراء ١٢ ك ٩ قوله بهاء السكت وهى حرف يجئ به للاستراحة عند الوقف ١٢ ٩ قوله ووصلا اے اجراء للوصل مجرى الوقف وقيل انها ضمير المصدر اے اقتد الاقتداء ١٢ ك ١٠ قوله الانس والجن اے ففى الآية دليل على عموم رسالته للعالمين الى يوم القيامة وقد احتج العلماء بهذه على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل من جميع الانبياء عليهم السلام وبيانه ان جميع خصال الكمال كانت متفرقة فيهم فكان نوح صاحب احتمال اذى على قومه وابراهيم صاحب كرم وبذل ومجاهدة فى سبيل الله واسحق ويعقوب وايوب اصحاب الصبر على البلاء والمحن وداؤد وسليمان اصحاب الشكر على النعم ويوسف جمع بين الصبر والشكر وموسى صاحب الشريعة الظاهرة وزكريا ويحيى وعيسى والياس من اصحاب الزهد فى الدنيا واسمٰعيل صاحب صدق الوعد ويونس صاحب تضرع ثم ان الله امر نبيه ان يقتدى بهم فى جميع تلك الخصال المحمودة المتفرقة فيهم فثبت بهذا انه افضل الانبياء لما اجتمع فيه من هذه الخصال ١٢ صاوى ١١ قوله اذ قالوا الخ قال ذلك مالك بن الصيف منهم بما اغضبه النبى صلى الله عليه وسلم بقوله انشدك بالذى انزل التورٰة على موسے هل تجدان الله يبغض الحبر السمين قال نعم قال فانت الحبر السمين ولما سمعت اليهود منه ذلك عتبوا عليه ونزعوه عن الحبرية وجعلوا مكانه كعب بن الاشرف وعلى هذا فالآية مدنية وان كانت السورة مكية و قيل هم قريش فالزامهم لانه كان من المشهورات الذائعة عندهم لاختلاطهم باليهود ١٢ ك ١٢ قوله بالياء اے التحتية لابن كثير وابى عمرو حملا على قالوا وما قدروا ١٢ ك ١٣ قوله والتاء اے الفوقية للباقين على الالتفات ١٢ ك ١٤ قوله فى دفاتر مقطعة اے ورقات متفرقة ليتمكنوا مما راموا من الابداء والاخفاء ١٢ ك ١٥ قوله القرآن لغة من القرء هو الجمع واصطلاحا اللفظ المنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم للاعجاز باقصر سورة منه المتعبد بتلاوته وهذا رد عليهم حيث قالوا ما انزل الله على بشر من شئ ١٢ صاوى ١٦ قوله ام القرى وانما سميت ام القرى لانها قبلة اهل القرى وحجهم ومجتمعهم و اعظمهم شانا ولانها سرة الارض ١٢ ك ١٧ قوله وهم على صلاتهم الخ خصت الصلوة بالذكر لانها علم الايمان وعماد الدين فمن حافظ عليها يحافظ على اخواتها ظاهرا ١٢ ك ١٨ قوله قال اوحى الى ولم يوح اليه شئ قال قتادة نزلت هذه الآيات فى مسيلمة الكذاب الذى ادعى النبوة وزعم ان الله اوحى اليه وكان قد ارسل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم رسولين فقال النبى صلى الله عليه وسلم لهما اتشهدان ان مسيلمة نبى قالا نعم فقال النبى عليه السلام لولا ان الرسل لا تقتل لضربت اعناقكما روے عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا انا نائم اذ اوتيت من خزائن الارض فوضع فى يدے سواران من ذهب فكبرا على واهمانى فاوحى الى ان انفخهما فنفختهما فذهبا فاولتهما الكذابين اللذين انا بينهما صاحب صنعاء وصاحب اليمامة اراد بصاحب الصنعاء الاسود العنسے و صاحب اليمامة مسيلمة الكذاب ١٢ معالم ١٩ قوله فى مسيلمة الكذاب ايضا نزلت فى الاسود العنسے يقال له ذو الحمار ادعى النبوة باليمن فى آخر عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتل فى حياته صلى الله عليه وسلم قبل موته بيومين واخبر صلى الله عليه وسلم اصحابه بقتله قتله فيروز الديلمى فقال رسول الله صلعم فاز فيروز الديلمى بقتل الاسود العنسے ١٢ الخطيب ٢٠ قوله وقالوا الخ ومن القائلين عبد الله بن سعد بن ابى سرح كاتب الوحى وقد املى عليه السلام عليه ولقد خلقنا الانسان الى خلقا آخر فجرے على لسانه فتبارك الله احسن الخالقين فقال عليه السلام اكتبها فكذلك نزلت فشك فقال ان كان محمد صادقا فقد اوحى الى كما اوحى اليه وان كان كاذبا فقد قلت كما قال فارتد ولحق بمكة ١٢ تفسير مدارك ٢١ قوله غمرات الموت الغمرات جمع غمرة وهى شدة الموت ١٢ كبير ٢٢ قوله اخرجوا انفسكم الخ فان قيل انه لا قدرة لاحد على اخراج روحه من بدنه فما فائدة هذا اجيب بانهم يقولون لهم اخرجوها الينا من اجسادكم وهذه عبارة عن العنف والتشديد فى ازهاق الروح من غير تنفيس وامهال من الكبير وعبارة الجمل وفى الحديث ان ارواح الكفار تابى الخروج فتضربهم الملائكة حتى تخرج فيفيد ان ارواح الكفار لا تخرج بغيره وليس المراد كما اشار اليه من اخرجوا طلب اخراج الانفس والارواح منهم لانهم غير قادرين عليه بل ايذاؤهم وتغليظ الامر عليهم ١٢ ٢٣ قوله اذا بعثوا اے للحساب والجزاء ١٢ خطيب

وَذُرِّيّٰتِهِمْ وَاِخْوَانِهِمْ عطف على كلا او نوحا ومن للتبعيض لان بعضهم لم يكن له ولد وبعضهم
كان فى ولده كافر وَاجْتَبَيْنٰهُمْ اخترناهم وَهَدَيْنٰهُمْ اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ۝ ذٰلِكَ الدين الذى
هدوا اليه هُدَى اللّٰهِ يَهْدِىْ بِهٖ مَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖ ۭ وَلَوْ اَشْرَكُوْا فرضا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَّا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۝
اُولٰۗىِٕكَ الَّذِيْنَ اٰتَيْنٰهُمُ الْكِتٰبَ بمعنى الكتب وَالْحُكْمَ الحكمة وَالنُّبُوَّةَ ۚ فَاِنْ يَّكْفُرْ بِهَا اى بهذه الثلثة
هٰٓؤُلَاۗءِ اى اهل مكة فَقَدْ وَكَّلْنَا بِهَا ارصدنا لها قَوْمًا لَّيْسُوْا بِهَا بِكٰفِرِيْنَ ۝ هم المهاجرون والانصار
اُولٰۗىِٕكَ الَّذِيْنَ هَدَى هم اللّٰهُ فَبِهُدٰىهُمُ طريقهم من التوحيد والصبر اقْتَدِهْ ۭ بهاء السكت وقفا ووصلا
وفى قراءة بحذفها وصلا قُلْ لاهل مكة لَّآ اَسْـَٔــلُكُمْ عَلَيْهِ اى القران اَجْرًا ۭ تعطونيه اِنْ هُوَ ما القران
ع ٨ ١٦ اِلَّا ذِكْرٰى عظة لِلْعٰلَمِيْنَ ۝ الانس والجن وَمَا قَدَرُوا اى اليهود اللّٰهَ حَقَّ قَدْرِهٖٓ اى ما عظموه حق
عظمته او ما عرفوه حق معرفته اِذْ قَالُوْا للنبى صلى الله عليه وسلم وقد خاصموه فى القران مَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ عَلٰي
بَشَرٍ مِّنْ شَيْءٍ ۭ قُلْ لهم مَنْ اَنْزَلَ الْكِتٰبَ الَّذِيْ جَاۗءَ بِهٖ مُوْسٰي نُوْرًا وَّهُدًى لِّلنَّاسِ تَجْعَلُوْنَهٗ بالياء
والتاء فى المواضع الثلثة قَرَاطِيْسَ اى يكتبونه فى دفاتر مقطعة تُبْدُوْنَهَا اى ما يحبون ابداءه منها
وَتُخْفُوْنَ كَثِيْرًا ۚ مما فيها كنعت محمد صلى الله عليه وسلم وَعُلِّمْتُمْ ايها اليهود فى القران مَّا لَمْ تَعْلَمُوْٓا اَنْتُمْ وَلَآ
اٰبَاۗؤُكُمْ ۭ من التورٰة ببيان ما التبس عليكم واختلفتم فيه قُلِ اللّٰهُ ۙ انزله ان لم يقولوه لا جواب غيره
ثُمَّ ذَرْهُمْ فِيْ خَوْضِهِمْ باطلهم يَلْعَبُوْنَ ۝ وَهٰذَا القران كِتٰبٌ اَنْزَلْنٰهُ مُبٰرَكٌ مُّصَدِّقُ الَّذِيْ بَيْنَ يَدَيْهِ
قبله من الكتب وَلِتُنْذِرَ بالتاء والياء عطف على معنى ما قبله اى انزلناه للبركة والتصديق ولتنذر به اُمَّ
الْقُرٰي وَمَنْ حَوْلَهَا ۭ اى اهل مكة وسائر الناس وَالَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ يُؤْمِنُوْنَ بِهٖ وَهُمْ عَلٰي صَلَاتِهِمْ
يُحَافِظُوْنَ ۝ خوفا من عقابها وَمَنْ اى لا احد اَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرٰي عَلَي اللّٰهِ كَذِبًا بادعاء النبوة ولم يكن
نبيا اَوْ قَالَ اُوْحِيَ اِلَيَّ وَلَمْ يُوْحَ اِلَيْهِ شَيْءٌ نزلت فى مسيلمة الكذاب وَّمَنْ قَالَ سَاُنْزِلُ مِثْلَ مَآ اَنْزَلَ
اللّٰهُ ۭ وهم المستهزءون قالوا لو نشاء لقلنا مثل هذا وَلَوْ تَرٰٓي يا محمد اِذِ الظّٰلِمُوْنَ المذكورون فِيْ غَمَرٰتِ
الْمَوْتِ سكراته وَالْمَلٰۗىِٕكَةُ بَاسِطُوْٓا اَيْدِيْهِمْ ۚ اليهم بالضرب والتعذيب يقولون لهم تعنيفا اَخْرِجُوْٓا
اَنْفُسَكُمْ ۭ الينا لنقبضها اَلْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُوْنِ الهوان بِمَا كُنْتُمْ تَقُوْلُوْنَ عَلَي اللّٰهِ غَيْرَ الْحَقِّ
بدعوى النبوة والايحاء كذبا وَكُنْتُمْ عَنْ اٰيٰتِهٖ تَسْتَكْبِرُوْنَ ۝ تتكبرون عن الايمان بها
وجواب لو لرأيت امرا فظيعا وَ يقال لهم اذا بعثوا لَقَدْ جِئْتُمُوْنَا فُرَادٰي منفردين عن الاهل

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

والمال والولد كما خلقنٰكم اول مرة اى حفاة عراة غرلا وتركتم ما خولنٰكم اعطيناكم من الاموال
وراء ظهوركم فى الدنيا بغير اختياركم ويقال لهم توبيخا ما نرى معكم شفعاءكم الاصنام الذين
زعمتم انهم فيكم اى فى استحقاق عبادتكم شركٰؤا الله لقد تقطع بينكم وصلكم اى تشتت
جمعكم وفى قراءة بالنصب ظرف اى وصلكم بينكم وضل ذهب عنكم ما كنتم تزعمون فى
الدنيا من شفاعتها ان الله فالق شاق الحب عن النبات والنوى عن النخل يخرج الحى من الميت
كالانسان والطائر من النطفة والبيضة ومخرج الميت النطفة والبيضة من الحى ذٰلكم الفالق المخرج
الله فانى تؤفكون ○ فكيف تصرفون عن الايمان مع قيام البرهان فالق الاصباح مصدر بمعنى
الصبح اى شاق عمود الصبح وهو اول ما يبدو من نور النهار عن ظلمة الليل وجاعل الليل سكنا يسكن
فيه الخلق من التعب والشمس والقمر بالنصب عطفا على محل الليل حسبانا حسابا للاوقات
او الباء محذوفة وهو حال من مقدر اى يجريان بحسبان كما فى سورة الرحمٰن ذٰلك المذكور تقدير
العزيز فى ملكه العليم ○ بخلقه وهو الذى جعل لكم النجوم لتهتدوا بها فى ظلمٰت البر و
البحر فى الاسفار قد فصلنا بينا الاٰيٰت الدالات على قدرتنا لقوم يعلمون ○ يتدبرون وهو
الذى انشاكم خلقكم من نفس واحدة هى اٰدم فمستقر منكم فى الرحم ومستودع منكم فى
الصلب وفى قراءة بفتح القاف اى مكان قرار لكم قد فصلنا الاٰيٰت لقوم يفقهون ○ ما يقال لهم
وهو الذى انزل من السماء ماء فاخرجنا فيه التفات عن الغيبة به بالماء نبات كل شىء
ينبت فاخرجنا منه اى النبات شيئا خضرا بمعنى اخضر نخرج منه من الخضر حبا متراكبا يركب
بعضه بعضا كسنابل الحنطة ونحوها ومن النخل خبر ويبدل منه من طلعها اول ما يخرج منها
فى اكمامها والمبتدا قنوان عراجين دانية قريب بعضها من بعض واخرجنا به جنٰت بساتين
من اعناب والزيتون والرمان مشتبها ورقهما حال وغير متشابه ثمرهما انظروا يا مخاطبين نظر
اعتبار الى ثمره بفتح الثاء والميم وبضمهما وهو جمع ثمرة كشجرة وشجر وخشبة وخشب اذا اثمر اول
ما يبدو وكيف هو والى ينعه نضجه اذا ادرك كيف يعود ان فى ذٰلكم لاٰيٰت دالات على قدرته تعالى
على البعث وغيره لقوم يؤمنون ○ خصوا بالذكر لانهم المنتفعون بها فى الايمان بخلاف الكافرين
وجعلوا لله مفعول ثان شركاء مفعول اول ويبدل منه الجن حيث اطاعوهم فى عبادة الاوثان

ع ١١ ١٢ | اٰية

سلہ قوله غرلا بضم الغين المعجمة وسكون الراء المهملة جمع اغرل اى غير مختونين ١٢ ك سلہ قوله بينكم ... البين الوصل والفصل فهو من الاضداد اى تشتت وتفرق جمعكم ١٢ ك سلہ قوله بالنصب اى على انه ظرف والفاعل مضمر يدل عليه ما قبله والى ذلك اشار بقوله اى وصلكم بينكم فالفاعل الوصل وبينكم ظرف ١٢ ك
سلہ قوله ان الله فالق الحب والنوى لما تقدم ذكر التوحيد وما يتعلق به اتبعه بذكر ما يدل على ذلك والمراد بالحب ما لا نوى له بل يرمى كالقمح والشعير والفول وبالنوى ضد الحب كالرطب والمشمش والنبق فانحصر ما يخرج
من الارض فى هذين النوعين واضافة فالق للحب تحتمل انها معنوية فالق بمعنى فلق فهو بمعنى الصفة المشبهة وهو الاقرب ويحتمل انها لفظية والمراد فالق فى الحال والاستقبال ١٢ صاوى سلہ قوله عن النبات اى
يخرج الورد الاخضر من الحبة اليابسة ١٢ ك سلہ قوله عن النخل مراده به كل ما له نوى ١٢ صاوى سلہ قوله يخرج الحى من الميت يحتمل انه خبر ثان لان ويحتمل انه كلام مستانف كالعلة لما قبله والمراد بالحى كل ما ينمو كان
ذا روح اولا كالحيوان والنبات وبالميت ما لا ينمو كان اصله ذا روح ام لا كالنطفة والحبة وتسمية النبات حيا مجاز بجامع قبول الزيادة فى كل ١٢ صاوى سلہ قوله ومخرج الميت عطف على فالق الحب والنوى
ولذا اتى فيه بلفظ الاسم وقوله يخرج الحى من الميت كالبيان ولذا ترك الواو
ومخرج الميت من الحى لا يصلح للبيان لان فلق الحب من جنس اخراج الحى من الميت
لا عكسه ١٢ ك سلہ قوله فكيف تصرفون عن الايمان اى لا وجه لصرفكم عن الايمان
بالله مع اعترافكم بانه الخالق لجميع الاشياء فهو استفهام انكارى بمعنى النفى ١٢ صاوى
سلہ قوله مصدر اى الاصباح بمعنى الدخول فى الصبح وليس مرادا بل المراد الصبح نفسه
فلذا فسره حيث اطلق المصدر وهو الاصباح واراد اثره وهو الصبح ١٢ صاوى
سلہ قوله عن ظلمة الليل اى الطارى بعد الصبح الكاذب وحاصله انه تعالى
يكشف ستر الضوء الذى يكون عند الصبح الكاذب عن وجه الليل فيظهر الليل
وفيه دفع لما يورد ههنا المشقوق هو الظلمة حتى يظهر الصبح والمفهوم من الآية عكسه
واجيب عنه بوجهين آخرين احدهما انه يشق عمود الصبح الذى هو العكس عن بياض
النهار واسفاره او شاق ظلمة الاصباح ١٢ ك سلہ قوله وجاعل الليل بصيغة
اسم الفاعل لغير الكوفيين ١٢ ك سلہ قوله من التعب اى فى المعيشة من قوله
لتسكنوا اليه وقوله سكنا منصوب بجاعل بان المراد منه جعل مستمر فى الازمنة المختلفة
ومن ههنا قال والشمس والقمر ١٢ ك سلہ قوله عطفا على محل الليل وهو النصب
ومن قرا جعل الليل فعنده والشمس والقمر معطوفان على الليل ١٢ سلہ قوله على
محل الليل والا فلا محل له لان الاسم الفاعل بمعنى الماضى لا يعمل واما على
قراءة الكوفيين وجعل الليل بزنة الفعل الماضى فالامر ظاهر ١٢ سلہ قوله
حسبانا اى جعلهما على الحسبان لان حساب الاوقات يعلم بدورهما وسيرهما وهو مصدر
حسب بالفتح اى عدد الحسبان بالكسر مصدر حسب بالكسر اى ظن ١٢ ك سلہ
قوله وهو حال عن مقدر ولو قال وهو متعلق بمقدر كما فى عبارة غيره لكان احسن
واجمل ١٢ سلہ قوله بحسبان اى كائنين بحساب معلوم كما فى آية الرحمٰن الشمس والقمر
بحسبان ١٢ ك سلہ قوله هى آدم اى فكل افراد النوع الانسانى منه ١٢ صاوى
سلہ قوله فمستقر ومستودع قرا ابن كثير واهل البصرة فمستقر بكسر القاف يعنى فمنكم
مستقر ومنكم مستودع وقرا الآخرون بفتح القاف اى فلكم مستقر ومستودع واختلفوا
فى المستقر والمستودع قال عبد الله بن مسعود فمستقر فى الرحم الى ان يولد و
مستودع فى القبر الى ان يبعث وقال سعيد بن جبير وعطاء فمستقر فى ارحام
الامهات ومستودع فى اصلاب الآباء وهو رواية عكرمة عن ابن عباس قال
سعيد بن جبير قال لى ابن عباس هل تزوجت قلت لا قال اما انه ما كان من
مستودع فى ظهرك فيستخرجه الله تعالى عز وجل وقال الحسن المستقر فى القبر و
المستودع فى الدنيا وكان يقول ابن آدم انت وديعة فى اهلك ويوشك
ان تلحق بصاحبك وقيل المستودع القبر والمستقر الجنة والنار لقوله تعالى فى
صفة اهل الجنة حسنت مستقرا ومقاما وفى صفة اهل النار ساءت مستقرا و
مقاما ١٢ مختصر من معالم سلہ قوله يفقهون اى يفقهون الاسرار والدقائق
وعبر ههنا بيفقهون اشارة الى ان اطوار الانسان وما احتوى عليه الانسان
امر خفى تتحير فيه الالباب بخلاف النجوم فامر ظاهر مشاهد فعبر فيها بيعلمون ١٢ صاوى
سلہ قوله وهو الذى انزل من السماء الخ لما امتن سبحانه تعالى على عباده اولا
بالايجاد حيث قال هو الذى انشاكم من نفس واحدة امتن ثانيا بانزال الماء
الذى به حياة كل شئ وهو الرزق المشار اليه بقوله وفى السماء رزقكم ١٢ صاوى
سلہ قوله فيه التفات اى ونكتة الاعتناء بشان ذلك المخرج اشارة الى
انه نعمة عظيمة ١٢ صاوى سلہ قوله خضرا اسم فاعل يقال خضر الشئ فهو خضر و
اخضر كعور واعور فخضر واخضر بمعنى واحد والاخضر جميع البقول والزروع ١٢ الخطيب
والجمل سلہ قوله ومن النخل خبر اى خبر مقدم وقوله يبدل منه اى بدل البعض
١٢ سلہ قوله قنوان جمع قنو وهو العذق ونظيره صنوان وصنو ١٢ ك سلہ
قوله وينعه اى انظروا اى حال نضجه كيف يعود شيئا جامعا بمنافع نظر
اعتبار واستدلال على قدرة مقدره ومدبره وناقله من حال الى حال ١٢ ك
سلہ قوله لانهم المنتفعون الخ اشار بذلك الى ان ظهور الادلة لا تفيد ولا تنفع
الا اذا كان العبد مومنا واما من سبق له الكفر فلا تنفعه الآيات ولا يهتدى بها
١٢ صاوى سلہ قوله وجعلوا لله مفعول ثان اى لله مفعول ثان لجعلوا وقوله
شركاء مفعول اول فان قيل لله مفعول ثان لجعلوا وشركاء مفعول اول ويبدل منه الجن فما فائدة التقديم اجيب بان فائدته استعظام ان يتخذ لله شريك من جن او انس او ملك فلذلك قدم
اسم الله تعالى على الشركاء ١٢ خطيب سلہ قوله عراجين الخ جمع عرجون قيل هى الشماريخ وقيل هى السبائط ولا شك ان الشماريخ قريب بعضها من بعض والسبائط كذلك واعلم ان اطوار
النخل سبع كالانسان يجمعها قولك طاب زبرت فاولها الطلع ثم الاغريض ثم البلح ثم الزهو ثم البسر ثم الرطب ثم التمر وفى الحديث اكرموا عمتكم النخلة ولهذه الامور قدم على ما بعده ١٢ صاوى
سلہ قوله وجنات الخ معطوف على نبات من عطف الخاص على العام والنكتة مزيد الشرف لكونها من اعظم النعم وكذا قوله الزيتون والرمان معطوفان على النبات ويكون قوله ومن
النخل الخ معترضا بين المعطوف والمعطوف عليه اعتناء بشان النخل لعظم منته ويصح عطف جنات على خضرا وهذا على قراءة الجمهور ١٢ صاوى سلہ قوله الجن قيل المراد بهم
١٦ الشياطين، والى هذا يشير المفسر بقوله حيث اطاعوهم الخ ١٢ صاوى

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

وقد خلقهم فكيف يكونون شركاءه وَخَرَقُوا بالتخفيف والتشديد اى اختلقوا لَهٗ بَنِيْنَ وَبَنٰتٍۢ بِغَيْرِ عِلْمٍ حيث
قالوا عزير ابن الله والملئكة بنات الله سُبْحٰنَهٗ تنزيها له وَتَعٰلٰى عَمَّا يَصِفُوْنَ ○ بان له ولدا هو بَدِيْعُ السَّمٰوٰتِ
وَالْاَرْضِ مبدعهما من غير مثال سبق اَنّٰى كيف يَكُوْنُ لَهٗ وَلَدٌ وَّلَمْ تَكُنْ لَّهٗ صَاحِبَةٌ زوجة وَخَلَقَ كُلَّ
شَيْءٍ من شانه ان يخلق وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ ○ ذٰلِكُمُ اللّٰهُ رَبُّكُمْ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ
فَاعْبُدُوْهُ وحدوه وَهُوَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ وَّكِيْلٌ ○ حفيظ لَا تُدْرِكُهُ الْاَبْصَارُ اى لا تراه وهذا مخصوص
برؤية المؤمنين له فى الاخرة لقوله تعالى وُجُوْهٌ يَّوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ اِلٰى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ وحديث الشيخين انكم
سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر وقيل المراد لا تحيط به وَهُوَ يُدْرِكُ الْاَبْصَارَ اى يراها ولا تراه
ولا يجوز فى غيره ان يدرك البصر وهو لا يدركه او يحيط به علما وَهُوَ اللَّطِيْفُ باوليائه الْخَبِيْرُ ○ بهم قل
يا محمد لهم قَدْ جَآءَكُمْ بَصَآئِرُ مِنْ رَّبِّكُمْ فَمَنْ اَبْصَرَ فَلِنَفْسِهٖ ابصر لان ثواب ابصاره له
وَمَنْ عَمِيَ عنها فضل فَعَلَيْهَا وبال ضلاله وَمَآ اَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيْظٍ ○ رقيب لاعمالكم انما انا نذير وَكَذٰلِكَ
كما بينا ما ذكر نُصَرِّفُ نبين الْاٰيٰتِ ليعتبروا وَلِيَقُوْلُوْٓا اى الكفار فى عاقبة الامر دَرَسْتَ ذاكرت اهل
الكتاب وفى قراءة دَرَسَتْ اى كتب الماضين وجئت بهذا منها وَلِنُبَيِّنَهٗ لِقَوْمٍ يَّعْلَمُوْنَ ○ اِتَّبِعْ مَآ
اُوْحِيَ اِلَيْكَ مِنْ رَّبِّكَ اى القران لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ وَاَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِيْنَ ○ وَلَوْ شَآءَ اللّٰهُ مَآ اَشْرَكُوْا وَ
مَا جَعَلْنٰكَ عَلَيْهِمْ حَفِيْظًا رقيبا فتجازيهم باعمالهم وَمَآ اَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيْلٍ ○ فتجبرهم على الايمان وهذا قبل
الامر بالقتال وَلَا تَسُبُّوا الَّذِيْنَ يَدْعُوْنَ هم مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى الاصنام فَيَسُبُّوا اللّٰهَ عَدْوًا اعتداء وظلما
بِغَيْرِ عِلْمٍ اى جهلا منهم بالله كَذٰلِكَ كما زينا لهؤلاء ما هم عليه زَيَّنَّا لِكُلِّ اُمَّةٍ عَمَلَهُمْ من الخير والشر
فاتوه ثُمَّ اِلٰى رَبِّهِمْ مَّرْجِعُهُمْ فى الاخرة فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ○ فيجازيهم به وَاَقْسَمُوْا اى كفار مكة
بِاللّٰهِ جَهْدَ اَيْمَانِهِمْ اى غاية اجتهادهم فيها لَئِنْ جَآءَتْهُمْ اٰيَةٌ مما اقترحوا لَّيُؤْمِنُنَّ بِهَا قُلْ لهم اِنَّمَا
الْاٰيٰتُ عِنْدَ اللّٰهِ ينزلها كما يشاء وانما انا نذير وَمَا يُشْعِرُكُمْ يدريكم بايمانهم اذا جاءت اى انتم
لا تدرون ذلك اَنَّهَآ اِذَا جَآءَتْ لَا يُؤْمِنُوْنَ ○ لما سبق فى علمى وفى قراءة بالتاء خطابا
للكفار وفى اخرى بفتح ان بمعنى لعل او معمولة لما قبلها وَنُقَلِّبُ اَفْـِٕدَتَهُمْ نحول قلوبهم عن
الحق فلا يفهمونه وَاَبْصَارَهُمْ عنه فلا يبصرونه فلا يؤمنون كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوْا بِهٖٓ اى بما انزل من
الايات اَوَّلَ مَرَّةٍ وَّنَذَرُهُمْ نتركهم فِيْ طُغْيَانِهِمْ ضلالهم يَعْمَهُوْنَ ○ يترددون متحيرين

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

وَلَوْ اَنَّنَا نَزَّلْنَآ اِلَيْهِمُ الْمَلٰٓئِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتٰى كما اقترحوا وَحَشَرْنَا جمعنا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا بضمتين
جمع قبيل اى فوجا فوجا وبكسر القاف وفتح الباء اى معاينة فشهدوا بصدقك مَّا كَانُوْا لِيُؤْمِنُوْٓا لما
سبق فى علم الله اِلَّآ لكن اَنْ يَّشَآءَ اللّٰهُ ايمانهم فيؤمنون وَلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ يَجْهَلُوْنَ ○ ذلك وَكَذٰلِكَ
جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا كما جعلنا هؤلاء اعداءك ويبدل منه شَيٰطِيْنَ مردة الْاِنْسِ وَالْجِنِّ يُوْحِيْ
يوسوس بَعْضُهُمْ اِلٰى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ مموهه من الباطل غُرُوْرًا اى ليغروهم وَلَوْ شَآءَ رَبُّكَ مَا
فَعَلُوْهُ اى الايحاء المذكور فَذَرْهُمْ دع الكفار وَمَا يَفْتَرُوْنَ ○ من الكفر وغيره مما زين لهم وهذا قبل
الامر بالقتال وَلِتَصْغٰٓى عطف على غرورا اى تميل اِلَيْهِ اى الزخرف اَفْئِدَةُ قلوب الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ
بِالْاٰخِرَةِ وَلِيَرْضَوْهُ وَلِيَقْتَرِفُوْا يكتسبوا مَا هُمْ مُّقْتَرِفُوْنَ ○ من الذنوب فيعاقبوا عليه ونزل لما
طلبوا من النبى صلى الله عليه وسلم ان يجعل بينه وبينهم حكما اَفَغَيْرَ اللّٰهِ اَبْتَغِيْ اطلب حَكَمًا قاضيا بينى وبينكم
وَّهُوَ الَّذِيْٓ اَنْزَلَ اِلَيْكُمُ الْكِتٰبَ القران مُفَصَّلًا مبينا فيه الحق من الباطل وَالَّذِيْنَ اٰتَيْنٰهُمُ
الْكِتٰبَ التورٰىة كعبد الله بن سلام واصحابه يَعْلَمُوْنَ اَنَّهٗ مُنَزَّلٌ بالتخفيف والتشديد مِّنْ رَّبِّكَ
بِالْحَقِّ فَلَا تَكُوْنَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِيْنَ ○ الشاكين فيه والمراد بذلك التقرير للكفار انه حق وَتَمَّتْ كَلِمَتُ
رَبِّكَ بالاحكام والمواعيد صِدْقًا وَّعَدْلًا تمييز لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمٰتِهٖ بنقص او خلف وَهُوَ السَّمِيْعُ لما
يقال الْعَلِيْمُ ○ بما يفعل وَاِنْ تُطِعْ اَكْثَرَ مَنْ فِى الْاَرْضِ اى الكفار يُضِلُّوْكَ عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ دينه
اِنْ ما يَّتَّبِعُوْنَ اِلَّا الظَّنَّ فى مجادلتهم لك فى امر الميتة اذ قالوا ما قتل الله احق ان تاكلوه مما قتلتم
وَاِنْ ما هُمْ اِلَّا يَخْرُصُوْنَ ○ يكذبون فى ذلك اِنَّ رَبَّكَ هُوَ اَعْلَمُ اى عالم مَنْ يَّضِلُّ عَنْ سَبِيْلِهٖ وَهُوَ
اَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِيْنَ ○ فيجازى كلا منهم فَكُلُوْا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللّٰهِ عَلَيْهِ اى ذبح على اسمه اِنْ كُنْتُمْ بِاٰيٰتِهٖ
مُؤْمِنِيْنَ ○ وَمَا لَكُمْ اَلَّا تَاْكُلُوْا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللّٰهِ عَلَيْهِ من الذبائح وَقَدْ فَصَّلَ بالبناء للمفعول وللفاعل
فى الفعلين لَكُمْ مَّا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ فى اية حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ اِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ اِلَيْهِ منه فهو ايضا حلال
لكم المعنى لا مانع لكم من اكل ما ذكر وقد بين لكم المحرم اكله وهذا ليس منه وَاِنَّ كَثِيْرًا لَّيُضِلُّوْنَ
بفتح الياء وضمها بِاَهْوَآئِهِمْ بما تهواه انفسهم من تحليل الميتة وغيرها بِغَيْرِ عِلْمٍ يعتمدونه فى ذلك
اِنَّ رَبَّكَ هُوَ اَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِيْنَ ○ المتجاوزين الحلال الى الحرام وَذَرُوْا اتركوا ظَاهِرَ الْاِثْمِ وَبَاطِنَهٗ
علانيته وسره والاثم قيل الزنا وقيل كل معصية اِنَّ الَّذِيْنَ يَكْسِبُوْنَ الْاِثْمَ سَيُجْزَوْنَ فِى الْاٰخِرَةِ

له قوله ولو اننا نزلنا الخ هذه زيادة فى الرد عليهم وتفصيل لما اجمل فى قوله وما يشعركم انها اذا جاءت لا يؤمنون ١٢ صاوى ٢ه قوله جمع قبيل الخ بمعنى الصنف والمعنى وحشرنا عليهم كل شئ قبيلا قبيلا وفوجا فوجا ويجوز ان يكون قبلا بمعنى قبلا على انه مصدر اے مواجهة ومعاينة من الكبير وابى السعود ٣ه قوله لكل نبى اے وان لم يكن رسولا ولذا ورد ان الكفار قتلوا فى يوم واحد سبعين نبيا ١٢ صاوى ٣ه قوله ويبدل منه اے من عدوا واجل هذا نصب شياطين ١٢ ٤ه قوله مردة جمع مارد وهو المتمرد المستعد للشر وقدم شياطين الانس لانها اقوى فى الايذاء قال مالك بن دينار ان شياطين الانس اشد على من شياطين الجن لانى اذا تعوذت بالله ذهب شيطان الجن عنى وشيطان الانس يجيئنى فيجرنے الى المعاصى وقال الغزالى كن من شياطين الجن فے امان واحذر من شياطين الانس فان شياطين الانس اراحوا شياطين الجن من التعب وهذا على ان المراد شياطين من الانس وشياطين من الجن وقيل ان الشياطين كلهم من الجن من ابليس ١٢ صاوى مختصرا ٥ه قوله يوحى بعضهم اے بعض هذا كلام مستانف سوق لبيان احكام عداوتهم وتحقيق وجه الشبه والمشبه به او حال من الشياطين او نعت لعدوا والوحى عبارة عن الايحاء والقول السريع اے ان يلقى ويوسوس شياطين الجن الے شياطين الانس او بعض كل من الفريقين الے بعض آخر ١٢ جمل ٥ه قوله يوحى عبارة عن الايماء والقول السريع اے يلقى ويوسوس ١٢ ابو السعود ٦ه قوله مموهة الخ وهو الذى يكون باطنه باطلا وظاهره مزينا يقال فلان يزخرف كلامه اذا زينه بالباطل ١٢ كبير ٧ه قوله ما فعلوه يعنے ولو شاء الله لمنع الشياطين من الوسوسة ولكنه امتحن بما يعلم انه لاجزل فى الثواب ١٢ مد ٨ه قوله وما يفترون اے عليك وعلى الله فان الله يخزيهم وينصرك ويخزيهم ١٢ مد ٩ه قوله لما طلبوا اے قال مشركو قريش للنبى صلے الله عليه وسلم اجعل بيننا وبينك حكما من احبار اليهود وان شئت من اساقفة النصارے ليخبرنا عنك بما فى كتابهم من امرك ١٢ خطيب ١٠ه قوله افغير الله ابتغى آه هذا كلام مستانف وارد على ارادة القول والهمزة للانكار والفاء للعطف على مقدر يقتضيه الكلام اے اميل الى زخارف الشياطين فابتغى حكما ابو السعود فى السمين ويجوز نصب غير من وجهين احدهما انه مفعول لابتغى مقدما عليه وولى الهمزة لما تقدم فے قوله افغير الله اتخذ وليا ويكون حكما حينئذ اما حالا واما تمييزا لغير ذكره الحوفى وابو البقاء وابن عطية والثانى ان ينتصب غير على الحال من حكما لانه فى الاصل يجوز ان يكون وصفا له وحكما هو المفعول به فتحصل فے نصب غير وجهان وفى نصب حكما ثلثة اوجه كونه حالا او تمييزا او مفعولا والحكم ابلغ من الحاكم قيل لان الحكم من تكرر منه الحكم بخلاف الحاكم فانه يصدق بمرة وقيل لان الحكم لا يحكم الا بالعدل والحاكم قد يجور ١٢ جمل ١١ه قوله فلا تكونن اے ايها السامع او فلا تكونن من الممترين فے ان اهل الكتاب يعلمون اے انه منزل بالحق ولا يريبك جحود اكثرهم وكفرهم به ١٢ مد ١٢ه قوله التقرير اے فى انه منزل من ربك او فى انهم يعلمون ذلك لا نهى الرسول فانه صلے الله عليه وسلم لم يشك قط ١٢ ك ١٣ه قوله بالاحكام والمواعيد راجع لقوله صدقا وعدلا على سبيل اللف والنشر المشوش ولو اخره لكان احسن والمعنى تمت كلمات ربك من جهة الصدق كالاخبار والمواعيد والعدل كالاحكام فلا جور فيها وهذا اخبار من الله بحفظ القرآن من التغيير والتبديل كما وقع فى الكتب المتقدمة وذلك سر قوله تعالى انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون ١٢ صاوى ١٤ه قوله تمييز اے محول عن الفاعل وحال او مفعول له وقوله بنقص اے فے احكامه ولا خلف فى مواعيده اے لا احد يبدل شيئا من ذلك ١٢ ك ١٥ه قوله وان تطع اكثر من فى الارض هذا يدل على ان اكثر اهل الارض كانوا ضلالا لان الضلال لا بد ان يكون مسبوق بالضلال ١٢ كبير ١٦ه قوله اذ قالوا ما قتل الله الخ اشار بسبب نزول هذه الآية وما بعدها وذلك ان المشركين قالوا للنبى اخبرنا عن الشاة اذا ماتت من قتلها فقال الله قتلها فقالوا انت تزعم ان ما قتلت انت واصحابك حلال وما قتلها الكلب والصقر حلال وما قتله الله حرام فكيف تدعون انكم تعبدون ولا تاكلون ما قتله ربكم فما قتله الله احق ان تاكلوه مما قتلتم انتم ١٢ صاوے ١٧ه قوله اے عالم يريد ان اسم التفضيل ههنا بمعنے اسم الفاعل فلا يشكل بان اسم التفضيل لا ينصب ومنهم من يجوز نصبه على قلة وقال القاضى من موصولة او موصوفة فے محل النصب لفعل دل عليه اعلم لا به فان افعل لا ينصب الظاهر فے مثل ذلك او استفهامية مرفوعة بالابتداء والخبر يضل والجملة معلق عنها الفعل المقدر وقرئ من يضل اے يضله الله تعالے فيكون من منصوبة ايضا بالفعل المقدر او مجرورة باضافة اعلم اليه اى اعلم المضلين من قولهم من يضلل الله او من اضللته اذا وجدته ضالا والتفضيل فى العلم بكثرته واحاطته بالوجوه التى يمكن تعلق العلم بها ولزومه وكونه بالذات لا بالغير ١٢ ١٨ه قوله فے الفعلين يعنى فصل وحرم فقرأ ابن كثير وابو عمرو وابن عامر فصل على البناء للمفعول والباقون على بناء الفاعل وقرأ حفص حرم وفصل على بناء الفاعل والباقون على بناء المفعول ١٢ ك ١٩ه قوله وذروا ظاهر الاثم وباطنه يعنى الذنوب كلها لانها لا تخلو من هذين الوجهين قال مجاهد ظاهره ما يعمله الانسان بالجوارح من الذنوب وباطنه ما ينويه ويقصده بقلبه كالمصر على الذنب القاصد له وقال الكلبى ظاهره الزنا وباطنه المخالة واكثر المفسرين على ان ظاهر الاثم الاعلان بالزنا وهم اصحاب الرايات وباطنه استسراره وذلك ان العرب كانوا يحبون الزنا وكان الشريف منهم يستحى فيستر به وغير الشريف لا يبالى به فيظهره فحرمهما الله عز وجل وقال سعيد بن جبير ظاهر الاثم نكاح المحارم وباطنه الزنا وقال ابن زيد ان ظاهر الاثم التجرد من الثياب والتعرى فى الطواف والباطن الزنا وروى حبان عن الكلبى ظاهر الاثم طواف الرجال بالبيت نهارا عراة وباطنه طواف النساء بالليل عراة ١٢ معالم ٢٠ه قوله علانيته وسره لف ونشر مرتب ١٢ صاوى ٢١ه قوله كل معصية قال الامام فخر الدين الرازى ان هذا النهى عام فى جميع المحرمات وهو الاصح لان تخصيص اللفظ العام بصورة معينة من غير دليل غير جائز ١٢ ٢٢ه قوله سيجزون الخ اے العذاب الدائم ان كان مستحلا او بالعذاب مدة ويخرج ان لم يكن مستحلا ومات من غير توبة ولم يعف الله عنه فان تاب الكافر قبل قطعا وان تاب المسلم فهل يقبل كذلك وقيل تقبل ظنا ان قلت لاے شئ اختلف فے توبة المسلم دون الكافر اجيب بان رحمة الله سبقت غضبه فلو جاز عدم القبول لتوبة الكافر لكان مخلدا فے النار مع ان رحمته غلبت غضبه واما المومن فهو مقطوع له بالجنة فلو لم يقبل توبته وعذبه فلا بد له من الرحمة ١٢ صاوى۔

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

بِمَا كَانُوا يَقْتَرِفُونَ ○ يكتسبون وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللّٰهِ عَلَيْهِ بان مات او ذبح على اسم غيره
والا فما ذبحه المسلم ولم يسم فيه عمدا او نسيانا فهو حلال قاله ابن عباس رضي الله عنه وعليه
الشافعي وَإِنَّهُ اي الاكل منه لَفِسْقٌ خروج عما يحل وَإِنَّ الشَّيٰطِينَ لَيُوحُونَ يوسوسون إِلٰى
أَوْلِيٰٓئِهِمْ الكفار لِيُجَادِلُوكُمْ في تحليل الميتة وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ فيه إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ○ ونزل في
ابي جهل وغيره أَوَمَنْ كَانَ مَيْتًا بالكفر فَأَحْيَيْنٰهُ بالهدى وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ يبصر به
الحق من غيره وهو الايمان كَمَنْ مَّثَلُهُ مثل زائد اي كمن هو فِي الظُّلُمٰتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا وهو الكافر
لا كَذٰلِكَ كما زين للمؤمنين الايمان زُيِّنَ لِلْكٰفِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ○ من الكفر والمعاصي وَكَذٰلِكَ كما
جعلنا فساق مكة اكابرها جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكٰبِرَ مُجْرِمِيهَا لِيَمْكُرُوا فِيهَا بالصد عن الايمان وَمَا
يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ لان وباله عليهم وَمَا يَشْعُرُونَ ○ بذلك وَإِذَا جَآءَتْهُمْ اي اهل مكة اٰيَةٌ على
صدق النبي صلى الله عليه وسلم قَالُوا لَنْ نُّؤْمِنَ به حَتّٰى نُؤْتٰى مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللّٰهِ من الرسالة ويوحى
الينا لانا اكثر مالا واكبر سنا قال تعالى اَللّٰهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسٰلَتَهُ بالجمع والافراد وحيث مفعول
لفعل دل عليه اعلم اي يعلم الموضع الصالح لوضعها فيه فيضعها وهؤلاء ليسوا اهلا لها سَيُصِيبُ الَّذِينَ
أَجْرَمُوا بقولهم ذلك صَغَارٌ ذل عِنْدَ اللّٰهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ ○ اي بسبب مكرهم فَمَنْ يُّرِدِ
اللّٰهُ أَنْ يَّهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ بان يقذف في قلبه نورا فينفسح له ويقبله كما ورد في حديث
وَمَنْ يُّرِدْ أَنْ يُّضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا بالتخفيف والتشديد عن قبوله حَرَجًا شديد الضيق
بكسر الراء صفة وفتحها مصدر وصف به مبالغة كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ وفي قراءة يصاعد وفيهما ادغام التاء
في الاصل في الصاد وفي اخرى بسكونها فِي السَّمَآءِ اذا كلف الايمان لشدته عليه كَذٰلِكَ الجعل
يَجْعَلُ اللّٰهُ الرِّجْسَ العذاب او الشيطان اي يسلطه عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ○ وَهٰذَا الذي انت عليه
يا محمد صِرٰطُ طريق رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا لا عوج فيه ونصبه على الحال المؤكدة للجملة والعامل فيها معنى
الاشارة قَدْ فَصَّلْنَا بينا الْاٰيٰتِ لِقَوْمٍ يَّذَّكَّرُونَ ○ فيه ادغام التاء في الاصل في الذال اي يتعظون
وخصوا بالذكر لانهم المنتفعون بها لَهُمْ دَارُ السَّلٰمِ اي السلامة وهي الجنة عِنْدَ رَبِّهِمْ وَهُوَ وَلِيُّهُمْ
بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ○ وَاذكر يَوْمَ يَحْشُرُهُمْ بالنون والياء اي الله الخلق جَمِيعًا ويقال لهم يٰمَعْشَرَ
الْجِنِّ قَدِ اسْتَكْثَرْتُمْ مِّنَ الْإِنْسِ باغوائكم وَقَالَ أَوْلِيٰٓؤُهُمُ الذين اطاعوهم مِّنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ

ك قوله ولا تاكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه قال ابن عباس رضي الله عنه الآية في تحريم الميتات وما في معناها من المنخنقة وغيرها وقال عطاء الآية في تحريم الذبائح التي كانوا يذبحونها على اسم الاصنام واختلف اهل العلم في ذبيحة المسلم اذا لم يذكر اسم الله عليه فذهب قوم الى تحريمها سواء ترك التسمية عامدا او ناسيا وهو قول ابن سيرين والشعبي واحتجوا بظاهر هذه الآية وذهب قوم الى تحليلها يروى ذلك عن ابن عباس وهو قول مالك والشافعي واحمد رضوان الله عليهم اجمعين وذهب قوم الى انه ان ترك التسمية عامدا لا يحل وان تركها ناسيا يحل وهذا مذهب الثوري وابي حنيفة ومن اباحها قال المراد من الآية الميتات او ما ذبح على اسم غير الله ولكن الصحيح ان هذه الآية مخصوص بما اهل لغير الله به واما الميتة فحكمها معلوم من مواضع اخر كآية المائدة وآية قل لا اجد فيما اوحي الى الخ فالحاصل انه كان الاولى للشارح حمل الآية على ما ذبح على اسم غير الله ومذهب ابي حنيفة رحمهم الله مطابق للاحاديث الواردة في هذا الباب كقوله عليه السلام كلوا فان تسمية الله في قلب كل مؤمن وكقوله ذبيحة المسلم حلال وان لم يذكر اسم الله عليها ١٢ مختصر من المعالم والجمل ٢ قوله او ذبح على اسم غيره اي وان لم يذكر اسم غير الله واما الكتابي اذا لم يذكر اسم الله ولم يهل به لغيره فانها تؤكل فان جمع الكتابي بين اسم الله واسم غيره اكلت ذبيحته عند مالك لان اسم الله يعلو ولا يعلى عليه واما المسلم ان جمع بينهما على وجه التشريك في العبودية فهو مرتد لا تؤكل ذبيحته ١٢ صاوي ٣ قوله وعليه الشافعي وقال ابو حنيفة رح يحرم اذا كان عمدا ويحل اذا كان نسيانا ١٢ احمدي ٤ قوله ليجادلوكم في تحليل الميتة ان الكفار سالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشاة اذا ماتت حتف انفها فمن يميتها فقال عليه الصلوة والسلام الله يميتها فقالوا اعجبا منك ان تحل ما يهلكه السبع والصيد والصقر وتحرم ما يميته الله تعالى بلا واسطة احد فتمكن الشبهة والضعف في قلوب اهل الاسلام باستماع هذا الكلام فنزلت هذه الآية من تفسير الاحمدي وغيره ١٢ ٥ قوله ونزل في ابي جهل الخ اختلف المفسرون في هذين المثالين بل هما مخصوصان بانسانين معينين او هما عامان في كل مؤمن وكافر قيل والصحيح انهما عامة في حق كل مؤمن وكافر وان كان موردها اباجهل وحمزة او عمر وعمار ١٢ ك ٦ قوله وغيره كعمر بن الخطاب او حمزة او عمار بن ياسر او النبي صلى الله عليه وسلم ولكن العبرة بعموم اللفظ فهذا المثل للكافر والمسلم وسبب نزولها على القول بانها في ابي جهل وحمزة ان اباجهل رمى النبي صلى الله عليه وسلم بفرث فاخبر حمزة بما فعل ابوجهل وكان حمزة قد رجع من صيد وبيده قوس وحمزة لم يكن مؤمنا اذ ذاك فاقبل حمزة غضبان حتى علا اباجهل وجعل يضربه بالقوس وجعل ابوجهل يتضرع الى حمزة ويقول يا ابايعلى الا ترى ما جاء به سفه عقولنا وسب آلهتنا وخالف آباءنا فقال حمزة ومن اسفه منكم عقولا تعبدون الحجارة من دون الله اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله فاسلم حمزة يومئذ فنزلت الآية ١٢ صاوي ٧ قوله مثل زائد اي لان المثل هو الصفة والمستقر في الظلمات ذواتهم لا صفاتهم ١٢ صاوي ٨ قوله فساق مكة اكابرها معناه جعلنا فساق مكة صناديدها دون ضعفاءها بل جعل ضعفاءها المسلمين فساق مفعول اول لجعل واكابر هو الثاني ١٢ ٩ قوله اكابر مفعول لجعل واكابر مضاف ومجرميها مضاف اليه والثاني في كل قرية وجب تقديمه ليصح عود الضمير عليه هذا احسن الاعاريب وان كان المتبادر من صنيع الشارح ان مجرميها هو الاول واكابر هو الثاني وذلك لان قوله فساق مكة مقابل مجرميها والظاهر في عبارته ان فساق هو الاول واكابر هو الثاني وهذا الاعراب مناقش فيه من جهة العربية ١٢ جمل ١٠ قوله لانا اكثر مالا واكبر سنا قال المفسرون قال الوليد بن المغيرة والله لو كانت النبوة حقا لكنت انا احق بها فاني اكثر منه مالا وولدا وسنا فنزلت هذه الآية وقال الضحاك اراد كل واحد منهم ان يخص بالوحي والرسالة كما اخبر الله عنهم في قوله بل يريد كل امرئ منهم ان يؤتى صحفا منشرة ١٢ الكبير وغيره ١١ قوله حيث مفعول به الخ قالوا ولا يكون ظرفا لانه تعالى لا يكون في مكان اعلم منه في مكان ولان المراد انه يعلم نفس المكان المستحق لوضع الرسالة لا شيئا في المكان قال ابو حيان الظاهر ابقاؤها على الظرفية وتضمين العلم معنى ما يتعدى به الى الظرف فالتقدير الله انفذ علما حيث يجعل اي هو نافذ العلم في هذا الموضع كذا في الاتقان ١٢ ك ١٢ قوله دل عليه اعلم اي يعلم الموضع الخ لان افعل التفضيل لا يعمل في الظاهر بل بفعل دل هو عليه اي هو اعلم يعلم الموضع كما اشار به الشارح ١٢ ١٣ قوله الموضع الصالح اي المحل القابل لوضع النبوة في تلك المحل فيضعها هناك ١٢ ك ١٤ قوله الذين اجرموا اي داموا على الكفر قوله صغار كسحاب مصدر صغر كتعب معناه الذل والهوان واما الصغر ضد الكبر فيقال فيه صغر بالضم كعظم فهو صغير ١٢ صاوي ١٥ قوله فينفسح له اي فيتسع له وهو كناية عن جعل النفس قابلة للحق مهيئة لحلوله فيها مصفاة عما يمنعه وينافيه واليه اشار عليه الصلوة والسلام حين سئل فقال نور يقذفه الله في قلب المؤمن فينشرح له وينفسح فقالوا هل لذلك من علامة يعرف فقال نعم الانابة الى دار الخلود والاعراض عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل نزوله ١٢ ابوالسعود ١٦ قوله شديد الضيق اي زائدة الضيق بحيث لا يدخله الحق فهو اخص من الاول فكل حرج ضيق من غير عكس ١٢ جمل ١٧ قوله بكسر الراء اي على انه اسم فاعل وقوله صفة اي اسم فاعل انه مشتق بدليل مقابلته بقوله بفتحها ١٢ جمل ١٨ قوله وصف به مبالغة يعني شبهه مبالغة في ضيق صدره بمن يزاول ما لا يقدر عليه فان صعود السماء مثل فيما يبعد عن الاستطاعة ونبه به على ان الايمان يمتنع منه كما يمتنع عليه الصعود وقيل معناه كانما يتصاعد الى السماء نبوا عن الحق وتباعدا في الهرب منه ١٢ ق ١٩ قوله يجعل الله الرجس قال ابن عباس الرجس هو الشيطان اي يسلطه عليه وقال الكلبي هو المأثم وقال مجاهد الرجس ما لا خير فيه وقال عطاء الرجس العذاب مثل الرجز وقيل هو النجس ١٢ معالم ٢٠ قوله اي يسلطه تفسير للجعل على التفسير الثاني في الرجس واما تفسيره على الاول فمعناه يلقي ويصب ١٢ جمل ٢١ قوله صراط ربك شبه دين الاسلام بالصراط المستقيم الذي لا اعوجاج فيه واستعار اسم المشبه به للمشبه على طريق الاستعارة التصريحية الاصلية ١٢ صاوي ٢٢ قوله المؤكدة للجملة وهي قوله تعالى هذا صراط ربك قوله والعامل فيها معنى الاشارة يعني اشير صراط ربك حال كونه مستقيما وقال في الجمل قوله معنى الاشارة فيه مسامحة فكان الاولى ان يقول والعامل فيها اسم الاشارة باعتبار ما فيه من معنى الفعل وهو اشير ١٢ صاوي ٢٣ قوله وخصوا بالذكر لانهم المنتفعون اي المؤتمرون بامره المنتهون بنهيه وهم الصالحون المتقون فبقاء القرآن دليل على بقاء جماعة على قدم النبي صلى الله عليه وسلم بدليل هذه الآية ولا عبرة بمن يقول عدمت الصالحون وربما قال اني لم ار احدا منهم فقد قال ابن عطاء الله اولياء الله عرائس مخدرة ولا يرى العرائس المجرمون ١٢ صاوي ٢٤ قوله يمعشر الجن هذا الخطاب بعد جمع الخلائق في الموقف وبصير غير العاقل ترابا وقوله يمعشر الجن المعشر جماعة والجمع معاشر والمراد بالجن الشياطين ١٢ صاوي +

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

بَعْضُنَا بِبَعْضٍ انتفع الانس بتزيين الجن لهم الشهوات والجن بطاعة الانس لهم وَّبَلَغْنَآ اَجَلَنَا الَّذِيْٓ
اَجَّلْتَ لَنَا ط وهو يوم القيمة وهذا تحسر منهم قَالَ تعالى لهم على لسان الملئكة النَّارُ مَثْوٰىكُمْ مأواكم
خٰلِدِيْنَ فِيْهَآ اِلَّا مَا شَآءَ اللّٰهُ من الاوقات التي يخرجون فيها لشرب الحميم فانها خارجها كما قال تعالى
ثُمَّ اِنَّ مَرْجِعَهُمْ لَاِلَى الْجَحِيْمِ وعن ابن عباس انه في من علم الله تعالى انهم يؤمنون فما بمعنى
من اِنَّ رَبَّكَ حَكِيْمٌ في صنعه عَلِيْمٌ بخلقه ○ وَكَذٰلِكَ كما متعنا عصاة الانس والجن بعضهم
ع ١٥ ٨ ٢ ببعض نُوَلِّيْ من الولاية بَعْضَ الظّٰلِمِيْنَ بَعْضًا اي على بعض بِمَا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ ○ من المعاصي
يٰمَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْاِنْسِ اَلَمْ يَاْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ اي من مجموعكم الصادق بالانس او رسل الجن نذرهم
الذين يسمعون كلام الرسل فيبلغون قومهم يَقُصُّوْنَ عَلَيْكُمْ اٰيٰتِيْ وَيُنْذِرُوْنَكُمْ لِقَآءَ يَوْمِكُمْ هٰذَا ط
قَالُوْا شَهِدْنَا عَلٰٓى اَنْفُسِنَا ان قد بلغنا قال تعالى وَغَرَّتْهُمُ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا فلم يؤمنوا وَشَهِدُوْا عَلٰٓى
اَنْفُسِهِمْ اَنَّهُمْ كَانُوْا كٰفِرِيْنَ ○ ذٰلِكَ اي ارسال الرسل اَنْ اللام مقدرة وهي مخففة اي لانه لَّمْ يَكُنْ
رَّبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرٰى بِظُلْمٍ منها وَّاَهْلُهَا غٰفِلُوْنَ ○ لم يرسل اليهم رسول يبين لهم وَلِكُلٍّ من العاملين
دَرَجٰتٌ جزاء مِّمَّا عَمِلُوْا من خير وشر وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُوْنَ ○ بالياء والتاء وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ عن خلقه
وعبادتهم ذُو الرَّحْمَةِ اِنْ يَّشَاْ يُذْهِبْكُمْ يا اهل مكة بالاهلاك وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَّا يَشَآءُ من الخلق
كَمَآ اَنْشَاَكُمْ مِّنْ ذُرِّيَّةِ قَوْمٍ اٰخَرِيْنَ ○ اذهبهم ولكنه تعالى ابقاكم رحمة لكم اِنَّ مَا تُوْعَدُوْنَ من الساعة
والعذاب لَاٰتٍ لا محالة وَّمَآ اَنْتُمْ بِمُعْجِزِيْنَ ○ فائتين عذابنا قُلْ لهم يٰقَوْمِ اعْمَلُوْا عَلٰى مَكَانَتِكُمْ حالتكم
اِنِّيْ عَامِلٌ ج على حالتي فَسَوْفَ تَعْلَمُوْنَ لا مَنْ موصولة مفعول العلم تَكُوْنُ لَهٗ عَاقِبَةُ الدَّارِ اي العاقبة
المحمودة في الدار الاخرة انحن ام انتم اِنَّهٗ لَا يُفْلِحُ يسعد الظّٰلِمُوْنَ ○ الكافرون وَجَعَلُوْا اي كفار مكة
لِلّٰهِ مِمَّا ذَرَاَ خلق مِنَ الْحَرْثِ الزرع وَالْاَنْعَامِ نَصِيْبًا يصرفونه الى الضيفان والمساكين ولشركائهم نصيبا
يصرفونه الى سدنتها فَقَالُوْا هٰذَا لِلّٰهِ بِزَعْمِهِمْ بالفتح والضم وَهٰذَا لِشُرَكَآئِنَا ج فكانوا اذا اسقط في نصيب
الله شيء من نصيبها التقطوه او في نصيبها شيء من نصيبه تركوه وقالوا ان الله غني عن هذا كما قال تعالى
فَمَا كَانَ لِشُرَكَآئِهِمْ فَلَا يَصِلُ اِلَى اللّٰهِ ج اي لجهته وَمَا كَانَ لِلّٰهِ فَهُوَ يَصِلُ اِلٰى شُرَكَآئِهِمْ سَآءَ بئس
مَا يَحْكُمُوْنَ ○ حكمهم هذا وَكَذٰلِكَ كما زين لهم ما ذكر زَيَّنَ لِكَثِيْرٍ مِّنَ الْمُشْرِكِيْنَ قَتْلَ اَوْلَادِهِمْ بالوأد
شُرَكَآؤُهُمْ من الجن بالرفع فاعل زين وفي قراءة ببنائه للمفعول ورفع قتل ونصب الاولاد به

سلہ قوله انتفع الانس بتزيين الجن لهم عبارة الخازن ربنا استمتع بعضنا ببعض يعني استمتع الانس بالجن والجن بالانس فاما استمتاع الانس بالجن فقال الكلبي كان الرجل في الجاهلية اذا سافر فنزل بارض قفر خاف على نفسه من الجن فقال اعوذ بسيد هذا الوادي من شر سفهاء قومه فيبيت في جوارهم واما استمتاع الجن بالانس فهو انهم قالوا اسدنا الانس حتى عاذوا بنا فيزدادون بذلك شرفا في قومهم وعظما في انفسهم وقيل استمتاع الانس بالجن هو ما كانوا يلقون اليهم من الاراجيف والسحر والكهانة وتزيينهم الامور التي كانوا يهوونها ويسهلون سبيلها عليهم واستمتاع الجن بالانس طاعة الانس للجن فيما يزينون لهم في الضلالة والمعاصي وقيل استمتاع الانس بالجن فيما كانوا يدلونهم على انواع الشهوات واصناف الطيبات ويسهلونها عليهم واستمتاع الجن بالانس في طاعة الانس للجن فيما يامرونهم به وينقادون لحكمهم فصار الجن كالرؤساء للانس والانس كالاتباع ١٢ جمل سلہ قوله والجن بطاعة الانس لهم قال في تفسير الكبير في تفسير هذا الاستمتاع ان الانس كانوا يطيعون الجن وينقادون لحكمهم فصار الجن كالرؤساء والانس كالاتباع والخادمين المطيعين المنقادين الذين لا يخالفون رئيسهم ومخدومهم في قليل ولا كثير ولا شك ان هذا الرئيس قد انتفع بهذا الخادم فهذا استمتاع الجن بالانس ١٢ سلہ قوله وهذا تحسر منهم اي ما وقع منهم من تلك المقالة تحسر وتحزن على ما سلف منهم من طاعة الشيطان واتباع الهوى ١٢ صاوی سلہ قوله على لسان الملائكة مرور على القول بان الله لا يكلمهم يوم القيامة اصلا ١٢ صاوی ھہ قوله من الاوقات التي يخرجون فيها تبع المفسر في ذلك شيخه جلال الدين المحلي في تفسير سورة الصافات وهو مخالف لظاهر قوله تعالى يريدون ان يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها والاحسن ان يقال الا ما شاء الله من الاوقات التي ينقلون فيها من النار الى الزمهرير فينقلون من عذاب النار ويدخلون واديا من الزمهرير هو شدة البرد ما يقطع بعضهم من بعض فيطلبون الرد الى الجحيم كما ذكره في حواشي البيضاوي ١٢ صاوی سلہ قوله فما بمعنى من قال في الكبير ثم قال تعالى الا ما شاء الله وفيه وجوه الاول ان المراد منه استثناء اوقات المحاسبة لان في تلك الاحوال ليسوا بخالدين في النار الثاني المراد الاوقات التي ينقلون فيها من عذاب النار الى عذاب الزمهرير وروى انهم يدخلون واديا فيه برد شديد فهم يطلبون الرد من ذلك البرد الى حر الجحيم والثالث قال ابن عباس استثنى الله تعالى قوما سبق في علمه انهم يسلمون وعلى هذا القول يجب ان تكون ما بمعنى من قال الزجاج والقول الاول اولى لان معنى الاستثناء انما هو من يوم القيمة ملخصا اقول فما استثنى الشارح بقوله من الاوقات التي يخرجون فيها لشرب الحميم فانها خارجها اتباعا للشيخ المحلي قال في سورة الصافات ليس له سند صحيح لانه خالف لظاهر قوله تعالى يريدون ان يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها ولا اعلم من اين قال ايضا مخالف لجمهور المفسرين ١٢ سلہ قوله نولي الخ اي نتبع بعضهم بعضا في النار او نسلط بعضهم على بعض او نجعل بعضهم اولياء بعض ١٢ مدارک ھہ قوله من الولاية بفتح الواو بمعنى النصرة والتولي وبكسرها بمعنى السلطان والملك كذا ذكره الزمخشري في قوله هنالك الولاية لله الحق والمعنى الثاني اليق بالمقام يدل عليه قول المصنف اي على بعض ١٢ ک سلہ قوله يا معشر الجن والانس الخ عن الضحاك بعث الى الجن رسلا منهم كما بعث الى الانس رسلا منهم لانهم به آنس وعليه ظاهر النص وآخرون الرسل من الانس خاصة وانما قيل رسل منكم لانه لما جمع الثقلين في الخطاب صح ذلك وان كان من احدهما كقوله يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان او رسلهم رسل نبينا كقوله ولوا الى قومهم منذرين ١٢ مدارک سلہ قوله اي من مجموعكم الصادق بالانس الخ فيه اشارة الى جواب كيف قال ذلك والرسل انما كانت من الانس خاصة على الصحيح والجواب من وجهين كما ذكره المفسر ١٢ جمل سلہ قوله وغرتهم الحيوة الدنيا ذم لهم على سوء نظرهم وخطأ رأيهم فانهم اغتروا بالحيوة الدنياوية واللذات المخدجة واعرضوا عن الآخرة بالكلية حتى كان عاقبة امرهم ان اضطروا الى الشهادة على انفسهم بالكفر والاستسلام للعذاب المخلد تحذيرا للسامعين من مثل حالهم ١٢ ق سلہ قوله وشهدوا على انفسهم كرر شهادتهم على انفسهم لاختلاف المشهود به فاولا شهدوا بتبليغ الرسل لهم وثانيا شهدوا بكفرهم زيادة في التقبيح عليهم والمقصود من ذكر ذلك الاتعاظ به والتحذير من فعل مثل ذلك ١٢ صاوی سلہ قوله كانوا كافرين فان قيل كيف اقروا على انفسهم بالكفر في هذه الآية وجحدوا في آية اخرى وهي والله ربنا ما كنا مشركين اجيب بتفاوت الاحوال والمواطن في ذلك اليوم المتطاول فيقرون في بعضها ويجحدون في آخر ١٢ خطيب سلہ قوله ذلك الخ مبتدأ خبره ان لم يكن ربك الخ بحذف اللام والمعنى ذلك ثابت لان الشان لم يكن ربك الخ وقوله وهي مخففة اي من الثقيلة واسمها ضمير الشان والتقدير ذلك لانه اي الشان لم يكن ربك الخ ١٢ جمل ھہ قوله جزاء دفع بذلك ما يقال ان الدرجات بالجنة للطائعين فينافي العموم المتقدم فاجاب بان المراد بالدرجات الجزاء وهو صادق بالدرجات والدركات واجيب ايضا بان في الكلام اكتفاء اي ودركات على حد سرابيل تقيكم الحر اي والبرد ١٢ صاوی سلہ قوله وربك الغني هذا مرتب على ما قبله جواب عما يقال حيث كان لكل من الطائعين والعاصين لا نصر لهم منه فما وجه امهالهم وعدم تعجيل ذلك لهم فاجاب بانه الغني فلا ينتفع بطاعة الطائع ولا تضره معصية العاصي ١٢ صاوی سلہ قوله من الساعة بيان لما في اسم ان وخبرها لآت ١٢ جمل ھہ قوله حالتكم يقال للرجل اذا امرته ان يثبت على حاله على مكانتك يا فلان اي اثبت على ما انت عليه والمكانة بمعنى المكان كمقام ومقامة ١٢ ک سلہ قوله نصيبا اكتفى في الآية بذكر نصيبه سبحانه عن ذلك بدلالة قوله وهذا لشركائنا ١٢ ک سلہ قوله سدنتها بفتح السين والدال اي خدامها قال الجوهري السادن خادم الكعبة وبيت الاصنام والجمع السدنة ١٢ ک سلہ قوله فهو يصل الى الله روي انهم كانوا يعينون شيئا من الحرث والنتاج لله ويصرفونه الى الضيفان والمساكين وشيئا منها لآلهتهم وينفقونها على سدنتها ويذبحون عندها ثم انهم اذا رأوا ما عينوا لله ازكى بدلوه بما لآلهتهم وان رأوا ما لآلهتهم ازكى تركوها لها حبا لآلهتهم ١٢ ق سلہ قوله بالوأد هو دفن الاناث احياء خوفا من الفقر ومن التزويج ١٢ الكبير وغيره سلہ قوله وفي قراءة ببنائه للمفعول اي قرأ ابن عامر وحده زين بضم الزاي وكسر الياء وبضم اللام من قتل واولادهم بنصب الدال وشركائهم بالخفض فالتقدير زين لكثير من المشركين قتل شركائهم اولادهم الا انه فصل بين المضاف والمضاف اليه بالمفعول به وهو الاولاد وهو مكروه في الشعر واذا كان مستنكرا في الشعر فكيف في القران الذي هو معجز في الفصاحة لكن قال في الخطيب ان القراءة المذكورة صحيحة متواترة وتركيبها صحيح في العربية فلا يجوز الطعن فيها ولا في ناقلها والباقون زين بفتح الزاي والياء ورفع قتل بفتح اللام واولادهم بالجر وشركاؤهم بالرفع ١٢ الكبير

على انه نائب الفاعل ١٢ لابن عامر ١٢

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

وجر شركائهم باضافته وفيه الفصل بين المضاف والمضاف اليه بالمفعول ولا يضر واضافة القتل الى
الشركاء لامرهم به ليردوهم يهلكوهم وليلبسوا يخلطوا عليهم دينهم ولو شاء الله ما فعلوه فذرهم وما
يفترون ○ وقالوا هذه انعام وحرث حجر حرام لا يطعمها الا من نشاء من خدمة الاوثان وغيرهم بزعمهم
اي لا حجة لهم فيه وانعام حرمت ظهورها فلا تركب كالسوائب والحوامي وانعام لا يذكرون اسم الله
عليها عند ذبحها بل يذكرون اسم اصنامهم ونسبوا ذلك الى الله افتراء عليه سيجزيهم بما كانوا
يفترون ○ عليه وقالوا ما في بطون هذه الانعام المحرمة وهو السوائب والبحائر خالصة حلال لذكورنا
ومحرم على ازواجنا اي النساء وان يكن ميتة بالرفع والنصب مع تانيث الفعل وتذكيره فهم فيه
شركاء سيجزيهم الله وصفهم ذلك بالتحليل والتحريم اي جزاءه انه حكيم في صنعه عليم ○ بخلقه قد
خسر الذين قتلوا بالتخفيف والتشديد اولادهم بالوأد سفها جهلا بغير علم وحرموا ما رزقهم الله مما ذكر
ع افتراء على الله قد ضلوا وما كانوا مهتدين ○ وهو الذي انشأ خلق جنت بساتين معروشت
مبسوطات على الارض كالبطيخ وغير معروشت بان ارتفعت على ساق كالنخل وانشأ النخل والزرع
مختلفا اكله ثمره وحبه في الهيئة والطعم والزيتون والرمان متشابها ورقهما وغير متشابه طعمهما كلوا
من ثمره اذا اثمر قبل النضج وآتوا حقه زكوته يوم حصاده بالفتح والكسر من العشر او نصفه ولا
تسرفوا باعطاء كله فلا يبقى لعيالكم شيء انه لا يحب المسرفين ○ المتجاوزين ما حد لهم وانشأ من
الانعام حمولة صالحة للحمل عليها كالابل الكبار وفرشا لا تصلح له كالابل الصغار والغنم سميت
فرشا لانها كالفرش للارض لدنوها منها كلوا مما رزقكم الله ولا تتبعوا خطوت الشيطن طرائقه في
التحليل والتحريم انه لكم عدو مبين ○ بين العداوة ثمنية ازواج اصناف بدل من حمولة وفرشا من
الضان زوجين اثنين ذكرا وانثى ومن المعز بالفتح والسكون اثنين قل يا محمد لمن حرم ذكور
الانعام تارة واناثها اخرى ونسب ذلك الى الله ءالذكرين من الضان والمعز حرم الله عليكم ام
الانثيين منهما اما اشتملت عليه ارحام الانثيين ذكرا كان او انثى نبئوني بعلم عن كيفية تحريم
ذلك ان كنتم صدقين ○ فيه المعنى من اين جاء التحريم فان كان من قبل الذكورة فجميع الذكور
حرام او الانوثة فجميع الاناث او اشتمال الرحم فالزوجان فمن اين التخصيص والاستفهام
للانكار ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين قل ءالذكرين حرم ام الانثيين اما اشتملت عليه

۱ قوله باضافته اي اضافة قتل الى شركاءهم اضافة للفاعل على سبيل الاسناد المجازي لما قال واضافة القتل الخ وقوله واضافة القتل مبتدأ وقوله لامرهم به خبره والفاعل الحقيقي لهذا المصدر وهو اسير القاتلون لاولادهم وحقيقة الاسناد وكذلك زين لكثير قتلهم اولادهم بسبب امر شركائهم لهم به ۱۲ جمل ۲ قوله ولا يضر رد لقول صاحب الكشاف انه ضعيف في العربية معدود من ضرورات الشعر ومنهم من قال ان اضافة المصدر الى معموله اضافة لفظية ويجوز فيه الفصل لانه بتقدير الانفصال واضافة القتل الى الشركاء مع عدم مباشرتهم لذلك لامرهم به لانهم هم الذين زينوا ذلك ودعوا اليه فكانهم فعلوه ۱۲ ك ۳ قوله يخلطوا اي يدخلوا عليهم الشك في دينهم وكانوا على دين اسمعيل ع فرجعوا عنه لتلبيس الشياطين ۱۲ ابي السعود والكبير وغيره ۴ قوله ولو شاء الله اي عدم فعلهم ذلك ما فعلوه اي ما زين لهم من القتل واللبس - ابو السعود وقال صاحب المدارك وفيه دليل على ان الكائنات كلها من مشية الله تعالى ۱۲ ۵ قوله وقالوا الخ هذا نوع آخر من انواع قبائحهم وقوله هذه انعام الاشارة الى ما جعلوه لآلهتهم ۱۲ صاوي ۶ قوله حجر فعل بمعنى مفعول كالذبح بمعنى المذبوح يستوي فيه الواحد والكثير ۱۲ ك ۷ قوله وغيرهم اي من الرجال دون النساء ۱۲ ابو السعود ۸ قوله كالسوائب الخ عبارة ابي السعود يعنون بها البحائر والسوائب والحوامي ۱۲ جمل ۹ قوله افتراء عليه معمول لمحذوف كما قدره الشارح ۱۲ جمل ۱۰ قوله خالصة خبر عن ما باعتبار معناها ومحرم خبر لها باعتبار لفظها فعلى هذا تكون التاء في خالصة للتانيث وهذا من جملة ما قيل هنا لكنه بعيد من قول الشارح حلال فالظاهر ان المناسب له ان التاء للنقل للاسمية او للمبالغة كما في علامة ونسابة ۱۲ الجمل ۱۰ قوله خالصة لذكورنا ومحرم على ازواجنا قال ابن عباس وقتادة والشعبي ارادوا اجنة البحائر والسوائب فما ولد منها حيا فهو خالص للرجال دون النساء وما ولد ميتة اكله الرجال والنساء جميعا وادخال الهاء في خالصة للتاكيد كالخاصة والعامة ۱۲ معالم ۱۱ قوله قد خسر الذين قتلوا اولادهم اي في الدنيا باعتبار السعي في نقص عددهم وازالة ما انعم الله به عليهم وفي الآخرة باستحقاق العذاب الاليم والجملة جواب قسم محذوف ۱۲ ك ۱۲ قوله جهلا بان الله هو رازق اولادهم لا هم ۱۲ مد ۱۳ قوله وهو الذي انشأ جنت هذا امتنان من الله على عباده وبيان ان كل نعمة منه ۱۲ صاوي ۱۴ قوله كالبطيخ هذا يقتضي ان البطيخ يسمى بستانا وجنة مع ان البستان في اللغة اعتبر في حقيقته ان يكون فيه شجر او نخل او هما ۱۲ جمل ۱۵ قوله والنخل والزرع قدر المفسر انشأ اشارة الى انه معطوف على جنت عطف خاص على عام والنكتة عموم النفع بالنخل والزرع لاقامتهما بنية الآدمي فهما يغنيان عن غيرهما وغيرهما لا يغني عنهما والمراد بالزرع جميع الحبوب التي يقتات بها ۱۲ صاوي ۱۶ قوله في الهيئة والطعم اي والرائحة والحجم ايضا وهو حال مقدرة لان النخل وقت خروجه لا اكل فيه حتى يكون مختلفا وهو كقوله فادخلوها خالدين ۱۲ م ۱۷ قوله اذا اثمر اي من ثمر كل واحد وفائدة اذا اثمر ان يعلم ان اول وقت الاباحة وقت اطلاع الشجر الثمر ولا يتوهم انه لا يباح الا اذا ادرك ۱۲ كما ۱۸ قوله وآتوا حقه اريد به ما كان يتصدق به يوم الحصاد بطريق الوجوب من غير تعيين المقدار لا الزكوة المقدرة فانها فرضت بالمدينة والسورة مكية وقيل الزكوة والآية مدنية وصححه فخر الدين الرازي وقوله من العشر اي فيما سقته السماء وقوله او نصفه اي فيما سقي بالدوالي ۱۲ ۱۹ قوله ولا تسرفوا اي تجاوزوا الحد باخراجه كله للفقراء او بعدم الاخراج من اصله او بانفاقه في المعاصي والاقرب الاول اقتصر عليه المفسر لان سبب نزولها ان ثابت بن قيس صرم خمس مائة نخلة يوم احد فلم يترك لاهله شيئا ۱۲ صاوي ۲۰ قوله حمولة وفرشا منصوبان على انهما على نسق على جنات اي وانشأ من الانعام حمولة والحمولة ما اطاق الحمل عليه من الابل والفرش صغارها هذا هو المشهور في اللغة وقيل الحمولة كبار من النعم اعني الابل والبقر والغنم والفرش صغارها ۱۲ ج ۲۱ قوله وفرشا اي ما يفرش للذبح او ما كالفرش المصنوع من شعره وصوفه ووبره وقيل الكبار الصالحة للحمل و الصغار الدانية من الارض كانها فرش مفروش عليها ۱۲ ۲۲ قوله كالابل يشير بزيادة الكاف الى ما نقل من اهل اللغة ان الحمولة كبار الابل والفرش صغارها و قال الزجاج اجمعوا عليه ليس مرادهم الحصر في الابل بل انما ذكره على سبيل المثال والحمولة كبار الانعام والفرش صغارها وهما يعمان الابل والبقر والغنم وبدل له انه ابدل منه ثمانية ازواج ۱۲ ك ۲۳ قوله ثمانية ازواج هذا العدد تمهيد لما سيق الكلام من الانكار المتعلق بتحريم كل واحد من الذكر والانثى وما في بطنهما و قوله من الضان اثنين بدل من ثمانية ازواج منصوب بناصبه وهو العامل في من اي انشأ من الضان زوجين الكبش والنعجة وقوله من المعز اثنين عطف على مثله شريك له في حكمه اي وانشأ من المعز زوجين التيس والعنز ونصب الذكرين والانثيين بحرم وهو موخر عنهما بحسب المعنى وان توسط بينهما صورة ۱۲ ابي السعود ۲۴ قوله بدل من حمولة اي او مفعول كلوا ولا تتبعوا معترض بينهما او فعل دل عليه او حال بمعنى مختلفة او متعددة والزوج ما معه آخر من جنسه يزاوجه وقد يقال لمجموعها والمراد الاول ۱۲ ق ۲۵ قوله بالفتح والسكون اي قرئ بفتح العين وبسكون العين قال في الخطيب قرأ ابن كثير وابو عمرو وابن عامر بفتح العين والباقون بالسكون ۱۲ ۲۶ قوله ءالذكرين الخ والمراد بالذكرين الذكر من الضان والذكر من المعز وبالانثيين الانثى من الضان و الانثى من المعز والمعنى انكار ان يحرم الله من جنسي الغنم ضانها ومعزها شيئا من نوعي ذكورها واناثها ولا مما تحمله الاناث وذلك انهم كانوا يحرمون ذكورة الانعام تارة واناثها طورا واولادها كيف ما كانت ذكورا او اناثا او مختلطة تارة وكانوا يقولون قد حرمها الله فانكر ذلك عليهم وانتصب الذكرين بحرم وكذا ام الانثيين اي ام حرم الانثيين وكذا ما في اما اشتملت ۱۲ مدارك ۲۷ قوله اما اشتملت اي ام حرم ما انضمت ففيه ادغام ام عاطفة في ما الموصولة ۱۲ ۲۸ قوله نبئوني بعلم اي اعلمنا شيئا عن طريق الاخبار من الله تعالى بانه حرم ما ذكر وهذا امر تعجيز اذ هم لا يعترفون بنبوة النبي فلا طريق لهم الى معرفة امثال ذلك الا بالمشاهدة والسماع وقد نفاه بقوله ام كنتم شهداء ۱۲ جمل ۲۹ قوله فان كان من قبل الذكورة اي فان كان سبب التحريم الذكورة لزمكم تحريم جميع الذكور و ان كانت الانوثة لزمكم تحريم جميع الاناث وان كان لاشتملت عليه ارحام لزمكم تحريم الجميع فلاي شيء خصصتم التحريم ببعض الذكور والاناث فمن اين التخصيص اي تخصيص تحريم البحائر والسوائب بالابل دون بقية النعم من البقر والغنم ۱۲ صاوي

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

قوله ام بل يريد ان ام منقطعة بمعنى الاستفهام والاضراب ان بعدها جملة مستقلة ١٢ ك ٥٢ قوله قل لا اجد فيما اى الزمهم الله الحجة بان التحريم من عند الله لا من عند الله فهو حجة على ما قبله وتتمة له والمعنى قل يا محمد للكفار مكة لا اجد فيما اوحى الى الخ. صاوى واختلف فى هذه الآية فذهب بعض اهل العلم الى ان التحريم مقصور على هذه الاشياء يروى ذلك عن عائشة وابن عباس قالوا ويدخل فى الميتة المنخنقة والموقوذة وما ذكر فى اول سورة المائدة واكثر العلماء على ان التحريم لا يختص بهذه الاشياء بل المحرم بنص الكتاب ما ذكرهها وذلك معنى قوله تعالى قل لا اجد فيما اوحى الى محرما وقد حرمت السنة اشياء يجب القبول بها منها ما روى عن ابن عباس قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كل ذى ناب من السباع وكل ذى مخلب من الطير والاصل عند الشافعى فى ذلك ان ما لم يرد فيه نص تحريم او تحليل فان كان مما امر الشرع بقتله كما قال خمس فواسق يقتلن فى الحل والحرم او نهى عن قتله كما روى انه نهى عن قتل النحلة وقتل النملة فهو حرام وما سوى ذلك فالمرجع فيه الى الاغلب من عادات العرب فما ياكله الاغلب منهم فهو حلال وما لا ياكله الاغلب منهم فهو حرام لان الله تعالى خاطبهم بقوله قل احل لكم الطيبات فثبت ان ما استطابوه فهو حلال ١٢ معالم ٥٣ قوله يطعمه اى يتناوله اكلا وشربا او دواء او غير ذلك ١٢ خطيب ٥٤ قوله مع التحتانية صوابه مع الفوقانية وتكون حينئذ تامة فالقراءة ثلاثة قرأ ابن كثير وحمزة الا ان تكون بالتاء وميتة بالنصب على تقدير الا ان تكون العين او النفس او الجثة ميتة وقرأ ابن عامر الا ان تكون بالتاء وميتة بالرفع على المعنى الا ان تقع ميتة او تحدث ميتة والباقون الا ان يكون ميتة اى الا ان يكون الماكول ميتة او الا ان يكون الجسم ميتة ١٢ كبير جمل

اَزْوَاجُ الْاُنْثَيَيْنِ ؕ اَمْ بَلْ كُنْتُمْ شُهَدَآءَ حضورا اِذْ وَصّٰىكُمُ اللّٰهُ بِهٰذَا ۚ التحريم فاعتمدتم ذلك لا بل انتم
كاذبون فيه فَمَنْ اى لا احد اَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرٰى عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا بذلك لِّيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ ؕ اِنَّ
اللّٰهَ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ ۟ قُلْ لَّاۤ اَجِدُ فِىْ مَاۤ اُوْحِىَ اِلَىَّ شيئا مُحَرَّمًا عَلٰى طَاعِمٍ يَّطْعَمُهٗۤ اِلَّاۤ اَنْ
يَّكُوْنَ بالياء والتاء مَيْتَةً بالنصب وفى قراءة بالرفع مع التحتانية اَوْ دَمًا مَّسْفُوْحًا سائلا بخلاف غيره
كالكبد والطحال اَوْ لَحْمَ خِنْزِيْرٍ فَاِنَّهٗ رِجْسٌ حرام اَوْ فِسْقًا اُهِلَّ لِغَيْرِ اللّٰهِ بِهٖ ۚ اى ذبح على اسم غيره
فَمَنِ اضْطُرَّ الى شئ مما ذكر فاكله غَيْرَ بَاغٍ وَّلَا عَادٍ فَاِنَّ رَبَّكَ غَفُوْرٌ له ما اكل رَّحِيْمٌ ۟ به ويلحق بما
ذكر بالسنة كل ذى ناب من السباع ومخلب من الطير وَعَلَى الَّذِيْنَ هَادُوْا اى اليهود حَرَّمْنَا كُلَّ ذِىْ ظُفُرٍ ۚ
وهو ما لم تفرق اصابعه كالابل والنعام وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُوْمَهُمَاۤ الثروب وشحم الكلى
اِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُوْرُهُمَاۤ اى ما علق بها منه اَوِ حملته الْحَوَايَاۤ الامعاء جمع حاوياء او حاوية اَوْ مَا اخْتَلَطَ
بِعَظْمٍ ؕ منه وهو شحم الالية فانه احل لهم ذٰلِكَ التحريم جَزَيْنٰهُمْ به بِبَغْيِهِمْ ۖ بسبب ظلمهم بما سبق فى
سورة النساء وَاِنَّا لَصٰدِقُوْنَ ۟ فى اخبارنا ومواعيدنا فَاِنْ كَذَّبُوْكَ فيما جئت به فَقُلْ لهم رَّبُّكُمْ
ذُوْ رَحْمَةٍ وَّاسِعَةٍ ۚ حيث لم يعاجلكم بالعقوبة وفيه تلطف بدعائهم الى الايمان وَلَا يُرَدُّ بَاْسُهٗ
عذابه اذا جاء عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِيْنَ ۟ سَيَقُوْلُ الَّذِيْنَ اَشْرَكُوْا لَوْ شَآءَ اللّٰهُ مَاۤ اَشْرَكْنَا نحن وَلَاۤ اٰبَآؤُنَا وَ
لَا حَرَّمْنَا مِنْ شَىْءٍ ؕ فاشراكنا وتحريمنا بمشيته فهو راض به قال تعالى كَذٰلِكَ كما كذب هؤلاء كَذَّبَ
الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ رسلهم حَتّٰى ذَاقُوْا بَاْسَنَا ؕ عذابنا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِّنْ عِلْمٍ بان الله راض بذلك
فَتُخْرِجُوْهُ لَنَا ؕ اى لا علم عندكم اِنْ ما تَتَّبِعُوْنَ فى ذلك اِلَّا الظَّنَّ وَاِنْ ما اَنْتُمْ اِلَّا تَخْرُصُوْنَ ۟ تكذبون
فيه قُلْ ان لم يكن لكم حجة فَلِلّٰهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ ۚ التامة فَلَوْ شَآءَ هدايتكم لَهَدٰىكُمْ اَجْمَعِيْنَ ۟ قُلْ
هَلُمَّ احضروا شُهَدَآءَكُمُ الَّذِيْنَ يَشْهَدُوْنَ اَنَّ اللّٰهَ حَرَّمَ هٰذَا ۚ الذى حرمتموه فَاِنْ شَهِدُوْا فَلَا تَشْهَدْ
مَعَهُمْ ۚ وَلَا تَتَّبِعْ اَهْوَآءَ الَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا وَالَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ وَهُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُوْنَ ۟ يشركون
٥ قُلْ تَعَالَوْا اَتْلُ اقرأ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ اَ مفسرة لَّا تُشْرِكُوْا بِهٖ شَيْئًا وَّ احسنوا بِالْوَالِدَيْنِ اِحْسَانًا ۚ وَلَا
تَقْتُلُوْۤا اَوْلَادَكُمْ بالواد مِّنْ اجل اِمْلَاقٍ ؕ فقر تخافونه نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَاِيَّاهُمْ ۚ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ الكبائر
كالزنا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ ۚ اى علانيتها وسرها وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِىْ حَرَّمَ اللّٰهُ اِلَّا بِالْحَقِّ ؕ كالقود وحد
الردة ورجم المحصن ذٰلِكُمْ المذكور وَصّٰىكُمْ بِهٖ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ ۟ تتدبرون وَلَا تَقْرَبُوْا مَالَ الْيَتِيْمِ

× قوله حرم ربكم عليكم ان لا تشركوا به شيئا وذلك انهم سالوا وقالوا اى الذى حرم الله فامر الله تعالى نبيه ان يبين لهم ذلك فان قيل ما معنى قوله تعالى حرم ربكم

ميتة ١٢ كبير جمل ٥٥ قوله فانه اى الخنزير او لحمه ورجح الاول بانها اقرب ان التحريم ليس مختصا بلحمه واختاره ابن حزم ورجح الثانى بانه المقصود بالاخبار عنه وتخصيصه لانه اكثر بالقصد منه اللحم ١٢ ك ٥٦ قوله او فسقا اى ذا فسق اى معصية فهذا من قبيل المبالغة على حد زيد عدل اذ من المعلوم ان الفسق هو الخروج عن الطاعة والعين المحرمة ذات ووصفها بالفسق مجاز وفى جعل العين المحرمة عين الفسق مبالغة فى كون تناولها فسقا اه جمل وفى الكبير وانما سمى ذلك فسقا لتوغله فى باب الفسق ١٢ ابى السعود ٥٧ قوله فمن اضطر الخ اى فمن دعته الضرورة الى اكل شئ من هذه المحرمات قوله غير باغ اى على مضطر مثله تارك لمواساته قوله ولا عاد اى متجاوز قدر حاجته من تناوله ١٢ مدارك ٥٨ قوله ويلحق بما ذكر اى من الامور الاربعة وكان الاولى تقديم هذا على قوله فمن اضطر الخ وهذا جواب عن سوال تقديره المحرمات وغير صورة فيما ذكر والآية يقتضى الحصر فيه والحاصل والجواب الذى اراده ان الحصر بالنسبة الى المحرم فى القرآن بدليل قوله فيما اوحى الى فلا ينافى ان هناك محرمات اخر بالسنة اه جمل اقول لكن بقى ههنا كلام وهو ان الخبر الواحد لا يكون ناسخا نص القرآن فكيف يبطل الحصر فجوابه ان عدم التحريم ما سوى الاربعة ثبت بالآية ورفع بالخبر لكن عدم التحريم معناه بقاء الاباحة الاصلية فالخبر قد حرم حلالا لا لاصل ولم يرفع حكما شرعيا ومثله ليس نسخا اتفاقا ١٢ تفسير الاحمدى فتدبر ٥٩ قوله من الطير اى وكذلك ما امر بقتله كالحية والعقرب او نهى عن قتله كالنحلة والنملة ومعنى الآية لا اجد فيما اوحى الى الآن او مما كنتم تستحلونه فى الجاهلية او من الانعام فلا يكون السنة ناسخة له بل زيادة عليه اما الموقوذة واخواتها فمن الميتة وقد تعلق بعضهم لظاهر الآية فقال بانحصار المحرمات فيها وروى ذلك عن ابن عباس وعائشة ونسب الى مالك ١٢ ك ٦٠ قوله ما لم تفرق اصابعه اى ما لم تكن مشقوق الاصابع من البهائم والطير ١٢ ك ٦١ قوله كالابل الخ ادخلت الكاف فى هذا الحكم الاوز والبط ١٢ صاوى ٦٢ قوله الثروب جمع ثرب بسكون الراء وهو شحم رقيق يغشى الكرش والامعاء اه قاموس قوله وشحوم الكلى جمع كلية بضم الكاف بمعنى گرده اه صراح وتفسير الثروب بما ذكر نظرا لمعناها اللغوى والمراد بها هنا الشحم الذى على الامعاء لئلا ينافى الاستثناء فى قوله او الحوايا فان الحوايا هى الامعاء وشحمها حلال بمقتضى الاستثناء فادخاله فى الثروب المحرمة يوجب التناقض فى الكلام فتلخص ان الذى حرم عليهم من الشحوم هو شحم الكرش والكلى وان ما عدا ذلك حلال لهم ١٢ جمل ٦٣ قوله او حملته الحوايا قوله او الحوايا فى موضع رفع عطفا على ظهورهما اى والا الذى حملته الحوايا من الشحم فانه ايضا غير محرم وهذا هو الظاهر ١٢ ٦٤ قوله جمع حاوياء او حاوية وفى ابى السعود وهى جمع حاوية او حاويا كقاصعاء وقواصع او حوية كسفينة وسفائن ١٢ فى البيضاوى ٦٥ قوله بما سبق فى سورة النساء اى فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات احلت لهم ١٢ ابو السعود ٦٦ قوله فى اخبارنا ومواعيدنا اى بان سبب التحريم بغيهم لا كما قالوا حرمها اسرائيل على نفسه فنحن مقتدون به فقد كذبوا بذلك بل لم يطرأ التحريم الا بعد موسى ولم يكن ذلك محرما على احد قبلهم لا فى شرع ابراهيم ولا غيره وانما حرم اسرائيل على نفسه بالخصوص لحم الابل من اجل شفائه من عرق النسا الذى كان به ١٢ صاوى ٦٧ قوله وفيه تلطف دفع بذلك ما يقال ان مقتضى الظاهر فقل ربكم ذو عقاب شديد فاجاب بانه تلطف بدعائهم الى الايمان لئلا يطمع التائب ولا يياس ١٢ صاوى ٦٨ قوله سيقول الذين اشركوا هذا اخبار من الله لنبيه بما يقع منهم فى المستقبل وقد وقع كما حكاه الله عنهم فى سورة النحل قال الذين اشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شئ وانما قالوه اظهارا لكونهم على الحق لا اعتذارا من ارتكاب هذه القبائح يدعون ان المشية لازمة للرضاء فلا يشاء الا ما يرضاه للكفر بمشيته فهو راض به فكيف تقول يا محمد انا نعذب على شئ اراده الله منا ورضيه وحاصل رد تلك الشبهة ان تقول لا يلزم من المشية الرضا بل يشاء ما القبيح ولا يرضاه ويشاء الحسن ويرضاه فكل شئ بمشيته تعم ١٢ صاوى ٦٩ قوله نحن يشير الى ان الاصل كان تاكيد الضمير لاشركنا ليصح عطف آباءنا ولكنه ترك للفصل ١٢ ك ٧٠ قوله تخرصون فى القاموس الخرص الكذب كل قول بالظن ١٢ ك ٧١ قوله فلله الحجة الفاء جواب شرط محذوف قد ذكره الشارح بقوله ان لم يكن لكم حجة ١٢ ٧٢ قوله الحجة البالغة وهى انزال الكتب ارسال الرسل جمل قال فى تفسير الزاهدى قال مجاهد حجة بالغة نفس آدمى را كه عادت عادة گيرنده ودل بنه تعالى اعطاكم عقولا كاملة وافهاما وافية وآذانا سامعة وعيونا باصرة واقدركم على الخير والشر وازال الاعذار والموانع بالكلية عنكم فان شئتم ذهبتم الى عمل الخيرات وان شئتم ذهبتم الى عمل المعاصى والمنكرات وهذه القدرة الممكنة معلومة الثبوت بالضرورة وزوال الموانع والعوائق معلوم الثبوت ايضا بالضرورة واذا كان الامر كذلك كان ادعاءكم انكم عاجزون عن الايمان والطاعة دعوى باطلة فثبت بما ذكرنا انه ليس لكم على الله حجة بل لله الحجة البالغة ١٢ كبير ٧٣ قوله هلم وهو اسم فعل لا ينصرف عند اهل الحجاز وفعل يونث ويجمع عند بنى تميم واصله عند البصريين ها لم من لم اذا قصد حذفت الالف لتقدير السكون فى اللام فانه الاصل وعند الكوفيين هل ام فحذف الالف بالقاء حركتها على اللام وهو بعيد لان هل لا تدخل الامر ويكون متعديا كما فى الآية ولازما كقوله هلم الينا ١٢ بيضاوى ٧٤ قوله احضروا اشارة الى ان هلم ههنا على اللغة الحجازية ١٢ ٧٥ قوله شهداءكم انما امروا باحضارهم لتلزمهم الحجة ويظهر ضلالهم وانه لا متمسك لهم سوى تقليدهم ولذلك قيد الشهداء بالاضافة اليهم الدالة على انهم شهداء معروفون بالشهادة لهم وهم قدوتهم الذين ينصرون قولهم ١٢ ك ٧٦

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

قوله الا بالتی هی احسن ... اصلاحه وتثمیره ... فیه ...
یقتضی اباحة اکل الولی له بعد بلوغ الصبی بل ہو غایة لما یفہم من النہی کانہ قیل احفظوہ حتی یصیر بالغا رشیدا فحینئذ سلموہ الیہ ۱۲ ابو السعود ۵۳ قوله بان یحتلم کذا فسرہ الشعبی ومالک وقیل یعقل وقال الضحاک عشرون سنة والسدی ثلثون ومجاہد ثلث وثلثون کما ورد فی حدیث اخرجہ ابن مردویہ باسناد حسن عن ابن المسیب مرسلا ۱۲ ۵۴ قوله بان یحتلم وہذا لا یدل علی جواز القربان بعد البلوغ ولکن ہذا خرج علی وفق الحال والعادة ۱۲ تفسیر زاہدی
۵۴ قوله الا وسعہا ای الا ما یسعہا ولا تعجز عنہا وانما اتبع الامر بایفاء الکیل والمیزان ذلک لان مراعاة الحد من القسط الذی لا زیادة فیہ ولا نقصان مما فیہ حرج فامر ببلوغ الوسع وان ما وراءہ معفو عنہ ۱۲ صاوی ۵۵ قوله فلا مواخذة علیہ لا لاثم ولکنہ یضمن ما اخطأ فیہ لان العمد والخطأ فی اموال الناس سواء ۱۲ مدارک ۵۶ قوله ولو کان ذا قربی ای ولو کان المقول لہ او علیہ فی شہادة او غیرہا من اہل قرابة القائل کقولہ ولو علی انفسکم او الوالدین والاقربین ۱۲ مد ۵۷ قوله بالفتح ای للاکثر علی تقدیر اللام علی انہ علة لقولہ فاتبعوہ ۱۲ ک ۵۸ قوله ہذا صراطی مستقیما ای دینی لا اعوجاج فیہ فشبہ الدین القویم بالصراط بمعنی الطریق بجامع ان کلا یوصل للمقصود واستعار اسم المشبہ بہ للمشبہ عن طریق الاستعارة التصریحیة الاصلیة ۱۲ صاوی ۵۹ قوله ولا تتبعوا السبل

فتفرق بکم عن سبیلہ

اِلَّا بِالَّتِیْ ای بالخصلة التی هِیَ اَحْسَنُ وهی مافیہ صلاحہ حَتّٰی یَبْلُغَ اَشُدَّهٗ بان یحتلم وَاَوْفُوا الْكَیْلَ وَ
الْمِیْزَانَ بِالْقِسْطِ بالعدل وترک البخس لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا اِلَّا وُسْعَهَا طاقتہا فی ذلک فان اخطأ فی
الکیل والوزن واللہ یعلم صحة نیتہ فلا مؤاخذة علیہ کما ورد فی حدیث وَاِذَا قُلْتُمْ فی حکم او غیرہ فَاعْدِلُوْا
بالصدق وَلَوْ كَانَ المقول لہ او علیہ ذَا قُرْبٰی قرابة وَبِعَهْدِ اللّٰهِ اَوْفُوْا ذٰلِكُمْ وَصّٰىكُمْ بِهٖ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُوْنَ ۝
بالتشدید تتعظون والسکون وَاَنَّ بالفتح علی تقدیر اللام والکسر استینافا هٰذَا الذی وصیتکم بہ
صِرَاطِیْ مُسْتَقِیْمًا حال فَاتَّبِعُوْهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ الطرق المخالفة لہ فَتَفَرَّقَ فیہ حذف احدی التائین
تمیل بِكُمْ عَنْ سَبِیْلِهٖ دینہ ذٰلِكُمْ وَصّٰىكُمْ بِهٖ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ ۝ ثُمَّ اٰتَیْنَا مُوْسَى الْكِتٰبَ التوراة وثم
لترتیب الاخبار تَمَامًا للنعمة عَلَى الَّذِیْۤ اَحْسَنَ بالقیام بہ وَتَفْصِیْلًا بیانا لِّكُلِّ شَیْءٍ یحتاج الیہ فی
19 الدین وَّهُدًى وَّرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ ای بنی اسرائیل بِلِقَآءِ رَبِّهِمْ بالبعث یُؤْمِنُوْنَ ۝ وَهٰذَا القرآن كِتٰبٌ
اَنْزَلْنٰهُ مُبٰرَكٌ فَاتَّبِعُوْهُ یا اہل مکة بالعمل بما فیہ وَاتَّقُوْا الکفر لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُوْنَ ۝ انزلناہ لِ اَنْ تَقُوْلُوْۤا
اِنَّمَاۤ اُنْزِلَ الْكِتٰبُ عَلٰى طَآىِٕفَتَیْنِ الیہود والنصاری مِنْ قَبْلِنَا وَاِنْ مخففة واسمہا محذوف ای انا كُنَّا عَنْ
دِرَاسَتِهِمْ قراءتہم لَغٰفِلِیْنَ ۝ لعدم معرفتنا لہا اذ لیست بلغتنا اَوْ تَقُوْلُوْا لَوْ اَنَّاۤ اُنْزِلَ عَلَیْنَا الْكِتٰبُ لَكُنَّاۤ
اَهْدٰى مِنْهُمْ لجودة اذہاننا فَقَدْ جَآءَكُمْ بَیِّنَةٌ بیان مِّنْ رَّبِّكُمْ وَهُدًى وَّرَحْمَةٌ لمن اتبعہ فَمَنْ ای
لا احد اَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَّبَ بِاٰیٰتِ اللّٰهِ وَصَدَفَ اعرض عَنْهَا سَنَجْزِی الَّذِیْنَ یَصْدِفُوْنَ عَنْ اٰیٰتِنَا سُوْٓءَ
الْعَذَابِ ای اشدہ بِمَا كَانُوْا یَصْدِفُوْنَ ۝ هَلْ یَنْظُرُوْنَ ما ینتظر المکذبون اِلَّاۤ اَنْ تَاْتِیَهُمُ بالتاء
والیاء الْمَلٰٓىِٕكَةُ لقبض ارواحہم اَوْ یَاْتِیَ رَبُّكَ ای امرہ بمعنی عذابہ اَوْ یَاْتِیَ بَعْضُ اٰیٰتِ رَبِّكَ
ای علاماتہ الدالة علی الساعة یَوْمَ یَاْتِیْ بَعْضُ اٰیٰتِ رَبِّكَ وہو طلوع الشمس من مغربہا کما فی
حدیث الصحیحین لَا یَنْفَعُ نَفْسًا اِیْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ اٰمَنَتْ مِنْ قَبْلُ الجملة صفة نفس اَوْ نفسا لم
تکن كَسَبَتْ فِیْۤ اِیْمَانِهَا خَیْرًا طاعة ای لا تنفعہا توبتہا کما فی الحدیث قُلِ انْتَظِرُوْۤا احد ہذہ
الاشیاء اِنَّا مُنْتَظِرُوْنَ ۝ ذلک اِنَّ الَّذِیْنَ فَرَّقُوْا دِیْنَهُمْ باختلافہم فیہ فاخذوا بعضہ وترکوا
بعضہ وَكَانُوْا شِیَعًا فرقا فی ذلک وفی قراءة فارقوا ای ترکوا دینہم الذی امروا بہ وہم
الیہود والنصاری لَسْتَ مِنْهُمْ فِیْ شَیْءٍ فلا تتعرض لہم اِنَّمَاۤ اَمْرُهُمْ اِلَى اللّٰهِ یتولاہ ثُمَّ
یُنَبِّئُهُمْ فی الآخرة بِمَا كَانُوْا یَفْعَلُوْنَ ۝ فیجازیہم بہ وہذا منسوخ بآیة السیف

ای لا تتبعوا الادیان المختلفة والطرق التابعة للہوی فان مقتضی الحجة واحد ومقتضی الہوی متعدد لاختلاف الطباع والعادات اہ بیضاوی وفی الزاہدی فی تفسیر ہذہ الآیة یعنی متابعت مکنید جہودی وترسایا وانواع کافری راو ہوا ہا و بدعتہا را وفی ابی السعود ای لا تتبعوا الادیان المختلفة او طرق البدع والضلالات انتہی ومن ہہنا علم ان التقلید الشخصی لغیر المجتہد واجب لانہ سبیل واحد فی الدین وان لم یقلد بل اختار مذہبا متبعا لہواہ فتفرق عن سبیل اللہ واخذ السبل المتعددة والطرق المختلفة وضل فان قلت من لم یقلد المجتہد بعینہ فہو ایضا اتبع طریقا واحدا لانہ آمن باللہ ورسولہ واتبع رسولہ قلت کلا لانہ سبیل المومنین الیوم علی تقلید الشخصی وقال اللہ تعالی ومن یشاقق الرسول من بعد ما تبین لہ الہدی الخ ویتبع غیر سبیل المومنین نولہ ما تولی ونصلہ جہنم وساءت مصیرا وایضا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتبعوا السواد الاعظم فالسواد الاعظم علی تقلید الشخصی ہذا بنی فی مبحث وان شئت تفصیلہ فطالع انتصار الحق لسیدی واستاذی ۱۲ ۶۰ قوله الطرق المخالفة ای الادیان المباینة لہ فشبہ الادیان الباطلة بالطرق المعوجة بجامع ان کلا یوصل صاحبہ الی المہالک واستعیر اسم المشبہ بہ للمشبہ ۱۲ صاوی ۶۱ قوله وثم لترتیب الاخبار ای لا للتراخی فی الزمان ای ثم اخبرکم بان آتینا فلا یرد ان الایتاء قبل الوصیة بدہر طویل ۱۲ ک ۶۲ قوله تماما علی الذی احسن یجوز فیہ خمسة اوجہ احدہا انہ مفعول لہ ای لاجل تمام نعمتنا الثانی انہ حال الکتاب ای حال کونہ تماما الثالث انہ نصب علی المصدر لانہ بمعنی آتیناہ ایتاء تمام لا نقصان الرابع انہ حال من الفاعل ای متممین الخامس انہ مصدر منصوب بفعل مقدر من لفظہ ویکون علی حذف الزوائد والتقدیر اتممناہ اتماما وعلی الذی متعلق بتماما او بمحذوف علی انہ صفة ہذا اذا لم یجعل مصدرا مؤکدا فان جعل مصدرا تعین جعلہ صفة ۱۲ جمل ۶۳ قوله یا اہل مکة قصر الخطاب علیہم لانہم المعاندون فی ذلک الوقت ۱۲ صاوی ۶۴ قوله ل یشیر الی انہ بتقدیر اللام ولا النافیة علة لقولہ انزلناہ ۱۲ ک ۶۵ قوله ان تقولوا قال فی الکبیر وفیہ وجوہ الاول قال الکسائی والفراء والتقدیر انزلناہ لئلا تقولوا ثم حذف حرف الجار وحرف النفی کقولہ یبین اللہ لکم ان تضلوا وقولہ رواسی ان تمید بکم ای لئلا وہذا ما اختارہ الشارح الثانی وہو قول البصریین معناہ انزلناہ کراہة ان تقولوا ولا یجیزون اضمار لا فانہ لا یجوز ان یقال جئت ان اکرمک بمعنی ان لا اکرمک والوجہ الثالث قال الفراء یجوز ان یکون متعلقة باتقوا والتاویل واتقوا ان تقولوا انما انزل الکتاب انتہی وقولہ لئلا تقولوا قال الشیخ والعامل فیہ انزلناہ مقدرا مدلولا علیہ انزلناہ الملفوظ بہ تقدیرہ انزلناہ ان تقولوا قال ولا جائز ان یعمل فیہ انزلناہ الملفوظ بہ لئلا یلزم الفصل بین العامل والمعمول باجنبی وذلک ان مبارک اما صفة واما خبر وہو اجنبی علی کل من التقدیرین وہذا الذی منعہ ہو ظاہر قول الکسائی والفراء ۱۲ ۶۶ قوله انما انزل الکتاب ای جنسہ المنحصر فی التوراة والزبور والانجیل لقولہم من قبلنا واما الصحف فلیست من جنس الکتاب فی العرف اہ ابن الکمال جمل وتخصیص الانزال بکتابیہما لانہما اللذان اشتہرا من بین الکتب السماویة بالاشتمال علی الاحکام ۱۲ ابو السعود ۶۷ قوله فقد جاءکم بینة من ربکم ای ان صدقتم فیما کنتم تعدون من انفسکم فقد جاءکم ما فیہ البیان الساطع والبرہان القاطع فحذف الشرط ۱۲ ج ۶۸ قوله ما ینظرون استفہام انکاری بمعنی النفی ہو مزید تخویف وتعزیر لمن لقی علی الکفران قلت ان ظاہر الآیة یقتضی انہم مصدقون بہذہ الاشیاء حتی اثبت لہم انتظار احدہا اجیب بان ہذہ الاشیاء لما کانت محققة عوملوا معاملة المنتظر ولم یعول علی اعتقادہم فالمعنی لا مفر لہم من ذلک ۱۲ صاوی ۶۹ قوله علاماتہ الدالة علی الساعة کطلوع الشمس من مغربہا وعن حذیفة والبراء بن عازب کنا نتذاکر الساعة اذ طلع علینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال ما تتذاکرون قلنا نتذاکر الساعة فقال لا تقوم حتی تروا قبلہا عشر آیات الدخان ودابة الارض وخسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزیرة العرب والدجال وطلوع الشمس من مغربہا ویاجوج وماجوج ونزول عیسی ونار تخرج من عدن تسوق الناس الی المحشر ۱۲ خطیب ابو السعود ۷۰ قوله لا ینفع نفسا ایمانہا عن ابی ہریرة مرفوعا لا تقوم الساعة حتی تطلع الشمس فاذا طلعت ورآہا الناس آمنوا اجمعون وذلک حین لا ینفع نفسا ایمانہا ثم قرء الآیة وعلیہ اکثر المفسرین وقیل المراد من بعض الآیات ای آیة کانت من الدخان والدجال ونحوہا والصحیح الاول اذ الکفار یسلمون فی زمن عیسی ولو لم ینفعہم ایمانہم ایام عیسی علیہ السلام لما صار الدین واحدا فاذا قبض عیسی علیہ السلام ومن معہ من المسلمین رجع اکثرہم الی الکفر فعند ذلک تطلع الشمس من مغربہا روی عبد بن حمید فی تفسیرہ عن عبد اللہ بن ابی اوفی قال یاتی قدر ثلث لیال لا یعرفہا الا المتہجدون یقوم الرجل فیقرأ حزبہ ثم ینام ثم یقوم فعند ذلک تموج الناس بعضہم فی بعض حتی اذا صلوا الفجر وجلسوا فاذا الشمس قد طلعت من مغربہا حتی اذا توسطت الشمس رجعت ولابن مردویہ عن حذیفة مرفوعا انہ یطول اللیلة قدر لیلتین وقد جاء فی روایة عن طلوعہا من المغرب یکون ثلثة ایام قال النووی الاصح انہ فی یوم واحد ثم یکون کسائر الایام ۱۲ ک ۷۱ قوله کما فی الحدیث قال صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ جعل بالمغرب بابا مسیرة عرضہ سبعون عاما للتوبة لا یغلق ما لم تطلع الشمس من قبلہ ۱۲ خطیب ۷۲ قوله ان الذین فرقوا دینہم اختلف فی المراد من ہذہ الآیة فقال الحسن ہم جمیع المشرکین لان بعضہم عبد الاصنام وقالوا ہذہ شفعاؤنا عند اللہ وبعضہم عبد الملائکة وقالوا انہم بنات اللہ وبعضہم عبد الکواکب فکان ہذا ہو تفریق دینہم وقال مجاہد ہم الیہود وقال ابن عباس وقتادة والسدی والضحاک ہم الیہود والنصاری لانہم تفرقوا فکانوا فرقا مختلفة وقال ابو ہریرة رضی اللہ عنہ فی تفسیر ہذہ الآیة ہم اہل الضلالة

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

١ قوله اے لا اله الا الله بها فسر بعضهم الحسنة والظاهر حملها علی العموم كما قاله آخرون ١٢ ك ٢ قوله ای لا اله الا الله فی تفسير الكبير قال بعضهم الحسنة قول لا اله الا الله والسيئة هی الشرك وهذا بعيد بل يجب ان يكون محمولا علی العموم اما تمسكا باللفظ واما لاجل انه حكم مرتب علی وصف مناسب له فيقتضی كون الحكم معللا بذلك الوصف فوجب ان يعم لعموم العلة انتهی وهذا اقل ما وعد من الاضعاف وقد جاء الوعد بسبعين وبسبعمائة وبغير حساب ١٢ ابو السعود وبيضاوی ٣ قوله ومن جاء بالسيئة فلا يجزی الا مثلها وهم لا يظلمون روی عن ابی هريرة رضی الله عنه قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم اذا احسن احدكم اسلامه فكل حسنة يعملها تكتب له بعشر امثالها الی سبعمائة ضعف وكل سيئة يعملها تكتب له بمثلها حتی يلقی الله عز وجل ١٢ معالم ٤ قوله ويبدل من محله ای محل صراط ومحله النصب لانه المفعول الثانی وهدی يتعدی تارة بالی كما ههنا وتارة بنفسه كما فی قوله ويهديكم صراطا مستقيما من الكبير والجمل وقوله قيما قال صاحب الكشاف القيم فيعل من قيام كسيد من ساد وهو ابلغ من القائم وقرأ اهل الكوفة قيما بكسر القاف خفيفة الياء قال الزجاج هو مصدر بمعنی القيام كالصغر والكبر وقوله ملة ابراهيم حنيفا فقوله ملة بدل من قوله دينا قيما وحنيفا منصوب علی الحال من ابراهيم والمعنی هدانی ربی وعرفنی ملة ابراهيم حال كونها موصوفة بالحنيفية ١٢ الكبير ٥ قوله وانا اول المسلمين ای المنقادين لشرع واستشكل بانه تقدمه الانبياء واممهم واجاب المفسر بان الاولية بالنسبة لامته واجيب ايضا بان الاولية بالنسبة لعالم الذر فهی حقيقية ١٢ صاوی ٦ قوله اغير الله نزلت

مَنْ جَآءَ بِالْحَسَنَةِ ای لا اله الا الله فَلَهٗ عَشْرُ اَمْثَالِهَا ای جزاء عشر حسنات وَمَنْ جَآءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا
يُجْزٰۤی اِلَّا مِثْلَهَا ای جزاؤه وَهُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ ○ ينقصون من جزائهم شيئا قُلْ اِنَّنِیْ هَدٰىنِیْ رَبِّیْۤ
اِلٰی صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ○ ويبدل من محله دِيْنًا قِيَمًا مستقيما مِّلَّةَ اِبْرٰهِيْمَ حَنِيْفًا ۚ وَمَا كَانَ مِنَ
الْمُشْرِكِيْنَ ○ قُلْ اِنَّ صَلَاتِیْ وَنُسُكِیْ عبادتی من حج وغيره وَمَحْيَایَ حياتی وَمَمَاتِیْ موتی لِلّٰهِ رَبِّ
الْعٰلَمِيْنَ ○ لَا شَرِيْكَ لَهٗ ۚ فی ذلك وَبِذٰلِكَ ای التوحيد اُمِرْتُ وَاَنَا اَوَّلُ الْمُسْلِمِيْنَ ○ من هذه الامة
قُلْ اَغَيْرَ اللّٰهِ اَبْغِیْ رَبًّا الها ای لا اطلب غيره وَّهُوَ رَبُّ مالك كُلِّ شَیْءٍ ؕ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ ذنبا
اِلَّا عَلَيْهَا ۚ وَلَا تَزِرُ تحمل نفس وَازِرَةٌ آثمة وِّزْرَ نفس اُخْرٰی ۚ ثُمَّ اِلٰی رَبِّكُمْ مَّرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ
فِيْهِ تَخْتَلِفُوْنَ ○ وَهُوَ الَّذِیْ جَعَلَكُمْ خَلٰٓئِفَ الْاَرْضِ جمع خليفة ای يخلف بعضكم بعضا فيها وَرَفَعَ
بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجٰتٍ بالمال والجاه وغير ذلك لِّيَبْلُوَكُمْ ليختبركم فِیْ مَاۤ اٰتٰىكُمْ اعطاكم ليظهر
٢٠ ع ١١ المطيع منكم والعاصی اِنَّ رَبَّكَ سَرِيْعُ الْعِقَابِ ۖ لمن عصاه وَاِنَّهٗ لَغَفُوْرٌ للمؤمنين رَّحِيْمٌ ○ بهم

سورة الاعراف مكية الا واسئلهم عن القرية الثمان او الخمس آيات مائتان و
خمس او ست آيات بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ الٓمّٓصٓ ○ الله اعلم بمراده بذلك هذا كِتٰبٌ
اُنْزِلَ اِلَيْكَ خطاب للنبی صلی الله عليه وسلم فَلَا يَكُنْ فِیْ صَدْرِكَ حَرَجٌ ضيق مِّنْهُ ان تبلغه مخافة ان تكذب
لِتُنْذِرَ متعلق بانزل ای للانذار بِهٖ وَذِكْرٰی تذكرة لِلْمُؤْمِنِيْنَ ○ به قل لهم اِتَّبِعُوْا مَاۤ اُنْزِلَ اِلَيْكُمْ
مِّنْ رَّبِّكُمْ ای القرآن وَلَا تَتَّبِعُوْا تتخذوا مِنْ دُوْنِهٖۤ ای الله ای غيره اَوْلِيَآءَ ؕ تطيعونهم فی معصيته
تعالی قَلِيْلًا مَّا تَذَكَّرُوْنَ ○ بالتاء والياء تتعظون وفيه ادغام التاء فی الاصل فی الذال وفی قراءة بسكونها
وما زائدة لتاكيد القلة وَكَمْ خبرية مفعول مِّنْ قَرْيَةٍ اريد اهلها اَهْلَكْنٰهَا اردنا اهلاكها فَجَآءَهَا بَاْسُنَا عذابنا
بَيَاتًا ليلا اَوْ هُمْ قَآئِلُوْنَ ○ نائمون بالظهيرة والقيلولة استراحة نصف النهار وان لم يكن معها نوم
ای مرة جاءها ليلا ومرة نهارا فَمَا كَانَ دَعْوٰىهُمْ قولهم اِذْ جَآءَهُمْ بَاْسُنَاۤ اِلَّاۤ اَنْ قَالُوْۤا اِنَّا
كُنَّا ظٰلِمِيْنَ ○ فَلَنَسْئَلَنَّ الَّذِيْنَ اُرْسِلَ اِلَيْهِمْ ای الامم عن اجابتهم الرسل وعملهم فيما بلغهم وَ
لَنَسْئَلَنَّ الْمُرْسَلِيْنَ ○ عن الابلاغ فَلَنَقُصَّنَّ عَلَيْهِمْ بِعِلْمٍ لنخبرنهم عن علم بما فعلوه وَّمَا كُنَّا
غَآئِبِيْنَ ○ عن ابلاغ الرسل والامم الخالية فيما عملوا وَالْوَزْنُ للاعمال او لصحائفها بميزان له لسان و
كفتان كما ورد فی حديث كائن يَّوْمَئِذِ ای يوم السؤال المذكور وهو يوم القيمة الْحَقُّ ۚ العدل صفة الوزن

بالبغی وربا تمييز وقوله الها تفسير لربا ١٢ صاوی ٧ قوله ای لا اطلب غيره اشار به ان الاستفهام للنفی وغير مفعول به لابغی وحينئذ فنصب ربا علی التمييز ١٢ جمل ٨ قوله ولا تزر وازرة اے ولا غير وازرة وانما قيد بالوازرة موافقة لسبب النزول وهو ان الوليد بن المغيرة كان يقول للمؤمنين اتبعوا سبيلی احمل عنكم اوزاركم وهو الوزر ١٢ صاوی ٩ قوله وزر اخری اے لا تؤخذ نفس آثمة بذنب نفس اخری ١٢ مد قال الصاوی ان قلت كيف هذا مع قوله تعالی وليحملن اثقالهم واثقالا مع اثقالهم وقوله عليه الصلوة والسلام من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها الی يوم القيامة اجيب بان ما هنا محمول علی من لم يتسبب فيه بوجه و فی الآية الاخری والحديث محمول علی من تسبب فيه فعليه وزر المباشرة ووزر التسبب ووزر الفاعل لا يفارقه ١٢ صاوی ١٠ قوله وهو الذی جعلكم خلائف الارض يعنی اهلك القرون الماضية واورثكم الارض يا امة محمد صلی الله عليه وسلم فجعلكم خلائف منهم فيها وتخلفونهم فيها وتعمرونها بعدهم والخلائف جمع خليفة كالوصائف جمع وصيفة وكل من جاء بعد من مضی فهو خليفة لانه يخلفه ١٢ خا ١١ قوله ان ربك سريع العقاب ان قلت ان الله حليم لا يعجل بالعقوبة علی من عصاه فكيف وصف بكونه سريع العقاب اجيب بان كل آت قريب او المعنی سريع العقاب اذا جاء وقته ١٢ صاوی ١٢ قوله سورة الاعراف الخ سميت بذلك لذكر اهل الاعراف فيها تسمية الشیء باسم جزئه ١٢ صاوی ١٣ قوله الثمان آيات ای من قوله تعالی واسئلهم عن القرية الی قوله تعالی واذ نتقنا الجبل فانها مدنية وقيل الخمس آيات مدنية وقوله مائتان وخمس او ست ای عدد آياتها مائتان وخمس وفی رواية ست آيات ١٢ ١٤ قوله الله اعلم بمراده بذلك قال ابن عباس المص انا الله افضل وعنه ايضا انا الله اعلم وافضل ١٢ كبير ١٥ قوله اے للانذار يشير الی انه فی المعنی المصدر بتقدير ان وجملة النهی معترضة بين العلة ومعلولها ١٢ ك ١٦ قوله وذكری فی محل الرفع عطف علی كتاب ای كتاب وذكری اے تذكرة فهی اسم مصدر هذا قول الفراء وفيه اقوال اخر تركناه ١٢ ١٧ قوله اولياء اے من شياطين الجن والانس فيحملوكم علی عبادة الاوثان والاهواء والبدع ١٢ مد ١٨ قوله قليلا ما تذكرون اے تذكرا قليلا او زمانا قليلا تذكرون فهو منصوب علی المصدرية او الظرفية ١٢ جمل ١٩ قوله بالتاء والياء اقول قول الشارح بالتاء معناه تذكرون وبالياء يعنی يتذكرون كما فی تفسير الكبير بالتاء وتشديد الذال هذا قراءة الباقين قال الواحدی رحمه الله تذكرون اصله تتذكرون فادغم تاء تفعل فی الذال لان التاء مهموسة والذال مجهورة والمجهور ازيد صوتا من المهموس فحسن ادغام الانقص فی الازيد وقرأ ابن عامر قليلا ما يتذكرون علی صيغة الغيبة وقرأ حمزة والكسائی وحفص عن عاصم بالتاء وتخفيف الذال واما قراءة حمزة والكسائی وحفص خفيفة الذال شديدة الكاف فقد حذفوا التاء التی ادغمها الاولون وذلك حسن لاجتماع ثلاثة احرف متقاربة و ايضا قال فی البيضاوی وقرأ حمزة والكسائی وحفص عن عاصم تذكرون بحذف التاء قال فی حاشيته ای التاء الثانية لا الاولی فانها للمضارعة ففی عبارة الشارح اجمال كما هو دابه لا كما فهمه صاحب الجمل نعم قول الشارح وفی قراءة بسكونها ليس له سند قوی فالحاصل ان القراءة المشهورة ههنا ثلاث تذكرون بالتاء وتشديد الذال ويتذكرون بالياء وتذكرون بالتاء وتخفيف الذال ١٢ ٢٠ قوله وما زائدة اے لا مصدرية لان ما بعدها لا يعمل فيما قبلها والمعنی تذكرون زمانا قليلا ١٢ ك ٢١ قوله اريد اهلها يعنی ان المضاف محذوف ومن جعلها مبتدأ قدر المضاف قبل الضمير فی اهلكنا لان الحاجة تقع هناك وقدره الزمخشری قبل الضمير فی جاءها وقال انما يقدر المضاف للحاجة ولا حاجة ههنا فان القرية يهلك كما يهلك الاهل وانما قدرناه فی جاءها بقوله او هم قائلون ١٢ ك ٢٢ قوله فجاءها باسنا القائل ان يقول قوله كم من قرية اهلكناها فجاءها باسنا يقتضی ان يكون الاهلاك مقدما علی مجیء الباس وليس الامر كذلك فان مجیء الباس مقدم علی الاهلاك والعلماء اجابوا عن هذا السؤال من وجوه الاول المراد بقوله اهلكناها ای حكمنا بهلاكها فجاءها باسنا وثانيها اردنا اهلاكها فجاءها باسنا فان قيل الفاء فی قوله فجاءها باسنا للتعقيب وهو يوجب المغايرة فنقول الفاء قد تجیء بمعنی التفسير لان الاهلاك قد يكون بالموت المعتاد وقد يكون بتسليط الباس فكان ذكر الباس تفسيرا لذلك الاهلاك ١٢ الكبير ٢٣ قوله ليلا فسر البيات بالليل علی ان المراد به وقته فيكون ظرفا وقيل بائتين فهو مصدر وقع حالا ١٢ ك ٢٤ قوله فلنسألن الخ پس سوال كنيم از پيغمبران كه چه وحی رسانيد وبكه رسانيديد وامتان را سوال كنيم كه چه جواب داديد پيغمبران را من تفسير الزاهدی وفی الكبير الذين ارسل عليهم هم الامة والمرسلون هم الرسل ١٢ ٢٥ قوله للاعمال او لصحائفها قال فی الكبير ان اعمال المؤمنين تصور بصورة حسنة واعمال الكافر بصورة قبيحة فتوزن تلك الصورة كما ذكره ابن عباس رض والقول الثانی ان الوزن يعود الی الصحف التی تكون فيها اعمال العباد مكتوبة وسئل رسول الله صلی الله عليه وسلم عما يوزن يوم القيامة فقال الصحف وهذا القول مذهب عامة المفسرين وعبارة شرح فقه الاكبر ايضا يؤيده وهی ووزن الاعمال ای الجسمة او صحفها المرسمة يوم القيمة حق لظواهر الاظهر اثبات موازين يوم القيمة علی ميزان واحد والدليل عليه ونضع الموازين القسط ليوم القيمة وفی هذه الآية فمن ثقلت موازينه وعلی هذا فلا يبعد ان يكون لافعال القلوب ميزان ولافعال الجوارح ميزان ولما يتعلق بالقول ميزان آخر وقال الزجاج ان العرب قد توقع لفظ الجمع علی الواحد فيقولون خرج فلان الی مكة علی البغال والثانی ان الموازين ههنا جمع موزون لا جمع ميزان واراد بالموازين الاعمال الموزونة وقال ملا علی القاری فی شرح فقه الاكبر ثم ذكر الموازين بلفظ الجمع والحال ان الميزان واحد نظرا الی كثرة الخلق علی سبيل مقابلة الجمع بالجمع او لاجل كبر ذلك الميزان عبر عنه بلفظ الجمع فی ميدان البيان او جمع موزون ولا شك فی جمعه انتهی ورده الامام فخر الدين الرازی وحاصله ان هذه الوجوه توجب العدول عن ظاهر اللفظ وذلك انما يصار اليه عند تعذر حمل الكلام علی ظاهره ولا مانع ههنا منه فوجب اجراء اللفظ علی حقيقته هذا ما حققه العلماء والله اعلم بالصواب ١٢ ٢٦ قوله فی حديث الخ اخرجه اللالكائی فی كتاب السنة عن سلمان يوضع الميزان قوله لسان وكفتان لو وضع فی احدهما السموات والارض ومن فيهن لوسعه ١٢ ك ٢٧ قوله يومئذ والاصل يوم اذ يسأل الله الامم رسلهم فحذفت الجملة وعوض عنها التنوين ١٢ ك ٢٨ قوله الحق صفة الوزن اے الوزن مبتدأ ويومئذ خبره والحق صفة للوزن ای الوزن الحق ای العدل ليوم يسأل الله الامم والرسل ويجوز ايضا ان يكون الوزن مبتدأ ويومئذ

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِيْنُهٗ بالحسنات فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ○ الفائزون وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِيْنُهٗ بالسيات
فَاُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ خَسِرُوْٓا اَنْفُسَهُمْ بتصييرها الى النار بِمَا كَانُوْا بِاٰيٰتِنَا يَظْلِمُوْنَ○ يجحدون وَلَقَدْ مَكَّنّٰكُمْ
يٰبني ادم فِي الْاَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيْهَا مَعَايِشَ بالياء اسبابا تعيشون بها جمع معيشة قَلِيْلًا مَّا لتاكيد
ع١٠ القلة تَشْكُرُوْنَ○ع وَلَقَدْ خَلَقْنٰكُمْ اي اباكم ادم ثُمَّ صَوَّرْنٰكُمْ اي صورناه وانتم في ظهره ثُمَّ قُلْنَا
لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدُوْا لِاٰدَمَ سجود تحية بالانحناء فَسَجَدُوْٓا اِلَّآ اِبْلِيْسَ ابا الجن كان بين الملئكة لَمْ يَكُنْ
مِّنَ السّٰجِدِيْنَ○ قَالَ تعالى مَا مَنَعَكَ اَلَّا زائدة تَسْجُدَ اِذْ حين اَمَرْتُكَ قَالَ اَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْتَنِيْ مِنْ نَّارٍ
وَّخَلَقْتَهٗ مِنْ طِيْنٍ○ قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا اي من الجنة وقيل من السموت فَمَا يَكُوْنُ ينبغي لَكَ اَنْ تَتَكَبَّرَ
فِيْهَا فَاخْرُجْ مِنْهَا اِنَّكَ مِنَ الصّٰغِرِيْنَ○ الذليلين قَالَ اَنْظِرْنِيْ اخرني اِلٰى يَوْمِ يُبْعَثُوْنَ○ اي الناس
قَالَ اِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِيْنَ○ وفي اٰية اخرى اِلٰى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُوْمِ اي وقت النفخة الاولى قَالَ فَبِمَآ
اَغْوَيْتَنِيْ اي باغوائك لي والباء للقسم وجوابه لَاَقْعُدَنَّ لَهُمْ اي لبني ادم صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيْمَ○ اي
على الطريق الموصل اليك ثُمَّ لَاٰتِيَنَّهُمْ مِّنْ بَيْنِ اَيْدِيْهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ اَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَآئِلِهِمْ
اي من كل جهة فامنعهم عن سلوكه قال ابن عباس ولا يستطيع ان ياتي من فوقهم لئلا يحول بين
العبد وبين رحمة الله تعالى وَلَا تَجِدُ اَكْثَرَهُمْ شٰكِرِيْنَ○ مؤمنين قَالَ اخْرُجْ مِنْهَا مَذْءُوْمًا بالهمزة
معيبا ممقوتا مَّدْحُوْرًا مبعدا عن الرحمة لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ من الناس واللام للابتداء وموطئة للقسم وهو
لَاَمْلَئَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ اَجْمَعِيْنَ○ اي منك بذريتك ومن الناس وفيه تغليب الحاضر على الغائب وفي الجملة
معنى جزاء من الشرطية اي من اتبعك اعذبه وَقال يٰٓاٰدَمُ اسْكُنْ اَنْتَ تاكيد للضمير في اسكن ليعطف عليه
وَزَوْجُكَ حواء بالمد الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هٰذِهِ الشَّجَرَةَ بالاكل منها وهي الحنطة فَتَكُوْنَا مِنَ
الظّٰلِمِيْنَ○ فَوَسْوَسَ لَهُمَا الشَّيْطٰنُ ابليس لِيُبْدِيَ يظهر لَهُمَا مَا وٗرِيَ فوعل من المواراة عَنْهُمَا مِنْ سَوْاٰتِهِمَا وَ
قَالَ مَا نَهٰىكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هٰذِهِ الشَّجَرَةِ اِلَّآ كراهة اَنْ تَكُوْنَا مَلَكَيْنِ وقرئ بكسر اللام اَوْ تَكُوْنَا مِنَ الْخٰلِدِيْنَ○
اي وذلك لازم عن الاكل منها كما في اٰية اخرى هَلْ اَدُلُّكَ عَلٰى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبْلٰى وَقَاسَمَهُمَآ اي اقسم
لهما بالله اِنِّيْ لَكُمَا لَمِنَ النّٰصِحِيْنَ○ في ذلك فَدَلّٰىهُمَا حطهما عن منزلتهما بِغُرُوْرٍ منه فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ اي
اكلا منها بَدَتْ لَهُمَا سَوْاٰتُهُمَا اي ظهر لكل منهما قبله وقبل الاخر ودبره وسمي كل منهما سوأة لان
انكشافه يسوء صاحبه وَطَفِقَا يَخْصِفٰنِ اخذا يلزقان عَلَيْهِمَا مِنْ وَّرَقِ الْجَنَّةِ ليستترا به وَنَادٰىهُمَا

ورق التين والموز ١٢

له قوله موازينه اے حسناته او ما توزن به حسناته وجمعه باعتبار اختلاف الموزونات او تعدد الوزن فهو جمع موزون او ميزان ١٢ بيضاوی ٢ه قوله ومن خفت موازينه الخ هم الكفار فانه لا ايمان لهم ليعتبر معه عمل فلا يكون في ميزانهم خير فتخف موازينهم ١٢ مدارک ٣ه قوله الذين خسروا اے بتضييع الفطرة السليمة التي فطرت عليها واقتراف ما عرضها للعذاب ١٢ بيضاوی ٤ه قوله ولقد مكنكم في الارض. لما امر الله تعالى اهل مكة باتباع ما انزل اليهم ونهاهم عن اتباع غيره وبين لهم وخامة عاقبتهم بالاهلاک في الدنيا والعذاب المخلد في الآخرة ذكرهم ما افاض عليهم من فنون النعم الموجبة للشكر ترغيبا في امتثال الامر والنهي والتمكين بمعنے التمليک وقيل معناه جعلنا لكم فيها مكانا وقرارا واقدرناكم على التصرف فيها ١٢ ج ٥ه قوله معايش جمع معيشة وعن نافع انه بهمزة تشبيها بالياء فيه زائدة كصحائف ١٢ ق ٦ه قوله لتاكيد القلة اي زائدة لتاكيد القلة والمعنى ان الشاكر قليل قال تعالى وقليل من عبادي الشكور ١٢ صاوی ٧ه قوله ثم صورناكم اے خلقنا اباكم آدم طينا غير مصور ثم صورناه او نزل خلقه وتصويره منزلة خلق الكل وتصويره او ابتدانا خلقكم ثم تصويركم بان خلقنا آدم ثم صورناه ١٢ ق ٨ه قوله سجود تحية بالانحناء اشار بذلک الى ان المراد السجود اللغوي وهو الانحناء كسجود اخوة يوسف وابويه له وقد كان تحية للملوک في الامم السابقة وعليه فلا اشكال وقال بعضهم ان السجود شرعي بوضع الجبهة على الارض لله وآدم قبلة كالكعبة ويحتمل ان السجود على ظاهره لآدم وقولهم ان السجود لغير الله كفر محله ان كان من هوى النفس لا بامر الله فتنظيم ذلک تعظيما مشاع الخ ١٢ صاوی

٩ه قوله الا زائدة بدليل ما منعک ان تسجد مؤكدة بمعنے الفعل الذي دخلت عليه ومنبهة على ان الموبخ عليه ترک السجود ١٢ ک وقيل الممنوع عن الشئ مضطر الى خلافه فكانه قيل ما اضطرک الى ان لا تسجد ١٢ ک ٩ه قوله زائدة اي اي لتاكيد معنى النفي في منعک اه جمل وقال الامام فخر الدين الرازي ان كلمة لا ههنا مفيدة وليست لغوا وهذا هو الصحيح فيكون معناه ما منعک عن ترک السجود ملخصا ١٢ ١٠ه قوله اذ امرتک فيه دليل على ان الامر للوجوب على الفور ١٢ مد ١١ه قوله قال انا خير الخ جواب من حيث المعنى استانف به استبعادا لان يكون مثله مامورا بالسجود لمثله كانه قال المانع اني خير منه ولا يحسن للفاضل ان يسجد للمفضول فكيف يحسن ان يومر به فهو الذي سن التكبر وقال بالحسن والقبح العقليين اولا ١٢ ک ١٢ه قوله خلقتني الخ تعليل لفضله عليه وقد غلط في ذلک بان رائ الفضل كله باعتبار العنصر وغفل عما يكون باعتبار الفاعل كما اشار اليه بقوله تعالى ما منعک ان تسجد لما خلقت بيدي اے بغير واسطة وباعتبار الصورة كما نبه عليه بقوله ونفخت فيه من روحي فقعوا له سجدين وباعتبار الغاية وهو ملاكه ولذلک امر الملائكة بالسجود له لما بين لهم انه اعلم منهم وان له خواص ليست لغيره والآية دليل الكون والفساد وان الشياطين اجسام كائنة ولعل اضافة خلق الانسان الى الطين والشيطان الى النار باعتبار الجزء الغالب ١٢ ق ١٣ه قوله وخلقته من طين وهو ظلماني وقد اخطأ الخبيث بل الطين افضل لرزانته ووقاره ومنه الحلم والحياء والصبر وذلک دعاه الى التوبة والاستغفار وفي النار الطيش والحدة والترفع وذلک دعاه الى الاستكبار ١٢ مختصر من المدارک ١٤ه قوله ان تتكبر اے وتعصي فانها مكان الخاشع المطيع وفيه تنبيه على ان التكبر لا يليق باهل الجنة وانه تعالى انما طرده واهبطه لتكبره لا لمجرد عصيانه ١٢ ق ١٥ه قوله الذليلين اے ممن اهانه الله تعالى لتكبره قال عليه السلام من تواضع لله تعالى رفعه الله تعالى ومن تكبر وضعه الله تعالى ١٢ ق ١٦ه قوله انظرني اي فلا تمتني ولا تعذبني اے يوم القيامة ١٢ ک ١٧ه قوله والباء للقسم لان الاغواء صفة الله وفعله فيفسر به وقيل الباء للسببية متعلق بالقسم المقدر اي اقسم بالله بسبب اغوائک لي ١٢ ک ١٨ه قوله لاقعدن لهم اي بعدان امهلتني لاجتهدن في اغوائهم باي طريق يمكنني بسبب اغوائک اياي بواسطتهم تسمية او حملا على الغي او تكلفا بما غويت لاجله والباء متعلقة بفعل القسم المحذوف لاقعدن فان اللام تصدعنه وقيل الباء للقسم ١٢ ق ١٩ه قوله من بين ايديهم ومن خلفهم اي من الجهات التي يعتاد الهجوم هي الجهات الاربع ولذلک لم يذكر الفوق والتحت اما الفوق فلكونه لم يمكن له ان يحول بين العبد ورحمة ربه كما قال ابن عباس واما التحت فلكبره لا يرضى ان ياتي من ذلک ويكثر اتيانه من امام وخلف ويضعف في اليمين واليسار لحفظ الملئكة وذكر بعضهم حكمة اخرى لعدم مجيئه من تحته لكون الآتي انما يريد الارتياح وهو يريد التاليف للغواية والاول اقرب وانما عدي الفعل في الاولين بمن الابتدائية لان شان التوجه منهما بخلاف الاخيرين فالآتي منهما كالمنحرف لليسار ١٢ صاوی ٢٠ه قوله واللام للابتداء اي داخلة على المبتدأ وهو من الشرطية مبتدأ وقوله او موطاة للقسم اي دالة على قسم مقدر بجنبها والتقدير والله لمن تبعک الخ وقول الشارح موطئة للقسم وهو لاملئن مخالف لقول الجمهور اذ القسم ليس هو هذا بل هو مقدر وهذا جوابه كما نصه ١٢ الكبير وابي السعود وغيره ٢١ه قوله تغليب الحاضر وهو ابليس على الغائب وهو الناس ومعنى منكم منک ومنهم ١٢ ٢٢ه قوله وفي الجملة وهي لاملأن الخ ولاملأن جواب القسم المحذوف ١٢ ٢٣ه قوله فكلا من حيث شئتما اي في اے مكان وفي الكلام حذف بعد من والاصل فكلا من ثمارها من حيث شئتما وترک رغدا من هنا اكتفاء بذكره في البقرة واتى بالفاء هنا وفي البقرة بالواو تفننا واشارة الى ان كلا من الحرفين بمعنى الآخر ووجه الخطاب اولا لآدم وثانيا لهما وحكمة ذلک ان حواء في السكنى تابعة لآدم فوجه الخطاب في السكنى لآدم واما في الاكل من حيث شاءا والنهي عن قربان الشجرة فقد اشتركا فيه فلذا وجه الخطاب لهما معا ١٢ صاوی ٢٤ه قوله فوسوس لهما الشيطان الوسوسة حديث يلقيه الشيطان في قلب الانسان يقال وسوس اذا تكلم كلاما خفيا مكررا فان قلت كيف وسوس لهما وآدم وحواء في الجنة وابليس قد اخرج منها قلت اجيب عنه بوجوه منها انه كان يوسوس في الارض فتصل وسوسته اے الى الجنة بالقوة القوية التي جعلها الله له واما ما قيل من انه دخل في جوف الحية فقصة مشهورة ركيكة ومنها انهما ربما قربا من باب الجنة وكان هو واقفا من خارج الجنة على بابها فقرب احدهما منه فوسوس له ١٢ جمل ٢٥ه قوله ما وري اے ما غطی وستر ابو السعود ١٢ ٢٦ه قوله اے اقسم لهما الخ يريد ان فاعل ههنا بمعنى افعل كعاقبته والعدته وذلک ان الحلف انما كان من ابليس وقيل اخرجه على زنة المفاعلة للمبالغة لانه اجتهد فيها اجتهاد المقاسم ١٢ ک ٢٧ه قوله حطهما عن منزلتهما التدلية والادلاء ارسال الشئ من الاعلى الى الاسفل ابو السعود وفي الكبير احدهما اصله الرجل العطشان يدلي رجليه في البئر لياخذ الماء فلا يجد فيها ماء فوضعت التدلية موضع الطمع فيما لا فائدة فيه فيقال دلاه اذا اطمعه الثاني فدلاهما بغرور اے اجراهما ابليس على اكل الشجرة بغرور والاصل فيه دللهما من الدال والدالة وهي الجرأة اذا عرفت هذا فنقول قال ابن عباس فدلاهما بغرور واے غرهما باليمين وكان آدم يظن ان احدا لا يحلف بالله كاذبا وقال الخطيب في تفسيره اے خدعهما يقال ما زال يدل لفلان بالغرور يعني ما زال يخدعه ويكلمه بزخرف من القول الباطل وقيل حطهما من منزلة الطاعة الى حالة المعصية وقال في الجمل على قوله حطهما عن منزلتهما ينبغي ان يكون المراد المنزلة الحسية وان كانت عبارته ظاهرة في المعنوية وذلک لان آدم لم تنقص رتبته بما وقع له بل زادت غاية الامر انه دلي وانزل من العلو وهو الجنة اے السفل وهو الارض تامل ١٢ ٢٨ه قوله يخصفان اے يلصقان كما يخصف النعل طاقة فوق طاقة ١٢ ١ه اي لاملئن جواب القسم المحذوف وفي الجملة لاملئن وما في خبره معنى جزاء من الشرطية المذكور في الآية ١٢

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

سل قوله قالا ربنا ظلمنا انفسنا بمعصيتنا ہذا خبر من الله تعالیٰ عن آدم علیہ السلام وحواء واعترافہما علی انفسہما بالذنب والندم علی ذلک والمعنی قالا یا ربنا انا فعلنا بانفسنا من الاساءة الیہا بمخالفة امرک وطاعة عدونا وعدوک مالم یکن لنا ان نطیعه فیه من اکل الشجرة التی نہیتنا عن الاکل منہا وقوله بمعصیتنا ہو انما ماخوذ من قوله تعالیٰ وعصی آدم ربه ای قبل النبوة واما الاعتراف بکونہ ظالما ویدل علیه ماروی فی الاثر حسنات الابرار سیئات المقربین اولان التصدیق یہم النفس اتبع علی الطاعة علی الوجه الابلغ وحکمة الاکل من الشجرة ما ترتب علی ذلک من وجود الخلق وعمارة الدنیا فانساه الله لاجل حصول تلک الحکمة البالغة فمن نسب التعمد والتجبر لآدم فقد کفر کما ان من نفی عنه اسم العصیان فقد کفر لمصادفته آیة فالمخلص من ذلک ان یقال ان معصیته لیست کالمعاصی ۱۲ صاوی وجمل ۵۲ قوله اہبطوا ای الی الارض وقوله ای آدم ای نداءیة لا تفسیریة فہبط آدم بسرندیب جبل بالہند وحوا بجدة وقیل بعرفة وقیل بالمزدلفة وابلیس بالابلة بضم الہمزة والموحدة وتشدید اللام جبل بقرب بصرة وقیل بقرب جدة ۱۲ جمل ۵۳ قوله مکان استقرار اے وہو المکان الذی یعیش فیه الانسان والمکان الذی یدفن فیه ۱۲ صاوی ۵۴ قوله الی حین ای الی انقضاء آجالکم وعن ثابت البنانی لما اہبط آدم علیہ السلام وحضرته الوفاة واحاطت به الملائکة فجعلت حواء تدور حولہم فقال لہا خلی ملائکة ربی فانما اصابنی ما اصابنی فیک فلما توفی غسلته الملائکة بماء وسدر وترا وحنطته وکفنته فی وتر من الثیاب وحفروا له قبرا ودفنوه بسرندیب بارض الہند وقالوا لبنیه ہذه سنتکم بعده ۱۲ مد ۵۵ قوله یا بنی آدم لما قدم قصة آدم وحواء وما انعم به علیہما وفتنة الشیطان لہما خاطب اولاده عموما بتذکیر نعمه علیہم وحذرہم من اتباع الشیطان لانه عدو لابیہم والعداوة للآباء متصلة للابناء ۱۲ صاوی ۵۶ قوله ریشا الریش بالکسر للطیر واللباس الفاخر من القاموس وفی الکبیر الریش لباس الزینة استعیر من ریش الطیر کانه لباسه وزینته ۱۲ ۵۷ قوله ولباس التقوی ای الناشئ عنہا او الناشئة عنه والاضافة قرینة من کونہا بیانیة وقوله العمل الصالح ای الذی یقیکم العذاب او ہو الصوف والثیاب الخشنة ای لبس المتواضع المتقشف بما ذکر ۱۲ جمل ۵۸ قوله السمت الحسن السمت الطریق وہیئة اہل الخیر ۱۲ قاموس ۵۹ قوله عطفا علی لباسا والعامل فیه انزلنا وعلی ہذا التقدیر فقوله ذلک مبتدا وقوله خیر خبره قراه بالنصب نافع وابن عامر والکسائی و الباقون بالرفع وعلی ہذا التقدیر فقوله ولباس التقوی مبتدا وقوله ذلک صفة او بدل او عطف بیان وقوله خیر خبر لقوله لباس التقوی ومعنی قولنا صفة ان قوله ذلک اشیر به الی اللباس کانه قیل ولباس التقوی المشار الیه خیر ۱۲ الکبیر ۶۰ قوله مبتدا الخ وقیل ہو خبر محذوف ای ہو لباس التقوی ای ستر العورة لباس المتقین ثم قال ذلک خیر وعلی ہذا فلباس التقوی علی حقیقته ۱۲ ک ۶۱ قوله فیه التفات ای وکان مقتضی الظاہر لعلکم تذکرون ونکتته دفع الثقل فی الکلام ۱۲ صاوی ۶۲ قوله ینزع حال اے حال من ابویکم او من فاعل اخرج وصیغة المضارع لاستحضار الصورة التی وقعت فیما مضی ۱۲ ابی السعود ۶۳ قوله من حیث لا ترونہم اے اذا کانوا علی صورہم الاصلیة اما اذا تصوروا فی غیرہا فنراہم کما وقع کثیرا ومن ابتدائیة ای رؤیته مبتدأة من مکان لا ترونہم فیه وفی الآیة دلیل علی عدم رؤیتہم فی الجملة لا الامتناع ۱۲ جمل وغیره ۶۴ قوله کالشرک اشار به الی ان المراد بالفاحشة عمومہا وان کان السبب فی نزول الآیة ہو طوافہم بالبیت عراة وقوله طوافہم اے العرب فکانوا یطوفون عراة رجالہم بالنہار ونساؤہم باللیل فکان احدہم اذا قدم حاجا او معتمرا یقول لا ینبغی ان اطوف فی ثوب قد عصیت ربی فیه فیقول من یعیرنی ازارا فان وجد طاف به والا فطاف عریانا واذا عدم طاف فی ثیاب نفسه القاہا اذا قضی طوافه وحرمہا علی نفسه ۱۲ جمل ۶۵ قوله اقیموا وجوہکم عند کل مسجد معناہا اے اقصدوا عبادته مستقیمین الیہا غیر عادلین الی غیرہا فی کل وقت سجود او فی کل مکان سجود ۱۲ الکشاف والمدارک ۶۶ قوله معطوف علی المعنی غرضه بہذا دفع ایراد صرح به غیره وحاصله ان امر اخبار واقیموا انشاء وہو لا یعطف علی الخبر وحاصل الجواب انه عطف انشاء علی انشاء لکن الانشاء المعطوف علیه اما ان یوخذ من معنی الکلام واما ان یقدر جمل وفی الکبیر والخطیب جوابه التقدیر قل امر ربی بالقسط وقل اقیموا وجوہکم فصار عطف الانشاء علی الانشاء ۱۲ ۶۷ قوله علی معنی بالقسط ای مع ضمیمة معنی امر فان قوله ای قال بیان لمعنی امر وقوله اقسطوا بیان لمعنی بالقسط وقوله او قبلوا الخ التقدیر او معطوف علی فاقبلوا حال کونه مقدرا قبله ای قبل و اقیموا فاو فی قوله او قبله داخلة علی فاقبلوا وقوله ومقدرا حال منه وقوله قبله معمول المقدر تامل ۱۲ جمل ۶۸ قوله کما بداکم الکاف فی محل النصب نعت لمصدر محذوف تقدیره تعودون عودا مثل ما بداکم وقوله فریقا ہدی مستانف او حال من فاعل بدأ وہو الله وفریقا الاول معمول ہدی بعده وفریقا الثانی معمول لمقدر یعنی ابی السعود وانتصابه بفعل یفسره مابعده اے وخذل فریقا ۱۲ ۶۹ قوله کما بداکم تعودون فریقا ہدی وفریقا حق علیہم الضلالة اما مستانف لبیان بطلان اعتقادہم فی انکار البعث فبین بطلانه بان شبه البعث بما ہو معروف عندہم وہو المبدأ ای ان الذی قدر علی ابتدائکم ولم تکونوا شیئا یقدر علی اعادتکم کذلک وقوله فریقا ہدی مستانف او حال من فاعل بدأ وہو الله و فریقا الاول معمول ہدی بعده وفریقا الثانی معمول لمقدر من قبیل الاشتغال موافق فی المعنی علی حد زیدا مررت به اے واضل فریقا حق علیہم وفی السمین قوله کما بداکم الکاف فی محل نصب نعت لمصدر محذوف تقدیره تعودون عودا مثل ما بداکم والاول الیق بلفظ الآیة الکریمة ۱۲ ج ۷۰ قوله اے یعیدکم احیاء فیجازیکم علی اعمالکم وانما شبه الاعادة بالابتداء تقریر الامکانہا والقدرة علیہا وقیل کما بداکم من التراب تعودون الیه وقیل کما بداکم حفاة عراة غرلا تعودون وقیل کما بداکم مومنا وکافرا یعیدکم ۱۲ ق ۷۱ قوله فریقا ہدی مستانف او حال من فاعل بدأ وہو الله وفریقا الاول معمول ہدی بعده و فریقا الثانی معمول لمقدر من قبیل الاشتغال موافق فی المعنی علی زیدا مررت به اے اضل فریقا حق علیہم ۱۲ جمل ۷۲ قوله خذوا زینتکم عند کل مسجد ہذه الآیة التی استدل بہا علی وجوب ستر العورة فی الصلوة وذلک لان المراد من الزینة الثیاب المواری للعورة قال فی الکبیر المراد من الزینة لبس الثیاب والدلیل علیه قوله تعالیٰ ولا یبدین زینتہن یعنی الثیاب وایضا قد اجمع المفسرون علی ان المراد بالزینة ہہنا لبس الثوب الذی یستر العورة انتہی وفی الزاہدی المراد من المسجد ہہنا الصلوة وہذا المعنی مختار صاحب الہدایة ایضا وہذا علی تقدیر المسجد بمعنی غیر العلم وان کان بمعنی العلم یقدر قوله لصلوة او طواف کما قال فی البیضاوی عند کل مسجد لطواف او صلوة وانما قال لطواف لانہم کانوا یطوفون عراة فنہاہم الله تعالیٰ عنه واختلف فی ان ہذا الخطاب عام لکل بنی آدم کما ہو مذہب البعض او خاص للمسلمین کما ہو الاکثر علی ما نص به فی الحسینی والظاہر ان ستر العورة وان کان فرضا علی الکل ویدل علیه تعمیم قوله تعالیٰ یا بنی آدم لکن الاخیر ہو المراد بالآیة وبه یشہد سلامة الفطرة لان الکلام فی الستر للصلوة دون مجرد الستر وان امکن تصحیح قول البعض باثبات الایمان اقتضاء ای آمنوا ثم استروا عورتکم للصلوة ۱۲ تفسیر احمدی ۷۳ قوله عند الصلوة والطواف یعنی ان لفظ عام وان کان نزوله فی الطواف یفید ما اخرجه ابن ابی حاتم عن ابن عباس امر بالستر عند الطواف واستشکل افتراض ستر العورة فی الصلوة مع وجوبه فی الطواف واجیب بان الافتراض ثابت بدلیل الاجماع ۱۲ ک ۷۴ قوله اخرج لعباده ای التی خلقہا لہم من النبات کالقطن والکتان ومن الحیوان کالحریر والصوف ومن المعادن کالدروع وکلہا جائزة للرجال والنساء ما عدا الحریر الخالص للرجال فانه یحرم علیہم اجماعا واما ما اختلط بالحریر وغیره ۱۲ ففیه خلاف بین العلماء بالکراہة والحرمة والجواز المعتمد عدم الحرمة ۱۲ صاوی ۷۵ قوله بالاستحقاق ای الاصلی واما مشارکة غیرہم له فہو بطریق التبع وہذا جواب عما یقال ان المشاہد ان الکافر یستمتع بالزینة والمستلذات اکثر من المسلم فکیف یقال

رَبُّهُمَآ اَلَمۡ اَنۡهَكُمَا عَنۡ تِلۡكُمَا الشَّجَرَةِ وَاَقُلۡ لَّكُمَآ اِنَّ الشَّيۡطٰنَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُّبِيۡنٌ ۝ بين العداوة استفهام تقرير

قَالَا رَبَّنَا ظَلَمۡنَآ اَنۡفُسَنَا سكتة بمعصيتنا وَاِنۡ لَّمۡ تَغۡفِرۡ لَنَا وَتَرۡحَمۡنَا لَنَكُوۡنَنَّ مِنَ الۡخٰسِرِيۡنَ ۝ قَالَ اهۡبِطُوۡا

اى ادم وحواء بما اشتملتما عليه من ذريتكما بَعۡضُكُمۡ بعض الذرية لِبَعۡضٍ عَدُوٌّ ۚ من ظلم بعضهم بعضا

وَلَكُمۡ فِى الۡاَرۡضِ مُسۡتَقَرٌّ مكان استقرار وَّمَتَاعٌ تمتع اِلٰى حِيۡنٍ ۝ تنقضى فيه آجالكم قَالَ فِيۡهَا اى

الارض تَحۡيَوۡنَ وَفِيۡهَا تَمُوۡتُوۡنَ وَمِنۡهَا تُخۡرَجُوۡنَ ۝ بالبعث بالبناء للفاعل والمفعول يٰبَنِىۡۤ اٰدَمَ قَدۡ

اَنۡزَلۡنَا عَلَيۡكُمۡ لِبَاسًا اى خلقناه لكم يُّوَارِىۡ يستر سَوۡاٰتِكُمۡ وَرِيۡشًا ؕ هو ما يتجمل به من الثياب وَ

لِبَاسُ التَّقۡوٰى العمل الصالح او السمت الحسن بالنصب عطفا على لباسا والرفع مبتدأ خبره جملة ذٰلِكَ

خَيۡرٌ ؕ ذٰلِكَ مِنۡ اٰيٰتِ اللّٰهِ دلائل قدرته لَعَلَّهُمۡ يَذَّكَّرُوۡنَ ۝ فيؤمنون فيه التفات عن الخطاب يٰبَنِىۡۤ اٰدَمَ لَا

يَفۡتِنَنَّكُمُ يضلنكم الشَّيۡطٰنُ اى لا تتبعوه فتفتنوا كَمَاۤ اَخۡرَجَ اَبَوَيۡكُمۡ بفتنته مِّنَ الۡجَنَّةِ يَنۡزِعُ حال عَنۡهُمَا

لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوۡاٰتِهِمَا ؕ اِنَّهٗ اى الشيطن يَرٰٮكُمۡ هُوَ وَقَبِيۡلُهٗ وجنوده مِنۡ حَيۡثُ لَا تَرَوۡنَهُمۡ ؕ للطافة

اجسادهم او عدم الوانهم اِنَّا جَعَلۡنَا الشَّيٰطِيۡنَ اَوۡلِيَآءَ اعوانا وقرناء لِلَّذِيۡنَ لَا يُؤۡمِنُوۡنَ ۝ وَاِذَا فَعَلُوۡا

فَاحِشَةً كالشرك وطوافهم بالبيت عراة قائلين لا نطوف فى ثياب عصينا الله فيها فنهوا عنها قَالُوۡا وَجَدۡنَا

عَلَيۡهَاۤ اٰبَآءَنَا فاقتدينا بهم وَاللّٰهُ اَمَرَنَا بِهَا ؕ ايضا قُلۡ لهم اِنَّ اللّٰهَ لَا يَاۡمُرُ بِالۡفَحۡشَآءِ ؕ اَتَقُوۡلُوۡنَ عَلَى اللّٰهِ مَا

لَا تَعۡلَمُوۡنَ ۝ انه قاله استفهام انكار قُلۡ اَمَرَ رَبِّىۡ بِالۡقِسۡطِ العدل وَاَقِيۡمُوۡا معطوف على معنى بالقسط

اى قال قسطوا واقيموا او قبله فاقبلوا مقدرا وُجُوۡهَكُمۡ لله عِنۡدَ كُلِّ مَسۡجِدٍ اى اخلصوا له سجودكم وَّ

ادۡعُوۡهُ اعبدوه مُخۡلِصِيۡنَ لَهُ الدِّيۡنَ ۬ؕ من الشرك كَمَا بَدَاَكُمۡ خلقكم ولم تكونوا شيئا تَعُوۡدُوۡنَ ۝ اى يعيدكم

احياء يوم القيمة فَرِيۡقًا منكم هَدٰى وَفَرِيۡقًا حَقَّ عَلَيۡهِمُ الضَّلٰلَةُ ؕ اِنَّهُمُ اتَّخَذُوا الشَّيٰطِيۡنَ اَوۡلِيَآءَ مِنۡ دُوۡنِ

اللّٰهِ اى غيره وَيَحۡسَبُوۡنَ اَنَّهُمۡ مُّهۡتَدُوۡنَ ۝ يٰبَنِىۡۤ اٰدَمَ خُذُوۡا زِيۡنَتَكُمۡ ما يستر عورتكم عِنۡدَ كُلِّ مَسۡجِدٍ عند

الصلوة والطواف وَّكُلُوۡا وَاشۡرَبُوۡا ما شئتم وَلَا تُسۡرِفُوۡا ۚ اِنَّهٗ لَا يُحِبُّ الۡمُسۡرِفِيۡنَ ۝ قُلۡ انكارا عليهم مَنۡ

حَرَّمَ زِيۡنَةَ اللّٰهِ الَّتِىۡۤ اَخۡرَجَ لِعِبَادِهٖ من اللباس وَالطَّيِّبٰتِ المستلذات مِنَ الرِّزۡقِ ؕ قُلۡ هِىَ لِلَّذِيۡنَ اٰمَنُوۡا فِى

الۡحَيٰوةِ الدُّنۡيَا بالاستحقاق وان شاركهم فيها غيرهم خَالِصَةً خاصة بهم بالرفع والنصب حال يَّوۡمَ الۡقِيٰمَةِ ؕ

كَذٰلِكَ نُفَصِّلُ الۡاٰيٰتِ نبينها مثل ذلك التفصيل لِقَوۡمٍ يَّعۡلَمُوۡنَ ۝ يتدبرون فانهم المنتفعون بها قُلۡ

اِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّىَ الۡفَوَاحِشَ الكبائر كالزنا مَا ظَهَرَ مِنۡهَا وَمَا بَطَنَ اى جهرها وسرها وَالۡاِثۡمَ

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

٥ قوله المعصية اختلف العلماء في الفرق بين الفواحش والاثم فقال بعضهم ان الفاحشة اسم للكبيرة والاثم اسم مطلق الذنب هذا القول اختيار القاضي وقال بعضهم ان الفاحشة وان كانت بحسب اللغة اسما لكل ما تفاحش الا انه خصوص بالزنا والدليل انه تعالى قال في الزنا انه فاحشة واما الاثم فيجب تخصيصه بالخمر لانه تعالى قال في صفة الخمر واثمهما اكبر من نفعهما وقال بعضهم المراد بالفواحش الكبائر ومن الاثم الصغائر هذا ما نصه في الخطيب والكبير وفيها مباحث تركتها ١٢ ٦ قوله هو الظلم او الكبر وافرده بالذكر مع انه من الكبائر للمبالغة ١٢ خطيب ٧ قوله وان تشركوا وفيه تهكم اذ لا يجوز ان ينزل برهانا على ان يشرك به غيره ١٢ مدارك ٨ قوله لكل امة اجل اي لكل فرد من افراد الامة قوله مدة اي وقت معين ١٢ صاوي ٩ قوله لا يستاخرون اي لا يتاخرون اقصر وقت او لا يطلبون التاخر والتقدم لشدة الهول ١٢ ق ١٠ قوله ساعة اي شيئا قليلا من الزمن فالمراد بالساعة الساعة الزمانية وقوله لا يستاخرون جواب اذا وقوله ولا يستقدمون مستانف او معطوف على الجملة الشرطية ولا يصح عطفه على قوله لا يستاخرون لان المعطوف على الجواب جواب وجواب اذا يشترط ان يكون مستقبلا والاستقدام بالنسبة لمجي الاجل ماض فلا يصح ترتبه على الشرط ١٢ صاوي ١١ قوله يابني آدم هذا خطاب لكل من لآدم عليه ولادة من اول الزمان لآخره ولكن المقصود من كان في زمنه صلى الله عليه وسلم وفي هذه الآية دليل على عموم رسالته لان الله خاطب من اجله عموم بني آدم ١٢ صاوي ١٢ قوله ما المزيدة اي ضمت اليها ما لتاكيد معنى الشرط ولذلك لزمت فعلها النون الثقيلة والخفيفة شرط ذكره بحرف الشك للتنبيه على ان اتيان الرسل امر جائز لا واجب عقلا كما ظنه اهل التعليم ١٢ البيضاوي وابي السعود ١٣ قوله رسل منكم الخ انما قال رسل بلفظ الجمع وان كان المراد به واحدا وهو النبي صلى الله عليه وسلم لانه خاتم الانبياء وهو مرسل الى كافة الخلق فذكره بلفظ الجمع على سبيل التعظيم فعلى هذا يكون الخطاب في قوله يابني آدم لاهل مكة ومن يلحق بهم ١٢ جمل ١٤ قوله حظهم الخ واختلفوا فيه قال الحسن والسدي ما كتب لهم من العذاب وقضى عليهم من سواد الوجوه وزرقة العيون قال عطية عن ابن عباس كتب لمن يفتري على الله ان وجهه مسودة قال الله تعالى ويوم القيمة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة وقال سعيد بن جبير ومجاهد ما سبق لهم من الشقاوة والسعادة وقال ابن عباس وقتادة والضحاك يعني اعمالهم التي عملوها وكتب عليهم من خير وشر يجري عليها وقال محمد بن كعب القرظي ما كتب لهم من الارزاق والاعمال والاعمار فاذا فنيت جاءتهم رسلنا ١٢ م ١١ قوله يتوفونهم اي يتوفون ارواحهم وهو حال من الرسل وحتى غاية لنيلهم وهي التي يبتدأ بعدها الكلام ١٢ ق ١٢ قوله اين ما كنتم تدعون اي اين الآلهة التي كنتم تعبدونها في الدنيا ١٢ ابو السعود ١٣ قوله في جملة امم الظرفية مجازية اي ادخلوا حال كونكم في امم اي في غمارهم واعدادهم ١٢ جمل ١٤ قوله قد خلت من قبلكم من الجن والانس اي تقدم زمانهم زمانكم وهذا يشعر بانه تعالى لا يدخل الكفار باجمعهم في النار دفعة واحدة بل يدخل الفوج بعد الفوج فيكون فيهم سابق ومسبوق ليصح هذا القول ويشاهد الداخل في النار من سبقه ١٢ كبير ١٥ قوله لعنت اختها اي في الدين وقوله التي قبلها اي في الدخول وقوله لاجلهم اشارة الى ان اللام في قوله تعالى لاولاهم لام التعليل لان الخطاب مع الله لا معهم ١٦ قوله قالت اخراهم لاولاهم آه قال ابن عباس رضي الله عنهما يعني قال آخر كل امة لاولها وقال السدي قالت اخراهم الذين كانوا في آخر الزمان لاولاهم الذين شرعوا لهم الدين وقال مقاتل يعني قال آخرهم دخول النار وهم الاتباع لاولاهم دخولا وهم القادة لان القادة يدخلون النار اولا وقوله اخراهم واولاهم يحتمل ان يكون فعلى انثى افعل الذي للمفاضلة والمعنى على هذا كما قال الزمخشري اخراهم منزلة وهم الاتباع والسفلة لاولاهم منزلة وهم القادة والسادة والرؤساء ويحتمل ان تكون اخرى بمعنى آخرة تانيث آخر مقابل اول لا تانيث آخر الذي للمفاضلة كقوله تعالى ولا تزر وازرة وزر اخرى ١٢ جمل ١٧ قوله مضعفا اشار به الى ان المراد بالضعف هنا التضعيف الشيء وزيادته اي ما لا يتناهى لا الضعف بمعنى مثل الشيء مرة واحدة ١٢ جمل ١٨ قوله لكل منكم ومنهم اي اما القادة فبكفرهم وتضليلهم واما الاتباع فبكفرهم وتقليدهم ١٢ ١٩ قوله الى سجين هو وادي جهنم اسفل الارض السابعة سجن به ارواح الكفار وقيل هو كتاب جامع لاعمال الشياطين والكفرة واما عليون كتاب جامع لاعمال الخير من الملئكة ومؤمني الثقلين وقيل هو مكان في الجنة في السماء السابعة تحت العرش ١٢ صاوي ٢٠ قوله كما ورد في حديث روى احمد وابو داود عن براء بن عازب مرفوعا ان الملئكة يجعلون روح المؤمن في كفن الجنة وحنوطها فيصعدون بها الى السماء الدنيا فيفتح لهم فيشيعهم من كل سماء مقربوها الى السماء التي تليها حتى ينتهي بها الى السماء السابعة وان الكافر يجعلون روحها في المسوح فيصعدون بها الى السماء الدنيا فلا يفتح له ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفتح لهم ابواب السماء فيقول الله عز وجل اكتبوا كتابه في سجين في الارض السابعة فتطرح روحه طرحا الحديث ١٢ كمالين ٢١ قوله ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط اي يدخل ما هو مثل في عظم الجسم وهو البعير فيما هو مثل في ضيق المسلك وهو ثقب الابرة وذلك مما لا يكون قط فكذا ما توقف عليه بيضاوي وفي الخازن ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط الولوج الدخول والجمل معروف وهو الذكر من الابل وسم الخياط ثقب الابرة قال الفراء الخياط والمخيط ما يخاط به والمراد به الابرة في هذه الآية وانما خص الجمل بالذكر من بين سائر الحيوانات لانه اكبر من سائر الحيوانات جسما عند العرب فجسم الجمل من اعظم الاجسام وثقب الابرة من اضيق المنافذ فكان ولوج الجمل مع عظم جسمه في ثقب الابرة الضيق محالا فثبت ان الموقوف على المحال محال فوجب بهذا الاعتبار ان دخول الكفار الجنة مايوس منه قطعا ١٢ ٢٢ قوله عوض من الياء المحذوفة فاصله غواشي بتنوين الصرف استثقلت الضمة على الياء فحذفت فاجتمع ساكنان الياء والتنوين فحذفت الياء ولقائل ان يقول ان غواش على وزن فواعل فيكون غير منصرف فكيف دخله التنوين وجوابه على مذهب سيبويه والخليل ان هذا جمع والجمع اثقل من الواحد وهو ايضا الجمع الاكبر الذي تتناهى الجموع اليه فزاده ذلك ثقلا ثم وقعت الياء في آخره وهي ثقيلة فلما اجتمعت فيه هذه الاشياء خففوها بحذف يائه فلما حذفت الياء نقص عن مثال فواعل وصار غواش بوزن جناح فدخله التنوين لنقصانه عن هذا المثال ١٢ كبير ٢٣ قوله والذين آمنوا الخ لما ذكر وعيد الكافرين اتبعه بذكر وعد المؤمنين على حكم عادته سبحانه تعالى في كتابه والاسم الموصول مبتدأ وآمنوا صلته وعملوا الصلحت معطوف عليه وقوله لا نكلف نفسا اعتراض بين المبتدأ والخبر والخبر اولئك اصحاب الجنة هذا ما مشى عليه المفسر تبعا لاكثر علماء المعاني وقال بعضهم لا نكلف آه خبر والرابط محذوف اي لا نكلف منهم ١٢ صاوي ٢٤ قوله الا وسعها معنى الوسع ما يقدر الانسان عليه في حال السعة والسهولة لا في حال الضيق والشدة ١٢ كبير ٢٥ قوله اعتراض وحكمة تبكيت الكفار وتنبيههم على ان الجنة مع عظم قدرها يتوصل اليها بالعمل السهل من غير كلفة ولا مشقة ان قلت ورد ان الجنة حفت بالمكاره فكيف تقولون ان الجنة يتوصل اليها بالعمل السهل اجيب بان المراد بالمكاره مخالفة شهوات النفس وهي في طاقة العبد فالمراد بالعمل السهل ما كان في طاقة العبد كان فعلا او تركا ١٢ صاوي ٢٦ قوله ونزعنا ما في صدورهم من غل اي خلقناهم في الجنة مطهرين منه لا انهم دخلوا الجنة به ثم نزع وحكمة نزع الغل من صدور اهل الجنة ان كل احد منهم اعطى فوق امانيه اضعافا مضاعفة ١٢ صاوي ٢٧ قوله حقد هو امساك عداوة في القلب ١٢ قاموس ×

المعصية والبغي على الناس بغير الحق هو الظلم وان تشركوا بالله ما لم ينزل به باشراكه سلطنا حجة وان تقولوا على الله ما لا تعلمون ○ من تحريم ما لم يحرم وغيره ولكل امة اجل مدة فاذا جاء اجلهم لا يستاخرون عنه ساعة ولا يستقدمون ○ عليه يبني آدم اما فيه ادغام نون ان الشرطية في ما المزيدة ياتينكم رسل منكم يقصون عليكم ايتي فمن اتقى الشرك واصلح عمله فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ○ في الآخرة والذين كذبوا بايتنا واستكبروا تكبروا عنها فلم يؤمنوا بها اولئك اصحب النار هم فيها خلدون ○ فمن اي لا احد اظلم ممن افترى على الله كذبا بنسبة الشريك والولد اليه او كذب بايته القرآن اولئك ينالهم نصيبهم حظهم من الكتب مما كتب لهم في اللوح المحفوظ من الرزق والاجل وغير ذلك حتى اذا جاءتهم رسلنا الملئكة يتوفونهم قالوا لهم تبكيتا اين ما كنتم تدعون تعبدون من دون الله قالوا ضلوا غابوا عنا فلم نرهم وشهدوا على انفسهم عند الموت انهم كانوا كفرين ○ قال تعالى لهم يوم القيمة ادخلوا في جملة امم قد خلت من قبلكم من الجن والانس في النار متعلق بادخلوا كلما دخلت امة النار لعنت اختها التي قبلها لضلالها بها حتى اذا اداركوا تلاحقوا فيها جميعا قالت اخرهم وهم الاتباع لاولهم اي لاجلهم وهم المتبوعون ربنا هؤلاء اضلونا فاتهم عذابا ضعفا مضعفا من النار ○ قال تعالى لكل منكم ومنهم ضعف عذاب مضعف ولكن لا تعلمون ○ بالتاء والياء ما لكل فريق وقالت اولهم لاخرهم فما كان لكم علينا من فضل لانكم لم تكفروا بسببنا فنحن وانتم سواء قال تعالى لهم فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون ○ ع ٤ ٨ ١١ ان الذين كذبوا بايتنا واستكبروا تكبروا عنها فلم يؤمنوا بها لا تفتح لهم ابواب السماء اذا عرج بارواحهم اليها بعد الموت فيهبط بها الى سجين بخلاف المؤمن فيفتح له ويصعد بروحه الى السماء السابعة كما ورد في حديث ولا يدخلون الجنة حتى يلج يدخل الجمل في سم الخياط ثقب الابرة وهو غير ممكن فكذا دخولهم وكذلك الجزاء نجزي المجرمين ○ بالكفر لهم من جهنم مهاد فراش ومن فوقهم غواش اغطية من النار جمع غاشية وتنوينه عوض من الياء المحذوفة وكذلك نجزي الظلمين ○ والذين امنوا وعملوا الصلحت مبتدأ وقوله لا نكلف نفسا الا وسعها طاقتها من العمل اعتراض بينه وبين خبره وهو اولئك اصحب الجنة هم فيها خلدون ○ ونزعنا ما في صدورهم من غل حقد كان بينهم

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

فى الدنيا تجرى من تحتهم تحت قصورهم الانهر وقالوا عند الاستقرار فى منازلهم الحمد لله الذى هدىنا
لهذا العمل هذا جزاؤه وما كنا لنهتدى لولا ان هدىنا الله حذف جواب لولا لدلالة ما
قبله عليه لقد جاءت رسل ربنا بالحق ونودوا ان مخففة اى انه او مفسرة فى المواضع الخمسة
تلكم الجنة اورثتموها بما كنتم تعملون ○ ونادى اصحب الجنة اصحب النار تقريرا وتبكيتا ان
قد وجدنا ما وعدنا ربنا من الثواب حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم من العذاب حقا قالوا
نعم فاذن مؤذن نادى مناد بينهم بين الفريقين اسمعهم ان لعنة الله على الظلمين ○ الذين
يصدون الناس عن سبيل الله دينه ويبغونها اى يطلبون السبيل عوجا معوجة وهم بالاخرة
كفرون ○ وبينهما اى اصحب الجنة والنار حجاب حاجز قيل هو سور الاعراف وعلى الاعراف وهو
سور الجنة رجال استوت حسناتهم وسيئاتهم كما فى الحديث يعرفون كلا من اهل الجنة والنار
بسيمىهم بعلامتهم وهى بياض الوجوه للمؤمنين وسوادها للكفرين لرؤيتهم لهم اذ موضعهم
عال ونادوا اصحب الجنة ان سلم عليكم قال تعالى لم يدخلوها اى اصحب الاعراف الجنة و
هم يطمعون ○ فى دخولها قال الحسن لم يطمعهم الا لكرامة يريدها بهم وروى الحاكم عن
حذيفة رض قال بينما هم كذلك اذ طلع عليهم ربك فقال قوموا ادخلوا الجنة فقد غفرت لكم واذا
صرفت ابصرهم اى اصحب الاعراف تلقاء جهة اصحب النار قالوا ربنا لا تجعلنا فى النار مع
ع ۵ ۸ ۱۲ القوم الظلمين ○ ونادى اصحب الاعراف رجالا من اصحب النار يعرفونهم بسيمىهم قالوا ما
اغنى عنكم من النار جمعكم المال او كثرتكم وما كنتم تستكبرون ○ اى واستكباركم عن الايمان
ويقولون لهم مشيرين الى ضعفاء المسلمين اهؤلاء الذين اقسمتم لا ينالهم الله برحمة قد قيل لهم
ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا انتم تحزنون ○ وقرئ ادخلوا بالبناء للمفعول ودخلوا فجملة النفى
حال اى مقولا لهم ذلك ونادى اصحب النار اصحب الجنة ان افيضوا علينا من الماء او مما رزقكم
الله من الطعام قالوا ان الله حرمهما منعهما على الكفرين ○ الذين اتخذوا دينهم لهوا ولعبا و
غرتهم الحيوة الدنيا فاليوم ننسىهم نتركهم فى النار كما نسوا لقاء يومهم هذا بتركهم العمل له
وما كانوا بايتنا يجحدون ○ اى وكما جحدوا ولقد جئنهم اى اهل مكة بكتب قران فصلنه بيناه
بالاخبار والوعد والوعيد على علم حال اى عالمين بما فصل فيه هدى حال من الهاء ورحمة لقوم

---

۵۱ قوله فى الدنيا الخ روى الحسن عن على قال فينا والله اهل بدر نزلت ونزعنا ما فى صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين وقال على رضى الله عنه ايضا انى لارجو ان اكون انا وعثمان وطلحة والزبير من الذين قال الله عز وجل لهم ونزعنا ما فى صدورهم من غل ۱۲ معالم ۵۲ قوله تحت قصورهم اى بجانب جدارها وليس المراد انها تجرى من تحت الجدار ۱۲ صاوى وقال السدى فى هذه الآية ان اهل الجنة اذا سيقوا الى الجنة وجدوا عند بابها شجرة فى اصل ساقها عينان فشربوا من احدهما فينزع ما فى صدورهم من غل فهو الشراب الطهور واغتسلوا من الاخرى فجرت عليهم نضرة النعيم فلن يشعثوا ولا يشحبوا بعدها ابدا ۱۲ معالم ۵۳ قوله لدلالة ما قبله وهو وما كنا لنهتدى عليه والتقدير ولولا هداية الله لنا موجودة ما اهتدينا ۱۲ خطيب ۵۴ قوله ونودوا والمنادى هو الله او الملائكة ۱۲ خطيب ۵۵ قوله ونودوا ان الخ قيل هذا النداء اذا راوا الجنة من بعيد نودوا ان تلكم الجنة وقيل هذا النداء يكون فى الجنة وعن ابى سعيد وابى هريرة قالا ينادى مناد ان لكم ان تصحوا فلا تسقموا ابدا وان لكم ان تحيوا فلا تموتوا ابدا وان لكم ان تشبوا فلا تهرموا ابدا وان لكم ان تنعموا فلا تباسوا ابدا فذلك قوله ونودوا ان تلكم الجنة اورثتموها بما كنتم تعملون هذا حديث صحيح اخرجه مسلم بن الحجاج عن اسحق بن ابراهيم وعبد الرحمن بن حميد عن عبد الرزاق عن سفيان الثورى بهذا الاسناد مرفوعا وروى عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من احد الا وله منزلة فى الجنة ومنزلة فى النار فاما الكافر فيرث المؤمن منزلته من النار واما المؤمن فيرث الكافر منزله من الجنة ۱۲ معالم ۵۶ قوله اى انه اى الشان و قوله فى المواضع الخمسة اى جواز الوجهين فى المواضع الخمسة اولها هذا الموضع وآخرها ان افيضوا علينا من الماء آه جمل والمعنى ونودوا بانه تلكم الجنة اى نودوا بهذا القول آه كبير وقوله مفسرة اى فى معنى تفسير النداء والمعنى ونودوا اى تلكم الجنة ۱۲ ۵۷ قوله اورثتموها بما كنتم تعملون جملة اورثتموها حال من الجنة والعامل معنى اسم الاشارة على ان تلكم الجنة مبتدأ وخبر او الجنة صفة والخبر اورثتموها ومعنى هذه الآية اى حصلت لكم الجنة بلا تعب كالميراث فلا يرد كيف قال ذلك مع ان الميراث هو ما ينتقل من ميت الى حى وهو مفقود ههنا وحاصل الجواب انه على تشبيه اهل الجنة واهل النار بالوارث والموروث عنه لان الله خلق فى الجنة منازل للكفار بتقدير ايمانهم كما ورد فى الحديث فمن لم يؤمن منهم جعل منزله لاهل الجنة فكانه ورث عنه وحكمة اطلاق اسم الميراث عليها ان الكفار سماهم الله امواتا بقوله اموات غير احياء والمؤمنين احياء ومن المعلوم ان الحى يرث الميت ۱۲ ۵۸ قوله بما كنتم تعملون الباء سببية وما مصدرية اى بسبب عملكم ان قلت ورد فى الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لن يدخل الجنة احد بعمله قيل ولا انت يا رسول الله قال ولا انا الا ان يتغمدنى الله برحمته اجيب بان الآية محمول على العمل المصحوب بالفضل والحديث محمول على العمل المجرد عنه ۱۲ صاوى ۵۹ قوله ونادى اصحاب الجنة اصحاب النار ان قلت اذا كانت الجنة فى السماء والنار فى الارض فكيف يسمعون النداء اجيب بان القيامة خارق للعادة فلا مانع من وصول النداء لهم وهذا النداء من كل فرد من افراد الجنة لكل فرد من افراد اهل النار لان مقابلة الجمع بالجمع تقتضى القسمة على الآحاد ۱۲ صاوى ۶۰ قوله تقريرا اى وتشفيا منهم وفرحا والتبكيت التقريع والغلبة بالحجة ۱۲ قاموس ۶۱ قوله مناد وهو ملك يسمع اهل الجنة والنار ۱۲ مدارك ۶۲ قوله اسمعهم تفسير للبينة فمعنى اذن بينهم اسمعهم ان لعنة الله الخ ۱۲ جمل ۶۳ قوله معوجة اشارة الى ان عوجا مصدر بمعنى معوجة اى مائلة عن الحق فعوجا حال بدليل قوله بمعنى معوجة وان كانت تحتمل المفعولية اه جمل والعوج بكسر العين فى المعانى والاعيان ما لم تكن منتصبة وبالفتح فى المنتصب كالحائط والرمح ۱۲ بيضاوى ۶۴ قوله قيل هو سور الاعراف الاضافة بيانية اى سور هو الاعراف ثم فسر الاعراف بقوله وهو سور الجنة فاستفيد من مجموع العبارتين ان الحجاب هو الاعراف ومقابل قوله قيل هو سور الاعراف قول الاعراف جمع عرف وهو المكان المرتفع ومنه عرف الديك لارتفاعه على ما سواه من جسده غالبا وقال السدى سمى ذلك السور اعرافا لان اصحابه يعرفون الناس اى اهل الجنة والنار ۱۲ الكبير والخطيب ۶۵ قوله وهو سور الجنة قال السدى سمى ذلك السور اعرافا لان اصحابه يعرفون الناس واختلفوا فى الرجال الذين اخبر الله عنهم انهم على الاعراف قال حذيفة وابن عباس هم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم وقصرت بهم سيئاتهم عن الجنة وتجاوزت بهم حسناتهم عن النار فوقفوا هناك حتى يقضى الله فيهم ما يشاء ثم يدخلهم الجنة بفضل رحمته وهم آخر من يدخل الجنة ۱۲ معالم ۶۶ قوله رجال اى من افاضل المسلمين او من آخرهم دخولا فى الجنة لاستواء حسناتهم وسيئاتهم او من لم يرض عنهم احد ابويه او اطفال المشركين ۱۲ مدارك ۶۷ قوله كما فى الحديث اخرج ابن مردويه عن جابر سئل النبى صلى الله عليه وسلم عمن استوت حسناته وسيئاته فقال اولئك اصحاب الاعراف وله شواهد وروى الطبرانى انهم اناس قتلوا فى سبيل الله عصاة لآبائهم وعند البيهقى عن انس مرفوعا انهم مؤمنو الجن وقيل اطفال المشركين وقيل اصحاب الفترة وقيل قوم كان عليهم دين رواه ابن ابى حاتم عن مسلم بن يسار ۱۲ ك ۶۸ قوله لم يطمعهم الفاعل الله سبحانه هكذا فى قوله يريدها وقوله روى الحاكم الخ مراده بهذا بيان الكرامة التى فى كلام الحسن ۱۲ ۶۹ قوله اذ طلع عليهم ربك اى ازال عنهم الحجب حتى راوه وسمعوا كلامه ۱۲ صاوى ۷۰ قوله واذا صرفت ابصارهم عبر بالصرف دون النظر اشارة الى ان نظرهم الى اهل النار غير مقصود لان رؤية العذاب واهله تسوء الناظر بخلاف النظر للنعيم واهله ففيه مسرة للناظر فلذا لم يعبر فى جانبه بالصرف بل قيل ونادوا اصحاب الجنة ان سلام عليكم ۱۲ صاوى ۷۱ قوله ما اغنى عنكم ما اما استفهامية للتوبيخ والتقريع او نافية وقوله ما كنتم تستكبرون ما مصدرية اى ما اغنى عنكم جمعكم واستكباركم المستمر عن قبول الحق ۱۲ ابو السعود ۷۲ قوله مشيرين الى ضعفاء المسلمين وذلك لان اهل النار يرون اهل الجنة واهل الاعراف ينظرون الى الفريقين فيشير اهل الاعراف لضعفاء المؤمنين ممن كانوا يستهزؤن بهم فى الدنيا كصهيب وبلال وسلمان وخباب واشباههم ويقولون لاهل النار الخ ملخصا ۱۲ الخطيب والجمل ۷۳ قوله قد قيل لهم اى للذين اقسمتم على عدم دخولهم الجنة ادخلوها بفضل الله فهذا من بقية كلام اصحاب الاعراف فهو خبر ثان عن اسم الاشارة اى هؤلاء قد قيل لهم ادخلوا الجنة فظهر كذبكم فى اقسامكم ۱۲ جمل ۷۴ قوله وقرئ ادخلوا الخ وهاتان القراءتان شاذتان على عادته حيث يعبر فى الشاذ بقرئ وقوله وجملة النفى اى منفيها والا فهو جملتان وقوله حال اى من فاعل ادخلوا وقوله اى مقولا لهم ذلك لا يحتاج اليه الا على القراءتين الشاذتين كما صرح به فى السمين وذلك لاجل ان ترتبط الحال بصاحبها وحينئذ يكون الحال فى الحقيقة هذا المقدر والجملتان معمولتان له فكلام الشارح فيه مسامحة وقوله فجملة النفى تفريع على قوله وقرئ الخ ۱۲ الجمل ۷۵ قوله منعهما يشير الشارح الى ان التحريم ههنا مستعمل فى لازمه لانقطاع التكليف حينئذ ۱۲ جمل ۷۶ قوله لهوا ولعبا اللهو صرف الهم بما لا يحسن ان يصرف به واللعب طلب الفرح بما لا يحسن ان يطلب به ۱۲ صاوى ۷۷ قوله وغرتهم الحياة الدنيا هذا مجاز لان الحياة الدنيا لا تغر فى الحقيقة بل المراد انه حصل الغرور عند هذه الحياة الدنيا لان الانسان يطمع فى طول العمر وحسن العيش وكثرة المال وقوة الجاه فلشدة رغبته فى هذه الاشياء يصير محجوبا عن طلب الدين غرقا فى طلب الدنيا ثم لما وصف الله تعالى اولئك الكفار بهذه الصفات قال فاليوم ننساهم كما نسوا لقاء يومهم هذا ۱۲ كبير ۷۸ قوله نتركهم فى النار اشار بذلك الى ان النسيان مستعمل فى لازمه وهو الترك لان حقيقته مستحيلة على الله فالمعنى نعاملهم معاملة الناسى من عدم الاعتناء بهم وتركهم فى النار ۱۲ صاوى ۷۹ قوله وما كانوا بآياتنا الخ عطف على ما نسوا اى وكما كانوا منكرين بانها من عند الله تعالى انكارا مستمرا ۱۲ ابو السعود

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

يؤمنون ○ به هل ينظرون ما ينتظرون الا تاويله عاقبة ما فيه يوم ياتى تاويله هو يوم القيمة يقول
الذين نسوه من قبل تركوا الايمان به قد جاءت رسل ربنا بالحق فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا او هل
نرد الى الدنيا فنعمل غير الذى كنا نعمل نوحد الله ونترك الشرك فيقال لهم لا قال تعالى قد خسروا
ع ۶ ۱۳ انفسهم اذ صاروا الى الهلاك وضل ذهب عنهم ما كانوا يفترون ○ من دعوى الشريك ان ربكم الله
الذى خلق السموت والارض فى ستة ايام من ايام الدنيا اى فى قدرها لانه لم يكن ثم شمس ولو شاء
خلقهن فى لمحة والعدول عنه لتعليم خلقه التثبت ثم استوى على العرش هو فى اللغة سرير الملك استواء
يليق به يغشى الليل النهار مخففا ومشددا اى يغطى كلا منهما بالاخر يطلبه يطلب كل منهما الاخر طلبا
حثيثا سريعا والشمس والقمر والنجوم بالنصب عطفا على السموات والرفع مبتدأ خبره مسخرات مذللات
بامره بقدرته الا له الخلق جميعا والامر كله تبرك تعاظم الله رب مالك العلمين ○ ادعوا ربكم
تضرعا حال تذللا وخفية سرا انه لا يحب المعتدين ○ فى الدعاء بالتشدق ورفع الصوت ولا تفسدوا
فى الارض بالشرك والمعاصى بعد اصلاحها ببعث الرسل وادعوه خوفا من عقابه وطمعا فى رحمته
ان رحمت الله قريب من المحسنين ○ المطيعين وتذكير قريب المخبر به عن رحمة لاضافتها الى الله تعالى
وهو الذى يرسل الريح بشرا بين يدى رحمته اى متفرقة قدام المطر وفى قراءة بسكون الشين تخفيفا
وفى اخرى بسكونها وفتح النون مصدرا وفى اخرى بسكونها وضم الموحدة بدل النون اى مبشرا ومفرد
الاولى نشور كرسول والاخيرة بشير حتى اذا اقلت حملت الريح سحابا ثقالا بالمطر سقنه اى السحاب وفيه
التفات عن الغيبة لبلد ميت لا نبات به اى لاحيائه فانزلنا به بالبلد الماء فاخرجنا به بالماء من كل
الثمرت كذلك الاخراج نخرج الموتى من قبورهم بالاحياء لعلكم تذكرون ○ فتؤمنون والبلد الطيب
العذب التراب يخرج نباته حسنا باذن ربه هذا مثل للمؤمن يسمع الموعظة فينتفع بها والذى خبث
ترابه لا يخرج نباته الا نكدا عسرا بمشقة وهذا مثل للكافر كذلك كما بينا ما ذكر نصرف نبين الايت لقوم
ع ۵ ۱۴ يشكرون ○ الله فيؤمنون لقد جواب قسم محذوف ارسلنا نوحا الى قومه فقال يقوم اعبدوا الله ما لكم
من اله غيره بالجر صفة لاله والرفع بدل من محله انى اخاف عليكم ان عبدتم غيره عذاب يوم عظيم ○

يؤول ۱۲ ۵۲ قوله ما فيه الضمير راجع الى القرآن والتاويل مرجع الشئ ومصيره من آل الشئ يؤول والمعنى الاما يؤول اليه امره من تبيين صدقه بظهور ما نطق به من الوعد والوعيد ۱۲ ك ۵۳ قوله اونرد ليشير به الى ان نرد جملة معطوفة على الجملة التى قبلها داخلة معها فى حكم الاستفهام وقوله فنعمل منصوب باضمار ان فى جواب الاستفهام الثانى ۱۲ جمل ۵۴ قوله فى ستة ايام الخ ان الله تعالى ابتدأ الخلق فى يوم الاحد وخلق الارض فى يومين الاحد والاثنين والسموت فى يومين الخميس والجمعة وخلق الجبال والوحوش والاشجار والحيوانات والزرع فى الثلثاء والاربعاء ۱۲ جمل مختصرا ۵۵ قوله التثبت اى التمهل فى الامور ۱۲ ۵۶ قوله ثم استوى الخ روى عن ام سلمة والامام جعفر الصادق والحسن وابى حنيفة ومالك ان الاستواء معلوم والكيف مجهول والايمان به واجب والسؤال عنه بدعة وروى البيهقى عن ابى حنيفة ان الله فى السماء دون الارض وعنه وقال من انكر ان الله فى السماء فقد كفر وقال الشافعى ان الله على عرشه فى سمائه يقرب من خلقه كيف شاء وينزل كيف شاء ومثل ذلك قال احمد وقال اسحق انه اجمع اهل العلم انه فوق العرش استوى ويعلم كل شئ وهو قول المزنى والبخارى وابى داؤد والترمذى وابن ماجة وابى يعلى والبيهقى وغيرهم من ائمة الحديث وقال ابراهيم من الحلبة طريقنا طريق السلف المتبعين لكتاب الله والاجماع ومما اعتقده ان الله لم يزل كاملا بجميع صفاته ازلى ان بائن من خلقه وقال تكيف ولا تمثيل وانه قال وان الاحاديث التى تثبت الاستقرار فى العرش والاستواء عليه يقولون بها ويثبتونها من غير امام الحرمين والذى نرضاه ونعتمده اتباع السلف الى الانكفاف عن التاويل واجراء الظاهر على موارده وتفويض معانيها الى الله وقيل استوى بمعنى استولى انتهى ما فى الكمالين اقول الكرامية يثبتون جهة العلو من غير استقرار على العرش والمجسمة يصرحون بالاستقرار على العرش بظاهر الآية ولا حجة فيها لان الاستواء له معان كالاستيلاء وكالتمام والكمال وكالاستقرار فلا استدلال مع تعدد الاحتمالات فالتفويض الى الله والاعتقاد بحقية مراد الله من غير ان يعرف مراده كمال العبودية فى العبد ولهذا اختاره السلف الصالحون ۱۲ ۵۷ قوله استواء يليق به هذه طريقة السلف الذين يفوضون علم المتشابه لله تعالى ۱۲ صاوى ۵۸ قوله مخففا ومشددا اى بفتح الغين وتشديد الشين قراءة شعبة وحمزة والكسائى والباقون بسكون الغين وتخفيف الشين كما صرح به الخطيب وعلى القراءتين فالليل فاعل معنى والنهار مفعول لفظا ومعنى وذلك ان المفعولين فى هذا الباب متى صلح ان يكون كل منهما فاعلا ومفعولا وجب تقديم الفاعل لئلا يلتبس نحو اعطيت زيدا عمرا فان لم يلتبس نحو اعطيت زيدا درهما وكسوت عمرا جبة جاز وهذا كما فى الفاعل والمفعولين الصريحين نحو ضرب موسى عيسى وضرب زيد عمرا والآية الكريمة من باب اعطيت زيدا عمرا لان كلا من الليل والنهار يصلح ان يكون غاشيا ومغشيا فوجب جعل الليل فى قراءة الجماعة هو الفاعل المعنوى والنهار هو المفعول من غير عكس ۱۲ ۵۹ قوله تبارك الله اى كثر خيره اودام بره من البركة النماء او من البروك الثبات ومنه البركة ۱۲ مدارك ۶۰ قوله ادعوا ربكم لان الدعاء هو السؤال والطلب وهو نوع من انواع العبادة لان الداعى لا يقدم على الدعاء الا اذا عرف من نفسه الحاجة الى ذلك المطلوب وهو عاجز عن تحصيله وعرف ان ربه سبحانه وتعالى يسمع الدعاء ويعلم حاجته وهو قادر على ايصالها الى الداعى فعند ذلك يعرف العبد نفسه بالعجز والنقص ويعرف ربه بالقدرة والكمال كما بينه فى الخطيب ومن ههنا اندفع ما قيل ان المطلوب بالدعاء ان كان معلوم الوقوع كان واجب الوقوع لامتناع وقوع التغيير فى علم الله تعالى وما كان واجب الوقوع لم يكن فى طلبه فائدة وان كان معلوم اللاوقوع فلا فائدة ايضا فى طلبه ووجه الاندفاع ظاهر لانه يظهر به العجز والاحتياج الى الله ويعرف ربه بالقدرة والكمال وهو مخ العبادة كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدعاء مخ العبادة وايضا بعض الامور يكون موقوفا بالدعاء وايضا ان لم يحصل له الشئ المطلوب فليس هذا خاليا عن العبادة وامتثال الامر وهما اعظم الفائدة فبطل قوله فلا فائدة فى طلبه ۱۲ م ۶۱ قوله لا يحب المعتدين اى المجاوزين ما امروا به فى كل شئ من الدعاء وغيره وعن ابن جريج الرافعين اصواتهم بالدعاء وعنه الصياح مكروه وبدعة وقيل هو الاسهاب فى الدعاء ۱۲ مدارك مختصرا ۶۲ قوله بالتشدق هو التوسع فى الكلام من غير احتياط واحتراز كذا فى النهاية وفى القاموس وتشدق لوى شدقه للتفصح وقوله ورفع الصوت قال ابن جريج من الاعتداء رفع الصوت والنداء بالدعاء والصياح كما فى الخطيب وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوة فى السر تعدل سبعين دعوة فى العلانية ۱۲ الكبير ۶۳ قوله وتذكير القريب وقال فى ابى السعود وتذكير قريب لان الرحمة بمعنى الرحم اولانه صفة لمحذوف اى امر قريب وقال سعيد بن جبير الرحمة ههنا الثواب فرجع النعت الى المعنى دون اللفظ كما فى الخطيب لكن بقى تفصيل الامر المبهم وهو ما قال بعض الناس ان الآية تدل على ان رحمة الله قريب من المحسنين فوجب ان لا يحصل ذلك لمن لم يكن من المحسنين والعصاة واصحاب الكبائر ليسوا محسنين فوجب ان لا يحصل لهم العفو عن العقاب لان العفو عن العذاب رحمة والجواب ان من آمن بالله واقر بالتوحيد والنبوة فقد احسن فان قالوا المحسنون هم الذين اتوا بجميع وجوه الاحسان فنقول هذا باطل لان المحسن من صدر عنه مسمى الاحسان وليس من شرط كونه محسنا ان يكون آتيا بكل وجوه الاحسان هذا خلاصة ما بسطه الامام الرازى ۱۲ الكبير ۶۴ قوله وهو الذى يرسل الرياح بشرا بين يدى رحمته اى قدام المطر روى عن ابى هريرة قال اخذت الناس ريح بطريق مكة وعمر حاج فاشتدت فقال عمر لمن حوله ما بلغكم فى الريح فلم يرجعوا اليه شيئا فبلغنى الذى سئل عمر عنه من امر الريح فاستحثثت راحلتى حتى ادركت عمر وكنت فى مؤخر الناس فقلت يا امير المؤمنين اخبرت انك سالت عن الريح وانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الريح من روح الله تاتى بالرحمة وبالعذاب فلا تسبوها واسئلوا الله من خيرها وعوذوا به من شرها ۱۲ ۶۵ قوله نشرا بالنون والشين لابى عمرو وابن كثير ونافع ۱۲ كمالين ۶۶ قوله متفرقة اى الرياح التى تهب من كل ناحية من النشر هو التفرق وفى الكلام استعارة مكنية حيث شبه الرحمة بمعنى المطر بسلطان يقدم وله مبشرات وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشئ من لوازمه وهو قوله بين يدى فاثباته تخييل ۱۲ صاوى ۶۷ قوله بسكون الشين تخفيفا كما قالوا رسل فى رسل فسكنوا الضمة تخفيفا تخفيفهم فى المفرد الذى هو اخف من الجمع كقولهم فى عنق عنق ۱۲ ك ۶۸ قوله وفتح النون مصدرا اى على انه مفعول مطلق فان الارسال والنشر متقاربان فكانه قيل ينشرها نشرا او على انه مصدر فى موضع الحال اى ناشرا ۱۲ ك ۶۹ قوله كرسول ورسل ونشور قيل بمعنى الفاعل وقيل بمعنى المفعول ۱۲ ك ۷۰ قوله بشير كرغيف ورغف وقيل جمع بشيرة كنذيرة ونذر ۱۲ ك ۷۱ قوله اذا اقلت الاقلال الحمل واشتقاقه من القلة فان الرافع المطيق يرى ما يرفعه قليلا ۱۲ ك ۷۲ قوله حسنا اشارة الى ان فى الكلام حال محذوفة اى يخرج نباته وافيا حسنا وحذفت لفهم المعنى ولدلالة البلد الطيب عليها ولمقابلتها بقوله الا نكدا وباذن ربه فى موضع الحال من الجمل وقوله باذن ربه يجوز ان تكون الباء سببية او حالية وخص خروج نبات الطيب بقوله باذن ربه على سبيل المدح والتشريف وان كلا من النباتين يخرج باذنه تعالى وفى ابى السعود باذن ربه اى بمشيته وعبر به عن كثرة النبات وحسنه وغزارة نفعه ۱۲ ۷۳ قوله هذا مثل للمؤمن اى مثل لعمله فشبه المؤمن بالارض الطيبة وشبه نزول القرآن على قلب المؤمن بنزول المطر على الارض الطيبة فاذا نزل القرآن انتفع به وظهرت منه الطاعات والعبادات وانواع الاخلاق الحميدة وشبه الكافر بالارض الردية السبخة التى لا ينتفع بها وان اصابه المطر فكذلك الكافر اذا سمع القرآن لا ينتفع به ۱۲ جمل ۷۴ قوله الا نكدا اى قليلا عديم النفع وهو منصوب على الحال وتقدير الكلام والبلد الذى خبث لا يخرج نباته الا نكدا فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه فصار مرفوعا مستترا ۱۲ ق ۷۵ قوله لقد ارسلنا نوحا المقصود من ذكر تلك القصص تسلية النبى صلى الله عليه وسلم وتركت الواو ههنا وذكرت فى سورة هود والمؤمنون لعدم تقدم ما يعطف عليه ههنا بخلاف ما ياتى ونوح اسمه عبد الغفار بن لمك بفتح الميم وسكونها ابن متوشلخ بن اخنوخ وهو ادريس بعث على راس اربعين سنة على الصحيح وقيل على راس خمسين وقيل مائتين وخمسين وقيل مائة سنة ومكث فى قومه تسعمائة وخمسين وعاش بعد الطوفان مائتين وخمسين فجملة عمره الف ومائتان واربعون على الصحيح من انه بعث على راس اربعين وكان نجارا وصنع السفينة فى عامين ولقب بنوح لكثرة نوحه على نفسه حيث دعا على قومه فهلكوا وقيل لمراجعة ربه فى شان ولده كنعان ۱۲ صاوى ۷۶ قوله قسم محذوف وتقديره والله لقد ۱۲ خطيب ۷۷ قوله الى قومه الخ فى المصباح قوم الرجل اقرباؤه الذين يجتمعون معه فى جد واحد وقد يقيم الرجل بين الاجانب فيسميهم قومه مجازا للمجاورة ۱۲ جمل ۷۸ قوله بدل من محله اى فان محله رفع على زيادة من واله مبتدأ ولكم الخبر من الجمل وفى الكبير والباقون قرأوا بالرفع على انه صفة لاله على الموضع لان تقدير الكلام مالكم اله غيره وقال ابو على وجه من قرأ

اى على المحل لا على اللفظ ۱۲

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

ـ۱ قوله الاشراف الخ فی المصباح الملأ مہموز اشراف القوم سموا بذلک لملائتہم بما یلتمس عندہم من المعروف وجودۃ الرأی اولانہم یملؤن العیون ابہۃ والصدور ہیبۃ والجمع املاء مثل سبب واسباب وفی ابی السعود الملأ الذین یملؤن صدور المحافل باجسادہم والقلوب بجلالتہم وہیبتہم والعیون بجمالہم وابہتہم ۱۲ جمل ـ۲ قوله من قومہ لم یقل ہہنا الذین کفروا من قومہ کما قال فی قوم ہود وفیما سیاتی لان الملأ من قوم ہود کان فیہم من آمن ومن کفر بخلاف الملأ من قوم نوح فکلہم اجمعوا علی ہذا الجواب فلم یکن احد منہم مومنا فان قیل سیاتی فی سورۃ ہود تقیید قوم نوح بالذین کفروا فالجواب ان ماسیاتی فی دعائہم الی الایمان فی اشارۃ من رسالتہ فکان فیہم من آمن ومن کفر واما ہہنا فہو فی اول دعائہم لہ ۱۲ ج ـ۳ قوله ہے اعم من الضلال الخ وذلک لان ضلالۃ دالۃ علی وحدۃ غیر معینۃ ونفی فرد غیر معین نفی عام بخلاف ضلال فانہ مصدر یعم الواحد والتثنیۃ والجمع ونفیہ لا یقتضی علی سبیل القطع النفی العام فکان قولہ لیس بی ضلالۃ ابلغ فی نفی الضلال عن نفسہ من قولنا لیس بی ضلال وناداہم باضافتہم الیہ استمالۃ لقلوبہم نحو الحق من الجمل وابی السعود فما قال صاحب الکمالین وکان عمومہا باعتبار اخذ معنی البعضیۃ فیہ فہی النفی ولو بوجہ والضلال النفی من کل وجہ لیس بمفید لان الضلال اذا صار اسلفی من کل وجہ فما بقی فیہ الخصوص فلیف یکون قولہ ضلالۃ اعم من الضلال بل صار الامر بالعکس فافہم ۱۲ ـ۴ قوله ابلغ من نفیہ لان نفی العام یستلزم نفی الخاص من غیر عکس وکان عمومہا باعتبار اخذ معنی البعضیۃ فیہ فہی النفی ولو بوجہ و الضلال النفی من کل وجہ وقال صاحب الکشاف ولم یقل ضلال لان الضلالۃ اخص فکانت ابلغ فی نفی الضلال عن نفیہ کانہ قال لیس بی شیئ من الضلال انتہی وفیہ نظر لان نفی الخاص لا یستلزم نفی العام فلا یکون ابلغ وللناظرین فی الکشاف کلام طویل ہہنا لا یسمن ولا یغنی من جوع ۱۲ ک ـ۵ قوله ولکنی رسول الخ ای لان کونہ رسولا من اللہ مبلغا لرسالاتہ فی معنی کونہ علی الصراط المستقیم فکان فی الغایۃ القصوی من الہدی ۱۲ مدارک ـ۶ قوله اکذبتم اشارۃ الی ان الہمزۃ للانکار والواو للعطف علی محذوف ای اکذبتم وعجبتم کما فی الخطیب ۱۲ ـ۷ قوله السفینۃ الخ وکان طولہا ثلثمائۃ ذراع و سمکہا ثلثون ذراعا وعرضہا خمسین وطبقاتہا ثلث السفلی للوحوش والدواب والوسطی للانس والعلیا للطیور ورکبہا فی عاشر رجب واستوت علی الجودی فی عاشر محرم ۱۲ صاوی ـ۸ قوله عمین ای عن الحق یقال اعمی فی البصر وعم فی البصیرۃ ۱۲ مدارک ـ۹ قوله الی عاد اخاہم ہودا الخ صرح ہہنا وفیما سیاتی فی صالح وشعیب بتعیین المرسل الیہم دون ماسبق فی نوح وماسیاتی فی لوط وذلک لان المرسل الیہم اذا کان لہم اسم قد اشتہر وابہ ذکروا بہ والا فلا وقد امتازت عاد وثمود ومدین باسماء مشہورۃ وایضا قال ہنا قال بدون الفاء وفی قصۃ نوح فقال بہا والسر ان نوحا کان مواظبا علی دعوۃ قومہ غیر متوان فیہا علی ماحکی عنہ فی سورۃ نوح قال رب انی دعوت قومی لیلا ونہارا فناسبہ التعقیب بالفاء واما ہود فلم یکن کذلک بل کان دون نوح فی المبالغۃ فی الدعاء ۱۲ ج ـ۱۰ قوله عاد الاولی وہو عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح ہذا فی الخطیب وقال فی الجمل ان عاد الاولی ہی قوم ہود وعاد الثانیۃ قوم صالح وہم ثمود وبینہما مائۃ سنۃ ۱۲ ـ۱۱ قوله الاولی یحترز بہ عن عاد الثانیۃ فانہا قوم صالح ۱۲ صاوی ـ۱۲ قوله فی سفاہۃ الحکمۃ فی تعبیر قوم ہود بالسفاہۃ وقوم نوح بالضلال ان نوحا لما خوف قومہ بالطوفان وجعل یصنع الفلک نسبوہ للضلال حیث اتعب نفسہ فی عمل سفینۃ فی ارض لا ماء فیہ وطین وہود لما نہاہم عن عبادۃ الاصنام التی سموہا صمودا وصمدا وہبا ونسب من یعید ہا للسفہ خاطبوہ بمثل ما خاطبہم بہ ۱۲ صاوی ـ۱۳ قوله وانا لکم ناصح امین اتی ہو بالجملۃ الاسمیۃ ونوح بالفعلیۃ حیث قال وانصح لکم وذلک لان صیغۃ الفعل تدل علی تجددہ ساعۃ بعد ساعۃ وکان نوح یکرر فی دعائہم لیلا ونہارا من غیر تراخ فناسب التعبیر بالفعل واما ہود فلم یکن کذلک بل کان یدعوہم وقتا دون وقت فلہذا عبر بالاسمیۃ ۱۲ الخطیب والجمل ـ۱۴ قوله فی الارض بان جعلکم ملوکا فان شداد بن عاد ممن ملک معمورۃ الارض من رمل عالج الی شجر امان ۱۲ ابو السعود ـ۱۵ قوله مائۃ ذراع الخ الذی قالہ المحلی فی سورۃ الفجر ان طویلہم کان اربعمائۃ ذراع بذراع نفسہ وفی روایۃ خمسمائۃ ذراع وقصیرہم ثلثمائۃ ذراع وکان راس الواحد منہم قدر القبۃ العظیمۃ وکانت عینہ بعد موتہ تفرخ فیہ الضباع ۱۲ صاوی ـ۱۶ قوله رجس عذاب الرجس العذاب من الارتجاس الذی ہو الاضطراب ۱۲ ابو السعود ـ۱۷ قوله اتجادلوننی الخ انکار واستقباح لانکارہم مجیئہ داعیا لہم الی عبادۃ اللہ وترک عبادۃ الاصنام وقولہ فی اسماء ای عاریۃ عن المسمیات اذ لیس فیہا من معنی الالوہیۃ شیئا ۱۲ جمل ـ۱۸ قوله اصناما مفعول اول لسمیتموہا والہاء مفعول ثان ۱۲ ـ۱۹ قوله فارسلت علیہم الریح العقیم وکانت باردۃ ذات صوت شدید لا مطر فیہا وکان وقت مجیئہا فی عجز الشتاء وابتداؤہا صبیحۃ الاربعاء لثمان بقین من شوال و سخرت علیہم سبع لیال وثمانیۃ ایام فاہلکت رجالہم ونساءہم واولادہم واموالہم بان رفعت ذلک فی الجو فمزقتہم ۱۲ صاوی مختصرا ـ۲۰ قوله وما کانوا مومنین تعریض بمن آمن منہم وتنبیہ علی ان الفارق بین من نجا ومن ہلک ہو الایمان روی انہم کانوا یعبدون الاصنام فبعث اللہ تعالی الیہم ہودا فکذبوہ وازدادوا عتوا فامسک اللہ تعالی القطر عنہم ثلث سنین حتی جہدہم وکان الناس حینئذ مسلمہم ومشرکہم اذا نزل بہم بلاء توجہوا الی البیت الحرام وطلبوا من اللہ تعالی الفرج فجہزوا الیہ قیل بن عنز ومرثد بن سعد فی سبعین من اعیانہم وکان اذ ذاک بمکۃ العمالقۃ اولاد عملیق بن لاوذ بن سام بن نوح وسیدہم معاویۃ بن بکر فلما قدموا علیہ وہو بظاہر مکۃ انزلہم واکرمہم وکانوا اخوالہ واصہارہ فلبثوا عندہ شہرا یشربون الخمر وتغنیہم الجرادتان قینتان لہ فلما رای ذہولہم باللہو عما بعثوا لہ اہمہ ذلک واستحیی ان یکلمہم فیہ مخافۃ ان یظنوا بہ ثقل مقامہم فعلم القینتین ؎ الا یا قیل ویحک قم فہینم ٭ لعل اللہ یصبحنا غماما ٭ فیسقی ارض عاد ان عادا ٭ قد امسوا ما یبینون الکلاما ٭ حتی غنتا بہ فازعجہم ذلک فقال مرثد واللہ لا تسقون بدعائکم ولکن ان اطعتم نبیکم وتبتم الی اللہ تعالی سقیتم فاظہر اسلامہ عند ذلک وقال ؎ عصت عاد رسولہم فامسوا ٭ عطاشا ما تبلہم السماء ٭ لہم صنم یقال لہ صمود ٭ یقابلہ صداء والہباء ٭ فبصرنا الرسول سبیل رشد ٭ فابصرنا الہدی وجلی العماء ٭ وان الٰہ ہود ہو الٰہی ٭ علی اللہ التوکل والرجاء ٭ فقالوا المعاویۃ احبسہ عنا لا یقدم معنا مکۃ فانہ قد اتبع دین ہود وترک دیننا ثم دخلوا مکۃ فقال قیل اللہم اسق عادا ما کنت تسقیہم فانشأ اللہ تعالی سحابات ثلاثۃ بیضاء وحمراء وسوداء ثم ناداہ مناد من السماء قال یا قیل اختر لنفسک ولقومک فقال اخترت السوداء فانہا اکثرہن ماء فخرجت السحابۃ علی عاد من وادی المغیث فاستبشروا بہا وقالوا ہذا عارض ممطرنا فجاءتہم منہا ریح عقیم فاہلکتہم ونجا ہود والمومنون معہ فاتوا مکۃ وعبدوا اللہ تعالی فیہا حتی ماتوا ۱۲ ـ۲۱ قوله عطف علی کذبوا ای فہو من جملۃ الصلۃ وہو عطف علۃ علی معلول او عطف توکید ۱۲ جمل ـ۲۲ قوله ناقۃ اللہ الخ اضافۃ الناقۃ الی اللہ تعالی تعظیما ولانہا جاءت من عندہ بلا وسائط واسباب معہودۃ ولذلک کانت آیۃ ۱۲ ق ـ۲۳ قوله معنی الاشارۃ ای کانہ قال اشیر الیہ آیۃ وقولہ لکم بیان لمن ہے لہ آیۃ موجبۃ علیہ الایمان خاصۃ وہم ثمود ۱۲ الخطیب ـ۲۴ قوله من سہولہا ای السہل منہا اللین وہو غیر الجبل وقولہ تنحتون النحت کندیدن وتنحتون یعنی می برکند بید ہذا مستفاد من الزاہدی ۱۲

وہو یوم القیٰمۃ ۞ قَالَ الْمَلَاُ الاشراف مِنْ قَوْمِهٖٓ اِنَّا لَنَرٰىكَ فِيْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ۞ بین قَالَ يٰقَوْمِ لَيْسَ بِيْ ضَلٰلَةٌ ہی اعم من الضلال فنفیہا ابلغ من نفیہ وَّلٰكِنِّيْ رَسُوْلٌ مِّنْ رَّبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۞ اُبَلِّغُكُمْ بالتخفیف و التشدید رِسٰلٰتِ رَبِّيْ وَاَنْصَحُ اُرید الخیر لَكُمْ وَاَعْلَمُ مِنَ اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۞ اَكذبتم وعجبتم اَنْ جَآءَكُمْ ذِكْرٌ موعظۃ مِّنْ رَّبِّكُمْ عَلٰي لسان رَجُلٍ مِّنْكُمْ لِيُنْذِرَكُمْ العذاب ان لم تومنوا وَلِتَتَّقُوا اللہ وَلَعَلَّكُمْ تُرْحَمُوْنَ ۞ بہا فَكَذَّبُوْهُ فَاَنْجَيْنٰهُ وَالَّذِيْنَ مَعَهٗ من الغرق فِي الْفُلْكِ السفینۃ وَاَغْرَقْنَا الَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا بالطوفان اِنَّهُمْ كَانُوْا قَوْمًا عَمِيْنَ ۞ عن الحق وَ ارسلنا اِلٰي عَادٍ الاولی اَخَاهُمْ هُوْدًا قَالَ يٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ وحدوہ مَا لَكُمْ مِّنْ اِلٰهٍ غَيْرُهٗ اَفَلَا تَتَّقُوْنَ ۞ تخافونہ فتومنون قَالَ الْمَلَاُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ قَوْمِهٖٓ اِنَّا لَنَرٰىكَ فِيْ سَفَاهَةٍ جہالۃ وَّاِنَّا لَنَظُنُّكَ مِنَ الْكٰذِبِيْنَ ۞ فی رسالتک قَالَ يٰقَوْمِ لَيْسَ بِيْ سَفَاهَةٌ وَّلٰكِنِّيْ رَسُوْلٌ مِّنْ رَّبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۞ اُبَلِّغُكُمْ بالوجہین رِسٰلٰتِ رَبِّيْ وَاَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ اَمِيْنٌ ۞ مامون علی الرسالۃ اَوَعَجِبْتُمْ اَنْ جَآءَكُمْ ذِكْرٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ عَلٰي لسان رَجُلٍ مِّنْكُمْ لِيُنْذِرَكُمْ ۭ وَاذْكُرُوْٓا اِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَآءَ فی الارض مِنْۢ بَعْدِ قَوْمِ نُوْحٍ وَّزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَصْۜطَةً ۚ قوۃ وطولا کان طویلہم مائۃ ذراع وقصیرہم ستین فَاذْكُرُوْٓا اٰلَاۗءَ اللّٰهِ نعمہ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ ۞ تفوزون قَالُوْٓا اَجِئْتَنَا لِنَعْبُدَ اللّٰهَ وَحْدَهٗ وَنَذَرَ نترک مَا كَانَ يَعْبُدُ اٰبَاۗؤُنَا ۚ فَاْتِنَا بِمَا تَعِدُنَآ بہ من العذاب اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۞ فی قولک قَالَ قَدْ وَقَعَ وجب عَلَيْكُمْ مِّنْ رَّبِّكُمْ رِجْسٌ عذاب وَّغَضَبٌ ۭ اَتُجَادِلُوْنَنِيْ فِيْٓ اَسْمَاۗءٍ سَمَّيْتُمُوْهَآ ای سمیتم بہا اَنْتُمْ وَاٰبَاۗؤُكُمْ اصناما تعبدونہا مَّا نَزَّلَ اللّٰهُ بِهَا ای بعبادتہا مِنْ سُلْطٰنٍ ۭ حجۃ وبرہان فَانْتَظِرُوْٓا العذاب اِنِّىْ مَعَكُمْ مِّنَ الْمُنْتَظِرِيْنَ ۞ ذلک بتکذیبکم لی فارسلت علیہم الریح العقیم فَاَنْجَيْنٰهُ ای ہودا وَالَّذِيْنَ مَعَهٗ من المومنین بِرَحْمَةٍ مِّنَّا وَقَطَعْنَا دَابِرَ الَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا ای استاصلنہم وَمَا كَانُوْا مُؤْمِنِيْنَ ۞ عطف علی کذبوا وَ ارسلنا اِلٰي ثَمُوْدَ بترک الصرف مرادا بہ القبیلۃ اَخَاهُمْ صٰلِحًا ۘ قَالَ يٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ مَا لَكُمْ مِّنْ اِلٰهٍ غَيْرُهٗ ۭ قَدْ جَاۗءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ معجزۃ مِّنْ رَّبِّكُمْ علی صدقی هٰذِهٖ نَاقَةُ اللّٰهِ لَكُمْ اٰيَةً حال عاملہا معنی الاشارۃ وکانوا سالوہ ان یخرجہا لہم من صخرۃ عینوہا فَذَرُوْهَا تَاْكُلْ فِيْٓ اَرْضِ اللّٰهِ وَلَا تَمَسُّوْهَا بِسُوْۗءٍ بعقر او ضرب فَيَاْخُذَكُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۞ وَاذْكُرُوْٓا اِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاۗءَ فی الارض مِنْۢ بَعْدِ عَادٍ وَّبَوَّاَكُمْ اسکنکم فِي الْاَرْضِ تَتَّخِذُوْنَ مِنْ سُهُوْلِهَا قُصُوْرًا تسکنونہا فی الصیف وَّتَنْحِتُوْنَ الْجِبَالَ بُيُوْتًا ۚ تسکنونہا فی الشتاء ونصبہ

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

وغیرہ ۱۲ ۵۲ قوله ولاتعثوا العثو اشد الفساد وقال قتادة معناه لاتسیروا مفسدین فی الارض ۱۲ خطیب ۵۳ قوله مفسدین حال مؤکدة لعاملها لان العثو هو الفساد ۱۲ صاوی ۵۴ قوله تکبروا عن الایمان به ای فالسین زائدة وبه ای بصالح وقوله للذین استضعفوا اللام للتبلیغ ۱۲ جمل ۵۵ قوله تکبروا ای فالسین زائدة وقوله به ای بصالح ۱۲ جمل ۵۶ قوله بدل ای قوله لمن آمن منهم بدل من الذین استضعفوا بدل الکل ان کان ضمیر منهم لقومه وبدل البعض ان کان للذین استضعفوا علی ان من المستضعفین من لم یؤمنوا والاول هو الاوجه اذ لاداعی الی توجیه الخطاب اولا الی جمیع المستضعفین مع ان المجادبة مع المؤمنین منهم علی ان الاستضعاف مختص بالمؤمنین ای قالوا للمؤمنین الذین استضعفوا واسترذلوا کما صرح فی ابی السعود وقوله اتعلمون فی محل النصب بالقول ومن ربه متعلق بمرسل ومن للابتداء مجازا ویجوز ان یکون صفة فیتعلق بمحذوف ۱۲ جمل ۵۷ قوله انا بما ارسل به الخ حق الجواب ان یقولوا نعم او نعلم انه مرسل من ربه لکن عدلوا عنه مسارعة الی تحقیق الحق واظهار ما لهم من الایمان الثابت المستمر الذی ینبئ عنه الجملة الاسمیة ۱۲ ابو السعود ۵۸ قوله انا بالذی آمنتم به لم یقولوا انا بما ارسل به اظهار المخالفتهم ایاهم تعنتا وعنادا ۱۲ صاوی ۵۹ قوله وکانت الناقة

عَلَى الحال المقدرة فَاذْكُرُوْٓا اٰلَآءَ اللّٰهِ وَلَا تَعْثَوْا فِی الْاَرْضِ مُفْسِدِیْنَ ○ قَالَ الْمَلَاُ الَّذِیْنَ
اسْتَكْبَرُوْا مِنْ قَوْمِهٖ تکبروا عن الایمان به لِلَّذِیْنَ اسْتُضْعِفُوْا لِمَنْ اٰمَنَ مِنْهُمْ ای من قومه بدل مما
قبله باعادة الجار اَتَعْلَمُوْنَ اَنَّ صٰلِحًا مُّرْسَلٌ مِّنْ رَّبِّهٖ ؕ الیکم قَالُوْٓا نعم اِنَّا بِمَاۤ اُرْسِلَ بِهٖ مُؤْمِنُوْنَ ○
قَالَ الَّذِیْنَ اسْتَكْبَرُوْٓا اِنَّا بِالَّذِیْٓ اٰمَنْتُمْ بِهٖ كٰفِرُوْنَ ○ وکانت الناقة لها یوم فی الماء ولهم یوم فملوا
ذلك فَعَقَرُوا النَّاقَةَ عقرها قدار بامرهم بان قتلها بالسیف وَعَتَوْا عَنْ اَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَالُوْا یٰصٰلِحُ
ائْتِنَا بِمَا تَعِدُنَاۤ بِهٖ من العذاب علی قتلها اِنْ كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِیْنَ ○ فَاَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ الزلزلة الشدیدة
من الارض والصیحة من السماء فَاَصْبَحُوْا فِیْ دَارِهِمْ جٰثِمِیْنَ ○ بارکین علی الرکب میتین فَتَوَلّٰی اعرض
صالح عَنْهُمْ وَقَالَ یٰقَوْمِ لَقَدْ اَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَةَ رَبِّیْ وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلٰكِنْ لَّا تُحِبُّوْنَ النّٰصِحِیْنَ ○ وَ
اذکر لُوْطًا ویبدل منه اِذْ قَالَ لِقَوْمِهٖۤ اَتَاْتُوْنَ الْفَاحِشَةَ ای ادبار الرجال مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ اَحَدٍ مِّنَ
الْعٰلَمِیْنَ ○ الانس والجن ءَاِنَّكُمْ بتحقیق الهمزتین وتسهیل الثانیة وادخال الف بینهما علی الوجهین
لَتَاْتُوْنَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِّنْ دُوْنِ النِّسَآءِ ؕ بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُوْنَ ○ متجاوزون الحلال الی الحرام وَ
مَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهٖۤ اِلَّاۤ اَنْ قَالُوْۤا اَخْرِجُوْهُمْ ای لوطا واتباعه مِّنْ قَرْیَتِكُمْ ۚ اِنَّهُمْ اُنَاسٌ یَّتَطَهَّرُوْنَ ○ من
ادبار الرجال فَاَنْجَیْنٰهُ وَاَهْلَهٗۤ اِلَّا امْرَاَتَهٗ ۖ كَانَتْ مِنَ الْغٰبِرِیْنَ ○ الباقین فی العذاب وَاَمْطَرْنَا عَلَیْهِمْ
مَّطَرًا ؕ هو حجارة السجیل فاهلکتهم فَانْظُرْ كَیْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِیْنَ ○ ع وَاِلٰی مَدْیَنَ اَخَاهُمْ
شُعَیْبًا ؕ قَالَ یٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ مَا لَكُمْ مِّنْ اِلٰهٍ غَیْرُهٗ ؕ قَدْ جَآءَتْكُمْ بَیِّنَةٌ معجزة مِّنْ رَّبِّكُمْ علی صدقی
فَاَوْفُوا الْكَیْلَ وَالْمِیْزَانَ وَلَا تَبْخَسُوا تنقصوا النَّاسَ اَشْیَآءَهُمْ وَلَا تُفْسِدُوْا فِی الْاَرْضِ
بالکفر والمعاصی بَعْدَ اِصْلَاحِهَا ؕ ببعث الرسل ذٰلِكُمْ المذکور خَیْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِیْنَ ○
مریدی الایمان فبادروا الیه وَلَا تَقْعُدُوْا بِكُلِّ صِرَاطٍ طریق تُوْعِدُوْنَ تخوفون الناس باخذ
ثیابهم او المکس منهم وَتَصُدُّوْنَ تصرفون عَنْ سَبِیْلِ اللّٰهِ دینه مَنْ اٰمَنَ بِهٖ بتوعدکم ایاه بالقتل
وَتَبْغُوْنَهَا تطلبون الطریق عِوَجًا ۚ معوجة وَاذْكُرُوْۤا اِذْ كُنْتُمْ قَلِیْلًا فَكَثَّرَكُمْ ۪ وَانْظُرُوْا كَیْفَ
كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِیْنَ ○ قبلکم بتکذیبهم رسلهم ای آخر امرهم من الهلاك وَاِنْ كَانَ
طَآئِفَةٌ مِّنْكُمْ اٰمَنُوْا بِالَّذِیْۤ اُرْسِلْتُ بِهٖ وَطَآئِفَةٌ لَّمْ یُؤْمِنُوْا فَاصْبِرُوْا انتظروا حَتّٰی یَحْكُمَ
اللّٰهُ بَیْنَنَا وبینکم بانجاء المحق واهلاك المبطل وَهُوَ خَیْرُ الْحٰكِمِیْنَ ○ اعدلهم

لها یوم فی الماء ای فاذا کان یومها وضعت راسها فی البیر فما ترفعه حتی تشرب جمیع ما فیها ثم تتفحج فیحلبون ما شاؤا حتی یملؤا اوانیهم فیشربون ویدخرون ۱۲ صاوی ۵۹ قوله فعقروا الخ اسند العقر الی جمیعهم وان کان العاقر قدار بن سالف لانه کان برضاهم وکان قدار احمر ازرق قصیرا کما کان فرعون وقال علیه السلام یا علی اشقی الاولین عاقر ناقة صالح واشقی الآخرین قاتلک ۱۲ مدارک ۶۰ قوله فعقروا الناقة ای فی یوم الاربعاء فقال لهم صالح تصبحون غدا ووجوهکم مصفرة ثم تصبحون فی یوم الجمعة ووجوهکم محمرة ثم تصبحون یوم السبت ووجوهکم مسودة فاصبحوا یوم الخمیس قد اصفرت وجوههم فایقنوا بالعذاب ثم احمرت فی یوم الجمعة فازدادوا خوفهم ثم اسودت یوم السبت فتجهزوا للهلاک فاصبحوا یوم الاحد وقت الضحی فتکفنوا انفسهم وتحنطوا کما یفعل بالمیت والقوا بانفسهم الی الارض فلما اشتد الضحی اتتهم صیحة عظیمة من السماء فیها صوت کل صاعقة وصوت فی ذلک الوقت کل شیء له صوت مما فی الارض ثم تزلزلت بهم الارض حتی هلکوا جمیعا واما ولد الناقة فقیل انه فر هاربا فانفتحت له الصخرة التی خرجت منها امه فدخلها وانطبقت علیه قال بعض المفسرین انه الدابة التی تخرج قرب یوم القیامة وقیل انهم ادرکوه وذبحوه ۱۲ صاوی ۶۱ قوله عقرها قدار ای ابن سالف وکان ابن زانیة ولم یکن لسالف ولکنه ولد علی فراشه وکان قدار عزیزا منیعا فی قومه ۱۲ جمل ۶۲ قوله بان قتلها بالسیف ای فالمراد بالعقر النحر ففیه اطلاق السبب علی المسبب لان العقر ضرب قوائم البعیر والناقة لتقع وتنحر ۱۲ صاوی ۶۳ قوله فاخذتهم الرجفة ای بعد مضی ثلثة ایام والتعقیب ظاهر لان الثلثة ایام مقدمات الهلاک قوله الصیحة من السماء اشار بذلک الی ان فی الآیة اکتفاء لان عذابهم کان بهما معا ۱۲ صاوی ۶۴ قوله والصیحة ای صیحة جبرئیل من السماء فلا مخالفة ما فی هود واخذ الذین ظلموا الصیحة ۱۲ ک ۶۵ قوله جثمین فی الصحاح الجثم وضع الظاهر والصاق الصدر علی الارض ویعبر بها عن الهلاک ۱۲ ک ۶۵ قوله جاثمین فی القاموس جثم لزم مکانه فلم یبرح او وقع علی صدره او تلبد بالارض ۱۲ ۶۶ قوله فتولی الخ ای بعد ان هلکوا وماتوا توبیخا کما خاطب النبی صلی اللّٰه علیه وسلم الکفار من قتلی بدر حین القوا فی القلیب فقال عمر رض یا رسول اللّٰه کیف تکلم اقواما قد جیفوا فقال صلی اللّٰه علیه وسلم ما انت باسمع لما اقول منهم ولکن لایجیبونی ۱۲ صاوی ۶۷ قوله وقال یقوم الخ روی انهم بعد عاد عمروا بلادهم وخلفوهم وکثروا وعمروا اعمارا طوالا لاتفی بها الابنیة فنحتوا البیوت من الجبال وکانوا فی خصب وسعة فعتوا وافسدوا فی الارض وعبدوا الاصنام فبعث اللّٰه تعالی الیهم صالحا من اشرافهم فانذرهم فسالوه آیة فقال ایة آیة تریدون قالوا اخرج معنا الی عیدنا فندعو الهک وندعو آلهتنا فمن استجیب له اتبع فخرج معهم فدعوا اصنامهم فلم تجبهم ثم اشار سیدهم جندع بن عمرو الی صخرة منفردة یقال لها الکاثبة وقال له اخرج من هذه الصخرة ناقة مخترجة جوفاء وبراء فان فعلت صدقناک فاخذ علیهم صالح مواثیقهم لئن فعلت ذلک لتؤمنن فقالوا نعم فصلی ودعا ربه فتمخضت الصخرة تمخض النتوج بولدها فانصدعت عن ناقة عشراء جوفاء وبراء کما وصفوا وهم ینظرون ثم نتجت ولدا مثلها فی العظم فآمن به جندع بن عمرو فی جماعة ومنع الباقین من الایمان ذواب بن عمرو والحباب صاحب اوثانهم ورباب بن صمعر وکان کاهنهم فمکث الناقة مع ولدها ترعی الشجر وترد الماء غبا فما ترفع راسها من البیر حتی تشرب کل ماء فیها ثم تتفحج فیحلبون ما شاؤا حتی تمتلئ اوانیهم فیشربون ویدخرون وکانت تصیف بظهر الوادی فتهرب انعامهم الی بطنه وتشتو ببطنه فتهرب مواشیهم الی ظهره فشق ذلک علیهم وزینت عقرها لهم عنیزة ام غنم وصدقة بنت المختار فعقروا واقتسموا لحمها فرقی سقبها جبلا اسمه قارة فرغا ثلثا فقال صالح لهم ادرکوا الفصیل عسی ان یرفع عنکم العذاب فلم یقدروا علیه اذا انفجرت الصخرة بعد رغائه فدخلها فقال لهم صالح تصبح وجوهکم غدا مصفرة وبعد غد محمرة والیوم الثالث مسودة ثم یصبحکم العذاب فلما راوا العلامات طلبوا ان یقتلوه فانجاه اللّٰه تعالی الی ارض فلسطین ولما کان ضحوة الیوم الرابع تحنطوا وتکفنوا بالانطاع فاتتهم صیحة من السماء فتقطعت قلوبهم فهلکوا ۱۲ ق ۶۸ قوله واذکر خطاب لمحمد صلی اللّٰه علیه وسلم ای اذکر هذا الوقت لاجل ان تتسلی بما وقع فیه ولم یقدر ولقد ارسلنا کما فی السابق واللاحق مع انه المناسب للتصریح به فی ما سبق فی قصة نوح وذلک لان الارسال لم یکن وقت قولهم المذکور فالظرف هنا مانع من تقدیر الارسال ۱۲ جمل ۶۹ قوله الانس والجن ای وجمیع البهائم بل هذه الفعلة لم توجد فی امة الا فی قوم لوط وفساق هذه الامة المحمدیة وکان قوم لوط یتباهون بالفعل فی المجالس ایضا کما قال اللّٰه تعالی وتاتون فی نادیکم المنکر وهو فاحشة عظیمة ۱۲ صاوی ۷۰ قوله علی الوجهین ای التحقیق والتسهیل ۱۲ ۷۱ قوله شهوة مفعول له او مصدر موقع الحال ۱۲ ابو السعود ۷۲ قوله من دون النساء اما حال من الرجال او من الواو فی تاتون وحکمة التوبیخ علی هذا الفعل القبیح ان اللّٰه تعالی خلق الانسان ورکب فیه شهوة النکاح لبقاء النسل وعمران الدنیا وجعل النساء محلا للشهوة والنسل فاذا ترکهن الانسان فقد عدل عما اصل له وتجاوز الحد ووضع الشیء فی غیر محله لان الادبار لیست محلا للولادة التی هی المقصودة بالذات ۱۲ صاوی ۷۳ قوله اناس یتطهرون انما قالوا ذلک علی سبیل السخریة بهم وتطهرهم من الفواحش ۱۲ کبیر ۷۴ قوله فانجیناه واهله ای هم ابنتاه فلم ینج من العذاب الا هو وابنتاه لانهما اللتان آمنتا به فخرج لوط من ارضهم وطوی اللّٰه له الارض فی وقته حتی نجی ووصل الی ابراهیم ۱۲ ج ۷۵ قوله الغابرین فی المصباح غبر غبورا من باب قعد بقی وقد یستعمل فیما مضی ایضا فیکون من الاضداد ۱۲ ۷۶ قوله حجارة السجیل ای وکانت معجونة بالکبریت والنار وهلکوا ایضا بالخسف قال تعالی فلما جاء امرنا جعلنا عالیها سافلها وورد ان جبرئیل رفع مدائنهم الی السماء وکانت خمسة واسقطها مقلوبة الی الارض وامطر علیهم الحجارة متابعة فی النزول علیها اسم کل من یرمی ۱۲ صاوی ۷۷ قوله قد جاءتکم بینة لم تبین هذه المعجزة فی القرآن العظیم ککثیر معجزات نبینا صلی اللّٰه علیه وسلم وقیل ان المراد بها نفسه وقیل ان المراد قوله فاوفوا الکیل وقیل غیر ذلک ۱۲ ج ۷۸ قوله هو خیر الحاکمین التعبیر باسم التفضیل باعتبار انه الحاکم حقیقة وغیره حاکم مجازا ومن کان له الحکم بالاصالة والحقیقة خیر ممن کان له الحکم مجازا ۱۲ صاوی ۷۹ قوله خیر الحاکمین وانما قال خیر الحاکمین لانه قد یسمی بعض الاشخاص حاکما علی سبیل المجاز واللّٰه تعالی هو الحاکم فی الحقیقة ۱۲ من الخطیب

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهٖ عن الايمان لَنُخْرِجَنَّكَ يٰشُعَيْبُ وَالَّذِينَ اٰمَنُوا مَعَكَ
مِنْ قَرْيَتِنَآ اَوْ لَتَعُوْدُنَّ ترجعن فِيْ مِلَّتِنَا ديننا وغلبوا فى الخطاب الجمع على الواحد لان شعيبا لم
يكن فى ملتهم قط وعلى نحوه اجاب قَالَ اَ نعود فيها وَلَوْ كُنَّا كٰرِهِيْنَ ۝ لها استفهام انكار قَدِ افْتَرَيْنَا عَلَى
اللّٰهِ كَذِبًا اِنْ عُدْنَا فِيْ مِلَّتِكُمْ بَعْدَ اِذْ نَجّٰىنَا اللّٰهُ مِنْهَا ؕ وَمَا يَكُوْنُ ينبغى لَنَآ اَنْ نَّعُوْدَ فِيْهَآ اِلَّآ اَنْ يَّشَآءَ اللّٰهُ
رَبُّنَا ؕ ذلك فيخذلنا وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ؕ اى وسع علمه كل شئ ومنه حالى وحالكم عَلَى اللّٰهِ تَوَكَّلْنَا ؕ
رَبَّنَا افْتَحْ احكم بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَاَنْتَ خَيْرُ الْفٰتِحِيْنَ ۝ الحاكمين وَقَالَ الْمَلَاُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا
مِنْ قَوْمِهٖ اى قال بعضهم لبعض لَئِنْ لام قسم اتَّبَعْتُمْ شُعَيْبًا اِنَّكُمْ اِذًا لَّخٰسِرُوْنَ ۝ فَاَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ
الزلزلة الشديدة فَاَصْبَحُوْا فِيْ دَارِهِمْ جٰثِمِيْنَ ۝ باركين على الركب ميتين اَلَّذِيْنَ كَذَّبُوْا شُعَيْبًا مبتدأ
خبره كَاَنْ مخففة واسمها محذوف اى كانهم لَّمْ يَغْنَوْا يقيموا فِيْهَا ۚ فى ديارهم اَلَّذِيْنَ كَذَّبُوْا شُعَيْبًا كَانُوْا هُمُ
الْخٰسِرِيْنَ ۝ التاكيد باعادة الموصول وغيره للرد عليهم فى قولهم السابق فَتَوَلّٰى اعرض عَنْهُمْ وَقَالَ
ع ١١ ٩ يٰقَوْمِ لَقَدْ اَبْلَغْتُكُمْ رِسٰلٰتِ رَبِّيْ وَنَصَحْتُ لَكُمْ ۚ فلم تؤمنوا فَكَيْفَ اٰسٰى احزن عَلٰى قَوْمٍ كٰفِرِيْنَ ۝ استفهام
بمعنى النفى وَمَآ اَرْسَلْنَا فِيْ قَرْيَةٍ مِّنْ نَّبِيٍّ فكذبوه اِلَّآ اَخَذْنَآ عاقبنا اَهْلَهَا بِالْبَاْسَآءِ شدة الفقر وَالضَّرَّآءِ
المرض لَعَلَّهُمْ يَضَّرَّعُوْنَ ۝ يتذللون فيؤمنون ثُمَّ بَدَّلْنَا اعطيناهم مَكَانَ السَّيِّئَةِ العذاب الْحَسَنَةَ
الغنى والصحة حَتّٰى عَفَوْا كثروا وَّقَالُوْا كفرا للنعمة قَدْ مَسَّ اٰبَآءَنَا الضَّرَّآءُ وَالسَّرَّآءُ كما مسنا وهذه
عادة الدهر وليست بعقوبة من الله فكونوا على ما انتم عليه قال تعالى فَاَخَذْنٰهُمْ بالعذاب بَغْتَةً فجاة وَّ
هُمْ لَا يَشْعُرُوْنَ ۝ بوقت مجيئه قبله وَلَوْ اَنَّ اَهْلَ الْقُرٰٓى المكذبين اٰمَنُوْا بالله ورسلهم وَاتَّقَوْا الكفر
والمعاصى لَفَتَحْنَا بالتخفيف والتشديد عَلَيْهِمْ بَرَكٰتٍ مِّنَ السَّمَآءِ بالمطر وَالْاَرْضِ بالنبات وَلٰكِنْ كَذَّبُوْا الرسل
فَاَخَذْنٰهُمْ عاقبناهم بِمَا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ ۝ اَفَاَمِنَ اَهْلُ الْقُرٰٓى المكذبون اَنْ يَّاْتِيَهُمْ بَاْسُنَا عذابنا بَيَاتًا ليلا
وَّهُمْ نَآئِمُوْنَ ۝ غافلون عنه اَوَاَمِنَ اَهْلُ الْقُرٰٓى اَنْ يَّاْتِيَهُمْ بَاْسُنَا ضُحًى نهارا وَّهُمْ يَلْعَبُوْنَ ۝ اَفَاَمِنُوْا مَكْرَ
ع ١٢ ٢ اللّٰهِ استدراجه اياهم بالنعمة واخذهم بغتة فَلَا يَاْمَنُ مَكْرَ اللّٰهِ اِلَّا الْقَوْمُ الْخٰسِرُوْنَ ۝ اَوَلَمْ يَهْدِ يتبين
لِلَّذِيْنَ يَرِثُوْنَ الْاَرْضَ بالسكنى مِنْ بَعْدِ هلاك اَهْلِهَآ اَنْ فاعل مخففة واسمها محذوف اى انه لَّوْ نَشَآءُ
اَصَبْنٰهُمْ بالعذاب بِذُنُوْبِهِمْ ۚ كما اصبنا من قبلهم والهمزة فى المواضع الاربعة للتوبيخ والفاء والواو الداخلة عليها
للعطف وفى قراءة بسكون الواو فى الموضع الاول عطفا باو وَنَطْبَعُ نختم عَلٰى قُلُوْبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُوْنَ ۝

انها مدين وان بينها وبين مصر ثمانية مراحل وانها سميت باسم الذى بناها وهو مدين بن ابراهيم عليه الصلوة والسلام وسياتى ايضا ان شعيبا ارسل الى اهل تلك القرية والى اهل الايكة وهى غيضة شجر كانت بقرب القرية المذكورة وقيل

نمبر قوله وغلبوا فى الخطاب الجمع على الواحد جواب عما يقال ان شعيبا لم يسبق له الدخول فى ملتهم وانما حمل المفسر على هذا الجواب تفسيره العود بالرجوع وقال بعضهم ان عاد تاتى بمعنى صار وعلى هذا فلا اشكال ولا جواب ١٢ صاوى نمبر قوله

الجمع وهم قوم شعيب على الواحد وهو شعيب وهذا اشارة الى جواب الاشكال وهو ان يقال ان قولهم او لتعودن فى ملتنا يدل على انه عليه السلام كان على ملتهم التى هى الكفر وهذا فى غاية الفساد فاجاب الشارح بقوله وغلبوا فى الخطاب الجمع الخ وحاصله

ان اتباع شعيب كانوا قبل دخولهم فى دينهم كفارا فغلبوا الجماعة على الواحدة وقالوا او لتعودن لان شعيب لم يكن فى دينهم قط والجواب الثانى ان العود يستعمل بمعنى صار كما يستعمل بمعنى رجع فهو انتقال من حالة سابقة الى مستانفة كما ذكره فى الخطيب الكبير وقوله وعلى نحوه

اى نحو التغليب المذكور الواقع منهم ونحو هو التغليب الواقع منه وقوله اجاب اى شعيب فى قوله المقدر وهو الذى قدره الشارح بقوله انعود فيها ١٢ جمل نمبر قوله ولو كنا كارهين الهمزة للانكار الوقوع وكلمة لو فى مثل هذا المقام ليست لبيان انتفاء شيء فى الماضى لانتفاء غيره فيه بل هى لمجرد الربط والمبالغة فى انتفاء العود والمعنى لا تطمعوا فى عودنا حالكم ولو كرهين فتاملوا ١٢ صاوى نمبر قوله استفهام انكار اى كيف نعود فيها ونحن كارهون لها ١٢ خطيب نمبر قوله قد افترينا الخ وهو قسم على تقدير حذف اللام اى والله لقد افترينا على الله كذبا ان عدنا فى ملتكم ١٢ مد نمبر قوله ان عدنا فان قلت كيف قال شعيب ان عدنا فى ملتكم والكفر على الانبياء محال قلت اراد قومه الا انه ضم نفسه فى جملتهم وان كان بريا من ذلك اجراء للكلام على حكم التغليب ١٢ مد نمبر قوله الا ان يشاء الله ربنا يصح ان يكون متصلا والمستثنى من عموم الاحوال او منقطعا وهذا الاستثناء محض رجوع الى الله وتفويض الامر اليه وقد جاز اهم الله بان كفاهم شر اعدائهم واخذهم اخذ عزيز مقتدر ١٢ صاوى نمبر قوله اى وسع علمه الخ اشار بذلك الى ان علما تمييز محول عن الفاعل ١٢ صاوى نمبر قوله لخاسرون اى فى الدين او فى الدنيا بفوات ما يحصل لكم بالبخس والتطفيف اذا هو جواب وجزاء معترض بين اسم ان وخبرها والجملة سادة مسد جوابى الشرط والقسم الذى وطات له اللام ١٢ ابو السعود نمبر قوله فاخذتهم الرجفة وهكذا فى سورة العنكبوت وفى سورة هود واخذ الذين ظلموا الصيحة اى صيحة جبرئيل وصرخته عليهم من السماء ولعلها اى الصيحة كانت فى مبادى الرجفة فاسند هلاكهم الى السبب القريب تارة والى البعيد اخرى وقال قتادة بعث الله شعيبا الى اصحاب الايكة والى اهل مدين فاما اصحاب الايكة فاهلكوا بالظلة واما اهل مدين فاخذتهم الرجفة صاح بهم جبرئيل عليه السلام صيحة فهلكوا جميعا فجار التوافق بين الآيتين لاجل قول قتادة رحمه الله ١٢ ج نمبر قوله لم يغنوا من غنى بالمكان اقام والمغنى المنزل ١٢ ك نمبر قوله فى قولهم السابق وهو قولهم لئن اتبعتم شعيبا انكم اذا لخاسرون ١٢ نمبر قوله وقال يا قوم اختلفوا هل كان هذا القول قبل نزول العذاب بهم او بعده على قولين سبقا فى قصة صالح الخ خازن وفى ابى السعود وكان هذا القول بعد ما هلكوا قاله تاسفا لشدة حزنه عليهم ثم انكر على نفسه ذلك فقال فكيف آسى اى لهم ليسوا اهل حزن لتسببهم فيما نزل من العذاب عليهم ١٢ ج نمبر قوله فكيف آسى اى احزن وانهم ليسوا اهل حزن لاستحقاقهم ما نزل عليهم بسبب كفرهم وقال شعيب ذلك لما تيقن نزول العذاب بهم تاسفا وحزنا عليهم لانهم كانوا كثيرين وكان يتوقع منهم الاجابة والايمان ثم انكر على نفسه فقال فكيف آسى الآية ١٢ خطيب نمبر قوله وما ارسلنا فى قرية الخ جملة مستانفة قصد بها التعميم بعد ذكر بعض الامم بالخصوص وانما ص ما تقدم بالذكر لمزيد تعنتهم وكفرهم ١٢ صاوى نمبر قوله المرض اى استكبارهم عن اتباع نبيهم او لما فيه من النقصان فى النفس والمال ١٢ مدارك نمبر قوله يضرعون اصله يتضرعون قلبت التاء ضادا وادغمت فى الضاد ولذا قرئ بالفك فى الانعام لاجل مناسبة الماضى فى قوله تضرعوا بخلاف ما هنا فجئ به على الاصل ١٢ صاوى نمبر قوله كما مسنا اى ما ذكر من الامرين وقوله وهذه عادة الدهر الخ هذا من جملة مقولهم وقوله فكونوا الخ هذا من قول بعضهم لبعض ١٢ جمل نمبر قوله القرى اللام اشارة الى القرى التى دل عليها وما ارسلنا فى قرية من نبى كانه قال ولو ان اهل تلك القرى الذين كذبوا واهلكوا ١٢ مدارك نمبر قوله واتقوا عطف على آمنوا عطف عام على خاص لان التقوى امتثال المامورات ومن جملتها الايمان ١٢ صاوى نمبر قوله فاخذناهم بما كانوا يكسبون اى من الكفر والمعاصى التى من جملتها قولهم قد مس آباءنا الخ وهذا الاخذ عبارة عما فى قوله فاخذناهم بغتة فيه الاخذ حال السعة والرخاء لا حال جدب كما قيل فانه قد بدل بالسعة ١٢ سراج نمبر قوله افامن اهل القرى الهمزة للانكار والتوبيخ والفاء للعطف على اخذناهم بغتة وما بينهما اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه جئ به للمسارعة الى بيان ان الاخذ المذكور مما كسبت ايديهم والمعنى ابعد ذلك الاخذ امن اهل القرى ١٢ ابو السعود نمبر قوله المكذبون اى بكفرهم وسوء كسبهم ويجوز ان يكون اللام للجنس ١٢ مدارك نمبر قوله بياتا حال من باسنا فجملة وهم نائمون حال من ضمير ياتيهم قوله وهم يلعبون اى يشتغلون بما لا يعنيهم قوله مكر الله المكر فى الاصل الخديعة والحيلة وذلك مستحيل على الله وحينئذ فالمراد بالمكر ان يفعل بهم فعل الماكر بان يستدرجهم بالنعم او لا ثم ياخذهم اخذ عزيز مقتدر ١٢ صاوى نمبر قوله ضحى نهارا والضحى فى الاصل ضوء الشمس اذا اشرقت والواو والفاء فى افامن واو امن حرفا عطف ودخل عليهما همزة الانكار والمعطوف عليه فاخذناهم بغتة وقوله ولو ان اهل القرى الى يكسبون اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه وانما عطف بالفاء لان المعنى فعلوا وصنعوا فاخذناهم بغتة ابعد ذلك من اهل القرى ان ياتيهم باسنا بياتا وامنوا ان ياتيهم باسنا ضحى او امن شامى وحجازى على العطف باو والمعنى انكار الامن من احد هذين الوجهين من اتيان العذاب ليلا او ضحى فان قلت كيف دخل همزة الاستفهام على حرف العطف وهو ينافى الاستفهام قلت التنافى فى المفرد لا فى عطف جملة على جملة لانه على استيناف جملة بعد جملة ١٢ مدارك نمبر قوله يتبين اى يهد بمعنى يتبين بدليل تعديته باللام ١٢ ك نمبر قوله مخففة اى من المثقلة واسمها محذوف وهو ضمير الشان اى لم يتبين ولم يظهر للوارثين هذا الشان ١٢ ك نمبر قوله فى المواضع الاربعة اولها افامن اهل القرى واخرها اولم يهد وهذه الاربعة الثانى منها بالفاء والثالث بالواو ١٢ نمبر قوله بالواو اى الجمل وقوله وفى قراءة بسكون الواو اى فى الموضع الاول وهو قوله او امن اهل القرى قراءة نافع وابن كثير وابن عامر والباقون بفتح الواو ١٢ نمبر قوله والفاء والواو الخ اى فالفاء فى افامن اهل القرى عطف على قوله فاخذناهم بغتة وما بينهما اعتراض والمعنى ابعد ذلك اى امن اهل القرى ١٢ نمبر قوله نحن قدر المفسر نحن اشارة الى انه مستانف منقطع عما قبله ١٢ صاوى نمبر ان الكفرة يجوز من الانبياء ١٢ نمبر وتحوله لغيرهم امرا بهم من قولهم عظامنا الكفر وقوله واعضوا الكبر ١٢ مد نمبر يضاف من مع ما فى ملتها فاعل بعدها ١٢ ك

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

نص علیہ انباء اہل ہذہ القرے لانہم اعتبر و ابطول الامہال مع کثرۃ النعم فحوہوا انہم علی الحق فذکرہا اللہ تعالیٰ لقوم محمد صلی اللہ علیہ وسلم لیحترزوا عن مثل تلک الاعمال ۱۲ج ۵۳ قولہ وما وجدنا لاکثرہم ای الناس۔ ای ہذہ
الجملۃ اعتراض وقعت فے آخر الکلام فان الاعتراض فے الآخر جائز فلیست مرتبطۃ بما قبلہا ومن جعلہا مرتبطۃ بہ فسر الضمیر بالامم السابقۃ ۱۲ج ۵۴ قولہ وان وجدنا اکثرہم اے علمنا
فاکثر مفعول اول وفاسقین مفعول ثانی واللام فارقۃ والمراد لیظہر متعلق علمنا للخلق علی حد نتعلم اے الحزبین احصی ۱۲ صادی ۵۵ قولہ موسی الخ وعاش مائۃ وعشرین سنۃ وبینہ وبین یوسف اربعمائۃ سنۃ وبین موسیٰ وابراہیم
سبعمائۃ سنۃ ۱۲ صادی ۵۶ قولہ التسع اے وہی العصا والید البیضا، والسنون المجدبۃ والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والطمس وکلہا مذکورۃ فے ہذہ السورۃ الا الطمس ففی سورۃ یونس قال اللہ تعالے
ربنا اطمس علی اموالہم ۱۲ صادی ۵۷ قولہ الی فرعون الخ ہذا اللقب واسمہ الولید
ابن مصعب بن ریان وفرعون فی الاصل علم شخص ثم صار لقبا لکل من ملک مصر فے
الجاہلیۃ ۱۲ صادے ۵۸ قولہ الی فرعون وملائہ اہ قیل وعاش فرعون ستمائۃ و
عشرین سنۃ ولم یر مکروہا قط والملأ یطلق علی اشراف الناس الذین یملئون المجالس
باجرامہم والعیون بجمالہم والقلوب بہیباتہم والشارح فسرہ بالقوم وظاہرہ
الاطلاق فیشمل الرفیع والوضیع ولکن الاول ہو الاصح من حیث اللغۃ ۱۲ج ۵۹ قولہ قال
موسی تفصیل لما اجمل اولا لان التفصیل بعد الاجمال اوقع فی النفس وہذا القول وما بعدہ انما
وقع بعد الکلام طویل حکاہ اللہ تعالی فی سورۃ الشعراء بقولہ فاتیا فرعون ۱۲ صادی ۶۰ قولہ
انا حقیق اے تحقیق خبر لمبتدأ محذوف علی ہذہ القراءۃ کما قدرہ الشارح وقولہ اے بان اے
فعلی بمعنے الباء ۱۲ جمل ۶۱ قولہ ان لا اقول علی اللہ الخ لعلہ جواب لتکذیبہ ایاہ فی دعوی
الرسالۃ وانما لم یذکرہ لدلالۃ قولہ فظلموا بہا علیہ وکان اصلہ حقیق علی ان لا اقول کما قرأ نافع
فقلب لامن الالباس اولان مالزمک فقدلزمتہ اوللاغراق فی الوصف بالصدق والمعنے
انہ حق واجب علی القول الحق ان اکون انا قائلہ لایرضی الا بمثلی ناطقا بہ اوضمن حقیق معنی حریص
۱۲ بی ۶۲ قولہ بتشدید الیاء اے فی قراءۃ علے بتشدید الیاء فعلی ہذا القراءۃ حقیق مبتدأ
خبرہ ان وما بعدہ ۱۲ الخطیب ۶۳ قولہ الے الشام اے وسبب سکناہم بمصر مع ان
اصلہم من الشام ان الاسباط اولاد یعقوب جاؤا مصر لاخیہم یوسف فمکثوا وتناسلوا فی
مصر فلما ظہر فرعون استعبدہم واستعملہم فی الاعمال الشاقۃ فاحب موسی ان یخلصہم
من ذلک الاسر ۱۲ صادی ۶۴ قولہ استعبدہم اے جعلہم عبید القار بسبب استخدامہ
ایاہم ۱۲ صادی ۶۵ قولہ ثعبان الخ فان قیل الیس قال اللہ تعالیٰ فی موضع کانہا
جان والجان الحیۃ الصغیرۃ اجیب بانہا کانت کالجان فی الخفۃ والحرکۃ وہی فے
جثتہا حیۃ عظیمۃ وروے انہ لما القاہا صارت ثعبانا اشعر فاغرافاہ بین لحییہ ثمانون
ذراعا وضع لحیہ الاسفل علے الارض والاعلی علے سور القصر وارتفعت من الارض بقدر
میل وقامت علی ذنبہا وتوجہت نحو فرعون لتاخذہ فوثب فرعون عن سریرہ ہاربا
واحدث قیل اخذتہ البطن فے ذلک الیوم اربعمائۃ مرۃ وقد قیل انہ کان یاکل الوحتی
لایتغوط ومات الناس خمسۃ وعشرون الفا ۱۲ الخطیب وغیرہ ۶۶ قولہ حیۃ عظیمۃ
روی انہ لما القاہا صارت ثعبانا اشعر فاغرافاہ بین لحییہ ثمانون ذراعا وضع لحیتہ
الاسفل علے الارض والاعلی علے سور القصر ثم توجہ نحو فرعون فہرب منہ واحدث و
انہزم الناس مزدحمین فمات منہم خمسۃ وعشرون الفا وصاح فرعون یا موسی انشدک
بالذی ارسلک خذہ وانا اومن بک وارسل معک بنی اسرائیل فاخذہ فعاد عصا
۱۲ ق ۶۷ قولہ ونزع یدہ اے الیمنی وقولہ اخرجہا من جیبہ اے طوق قمیصہ و
قولہ ذات شعاع اے نور یغلب علی ضوء الشمس وقولہ من الادمۃ اے السمرۃ ۱۲ جمل
۶۸ قولہ بیضاء اے بیضاء بیاضا خارجا عن العادۃ تجتمع علیہ النظارۃ او بیضاء
للنظار لانہا کانت بیضاء فے جبلتہا روے ان موسے کان آدم شدید الادمۃ
فادخل یدہ فی جیبہ او تحت ابطہ ثم نزعہا فاذاہی بیضاء نورانیۃ غلب شعاعہا شعاع
الشمس ۱۲ ق ۶۹ قولہ فکانہم قالوا معہ ہذا بیان لوجہ الجمع بین ماہنا وبین ما یاتی
فی الشعراء ۱۲ صادی ۷۰ قولہ فماذا تامرون یصح ان یکون من کلام فرعون ویکون
معناہ تشیرون ویصح ان یکون من کلام الملأ لہ والجمع للتعظیم علے عادۃ خطاب الملوک
والاول اقرب ۱۲ صادی ۷۱ قولہ ارجہ الخ کانت اتفقت علیہ آراؤہم فاشاروا
بہ الی فرعون والارجاء التاخیر اے اخرامرہ واصلہ ارجئہ کما قرأ ابوعمرو وابوبکر ویعقوب
من ارجات وکذلک ارجؤ علی قراءۃ ابن کثیر وہشام وعن ابن عامر علی الاصل فی الضمیر
او ارجی من ارجیت کما قرأ نافع فی روایۃ ورش واسمعیل والکسائی واما قراءۃ حمزۃ وحفص
ارجہ بسکون الہاء فلتشبیہ المنفصل بالمتصل وجعل جہ کابل فی اسکان وسطہ واما قراءۃ
ابن عامر بن ذکوان ارجئہ بالہمزۃ وکسر الہاء فلا یرتضیہ النحاۃ لان الہاء لاتکسر الا اذا
کان قبلہا کسرۃ او یاء ساکنۃ ووجہہ ان الہمزۃ لما کانت تنقلب یاء اجریت مجراہا ۱۲ ق
۷۲ قولہ فجمعوا ای السحرۃ وہذا العدد مصرح بہ فی الشعراء بقولہ تعالیٰ فجمع السحرۃ لمیقات
یوم معلوم وکانوا اے السحرۃ اثنین وسبعین ساحرا وقال کعب الاحبار اثنا عشر الفا وقال ابن
اسحٰق خمسۃ عشر الفا وقیل سبعین الفا وقیل ثمانین الفا وقیل بضعا وثمانین الفا تنبیہ الفرق
بین السحر والمعجزۃ ان الشئ المسحور حقیقتہ علی ماہی علیہ لم تنقلب واما المعجزۃ ففیہا قلب

الموعظۃ سماع تدبر تِلۡکَ الۡقُرٰی التی مرّ ذکرہا نَقُصُّ عَلَیۡکَ یا محمد مِنۡ اَنۡۢبَآئِہَا اخبار اہلہا وَلَقَدۡ جَآءَتۡہُمۡ
رُسُلُہُمۡ بِالۡبَیِّنٰتِ المعجزات الظاہرات فَمَا کَانُوۡا لِیُؤۡمِنُوۡا عند مجیئہم بِمَا کَذَّبُوۡا کفروا بہ مِنۡ قَبۡلُ ؕ قبل
مجیئہم بل استمروا علی الکفر کَذٰلِکَ الطبع یَطۡبَعُ اللّٰہُ عَلٰی قُلُوۡبِ الۡکٰفِرِیۡنَ ۝ وَمَا وَجَدۡنَا لِاَکۡثَرِہِمۡ اے
الناس مِّنۡ عَہۡدٍ ۚ ای وفاء بعہد یوم اخذ المیثاق وَاِنۡ مخففۃ وَّجَدۡنَاۤ اَکۡثَرَہُمۡ لَفٰسِقِیۡنَ ۝ ثُمَّ بَعَثۡنَا
مِنۡۢ بَعۡدِہِمۡ ای الرسل المذکورین مُّوۡسٰی بِاٰیٰتِنَاۤ التسع اِلٰی فِرۡعَوۡنَ وَمَلَا۠ئِہٖ قومہ فَظَلَمُوۡا کفروا
بِہَا ۚ فَانۡظُرۡ کَیۡفَ کَانَ عَاقِبَۃُ الۡمُفۡسِدِیۡنَ ۝ بالکفر من اہلاکہم وَقَالَ مُوۡسٰی یٰفِرۡعَوۡنُ اِنِّیۡ رَسُوۡلٌ
مِّنۡ رَّبِّ الۡعٰلَمِیۡنَ ۝ الیک فکذبہ فقال انا حَقِیۡقٌ جدیر عَلٰۤی اَنۡ ای بان لَّاۤ اَقُوۡلَ عَلَی اللّٰہِ اِلَّا الۡحَقَّ ؕ
وفی قراءۃ بتشدید الیاء فحقیق مبتدأ خبرہ ان وما بعدہ قَدۡ جِئۡتُکُمۡ بِبَیِّنَۃٍ مِّنۡ رَّبِّکُمۡ فَاَرۡسِلۡ مَعِیَ
الی الشام بَنِیۡۤ اِسۡرَآءِیۡلَ ۝ وکان استعبدہم قَالَ فرعون لہ اِنۡ کُنۡتَ جِئۡتَ بِاٰیَۃٍ علی دعواک فَاۡتِ
بِہَاۤ اِنۡ کُنۡتَ مِنَ الصّٰدِقِیۡنَ ۝ فیہا فَاَلۡقٰی عَصَاہُ فَاِذَا ہِیَ ثُعۡبَانٌ مُّبِیۡنٌ ۝ حیۃ عظیمۃ وَّنَزَعَ یَدَہٗ اخرجہا
ع ۱۳ ۹ ۲ من جیبہ فَاِذَا ہِیَ بَیۡضَآءُ ذات شعاع لِلنّٰظِرِیۡنَ ۝ خلاف ماکانت علیہ من الادمۃ قَالَ الۡمَلَاُ مِنۡ قَوۡمِ
فِرۡعَوۡنَ اِنَّ ہٰذَا لَسٰحِرٌ عَلِیۡمٌ ۝ فائق فی علم السحر وفی الشعراء انہ من قول فرعون نفسہ فکانہم
قالوا معہ علی سبیل التشاور یُّرِیۡدُ اَنۡ یُّخۡرِجَکُمۡ مِّنۡ اَرۡضِکُمۡ ۚ فَمَاذَا تَاۡمُرُوۡنَ ۝ قَالُوۡۤا اَرۡجِہۡ وَاَخَاہُ
اخرامرہما وَاَرۡسِلۡ فِی الۡمَدَآئِنِ حٰشِرِیۡنَ ۝ جامعین یَاۡتُوۡکَ بِکُلِّ سٰحِرٍ وفی قراءۃ سحّار عَلِیۡمٍ ۝ یفضل
موسی فی علم السحر فجمعوا وَجَآءَ السَّحَرَۃُ فِرۡعَوۡنَ قَالُوۡۤا ءَاِنَّ بتحقیق الہمزتین وتسہیل الثانیۃ و
ادخال الف بینہما علی الوجہین لَنَا لَاَجۡرًا اِنۡ کُنَّا نَحۡنُ الۡغٰلِبِیۡنَ ۝ قَالَ نَعَمۡ وَاِنَّکُمۡ لَمِنَ الۡمُقَرَّبِیۡنَ ۝ قَالُوۡا
یٰمُوۡسٰۤی اِمَّاۤ اَنۡ تُلۡقِیَ عصاک وَاِمَّاۤ اَنۡ نَّکُوۡنَ نَحۡنُ الۡمُلۡقِیۡنَ ۝ مامعنا قَالَ اَلۡقُوۡا ؕ امر للاذن بتقدیم القائہم
توسلا بہ الی اظہار الحق فَلَمَّاۤ اَلۡقَوۡا حبالہم وعصیہم سَحَرُوۡۤا اَعۡیُنَ النَّاسِ صرفوہا عن حقیقۃ ادراکہا وَ
اسۡتَرۡہَبُوۡہُمۡ خوفوہم حیث خیلوہا حیات تسعی وَجَآءُوۡ بِسِحۡرٍ عَظِیۡمٍ ۝ وَاَوۡحَیۡنَاۤ اِلٰی مُوۡسٰۤی اَنۡ اَلۡقِ عَصَاکَ ۚ
فَاِذَا ہِیَ تَلۡقَفُ بحذف احدی التائین من الاصل تبتلع مَا یَاۡفِکُوۡنَ ۝ یقلبون بتمویہہم فَوَقَعَ الۡحَقُّ ثبت و
ظہر وَبَطَلَ مَا کَانُوۡا یَعۡمَلُوۡنَ ۝ من السحر فَغُلِبُوۡا ای فرعون وقومہ ہُنَالِکَ وَانۡقَلَبُوۡا صٰغِرِیۡنَ ۝ صاروا
ذلیلین وَاُلۡقِیَ السَّحَرَۃُ سٰجِدِیۡنَ ۝ قَالُوۡۤا اٰمَنَّا بِرَبِّ الۡعٰلَمِیۡنَ ۝ رَبِّ مُوۡسٰی وَہٰرُوۡنَ ۝ لعلمہم بان
ماشاہدوہ من العصا لایتاتی بالسحر قَالَ فِرۡعَوۡنُ ءَاٰمَنۡتُمۡ بتحقیق الہمزتین وابدال الثانیۃ الفا بہ
ای لاکسیل بل انا ہو من عند اللہ ۱۲

حقیقۃ الشئ کالعصا حیث صارت حیۃ ہذا ہو الفارق بین السحر والمعجزۃ ۱۲ جمل ۷۳ قولہ قالوا الخ استئناف بہ کانہ جواب سائل قال ماقالوا اذا جاؤا ۱۲ ۷۴ قولہ بتحقیق الہمزتین لم یستفد من عبارۃ الا التنبیہ علی قراءتین فکان الاولی ان یقول
وترک التسکون عبارۃ منبہۃ علے اربع قراءات وبقی خامسۃ وہی اسقاط الہمزۃ الاولے وکلہا سبعیۃ ۱۲ جمل ۷۵ قولہ قالوا یاموسی اماان یکون ذلک تادبا من السحرۃ مع موسی وقد جوزوا علیہ بالایمان والنجاۃ من النار واما ان یکون علی عادۃ اہل
الصنائع او عدم مبالاۃ بموسی لاعتمادہم علی غلبتہم ۱۲ صادی ۷۶ قولہ امر للاذن الخ غرضہ بہذا الجواب عن ایراد حاصلہ کیف امرہم بالسحر واقرہم علیہ محصل الجواب انہ انما امرہم لتظہر سحرۃ لانہم اذا لم یلقوا قبل لم تظہر سحرۃ ۱۲ خازن ۷۷
قولہ سحروا اعین الناس وہذا ہو السحر الذی ہو محض التخییل فی عین الرائے والشئ المسحور حقیقتہ علی ماہی علیہ لم تنقلب واما المعجزۃ ففیہا قلب حقیقۃ الشئ کالعصا حیث صارت حیۃ ہذا ہو الفارق بین السحر والمعجزۃ ۱۲ خطیب ۷۸ قولہ عن
حقیقۃ ادراکہا فی العبارۃ قلب اے لکن ادراک حقیقتہا ۱۲ جمل ۷۹ قولہ بسحر عظیم اے عند السحرۃ وفی باب السحر وان کان حقیرا فی نفسہ وذلک انہم القوا حبالا غلاظا واخشابا طوالا وطلوا تلک الحبال بالزئبق وجعلوا داخل تلک الاخشاب الزئبق
ایضا فلما اثر فیہا حر الشمس تحرکت والتوی بعضہا علی بعض حتی تخیل للناس انہا حیات وکانت سعۃ الارض میلا فی میل وکانت الواقعۃ فی سکندریۃ فلما القی موسی عصاہ بلغ ذنبہا وراء البحر ثم فتحت فاہا ثمانین ذراعا فکانت تبتلع حبالہم وعصیہم
واحدا واحدا حتی ابتلعت الکل وقصدت القوم الذین حضروا ذلک الجمع ففزعوا ووقع الزحام فمات منہم خمسۃ وعشرون الفا ثم اخذہا موسی فصارت بیدہ عصا کما کانت الخ ۱۲ صادی مختصرا ۸۰ عطف علی ماسد مسدنعم وزیادۃ علی الجواب التحریضہم ۱۲

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

٥١ قوله ان هذا لمكر اى ان ما صنعتموه ليس مما اقتضى الحال صدوره عنكم لقوة الدليل بل هو حيلة احتلتموها مع موافقة موسى فى المدينة قبل ان تخرجوا الى الميعاد وقوله ان هذا لمكر وقوله لتخرجوا منها اهلها شبهتان القاهما الى اسماع عوام القبط فاراهم ان ايمان السحرة مبنى على المواطأة بينهم وبين موسى وان غرضهم بذلك اخراج القوم من المدينة وابطال ملكهم ومعلوم ان مفارقة الاوطان مما لا يطاق فجمع اللعين بين الشبهتين تثبيتا للقبط على ما هم عليه وتهييجا للعداوة وتهم لموسى ٥٢ قوله تركتموه اى تواطأتم عليه قبل مجيئكم الينا وقصد بذلك اللعين تثبيت القبط بهاتين الشبهتين القاهما عليهم وهما قوله ان هذا لمكر وقوله لتخرجوا منها اهلها ١٢ صاوى ٥٣ قوله لتخرجوا منها اهلها اى ان صنعكم هذا حيلة احتلتموها انتم وموسى فى مصر قبل ان تخرجوا الى الصحراء لغرض لكم وهو ان تخرجوا من مصر القبط وتسكنوا بنى اسرائيل ١٢ مدارك ٥٤ قوله فسوف تعلمون وعيد مجمل ثم فصله بقوله لاقطعن الخ ١٢ مد ٥٥ قوله لاقطعن ايديكم هذا بيان لوعيد الذى توعدهم به وهل فعل ما توعدهم به اولا فيه خلاف بل قال بعضهم انه لم يفعل بدليل قوله تعالى انتما ومن اتبعكما الغلبون ١٢ صاوى ٥٦ قوله وما تنقم منا اى تكره منا فقوله الا ان آمنا ان وما دخلت عليه فى تاويل مصدر مفعول به لتنقم والمعنى وما تكره منا الا ايماننا ويصح ان يكون المعنى وما تعذبنا بشىء من الاشياء الا لاجل ايماننا فيكون مفعولا لاجله ١٢ صاوى ٥٧ قوله ما تنقم اى تعيب وتنكر ابو السعود وفى المصباح نقمت عليه امرا ونقمت منه نقما اذا عتبته وكرهته اشد الكراهة لسوء فعله ١٢ ٥٨ قوله الا ان آمنا والايمان خير الاعمال واصل المفاخر فلا نعدل اصلا طلبا لمرضاتك ثم اعرضوا عن مخاطبته اظهارا لما فى قلوبهم من العزيمة على ما قالوا وتقريرا له ففزعوا الى الله عز وجل وقالوا ربنا افرغ علينا صبرا وتوفنا مسلمين ١٢ ج ٥٩ قوله افرغ علينا اى افض علينا من الصبر او صب علينا من ابى السعود وفى الكبير عن مجاهد بمعنى صب علينا الصبر ١٢ ٦٠ قوله ما توعده بنا بزنة الماضى من التفعل اى ما تتوعدنا به اختلف هل فعل بهم ذلك اولا فنقل ابن عباس انه فعل بهم ذلك وقال غيره لم يقدر عليهم بقوله تعالى انتما ومن اتبعكما الغالبون ولانهم سالوا ربهم ان يتوفاهم من جهته لا من هذا القتل قال النيشابورى الاول الاظهر وعليه الاكثر ولانه حكى عن الملا اتذر موسى وقومه ولم يذكر السحرة ولانهم طلبوا الصبر وهو لا يطلب الا عند نزول البلاء واجيب عن الاول بانهم دخلوا تحت قومه وعن الثانى بانهم طلبوا الصبر على الايمان ١٢ ك ٦١ قوله ويذرك عطف على ليفسدوا وجواب الاستفهام بالواو هذا فى ابى السعود وفى الجمل قرا العامة ويذرك بياء الغيبة ونصب الراء وفى النصب وجهان اظهرهما انه عطف على ليفسدوا والثانى انه منصوب على جواب الاستفهام كما ينصب فى جوابه بعد الفاء والمعنى كيف يكون الجمع بين تركك موسى وقومه مفسدين وبين تركهم اياك وعبادة آلهتك اى لا يمكن وقوع ذلك ١٢ ٦٢ قوله آلهتك الاضافة لادنى ملابسة باعتبار انه صنعها وامرهم بعبادتها لتقربهم اليه هذا من الجمل وعبارة الخطيب قال ابن عباس كان لفرعون بقرة حسنة يعبدها وكان اذا راى بقرة حسنة امرهم بعبادتها ولذلك اخرج لهم السامرى ١٢ ٦٣ قوله قال سنقتل الخ لما لم يقدر فرعون على موسى ان يفعل معه مكروها لخوفه منه لما رأى منه من المعجزة عدل الى قومه فقال سنقتل الخ وقال ابن عباس كان ترك القتل فى بنى اسرائيل بعد ما ولد موسى فلما جاء موسى بالرسالة وكان من امره ما كان اعاد فيهم القتل ١٢ خازن ٦٤ قوله كفعلنا بهم اى كما كنا نفعل من قبل ليعلم انا على ما كنا عليه من القهر والغلبة ولا يتوهم انه المولود الذى حكم المنجمون والكهنة بذهاب ملكنا على يده ١٢ ق ٦٥ قوله قال موسى الخ لما سمعوا قول فرعون وتضجروا منه قال تسكينا لهم وتسلية لهم وتقريرا للامر بالاستعانة بالله والتثبت فى الامر ١٢ ق ٦٦ قوله قالوا اوذينا اى بالقتل وذلك ان بنى اسرائيل كانوا مستضعفين فى يد فرعون وقومه وكان يستعملهم فى الاعمال الشاقة نصف النهار فلما جاء موسى وجرى بينه وبين فرعون ما جرى شدد فرعون فى استعمالهم فكان يستعملهم جميع النهار واعاد القتل فيهم ١٢ خازن ٦٧ قوله قال عسى ربكم الخ تصريحا بما كنى عنه اولا لما راى انهم لم يتسلوا بذلك ولعله اتى بفعل الطمع لعدم جزمه بانهم المستخلفون باعيانهم واولادهم وقد روى ان مصر انما فتح لهم فى زمن داود عليه السلام ١٢ ق ٦٨ قوله فينظر كيف تعملون فيها اى من الاصلاح والافساد فان قيل اذا حملتم هذا النظر على الرؤية لزم اشكال لان الفاء فى قوله تعالى فينظر للتعقيب فيلزم ان تكون رؤية الله تلك الاعمال متاخرة عن حصول تلك الاعمال وذلك يوجب حدوث صفة الله تعالى فالجواب ان المعنى تعلق رؤية الله تعالى بذلك الشىء والتعلق نسبة حادثة والنسب والاضافات لا وجود لها فى العيان فلم يلزم حدوث الصفة الحقيقية فى ذات الله تعالى ١٢ ٦٩ قوله فاذا جاءتهم الحسنة الخ اشار بذلك الى انهم باقون فى غيهم وضلالهم ولم يتعظوا بل ازدادوا تمردا على ما هم عليه ١٢ صاوى ٧٠ قوله لتسحرنا اى لتصرفنا عما نحن عليه من الدين ١٢ خطيب ٧١ قوله فدعا عليهم اى وقال يا رب ان عبدك فرعون علا فى الارض وبغى وعتى وان قومه قد نقضوا العهد رب فخذهم بعقوبة تجعلها عليهم نقمة ولقومى عظة ولمن بعدهم فاجاب الله تعالى دعاءه فبعث عليهم الطوفان وغير ذلك من المذكورات ١٢ ج ٧٢ قوله فارسلنا عليهم الطوفان اى ماء من السماء والحال ان بيوت القبط مشتبكة ببيوت بنى اسرائيل فامتلأت بيوت القبط حتى قاموا فى الماء الى تراقيهم ومن جلس منهم غرق ولم يدخل من ذلك الماء فى بيوت بنى اسرائيل شىء ودام عليهم سبعة ايام فاستغاثوا بموسى فازال الله عنهم المطر ١٢ صاوى ٧٣ قوله والجراد اى واستمر من السبت الى السبت ياكل زروعهم وثمارهم واوراق اشجارهم وابتلى الجراد بالجوع فكانت لا تشبع ولم تصب بنى اسرائيل وعظم الامر عليهم فضجوا من ذلك ١٢ صاوى ٧٤ قوله السوس اختلفوا فى القمل فعن ابن عباس انه السوس الذى يخرج من الحنطة وعن قتادة انه اولاد الجراد وقيل بنات الجراد وعن عكرمة انه الحمنان وهو ضرب من القراد وعن عطاء انه القمل المعروف ١٢ خطيب ٧٥ قوله والضفادع وكانت تقع فى طعامهم وشرابهم حتى اذا تكلم الرجل تقع فى فيه ١٢ مدارك ٧٦ قوله والدم اى وكان احمر خالصا فصارت مياههم كلها دما فما يستقون من بير ولا نهر الا وجدوه دما ١٢ صاوى ٧٧ قوله مبينات الخ لا يشكل على عاقل انها آيات الله تعالى ونقمة عليهم او منفصلات لامتحان احوالهم اذ كان بين كل اثنين منها شهر وكان امتداد كل واحدة اسبوعا وقيل ان موسى عليه السلام بعث فيهم بعد ما غلب السحرة عشرين سنة يريهم هذه الآيات على مهل ١٢ ق ٧٨ قوله لئن كشفت الخ هذا موزع على الخمسة فكانوا كلما ضجوا قالوا هذه المقالة ١٢ صاوى ٧٩ فينظر ما تعملون من شكر وكفران ليجازيكم ١٢ ٨٠ بيان مهما وسموها آية على زعم موسى لا لاعتقادهم ١٢

بموسى قَبْلَ اَنْ اٰذَنَ انا لَكُمْ اِنَّ هٰذَا الَّذِى صنعتموه لَمَكْرٌ مَّكَرْتُمُوْهُ فِى الْمَدِيْنَةِ لِتُخْرِجُوْا مِنْهَآ اَهْلَهَا
فَسَوْفَ تَعْلَمُوْنَ ○ ماينالكم منى لَاُقَطِّعَنَّ اَيْدِيَكُمْ وَاَرْجُلَكُمْ مِّنْ خِلَافٍ اى يد كل واحد اليمنى و
رجله اليسرى ثُمَّ لَاُصَلِّبَنَّكُمْ اَجْمَعِيْنَ ○ قَالُوْٓا اِنَّآ اِلٰى رَبِّنَا بعد موتنا باى وجه كان مُنْقَلِبُوْنَ ○
راجعون فى الاخرة وَمَا تَنْقِمُ تنكر مِنَّآ اِلَّآ اَنْ اٰمَنَّا بِاٰيٰتِ رَبِّنَا لَمَّا جَآءَتْنَا رَبَّنَآ اَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا
ع ١٤ ١٨ عند فعل ما توعده بنا لئلا نرجع كفارا وَّتَوَفَّنَا مُسْلِمِيْنَ ○ وَقَالَ الْمَلَاُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ له اَتَذَرُ
تترك مُوْسٰى وَقَوْمَهٗ لِيُفْسِدُوْا فِى الْاَرْضِ بالدعاء الى مخالفتك وَيَذَرَكَ وَاٰلِهَتَكَ وكان صنع
لهم اصناما صغارا يعبدونها وقال انا ربكم وربها ولذا قال انا ربكم الاعلى قَالَ سَنُقَتِّلُ
بالتشديد والتخفيف اَبْنَآءَهُمُ المولودين وَنَسْتَحْيٖ نستبقى نِسَآءَهُمْ كفعلنا بهم من قبل وَاِنَّا فَوْقَهُمْ
قٰهِرُوْنَ ○ قادرون ففعلوا بهم ذلك فشكا بنو اسرائيل قَالَ مُوْسٰى لِقَوْمِهِ اسْتَعِيْنُوْا بِاللّٰهِ وَ
اصْبِرُوْا على اذاهم اِنَّ الْاَرْضَ لِلّٰهِ يُوْرِثُهَا يعطيها مَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖ وَالْعَاقِبَةُ المحمودة
لِلْمُتَّقِيْنَ ○ الله قَالُوْٓا اُوْذِيْنَا مِنْ قَبْلِ اَنْ تَاْتِيَنَا وَمِنْۢ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا قَالَ عَسٰى رَبُّكُمْ
ع ١٥ ٥ اَنْ يُّهْلِكَ عَدُوَّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِى الْاَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُوْنَ ○ فيها وَلَقَدْ اَخَذْنَآ اٰلَ فِرْعَوْنَ
بِالسِّنِيْنَ بالقحط وَنَقْصٍ مِّنَ الثَّمَرٰتِ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُوْنَ ○ يتعظون فيؤمنون فَاِذَا جَآءَتْهُمُ الْحَسَنَةُ
الخصب والغنى قَالُوْا لَنَا هٰذِهٖ اى نستحقها ولم يشكروا عليها وَاِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ جدب وبلاء يَّطَّيَّرُوْا
يتشاءموا بِمُوْسٰى وَمَنْ مَّعَهٗ من المؤمنين اَلَآ اِنَّمَا طٰٓئِرُهُمْ شؤمهم عِنْدَ اللّٰهِ ياتيهم به وَلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ
لَا يَعْلَمُوْنَ ○ ان ما يصيبهم من عنده وَقَالُوْا لموسى مَهْمَا تَاْتِنَا بِهٖ مِنْ اٰيَةٍ لِّتَسْحَرَنَا بِهَا فَمَا نَحْنُ لَكَ
بِمُؤْمِنِيْنَ ○ فدعا عليهم فَاَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوْفَانَ وهو ماء دخل بيوتهم ووصل الى حلوق الجالسين
سبعة ايام وَالْجَرَادَ فاكل زرعهم وثمارهم كذلك وَالْقُمَّلَ السوس او نوع من القراد فتتبع
ما تركه الجراد وَالضَّفَادِعَ فملأت بيوتهم وطعامهم وَالدَّمَ فى مياههم اٰيٰتٍ مُّفَصَّلٰتٍ مبينات
فَاسْتَكْبَرُوْا عن الايمان بها وَكَانُوْا قَوْمًا مُّجْرِمِيْنَ ○ وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ العذاب قَالُوْا
يٰمُوْسَى ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ من كشف العذاب عنا ان امنا لَئِنْ لام قسم كَشَفْتَ عَنَّا
الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ ○ فَلَمَّا كَشَفْنَا بدعاء موسى عَنْهُمُ الرِّجْزَ
اِلٰٓى اَجَلٍ هُمْ بٰلِغُوْهُ اِذَا هُمْ يَنْكُثُوْنَ ○ ينقضون عهدهم ويصرون على كفرهم فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

ملے قولہ فی الیم قال صاحب الکشاف الیم البحر الذی لا یدرک قعرہ وقیل ہو لجۃ البحر ومعظم مائہ واشتقاقہ من التیمم لان المستنفعین بہ یقصدونہ وقال الامام فخر الدین الرازی الیم البحر وفی القاموس الیم البحر ولایکسر وفسر الشارح الیم بالبحر الملح ضعیف لان الفرعون واتباعہ اغرقوا فی النیل وہو العذب کما نصہ الازہری وایضا مخالف لجمہور المفسرین واللغۃ ۱۲
ملے قولہ لایتدبرونہا ای قالمراد بالغفلۃ عدم التدبر وبہذا یواخذ بہ فسقط مایقال الغفلۃ لامواخذۃ فیہا وفی القاموس غفل عنہ غفولا ترکہ وسہا عنہ وفی المصباح قد تستعمل الغفلۃ فی ترک الشئ اہمالا واعراضا ۱۲ صاوی ملے قولہ مشارق الارض ومغاربہا ای نواحیہا وجمیع جہاتہا ۱۲ صاوی ملے قولہ صفۃ للارض فیہ انہ یلزم علیہ الفصل بین الصفۃ والموصوف بالمعطوف وہو اجنبی والاولی ان یکون صفۃ للمشارق والمغارب ۱۲ صاوی ملے قولہ کلمت ترسم ہذہ بالتاء المجرورۃ لاغیر وماعداہا فی القرآن بالہاء علی الاصل ۱۲ صاوی ملے قولہ وہی قولہ وزیادۃ قولہ عسی ربکم ان یہلک عدوکم ویستخلفکم فی الارض ۱۲ کمالین ملے قولہ الخ وہو قولہ ما کانوا یحذرون بیضاوی واما قول صاحب الکمالین او قولہ عسی ربکم ان یہلک عدوکم ویستخلفکم فی الارض فمردود لانہ من کلام موسٰی ولیس من کلام اللہ تعالٰی بل ہو حکایۃ من کلام موسٰی ۱۲ ملے قولہ ودمرنا ما کان۔ ای وخربنا ما کان یصنع ای الذی کان فرعون یصنعہ علی ان فرعون اسم کان و یصنع خبر مقدم والجملۃ صلۃ والعائد محذوف ای یصنعہ ابوالسعود وفی السمین قولہ ودمرنا ما کان یصنع فرعون یجوز فی ہذہ الآیۃ وجہان احدہما ان یکون فرعون اسم کان ویصنع خبر مقدم والجملۃ الآتیۃ صلۃ ما والعائد محذوف والتقدیر ودمرنا الذی کان فرعون یصنعہ الثانی ان اسم کان ضمیر عائد علی ما الموصولۃ ویصنع مسند لفرعون والجملۃ خبر عن کان والعائد محذوف والتقدیر ودمرنا الذی کان ہو یصنعہ فرعون ۱۲ جمل

فاغرقنٰهم فی الیم البحر الملح بانّهم بسبب انهم کذبوا بِاٰیٰتنا وکانوا عنها غٰفلین ۝ لایتدبرونها و
اورثنا القوم الذین کانوا یستضعفون بالاستعباد وهو بنو اسرائیل مشارق الارض ومغاربها التی
برکنا فیها بالماء والشجر صفة للارض وهی الشام وتمت کلمت ربک الحسنٰی وهی قوله ونرید ان نمن علی
الذین استضعفوا الخ علٰی بنی اسرائیل بما صبروا علی اذی عدوهم ودمرنا اهلکنا ما کان یصنع فرعون
٤ وقومه من العمارة وما کانوا یعرشون ۝ بکسر الراء وضمها یرفعون من البنیان وجاوزنا عبرنا ببنی اسرائیل
البحر فاتوا فمروا علٰی قوم یعکفون بضم الکاف وکسرها علٰی اصنام لهم یقیمون علی عبادتها قالوا یٰموسی
اجعل لنا الٰها صنما نعبده کما لهم اٰلهة قال انکم قوم تجهلون ۝ حیث قابلتم نعمة الله علیکم بما قلتموه
ان هٰؤلاء متبّر هالک ما هم فیه وبٰطل ما کانوا یعملون ۝ قال اغیر الله ابغیکم الٰها معبودا واصله
ابغی لکم وهو فضلکم علی العٰلمین ۝ فی زمانکم بما ذکره فی قوله واذ انجینٰکم وفی قراءة انجاکم
من اٰل فرعون یسومونکم یکلفونکم ویذیقونکم سوء العذاب اشده وهو یقتلون ابناءکم ویستحیون
ع ١٦ ١٢ یستبقون نساءکم وفی ذٰلکم الانجاء او العذاب بلاء انعام او ابتلاء من ربکم عظیم ۝ افلا تتعظون
فتنتهون عما قلتم و وٰعدنا بالف ودونها موسٰی ثلٰثین لیلة نکلمه عند انتهائها بان یصومها وهی ذوالقعدة
فصامها فلما تمت انکر خلوف فمه فاستاک فامره الله بعشرة اخری لیکلمه بخلوف فمه کما قال تعالٰی
واتممنٰها بعشر من ذی الحجة فتم میقٰت ربه وقت وعده بکلامه ایاه اربعین حال لیلة تمییز و
قال موسٰی لاخیه هٰرون عند ذهابه الی الجبل للمناجاة اخلفنی کن خلیفتی فی قومی واصلح
امرهم ولا تتبع سبیل المفسدین ۝ بموافقتهم علی المعاصی ولما جاء موسٰی لمیقٰتنا ای للوقت الذی
وعدناه بالکلام فیه وکلمه ربه بلا واسطة کلاما سمعه من کل جهة قال رب ارنی نفسک انظر
الیک قال لن ترٰنی ای لا تقدر علی رؤیتی والتعبیر به دون لن اری یفید امکان رؤیته تعالٰی ولٰکن
انظر الی الجبل الذی هو اقوی منک فان استقر ثبت مکانه فسوف ترٰنی ای تثبت لرؤیتی والا
فلا طاقة لک فلما تجلّٰی ربه ای ظهر من نوره قدر نصف انملة الخنصر کما فی حدیث صححه الحاکم
للجبل جعله دکا بالقصر والمد ای مدکوکا مستویا بالارض وخرّ موسٰی صعقا مغشیا علیه لهول
ما راٰی فلما افاق قال سبحٰنک تنزیها لک تبت الیک من سؤال ما لم اؤمر به وانا اول
المؤمنین ۝ فی زمانی قال تعالٰی له یٰموسٰی انی اصطفیتک اخترتک علی الناس اهل

فان کل نبی ہو اول مومن فی زمانہ ۱۲

ملے قولہ وجاوزنا شرع فی قصۃ بنی اسرائیل وما وقع منہم من کفر النعمۃ والقبائح والمقصود من ذلک تسلیۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وتخویف امتہ من ان یفعلوا مثل فعلہم ۱۲ صاوی ملے قولہ البحر روی انہم عبر بہم موسٰی یوم عاشوراء بعد ما اہلک اللہ فرعون وقومہ فصاموا شکرا للہ ۱۲ مدارک ملے قولہ علی اصنام لہم قیل ہی حجارۃ علی صور البقر وقیل بقر حقیقۃ وکان ہؤلاء القوم العاکفون من الکنعانیین الذین امر موسٰی بقتالہم بعد ذلک ۱۲ صاوی ملے قولہ اجعل لنا الٰہا قیل انہم مرتدون بہذہ المقالۃ لقصدہم بذلک عبادۃ الصنم حقیقۃ وقیل لیسوا مرتدین بل جاہلون جہلا مرکبا لاعتقادہم ان عبادۃ الصنم بقصد التقرب الی اللہ تعالٰی لاتضرہم فی الدین وعلی کل فہذہ المقالۃ فی شر عنا ردۃ والجار والمجرور مفعول ثان والٰہا مفعول اول وقولہ کما لہم آلہۃ صفۃ لالٰہا وما اسم موصول ولہم صلتہا بدلا من الضمیر المستتر فی لہم والتقدیر اجعل الٰہا لنا کالذی استقر لہم الذی ہو آلہۃ ۱۲ صاوی ملے قولہ واصلہ ابغی لکم ای فحذفت اللام فاتصل الفعل بالکاف ۱۲ جمل ملے قولہ الانجاء او العذاب اشار بذلک الی ان اسم الاشارۃ یصح عودہ علی الانجاء ومعنی کونہ بلاء انہ یختبرہم ہل یشکرون فیوجروا ویکفرون فیعاقبوا وعودہ علی العذاب ظاہر فالابتلاء کما یکون بالشر یکون فی الخیر قال تعالٰی ونبلوکم بالشر والخیر فتنۃ فالشکر علی النعمۃ موجب لزیادتہا کما ان الصبر علی البلایا موجب لرضاء اللہ قال تعالٰی وبشر الذین اذا اصابتہم مصیبۃ الخ ۱۲ صاوی ملے قولہ وٰعدنا موسٰی ای وعدناہ بان نکلمہ عند انتہاء ثلثین لیلۃ یصومہا وانما عبر باللیالی مع ان الصوم فی الایام لما تقدم کذا ومثلہ البیضاوی عن ابن عباس انہ صام تلک الثلاثین لیلۃ والنہار فکان یواصل الصوم وحرمۃ الوصال انما ہی علی غیر الانبیاء ۱۲ جمل ملے قولہ انکر ای کرہ خلوف فمہ ہو ریح الفم من اثر الصوم وقولہ بخلوف فمہ ای مع بقاء خلوف فمہ ۱۲ ملے قولہ بعشر من ذی الحجۃ الخ روی ان موسٰی وعد بنی اسرائیل وہو بمصر ان اہلک اللہ عدوہم اتاہم بکتاب من عند اللہ فلما ہلک فرعون سال موسٰی ربہ الکتاب فامرہ بصوم ثلثین یوما فی شہر ذی القعدۃ فلما اتم الثلثین انکر خلوف فمہ وتسوک فاوحی اللہ الیہ اما علمت ان خلوف فم الصائم اطیب عندی من ریح المسک فامرہ ان یزید علیہا عشرۃ ایام من ذی الحجۃ لذلک ۱۲ مدارک ملے قولہ وقت وعدہ فائدۃ الفرق بین المیقات والوقت ان المیقات ما قدر فیہ عمل من الاعمال الوقت وقت للشئ قدرہ مقدرا ام لا ۱۲ کبیر وقولہ حال ای تم بالغا ہذا العدد ولیلۃ نصب علی التمییز ۱۲ الخطیب والکبیر ملے قولہ وقال موسٰی الواو لاتقتضی ترتیبا ولاتعقیبا لان تلک الوصیۃ کانت قبل ذہابہ وصیامہ ۱۲ صاوی ملے قولہ ولما جاء موسٰی لمیقاتنا ای للوقت قال اہل التفسیر والاخبار لما جاء موسٰی لمیقات ربہ تطہر وطہر ثیابہ وصام ثم اتی طور سیناء فانزل اللہ تعالٰی ظلۃ غطیت الجبل علی اربع فراسخ من کل ناحیۃ وطرد عنہ الشیطان وہوام الارض ونحی عنہ الملکین وکشط لہ السماء فرأی الملائکۃ فی الہواء ورأی العرش بارزا وادناہ ربہ حتی سمع صریف الاقلام علی الالواح وکلمہ وکان جبریل معہ فلم یسمع ذلک الکلام فاستحلی موسٰی کلام ربہ فاشتاق الی رؤیتہ فقال رب ارنی ۱۲ جمل ملے قولہ من کل جہۃ قیل وفیہ اشارۃ الی ان سماع کلام القدیم لیس من جنس کلام المحدثین وقیل اسمعہ ہذہ الحروف قدیما قائما بذاتہ تعالٰی ای خلق فیہا ادراکا سمعہ بہ وکما یثبت رؤیۃ ذاتہ تعالٰی مع انہ لیس بجوہر ولا عرض فکذلک کلامہ وان لم یکن صوتا وحرفا یصح ان یسمع وفی المدارک انہ ذکر الشیخ فی التاویلات یعنی الشیخ ابا منصور الماتریدی ان موسٰی سمع صوتا دالا علی کلام اللہ تعالٰی وکان اختصاصہ باعتبار انہ اسمعہ صوتا تولی تخلیقہ بنفسہ من غیر ان یکون ذلک الصوت مکتسبا لاحد من الخلق وغیرہ ۱۲ ک ملے قولہ نفسک اشار الی ان ثانی مفعولی ارنی محذوف ای ارنی نفسک انظر الیک کما صرح فی الکشاف فان قیل الرؤیۃ عین النظر فکیف قیل ارنی انظر الیک اجیب بان المعنی ارنی نفسک واجعلنی متمکنا من رؤیتک بان تتجلی لی فانظر الیک ۱۲ خطیب ملے قولہ انظر الیک جواب الشرط ولا یقال ان الشرط قد اتحد مع الجواب لان المعنی ہیئ لی رؤیتک ومکنی منہا فان تفعل بی ذلک انظر الیک ۱۲ صاوی ملے قولہ لن ترانی ای لا طاقۃ لک علی رؤیتی فی الدنیا وہذا لا یقتضی انہا مستحیلۃ عقلا والا لما علقت علی جائز وہو استقرار الجبل ۱۲ صاوی ملے قولہ یفید امکان رؤیتہ فانہ یفید ان المانع من جانبک وانی غیر محجوب بل محجب بحجاب منک وہو کونک الفانی وانا باق ومنی باق فاذا جاوزت قنطرۃ الفناء ودخلت ای دار البقاء قربت بمطلوبک ۱۲ ک ملے قولہ ولکن انظر الی الجبل ہذا من تنزلات الحق لموسٰی وتسلیۃ لہ علی ما فاتہ من الرؤیۃ وہذا الجبل کان اعظم الجبال واسمہ زبیر ۱۲ صاوی ملے قولہ ای ظہر من نورہ اشار الی ان التجلی ہو الظہور والمراد ظہور بعض نورہ کما فی الحدیث ۱۲ ملے قولہ ای ظہر من نورہ ای نور جلال عرشہ وفی روایۃ امر اللہ ملائکۃ السموات السبع بحمل عرشہ فلما بدا نور عرشہ انصدع الجبل من عظمۃ الرب سبحانہ وتعالٰی ۱۲ صاوی ملے قولہ کما فی حدیث اخرج احمد والترمذی والحاکم وصححہ عن انس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قرأ فلما تجلی ربہ للجبل جعلہ دکا واشار بطرف ابہامہ علی انملۃ اصبعہ الیمنی فساخ الجبل ولابی الشیخ بلفظ واشار بالخنصر کذا فی الاتقان ۱۲ ک ملے قولہ وخر موسٰی صعقا ای سقط مغشیا علیہ ذاہبا عن حواسہ ولذا لا یصعق عند النفخۃ ۱۲ صاوی ملے قولہ مغشیا علیہ ہذا ہو تفسیر ابن عباس وفسرہ قتادۃ بالموت والاول اقوی لقولہ تعالٰی فلما افاق قال الزجاج ولا یکاد یقال للمیت قد افاق من موتہ ولکن یقال للذی یغشی علیہ انہ افاق من غشیہ ۱۲ کبیر ملے قولہ قال یاموسٰی ہذا تسلیۃ لموسٰی علیہ السلام علی ما فاتہ من الرؤیۃ فحصلہ انک وان فاتتک الرؤیۃ فقد اعطیتک نعما کثیرۃ فاشتغل بذکرہا وشکرہا ۱۲ ج ٤

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

زمانك برسلتي بالجمع والافراد وبكلامي اي تكليمي اياك فخذ ما اتيتك من الفضل وكن من الشكرين ○ لانعمي
وكتبنا له في الالواح اي الواح التورية وكانت من سدرة الجنة او زبرجد او زمرد سبعة او عشرة من كل شيء
يحتاج اليه في الدين موعظة وتفصيلا تبيينا لكل شيء بدل من الجار والمجرور قبله فخذها قبله قلنا مقدرا
بقوة بجد واجتهاد وامر قومك ياخذوا باحسنها ساوريكم دار الفسقين ○ فرعون واتباعه وهي مصر لتعتبروا
بهم ساصرف عن ايتي دلائل قدرتي من المصنوعات وغيرها الذين يتكبرون في الارض بغير الحق بان اخذلهم
فلا يتفكرون فيها وان يروا كل اية لا يؤمنوا بها وان يروا سبيل طريق الرشد الهدى الذي جاء من عند الله
لا يتخذوه سبيلا يسلكوه وان يروا سبيل الغي الضلال يتخذوه سبيلا ذلك الصرف بانهم كذبوا
باياتنا وكانوا عنها غفلين ○ تقدم مثله والذين كذبوا باياتنا ولقاء الاخرة البعث وغيره حبطت بطلت
اعمالهم ما عملوه في الدنيا من خير كصلة رحم وصدقة فلا ثواب لهم لعدم شرطه هل ما يجزون الا جزاء ما كانوا
يعملون ○ من التكذيب والمعاصي واتخذ قوم موسى من بعده اي بعد ذهابه الى المناجاة من حليهم الذي
استعاروها من قوم فرعون لعلة عرس فبقي عندهم عجلا صاغه لهم منه السامري جسدا بدل لحما ودما له خوار
اي صوت يسمع انقلب كذلك بوضع التراب الذي اخذه من حافر فرس جبرئيل عليه السلام في فمه فان اثره الحياة فيما
يوضع فيه ومفعول اتخذ الثاني محذوف اي الها الم يروا انه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلا فكيف يتخذ الها اتخذوه
الها وكانوا ظلمين ○ باتخاذه ولما سقط في ايديهم اي ندموا على عبادته وراوا علموا انهم قد ضلوا بها وذلك
بعد رجوع موسى قالوا لئن لم يرحمنا ربنا ويغفر لنا بالياء والتاء فيهما لنكونن من الخسرين ○ ولما رجع موسى
الى قومه غضبان من جهتهم اسفا شديد الحزن قال لهم بئسما اي بئس خلافة خلفتموني ها من بعدي
خلافتكم هذه حيث اشركتم اعجلتم امر ربكم والقى الالواح الواح التورية غضبا لربه فتكسرت واخذ براس
اخيه اي بشعره بيمينه ولحيته بشماله يجره اليه غضبا قال يا ابن ام بكسر الميم وفتحها اراد امي وذكرها
اعطف لقلبه ان القوم استضعفوني وكادوا قاربوا يقتلونني فلا تشمت تفرح بي الاعداء باهانتك اياي ولا
تجعلني مع القوم الظلمين ○ بعبادة العجل في المؤاخذة قال رب اغفر لي ما صنعت باخي ولاخي اشركه في الدعاء
ارضاء له ودفعا للشماتة به وادخلنا في رحمتك وانت ارحم الرحمين ○ قال ان الذين اتخذوا العجل الها
سينالهم غضب عذاب من ربهم وذلة في الحيوة الدنيا فعذبوا بالامر بقتلهم انفسهم وضربت عليهم الذلة الى
يوم القيمة وكذلك كما جزيناهم نجزي المفترين ○ على الله بالاشراك وغيره والذين عملوا السيات ثم تابوا

۵۲ قوله ومن من الشاكرين اے فی انعمۃ فی ذلک فی ذلک ہی من اجل الام ... قوله فی الالواح الالواح
جمع لوح وكانت عشرة الواح وقيل سبعة وكانت من زمرد وقيل من خشب نزلت من السماء فيها التوراة ۱۲ مدارك ۵۳ قوله التوراة روی عن الربيع بن انس انزلت التوراة وهو سبعون وقر بعير يقرأ الجزء منه فی سنة لم يقرأها الا موسى
وعزير وعيسى ۱۲ ك ۵۴ قوله وكانت من سدر الجنة اخرج ابو الشيخ من طريق جعفر بن محمد عن ابيه عن جده صلى الله عليه وسلم قال الالواح التى انزلت على موسى كانت من سدر الجنة ۱۲ ك ۵۴ قوله من سدر الجنة قال البغوی كان طول اللوح
اثنا عشرة ذراعا من الخطيب وايضا عن الحسن رضی الله عنه كانت من خشبة وان طولها كان عشرة اذرع كما نصه فی ابی السعود وقوله بدل من الجار والمجرور قبله اے كتبنا له كل شیء من المواعظ وتفصيل الاحكام كما فی ابی السعود وقوله قبله قلنا
مقدرا اے فقلنا خذها ۱۲ ۵۵ قوله او زبرجد روے ابن ابی حاتم عن ابن عباس اعطی موسى سبعة الواح من زبرجد ۱۲ ك ۵۶ قوله بدل من الجار والمجرور يعنے قوله موعظة وتفصيلا بدل عن قوله من كل شیء وهو فی محل النصب على انه مفعول
كتبنا وقيل نصبهما على المفعول له اے كتبنا له تلك الاشياء للموعظة والتفصيل والمعنے كتبنا له كل شیء كانوا بنو اسرائيل محتاجين اليه فی دينهم من المواعظ وتفصيل الاحكام ۱۲ ك ۵۷ قوله قبله قلنا مقدرا اشار به الى ان هذا المحذوف معطوف
على كتبنا ۱۲ صاوی ۵۸ قوله باحسنها اے بالاحوط منها لان فيها عزائم ورخصا وفاضلا
ومفضولا وجائزا ومندوبا فامر قومك ياخذوا باحوطها بان يتبعوا العزائم ويتركوا الرخص و
ذلك كالقود والعفو والانتصار والصبر والاخذ بالعفو احسن من القود والصبر احسن من
الانتصار او يقال ان اسم التفضيل ليس على بابه اے بحسنها والاضافة بيانية والمعنے يعملون
بجميع ما فيها ۱۲ صاوی ۵۹ قوله لتعتبروا بهم انهم دمروا لفسقهم فلا تفسقوا ۱۲ ۶۰
قوله ساصرف عن آياتی . استيناف مسوق لتحذيرهم عن التكبر الموجب لعدم التفكر فی الآيات
التی هی ما كتب فی الواح التوراة او ما يعمها وغيرها وقوله عن آياتی اے عن فهمها بدليل قوله
فلا يتفكرون فيها فمعنے صرفهم عنها الطبع على قلوبهم بحيث لا يفهمونها من ابی السعود ۱۲ ج
۶۱ قوله بغير الحق صلة يتكبرون اے يتكبرون بما ليس بحق والتكبر بالحق لا يكون الا لله
سبحانه او حال من فاعله اے يتكبرون متلبسين بغير الحق فان تكبر المحق على المبطل وهو
التكبر على المتكبر صدقة بان اخذلهم فلا يتفكرون فيها وذلك يجری مجری العقوبة على كفرهم
وكبرهم على الله تقدم مثله ۱۲ ك ۶۲ قوله استعاروها اے قبل الغرق فبقی عندهم بعد
ملكا لبنی اسرائيل بحكم الغنيمة اے فاستمر عندهم حتی خرجوا من مصر وغرق فرعون واستقروا
فی الشام هذا مستفاد ۱۲ ابو السعود والجمل ۶۳ قوله عجلا وهذا العجل قد حرقه موسى عليه
السلام ونسفه فی البحر كما قصه الله تعالى فی سورة طه ۱۲ صاوی ۶۴ قوله ودما يعنی انه
كان حيا وهذا قول ابن عباس والحسن وقتادة وقيل كان جسدا من ذهب ولا روح فيه
۱۲ ك ۶۵ قوله اے صوت يسمع وقيل كان صوت الريح يدخل فی جوفه ويخرج و
قيل الخوار صوت البقر قيل كان يتحرك ويمشی وقيل لم يكن فيه شیء من اثر الحياة الا الصوت
۱۲ كما وخازن ۶۶ قوله اخذه من حافر الخ كما يدل عليه قوله تعالى فقبضت قبضة من
اثر الرسول ۱۲ ك ۶۷ قوله ومفعول اتخذ محذوف وهذا انسب الاتخاذ اليهم وقيل اتخذ
بمعنے صنع فيكون متعديا بواحد وعلى هذا لا بد من تقدير جملة وهو يعبدوه فيكون ذلك مورد
الانكار لان حرمة التصوير ورد فی شرعنا وعلى هذا فيكون اسناد الاتخاذ اليهم مع انه فعل
السامری لانهم رضوا به ۱۲ ك ۶۸ قوله اے ندموا الخ يريد ان السقوط فی يده كناية عن
الندم فان النادم المتحسر يعض يده فيصير يده مسقوطا لان فاه يقع فيها وسقط مسند الى
فی ايديهم ۱۲ ك ۶۹ قوله اے ندموا على عبادته يقول العرب لكل نادم على امر قد سقط
فی يده وذلك لان من شان من اشتد ندمه على امر ان يعض يده ثم يضرب فخذه فتصير يده
ساقطة لان السقوط عبارة عن النزول من اعلى الى اسفل كما نقله الخطيب
فالحاصل ان السقوط فی يده يستعمل فی الندم ويؤيده عبارة الكبير ايضا و
هی اعلم انهم اتفقوا على ان المراد من قوله سقط فی ايديهم انه اشتد ندمهم على
عبادة العجل واختلفوا فی الوجه الذی لاجله حسنت هذه الاستعارة انتهى
واقام الامام الرازی وجوها كثيرة نترك للاختصار والمقصود قد حصل بهذا القدر ۱۲
۷۰ قوله ولما رجع الواو لمطلق الجمع لا يقتضی الترتيب فلا يشكل وقوع ولما رجع
موسى بعده ۱۲ ك ۷۱ قوله غضبان اسفا . اے لما فعلوه من عبادة غير الله وكان قد
اخبره الله بذلك قبل رجوعه كما ياتی فی سورة طه قال تعالى فانا قد فتنا قومك من بعدك
واضلهم السامری وغضبان اسفا منصوبان على الحال من موسى عند من يجيز تعدد الحال
وعند من لا يجيز يجعل اسفا حالا من الضمير المستكن فی غضبان فتكون حالا متداخلة واقرب
ما يقال انه بدل بعض من كل ان فسرنا الاسف بالشديد الغضب او بدل اشتمال ان فسرناه
بالحزين ۱۲ ج ۷۲ قوله بئسما خلفتمونی بئس فعل ماض لانشاء الذم وفاعله مستتر تقديره
هو وما تمييز بمعنے خلافة والجملة خلفتمونی صفة لما والمخصوص بالذم محذوف اے خلافتكم ۱۲
جمل ۷۳ قوله اعجلتم امر ربكم اے تركتموه غير تام على تضمين عجل معنے سبق او المعنے اعجلتم
وعد ربكم الذی وعدنيه من الاربعين وقدرتم موتی وغيرتم بعدی كما غيرت الامم بعد انبيائهم
۱۲ صاوی ۷۴ قوله فتكسرت وروی ان التوراة كانت سبعة اسباع فلما القی الالواح
تكسرت فرفع منها ستة اسباعها وبقی سبع واحد وكان فيما رفع اخبار الغيب وفيما بقی الهدى
والرحمة والاحكام والمواعظ كالحلال والحرام نقله الخطيب وغيره وقال الامام الرازی ولقائل
ان يقول ليس فی القرآن الا انه القی الالواح فاما انه القاها بحيث تكسرت فهذا ليس فی القرآن
فانه لجراءة عظيمة على كتاب الله ومثله لا يليق بالانبياء عليهم السلام وايضا قال واخذ
الالواح يدل على ان الالواح لم تتكسر ولم يرفع من التوراة شیء ۱۲ ۷۵ قوله بكسر الميم
وفتحها اے وقرئ بكسر الميم باسقاط الياء تخفيفا كالمنادی المضاف الى الياء ، واما قراءة الفتحة ففيها مذهبان مذهب البصريين انهما بنيا على الفتح لتركبهما تركيب خمسة عشر فعلى هذا فليس ابن مضافا لام بل هو مركب معها لحركتهما حركة بناء والثانی
مذهب الكوفيين وهو ان ابن مضاف لام وام مضافة لياء المتكلم وقد قلبت الفا كما تقلب فی المنادی المضاف الى ياء المتكلم نحو يا غلاما ثم حذفت الالف واجتزئ عنها بالفتحة كما يجتزئ عن الياء بالكسرة وحينئذ فحركة ابن حركة اعراب وهو مضاف
لام فهی فی محل خفض بالاضافة من الجمل وابی السعود وقوله اراد امی اے اصله امی وقوله وذكرها اے الام ۱۲ ۷۶ قوله وذكرها عطف جواب عما يقال ان هارون شقيق موسى فلم اقتصر فی خطابه على الام وكان هارون كثير الحلم محببا فی بنی اسرائيل
وهو اكبر من موسى بثلث سنين ۱۲ صاوی ۷۷ قوله وكادوا يقتلوننی اے لانی نهيتهم عن عبادة العجل وعبارة البيضاوی ان القوم استضعفونی وكادوا يقتلوننی هذا ازاحة لتوهم التقصير فی حقه والمعنے بذلت وسعی فی كفهم حتى قهرونی
واستضعفونی وقاربوا قتلی انتهت ۱۲ جمل ۷۸ قوله فلا تشمت اے فلا تفعل بی ما يشمتون بی لاجله واصل الشماتة الفرح ببلية من تعاديه وتعاديك . يقال شمت فلان بفلان اذا سر بمكروه نزل به ۱۲ خطيب ۷۹ قوله سينالهم
غضب الخ فی الزاهدی قال الحسن البصری هذا فی حق بعض وهم الذين عبدوا العجل ولم يتوبوا ۱۲ ۸۰ قوله والذين عملوا السيئات الخ اے التی من جملتها عبادة العجل ۱۲ ج ۸۱ اے هذا الاستفهام معناه النفی لذا دخلت الا ۱۲
۸۲ اے لانه كان صائغا وكان من بنی اسرائيل ۱۲ ج

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

ودمر له يشي من لوازمه وهو السكوت فاثباته تخييل وفي السكوت استعارة تبعية حيث شبه السكون بالسكوت واستعير اسم المشبه به للمشبه واشتق من السكوت سكت بمعنى سكن على طريق الاستعارة التصريحية التبعية وما وقع من موسى عليه السلام من الغضب ليس ناشيا عن سوء خلق وعدم حلم انما هو غضب لانتهاك حرمات الله ولا ينافي الحلم ١٢ صاوى ٥٢ قوله اى من قومه فحذف الجار واوصل الفعل اليه وهي مسموع في اختار وامر وسمى وزوج واستغفر وصدق ودعا وحدث وانبا ١٢ ك ٥٣ قوله سبعين رجلا قيل اختار من اثنى عشر سبطا من كل سبط ستة فبلغوا اثنين وسبعين رجلا فقال ليتخلف منكم رجلان فقعد كالب ويوشع ١٢ مدارك ٥٤ قوله من لم يعبدوا العجل وجملتهم اثنا عشر الفا وكان جملة بني اسرائيل الذين خرجوا معه من مصر ست مائة الف وعشرين الفا فكلهم عبدوا العجل الا هذه الشرذمة القليلة وقوله بامره تعالى متعلق باختار ١٢ جمل ٥٥ قوله بامره تعالى روى انه تعالى امره بان ياتيه في سبعين من بني اسرائيل فاختار من كل سبط ستة فزاد اثنان فقال ليتخلف منكم رجلان فتشاحوا فقال ان لمن تعد اجر من خرج فقعد كالب ويوشع وذهب مع الباقين فلما دنوا من الجبل غشيه غمام فدخل موسى عليه السلام بهم الغمام وخروا سجدا فسمعوه يكلم موسى يامره وينهاه ثم انكشف الغمام فاقبلوا اليه وقالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فاخذتهم الرجفة اى الصاعقة او رجفة الجبل فصعقوا منها ١٢ ق ٥٦ قوله لميقاتنا فهذا ميقات ثان للاعتذار عن عبادة العجل كذا نقله البغوى عن السدى والذى ذهب اليه الزمخشرى ان الميقات ميقات اعطاء التوراة ١٢ ك ٥٧ قوله ليعتذروا اى ليسألوا التوبة على من تركوهم وراءهم من قومهم الذين عبدوه ١٢ ابو السعود ٥٨ قوله الرجفة الخ اختلفوا هل كان مع الرجفة موت ام لا ومعظم الروايات على انهم ماتوا بها وقال وهب لم يموتوا ولكنهم لما راوا الهيبة اخذتهم الرعدة فلما راى موسى منهم ذلك خاف عليهم الموت فدعا ربه وبكى فكشف الله عنهم تلك الرجفة خازن وفي القرطبي وقد تقدم في البقرة انهم ماتوا يوما وليلة ١٢ جمل ٥٩ قوله لانهم لم يزايلوا الخ اى ولم يامروهم بالمعروف ولم ينهوهم عن المنكر وفي هذا اشارة الى الجواب عما يقال كيف اخذتهم الرجفة وهم لم يعبدوا العجل ١٢ جمل ٦٠ قوله وهم غير الذين سألوا الرؤية اى غير السبعين الذين سألوا معه الرؤية اى لانهم كانوا في ميعاد اخذ التوراة لا في ميعاد الاعتذار عن عبادة العجل وفي الكرخي وهم غير الذين سألوا الرؤية اى جهرة بل كانوا سبعين قبل هؤلاء الذين اخذتهم الرجفة وهم اخذتهم الصاعقة فماتوا ١٢ جمل ٦١ قوله اهلكتهم الخ تمنى هلاكهم وهلاكه قبل ان يرى ما راى او بسبب آخر او عنى به انك قدرت على اهلاكهم قبل ذلك بحمل فرعون على اهلاكهم وباغراقهم في البحر وغيرها فترحمت عليهم بالانقاذ منها فان ترحمت عليهم مرة اخرى لم يبعد من عميم احسانك ١٢ ك ٦٢ قوله ليعاين بنو اسرائيل ذلك اى هلاكهم ولا يتهموني اى بقتلهم ١٢ جمل ٦٣ قوله واياى معطوف على الهاء في اهلكتهم وقال موسى هذا تسليما لقضاء الله وان كان لم يسبق منه ما يوجب هلاكه ١٢ جمل ٦٤ قوله بما فعل السفهاء منا اى من العناد والتجاسر على طلب الرؤية وكان ذلك قاله بعضهم وقيل المراد بما فعل السفهاء عبادة العجل والسبعون اختارهم موسى عليه السلام الميقات التوبة عنها فغشيتهم هيبة قلقوا منها ورجفوا حتى كادت تبين مفاصلهم واشرفوا على الهلاك فخاف عليهم موسى عليه وعلى نبينا الصلوة والسلام فبكى ودعا فكشفها الله تعالى عنهم ١٢ ق ٦٥ قوله ان هي الا فتنتك اى ابتلاؤك وهو راجع الى قوله انا قد فتنا قومك من بعدك فقال موسى هي تلك الفتنة التي اخبرتني بها وهي ابتلاء الله تعالى عباده بما شاء ونبلوكم بالشر والخير فتنة ١٢ ٦٦ قوله ابتلاؤك اى حيث اوجدت خوار العجل او اسمعتهم كلامك فطمعوا في الرؤية. كرخي وفي الخطيب ان هي الا فتنتك المعنى ان تلك الفتنة التي وقع فيها السفهاء لم تكن الا فتنتك اى اختبارك وابتلاؤك وهذا تاكيد لقوله اتهلكنا بما فعل السفهاء منا لان معناه لا تهلكنا بفعلهم وان تلك الفتنة كانت اختبارا منك وابتلاء اضللت بها قوما فافتتنوا بان اوجدت في العجل خوارا فزاغوا به واسمعتهم كلامك حتى طمعوا في الرؤية وهديت قوما فعصمتهم منها حتى ثبتوا على دينك وذلك معنى تضل بها من تشاء وتهدي من تشاء ١٢ جمل ٦٧ قوله انا هدنا من هاد يهود اذا رجع وتاب وقرى بالكسر من هاده يهيده اذا اماله والمعنى اى رجعنا عن المعصية التي جئناك للاعتذار منها ١٢ ابو السعود ٦٨ قوله ورحمتي وسعت كل شئ وروى انه لما نزلت هذه الآية فرح ابليس وقال دخلت في رحمة الله فلما نزل فساكتبها الخ ايس من ذلك وفرحت اليهود وقالوا نحن من المتقين يؤتون الزكوة للمؤمنين فاخرجهم الله منها واثبتها لهذه الامة بقوله الذين يتبعون الرسول ١٢ صاوى ٦٩ قوله وسعت كل شئ اى من صفة رحمتي انها واسعة تبلغ كل شئ ما من مسلم ولا كافر الا وعليه اثر رحمتي في الدنيا ١٢ مدارك ٧٠ قوله الذين يتبعون الخ مبتدأ خبره يأمرهم او خبر مبتدأ تقديره هم الذين او بدل من الذين يتقون بدل الكل او البعض والمراد من آمن منهم بمحمد صلى الله عليه وسلم وانما سماه رسولا بالاضافة الى الله تعالى ونبيا بالاضافة الى العباد ١٢ ق ٧١ قوله الامي نسبة الى الام كانه باق على حالته التي ولد عليها والمراد به الذي لا يقرأ الخط ولا يكتب وهذا الوصف من خصوصياته صلى الله عليه وسلم اذ كثير من الانبياء كان يكتب ويقرأ ١٢ كرخي ٧٢ قوله الطيبت الخ في تفسير الطيبات والخبائث

رجعوا عنها من بعدها وامنوا بالله ان ربك من بعدها اى التوبة لغفور لهم رحيم ○ بهم ولما سكت
سكن عن موسى الغضب اخذ الالواح التى القاها وفى نسختها اى ما نسخ فيها اى كتب هدى من الضلالة
ورحمة للذين هم لربهم يرهبون ○ يخافون وادخل اللام على المفعول لتقدمه واختار موسى قومه اى من
قومه سبعين رجلا ممن لم يعبدوا العجل بامره تعالى لميقاتنا اى للوقت الذى وعدناه باتيانهم فيه
ليعتذروا من عبادة اصحابهم العجل فخرج بهم فلما اخذتهم الرجفة الزلزلة الشديدة قال ابن عباس لانهم
لم يزايلوا قومهم حين عبدوا العجل قال وهم غير الذين سألوا الرؤية واخذتهم الصاعقة قال موسى رب
لو شئت اهلكتهم من قبل اى قبل خروجى بهم ليعاين بنو اسرائيل ذلك ولا يتهمونى واياى اتهلكنا
بما فعل السفهاء منا استفهام استعطاف اى لا تعذبنا بذنب غيرنا ان ما هى اى الفتنة التى وقع فيها السفهاء
الا فتنتك ابتلاؤك تضل بها من تشاء اضلاله وتهدى من تشاء هدايته انت ولينا فاغفر لنا وارحمنا و
انت خير الغفرين ○ واكتب اوجب لنا فى هذه الدنيا حسنة وفى الاخرة حسنة انا هدنا تبنا اليك قال تعالى
عذابى اصيب به من اشاء تعذيبه ورحمتى وسعت عمت كل شئ فى الدنيا فساكتبها فى الاخرة للذين يتقون و
يؤتون الزكوة والذين هم بايتنا يؤمنون ○ الذين يتبعون الرسول النبى الامى محمدا صلى الله عليه وسلم الذى
يجدونه مكتوبا عندهم فى التورىة والانجيل باسمه وصفته يامرهم بالمعروف وينههم عن المنكر ويحل
لهم الطيبت ماحرم فى شرعهم ويحرم عليهم الخبئث من الميتة ونحوها ويضع عنهم اصرهم ثقلهم والاغلل
الشدائد التى كانت عليهم كقتل النفس فى التوبة وقطع اثر النجاسة فالذين امنوا به منهم وعزروه وقروه
ع ١٩ ٦ ٩ ونصروه واتبعوا النور الذى انزل معه اى القران اولئك هم المفلحون ○ قل خطاب للنبى صلى الله عليه وسلم يايها
الناس انى رسول الله اليكم جميعا الذى له ملك السموت والارض لا اله الا هو يحى ويميت فامنوا بالله
ورسوله النبى الامى الذى يؤمن بالله وكلمته القران واتبعوه لعلكم تهتدون ○ ترشدون ومن قوم
موسى امة جماعة يهدون الناس بالحق وبه يعدلون ○ فى الحكم وقطعنهم فرقنا بنى اسرائيل اثنتى عشرة حال
اسباطا بدل منه اى قبائل امما بدل مما قبله واوحينا الى موسى اذ استسقه قومه فى التيه ان اضرب
بعصاك الحجر فضربه فانبجست انفجرت منه اثنتا عشرة عينا بعدد الاسباط قد علم كل اناس
سبط منهم مشربهم وظللنا عليهم الغمام فى التيه من حر الشمس وانزلنا عليهم المن والسلوى
هما الترنجبين والطير السمانى بتخفيف الميم والقصر وقلنا لهم كلوا من طيبت ما رزقنكم وما ظلمونا

قولان احدهما انها الاشياء التى يستطيبها الطبع ويستلذه ويستخبثها فتكون الآية دالة على ان الاصل فى الاول الحل وفى الثانى الحرمة والثانى ما طاب فى حكم الشرع ولا يخبث فيه كالميتة واليه اشار المصنف بقوله ما حرم عليهم فى شرعهم كالشحوم والابل ١٢ ك ٧٣ قوله والاغلال التى كانت عليهم يعنى وضع الاثقال والشدائد التى كانت عليهم فى الدين والشريعة وذلك مثل قتل النفس فى التوبة وقطع الاعضاء الخاطئة وقرض النجاسة عن البدن والثوب بالمقراض وتعيين القصاص فى القتل وتحريم اخذ الدية وترك العمل فى يوم السبت وان صلوتهم لا تجوز الا فى الكنائس وغير ذلك من الشدائد التى كانت على بنى اسرائيل شبهت بالاغلال مجازا لان التحريم يمنع من الفعل كما ان الغل يمنع من الفعل فلما جاء محمد نسخ ذلك كله والحال انه كانت هذه الاثقال فى شريعة موسى عليه السلام ١٢ ج ٧٤ قوله كقتل النفس اى وتعيين القصاص وتحريم اخذ الدية وترك العمل يوم السبت وكون صلاتهم لا تجوز الا فى الكنائس ونحو ذلك من الامور الشاقة التى كلفوا بها وتسميتها اغلالا مجاز لان التحريم يمنع من الفعل كما ان الاغلال تمنع منه ١٢ صاوى ٧٥ قوله فالذين امنوا به تفريع على ما تقدم اى حيث علمتم ان محمدا مرسل لجميع وان الله له ملك السموات والارض لا اله الا هو يحيى ويميت وجب عليكم الايمان بالله ورسوله وفيه التفات من التكلم للغيبة ونكتة التوطئة لا لاوصاف بقوله النبى الامى الخ ١٢ صاوى ٧٦ قوله الترنجبين هو شئ حلو كان ينزل عليهم مثل الثلج من الفجر الى طلوع الشمس فياخذ كل انسان صاعا ١٢ صاوى ؂

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

وَلٰكِنْ كَانُوْٓا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ ○ وَ اذكر اِذْ قِيْلَ لَهُمُ اسْكُنُوْا هٰذِهِ الْقَرْيَةَ بيت المقدس وَكُلُوْا مِنْهَا حَيْثُ
شِئْتُمْ وَقُوْلُوْا امرنا حِطَّةٌ وَّادْخُلُوا الْبَابَ اى باب القرية سُجَّدًا سجود انحناء نَّغْفِرْ بالنون وبالتاء مبنيا
للمفعول لَكُمْ خَطِيْٓئٰتِكُمْ سَنَزِيْدُ الْمُحْسِنِيْنَ ○ بالطاعة ثوابا فَبَدَّلَ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ
الَّذِيْ قِيْلَ لَهُمْ فقالوا حبة فى شعرة ودخلوا يزحفون على استاههم فَاَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا عذابا
مِّنَ السَّمَآءِ بِمَا كَانُوْا يَظْلِمُوْنَ ○ وَسْئَلْهُمْ يا محمد توبيخا عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِيْ كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ
مجاورة بحر القلزم وهى ايلة ما وقع باهلها اِذْ يَعْدُوْنَ يعتدون فِى السَّبْتِ بصيد السمك المامورين
بتركه فيه اِذْ ظرف ليعدون تَاْتِيْهِمْ حِيْتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَّعًا ظاهرة على الماء وَّيَوْمَ لَا يَسْبِتُوْنَ لا
يعظمون السبت اى سائر الايام لَا تَاْتِيْهِمْ ابتلاء من الله كَذٰلِكَ نَبْلُوْهُمْ بِمَا كَانُوْا يَفْسُقُوْنَ ○
ولما صادوا السمك افترقت القرية اثلاثا ثلث صادوا معهم وثلث نهوهم وثلث امسكوا عن
الصيد والنهى وَاِذْ عطف على اذ قبله قَالَتْ اُمَّةٌ مِّنْهُمْ لم تصد ولم تنه لمن نهى لِمَ تَعِظُوْنَ قَوْمًا
اِۨللّٰهُ مُهْلِكُهُمْ اَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيْدًا قَالُوْا موعظتنا مَعْذِرَةً نعتذر بها اِلٰى رَبِّكُمْ لئلا ننسب
الى تقصير فى ترك النهى وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُوْنَ ○ الصيد فَلَمَّا نَسُوْا تركوا مَا ذُكِّرُوْا وعظوا بِهٖ فلم يرجعوا
اَنْجَيْنَا الَّذِيْنَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوْٓءِ وَاَخَذْنَا الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا بالاعتداء بِعَذَابٍۢ بَئِيْسٍ شديد بِمَا كَانُوْا
يَفْسُقُوْنَ ○ فَلَمَّا عَتَوْا تكبروا عَنْ ترك مَّا نُهُوْا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُوْنُوْا قِرَدَةً خٰسِـِٕيْنَ ○ صاغرين فكانوها
وهذا تفصيل لما قبله قال ابن عباس رض ما ادرى ما فعل بالفرقة الساكتة وقال عكرمة لم تهلك لانها
كرهت ما فعلوه وقالت لم تعظون الخ وروى الحاكم عن ابن عباس رض انه رجع اليه واعجبه وَاِذْ تَاَذَّنَ اعلم
رَبُّكَ لَيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ اى اليهود اِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ مَنْ يَّسُوْمُهُمْ سُوْٓءَ الْعَذَابِ بالذل واخذ الجزية فبعث
عليهم سليمان عليه السلام وبعده بخت نصر فقتلهم وسباهم وضرب عليهم الجزية فكانوا يؤدونها الى المجوس
الى ان بعث نبينا صلى الله عليه وسلم وضربها عليهم اِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيْعُ الْعِقَابِ لمن عصاه وَاِنَّهٗ لَغَفُوْرٌ لاهل
طاعته رَّحِيْمٌ ○ بهم وَقَطَّعْنٰهُمْ فرقناهم فِى الْاَرْضِ اُمَمًا فرقا مِنْهُمُ الصّٰلِحُوْنَ وَمِنْهُمْ ناس
دُوْنَ ذٰلِكَ الكفار والفاسقون وَبَلَوْنٰهُمْ بِالْحَسَنٰتِ بالنعم وَالسَّيِّاٰتِ النقم لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُوْنَ ○
عن فسقهم فَخَلَفَ مِنْۢ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَّرِثُوا الْكِتٰبَ التورية عن آبائهم يَاْخُذُوْنَ عَرَضَ
هٰذَا الْاَدْنٰى اى حطام هذا الشئ الدنى اى الدنيا من حلال وحرام وَيَقُوْلُوْنَ سَيُغْفَرُ لَنَا ما فعلناه و

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

اِنْ يَّاْتِهِمْ عَرَضٌ مِّثْلُهٗ يَاْخُذُوْهُ الجملة حال اى يرجون المغفرة وهم عائدون الى ما فعلوه مصرون
عليه وليس فى التورٰىة وعد المغفرة مع الاصرار اَلَمْ يُؤْخَذْ استفهام تقرير عَلَيْهِمْ مِّيْثَاقُ الْكِتٰبِ
الاضافة بمعنى فى اَنْ لَّا يَقُوْلُوْا عَلَى اللّٰهِ اِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوْا عطف على يؤخذ قرءوا مَا فِيْهِ فلم كذبوا
عليه بنسبة المغفرة اليه مع الاصرار وَالدَّارُ الْاٰخِرَةُ خَيْرٌ لِّلَّذِيْنَ يَتَّقُوْنَ الحرام اَفَلَا يَعْقِلُوْنَ بالياء
والتاء انها خير فيؤثروها على الدنيا وَالَّذِيْنَ يُمَسِّكُوْنَ بالتشديد والتخفيف بِالْكِتٰبِ منهم وَاَقَامُوا
الصَّلٰوةَ كعبد الله بن سلام واصحابه اِنَّا لَا نُضِيْعُ اَجْرَ الْمُصْلِحِيْنَ الجملة خبر الذين وفيه وضع
الظاهر موضع المضمر اى اجرهم وَاذكر اِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ رفعناه من اصله فَوْقَهُمْ كَاَنَّهٗ ظُلَّةٌ وَّظَنُّوْا
ايقنوا اَنَّهٗ وَاقِعٌۢ بِهِمْ ساقط عليهم بوعد الله اياهم بوقوعه ان لم يقبلوا احكام التورٰىة وكانوا ابوها
لثقلها فقبلوا وقلنا لهم خُذُوْا مَآ اٰتَيْنٰكُمْ بِقُوَّةٍ بجد واجتهاد وَّاذْكُرُوْا مَا فِيْهِ بالعمل به لَعَلَّكُمْ
21 تَتَّقُوْنَ ۝ وَ اذكر اِذْ حين اَخَذَ رَبُّكَ مِنْۢ بَنِيْٓ اٰدَمَ مِنْ ظُهُوْرِهِمْ بدل اشتمال مما قبله باعادة الجار
ذُرِّيَّتَهُمْ بان اخرج بعضهم من صلب بعض من صلب ادم نسلا بعد نسل كنحو ما يتوالدون كالذر
بنعمان يوم عرفة ونصب لهم دلائل على ربوبيته وركب فيهم عقلا وَاَشْهَدَهُمْ عَلٰٓى اَنْفُسِهِمْ قال
اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوْا بَلٰى انت ربنا شَهِدْنَا بذلك والاشهاد لِ اَنْ لا يَقُوْلُوْا بالياء والتاء فى
الموضعين اى الكفار يَوْمَ الْقِيٰمَةِ اِنَّا كُنَّا عَنْ هٰذَا التوحيد غٰفِلِيْنَ ۝ لا نعرفه اَوْ تَقُوْلُوْٓا
اِنَّمَآ اَشْرَكَ اٰبَآؤُنَا مِنْ قَبْلُ اى قبلنا وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِّنْۢ بَعْدِهِمْ فاقتدينا بهم اَفَتُهْلِكُنَا
تعذبنا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُوْنَ ۝ من ابائنا بتاسيس الشرك المعنى لا يمكنهم الاحتجاج بذلك مع
اشهادهم على انفسهم بالتوحيد والتذكير به على لسان صاحب المعجزة قائم مقام ذكره فى
النفوس وَكَذٰلِكَ نُفَصِّلُ الْاٰيٰتِ نبينها مثل ما بينا الميثاق ليتدبروها وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُوْنَ ۝ عن
كفرهم وَاتْلُ يا محمد عَلَيْهِمْ اى اليهود نَبَاَ خبر الَّذِيْٓ اٰتَيْنٰهُ اٰيٰتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا خرج بكفره كما
تخرج الحية من جلدها وهو بلعم بن باعوراء من علماء بنى اسراءيل سئل ان يدعو على موسٰى
ومن معه واهدى اليه شىء فدعا فانقلب عليه واندلع لسانه على صدره فَاَتْبَعَهُ الشَّيْطٰنُ
فادركه فصار قرينه فَكَانَ مِنَ الْغٰوِيْنَ ۝ وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنٰهُ الى منازل العلماء بِهَا بان نوفقه
للعمل وَلٰكِنَّهٗٓ اَخْلَدَ سكن اِلَى الْاَرْضِ اى الدنيا ومال اليها وَاتَّبَعَ هَوٰىهُ فى دعائه اليها فوضعنا

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

ـله قوله يلهث والمعنى فصفته التي هي مثل في الخسة والضعة لصفة الكلب في اخس احواله واذلاله وهي حال دوام اللهث به سواء حمل عليه اے شد عليه وهيج فطرد او ترك غير متعرض له بالحمل عليه وذلك ان سائر الحيوان لا يكون منه اللهث الا اذا حرك اما الكلب فيلهث في الحالين فكان مقتضى الكلام ان يقال ولكنه اخلد الى الارض فحططناه ووضعنا منزلته فوضع هذا التمثيل موضع فحططناه وابلغ حط ومحل الجملة الشرطية النصب على الحال كانه قيل كمثل الكلب ذليلا دائم الذلة لاهثا في الحالين ١٢ مدارك ـ۵۲ قوله يدلع لسانه اي يخرجه يقال دلع الرجل لسانه اخرج ودلع لسانه خرج يتعدى ولا يتعدى ولهث يلهث من فتح يفتح ولع لسانه من شدة العطش والمعنى انه يلهث دائما حمل عليه بالطرد والزجر او ترك ١٢ ك ـ۵۳ قوله كذلك اي يلهث في الحالين وغيره لا يلهث الا عند الاعياء او العطش وغيره ١٢ ـ۵۴ قوله بكل حال اي حال الطرد والترك اے دائما ١٢ ك ـ۵۵ قوله من الميل بيان لما قبلها والمعنى انه مال الى الدنيا واتبع هواه فحططناه عن منزلته ابلغ حط فوضع موضعه هذا التمثيل الذي هو ملزومه ١٢ ك ـ۵۶ قوله بقرينة قوله ذلك المثل الخ يشير الى ان المثل في الصورة وان ضرب لواحد فالمراد به كفار مكة كلهم لانهم صنعوا مع النبي صلى الله عليه وسلم بسبب ميلهم الى الدنيا من الكيد والمكر يشبه فعل بلعم مع موسى وحينئذ فلا يرد ان هذا التمثيل لحال بلعم فكيف قال بعده ساء مثلا القوم الخ ولم يضرب الواحد ١٢ جمل ـ۵۷ قوله ذلك المثل فان ذلك المثل لا يكون مثلهم الا باعتبار الوضع والخسة وقيل لما دعا على موسى خرج لسانه فوقع على صدره وجعل يلهث كالكلب وقيل معناه هو ضال وعظ او ترك ١٢ ك ـ۵۸ قوله فاقصص القصص القصص مصدر بمعنى اسم مفعول فالفاء للترتيب ما بعدها على ما قبلها اے اذا تحققت ان المثل المذكور مثل هؤلاء المكذبين فاقصصه عليهم ليعلموا انك علمته من جهة الوحي وجملة الترجي في محل نصب على انها حال من ضمير المخاطب او على انها مفعول له اے فاقصص القصص راجيا لتفكرهم او رجاء لتفكرهم ١٢ جمل ـ۵۹ قوله القصص اي الذي اوحي اليك ليعلموا انك علمته من الوحي فيؤمنون ١٢ صادي ـ۶۰ قوله على اليهود الخ لا مفهوم له بل المراد اقصص القصص على امتك ليتعظوا بذلك ١٢ صادي ـ۶۱ قوله ساء الخ ساء فعل ماض لانشاء الذم ومثلا تمييز والقوم فاعل على حذف مضاف تقديره مثل القوم والمخصوص بالذم محذوف تقديره مثلهم ١٢ صادي ـ۶۲ قوله مثل القوم انما قدر المضاف ليكون التمييز والفاعل والمخصوص بالذم كلها متحدة معنى وفي ابي السعود ساء بمعنى بئس وفاعلها مضمر فيها ومثلا تمييز مفسر له والمخصوص بالذم قوله تعالى القوم الذين كذبوا بايتنا وحيث وجب التصادق بينه وبين الفاعل والتمييز وجب المصير الى تقدير المضاف وارتفاع القوم بوجهين احدهما ان يكون القوم مبتدأ ويكون ساء مثلا خبره والثاني لما قال ساء مثلا قيل له من هو فقال القوم فيكون رفعه على انه خبر مبتدأ محذوف كما قاله الفخر الدين الرازي ١٢ ـ۶۳ قوله وانفسهم كانوا يظلمون معطوف على كذبوا فيدخل في حيز الصلة اے الذين جمعوا بين التكذيب بآيات الله وظلم انفسهم او منقطع عن الصلة اے وما ظلموا الا انفسهم بالتكذيب وتقديم المفعول به للاختصاص اے وخصوا انفسهم بالظلم لم يتعد الى غيرها ١٢ مدارك ـ۶۴ قوله من الجن والانس هم الكفار من الفريقين المعرضون عن تدبر آيات الله والله تعالى علم منهم اختيار الكفر فشاء منهم الكفر وخلق فيهم ذلك وجعل نصيبهم جهنم بذلك ١٢ مدارك ـ۶۵ قوله بل هم اضل اضراب انتقالي ونكتة الاضراب ان الانعام لا تدري العواقب والعقلاء تعرفها فقدومهم على النار مع علمهم بعواقبها افضل من قدوم الانعام على مضارها ١٢ صادي ـ۶۶ قوله ولله الاسماء الحسنى ذكر ذلك في اربع سور في القرآن اولها هذه السورة وثانيها في آخر بني اسرائيل في قوله تعالى قل ادعوا الله او ادعوا الرحمٰن ايا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى وثالثها في اول طٰه وهو قوله الله لا اله الا هو له الاسماء الحسنى ورابعها في آخر الحشر في قوله تعالى هو الله الخالق البارئ المصور له الاسماء الحسنى ١٢ جمل ـ۶۷ قوله ولله الاسماء الحسنى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا الله يا رحمٰن فقال المشركون ان محمدا واصحابه يزعمون انهم يعبدون ربا واحدا فما بال هذا يدعو اثنين فنزل الله هذه الآية ١٢ خطيب ـ۶۸ قوله كاللات من الله الخ وهذا قول ابن عباس ومجاهد وقيل هو من تسميتهم الاصنام آلهة روى عن ابن عباس رض يلحدون في اسمائه اے يكذبون وقال اهل المعاني الالحاد في اسماء الله تعالى تسمية بما لم يتسم به ولم ينطق به كتاب الله ولا سنة رسول الله وجملته ان اسماء الله تعالى على التوقيف فانه يسمى جوادا ولا يسمى سخيا وان كان في معنى الجواد ويسمى رحيما ولا يسمى رقيقا ويسمى عالما ولا يسمى عاقلا وقال تعالى يخادعون الله وهو خادعهم وقال ومكر الله ولا يقال في الدعاء يا مخادع يا مكار بل يدعى باسمائه التي ورد بها التوقيف على وجه التعظيم فيقال يا الله يا رحمٰن يا عزيز يا كريم ونحو ذلك ١٢ ك ـ۶۹ قوله وبه يعدلون في احكامه قيل هم العلماء والدعاة الى الدين وفيه دلالة على ان اجماع كل عصر حجة ١٢ مدارك ـ۷۰ قوله هم امة محمد النبي صلى الله عليه وسلم قال قتادة بلغنا ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا قرأ هذه الآية قال هذه لكم وقد اعطاها القوم بين ايديكم مثلها ومن قوم موسى امة يهدون بالحق وبه يعدلون ١٢ ك ـ۷۱ قوله ناخذهم قليلا قليلا وقال عطاء سنمكر بهم من حيث لا يعلمون وقيل يأتيهم من مأمنهم كما قال فاتاهم الله من حيث لم يحتسبوا وقال الكلبي نزين لهم اعمالهم فنهلكهم قال الضحاك كلما جددوا معصية جددنا لهم نعمة قال سفيان نسبغ عليهم النعم وننسيهم الشكر قال اهل المعاني الاستدراج ان يتدرج اے الشيء في خفية قليلا قليلا فلا يباغت ولا يجاهر ١٢ معالم ـ۷۲ قوله ان كيدي متين اے اخذي متين المراد به استدراجهم حتى اهلكهم وفي المختار الكيد المكر وفي الكرخي وسمي الاخذ كيدا لان ظاهره احسان وباطنه خذلان ١٢ جمل ـ۷۳ قوله من جنة اے جنون روى انه صلى الله عليه وسلم صعد على الصفا فدعاهم فخذا فخذا من قريش يا بني فلان يا بني فلان يحذرهم باس الله تعالى فقال قائلهم ان صاحبكم لمجنون فنزلت هذه الآية ١٢ الكبير ـ۷۴ قوله وفي ان اے انه الخ اشارة الى ان الجملة في محل خفض عطف على ما قبلها وهو قوله تعالى ملكوت السموات وان مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن كما مر وخبرها عسى ومعمولها اقترب ١٢ من الجمل ـ۷۵ قوله على محل ما بعد الفاء وذلك المحل جزم لان جملة لا هادي له في محل جزم جواب الشرط وهو من ١٢ ـ۷۵ قوله ما بعد الفاء الخ كانه قيل لا يهده احد غيره ويذرهم ١٢ ـ۷۶ قوله ايان مرسها في الكلام استعارة بالكناية حيث شبه الساعة بسفينة في البحر وطوے ذكر المشبه به ورمز له بشيء من لوازمه وهو الارساء فذكره تخييل ومعناه اے وقت له ١٢ صادي ـ۷۶ قوله مرسها قال ابن عباس منتهاها والمرسى هنا مصدر بمعنى الارساء كقوله تعالى بسم الله مجرىها ومرسىها اے اجراؤها وارساؤها والارساء الاثبات يقال رسا يرسو اذا ثبت قال الله تعالى والجبال ارسىها ١٢ خطيب ـ۷۷ قوله لا تاتيكم الا بغتة اے على حين غفلة والحكمة في اخفائها ليتاهب لها كل احد كما اخفيت ساعة الاجابة يوم الجمعة ليعتني باليوم كله وليلة القدر في سائر الليالي ليعتني بجميع الليالي والرجل الصالح في جميع الخلق ليعتقد الجميع والصلوة الوسطى في جميع الصلوات ليحافظ الجميع ١٢ صادي ـ۷۸ قوله كانك حفي عنها اے عالم بها من قولهم احفيت في المسئلة اذا بالغت في السوال عنها حتى علمتها ١٢ خطيب ـ۷۹ قوله تاكيدا اي لما قبله لبيان انها من الامر المكتوم الذي استاثر الله بعلمه فلم يطلع عليه احدا الا من ارتضاه من الرسل ١٢ صادي ـ۸۰ القوم مخصوص بالذم على حذف المضاف ١٢

فَمَثَلُهُ صفته كَمَثَلِ الْكَلْبِ ۚ اِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ بالطرد والزجر يَلْهَثْ يدلع لسانه اَوْ تَتْرُكْهُ يَلْهَثْ وليس
غيره من الحيوانات كذلك وجملتا الشرط حال اي لاهثا ذليلا بكل حال والقصد التشبيه في الوضع
والخسة بقرينة الفاء المشعرة بترتيب ما بعدها على ما قبلها من الميل الى الدنيا واتباع الهوى وبقرينة قوله ذٰلِكَ
المثل مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا ۚ فَاقْصُصِ الْقَصَصَ على اليهود لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُوْنَ ○ يتدبرون
فيها فيؤمنون سَآءَ بئس مَثَلًا ۨالْقَوْمُ اي مثل القوم الَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا وَاَنْفُسَهُمْ كَانُوْا يَظْلِمُوْنَ ○
بالتكذيب مَنْ يَّهْدِ اللّٰهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِيْ ۚ وَمَنْ يُّضْلِلْ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ○ وَلَقَدْ ذَرَاْنَا خلقنا لِجَهَنَّمَ
كَثِيْرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْاِنْسِ ۖ لَهُمْ قُلُوْبٌ لَّا يَفْقَهُوْنَ بِهَا الحق وَلَهُمْ اَعْيُنٌ لَّا يُبْصِرُوْنَ بِهَا دلائل قدرة الله
تعالى بصر اعتبار وَلَهُمْ اٰذَانٌ لَّا يَسْمَعُوْنَ بِهَا الآيات والمواعظ سماع تدبر واتعاظ اُولٰٓئِكَ كَالْاَنْعَامِ في عدم
الفقه والبصر والاستماع بَلْ هُمْ اَضَلُّ ۚ من الانعام لانها تطلب منافعها وتهرب من مضارها وهؤلاء يقدمون
على النار معاندة اُولٰٓئِكَ هُمُ الْغٰفِلُوْنَ ○ وَلِلّٰهِ الْاَسْمَآءُ الْحُسْنٰى التسعة والتسعون الوارد بها الحديث والحسنى مؤنث
الاحسن فَادْعُوْهُ سموه بِهَا ۪ وَذَرُوا اتركوا الَّذِيْنَ يُلْحِدُوْنَ من الحد ولحد يميلون عن الحق فِيْٓ اَسْمَآئِهٖ ؕ حيث
اشتقوا منها اسماء لآلهتهم كاللات من الله والعزى من العزيز ومناة من المنان سَيُجْزَوْنَ في الآخرة جزاء مَا
22 كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ○ وهذا قبل الامر بالقتال وَمِمَّنْ خَلَقْنَآ اُمَّةٌ يَّهْدُوْنَ بِالْحَقِّ وَبِهٖ يَعْدِلُوْنَ ۠ ○ هم امة
ع 10 / 12 محمد النبي صلى الله عليه وسلم كما في حديث وَالَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا القرآن من اهل مكة سَنَسْتَدْرِجُهُمْ نأخذهم قليلا
قليلا مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُوْنَ ○ وَاُمْلِيْ لَهُمْ ۟ امهلهم اِنَّ كَيْدِيْ مَتِيْنٌ ○ شديد لا يطاق اَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوْا فيعلموا
مَا بِصَاحِبِهِمْ محمد صلى الله عليه وسلم مِّنْ جِنَّةٍ ؕ جنون اِنْ هُوَ اِلَّا نَذِيْرٌ مُّبِيْنٌ ○ بين الانذار اَوَلَمْ يَنْظُرُوْا فِيْ مَلَكُوْتِ
ملك السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وفي مَا خَلَقَ اللّٰهُ مِنْ شَيْءٍ بيان لما فيستدلوا على قدرة صانعه ووحدانيته وفي
اَنْ اي انه عَسٰٓى اَنْ يَّكُوْنَ قَدِ اقْتَرَبَ قرب اَجَلُهُمْ ۚ فيموتوا كفارا فيصيروا الى النار فيبادروا الى الايمان
فَبِاَيِّ حَدِيْثٍۭ بَعْدَهٗ اي القرآن يُؤْمِنُوْنَ ○ مَنْ يُّضْلِلِ اللّٰهُ فَلَا هَادِيَ لَهٗ ؕ وَيَذَرُهُمْ بالياء والنون مع الرفع
استينافا والجزم عطفا على محل ما بعد الفاء فِيْ طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُوْنَ ○ يترددون تحيرا يَسْـَٔلُوْنَكَ اي اهل مكة
عَنِ السَّاعَةِ القيامة اَيَّانَ مَتٰى مُرْسٰهَا ؕ قُلْ لهم اِنَّمَا عِلْمُهَا متى تكون عِنْدَ رَبِّيْ ۚ لَا يُجَلِّيْهَا يظهرها
نصف لِوَقْتِهَآ اللام بمعنى في اِلَّا هُوَ ؔۘ ثَقُلَتْ عظمت فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ؕ على اهلها لهولها لَا تَاْتِيْكُمْ اِلَّا بَغْتَةً ؕ
فجأة يَسْـَٔلُوْنَكَ كَاَنَّكَ حَفِيٌّ مبالغ في السوال عَنْهَا ؕ حتى علمتها قُلْ اِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللّٰهِ تاكيد وَلٰكِنَّ

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ○ انما علمها عنده تعالى قُلْ لَّآ أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا اجلبه وَّلَا ضَرًّا ادفعه اِلَّا مَا شَآءَ اللّٰهُ ۭ وَ

لَوْ كُنْتُ اَعْلَمُ الْغَيْبَ ما غاب عنى لَاسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ ۚ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوْٓءُ ۚ من فقر وغيره لاحترازى عنه باجتناب

٢٣ ع ٧ ١٣ المضار اِنْ ما اَنَا اِلَّا نَذِيْرٌ بالنار للكافرين وَّبَشِيْرٌ بالجنة لِّقَوْمٍ يُّؤْمِنُوْنَ ○ هُوَ اى الله الَّذِيْ خَلَقَكُمْ مِّنْ نَّفْسٍ

وَّاحِدَةٍ اى آدم وَّجَعَلَ خلق مِنْهَا زَوْجَهَا حواء لِيَسْكُنَ اِلَيْهَا ۚ ويألفها فَلَمَّا تَغَشّٰىهَا جامعها حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيْفًا

هو النطفة فَمَرَّتْ بِهٖ ذهبت وجاءت لخفته فَلَمَّآ اَثْقَلَتْ بكبر الولد فى بطنها واشفقا ان يكون بهيمة دَّعَوَا اللّٰهَ

رَبَّهُمَا لَئِنْ اٰتَيْتَنَا ولدا صَالِحًا سويا لَّنَكُوْنَنَّ مِنَ الشّٰكِرِيْنَ ○ لك عليه فَلَمَّآ اٰتٰىهُمَا ولدا صَالِحًا جَعَلَا لَهٗ شُرَكَآءَ

وفى قراءة بكسر الشين والتنوين اى شريكا فِيْمَآ اٰتٰىهُمَا بتسميته عبد الحارث ولا ينبغى ان يكون عبدا الا لله و

ليس باشراك فى العبودية لعصمة آدم وروى سمرة رض عن النبى صلى الله عليه وسلم قال لما ولدت حواء طاف بها ابليس وكان

لا يعيش لها ولد فقال سميه عبد الحارث فانه يعيش فسمته فعاش فكان ذلك من وحى الشيطان وامره

رواه الحاكم وقال صحيح والترمذى وقال حسن غريب فَتَعٰلَى اللّٰهُ عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ○ اى اهل مكة به من الاصنام و

الجملة مسببة عطف على خلقكم وما بينهما اعتراض اَيُشْرِكُوْنَ به فى العبادة مَا لَا يَخْلُقُ شَيْـًٔا وَّهُمْ يُخْلَقُوْنَ ○

وَلَا يَسْتَطِيْعُوْنَ لَهُمْ اى لعابديهم نَصْرًا وَّلَآ اَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُوْنَ ○ بمنعها ممن اراد بهم سوءا من كسر وغيره

والاستفهام للتوبيخ وَاِنْ تَدْعُوْهُمْ اى الاصنام اِلَى الْهُدٰى لَا يَتَّبِعُوْكُمْ ۭ بالتشديد والتخفيف سَوَآءٌ

عَلَيْكُمْ اَدَعَوْتُمُوْهُمْ اليه اَمْ اَنْتُمْ صَامِتُوْنَ ○ عن دعائهم لا يتبعوه لعدم سماعهم اِنَّ الَّذِيْنَ تَدْعُوْنَ

تعبدون مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ عِبَادٌ مملوكة اَمْثَالُكُمْ فَادْعُوْهُمْ فَلْيَسْتَجِيْبُوْا لَكُمْ دعاءكم اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ○ فى

انها آلهة ثم بين غاية عجزهم وفضل عابديهم عليهم فقال اَلَهُمْ اَرْجُلٌ يَّمْشُوْنَ بِهَآ ۡ اَمْ بل اَلَهُمْ اَيْدٍ جمع يد

يَّبْطِشُوْنَ بِهَآ ۡ اَمْ بل لَهُمْ اَعْيُنٌ يُّبْصِرُوْنَ بِهَآ ۡ اَمْ بل لَهُمْ اٰذَانٌ يَّسْمَعُوْنَ بِهَا ۭ استفهام انكارى اى ليس لهم

شىء من ذلك مما هو لكم فكيف تعبدونهم وانتم اتم حالا منهم قُلِ لهم يا محمد ادْعُوْا شُرَكَآءَكُمْ الى هلاكى ثُمَّ كِيْدُوْنِ

فَلَا تُنْظِرُوْنِ ○ تمهلون فانى لا ابالى بكم اِنَّ وَلِيِّ ۦ اللّٰهُ متولى امرى الَّذِيْ نَزَّلَ الْكِتٰبَ القرآن ڮ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصّٰلِحِيْنَ ○

بحفظه وَالَّذِيْنَ تَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِهٖ لَا يَسْتَطِيْعُوْنَ نَصْرَكُمْ وَلَآ اَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُوْنَ ○ فكيف ابالى بهم وَاِنْ تَدْعُوْهُمْ

اى الاصنام اِلَى الْهُدٰى لَا يَسْمَعُوْا ۭ وَتَرٰىهُمْ اى الاصنام يا محمد يَنْظُرُوْنَ اِلَيْكَ اى يقابلونك كالناظر وَهُمْ لَا

يُبْصِرُوْنَ ○ خُذِ الْعَفْوَ اليسر من اخلاق الناس ولا تبحث عنها وَاْمُرْ بِالْعُرْفِ المعروف وَاَعْرِضْ عَنِ الْجٰهِلِيْنَ ○

فلا تقابلهم بسفههم وَاِمَّا فيه ادغام نون ان الشرطية فى ما الزائدة يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطٰنِ

---

۵۱ قوله لو كنت اعلم الغيب لقائل ان يقول قد اخبر صلى الله عليه وسلم عن المغيبات وقد جاءت احاديث فى الصحيح بذلك وهو اعظم من معجزاته صلى الله عليه وسلم فكيف الجمع بينه وبين قوله ولو كنت اعلم الغيب لاستكثرت من الخير واجيب انه يحتمل ان يكون قاله على سبيل التواضع والادب والمعنى لا اعلم الغيب الا ان يطلعنى الله عليه ويقدره لى ويحتمل ان يكون قال ذلك قبل ان يطلعه الله عز وجل على علم الغيب فلما اطلعه الله اخبر به كما قال فلا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول او يكون خرج هذا الكلام مخرج الجواب عن سوالهم ثم بعد ذلك اظهره الله تعالى على اشياء من المغيبات فاخبر عنها ليكون ذلك معجزة له ودلالة على صحة نبوته صلى الله عليه وسلم ١٢ جمل ۵٢ قوله لاستكثرت من الخير الخ لقائل ان يقول لم لا يجوز ان يكون الشخص عالما بالغيب لكن لا يقدر على دفع الكسر والضرر اذ العلم بالشئ لا يستلزم القدرة عليه كما فى قصة احد فانه صلى الله عليه وسلم كان عالما بانكسار المسلمين لرؤيا رآها كما فى كتب السير مع انه لم يقدر على رد ما قدر الله واجيب بان استلزام الشرط للجزاء لا يلزم ان يكون عقليا ولا كليا بل يجوز ان يكون فى بعض الاوقات ١٢ كازرونى ۵٣ قوله باجتناب المضار فلم اكن غالبا مرة ومغلوبا اخرى فى الحروب ورابحا وخاسرا ومصيبا ومخطيا فى القول وكان الظاهر ان يقول باجتناب الاسباب ١٢ كما فى جمل ۵٤ قوله لقوم يؤمنون اى كتب فى الازل انهم يؤمنون فانهم المنتفعون به فلا ينافى قوله بشيرا ونذيرا للناس كافة ١٢ جمل ۵۵ قوله هو الذى خلقكم من نفس واحدة وجعل منها الخطاب لاهل مكة والضمير المجرور يعود الى النفس المذكورة وهى آدم والتانيث باعتبار لفظ النفس وقوله ليسكن اى آدم فالضمير راجع الى النفس وتذكيره باعتبار المعنى وقوله اليها اى الى زوجها وهو حواء وقوله فلما تغشاها اى تغشى آدم زوجه فالضمير فى تغشى يرجع الى آدم المعبر عنه بالنفس والضمير البارز لزوجه ١٢ ج ۵٦ قوله زوجها حواء خلقها من جسد آدم من ضلع من اضلاعه قال الصاوى اى من الضلع الايسر فنبتت منه كما تنبت النخلة من النواة ١٢ مد ۵٧ قوله هو النطفة ان قلت ان الجنة لا حمل فيها ولا ولادة اجيب بان ذلك بعد هبوطهما الى الارض واما جماعه لها فى الجنة فبغير نطفة ولا حمل منها ولا ولادة ١٢ صاوى ۵٨ قوله واشفقا ان يكون الخ روى انه اتاها ابليس على صورة رجل فقال لها ما يدريك ما فى بطنك لعله بهيمة او كلب وما يدريك من اين تخرج فخافت ثم عاد اليها وقال انى من الله بمنزلة فان دعوت الله ان يجعله خلقا مثلك فسميه عبد الحارث ١٢ ك ۵٩ قوله شركا الخ المراد بالجمع هنا المفرد بدليل القراءة الاخرى التى نبه عليها الشارح وهى شرك بوزن علم وقوله اى شريكا تفسير لكل من القراءتين ١٢ جمل ۶٠ قوله بتسميته اى الولد الذى اعطاهما عبد الحارث والحارث كان اذ ذاك من اسماء ابليس فلما اشفقا من ان يكون الحمل بهيمة وخافا عليه ايضا من الموت قال ابليس لهما انا بمنزلة من الله وقرب فاطيعينى وسميه عبد الحارث وهو يعيش وغرض اللعين بذلك التوسل لكون الولد عبده فيكون شريكا لله فى مالكية الخلق ١٢ جمل ۶١ قوله عبد الحارث وكان الحارث من اسماء ابليس فى الملائكة ١٢ ۶٢ قوله وليس باشراك فى العبودية المناسب ان يقول فى العبادة او فى المعبودية وانما هو اشراك بالتسمية وهو ليس بكفر بل تعمده حرام لعدم تعظيمه شرعا واما النسبة للمعظم شرعا كعبد النبى وعبد الرسول فقيل بالكراهة والحاصل ان النسبة للمعظم شرعا لا حرمة فيها ولغيره حرام ان لم يعتقد المعبودية والا كان كفرا فى الجميع ١٢ صاوى ۶٣ قوله روى الخ الحكمة فى ذكر هذه الرواية ان هذا المقام زلت فيه اقدام العلماء فمنهم من اصاب ومنهم من اخطأ فذكر هذه الرواية ليتضح المقام ويظهر الحق من السمين ١٢ صاوى ۶۴ قوله وكان لا يعيش لها ولد وذلك انها ولدت قبل ذلك عبد الله وعبيد الله وعبد الرحمن فاصابهم الموت وكان ابليس يطلع عليها كل مرة فلما طلع عليها فى الاخير فسمته عبد الحارث كما افادته رواية المفسر ١٢ صاوى ۶۵ قوله فسمته فعاش الخ قال ابن عباس لما ولد لآدم اول ولد اتاه ابليس فقال سانصح لك فى شان ولدك هذا سميه عبد الحارث وكان اسمه فى السماء الحارث فقال آدم اعوذ بالله من طاعتك انى اطعتك فى اكل الشجرة فاخرجتنى من الجنة فلن اطيعك فمات ولده ثم ولد له بعد ذلك ولد آخر فقال اللعين والا مات كما مات الاول فعصاه فمات ولده فقال لا ازال اقتلهم حتى تسميه عبد الحارث فلم يزل به حتى سماه عبد الحارث الخ ١٢ خازن ۶۶ قوله والجملة اى قوله تعالى فتعالى الله عما يشركون مسببة والتقدير هو الذى خلقكم من نفس واحدة فتعالى الله عما يشركون وفى الكرخى قوله مسببة عطف على خلقكم اى وليس لها بقصة آدم وحواء تعلق اصلا ويوضح ذلك تغير الضمير الجمع بعد التثنية ولو كانت القصة واحدة لقال عما يشركان ١٢ جمل ۶٧ قوله وما بينهما اعتراض اى جملة معترضة وقال البغوى قيل هذا ابتداء كلام واراد به اشراك اهل مكة ولئن اراد به ما سبق فمستقيم من حيث انه كان الاولى بهما ان لا يفعلا ما فعلا من الاشتراك فى الاسم لانه موهم للشرك ١٢ ۶٨ قوله وان تدعوهم الخ بيان لعجز الاصنام عما هو ادنى من النصر المنفى عنها وايسر وهو مجرد الدلالة على المطلوب من غير تحصيل للطالب والخطاب للمشركين بطريق الالتفات المنبئ عن مزيد الاعتناء بامر التوبيخ والتبكيت ١٢ ابو السعود ۶٩ قوله الى الهدى اى لكم اى ان تدعوهم الى ان يهدوكم لا يتبعوكم الى مرادكم ولا يجيبوكم كما يجيبكم الله ١٢ بيضاوى وفى السمين قوله وان تدعوهم الى الهدى الظاهر ان الخطاب للكفار وضمير النصب للاصنام والمعنى وان تدعوا آلهتكم الى طلب هدى ورشاد كما تطلبونه من الله لا يتابعوكم على مرادكم ويجوز ان يكون ضمير للرسول والمؤمنين والمنصوب للكفار اى وان تدعوا انتم هؤلاء الكفار الى الايمان ولا يجوز ان يكون تدعوا مسندا الى ضمير الرسول فقط والمنصوب للكفار ايضا لانه كان ينبغى حينئذ ان تحذف الواو لاجل الجازم ولا يجوز ان يقال قدر حذف الحركة وثبتت حرف العلة ويكون مثل قوله تعالى من يتق ويصبر ومثل قوله فلا تنسى لا تخاف دركا ولا تخشى لان ضرورة واما الآيات فمتأولة ١٢ ج ٧٠ قوله سواء عليكم الخ استيناف مقرر لمضمون ما قبله اى سواء عليكم فى عدم الافادة دعاؤكم لهم وسكوتكم فانه لا يتغير حالكم فى الحالين كما لا يتغير حالهم عن حكم الجمادية ١٢ ابو السعود ٧١ قوله لا يسمعوا وتراهم ينظرون اليك اى لا يسمعوا دعاءكم فضلا عن المساعدة والامداد وهذا ابلغ من نفى الاتباع وتراهم ينظرون بيان لعجزهم عن الابصار بعد بيان عجزهم عن السمع وبه يتم التعليل فلا تكرار اصلا والرؤية بصرية وينظرون حال من المفعول ١٢ ج ٧٢ قوله وامر بالعرف اى بالمعروف والجميل من الافعال وهو كل خصلة يرتضيها العقل ويقبلها الشرع ١٢ مدارك ٧٣ قوله واعرض عن الجاهلين ان كان المراد بالجاهلين الكفار وبالاعراض عدم مقاتلتهم فالآية منسوخة بآية القتال وان كان المراد بالجاهلين ضعفاء الاسلام واجلاف العرب وبالاعراض عدم تعنيفهم والاغلاظ عليهم فالآية محكمة وكلام المفسر يشهد للثانى ومن معنى ذلك قوله تعالى فاصفح الصفح الجميل وهو الذى لا عتاب بعده ١٢ صاوى ٧۴ قوله فلا تقابلهم الخ روى ابن جرير وابن ابى حاتم مرسلا لما نزلت هذه الآية قال النبى صلى الله عليه وسلم ما هذا يا جبريل قال ان الله امرك ان تعفو عمن ظلمك وتعطى من حرمك وتصل من قطعك قال الحافظ ابن كثير هو مرسل له شواهد ورواية ابن مردويه عن سعد بن عبادة مرفوعا وهو مطابق اللفظ لان وصل القاطع عفو منه واعطاء من حرمه امر بالمعروف والعفو عن الظالم اعراض عن الجاهل وعن جعفر الصادق ليس فى القرآن آية اجمع لمكارم الاخلاق منها ١٢ ك ٧۵ قوله واما ينزغنك سبب نزولها انه صلى الله عليه وسلم لما امر باخذ العفو والامر بالمعروف والاعراض عن الجاهلية قال وكيف بالغضب فنزلت هذه الآية والنزغ هو النخس وهو فى الاصل حث السائق للدابة على السير والمراد منه الوسوسة فشبهت الوسوسة بالنزغ بمعنى الحث على السير واستعير اسم المشبه به للمشبه واشتق من النزغ ينزغنك بمعنى يوسوس لك والخطاب للنبى والمراد غيره لان الشيطان لا تسلط له عليه ١٢ صاوى ٧٦ اى لا تهم صورة وبصورة من نظر الى من يوجه ١٢ ك

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

نزغ اى ان يصرفك عما امرت به صارف فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ جواب الشرط وجواب الامر محذوف اى يدفعه عنك
اِنَّهٗ سَمِيْعٌ للقول عَلِيْمٌ بالفعل اِنَّ الَّذِيْنَ اتَّقَوْا اِذَا مَسَّهُمْ اصابهم طٰٓئِفٌ وفى قراءة طَيْفٌ اى شئ الم بهم
مِّنَ الشَّيْطٰنِ تَذَكَّرُوْا عقاب الله وثوابه فَاِذَا هُمْ مُّبْصِرُوْنَ الحق من غيره فيرجعون وَاِخْوَانُهُمْ اى
اخوان الشياطين من الكفار يَمُدُّوْنَهُمْ اى الشياطين فِى الْغَيِّ ثُمَّ هم لَا يُقْصِرُوْنَ يكفون عنه بالتبصر كما
يبصر المتقون وَاِذَا لَمْ تَاْتِهِمْ اى اهل مكة بِاٰيَةٍ مما اقترحوه قَالُوْا لَوْلَا هلا اجْتَبَيْتَهَا انشأتها من قبل
نفسك قُلْ لهم اِنَّمَآ اَتَّبِعُ مَا يُوْحٰٓى اِلَيَّ مِنْ رَّبِّيْ وليس لى ان اتى من عند نفسى بشئ هٰذَا القران بَصَآئِرُ
حجج مِنْ رَّبِّكُمْ وَهُدًى وَّرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُّؤْمِنُوْنَ ○ وَاِذَا قُرِئَ الْقُرْاٰنُ فَاسْتَمِعُوْا لَهٗ وَاَنْصِتُوْا عن الكلام
لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُوْنَ ○ نزلت فى ترك الكلام فى الخطبة وعبر عنها بالقران لاشتمالها عليه وقيل فى قراءة
القران مطلقا وَاذْكُرْ رَّبَّكَ فِىْ نَفْسِكَ اى سرا تَضَرُّعًا تذللا وَّخِيْفَةً خوفا منه وَّ فوق السر دُوْنَ الْجَهْرِ
مِنَ الْقَوْلِ اى قصدا بينهما بِالْغُدُوِّ وَالْاٰصَالِ اوائل النهار واواخره وَلَا تَكُنْ مِّنَ الْغٰفِلِيْنَ ○ عن ذكر الله
اِنَّ الَّذِيْنَ عِنْدَ رَبِّكَ اى الملائكة لَا يَسْتَكْبِرُوْنَ يتكبرون عَنْ عِبَادَتِهٖ وَيُسَبِّحُوْنَهٗ ينزهونه عما لا
٢٤ ع ١٨ ١٤ يليق به وَلَهٗ يَسْجُدُوْنَ ○ اى يخصونه بالخضوع والعبادة فكونوا مثلهم سورة الانفال

مدنية او الا واذ يمكر بك الايات السبع فمكية خمس او ست او سبع و
سبعون اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ لما اختلف المسلمون فى غنائم بدر فقال الشبان هى لنا لانا
باشرنا القتال وقال الشيوخ كنا ردأ لكم تحت الرايات ولو انكشفتم لفئتم الينا فلا تستاثروا بها نزل
يَسْئَلُوْنَكَ يا محمد عَنِ الْاَنْفَالِ الغنائم لمن هى قُلْ لهم الْاَنْفَالُ لِلّٰهِ وَالرَّسُوْلِ يجعلانها حيث شاءا
فقسمها صلى الله عليه وسلم بينهم على السواء رواه الحاكم فى المستدرك فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَصْلِحُوْا ذَاتَ بَيْنِكُمْ اى
حقيقة ما بينكم بالمودة وترك النزاع وَاَطِيْعُوا اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗٓ اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ○ حقا اِنَّمَا الْمُؤْمِنُوْنَ
الكاملون الايمان الَّذِيْنَ اِذَا ذُكِرَ اللّٰهُ اى وعيده وَجِلَتْ خافت قُلُوْبُهُمْ وَاِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ اٰيٰتُهٗ زَادَتْهُمْ
اِيْمَانًا تصديقا وَّعَلٰى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُوْنَ ○ به يثقون لا بغيره الَّذِيْنَ يُقِيْمُوْنَ الصَّلٰوةَ ياتون بها بحقوقها
وَمِمَّا رَزَقْنٰهُمْ اعطيناهم يُنْفِقُوْنَ ○ فى طاعة الله اُولٰٓئِكَ الموصوفون بما ذكر هُمُ الْمُؤْمِنُوْنَ حَقًّا صدقا
بلا شك لَهُمْ دَرَجٰتٌ منازل فى الجنة عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَّرِزْقٌ كَرِيْمٌ ○ فى الجنة كَمَآ اَخْرَجَكَ
رَبُّكَ مِنْۢ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ متعلق باخرج وَاِنَّ فَرِيْقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِيْنَ لَكٰرِهُوْنَ ○ الخروج والجملة حال

قوله نزغ واما ينزغنك منه اى بان يحملك بوسوسته على خلاف ما امرت به ١٢ مدارك قوله فاستعذ بالله اى اطلب الاستعاذة بالله بان تقول اعوذ بالله من الشيطان الرجيم ١٢ صاوى قوله طائف اى اثر لمة من الشيطان على تنوين فيه للتحقير وهو اسم فاعل من طاف يطوف او من طاف به الخيال يليف طيفا اى الم وقرئ طيف ابو السعود وقال فى الكبير واما الطائف فيجوز ان يكون بمعنى الطيف مثل العافية والعاقبة ونحو ذلك مما جاء المصدر فيه على فاعل وفاعلة ١٢ قوله واخوانهم الخ مبتدأ وجملة يمدونهم خبره وقوله اخوان الشياطين من الكفار اى الفساق اشار بذلك الى ان المراد بالاخوان الكفار والفساق والضمير عائد الى الشياطين وقوله يمدونهم الواو عائدة الى الشياطين والهاء عائدة الى الكفار و الفساق فقد عاد ضمير الخبر الى غير المبتدأ ١٢ صاوى قوله ثم لا يقصرون اى ثم لا يمسكون عن اغوائهم حتى يصروا ولا يرجعوا وجاز ان يراد بالاخوان الشياطين ويرجع الضمير المتعلق به الى الجاهلين والاول اوجه لان اخوانهم فى مقابلة الذين اتقوا وانما جمع الضمير فى اخوانهم والشيطان مفرد لان المراد به الجنس ١٢ مد قوله واذا قرئ القران فاستمعوا له الخ الآية ردعلى رجل من الانصار يقرء خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الصلوة على ما فى الحسينى وكان جمهور الصحابة على ان الآية فى استماع المؤتم خاصة وقيل فى الخطبة والاصح انه فيهما جميعا على ما فى المدارك وثبت ان القرآن واجب الاستماع فى الصلوة وكمال ذلك لا يكون الا بالسكوت الا بالقراءة خفية لانه لما اوجب الانصات للاستماع فى الصلوة اوجبه بكماله وهذا عندنا وقال الشافعى ان المؤتم يقرأ الفاتحة خلف الامام سرا ومن مشهور ادلته المذكورة فى كتب اصولنا قوله عليه السلام لا صلوة الا بفاتحة الكتاب فانه محكم فلا يعارضه الآية المحتملة للمعانى والجواب انا سلمنا ان لا صلوة الا بفاتحة الكتاب ولكنا نقول قراءة الامام للفاتحة كانه قراءة المؤتم ايا ها وجاء فى الحديث قراءة الامام قراءة له والادلة مع البسط مذكورة فى كتب الحنفية ١٢ قوله فى الخطبة الخ هذا ليس بشئ لان الجمعة فرضت بالمدينة والآية مكية قال المدارك ظاهره وجوب الاستماع والانصات وقت قراءة القرآن فى الصلوة وغيرها وقيل معناه اذا تلى عليكم الرسول القرآن عند نزوله فاستمعوا له وجمهور الصحابة رضى الله عنهم على انه فى استماع المؤتم وقيل فى استماع الخطبة وقيل فيهما وهو الاصح ١٢ مد قوله وعبر عنها بالقرآن لاشتمالها عليه اى الخطبة على القرآن وقال سعيد بن جبير وعطاء ومجاهد انها فى الخطبة امروا بالانصات لها يوم الجمعة اخرج ابو الشيخ من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس الآية فى صلوة الجمعة وفى العيدين قال محى السنة والاولى انها فى القراءة فى الصلوة لان الآية مكية والجمعة وجبت بالمدينة وهذا قول الحسن والزهرى والنخعى واخرج البيهقى عن احمد انه قال اجمع الناس على ان هذه الآية فى الصلوة واخرج ابن مردويه فى تفسيره عن معاوية بن قرة قال سألت بعض اشياخنا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم احسبه قال عبد الله بن مغفل كل من سمع القرآن وجب الانصات والاستماع قال انما نزلت هذه الآية فى القراءة خلف الامام كذا فى فتح القدير واخرج ابن ابى شيبة وابن جرير عن ابى هريرة كانوا يتكلمون فى الصلوة فنزلت هذه الآية وفى رواية عنه انها نزلت فى رفع الاصوات خلفه صلى الله عليه وسلم ولابن جرير عن ابن مسعود كنا نسلم بعضنا على بعض فى الصلوة فنزلت واخرج البيهقى عن عبد الله بن مغفل كانوا يتكلمون فى الصلوة ١٢ ك قوله مطلقا اى سواء كان فى الصلوة او الخطبة او غيرهما اخرج ابن ابى حاتم عن الحسن فى الآية اذا جلست الى القرآن فانصت والامر على هذا للندب عند الجمهور فيستحب الانصات عندها والاستماع لها وللوجوب عند الحنفية فقالوا يجب الاستماع لقارى القرآن ولو خارج الصلوة كذا فى الخلاصة وقال صاحب المدارك جمهور الصحابة على انه فى استماع المؤتم وقيل فى استماع الخطبة وقيل فيهما وهو اصح ١٢ ك قوله قصدا بينهما اى متوسطا بين السر والجهر لا يقال لا واسطة بينهما فان السر هو ان يخفى الصوت بحيث يسمع المتكلم دون غيره وما عداه الجهر لانا نقول ذلك اصطلاح الفقهاء بل السر هو كما قالوا والجهر ما يسمعه البعيد وما يسمعه القريب متوسط ثم الظاهر من صنع المفسر ان الذكر عام للقراءة والدعاء وغيرهما وعن ابن عباس المراد بالذكر القراءة امروا بالسر فى الصلوة السرية ودون الجهر فى الجهرية ١٢ ك قوله بالغدو جمع غدوة وهى من طلوع الفجر الى طلوع الشمس والآصال جمع اصيل وهو من العصر الى المغرب انما خص هذين الوقتين بالذكر لان الانسان يقوم من النوم عند الغداة فطلب ان يكون اول الصحيفة ذكر الله واما وقت الآصال فلان الانسان يستقبل النوم وهو اخو الموت فينبغى له ان يشتغل بالذكر خيفة ان يموت فى نومه فيبعث على ما مات ١٢ صاوى قوله سورة الانفال مبتدأ خبره خبرين الاول قوله مدنية والثانى قوله خمس الخ وقوله مدنية اى كلها كما هو مفاد ابى السعود والكبير وهو الاصح وانكانت الآيات السبع المذكورة فى شان الواقعة التى وقعت بمكة اذ لا يلزم من كون الواقعة فى مكة ان تكون الآيات التى فى شانها كذلك فالآيات المذكورة نزلت بالمدينة تذكيرا له بما وقع فى مكة فقوله او الا الى آخره هذا القول ضعيف كما صرح به الخطيب بقوله مدنية وقيل الا اذ يمكر بك الذين كفروا الآيات السبع فمكية ١٢ قوله الآيات السبع آخرها قوله بما كنتم تكفرون ١٢ جمل قوله لما اختلف المسلمون الخ روى ابو داؤد والنسائى وابن جرير وابن مردويه واللفظ له وابن حبان والحاكم من طرق عن داؤد بن ابى هند عن عكرمة عن ابن عباس قال لما كان يوم بدر قال رسول الله صلعم من صنع كذا وكذا فله كذا وكذا فسارع فى ذلك شبان الرجال وبقى الشيوخ تحت الرايات فلما كانت الغنائم الذى جعل لهم فقال الشيوخ لا تستأثروا بها فانا كنا ردأ لكم لو انكشفتم لفئتم الينا فنزلت ١٢ ك قوله وقال الشيوخ اى وكانوا محدقين برسول الله صلى الله عليه وسلم خوفا عليه من العدو ١٢ صاوى قوله كنا ردأ لكم اى عونا لكم برأينا وتدبيرنا وثباتنا لكم تحت الرايات ١٢ قوله لو انكشفتم اى لو انكسرتم وانهزمتم وقوله لفئتم الينا اى رجعتم الينا ١٢ قوله عن الانفال جمع نفل ومعناه فى اللغة الزيادة وفى عرف الفقهاء يطلق تارة على الغنيمة لانها زائدة على المقصود اعنى اعلاء كلمة الله او لانها كانت حراما على الامم السابقة فحلها على هذه الامة زيادة ١٢ تفسير الاحمدى قوله عن الانفال جمع نفل مثل سبب واسباب ويقال نفل بسكون الفاء ايضا وهى الزيادة الزيادة هذه الامة بها عن الامم السابقة فانها لم تكن حلالا لهم بل كانوا اذا غنموا غنيمة وضعوها فى مكان ان قبلها الله منهم انزل عليها نارا احرقتها والابقيت ١٢ صاوى قوله لله والرسول اى انها لهما من حيث القسمة وليس المراد انها للرسول من حيث الاستقلال بالملك ولا يعطى احد شيئا منها وعبارة ابى السعود اى حكمها مختص به تعالى يقسمها الرسول عليه الصلوة والسلام كيف ما امر به من غير ان يدخل فيه رأى احد ١٢ قوله حقا اى كاملين فى الايمان فعلامة كمال الايمان طاعة الله والرسول وعدم وجود الحرج فى النفس كما قال الله تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك الى آخر الآية ١٢ صاوى قوله زادتهم ايمانا قال فى فقه الاكبر وشرحه وايمان اهل السماء والارض اى من الانبياء والاولياء وسائر المؤمنين من الابرار والفجار لا يزيد ولا ينقص اى من جهة المؤمن به نفسه لان التصديق اذا لم يكن على وجه التحقيق يكون فى مرتبة الظن والترديد والظن غير مفيد فى مقام الاعتقاد عند ارباب التائيد قال الله تعالى ان الظن لا يغنى من الحق شيئا فالتحقيق ان الايمان كما قال الامام الرازى لا يقبل الزيادة والنقصان من حيثية اصل التصديق لا من جهة اليقين فان مراتب اهلها مختلفة فى كمال الدين فان مرتبة عين اليقين فوق مرتبة علم اليقين ولذا ورد وليس الخبر كالمعاينة للخصاء والتفصيل فى كتب العقائد ١٢ قوله تصديقا الخ اشار بذلك الى ان التصديق يقبل الزيادة كما هو مذهب الشافعى ومالك ١٢ قوله الذين يقيمون الصلوة اى يلازمونها فى اوقاتها بتحقيق الشروط والاركان والآداب ١٢ صاوى اى نزل بهم من وسوسة الشيطان ١٢ قال الزجاج ان ذات هٰهنا بمنزلة حقيقة الشئ ونفسه وعليه استعمال المتكلمين ١٢ ك

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

من كاف اخرجك وكما خبر مبتدأ محذوف اى هذه الحال فى كراهتهم لها مثل اخراجك فى حال كراهتهم
وقد كان خيرا لهم فكذلك ايضا وذلك ان اباسفيان قدم بعير من الشام فخرج صلى الله عليه وسلم
واصحابه ليغنموها فعلمت قريش فخرج ابوجهل ومقاتلو مكة ليذبوا عنها وهم النفير واخذ
ابوسفيان بالعير طريق الساحل فنجت فقيل لابى جهل ارجع فابى وسار الى بدر فشاور صلى الله عليه وسلم
اصحابه وقال ان الله وعدنى احدى الطائفتين فوافقوه على قتال النفير وكره بعضهم ذلك وقالوا
لم نستعد له كما قال تعالى يجادلونك فى الحق القتال بعد ما تبين ظهر لهم كانما يساقون الى
الموت وهم ينظرون ○ اليه عيانا فى كراهتهم له واذكر اذ يعدكم الله احدى الطائفتين العير او النفير
انها لكم وتودون تريدون ان غير ذات الشوكة اى البأس والسلاح وهى العير تكون لكم لقلة عددها
وعددها بخلاف النفير ويريد الله ان يحق الحق يظهره بكلمته السابقة بظهور الاسلام ويقطع
دابر الكافرين ○ آخرهم بالاستئصال فامركم بقتال النفير ليحق الحق ويبطل يمحق الباطل الكفر
ولو كره المجرمون ○ المشركون ذلك اذكر اذ تستغيثون ربكم تطلبون منه الغوث بالنصر عليهم فاستجاب
لكم انى اى بانى ممدكم معينكم بالف من الملئكة مردفين ○ متتابعين يردف بعضهم بعضا وعدهم
بها اولا ثم صارت ثلاثة الاف ثم خمسة كما فى آل عمران وقرئ بالف كافلس جمع وما جعله الله اى الامداد
ع ١٥ الا بشرى ولتطمئن به قلوبكم وما النصر الا من عند الله ان الله عزيز حكيم ○ اذكر اذ يغشيكم النعاس
امنة امنا مما حصل لكم من الخوف منه تعالى وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به من الاحداث
والجنابات ويذهب عنكم رجز الشيطن وسوسته اليكم بانكم لو كنتم على الحق ما كنتم ظماء محدثين و
المشركون على الماء وليربط يحبس على قلوبكم باليقين والصبر ويثبت به الاقدام ○ ان تسوخ فى
الرمل اذ يوحى ربك الى الملئكة الذين امد بهم المسلمين انى اى بانى معكم بالعون والنصر فثبتوا
الذين امنوا بالاعانة والتبشير سالقى فى قلوب الذين كفروا الرعب الخوف فاضربوا فوق الاعناق
اى الرءوس واضربوا منهم كل بنان ○ اى اطراف اليدين والرجلين فكان الرجل يقصد ضرب رقبة
الكافر فتسقط قبل ان يصل سيفه اليه ورماهم صلى الله عليه وسلم بقبضة من الحصى فلم يبق مشرك الا دخل
فى عينيه منها شىء فهزموا ذلك العذاب الواقع بهم بانهم شاقوا خالفوا الله ورسوله ومن يشاقق
الله ورسوله فان الله شديد العقاب ○ له ذلكم العذاب فذوقوه اى ايها الكفار فى الدنيا

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

وَاَنَّ لِلْكٰفِرِيْنَ فى الاخرة عَذَابَ النَّارِ ۝ يٰاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِذَا لَقِيْتُمُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا زَحْفًا اى مجتمعين كانهم لكثرتهم
يزحفون فَلَا تُوَلُّوْهُمُ الْاَدْبَارَ ۝ منهزمين وَمَنْ يُّوَلِّهِمْ يَوْمَئِذٍ اى يوم لقائهم دُبُرَهٗٓ اِلَّا مُتَحَرِّفًا منعطفا لِّقِتَالٍ
بان يريهم الفرة مكيدة وهو يريد الكرة اَوْ مُتَحَيِّزًا منضما اِلٰى فِئَةٍ جماعة من المسلمين يستنجد بها فَقَدْ بَآءَ رجع بِغَضَبٍ
مِّنَ اللّٰهِ وَمَاْوٰىهُ جَهَنَّمُ ۭ وَبِئْسَ الْمَصِيْرُ ۝ المرجع هي وهذا مخصوص بما اذا لم يزد الكفار على الضعف فَلَمْ تَقْتُلُوْهُمْ ببدر
بقوتكم وَلٰكِنَّ اللّٰهَ قَتَلَهُمْ بنصره اياكم وَمَا رَمَيْتَ يا محمد اعين القوم اِذْ رَمَيْتَ بالحصى لان كفا من الحصى لا يملأ عيون
الجيش الكثير برمية بشر وَلٰكِنَّ اللّٰهَ رَمٰى بايصال ذلك اليهم فعل ذلك ليقهر الكافرين وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِيْنَ مِنْهُ بَلَاۗءً
عطاء حَسَنًا هو الغنيمة اِنَّ اللّٰهَ سَمِيْعٌ لاقوالهم عَلِيْمٌ ۝ باحوالهم ذٰلِكُمْ الابلاء حق وَاَنَّ اللّٰهَ مُوْهِنُ مضعف كَيْدِ
الْكٰفِرِيْنَ ۝ اِنْ تَسْتَفْتِحُوْا ايها الكفار تطلبوا الفتح اى القضاء حيث قال ابو جهل منكم اللهم اينا كان اقطع للرحم واتانا بما
لا نعرف فاحنه الغداة اى اهلكه فَقَدْ جَآءَكُمُ الْفَتْحُ ۚ القضاء بهلاك من هو كذلك وهو ابو جهل ومن قتل معه دون
النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وَاِنْ تَنْتَهُوْا عن الكفر والحرب فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ۚ وَاِنْ تَعُوْدُوْا لقتال النبي نَعُدْ لنصره عليكم وَ
لَنْ تُغْنِيَ تدفع عَنْكُمْ فِئَتُكُمْ جماعتكم شَيْئًا وَّلَوْ كَثُرَتْ ۙ وَاَنَّ اللّٰهَ مَعَ الْمُؤْمِنِيْنَ ۝ بكسر ان استينافا وفتحها على تقدير ع ٢ ‏١٦
اللام يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اَطِيْعُوا اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ وَلَا تَوَلَّوْا تعرضوا عَنْهُ بمخالفة امره وَاَنْتُمْ تَسْمَعُوْنَ ۝ القران والمواعظ وَ
لَا تَكُوْنُوْا كَالَّذِيْنَ قَالُوْا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُوْنَ ۝ سماع تدبر واتعاظ وهم المنافقون والمشركون اِنَّ شَرَّ الدَّوَاۗبِّ عِنْدَ آ و
اللّٰهِ الصُّمُّ عن سماع الحق الْبُكْمُ عن النطق به الَّذِيْنَ لَا يَعْقِلُوْنَ ۝ وَلَوْ عَلِمَ اللّٰهُ فِيْهِمْ خَيْرًا صلاحا بسماع الحق لَّاَسْمَعَهُمْ
سماع تفهم وَلَوْ اَسْمَعَهُمْ فرضا وقد علم ان لا خير فيهم لَتَوَلَّوْا عنه وَّهُمْ مُّعْرِضُوْنَ ۝ عن قبوله عنادا وجحودا يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا
اسْتَجِيْبُوْا لِلّٰهِ وَلِلرَّسُوْلِ بالطاعة اِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيْكُمْ ۚ من امر الدين لانه سبب الحياة الابدية وَاعْلَمُوْٓا اَنَّ اللّٰهَ يَحُوْلُ
بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهٖ فلا يستطيع ان يؤمن او يكفر الا بارادته وَاَنَّهٗٓ اِلَيْهِ تُحْشَرُوْنَ ۝ فيجازيكم باعمالكم وَاتَّقُوْا فِتْنَةً ان
اصابتكم لَّا تُصِيْبَنَّ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا مِنْكُمْ خَاۗصَّةً ۚ بل تعمهم وغيرهم واتقاؤها بانكار موجبها من المنكر وَاعْلَمُوْٓا اَنَّ
اللّٰهَ شَدِيْدُ الْعِقَابِ ۝ لمن خالفه وَاذْكُرُوْٓا اِذْ اَنْتُمْ قَلِيْلٌ مُّسْتَضْعَفُوْنَ فِي الْاَرْضِ ارض مكة تَخَافُوْنَ اَنْ
يَّتَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ ياخذكم الكفار بسرعة فَاٰوٰىكُمْ الى المدينة وَاَيَّدَكُمْ قواكم بِنَصْرِهٖ يوم بدر بالملائكة وَرَزَقَكُمْ
مِّنَ الطَّيِّبٰتِ الغنائم لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ۝ نعمه ونزل في ابي لبابة بن عبد المنذر وقد بعثه صلى الله عليه وسلم الى
بني قريظة لينزلوا على حكمه فاستشاروه فاشار اليهم انه الذبح لان عياله وماله فيهم يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا
تَخُوْنُوا اللّٰهَ وَالرَّسُوْلَ وَلَا تَخُوْنُوْٓا اَمٰنٰتِكُمْ ما اؤتمنتم عليه من الدين وغيره وَاَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ۝ وَاعْلَمُوْٓا

---

١٦ قوله يا ايها الذين آمنوا الخ خطاب لكل من يخرج الى القتال ١٢ صاوی **١٧ قوله** زحفا حال من المفعول به وهو الذين فهو مأول بالمشتق اے حال کونهم زاحفين ١٢ صاوی **١٨ قوله** يزحفون اے يدبون دبيبا من زحف الصبی اذا دب على استه قليلا قليلا سمی به وجمع على زحوف وانتصابه على الحال ١٢ خطيب **١٩ قوله** فلا تولوهم الادبار يطلق الدبر على مقابل القبل ويطلق على الظهر وهو المراد ههنا والمقصود ملزوم تولية الظهر وهو الانهزام فهذا اللفظ استعمل فی ملزوم معناه فقول الشارح منهزمين بيان للمراد ١٢ ج **٢٠ قوله** الفرة بمعنى الفرار ای الهرب وقوله مكيدة بمعنى مكر وخدع وقوله الكرة بمعنى رجوع وقوله يستنجد بمعنى يستعين او يتقوى ١٢ جوهری **٢١ قوله** الى فئة اے الى جماعة اخرى من المسلمين سوى الفئة التی هو فيها وهما حالان من ضمير الفاعل ١٢ مدارك **٢٢ قوله** فلم تقتلوهم نزلت هذه الآية لما افتخر المسلمون بعد رجوعهم من بدر فكان الواحد منهم يقول انا قتلت كذا اسرت كذا فعلمهم الله الادب بقوله فلم تقتلوهم والفاء واقعة فی جواب شرط مقدر اے ان افتخرتم بقتلهم فلم تقتلوهم ١٢ صاوی **٢٣ قوله** وما رميت اذ رميت الخ ظاهره التناقض حيث جمع بين النفی والاثبات والجواب ان المنفی الرمی بمعنی ايصال الحصى لاعينهم والمثبت فعل الرمی كما اشار لهذا الجواب المفسر بقوله بايصال ذلك اليهم ١٢ صاوی **٢٤ قوله** ولكن الله رمى يعنی ان الرمية التی رميتها انت لم ترمها انت على الحقيقة لانك لو رميتها لما بلغ اثرها الا ما يبلغه رمی البشر ولكنها كانت رمية الله حيث اثرت ذلك الاثر العظيم وفی الآية بيان ان فعل العبد مضاف اليه كسبا والى الله تعالى خلقا لا كما تقول الجبرية والمعتزلة لانه اثبت الفعل للعبد بقوله اذ رميت ثم نفاه عنه واثبته لله تعالى بقوله ولكن الله رمى ولكن الله قتلهم ١٢ مدارك **٢٥ قوله** ذلكم مبتدأ وخبره محذوف كما قدره الشارح وقوله ان الله معطوف على المبتدأ فهو مبتدأ ثان وخبره محذوف يقدر مثل ما قدر فی الاول ای وتوهين الله كيد الكافرين حق ١٢ **٢٦ قوله** ان تستفتحوا الخطاب لاهل مكة على سبيل التهكم لانهم الذين وقع بهم الهلاك والذلة وقوله اے القضاء اے حكم الله فيكم بهلاككم وقوله حيث قال ابو جهل اے وغيره من قريش حين ارادوا الخروج الى بدر وتعلقوا باستار الكعبة وقالوا اللهم انصر اعلى الجندين واهدى الفئتين واكرم الحزبين ودعوا بما ذكر وهو فی نفس الامر دعاء عليهم وان ارادوا به الدعاء على محمد صلى الله عليه وسلم وحزبه ١٢ صاوی **٢٧ قوله** اے القضاء اے الحكم بينكم وبين محمد بنصر الحق وخذلان المبطل وقوله اينا ای اے الفريقين يعنی نفسه ومن معه او محمدا ومن معه وهو يزعم ان محمدا هو القاطع للرحم حيث خرج من بلده وترك اقاربه ١٢ جمل **٢٨ قوله** فاحنه اے اهلكه فی المختار الحين بالفتح الهلاك واحانه الله اهلكه ١٢ **٢٩ قوله** وهم لا يسمعون اے لانهم ليسوا بمصدقين فكانهم غير سامعين والمعنى انكم تصدقون بالقرآن والنبوة فاذا توليتم عن طاعة الرسول فی بعض الامور من قسمة الغنائم وغيرها اشبه سماعكم سماع من لا يؤمن ثم قال الخ ١٢ مدارك **٣٠ قوله** ان شر الدواب عند الله نزلت فی جماعة من بنی عبد الدار بن قصی كانوا يقولون نحن صم وبكم وعمی عما جاء به محمد وتوجهوا مع ابی جهل حامل اللواء لقتال النبی واصحابه ببدر فقتلوا جميعا ولم يسلم منهم الا اثنين مصعب بن عمير وسبيط بن حرملة ١٢ صاوی **٣١ قوله** ولو اسمعهم فرضا وقد علم ان لا خير فيهم جواب ما يقال ان الاستدلال بالآية على هيئة قياس اقترانی وهو لو علم الله فيهم خيرا لاسمعهم ولو اسمعهم لتولوا ينتج لو علم الله فيهم خيرا لتولوا وهذا محال لان الذی يحصل منهم بتقدير ان يعلم الله فيهم خيرا هو الانقياد لا التولی وحاصل الجواب ان الوسط مختلف لان الاسماع الاول المراد به الاسماع المفهم الموجب للهداية والاسماع الثانی هو الاسماع المجرد واجيب ايضا بانه ليس المراد من الآية الاستدلال بل بيان السببية على الاصل فی لو ای ان سبب انتفاء اسماعهم هو انتفاء العلم بالخير فيهم وحينئذ فالكلام قد تم عند قوله لاسمعهم ويكون قوله ولو اسمعهم مستانفا ای ان التولی لازم بتقدير الاسماع فكيف بتقدير عدمه فهو من قبيل لو لم يخف الله لم يعصه ١٢ جمل **٣٢ قوله** يا ايها الذين آمنوا استجيبوا لله وللرسول السين والتاء زائدتان يعنی اجيبوهما بالطاعة والانقياد لامرهما اذا دعاكم يعنی الرسول صلى الله عليه وسلم وانما وحد الضمير فی قوله اذا دعاكم لان استجابة الرسول استجابة لله تعالى وانما يذكر احدهما مع الآخر للتوكيد ١٢ ج **٣٣ قوله** واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه ای يفصل بينهما بتصاريفه واحكامه وذلك كناية عن كونه اقرب للشخص من قلبه ومن قلبه لذاته بل هو اقرب من السمع للاذن ومن البصر للعين ومن اللمس للجسد ومن الشم للانف ومن الذوق للسان فشبه القرب بالحيلولة واستعير اسم المشبه به وهو الحيلولة للمشبه وهو القرب واشتق من الحيلولة يحول بمعنى يقرب على سبيل الاستعارة التصريحية التبعية ١٢ صاوی **٣٤ قوله** واتقوا فتنة خطاب للمؤمنين مطلقا صلحائهم وغيرهم وقوله فتنة المراد بها العذاب الدنيوی كالقحط والغلاء وتسلط الظلمة وغير ذلك ١٢ جمل **٣٥ قوله** ان اصابتكم يشير الى ان قوله لا تصيبن جواب لشرط محذوف فان قيل ان جواب الشرط متردد فلا يليق به النون المؤكدة قلنا انه مجزوم بتوهم على تقدير وقوعه جواب الشرط ١٢ ك **٣٦ قوله** واذكروا اذ انتم الخ خطاب للنبی والمؤمنين بتذكير نعمة الله عليهم بالنجاة من اعدائهم حيث آواهم فی المدينة ونصرهم ببدر وهذه الآية نزلت بعد بدر وقوله اذ انتم اذ بمعنى وقت وانتم مبتدأ اخبر عنه بثلاثة اخبار بعده ١٢ جمل **٣٧ قوله** الغنائم ای فلما هاجروا وامروا بالقتال تركوا التجارة وصار رزقهم من الغنائم وفی الحديث جعل رزقی تحت ظل رمحی ١٢ صاوی **٣٨ قوله** وقد بعثه اے حين حاصرهم بعد غزوة الخندق وتفصيل هذا الاجمال ان هذه الآية نزلت فی ابی لبابة بن عبد المنذر الانصاری من بنی عوف بن مالك وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حاصر يهود قريظة احدى وعشرين ليلة فسالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلح على ما صالح عليه اخوانهم من بنی النضير على ان يسيروا الى اخوانهم الى اذرعات واريحا من ارض الشام فابى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعطيهم ذلك الا ان ينزلوا على حكم سعد بن معاذ فابوا وقالوا ارسل الينا ابا لبابة بن عبد المنذر وكان مناصحا لهم لان ماله وولده كانت عندهم فبعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا له يا ابا لبابة ما ترى اننزل على حكم سعد بن معاذ فاشار ابو لبابة بيده الى حلقه انه الذبح فلا تفعلوا قال ابو لبابة والله ما زالت قدماى من مكانهما حتى عرفت انی قد خنت الله ورسوله ثم انطلق على وجهه ولم يات رسول الله صلى الله عليه وسلم وشد نفسه على سارية من سوارى المسجد وقال والله لا ابرح ولا اذوق طعاما ولا شرابا حتى اموت او يتوب الله على فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم خبره قال اما لو جاءنی لاستغفرت له فاما اذ فعل فانی لا اطلقه حتى يتوب الله عليه فمكث سبعة ايام لا يذوق طعاما ولا شرابا حتى خر مغشيا عليه ثم تاب الله عليه فقيل له يا ابا لبابة قد تاب عليك فقال لا والله لا احل نفسی حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذی يحلنی بيده فجاء فحله بيده ثم قال ابو لبابة يا رسول الله ان من تمام توبتی ان اهجر دار قومی التی اصبت فيها الذنب وان انخلع من مالی كله فقال النبی صلعم يجزيك الثلث ان تصدق به فنزلت فيه لا تخونوا الله كذا فی المعالم ١٢ **٣٩ قوله** يا ايها الذين الخ نزل بعد ما بقی مرتبطا ست ليال تاتيه امراته كل صلوة فتحله حتى يصلی ثم تربطه كذا ذكر هذه القصة فی كتب السير واختلف فی القول الذی وجب ارتباطه بالسارية فقيل هو اظهار سر النبی صلعم لبنی قريظة وقيل لتخلفه عن غزوة تبوك قال ابن عبد البر فی الاستيعاب انه احسن ١٢ ك **٤٠ قوله** وانتم تعلمون الواو للحال والمفعول محذوف اے تعلمون ان ما وقع منكم خيانة ١٢ جمل **٤١** عطف على ذلكم وقيل منصوب بتقدير واعلموا ١٢ **٤٢** ای القول الآتی معطوف على علة محذوفة لرمی ١٢ **٤٣** لابی عمرو ونافع بتقدير اللام ای ولان الله ١٢ **٤٤** ای على حكم النبی صلى الله عليه وسلم ١٢ ك **٤٥** الواو للحال والمفعول محذوف ١٢ ::

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

الله على الملك سبعة ايام حتى خر مغشيا عليه ثم تاب الله عليه فقيل له قد تيب عليك فحل نفسك قال لا والله لا احلها حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذى يحلنى فجاءه عليه الصلوة والسلام فحله وتمام القصة فى ابى السعود وغيره ۱۲ ۝۳ قوله فرقانا
اى نجاة مما تحزنون كما يشير له الشارح بقوله فتنجون فلو فسر الفرقان من اول الامر بالنجاة لكان اسهل ۱۲ جمل ۝۴ قوله بدار الندوة داربناها قصى بن كلاب ليندوا بها اى يجتمعوا للمشاورة من ندا اذا اجتمع ومنه النادى ۱۲ ک ۝۵ قوله بدار الندوة
اى بالدار التى يقع فيها الحديث والاجتماع وهى اول دار بنيت بمكة فلما حج معاوية اشتراها من الزبير العبدرى بمائة الف درهم ثم صارت كلها بالمسجد الحرام وهى فى جانبه الشمالى ۱۲ صاوى ۝۵ قوله بتدبير امرك الخ جواب عما يقال ان حقيقة المكر محالة
على الله تعالى لانه الاحتيال على الشئ من اجل حصول العجز عنه واجيب ايضا بان المراد بمكر الله معاقبته لهم معاملة الماكر حيث خيب سعيهم وضيع الهم او المراد جازاهم على مكرهم فسمى الجزاء مكرا لانه فى مقابلته ۱۲ صاوى ۝۶ قوله الحيرة بكسر الحاء المهملة وسكون التحتية
بلد قريب الكوفة ويروى انه لما قال ان هذا الا اساطير الاولين قال النبى صلى الله عليه وسلم ويلك انه كلام الله فقال هو و ابو جهل ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا الآية ۱۲ ک ۝۷ قوله حجارة من السماء اى ان كان القرآن هو الحق فعاقبنا
على انكاره بسجيل كما فعلت باصحاب الفيل ۱۲ مدارك ۝۸ قوله بعذاب اليم بنوع آخر من

ع ٣ / ١٧ إِنَّمَآ أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ لكم صادة عن امور الآخرة وَّأَنَّ اللّٰهَ عِنْدَهٗٓ أَجْرٌ عَظِيْمٌ ○ فلا تفوتوه بمراعاة
الاموال والاولاد والخيانة لاجلهم ونزل فى توبته يٰٓأَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا إِنْ تَتَّقُوا اللّٰهَ بالانابة وغيرها يَجْعَلْ
لَّكُمْ فُرْقَانًا بينكم وبين ما تخافون فتنجون وَّيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّاٰتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذنوبكم وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ
الْعَظِيْمِ ○ وَ اذكر يا محمد إِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وقد اجتمعوا للمشاورة فى شانك بدار الندوة لِيُثْبِتُوْكَ
يوثقوك ويحبسوك أَوْ يَقْتُلُوْكَ كلهم قتلة رجل واحد أَوْ يُخْرِجُوْكَ من مكة وَيَمْكُرُوْنَ بك وَيَمْكُرُ اللّٰهُ
بهم بتدبير امرك بان اوحى اليك ما دبروه وامرك بالخروج وَاللّٰهُ خَيْرُ الْمٰكِرِيْنَ ○ اعلمهم به وَإِذَا تُتْلٰى
عَلَيْهِمْ اٰيٰتُنَا القرآن قَالُوْا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَآءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هٰذَآ قاله النضر بن الحارث لانه كان ياتى الحيرة
يتجر فيشترى كتب اخبار الاعاجم يحدث بها اهل مكة إِنْ هٰذَآ القرآن إِلَّآ أَسَاطِيْرُ اكاذيب الْأَوَّلِيْنَ ○
وَإِذْ قَالُوا اللّٰهُمَّ إِنْ كَانَ هٰذَا الذى يقرؤه محمد هُوَ الْحَقَّ المنزل مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً
مِّنَ السَّمَآءِ أَوِ ائْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيْمٍ ○ مؤلم على انكاره قاله النضر وغيره استهزاء او ايهاما انه على بصيرة وجزم
ببطلانه قال تعالى وَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بما سالوه وَأَنْتَ فِيْهِمْ لان العذاب اذا نزل عم ولم تعذب امة
الا بعد خروج نبيها والمؤمنين منها وَمَا كَانَ اللّٰهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُوْنَ ○ حيث يقولون فى طوافهم
غفرانك غفرانك وقيل هم المؤمنون المستضعفون فيهم كما قال تعالى لو تزيلوا لعذبنا الذين كفروا
منهم عذابا اليما وَمَا لَهُمْ أَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللّٰهُ بالسيف بعد خروجك والمستضعفين وعلى القول الاول
هى ناسخة لما قبلها وقد عذبهم ببدر وغيره وَهُمْ يَصُدُّوْنَ يمنعون النبى صلى الله عليه وسلم والمسلمين عَنِ الْمَسْجِدِ
الْحَرَامِ ان يطوفوا به وَمَا كَانُوْٓا أَوْلِيَآءَهٗ كما زعموا إِنْ ما أَوْلِيَآؤُهٗٓ إِلَّا الْمُتَّقُوْنَ وَلٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ ○
ان لا ولاية لهم عليه وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَآءً صفيرا وَّتَصْدِيَةً تصفيقا اى جعلوا ذلك
موضع صلاتهم التى امروا بها فَذُوْقُوا الْعَذَابَ ببدر بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ ○ إِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا يُنْفِقُوْنَ أَمْوَالَهُمْ
فى حرب النبى صلى الله عليه وسلم لِيَصُدُّوْا عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ فَسَيُنْفِقُوْنَهَا ثُمَّ تَكُوْنُ فى عاقبة الامر عَلَيْهِمْ حَسْرَةً
ندامة لفواتها وفوات ما قصدوه ثُمَّ يُغْلَبُوْنَ فى الدنيا وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا منهم إِلٰى جَهَنَّمَ فى الآخرة يُحْشَرُوْنَ ○
يساقون لِيَمِيْزَ متعلق بتكون بالتخفيف والتشديد اى يفصل اللّٰهُ الْخَبِيْثَ الكافر مِنَ الطَّيِّبِ المؤمن وَ
يَجْعَلَ الْخَبِيْثَ بَعْضَهٗ عَلٰى بَعْضٍ فَيَرْكُمَهٗ جَمِيْعًا يجمعه متراكبا بعضه فوق بعض فَيَجْعَلَهٗ فِىْ جَهَنَّمَ أُولٰٓئِكَ
ع ٤ / ١٨ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ○ قُلْ لِّلَّذِيْنَ كَفَرُوْا كابى سفيان واصحابه إِنْ يَّنْتَهُوْا عن الكفر وقتال النبى صلى الله عليه وسلم

جنس العذاب الاليم فقتل يوم بدر صبرا وعن معاوية انه قال لرجل من سبا ما اجهل قومك حين ملكوا عليهم امرأة قال اجهل من قومى قومك قالوا لرسول الله حين دعاهم الى الحق ان كان هذا هو الحق فامطر علينا حجارة من السماء ولم تقولوا ان كان هذا هو الحق فاهدنا له ۱۲ مدارك ۝۹ قوله قاله النضر كذا رواه جرير الطبرى عن ابن عباس قال فانزل الله تعالى سأل سائل بعذاب واقع وكذا عن مجاهد وعطاء ۱۲ ک ۝۱۰ قوله وما كان الله ليعذبهم الخ اللام لتاكيد النفى والدلالة على ان تعذيبهم وانت بين اظهرهم غير مستقيم لانك بعثت رحمة للعالمين وسنته ان لا يعذب قوما عذاب استيصال ما دام نبيهم بين اظهرهم وفيه اشعار بانهم مرصدون بالعذاب اذا هاجر عنهم ۱۲ مدارك ۝۱۱ قوله وهم يستغفرون الجملة حالية من الضمير فى معذبهم والمعنى ان الله لا يعذبهم والحال انهم يستغفرون فاستغفارهم نافع لهم بعدم نزول العذاب عليهم ان قلت يشكل على هذا قوله تعالى وقدمنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا وقوله تعالى وما دعاء الكافرين الا فى ضلال اجيب بان استغفارهم نافع لهم فى الدنيا فقط واما ما تان الآيتان فالمراد منهما ما يحصل فى الآخرة فاعمال الكفار الصالحة التى لا تفتقر لنية كالصدقات وفعل المعروف والاستغفار تنفعهم فى الدنيا وتمنع عنهم العذاب فيها ولا تنفعهم فى الآخرة ۱۲ صاوى ۝۱۲ قوله المستضعفون فيهم انه صلى الله عليه وسلم لما خرج بقى بمكة بقية من المسلمين وفيهم من يستغفر ممن لم يستطع الهجرة من مكة من اجل وقوله لو تزيلوا اى المؤمنون اى لو تميزوا عن الكفار لعذبنا الذين كفروا الخ ۱۲ ۝۱۳ قوله بالسيف الخ وهذا على التفسير الثانى وعلى الاول ناسخة لما قبلها ولا يخفى انه لا ضرورة الى النسخ بل انهم لما تركوا الاستغفار والندم على ما وقع منهم وبالغوا فى معاندة المسلمين ومحاربتهم وصدهم عن المسجد الحرام عذبوا ۱۲ ک ۝۱۴ قوله وعلى القول الاول هو كون الضمير عائدا الى الكفار والقول الثانى كونه عائدا الى ضعفاء المؤمنين المشار له سابقا بقوله وقيل هم المؤمنون الخ وقوله ناسخة لما قبلها اى نفى الله تعالى فى الآية السابقة انه لا يعذبهم ما دام الرسول فيهم او هم يستغفرون وذكر فى هذه الآية انه يعذبهم فقال الحسن الآية الاولى منسوخة بهذه ورد بان الاخبار لا يدخلها النسخ كما نص فى الخطيب فان قيل على تقدير عدم النسخ كيف التوفيق بين الآيتين فجوابه ان الله نفى فى الآية السابقة انه لا يعذبهم ما دام الرسول فيهم وذكر فى هذه الآية انه يعذبهم بعد خروجك من بينهم فحصل التوفيق فيها حذف بقرينة ما فهم ۱۲ ۝۱۵ قوله ان يطوفوا به بدل اشتمال من المسجد الحرام والصد قد تحقق باخراجهم من مكة وقد يفسر بصدهم عنه عام الحديبية وعلى هذا فلا يليق التفسير بالتعذيب ببدر ۱۲ ک ۝۱۶ قوله ان يطوفوا به وذلك عام الحديبية ونبه تعالى على انهم يصدونهم لادعائهم انهم اولياؤه فكانوا يقولون نحن ولاة البيت والحرم نصد من نشاء وندخل من نشاء ثم بين الله بطلان هذه الدعوى بقوله وما كانوا اولياءه الخ ۱۲ كبير ۝۱۷ قوله مكاء فعال من مكا يمكو مكوا ومكاء صفر بفيه او شبك باصابعه ونفخ فيها اه قاموس وقوله تصفيقا اى ضرب باحدى اليدين على الاخرى ۱۲ ۝۱۸ قوله تصفيقا تفعيل من الصدا روى ابن جرير عن ابن عمر والمكاء الصفير وعن ابن عباس ومجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير مثله وما فى البخارى عن مجاهد مكاء ادخالهم اصابعهم فى افواههم والتصدية الصفير غريب ۱۲ ک ۝۱۹ قوله اى جعلوا ذلك الخ جواب ما قيل المكاء والتصدية ليسا من جنس الصلاة فكيف يجوز استثناؤهما عن الصلوة واجيب ايضا بانهم كانوا يعتقدون ان المكاء والتصدية من جنس الصلوة فخرج هذا الاستثناء على حسب معتقدهم ۱۲ كبير ۝۱۹ قوله بما كنتم تكفرون اى بسبب كفركم ونزل فى مطعمين يوم بدر وكانوا اثنى عشر رجلا كلهم من قريش وكان يطعم كل واحد منهم كل يوم عشر جزائر ان الذين كفروا لكن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فان المشاهد فى الكفار ذلك الى يوم القيمة ۱۲ مدارك ۝۲۰ قوله ليصدوا الخ اى كان غرضهم فى الانفاق الصد عن اتباع محمد عليه السلام وهو سبيل الله ۱۲ مدارك ۝۲۱ قوله حسرة يقال حسر بحريك طرب بمعنى ما ذكره الشارح ويقال حسر كم عن ذراعه من باب ضرب يضرب ويقال حسر بصره كل وتعب من باب جلس فالاول والاخير لازمان والاوسط متعد هذا ما فى المختار ۱۲ ج ۝۲۲ قوله ما قصدوه اى من الغلبة واستيصال المسلمين ۱۲ كما ۝۲۳ قوله متعلق بتكون او بيغلبون او بيحشرون وعلى الاول تفسير الخبيث بالمال المنفق فى عداوة النبى والطيب بالمال المنفق فى نصرته وعلى الاخيرين يفسر الخبيث والطيب بالكافر والمؤمن فما سلكه الشارح تلفيق الخ ۱۲ ج ۝۲۴ قوله بتكون اى بقوله ثم تكون عليهم حسرة فان وقوع الحسرة والمذكورة مستلزمة لتميز المؤمن عن الكافر ۱۲ ک ۝۲۵ قوله كابى سفيان وغيره انما خصهم لانهم هم الباقون من كفار مكة لان الآية نزلت بعد بدر وفيها قتل من قتل من صناديدهم وبقى من بقى فالخطاب لمن بقى ۱۲ صاوى ۝۲۶ قوله ان ينتهوا اى بان ينطقوا بالشهادتين صادقين مصدقين فكلمة التوحيد سبب للانتقال من ديوان الاشقياء لديوان السعداء اذا علمت ان هذا الفضل لمن سبق له الكفر فما بالك بمن لم يسبق له الكفر وعاش مؤمنا ومات كذلك قال السنوسى فعلى العاقل ان يكثر من ذكرها مستحضرا لما احتوت عليه من المعانى حتى تمتزج مع معناها بلحمه ودمه فانه يرى لها من العجائب والاسرار ما لا يدخل تحت حصر ۱۲ صاوى ۝ قوله وهم يصدون عن المسجد الحرام اى فكيف لا يعذبون وحالهم انهم يصدون عن المسجد الحرام كما صدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية واخراجهم رسول الله والمؤمنين من الصد وكانوا يقولون نحن ولاة البيت والحرم فنصد من نشاء وندخل من نشاء ۱۲ مدارك ۝ قوله فى البخارى اى قاله ابو جهل ولا تنافى لاحتمال ان يكون قالاه ۱۲ ۝ اشارة الى الفريق الثانى اى انفسهم واموالهم ۱۲

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

ـــه قوله من اعمالهم اے السیئة حال الکفر وفی الحدیث الاسلام یجب ما قبله رواه مسلم قال الزمخشری احتج به ابو حنیفة علی ان المرتد اذا اسلم لم یلزمه قضاء العبادات المتروکة وقال التفتازانی المراد بالذین کفروا ههنا الکفر الاصلی وما سلف
ما مضی فی حال الکفر فاحتجاج ابی حنیفة رح علی ان من عصے طول العمر ثم ارتد ثم اسلم لم یبق علیه ذنب فی غایة الضعف انتهی وبما قال ابو حنیفة قال مالک کما فی احکام القرآن لعبد الحق فیما نقله الخفاجی وخالفهما الشافعی والذی ذکره القهستانی انه اذا
اسلم یقضے الصلوة والزکوة والنذر والکفارة قال شمس الائمة لان ترکها معصیة والمعصیة بالردة لا یقع کما فی قاضی خان وذکر التمرتاشی انه یسقط عند العامة ما فعله حالة الردة وقبلها من المعاصی ولا یسقط عند کثیر من المحققین وعن ابی حنیفة لو
وجب علیه صوم شهرین متتابعین ثم ارتد ثم تاب سقط عنه القضاء کما فی التتمة ۱۲ ک ـــه قوله فقد مضت سنة الاولین اے کعاد وثمود وقوم لوط وغیرهم ممن هلک آن قلت ان هؤلاء قد اصابهم الهلاک العام واما امة محمد صلی الله علیه وسلم
محفوظة منه اجیب بان التشبیه فی مطلق هلاک وان کان ما سبق عاما وهذا خاص والاقرب ان یراد بالاولین من سبق قبلهم من الاولاد عمهم واقاربهم ممن قتل ببدر وجملة فقد مضت تعلیل للمحذوف ولا یصلح للجواب فی تقدیر الجواب وان یعودوا نهلکهم کما
اهلکنا الاولین ۱۲ صاوی ـــه قوله وقاتلوهم معطوف علی قل للذین لکن لما کان الغرض من الاول لتلطف بهم وهو وظیفة النبی وحده جاء بالافراد ولما کان الغرض من الثانی تحریض المؤمنین علی القتال جاء بالجمع فخوطبوا جمیعا ۱۲ ج ـــه

يَغْفِرْ لَهُمْ مَّا قَدْ سَلَفَ ۚ من اعمالهم وَاِنْ يَّعُوْدُوْا الی قتاله فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ الْاَوَّلِيْنَ ○ ای سنتنا فیهم
بالاهلاك فكذا انفعل بهم وَقَاتِلُوْهُمْ حَتّٰى لَا تَكُوْنَ توجد فِتْنَةٌ شرك وَّيَكُوْنَ الدِّيْنُ كُلُّهٗ لِلّٰهِ ۚ وحده و
لا يعبد غيره فَاِنِ انْتَهَوْا عن الكفر فَاِنَّ اللّٰهَ بِمَا يَعْمَلُوْنَ بَصِيْرٌ ○ فیجازیهم به وَاِنْ تَوَلَّوْا عن الایمان
فَاعْلَمُوْٓا اَنَّ اللّٰهَ مَوْلٰىكُمْ ناصركم ومتولی اموركم نِعْمَ الْمَوْلٰى هو وَنِعْمَ النَّصِيْرُ ○ ای الناصر لكم وَاعْلَمُوْٓا
اَنَّمَا غَنِمْتُمْ اخذتم من الكفار قهرا مِّنْ شَیْءٍ فَاَنَّ لِلّٰهِ خُمُسَهٗ یامر فیه بما یشاء وَلِلرَّسُوْلِ وَلِذِی الْقُرْبٰى
قرابة النبی صلی الله علیه وسلم من بنی هاشم والمطلب وَالْيَتٰمٰى اطفال المسلمین الذین هلکت اباؤهم وهم فقراء
وَالْمَسٰكِيْنِ ذوی الحاجة من المسلمین وَابْنِ السَّبِيْلِ المنقطع فی سفره من المسلمین ای یستحقه النبی صلی
الله علیه وسلم والاصناف الاربعة علی ما کان یقسمه من ان لکل خمس الخمس والاخماس الاربعة الباقیة للغانمین
اِنْ كُنْتُمْ اٰمَنْتُمْ بِاللّٰهِ فاعلموا ذلك وَمَآ عطف علی بالله اَنْزَلْنَا عَلٰى عَبْدِنَا محمد صلی الله علیه وسلم من الملئكة والآیات
يَوْمَ الْفُرْقَانِ ای یوم بدر الفارق بین الحق والباطل يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعٰنِ ۭ المسلمون والکفار وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ
شَیْءٍ قَدِيْرٌ ○ ومنه نصرکم مع قلتکم وکثرتهم اِذْ بدل من یوم اَنْتُمْ کائنون بِالْعُدْوَةِ الدُّنْيَا القربی من
المدینة وهی بضم العین وکسرها جانب الوادی وَهُمْ بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوٰى البعدی منها وَالرَّكْبُ العیر کائنون
بمکان اَسْفَلَ مِنْكُمْ مما یلی البحر وَلَوْ تَوَاعَدْتُّمْ انتم والنفیر للقتال لَاخْتَلَفْتُمْ فِی الْمِيْعٰدِ ۙ وَلٰكِنْ جمعکم
بغیر میعاد لِّيَقْضِیَ اللّٰهُ اَمْرًا كَانَ مَفْعُوْلًا ○ فی علمه وهو نصر الاسلام ومحق الکفر فعل ذلك لِّيَهْلِكَ یکفر
مَنْ هَلَكَ عَنْۢ بَيِّنَةٍ ای بعد حجة ظاهرة قامت علیه وهی نصر المؤمنین مع قلتهم علی الجیش الکثیر وَّ
يَحْيٰى یؤمن مَنْ حَیَّ عَنْۢ بَيِّنَةٍ ۭ وَاِنَّ اللّٰهَ لَسَمِيْعٌ عَلِيْمٌ ○ اذكر اِذْ يُرِيْكَهُمُ اللّٰهُ فِیْ مَنَامِكَ ای نومك قَلِيْلًا ۭ
فاخبرت به اصحابك فسروا وَلَوْ اَرٰىكَهُمْ كَثِيْرًا لَّفَشِلْتُمْ جبنتم وَلَتَنَازَعْتُمْ اختلفتم فِی الْاَمْرِ امر القتال
وَلٰكِنَّ اللّٰهَ سَلَّمَ ۭ کم من الفشل والتنازع اِنَّهٗ عَلِيْمٌۢ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ ○ بما فی القلوب وَاِذْ يُرِيْكُمُوْهُمْ
ایها المؤمنون اِذِ الْتَقَيْتُمْ فِیْٓ اَعْيُنِكُمْ قَلِيْلًا نحو سبعین او مائة وهم الف لتقدموا علیهم وَّيُقَلِّلُكُمْ
فِیْٓ اَعْيُنِهِمْ لیقدموا ولا یرجعوا عن قتالکم وهذا قبل التحام الحرب فلما التحم اراهم ایاهم
مثلیهم کما فی آل عمران لِيَقْضِیَ اللّٰهُ اَمْرًا كَانَ مَفْعُوْلًا ۭ وَاِلَى اللّٰهِ تُرْجَعُ تصیر الْاُمُوْرُ ○ ع ٥
يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِذَا لَقِيْتُمْ فِئَةً جماعة کافرة فَاثْبُتُوْا لقتالهم ولا تنهزموا وَاذْكُرُوا اللّٰهَ كَثِيْرًا
ادعوه بالنصر لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ ○ تفوزون وَاَطِيْعُوا اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ وَلَا تَنَازَعُوْا تختلفوا فیما بینکم

صم النصر والظفر لان ذلک لا یحصل الا بمعونة الله تعالی عز وجل ۱۲ کبیر ـــه التقیید بالکفر بقرینة ان المؤمنین ما کانوا یلقون للقتال الا الکفار ۱۲ ک

ـــه قوله واعلموا انما غنمتم من شیء فان لله خمسه علیه فتح ان هذه انها خبر مبتدأ محذوف تقدیره
فحکمه ان لله خمسه والجار والمجرور خبر ان مقدم وخمسه اسمها مؤخر والتقدیر فان خمسه کائن لله
الخ والجمهور علی ان ذکر الله للتعظیم وان المراد قسم الخمس علی الخمس المعطوفین فکانه قیل فان خمسه
لله یعنے انه امر بقسمة علی هؤلاء فامر بها هکذا فعله رسول الله صلی الله علیه وسلم ولکنهم اختلفوا
فیما بینهم بعد وفاته فعند الشافعی رح یصرف سهم الرسول الی مصالح المسلمین کما فعله الشیخان
وعند ابی حنیفة رح سقط سهمه وسهم ذوی القربی بوفاته وصار الکل مصروفا الی الثلثة الباقیة
ملخصا من البیضاوی والاحمدی وفی المدارک تقدیره علی ما فی الکتاب انه قال ابو حنیفة رح
یقسم الخمس بعد وفاته صلی الله علیه وسلم علی ثلثة اسهم سهم للیتامی وسهم للمساکین وسهم لابن
السبیل لان ذکر الله تعالی للتبرک وسهم الرسول سقط بموته وسهم ذوی القربی
ایضا سقط بموته صلعم لان المراد من ذوی القربی ذوی القربی رسول الله صلعم
بالاجماع فالحاصل ان ما اخذ من الکفرة قهرا یقسم خمسة اخماس اربعة منها للغانمین
وبقی الخمس فیصرف فی هذا الزمان الی الاصناف الثلثة وهم الیتمی والمساکین وابن السبیل ۱۲
ـــه قوله من شیء فی محل نصب علی الحال من عائد الموصول المقدر والمعنی ما غنمتموه کائنا
من شیء اے قلیلا کان او کثیرا الخ سمین وقوله قهرا اے بطریق القتال واما ما اخذ منهم من غیر
قتال فهو فیء کالجزیة وعشر التجارة وترکة المرتد والکافر المعصوم الذی لا وارث له وحکمه معلوم
من کتب الفروع ۱۲ ج ـــه قوله والمطلب اے ابن عبد مناف دون بنی عبد شمس
وبنی نوفل ابنی عبد مناف ولو کانوا فی القرابة مع النبی صلعم کبنی المطلب لقوله صلی الله علیه و
سلم انهم اے بنی المطلب لم یفارقونا فی جاهلیة ولا اسلام وشبک بین اصابعه ۱۲ ک ـــه
قوله المنقطع فی سفره اے محتاج فی سفره وقوله لکل اے من الاصناف الخمسة خمس الخمس فی البیضاوی
وبعد وفات النبی صلعم یصرف خمس الخمس الذی کان له الی مصالح المسلمین وهذا مذهب الشافعی و
قال ابو حنیفة رح سقط سهمه وسهم ذوی القربی بوفاته وصار الکل مصروفا الی الثلاثة الباقیة
کما مر ذکره آنفا ۱۲ ـــه قوله خمس الخمس وقال ابو حنیفة سقط سهم النبی صلی الله علیه وسلم
وسهم ذوی القربی بوفاته وصار الکل مصروفا الی الثلثة لان الخلفاء الاربعة قسموه کذلک والظاهر
ان منع الخلفاء کان بناء علی انهم مصارفه کمصارف الصدقات ویجوز الاقتصار فیها علی صنف
واحد سیما وقد اوهم اغنیاء وبه قال مالک ان الامر فیه اے الامام یصرفه الی ما یراه ۱۲ ک
ـــه قوله فاعلموا ذلک اشارة الی ان جواب الشرط محذوف وقدره من مادة ما قبله وقدره
بعضهم بقوله فامتثلوا ذلک جمل اقول وهذا احسن لانه لیس المراد بالعلم العلم المجرد بل المراد العلم
المقارن بالعمل والطاعة لامر الله لان العلم المجرد یستوی فیه المؤمن والکافر وما قدره الشارح
یحتاج فیه الی التاویل کما اول بعضهم بان العلم العملی اذا امر به لم یرد منه العلم المجرد لانه مقصود
بالعرض والمقصود بالذات هو العمل فتامل وقوله ذلک یعنی انه جعل الخمس لهؤلاء فسلموه الیهم
واقنعوا بالاخماس الاربعة الباقیة ۱۲ خطیب ـــه قوله عطف علی بالله اے علی مدخول الباء
من بالله ففیه مسامحة اه جمل اقول لا یظهر وجه المسامحة بل نص فی ابی السعود وغیره انه عطف
علی الاسم الجلیل اے ان کنتم آمنتم بالله وبما انزلنا ۱۰ الخ ۱۲ ـــه قوله اذ انتم هذا تذکیر لهم
بنعمة الله حیث خرجوا الی هذا المکان لا لقصد القتال بل لقصد اخذ العیر واجتمعوا علی عدوهم
وغیر ذلک مما یاتی ۱۲ ـــه قوله کائنون بمکان اسفل منکم اشار الی ان الظرف وهو اسفل
وقع مع متعلقه خبرا وایضاحه ان الرکب مبتدأ واسفل افعل التفضیل یستعمل بمعنے صفة
لمکان محذوف اقیم مقامه فهو مع متعلقه خبر والجملة حال من الظرف الذی قبله یعنی بالعدوة
۱۲ جمل ـــه قوله لیهلک یکفر یشیر ان الهلاک والحیاة استعیر للکفر والایمان والمعنے لیصدر
کفر من کفر عن وضوح وبیان لا عن مخالجة شبهة ولیصدر اسلام من اسلم عن وضوح وبیان
لا عن مخالجة شبهة اه جمل وعبارة ابی السعود لیهلک من هلک عن بینة ویحیی من حی عن بینة
اے لیموت من یموت عن بینة عاینها ویعیش من یعیش عن بینة شاهدها لئلا یکون له حجة و
معذرة فان واقعة بدر من الآیات الواضحة او لیصدر کفر من کفر وایمان من آمن عن وضوح
بینة علی استعارة الهلاک والحیاة للکفر والایمان ۱۲ ـــه قوله یکفر یعنے استعیر الهلاک
للکفر والحیوة فی یحیے للاسلام والمراد من هلک وحی المشارف للهلاک او الحیوة او من هذا
حاله فی علم الله اذ لو کان المراد حقیقة لکان المعنے لیهلک من هلک فیما مضے ولا معنے له ۱۲ ک
ـــه قوله قلیلا مفعول ثالث لان رای العلمیة تنصب مفعولین فاذا دخلت علیه
الهمزة نصبت ثلاثة والمعنے اذکر یا محمد هذه النعمة العظیمة وهی رؤیتک ایاهم فی المنام

قلیلا تشجیعا لاصحابک وتثبیتا لهم واشارة الی ضعف الکفار وانهم یهزمون وبهذا اندفع ما یقال ان رؤیا الانبیاء حق فکیف یراهم قلیلا مع کثرتهم ۱۲ صاوی ـــه قوله قلیلا مفعول ثالث لان رأی تنصب مفعولین بلا همزة فاذا دخل علیها
الهمزة نصبت ثلاثة والمضارع بمعنے الماضی لان نزول الآیة بعد الارادة واشار الشارح لهذا حیث قال فاخبرت به اصحابک فسروا آه ۱۲ جمل ـــه قوله قبل التحام الحرب اے قبل التصاق واختلاطه ۱۲ ـــه قوله اراهم ایاهم اے اری الکافرین المسلمین ۱۲
ـــه قوله مثلیهم الخ اعلم ان ظاهر هذه العبارة یقتضے ان یکون مرجع الضمیر المرفوع فی قوله تعالی فی آل عمران یرونهم الکفار ومرجع الضمیر المنصوب المسلمون وظاهر عبارة المفسر فی آل عمران علی عکسه کما فسرنا هناک ویمکن توجیه هذه العبارة بحیث لا ینافی
ما سبق فی آل عمران بان یکون المعنے بهذا تقلیل الکفار مما نظر المسلمین قبل الحرب فاما عند وقوع الحرب فاری المسلمون الکفار مثل المسلمین ای فانهم کانوا نحو الف ثلثة امثالهم وهذا اذا اول قوله مثلیهم بالاکثر کما نقله المفسر اما اذا ابقی علی حقیقته کما مثله الواحدی
والبغوی وجعل مرجع المرفوع فی یرونهم المسلمون لا ینافی قوله تعالی یقللهم فی اعینکم فانهم اراهم مثلیهم وهم کانوا ثلثة امثالهم قال الواحدی فی سورة آل عمران یرے المسلمون المشرکین مثلیهم وهم کانوا ثلثة امثالهم ولکن الله قللهم فی اعینهم علی قدر ما اعلمهم
انهم یغلبونهم لتقوے قلوبهم وذلک ان الله کان قد اعلم المسلمین ان المائة منهم تغلب المائتین من الکفار ۱۲ ک ـــه قوله واذکروا الله کثیرا وفی تفسیر هذا الذکر قولان احدهما ان یکونوا بقلوبهم ذاکرین الله وبالسنتهم ذاکرین الله قال ابن عباس امر الله اولیاءه
بذکره فی اشد احوالهم تنبیها علی ان الانسان لا یجوز ان یخلی قلبه ولسانه عن ذکر الله ولو ان رجلا اقبل من المغرب الی المشرق ینفق الاموال سخاء والآخرون من المشرق الی المغرب یضرب بسیفه فی سبیل الله کان الذاکر لله اعظم اجرا والقول الثانی ان المراد من هذا الذکر الدعاء ۱۲

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

٥١ قولہ وتذهب وو لتكم والريح مستعارة للدولة شبهها في نفوذ امرها بالريح ثم اوصل المشبه في جنس المشبه به ادعاء واشتق اسم المشبه به على المشبه حطيب وفي القاموس ان الريح يطلق ويراد به القوة والغلبة والرحمة والنصرة والدولة ١٢ ٥٢ قولہ وو لتكم الدولة في الحرب بفتح الدال وجمعها دول بكسر الدال واما دولة المال فبضم الدال وجمعها دول بضم الدال ١٢ صاوی ٥٣ قولہ ليمنعوا غيرهم اي ليمنعوا المسلمين عنها ولم يرجعوا معطوف على خرجوا اي بل ماتوا واسروا بعد نجاة العير ١٢ ٥٤ قولہ ولم يرجعوا نزلت في المشركين حين اقبلوا الى بدر ولهم بغي وفخر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم هذه قريش قد اقبلت بفخرها وخيلائها تحادك وتكذب رسولك اللهم فنصرك الذي وعدتني قالوا ولما راى ابو سفيان انه قد احرز عيره ارسل الى قريش انكم انما خرجتم لتمنعوا عيركم فقد نجاها الله فارجعوا فقال ابو جهل والله لا نرجع حتى نرد بدرا وكان بدر موسما من مواسم العرب يجتمع لهم بها سوق كل عام فيقيموا بها ثلاثا فننحر الجزور ونطعم الطعام ونسقي الخمر وتضرب علينا القيان وتسمع بها العرب فلا يزالون يهابوننا ابدا فوافوها فسقوا بها كؤوس المنايا مكان الخمر وناحت عليهم النوائح مكان القيان فنهى الله عباده المؤمنين ان يكونوا مثلهم وامرهم باخلاص النية والحسبة في نصر دينه وموازرة نبيه صلى الله عليه وسلم ١٢

فتفشلوا تجبنوا وتذهب ريحكم قوتكم ودولتكم واصبروا ان الله مع الصبرين ○ بالنصر و
العون ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم ليمنعوا غيرهم ولم يرجعوا بعد نجاتها بطرا ورئاء
الناس حيث قالوا لا نرجع حتى نشرب الخمور وننحر الجزور وتضرب علينا القيان ببدر فيتسامع بذلك
الناس ويصدون الناس عن سبيل الله والله بما تعملون بالياء والتاء محيط ○ علما فيجازيهم به
واذكر اذ زين لهم الشيطن ابليس اعمالهم بان شجعهم على لقاء المسلمين لما خافوا الخروج
من اعدائهم بني بكر وقال لهم لا غالب لكم اليوم من الناس واني جار لكم من كنانة وكان اتاهم
في صورة سراقة بن مالك سيد تلك الناحية فلما تراءت التقت الفئتان المسلمة والكافرة ورأى
الملئكة وكان يده في يد الحارث بن هشام نكص رجع على عقبيه هاربا وقال لما قالوا له اتخذلنا
على هذه الحال اني بريء منكم من جواركم اني ارى ما لا ترون من الملئكة اني اخاف الله ان
ع ٦ ٢ يهلكني والله شديد العقاب ﴿٤٨﴾ اذ يقول المنفقون والذين في قلوبهم مرض ضعف اعتقاد
غر هؤلاء اي المسلمين دينهم اذ خرجوا مع قلتهم يقاتلون الجمع الكثير توهما انهم ينصرون
بسببه قال تعالى في جوابهم ومن يتوكل على الله يثق به يغلب فان الله عزيز غالب على امره
حكيم ○ في صنعه ولو ترى يا محمد اذ يتوفى بالياء والتاء الذين كفروا الملئكة يضربون حال
وجوههم وادبارهم بمقامع من حديد ويقولون لهم ذوقوا عذاب الحريق ○ اي النار وجواب لو
لرأيت امرا عظيما ذلك التعذيب بما قدمت ايديكم عبر بها دون غيرها لان اكثر الافعال تزاول بها
وان الله ليس بظلام اي بذي ظلم للعبيد ○ فيعذبهم بغير ذنب داب هؤلاء كداب كعادة ال فرعون
والذين من قبلهم كفروا بايت الله فاخذهم الله بالعقاب بذنوبهم جملة كفروا وما بعدها
مفسرة لما قبلها ان الله قوي على ما يريده شديد العقاب ○ ذلك اي تعذيب الكفرة بان اي بسبب
ان الله لم يك مغيرا نعمة انعمها على قوم مبدلا لها بالنقمة حتى يغيروا ما بانفسهم يبدلوا نعمتهم
كفرا كتبديل كفار مكة اطعامهم من جوع وامنهم من خوف وبعث النبي صلى الله عليه وسلم اليهم
بالكفر والصد عن سبيل الله وقتال المؤمنين وان الله سميع عليم ○ كداب ال فرعون والذين
من قبلهم كذبوا بايت ربهم فاهلكنهم بذنوبهم واغرقنا ال فرعون قومه معه
وكل من الامم المكذبة كانوا ظلمين ○ ونزل في قريظة ان شر الدواب

٥٥ قولہ حيث قالوا لا نرجع وذلك انهم لما بلغوا الجحفة واتاهم رسول ابي سفيان وقال لهم ارجعوا فقد سلمت عيركم فقال ابو جهل لا والله حتى نقدم بدرا ونشرب بها الخمر الخ كما بينه الشارح ١٢ صاوی ٥٦ قولہ الجزر ورد جزر وجزر كذا في الصراح وقولہ وتضرب علينا اي تضرب على رؤوسنا بالدفوف وقولہ قيان جمع قينة وهي الجارية المغنية ١٢ ٥٧ قولہ فيتسامع بذلك اي فيثنوا عليهم بالشجاعة والسماحة ١٢ بيضاوی ٥٨ قولہ ويصدون عن سبيل الله معطوف على بطرا ان جعل مصدرا في موضع الحال وكذا ان جعل مفعولا لكن على تاويل المصدر الخ بيضاوی اي وصدوا عن سبيل الله وانما اوله بما ذكر لان الجملة لا تكون مفعولا له ونكتة التعبير بالاسم اولا ثم الفعل ان البطر والرياء كانا داء بهم بخلاف الصد فانه تجدد لهم في زمن النبوة الخ شهاب ١٢ جمل ٥٩ قولہ اذ زين لهم اي المشركين ١٢ ٦٠ قولہ لما خافوا الخروج يعني ان المشركين حين ارادوا السير الى بدر خافوا من بني بكر بن كنانة لانهم كانوا قتلوا منهم واحدا فلم يامنوا ان ياتوهم من ورائهم فتصور لهم ابليس بصورة سراقة بن مالك بن جعشم وهو من بني بكر بن كنانة وكان في اشرافهم في جند من الشياطين ومعه راية وقال لا غالب لكم اليوم من الناس واني جار لكم مجيركم من بني كنانة ١٢ تفسير كبير ٦١ قولہ جار لكم اي مجيركم وناصركم ومعينكم ودافع عنكم ١٢ ٦٢ قولہ من كنانة اي التي هي بنو بكر قال ابن عباس جاء ابليس يوم بدر في جند من الشياطين معه راية في صورة رجل من رجال بني مدلج سراقة بن مالك بن جعشم فقال الشيطان للمشركين لا غالب لكم اليوم من الناس ١٢ صاوی ٦٣ قولہ الحارث بن هشام اي اخي ابي جهل وكان مشركا ثم اسلم بعد ذلك ١٢ ٦٤ قولہ نكص على عقبيه وانتزع يده من يد الحارث حتى اسقط نفسه في البحر فقال يا رب وعدك الذي وعدتني ١٢ ك ٦٥ قولہ اتخذلنا اي اتترك نصرتنا في هذه الحال فعل بمعنى في الجمل والخذلان ضد النصر ١٢ ديوان ٦٦ قولہ ان يهلكني اي بتسليط الملئكة على ان قلت انه من المنظرين فكيف يخاف الهلاك حينئذ اجيب بانه لشدة ما راى من الهول نسي الوعد بانه من المنظرين واما اشار له المفسر جواب عما يقال ان الشيطان لا خوف عنده والا لما كفر واضل غيره اجيب ايضا ان اخاف الله كذب ولا مانع من ذلك ١٢ صاوی ٦٧ قولہ ضعف اعتقاد اي الذين لم يطمئنوا بالايمان بعد وبقي في قلوبهم شبهة ١٢ بيضاوی ٦٨ قولہ توهما معمول لخرجوا وقولہ بسببه اي بسبب الدين ١٢ ٦٩ قولہ يثق به تفسير ليتوكل على الله وقولہ يغلب تقدير لجواب الشرط اي ومن يتوكل على الله يغلب وقولہ فان الله الخ تعليل لهذا المحذوف ١٢ جمل بتغيير يسير ٧٠ قولہ بمقامع مقامع جمع المقمعة كمكنسة العمود من حديد او كالمحجن يضرب به راس الفيل او خشبة يضرب بها الانسان على راسه جمعه مقامع المحجن العصا المعوجة وكل معطوف معوج ١٢ قاموس ٧١ قولہ ويقولون اي عطف على يضربون باضمار القول اي يقولون ١٢ بيضاوی ٧٢ قولہ عبر بها دفع بذلك ما يقال ان اذاقة العذاب حاصلة بسبب ما فعلوا بجميع اعضائهم فلم خصت الايدي فاجاب بما ذكر وبعضهم فسر الايدي بالقدرة جمع قدرة فيكون المعنى ذلك بسبب ما قدمت قدرتكم وكسبكم فان اليد تطلق ويراد بها القدرة قال الله تعالى يد الله فوق ايديهم ١٢ صاوی ٧٣ قولہ بذي ظلم دفع بذلك ما يتوهم من ظاهر الاية ان اصل الظلم ثابتة من الله والمنفي كثرته فاجاب المفسر بان هذه الصيغة ليست للمبالغة وحينئذ فنفي انتفى اصل الظلم بل لا يريده اصلا قال الله تعالى وما الله يريد ظلما للعباد لان الارادة لا تتعلق الا بالجائز والظلم من الله مستحيل عقلا لان حقيقة التصرف في ملك الغير من غير اذنه ولا يتصور العقل ملكا لغير الله ١٢ صاوی ٧٤ قولہ داب هؤلاء اشار به الى ان الكاف في كداب متعلقة بما قبلها وان محلها الرفع على انها خبر مبتدا محذوف والجملة استيناف ١٢ ٧٥ قولہ فلا قبلها وهو داب هؤلاء كداب آل فرعون وعبارة ابي السعود وقولہ تعالى كفروا بايات الله وقولہ فاخذهم الله تفسير لدابهم الذي فعلوه لا لداب آل فرعون ونحوهم كما قيل وعبارة الجمل وقولہ لما قبلها وهو الداب والعادة اي عادة الامم الماضية المكذبة ان يكفروا فياخذهم الله بذنوبهم ١٢ ٧٦ قولہ بالنقمة بكسر النون وسكون القاف ضد النعمة ونزل في قريظة ١٢ ك ٧٧ قولہ يبدلوا نعمتهم كفرا اي يبدلوا ما بهم من الحال الى حال اسوء منه فلا يرد ان قريشا لم تكن لهم حال مرضية فيغيروها الى حال مسخوطة لان قولہ تعالى ما بانفسهم يعم الحال المرضية والقبيحة فكما تغير الحال المرضية الى المسخوطة كذلك تغير الحال المسخوطة الى ما هو اسوء منها واولئك كانوا قبل بعثة الرسول كفرة عبدة اصنام فلما بعث النبي بالايات البينات كذبوه وعادوه والتفقوا على اراقة دمه فغير الله نعمة امهالهم بمعاجلتهم بالعذاب ١٢ ج ٧٨ قولہ كداب آل فرعون الخ في محل النصب على انه نعت لمصدر محذوف اي حتى يغيروا ما بانفسهم تغييرا كائنا كداب آل فرعون اي كتغيرهم على ان دابهم عبارة عما فعلوه فقط كما هو الانسب بمفهوم الداب ابو السعود فان قيل لما فائدة تكرير هذه الاية مرة ثانية اجيب بان فيها فوائد منها ان الكلام الثاني يجري مجرى التفصيل للكلام الاول لان الكلام الاول فيه ذكر اخذهم و في الثاني ذكر اغراقهم وذلك تفصيل ومنها ان الاولى ببيبية التكذيب والنقم بسبب تغييرهم ما بانفسهم ١٢ خطيب ٧٩ قولہ فاهلكنهم بذنوبهم اي اهلكنا بعضهم بالرجفة وبعضهم بالخسف وبعضهم بالحجارة وبعضهم بالريح وبعضهم بالمسخ كذلك اهلكنا كفار قريش بالسيف ١٢ ج ٨٠ قولہ ونزل الخ كذا روي عن ابن عباس والكلبي ومقاتل ١٢ كمالين

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

عِنْدَ اللّٰهِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُوْنَ ○ اَلَّذِيْنَ عَاهَدْتَّ مِنْهُمْ ان لا يعينوا المشركين ثُمَّ يَنْقُضُوْنَ
عَهْدَهُمْ فِيْ كُلِّ مَرَّةٍ عاهدوا فيها وَّهُمْ لَا يَتَّقُوْنَ ○ الله في غدرهم فَاِمَّا فيه ادغام نون ان الشرطية
في ما الزائدة تَثْقَفَنَّهُمْ تجدنهم فِي الْحَرْبِ فَشَرِّدْ فرق بِهِمْ مَّنْ خَلْفَهُمْ من المحاربين بالتنكيل بهم
والعقوبة لَعَلَّهُمْ اى الذين خلفهم يَذَّكَّرُوْنَ ○ يتعظون بهم وَاِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ عاهدوك خِيَانَةً
في العهد بامارة تلوح لك فَانْۢبِذْ اطرح عهدهم اِلَيْهِمْ عَلٰى سَوَآءٍ حال اى مستويا انت وهم في العلم
بنقض العهد بان تعلمهم به لئلا يتهموك بالغدر اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ الْخَآئِنِيْنَ ○ ونزل فيمن افلت يوم
بدر وَلَا تَحْسَبَنَّ يا محمد الَّذِيْنَ كَفَرُوْا سَبَقُوْا الله اى فاتوه اِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُوْنَ ○ لا يفوتونه وفي قراءة
بالتحتانية فالمفعول الاول محذوف اى انفسهم وفي اخرى بفتح ان على تقدير اللام وَاَعِدُّوْا لَهُمْ
لقتالهم مَّا اسْتَطَعْتُمْ مِّنْ قُوَّةٍ قال صلى الله عليه وسلم هي الرمي رواه مسلم وَّمِنْ رِّبَاطِ الْخَيْلِ مصدر
بمعنى حبسها في سبيل الله تُرْهِبُوْنَ تخوفون بِهٖ عَدُوَّ اللّٰهِ وَعَدُوَّكُمْ اى كفار مكة وَاٰخَرِيْنَ مِنْ
دُوْنِهِمْ اى غيرهم وهم المنافقون او اليهود لَا تَعْلَمُوْنَهُمْ اَللّٰهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوْا مِنْ
شَيْءٍ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ يُوَفَّ اِلَيْكُمْ جزاؤه وَاَنْتُمْ لَا تُظْلَمُوْنَ ○ تنقصون منه شيئا وَاِنْ جَنَحُوْا مالوا
لِلسَّلْمِ بكسر السين وفتحها الصلح فَاجْنَحْ لَهَا وعاهدهم قال ابن عباس هذا منسوخ باية السيف
ومجاهد مخصوص باهل الكتاب اذ نزلت في بني قريظة وَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ ثق به اِنَّهٗ هُوَ السَّمِيْعُ
للقول الْعَلِيْمُ ○ بالفعل وَاِنْ يُّرِيْدُوْٓا اَنْ يَّخْدَعُوْكَ بالصلح ليستعدوا لك فَاِنَّ حَسْبَكَ
كافيك اللّٰهُ هُوَ الَّذِيْٓ اَيَّدَكَ بِنَصْرِهٖ وَبِالْمُؤْمِنِيْنَ ○ وَاَلَّفَ جمع بَيْنَ قُلُوْبِهِمْ بعد الاحن
لَوْ اَنْفَقْتَ مَا فِي الْاَرْضِ جَمِيْعًا مَّآ اَلَّفْتَ بَيْنَ قُلُوْبِهِمْ وَلٰكِنَّ اللّٰهَ اَلَّفَ بَيْنَهُمْ بقدرته
اِنَّهٗ عَزِيْزٌ غالب على امره حَكِيْمٌ ○ لا يخرج شيء عن حكمته يٰٓاَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللّٰهُ وَ
حسبك مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ ○ يٰٓاَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ حث الْمُؤْمِنِيْنَ عَلَى الْقِتَالِ
للكفار اِنْ يَّكُنْ مِّنْكُمْ عِشْرُوْنَ صٰبِرُوْنَ يَغْلِبُوْا مِائَتَيْنِ منهم وَاِنْ يَّكُنْ بالياء
والتاء مِّنْكُمْ مِّائَةٌ يَّغْلِبُوْٓا اَلْفًا مِّنَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِاَنَّهُمْ اى بسبب انهم قَوْمٌ
لَّا يَفْقَهُوْنَ ○ وهذا خبر بمعنى الامر اى ليقاتل العشرون منكم المائتين والمائة
الالف ويثبتوا لهم ثم نسخ لما كثروا بقوله اَلْئٰنَ خَفَّفَ اللّٰهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ اَنَّ فِيْكُمْ ضَعْفًا

قوله عند الله الذين كفروا ... اصروا على الكفر ولجوا فيه حتى شر الدواب لاشر الناس ايا الى انهم بمعزل في مجانستهم وانما هم من جنس الدواب ومع ذلك هم شر من جميع افراده لانه نطق به قوله تعالى ان هم الا كالانعام بل هم اضل ١٢ ج ۵۲ قوله الذين عاهدت الخ قال ابن عباس هم قريظة فانهم نقضوا عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم واعانوا عليه المشركين بالسلاح في يوم بدر ثم قالوا اخطأنا فعاهدهم مرة اخرى فنقضوه ايضا يوم الخندق ١٢ كبير ۵۳ قوله عاهدوا فيها الخ عاهدهم النبي صلى الله عليه وسلم ان لا يعاونوا عليه فاعانوا المشركين يوم بدر بالسلاح وقالوا نسينا واخطأنا فعاهدهم ثانيا فنكثوا واعانوهم عليه يوم الخندق ١٢ ك ۵۴ قوله تجدنهم اى تجدن هؤلاء الذين نقضوا العهد وقوله من خلفهم اى من وراءهم من اهل مكة واليمن وغيرهم يخافون ان تفعل بهم تفعل بهؤلاء اه خطيب فمعنى الآية انك ان ظفرت في الحرب بهؤلاء الكفار الذين ينقضون العهد فافعل بهم فعلا يفرق بهم من خلفهم يعني اكثر فيهم بحيث يغلب المهابة على كفار سواهم بعدهم ١٢ احمدي والكبير ۵۵ قوله فرق بهم اى فرق غيرهم من محاربتك بالتنكيل بهم والعقوبة حتى لا يجترأ عليك احد بعدهم اعتبارا واتعاظا بحالهم قال ابن عباس شدد عقوبتهم حتى يخاف آخرون ١٢ ك ۵۶ قوله واما تخافن الخ خطاب عام للمسلمين وولاة الامور وان كان اصل نزولها في قريظة ١٢ صاوي ۵۷ قوله فانبذ اليهم الخ اى اعلمهم بان لا عهد لهم بعد اليوم فشبه العهد بالشيء الذي يرمى وطوي ذكر المشبه به ورمز له بشيء من لوازمه وهو النبذ فاثباته تخييل ١٢ صاوي ۵۸ قوله على سواء اى على استواء منك ومنهم في العلم بنقض العهد وهو حال من النابذ والمنبوذ اليهم اى حاصلين على استواء في العلم ١٢ مدارك ۵۹ قوله نزل فيمن افلت اى في الكفار الذين خلصوا وهربوا وهذا تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه حيث حزنوا على نجاة من نجا من الكفار وكان غرضهم استيصالهم بالقتل والاسر ١٢ صاوي ۶۰ قوله ولا تحسبن الخطاب لرسول الله وكلمه لا تظنن يا محمد الذين كفروا فائتين الله وفارين من عقابه انهم لا يعجزون وهذا وان كان في اهل بدر الا ان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وحسب تعدى للمفعولين الاول الذين كفروا والثاني جملة سبقوا ١٢ صاوي ۶۱ قوله اى فاتوه اى فاتوا عذابه وخلصوا ونجوا ١٢ ۶۲ قوله اى انفسهم والمعنى لا يحسبن الذين كفروا انفسهم سابقين فائتين من عذابنا ١٢ جمل ۶۳ قوله على تقدير اللام اى لانهم لا يعجزون ١٢ ۶۴ قوله من قوة الخ في المراد بالقوة اقوال احدها انها الحصون الثاني الرمي وقد جاءت مفسرة به عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما رواه عقبة بن عامر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر يقول واعدوا لهم ما استطعتم من قوة الا ان القوة الرمي ثلاثا الثالث ان المراد بالقوة جميع ما يتقوى به في الحرب على العدو فكل ما هو آلة يستعان به في الجهاد فهو من جملة القوة المامور باعدادها وقوله صلى الله عليه وسلم الا ان القوة الرمي لا ينفي كون غير الرمي انه من القوة فهو كقوله صلى الله عليه وسلم الحج عرفة وقوله الندم توبة فهذا لا ينفي اعتبار غيره بل يدل على ان هذا المذكور من افضل المقصود واجله فكذا هنا يحمل معنى الآية على الاستعداد للقتال في الحرب وجهاد العدو بجميع ما يمكن من الآلات كالرمي بالنبل والنشاب والسيف والدرع وتعليم الفروسية كل ذلك مامور به لانه من فروض الكفايات ١٢ جمل ۶۵ قوله اى كفار مكة الخ خصوا باسم العدو وان كان سائر الكفار اعداء لغاية عتوهم ومجاوزتهم الحد في العداوة ١٢ جمل ۶۶ قوله او اليهود او الجن كما اخرجه الطبراني مرفوعا وروي ان الشيطان لا يقرب صاحب فرس ولا دارا فيها فرس عتيق ١٢ ك ۶۷ قوله فاجنح لها اى للصلح وتانيث الضمير بحمل السلم على نقيضها اى الحرب ١٢ ك ۶۸ قوله وان يريدوا ان يخدعوك جواب الشرط محذوف اى فصالح ولا تخش منهم لان حسبك الله وفي الخازن وان يريدوا ان يخدعوك يعني يغدروا بك قال مجاهد يعني بني قريظة والمعنى ان ارادوا باظهار الصلح خديعتك لتكف عنهم فان حسبك الله يعني فان الله كافيك بنصره ومعونته ١٢ ج ۶۹ قوله والف بين قلوبهم وذلك ان العرب كان فيهم من الحمية الشديدة والانفة العظيمة والانفس القوية والعصبية والانطباع على الضغينة في ادنى شيء حتى لو ان رجلا من قبيلة لطم لطمة واحدة قاتل عنه اهل قبيلته حتى يدركوا ثارهم فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم وآمنوا به واتبعوه انقلبت تلك الحالة فائتلفت قلوبهم واستجمعت كلمتهم وزالت حمية الجاهلية من قلوبهم وابدلت تلك الضغائن التي بالمودة والمحبة لله وفي الله واتفقوا على الطاعة وصاروا انصارا واعوانا لرسول الله يقاتلون عنه ويحمونه وهم الاوس والخزرج وكانت بينهم في الجاهلية حروب عظيمة ومعاداة شديدة ثم زالت تلك الحروب وحصلت الالفة والمحبة وهذا مما لا يقدر عليه الا الله وصار ذلك معجزة لرسول الله فلذلك قوله تعالى ما الفت بين قلوبهم ولكن الله الف بينهم بقدرته ١٢ ج ۷۰ قوله بعد الاحن جمع احنة وهي العداوة والشحناء التي كانت بين الاوس والخزرج ١٢ صاوي ۷۱ قوله يا ايها النبي حسبك الله الخ عن ابن عباس رضي الله عنه نزلت في اسلام عمر رض قال سعيد بن جبير اسلم مع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة وثلاثون رجلا وست نسوة ثم اسلم عمر فنزلت هذه الآية كما في التفسير الكبير ومعالم التنزيل وغيرهما وقوله من اتبعك في محل النصب على انه مفعول معه ابو السعود ۷۲ قوله من اتبعك الخ قال سعيد بن جبير اسلم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث وثلثون رجلا وست نسوة ثم اسلم عمر بن الخطاب فتم به الاربعون فنزلت هذه الآية واختلفوا في محل من فقال اكثر المفسرين محله خفض عطفا على الكاف في قوله تعالى حسبك ومعناه حسبك الله وحسب من اتبعك وقال بعضهم هو رفع عطفا على اسم الله معناه حسبك الله ومتبعوك من المؤمنين ١٢ معالم ۷۳ قوله صابرون اى محتسبون اجرهم عند الله وهذا خبر بمعنى الامر لقلة المؤمنين وكثرة الكافرين وحكمة ذلك التكليف ان المسلمين وليتهم الله معتمدون عليه متوكلون عليه فبذلك الوصف كان الواحد مكلفا بقتال عشرة واما الكفار فلانا مرلهم وهم معتمدون على قوتهم وذلك داع للضعف والهزيمة وفي الآية من المحسنات البديعية الاحتباك هو الحذف من كل نظير ما اثبت في الآخر فقد اثبت صابرون في الاول وحذف الذين كفروا منه واثبت الذين كفروا في الثاني وحذف لفظ الصبر ١٢ صاوي ۷۴ قوله حسبك يشير الى انه في محل الرفع عطفا على اسم الله وقيل في محل النصب على المفعول معه قيل الآية نزلت عند اسلام عمر مع النبي صلى الله عليه وسلم ثلثة وثلثون رجلا وست نسوة وقيل نزلت ببدر فالمراد بالمؤمنين الذين كانوا حاضرين وقتها فيكون في ذلك مدح عظيم لهم ودليل على فخرهم ويؤخذ من ذلك ان المؤمنين اذا اجتمعت قلوبهم مع تحقق لا يخذلون ابدا وليس في ذلك اعتماد على غير الله لان المؤمنين ما التفت لهم الا لايمانهم وكونهم حزب الله فرجع الامر لله وقيل نزلت في اسلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه بعد اسلام ثلاثة وثلاثين رجلا وست نسوة فيكون هو تمام الاربعين فعلى الاول الآية مدنية كبقيتها وعلى الثاني يكون الآية مكية اثناء سورة مدنية ولا مانع من انها نزلت مرتين مرة بمكة يوم اسلام عمر ومرة بالمدينة في اهل بدر ١٢ صاوي

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

ان لا يفر واحد من عشرة فجاء التخفيف لانه تحمل كون كل من الكثرة والمشقة سببا التخفيف ١٢ كما ٥٢ قوله لما اخذوا الفداء من اسرى بدر وكانوا سبعين رجلا منهم العباس وعقيل فاستشار فيهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال ابو بكر رض اهلك وقومك وقد اعطاك الله الظفر سبقتهم وانى ارى ان تاخذوا الفداء منهم فيكون قوة لنا على الكفار وعسى الله ان يهديهم بك وقال عمر اضرب اعناقهم فاخذوا الفداء فنزلت فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو نزل العذاب لما نجا منه غير عمر ١٢ ك ٥٣ قوله حتى يثخن من الثخانة والكثافة والصلابة فاستعمل ههنا لازم المعنى الاصلي وهو القوة اللازمة لما ذكره بقوله يبالغ الخ اى حتى تظهر شوكته وقوة المسلمين ١٢ جمل وابو السعود ٥٤ قوله والله يريد الآخرة المراد بالارادة ههنا الرضى وعبر بها للمشاكلة فلا يرد ان الآية تدل على عدم وقوع مراد الله تعالى وهو خلاف مذهب اهل السنة ١٢ ج ٥٥ قوله وهذا اى ما استفيد مما سبق وهو تحريم فداء الاسرى وتعين قتلهم منسوخ بقوله الخ قال في التفسير الاحمدي ثم رجعنا الى اصل المسئلة فنقول ان الحكم المذكور وهو وجوب القتل فقط وعدم جواز الافتداء انما كان في بدء الاسلام والمشروع الآن عندنا هو التخيير بين القتل والاسترقاق والمن والفداء كما سنذكر في سورة محمد ان شاء الله تعالى انتهى وهكذا في ابي السعود واما ما قال صاحب الكمالين وبه اخذ الشافعي رح وقال ابو حنيفة انه يتعين له القتل والاسترقاق وآية المن منسوخ بقوله تعالى فاقتلوا المشركين الخ فمخالف لهذا النقل ولا اعلم من اين قال ١٢ ٥٦ قوله لولا كتاب الخ لولا حرف امتناع لوجود وكتاب مبتدأ وجملة من الله صفة وكذا قوله سبق والخبر محذوف تقديره موجود والمعنى لولا وجود حكم من الله مكتوب باحلال الغنائم لمسكم الخ فهو عتاب على ترك الاولى لا على فعل نهى عنه تنزيها لرسول الله عن مثل ذلك ١٢ صاوى ٥٧ قوله باحلال الغنائم او بان لا يعاقب المخطى في اجتهاده وان لا يعذب اهل بدر او قوما لم يصرح لهم بالنهي او بالعفو عن هذه الواقعة ١٢ ك ٥٨ قوله لمسكم الخ قال الحسن والمجاهد لولا كتاب من الله سبق انه لا يعذب احدا ممن شهد بدرا مع النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن اسحق لم يكن من المؤمنين الا احب الغنائم الا عمر بن الخطاب فانه اشار على رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل الاسرى وسعد بن معاذ قال يا رسول الله كان الاثخان في القتل احب الى من استبقاء الرجال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو نزل من السماء عذاب ما نجا منه غير عمر بن الخطاب وسعد بن معاذ ١٢ خطيب ٥٩ قوله يا ايها النبي الخ روى انه قال جماعة من الاسارى للنبي صلى الله عليه وسلم منهم العباس انا كنا مسلمين وانما اخرجنا كرها فنزل وروى ابو داؤد عن ابن عباس انه صلعم جعل فداء اهل الجاهلية يوم بدر اربعمائة وادعى العباس انه لا مال له فقال له النبي صلعم فاين المال الذي دفنته انت وام الفضل وقلت بها ان اصبت في سفري فهذا للبني الفضل وعبد الله وقثم فقال والله انى اعلم انك رسول الله ما علمه الا انا وام الفضل قال العباس فابدلني خيرا من ذلك الآن عشرون عبدا ان ادناهم ليضارب في عشرين الفا وانى ارجو من الله المغفرة ١٢ ك ٦٠ قوله بما اظهروا من القول اى قولهم رضي بالاسلام كذا في الجمل وقوله فامكن منهم اى امكنك منهم ١٢ ٦١ قوله من القول اى التلفظ بالاسلام على خلاف ما في قلوبهم ١٢ كما ٦٢ قوله فليتوقعوا الخ هذا في الحقيقة جواب الشرط الذي هو قوله وان يريدوا خيانتك وقوله مثل ذلك اى امكانك منهم قتلا واسرا ١٢ ٦٣ قوله ان الذين آمنوا وهاجروا اى سبق لهم الايمان والانتقال مع رسول الله من مكة الى المدينة وهم السابقون الاولون الذين حضروا الغزوات قبل الفتح الذين قال الله فيهم للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم الى آخر الآية ١٢ صاوى ٦٤ قوله في النصرة والارث اى فالمهاجري ينصر الانصاري وبالعكس وان كانا اجنبيين وكذلك الارث كان اولا بين المهاجرين والانصار بسبب الهجرة والمواخاة التي عقدها رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما فكان المهاجري يرث الانصاري الذي اخاه وبالعكس حتى نسخ بقوله تعالى واولوا الارحام الآية هذا مضمون ابي السعود وغيره ١٢ ٦٥ قوله بكسر الواو اى لحمزة قوله وفتحها اى للباقين قال الزمخشري في الكشف الولاية بالفتح النصرة وبالكسر السلطان والملك ١٢ ك ٦٦ قوله ولا نصيب لهم في الغنيمة الاولى اسقاط هذه العبارة لما هو معلوم ان الغنيمة انما يستحق بقتال الكفار وهؤلاء لم يقاتلوا ١٢ جمل ٦٧ قوله باخر السورة هو قوله واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض ١٢ ٦٨ قوله وان استنصروكم اى من اسلم ولم يهاجر قوله فعليكم النصر اى ان وقع بينهم وبين الكفار قتال وطلبوا معونة فواجب عليكم ان تنصروهم على الكافرين الخ ١٢ مدارك ٦٩ قوله الا تفعلوه ان شرطية ادغمت في لا النافية وتفعلوه فعل الشرط مجزوم بان وتكن جواب الشرط ١٢ جمل ٧٠ قوله والذين آمنوا وقوله والذين آووا الخ هذان القسمان عين ما ذكرا اولا بقوله تعالى ان الذين آمنوا الخ ولا تكرار لما ان الاول لايجاد التفاضل بينهم وزعم بعضهم ان هذه الجملة تكرار للتي قبلها وليس كذلك فان التي قبلها تضمنت ولاية بعضهم لبعض وتقسيم المؤمنين الى اقسام ثلثة وبيان حكمهم في ولايتهم وتناصرهم وهذه تضمنت الثناء والتشريف والاختصاص وما آل اليه حالهم من المغفرة والرزق الكريم ١٢ ج،

بضم الضاد وفتحها عن قتال عشرة امثالكم فَإِنْ يَكُنْ بالياء والتاء مِّنكُم مِّائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ منهم وَإِن يَكُن مِّنكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ بارادته وهو خبر بمعنى الامر اى لتقاتلوا مثليكم وتثبتوا لهم وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ۝ بعونه ونزل لما اخذوا الفداء من اسرى بدر مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَن يَكُونَ بالتاء والياء لَهُ أَسْرَىٰ حَتَّىٰ يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ يبالغ في قتل الكفار تُرِيدُونَ ايها المؤمنون عَرَضَ الدُّنْيَا حطامها باخذ الفداء وَاللَّهُ يُرِيدُ لكم الْآخِرَةَ اى ثوابها بقتلهم وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝ وهذا منسوخ بقوله فاما منا بعد واما فداء لَّوْلَا كِتَابٌ مِّنَ اللَّهِ سَبَقَ باحلال الغنائم والاسرى لكم لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ من الفداء عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُل لِّمَن فِي أَيْدِيكُم مِّنَ الْأَسْرَىٰ وفي قراءة من الاسارى إِن يَعْلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا ايمانا واخلاصا يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أُخِذَ مِنكُمْ من الفداء بان يضعفه لكم في الدنيا ويثيبكم في الآخرة وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذنوبكم وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝ وَإِن يُرِيدُوا اى الاسرى خِيَانَتَكَ بما اظهروا من القول فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِن قَبْلُ قبل بدر بالكفر فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ ببدر قتلا واسرا فليتوقعوا مثل ذلك ان عادوا وَاللَّهُ عَلِيمٌ بخلقه حَكِيمٌ ۝ في صنعه إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وهم المهاجرون وَالَّذِينَ آوَوا النبي وَّنَصَرُوا وهم الانصار أُولَٰئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ في النصرة والارث وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُم مِّن وَلَايَتِهِم بكسر الواو وفتحها مِّن شَيْءٍ فلا ارث بينكم وبينهم ولا نصيب لهم في الغنيمة حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا وهذا منسوخ باخر السورة وَإِنِ اسْتَنصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمُ النَّصْرُ لهم على الكفار إِلَّا عَلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُم مِّيثَاقٌ عهد فلا تنصروهم عليهم وتنقضوا عهدهم وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ في النصرة والارث فلا ارث بينكم وبينهم إِلَّا تَفْعَلُوهُ اى تولى المؤمنين وقطع الكفار تَكُن فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ ۝ بقوة الكفر وضعف الاسلام وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوا وَّنَصَرُوا أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَّهُم مَّغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ۝ في الجنة وَالَّذِينَ آمَنُوا مِن بَعْدُ اى بعد السابقين الى الايمان والهجرة وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَٰئِكَ مِنكُمْ ايها المهاجرون والانصار وَأُولُو الْأَرْحَامِ ذوو القرابات بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ في الارث من التوارث بالايمان والهجرة المذكور في الآية السابقة فِي كِتَابِ اللَّهِ اللوح المحفوظ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ ومنه حكمة الميراث سُورَةُ التَّوْبَةِ

٧١ قوله من بعد اى بعد الحديبية قبل الفتح ولانه بعد الفتح لا هجرة ١٢ صاوى ٧٢ قوله وهاجروا اى لاحقين للسابقين وعن ابن عباس رضي الله عنهما انهم من هاجر بعد الحديبية قال وهي الهجرة الثانية ١٢ خطيب ٧٣ قوله فاولئك منكم اى محسوبون منكم وفي الآية دليل على ان المهاجرين الاولين اعلى واجل من المتاخرين بالهجرة لان الله الحقهم بهم ومن المعلوم ان المفضول يلحق بالفاضل ١٢ صاوى ٧٤ قوله واولوا الارحام الخ اى واولوا القرابات اولى بالتوارث وهو نسخ للتوارث بالهجرة والنصرة ١٢ مدارك ٧٥ قوله في كتاب الله اى في حكمه وقسمته او في اللوح او في القرآن وهو آية المواريث وهو دليل لنا على توريث ذوي الارحام ١٢ مدارك ٧٦ قوله في كتاب الله الخ يجوز ان يتعلق بنفس اولى اى احق في حكم الله او في القرآن او في اللوح المحفوظ ويجوز ان يكون خبر مبتدأ مضمر اى هذا الحكم المذكور في كتاب الله سمين وفي الخازن في كتاب الله يعني في حكم الله وقيل اراد به اللوح المحفوظ وقيل اراد به القرآن وهو ان قسمة المواريث مذكورة في سورة النساء من كتاب الله وهو القرآن وتمسك اصحاب ابي حنيفة بهذه الآية في توريث ذوي الارحام واجاب عنه الشافعي بانه لما قال في كتاب الله كان معناه في حكم الذي بينه في سورة النساء من قسمة المواريث واعطاء اهل الفروض فروضهم وما بقي للعصبات ١٢ جمل ٧٧ قوله سورة التوبة الخ سميت بذلك لاشتمالها على ذكر التوبة في قوله لقد تاب الله على النبي الخ جمل وقال الصاوي سورة التوبة مبتدأ ومدنية خبر اول ومائة الخ خبر ثان ١٢ ٧٨ قوله التوبة وانما سميت بذلك لما فيها من التوبة للمؤمنين ١٢ ٧٩ قوله عرض الدنيا اى متاعها سمى عرضا لزواله وعدم ثباته ١٢ صاوى ٨٠ قوله ورزق كريم اى لا تعب فيه ولا مشقة ويؤخذ من هذه الآية ان جميع المهاجرين والانصار مبشرون بالجنة من غير سابقة عذاب واما ما ورد من ان المبشرين عشرة فلانهم جمعوا في حديث واحد ١٢ صاوى ٭

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

... قوله الا الآيتين من قوله تعالى لقد جاءكم رسول من انفسكم الى آخرها ... ٢ خطيب ٥١ قوله او الا آية لقد جاءكم رسول من انفسكم فقد نزل بمكة قاله مقاتل ١٢ ك ٥٢ قوله ولم تكتب فيها الخ جواب عما يقال ان كل سورة مبتدأة بالبسملة الا هذه السورة فما الحكمة فى ذلك فاجاب بان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يامر بذلك لكونه لم ينزل عليه وحى بها وهذا اصح الاقوال ولذا صدر به المفسر وحاصل الخلاف فى حكمة عدم اتيان بالبسملة خمسة اقوال ولها ما قال المفسر الثانى انه سئل عثمان عن ذلك فاجاب بانه ظن انها مع الانفال سورة لان قصتها تشبه قصتها فعلى هذا القول تكون مع الانفال تمام السبع الطوال الثالث انها نزلت لنقض عهد الكفار وفضيحة المنافقين فهى سورة عذاب والبسملة رحمة ولا تجتمع رحمة مع العذاب وتسمى ايضا الفاضحة لفضيحة المنافقين بها وسورة العذاب وسورة التوبة لاشتمالها على ذكرها وغير ذلك من اسمائها الرابع تركت البسملة لاختلاف الصحابة فى ان الانفال وبراءة سورة واحدة او سورتان فتركت البسملة لقول من قال هما سورة واحدة وتركت بينهما فرجة لقول من قال هما سورتان الخامس ان ذلك على عادة العرب فى الجاهلية اذا كان بينهم وبين قوم عهد فارادوا نقضه كتبوا اليهم كتابا ولم يكتبوا فيه البسملة وهذه السورة نزلت لنقض عهود المشركين فلم تكتب فيها ١٢ صاوى ٥٤ قوله براءة خبر مبتدأ محذوف اى هذه براءة من الكبير واليه اشار الشارح بقوله هذه ومعنى البراءة انقطاع العصمة ١٢ ٥٥ قوله واصلة اشارة الى انه من ابتدائية متعلقة بمحذوف تقديره واصلة من الله ورسوله كما ذكره الخطيب والقاضى او اشارة الى ان قوله تعالى الى الذين الخ متعلق بمحذوف وهو واصلة وقوله من الله متعلق بمحذوف ايضا وهو مبتدأة اى هذه براءة مبتدأة من جهة الله تعالى ورسوله واصلة الى الذين الخ وعبارة ابى السعود من فى قوله تعالى من الله ورسوله ابتدائية متعلقة بمحذوف وقع صفة لها ليفيدها زيادة تفخيم وتهويل اى هذه براءة مبتدأة من جهة الله تعالى ورسوله واصلة الى الذين الخ ١٢ ٥٦ قوله ونقض العهد راجع للصور الثلاث قبله والمعنى اى المشركين الناقضين للعهد المطلق او المقيد بدون الاربعة او فوقها اى العهد الصادر من المسلمين للمشركين فهو معطوف على قوله عاهدتم فهو من جملة الصلة فالمعنى الى الذين عاهدتم وقد نقضوا العهد والاظهر انه حال وعلى كل حال فهذا القيد ماخوذ من الاستثناء الآتى فيفهم منه ان الكلام هنا فى الناقضين للعهد اه جمل وقوله بما يذكر فى قوله اى بالاباحة التى تذكر فى قوله فسيحوا فى الارض الخ فانه امر اباحة والباء للملابسة متعلقة براءة اى هذه براءة وتباعد من الله ورسوله عن المشركين مصحوبة باباحة عقد الامان لهم اربعة اشهر بعد نقضهم له بالصور الثلاث من الجمل والمعنى ان نقض العهد بما يذكر فى قوله تعالى فسيحوا فى الارض اربعة اشهر فعلى هذا الباء فى قوله بما يذكر ليس بمتعلقة براءة وهذا المعنى الاخير احسن عندى ويستفاد من كلام الخطيب ايضا فافهم ١٢ ٥٧ قوله بما يذكر الخ الباء فيه متعلق ببراءة وحاصله ان من كان له عهد غير موقت او دون اربعة اشهر او اكثر منها لكن نقضه فيكمل له اربعة اشهر ومن كان له عهد موقت ولم ينقض عهده فاجله الى مدته مهما كان هذا ما عليه الاكثر ويدل عليه ما رواه الترمذى وقال حسن وعن زيد بن تبيع قال سالنا عليا رضى الله عنه باى شئ بعثت قبل حجة الوداع قال بعثت باربع ان لا يطوفوا بالبيت عريانا ومن كان بينه وبين النبى صلى الله عليه وسلم عهد فهو الى مدته ومن لم يكن له عهد فاجله اربعة اشهر ولا يدخل الجنة الا مؤمن ولا يجتمع المشركون والمسلمون بعد عامهم هذا وروى الطبرانى عن ابن اسحاق هما صنفان صنف كان عهدهم اربعة اشهر فامهل تمام اربعة اشهر وصنف كانت مدة عهده بغير اجل فقصرت على اربعة اشهر وعن ابن عباس ان من كان له عهد موقتا بقدرها او اكثرها فاجله اربعة اشهر ومن ليس له عهد فاجله انسلاخ الاشهر الحرم بقوله تعالى فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين فمن يوم النحر الى انسلاخها خمسون ليلة ثم السيف حتى يدخلوا فى الاسلام ١٢ ك ٥٩ قوله اولها شوال قاله الاظهرى وقال الآخرون كان ابتداء هذه الاشهر يوم الحج الاكبر وانقضاؤها الى عشر من ربيع الآخر وقال البغوى هذا هو الاصوب وعليه الاكثرون ١٢ خطيب ٦٠ قوله سياتى اى فى قوله فاذا انسلخ الاشهر الحرم فانه يفيد ان انقضاء مدة الامان يكون عند انسلاخ الاشهر الحرم التى آخرها المحرم ومن اول الشوال الى سلخ المحرم اربعة اشهر ١٢ كما ٦١ قوله واذان فعال بمعنى الافعال كالامان والعطاء وهو عطف على براءة ولا تكرار فان الاول اخبار بثبوت البراءة وهذا اخبار بوجوب الاعلام ١٢ ك ٦٢ قوله يوم النحر الخ روى الترمذى عن على سالته صلى الله عليه وسلم عن يوم الحج الاكبر قال هو يوم النحر وله شاهد من حديث ابن عمر عند ابى داؤد ومن حديث ابى هريرة عند الشيخين والنسائى وبهذا قال مالك والشافعى والجمهور ١٢ ك ٦٣ قوله برئ ايضا يشير الى ان قوله ورسوله مبتدأ محذوف الخبر وقد يجعل معطوفا على المستكن فى برئ واما العطف على محل اسم ان فلا يجوز الا فى المكسورة حقيقة او حكما ١٢ ك ٦٤ قوله وقد بعث صلى الله عليه وسلم اى بعثه من المدينة الى مكة ليجتمع بالناس فى منى ويعلمهم جهارا بما سياتى وقال عليه السلام لا يبلغ هذا الامر الا رجل من اقاربى وكان فى هذه السنة امر النبى صلى الله عليه وسلم ابا بكر على الحج ولم يحج النبى فى تلك السنة لكن بعث ابا بكر اميرا وعليا رض ليبلغ حكم النبى فخرج ابو بكر قبل على ولحقه على بالعرج وفى هذا البعث اشكال لان النبى عليه السلام لم يكتف بابى بكر وامر عليا ان لحقه فاجاب العلماء عن بعث رسول الله عليا وعدم الاكتفاء بابى بكر فى ذلك بان عادة العرب جرت ان لا يتولى تقرير العهد ونقضه الا سيد القبيلة وكبيرها او رجل من اقاربه وكان على رض اقرب الى النبى من ابى بكر لانه ابن عمه فبعثه النبى صلى الله عليه وسلم لهذه العلة لئلا يقولوا هذا على خلاف ما نعرفه من عادتنا فى عقد العهود ونقضها ١٢ ع ٦٥ قوله الا الذين عاهدتم استثناء من المشركين فى قوله براءة من الله ورسوله وهو منقطع والتقدير لكن الذين عاهدتم فاتموا اليهم عهدهم وهذا اولى من جعله متصلا لئلا يلزم الفصل ١٢ صاوى ٦٦ قوله على نزع الخافض والخافض المقدر هو على او الباء الظرفية او فى ١٢ ٦٧ قوله ثم ابلغه مامنه اى ان اراد الانصراف ولم يسلم وصله الى قومه ليتدبر فى امره ثم بعد ذلك يجوز لك قتالهم لقيام الحجة عليهم ١٢ صاوى ٦٨ قوله كيف يكون شروع فى تحقيق حقيقة ما سبق من البراءة واحكامها المتفرعة عليها وتبيين الحكمة الداعية الى ذلك والمراد من المشركين الناكثون لان البراءة انما هى فى شانهم ١٢ ابو السعود ٦٩ قوله اى لا يكون اشار الى ان كيف اسم استفهام تعجب بمعنى النفى ولهذا حسن بعده الا والاستثناء بعده متصل اه جمل وكيف خبر يكون قدم على اسمه وهو عهد لاقتضائه الصدارة وللمشركين متعلق بمحذوف وقع حالا من عهد ولو كان مؤخرا لكان صفة له ١٢ ابو السعود

مدنية او الا الآيتين اخرها مائة وثلثون او الا آية ولم تكتب فيها البسملة لانه
صلى الله عليه وسلم لم يامر بذلك كما يوخذ من حديث رواه الحاكم وآخرج فى معناه عن على
ان البسملة امان وهى نزلت لرفع الامن بالسيف وعن حذيفة انكم تسمونها سورة التوبة وهى
سورة العذاب وروى البخارى عن البراء انها اخر سورة نزلت هٰذِهٖ بَرَآءَةٌ مِّنَ اللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ واصلة
اِلَى الَّذِيْنَ عَاهَدْتُّمْ مِّنَ الْمُشْرِكِيْنَ ۝ عهدا مطلقا او دون اربعة اشهر او فوقها ونقض العهد بما
يذكر فى قوله فَسِيْحُوْا سيروا آمنين ايها المشركون فِى الْاَرْضِ اَرْبَعَةَ اَشْهُرٍ اولها شوال بدليل
ما سياتى ولا امان لكم بعدها وَّاعْلَمُوْٓا اَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِى اللّٰهِ اى فائتى عذابه وَاَنَّ اللّٰهَ مُخْزِى
الْكٰفِرِيْنَ ۝ مذلهم فى الدنيا بالقتل والاخرى بالنار وَاَذَانٌ اعلام مِّنَ اللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖٓ اِلَى النَّاسِ
يَوْمَ الْحَجِّ الْاَكْبَرِ يوم النحر اَنَّ اى بان اللّٰهَ بَرِىْٓءٌ مِّنَ الْمُشْرِكِيْنَ ۙ وعهودهم وَرَسُوْلُهٗ برىء ايضا
وقد بعث صلى الله عليه وسلم عليا من السنة وهى سنة تسع فاذن يوم النحر بمنى بهذه الآيات وان لا يحج
بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان رواه البخارى فَاِنْ تُبْتُمْ من الكفر فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ۚ
وَاِنْ تَوَلَّيْتُمْ عن الايمان فَاعْلَمُوْٓا اَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِى اللّٰهِ ۭ وَبَشِّرِ اخبر الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِعَذَابٍ اَلِيْمٍ ۝
مؤلم وهو القتل والاسر فى الدنيا والنار فى الآخرة اِلَّا الَّذِيْنَ عَاهَدْتُّمْ مِّنَ الْمُشْرِكِيْنَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوْكُمْ
شَيْـًٔا من شروط العهد وَّلَمْ يُظَاهِرُوْا يعاونوا عَلَيْكُمْ اَحَدًا من الكفار فَاَتِمُّوْٓا اِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ اِلٰى
انقضاء مُدَّتِهِمْ التى عاهدتم عليها اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِيْنَ ۝ باتمام العهود فَاِذَا انْسَلَخَ خرج الْاَشْهُرُ
الْحُرُمُ وهى آخر مدة التاجيل فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِيْنَ حَيْثُ وَجَدْتُّمُوْهُمْ فى حل وحرم وَخُذُوْهُمْ بالاسر
وَاحْصُرُوْهُمْ فى القلاع والحصون حتى يضطروا الى القتل او الاسلام وَاقْعُدُوْا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ
طريق يسلكونه ونصب كل على نزع الخافض فَاِنْ تَابُوْا من الكفر وَاَقَامُوا الصَّلٰوةَ وَاٰتَوُا الزَّكٰوةَ
فَخَلُّوْا سَبِيْلَهُمْ ولا تتعرضوا لهم اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝ لمن تاب وَاِنْ اَحَدٌ مِّنَ الْمُشْرِكِيْنَ
مرفوع بفعل يفسره اسْتَجَارَكَ استامنك من القتل فَاَجِرْهُ امنه حَتّٰى يَسْمَعَ كَلٰمَ اللّٰهِ القرآن ثُمَّ
اَبْلِغْهُ مَاْمَنَهٗ اى موضع امنه وهو دار قومه ان لم يؤمن لينظر فى امره ذٰلِكَ المذكور بِاَنَّهُمْ
قَوْمٌ لَّا يَعْلَمُوْنَ ۝ دين الله فلا بد لهم من سماع القرآن ليعلموا كَيْفَ اى لا يَكُوْنُ لِلْمُشْرِكِيْنَ ع
عَهْدٌ عِنْدَ اللّٰهِ وَعِنْدَ رَسُوْلِهٖٓ وهم كافرون بهما غادرين اِلَّا الَّذِيْنَ عَاهَدْتُّمْ ثم

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

هم قريش المستثنون من قبل فى قوله تعالى الا الذين عاهدتم من المشركين قال ابن عباس وقتادة هم قريش الذين عاهدهم النبى صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية قال تعالى فما استقاموا على العهد فاستقيموا لهم ونقضوا العهد واعانوا بنى بكر على خزاعة فضرب لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الفتح اربعة اشهر يختارون من امرهم اما ان يسلموا واما ان يلحقوا باى بلاد الله شاؤا فاسلموا قبل اربعة اشهر قال السدى والكلبى وابن اسحق هم بنو ضمرة قد عاهدهم النبى صلى الله عليه وسلم مع قريش فلم ينقضوا حين نقض قريش العهد وبعد فتح مكة فكيف يقول لشئ قد مضى فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم وانما هم الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيئا كما نقضكم قريش ولم يظاهروا عليكم احدا كما ظاهرت قريش بنى بكر على خزاعة حلفاء النبى صلعم انتهى والمفسر اشار الى القولين فى تفسير المستثنين حيث فسرهم اولا ببنى ضمرة وثانيا بقريش وكان التفسير بقريش مبنى على ان نزول تلك الآيات قبل الفتح قال فى جامع البيان وانت ان تاملت فى بعض الآيات لعرفت ان الظاهر ان نزولها قبل الفتح ۱۲ ك ۵۲ قوله ماشرطية وهو فى محل النصب على الظرف لے فى زمان استقاموا لكم فاستقيموا او فى محل الرفع على الابتداء وفى الخبر الاقوال المشهورة وفاستقيموا جواب الشرط ويحتمل المصدرية وهے فى محل النصب على الظرف لے فاستقيموا لهم مدة استقامتهم وتكرير الفاء للتاكيد ۱۲ ك ۵۳ قوله حتى نقضوا الخ هذا مبنى على قوله اولا

عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ يوم الحديبية وهم قريش المستثنون من قبل فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ اقاموا على العهد ولم ينقضوه فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ على الوفاء به وما شرطية إِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ۝ وقد استقام صلى الله عليه على عهدهم حتى نقضوا باعانة بنى بكر على خزاعة كَيْفَ يكون لهم عهد وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يظفروا بكم لَا يَرْقُبُوا يراعوا فِيكُمْ إِلًّا قرابة وَلَا ذِمَّةً عهدا بل يؤذوكم ما استطاعوا وجملة الشرط حال يُرْضُونَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ بكلامهم الحسن وَتَأْبَى قُلُوبُهُمْ الوفاء به وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ ۝ ناقضون للعهد اشْتَرَوْا بِآيَاتِ اللّٰهِ القرآن ثَمَنًا قَلِيلًا من الدنيا اى تركوا اتباعها للشهوات والهوى فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ دينه إِنَّهُمْ سَاءَ بئس مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ عملهم هذا لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلًّا وَلَا ذِمَّةً وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ ۝ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ اى فهم اخوانكم فِي الدِّينِ وَنُفَصِّلُ نبين الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝ يتدبرون وَإِنْ نَكَثُوا نقضوا أَيْمَانَهُمْ مواثيقهم مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ عابوه فَقَاتِلُوا أَئِمَّةَ الْكُفْرِ رؤساءه فيه وضع الظاهر موضع المضمر إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ عهود لَهُمْ وفى قراءة بالكسر لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ ۝ عن الكفر أَلَا للتحضيض تُقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا نقضوا أَيْمَانَهُمْ عهودهم وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ من مكة لما تشاوروا فيه بدار الندوة وَهُمْ بَدَءُوكُمْ بالقتال أَوَّلَ مَرَّةٍ حيث قاتلوا خزاعة حلفاءكم مع بنى بكر فما يمنعكم ان تقاتلوهم أَتَخْشَوْنَهُمْ اتخافونهم فَاللّٰهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ فى ترك قتالهم إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبْهُمُ اللّٰهُ يقتلهم بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِهِمْ يذلهم بالاسر والقهر وَيَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ ۝ بما فعل بهم هم بنو خزاعة وَيُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ كربها وَيَتُوبُ اللّٰهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ بالرجوع الى الاسلام كابى سفيان وَاللّٰهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ أَمْ بمعنى همزة الانكار حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا لم يَعْلَمِ اللّٰهُ علم ظهور الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ باخلاص وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللّٰهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً بطانة واولياء المعنى ولم يظهر المخلصون وهم الموصوفون بما ذكر من غيرهم وَاللّٰهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝ مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللّٰهِ بالافراد والجمع بدخوله والقعود فيه شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْكُفْرِ أُولَئِكَ حَبِطَتْ بطلت أَعْمَالُهُمْ لعدم شرطها وَفِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ ۝ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللّٰهِ مَنْ آمَنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ احدا إِلَّا اللّٰهَ فَعَسَى أُولَئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ۝ أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اى اهل ذلك كَمَنْ آمَنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللّٰهِ فى الفضل وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝ الكافرين نزلت ردا على من قال

ع ۲ / ۱۰ / ۸

وقف لازم

ولو مشى على الصواب لقال حتى فرغت مدتهم ۱۲ صاوى ۵۴ قوله كيف يكون لهم و اعلم ان قوله كيف تكرار الاستبعاد ثبات المشركين على العهد وحذف الفعل لكونه معلوما اى كيف يكون عهدهم ۱۲ تفسير الكبير ۵۵ قوله الا اى قرابة او حلفا وفى البيضاوى لعله اشتق للحلف من الال وهو الجؤار لانهم كانوا اذا تحالفوا رفعوا به اصواتهم وشهروه ثم استعير للقربة وفى القاموس الال بالكسر العهد والحلف وموضع والجوار والقرابة والمعدن والحقد والعداوة والربوبية واسم الله تعالى ۱۲ ۵۶ قوله وجملة الشرط حال اى حالهم ان يظفروا بكم لا يرقبوا فيكم ۱۲ بيضاوى ۵۷ قوله يرضونكم الخ مستانف لبيان حالهم عند عدم الظفر فهو مقابل فى المعنى لقوله وان يظهروا عليكم الخ ۱۲ ۵۸ قوله وتابى قلوبهم يقال ابى يابى اى اشتد امتناعه فكل اباء امتناع من غير عكس ولم يصب من فسره بمطلق الامتناع ۱۲ جمل ۵۹ قوله الوفاء به اى عن الوفاء به لمخالفة ما فيها من الاضغان ۱۲ خطيب ۶۰ قوله اى تركوا اتباعها تفسير لاشتروا واشار به الى ان الباء داخلة على المتروك وهو آيات الله قوله للشهوات اللام للتعليل وفى الكلام حذف المضاف اى لاجل تحصيل الشهوات والهوى اى ما تهواه النفس والشهوات والهوى تفسير للثمن القليل وذلك ان اباسفيان بن حرب اطعمهم حلفاءه وترك حلفاء النبى صلى الله عليه وسلم فنقض العهد الذى بينهم بسبب تلك الاكلة ۱۲ كبير والجمل ۶۱ قوله عملهم هذا اى ما مضى من صدهم عن سبيل الله معه قوله قاتلوا خزاعة حيث اعانوا عليهم باعطاء السلاح وتقدم فى هذا للشارح ايضا ما نصه حيث نقضوه باعانة بنى بكر على خزاعة من الجمل وعبارة ابى السعود وبدؤا بقتال خزاعة حلفاء النبى صلى الله عليه وسلم لان اعانة بنى بكر عليهم قتال معهم ۱۲ ۶۲ قوله لا يرقبون كرر ذلك لمزيد التشنيع والتقبيح عليهم لان مقام الذم كمقام المدح البلاغة فيه الاطناب ۱۲ صاوى ۶۳ قوله فان تابوا الخ كرره لاختلاف جزاء الشرط اذ جزاء الشرط فى الاول تخلية سبيلهم فى الدنيا وفى الثانى اخوتهم لنا فى الدين وهى ليست عين تخليتهم بل سببها ۱۲ جمل ۶۴ قوله فيه وضع الظاهر اه والتقدير فقاتلوهم للاشارة الى انهم صاروا بذلك ذوى الرياسة والتقدم فى الكفر احقاء بالقتل ۱۲ ك ۶۵ قوله وهموا باخراج الرسول انما اقتصر على الاخراج مع انه وقع منهم الهم بالقتل والهم بالايثاق ايضا لان اثر الاخراج ظهر عقبه وهو خروجه منها باذن ربه لاخوفا منهم ولذا ورد اللهم اخرجنى من احب البلاد الى فاسكنى فى احب البلاد اليك ۱۲ صاوى ۶۶ قوله بدار الندوة تقدم انها مكان اجتماع القوم للمشاورة والحديث والبانى لها قصى بن كلاب وقد دخلت الآن فى المسجد الحرام فهى فى مقام الحنفى ۱۲ صاوى ۶۷ قوله ما فعل بهم اى وهم كفار قريش وقوله هم اى القوم المؤمنون ۱۲ ۶۸ قوله ولم يتخذوا عطف على جاهدوا داخل فى حيز الصلة كانه قيل ولما يعلم الله المجاهدين منكم والمخلصين غير المتخذين وليجة من دون الله آه ۱۲ خطيب ۶۹ قوله وليجة من الولوج وهو الدخول والمعنى بل ظننتم ان تتركوا من غير قتال بمجرد قولكم آمنا بل ليظهر المجاهد منكم مع الاخلاص من غيره ولم تتخذوا فى الله ولا رسوله ولا المؤمنين شيئا تدخلونه فى قلوبكم غير محبة الله ورسوله والمؤمنين ۱۲ صاوى ۷۰ قوله ما كان للمشركين ان يعمروا مسجد الله سبب نزول هذه الآية وما بعدها ان جماعة من رؤساء قريش اسروا يوم بدر منهم العباس عم رسول الله فاقبل عليهم نفر من اصحاب رسول الله يعيرونهم بالشرك وجعل على بن ابى طالب يوبخ العباس بسبب قتال رسول الله وقطيعة الرحم فقال العباس ما لكم تذكرون مساوينا وتكتمون محاسننا فقيل له وهل لكم محاسن قال نعم نحن افضل منكم نعمر المسجد الحرام ونحجب الكعبة اى نخدمها ونسقى الحجيج ونفك العانى ۱۲ صاوى ۷۱ قوله شاهدين على انفسهم بالكفر قال ابن عباس شهادتهم على انفسهم بالكفر سجودهم للاصنام وذلك لان كفار قريش كانوا قد نصبوا اصنامهم خارج البيت الحرام عند القواعد وكانوا يطوفون بالبيت عراة كلما طافوا طوفة سجدوا للاصنام فلم يزدادوا بذلك من الله الا بعدا وكان كلمتهم فى الطواف لبيك لا شريك لك الا شريكا هو لك تملكه وما ملك ۱۲ جمل ۷۲ قوله سقاية الحاج اى اسقاء الحاج واعطاء الماء لهم آه ۱۲ جمل ۷۳ قوله اهل ذلك اى المذكور من السقاية والعمارة وغرضه بهذا دفع ما يقال كيف يشبه المصدر وهو السقاية والعمارة بالعقلاء فى قوله كمن آمن الخ وحاصل الجواب ان المشبه اهل السقاية والعمارة فالكلام على حذف المضاف ۱۲ جمل ۷۴ قوله نزلت ردا الخ قيل افتخر العباس بالسقاية وشيبة بالعمارة وعلى رضى الله عنه بالاسلام والجهاد فصدق الله عليا رضى الله عنه ۱۲ مدارك ۷۵ قوله نزلت ردا على من قال وهو العباس اوغيره قال ابن عباس قال العباس حين اسر يوم بدر لئن كنتم سبقتمونا بالاسلام والهجرة لقد كنا نعمر المسجد الحرام ونسقى الحاج فنزلت وقال الحسن والشعبى قال طلحة بن شيبة انا صاحب البيت بيدى مفاتيحه وقال العباس انا صاحب السقاية والقائم عليها وقال على رضى الله عنه لقد صليت الى القبلة ستة اشهر قبل الناس وانا صاحب الجهاد فنزلت ۱۲ كمالين ۵ قوله وقد استقام النبى صلعم على عهدهم حتى نقضوا باعانة بنى بكر بن وائل وكانوا حلفاء قريش على خزاعة وكانوا حلفاء عبد المطلب جد النبى صلى الله عليه وسلم فاقره النبى صلعم حين اتوا بكتابه الى النبى صلى الله عليه وسلم وقال كل حلف فى الجاهلية فلا يزيده الاسلام الا شدة ولا حلف فى الاسلام وكانت بينهما دماء فى الجاهلية ولما مضى سنة وعشرة اشهر من صلح الحديبية كلمت بنو بكر قريشا ان يعينوهم على عدوهم من خزاعة وارادوا ان يصيبوا منهم ثارهم فاغاروا عليهم حتى بيتوا خزاعة ليلا وهم غارون فلم يزالوا يقتلونهم حتى انتهوا الى الحرم فبلغ ذلك النبى صلى الله عليه وسلم فغزا النبى صلعم قريشا وصار

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

ذٰلِكَ وهو العباس او غيره اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَهَاجَرُوْا وَجَاهَدُوْا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ بِاَمْوَالِهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ
اَعْظَمُ دَرَجَةً رتبة عِنْدَ اللّٰهِ من غيرهم وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفَآئِزُوْنَ الظافرون بالخير يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ
بِرَحْمَةٍ مِّنْهُ وَرِضْوَانٍ وَّجَنّٰتٍ لَّهُمْ فِيْهَا نَعِيْمٌ مُّقِيْمٌ دائم خٰلِدِيْنَ حال مقدرة فِيْهَآ اَبَدًا اِنَّ اللّٰهَ
عِنْدَهٗٓ اَجْرٌ عَظِيْمٌ ونزل فى من ترك الهجرة لاجل هله وتجارته يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّخِذُوْٓا اٰبَآءَكُمْ وَ
اِخْوَانَكُمْ اَوْلِيَآءَ اِنِ اسْتَحَبُّوا اختاروا الْكُفْرَ عَلَى الْاِيْمَانِ وَمَنْ يَّتَوَلَّهُمْ مِّنْكُمْ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الظّٰلِمُوْنَ
قُلْ اِنْ كَانَ اٰبَآؤُكُمْ وَاَبْنَآؤُكُمْ وَاِخْوَانُكُمْ وَاَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيْرَتُكُمْ اقرباؤكم وفى قراءة عشيراتكم
وَاَمْوَالُ ِۨاقْتَرَفْتُمُوْهَا اكتسبتموها وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا عدم نفاقها وَمَسٰكِنُ تَرْضَوْنَهَآ
اَحَبَّ اِلَيْكُمْ مِّنَ اللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ وَجِهَادٍ فِيْ سَبِيْلِهٖ فقعدتم لاجله عن الهجرة والجهاد فَتَرَبَّصُوْا
٣ ع ٨ ٩ انتظروا حَتّٰى يَاْتِيَ اللّٰهُ بِاَمْرِهٖ تهديد لهم وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفٰسِقِيْنَ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللّٰهُ فِيْ
مَوَاطِنَ للحرب كَثِيْرَةٍ كبدر وقريظة والنضير وَّ اذكر يَوْمَ حُنَيْنٍ واد بين مكة والطائف اى يوم
قتالكم فيه هوازن وذلك فى شوال سنة ثمان اِذْ بدل من يوم اَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فقلتم لن نغلب
اليوم من قلة وكانوا اثنى عشر الفا والكفار اربعة الاف فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَّضَاقَتْ عَلَيْكُمُ
الْاَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ما مصدرية اى مع رحبها اى سعتها فلم تجدوا مكانا تطمئنون اليه لشدة ما
لحقكم من الخوف ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُّدْبِرِيْنَ منهزمين وثبت النبى صلى الله عليه وسلم على بغلته البيضاء
وليس معه غير العباس وابو سفيان اخذ بركابه ثُمَّ اَنْزَلَ اللّٰهُ سَكِيْنَتَهٗ طمانينته عَلٰى رَسُوْلِهٖ
(اى رحمته التى سكنوا بها ١٢ مد)
وَعَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ فردوا الى النبى صلى الله عليه وسلم لما ناداهم العباس باذنه وقاتلوا وَاَنْزَلَ
جُنُوْدًا لَّمْ تَرَوْهَا ملائكة وَعَذَّبَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بالقتل والاسر وَذٰلِكَ جَزَآءُ الْكٰفِرِيْنَ
ثُمَّ يَتُوْبُ اللّٰهُ مِنْۢ بَعْدِ ذٰلِكَ عَلٰى مَنْ يَّشَآءُ منهم بالاسلام وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ
اٰمَنُوْٓا اِنَّمَا الْمُشْرِكُوْنَ نَجَسٌ قذر لخبث باطنهم فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ اى لا يدخلوا
الحرم بَعْدَ عَامِهِمْ هٰذَا عام تسع من الهجرة وَاِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فقرا بانقطاع تجارتهم
عنكم فَسَوْفَ يُغْنِيْكُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهٖٓ اِنْ شَآءَ وقد اغناهم بالفتوح والجزية اِنَّ اللّٰهَ
عَلِيْمٌ حَكِيْمٌ قَاتِلُوا الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْاٰخِرِ والا لامنوا بالنبى صلى
الله عليه وسلم وَلَا يُحَرِّمُوْنَ مَا حَرَّمَ اللّٰهُ وَرَسُوْلُهٗ كالخمر وَلَا يَدِيْنُوْنَ دِيْنَ الْحَقِّ الثابت

سلہ قولہ ذلک اى بالاستواء بين المهاجرين والمجاهدين وبين غيرهما ١٢ سلہ قولہ اعظم درجة اے على درجة من غيره ممن لم يجمع تلك الصفات ١٢ ك سلہ قولہ من غيرهم يدخل فيه اهل السقاية والعمارة من الكفار ومقتضاه ان لهم درجة لكنها ليست اعظم والجواب ان ذلك اما باعتبار ما يعتقدونه من ان لهم درجة ورتبة او اسم التفضيل باعتبار المؤمنين الذين لم يستكملوا الاوصاف الثلثة ١٢ صاوى سلہ قولہ واولئك هم الفائزون اے الكاملون فى الفوز بالنسبة للمؤمن الذى لم يستكمل الاوصاف الثلثة او المراد الذين هم اصل الفوز بالنسبة لاهل السقاية والعمارة ١٢ صاوى سلہ قولہ يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم الخ قال مجاهد هذه الآية متصلة بما قبلها نزلت فى قصة العباس وطلحة وامتناعهما من الهجرة و قال ابن عباس لما امر النبى عليه السلام الناس بالهجرة الى المدينة فمنهم من تعلق به اهله واولاده يقولون ننشدك بالله ان لا تضيعنا فيرق لهم فيقيم عليهم ويدع الهجرة فانزل الله تعالى هذه الآية وقال مقاتل نزلت فى التسعة الذين ارتدوا من الاسلام ولحقوا بمكة فنهى الله المؤمنين عن موالاتهم وانزل الله هذه الآية ولكن حمل هذه الآية على الهجرة مشكل لان هذه السورة نزلت بعد الفتح وهى آخر القرآن نزولا فالاقرب ان يقال ان الله تعالى لما امر المؤمنين بالتبرى من المشركين قالوا كيف يمكن ان يقاطع الرجل اباه واخاه وابنه فانزل الله تعالى هذه الآية وامر ان المؤمن لا يوالى الكافر وان كان اباه واخاه وابنه وهو قوله تعالى ان استحبوا الكفر على الايمان ومن يتولهم منكم فاولئك هم الظلمون ١٢ جمل سلہ قولہ عدم نفاقها بفتح النون لما اه خطيب والنفاق بفتح النون بمعنى الرواج ١٢ سلہ قولہ يوم حنين فى الكلام حذف كما اشار اليه الشارح بقوله اے يوم قتالكم فيه ١٢ سلہ قولہ هوازن وهم قبيلة حليمة السعدية ١٢ جمل سلہ قولہ اعجبتكم كثرتكم اے فادرك المسلمين كلمة الاعجاب بالكثرة وزل عنهم ان الله هو الناصر لا كثرة الجنود فانهزموا حتى بلغ فلهم مكة وبقى رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده وهو ثابت فى مركزه وليس معه الا عمه العباس آخذا بلجام دابته وابو سفيان بن الحارث ابن عمه آخذا بركابه فقال للعباس صح بالناس وكان صيتا فنادى يا اصحاب الشجرة فاجتمعوا وهم يقولون لبيك لبيك ونزلت الملائكة عليهم الثياب البيض على خيول بلق فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم كفا من تراب فرماهم به ثم قال انهزموا ورب الكعبة فانهزموا ١٢ مدارك سلہ قولہ كانوا اثنى عشر الفا العشرة الذين حضروا فتح مكة والباقى من الطلقاء ومن الكفار وهم هوازن وثقيف اربعة آلاف ١٢ سلہ قولہ وثبت النبى صلعم على بغلته البيضاء وليس معه غير العباس وابو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب آخذ بركابه اے عنده قريبا منه والا فقد روى انه ثبت معه جماعة منهم ابو بكر وعمر وعلى والفضل واسامة ١٢ ك سلہ قولہ فردوا اى رجعوا الى النبى صلعم لما ناداهم العباس وكان صيتا اى عالى الصوت يسمع صوته من نحو ثمانية اميال ١٢ جمل قولہ باذنه صلے الله عليه وسلم وامره له صح بالناس فنادى يا عباد الله يا اصحاب السمرة يا اصحاب البقرة وقاتلوا حتى انهزم الكفار ١٢ كمالين سلہ قولہ لم تروها قيل كانوا خمسة آلاف وقيل ثمانية آلاف وقيل ستة عشر الفا ولم يقاتلوا بل نزلوا لتقوية قلوب المسلمين وروى ان الملئكة الذين نزلوا يوم حنين عليهم عمائم حمر راكبين خيلا بلقا ١٢ صاوى سلہ قولہ والاسر اے لستة آلاف من نسائهم وصبيانهم ولم تقع غنيمة اعظم من غنيمتهم فقد كان فيها من الابل اثنا عشر الفا ومن الغنم ما لا يحصى عددا ومن الاسرى ما سمعت وكان فيها غير ذلك ١٢ جمل سلہ قولہ نجس اے ذو نجس قال فى التفسير الاحمدى والجمهور على ان المعنى انما المشركون ذو نجس لان النجس بفتحتين عين النجاسة وقيل جعلوا كانهم النجاسة بعينها مبالغة فى وصفهم بما نص به فى المدارك وعلى كل تقدير فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا اے العام التاسع من الهجرة او عام حجة الوداع ومعنى عدم القربان منع الحج والعمرة اے لا يدخل المسجد الحرام لاجله هذا عندنا واما عند الشافعى فعدم القربان عبارة عن عدم الدخول فيمنعون من دخول المسجد الحرام ١٢ تفسير احمدى سلہ قولہ نجس هو مصدر اے ذو نجس او جعلوا كانهم النجاسات مبالغة فى وصفهم بها قذر لخبث باطنهم اے لا لخبث ظاهرهم وعن ابن عباس اے اعيانهم نجسة كالخنازير اخرج ابو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صافح مشركا فليتوضأ او يغسل كفيه ١٢ ك سلہ قولہ فلا يقربوا المسجد الحرام اے لا يدخلوا الحرم اخرج ابن ابى حاتم عن ابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد وعطاء ان المسجد الحرام حيث اطلق فى القرآن فالمراد به الحرم وبه اخذ الشافعى انهم لا يدخلوا الحرم اصلا لا للتجارة ولا لغيرها الا باذن الامام لمصلحة المسلمين خاصة ولا باس بذلك عند ابى حنيفة رحمه الله والآية محمول على منع الدخول على وجه الاستيلاء عليه والقيام بعمارة المسجد كما قبل الفتح او عن الطواف عريانا او عن الحج والعمرة كما يدل عليه نداء على يوم النحر لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ١٢ ك سلہ قولہ بانقطاع تجارتهم اے عنكم وذلك ان اهل مكة كانت معايشهم من التجارات وكان المشركون يأتون مكة بالطعام ويتجرون فلما امتنعوا من دخول الحرم خاف اهل مكة الفقر وضيق العيش فذكروا ذلك لرسول الله عليه السلام فانزل الله تعالى وان خفتم عيلة اى فقرا وحاجة بانقطاع تجارتهم عنكم فسوف يغنيكم الله من فضله اے من عطائه وتفضله فانجز الله تعالى وعده بان ارسل المطر عليهم مدرارا فكثر خيرهم ١٢ ج سلہ قولہ قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله شروع فى ذكر قتال اهل الكتابين اثر بيان قتال مشركى العرب وهذه الآية نزلت حين امر رسول الله صلے الله عليه وسلم بقتال الروم فلما نزلت توجه رسول الله صلے الله عليه وسلم لغزوة تبوك ١٢ صاوى سلہ قولہ والا لآمنوا بالنبى صلعم جواب عما يقال ان اهل الكتاب يؤمنون بالله واليوم الآخر فكيف نفت الآية عنهم الايمان بهما ومحصل الجواب ان ايمانهم بهما باطل لا يفيد بدليل انهم لم يؤمنوا بالنبى صلعم فلما لم يؤمنوا به كان ايمانهم بالله واليوم الآخر كالعدم فصح نفيه فى الآية وفى كلام الشارح اشارة الى قياس استثنائى فقوله والا لآمنوا بالنبى اشارة الى الشرطية وصريحا هكذا لو آمنوا بهما لآمنوا بالنبى والاستثناء محذوف تقديره لكنهم لم يؤمنوا بالنبى فلم يؤمنوا بهما فكانه قال واللازم باطل فكذا الملزوم ١٢ جمل وخطيب سلہ قولہ ولا يدينون الخ اے لا يعتقدون دين الاسلام ١٢ سلہ قولہ دين الحق الخ من اضافة الموصوف الى صفته ١٢ صاوى

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

الناسخ لغيره من الاديان وهو الاسلام مِنَ بيان للذين الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ اى اليهود والنصارى
حَتّٰى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ الخراج المضروب عليهم كل عام عَنْ يَّدٍ حال اى منقادين او بايديهم لا يوكلون
ع ٤ / ١٠ بِهَا وَّهُمْ صٰغِرُوْنَ ۝ اذلاء منقادون لحكم الاسلام وَقَالَتِ الْيَهُوْدُ عُزَيْرُ ابْنُ اللّٰهِ وَقَالَتِ النَّصٰرَى
الْمَسِيْحُ عيسى ابْنُ اللّٰهِ ؕ ذٰلِكَ قَوْلُهُمْ بِاَفْوَاهِهِمْ ۚ لا مستند لهم عليه بل يُضَاهِـُٔوْنَ يشابهون به
قَوْلَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ قَبْلُ ؕ من اٰبائهم تقليدا لهم قٰتَلَهُمُ لعنهم اللّٰهُ ۚ اَنّٰى كيف يُؤْفَكُوْنَ ۝ يصرفون
عن الحق مع قيام الدليل اِتَّخَذُوْۤا اَحْبَارَهُمْ علماء اليهود وَرُهْبَانَهُمْ عباد النصارى اَرْبَابًا مِّنْ دُوْنِ
اللّٰهِ حيث اتبعوهم في تحليل ما حرم وتحريم ما احل وَالْمَسِيْحَ ابْنَ مَرْيَمَ ۚ وَمَاۤ اُمِرُوْۤا في التورٰىة والانجيل
اِلَّا لِيَعْبُدُوْۤا اى بان يعبدوا اِلٰهًا وَّاحِدًا ۚ لَاۤ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ؕ سُبْحٰنَهٗ تنزيها له عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ۝ يُرِيْدُوْنَ
اَنْ يُّطْفِــُٔوْا نُوْرَ اللّٰهِ شرعه وبراهينه بِاَفْوَاهِهِمْ باقوالهم فيه وَيَاْبَى اللّٰهُ اِلَّاۤ اَنْ يُّتِمَّ يظهر نُوْرَهٗ وَلَوْ
كَرِهَ الْكٰفِرُوْنَ ۝ ذلك هُوَ الَّذِیْۤ اَرْسَلَ رَسُوْلَهٗ محمدا بِالْهُدٰى وَدِيْنِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهٗ يغلبه عَلَى
النصف الدِّيْنِ كُلِّهٖ جميع الاديان المخالفة له وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُوْنَ ۝ ذلك يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْۤا اِنَّ كَثِيْرًا
مِّنَ الْاَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَاْكُلُوْنَ ياخذون اَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ كالرشى في الحكم وَيَصُدُّوْنَ الناس
عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ ؕ دينه وَالَّذِيْنَ مبتدأ يَكْنِزُوْنَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنْفِقُوْنَهَا اى الكنوز فِیْ سَبِيْلِ
اللّٰهِ اى لا يؤدون منها حقه من الزكوٰة والخير فَبَشِّرْهُمْ اخبرهم بِعَذَابٍ اَلِيْمٍ ۝ مؤلم يَّوْمَ يُحْمٰى
عَلَيْهَا فِیْ نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوٰى تحرق بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوْبُهُمْ وَظُهُوْرُهُمْ ؕ توسع جلودهم حتى توضع عليه
كلها ويقال لهم هٰذَا مَا كَنَزْتُمْ لِاَنْفُسِكُمْ فَذُوْقُوْا مَا كُنْتُمْ تَكْنِزُوْنَ ۝ اى جزاءه اِنَّ عِدَّةَ الشُّهُوْرِ
المعتد بها للسنة عِنْدَ اللّٰهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِیْ كِتٰبِ اللّٰهِ اللوح المحفوظ يَوْمَ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَ
الْاَرْضَ مِنْهَاۤ اى الشهور اَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ؕ محرمة ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب ذٰلِكَ اى تحريمها
الدِّيْنُ الْقَيِّمُ ۙ المستقيم فَلَا تَظْلِمُوْا فِيْهِنَّ اى الاشهر الحرم اَنْفُسَكُمْ بالمعاصي فانها فيها اعظم وزرا
وقيل في الاشهر كلها وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِيْنَ كَآفَّةً اى جميعا في كل الشهور كَمَا يُقَاتِلُوْنَكُمْ كَآفَّةً ؕ وَاعْلَمُوْۤا
اَنَّ اللّٰهَ مَعَ الْمُتَّقِيْنَ ۝ بالعون والنصر اِنَّمَا النَّسِیْٓءُ اى التاخير لحرمة شهر الى اٰخر كما كانت
الجاهلية تفعله من تاخير حرمة المحرم اذا اهل وهم في القتال الى صفر زِيَادَةٌ فِی الْكُفْرِ
لكفرهم بحكم الله فيه يُضَلُّ بضم الياء وفتحها بِهِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا يُحِلُّوْنَهٗ اى النسيء عَامًا وَّ

على البناء للمفعول لحمزة والكسائي وحفص وابي عمرو في رواية ١٢ ك

فاليد كناية عن الانقياد ١٢ صاوى ٥٣ قوله لا مستند لهم يعني ان التقييد بكونه بافواههم مع ان القول لا يكون الا بالفم يدل على انه قول مجرد عن برهان وتحقيق مماثل للمهمل الذي يوجد في الافواه ولا يوجد مفهومه في الاعيان ١٢ ك ٥٤ قوله يشابهون الخ المضاهاة المشابهة والهمزة لغة ثقيف قد قرأ به عاصم وقيل الياء فرع عن الهمزة كقولهم قرات وقريت وتوضات وتوضيت والمعنى يضاهي قولهم قول الذين فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه ١٢ ك ٥٥ قوله قول الذين كفروا من قبل قال قتادة وسدى معناه ضاهت النصارى قول اليهود من قبلهم فقالوا المسيح ابن الله كما قالت اليهود عزير ابن الله وقال مجاهد معناه يضاهئون قول المشركين من قبل لان المشركين كانوا يقولون ان الملائكة بنات الله ١٢ ج ٥٦ قوله من آبائهم اى قدمائهم على معنى ان الكفر قديم فيهم او المشركون الذين قالوا الملائكة بنات الله او اليهود على ان الضمير في يضاهئون للنصارى ١٢ بيضاوى ٥٧ قوله انى يؤفكون استفهام تعجب هذا التعجب راجع الى الخلق لان الله تعالى لا يتعجب من شئ ولكن هذا الخطاب على عادة العرب في مخاطباتهم فالله تعالى عجب نبيه عليه الصلوٰة والسلام من تركهم الحق واصرارهم على الباطل ١٢ ج ٥٨ قوله حيث اتبعوهم الخ يدل على ذلك ما رواه الترمذي عن عدي بن حاتم انه صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية قال اما انهم لم يكونوا يعبدونهم لكنهم كانوا اذا احلوا لهم شيئا احلوه واذا حرموا عليهم شيئا حرموه ١٢ ك ٥٩ قوله يا ايها الذين اٰمنوا ان كثيرا من الاحبار لما بين عقائد الاتباع وصفاتهم شرع في بيان صفات الرؤساء والاحبار علماء اليهود والرهبان عباد النصارى وقوله كثيرا اشارة الى ان الاقل من الاحبار والرهبان لم يكونوا كذلك كعبد الله بن سلام واحزابه من الاحبار والنجاشي واحزابه من الرهبان ١٢ صاوى ٦٠ قوله ياخذون اشار بذلك الى ان المراد بالاكل الاخذ فاطلق الخاص واريد العام من باب تسمية الشئ باسم جزئه الاعظم لان معظم المقصود من اخذ الاموال اكلها ١٢ صاوى ٦١ قوله يكنزون اى يجمعون ويدفنون ١٢ ٦٢ قوله الكنوز اى المدلول عليها بالفعل وفيه اشارة الى الجواب عما قيل المذكور شيئان الذهب والفضة فكيف افرد الضمير والجواب ان الضمير راجع الى المعنى دون اللفظ لان كل واحد منهما جملة وافية وعدة كثيرة ودنانير ودراهم كما صرح به الخطيب وفي الكبير ان الضمير عائد الى المعنى من وجوه احدها ان كل واحد منهما جملة وآنية ودنانير ودراهم فهو كقوله تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا وثانيها ان يكون التقدير ولا ينفقون الكنوز والوجه الثاني ان يكون الضمير عائدا الى اللفظ وذكر فيه وجوها منها ان ذكر احدهما قد يغني عن الآخر كقوله تعالى واذا راوا تجارة او لهوا انفضوا اليها جعل الضمير للتجارة ملخصا ١٢ ٦٣ قوله اى لا يؤدون منها حقها الخ بقوله صلى الله عليه وسلم ما ادى زكوته فليس بكنز رواه الطبراني والبيهقي ١٢ ك ٦٤ قوله يحمى عليها وانما قيل عليها والمذكور شيئان لان المراد بها دنانير ودراهم كثيرة وكذا الكلام في قوله تعالى ولا ينفقونها ملخصا من ابي السعود والبيضاوي وفيه سوال وجوابه لا يقال احميت على الحديد بل يقال احميت الحديد فما الفائدة في قوله يحمى عليها والجواب ليس المراد ان تلك الاموال تحمى على النار بل المراد ان النار تحمى على تلك الاموال التي هي الذهب والفضة اى يوقد عليها نار ذات حمى وحر شديد وهو ماخوذ من قوله نار حامية ولو قيل يوم تحمى لم يفد هذه الفائدة ١٢ كبير ٦٥ قوله توسع جلودهم اى حتى لا يوضع دينار على دينار ولا درهم على درهم وذلك بعد جعلها صفائح من نار ١٢ صاوى ٦٦ قوله حتى توضع عليه الخ اى فيكون التوسعة على قدر النقدين ١٢ ك ٦٧ قوله اثنا عشر شهرا وهذا شهور السنة القمرية التي هي مبنية على سير القمر في المنازل وهي شهور العرب التي يعتد بها المسلمون في صيامهم ومواقيت حجهم واعيادهم وسائر امورهم واحكامهم وايام هذه الشهور ثلثمائة وخمسة وخمسون يوما والسنة الشمسية عبارة عن دور الشمس في الفلك دورة تامة وهي ثلثمائة وخمسة وستون يوما وربع يوم فنقص السنة الهلالية عن السنة الشمسية عشرة ايام فبسبب هذا النقصان تدور السنة الهلالية فيقع الصوم والحج تارة في الشتاء وتارة في الصيف ١٢ ج ٦٨ قوله فانها فيها اعظم اى منها في غيرها كارتكابها في الحرم او حال الاحرام والحرمة المقاتلة فيها منسوخة عند الجمهور ١٢ ك ٦٩ قوله وقيل في الاشهر كلها قال ابن عباس المراد فلا تظلموا في الشهور الاثنى عشر انفسكم والمراد منع الانسان من الاقدام على الفساد في جميع الشهر وقال الاكثرون الضمير في قوله فيهن عائد الى اربعة حرم ١٢ ك ٧٠ قوله كافة اى جميعا الخ هذا هو المراد منه وهو في الاصل مصدر بمعنى المفعول لانه مكفوف عن الزيادة او بمعنى الفاعل لانه يكف عن التعرض له على الاربعة او بالتخلف عنه والظاهر انه حال عن المفعول ولو جعل حالا عن الفاعل لدل على كون الجهاد فرض عين وقيل انه كان ذلك اولا ثم نسخ وانكره ابن عطية ١٢ ك ٧١ قوله في كل الشهور يشير الى انه ناسخ لحرمة القتال في الاشهر الحرم وهو قول قتادة وعطاء الخراساني والزهري والثوري وقالوا لان النبي صلى الله عليه وسلم غزا هوازن بحنين وثقيفا بالطائف وحاصرهم في شوال وبعض ذي القعدة وعن عطاء بن ابي رباح انه لا يحل للناس ان يغزوا في الحرم ولا في الاشهر الحرم ثم كون الآية ناسخة مبني على ان الايجاب المطلق يرفع التحريم المقيد كالعام للخاص عند بعضهم ولو سلم فعموم الازمنة يستفاد من عموم المفعول والله اعلم ١٢ ك ٧٢ قوله انما النسيء الخ النسيء مصدر نساه نسأ ونساء ونسيئا كقوله مسه مسا ومساسا ومسيسا وقرئ بهن جميعا قاله الزمخشري وقال الجوهري فعيل بمعنى مفعول وعلى ذلك فلابد من تقدير مضاف ١٢ ك ٧٣ قوله اذا اهل وهم في القتال اى هم راغبون في القتال والمريدون له ١٢ جمل وعبارة شرح المواهب وذلك انهم كانوا يستحلون القتال في المحرم لطول مدة التحريم بتوالي ثلاثة اشهر حرم ثم يحرمون صفر مكانه فكانهم يقترضونه ثم يوفونه ١٢ اى اظهر الهلال ويقال اهللنا الهلال واستهللنا رفعنا الصوت برؤيته ١٢ مصباح ٧٤ قوله زيادة في الكفر معناه انه تعالى حكى عنهم انواعا كثيرة من الكفر فلما ضموا تحريم ما احل الله تعالى وتحليل ما حرم الله تعالى وهو كفر كان ضم هذا العمل اى تلك الانواع المتقدمة من الكفر زيادة في الكفر لان الكافر كلما احدث معصية ازداد كفرا فزادتهم رجسا الى رجسهم ١٢ خطيب ٧٥ قوله بضم الياء اى مع فتح الضاد مبنيا للمفعول وقوله وفتحها اى فتح الياء وكسر الضاد مبنيا للفاعل ١٢ ٧٦ قوله يحلونه اى النسيء اى اذا احلوا شهرا من الاشهر الحرم عاما رجعوا فحرموه في العام القابل ١٢ مدارك

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

يُحَرِّمُونَهُ عَامًا لِيُوَاطِئُوا يوافقوا بتحليل شهر وتحريم آخر بدله عِدَّةَ عدد مَا حَرَّمَ اللَّهُ من الأشهر فلا يزيدون
على تحريم أربعة ولا ينقصون ولا ينظرون الى أعيانها فَيُحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ ۚ زُيِّنَ لَهُمْ سُوءُ أَعْمَالِهِمْ ۗ
ع ٥ ١١ فظنوه حسنا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ۝ ونزل لما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس الى
غزوة تبوك وكانوا في عسرة وشدة حر فشق عليهم يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمُ انْفِرُوا
فِي سَبِيلِ اللَّهِ اثَّاقَلْتُمْ بادغام التاء في الاصل في المثلثة واجتلاب همزة الوصل اى تباطأتم وملتم
عن الجهاد إِلَى الْأَرْضِ ۚ والقعود فيها والاستفهام للتوبيخ أَرَضِيتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا ولذاتها مِنَ
الْآخِرَةِ اى بدل نعيمها فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي جنب مَتَاعِ الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ ۝ حقير إِلَّا بادغام
نون ان الشرطية في لا في الموضعين تَنْفِرُوا تخرجوا مع النبي صلى الله عليه وسلم للجهاد يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا
أَلِيمًا مؤلما وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ اى يأت بهم بدلكم وَلَا تَضُرُّوهُ اى الله او النبي شَيْئًا ۗ بترك نصره
فان الله ناصر دينه وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ ومنه نصر دينه ونبيه إِلَّا تَنْصُرُوهُ اى النبي فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ
إِذْ حين أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا من مكة اى الجأه الى الخروج لما ارادوا قتله او حبسه او نفيه بدار الندوة
ثَانِيَ اثْنَيْنِ حال اى احد اثنين والآخر ابوبكر رض المعنى نصره في مثل تلك الحالة فلا يخذله في غيرها
إِذْ بدل من اذ قبله هُمَا فِي الْغَارِ نقب في جبل ثور إِذْ بدل ثان يَقُولُ لِصَاحِبِهِ ابى بكر وقد قال لما
رأى اقدام المشركين لو نظر احدهم تحت قدميه لابصرنا لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا ۖ بنصره فَأَنْزَلَ اللَّهُ
سَكِينَتَهُ طمانينته عَلَيْهِ قيل على النبي صلى الله عليه وسلم وقيل على ابى بكر رض وَأَيَّدَهُ اى النبي صلى الله عليه وسلم بِجُنُودٍ لَمْ
تَرَوْهَا ملائكة في الغار ومواطن قتاله وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا اى دعوة الشرك السُّفْلَىٰ ۗ المغلوبة وَ
كَلِمَةُ اللَّهِ اى كلمة الشهادة هِيَ الْعُلْيَا ۗ الظاهرة الغالبة وَاللَّهُ عَزِيزٌ في ملكه حَكِيمٌ ۝ في صنعه انْفِرُوا
خِفَافًا وَثِقَالًا نشاطا وغير نشاط وقيل اقوياء وضعفاء او اغنياء وفقراء وهي منسوخة باية لَيْسَ عَلَى
الضُّعَفَاءِ الخ وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ۚ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ انه
خير لكم فلا تثاقلوا ونزل في المنافقين الذين تخلفوا لَوْ كَانَ ما دعوتهم اليه عَرَضًا متاعا من الدنيا قَرِيبًا
سهل المأخذ وَسَفَرًا قَاصِدًا وسطا لَاتَّبَعُوكَ طلبا للغنيمة وَلَٰكِنْ بَعُدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ ۚ المسافة
فتخلفوا وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ اذا رجعتم اليهم لَوِ اسْتَطَعْنَا الخروج لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ بالحلف
٦ ع ٥ ١٢ الكاذب وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ۝ في قولهم ذلك وكان صلى الله عليه وسلم اذن لجماعة في التخلف

سلہ قوله ليواطئوا الخ اى ليوافقوا العدة التى هى الاربعة ولا يخالفوها وقد خالفوا التخصيص الذى هو احد الواجبين واللام متعلق بيحلونه ويحرمونه او بمجموعهما بحسب وهو الظاهر ۱۲ مدارك ٤٤ قوله فيحلوا ما حرم الله اى يحلوا بمواطاة العدة وحدها من غير تخصيص ما حرم الله من القتال او من ترك الاختصاص للاشهر بعينها ۱۲ مدارك ٥٣ قوله ونزل لما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم اى من هنا الى قوله انما الصدقات فهذه الآية متعلقة بغزوة تبوك والمتخلفين عنها من منافقين وغيرهم ۱۲ صاوى ٥٤ قوله وكانوا في عسرة اى قحط وضيق عيش حتى ان الرجلين يجتمعان على التمرة الواحدة قوله فشق عليهم اى تخلف عنهم عشر قبائل ويقال لها غزوة العسرة والفاضحة لانها اظهرت حال المنافقين ۱۲ صاوى ٥٥ قوله يا ايها الذين الآية نزلت في الحث على غزوة تبوك وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما رجع من الطائف امر بالجهاد لغزوة الروم فكان ذلك في زمان عسرة من الناس والشدة من الحر حين طابت الثمار والظلال ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد غزوة الا ورى بغيرها حتى كانت تلك الغزوة فغزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في حر شديد واستقبل سفرا بعيدا ومفازا وعددا كثيرا فجلى للمسلمين امرهم حتى يتاهبوا اهبة غزوهم فشق عليهم الخروج وتثاقلوا فانزل الله تعالى يا ايها الذين الخ ۱۲ معالم التنزيل ٥٦ قوله ما لكم اذا قيل لكم ما مبتدأ ولكم خبر وقوله اثاقلتم حال وقوله اذا قيل لكم ظرف لهذا الحال مقدم عليها والتقدير اى شئ ثبت لكم من الاعذار حال كونكم متثاقلين في وقت قول الرسول لكم انفروا اى اخرجوا في سبيل الله يقال استنفر الامام الناس اذا حثهم على الخروج الى الجهاد ودعاهم اليه ومنه قوله صلى الله عليه وسلم اذا استنفرتم فانفروا والاسم النفير الخ خازن ۱۲ ج ٥٧ قوله وملتم عن الجهاد قدره ليتعلق به قوله الى الارض جمل وفي ابى السعود قوله الى الارض متعلق باثاقلتم على تضمينه معنى الميل والاخلاد اى اثاقلتم مائلين الى الدنيا وقال في الكشاف وضمن معنى الميل والاخلاد فعدى بالى والمعنى ملتم الى الدنيا ۱۲ ٥٨ قوله الاخرة اى اعرضتم من الآخرة راضين بالحيوة فمن بمعنى بدل ۱۲ ٥٩ قوله في جنب متاع الخ اى بالنسبة متاع الآخرة يعنى بالقياس اليه ۱۲ ٦٠ قوله حقير اى لان لذات الدنيا خسيسة في نفسها ومشوبة بالآفات والبليات ومنقطعة عن قريب لا محالة ومنافع الآخرة شريفة عالية خالصة عن كل الآفات دائمة ابدية سرمدية وذلك يوجب القطع بان متاع الدنيا في جنب متاع الآخرة قليل ۱۲ ج ٦١ قوله ويستبدل قوما غيركم يعنى خيرا منكم واطوع قال سعيد ابن جبير هم ابناء فارس وقيل هم اهل اليمن وفيه تنبيه على ان الله عز وجل تكفل بنصرة نبيه عليه السلام واعزاز دينه فان سارعوا معه الى الخروج الى حيث استنفروا حصلت النصرة بهم ووقع اجرهم على الله تعالى وان تثاقلوا وتخلفوا عنه حصلت النصرة بغيرهم وحصلت العتبى لهم ولئلا يتوهموا ان اعزاز رسول الله صلى الله عليه وسلم ونصرته لا تحصل الا بهم وهو قوله ولا تضروه شيئا ۱۲ ج ٦٢ قوله الا تنصروه الخ هذا اعلام من الله عز وجل انه المتكفل بنصر رسول الله صلعم واعزاز دينه اعانوه او لم يعينوه وانه قد نصره عند قلة الاولياء وكثرة الاعداء فكيف به اليوم وهو في كثرة من العدد والعدد ۱۲ معالم ٦٣ قوله حال اى حال من ضميره عليه الصلوة والسلام كما في ابى السعود وتقديره اذ اخرجه الذين كفروا حال كونه منفردا عن جميع الناس الا ابا بكر ۱۲ جمل ٦٤ قوله لا تحزن هذا الحزن كان حاصلا لابى بكر خوفا على رسول الله صلى الله عليه وسلم كما هو مصرح في كتب التفاسير ۱۲ ٦٥ قوله لا تحزن مقول قول النبي عليه السلام وكان الصديق قد حزن عليه لا على نفسه فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله ان مت انا فانا رجل واحد وان مت انت هلكت الامة والدين ۱۲ ج ٦٦ قوله معنا روى عن جميع بن عمر قال اتيت ابن عمر رض فسمعته يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لابى بكر رض انت صاحبى في الغار وصاحبى على الحوض قال الحسين بن الفضل من قال ان ابا بكر لم يكن صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو كافر لانكاره نص القرآن وفي سائر الصحابة اذا انكر كان مبتدعا لا كافرا وقوله عز وجل لا تحزن ان الله معنا لم يكن حزن ابى بكر جبنا منه وانما كان اشفاقا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان اقتل فانا رجل واحد وان قتلت هلكت الامة ينبغى ان يكون هذا الحديث من كلام عمر رض بلا ذكره في آخره وروى انه حين انطلق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الغار جعل يمشى ساعة خلفه وساعة بين يديه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك يا ابا بكر قال اذكر الطلب فامشى خلفك ثم اذكر الرصد فامشى بين يديك فلما انتهيا الى الغار قال مكانك يا رسول الله حتى استبرئ الغار فدخل فاستبراه ثم قال انزل يا رسول الله فنزل فقال عمر رض والذى نفسى بيده لتلك الليلة خير من عمر ومن آل عمر ۱۲ معالم ٦٧ قوله وقيل على ابى بكر ووجه الامام الرازى حيث قال ان الضمير يجب عوده الى اقرب المذكورات واقرب المذكورات المتقدمة في هذه الآية هو ابو بكر لانه تعالى قال اذ يقول لصاحبه والتقدير اذ يقول محمد لصاحبه ابى بكر لا تحزن وعلى هذا التقدير فاقرب المذكورات السابقة هو ابو بكر فوجب عود الضمير اليه والثانى ان الحزن والخوف كان حاصلا لابى بكر رض لا للرسول عليه الصلوة والسلام فانه عليه السلام كان آمنا ساكن القلب بما وعده الله ان ينصره على قريش فلما قال لابى بكر لا تحزن صار آمنا فصرف السكينة الى ابى بكر ليصير ذلك سببا لزوال خوفه اولى من صرفها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم مع انه قبل ذلك ساكن القلب قوى النفس قال البيضاوى على النبي او على صاحبه وهو الاظهر لانه كان منزعجا ۱۲ ٦٨ قوله ملائكة في الغار اى يصرفون وجوه الكفار وابصارهم عن رويته وقيل القوا الرعب في قلوب الكفار حتى رجعوا معالم التنزيل وقوله ومواطن قتاله اى يوم بدر والاحزاب وحنين والواو في قوله ومواطن قتاله بمعنى او اذ بها تفسيران وعلى الاول يكون قوله وايده معطوفا على قوله فانزل الله سكينته وعلى الثانى يكون معطوفا على فقد نصره الله ۱۲ جمل ٦٩ قوله وكلمة الله هى العليا الجمهور على رفع كلمة على الابتداء وهى يجوز ان تكون مبتدأ ثانيا والعليا خبرها والجملة خبر للاول ۱۲ ج ٧٠ قوله نشاطا جمع نشيط كرام وكريم ۱۲ جمل ٧١ قوله او اغنياء وفقراء اى على ان المعنى خفافا من المال وثقالا منه قال ابو صالح عن الحسن ومجاهد شبابا وشيوخا والصحيح ان الكل داخل فيه ۱۲ ك ٧٢ قوله وهى منسوخة اى على القولين الاخرين واما على الاول فلا نسخ كما لا يخفى ومحل النسخ قوله وثقالا واما خفافا فلا نسخ فيه على كل قول ۱۲ جمل وكلام صاحب الهداية في اول باب الجهاد يدل على ان الآية محمولة على النفير العام من غير نسخ مطلقا حيث قال الا ان يكون النفير عاما فيصير من فروض الاعيان لقوله تعالى انفروا خفافا وثقالا الآية وصاحب الاتقان قد جعل الآية منسوخة بالآيات الثلث مطلقا سواء كان بمعنى صحاحا ومراضا او غيره واعم من ان يكون النفير عاما او لا وان يكون الامر للوجوب اولا ۱۲ تفسير احمدى ٧٣ قوله باية ليس على الخ كذا روى عن ابن عباس والظاهر ان الآية مقيدة بالاستطاعة كما يدل عليه قوله تعالى وسيحلفون بالله لو استطعنا لخرجنا معكم فلا حاجة الى القول بالنسخ ۱۲ ك ٧٤ قوله وسيحلفون هذا اخبار من الله بالغيب فان هذه الآية نزلت قبل رجوعه من تبوك ۱۲ صاوى

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

باجتہاد منہ فنزل عتابا لہ وقدم العفو تطمینا لقلبہ عفا اللہ عنک لم اذنت لہم فی التخلف و
ہلا ترکتہم حتی یتبین لک الذین صدقوا فی العذر وتعلم الکذبین ○ لا یستاذنک الذین یؤمنون
باللہ والیوم الاخر فی التخلف عن ان یجاہدوا باموالہم وانفسہم واللہ علیم بالمتقین ○ انما یستاذنک
فی التخلف الذین لا یؤمنون باللہ والیوم الاخر وارتابت شکت قلوبہم فی الدین فہم فی ریبہم
یترددون ○ یتحیرون ولو ارادوا الخروج معک لاعدوا لہ عدۃ اہبۃ من الالۃ والزاد ولکن
کرہ اللہ انبعاثہم ای لم یرد خروجہم فثبطہم کسلہم وقیل لہم اقعدوا مع القعدین ○ المرضی و
النساء والصبیان ای قدر اللہ تعالی ذلک لو خرجوا فیکم ما زادوکم الا خبالا فسادا بتخذیل المؤمنین
ولا اوضعوا خللکم ای اسرعوا بینکم بالمشی بالنمیمۃ یبغونکم ای یطلبون لکم الفتنۃ بالقاء
العداوۃ وفیکم سمعون لہم ما یقولون سماع قبول واللہ علیم بالظلمین ○ لقد ابتغوا الفتنۃ
لک من قبل اول ما قدمت المدینۃ وقلبوا لک الامور ای اجالوا الفکر فی کیدک وابطال دینک
حتی جاء الحق النصر وظہر عز امر اللہ دینہ وہم کرہون ○ لہ فدخلوا فیہ ظاہرا ومنہم من یقول
ائذن لی فی التخلف ولا تفتنی وہو الجد بن قیس قال لہ النبی ﷺ ہل لک فی جلاد بنی الاصفر
فقال انی مغرم بالنساء واخشی ان رأیت نساء بنی الاصفر لا اصبر عنہن فافتتن قال تعالی
الا فی الفتنۃ سقطوا بالتخلف وقرئ سقط وان جہنم لمحیطۃ بالکفرین ○ لا محیص لہم عنہا
ان تصبک حسنۃ کنصر وغنیمۃ تسؤہم وان تصبک مصیبۃ شدۃ یقولوا قد اخذنا امرنا
بالحزم حین تخلفنا من قبل قبل ہذہ المصیبۃ ویتولوا وہم فرحون ○ بما اصابک قل لہم
لن یصیبنا الا ما کتب اللہ لنا اصابتہ ہو مولنا ناصرنا ومتولی امورنا وعلی اللہ فلیتوکل
المؤمنون ○ قل ہل تربصون فیہ حذف احدی التائین فی الاصل ای تنتظرون ان یقع بنا
الا احدی العاقبتین الحسنیین تثنیۃ حسنی تانیث احسن النصر او الشہادۃ ونحن نتربص ننتظر
بکم ان یصیبکم اللہ بعذاب من عندہ بقارعۃ من السماء او بایدینا بان یاذن لنا بقتالکم فتربصوا
بنا ذلک انا معکم متربصون ○ عاقبتکم قل انفقوا فی طاعۃ اللہ طوعا او کرہا لن یتقبل منکم
ما انفقتموہ انکم کنتم قوما فسقین ○ والامر ہنا بمعنی الخبر وما منعہم ان تقبل بالتاء والیاء منہم
نفقتہم الا انہم فاعل منعہم وان تقبل مفعولہ کفروا باللہ وبرسولہ ولا یاتون الصلوۃ الا وہم

ا قولہ باجتہاد منہ ہذا احد قولین والاخر انہ لا یجتہد والحاصل انہ اختلف ہل یجوز علی النبی الاجتہاد فی غیر الاحکام الشرعیۃ الصادرۃ من اللہ تعالی او لا یجوز والصحیح الاول ولکنہ فی اجتہادہ دائما مصیب وعتاب اللہ لہ انما ہو علی خلاف الاولی مباح لہ فہو من باب حسنات الابرار سیئات المقربین لا علی وزر فعلہ فاعتقاد ذلک کفر ۱۲ صاوی ۲ قولہ فنزل عتابا لہ واختلفوا ہل فی ذلک معاتبۃ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ام لا فقال بعضہم فی ذلک معاتبۃ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم وقال القاضی عیاض فی الشفاء ان ہذا امر لم یتقدم للنبی صلعم فیہ من اللہ تعالی نہی فیعد معصیۃ ولا عدہ اللہ تعالی معصیۃ علیہ بل لم یعدہ اہل العلم معاتبۃ وغلطوا من ذہب الی ذلک ولیس عفا بمعنی غفر بل کما قال النبی صلعم عفا اللہ عنکم عن صدقۃ الخیل والرقیق ولم تجب علیہم قط ای لم یکن یلزمکم ذلک ونحوہ للقشیری قال وانما یقول العفو لا یکون الا عن ذنب من لا یعرف کلام العرب وقال المکی ہو استفتاح کلام مثل اصلحک اللہ واعزک وقال السمرقندی ان معناہ عافاک اللہ من الخطیب وقال فی الکبیر لا نسلم ان قولہ عفا اللہ عنک یوجب الذنب ولم لا یجوز ان یقال ان ذلک یدل علی مبالغۃ اللہ فی تعظیمہ وتوقیرہ کما یقول الرجل لغیرہ اذا کان عظیما عندہ عفا اللہ عنک ما صنعت فی امری فلا یکون من ہذا الا مزید التبجیل والتعظیم وبسط فیہ الکلام و انا اختصرتہ ۱۲ ۳ قولہ حتی یتبین لک قال ابن عباس لم یکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعرف المنافقین یومئذ حتی نزلت سورۃ براءۃ ۱۲ جمل ۴ قولہ لا یستاذنک الذین یؤمنون باللہ والیوم الاخر فیہ تنبیہ علی انہ کان ینبغی للنبی ان یستدل باستیذانہم علی حالہم ولا یاذن لہم ای لیس من عادۃ المؤمنین ان یستاذنوک فی ان یجاہدوا باموالہم وانفسہم بل الخلص منہم یبادرون الیہ من غیر توقف علی الاذن فضلا عن یستاذنوک فی التخلف حیث استاذنک ہؤلاء فی التخلف کان ذلک مظنۃ التانی فی امرہم بل دلیلا علی نفاقہم ۱۲ ج ۵ قولہ ولو ارادوا الخروج ہذا تسلیۃ لہ صلی اللہ علیہ وسلم علی عدم خروج المنافقین معہ اذ لا فائدۃ فیہ ولا مصلحۃ وعتاب اللہ لہ علی الاذن لہم فی التخلف انما ہو لاجل اظہار حالہم وفضیحتہم کان اللہ یقول لنبیہ کان اولی لک عدم الاذن لہم فی التخلف لیظہر حالہم فان القرائن دالۃ علی انہم لا یریدون الخروج لعدم التاہب لہ ۱۲ صاوی ۶ قولہ فثبطہم ای فکسلہم وضعف رغبتہم فی الانبعاث والتثبیط التوقیف عن الامر بالتزہید فیہ ۱۲ مدارک ۷ قولہ کسلہم الکسل التثاقل عن الشیء و الفتور فیہ یقال کسل کفرح ۱۲ قاموس ۸ قولہ ای قدرہ اللہ تعالی ذلک ای القعود ہذا تفسیر لقولہ وقیل اقعدوا ای فلا قول بالفعل لا من اللہ ولا من النبی کما قیل ۱۲ جمل ۹ قولہ ای قدر اللہ تعالی ذلک فی البیضاوی ہذا تمثیل لالقاء اللہ تعالی کراہۃ الخروج فی قلوبہم او وسوسۃ الشیطان بالامر بالقعود او حکایۃ قول بعضہم لبعض او اذن الرسول لہم وفی الکرخی القاء الشیطان بوسوستہ او بعضہم لبعض فلا یرد کیف امرہم بالقعود عن الجہاد مع انہ ذمہم علیہ او امرہم بذلک امر توبیخ کقولہ تعالی اعملوا ما شئتم بقرینۃ قولہ مع القاعدین ۱۲ جمل ۱۰ قولہ لو خرجوا فیکم ما زادوکم الا خبالا بیان للمفاسد التی تترتب علی خروجہم ان قلت ان مقتضی العتاب المتقدم ان خروجہم فیہ مصلحۃ ومقتضی ما ہنا ان خروجہم مفسدۃ فکیف الجمع بینہما اجیب بان خروجہم مفسدۃ عظیمۃ و عتاب اللہ تنبیہ انما ہو علی عدم التانی حتی یظہر نفاقہم وفضیحتہم ولیس فی خروجہم مصلحۃ اصلا کما علمت ۱۲ صاوی ۱۰ قولہ الا خبالا استثناء مفرغ ای ما زادوکم شیئا الا خبالا ۱۲ ۱۱ قولہ ولا اوضعوا خلالکم الایضاع فی الاصل سرعۃ سیر البعیر ثم استعیر الایضاع لسرعۃ الافساد ففی الکلام استعارۃ تبعیۃ حیث شبہ سرعۃ الافساد بسرعۃ سیر الرکائب ثم اشتق منہ اوضعوا بمعنی اسرعوا وفی الخلال استعارۃ مکنیۃ حیث شبہ الخلال برکائب تسرع فی السیر وطوی ذکر المشبہ بہ ورمز لہ بشیء من لوازمہ وہو اوضعوا بمعنی اسرعوا فاثباتہ تخییل ۱۲ صاوی ۱۱ قولہ ولا اوضعوا ہذا الالف من زوائد رسم الخط ۱۲ ۱۲ قولہ وفیکم سمعون لہم ای عیون لہم یؤدون لہم اخبارکم وما یسمعون منکم وہم الجواسیس او مطیعون لہم یسمعون کلام المنافقین ویطیعونہم وذلک انہم یلقون الیہم انواعا من الشبہات الموجبۃ لضعف القلب فیقبلونہا منہم ۱۲ خطیب ۱۳ قولہ ولا تفتنی ای لا توقعنی فی الفتنۃ ۱۲ البیضاوی ۱۴ قولہ ہو الجد الخ بفتح الجیم وتشدید الدال ابن قیس المنافق احد بنی سلمۃ قال لہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم عند جہازہ الی تبوک ہل لک رغبۃ فی جلاد بنی الاصفر ای قتالہم الجلاد بکسر الجیم ہو القتال بالسیف ونحوہ یقال جلدتہ بالسیف والسوط ونحوہ اذا ضربتہ بہ ومنہ الجلاد وبنی الاصفر ہم الروم لان اباہم الاول کان اصفر اللون وہو روم بن اسحاق بن ابراہیم او لان جدہم روم بن عیص تزوج بنت ملک الحبشۃ فجاء ولدہ بین البیاض والسواد کذا فی مجمع البحار وفی القاموس بنو الاصفر ہم ملوک الروم اولاد اصفر بن عیص بن اسحاق او لان جیشا من الحبشۃ غلب علیہم فوطئ نساءہم فولد لہم اولاد اصفر انتہی وفی نسخۃ جہاد بنی الاصفر فی موضع جلاد بنی الاصفر ۱۲ ۱۵ قولہ فی جلاد بنی الاصفر ای ضربہم بالسیوف وفی نسخۃ جہاد وہی ظاہرۃ وبنو الاصفر ہم ملوک الروم اولاد الاصفر بن روم بن عیص بن اسحاق ۱۲ صاوی ۱۶ قولہ فقال انی مغرم بالنساء ای مولع حریص بہن واخشی ان رایت نساء بنی الاصفر ان لا اصبر علیہن بجمالہن فافتتن ای اقع فی الفتنۃ فاعرض عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال قد اذنت لک فنزل ومنہم من یقول ائذن لی آہ رواہ ابو نعیم وابن مندۃ من طریق الضحاک عن ابن عباس وابن مردویہ بسند ضعیف عن عائشۃ رضی اللہ تعالی عنہا ویقال انہ تاب وحسنت توبتہ ومات فی خلافۃ عثمان کذا فی الاصابۃ ۱۲ ک ۱۷ قولہ الا فی الفتنۃ سقطوا یعنی ان الفتنۃ ہی التی سقطوا فیہا وہی فتنۃ التخلف ۱۲ مدارک ۱۸ قولہ بالتخلف عنک ولم یکن الفتنۃ فی سیرہم معک کما ظہر وقرئ فی الشواذ سقط بالافراد کما ہو الظاہر ولعل الجمع باعتبار الاتباع ۱۲ کمالین ۱۹ قولہ بالحزم بالحاء المہملۃ والزای المعجمۃ ای بالرای والتدبر فی الامر حیث تخلفنا عن المہلکۃ و الشدۃ ۱۲ ک ۲۰ قولہ النصر والشہادۃ بالجر علی البدلیۃ من حسنیین ۱۲ ۲۱ قولہ بقارعۃ من السماء ای صاعقۃ من السماء وفی المختار القارعۃ الداہیۃ الشدیدۃ من شدائد الدہر ۱۲ جمل ۲۲ قولہ قل انفقوا طوعا او کرہا نزلت فی الجد بن قیس المنافق وذلک انہ استاذن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی القعود عن الغزو وقال انا اعطیکم مالی فانزل اللہ تعالی ردا علیہ قل انفقوا الخ ای قل یا محمد لہذا المنافق واشکالہ فی النفاق انفقوا الخ وہذہ الآیۃ وان نزلت خاصۃ فی انفاق المنافقین ولکن ہی عامۃ فی حق کل من انفق مالہ لغیر وجہ اللہ ۱۲ ج ۲۳ قولہ لن یتقبل منکم ما انفقتموہ لان ہذا الانفاق انما وقع لغیر وجہ اللہ ۱۲ ج ۲۴ قولہ بالتاء والیاء ای المضمومۃ ای قراءۃ حمزۃ والکسائی بالتذکیر لان تانیث نفقاتہم مجازی وقرا الباقون بالتانیث اعتبارا باللفظ ۱۲ جمل والخطیب قولہ والامر ہنا الخ یشیر بہ الی جواب السؤال المقدر تقدیرہ کیف امرہم بالانفاق ثم قال لن یتقبل منکم فاجاب بقولہ والامر ہہنا الخ ۱۲ خطیب ۲۵ قولہ فاعل منعہم الخ ای ما منعہم قبول نفقاتہم الا کفرہم فالقبول مفعول ثان والاول الضمیر فی منعہم فان منع یتعدی لمفعولین والفاعل کفرہم ۱۲ کذا

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

كسالى متثاقلون وَلَا يُنفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ ○ النفقة لانهم يعدونها مغرما فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ اي لا تستحسن نعمنا عليهم فهي استدراج إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُم بِهَا اي ان يعذبهم بها فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا بما يلقون في جمعها من المشقة وفيها من المصائب وَتَزْهَقَ تخرج أَنفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ○ فيعذبهم في الآخرة اشد العذاب وَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنكُمْ اي مؤمنون وَمَا هُم مِّنكُمْ وَلَٰكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرَقُونَ ○ يخافون ان تفعلوا بهم كالمشركين فيحلفون تقية لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأً يلجأون اليه أَوْ مَغَارَاتٍ سراديب أَوْ مُدَّخَلًا موضعا يدخلونه لَّوَلَّوْا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ ○ يسرعون في دخوله والانصراف عنكم اسراعا لا يرده شيء كالفرس الجموح وَمِنْهُم مَّن يَلْمِزُكَ يعيبك فِي قسم الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِن لَّمْ يُعْطَوْا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ ○ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ من الغنائم ونحوها وَقَالُوا حَسْبُنَا كافينا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِن فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ من غنيمة اخرى ما يكفينا إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ ع ان يغنينا وجواب لو لكان خيرا لهم إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ الزكوات مصروفة لِلْفُقَرَاءِ الذين لا يجدون ما يقع موقعا من كفايتهم وَالْمَسَاكِينِ الذين لا يجدون ما يكفيهم وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا اي الصدقات من جاب وقاسم وكاتب وحاشر وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ ليسلموا او يثبت اسلامهم او يسلم نظراؤهم او يذبوا عن المسلمين اقسام والاول والاخير لا يعطيان اليوم عند الشافعي لعز الاسلام بخلاف الآخرين فيعطيان على الاصح وَفِي فك الرِّقَابِ اي المكاتبين وَالْغَارِمِينَ اهل الدين ان استدانوا لغير معصية او تابوا وليس لهم وفاء او لاصلاح ذات البين ولو اغنياء وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ اي القائمين بالجهاد ممن لا فيء لهم ولو اغنياء وَابْنِ السَّبِيلِ المنقطع في سفره فَرِيضَةً نصب لفعله المقدر مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بخلقه حَكِيمٌ ○ في صنعه فلا يجوز صرفها لغير هؤلاء ولا منع صنف منهم اذا وجد فيقسمها الامام عليهم على السواء وله تفضيل بعض آحاد الصنف على بعض وافادت اللام وجوب استغراق افراده لكن لا يجب على صاحب المال اذا قسم لعسره بل يكفي اعطاء ثلاثة من كل صنف ولا يكفي دونها كما افادته صيغة الجمع وبينت السنة ان شرط المعطى منها الاسلام وان لا يكون هاشميا ولا مطلبيا وَمِنْهُمُ اي المنافقين الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ بعيبه ونقل حديثه وَيَقُولُونَ اذا نهوا عن ذلك لئلا يبلغه هُوَ أُذُنٌ اي يسمع كل قيل ويقبله فاذا حلفنا له انا لم نقل صدقنا قُلْ هُوَ أُذُنُ مستمع خَيْرٍ لَّكُمْ لا مستمع شر يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ يصدق لِلْمُؤْمِنِينَ فيما اخبروه به لا لغيرهم واللام زائدة للفرق بين ايمان التسليم وغيره وَرَحْمَةٌ بالرفع عطفا على اذن والجر عطفا على خير لِّلَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ○ يَحْلِفُونَ

---

١ قوله فلا تعجبك اموالهم ولا اولادهم هذا الخطاب وان كان مختصا بالنبي صلى الله عليه وسلم الا ان المراد به جميع المؤمنين والمعنى ولا تعجبوا ايها المؤمنون باموال المنافقين واولادهم ١٢ ج ٢ قوله فهي استدراج اي ظاهرها نعمة وباطنها نقمة ١٢ صاوي ٣ قوله بما يلقون في جمعها من المشقة جواب عما يقال ان المال والولد سرور في الدنيا فاجاب بان المراد بكونهما عذابا باعتبار ما يترتب عليهما من المشقة فان قلت ان هذا ليس مختصا بالمنافقين بل المؤمن كذلك بهذا الاعتبار اجيب بان المؤمن يرجو الآخرة والراحة فيها والتنعم بسبب المشقات فكانها ليست مشقة والمنافق ليس كذلك فهي حينئذ مشقة في الدنيا والآخرة ١٢ صاوي ٤ قوله وفيها من مصائب اي في الاموال مصائب اي يحتاج في اكتسابها وتحصيلها الى تعب شديد ومشقة عظيمة ثم عند حصولها يحتاج الى متاعب اشد واشق واصعب واعظم في حفظها فكان حفظ المال بعد حصوله اصعب من اكتسابه فالمشغوف بالمال والولد ابدا يكون في تعب الحفظ من الكبير فان قيل هذا لا يختص بالمنافق فما فائدة تخصيصه به اجيب بان المؤمن قد علم انه مخلوق للآخرة وانه يثاب بالمصائب الحاصلة في الدنيا فلم يكن المال والولد في حقه عذابا والمنافق لا يعتقد ذلك فبقي ما يحصل له في الدنيا من التعب والمشقة والغم والحزن على المال عذابا عليه في الدنيا ١٢ ٥ قوله ملجأ اي حصنا يلجأون اليه وقوله مغارات اي سراديب جمع مغارة وهو الموضع الذي يغور فيه الانسان اي يستتر ١٢ خطيب ٦ قوله موضعا يدخلونه كالكهف في الجبل اصله مدتخلا ابدلت التاء دالا ثم ادغمت وزنه مفتعل من الدخول ١٢

٧ قوله كالفرس الجموح وهو الذي لا يثنيه اللجام ١٢ ابو السعود ٨ قوله ومنهم من يلمزك الخ هذا بيان لحال بعض المنافقين وقوله يلمزك من باب ضرب واللمز الاشارة بعين ونحوها على سبيل التنقيص فهو اخص من الغمز اذ هو اشارة بعين ونحوها مطلقا والمراد هنا الاعابة بالقول قيل نزلت في ابي الجواظ المنافق بفتح الجيم وتشديد الواو ومعناه الفخم المتكبر الكثير الكلام حيث قال الا ترون الى صاحبكم يقسم صدقاتكم على رعاة الغنم ويزعم انه يعدل وقيل نزلت في ذي الخويصرة التميمي وقيل اسمه حرقوص بن زهير وهو اصل الخوارج ١٢ صاوي ٩ قوله يعيبك قيل نزلت الآية في ابي الجواظ المنافق حيث قال الا ترون الى صاحبكم يقسم صدقاتكم في رعاة الغنم ويزعم انه يعدل وقيل في ابن ذي الخويصرة واسمه حرقوص ابن زهير التميمي راس الخوارج كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم غنائم حنين فاستعطف قلوب اهل مكة بتوفير الغنائم عليهم فقال اعدل يا رسول الله فقال عليه الصلوة والسلام ويلك ان لم اعدل فمن يعدل وقيل هم المؤلفة قلوبهم والاول هو الاظهر ١٢ ابو السعود ١٠ قوله انما الصدقات للفقراء رد على المنافقين الذين يزعمون ان رسول الله ياخذ الصدقات لنفسه ولاهل بيته فبين في هذه الآية ان المستحق لها الاصناف الثمانية ورسول الله صلى الله عليه وسلم واهل بيته محرمة عليهم تشريفا لهم وتطهيرا والآية من قصر الموصوف على الصفة اي الصدقات مقصورة على الاتصاف بصرفها لهؤلاء الثمانية ١٢ صاوي ١١ قوله الذين لا يجدون ما يقع موقعا بان لم يجدوا شيئا او وجدوا ما لا يقع موقعا ولا يكفيهم كما هو مبين في الفروع فالفقير اسوء حالا من المسكين وهذا مذهب الشافعي رح وعند ابي حنيفة على العكس فالفقير من له ادنى شيء فلا يسال لان عنده ما يكفيه للحال والمسكين من لا شيء له فهو اضعف حالا منه لقوله تعالى ومسكينا ذا متربة كما هو المصرح في كتب الفقه والتفاسير ١٢ ١٢ قوله من جاب اي وهو الذي يجمع الزكوة من اربابها والقاسم الذي يقسمها على المستحقين والكاتب الذي يكتب ما اعطاه ارباب الاموال والحاشر الذي يجمع ارباب الاموال لياخذ منهم الجابي الزكوة ١٢ صاوي ١٣ قوله او يثبت اسلامهم اي فهم حديثو عهد بالاسلام فنعطيهم ليتمكن الاسلام من قلوبهم ١٢ صاوي ١٤ قوله او يسلم نظراؤهم اي فهم كبار قبيلة اسلموا فيعطون ليسلم نظراؤهم من الكفار وقوله او يذبوا عن المسلمين اي يدفعوا الكفار ويردوهم عن المسلمين والحال انهم مسلمون ١٢ صاوي ١٥ قوله اقسام اي فهذه اقسام اربعة والاول من يعطى ليسلم والاخير من يعطى للدفع ١٢ ك ١٦ قوله على الاصح اي من قول الشافعي وقال جماعة ان سهمهم ساقط مطلقا روي ذلك عن عمر وبه قال مالك وابو حنيفة والثوري واسحق وقال احمد ان احتاجوا الى ذلك ١٢ ك ١٧ قوله اي المكاتبين وهو قول الاكثر ومنهم النخعي وسعيد بن جبير والزهري والشافعي واحمد ومالك في رواية ابن القاسم وقال ابن عباس انه كان لا يرى باسا ان يعطي الرجل من زكاته في الحج وان يعتق النسمة منها وجه قول الجمهور ما رواه احمد عن البراء ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال دلني على امر يقربني الى الجنة ويبعدني عن النار فقال اعتق النسمة وفك الرقبة فقال يا رسول الله اوليسا واحدا فقال لا عتق النسمة ان تنفرد بعتقها وفك الرقبة ان تعين في ثمنها ١٢ ك ١٨ قوله او تابوا اي او استدانوه لمعصية كخمر وتابوا اي وظن صدقهم في توبتهم وان قصرت المدة وقوله او لاصلاح ذات البين اي استدانوه لاصلاح ذات البين اي الحال بين القوم كان خافوا فتنة بين قبيلتين تنازعتا في قتيل لم يظهر قاتله فتحملوا الدية تسكينا للفتنة ١٢ جمل ١٩ قوله اي القائمين بالجهاد الخ وهو قول الجمهور ويدل على ذلك الحديث المذكور آنفا ١٢ ك ٢٠ قوله لفعله المقدر اي فرض لهم الصدقات فريضة او حال من الضمير المستكن في للفقراء ١٢ خطيب ٢١ قوله على السواء وهذا عند الشافعي واما عندنا فيجوز للمزكي ان يصرف الى جميع الاصناف المذكورة ويجوز ان يصرف الى واحد منهم ١٢ التفسير الاحمدي ٢٢ قوله لكن لا يجب يعني كان واجبا على صاحب الحال تقسيم على جميع الاصناف لان لام الاستغراق يفيد ذلك لكن لما كان هذا عسيرا سقط وجوب التقسيم على جميع الاصناف ويكفي اعطاء ثلاثة من كل صنف لان اقل الجمع ثلثة ولا يكفي ما دون الثلثة هذا كله عند الشافعي رح ورد ابطاله مذكور في كتبنا بالتفصيل ١٢ ٢٣ قوله السنة وهو قوله صلى الله عليه وسلم لمعاذ لما بعثه الى اليمن خذ من اغنيائهم وردها على فقرائهم ١٢ كما ٢٤ قوله ومنهم الذين يؤذون النبي سبب نزولها ان جماعة من المنافقين تكلموا في حقه صلى الله عليه وسلم بما لا يليق فقال بعضهم كفوا عن ذلك الكلام لئلا يبلغه ذلك الكلام فيقع لنا منه الضرر فقال الجلاس لعنهم الجيم ابن سويد نقول ما شئنا ثم ناتيه فننكر ما قلنا ونحلف فيصدقنا فيما نقول فان محمدا اذن ١٢ صاوي ٢٤ قوله اي يسمع سمي بالجارحة للمبالغة كانه من فرط استماعه صار جملته آلة للسماع ١٢ ٢٥ قوله اي يسمع كل قيل اي من غير ان يتامل فيه ويميز باطنه من ظاهره فقصدوا بذلك وصفه صلى الله عليه وسلم بالغفلة لانه كان لا يقابلهم بسوء ابدا ويتحمل اذاهم ويصفح عنهم فحملوا على عدم التنبيه والغفلة وهو انما كان يفعل ذلك رفقا بهم وتغافلا عن عيوبهم وفي تسميته اذنا مجاز مرسل من اطلاق الجزء على الكل للمبالغة في استماعه حتى صار كانه هو آلة السمع كما سمي الجاسوس عينا ١٢ صاوي ٢٥ قوله يحلفون بالله لكم اي يحلف المنافقون للمؤمنين انه ما وقع منهم الايذاء للنبي وقصدهم بذلك ارضاء المؤمنين ليذبوا عنهم اذا اراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يفتك بهم وسبب نزولها انه اجتمع ناس من المنافقين منهم الجلاس بن سويد ووديعة بن ثابت فوقعوا في رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا ان كان ما يقول محمد حقا فنحن شر من الحمير وكان عندهم غلام يقال له عامر بن قيس فاتى النبي صلى الله عليه وسلم واخبره فدعاهم وسالهم فانكروا وحلفوا ان عامرا كذاب وحلف عامر انهم كذبوا فصدقهم النبي صلى الله عليه وسلم فجعل عامر يدعو ويقول اللهم صدق الصادق وكذب الكاذب

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

۵۲ قوله وتوحيد الضمير الخ اشار المفسر لثلثة اجوبة عن سوال وارد على الآية حاصله ان لفظ الجلالة مبتدأ ورسوله مبتدأ ثان معطوف عليه وجملة احق ان يرضوه خبر والضمير مفرد وما قبله مثنى فلم افرد الضمير فاجاب المفسر بانه افرد لان الرضائين واحد لان رضا رسول الله تابع لرضا الله ولازم له فالكلام جملة واحدة او الجملة خبر عن رسوله وحذف خبر لفظ الجلالة لدلالة ما بعده عليه او خبر عن لفظ الجلالة وخبر رسوله محذوف لدلالة ما قبله عليه ففيه اما الحذف من الثاني لدلالة الاول عليه او بالعكس ۱۲ صاوی ۵۴ قوله او خبر الله محذوف والتقدير والله احق ان يرضوه ورسوله احق ان يرضوه فيكون الكلام جملتين و قوله ورسوله اے او خبر رسوله محذوف اے والمذكور خبر عن اسم الجلالة ويكون قد حذف من الثاني لدلالة الاول وفي ماقبله يكون قد حذف من الاول لدلالة الثاني فيكون الكلام جملتين ايضا من الجمل وفي كلام البيضاوی اشارة الى ان المذكور خبر الاول لانه المتبوع وفي كلام سيبويه انه للثاني لكونه اقرب مع السلامة من الفصل بين المبتدأ والخبر ۱۲ خطيب ۵۵ قوله محذوف اے والمذكور خبر الرسول او الله والاول مذهب سيبويه وقيل وهو احسن من عكسه لان فيه عدم الفصل بين المبتدأ وخبره ۱۲ ک ۵۵ قوله يحادد الله ماخوذ من الحد الذي هو الجهة كانه في حد غير حد صاحبه ۱۲ ک ۵۶ قوله جزاء يشير الى تقدير خبر فان له متأخرا وقدره الزمخشرے مقدما حيث قال فحق له نار جهنم والجملة بعد الفاء جواب الشرط قوله عن استهزائهم بك والقرآن روے انهم كانوا يقولون انظروا الى هذا الرجل يريد ان يفتح قصور الشام وحصونه هيهات هيهات وانه يزعم انه نزل في اصحابنا المقيمين بالمدينة قرآن وانما هو قوله وكلامه ۱۲ ک

بِاللّٰهِ لَكُمْ ايها المؤمنون فيما بلغكم عنهم من اذى الرسول انهم ما اتوه لِيُرْضُوْكُمْ وَاللّٰهُ وَرَسُوْلُهٗۤ اَحَقُّ اَنْ يُّرْضُوْهُ بالطاعة اِنْ كَانُوْا مُؤْمِنِيْنَ ۝ حقا وتوحيد الضمير لتلازم الرضائين او خبر الله او رسوله محذوف اَلَمْ يَعْلَمُوْۤا اَنَّهٗ اي الشان مَنْ يُّحَادِدِ يشاقق اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ فَاَنَّ لَهٗ نَارَ جَهَنَّمَ جزاء خَالِدًا فِيْهَا ؕ ذٰلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيْمُ ۝ يَحْذَرُ يخاف الْمُنٰفِقُوْنَ اَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ اي المؤمنين سُوْرَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِيْ قُلُوْبِهِمْ من النفاق وهم مع ذلك يستهزء ون قُلِ اسْتَهْزِءُوْا ۚ امر تهديد اِنَّ اللّٰهَ مُخْرِجٌ مظهر مَّا تَحْذَرُوْنَ ۝ اخراجه من نفاقكم وَلَئِنْ لام قسم سَاَلْتَهُمْ عن استهزائهم بك والقرآن وهم سائرون معك الى تبوك لَيَقُوْلُنَّ معتذرين اِنَّمَا كُنَّا نَخُوْضُ وَنَلْعَبُ ؕ في الحديث لنقطع به الطريق ولم نقصد ذلك قُلْ لهم اَبِاللّٰهِ وَاٰيٰتِهٖ وَرَسُوْلِهٖ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِءُوْنَ ۝ لَا تَعْتَذِرُوْا عنه قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ اِيْمَانِكُمْ ؕ اي ظهر كفركم بعد اظهار الايمان اِنْ نَّعْفُ بالياء مبنيا للمفعول والنون مبنيا للفاعل عَنْ طَآئِفَةٍ مِّنْكُمْ باخلاصها وتوبتها كمخشي بن حمير نُعَذِّبْ بالتاء والنون طَآئِفَةً بِاَنَّهُمْ كَانُوْا مُجْرِمِيْنَ ۝ مصرين على النفاق والاستهزاء اَلْمُنٰفِقُوْنَ وَالْمُنٰفِقٰتُ بَعْضُهُمْ مِّنْ بَعْضٍ ۘ اي متشابهون في الدين كابعاض الشيء الواحد يَاْمُرُوْنَ بِالْمُنْكَرِ الكفر والمعاصي وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوْفِ الايمان والطاعة وَيَقْبِضُوْنَ اَيْدِيَهُمْ ؕ عن الانفاق في الطاعة نَسُوا اللّٰهَ تركوا طاعته فَنَسِيَهُمْ ؕ تركهم من لطفه اِنَّ الْمُنٰفِقِيْنَ هُمُ الْفٰسِقُوْنَ ۝ وَعَدَ اللّٰهُ الْمُنٰفِقِيْنَ وَالْمُنٰفِقٰتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا ؕ هِيَ حَسْبُهُمْ ۚ جزاء وعقابا وَلَعَنَهُمُ اللّٰهُ ۚ ابعدهم عن رحمته وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيْمٌ ۝ دائم انتم ايها المنافقون كَالَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوْۤا اَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَّاَكْثَرَ اَمْوَالًا وَّاَوْلَادًا ؕ فَاسْتَمْتَعُوْا تمتعوا بِخَلَاقِهِمْ نصيبهم من الدنيا فَاسْتَمْتَعْتُمْ ايها المنافقون بِخَلَاقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلَاقِهِمْ وَخُضْتُمْ في الباطل والطعن في النبي صلى الله عليه وسلم كَالَّذِيْ خَاضُوْا ؕ اي كخوضهم اُولٰٓئِكَ حَبِطَتْ اَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ ۚ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ۝ اَلَمْ يَاْتِهِمْ نَبَاُ خبر الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوْحٍ وَّعَادٍ قوم هود وَّثَمُوْدَ ۙ۬ قوم صالح وَقَوْمِ اِبْرٰهِيْمَ وَاَصْحٰبِ مَدْيَنَ قوم شعيب وَالْمُؤْتَفِكٰتِ ؕ قرى قوم لوط اي اهلها اَتَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ ۚ بالمعجزات فكذبوهم فاهلكوا فَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيَظْلِمَهُمْ بان يعذبهم بغير ذنب وَلٰكِنْ كَانُوْۤا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ ۝ بارتكاب الذنب وَالْمُؤْمِنُوْنَ وَالْمُؤْمِنٰتُ بَعْضُهُمْ اَوْلِيَآءُ بَعْضٍ ۘ يَاْمُرُوْنَ بِالْمَعْرُوْفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيْمُوْنَ الصَّلٰوةَ وَيُؤْتُوْنَ الزَّكٰوةَ وَيُطِيْعُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ ؕ اُولٰٓئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللّٰهُ ؕ اِنَّ اللّٰهَ عَزِيْزٌ لا يعجزه شيء عن انجاز وعده ووعيده حَكِيْمٌ ۝ لا يضع شيئا الا في محله وَعَدَ اللّٰهُ الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ جَنّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا وَمَسٰكِنَ طَيِّبَةً فِيْ جَنّٰتِ

ع ۷

۵۷ قوله ذلك الخزي العظيم قال ابن كيسان نزلت هذه الآية في اثني عشر رجلا من المنافقين وقفوا للرسول صلى الله عليه وسلم على العقبة لما رجع من غزوة تبوك ليفتكوا به اذا علاها ومعهم رجل مسلم يخفيهم شانه وتنكروا له في ليلة مظلمة فاخبر جبرئيل عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قدروا وامره ان يرسل اليهم من يضرب وجوه رواحلهم وعمار بن ياسر يقود برسول الله صلعم راحلته وحذيفة يسوق به فقال لحذيفة اضرب وجوه رواحلهم فضربها حتى نحاها فلما نزل رسول الله صلعم قال لحذيفة من عرفت من القوم قال لم اعرف منهم احدا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانهم فلان وفلان حتى عدهم كلهم فقال حذيفة الا تبعث اليهم فتقتلهم فقال اكره ان تقول العرب لما ظفر محمد واصحابه اقبل يقتلهم بل يكفيناهم الله بالدبيلة ۱۲ معالم ۵۸ قوله من النفاق اے والحسد والعداوة للمؤمنين كانوا يقولون فيما بينهم ويستترون ويخافون الفضيحة بنزول القرآن في شانهم قال عبد الله بن عباس انزل الله تعالى ذكر سبعين رجلا من المنافقين باسمائهم واسماء آبائهم ثم نسخ ذكر الاسماء رحمة للمؤمنين لئلا يعير بعضهم بعضا لان اولادهم كانوا مؤمنين ۱۲ معالم ۵۹ قوله وهم سائرون معك الخ فكانوا يقولون انظروا اے هذا الرجل يريد ان يفتح حصون الشام وقصورها هيهات هيهات ويقولون ايضا ان محمدا يزعم انه ترك في اصحابنا قرآنا وانما هو قوله وكلامه فاطلع الله نبيه على قولهم فقال لهم هل قلتم كذا وكذا فقالوا انما كنا نخوض و نلعب الخ خازن وفي البيضاوے فقالوا لا والله ما كنا في شيء من امرك وامر اصحابك ولكنا كنا في شيء مما يخوض فيه الركب ليقصر بعضنا على بعض السفر ۱۲ ج ۵۹ قوله سائرون معك الخ روے انه عليه الصلوة والسلام كان ليسير في غزوة تبوك وبين يديه ركب من المنافقين يستهزء ون بالقرآن وبالرسول صلى الله عليه وسلم ويقولون انظروا الى هذا الرجل يريد ان يفتح حصون الشام وقصورها هيهات هيهات فاطلع الله تعالى نبيه على ذلك فقال احبسوا على الركب فاتاهم فقال قلتم كذا وكذا فقالوا يا نبي الله لا والله ما كنا في شيء من امرك ولا من امر اصحابك ولكن كنا في شيء مما يخوض فيه الركب ليقصر بعضنا على بعض السفر ۱۲ ابو السعود وغيره ۶۰ قوله ابالله متعلق بقوله كنتم تستهزء ون وتستهزء ون خبر كان وفيه دليل على جواز تقديم خبر كان عليها لان تقديم المعمول يؤذن بتقديم العامل ۱۲ سمين ۶۱ قوله ابالله وآياته الخ في الآية توبيخ و تقريع للمنافقين وانكار عليهم والمعنے كيف تقدمون على ايقاع الاستهزاء بالله يعني بفرائض الله وحدوده واحكامه والمراد بآياته كتابه وبرسوله يعني محمدا صلى الله عليه وسلم فيحتمل ان المنافقين لما قالوا كيف يقدر محمد على اخذ حصون الشام قال بعض المسلمين الله يعينه على ذلك فذكر بعض المنافقين كلاما يشعر بالقدح في قدرة الله وانما ذكروا ذلك على طريق الاستهزاء ۱۲ ج ۶۲ قوله مبنيا للفاعل لعاصم وكذا قوله نعذب ولفظ طائفة مرفوع على الاول منصوب على الثاني ۱۲ ک ۶۳ قوله كمخشي بن حمير بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة على صورة النسبة ذكره ابن السمعاني ابن حمير الاشجع حليف ابن ابي سلمة وكان من المنافقين وسار مع النبي صلى الله عليه وسلم اے تبوك وارجفوا به ثم تاب وقتل يوم اليمامة شهيدا وهو الذي كان يضحك ولا يخوض وكان يمشي مجانبا لهم فلما نزلت هذه الآية تاب من نفاقه وقال اللهم اجعل وفاتي قتلا في سبيلك فاصيب يوم اليمامة كذا نقل الشيخ محي السنة عن محمد بن اسحاق ۱۲ ک ۶۴ قوله كمخشي بن حمير الاشجعي اے هو مخشي بن حمير الاشجعي يقال هو الذي كان يضحك ولا يخوض وكان يمشي مجانبا لهم وكان ينكر بعض ما يسمع والعرب توقع لفظ الجمع على الواحد والله تعالى يقول الذين قال لهم الناس يعني نعيم بن مسعود فلما نزلت هذه الآية تاب من نفاقه ۱۲ خطيب ۶۵ قوله المنفقون الخ كانوا ثلثمائة وقوله والمنافقات وكن مائة وسبعين ۱۲ جمل ۶۶ قوله كابعاض الشيء الواحد اے كتشابه الابعاض وقوله بعضهم من بعض مبتدأ وخبره من الصالية ۱۲ ک ۶۷ قوله نسوا الله الخ ظاهره مشكل لان النسيان الحقيقي لا يذم صاحبه عليه لعدم التكليف به وقوله ونسيهم ظاهره ايضا مشكل لان حقيقة النسيان محالة على الله فلذلك حمل الشارح النسيان في الموضعين على لازمه وهو الترك فهو مجاز مرسل هكذا ذكره امام الرازے وغيره ۱۲ ۶۸ قوله كالذين من قبلكم الجار والمجرور خبر لمحذوف قدره المفسر بقوله انتم وهذا خطاب للمنافقين ففيه التفات من الغيبة اے الخطاب والمثلية في الاوصاف المتقدمة وهے الامر بالمنكر والنهي عن المعروف وقبض اليد ونسيان حقوق الله الآية بقوله فاستمتعوا ۱۲ صاوے ۶۹ قوله كخوضهم قدره الشارح على ان الذي حرف مصدرے وهو مذهب ضعيف لبعض النحاة وعليه فيقدر في الكلام مفعول مطلق ليكون تشبيها بالمصدر الماخوذ من الذے اے وخضتم خوضا كخوضهم ۱۲ جمل ۷۰ قوله والموتفكات قرے قوم لوط اهلكهم الله بان جعل عالي ارضهم سافلها وامطر عليهم الحجارة وقال الواحدے الموتفكات جمع موتفكة ومعنے الائتفاك في اللغة الانقلاب وتلك القرے ائتفكت باهلها اے انقلبت فصار اعلاها اسفلها ۱۲ الكبير ۷۱ قوله والمؤمنون والمؤمنات لما بين حال المنافقين والمنافقات عاجلا وآجلا ذكر حال المؤمنين والمؤمنات عاجلا وآجلا وقوله اولياء بعض اے في الدين وعبر عنهم بذلك دون المنافقين فعبر في شانهم بمن اشارة الى ان نسبة المؤمنين في الدنيا كنسبة القرابة واما المنافقون فنسبة طبيعية نفسانية فهم جنس واحد ۱۲ صاوے ۷۲ قوله لا يعجزه شيء عن انجاز وعده اے للمؤمنين بالتحية وقوله ووعيده اے للمنافقين بالنار فهو لف ونشر مشوش وقوله ان الله عزيز حكيم راجع للسياقين ۱۲ جمل

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

١ قوله عدن اے فی بساتین اقامة لاتحول ولا تزول روی انه سئل رسول الله صلی الله علیه وسلم عن قوله تعالیٰ ومسٰکن طیبة فی جنّٰت عدن قال قصر من لولوة فی ذلک القصر سبعون دارا من یاقوتة حمراء فی کل دار سبعون بیتا من زمردة خضراء فی کل بیت سبعون سریرا علی کل سریر سبعون فراشا من کل لون علی کل فراش زوجة من الحور العین وفی روایة فی کل بیت سبعون مائدة علی کل مائدة سبعون لونا من طعام ١٢ صاوی ٢ قوله ورضوان من الله اکبر التنوین للتقلیل اے اقل رضوان یاتیهم من الله اکبر من ذلک کله فضلا عن الکثیر ص روی ان الله تعالیٰ یقول لاهل الجنة هل رضیتم فیقولون مالنا لا نرضی وقد اعطیتنا مالم تعط احدا من خلقک فیقول انا اعطیکم افضل من ذلک قالوا واے شئ افضل من ذلک قال احل علیکم رضوانی فلا اسخط علیکم بعده ابدا ١٢ جمل ٣ قوله واغلظ علیهم فی الجهادین جمیعا ولا تحابهم وکل من وقف منه علی فساد فی العقیدة فهذا الحکم ثابت فیه یجاهد بالحجة وتستعمل معه الغلظة ما امکن منها ١٢ مدارک ٤ قوله وماواهم جهنم قال ابو البقاء ان قیل کیف حسنت الواو والفاء اشبه بهذا الموضع ففیه ثلثة اجوبة احدها ان الواو واو الحال والتقدیر افعل ذلک فی حال استحقاقهم جهنم وتلک الحال کفرهم ونفاقهم والثانی ان الواو جئ بها تنبیها علی ارادة ان فعل ذلک محذوف تقدیره واعلم ان ماواهم جهنم والثالث ان الکلام قد حمل علی المعنی والمعنی انه قد اجتمع لهم عذاب الدنیا بالجهاد والغلظة وعذاب الآخرة بجعل جهنم ماواهم ولا حاجة اے هذا کله بل هذه جملة استینافیة مسوقة لبیان مآل امرهم بعد بیان عاجله ١٢ ج ٥ قوله کلمة الکفر قیل هے کلمة الجلاس بن سوید حیث قال ان کان محمد صادقا فیما یقول فنحن شر من الحمیر وقیل هے کلمة ابن ابی ابن سلول حیث قال لئن رجعنا الی المدینة لیخرجن الاعز منها الاذل ١٢ صاوی ٦ قوله اظهروا الکفر دفع بذلک ما یقال ان ظاهر الآیة یقتضی انهم مسلمون ثم کفروا بعد ذلک مع انهم لم یسلموا اصلا فاجاب بان المراد اظهروا الکفر بعد ان اظهروا الاسلام ١٢ صاوی ٧ قوله الفتک هو القتل عن غفلة وقوله لیلة العقبة اے التی بین تبوک والمدینة ١٢ جمل ٨ قوله لیلة العقبة وهے عقبة علی طریق تبوک اجتمع المنافقون فیها للغدر به صلی الله علیه وسلم واجمعوا علی ان یدفعوا من راحلته الی الوادی اذا صعد علی العقبة باللیل ١٢ ک ٩ قوله وهم بضعة عشر اے اثنا عشر او اربعة عشر او خمسة عشر فلما صعدها النبی صلی الله علیه وسلم عرضوا له وهم ملثمون لئلا یعرفوا ١٢ ک ١٠ قوله فضرب عمار بن یاسر وکان آخذا بخطام ناقة رسول الله یقودها وحذیفة بن الیمان خلفها یسوقها وقوله وجوه الرواحل اے رواحل المنافقین وروی ان حذیفة اذ سمع وقع اخفاف الابل وقعقعة السلاح فقال الیکم الیکم یا اعداء الله فهربوا وقوله غشوه اے غشی المنافقون رسول الله صلی الله علیه وسلم فردوا اے فرجعوا ١٢ ١١ قوله فردوا اے رجعوا وکان عمار آخذا بخطام ناقته وحذیفة خلفها یسوقها فبینما کذلک اذ سمع حذیفة بوقع اخفاف الابل وقعقعة السلاح فقال الیکم الیکم یا اعداء الله فهربوا رواه احمد من حدیث ابی الطفیل وعن حذیفة کنت اسیر خلف رسول الله صلی الله علیه وسلم فنام علی راحلته فسمعت ناسا یقولون لو طرحوه عن راحلته یدق عنقه فاسترحنا منه فصرت بینه وبینهم وجعلت ارفع صوتی فانتبه النبی صلی الله علیه وسلم قال تعرف من اولئک قلت لا قال فلان وفلان حتے عد اسماءهم ١٢ ک ١٢ قوله وما نقموا الخ اے وما انکروا علے رسول الله صلی الله علیه وسلم شیئا الا ان اغناهم الله ورسوله من فضله فان هؤلاء المنافقین کانوا قبل قدوم النبی صلی الله علیه وسلم المدینة فی ضنک من العیش لا یرکبون الخیل ولا یحرزون الغنیمة وبعد قدومه اخذوا الغنائم وفازوا بالاموال ووجدوا الدولة وذلک یوجب علیهم ان یکونوا محبین له مجتهدین فی بذل النفس والمال لاجله فالمنافقون عملوا بضد الواجب فوضعوا موضع شکره صلی الله علیه وسلم ان نقموا منه ١٢ خطیب وکبیر ١٣ قوله الا ان اغناهم الله الاستثناء مفرغ من اعم المفاعیل والعلل اے ما انکروا شیئا من الاشیاء الا الغناء المذکور ١٢ ک ١٤ قوله ولیس مما ینقم اے یعاب وینکر ١٢ ١٥ قوله ومنهم من عاهد الله فیه معنی القسم وقوله لئن آتانا من فضله تفسیر لقوله عاهدوا اللام موطئة لقسم مقدر وقد اجتمع ههنا قسم وشرط فالمذکور هو قوله لنصدقن الخ جواب القسم وجواب الشرط محذوف علی حد قوله شعر واحذف لدی اجتماع شرط وقسم ٭ جواب ما اخرت فهو ملتزم ٭ واللام فی قوله لنصدقن واقعة فی جواب القسم ١٢ ج ١٦ قوله ثعلبة بن حاطب فی الاصابة روے ابن السکین شاهین فی ترجمة عن ابی امامة ان ثعلبة بن حاطب قال یا رسول الله ادع الله ان یرزقنی مالا فقال النبی صلی الله علیه وسلم قلیل تؤدی شکره خیر من کثیر لا تطیقه فذکر الحدیث بطوله فی دعاء النبی صلی الله علیه وسلم وکثرة ماله ومنعه الصدقة ونزول قوله تعالے ومنهم من عاهد الله آه وفیه انه صلے الله علیه وسلم مات ولم یقبض منه الصدقة ولا ابوبکر ولا عمر وانه مات فی خلافة عثمان قال الشیخ ابن حجر وصاحب تلک القصة مغایر لثعلبة بن حاطب الاوسی البدرے فانه استشهد باحد علی ما قاله ابن الکلبی وایضا روے ابن مردویه ان صاحب تلک القصة ثعلبة بن ابی حاطب وکیف یصح ان یکون بدریا وقد ثبت انه صلی الله علیه وسلم قال لا یدخل النار احد شهد بدرا والحدیبیة ١٢ ک ١٧ قوله الی یوم یلقونه غایة لتمکن النفاق فی قلوبهم وحکمة الجمع فی هذه الضمائر مع ان سبب نزولها فی شخص واحد الاشارة الی ان حکم هذه الآیة باق لکل من اتصف بهذا الوصف من اول

عَدْنٍ اقامة وَّ رِضْوَانٌ مِّنَ اللّٰهِ اَكْبَرُ اعظم من ذلك كلّه ذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ ۝ يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ ع ١٥
الْكُفَّارَ بالسيف وَالْمُنٰفِقِيْنَ باللسان والحجة وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ بالانتهار والمقت وَمَاْوٰىهُمْ جَهَنَّمُ
وَبِئْسَ الْمَصِيْرُ ۝ المرجع هي يَحْلِفُوْنَ اى المنافقون بِاللّٰهِ مَا قَالُوْا ما بلغك عنهم من السب وَلَقَدْ
قَالُوْا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوْا بَعْدَ اِسْلَامِهِمْ اظهروا الكفر بعد اظهار الاسلام وَهَمُّوْا بِمَا لَمْ يَنَالُوْا من
الفتك بالنبي صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة عند عوده من تبوك وهم بضعة عشر رجلا فضرب عمار بن
ياسر وجوه الرواحل لما غشوه فردوا وَمَا نَقَمُوْا انكروا اِلَّاۤ اَنْ اَغْنٰىهُمُ اللّٰهُ وَرَسُوْلُهٗ مِنْ فَضْلِهٖ
بالغنائم بعد شدة حاجتهم المعنى لم ينلهم منه الا هذا وليس مما ينقم فَاِنْ يَّتُوْبُوْا عن النفاق و
يؤمنوا يَكُ خَيْرًا لَّهُمْ وَاِنْ يَّتَوَلَّوْا عن الايمان يُعَذِّبْهُمُ اللّٰهُ عَذَابًا اَلِيْمًا فِي الدُّنْيَا بالقتل وَالْاٰخِرَةِ بالنار
وَمَا لَهُمْ فِي الْاَرْضِ مِنْ وَّلِيٍّ يحفظهم منه وَّلَا نَصِيْرٍ ۝ يمنعهم وَمِنْهُمْ مَّنْ عٰهَدَ اللّٰهَ لَئِنْ اٰتٰىنَا
مِنْ فَضْلِهٖ لَنَصَّدَّقَنَّ فيه ادغام التاء فى الاصل فى الصاد وَلَنَكُوْنَنَّ مِنَ الصّٰلِحِيْنَ ۝ وهو ثعلبة
ابن حاطب سأل النبي صلى الله عليه وسلم ان يدعو له ان يرزقه الله مالا ويؤدي منه كل ذي حق حقه
فدعا له فوسع عليه فانقطع عن الجمعة والجماعة ومنع الزكوة كما قال تعالى فَلَمَّاۤ اٰتٰىهُمْ مِّنْ فَضْلِهٖ
بَخِلُوْا بِهٖ وَتَوَلَّوْا عن طاعة الله تعالى وَّهُمْ مُّعْرِضُوْنَ ۝ فَاَعْقَبَهُمْ اى فصير عاقبتهم نِفَاقًا ثابتا فِيْ
قُلُوْبِهِمْ اِلٰى يَوْمِ يَلْقَوْنَهٗ اى الله وهو يوم القيٰمة بِمَاۤ اَخْلَفُوا اللّٰهَ مَا وَعَدُوْهُ وَبِمَا كَانُوْا يَكْذِبُوْنَ ۝ فجاء
فجاء بعد ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم بزكاته فقال ان الله منعني ان اقبل منك فجعل يحثو التراب على
راسه ثم جاء بها الى ابي بكر فلم يقبلها ثم الى عمر فلم يقبلها ثم الى عثمان فلم يقبلها ثم مات في زمانه
اَلَمْ يَعْلَمُوْۤا اى المنافقون اَنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ ما اسروه فى انفسهم وَنَجْوٰىهُمْ ما تناجوا به بينهم وَاَنَّ
اللّٰهَ عَلَّامُ الْغُيُوْبِ ۝ ما غاب عن العيان ولما نزلت اٰية الصدقة جاء رجل فتصدق بشئ كثير
فقال المنافقون مراء وجاء رجل فتصدق بصاع فقالوا ان الله لغني عن صدقة هذا فنزل
اَلَّذِيْنَ مبتدا يَلْمِزُوْنَ يعيبون الْمُطَّوِّعِيْنَ المتنفلين مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ فِي الصَّدَقٰتِ وَالَّذِيْنَ
لَا يَجِدُوْنَ اِلَّا جُهْدَهُمْ طاقتهم فياتون به فَيَسْخَرُوْنَ مِنْهُمْ والخبر سَخِرَ اللّٰهُ مِنْهُمْ جازاهم
على سخريتهم وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝ اِسْتَغْفِرْ يا محمد لَهُمْ اَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ تخيير له في
الاستغفار وتركه قال صلى الله عليه وسلم اني خيرت فاخترت يعني الاستغفار رواه البخاري اِنْ

الزمان الی آخره ولیس مخصوصا بثعلبة ١٢ صاوی ١٨ قوله فجاء بعد ذلک اے بعد نزول الآیة اے جاء غیر تائب فی الباطن وقوله یحثو التراب اے یهاله وبعضهم یقول اذا قبضه بیده ثم رماه ١٢ جمل ١٩ قوله ثم جاء بها الی ابی بکر اے فی خلافته وکذا فی خلافة عمر وعثمان ١٢ ص ٢٠ قوله ونجواهم اے وما یتناجون به من المطاعن فی الدین وتسمیة الصدقة جزیة وتدبیر منعها ١٢ مدارک ٢١ قوله ما غاب عن العیان اے بالنسبة للعباد لا بالنسبة لله فان الکل عنده عیان ولیس شئ غائبا عن علمه سبحانه وتعالے ١٢ صاوی ٢٢ قوله جاء رجل الخ وهو عبد الرحمٰن بن عوف فجاء باربعة آلاف درهم فقال کان لی ثمانیة آلاف فاقرضت ربی اربعة وامسکت لعیالی اربعة وقوله وجاء رجل فتصدق بصاع الخ وهو ابو عقیل الانصارے وجاء بصاع من تمر فقال بت لیلتی اجر بالجریر علی صاعین فترکت صاعا للعیال وجئت بصاع فامر رسول الله صلے الله علیه وسلم ان ینثره علی الصدقات ١٢ ابو سعود ٢٣ قوله جازاهم فسخریة تعالے بذلک لتنزیهه عنها سمیت الجزاء سخریة علی سبیل المشاکلة ١٢ ک ٢٤ قوله استغفر لهم او لا تستغفر لهم الخ قال المفسرون لما نزلت الآیات المتقدمة فی المنافقین وبیان نفاقهم وظهر للمؤمنین جاؤا اے رسول الله صلے الله علیه وسلم یعتذرون ویقولون استغفر لنا فنزلت استغفر لهم یا محمد او لا تستغفر لهم وهذا کلام خرج مخرج الامر ومعناه الخبر تقدیره استغفارک لهم وعدمه سواء ١٢ ج ٢٥ قوله تخییر له فالمعنی ان شئت فاستغفر لهم وان شئت فلا تستغفر لهم وقوله قال صلی الله علیه وسلم استدلال علی حمل الآیة علے التخییر وتصویره بصورة الامر للمبالغة فی بیان استوائهما ١٢ جمل ٭

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

كفار والله لا يغفر لمن كفر به والمعنى وان بالغت في الاستغفار فلن يغفر الله لهم وقد وردت الاخبار بذكر السبعين وكلها تدل على الكثرة لا على التحديد والغاية ووجه تخصيص السبعين من بين سائر الاعداد ان العدد قليل وكثير فالقليل ما دون الثلثة والكثير الثلاث فما فوقها وادنى الكثير الثلاث وليس لاقصاه غاية ١٢ مدارك مختصرا ٥٢ قوله قيل المراد بالسبعين المبالغة في كثرة الاستغفار دون التحديد لشيوع استعماله في التكثير وفي البخاري عن عمر حديث لو اعلم اني لو زدت على السبعين غفر لهم لزدت عليها اي على السبعين ١٢ ٥٣ قوله وقيل المراد العدد المخصوص اي لا المراد بالسبعين المبالغة كما قال بعض وقوله ساز يد على السبعين هذا لفظ الحديث المروي في البخاري وقوله حسم معناه القطع كذا في المختار ١٢ ٥٤ قوله فبين النبي صلعم حسم المغفرة اي قطعها عنهم باية سواء عليهم استغفرت لهم ام لم تستغفر لهم ١٢ ك ٥٥ قوله فرح المخلفون عن تبوك الذين استاذنوا النبي صلى الله عليه وسلم من المنافقين فاذن لهم وخلفهم بالمدينة ١٢ ك ٥٥ قوله فرح المخلفون جمع مخلف اسم مفعول والفاعل الكسل اي الذين خلفهم الكسل وكانوا اثنى عشر ١٢ صاوي ٥٦ قوله اي بعد رسول الله يقال اقام زيد خلاف الحي اي تخلف بعد ذهابهم ويؤيده قراءة ابي حيوة خلف رسول الله فيكون انتصابه على الظرفية قال الاخفش وابو عبيدة خلاف بمعنى الخلف وقال الزجاج والطبري هو بمعنى المخالفة منصوب على العلة اي فرحوا لمخالفتهم له ١٢ ك ٥٧ قوله وكرهوا ان يجاهدوا الخ المعنى انهم فرحوا بسبب التخلف

تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِيْنَ مَرَّةً فَلَنْ يَّغْفِرَ اللّٰهُ لَهُمْ قيل المراد بالسبعين المبالغة في كثرة الاستغفار
وفي البخاري حديث لو اعلم اني لو زدت على السبعين غفر لزدت عليها وقيل المراد العدد المخصوص
لحديثه ايضا وسازيد على السبعين فبين له حسم المغفرة باية سَوَآءٌ عَلَيْهِمْ اَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ اَمْ
ع ٨ ١٠ ١٦ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ كَفَرُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفٰسِقِيْنَ۠ فَرِحَ الْمُخَلَّفُوْنَ
عن تبوك بِمَقْعَدِهِمْ بقعودهم خِلٰفَ اي بعد رَسُوْلِ اللّٰهِ وَكَرِهُوْٓا اَنْ يُّجَاهِدُوْا بِاَمْوَالِهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ
فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَقَالُوْا اي قال بعضهم لبعض لَا تَنْفِرُوْا لا تخرجوا الى الجهاد فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ اَشَدُّ
حَرًّا من تبوك فالاولى ان تتقوها بترك التخلف لَوْ كَانُوْا يَفْقَهُوْنَ يعلمون ذلك ما تخلفوا فَلْيَضْحَكُوْا
قَلِيْلًا في الدنيا وَّلْيَبْكُوْا في الاخرة كَثِيْرًا جَزَآءًۢ بِمَا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ خبر عن حالهم بصيغة الامر فَاِنْ
رَّجَعَكَ ردك اللّٰهُ من تبوك اِلٰى طَآئِفَةٍ مِّنْهُمْ ممن تخلف بالمدينة من المنافقين فَاسْتَاْذَنُوْكَ لِلْخُرُوْجِ
معك الى غزوة اخرى فَقُلْ لهم لَّنْ تَخْرُجُوْا مَعِيَ اَبَدًا وَّلَنْ تُقَاتِلُوْا مَعِيَ عَدُوًّا اِنَّكُمْ رَضِيْتُمْ بِالْقُعُوْدِ
اَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوْا مَعَ الْخٰلِفِيْنَ المتخلفين عن الغزو من النساء والصبيان وغيرهم ولما صلى النبي
صلى الله عليه وسلم على ابن ابي نزل وَلَا تُصَلِّ عَلٰٓى اَحَدٍ مِّنْهُمْ مَّاتَ اَبَدًا وَّلَا تَقُمْ عَلٰى قَبْرِهٖ لدفن او زيارة اِنَّهُمْ
كَفَرُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ وَمَاتُوْا وَهُمْ فٰسِقُوْنَ كافرون وَلَا تُعْجِبْكَ اَمْوَالُهُمْ وَاَوْلَادُهُمْ اِنَّمَا يُرِيْدُ اللّٰهُ
اَنْ يُّعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ تخرج اَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كٰفِرُوْنَ وَاِذَآ اُنْزِلَتْ سُوْرَةٌ اي طائفة من القران
اَنْ اي بان اٰمِنُوْا بِاللّٰهِ وَجَاهِدُوْا مَعَ رَسُوْلِهِ اسْتَاْذَنَكَ اُولُوا الطَّوْلِ ذوو الغنى مِنْهُمْ وَقَالُوْا ذَرْنَا نَكُنْ مَّعَ
الْقٰعِدِيْنَ رَضُوْا بِاَنْ يَّكُوْنُوْا مَعَ الْخَوَالِفِ جمع خالفة اي النساء اللاتي تخلفن في البيوت وَطُبِعَ عَلٰى قُلُوْبِهِمْ
فَهُمْ لَا يَفْقَهُوْنَ الخير لٰكِنِ الرَّسُوْلُ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهٗ جٰهَدُوْا بِاَمْوَالِهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ وَاُولٰٓئِكَ لَهُمُ
الْخَيْرٰتُ في الدنيا والاخرة وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ اَعَدَّ اللّٰهُ لَهُمْ جَنّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ
ع ٩ ١١ ١٧ فِيْهَا ذٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ۠ وَجَآءَ الْمُعَذِّرُوْنَ بادغام التاء في الاصل في الذال اي المعتذرون بمعنى
المعذورين وقرئ به مِنَ الْاَعْرَابِ الى النبي صلى الله عليه وسلم لِيُؤْذَنَ لَهُمْ في القعود لعذرهم فاذن لهم وَ
قَعَدَ الَّذِيْنَ كَذَبُوا اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ في ادعاء الايمان من منافقي الاعراب عن المجيء للاعتذار
سَيُصِيْبُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَآءِ كالشيوخ وَلَا عَلَى الْمَرْضٰى كالعمى والزمنى
وَلَا عَلَى الَّذِيْنَ لَا يَجِدُوْنَ مَا يُنْفِقُوْنَ في الجهاد حَرَجٌ اثم في التخلف عنه اِذَا نَصَحُوْا لِلّٰهِ

وكرهوا الخروج الى الجهاد وذلك ان الانسان يميل بطبعه الى اسباب الراحة والقعود مع الاهل والولد ويكره اتلاف النفس والمال ١٢ جمل ٥٨ قوله لا تخرجوا اي الى تبوك لانها كانت في شدة الحر والقحط ١٢ صاوي ٥٩ قوله اشد حرا الخ لان حر الدنيا يزول ولا يبقى وحر جهنم دائم لا يفتر عنهم وهم فيه مبلسون فمن آثر الشهوات على ما يرضي مولاه كان ماواه جهنم ومن آثر رضا ربه على شهوته كان ماواه الجنة ولذا ورد حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات ١٢ صاوي ٦٠ قوله لو كانوا يفقهون جعلها الشارح شرطية حيث قدر لها جوابا محذوفا وهو قوله ما تخلفوا ١٢ ٦١ قوله بصيغة الامر اخبر به على صورة الامر للدلالة على تحتم وقوع المخبر به فان امر المطاع لا يكاد يتخلف عنه المامور به ١٢ ابو السعود ٦٢ قوله ممن تخلف بالمدينة من المنافقين انما قيد بذلك لانه لم يكن المخلفون كلهم منافقين بل منهم من خلفوا كسلا ١٢ ك ٦٣ قوله فاستاذنوك اي الطائفة وجمع الضمير باعتبار المعنى فان معناها متعدد ١٢ ج ٦٤ قوله اول اي اول ما دعيتم اي غزوة تبوك ١٢ مدارك ٦٥ قوله ولما صلى النبي صلى الله عليه وسلم على ابن ابي عبد الله بن ابي ابن سلول المنافق باستدعاء ولده عبد الله بن عبد الله وكان مخلصا نزل ولا تصل على احد منهم قال ابن اسحق فلم يصل بعد ذلك النبي صلى الله عليه وسلم على منافق حتى قبض فان قلت جازت الصلوة عليه قلت لم يتقدم نهي عن الصلوة عليهم وكان يجريهم مجرى المسلمين بظاهر ايمانهم ١٢ ك ٦٦ قوله على ابن ابي اي عبد الله بن ابي بن سلول وكان له ولد مسلم صالح فدعا النبي ليصلي على ابيه شفقة ورجاء ان يغفر له فاجابه النبي صلى الله عليه وسلم تسلية و مراعاة جانبه وكان ساله ايضا ان يكفنه اي ان يكفن النبي اياه في قميصه اي قميص النبي ففعل ١٢ ابو السعود وغيره ٦٦ قوله على ابن ابي وكان رئيس الخزرج وينسب لابيه وامه فابوه ابي وامه سلول وكان اسمه عبد الله ١٢ جمل ٦٧ قوله ولا تصل على احد منهم الخ سال ابن عبد الله بن ابي وكان مؤمنا ان يكفن النبي صلى الله عليه وسلم اباه في قميصه ويصلي عليه فقبل فاعترض عمر رضي الله عنه في ذلك فقال عليه السلام ذلك لا ينفعه وكنت ارجو ان يؤمن به الف من قومه فنزل ولا تصل على احد منهم الخ ١٢ مدارك ٦٨ قوله انهم كفروا علة لما قبله ولما نزلت هذه الآية ما صلى على منافق ولا قام على قبره بعدها ١٢ صاوي ٦٩ قوله وهم فاسقون اي وانما عبر عنهم بالفسق اشارة الى ان الكافر قد يكون عدلا في دينه بخلاف الفاسق فافعاله خبيثة لا ترضي احدا وليس له دين يقر عليه فعبر عنهم بالفسق بعد التعبير عنهم بالكفر اشارة الى انهم جمعوا بين الوصفين الكفر وخسة الطبع ١٢ صاوي ٧٠ قوله ولا تعجبك اموالهم واولادهم الحكمة في تكرارها المبالغة في التحذير من هذا الشي الذي وقع الاهتمام به وعبر في الآية الاولى بالفاء وهنا بالواو لان ما سبق له تعلق بما قبله فحسن العطف بخلاف ما هنا فلا تعلق له بما قبله واتى بلا فيما تقدم واسقطها هنا اعتناء بنفي الاولاد هناك وبين هنا انهم سواء واتى باللام في ليعذبهم هناك وبان هنا اشارة الى ان اللام بمعنى ان وليست للتعليل واتى فيما تقدم بالحياة وهنا باسقاطها اشارة الى خسة حياة الدنيا حيث لا تستحق ان تذكر وقال هناك كارهون وهنا كافرون اشارة الى انهم يعلمون كفرهم قبل موتهم ويشاهدون الاماكن اعدت لهم في نظيره فمن حيث تلك المشاهدة تزهق ارواحهم وهم كارهون بخلاف المؤمن فانه يشهد مقعده في الجنة ولا تخرج روحه الا وهو كاره للدنيا محب للآخرة ١٢ صاوي ٧١ قوله اي طائفة من القرآن اي سواء كانت تلك الطائفة سورة كاملة او بعضها فليس المراد في الآية من السورة المعنى العرفي ١٢ صاوي وغيره ٧٢ قوله بان آمنوا يشير بتقدير الباء الى ان ان مصدرية ويجوز ان تكون مفسرة ١٢ ك ٧٣ قوله لكن الرسول اي ان تخلف هؤلاء ولم يجاهدوا فقد جاهد من هو خير منهم ١٢ بيضاوي ٧٤ قوله لهم الخيرات الخ اي تناول منافع الدارين لاطلاق اللفظ وقيل الحور لقوله فيهن خيرات ١٢ مدارك ٧٥ قوله وجاء المعذرون اي الطالبون قبول العذر شروع في بيان احوال منافقي الاعراب اثر بيان احوال منافقي اهل المدينة ١٢ ابو السعود ٧٦ قوله اي المعذورين اي لا عذار الباطلة من الاعذار وهو الاجتهاد في العذر والاحتشاد فيه او من عذر في الامر اذا قصر فيه وتوانى ولم يجد وحقيقته ان يوهم ان له عذرا فيما يفعل ولا عذر له ١٢ ابو السعود ٧٧ قوله من الاعراب الخ الاعراب سكان البادية وهم اخص من العرب اذ العربي من تكلم باللغة العربية سواء كان يسكن البادية او الحاضرة وهؤلاء المعذرون هم اسد وغطفان استاذنوا في التخلف معتذرين بالجهد وكثرة العيال وقيل هم رهط عامر بن طفيل قالوا ان غزونا معك اغارت طي على اهالينا ومواشينا والمعذر اما من عذر في الامر اذا قصر فيه موهما ان له عذرا ولا عذر له او من اعتذر اذا مهد العذر ١٢ جمل ٧٨ قوله ليس على الضعفاء الخ لما ذكر الله المنافقين الذين تخلفوا عن الجهاد واعتذروا باعذار باطلة ذكر اصحاب الاعذار الصحيحة والضعفاء جمع ضعيف وهو العاجز عن الغزوة ١٢ ج ٧٩ قوله الزمنى زمانة بالفتح برجاے ماندگی ١٢ صراح ٨٠ قوله ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون اي لفقرهم كجهينة ومزينة وبني عذرة وقوله حرج اسم ليس وقوله في التخلف عنه اي عن الجهاد ١٢ صاوي ؎

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

[illegible]
عنہ کنشط فیہا والطاعۃ عطف علی عدم الارجاف والمعنی انہم اقاموا لایثیرون الفتن ولایمنعون الناس من الجہاد ویسعون فی ایصال الخیر الی المجاہدین ویقومون باصلاح مہمات بیوتہم وتخلیص الایمان والعمل بہ ۱۲ ک ۵۲ قولہ والطاعۃ
معطوف علی عدم الارجاف والمعنی ان نصحہم کائن بالطاعۃ للہ ورسولہ بان یخلصوا الایمان ویسعوا فی ایصال الخیر الی المجاہدین ویقومون بمصالح بیوتہم وبعدم اثارۃ الفتن وبعدم تکسیل غیرہم بل لینشطوا ویرغبوا فی الجہاد وینہوا من اراد

عن وَرَسُوْلِهٖ ؕ فی حال قعودهم بعد الارجاف والتنبيط والطاعة مَا عَلَى الْمُحْسِنِيْنَ بذلك مِنْ سَبِيْلٍ ؕ طريق
بالمؤاخذة وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ لهم رَّحِيْمٌ ۙ﴿۹۱﴾ بهم في التوسعة في ذلك وَّلَا عَلَى الَّذِيْنَ اِذَا مَاۤ اَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ معك الى
الغزو وهم سبعة من الانصار وقيل بنو مقرن قُلْتَ لَاۤ اَجِدُ مَاۤ اَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ ۪ حال تَوَلَّوْا جواب اذا اي انصرفوا
وَّاَعْيُنُهُمْ تَفِيْضُ تسيل مِنَ للبيان الدَّمْعِ حَزَنًا لاجل اَلَّا يَجِدُوْا مَا يُنْفِقُوْنَ ﴿۹۲﴾ في الجهاد اِنَّمَا السَّبِيْلُ
عَلَى الَّذِيْنَ يَسْتَاْذِنُوْنَكَ في التخلف وَهُمْ اَغْنِيَآءُ ۚ رَضُوْا بِاَنْ يَّكُوْنُوْا مَعَ الْخَوَالِفِ ۙ وَطَبَعَ اللّٰهُ عَلٰى قُلُوْبِهِمْ
فَهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ ﴿۹۳﴾ تقدم مثله يَعْتَذِرُوْنَ اِلَيْكُمْ في التخلف اِذَا رَجَعْتُمْ اِلَيْهِمْ ؕ من الغزو قُلْ لَّهُمْ لَا تَعْتَذِرُوْا
لَنْ نُّؤْمِنَ لَكُمْ نصدقكم قَدْ نَبَّاَنَا اللّٰهُ مِنْ اَخْبَارِكُمْ ؕ اي اخبرنا باحوالكم وَسَيَرَى اللّٰهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُوْلُهٗ ثُمَّ
تُرَدُّوْنَ بالبعث اِلٰى عٰلِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ اي الله فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ﴿۹۴﴾ فيجازيكم عليه سَيَحْلِفُوْنَ بِاللّٰهِ
لَكُمْ اِذَا انْقَلَبْتُمْ رجعتم اِلَيْهِمْ من تبوك انهم معذورون في التخلف لِتُعْرِضُوْا عَنْهُمْ ؕ بترك المعاتبة فَاَعْرِضُوْا عَنْهُمْ ؕ
اِنَّهُمْ رِجْسٌ قذر لخبث باطنهم وَّمَاْوٰىهُمْ جَهَنَّمُ ۚ جَزَآءًۢ بِمَا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ ﴿۹۵﴾ يَحْلِفُوْنَ لَكُمْ لِتَرْضَوْا عَنْهُمْ ۚ فَاِنْ
تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَاِنَّ اللّٰهَ لَا يَرْضٰى عَنِ الْقَوْمِ الْفٰسِقِيْنَ ﴿۹۶﴾ اي عنهم ولا ينفع رضاكم مع سخط الله اَلْاَعْرَابُ اهل
البدو اَشَدُّ كُفْرًا وَّنِفَاقًا من اهل المدن لجفائهم وغلظ طباعهم وبعدهم عن سماع القرآن وَّاَجْدَرُ اولى اَلَّا اي
بان لا يَعْلَمُوْا حُدُوْدَ مَاۤ اَنْزَلَ اللّٰهُ عَلٰى رَسُوْلِهٖ ؕ من الاحكام والشرائع وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ بخلقه حَكِيْمٌ ﴿۹۷﴾ في صنعه
بهم وَمِنَ الْاَعْرَابِ مَنْ يَّتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ في سبيل الله مَغْرَمًا غرامة وخسرانا لانه لا يرجو ثوابه بل ينفقه
خوفا وهم بنو اسد وغطفان وَّيَتَرَبَّصُ ينتظر بِكُمُ الدَّوَآئِرَ ؕ دوائر الزمان ان ينقلب عليكم فيتخلص عَلَيْهِمْ
دَآئِرَةُ السَّوْءِ ؕ بالضم والفتح اي يدور العذاب والهلاك عليهم لا عليكم وَاللّٰهُ سَمِيْعٌ لاقوال عباده عَلِيْمٌ ﴿۹۸﴾
بافعالهم وَمِنَ الْاَعْرَابِ مَنْ يُّؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ كجهينة ومزينة وَيَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ في سبيله قُرُبٰتٍ تقربه
عِنْدَ اللّٰهِ وَ وسيلة الى صَلَوٰتِ دعوات الرَّسُوْلِ ؕ له اَلَاۤ اِنَّهَا اي نفقتهم قُرْبَةٌ بضم الراء وسكونها لَّهُمْ ؕ عنده
سَيُدْخِلُهُمُ اللّٰهُ فِيْ رَحْمَتِهٖ ؕ جنته اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ لاهل طاعته رَّحِيْمٌ ﴿۹۹﴾ بهم وَالسّٰبِقُوْنَ الْاَوَّلُوْنَ مِنَ الْمُهٰجِرِيْنَ ع ۱۲ / ۱۰ / ۱
وَالْاَنْصَارِ وهم من شهد بدرا او جميع الصحابة وَالَّذِيْنَ اتَّبَعُوْهُمْ الى يوم القيامة بِاِحْسَانٍ ۙ في العمل رَّضِيَ اللّٰهُ
عَنْهُمْ بطاعته وَرَضُوْا عَنْهُ بثوابه وَاَعَدَّ لَهُمْ جَنّٰتٍ تَجْرِيْ تَحْتَهَا الْاَنْهٰرُ وفي قراءة بزيادة من خٰلِدِيْنَ
فِيْهَاۤ اَبَدًا ؕ ذٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ ﴿۱۰۰﴾ وَمِمَّنْ حَوْلَكُمْ يا اهل المدينة مِّنَ الْاَعْرَابِ مُنٰفِقُوْنَ ؕ كاسلم واشجع و
غفار وَمِنْ اَهْلِ الْمَدِيْنَةِ ۛ منافقون ايضا مَرَدُوْا عَلَى النِّفَاقِ ۫ لجوا فيه واستمروا لَا تَعْلَمُهُمْ ؕ خطاب للنبي

التخلف ۱۲ صاوی ۵۳ قولہ وہم سبعۃ من الانصار سموا البکائین معقل بن یسار وصخر بن خنساء وعبد اللہ بن کعب وعلیۃ بن زید وسالم بن عمیر وثعلبۃ بن غنمۃ وعبد اللہ بن معقل المدنی وقیل بنو مقرن وکانوا ثلاثۃ اخوۃ معقل وسوید والنعمان وقیل ہم اصحاب ابی موسی الاشعری وقد کان حلف ان لایحملہم ثم آتی لہ صلی اللہ علیہ وسلم بابل من السبی فارسلہا الیہم لیحملوا علیہا فقالوا لانرکب حتی نسئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فانہ قد حلف ان لایحملنا فلعلہ نسی الیمین فجاؤہ فقال ما معناہ لا اری خیرا مما حلفت علیہ الا فعلتہ ۱۲ صاوی ۵۳ قولہ وہم سبعۃ من الانصار اے من فقراہم جاؤا النبی صلی اللہ علیہ وسلم یستحملونہ اے یسالونہ ان یحملہم فقال لا اجد ما احملکم وہم معقل بن یسار وصخر بن خنساء وعبد اللہ بن کعب و سالم بن عمیر وثعلبۃ بن غنمۃ وعبد اللہ بن معقل وعلیۃ بن زید وقولہ وقیل بنو مقرن ہم بطن من مزینۃ وکانوا ثلثۃ اخوۃ معقل وسوید والنعمان فہذا مقابل لقولہ وہم سبعۃ وقیل ابو موسی واصحابہ کما فی البیضاوی وغیرہ ۱۲ ۵۴ قولہ حال ای جملۃ قلت حال اے من الکاف فی اتوک وبعضہم جعلہا ہی الجواب وجعل جملۃ تولوا مستانفۃ فی جواب سوال کانہ قیل فماذا حصل لہم بعد القول المذکور فحینئذ الوقف بینۃ القاری علی صنیع الشارح لایقف علی قولہ علیہ وعلی الاحتمال الثانی یصح ان یقف علیہ ۱۲ جمل ۵۵ قولہ من للبیان اے لبیان المستکن فی تفیض ای تفیض دمعہا کقولک افدیک من رجل ومحل الجار والمجرور النصب علی التمیز وہو تمیز محول عن الفاعل کذا قالہ الزمخشری ورد بان من التمیزیۃ لاتدخل علی التمیز المحول عن الفاعل ولا علی المعرف باللام والمثال المستشہد بہ مدخول من منکر ومفعول و اجیب عن الاول بانہ منقوض بقولہم عز من قائل وعن الثانی بانہ یجوز کون التمیز معرفا عند الکوفیین ۱۲ ک ۵۶ قولہ انما السبیل علی الذین یستاذنونک وہم اغنیاء اے الطریق للمعاقبۃ ہی الاعمال السیئۃ واتی بانما للمبالغۃ فی التوکید لا للحصر قال السفاقسی ولیس ثم ما یمنع ان تکون للحصر قولہ وہم اغنیاء ای واجدون لاہبۃ الغزو مع سلامتہم ۱۲ جمل ۵۷ قولہ تقدم مثلہ ای فذکرہ ہنا للتاکید وعبر ہنا بالعلم وہناک بالفقہ اشارۃ الی ان معناہما واحد اذ الفقہ ہو العلم والعلم ہو الفقہ ۱۲ صاوی ۵۸ قولہ یعتذرون الیکم ای ہؤلاء المنافقون والخطاب للنبی صلی اللہ علیہ وسلم وانما ذکرہ بلفظ الجمع تعظیما لہ ویحتمل ان یکون لہ وللمؤمنین و یروی ان الذین تخلفوا عن غزوۃ تبوک من المنافقین بضعۃ وثلاثون رجلا فلما رجع النبی صلی اللہ علیہ وسلم جاؤا یعتذرون الیہ بالباطل ۱۲ خطیب ۵۹ قولہ نصدقکم اشارۃ الی ان اللام فی قولہ تعالی لکم زائدۃ ۱۲ ۶۰ قولہ قد نبانا اللہ من اخبارکم فیہ وجہان احدہما انہا المتعدیۃ الی مفعولین احدہما ضمیر المتکلم والثانی قولہ من اخبارکم وعلی ہذا ففی من وجہان احدہما انہا غیر زائدۃ والتقدیر قد نبانا اللہ اخبارا من اخبارکم او جملۃ من اخبارکم فہو فی الحقیقۃ صفۃ المفعول المحذوف والثانی ان من مزیدۃ عند الاخفش لانہ لایشترط فیہا شیئا والتقدیر قد نبانا اللہ اخبارکم الوجہ الثانی من الوجہین الاولین انہا متعدیۃ لثلثۃ کاعلم فالاول والثانی ما تقدم والثالث محذوف اختصارا للعلم بہ والتقدیر نبانا اللہ من اخبارکم کذبا ونحوہ ۱۲ ج ۶۱ قولہ اے اللہ اشار بذلک الی انہ اظہار فی موضع الاضمار زیادۃ فی التشدید علیہم ۱۲ صاوی ۶۲ قولہ معذرون فی التخلف اشار بہ الی ان المحلوف علیہ محذوف ۱۲ جمل ۶۳ قولہ انہم رجس تعلیل لترک معاتبتہم اے ان المعاتبۃ لاتنفع فیہم ولاتصلحہم لانہم ارجاس لاسبیل الی تطہیرہم ۱۲ مدارک ۶۴ قولہ فان اللہ لایرضی الخ اے فان رضاکم وحدکم لاینفعہم اذا کان اللہ ساخطا علیہم وکانوا عرضۃ لعاجل عقوبتہ وآجلہا وانما قیل ذلک لئلا یتوہم ان رضا المؤمنین یقتضی رضا اللہ عنہم ۱۲ مدارک ۶۵ قولہ من یتخذ ما ینفق مغرما من مبتدأ وہی اما موصوفۃ او موصولۃ وما ینفق مفعول الاول ومغرما مفعول الثانی لان اتخذ ہنا بمعنی صیر والمغرم الخسران مشتق من الغرام وہو الہلاک لانہ سببہ ومنہ ان عذابہا کان غراما ۱۲ جمل ۶۶ قولہ غرامۃ الغرامۃ ما یلزم اداؤہ اہ قاموس وفی الصراح غرامۃ بمعنی تاوان ۱۲ ۶۷ قولہ ان ینقلب علیکم ای ینقلب الزمان علیکم بالمصائب فیتخلص من الانفاق الذی ہو عندہ مغرما ۱۲ ک ۶۸ قولہ بالضم والفتح ہو بالضم اسم وبالفتح مصدر نعت للدائرۃ اضیف الیہا للمبالغۃ کقولک رجل صدق ۱۲ ک ۶۹ قولہ ویتخذ ما ینفق قربات عند اللہ اے سبب قربات وہو ثانی مفعولی یتخذ و عند اللہ صفتہا او ظرف لیتخذ وصلوات الرسول لانہ کان یدعو للمتصدقین بالخیر کقولہ اللہم صل علی آل ابی اوفی والثانی انہا منسوقۃ علی ما ینفق اے ویتخذ بالاعمال الصالحۃ صلوات الرسول قربۃ ۱۲ ج ۷۰ قولہ ووسیلۃ الخ فانہ صلی اللہ علیہ وسلم کان معمورا بالدعا للمتصدقین ۷۱ قولہ دعوات الرسول لہم لانہ عم کان یدعو للمتصدقین ویستغفر ۱۲ بیضاوی ۷۲ قولہ بضم الراء ہو قراءۃ ورش وسکونہا للباقین ۱۲ ۷۳ قولہ وہم من شہد بدرا من الفریقین قالہ عطاء وقال ابن عباس وابن المسیب ہم الذین صلوا الی القبلتین او جمیع الصحابۃ لانہم ہم السابقون بالنسبۃ الی سائر المسلمین فمن علی ہذا للتبیین ۱۲ ک ۷۴ قولہ رضی اللہ عنہم اے قبل اعمالہم واثابہم علیہا واعطاہم مالم یعط احدا من خلقہ ۱۲ صاوی ۷۵ قولہ ورضوا عنہ اے قبلوا ما اعطاہم اللہ لما فی الحدیث مالنا لانرضی وقد اعطیتنا مالم تعط احدا من خلقک فیقول انا اعطیکم افضل من ذلک فیقولون اے شیء افضل من ہذا فیقول احل علیکم رضوانی فلا اسخط بعدہ ابدا ۱۲ صاوی ۷۶ قولہ مردوا علی النفاق یعنی تمرنوا علیہ یقال تمرد فلان اذا عتی وتجبر ومنہ الشیطان المارد وتمرد فی معاصیہ اے تمرن وثبت علیہا ولم یتب مبناہ فی المختار والمرود علی الشیء المرور علیہ وبابہ دخل ۱۲ ج ۷۷ قولہ لاتعلمہم الخ یعنی انہم بلغوا فی التحیل فی النفاق الی ان صرت بحیث لاتعلمہم مع صفاء خاطرک واطلاعک علی الاسرار فان قلت کیف نفی عنہ علمہ بحال المنافقین ہنا واثبتہ فی قولہ ولتعرفنہم فی لحن القول فالجواب ان آیۃ النفی نزلت قبل آیۃ الاثبات فلا تنافی ۱۲ جمل وخازن ✻

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

صلى الله عليه وسلم نحن نعلمهم سنعذبهم مرتين بالفضيحة او القتل فى الدنيا وعذاب القبر ثم يردون
فى الاخرة الى عذاب عظيم ○ هو النار وقوم اخرون مبتدأ اعترفوا بذنوبهم من التخلف نعته والخبر
خلطوا عملا صالحا وهو جهادهم قبل ذلك او اعترافهم بذنوبهم او غير ذلك واخر سيئا وهو تخلفهم
عسى الله ان يتوب عليهم ان الله غفور رحيم ○ نزلت فى ابى لبابة وجماعة اوثقوا انفسهم فى سوارى
المسجد لما بلغهم ما نزل فى المتخلفين وحلفوا ان لا يحلهم الا النبى صلى الله عليه وسلم فحلهم لما نزلت خذ
من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها من ذنوبهم فاخذ ثلث اموالهم وتصدق بها وصل
عليهم ادع لهم ان صلوتك سكن رحمة لهم وقيل طمانينة بقبول توبتهم والله سميع عليم ○ الم
يعلموا ان الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ يقبل الصدقت وان الله هو التواب على عباده بقبول
توبتهم الرحيم ○ بهم والاستفهام للتقرير والقصد به تهييجهم الى التوبة والصدقة وقل لهم او للناس
اعملوا ما شئتم فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون وستردون بالبعث الى علم الغيب و
الشهادة اى الله فينبئكم بما كنتم تعملون ○ فيجازيكم به واخرون من المتخلفين مرجون بالهمز
وتركه مؤخرون عن التوبة لامر الله فيهم بما يشاء اما يعذبهم بان يميتهم بلا توبة واما يتوب عليهم
والله عليم بخلقه حكيم ○ فى صنعه بهم وهم الثلاثة الاتون بعد مرارة بن الربيع وكعب بن مالك و
هلال بن امية تخلفوا كسلا وميلا الى الدعة لا نفاقا ولم يعتذروا الى النبى صلى الله عليه وسلم كغيرهم فوقف
امرهم خمسين ليلة وهجرهم الناس حتى نزلت توبتهم بعد ومنهم الذين اتخذوا مسجدا وهم اثنا عشر
من المنافقين ضرارا مضارة لاهل مسجد قباء وكفرا لانهم بنوه بامر ابى عامر الراهب ليكون معقلا
له يقدم فيه من ياتى من عنده وكان ذهب لياتى بجنود من قيصر لقتال النبى صلى الله عليه وسلم وتفريقا
بين المؤمنين الذين يصلون بقباء بصلوة بعضهم فى مسجدهم وارصادا ترقبا لمن حارب الله
ورسوله من قبل اى قبل بنائه وهو ابو عامر المذكور وليحلفن ان ما اردنا ببنائه الا الفعلة الحسنى
من الرفق بالمسكين فى المطر والحر والتوسعة على المسلمين والله يشهد انهم لكذبون ○ فى ذلك
وكانوا سألوا النبى صلى الله عليه وسلم ان يصلى فيه فنزل لا تقم تصل فيه ابدا فارسل جماعة هدموه وحرقوه
وجعلوا مكانه كناسة تلقى فيها الجيف لمسجد اسس بنيت قواعده على التقوى من اول يوم وضع يوم
حلت بدار الهجرة وهو مسجد قباء كما فى البخارى احق منه ان اى بان تقوم تصلى فيه فيه رجال هم

لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ذكرهم الله بقوله وآخرون اعترفوا الى قوله فينبئكم بما كنتم تعملون وقسم لم يبادروا بالعذر وقد ذكرهم الله بقوله وآخرون مرجون الى قوله الحكيم ١٢ صاوى ٢ قوله اعترفوا بذنوبهم اے اقروا بذنوبهم لربهم وتابوا منها وليس المراد اعترفوا للناس وهتكوا انفسهم فان ذلك امر لا يجوز ١٢ صاوى ٣ قوله عسى الله ان يتوب عليهم اے يقبل توبتهم والترجى فى القرآن بمنزلة التحقيق لان عسى ونحوها تفيد الاطماع ومن اطمع انسانا فى شئ ثم حرمه منه كان عارا عليه والله اكرم من ان يطمع احدا فى شئ ثم لا يعطيه اياه لانه وعد وهو لا يتخلف وهذه الجملة مستانفة ويصح ان تكون خبرا وجملة خلطوا حالية وقد مقدرة ١٢ صاوى ٣ قوله عسى الله ان يتوب عليهم اے يقبل توبتهم المفهومة من قوله اعترفوا بذنوبهم. وقال القسطلانى وعبر بعسى للاشعار بان ما يفعله تعالى ليس الا على سبيل التفضل منه حتى لا يتكل المرأ بل يكون على خوف وحذر وفى المواهب بالنصه واتفق المفسرون على ان كلمة عسى من الله واجب قال اهل المعانى لان لفظة عسى تفيد الاطماع ومن اطمع انسانا فى شئ ثم حرمه كان عارا عليه والله تعالى اكرم من ان يطمع احدا فى شئ ثم لا يعطيه اياه وقوله واجب اے امر واجب اى ثابت بمعنى ان ما دلت عليه من الترجى ليس مرادا فى حقه تعالى بل هو محقق الحصول وقس عسى سائر صور الترجى ١٢ جمل ٤ قوله اوثقوا انفسهم الخ اخرج البيهقى عن ابن عباس فى الآية كانوا عشرة رهط تخلفوا عنه صلى الله عليه وسلم فى غزوة تبوك فلما رجع النبى صلى الله عليه وسلم اوثق سبعة منهم انفسهم بسوارى المسجد فقال النبى صلى الله عليه وسلم من هؤلاء فقالوا هذا ابو لبابة واصحاب له تخلفوا عنك يا رسول الله فربطوا انفسهم حتى تطلقهم او تعذرهم قال اقسم بالله لا اطلقهم ولا اعذرهم حتى يكون الله هو الذى يطلقهم فانزل الله تعالى وآخرون اعترفوا بذنوبهم الآية فلما نزلت ارسل اليهم النبى صلى الله عليه وسلم انتهى قد سبق من المص هناك فى الانفال انه كان ارتباطه رض بالسارية فى قصة اظهار سر النبى صلعم وانه نزل فيه قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تخونوا الله ورسوله الآية وقد اختلف فيه الرواية ولعل المص اختار تعدد القصة كما ذكرنا ١٢ ك ٥ قوله ما نزل فى المتخلفين اے من الوعيد الشديد حيث قال الله فيهم فرح المخلفون بمقعدهم خلاف رسول الله الآية ١٢ صاوى ٦ قوله خذ من اموالهم الخ وذلك انهم لما اطلقوا قالوا يا رسول الله هذه اموالنا التى خلفتنا عنك خذها فتصدق بها وطهرنا واستغفر لنا فقال ما امرت ان آخذ من اموالكم شيئا فانزل الله خذ من اموالهم لانهم لما بذلوا اموالهم صدقة اوجب الله تعالى اخذها وصار ذلك معتبرا فى كمال توبتهم لتكون جارية مجرى الكفارة وقوله من اموالهم يجوز فيه الوجهان احدهما انه متعلق بخذ ومن تبعيضية والثانى انه متعلق بمحذوف لانها حال من صدقة اذ هى فى الاصل صفة لها فلما قدمت نصبت حالا ١٢ ج ٧ قوله بها اى بالصدقة والتزكية مبالغة فى التطهير وزيادة فيه او بمعنى الانماء والبركة فى المال ١٢ مدارك ٨ قوله سكن لهم اى يسكنون اليه وتطمئن قلوبهم لان الله قد تاب عليهم ١٢ مد ٩ قوله للتقرير وهو حمل المخاطب على الاقرار بالحكم ١٢ صاوى ١٠ قوله اعملوا ما شئتم اے من الاعمال الصالحة والسيئة قوله فسيرى الله عملكم اے فيجازيكم على عملكم فالاستقبال بالنظر للمجازاة والا فالعلم حاصل بالفعل والمجازاة من الله معلومة ومن رسوله والمؤمنين بمعنى الثناء عليهم والدعاء لهم ١٢ ج ١١ قوله فوقف امرهم خمسين ليلة اے فى نظير مدة التخلف لانها كانت خمسين ليلة فلما تمتعوا بالراحة فيها مع تعب غيرهم فى السفر عوقبوا بهجرهم تلك المدة ١٢ صاوى ١٢ قوله قباء موضع قرب المدينة ١٢ قاموس ١٣ قوله ابى عامر الخ هو من اهل المدينة قد كان ترهب فى الجاهلية فلما قدم النبى صلعم المدينة كفر وناظر مع النبى صلى الله عليه وسلم فقال ابو عامر امات الله الكاذب وحيدا فريدا فقال النبى صلى الله عليه وسلم فمات ابو عامر هاربا الى الشام ١٢ ك ١٤ قوله بامر ابى عامر الراهب وهو والد حنظلة غسيل الملائكة وكان قد ترهب فى الجاهلية وتنصر ١٢ خطيب ١٤ قوله معقلا له المعقل الملجأ والمفر وقوله يقدم اے ينزل فيه ١٢ ١٥ قوله وكان ذهب الخ اے وارسل الى المنافقين ان استعدوا بما استطعتم من قوة وابنوا لى مسجدا فانى آت بجند من الروم فاخرج محمدا واصحابه ١٢ ك ١٦ قوله بصلوة بعضهم فى مسجدهم اى تفريقا للصلوة بعض المؤمنين فى مسجدهم اے مسجد المنافقين ١٢ ١٧ قوله ترقبا حتى يجيئ فيصلى فيه ويظهر على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله من قبل متعلق باتخذوا اى اتخذوه من قبل ان ينافقوه بالتخلف حيث كانوا بنوه قبل غزوة تبوك بجنب مسجد القباء من ابى السعود وعبارة الكبير وقوله من قبل يعنى من قبل بناء مسجد الضرار ١٢ ١٨ قوله وهو ابو عامر الخ فانه قد كان قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم احد لا اجد قوما يقاتلونك الا قاتلتك معهم فلم يزل يفعل ذلك الى يوم حنين فلما انهزمت هوازن يومئذ ولى هاربا الى الشام وارسل الى منافقين ان استعدوا بما استطعتم من قوة وسلاح وابنوا لى مسجدا فانى ذاهب الى قيصر وآت من عنده بجند فاخرج محمدا واصحابه فبنوا هذا المسجد وانتظروا مجئ ابى عامر ليصلى بهم فى ذلك المسجد كما فى الكبير وغيره ١٢ ١٩ قوله وليحلفن ان اردنا ليحلفن جواب قسم مقدر اے والله ليحلفن وقوله اردنا جواب لقوله ليحلفن فوقع جواب القسم المقدر فعل قسم مجاب بقوله ان اردنا وقوله الحسنى صفة موصوف محذوف اى الا الخصلة الحسنى او الا الارادة الحسنى ١٢ ج ٢٠ قوله الفعلة اشارة الى ان الحسنى صفة لموصوف محذوف والفعلة كما قدره الشارح او الخصلة او الارادة ١٢ ٢١ قوله ان يصلى فيه وذلك عند ارادته الى غزوة تبوك فقالوا يا رسول الله انا نحب ان تاتينا وتصلى لنا فيه وتدعو لنا بالبركة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى على جناح سفر وحال شغل ولو قدمنا ان شاء الله صلينا فيه فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوة تبوك سالوه اتيان المسجد فنزلت هذه الآية ١٢ ابو السعود وغيره ٢٢ قوله فارسل جماعة وهم مالك بن الدخشم ومعن بن عدى وعامر بن السكن ووحشى فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم انطلقوا الى هذا المسجد الظالم اهله فاهدموه وحرقوه ففعلوا كذلك ١٢ ٢٣ قوله من اول يوم اے من ايام وجوده قيل القياس فيه مذ لانه لابتداء الغاية فى الزمان ومن لابتداء الغاية فى المكان والجواب ان من عام فى الزمان والمكان ١٢ مدارك ٢٤ قوله يوم حلت الخ اے وهو يوم الاثنين فاقام فيه الاثنين والثلاثاء والاربعاء والخميس وخرج صبيحة الجمعة فدخل المدينة وقيل صلى به الجمعة وهى اول جمعة صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا على القول بانه اقام بقباء اربعة ايام وقيل اقام اربعة عشر وقيل اثنين وعشرين يوما ١٢ صاوى ٢٥ قوله وهو مسجد قباء والاكثرون على انه هو مسجد المدينة من الكبير افمن اسس الهمزة للاستفهام التقريرى كما قال الشارح ومن مبتدأ خبره قوله ام من ام حرف عطف ومن معطوفة على من الاولى خبرها محذوف قدره الشارح بقوله خير وجواب هذا الاستفهام محذوف قدره الشارح بقوله اے الاول خير ١٢ جمل ٢٦ قوله احق ان تقوم فيه افعل التفضيل على غيربابه او الفاضلة باعتبار زعمهم او بالنظر له فى ذاته فان الحذر قصدهم ونيتهم ١٢ ج

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

الانصار يحبون ان يتطهروا والله يحب المطهرين ○ اى يثيبهم وفيه ادغام التاء فى الاصل فى الطاء روى
يم ابن خزيمة فى صحيحه عن عويم بن ساعدة انه صلى الله عليه وسلم اتاهم فى مسجد قباء فقال ان الله تعالى قد احسن
عليكم الثناء فى الطهور فى قصة مسجدكم فما هذا الطهور الذى تطهرون به فقالوا والله يا رسول الله ما نعلم
شيئا الا انه كان لنا جيران من اليهود فكانوا يغسلون ادبارهم من الغائط فغسلنا كما غسلوا وفى حديث
رواه البزار فقالوا انا نتبع الحجارة بالماء فقال هو ذاك فعليكموه افمن اسس بنيانه على تقوى مخافة من
الله ورجاء رضوان منه خير ام من اسس بنيانه على شفا طرف جرف بضم الراء وسكونها جانب هار
مشرف على السقوط فانهار به سقط مع بانيه فى نار جهنم خير تمثيل للبناء على ضد التقوى بما يؤول
اليه والاستفهام للتقرير اى الاول خير وهو مثال مسجد قباء والثانى مثال مسجد الضرار والله لا يهدى
القوم الظلمين ○ لا يزال بنيانهم الذى بنوا ريبة شكا فى قلوبهم الا ان تقطع تنفصل قلوبهم بان
١٣ ع ١١ ٢ يموتوا والله عليم بخلقه حكيم ○ فى صنعه بهم ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان
يبذلوها فى طاعته كالجهاد بان لهم الجنة يقاتلون فى سبيل الله فيقتلون ويقتلون جملة
استيناف بيان للشراء وفى قراءة بتقديم المبنى للمفعول اى فيقتل بعضهم ويقاتل الباقى وعدا
عليه حقا مصدران منصوبان بفعلهما المحذوف فى التورىة والانجيل والقران ومن اوفى
بعهده من الله اى لا احد اوفى منه فاستبشروا فيه التفات عن الغيبة ببيعكم الذى بايعتم
به وذلك البيع هو الفوز العظيم ○ النيل غاية المطلوب التائبون رفع على المدح بتقدير مبتدأ
من الشرك والنفاق العبدون المخلصون العبادة لله الحامدون له على كل حال السائحون الصائمون
الراكعون الساجدون اى المصلون الامرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحافظون لحدود
الله لاحكامه بالعمل بها وبشر المؤمنين ○ بالجنة ونزل فى استغفاره صلى الله عليه وسلم لعمه ابى طالب
واستغفار بعض الصحابة لابويه المشركين ما كان للنبى والذين امنوا ان يستغفروا للمشركين
ولو كانوا اولى قربى ذوى قرابة من بعد ما تبين لهم انهم اصحب الجحيم ○ النار بان ماتوا على
الكفر وما كان استغفار ابرهيم لابيه الا عن موعدة وعدها اياه بقوله ساستغفر لك ربى
رجاء ان يسلم فلما تبين له انه عدو لله بموته على الكفر تبرا منه وترك الاستغفار له
ان ابرهيم لاواه كثير التضرع والدعاء حليم ○ صبور على الاذى وما كان الله ليضل قوما

ـله قوله يحبون ان يتطهروا احتمل ان المراد الطهارة المعنوية من الذنوب والقبائح وذلك موجب للثناء والمدح والقرب من الله وقيل المراد الطهارة الحسية من النجاسات والاحداث وهو الاقرب لان مزيتهم التى مدحوا عليها ما لغتهم فى طهارة الظاهر واما طهارة الباطن فامر مشترك بين المؤمنين وقيل المراد ما هو اعم فقد حازوا الطهارة الظاهر والباطن ١٢ صاوى ٢ـه قوله والله يحب الخ قيل لما نزلت مشى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه المهاجرون حتى وقفوا على باب مسجد قباء فاذا الانصار جلوس فقال مؤمنون انتم فسكت القوم ثم اعادها فقال عمر يا رسول الله انهم المؤمنون وانا معهم فقال عليه السلام اترضون بالقضاء قالوا نعم قال اتصبرون على البلاء قالوا نعم قال اتشكرون فى الرخاء قالوا نعم قال عليه السلام مؤمنون وانتم ورب الكعبة فجلس ثم قال يا معشر الانصار ان الله عز وجل قد اثنى عليكم فما الذى تصنعون عند الوضوء وعند الغائط فقالوا يا رسول الله نتبع الغائط الاحجار الثلثة ثم نتبع الاحجار الماء فتلى النبى عليه السلام رجال يحبون ان يتطهروا ١٢ مختصرا من المدارك ٣ـه قوله فى الطهور بضم الطاء اى التطهر والمراد به هنا الاستنجاء بالماء كما ياتى وكذا قوله فما هذا الطهور بالضم ايضا ١٢ جمل ٤ـه قوله نتبع الحجارة اى وهذا هو الاكمل فى الاستنجاء فان لم يوجد حجر فالمدر يقوم مقامه والا فالماء فقط او الحجر فقط او المدر فقط ١٢ صاوى ٥ـه قوله افمن اسس بنيانه على تقوى من الله الخ هذا سؤال تقرير وجوابه مسكوت عنه لوضوحه والمعنى افمن اسس بنيان دينه على قاعدة محكمة وهو تقوى الله ورضوانه خير ام من اسس على قاعدة هى اضعف القواعد وهو الباطل والنفاق الذى مثله مثل شفا جرف هار فى قلة الثبات والاستمساك وفى الكلام استعارة مكنية حيث شبهت التقوى والرضوان بارض صلبة يعتمد عليه البنيان وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشئ من لوازمه هو التاسيس فاثباته تخييل والتاسيس كناية عن احكام امور الدين والاعمال الصالحة ١٢ صاوى ٦ـه قوله جرف الجرف الوادى الذى ينجرف بالماء اصله فيبقى اصله واهيا وهو من الجرف والاجتراف وهو اقتلاع الشئ من التيسير وايضا جرف الوادى جانبه الذى ينحفر بالماء ويجرفه السيول ١٢ ٧ـه قوله فانهار به الضمير فى فانهار الى الجرف وفى به الى من اسس والباء للمصاحبة ١٢ ك ٨ـه قوله خير يشير الى تقدير خبر من اسس بقرينة مقابلته ١٢ ك ٩ـه قوله تمثيل للبناء اى قوله ام من اسس الخ تمثيل الخ ١٢ ١٠ـه قوله بما يؤول اليه لعل الضمير راجع الى السقوط وما عبارة عن بناء اى ببناء يؤول الى السقوط فالمشبه به البناء على محل آئل للسقوط والمشبه هو ترتيب احكام الدين واعماله على الكفر والنفاق ١٢ جمل ١١ـه قوله ريبة على حذف مضاف اى سبب ريبة وشك فى الدين كانه نفس الريبة والمعنى ان بناءهم صار سبب لحصول الريبة فى قلوبهم ١٢ خطيب وغيره ١٢ـه قوله شكا اى ونفاقا والمعنى ان بناءهم لا يزال سبب شكهم وتزايد نفاقهم فانه الذى حملهم على ذلك ثم لما هدمه الرسول رسخ ذلك فى قلوبهم وازداد بحيث لا يزول عن قلوبهم ١٢ ك ١٣ـه قوله الا ان تقطع قلوبهم الظاهر ان الا بمعنى الى بدليل انه قرئ بها شاذا كما تقدم عن السمين ١٢ ١٤ـه قوله ان الله اشترى من المؤمنين الخ ترغيب للمؤمنين فى الجهاد ببيان فضيلته اثر بيان حال المتخلفين عنه وقد بولغ فى ذلك على وجه لا مزيد عليه حيث عبر عن قبول الله من المؤمنين انفسهم واموالهم التى بذلوها فى سبيله واثابته اياهم بمقابلتها بالجنة بالشراء ١٢ جمل ١٥ـه قوله بان لهم الجنة لم يقل بالجنة اشارة الى ان الجنة مختصة بهم وواصلة اليهم كانه قيل بالجنة الثابتة لهم ثم ان قوله اشترى من المؤمنين الخ كناية عن التعويض عن بذل النفوس والاموال بالجنة والا فحقيقة الشراء اخذ ما لا يملك بعوض وهذا مستحيل فى حق الله تعالى بل معناه اثابهم وقبلهم فى نظير خدمتهم فشبهت الاثابة والقبول بالشراء واستعير اسم المشبه به للمشبه واشتق من الشراء اشترى بمعنى اثابهم وقبلهم وانما عبر عنه بالشراء تلطفا ورفقا بهم ١٢ صاوى ١٦ـه قوله بفعلهما المحذوف اى وعدهم وعدا وحق ذلك الوعد حقا اى تحقق وثبت ١٢ جمل ١٧ـه قوله ومن اوفى بعهده من الله اعتراض مقرر لمضمون ما قبله من حقيقة الوعد على نهج المبالغة فى كونه اوفى بالعهد من كل واف فان اخلاف الميعاد مما لا يكاد يصدر عن كرام الخلق مع امكان صدوره منهم فكيف بجانب الخالق ١٢ ج ١٨ـه قوله بتقدير مبتدأ اى وهم التائبون وقوله من الشرك الخ متعلق بالتائبون ١٢ ١٩ـه قوله السائحون واختلف فى المراد منهم فقال ابن مسعود وابن عباس هم الصائمون قال ابن عباس رضى الله عنهما كل ما ذكر فى القرآن من السياحة فهو الصوم وقال صلى الله عليه وسلم سياح امتى الصوم وقال عثمان بن مظعون الجهاد فى سبيل الله سياحة وقال عطاء السائحون هم طلاب العلم ١٢ خطيب ٢٠ـه قوله لعمه ابى طالب كما رواه الشيخان انه صلى الله عليه وسلم قال لابى طالب لما حضرته الوفاة قل كلمة احاج بها لك عند الله فابى فقال لا ازال استغفر لك ما لم انه عنه ١٢ ك ٢١ـه قوله واستغفار بعض الصحابة الخ كما رواه الترمذى وحسنه عن على سمعت رجلا يستغفر لابويه وهو مشرك فقلت استغفرت لابويك وهما مشركان فقال استغفر ابراهيم لابيه وهو مشرك فذكرت ذلك للنبى صلعم فنزلت وههنا وجه آخر لسبب النزول اخرجه الحاكم عن ابن مسعود خرج النبى صلعم يوما الى المقابر فجلس الى قبر منها فناجاه طويلا فبكى فقال القبر الذى جلست عنده قبر امى وانى استاذنت ربى فى الدعاء لها فلم ياذن لى فانزل على ما كان للنبى والذين آمنوا وجمع بين هذه الاحاديث بتعدد النزول كما ذكره المفسر فى الاتقان واشار الى ذلك ههنا حيث اتى بالواو العاطفة فى قوله واستغفار بعض الصحابة لابويه لا باو الفاصلة ويستبعد ما فى الصحيحين بان موت ابى طالب قبل الهجرة وهى آخر ما نزلت بالمدينة قال ابن حجر والمعتمد انها تاخر نزولها وان كانت قصة ابى طالب قبل ذلك فذلك سبب متقدم ثم جاء سبب فنزلت بها معا ١٢ ك ٢٢ـه قوله انه عدو لله اى انه مصر على العداوة والكفر ومستمر عليه والا فكفره كان متبينا من قبل موته والتبين بالموت انما هو استمراره عليه ١٢ ج ٢٣ـه قوله صبور على الاذى اى صفوح عن الاذى لانه كان يستغفر لابيه وهو يقول لارجمنك ١٢ مد ٢٤ـه قوله وما كان الله ليضل قوما سبب نزولها ان بعض الصحابة كانوا يستغفرون لآبائهم الكفار وماتوا قبل نزول آية النهى فخاف بعض الصحابة ان الله يؤاخذهم فبين الله انه لا يؤاخذ احدا بذنب الا بعد ان يبين حكمه فيه ١٢ صاوى ١ـه قوله هار الخ اما اصله هاور او هاير فقدمت اللام على العين فصار كقاض فاعرابه بحركات مقدرة او حذفت عينه تخفيفا بعد قلبها همزة فاعرابه بحركات ظاهرة واما اصله هور او هير تحركت الواو او الياء وانفتح ما قبلها فقلبت الفا مثل باب واعرابه بحركات ظاهرة كالذى قبله ١٢ صاوى ٢ـه قوله الا ان تقطع قلوبهم مستثنى من محذوف والتقدير لا يزال بنيانهم الذى بنوا ريبة فى قلوبهم فى كل وقت او كل حال الا وقت او حال تقطيع قلوبهم ١٢ صاوى ٣ـه قوله فى التوراة الخ الجار والمجرور متعلق بمحذوف صفة لوعدا والمعنى وعدا مذكورا فى التوراة والانجيل والقرآن وخص التوراة والانجيل بالذكر لاقامة الحجة على من عارض من اليهود والنصارى وحينئذ فلا ينافى ان هذا الوعد مذكور فى الكتب السماوية ١٢ مختصرا من الصاوى

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

٥٢ قوله بعد اذ هداهم [illegible] اي ان قوله بعد اذ هداهم وتقدم فيه وجهان احدهما ان ... بعد ان هداهم ... فيه ٥٣ قوله ما يتقون اي ما امر الله بالقائه واجتنابه كالاستغفار للمشركين وغيره مما نهى عنه وبين انها محظور لايؤاخذ به عباده الذين هداهم للاسلام ولا يخذلهم الا اذا قدموا عليه بعد بيان حظره وعلمهم بانه واجب الاجتناب واما قبل العلم والبيان فلا وهذا بيان لعذر من خاف المؤاخذة بالاستغفار للمشركين والمراد بما يتقون ما يجب اتقاؤه للنهي فاما ما يعلم بالعقل فغير موقوف على التوقيف ١٢ مدارك ٥٣ قوله ان الله له ملك السموات والارض لما منعهم من الاستغفار للمشركين ولو كانوا اولي قربى بين لهم ان الله مالك كل موجود ومتولي اموره ولا يتاتي النصر والمعاونة الا منه ليتوجهوا اليه متبرئين مما سواه ١٢ ج ٥٤ قوله لقد تاب الله على النبي اي تاب عليه باذنه للمنافقين في التخلف عنه كقوله عفا الله عنك ١٢ م ك ٥٥ قوله اي ادام توبته تفسير للتوبة المتعلقة بكل من النبي والمهاجرين والانصار وهذا جواب عما يقال ان النبي معصوم من الذنب وان المهاجرين والانصار لم يفعلوا ذنبا في هذه القضية بل اتبعوه من غير تلعثم فبين الشارح ان المراد بالتوبة في حق الجميع دوامها لا اصلها وقوله ثم تاب عليهم قال الشارح في تفسيره بالثبات اي على الاتباع والسير معه فيكون في المعنى تاكيد التائب الاول اذ يرجع في المعنى اليه على صنيع الشارح ١٢ جمل ٥٦ قوله الذين اتبعوه الخ اي وكانوا سبعين الفا ما بين راكب وماش من المهاجرين والانصار وغيرهم من سائر القبائل ١٢ صاوی ٥٧ قوله اي وقتها اشار بذلك الى ان المراد بالساعة الزمانية لا الفلكية والعسرة الشدة والضيق وكانت غزوة تبوك تسمى غزوة العسرة وجيشها يسمى جيش العسرة لانه عليهم عسرة في المركب والزاد والماء فكان العشرة منهم يخرجون على بعير واحد يعتقبونه وكان زادهم التمر المسوس والشعير المتغير وكان تمرهم يسيرا جدا حتى ان احدهم اذا اجهده الجوع ياخذ التمرة فيلوكها حتى يجد طعمها ثم يعطيها لصاحبه حتى تاتي الى آخرهم ولا يبقى الا النواة وكانوا من شدة الحر والعطش يشربون الفرث ويجعلون ما بقي على كبدهم ١٢ مدارك ٥٨ قوله اي وقتها اي الساعة ههنا بمعنى الوقت لا بالمعنى الاصطلاحي ولا بمعنى اللمحة الخفيفة ١٢ ك ٥٩ قوله يعتقبون الخ اي يتعاقبونه في الركوب ١٢ ك ٦٠ قوله الفرث هو ثفل الغذاء الباقي بعد جذب الكبد في الكرش ١٢ ٦١ قوله ما كاد الخ في كاد ضمير الشان او ضمير القوم العائد اليه الضمير في منهم ١٢ ق ٦٢ قوله بالتاء الفوقية للاكثر والياء التحتية لحفص وحمزة لان تانيث القلوب غير حقيقي فيجوز فيه الوجهان ١٢ ك ٦٣ قوله ثم تاب عليهم تكرير وتنبيه على انه تاب عليهم من اجل ما كابدوا من العسرة وفي الكرخي ثم تاب عليهم بالثبات اي على المشقة وانما عاد ذكر التوبة ليكون ذلك ابلغ في الدلالة على قبولها والتجاوز عن الذنب وقوله انه بهم رءوف رحيم الرافة عبارة عن السعي في ازالة الضرر والرحمة عبارة عن السعي في ايصال النفع ١٢ جمل ٦٤ قوله على الثلثة انما لم يسمهم الله لكونهم معلومين بين الصحابة والتوبة هنا على حقيقتها بمعنى انه قبل عذرهم وسامحهم وغفر لهم ما سلف منهم واما التوبة فيما تقدم فمستعملة في مجازها بمعنى دوام العصمة للنبي والحفظ للمهاجرين والانصار ففي الآية استعمال التوبة في حقيقتها ومجازها ١٢ صاوی ٦٥ قوله عن التوبة عليهم الخ وليس المعنى خلفوا عن تبوك بقرينة حتى اذا ضاقت عليهم الارض فانه لا يصح ان يكون غاية للتخلف عن تبوك ١٢ ك ٦٦ قوله اي مع رحبها اي سعتها يشير الى ان ما مصدرية والباء للمصاحبة ١٢ ك ٦٧ قوله يطمئنون اليه اي الى ذلك المكان قلقا وجزعا مما هم عليه من اعراض النبي عليه السلام والناس عنهم بالكلية ١٢ ك ٦٨ قوله فلا يسعها الخ اي لا يسع قلوبهم من الضيق سرور ولا انس ١٢ ك ٦٩ قوله مخففة واسمه وهو ضمير الشان محذوف ١٢ ك ٧٠ قوله يا ايها الذين آمنوا الخ خطاب عام لكل مؤمن قوله مع الصادقين مع بمعنى من بدليل القراءة الشاذة المروية عن ابن مسعود ١٢ صاوی ٧١ قوله مع الصادقين الخ اي في ايمانهم دون المنافقين او مع الذين لم يتخلفوا او مع الذين صدقوا في دين الله نية وقولا وعملا والآية تدل على ان الاجماع حجة لانه امر بالكون مع الصادقين فلزم قبول قولهم ١٢ مدارك ٧٢ قوله بان تلزموا الصدق تصوير للكون مع الصادقين ١٢ ج ٧٣ قوله ولا يرغبوا بانفسهم عن نفسه المعنى ليس لهم ان يكرهوا لانفسهم ما يرضاه الرسول عليه السلام لنفسه كذا في الكبير وفي ابي السعود اي لا يصرفوها عن نفسه الكريمة ولا يصونوها عما لم يصن عنه نفسه بل يكابدوا معه ما يكابده من الاهوال والخطوب انتهى ١٢ ٧٤ قوله بان يصونوها الخ هذا بيان لحاصل المعنى فان الباء في قوله بانفسهم للتعدية فقوله رغبت عنه معناه اعرضت عنه فالمعنى ولا يجعلوا انفسهم راغبة عن نفسه اي عما القى فيه نفسه ١٢ جمل ٧٥ قوله عما رضيه لنفسه از چیزیکه پسندکرد رسول صلعم آن چیز را برای جان خویش ١٢ ٧٦ قوله ولا يطئون موطئا اي لا يدوسون بارجلهم وحوافر خيولهم دوسا وقد اشار لهذا الشارح بقوله مصدر بمعنى وطأ اي موطئا مصدر بمعنى وطأ او مكان وطء ١٢ الخطيب ٧٧ قوله ولا يطئون موطئا اي لا يدوسون بارجلهم وحوافر خيولهم واخفاف رواحلهم دوسا وقد اشار لهذا الشارح بقوله مصدر بمعنى وطأ ١٢ ج ٧٨ قوله قتلا او اسرا او نهبا عطف بيان لنيلا ١٢ ك ٧٩ قوله اي اجرهم غرضه بهذا ان المقام للاضمار والعدول عنه لاجل مدحهم ١٢ ابو السعود ٨٠ قوله لما وبخوا من التوبيخ اي بقوله تعالى ما كان لاهل المدينة الخ وقوله نفروا اي خرجوا وسبب هذه الآية ان النبي لما بالغ في الكشف عن عيوب المنافقين وفضحهم في تخلفهم عن غزوة تبوك قال المسلمون والله لا نتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عن سرية بعثها فلما قدم المدينة من تبوك وبعث السرايا نفر المسلمون جميعا الى الغزو وتركوا النبي وحده فنزلت هذه الآية فالمعنى لا ينبغي للمؤمنين ان ينفروا جميعا ويتركوا النبي بل يجب ان ينقسموا قسمين طائفة تكون مع رسول الله وطائفة تنفر الى الجهاد لان ذلك هو المناسب للوقت اذ كانت الحاجة داعية الى هذا الانقسام قسم للجهاد وقسم لتعلم العلم والفقه في الدين لان احكام الشريعة كانت تتجدد شيئا بعد شيء والماكثون يحفظون ما تجدد فاذا قدم الغزاة علموهم ما تجدد في غيبتهم ١٢ جمل ٨١ قوله ولما وبخوا بضم الواو وكسر الموحدة المشددة من التوبيخ اي ليموا على التخلف عن تبوك وارسل النبي صلى الله عليه وسلم سرية اي طائفة للغزو ١٢ ك ٨٢ قوله نفروا اي خرجوا جميعا احترازا عن اللوم فنزل قوله تعالى وما كان المؤمنون لينفروا الآية ١٢ ٨٣ قوله فهلا اي فهي تحضيضية والمعنى على الطلب كانه قيل تخرج طائفة وتبقى اخرى ١٢ جمل ٨٤ قوله ولينذروا قومهم عطف على قوله ليتفقهوا وفيه اشارة الى انه ينبغي لطالب العلم تحسين مقصده بان يقصد بطلبه العلم تعليم غيره واتعاظه هو في نفسه لا التكبر على العباد والتشدق بالكلام ١٢ صاوی ※

بَعْدَ اِذْ هَدٰىهُمْ للاسلام حَتّٰى يُبَيِّنَ لَهُمْ مَّا يَتَّقُوْنَ من العمل فلا يتقوه فيستحقوا الاضلال اِنَّ
اللّٰهَ بِكُلِّ شَیْءٍ عَلِیْمٌ○ ومنه مستحق الاضلال والهداية اِنَّ اللّٰهَ لَهٗ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ یُحْیٖ
وَیُمِیْتُ وَمَا لَكُمْ ايها الناس مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ اي غيره مِنْ وَّلِیٍّ يحفظكم منه وَّلَا نَصِیْرٍ○ يمنع
عنكم ضرره لَقَدْ تَّابَ اللّٰهُ اي ادام توبته عَلَى النَّبِیِّ وَالْمُهٰجِرِیْنَ وَالْاَنْصَارِ الَّذِیْنَ اتَّبَعُوْهُ فِیْ
سَاعَةِ الْعُسْرَةِ اي وقتها وهي حالهم في غزوة تبوك كان الرجلان يقتسمان تمرة والعشرة يعتقبون
البعير الواحد واشتد الحر حتى شربوا الفرث مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ تَزِیْغُ بالتاء والياء تميل قُلُوْبُ فَرِیْقٍ مِّنْهُمْ
عن اتباعه الى التخلف لما هم فيه من الشدة ثُمَّ تَابَ عَلَیْهِمْ بالثبات اِنَّهٗ بِهِمْ رَءُوْفٌ رَّحِیْمٌ○ وَّعَلَى
الثَّلٰثَةِ الَّذِیْنَ خُلِّفُوْا عن التوبة عليهم بقرينة حَتّٰۤی اِذَا ضَاقَتْ عَلَیْهِمُ الْاَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ اي
مع رحبها اي سعتها فلا يجدون مكانا يطمئنون اليه وَضَاقَتْ عَلَیْهِمْ اَنْفُسُهُمْ قلوبهم للغم والوحشة
بتاخير توبتهم فلا يسعها سرور ولا انس وَظَنُّوْۤا ايقنوا اَنْ مخففة لَّا مَلْجَاَ مِنَ اللّٰهِ اِلَّاۤ اِلَیْهِ ثُمَّ تَابَ
١٤ ع ٨ ٣ عَلَیْهِمْ وفقهم للتوبة لِیَتُوْبُوْا اِنَّ اللّٰهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِیْمُ○ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ بترك
معاصيه وَكُوْنُوْا مَعَ الصّٰدِقِیْنَ○ في الايمان والعهود بان تلزموا الصدق مَا كَانَ لِاَهْلِ
الْمَدِیْنَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِّنَ الْاَعْرَابِ اَنْ یَّتَخَلَّفُوْا عَنْ رَّسُوْلِ اللّٰهِ اذا غزا وَلَا یَرْغَبُوْا بِاَنْفُسِهِمْ
عَنْ نَّفْسِهٖ بان يصونوها عما رضيه لنفسه من الشدائد وهو نهي بلفظ الخبر ذٰلِكَ اي النهي
عن التخلف بِاَنَّهُمْ بسبب انهم لَا یُصِیْبُهُمْ ظَمَاٌ عطش وَّلَا نَصَبٌ تعب وَّلَا مَخْمَصَةٌ جوع
فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ وَلَا یَطَئُوْنَ مَوْطِئًا مصدر بمعنى وطأ یَّغِیْظُ يغضب الْكُفَّارَ وَلَا یَنَالُوْنَ مِنْ عَدُوٍّ
نَّیْلًا قتلا او اسرا او نهبا اِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهٖ عَمَلٌ صَالِحٌ ليجازوا عليه اِنَّ اللّٰهَ لَا یُضِیْعُ
اَجْرَ الْمُحْسِنِیْنَ○ اي اجرهم بل يثيبهم وَلَا یُنْفِقُوْنَ فيه نَفَقَةً صَغِیْرَةً ولو تمرة وَّلَا
كَبِیْرَةً وَّلَا یَقْطَعُوْنَ وَادِیًا بالسير اِلَّا كُتِبَ لَهُمْ ذلك لِیَجْزِیَهُمُ اللّٰهُ اَحْسَنَ مَا كَانُوْا
یَعْمَلُوْنَ○ اي جزاءه ولما وبخوا على التخلف وارسل النبي صلى الله عليه وسلم سرية
نفروا جميعا فنزل وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُوْنَ لِیَنْفِرُوْا الى الغزو كَآفَّةً فَلَوْلَا فهلا نَفَرَ
مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ قبيلة مِّنْهُمْ طَآىِٕفَةٌ جماعة ومكث الباقون لِّیَتَفَقَّهُوْا اي الماكثون
فِی الدِّیْنِ وَلِیُنْذِرُوْا قَوْمَهُمْ اِذَا رَجَعُوْۤا اِلَیْهِمْ من الغزو بتعليم ما تعلموه

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

علیہا یقال لہ مجمل وجملۃ سرایاہ التی ارسلہا رسول اللہ ولم یخرج معہا سبعۃ واربعون وغزواتہ التی خرج فیہا بنفسہ سبعۃ وعشرون قاتل فی ثمانیۃ منہا فقط ۱۲ اصاوی ۵۲ قولہ قاتلوا الذین یلونکم لیست ہذہ الآیۃ ناسخۃ لآیۃ وقاتلوا المشرکین کافۃ علی التحقیق بل ہذہ الآیۃ تعلیم لآداب الحرب وبیان ینبغی القتال الاقرب فالاقرب حتی یصلوا الی الابعد فبہذا یتمکنون من قتالہم کافۃ لان قتالہم دفعۃ واحدۃ لا یتصور ولذا قاتل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اولا قومہ ثم انتقل الی سائر العرب ثم الی قتال اہل الکتاب ثم الی قتال اہل الروم والشام ثم بعد وفاتہ صلی اللہ علیہ وسلم انتقل اصحابہ الی قتال العراق ثم بعد ذلک الی سائر الامصار ۱۲ اصاوی ۵۳ قولہ یلونکم الخ فی المصباح الولی بمعنی القرب وسیعنی یلونکم بالفارسیۃ جنگ کنید با آنانکہ نزدیک شما اند از کافران ۱۲ ۵۴ قولہ ای الاقرب فالاقرب ای فی الدار والبلاد والنسب ۱۲ ۵۵ قولہ غلظۃ شدۃ ای وعنفا فی القتال قبل القتال ۱۲ مدارک ۵۶ قولہ ای اغلظوا علیہم فعلی ہذا فی الآیۃ استعمال المسبب فی السبب فان وجدان الکفار غلظۃ المسلمین بسبب اغلاظ المسلمین علیہم ۱۲ ج ۵۷ قولہ ایمانا ای یقینا وثباتا اوخشیۃ اوایمانا بالسورۃ لانہم لم یکونوا آمنوا بہا تفصیلا ۱۲ مد ۵۸ قولہ یفرحون بہا لانہ کلما نزل شئ من القرآن ازدادوا ایمانا وہذا الحکم باق الی الآن فمن یفرح بکلام اللہ وبحاملیہ فہو من المؤمنین الصادقین ومن ینفر من سماعہ ومن حاملیہ فہو اما کافر او قریب من الکفر ۱۲ اصاوی ۵۹ قولہ مرض ای شک ونفاق فہو فساد یحتاج الی علاج کالفساد فی البدن ۱۲ مد ۶۰ قولہ وماتوا وہم کافرون ہو اخبار عن اصرارہم علیہ الی الموت ۱۲ مدارک ۶۱ قولہ ثم لا یتوبون ای مع ان الابتلاء یقتضی الرجوع والتذکر ۱۲ ج ۶۲ قولہ فیہا ذکرہم ای فیہا بیان احوالہم قولہ وقرأہا النبی ای علیہم فہذا مفروض فیما اذا حضروا المجلس نزولہا وغرضہ بہذا دفع تکرار ہذا مع ما سبق ۱۲ جمل ۶۳ قولہ نظر بعضہم الی بعض ای تغامزوا بالعیون انکار الوحی وسخریۃ بہ قائلین ہل یراکم احد من المسلمین لننصرف فانا لا نصبر علی استماعہ ویغلبنا الضحک فنخاف الافتضاح بینہم او اذا ما انزلت سورۃ فی عیب المنافقین اشار بعضہم الی بعض ہل یراکم من احد ان قمتم عن حضرتہ علیہ السلام ۱۲ مد ۶۴ قولہ یقولون ہل یراکم یشیر الی ان جملۃ ہل یراکم حال بتقدیر القول ۱۲ ک ۶۵ قولہ فان لم یرہم احد قاموا عن المجلس والا ای وان رآہم احد ثبتوا فیہ ۱۲ ک ۶۶ قولہ ثم انصرفوا عطف علی نظر بعضہم والتراخی باعتبار وجدان الفرصۃ والوقوف علی عدم رؤیۃ احد من المؤمنین ای انصرفوا جمیعا من مجلس الوحی خوفا من الافتضاح الخ ابو السعود فیظہر من عبارتہ ان قولہ ثم انصرفوا بیان لقیامہم من المجلس اذا لم یرہم احد فما یوہم ان قولہ ثم انصرفوا مغایر لہذا القیام مع انہ عینہ فعبارتہ لیست علی ما ینبغی ۱۲ جمل ۶۷ قولہ لقد جاءکم رسول خطاب للعرب موبخ لہم فان اوصافہ المذکورۃ تقتضی حبہ والمسارعۃ فی امتثالہ واتباعہ فما بالکم تبغضونہ وتخلفون عنہ یعنی لقد جاءکم ایہا العرب رسول من انفسکم تعرفون نسبہ وحسبہ ۱۲ جمل ۶۸ قولہ عزیز علیہ ای شاق شدید علیہ عنتکم ولقاؤکم المکروہ فہو یخاف علیکم سوء العاقبۃ والوقوع فی العذاب ۱۲ ابو السعود ۶۹ قولہ ای عنتکم یشیر الی ان ما مصدریۃ وہو مرفوع علی انہ فاعل ۱۲ ک ۷۰ قولہ حریص علیکم ای علی ہدایتکم فالکلام علی حذف مضاف کما یؤخذ من صنیع الشارح وفی البیضاوی ای علی ایمانکم وصلاح شأنکم ۱۲ ج ۷۱ قولہ رؤف شدید الرحمۃ وانما قدم مع انہ ابلغ محافظۃ علی الفاصلۃ ۱۲ ک ۷۲ قولہ فان تولوا ای فان اعرضوا عن الایمان بک وناصبوک ۱۲ مد ۷۳ قولہ العرش ہو اعظم خلق اللہ خلق مطافا لاہل السماء وقبلۃ للدعاء ۱۲ مدارک ۷۴ قولہ الکرسی قد اعترض بعضہم علی ہذا التفسیر بان العرش غیر الکرسی وان الکرسی اصغر من العرش فکیف یفسر بہ وہو مدفوع بان المسئلۃ خلافیۃ فالمشہور ما سمعتہ وقیل انہما اسمان لشئ واحد فالعرش والکرسی معناہما الجسم العظیم المحیط بجمیع المخلوقات المسمی بالعرش علی القول المشہور ۱۲ جمل ۷۵ قولہ سورۃ یونس سمیت السورۃ بذلک لذکر اسمہ فیہا وقصتہ وقد جرت عادۃ اللہ بتسمیۃ السورۃ ببعض اجزائہا ۱۲ اصاوی ۷۶ قولہ الا آیتین او الثلاث ہذا التردید مبنی علی الخلاف فی ان آخر الآیۃ الثانیۃ من الخاسرین فتکون الثالثۃ الی الالیم او ان آخرہا الالیم فیکون قولہ ولا تکونن من الذین کذبوا الی قولہ الالیم آیۃ واحدۃ وقولہ او ومنہم الخ یعنی ان المدنی منہا علی ہذا القول ثلاث آیات او اربع بزیادۃ ومنہم من یؤمن بہ علی ما تقدم وعبارۃ الخازن نزلت بمکۃ الا ثلاث آیات وہی فان کنت فی شک مما انزلنا الیک الی آخر الثلاث قالہ ابن عباس وبہ قال قتادۃ وفی روایۃ اخری عن ابن عباس ان فیہا من المدنی قولہ ومنہم من یؤمن بہ ومنہم من لا یؤمن بہ الآیۃ انتہت من الجمل وفی الکبیر عن ابن عباس رضی اللہ عنہما ان ہذہ السورۃ مکیۃ الا قولہ ومنہم من یؤمن بہ ومنہم من لا یؤمن بہ وربک اعلم بالمفسدین فانہا مدنیۃ نزلت فی الیہود ۱۲ ۷۷ قولہ تلک آیات الکتاب یحتمل ان یکون اشارۃ الی ما فی ہذہ السورۃ من الآیات ویحتمل ان یکون اشارۃ الی ما تقدم علی ہذہ السورۃ من آیات القرآن وعبارۃ ابی السعود تلک اشارۃ الیہا اما علی تقدیر کون الر مسرودۃ علی نمط التعدید فقد نزل حضورہا بذکرہا منزلۃ ذکرہا فاشیر الیہا کانہ قیل ہذہ الکلمات المؤلفۃ من جنس ہذہ الحروف المبسوطۃ الخ

۱۵ ع ۴ من الاحکام لَعَلَّہُمْ یَحْذَرُوْنَ ؁ عقاب اللہ بامتثال امرہ ونہیہ قال ابن عباس رض فہذہ مخصوصۃ
۲ بالسرایا والتی قبلہا بالنہی عن تخلف احد فیما اذا خرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم یٰٓاَیُّہَا الَّذِیْنَ
اٰمَنُوْا قَاتِلُوا الَّذِیْنَ یَلُوْنَکُمْ مِّنَ الْکُفَّارِ ای الاقرب فالاقرب منہم وَلْیَجِدُوْا فِیْکُمْ غِلْظَۃً شدۃ
ای اغلظوا علیہم وَاعْلَمُوْٓا اَنَّ اللہَ مَعَ الْمُتَّقِیْنَ ؁ بالعون والنصر وَاِذَا مَآ اُنْزِلَتْ سُوْرَۃٌ من
القراٰن فَمِنْہُمْ ای المنافقین مَّنْ یَّقُوْلُ لاصحابہ استہزاءً اَیُّکُمْ زَادَتْہُ ہٰذِہٖٓ اِیْمَانًا ج تصدیقا
قال تعالٰی فَاَمَّا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا فَزَادَتْہُمْ اِیْمَانًا لتصدیقہم بہا وَّہُمْ یَسْتَبْشِرُوْنَ ؁ یفرحون
بہا وَاَمَّا الَّذِیْنَ فِیْ قُلُوْبِہِمْ مَّرَضٌ ضعف اعتقاد فَزَادَتْہُمْ رِجْسًا اِلٰی رِجْسِہِمْ کفرا الی
کفرہم لکفرہم بہا وَمَاتُوْا وَہُمْ کٰفِرُوْنَ ؁ اَوَلَا یَرَوْنَ بالیاء ای المنافقون والتاء
ایہا المؤمنون اَنَّہُمْ یُفْتَنُوْنَ یبتلون فِیْ کُلِّ عَامٍ مَّرَّۃً اَوْ مَرَّتَیْنِ بالقحط والامراض
ثُمَّ لَا یَتُوْبُوْنَ من نفاقہم وَلَا ہُمْ یَذَّکَّرُوْنَ ؁ یتعظون وَاِذَا مَآ اُنْزِلَتْ سُوْرَۃٌ
فیہا ذکرہم وقرأہا النبی نَّظَرَ بَعْضُہُمْ اِلٰی بَعْضٍ یریدون الہرب یقولون ہَلْ
یَرٰکُمْ مِّنْ اَحَدٍ اذا قمتم فان لم یرہم احد قاموا والا ثبتوا ثُمَّ انْصَرَفُوْا علی
کفرہم صَرَفَ اللہُ قُلُوْبَہُمْ عن الہدی بِاَنَّہُمْ قَوْمٌ لَّا یَفْقَہُوْنَ ؁ الحق لعدم تدبرہم
لَقَدْ جَآءَکُمْ رَسُوْلٌ مِّنْ اَنْفُسِکُمْ ای منکم محمد صلی اللہ علیہ وسلم عَزِیْزٌ شدید
عَلَیْہِ مَا عَنِتُّمْ ای عنتکم ای مشقتکم ولقاؤکم المکروہ حَرِیْصٌ عَلَیْکُمْ ان تہتدوا
بِالْمُؤْمِنِیْنَ رَءُوْفٌ شدید الرحمۃ رَّحِیْمٌ ؁ یرید لہم الخیر فَاِنْ تَوَلَّوْا عن الایمان بک
فَقُلْ حَسْبِیَ کافی اللہُ لَآ اِلٰہَ اِلَّا ہُوَ عَلَیْہِ تَوَکَّلْتُ بہ وثقت لا بغیرہ وَہُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الکرسی
۱۶ ع ۷ ۵ الْعَظِیْمِ ؁ خصہ بالذکر لانہ اعظم المخلوقات روی الحاکم فی المستدرک عن ابی بن کعب
قال آخر آیۃ نزلت لَقَدْ جَآءَکُمْ رَسُوْلٌ الی آخر السورۃ

سورۃ یونس مکیۃ الا فان کنت فی شک الآیتین او الثلث او ومنہم من یؤمن بہ الآیۃ مائۃ وتسع او عشر آیات

بِسْمِ اللہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ؁

الٓرٰ اللہ اعلم بمرادہ بذلک تِلْکَ ای ہذہ الآیات اٰیٰتُ الْکِتٰبِ القراٰن والاضافۃ
بمعنی من الْحَکِیْمِ ؁ المحکم اَکَانَ لِلنَّاسِ ای اہل مکۃ استفہام انکار والجار والمجرور

فتنویہا بتعیین اسمہا والامر بذکرہا او بقراءتہا ۱۲ ۷۸ قولہ ای ہذہ الآیات ای آیات السورۃ وانما صحت الاشارۃ الی الآیات مع انہ لم یسبق ذکرہا لکونہا فی حکم الحاضر کما یقال فی الصکوک ہذا ما اشتری فلان واورد لفظ تلک للتعظیم ولکونہا فی حکم الغائب من وجہ ۱۲ ک ۷۹ قولہ القرآن وقیل اللوح المحفوظ والاضافۃ بمعنی من وہی المبینۃ وشرطہا ان یصح اطلاق اسم المجرور بہا علی المبین والمعنی آیات السورۃ آیات ہی القرآن ۱۲ ۸۰ قولہ والاضافۃ بمعنی من ای لان ہذہ السورۃ بعض القرآن ۱۲ ۸۱ قولہ المحکم اشار بہ الی ان فعیلا بمعنی مفعول والمحکم معناہ الممتنع من الفساد فیکون المراد منہ انہ لا یمحوہ الماء ولا تحرقہ النار ولا تغیرہ الدہور او المراد منہ براءتہ عن الکذب والتناقض ۱۲ کبیر ۸۲ قولہ المحکم بفتح الکاف فعیل بمعنی مفعل ای احکم آیاتہ او الحکم عن الکذب ۱۲ کمالین ۸۳ قولہ استفہام انکار ای والمعنی لا یلیق ولا ینبغی لاہل مکۃ ان یتعجبوا من ارسالہ صلی اللہ علیہ وسلم حیث قالوا العجب ان اللہ لم یجد رسولا یرسلہ الی الناس الا یتیم ابی طالب ۱۲ اصاوی ۸۴ قولہ آخر آیۃ الخ مرادہ بالآیۃ الجنس والا فالمذکور آیتان وہذا القول مرجوح والراجح ان آخر آیۃ نزلت واتقوا یوما ترجعون فیہ الی اللہ ۱۲ جمل ؁

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

۵۱ قوله حال من قوله لے وكان صفة له متعلقة بمحذوف فلما تقدم صار حالا ۱۲ اک ۵۲ قوله وهو اسمها لے قوله تعالى ان اوحينا اسم كان وقوله على الاولى لے على القراءة الاولى وهي قراءة النصب وهذه الجملة معترضة بين المبتدأ والخبر ۱۲ ۵۳ قوله مفسرة لے لقوله تعالے اوحينا ۱۲ ۵۴ قوله قدم صدق من اضافة الموصوف الى الصفة كمسجد الجامع وصلوة الاولى وفائدة هذه الاضافة التنبيه علے زيادة الفضل ومدح القدم لان كل شئ اضيف الى الصدق فهو ممدوح وبعد فسر الشارح السلف الذى هو معنے القدم بالاجر فيكون المراد بالسلف ما اسلفوه وقدموه من الثواب ومعنے تقديمهم للثواب تقديمهم بسببه فلذا قال بما قدموه من الاعمال ۱۲ خازن ۵۵ قوله سلف كذا روے الحاكم في تفسيره عن ابى بن كعب باسناد صحيح وفي القاموس السلف كل عمل صالح قدمه او فرط لك وكل من تقدم من آبائك وقرابتك ولذا فسر السعم بقوله لے اجرا آه ۱۲ اک ۵۶ قوله بما قدموا من الاعمال كذا روے عن ابن عباس في تفسير الآية فسمى الاجر قدما لترتبه على اعمال قدموها ولابن جرير في قوله قدم صدق صلوتهم وصومهم وتسبيحهم وصدقتهم هذا وقال الزمخشرى والزجاج المراد بقدم صدق السابقة والفضل والمنزلة الرفيعة ولما كان السعى والسبق بالقدم سمى السعى المعهود قدما كما سمى النعمة يدا لما كانت صادرة عنها واضافتها الى الصدق دلالة على زيادة فضل او لتحققها ۱۲ اک ۵۷ قوله والمشار اليه الخ اے على قراءة لساحر وهذا القراءة لابن كثير والكوفيين ۱۲ بيضاوے ۵۸ قوله ان ربكم الله هذا رد عليهم في تعجبهم والمعنے لا ينبغي لكم التعجب من ارسال الرسول لان ربكم الله الذى خلق السموات والارض فمن كان قادرا على ذلك فلا يستغرب عليه ارسال رسول ۱۲ صاوے

حال من قوله عجبا بالنصب خبر كان وبالرفع اسمها والخبر وهو اسمها على الاولى أَنْ أَوْحَيْنَآ اے
إِلَىٰ رَجُلٍ مِّنْهُمْ محمد صلى الله عليه وسلم أَنْ مفسرة أَنذِرِ خوف النَّاسَ الكافرين بالعذاب وَبَشِّرِ الَّذِينَ
آمَنُوٓا أَنَّ اى بان لَهُمْ قَدَمَ سلف صِدْقٍ عِندَ رَبِّهِمْ اى اجرا حسنا بما قدموا من الاعمال قَالَ
الْكَافِرُونَ إِنَّ هَٰذَا القرآن المشتمل على ذلك لَسِحْرٌ مُّبِينٌ ۝ بين وفي قراءة لساحر والمشار اليه النبى
صلى الله عليه وسلم إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ من ايام الدنيا اے في
قدرها لانه لم يكن ثم شمس ولا قمر ولو شاء لخلقهن في لمحة والعدول عنه لتعليم خلقه التثبت
ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ استواء يليق به يُدَبِّرُ الْأَمْرَ بين الخلائق مَا مِن زائدة شَفِيعٍ يشفع لاحد
إِلَّا مِن بَعْدِ إِذْنِهِ رد لقولهم ان الاصنام تشفع لهم ذَٰلِكُمُ الخالق المدبر اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ
وحدوه أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ۝ بادغام التاء في الذال الاصل في الذال إِلَيْهِ تعالى مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا وَعْدَ اللَّهِ
حَقًّا مصدران منصوبان بفعلهما المقدر إِنَّهُ بالكسر استينافا والفتح على تقدير اللام يَبْدَأُ
الْخَلْقَ اى بدأه بالانشاء ثُمَّ يُعِيدُهُ بالبعث لِيَجْزِيَ ليثيب الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ
وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ حَمِيمٍ ماء بالغ نهاية الحرارة وَعَذَابٌ أَلِيمٌ مؤلم بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ
اى ليثيب بسبب كفرهم هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيَاءً ذات ضياء اى نور وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَّرَهُ
من حيث سيره مَنَازِلَ ثمانية وعشرين منزلا في ثمان وعشرين ليلة من كل شهر ويستتر
ليلتين ان كان الشهر ثلاثين يوما وليلة ان كان تسعة وعشرين يوما لِتَعْلَمُوا بذلك عَدَدَ
السِّنِينَ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَٰلِكَ المذكور إِلَّا بِالْحَقِّ لا عبثا تعالى عن ذلك يُفَصِّلُ بالياء
والنون يبين الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝ يتدبرون إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ بالذهاب و
المجئ والزيادة والنقصان وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَاوَاتِ من ملائكة وشمس وقمر ونجوم وغير ذلك
وَالْأَرْضِ من حيوان وجبال وبحار وانهار واشجار وغيرها لَآيَاتٍ دلالات على قدرته تعالى
لِّقَوْمٍ يَتَّقُونَ ۝ فيؤمنون خصهم بالذكر لانهم المنتفعون بها إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا
بالبعث وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا بدل الآخرة لانكارهم لها وَاطْمَأَنُّوا بِهَا سكنوا اليها
وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا دلائل وحدانيتنا غَافِلُونَ ۝ تاركون النظر فيها أُولَٰئِكَ مَأْوَاهُمُ
النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝ من الشرك والمعاصى إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا

۵۹ قوله من ايام الدنيا وعن ابن عباس انها ستة ايام من ايام الآخرة كل يوم منها كالف سنة ورجح الاول لكونه تعريفا بما نعرفه ولما فيه من الدلالة علے القدرة الباهرة بخلق هذه الاجرام العظيمة في مثل تلك المدة اليسيرة والمراد باليوم اليوم بليلة لا النهار فقط كذا قيل ۱۲ اک ۶۰ قوله عنه لے عن الخلق في اللمحة الى ستة ايام ۱۲ اک ۶۱ قوله استواء يليق به هذه طريقة السلف المفوضين وطريقة الخلف المؤولين ان المراد بالاستواء الاستيلاء بالقهر والتصرف وفي الكرخي في استواء يليق به يشير الى ان الاستواء على العرش صفة له سبحانه بلا كيف ومعناه انه سبحانه استوے على العرش على الوجه الذى عناه منزها عن التمكن والاستقرار وايضا ظاهر الآية يدل على انه تعالى انما استوے على العرش بعد خلق السموات والارض لان كلمة ثم للتراخي وذلك يدل على انه تعالے كان قبل العرش غنيا عن العرش فلما خلق العرش امتنع ان ينقلب حقيقته وذاته عن الاستغناء الى الحاجة فوجب ان يبقى بعد خلق العرش غنيا عن العرش ومن كان كذلك امتنع ان يكون مستقرا علے العرش فثبت بما ذكرنا انه لا يمكن حمل هذه الآية على ظاهرها بل انما هذا لبيان جلالة ملكه وجلالة سلطانه بعد بيان عظمة شانه وسعة قدرته بما مر من خلق هاتيك الاجرام العظام ۱۲ ج ۶۲ قوله يدبر التدبير النظر في ادبار الامور لتجئ محمودة العاقبة والمراد ههنا التقدير على الوجه الاتم الاكمل والمراد بالامر ملكوت السموات والارض والعرش وغير ذلك من الجزئيات الحادثة شيئا فشيئا علے اطوار شتى وانحاء لا تكاد تحصى من المناسبات والمباينات في الذوات والصفات والازمنة والاوقات ۱۲ ابو السعود ۶۳ قوله رد لقولهم ان الاصنام هذا الرد غير تام لانهم لما ادعوا شفاعتها قد يدعون الاذن لها فكيف يتم هذا الرد ولا دلالة فيها على انهم لا يؤذن لهم ۱۲ جمل ۶۴ قوله بفعلهما لے وعد الله وعدا وحق حقا والاول مؤكد لقوله اليه مرجعكم وهو وعد من الله فيكون مؤكدا لغيره لما كان تحملة ۱۲ اک ۶۵ قوله يبدؤا الخلق لے المخلوق والمضارع بمعنے الماضي كما قال الشارح وعبر بها استحضارا للصورة الغريبة ۱۲ جمل ۶۶ قوله والذين كفروا غائر الاسلوب اشارة الى انهم مستحقون العذاب بسبب اعمالهم واما المؤمنون فثوابهم بفضل الله و الى ان المقصود من البدء والاعادة انما هو الثواب واما العقاب فكانه عرض للكفار من سوء اعتقادهم وافعالهم ۱۲ صاوے ۶۷ قوله ضياء الضياء لا يخلو من احد الامرين اما ان يكون جمع ضوء كسوط وسياط وحوض وحياض او مصدر ضاء يضوء ضياء كقولك قام قياما وصام صياما وعلے الوجهين حملته فالمضاف محذوف والمعنے جعل الشمس ذات ضياء والقمر ذات نور ويجوز ان يكون من غير ذلك لانه لما عظم الضوء والنور فيهما جعلا نفس الضياء والنور كما يقال للرجل الكريم انه كرم وجود ۱۲ كبير ۶۸ قوله ذات ضياء اشار بذلك الى ان ضياء مصدر ويحتمل انه جمع ضوء والمعنے ذات اضواء كثيرة والضوء النور القوي العظيم فهو اخص من مطلق نور وقيل الضياء ما كان ذاتيا والنور ما كان مكتسبا من غيره فما قام بالشمس يقال له ضياء وما قام بالقمر يقال له نور واعلم ان الشعاع الفائض من الشمس قيل جوهر وقيل عرض والحق انه عرض لقيامه بالاجرام ۱۲ صاوے ۶۹ قوله من حيث سيره لے القمر وتخصيصه لسرعة سيره واناطة احكام الشرع ۱۲ اک ۷۰ قوله منازل لما لم يصح تقدير نفس القمر منازل اول بتقدير المضاف في الاول او الثاني لے سير القمر منازل او القمر ذات منازل والمصنف جعلها منازل مبالغة من حيث سيره ۱۲ اک ۷۱ قوله ثمانية وعشرين منزلا وهي منقسمة على اثنى عشر برجا وهي الحمل والثور والجوزاء والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدى والدلو والحوت لكل برج منزلان وثلث منزل وينزل القمر كل ليلة منزلا منها الى انقضاء ثمانية وعشرين ۱۲ خازن ۷۲ قوله ليلتين لے الليل الثامن والعشرون والتاسع والعشرون ۱۲ اک ۷۳ قوله ان كان الشهر ثلثين الخ تبع في ذلك الشيخ البغوے لكن ذلك خلاف المشاهدة بل قد يستتر ثلث ليال عند كون الشهر كاملا وليلتين عند كونه ناقصا كما لا يخفى على من جرب بالمشاهدة ثم اطلعت على شاهد لما ذكرت من قول العلامة القوشجي في شرح التذكرة واقل ما يختفے ولا يرے صباحا ولا مساء ليلتان واكثر ثلث ليل ۱۲ اک ۷۴ قوله والحساب معطوف على عدد مسلط عليه تعلموا ولا يجوز جره عطفا على السنين لان الحساب لا يعلم عدده ولذا سئل ابو عمرو عن الحساب انصبه ام تجره فقال ومن يدرے ما عدد الحساب كناية عن كونه لا يجوز جره ۱۲ صاوے ۷۵ قوله ان في اختلاف الليل والنهار لے في تعاقبهما وكون كل منهما خلفة للآخر بحسب طلوع الشمس و غروبها او في تفاوتهما في انفسهما بازدياد كل منهما وانتقاص الآخر باختلاف حال الشمس بالنسبة الينا قربا وبعدا بحسب الازمنة او في اختلافهما وتفاوتهما بحسب الامكنة اما في الطول والقصر فان البلاد القريبة من القطب الشمالى ايامها الصيفية اطول ولياليها الصيفية اقصر من ايام البلاد البعيدة منه ولياليها واما في انفسهما فان كروية الارض تقتضے ان يكون بعض الاوقات في بعض الاماكن ليلا وفي مقابله نهارا ۱۲ ج ۷۶ قوله لقوم يتقون خصهم بالذكر لانهم يحذرون الآخرة فيدعوهم الحذر الى النظر ۱۲ مدارك ۷۷ قوله والذين هم الخ العطف اما من قبيل عطف الصفة على الصفة تنبيها علے انهم جامعون بينهما وان كلا منهما صالحة لان تكون سببا للوعيد واما لاختلاف الفريقين والاول المشركون والثاني اهل الكتاب ۱۲ كمالين

۵۲ لے وهو اسمها علے الاولى ۱۲ ۵۳ وشرطه ايضا موجود فهو ان تسبق بجملة فيها معنے القول دون حروفه فهي اوحينا معنے القول ۱۲

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

التمسک بسبب السعادۃ کالوصول لیہا ویہدیہم فی الآخرۃ بنور ایمانہم الی طریق الجنۃ ومنہ الحدیث ان المومن اذا خرج من قبرہ صور لہ عملہ فی صورۃ حسنۃ فیقول لہ انا عملک فیکون لہ نورا وقائدا الی الجنۃ والکافر اذا خرج من قبرہ صور لہ عملہ فی صورۃ سیئۃ فیقول لہ انا عملک فینطلق بہ حتی یدخلہ النار وہذا دلیل علی ان الایمان المجرد منج حیث قال بایمانہم ولم یضم الیہ العمل الصالح ۱۲ مدارک ۵۲ قولہ بایمانہم ای بسبب تصدیقہم باللہ وسیلۃ وبسبب اعمالہم الصالحۃ ایضا فالایمان والاعمال الصالحۃ سببان موصلان لدار السعادۃ او المراد بالایمان الکامل لیشمل الاعمال ۱۲ صاوی ۵۳ قولہ تجری من تحتہم الانہار ای بین ایدیہم کقولہ سبحانہ وہذہ الانہار تجری من تحتی او تجری وہم علی سرر مرفوعۃ وارائک مصفوفۃ والجملۃ مستانفۃ او خبر ثان لانہم او حال من مفعول یہدیہم علی تقدیر کون المہدی علیہ ما یریدونہ فی الجنۃ ۱۲ ابو السعود ۵۴ قولہ فی جنات النعیم خبر آخر او حال اخری منہ او من الانہار او متعلق بتجری او بیہدی ۱۲ ۵۵ قولہ سبحانک اللہم الخ ہے کلمۃ تنزیہ للہ من کل سوء وروینا ان اہل الجنۃ یلہمون الحمد والتسبیح کما یلہمون النفس قال اہل التفاسیر ہذہ الکلمۃ علامۃ بین اہل الجنۃ والخدم فی الطعام فاذا ارادوا الطعام قالوا سبحانک اللہم فاتوہم فی الوقت بما یشتہون علی الموائد کل مائدۃ میل فی میل علی کل مائدۃ سبعون الف صحفۃ وفی کل صحفۃ لون من الطعام لا یشبہ بعضہا بعضا فاذا فرغوا من الطعام حمدوا اللہ فذلک قولہ وآخر دعواہم ان الحمد للہ رب العلمین ۱۲ معالم ۵۶ قولہ وتحیتہم التحیۃ التکرمۃ بالحالۃ الجلیلۃ اصلہا احیاک اللہ حیاۃ طیبۃ ای ما یحیی بہ بعضہم بعضا او تحیۃ الملائکۃ ایاہم ۱۲ ۵۷ قولہ فیہا سلام ای یحیی بعضہم بعضا بالسلام او ہی تحیۃ الملائکۃ ایاہم واضیف المصدر الی المفعول او تحیۃ اللہ لہم ۱۲ مدارک ۵۸ قولہ وآخر دعواہم الخ ای وخاتمۃ دعائہم الذی ہو التسبیح ۱۲ مد ۵۹ قولہ ان مفسرۃ وقیل مخففۃ اصلہ انہ ۱۲ کمالین ۶۰ قولہ ونزل الخ ای لما بین اللہ سبحانہ وتعالی انہ یجیب الداعی بالخیر ادب عبادہ بانہم لا یطلبون الشر بل یطلبون الخیر فیعطون وقولہ لما استعجل المشرکون قیل ہم النضر بن حارث وغیرہ حیث قالوا اللہم ان کان ہذا ہو الحق من عندک فامطر علینا حجارۃ من السماء ۱۲ صاوی ۶۱ قولہ ای کاستعجالہم الخ یرید انہ منصوب بنزع الخافض وہو کاف التشبیہ والمعنی ولو عجل لہم الشر عند استعجالہم بہ کاستعجالہم بالخیر فقال الزمخشری اصلہ ولو یعجل اللہ للناس الشر تعجیلہ لہ بالخیر فوضع استعجالہم بالخیر موضع تعجیل بالخیر اشعارا بسرعۃ اجابتہ لہم حتی کان استعجالہم بالخیر تعجیل لہم انتہی ۱۲ ک ۶۲ قولہ واذا مس الانسان الضر وجہ مناسبۃ ہذہ الآیۃ لما قبلہا انہ لما وبخہم علی الدعاء بالشر لانفسہم بین ہنا غایۃ عجزہم وضعفہم وانہم لا یقدرون علی ایجاد شیء ولا اعدامہ ۱۲ صاوی ۶۳ قولہ کان لم یدعنا الخ ای استمر علی الطریقۃ الاولی قبل ان یصیبہ الضر ونسی ما کان فیہ من الجہد والبلاء کان لم یدعنا ولم یطلب منا کشف ضر مسہ ۱۲ ۶۴ قولہ کان لم یدعنا ای ضر مسہ معناہ بالفارسیۃ گویا کہ ہیچ نخواندہ ما را بسوے ضرے کہ رسیدہ بوے والمعنی بعد کشف ضرہ رجع الی حالتہ الاولی وترک الدعاء ۱۲ ۶۵ قولہ ما کانوا یعملون ای من العصیان قال ابن جریج کذلک زین للمسرفین ما کانوا یعملون من الدعاء عند البلاء وترک الشکر عند الرخاء وقیل معناہ زین لکم اعمالکم کذلک زین للمسرفین الذین کانوا من قبلکم اعمالہم ۱۲ مع ۶۶ قولہ لننظر کیف تعملون ای لیظہر متعلق علمنا ونعاملہم معاملۃ من ینظر وفی الکلام استعارۃ تمثیلیۃ حیث شبہ حال العباد مع ربہم بحال رعیۃ مع سلطانہا فی اہمالہم لینظر ماذا تفعل واستعیر الاسم الدال علی المشبہ بہ للمشبہ علی سبیل التمثیل والتقریب وللہ المثل الاعلی ۱۲ صاوی ۶۷ قولہ او بدلہ ای بان تجعل مکان آیۃ عذاب آیۃ رحمۃ وتسقط ذکر الآلہۃ وذم عبادتہا فامر بان یجیب عن التبدیل لانہ داخل تحت قدرۃ الانسان وہو ان یضع مکان آیۃ عذاب آیۃ رحمۃ وان یسقط ذکر الآلہۃ بقولہ قل ما یکون لی ای ما یحل لی ان ابدلہ من تلقاء نفسی ای قبل نفسی ۱۲ مدارک ۶۸ قولہ ولا ادراکم ادری فعل ماض وفاعلہ مستتر یعود الی اللہ والکاف مفعول بہ ۱۲ جمل ۶۹ قولہ ما قبلہ ای لو شاء اللہ ما تلوتہ ولا اعلمکم بہ علی لسانی ۱۲ ک ۷۰ قولہ بلام ای بدل لا النافیۃ ای لو شاء اللہ ما تلوتہ علیکم ولا علمکم اللہ بہ علی لسان غیری والمعنی انہ الحق الذی لا محیص عنہ ولو لم ارسل بہ لارسل غیری ۱۲ ک ۷۱ قولہ فقد لبثت فیکم عمرا ہذا ہو وجہ الاحتجاج علیہم والمعنی ان کفار مکۃ شاہدوا رسول اللہ قبل مبعثہ وعلموا احوالہ وانہ کان امیا لم یقرأ کتابا ولا تعلم من احد وذلک مدۃ اربعین سنۃ ثم بعد ما جاءہم بکتاب عظیم الشان مشتمل علی نفائس العلوم والاحکام والآداب ومکارم الاخلاق فکل من لہ عقل سلیم وفہم ثابت یعلم ان ہذا القرآن من عند اللہ لا من عند نفسہ ۱۲ صاوی ۷۲ قولہ عمرا بضمتین الحیاۃ والجمع اعمار کما فی القاموس قال ابو البقاء ینصب نصب الظروف ای مقدار عمر او مدۃ عمر قال ابن الشیخ ای مدۃ متطاولۃ وہی اربعین سنۃ ۱۲ روح البیان ۷۳ قولہ فمن اظلم الخ فی ہذہ الآیۃ بیان ان الکاذب علی اللہ والمکذب بآیاتہ فی الکفر سواء ۱۲ مد ۷۴ قولہ یقولون عنہا ای فی شانہا وفی حقہا ہؤلاء شفعاؤنا عند اللہ ۱۲ جمل ۷۵ قولہ قل اتنبئون اللہ الخ ای اتخبرونہ بکونہم شفعاء عندہ وہو انباء بما لیس بمعلوم للہ واذا لم یکن لہ معلوما وہو العالم بجمیع المعلومات لم یکن شیئا ۱۲ مدارک ۷۶ قولہ بالا یعلم ای بالعلم المقصود نفی وجود الشریک بنفی لازمہ لان علمہ تعالی محیط بکل شیء فلو کان موجودا لعلمہ اللہ وحیث کان غیر معلوم للہ وجب ان لا یکون موجودا وہذا مثل مشہور فان الانسان اذا اراد نفی الشیء وقع منہ یقول ما علم اللہ ذلک منی ای لم یحصل ذلک منی قط ۱۲ صاوی ۷۷ قولہ سبحانہ وتعالی عما یشرکون نزہ ذاتہ عن ان یکون لہ شریک وبالتاء قراءۃ حمزۃ وعلی وما موصولۃ او مصدریۃ ای عن الشرکاء الذین یشرکونہم بہ او عن اشراکہم ۱۲ مدارک ۷۸ قولہ من لدن آدم ای الی نوح ویجمع بینہما بان عبادۃ اللہ وحدہ استمرت من آدم الی نوح فظہر فی امۃ نوح من یعبد غیر اللہ قال تعالی فی شانہم وقالوا لا تذرن آلہتکم الخ فاخذوا بالطوفان واستمر من یعبد اللہ وحدہ الی زمان ابراہیم فظہر من امتہ من یعبد غیر اللہ فاہلکوا بالبعوض واستمر من یعبد اللہ وحدہ الی ان ظہر عمرو بن لحی وہو اول من بحر البحائر وسیب السوائب فی الجاہلیۃ الی ان ظہر سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ صاوی ۷۹ قولہ استعجالہم ای اجابۃ دعائہم بالشر مما لہم فیہ مضرۃ ومکروہ فی نفس او مال ۱۲ جمل

الصّٰلِحٰتِ یَهْدِیْهِمْ یرشدہم رَبُّهُمْ بِاِیْمَانِهِمْ بہ بان یجعل لہم نورا یہتدون بہ یوم القیمۃ تَجْرِیْ مِنْ
تَحْتِهِمُ الْاَنْهٰرُ فِیْ جَنّٰتِ النَّعِیْمِ ۝ دَعْوٰىهُمْ فِیْهَا طلبہم لما یشتہونہ فی الجنۃ ان یقولوا سُبْحٰنَكَ اللّٰهُمَّ ای
یا اللہ فاذا ما طلبوہ بین ایدیہم وَتَحِیَّتُهُمْ فیما بینہم فِیْهَا سَلٰمٌ وَاٰخِرُ دَعْوٰىهُمْ اَنِ مفسرۃ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ ۝
ع ۱۰/۶
ونزل لما استعجل المشرکون العذاب وَلَوْ یُعَجِّلُ اللّٰهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ ای کاستعجالہم بِالْخَیْرِ
لَقُضِیَ بالبناء للمفعول والفاعل اِلَیْهِمْ اَجَلُهُمْ بالرفع والنصب بان یہلکہم ولکن یمہلہم فَنَذَرُ نترک
الَّذِیْنَ لَا یَرْجُوْنَ لِقَآءَنَا فِیْ طُغْیَانِهِمْ یَعْمَهُوْنَ ۝ یترددون متحیرین وَاِذَا مَسَّ الْاِنْسَانَ الکافر الضُّرُّ
المرض والفقر دَعَانَا لِجَنْۢبِهٖۤ ای مضطجعا اَوْ قَاعِدًا اَوْ قَآئِمًا ای فی کل حال فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهٗ مَرَّ
علی کفرہ كَاَنْ مخففۃ واسمہا محذوف ای کانہ لَّمْ یَدْعُنَاۤ اِلٰى ضُرٍّ مَّسَّهٗ ؕ كَذٰلِكَ کما زین لہ الدعاء عند الضر
والاعراض عند الرخاء زُیِّنَ لِلْمُسْرِفِیْنَ المشرکین مَا كَانُوْا یَعْمَلُوْنَ ۝ وَلَقَدْ اَهْلَكْنَا الْقُرُوْنَ الامم مِنْ
قَبْلِكُمْ یا اہل مکۃ لَمَّا ظَلَمُوْا بالشرک وَجَآءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَیِّنٰتِ الدالات علی صدقہم وَمَا كَانُوْا
لِیُؤْمِنُوْا عطف علی ظلموا كَذٰلِكَ کما اہلکنا اولئک نَجْزِی الْقَوْمَ الْمُجْرِمِیْنَ ۝ الکافرین ثُمَّ جَعَلْنٰكُمْ یا
اہل مکۃ خَلٰٓئِفَ جمع خلیفۃ فِی الْاَرْضِ مِنْۢ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَیْفَ تَعْمَلُوْنَ ۝ فیہا وہل تعتبرون بہم
فتصدقوا رسلنا وَاِذَا تُتْلٰى عَلَیْهِمْ اٰیَاتُنَا القرآن بَیِّنٰتٍ ظاہرات حال قَالَ الَّذِیْنَ لَا یَرْجُوْنَ لِقَآءَنَا لا یخافون
البعث ائْتِ بِقُرْاٰنٍ غَیْرِ هٰذَاۤ لیس فیہ عیب آلہتنا اَوْ بَدِّلْهُ من تلقاء نفسک قُلْ مَا یَكُوْنُ ینبغی لِیْۤ اَنْ
اُبَدِّلَهٗ مِنْ تِلْقَآئِ قبل نَفْسِیْ ۚ اِنْ مَا اَتَّبِعُ اِلَّا مَا یُوْحٰۤى اِلَیَّ ۚ اِنِّیْۤ اَخَافُ اِنْ عَصَیْتُ رَبِّیْ بتبدیلہ عَذَابَ یَوْمٍ
عَظِیْمٍ ۝ ہو یوم القیمۃ قُلْ لَّوْ شَآءَ اللّٰهُ مَا تَلَوْتُهٗ عَلَیْكُمْ وَلَاۤ اَدْرٰىكُمْ اعلمکم بِهٖ ۫ ولا نافیۃ عطف علی ما قبلہ
وفی قراءۃ بلام جواب لو ای لاعلمکم بہ علی لسان غیری فَقَدْ لَبِثْتُ مکثت فِیْكُمْ عُمُرًا سنینا اربعین مِّنْ
قَبْلِهٖ لا احدثکم بشیء اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ۝ انہ لیس من قبلی فَمَنْ ای لا احد اَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرٰى عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا
بنسبۃ الشریک الیہ اَوْ كَذَّبَ بِاٰیٰتِهٖ ؕ القرآن اِنَّهٗ ای الشان لَا یُفْلِحُ یسعد الْمُجْرِمُوْنَ ۝ المشرکون وَیَعْبُدُوْنَ
مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ای غیرہ مَا لَا یَضُرُّهُمْ ان لم یعبدوہ وَلَا یَنْفَعُهُمْ ان عبدوہ وہو الاصنام وَیَقُوْلُوْنَ
عنہا هٰۤؤُلَآءِ شُفَعَآؤُنَا عِنْدَ اللّٰهِ ؕ قُلْ لہم اَتُنَبِّئُوْنَ اللّٰهَ تخبرونہ بِمَا لَا یَعْلَمُ فِی السَّمٰوٰتِ وَلَا فِی الْاَرْضِ ؕ
استفہام انکار ای لو کان لہ شریک لعلمہ اذ لا یخفی علیہ شیء سُبْحٰنَهٗ تنزیہا لہ وَتَعٰلٰى عَمَّا یُشْرِكُوْنَ ۝
معہ وَمَا كَانَ النَّاسُ اِلَّاۤ اُمَّةً وَّاحِدَةً علی دین واحد وہو الاسلام من لدن آدم الی نوح

https://archive.org/details/@madni_library

كلمة بان خير لحكمة وهي ان هذه الدار دار تكليف وتلك الدار دار ثواب وعقاب ١٢ مد قوله لولا انزل عليه آية من ربه ارادوا بها آية من الآيات التي اقترحوها على حدة وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا الخ كانهم لفرط عتوهم لم يعتدوا بما نزل عليه من الآيات كالقرآن من جنس الآيات واقترحوا غيرها ١٢ ج قوله كما كان للانبياء السابقين من الناقة لصالح والعصا واليد لموسى على نبينا وعليهم السلام كانهم لم يعتدوا بما انزل عليه صلى الله عليه وسلم من الآيات العظام المتكاثرة التي لم ينزل على احد من الانبياء مثله وكفى بالقرآن آية باقية على الدهر ١٢ ك قوله كما كان للانبياء ارادوا آية من الآيات التي اقترحوها كانهم لفرط العتو والفساد ونهاية التمادي في المكابرة والعناد لم يعتدوا البينات النازلة عليه الصلوة والسلام من جنس الآيات واقترحوا غيرها مع انه قد انزل عليه من الآيات الباهرة والمعجزات المتكاثرة ما يضطرهم الى الانقياد والقبول لو كانوا من ارباب العقول ١٢ ابو السعود قوله اذا اذقنا الناس رحمة هذا جواب آخر عن قول اهل مكة لولا انزل عليه آية من ربه وذلك لما اشتد من اهل مكة العناد وعدم الاذعان ابتلاهم الله بالقحط سبع سنين ثم رحمهم بعد ذلك بانزال المطر والخصب فجعلوا ذلك هزوا وسخرية واضافوا النافع الى الاصنام وقالوا لو كان القحط بسبب ذنوبنا كما يقول محمد ما حصل لنا بعد ذلك الخصب لانا لم نتب فاذا كان كذلك فعلى تقدير ان يعطوا ما سالوا من انزال ما طلبوه لا يؤمنون ١٢ صاوي قوله واذا اذقنا الناس اذا شرطية جوابها اذا الفجائية في قوله اذا لهم مكر ١٢ قوله بؤس يقال بئس كعلم بؤسا كقرب اشتدت حاجته من القاموس ١٢ قوله اذا لهم مكر في آياتنا اذا للمفاجاة والمعنى اذا رحمناهم من بعد مس الضراء فاجأوا وقوع المكر منهم وسارعوا اليه ١٢ ك قوله اسرع مكرا اي اعجل عقوبة اي عقابه اسرع وصولا اليكم مما ياتي منكم في دفع الحق ١٢ روح البيان قوله وفي قراءة لابن عامر ينشركم بفتح التحتية وضم الشين المعجمة من النشر ضد الطي والمعنى يفرقكم ويبثكم ١٢ ك قوله حتى اذا كنتم في الفلك غاية لقوله يسيركم في البحر فان قيل كيف جعل الكون في الفلك غاية للتسيير في البحر مع ان الكون في الفلك مقدم لا محالة على التسيير في البحر واجيب لم يجعل الكون في الفلك غاية للتسيير بل تقدير الكلام كانه قيل هو الذي يسيركم حتى اذا وقع في جملة تلك التسييرات الحصول في الفلك كان كذا وكذا هذا ما قاله الامام الرازي واجاب في روح البيان بقوله قلنا ليس الغاية مجرد الكون في الفلك بل هي الكون في الفلك مع ما عطف عليه من قوله وجرين بهم بريح طيبة وفرحوا بها فان هذا المجموع بعد السير في البحر انتهى ١٢ قوله فيه التفات عن الخطاب الى الغيبة وحكمته زيادة التقبيح على الكفار لان شانهم عدم شكر النعمة واما الخطاب اولا فهو لكل شخص مسلم او كافر بتعداد النعم عليهم ١٢ قوله وفرحوا بها يجوز ان تكون هذه الجملة نسقا على جرين وان تكون حالا وقد معها مضمرة عند بعضهم اي وقد فرحوا وصاحب الحال الضمير في بهم ١٢ ج قوله جاءتها جواب اذا والضمير فيها ضمير الريح الطيبة او للفلك ورجح بانه هو المحدث عنه ١٢ ك قوله اي اهلكوا يشير به الى انه استعارة تبعية شبه اتيان الموج من كل مكان الذي اشرف بهم الى الهلاك وسد عليهم مسالك الخلاص ١٢ جل قوله دعوا الله بدل من ظنوا لان دعاءهم من لوازم ظنهم الهلاك فهو ملتبس به قاله الزمخشري وقيل جواب سوال مقدر كانه قيل فماذا كان حالهم اذ ذلك فقال دعوا الله وقال ابو البقاء جواب شرط تقديره لما ظنوا انهم احيط بهم دعوا الله ١٢ ك قوله لئن لام قسم اي اللام موطئة للقسم على ارادة القول اي قائلين والله لئن انجيتنا ١٢ ابو السعود قوله اذا هم يبغون اذا فجائية اي فاجئوا الفساد وسارعوا اليه وفي الكرخي اي فاجئوا الفساد وسارعوا الى ما كانوا عليه وهو احتراز عن البغي بحق كاستيلاء المسلمين على ارض الكفرة وهدم دورهم واحراق زرعهم وقطع اشجارهم كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ببني قريظة فلا يرد ما معنى قوله بغير الحق والبغي لا يكون بحق ١٢ ج قوله انما بغيكم على حذف مضاف اي اثم البغي ووباله كما اشار الشارح لذلك في التعليل وفي الجمل قرأ الاكثرون متاع برفع العين وقرأ حفص عن عاصم متاع بنصب العين اما الرفع ففيه وجهان الاول ان يكون قوله بغيكم على انفسكم مبتدأ وقوله متاع الحياة الدنيا خبرا والمراد من قوله بغيكم على انفسكم بغى بعضكم على بعض كما في قوله فاقتلوا انفسكم ومعنى الكلام ان بغي بعضكم على بعض منفعة الحياة الدنيا ولا بقاء لها والثاني ان قوله بغيكم مبتدأ وقوله انفسكم خبره وقوله متاع الحياة الدنيا خبر مبتدأ محذوف والتقدير هو متاع الحيوة الدنيا واما القراءة بالنصب فوجهها ان نقول ان قوله بغيكم مبتدأ وقوله انفسكم خبره وقوله متاع الحياة الدنيا في موضع المصدر المؤكد والتقدير تتمتعون متاع الحياة الدنيا ١٢ قوله ظلمكم البغي اذا تعدى بعلى يكون بمعنى الظلم واذا تعدى بفي يكون بمعنى الفساد ١٢ ك قوله كماء انزلناه من السماء حكمة تشبيهها بماء السماء دون ماء الارض اشارة الى ان الدنيا تاتي بلا كسب من طالبها ولا تعاطي منه كماء السماء بخلاف ماء الارض فينال بالآلات ١٢ صاوي قوله لقوم يتفكرون اي فليس هذا المثل قاصرا على شخص دون شخص بل هو عبرة لمن كان له بصيرة وتدبر فينبغي للانسان ان ينزل القرآن في خطاباته على نفسه ويتامل فيها ويتدبر فيها ليا تمر باوامره وينتهي بنواهيه ١٢ صاوي قوله بالدعاء اي الايمان اي يدعوا الى الجنة بالدعاء اي الايمان الذي هو وسيلة اليها ١٢ ك قوله للذين احسنوا خبر مقدم وقوله بالايمان اي وان كان معه ذنوب فعصاة المومنين داخلون في هذا وقوله الحسنى مبتدأ مؤخر ١٢ ج قوله هي النظر اليه تعالى الخ في الحديث اذا دخل اهل الجنة الجنة يقول الله تعالى تريدون شيئا ازيدكم فيقولون الم تبيض وجوهنا الم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار قال فيكشف لهم الحجاب فما اعطوا شيئا احب اليهم من النظر اليه ثم تلا هذه الآية للذين احسنوا الحسنى وزيادة رواه مسلم والترمذي ١٢ قوله كآبة اي مشقة واثر هوان ١٢ قوله والذين كسبوا السيئات شروع في ذكر صفات اهل النار اثر ذكر صفات اهل الجنة ١٢ صاوي قوله والله يدعوا الخ لما ذكر سبحانه وتعالى صفة الدنيا ورغب في الزهد فيها والتجنب لزخارفها رغب في الآخرة ونعيمها حيث اخبر انه بعظمته وجلاله وكبريائه يدعوا الى دار السلام والسلام اسم من اسمائه ومعناه المنزه عن كل نقص المتصف بكل كمال واضيف الدار للسلام لانها سالمة من الآفات والكدرات كما ان معنى السلام السالم من كل نقص وقيل المراد بالسلام السلامة من الآفات والنقائص عليه درج المفسر ١٢ صاوي قوله وهي الجنة اشار بذلك الى ان المراد بهذا الاسم ما يشمل جميع الجنات لا خصوص المسماة بهذا الاسم من باب تسمية الكل باسم البعض وكذا يقال في باقي دورها كدار الجلال وجنة الخلد وجنة النعيم وجنة المأوى والفردوس وجنة عدن فهذه الاسماء كما تطلق على مسمياتها تطلق كل اسم منها على جميع دورها لصدق الاسم على المسمى في الكل ١٢ صاوي

وقيل من عهد ابراهيم الى عمرو بن لحي فَاخْتَلَفُوْا بان ثبت بعض وكفر بعض وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ
مِنْ رَّبِّكَ بتاخير الجزاء الى يوم القيمة لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ اي الناس في الدنيا فِيْمَا فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ من الدين
بتعذيب الكافرين وَيَقُوْلُوْنَ اي اهل مكة لَوْلَا هلا اُنْزِلَ عَلَيْهِ على محمد اٰيَةٌ مِّنْ رَّبِّهٖ كما كان
للانبياء من الناقة والعصا واليد فَقُلْ لهم اِنَّمَا الْغَيْبُ ما غاب عن العباد اي امره لِلّٰهِ ومنه الآيات
ع ١٠ فلا ياتي بها الا هو وانما علي التبليغ فَانْتَظِرُوْا العذاب ان لم تؤمنوا اِنِّيْ مَعَكُمْ مِّنَ الْمُنْتَظِرِيْنَ ۝ وَ
اِذَآ اَذَقْنَا النَّاسَ اي كفار مكة رَحْمَةً مطرا وخصبا مِّنْ بَعْدِ ضَرَّآءَ بؤس وجدب مَسَّتْهُمْ اِذَا لَهُمْ
مَّكْرٌ فِيْٓ اٰيَاتِنَا بالاستهزاء والتكذيب قُلِ لهم اللّٰهُ اَسْرَعُ مَكْرًا مجازاة اِنَّ رُسُلَنَا الحفظة يَكْتُبُوْنَ
مَا تَمْكُرُوْنَ ۝ بالتاء والياء هُوَ الَّذِيْ يُسَيِّرُكُمْ وفي قراءة ينشركم فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتّٰٓى اِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ
السفن وَجَرَيْنَ بِهِمْ فيه التفات عن الخطاب بِرِيْحٍ طَيِّبَةٍ لينة وَّفَرِحُوْا بِهَا جَآءَتْهَا رِيْحٌ عَاصِفٌ شديدة
الهبوب تكسر كل شيء وَّجَآءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَّظَنُّوْٓا اَنَّهُمْ اُحِيْطَ بِهِمْ اي اهلكوا دَعَوُا اللّٰهَ
مُخْلِصِيْنَ لَهُ الدِّيْنَ الدعاء لَئِنْ لام قسم اَنْجَيْتَنَا مِنْ هٰذِهٖ الاهوال لَنَكُوْنَنَّ مِنَ الشّٰكِرِيْنَ ۝ الموحدين
فَلَمَّآ اَنْجٰىهُمْ اِذَا هُمْ يَبْغُوْنَ فِي الْاَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ بالشرك يٰٓاَيُّهَا النَّاسُ اِنَّمَا بَغْيُكُمْ ظلمكم عَلٰٓى اَنْفُسِكُمْ
لان اثمه عليها هو مَّتَاعَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا تتمتعون فيها قليلا ثُمَّ اِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ بعد الموت فَنُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ
تَعْمَلُوْنَ ۝ فنجازيكم عليه وفي قراءة بنصب متاع اي تتمتعون اِنَّمَا مَثَلُ صفة الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا كَمَآءٍ
مطر اَنْزَلْنٰهُ مِنَ السَّمَآءِ فَاخْتَلَطَ بِهٖ بسببه نَبَاتُ الْاَرْضِ واشتبك بعضه ببعض مِمَّا يَاْكُلُ النَّاسُ
من البر والشعير وغيرهما وَالْاَنْعَامُ من الكلأ حَتّٰٓى اِذَآ اَخَذَتِ الْاَرْضُ زُخْرُفَهَا بهجتها من النبات
وَازَّيَّنَتْ بالزهر واصله تزينت ابدلت التاء زايا وادغمت في الزاي ثم اجتلبت همزة الوصل وَظَنَّ
اَهْلُهَآ اَنَّهُمْ قٰدِرُوْنَ عَلَيْهَآ متمكنون من تحصيل ثمارها اَتٰىهَآ اَمْرُنَا قضاؤنا او عذابنا لَيْلًا اَوْ
نَهَارًا فَجَعَلْنٰهَا اي زرعها حَصِيْدًا كالمحصود بالمناجل كَاَنْ مخففة اي كانها لَّمْ تَغْنَ تكن بِالْاَمْسِ
كَذٰلِكَ نُفَصِّلُ نبين الْاٰيٰتِ لِقَوْمٍ يَّتَفَكَّرُوْنَ ۝ وَاللّٰهُ يَدْعُوْٓا اِلٰى دَارِ السَّلٰمِ اي السلامة وهي
الجنة بالدعاء الى الايمان وَيَهْدِيْ مَنْ يَّشَآءُ هدايته اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ۝ دين الاسلام لِلَّذِيْنَ
اَحْسَنُوا بالايمان الْحُسْنٰى الجنة وَزِيَادَةٌ هي النظر اليه تعالى كما في حديث مسلم وَلَا يَرْهَقُ يغشى
وُجُوْهَهُمْ قَتَرٌ سواد وَّلَا ذِلَّةٌ كآبة اُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ ۝ وَالَّذِيْنَ عطف على للذين

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

احسنوا ای وللذین کسبوا السیئات عملوا الشرک جزاء سیئة بمثلها وترهقهم ذلة ما لهم من الله من
زائدة عاصم مانع کانما اغشیت البست وجوههم قطعا بفتح الطاء جمع قطعة واسکانها ای جزأ
من الیل مظلما اولئک اصحب النار هم فیها خلدون ○ واذکر یوم نحشرهم ای الخلق جمیعا ثم
نقول للذین اشرکوا مکانکم نصب بالزموا مقدرا انتم تاکید للضمیر المستتر فی الفعل المقدر
لیعطف علیه وشرکاؤکم ای الاصنام فزیلنا میزنا بینهم وبین المؤمنین کما فی اٰیة وامتازوا
الیوم ایها المجرمون وقال لهم شرکاؤهم ما کنتم ایانا تعبدون ○ ما نافیة وقدم المفعول للفاصلة
فکفی بالله شهیدا بیننا وبینکم ان مخففة ای انا کنا عن عبادتکم لغفلین ○ هنالک ای ذلک
الیوم تبلوا من البلوی وفی قراءة بتائین من التلاوة کل نفس ما اسلفت قدمت من العمل وردوا
الی الله مولٰهم الحق الثابت الدائم وضل غاب عنهم ما کانوا یفترون ○ علیه من الشرکاء قل
ع ١٠
لهم من یرزقکم من السماء بالمطر والارض بالنبات امن یملک السمع بمعنی الاسماع ای خلقها
والابصار ومن یخرج الحی من المیت ویخرج المیت من الحی ومن یدبر الامر بین الخلائق
فسیقولون هو الله فقل لهم افلا تتقون ○ فتؤمنون فذلکم الفعال لهذه الاشیاء الله ربکم
الحق الثابت فماذا بعد الحق الا الضلل استفهام تقریر ای لیس بعده غیره فمن اخطأ
الحق وهو عبادة الله وقع فی الضلال فانی کیف تصرفون ○ عن الایمان مع قیام البرهان کذلک
کما صرف هؤلاء عن الایمان حقت کلمت ربک علی الذین فسقوا کفروا وهی لاملئن جهنم الاٰیة
او هی انهم لا یؤمنون ○ قل هل من شرکائکم من یبدؤا الخلق ثم یعیده قل الله یبدؤا
الخلق ثم یعیده فانی تؤفکون ○ تصرفون عن عبادته مع قیام الدلیل قل هل من شرکائکم
من یهدی الی الحق بنصب الحجج وخلق الاهتداء قل الله یهدی للحق افمن یهدی الی
الحق وهو الله احق ان یتبع امن لا یهدی یهتدی الا ان یهدی احق ان یتبع استفهام تقریر
وتوبیخ ای الاول احق فما لکم کیف تحکمون ○ هذا الحکم الفاسد من اتباع ما لا یحق اتباعه وما
یتبع اکثرهم فی عبادة الاصنام الا ظنا حیث قلدوا فیه اٰباءهم ان الظن لا یغنی من الحق
شیئا فیما المطلوب منه العلم ان الله علیم بما یفعلون ○ فیجازیهم علیه وما کان هذا القراٰن
ان یفتری ای افتراء من دون الله ای غیره ولکن انزل تصدیق الذی بین یدیه

له قوله جزاء سیئة الخ اے جزاء سیئاتهم ان تجازی سیئة واحدة بسیئة مثلها لا یزاد علیها کما یزاد فی الحسنة ١٢ جمل ٢له قوله قطعا بفتح الطاء للاکثر علی انه جمع قطعة واسکانها لابن کثیر والکسائی علی انه بمعنی الطائفة ١٢ ک ٣له قوله جزأ من اللیل مظلما یشیر الی ان قوله مظلما صفة قطعا بمعنی جزء وعلی الاول حال من اللیل قال الزمخشری والعامل فیه اغشیت لانه العامل فی قطعا وهو موصوف بالجار والمجرور والعامل فی الموصوف عامل فی الصفة او معنی الفعل فی من اللیل انتهی اے قطعا کائنة من اللیل حال اظلامه ١٢ ک ٤له قوله بالزموا مقدرا اے الزموا مکانکم حتی تنظروا ما یفعل بکم ١٢ روح ٥له قوله للضمیر المستتر فیه مسامحة وذلک لانه عند النطق بالفعل یکون بارزا اذ الواو من الضمائر التی لا تستتر ولعل تسمیته مستترا باعتبار انه غیر مذکور بالفعل فیکون مشابها بالمستتر حقیقة ١٢ جمل ٦له قوله فزیلنا فرقنا ومیزنا قال الفراء قوله فزیلنا لیس من ازلت انما هو من زلت اذا فرقت تقول العرب زلت الضان من المعز فلم تزل ای میزتها فلم تتمیز ثم قال الواحدی فالزیل والتزییل والمزایلة التمیز والتفریق ١٢ کبیر ٧له قوله وقال شرکاؤهم انما اضاف الشرکاء الیهم لوجوه الاول انهم جعلوا نصیبا من اموالهم لتلک الاصنام فصیروها شرکاء لانفسهم فی تلک الاموال فلهذا قال تعالی وقال شرکاؤهم الثانی انه یکفی فی الاضافة ادنی تعلق فلما کان الکفار هم الذین اثبتوا هذه الشرکة لا جرم حسنت اضافة الشرکاء الیهم کما بینه الامام الرازی ١٢ ٨له قوله وقال شرکاؤهم یعنی الاصنام والاضافة لادنی ملابسة اے قالت الاصنام لعابدیها لجعلها شرکاءهم من حیث انهم اتخذوها شرکاء لله فی استحقاق العبادة وهذا القول یصدر منها بعد ان یخلق الله فیها الحیوة والعقل والنطق قال مجاهد تکون فی یوم القیامة ساعة فی شدة تنصب لهم الاٰلهة التی کانوا یعبدونها من دون الله فتقول الاٰلهة والله ما کنا نسمع ولا نبصر ولا نعقل ولا نعلم انکم کنتم تعبدوننا فیقولون والله ایاکم کنا نعبد فتقول لهم الاٰلهة فکفی بالله شهیدا بیننا وبینکم ان کنا عن عبادتکم لغفلین والمعنی قد علم الله وکفی به شهیدا انا ما علمنا انکم کنتم تعبدوننا وما کنا عن عبادتکم ایانا من دون الله الا غافلین لا نشعر بذلک ١٢ ج ٩له قوله ما کنتم ایانا تعبدون اے انما عبدوا فی الحقیقة اهواءهم وشیاطینهم الذین اغووهم وانما الامرة بها اهواؤهم والشیاطین دونهم ١٢ ابو السعود ١٠له قوله تبلوا الخ اے تختبر کل ما قدمت من العمل من خیر او شر فتعاین نفعه وضره وفی قراءة لحمزة تتلو بتائین من التلاوة اے تقرأ کل نفس ما عملته ناظرا فی صحف الحفظة ١٢ کمالین ١١له قوله من البلوی بالفارسیة بیازمودن ای تختبر وتزاول ١٢ روح البیان ١٢له قوله وضل عنهم الخ اے غاب عنهم افتراؤهم بظهور الحق فلا یبالی انهم معهم فی النار وهکذا کل من اعتمد علی غیر الله یقال له هنالک یتلو کل نفس الاٰیة فینبغی للانسان ان یسعی فی خلاص قلبه من الوهم الذی یلجئه الی الاعتماد علی غیر الله من جاه او مال او علم او عمل او غیر ذلک لیری الحق حقا والباطل باطلا فیتبع الحق ویجتنب الباطل وبهذا تبین الولی من العاصی فالولی یری الاشیاء کلها ظاهرا او باطنا من الله فهو دائما مطمئن ساکن مسلم فی کل ما یفعله والعاصی یعتقد ذلک بقلبه غیر ان الوهم یخیل له ان لغیر الله ضرا او نفعا فیکون دائما فی تعب ونصب ١٢ صاوی ١٣له قوله ما کانوا یفترون واعلم ان اکثر ما اعتمد علیه اهل الایمان یتلاشی ویضمحل عند ظهور حقیقة الامر یوم القیامة فکیف ما استند الیه اهل الشرک والعصیان ثم ان فی الاٰیة الشریفة اشارة الی ان النفس انما تعبد الهوی ولا محراب لها فی توجهها الا ما سوی المولی ١٢ ١٤له قوله قل لهم من یرزقکم امر الله سبحانه وتعالی نبیه صلی الله علیه وسلم ان یقیم الحجة علی المشرکین ویبطل ما هم علیه من الاشراک باسئلة ثمانیة اجاب المشرکون عن الخمسة الاولی واجاب رسول الله صلی الله علیه وسلم عن الاثنین بعدها بتعلیم الله له وجواب الاخیر لم یذکر للعلم به وقد صرح به المفسر ١٢ صاوی ١٥له قوله امن یملک ام منقطعة لانه یتقدمها همزة استفهام ولا همزة تسویة وتقدر هنا ببل وحده دون الهمزة بعد کما فی سائر المواضع والمعنی بالفارسیة اٰیا کیست ١٢ ١٦له قوله فماذا بعد الحق یجوز ان یکون ماذا کلها اسما واحدا قد غلب فیه الاستفهام علی اسم الاشارة وان یکون موصولا بمعنی الذی اے ما الذی ١٢ روح البیان ١٧له قوله افمن یهدی من مبتدأ واحق خبره وقوله امن لا یهدی مبتدأ خبره محذوف قدره الشارح بقوله احق ان یتبع من الجمل واصل لا یهدی لا یهتدی وادغم وکسر الهاء لالتقاء الساکنین هذا قراءة العاصم وقرأ حمزة والکسائی ساکنة الهاء وتخفیف الدال علی معنی یهتدی وفیه قراءة اربعة اخر ذکره الامام الرازی ١٢ ١٨له قوله امن لا یهدی بفتح الیاء والهاء وتشدید الدال لابن کثیر وابن عامر وورش وبکسر الهاء مع التشدید لحفص والاصل یهتدی فادغم وفتح الهاء بنقل حرکة التاء وکسرت لالتقاء الساکنین وبکسر الیاء والهاء لابی بکر وبالادغام المجرد لابی عمرو وقالون ولم یبال بالتقاء الساکنین لان المدغم فی حکم المتحرک وبالتخفیف کیری لحمزة وعلی فقوله اے یهتدی تفسیر علی القراءة السبعة فان هدی ایضا جاء بمعنی اهتدی کشری بمعنی اشتری کما قاله الکسائی والفراء والزمخشری وان انکره المبرد والمعنی انک لا تهدی غیره الا ان یهدیه الله ١٢ ک ١٩له قوله فما لکم الخ مبتدأ وخبر اے فای شیٔ ثبت لکم فی هذه الحالة فهذا جملة مستقلة فالوقف علی لکم وقوله کیف تحکمون جملة اخری مستقلة وفی السمین فما لکم مبتدأ وخبر ومعنی الاستفهام ههنا الانکار والتعجب اے ای شیٔ ثبت لکم فی اتخاذ هؤلاء العاجزین عن هدایة انفسهم فکیف یمکن ان یهدوا غیرها وقوله کیف تحکمون استفهام آخر اے کیف تحکمون بالباطل وتجعلون لله اندادا وشرکاء ١٢ ج ٢٠له قوله فیما المطلوب الخ اے من العقائد والاصول لا مطلقا فلا یصح التمسک بالاٰیة لمن یجحد بخبر الواحد والقیاس مطلقا ١٢ کمالین ٢١له قوله وما کان هذا القراٰن المقصود من هذا الکلام الرد علی من کذب بالقراٰن وزعم انه لیس من عند الله والمعنی لا ینبغی لهذا القراٰن ان یختلق ویفتعل لانه تراکیبه الحسنة المعجزت العالمین وذلک لان حسن الکلام علی حسب سعة المتکلم واطلاعه ولا احد اعلم من رب العالمین فلذلک اعجز الخلائق جمیعا لکونه فی اعلی طبقات البلاغة ١٢ صاوی ٢٢له قوله ولکن تصدیق الذی الخ اے مصدقا لما تقدمه من الکتب الالٰهیة ١٢ روح ٢٣له قوله الا ان یهدی استثناء من اعم الاحوال والمعنی لا یهتدی فی حال من الاحوال الا فی حال اهداء الغیر ایاه ومعنی هدایة الاصنام کونها تنتقل من مکان لآخر فالمعنی لا تنتقل من مکان لآخر الا ان تحمل وتنقل وهذا ظاهر فی الاصنام واما مثل عیسی والعزیر فمعنی لا یهدی لا یخلق الهدی لا فی نفسه ولا فی غیره فالخلق کلهم عاجزون اذ لا یملکون لانفسهم شیئا فضلا عن غیرهم ١٢ صاوی

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

من الكتب وَتَفْصِيْلَ الْكِتٰبِ تبيين ماكتب الله من الاحكام وغيرها لَا رَيْبَ شك فِيْهِ مِنْ رَّبِّ الْعٰلَمِيْنَ
متعلق بتصديق او بانزل المحذوف وقرئ برفع تصديق وتفصيل بتقدير هو اَمْ بل يَقُوْلُوْنَ افْتَرٰىهُ
اختلقه محمد قُلْ فَاْتُوْا بِسُوْرَةٍ مِّثْلِهٖ فى الفصاحة والبلاغة على وجه الافتراء فانكم عربيون فصحاء مثلى
وَادْعُوْا للاعانة عليه مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۝ فى انه افتراء فلم
يقدروا على ذلك قال تعالى بَلْ كَذَّبُوْا بِمَا لَمْ يُحِيْطُوْا بِعِلْمِهٖ اى بالقران ولم يتدبروه وَلَمَّا يَاْتِهِمْ
تَاْوِيْلُهٗ عاقبة مافيه من الوعيد كَذٰلِكَ التكذيب كَذَّبَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ رسلهم فَانْظُرْ كَيْفَ
كَانَ عَاقِبَةُ الظّٰلِمِيْنَ ۝ بتكذيب الرسل اى اخر امرهم من الهلاك فكذلك يهلك هؤلاء وَمِنْهُمْ اى
ع ١٠ / ٩ اهل مكة مَّنْ يُّؤْمِنُ بِهٖ لعلم الله ذلك منه وَمِنْهُمْ مَّنْ لَّا يُؤْمِنُ بِهٖ ابدا وَرَبُّكَ اَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِيْنَ ۝ تهديد
لهم وَاِنْ كَذَّبُوْكَ فَقُلْ لهم لِّيْ عَمَلِيْ وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ اى لكل جزاء عمله اَنْتُمْ بَرِيْٓـُٔوْنَ مِمَّآ اَعْمَلُ وَاَنَا
بَرِيْٓءٌ مِّمَّا تَعْمَلُوْنَ ۝ وهذا منسوخ باية السيف وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّسْتَمِعُوْنَ اِلَيْكَ اذا قرأت القران اَفَاَنْتَ
تُسْمِعُ الصُّمَّ شبههم بهم فى عدم الانتفاع بما يتلى عليهم وَلَوْ كَانُوْا مع الصمم لَا يَعْقِلُوْنَ ۝ يتدبرون وَ
مِنْهُمْ مَّنْ يَّنْظُرُ اِلَيْكَ اَفَاَنْتَ تَهْدِي الْعُمْيَ وَلَوْ كَانُوْا لَا يُبْصِرُوْنَ ۝ شبههم بهم فى عدم الاهتداء بل
هم اعظم فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور اِنَّ اللّٰهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْـًٔا وَّلٰكِنَّ
النَّاسَ اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ ۝ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ كَاَنْ اى كانهم لَّمْ يَلْبَثُوْٓا فى الدنيا او القبور اِلَّا سَاعَةً
مِّنَ النَّهَارِ لهول مارأوا وجملة التشبيه حال من الضمير يَتَعَارَفُوْنَ بَيْنَهُمْ يعرف بعضهم بعضا اذا بعثوا
ثم ينقطع التعارف لشدة الاهوال والجملة حال مقدرة او متعلق الظرف قَدْ خَسِرَ الَّذِيْنَ كَذَّبُوْا
بِلِقَآءِ اللّٰهِ بالبعث وَمَا كَانُوْا مُهْتَدِيْنَ ۝ وَاِمَّا فيه ادغام نون ان الشرطية فى ما الزائدة نُرِيَنَّكَ
بَعْضَ الَّذِيْ نَعِدُهُمْ به من العذاب فى حياتك وجواب الشرط محذوف اى فذاك اَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ
قبل تعذيبهم فَاِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ اللّٰهُ شَهِيْدٌ مطلع عَلٰى مَا يَفْعَلُوْنَ ۝ من تكذيبهم وكفرهم فيعذبهم
اشد العذاب وَلِكُلِّ اُمَّةٍ من الامم رَّسُوْلٌ فَاِذَا جَآءَ رَسُوْلُهُمْ اليهم فكذبوه قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ
بالعدل فيعذبوا وينجى الرسول ومن صدقه وَهُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ ۝ بتعذيبهم بغير جرم فكذلك
يفعل بهؤلاء وَيَقُوْلُوْنَ مَتٰى هٰذَا الْوَعْدُ بالعذاب اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۝ فيه قُلْ لَّآ اَمْلِكُ
لِنَفْسِيْ ضَرًّا ادفعه وَّلَا نَفْعًا اجلبه اِلَّا مَا شَآءَ اللّٰهُ ان يقدرني عليه فكيف املك لكم حلول

٥٣ قوله بل يقولون بل للاضراب الانتقالي والهمزة لانكار الواقع واستبعاده اى هذا القول منهم فى غاية البعد والشناعة وفى الكرخي قوله ام بل يقولون اشار الى ان ام منقطعة مقدرة ببل والهمزة عند سيبويه واتباعه وعلى هذا فهو انتقال من الكلام الاول واخذ فى انكار قول آخر من الجمل وجوز الزمخشري ان تكون للتقرير لا لالزام الحجة ١٢ ٥٤ قوله قل فاتوا الخ اى قل تبكيتا لهم واظهارا لبطلان مقالتهم الفاسدة اى ان كان الامر كما تقولون فاتوا الخ ١٢ جمل ٥٥ قوله من استطعتم اى من آلهتكم التى تزعمون انها ممدة لكم فى المهمات او من سائر خلق الله وقوله من دون الله متعلق بادعوا ودون جار مجرى ادوات الاستثناء اى ادعوا سواه تعالى من استطعتم من خلقه ١٢ ج ٥٦ قوله بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه اى سارعوا الى تكذيب القرآن قبل فهمه فان تكذيب الكلام قبل الاحاطة بمعانيه مسارعة الى فى اول وهلة ١٢ روح ٥٧ قوله تاويله اى والاخبار بالغيوب حتى تبين لهم انه صدق ام كذب والتاويل على هذا المعنى وقوع مدلوله وهو عاقبته ومايؤل اليه واتيانه مجاز عن تبينه وانكشافه وقيل معناها انهم كذبوا على البديهة قبل التدبر فى معانيه والتفكر فيها والتاويل على هذا معانى الكلام الوضعية والعقلية واتيانه معرفته والوقوف عليه ١٢ ك ٥٨ قوله الذين من قبلهم يعنى كفار الامم الماضية كذبوا رسلهم قبل النظر فى معجزاتهم وقبل تدبرها عنادا وتقليد الآباء ويجوز ان يكون معنى ولما ياتهم تاويله اى ولم ياتهم بعد تاويل مافيه من الاخبار بالغيوب اى عاقبته حتى تبين لهم اهو كذب ام صدق يعنى انه كتاب معجز من جهتين من جهة اعجاز نظمه ومن جهة مافيه من الاخبار بالغيوب فتسرعوا الى التكذيب به قبل ان ينظروا فى نظمه وبلوغه حد الاعجاز ١٢ مدارك ٥٩ قوله باية السيف يعنى قوله تعالى فاقتلوهم حيث وجدتموهم لما فيه من ايهام الاعراض منهم وتخلية سبيلهم ولو فسر بعدم مواخذة كل بعمل الآخر فلا حاجة الى النسخ ١٢ ك ٦٠ قوله ومنهم الخ اخبر الله سبحانه ان التوفيق للايمان به لغيره فقال ومنهم من يستمعون اليك اى من كفار مكة المكذبين فريق يصغون الى قراءتك باذانهم ولم يذعنوا بقلوبهم فلا تطمع فى ايمانهم لوجود الختم على قلوبهم فلا يفقه الحق ولا يجتنوه وفى هذا تسلية له صلى الله عليه وسلم كان الله يقول له لا تحزن على عدم ايمانهم فانك لا تقدر ان تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون ١٢ صاوى ٦١ قوله شبههم اى الكفار وقوله بهم اى بالصم وقوله فى عدم الانتفاع هذا هو وجه الشبه اى فكما ان معدم السمع لا ينتفع بالاصوات فكذلك الكفار لا ينتفعون بسماع القرآن لوجود الحجاب على قلوبهم ١٢ صاوى ٦٢ قوله ومنهم من ينظر اليك اى يعاين دلائل صدقك وقوله ولو كانوا لا يبصرون اى لا يستبصرون بقلوبهم اى لا يستبصرون ولا يتاملون ولا يعتبرون ولا يصح حمله على نفى البصر بالعين لئلا ينافى قوله ومنهم من ينظر اليك فانه يدل على ثبوت البصر لهم ١٢ ج ٦٣ قوله ولو كانوا لا يبصرون اى لا يستبصرون بقلوبهم اى لا يستبصرون ولا يتاملون ولا يعتبرون ولا يصح حمله على نفى البصر بالعين لئلا ينافى قوله ومنهم من ينظر اليك فانه يدل على ثبوت البصر لهم ١٢ بيضاوى وحواشيه ٦٤ قوله ولو كانوا لا يبصرون اى ولو انضم الى عدم البصر عدم البصيرة فان المقصود من الابصار هو الاعتبار والاستبصار والعمدة فى ذلك البصيرة ولذلك يحس الاعمى المستبصر ويتفطن لما لا يدركه البصير الاحمق فحيث اجتمع فيهم الحمق والعمى فقد انسد عليهم باب الهدى ١٢ ابو السعود ٦٥ قوله بل هم اعظم اذ هم فاقدون البصيرة والمشبه بهم فاقدون البصر ١٢ جمل ٦٦ قوله وجملة التشبيه حال من الضمير اى من ضمير المفعول اى يحشرهم مشبهين بمن لم يلبث الا ساعة قال فى التاويلات النجمية تشير الآية الى الخروج من مضيق عالم الاجسام الذى هو عالم الكون والفساد والتناهى الى متسع عالم الارواح الذى هو عالم الكون بلا فساد ولا تناه فان مدة عمر الدنيا الفانية بالنسبة الى الآخرة الباقية ترى كساعة من نهار بل اقل من لحظة ثم اعلم ان الحشر يكون عاما وخاصا واخص فالعام هو خروج الاجساد من القبور الى الحشر يوم النشور والحشر الخاص هو خروج ارواحهم الاخروية من قبور اجسادهم الدنيوية بالسير والسلوك فى حال حياتهم الى عالم الروحانية لانهم ماتوا بالارادة عن صفات النفسانية قبل ان يموتوا بالموت عن صورة الحيوانية والحشر الاخص هو الخروج من قبور الانانية الروحانية الى هوية الربانية كما قال تعالى يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا ١٢ روح ٦٧ قوله يتعارفون حال بعد حال او مستانف على تقدير هم يتعارفون بينهم ١٢ مد ٦٨ قوله ثم ينقطع اى فلذلك لا يسأل حميم حميما قوله لشدة الاهوال اى كما فى بعض الاخبار ان الانسان يعرف من بجنبه يوم القيامة ولا يكلمه هيبة وخشية ١٢ ك ٦٩ قوله حال مقدرة لان التعارف بعد الحشر يكون هذا فى روح البيان وفى الجمل اى حال كونهم مقدرين التعارف لا انهم متعارفون بالفعل وهذا لا يصح الا لو اريد بالحشر اجتماعهم فى الموقف مع انه فسر بالبعث بقوله اذا بعثوا وحينئذ يتعارفون بالفعل فاما ان يراد بالبعث فى كلامه الاجتماع فى الموقف فيصح التعبير ١٢ ٧٠ قوله الظرف اى يتعارفون يوم يحشرهم او بيان لقوله لم يلبثوا لان التعارف لا يبقى مع طول العهد وينقلب تناكرا او مستانفة بتقدير المبتدأ ١٢ ك ٧١ قوله قد خسر الذين شهادة من الله على خسرانهم وتعجيب منه وفى قوله قد خسر الذين جاز الوجهان احدهما انها مستانفة اخبر تعالى ان المكذبين بلقائه خاسرون ولذلك اتى بحرف التحقيق والثانى ان تكون فى محل نصب باضمار قول اى قائلين قد خسر الذين كذبوا ثم لك فى هذا القول المقدر وجهان احدهما انه حال من مفعول يحشرهم اى يحشرهم قائلين ذلك والثانى انه حال من فاعل يتعارفون ١٢ ج ٧٢ قوله واما نرينك هذا تسلية له صلى الله عليه وسلم كان الله يقول لا تحزن فاما نرينك عقوبتهم فى حياتك او نؤخرهم الى يوم القيامة فهم لا يفلتون من عذابنا على كل حال فاصبر ولا تضق فان الامر لنا فيهم ١٢ صاوى ٧٣ قوله فذاك واعلم ان قوله فالينا مرجعهم جواب نتوفينك وجواب نرينك محذوف والتقدير واما نرينك بعض الذى نعدهم فى الدنيا فذاك او نتوفينك قبل ان نريك ذلك الموعد فانك ستراه فى الآخرة ١٢ كبير ٧٤ قوله ولكل امة رسول الخ هذه الآية تدل على ان كل جماعة ممن تقدم قد بعث الله اليهم رسولا والله تعالى ما اهمل امة من الامم قط ويتاكد هذا بقوله تعالى وان من امة الا خلا فيها نذير فان قيل كيف يصح هذا مع ما يعلم من احوال الفترة قلنا الدليل الذى ذكرناه لا يوجب ان يكون الرسول حاضرا مع القوم لان تقدم الرسول لا يمنع من كونه رسولا اليهم كما لا يمنع تقدم رسولنا من كونه مبعوثا الينا الى آخر الابد وتحمل الفترة على ضعف دعوة الانبياء ووقوع موجبات التخليط فيها هذا مذكور فى الكبير لكن ابطله الشيخ اسماعيل حقى واجاب بجواب آخر هو قلت مساق الآية الكريمة على ان كل امة قضى لها الهلاك قد انقطعوا او الا على لسان رسول من الرسل ولم يعقب اهل الفترة لان العرب لم يرسل اليهم رسول بعد اسماعيل غير رسول الله عليهما الصلوة والسلام فعذب اعقابهم ببدر وغيره لتكذيبهم رسول الله ﷺ كما دل عليه قوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وقد انتهت رسالة اسماعيل بموته كبقية الرسل لان ثبوت الرسالة بعد الموت من خصائص نبينا عليه الصلوة والسلام كما فى الانسان العيون ١٢ ٧٥ قوله قضى بينهم اى عذبوا فى الدنيا واهلكوا بالعذاب يعنى قبل مجئ الرسول لا ثواب ولا عقاب وقال مجاهد ومقاتل فاذا جاء رسولهم الذى ارسل اليهم يوم القيمة قضى بينهم بالقسط ١٢ ٧٦ قوله لا يظلمون اى ولا يواخذون بغير حجة ولا ينقص من حسناتهم ولا يزاد على سيآتهم ١٢ م

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

ك قوله يتاخرون يعني الاستفعال بمعنى التفعل وقيل ان قوله لايستقدمون استيناف او معطوف على الجملة الشرطية لا على الجزاء حتى يرد عليه انه لايتصور التقدم بعد مجيء المدة فلا فائدة في نفيه قد بان الفائدة فيه المبالغة في انتفاء التاخير لانه لما نظم في سلك المستحيل عقلا اشعر بانه بلغ في الاستحالة الى مرتبة التقدم وقيل اذا جاء اذا قارب المجيء ١٢ ك ٥٢ قوله ارايتم تقدم الكلام فيه فلا نعيده بالتفصيل وقررنا هناك ان العرب تضمن ارايت معنى اخبرني وانها تتعدى اذ ذاك الى مفعولين وان المفعول الثاني اكثر ما يكون جملة استفهام ينعقد منها مع ما قبلها مبتدأ وخبر كقول العرب ارايت زيدا ما صنع والمعنى اخبرني عن زيد ما صنع ١٢ ك ٥٣ قوله ليلا انما صار بياتا عبارة عن الليل لانه بتقدير المضاف اي وقت بيات وهو الليل ١٢ ك ٥٤ قوله وجملة الاستفهام جواب الشرط اي على تقدير الفاء فان جواب الشرط اذا كان استفهاما لابد فيه من الفاء الا في الضرورة يصرح و المعنى اخبروني ان اتاكم عذابه تعالى اي شيء تستعجلون منه اي لايمكن استعجاله بعد مجيئه اذ الشيء بعد اتيانه يستحيل استعجاله وقوله والمراد به اي الاستفهام وقوله اي ما اعظم ما استعجلوه اي النوع الذي استعجلوه عظيم فظيع فلا يليق استعجاله بل ينبغي التباعد عنه وكانه راعى الاظهار في الآية والا فكان يقول ما استعجلتموه ١٢ جمل ٥٥ قوله جواب الشرط الخ ثم الجملة الشرطية تتعلق بارايتم كذا قاله الزمخشري وتعقبه ابوحيان بانه لايصح لان جواب الشرط اذا كان استفهاما فلا بد فيه من الفاء تقول اذا زارنا فلان فاي رجل هو والمثال الذي ذكره ليس من كلام العرب البتة لايمكن ان تقع الجملة الشرطية موضع جزاء وجوز الزمخشري ايضا ان يكون جواب الشرط محذوفا ...

العذاب لِكُلِّ اُمَّةٍ اَجَلٌ مدة معلومة لهلاكهم اِذَا جَآءَ اَجَلُهُمْ فَلَا يَسْتَاْخِرُوْنَ يتاخرون عنه
سَاعَةً وَّلَا يَسْتَقْدِمُوْنَ يتقدمون عليه قُلْ اَرَءَيْتُمْ اخبروني اِنْ اَتٰىكُمْ عَذَابُهٗ اي الله بَيَاتًا
ليلا اَوْ نَهَارًا مَّاذَا اي شيء يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ اي العذاب الْمُجْرِمُوْنَ المشركون فيه وضع الظاهر موضع
المضمر وجملة الاستفهام جواب الشرط كقولك ان اتيتك ماذا تعطيني والمراد به التهويل اي ما اعظم ما
استعجلوه اَثُمَّ اِذَا مَا وَقَعَ حل بكم اٰمَنْتُمْ بِهٖ اي الله او العذاب عند نزوله والهمزة لانكار التاخير
فلا يقبل منكم ويقال لكم آٰلْئٰنَ تؤمنون وَقَدْ كُنْتُمْ بِهٖ تَسْتَعْجِلُوْنَ استهزاء ثُمَّ قِيْلَ لِلَّذِيْنَ
ظَلَمُوْا ذُوْقُوْا عَذَابَ الْخُلْدِ اي الذي تخلدون فيه هَلْ مَا تُجْزَوْنَ اِلَّا جزاء بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُوْنَ
وَيَسْتَنْۢبِـُٔوْنَكَ يستخبرونك اَحَقٌّ هُوَ اي ما وعدتنا به من العذاب والبعث قُلْ اِيْ نعم وَرَبِّيْٓ اِنَّهٗ
لَحَقٌّ وَمَآ اَنْتُمْ بِمُعْجِزِيْنَ بفائتين العذاب وَلَوْ اَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ كفرت مَا فِي الْاَرْضِ
جميعا من الاموال لَافْتَدَتْ بِهٖ من العذاب يوم القيامة وَاَسَرُّوا النَّدَامَةَ على ترك الايمان لَمَّا رَاَوُا
الْعَذَابَ اي اخفاها رؤساؤهم عن الضعفاء الذين اضلوهم مخافة التعيير وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ بين
الخلائق بِالْقِسْطِ بالعدل وَهُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ شيئا اَلَآ اِنَّ لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اَلَآ اِنَّ
وَعْدَ اللّٰهِ بالبعث والجزاء حَقٌّ ثابت وَّلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ اي الناس لَا يَعْلَمُوْنَ ذٰلِكَ هُوَ يُحْيٖ وَيُمِيْتُ
وَاِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ في الآخرة فيجازيكم باعمالكم يٰٓاَيُّهَا النَّاسُ اي اهل مكة قَدْ جَآءَتْكُمْ مَّوْعِظَةٌ مِّنْ
رَّبِّكُمْ كتاب فيه ما لكم وعليكم وهو القرآن وَشِفَآءٌ دواء لِّمَا فِي الصُّدُوْرِ من العقائد الفاسدة و
الشكوك وَهُدًى من الضلالة وَّرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ به قُلْ بِفَضْلِ اللّٰهِ الاسلام وَبِرَحْمَتِهٖ
القرآن فَبِذٰلِكَ الفضل والرحمة فَلْيَفْرَحُوْا هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُوْنَ من الدنيا بالياء والتاء قُلْ
اَرَءَيْتُمْ اخبروني مَّآ اَنْزَلَ خلق اللّٰهُ لَكُمْ مِّنْ رِّزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِّنْهُ حَرَامًا وَّحَلٰلًا كالبحيرة والسائبة و
الميتة قُلْ آٰللّٰهُ اَذِنَ لَكُمْ في ذلك التحريم والتحليل لا اَمْ بل عَلَى اللّٰهِ تَفْتَرُوْنَ تكذبون بنسبة
ذلك اليه وَمَا ظَنُّ الَّذِيْنَ يَفْتَرُوْنَ عَلَى اللّٰهِ الْكَذِبَ اي اي شيء ظنهم به يَوْمَ الْقِيٰمَةِ ايحسبون
انه لا يعاقبهم لا اِنَّ اللّٰهَ لَذُوْ فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ بامهالهم والانعام عليهم وَلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ لَا
يَشْكُرُوْنَ وَمَا تَكُوْنُ يا محمد فِيْ شَاْنٍ امر وَّمَا تَتْلُوْا مِنْهُ اي من الشان او الله مِنْ قُرْاٰنٍ انزله
عليك وَلَا تَعْمَلُوْنَ خاطبه وامته مِنْ عَمَلٍ اِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُوْدًا رقباء اِذْ تُفِيْضُوْنَ

المتقدمة فينبغي له ان يفرح ويشكر ما انعم الله به عليه ويجود بروحه وجسده في خدمة ربه ولا يتوانى فمن قذف الله في قلبه نور محبته فالواجب عليه افناء جسمه في خدمته والحيلولان بها السكر والفناء عما سوى الله تعالى ١٢ صاوي ١٩ قوله الفضل والرحمة اي اشير الى اثنين اما الاتحاد هما بالذات او بتاويل المذكور ١٢ ك ...

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

الارض لمشاهدة الخلق كالسماء واعلم ان عالم الملك ما يشاهده الخلق كالارض وما حوته وما ظهر من السماء وعالم الملكوت ما لا يشاهد كما فوق السماء من العرش والكرسي والملئكة وغير ذلك وعالم الجبروت هو عالم الاسرار وعالم العزة هو ما استاثر الله بعلمه كعلم ذاته وصفاته ومراداته ١٢ صادي ٤ه قوله مبين بين من ابان اي ظهر فيتعدى ولا يتعدى ١٢ ك ٥ه قوله ان اولياء الله اي احباء الله واعداء نفوسهم فان الولاية هي معرفة الله ومعرفة نفوسهم فمعرفة الله رؤيته بنظر المحبة ومعرفة النفس رؤيتها بنظر العداوة عند كشف غطاء احوالها وصفاتها فاذا عرفتها حق المعرفة وعلمت انها عدوة لله ذلك وعالجتها بالمعانة والمكايدة امنت مكرها وكيدها وما نظرت اليها بنظر الشفقة والرحمة كما في التاويلات النجمية وقال الامام القشيري الولي فعيل مبالغة في الفاعل هو الذي يتولى عبادة الله وطاعته فعبادته تجري على التوالي من غير ان يتخللها عصيان ومن شرط الولي ان يكون محفوظا كما ان من شرط النبي ان يكون معصوما وكل ما كان للشرع عليه اعتراض فهو مغرور مخادع اه اعلم ان الولاية على القسمين عامة وهي مشتركة بين جميع المؤمنين كما قال الله تعالى الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور وخاصة وهي مختصة بالواصلين

تاخذون فيه اي العمل وما يعزب يغيب عن ربك من مثقال وزن ذرة اصغر نملة في الارض ولا
في السماء ولا اصغر من ذلك ولا اكبر الا في كتب مبين بين هو اللوح المحفوظ الا ان اولياء الله
لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ○ في الاخرة هم الذين امنوا وكانوا يتقون ○ الله بامتثال امره
ونهيه لهم البشرى في الحيوة الدنيا فسرت في حديث صححه الحاكم بالرؤيا الصالحة يراها الرجل
المؤمن او ترى له وفي الاخرة بالجنة والثواب لا تبديل لكلمت الله لا خلف لمواعيده ذلك
المذكور هو الفوز العظيم ○ ولا يحزنك قولهم لك لست مرسلا وغيره ان استيناف العزة القوة
لله جميعا هو السميع للقول العليم ○ بالفعل فيجازيهم وينصرك الا ان لله من في السموت ومن
في الارض عبيدا وملكا وخلقا وما يتبع الذين يدعون يعبدون من دون الله اي غيره اصناما
شركاء له على الحقيقة تعالى عن ذلك ان ما يتبعون في ذلك الا الظن اي ظنهم انها الهة تشفع لهم و
ان ما هم الا يخرصون ○ يكذبون في ذلك هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار
مبصرا اسناد الابصار اليه مجاز لانه مبصر فيه ان في ذلك لايت دلالات على وحدانيته تعالى لقوم
يسمعون ○ سماع تدبر واتعاظ قالوا اي اليهود والنصارى ومن زعم ان الملئكة بنات الله اتخذ الله
ولدا قال تعالى لهم سبحنه تنزيها له عن الولد هو الغني عن كل احد وانما يطلب الولد من يحتاج اليه
له ما في السموت وما في الارض ملكا وخلقا وعبيدا ان ما عندكم من سلطن حجة بهذا اي الذي
تقولونه اتقولون على الله ما لا تعلمون ○ استفهام توبيخ قل ان الذين يفترون على الله الكذب
بنسبة الولد اليه لا يفلحون ○ لا يسعدون لهم متاع قليل في الدنيا يتمتعون به مدة حياتهم ثم الينا
مرجعهم بالموت ثم نذيقهم العذاب الشديد بعد الموت بما كانوا يكفرون ○ واتل يا محمد عليهم اي
كفار مكة نبا خبر نوح ويبدل منه اذ قال لقومه يقوم ان كان كبر شق عليكم مقامي لبثي فيكم و
تذكيري وعظي اياكم بايت الله فعلى الله توكلت فاجمعوا امركم اعزموا على امر تفعلونه بي و
شركاءكم الواو بمعنى مع ثم لا يكن امركم عليكم غمة مستورا بل اظهروه وجاهروني به ثم
اقضوا الي امضوا فيما اردتموه ولا تنظرون ○ تمهلون فاني لست مباليا بكم فان توليتم عن
تذكيري فما سالتكم من اجر ثواب عليه فتولوا ان ما اجري ثوابي الا على الله وامرت
ان اكون من المسلمين ○ فكذبوه فنجينه ومن معه في الفلك السفينة وجعلنهم اي

الى الله من اهل السلوك والولاية عبارة عن فناء العبد في الحق والبقاء به ولا يشترط في الولاية الكرامات الكونية فانها توجد في غير الملة الاسلامية لكن يشترط فيها الكرامات القلبية كالعلوم الالهية والمعارف الربانية فاما ان الكرامتان قد تجتمعان كما اجتمعتا في الشيخ عبد القادر الكيلاني والشيخ ابي مدين المغربي مع ما لهما من العلوم والمعارف الالهية وقد تفترقان فتوجد الثانية دون الاولى كما في اكثر الكمل من اهل الفناء واما الكرامات الكونية كالمشي على الماء والطيران في الهواء وقطع المسافة البعيدة في المدة القليلة وغيرها فقد صدرت من الرهبانية والمتفلسفة الذين استدرجهم الحق بالخذلان من حيث لا يعلمون ولا نهاية لكمال الولاية فمراتب الاولياء غير متناهية والطريق التوحيد وتزكية النفس عن الاخلاق الذميمة وتطهيرها من الاغراض الدنية فمن جاهد في طريق الحق فقد سعى في الحاق نفسه بزمرة الاولياء ومن اتبع الهوى فقد اجتهد في الالحاق بفرقة الاعداء والسلوك الارادة لاجل الفناء فان المريد من يفني ارادته في ارادة الشيخ فمن عمل برايه امرا فهو ليس بمريد ١٢ روح البيان ٦ه قوله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون اي لا يعتريهم ما يوجب ذلك لا انهم يعتريهم لكنهم لا يخافون ولا يحزنون بل المراد انهم يستمرون على النشاط والسرور والمراد بيان دوام انتفائهما لا بيان انتفاء دوامهما كما يوهمه كون الخبر في الجملة الثانية مضارعا لما مر مرارا من ان النفي ان دخل على نفس المضارع يفيد الاستمرار والدوام بحسب المقام ١٢ ج ٧ه قوله هم الذين آمنوا قدر المفسر هم اشارة الى ان اسم الموصول خبر لمبتدا محذوف وهذه الجملة مستانفة واقعة في جواب سوال مقدر تقديره ما صفات اولياء الله فاجاب بانهم الذين اتصفوا بالايمان والتقوى والمعنى ان اولياء الله هم الذين اتصفوا بالايمان وهو الاعتقاد الصحيح المبني على الدلالة القطعية والتقوى وهي امتثال المامورات واجتناب المنهيات على طبق الشرع ١٢ صادي ٨ه قوله بالرؤيا الصالحة هي ما فيه بشارة يراها الرجل بنفسه في حقه ١٢ ك ٩ه قوله او ترى له اي يراها مسلم لاجل مسلم آخر ١٢ ١٠ه قوله استيناف كانه قيل ما لي لا احزن فاجيب بذلك ويحتمل ان تكون المراد بالاستيناف النحوي اي ابتداء الكلام وهو مشعر بالعلية ١٢ ك ١١ه قوله ان لله من في السموات ومن في الارض من واقعة على العاقل فالمراد بمن في السموات الملئكة وبمن في الارض الجن والانس وهذا هو الحكمة في تعبيره في الآية الاولى بما وفي هذه الآية بمن او يقال في الحكمة ان التغاير اشارة الى ان الخلق جميعا في قبضته ومملوكون له سبحانه وتعالى فان ما مستعملة في غير العاقل كثيرا ومن بالعكس فافاد ان جميع ما في السموات وما في الارض مملوكون له حقيقة ١٢ صادي ١٢ه قوله وما يتبع الذين الخ ما نافية وشركاء مفعول يتبع ومفعول يدعون محذوف لظهوره والتقدير وما يتبع الذين يدعون آلهة من دون الله شركاء في الحقيقة وان سموها شركاء لان شركة الله تعالى في الربوبية محال ١٢ روح ١٣ه قوله ان هم الا يخرصون هذا من حصر الموصوف في الصفة اي ليس لهم صفة الا الكذب والخرص في الاصل الحزر والتخمين والمراد منه هنا الكذب كما افاده المفسر ١٢ صادي ١٤ه قوله هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه هذا من جملة الادلة القطعية على انه واحد لا شريك وفي هذه الآية احتباك حيث حذف من كل نظير ما اثبته في الآخر فحذف من الاول وصف الليل وهو مظلم وذكر حكمته وحذف من الثاني الحكمة وذكر وصفه والاصل هو الذي جعل لكم الليل مظلما لتسكنوا فيه والنهار مبصرا لتبتغوا وتتحركوا فيه ١٢ صاوي ١٥ه قوله لانه مبصر فيه اي كقوله نهاره صائم وليله قائم اي صام في نهاره وقام في ليله كما في المطول وفي غيره وانما قال مبصرا ولم يقل لتبصروا فيه تفرقة بين الظرف المجرد يعني الليل والظرف الذي هو سبب يعني النهار يعني لما كان النهار سببا للابصار قال مبصرا ليدل على سببيته من البيضاوي وحواشيه ١٢ ١٦ه قوله لا يسعدون يعني لا يسعدون وان اغتروا بطول السلامة والبقاء في النعمة والمعنى ان قائل هذا القول لا ينجح في سعيه ولا يفوز بمطلوبه بل خاب وخسر ١٢ ١٧ه قوله لهم متاع يشير الى انه مبتدا خبره محذوف ١٢ ك ١٨ه قوله نبا نوح اي خبره مع قومه والوقف عليه لازم اذ لو وصل لصار اذ ظرفا لقوله واتل بل التقدير واذكر ١٢ مدارك ١٩ه قوله مقامي يعني نفسه كقوله ولمن خاف مقام ربه جنتان اي خاف ربه او قيامي ١٢ مد ٢٠ه قوله فعلى الله توكلت جواب الشرط اعتراض والجواب فاجمعوا او جوابه محذوف اي فافعلوا ما شئتم والظن من صنع المصنف هو الاول ١٢ مدارك ٢١ه قوله فاجمعوا من الاجماع وهو العزم يقال اجمعت على الامر اذا عزمت عليه فهو يتعدى بعلى الا ان حرف الجر حذف في الآية ١٢ ٢٢ه قوله على امر تفعلونه من الاهلاك ونحوه او شركاءكم الواو بمعنى مع مفعول من الفاعل وهو ضمير فاجمعوا لا من المفعول لان هو امركم ويؤيده قراءة الحسن بالرفع ١٢ ك ٢٣ه قوله غمة مستورا من غمه اذا ستره وهو من قولهم غم علينا الهلال اذا التبس ولم ير ومنه حديث لا غمة في امر الله اي لا تستر ١٢ ك ٢٤ه قوله مستورا النحو والمعنى ولا يكن قصدكم الى اهلاكي مستورا عليكم ولكن مكشوفا مشهورا تجاهرونني ١٢ مد ٢٥ه قوله ثم اقضوا الي ادوا الي ما هو حق عندكم من اهلاكي كما يقضي الرجل غريمه او اصنعوا ما امكنكم ١٢ مد ٢٦ه قوله امضوا في ما اردتموه اي الامر الذي تريدون ايقاعه يريد ان مفعول اقضوا المحذوف ١٢ ك ٢٧ه قوله فان توليتم اي ان بقيتم على اعراضكم بعد ما امرتكم فلا ضير علي لانه ما سالتكم من اجر فجواب الشرط محذوف ١٢ ج ٢٨ه قوله فكذبوه اي داموا واستمروا على تكذيبه وقوله ومن معه اي من الانس وكانوا اثنين او اربعين رجلا واربعين امراة وقوله في الفلك فيه وجهان احدهما ان يتعلق بنجيناه اي وقع الانجاء في هذا المكان والثاني ان يتعلق بالاستقرار الذي تعلق به الظرف وهو معه لوقوعه صلة اي والذين استقروا معه في الفلك ١٢ جمل

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

ـــه قوله خلائف الخ جمع خليفة اے يخلفون الغارقين في الارض ١٢ جمل ـــه قوله واغرقنا انما اخر ذكره عن الانجاء اشارة الى ان الرحمة سابقة عن الغضب وتعجيل المسرة لمن متثل الامر ١٢ كما ـــه قوله كيف كان عاقبة المنذرين هو تعظيم لما جرى عليهم وتحذير لمن انذرهم رسول الله عن مثله وتسلية لهم ١٢ مدارك ـــه قوله فما كانوا ليؤمنوا اى فما صح وما استقام لقوم من اولئك الاقوام في وقت من الاوقات ان يؤمنوا فالمراد بعدم ايمانهم اصرارهم عليه وقوله بما كذبوا ما موصولة عبارة عن اصول الشرائع التي اجتمعت عليها الامم ١٢ ابو السعود ـــه قوله فلا نقبل الايمان اے لوجود الحجاب المانع منه ففي الحقيقة لا يمكنهم الايمان وان كانوا في الظاهر مختارين ١٢ صاوى ـــه قوله ثم بعثنا عطف على ما قبله عطف قصة على قصة وهذا من قبيل الخاص بعد العام لما في الخاص من الغرابة ١٢ ج ـــه قوله التسع تقدم بيانها في الاعراف ثمانية العصا واليد والسنين والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم وستأتي التاسعة بيانها في قوله ربنا اطمس على اموالهم الآية ١٢ صاوى ـــه قوله فلما جاءهم الحق المراد بالحق الآيات التسع ١٢ ـــه قوله قال موسى اى قال جملا ثلاثا الاولے اتقولون للحق لما جاءكم والثانية اسحر هذا والثالثة ولا يفلح الساحرون وقوله للحق اے في شانه ولاجله وقوله لما جاءكم اے حين مجيئه اياكم من اول الامر من غير تامل وتدبر وهذا امانيا في القول المذكور وقوله انه لسحر هذا مقول القول فحذف لدلالة ما قبله عليه واشارة الى انه لا ينبغي ان يتفوه به وقوله اسحر هذا ابتداء وخبر وهو استفهام انكار مستانف من جهته عليه السلام تكذيبا لقولهم وتوبيخا اثر توبيخ وتجهيلا بعد تجهيل وقوله ولا يفلح الساحرون جملة حالية من ضمير المخاطبين والواسطة هو الواو اے اتقولون للحق انه لسحر والحال انه لا يفلح فاعله اے لا يظفر بمطلوب ولا ينجو من مكروه فكيف يمكن صدوره عن مثلى من المؤيدين من عند الله العزيز الحكيم ١٢ ج ـــه قوله اسحر هذا مقول القول محذوف لدلالة ما قبله عليه واشارة الى انه لا ينبغي ان يتفوه به ١٢ جمل ـــه قوله والاستفهام في الموضعين اے اتقولون واسحر هذا ١٢ ـــه قوله وقال فرعون ليس هذا مرتبا على ما تقدم فان هذا القول وقع في ابتداء القصة فالمقصود هنا بيان ذكر القصة لا بقيد ترتبها فان الواو لا تقتضى ترتيبا ولا تعقيبا ١٢ صاوى ـــه قوله ما استفهامية مبتدأ خبره جئتم به والمعنى اى شئ جئتم به وقوله السحر بمد الهمزة على قراءة ابى عمرو بدل من ما الاستفهامية او خبر مبتدأ اے وهو السحر وفي قراءة الباقين السحر بهمزة واحدة فما موصولة مبتدأ خبره السحر اے الذي جئتم به السحر ١٢ ك ـــه قوله بدل اى ان لفظ السحر بدل من ما الاستفهامية واعيدت معه الهمزة على حد قوله لله وفي البيضاوي وقرأ ابو عمرو آلسحر على ان ما استفهامية مرفوعة بالابتداء وجئتم به خبرها والسحر بدل منه او خبر مبتدأ محذوف تقديره اهو السحر او مبتدأ خبره محذوف اے آلسحر هو ١٢ ـــه قوله سيمحقه اے يظهر بطلانه ١٢ مدارك ـــه قوله اى فرعون روى ابن جرير عن عطية عن ابن عباس هم اناس من قوم فرعون آمنوا منهم امراة فرعون ومؤمن آل فرعون وخازن فرعون وامراة خازنه وماشطته انتهى وكان المناسب على هذا على خوف منه الا ان يكون فيه اقامة الظاهر موقع المضمر وقيل الضمير لموسى دعا قومه فلم يجيبوه خوفا من فرعون الا طائفة من شبابهم وقال مجاهد كان اولاد الذين ارسل اليهم موسى من بنى اسرائيل هلك الآباء وبقى الابناء ١٢ ك ـــه قوله وملائهم اے ملاء الذرية ولم يونث لان الذرية قوم فذكر على المعنى وتلخيصه آمنوا وهم يخافون من فرعون ومن اشراف بنى اسرائيل لانهم كانوا يمنعون اعقابهم خوفا من فرعون عليهم وعلى انفسهم ويجوز ان يكون الضمير في ملائهم للقوم وفي البيضاوي والضمير لفرعون وجمعه على ما هو المعتاد في ضمير العظماء او للذرية او للقوم ١٢ ـــه قوله ان كنتم الخ ان كنتم مسلمين شرط في توكل الاسلام وهو ان يسلموا انفسهم لله اى يجعلوها له سالمة خالصة لا حظ للشيطان فيها لان التوكل لا يكون مع التخليط ١٢ مدارك ـــه قوله على الله توكلنا انما قالوا ذلك لان القوم كانوا مخلصين لا جرم ان الله تعالى قبل توكلهم واجاب دعاءهم ونجاهم واهلك ما كانوا يخافونه وجعلهم خلفاء في ارضه فمن اراد ان يصلح للتوكل على ربه فعليه ان يرفض التخليط الى الاخلاص ١٢ مدارك ـــه قوله فيفتنوا بنا وفي نسخة فيفتتنوا بنا اے لانك لو سلطتهم علينا لوقع في قلوبهم ان لو كنا على الحق لما سلطهم الله علينا فيصير ذلك شبهة قوية في اصرارهم على كفرهم فيصير تسلطهم علينا فتنة لهم ١٢ جمل ـــه قوله لقومكما يجوز ان تكون اللام في لقومكما زائدة فهذا مفعول اول وبيوتا مفعول ثان بمعنى تبوأ لقومكما بيوتا اے انزلاهم ويجوز ان تكون غير زائدة وفيها حينئذ وجهان احدهما انها حال من البيوت والثاني انها وما بعدها مفعول تبوأ ١٢ ج ـــه قوله بمصر جوز فيه ابو البقاء اوجها احدها انه متعلق بتبوأ وهو الظاهر والثاني انه حال من ضمير تبوأ والثالث انه حال من البيوت الرابع انه حال من لقومكما والمعنى اجعلا في المصر المعروفة او الاسكندرية كما في الكواشي بيوتا من بيوته مباءة لقومكما ومرجعا يرجعون اليها للسكنى والعبادة ١٢ جمل وروح ـــه قوله واجعلوا بيوتكم قبلة اے اجعلوا مساكنكم مصلى والمراد بالقبلة مكان التوجه لله لا خصوص الجهة المعلومة واختلف في قبلتهم قيل هى الكعبة وقيل بيت المقدس ١٢ صاوى ـــه قوله وكان فرعون منعهم من الصلوة اے في اول امرهم فامر الله موسى ومن معه ان يصلوا في بيوتهم خفية لئلا يطلعوا عليهم ويؤذوهم ويفتنوهم عن دينهم وذلك كما كان عليه المسلمون في اول الاسلام بمكة ١٢ صاوى ـــه قوله وقال موسى اى لما راى فرعون وقومه طغوا وبغوا ولم ينقادوا للاسلام واستمروا على الكفر والعناد جاءه الاذن من الله بالدعاء عليهم وقدم سبب الدعاء وهو بطر النعم اذ هو من اعظم المعاصى الموجبة لغضب الله وسلب النعم ١٢ صاوى ـــه قوله ربنا اطمس على اموالهم الطمس ازالة اثر الشئ بالمحو ومعنى الطمس على اموالهم ازل صورها وهيآتها وقال مجاهد اهلكها وقال اكثر المفسرين امسخها وغيرها عن هيآتها وقال قتادة بلغنا ان اموالهم وحروثهم وزروعهم وجواهرهم صارت حجارة وقال محمد بن كعب القرظى صارت صورهم حجارة وكان الرجل مع اهله فصارا حجرين وهذا فيه ضعف لان موسى عليه السلام دعا على اموالهم ولم يدع على انفسهم بالمسخ وقال ابن عباس بلغنا ان الدراهم والدنانير صارت حجارة منقوشة كهيئتها صحاحا وانصافا واثلاثا ١٢ خازن ـــه قوله واشدد على قلوبهم اے اربط عليها حتى لا تلين ولا تنشرح للايمان وانما دعا بذلك لما علم ان سابق قضاء الله وقدره فيهم انهم لا يؤمنون فوافق دعاء موسى ما قدر وقضى عليهم فكان ترجمانا عن مراد الله واما الدعاء على الكافر المجهول العاقبة بموته على الكفر فلا يحل ١٢ صاوى ـــه قوله ان هذا الخ هذه المقالة وقعت منهم بعد مجئ السحرة وابتلاع العصا حبال السحرة وعصيهم ١٢ صاوى ـــه قوله موسى وهرون اے فكل منهما رسول الى فرعون وقومه لكن هرون وزير لموسى ومعين له قال تعالى حكاية عن موسى واخى هرون هو افصح منى لسانا فارسله معى ردءا يصدقنى الآية وهذا لا ينافي ان كلا منهما رسول من عند الله فمن انكر رسالة احدهما كفر ١٢ صاوى ـــه قوله وبشر المؤمنين اے قومك الذين آمنوا بك وهذا خطاب لموسى وحده لان البشارة على لسانه وما قبله من قوله واجعلوا واقيموا خطاب لموسى وقومه لاشتراكهم في ذلك ١٢ صاوى ـــه لعه وبدل المضمن الهمزتلى همزا ١. اه جمل

مِن معه خَلٰٓئِفَ في الارض وَاَغۡرَقۡنَا الَّذِيۡنَ كَذَّبُوۡا بِاٰيٰتِنَا ۚ بالطوفان فَانۡظُرۡ كَيۡفَ كَانَ عَاقِبَةُ
الۡمُنۡذَرِيۡنَ ۝ من اهلاكهم فكذلك نفعل من كذب ثُمَّ بَعَثۡنَا مِنۡۢ بَعۡدِهٖ اى نوح رُسُلًا اِلٰى قَوۡمِهِمۡ
كابراهيم وهود وصالح فَجَآءُوۡهُمۡ بِالۡبَيِّنٰتِ بالمعجزات فَمَا كَانُوۡا لِيُؤۡمِنُوۡا بِمَا كَذَّبُوۡا بِهٖ مِنۡ قَبۡلُ ؕ اے قبل
بعث الرسل اليهم كَذٰلِكَ نَطۡبَعُ نختم عَلٰى قُلُوۡبِ الۡمُعۡتَدِيۡنَ ۝ فلا تقبل الايمان كما طبعنا على قلوب
اولئك ثُمَّ بَعَثۡنَا مِنۡۢ بَعۡدِهِمۡ مُّوۡسٰى وَهٰرُوۡنَ اِلٰى فِرۡعَوۡنَ وَمَلَا۟ئِهٖ قومه بِاٰيٰتِنَا التسع فَاسۡتَكۡبَرُوۡا عن
الايمان بها وَكَانُوۡا قَوۡمًا مُّجۡرِمِيۡنَ ۝ فَلَمَّا جَآءَهُمُ الۡحَقُّ مِنۡ عِنۡدِنَا قَالُوۡۤا اِنَّ هٰذَا لَسِحۡرٌ مُّبِيۡنٌ ۝ بين
ظاهر قَالَ مُوۡسٰٓى اَتَقُوۡلُوۡنَ لِلۡحَقِّ لَمَّا جَآءَكُمۡ ؕ انه لسحر اَسِحۡرٌ هٰذَا ؕ وقد افلح من اتى به وابطل سحر
السحرة وَلَا يُفۡلِحُ السّٰحِرُوۡنَ ۝ والاستفهام في الموضعين للانكار قَالُوۡۤا اَجِئۡتَنَا لِتَلۡفِتَنَا لتردنا عَمَّا
وَجَدۡنَا عَلَيۡهِ اٰبَآءَنَا وَتَكُوۡنَ لَكُمَا الۡكِبۡرِيَآءُ الملك فِي الۡاَرۡضِ ؕ ارض مصر وَمَا نَحۡنُ لَكُمَا بِمُؤۡمِنِيۡنَ ۝ مصدقين
وَقَالَ فِرۡعَوۡنُ ائۡتُوۡنِيۡ بِكُلِّ سٰحِرٍ عَلِيۡمٍ ۝ فائق في علم السحر فَلَمَّا جَآءَ السَّحَرَةُ قَالَ لَهُمۡ مُّوۡسٰى بعد ما قالوا
له اما ان تلقى واما ان نكون نحن الملقين اَلۡقُوۡا مَاۤ اَنۡتُمۡ مُّلۡقُوۡنَ ۝ فَلَمَّاۤ اَلۡقَوۡا حبالهم وعصيهم قَالَ
مُوۡسٰى مَا استفهامية مبتدأ خبره جِئۡتُمۡ بِهِ ۙ السِّحۡرُ ؕ بدل وفي قراءة بهمزة واحدة اخبار فما موصولة مبتدأ
اِنَّ اللّٰهَ سَيُبۡطِلُهٗ ؕ سيمحقه اِنَّ اللّٰهَ لَا يُصۡلِحُ عَمَلَ الۡمُفۡسِدِيۡنَ ۝ وَيُحِقُّ يثبت ويظهر اللّٰهُ الۡحَقَّ
ع ١٢ بِكَلِمٰتِهٖ بمواعيده وَلَوۡ كَرِهَ الۡمُجۡرِمُوۡنَ ۝ فَمَاۤ اٰمَنَ لِمُوۡسٰٓى اِلَّا ذُرِّيَّةٌ طائفة مِّنۡ اولاد قَوۡمِهٖ اى فرعون
عَلٰى خَوۡفٍ مِّنۡ فِرۡعَوۡنَ وَمَلَا۟ئِهِمۡ اَنۡ يَّفۡتِنَهُمۡ ؕ يصرفهم عن دينهم بتعذيبه وَاِنَّ فِرۡعَوۡنَ لَعَالٍ متكبر
فِي الۡاَرۡضِ ۚ ارض مصر وَاِنَّهٗ لَمِنَ الۡمُسۡرِفِيۡنَ ۝ المتجاوزين الحد بادعاء الربوبية وَقَالَ مُوۡسٰى
يٰقَوۡمِ اِنۡ كُنۡتُمۡ اٰمَنۡتُمۡ بِاللّٰهِ فَعَلَيۡهِ تَوَكَّلُوۡۤا اِنۡ كُنۡتُمۡ مُّسۡلِمِيۡنَ ۝ فَقَالُوۡا عَلَى اللّٰهِ تَوَكَّلۡنَا ۚ رَبَّنَا لَا
تَجۡعَلۡنَا فِتۡنَةً لِّلۡقَوۡمِ الظّٰلِمِيۡنَ ۝ اى لا تظهرهم علينا فيظنوا انهم على الحق فيفتنوا بنا وَنَجِّنَا
بِرَحۡمَتِكَ مِنَ الۡقَوۡمِ الۡكٰفِرِيۡنَ ۝ وَاَوۡحَيۡنَاۤ اِلٰى مُوۡسٰى وَاَخِيۡهِ اَنۡ تَبَوَّاٰ اتخذا لِقَوۡمِكُمَا بِمِصۡرَ بُيُوۡتًا وَّاجۡعَلُوۡا
بُيُوۡتَكُمۡ قِبۡلَةً مصلى تصلون فيه لتامنوا من الخوف وكان فرعون منعهم من الصلوة وَّاَقِيۡمُوا الصَّلٰوةَ ؕ
اتموها وَبَشِّرِ الۡمُؤۡمِنِيۡنَ ۝ بالنصر والجنة وَقَالَ مُوۡسٰى رَبَّنَاۤ اِنَّكَ اٰتَيۡتَ فِرۡعَوۡنَ وَمَلَاَهٗ زِيۡنَةً وَّاَمۡوَالًا
فِي الۡحَيٰوةِ الدُّنۡيَا ۙ رَبَّنَا اتيتهم ذلك لِيُضِلُّوۡا في عاقبته عَنۡ سَبِيۡلِكَ ۚ دينك رَبَّنَا اطۡمِسۡ عَلٰۤى
اَمۡوَالِهِمۡ امسخها وَاشۡدُدۡ عَلٰى قُلُوۡبِهِمۡ اطبع عليها واستوثق فَلَا يُؤۡمِنُوۡا حَتّٰى يَرَوُا الۡعَذَابَ الۡاَلِيۡمَ ۝

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

المولود عاعليهم وامّن هرون على دعائه قال تعالى قد اُجيبت دّعوتكما فمسخت اموالهم
حجارة ولم يؤمن فرعون حتى ادركه الغرق فاستقيما على الرسالة والدعوة الى ان ياتيهم العذاب
وَلَا تَتَّبِعٰٓنِّ سَبِيۡلَ الَّذِيۡنَ لَا يَعۡلَمُوۡنَ ○ في استعجال قضائي روي انه مكث بعدها اربعين سنة
وَجَاوَزۡنَا بِبَنِيۡٓ اِسۡرَآءِيۡلَ الۡبَحۡرَ فَاَتۡبَعَهُمۡ لحقهم فِرۡعَوۡنُ وَجُنُوۡدُهٗ بَغۡيًا وَّعَدۡوًا مفعول له حَتّٰٓى
اِذَآ اَدۡرَكَهُ الۡغَرَقُ قَالَ اٰمَنۡتُ اَنَّهٗ اى بانه وفي قراءة بالكسر استئنافا لَاۤ اِلٰهَ اِلَّا الَّذِيۡۤ اٰمَنَتۡ بِهٖ
بَنُوۡۤا اِسۡرَآءِيۡلَ وَاَنَا مِنَ الۡمُسۡلِمِيۡنَ ○ كرره ليقبل منه فلم يقبل ودس جبريل في فيه من حماة
البحر مخافة ان تناله الرحمة وقال له آٰلۡـٰٔنَ تؤمن وَقَدۡ عَصَيۡتَ قَبۡلُ وَكُنۡتَ مِنَ الۡمُفۡسِدِيۡنَ ○
بضلالك واضلالك عن الايمان فَالۡيَوۡمَ نُنَجِّيۡكَ نخرجك من البحر بِبَدَنِكَ جسدك الذي لا روح
فيه لِتَكُوۡنَ لِمَنۡ خَلۡفَكَ بعدك اٰيَةً ط عبرة فيعرفوا عبوديتك ولا يقدموا على مثل فعلك وعن
ابن عباس ان بعض بني اسرائيل شكوا في موته فاخرج لهم ليروه وَاِنَّ كَثِيۡرًا مِّنَ النَّاسِ اى
ع ٩ ١٤ اهل مكة عَنۡ اٰيٰتِنَا لَغٰفِلُوۡنَ ○ لا يعتبرون بها وَلَقَدۡ بَوَّاۡنَا انزلنا بَنِيۡۤ اِسۡرَآءِيۡلَ مُبَوَّاَ صِدۡقٍ
منزل كرامة وهو الشام ومصر وَّرَزَقۡنٰهُمۡ مِّنَ الطَّيِّبٰتِ ۚ فَمَا اخۡتَلَفُوۡا بان امن بعض وكفر بعض
حَتّٰى جَآءَهُمُ الۡعِلۡمُ ؕ اِنَّ رَبَّكَ يَقۡضِىۡ بَيۡنَهُمۡ يَوۡمَ الۡقِيٰمَةِ فِيۡمَا كَانُوۡا فِيۡهِ يَخۡتَلِفُوۡنَ ○ من امر الدين
بانجاء المؤمنين وتعذيب الكافرين فَاِنۡ كُنۡتَ يا محمد فِىۡ شَكٍّ مِّمَّاۤ اَنۡزَلۡنَاۤ اِلَيۡكَ من القصص فرضا
فَسۡـَٔلِ الَّذِيۡنَ يَقۡرَءُوۡنَ الۡكِتٰبَ التورية مِنۡ قَبۡلِكَ ۚ فانه ثابت عندهم يخبرونك بصدقه قال صلى
الله عليه وسلم لا اشك ولا اسال لَقَدۡ جَآءَكَ الۡحَقُّ مِنۡ رَّبِّكَ فَلَا تَكُوۡنَنَّ مِنَ الۡمُمۡتَرِيۡنَ ○ الشاكين فيه وَ
لَا تَكُوۡنَنَّ مِنَ الَّذِيۡنَ كَذَّبُوۡا بِاٰيٰتِ اللّٰهِ فَتَكُوۡنَ مِنَ الۡخٰسِرِيۡنَ ○ اِنَّ الَّذِيۡنَ حَقَّتۡ وجبت عَلَيۡهِمۡ
كَلِمَتُ رَبِّكَ بالعذاب لَا يُؤۡمِنُوۡنَ ○ وَلَوۡ جَآءَتۡهُمۡ كُلُّ اٰيَةٍ حَتّٰى يَرَوُا الۡعَذَابَ الۡاَلِيۡمَ ○ فلا ينفعهم
حينئذ فَلَوۡلَا فهلا كَانَتۡ قَرۡيَةٌ اريد اهلها اٰمَنَتۡ قبل نزول العذاب بها فَنَفَعَهَاۤ اِيۡمَانُهَاۤ اِلَّا لكن
قَوۡمَ يُوۡنُسَ ؕ لَمَّاۤ اٰمَنُوۡا عند رؤية امارات العذاب الموعود ولم يؤخروا الى حلوله كَشَفۡنَا عَنۡهُمۡ عَذَابَ
الۡخِزۡىِ فِى الۡحَيٰوةِ الدُّنۡيَا وَمَتَّعۡنٰهُمۡ اِلٰى حِيۡنٍ ○ انقضاء آجالهم وَلَوۡ شَآءَ رَبُّكَ لَاٰمَنَ مَنۡ فِى
ع ١٥ الۡاَرۡضِ كُلُّهُمۡ جَمِيۡعًا ؕ اَفَاَنۡتَ تُكۡرِهُ النَّاسَ بما لم يشأ الله منهم حَتّٰى يَكُوۡنُوۡا مُؤۡمِنِيۡنَ ○ لا وَمَا كَانَ
لِنَفۡسٍ اَنۡ تُؤۡمِنَ اِلَّا بِاِذۡنِ اللّٰهِ ؕ بارادته وَيَجۡعَلُ الرِّجۡسَ العذاب عَلَى الَّذِيۡنَ لَا يَعۡقِلُوۡنَ ○

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

١ه قوله ماذا اى الذى اشارة الى ان ماذا اسمين بمعنى ما الذى على ان تكون ما استفهامية مرفوعة على الابتداء والظرف صلة الذى وقال الآخرون فماذا جعل بالتركيب اسما واحدا مغلبا فيه الاستفهام على اسم الاشارة ١٢ ١ه قوله ماذا الخ يحتمل ان يكون تفسير الما واشارة الى زيادة ذا فيكون مفعولا لانظروا ويحتمل ان يكون تفسير الذا فما على هذا استفهامية مبتدأ والموصول مع صلته خبره وانظروا على هذا معلق عن العمل ١٢ ك ٢ه قوله وما تغنى الآيات اى المذكورة بقوله ماذا فى السموات والارض ففى الكلام اظهار فى مقام الاضمار والجملة اما حالية من الواو فى قوله انظروا كانه قيل انظروا والحال ان النظر لا ينفعكم واما اعتراضية الخ ابو السعود وفى السمين قوله وما تغنى يجوز فى ما ان تكون استفهامية وهى واقعة فى موقع المصدر اى اى غنى تغنى الآيات ويجوز ان تكون نافية وهذا هو الظاهر ١٢ ج ٣ه قوله ما تنفعهم يشير الى ان ما فى ما تغنى نافية وقيل استفهامية فى موضع النصب ١٢ ك ٤ه قوله ثم ننجى الخ عطف على محذوف دل عليه الا مثل ايام الذين خلوا كانه قيل نهلك الامم ثم ننجى رسلنا ومن آمن بهم ١٢ بيضاوى والكشاف ٥ه قوله كذلك حقا علينا الخ اى مثل ذلك الانجاء ننجى المؤمنين منكم ونهلك المشركين وحقا علينا اعتراض اى وحق ذلك علينا حقا ١٢ مدارك ٦ه قوله انه حق بدل من دينى اى ان كنتم فى شك من حقيته وصحته ١٢ جمل ٧ه قوله فلا اعبد الذين الخ اى فهذا خلاصة دينى عملا و اعتقادا فاعرضوها على العقل الصرف وانظروا فيها بعين الانصاف لتعلموا صحتها وهى انى لا اعبد ما تخلقونه فتعبدونه ولكن اعبد خالقكم الذى يوجدكم ويتوفاكم وانما خص التوفى بالذكر للتهديد اى لانه وصف مخوف وقد اشار الشارح الى هذا بقوله بقبض ارواحكم وقال البيضاوى فاعرضوها الخ اشار به الى ان ارتباط الجزاء بالشرط بالنظر الى ملخص الجزاء و تاويله بما ذكر ١٢ ج ٨ه قوله لشككم فيه اى فى دينى الحق اى فالحامل لكم على عبادة غير الله شككم فى حقية دينى واما انا فليس عندى شك حقيقة فلذلك لا اعبد غير الله فكفرهم بالشك لانه لا ياتى منهم انكار كون الله حقا ودين الاسلام حقا على سبيل الجزم بذلك لقيام الادلة العقلية القطعية على ذلك ١٢ صاوى ٩ه قوله وان يردك بخير لعله ذكر الارادة مع الخير والمس مع الضر مع تلازم الامرين للتنبيه على ان الخير مراد بالذات وان الضر انما مسهم لا بالقصد الاول ووضع الفضل موضع الضمير للدلالة على انه متفضل بما يريد بهم من الخير ولا استحقاق لهم عليه ولم يستثن لان مراد الله لا يمكن رده بيضاوى وقوله لم يستثن اى مع الارادة كما استثنى مع المس بان يقول فلا راد لفضله الا هو وقوله لان مراد الله الخ اى لان ارادة الله قديمة لا تتغير مس الضر فانه صفة فعل ١٢ جمل ١٠ه قوله قل يا ايها الناس الخ اى لاجل ان تنقطع معذرتهم فهذا نهاية الامر وقوله قد جاءكم الحق وهو الرسول و القرآن وقوله من ربكم يجوز ان يتعلق بجاءكم ومن لابتداء الغاية مجازا ويجوز ان يكون حالا من الحق ١٢ جمل ١١ه قوله فمن اهتدى وقوله فمن ضل يجوز ان تكون من فيهما شرطية والفاء واجبة الدخول وان تكون موصولة والفاء جائزة الدخول ١٢ ج ١٢ه قوله فاجبركم اى اكرهكم يقال اجبره على الامر اذا اكرهه عليه وجبر كذا اذا اصلحه وفى القاموس الجبر خلاف الكسر وجبره على الامر اكرهه كاجبره ملخصا ١٢ ١٣ه قوله واصبر على الدعوة اى دعوتهم اى دعاءك اياهم ١٢ ج ١٤ه قوله اعدلهم فلا يخطى فى حكمه اصلا واما غيره فتارة يخطى فى حكمه وتارة يعدل فافعاله سبحانه تعالى دائرة بين الفضل والعدل فاثابته المؤمن بالفضل وتعذيبه العاصى بالعدل ١٢ صاوى ١٥ه قوله حتى حكم على المشركين بالقتال اى الجهاد واشار بهذا الى قول ابن عباس نسخت هذه الآية باية القتال ١٢ ج ١٦ه قوله سورة هود مكية سورة مبتدأ اخبر عنه بخبرين قوله مكية وقوله مائة الخ وقوله الا اقم الصلوة هذا سبق قلم اذ التلاوة واقم الصلوة بثبوت الواو وهذا قول ابن عباس وقوله او الا الخ هذا قول مقاتل وقوله واولئك الخ معطوف على قوله فلعلك فالمستثنى على قول مقاتل آيتان وعلى قول ابن عباس آية من الجمل وعبارة الزاهدى كلها مكية وهى مائة وثلث وعشرون آية وعن ابى بن كعب رض عن النبى عليه السلام انه قال من قرأ سورة هود اعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح و كذب به وهود وشعيب وصالح ولوط وابراهيم وكان يوم القيمة عند الله تعالى من السعداء نظم سورة يونس مع سورة هود قد ذكر فى سورة يونس بيان حجة الالوهية وبيان حقية القرآن والرسول وبيان بطلان الكفر ووعيده وذكر فى سورة هود بيان هلاك الكفار و نجاة المؤمنين ووعد المؤمنين ووعيد الكفار ١٢ ١٧ه قوله الر اى هذه السورة الراى مسماة بهذا الاسم فيكون خبر مبتدأ محذوف او لا محل له من الاعراب مسرود على نمط تعديد الحروف للتحدى والاعجاز وهو الظاهر فى هذه السورة الشريفة اذ على الوجه الاول يكون كتاب خبر فيؤدى الى ان يقع هذه السورة كتاب وليس ذلك بل هى آيات الكتاب الحكيم كما فى سورة يونس ١٢ روح ١٨ه قوله كتب خبر مبتدأ محذوف كما صنع الشارح يدل على ذلك قوله فى آية اخرى ذلك الكتاب ١٢ جمل ١٩ه قوله بالاحكام يشير بتقدير الباء الى ان ان مصدرية اى فصلت او احكمت بالتوحيد وقوله ان استغفروا عطف عليه ١٢ ك ٢٠ه قوله انى لكم منه لما ذكر شؤن الكتاب ذكر ان من جاء به مرسل من عند الله لتبليغ احكامه وقوله منه فى هذا الضمير يجوز الوجهان احدهما وهو الظاهر ان يعود على الله اى انى لكم من جهة الله نذير وبشير قال الشيخ فيكون فى موضع الصفة فيتعلق بمحذوف اى كائن من جهته وهذا على ظاهره ليس بجيد لان الصفة لا تتقدم على الموصوف فكيف تجعل صفة لنذير وكانه اراد انه صفة فى الاصل لو تاخر لكن لما تقدم صار حالا والثانى من الوجهين انه يعود الى الكتاب اى نذير لكم من مخالفته وبشير منه لمن آمن وعمل صالحا ١٢ ج ٢١ه قوله وان استغفروا عطف على قوله ان لا تعبدوا والسين والتاء للطلب والمعنى اسألوه الغفران لذنوبكم فيما مضى وقوله ثم توبوا اليه اى فى المستقبل لان شرط التوبة الندم على ما فات والاقلاع فى الحال والعزم على عدم العود فى المستقبل فلا يقال ان الاستغفار هو التوبة بل بينهما التغاير ١٢ صاوى ٢٢ه قوله ثم توبوا اى تعرضوا الرحمة بالطاعة ولا تياسوا من غفرانه بالمعصية ١٢ قاضى بيضاوى ٢٣ه قوله فرضا جواب عما يقال ان عبادة النبى غير الله مستحيلة فكيف يخاطب بذلك اجاب المفسر بان ذلك على سبيل الفرض والتقدير واجيب ايضا بان الخطاب له والمراد غيره ١٢ صاوى ٢٤ه قوله فلا كاشف له الا هو اى لا دافع ولا مانع له الا الله حقيقة فنسبة النفع او الضر لغير الله باعتبار ان الله اجرى على ايديهم ذلك لا باعتبار انهم الخالقون له فان نسبة ذلك لهم من هذه الحيثية كفر ١٢ صاوى ٢٥ه قوله الله اعلم بمراده بذلك تقدم ان هذا هو الاسلم فى تفسير الحروف المقطعة ١٢ صاوى ٢٦ه قوله احكمت الخ صفة للكتاب وهو اما من الاحكام اى الاتقان ففعله متعد والمعنى اتقنت آياته لفظا ومعنى فلا يحيط بمعنى آيات القرآن غيره تعالى ولم يوجد تركيب بديع الصنع عديم النظير نظير القرآن او الهمزة للنقل من حكم بضم الكاف بمعنى جعلت حكيمة ١٢ صاوى ٢٧ه قوله ثم فصلت يحتمل ان ثم لمجرد الاخبار والمعنى اخبرنا الله بان القرآن محكم احسن الكلام مفصل احسن التفصيل كما تقول فلان كريم الاصل ثم كريم الفعل ويحتمل انها للترتيب الزمانى بحسب النزول لانها احكمت اولا حين نزلت جملة واحدة ثم فصلت ثانيا بحسب الوقائع ١٢ صاوى

يتدبرون آيات الله قُلِ لكفار مكة انْظُرُوا مَاذَا اى الذى فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ من الآيات الدالة
على وحدانية الله تعالى وَمَا تُغْنِي الْاٰيٰتُ وَالنُّذُرُ جمع نذير اى الرسل عَنْ قَوْمٍ لَّا يُؤْمِنُوْنَ ○ فى علم
الله اى ما تنفعهم فَهَلْ مَا يَنْتَظِرُوْنَ بتكذيبك اِلَّا مِثْلَ اَيَّامِ الَّذِيْنَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ من الامم
اى مثل وقائعهم من العذاب قُلْ فَانْتَظِرُوْا ذلك اِنِّيْ مَعَكُمْ مِّنَ الْمُنْتَظِرِيْنَ ○ ثُمَّ نُنَجِّيْ المضارع
لحكاية الحال الماضية رُسُلَنَا وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا من العذاب كَذٰلِكَ الانجاء حَقًّا عَلَيْنَا نُنْجِ
ع ١٠ ١١ ١٥ الْمُؤْمِنِيْنَ ○ النبى صلى الله عليه وسلم واصحابه حين تعذيب المشركين قُلْ يٰاَيُّهَا النَّاسُ اى اهل
مكة اِنْ كُنْتُمْ فِيْ شَكٍّ مِّنْ دِيْنِيْ انه حق فَلَا اَعْبُدُ الَّذِيْنَ تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره
وهو الاصنام لشككم فيه وَلٰكِنْ اَعْبُدُ اللّٰهَ الَّذِيْ يَتَوَفّٰىكُمْ بقبض ارواحكم وَاُمِرْتُ اَنْ اى بان
اَكُوْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ ○ وَقيل لى اَنْ اَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّيْنِ حَنِيْفًا مائلا اليه وَلَا تَكُوْنَنَّ مِنَ
الْمُشْرِكِيْنَ ○ وَلَا تَدْعُ تعبد مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ اى عبدته وَلَا يَضُرُّكَ ان لم تعبده
فَاِنْ فَعَلْتَ ذلك فرضا فَاِنَّكَ اِذًا مِّنَ الظّٰلِمِيْنَ ○ وَاِنْ يَّمْسَسْكَ يصبك اللّٰهُ بِضُرٍّ كفقر ومرض
فَلَا كَاشِفَ رافع لَهٗ اِلَّا هُوَ وَاِنْ يُّرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَآدَّ دافع لِفَضْلِهٖ الذى ارادك به يُصِيْبُ بِهٖ
اى بالخير مَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖ وَهُوَ الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ ○ قُلْ يٰاَيُّهَا النَّاسُ اى اهل مكة قَدْ جَآءَكُمُ
الْحَقُّ مِنْ رَّبِّكُمْ فَمَنِ اهْتَدٰى فَاِنَّمَا يَهْتَدِيْ لِنَفْسِهٖ لان ثواب اهتدائه له وَمَنْ ضَلَّ فَاِنَّمَا
يَضِلُّ عَلَيْهَا لان وبال ضلاله عليها وَمَآ اَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيْلٍ ○ فاجبركم على الهدى وَاتَّبِعْ مَا يُوْحٰى
ع ٦ ١١ ١٦ اِلَيْكَ وَاصْبِرْ على الدعوة واذاهم حَتّٰى يَحْكُمَ اللّٰهُ فيهم بامره وَهُوَ خَيْرُ الْحٰكِمِيْنَ ○ اعدلهم وقد
صبر حتى حكم على المشركين بالقتال واهل الكتب بالجزية سُوْرَةُ هُوْدٍ مكية الا اقم الصلوة
الآية او الا فلعلك تارك الآية واولئك يؤمنون به الآية مائة وثنتان او ثلث و
عشرون آية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ الٓرٰ الله اعلم بمراده بذلك هذا كِتٰبٌ اُحْكِمَتْ اٰيٰتُهٗ
بعجيب النظم وبديع المعانى ثُمَّ فُصِّلَتْ بينت بالاحكام والقصص والمواعظ مِنْ لَّدُنْ حَكِيْمٍ
خَبِيْرٍ ○ اى الله اَ اى بان لَّا تَعْبُدُوْٓا اِلَّا اللّٰهَ اِنَّنِيْ لَكُمْ مِّنْهُ نَذِيْرٌ بالعذاب ان كفرتم وَّبَشِيْرٌ ○ بالثواب
ان آمنتم وَّاَنِ اسْتَغْفِرُوْا رَبَّكُمْ من الشرك ثُمَّ تُوْبُوْٓا ارجعوا اِلَيْهِ بالطاعة يُمَتِّعْكُمْ فى
الدنيا مَّتَاعًا حَسَنًا بطيب عيش وسعة رزق اِلٰٓى اَجَلٍ مُّسَمًّى هو الموت وَّيُؤْتِ فى الآخرة

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

كُلَّ ذِي فَضۡلٍ فى العمل فَضۡلَهٗ جزاءه وَاِنۡ تَوَلَّوۡا فيه حذف احدى التائين اى تعرضوا فَاِنِّيۡۤ اَخَافُ
عَلَيۡكُمۡ عَذَابَ يَوۡمٍ كَبِيۡرٍ ۝ هو يوم القيمة اِلَى اللّٰهِ مَرۡجِعُكُمۡ ۚ وَهُوَ عَلٰى كُلِّ شَىۡءٍ قَدِيۡرٌ ۝ ومنه الثواب
والعذاب ونزل كما رواه البخارى عن ابن عباس رضـ فيمن كان يستحى ان يتخلى او يجامع فيفضى الى
السماء وقيل فى المنافقين اَلَاۤ اِنَّهُمۡ يَثۡنُوۡنَ صُدُوۡرَهُمۡ لِيَسۡتَخۡفُوۡا مِنۡهُ ؕ اى الله اَلَا حِيۡنَ يَسۡتَغۡشُوۡنَ
ثِيَابَهُمۡ ۙ يتغطون بها يَعۡلَمُ تعالى مَا يُسِرُّوۡنَ وَمَا يُعۡلِنُوۡنَ ۚ فلا يغنى استخفاؤهم اِنَّهٗ عَلِيۡمٌۢ بِذَاتِ الصُّدُوۡرِ ۝
اى بما فى القلوب وَمَا مِنۡ زائدة دَآبَّةٍ فِى الۡاَرۡضِ هى ما دب عليها اِلَّا عَلَى اللّٰهِ رِزۡقُهَا تكفل به فضلا
منه وَيَعۡلَمُ مُسۡتَقَرَّهَا مسكنها فى الدنيا او الصلب وَمُسۡتَوۡدَعَهَا ؕ بعد الموت او فى الرحم كُلٌّ مما ذكر فِىۡ
كِتٰبٍ مُّبِيۡنٍ ۝ بين هو اللوح المحفوظ وَهُوَ الَّذِىۡ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالۡاَرۡضَ فِىۡ سِتَّةِ اَيَّامٍ اولها
الاحد واخرها الجمعة وَّكَانَ عَرۡشُهٗ قبل خلقهما عَلَى الۡمَآءِ وهو على متن الريح لِيَبۡلُوَكُمۡ متعلق بخلق
اى خلقهما وما فيهما منافع لكم ومصالح ليختبركم اَيُّكُمۡ اَحۡسَنُ عَمَلًا ؕ اى اطوع لله وَلَئِنۡ قُلۡتَ يا محمد
لهم اِنَّكُمۡ مَّبۡعُوۡثُوۡنَ مِنۡۢ بَعۡدِ الۡمَوۡتِ لَيَقُوۡلَنَّ الَّذِيۡنَ كَفَرُوۡۤا اِنۡ ما هٰذَاۤ القران الناطق بالبعث او
الذى تقوله اِلَّا سِحۡرٌ مُّبِيۡنٌ ۝ بين وفى قراءة بساحر والمشار اليه النبى صلى الله عليه وسلم وَلَئِنۡ اَخَّرۡنَا عَنۡهُمُ الۡعَذَابَ
اِلٰٓى مجىء اُمَّةٍ جماعة اوقات مَّعۡدُوۡدَةٍ لَّيَقُوۡلُنَّ استهزاء مَا يَحۡبِسُهٗ ؕ يمنعه من النزول قال تعالى
اَلَا يَوۡمَ يَاۡتِيۡهِمۡ لَيۡسَ مَصۡرُوۡفًا مدفوعا عَنۡهُمۡ وَحَاقَ نزل بِهِمۡ مَّا كَانُوۡا بِهٖ يَسۡتَهۡزِءُوۡنَ ۝ من العذاب
وَلَئِنۡ اَذَقۡنَا الۡاِنۡسَانَ الكافر مِنَّا رَحۡمَةً غنى وصحة ثُمَّ نَزَعۡنٰهَا مِنۡهُ ۚ اِنَّهٗ لَيَـُٔوۡسٌ قنوط من رحمة الله
كَفُوۡرٌ ۝ شديد الكفر به وَلَئِنۡ اَذَقۡنٰهُ نَعۡمَآءَ بَعۡدَ ضَرَّآءَ فقر وشدة مَسَّتۡهُ لَيَقُوۡلَنَّ ذَهَبَ السَّيِّاٰتُ
المصائب عَنِّىۡ ؕ ولم يتوقع زوالها ولا يشكر عليها اِنَّهٗ لَفَرِحٌ بطر فَخُوۡرٌ ۝ على الناس بما اوتى اِلَّا
الَّذِيۡنَ صَبَرُوۡا على الضراء وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ ؕ فى النعماء اُولٰٓئِكَ لَهُمۡ مَّغۡفِرَةٌ وَّاَجۡرٌ كَبِيۡرٌ ۝ هو الجنة
فَلَعَلَّكَ يا محمد تَارِكٌۢ بَعۡضَ مَا يُوۡحٰۤى اِلَيۡكَ فلا تبلغهم اياه لتهاونهم به وَضَآئِقٌۢ بِهٖ صَدۡرُكَ بتلاوته عليهم
لاجل اَنۡ يَّقُوۡلُوۡا لَوۡلَاۤ هلا اُنۡزِلَ عَلَيۡهِ كَنۡزٌ اَوۡ جَآءَ مَعَهٗ مَلَكٌ ؕ يصدقه كما اقترحنا اِنَّمَاۤ اَنۡتَ نَذِيۡرٌ ؕ فلا
عليك الا البلاغ لا الاتيان بما اقترحوه وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَىۡءٍ وَّكِيۡلٌ ۝ حفيظ فيجازيهم اَمۡ بل اَيَقُوۡلُوۡنَ
افۡتَرٰٮهُ ؕ اى القران قُلۡ فَاۡتُوۡا بِعَشۡرِ سُوَرٍ مِّثۡلِهٖ فى الفصاحة والبلاغة مُفۡتَرَيٰتٍ فانكم عربيون فصحاء
مثلى تحداهم بها اولا ثم بسورة وَّادۡعُوۡا للمعاونة على ذلك مَنِ اسۡتَطَعۡتُمۡ مِّنۡ دُوۡنِ اللّٰهِ اى
اى من الاصنام وغيرها ١٢ — اى الاتيان ١٢

قوله من ذى فضل فضله مفعول اول وفضله مفعول ثان وقد تقدم يعنى خلاف فى ذلك والضمير فى فضله يجوز ان يعود الى الله تعالى اى يعطى كل صاحب فضل فضله اى ثوابه اياه وان يعود الى لفظ كل اى يعطى صاحب فضل وخير فضله لا ينقص منه شيئا اے جزاء عمله وفى تفسير الزاهدى ويؤت كل ذى فضل فضله وبدهد خداوند تعالىٰ مرخداوند زيادت را از زيادت وى يعنى آنكه زيادت آرد از بعد گذاردن فريضه ١٢ قوله ومنه الثواب اى من كل شئ ١٢ ج قوله ونزل يعنى قوله تعالى الا انهم يثنون كما رواه البخارى فيمن كان يستحيى ان يتخلى اے يتغوط ويجامع امرأته اے يصل بفرجه الى السماء فيميلون صدورهم ويغطون رؤسهم وقوله ويثنون بمعنى يميلون من ثنيت الشئ اذا عطفته وطويته وقيل فى المنافقين كان بعضهم اذا امر النبى صلى الله عليه وسلم ثنى ظهره وطاطارأسه وغطى وجهه كے لا يراه النبى صلى الله عليه وسلم اخرجه ابن جرير عن عبد الله بن شداد بن الهاد ورد بان الآية مكية والمنافقون بالمدينة واجيب بان الاخنس كان منافقا بمكة ١٢ ك قوله فيمن كان اے جماعة من المسلمين وقوله ان يتخلى اے يقضى حاجته من البول والغائط وقوله فيفضى بالنصب عطفا على المنصوب قبله والمراد انه يستحيى ان يفضى بفرجه الى جهة السماء فى وقت التخلى او الجماع كما ذكره زكريا على البيضاوى ١٢ قوله وقيل فى المنافقين وفيه نظر اذ الآية مكية والنفاق حدث بالمدينة كما فى البيضاوى ١٢ قوله يثنون يعنى يخفون ما فى صدورهم من الشحناء والعداوة من ثنيت الثوب اذا طويته على ما فيه من الاشياء المستورة وفى تفسير الزاهدى معنى الآية بدانيد كه ايشان دوتاه ميكنند سينها وشان را و دوتا كردن سينه عبارة از راز گفتن در دل از بهر آنكه و پوشيده داشتن از چيزے كه يك تاه بود كشاده بود چون دوتاه گردد پوشيده گردد وفى حاشية البيضاوى الثنى دوتا كردن ١٢ قوله الا حين يستغشون ثيابهم اے يتغطون بها للاستخفاء على مانقل عن ابن شداد او حين ياوون الے فراشهم ويتدثرون بثيابهم فانما يقع حينئذ حديث النفس عادة وقيل كان رجل من الكفار يدخل بيته ويرخى ستره ويحنى ظهره ويتغشى بثوبه ويقول هل يعلم الله ما فى قلبى ١٢ ج قوله يتغطون بها اشار بهذا الے ان قوله ثيابهم منصوب بنزع الخافض وفى القاموس واستغشى ثوبه وبه تغطى به كى لا يسمع ولا يرى ١٢ قوله يعلم تعالى ما يسرون اے فلا يمنع الحجاب والثياب عن جسده الباطن ١٢ ك قوله فلا يغنى اے لا ينفع استخفاؤهم بميل الصدور ١٢ ك قوله وما من دابة اعلم انه تعالى لما ذكر فى الآية الاولى انه يعلم ما يسرون وما يعلنون اردفه بما يدل على كونه عالما بجميع المعلومات لانه لو لم يكن هكذا لما حصلت هذه المهمات من الكبير وفى الخطيب فذكر تعالى ان رزق كل حيوان انما يصل اليه من الله تعالى فلو لم يكن عالما بجميع المعلومات لما حصلت هذه المهمات ١٢ قوله اولها الاحد الخ هذا مشكل جدا اذ لا يتعين الاحد ولا غيره من الايام الا عند وجود الايام بالفعل وفى تلك الحال لم يكن زمان قط فضلا عن تفصيله فضلا عن تخصيص كل يوم باسم والجواب الذى تقدم من ان المراد فى قدر ستة ايام لا يدفع هذا الاشكال وانما يدفع الاشكال الاخر وهو انه لم يكن ثمه زمان كذا فى الجمل وعبارة روح البيان والمراد فى ستة اوقات على ان يكون المراد باليوم يوم الشان وهو الآن وهو الزمان الفرد الغير المنقسم وقدم تحقيقه اوفى مقدار ستة ايام من ايام الدنيا اولها يوم الاحد واخرها يوم الجمعة فان الايام فى المتعارف زمان كون الشمس فوق الارض ولا يتصور ذلك حين لا ارض ولا سماء او من ايام الاخرة كل يوم كالف سنة مما تعدون على ما نقل عن ابن عباس رضـ ولعل تخصيص ذلك بالعدد المعين باعتبار اصناف الخلق من الجماد والمعدن والنبات والحيوان والانسان والارواح اقول ومن ههنا اندفع اشكال سليمان الجمل ووجه الاندفاع ظاهر لان تعيين يوم الاحد وغيره من الايام فى الدنيا انما يكون عند وجود الايام بالفعل اما مقدار ستة ايام من ايام الدنيا بالحيثية المذكورة فلا استحالة فى تعيينه وهذا اطلاع الله سبحانه عن مقدار زمان خلقتها بحسب فهمنا وعلمنا وايضا الله سبحانه قادر بتقدير هذا القدر من الزمان وغيره بدون وجود الايام بالفعل واما تعيين يوم الاحد لابتداء خلقتها ويوم الجمعة لاتمامها فثابت بالحديث اخرجه ابن جرير فلا دخل للقياس فيه بعد ثبوته من الله والرسول ١٢ قوله كان عرشه على الماء اے فوقه يعنى ما كان تحته قبل خلق السموات والارض الا الماء وفيه دليل على ان العرش والماء كانا مخلوقين قبل خلق السموات والارض قيل بدأ الخلق ياقوتة خضراء فنظر اليه بالهيبة فصارت ماء ثم خلق ريحا فاقر الماء على متنه ثم وضع عرشه على الماء وفى وقوف العرش على الماء اعظم الاعتبار لاهل الافكار ١٢ ك قوله قبل خلقهما اى قبل خلق السموات والارض على الماء الظاهر كون العرش موضوعا على الماء ويحتمل عدم الحيلولة بينهما ١٢ ك قوله وهو على متن الريح اى الماء كان على ظهرها كذا رواه الحاكم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس انه سئل من قوله تعالى وكان عرشه على الماء على اى شئ كان الماء قال على متن الريح ١٢ ك قوله ولئن قلت الخ اللام موطئة للقسم فقد اجتمع فى الكلام شرط وقسم والقاعدة ان يحذف جواب المتاخر ويذكر جواب المقدم كما تقدم اليها الاشارة فعلى هذا قوله ليقولن جواب القسم وجواب الشرط محذوف وكذا يقال فى قوله ولئن اخرنا الخ وقوله ولئن اذقناه فى المواضع الاربعة ١٢ ج قوله ما يحبسه اے اى شئ يمنعه من المجئ ١٢ ابو السعود قوله الا يوم ياتيهم كيوم بدر كما قاله الخطيب وغيره او يوم الآخرة وقوله مدفوعا قال فى الزاهدى مصروفا مفعول بمعنى المصدر نظائره كثيرة ١٢ قوله الا يوم ياتيهم العذاب ليس العذاب مصروفا عنهم ويوم منصوب بمصروفا اے ليس العذاب مصروفا عنهم يوم ياتيهم ١٢ مدارك قوله نعماء قال الواحدى انها انعام يظهر اثره على صاحبه والضراء مضرة يظهر اثرها على صاحبها لانها خرجت مخرج الاحوال الظاهرة نحو حمراء وعوراء وهذا هو الفرق بين النعمة والنعماء والمضرة والضراء ١٢ كبير قوله ليقولن ذهب السيئات عنى ولم يتوقع زوالها ولا يشكر عليها عطف على ليقولن والضمير فيها الى النعمة ١٢ ك قوله فلعلك تارك الخ قال الامام الزاهدى واين استفهام بمعنى نهى است اے لا تترك بعد ما يوحى اليك وبلغ جميع ما انزل اليك ويؤيده الكاشفى حيث قال فلعلك تارك پس شايد كه تو ترك كننده باشى امام ماتريدى رحمه الله ميگويد استفهام بمعنى نهى است يعنى ترك مكن نقله فى روح البيان وفى التفسير الكبير فان قيل قوله فلعلك كلمة شك فما الفائدة فيها قلنا المراد منها الزجر والعرب تقول للرجل اذا ارادوا ابعاده عن امر لعلك تقدر ان تفعل كذا مع انه لا شك فيه ويقول لولده لو أمره لعلك تقصر فيما امرتك به ويريد توكيد الامر فمعناه لا تترك انتهى ١٢ قوله ان يقولوا الخ فقد قالوا ان كنت صادقا فى انك رسول الله الذى تصف بالقدرة على كل شئ وبانك عزيز عنده مع انك فقير فهلا انزل اليك ما تستغنى به انت واصحابك وهلا انزل اليك ملكا يشهد لك بالرسالة فتزول الشبهة فى امرك ١٢ ج قوله ام يقولون افتراه ام بمعنى بل والهمزة كما قال الشارح وبل التى فى ضمنها للاضراب الانتقالى والهمزة للتوبيخ والانكار والتعجب والضمير المستكن فى افتراه للنبى والبارز لما يوحى ١٢ ج قوله قل فاتوا الخ ردلما قالوه والمعنى انكم عربيون مثلى فاتوا بكلام مثل هذا الكلام الذى جئت به فانكم تقدرون على ذلك بل انتم اقدر منى لممارستكم الاشعار والوقائع ١٢ صاوى قوله مفتريات صفة اخرى لسور والمعنى فاتوا بعشر سور مماثلة له فى البلاغة مختلقات من عند انفسكم ١٢ روح البيان قوله تحداهم بها اى طلب المعارضة منهم بعشر سور اولا اى بعد ان تحداهم بكل القرآن فالاولية نسبية ١٢ جمل قوله تحداهم بها اولا اى بعد ان تحداهم بجميع القرآن كما فى سورة الاسراء قال تعالى قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان ياتوا بمثل هذا القرآن لا ياتون بمثله الآية ثم تحداهم بعشر سور كما هنا ثم بسورة كما فى البقرة ويونس فالاسراء قبل هود نزولا ثم هود ثم يونس ثم البقرة ١٢ صاوى

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

غيره اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ○ في انه افتراه فَاِلَّمْ يَسْتَجِيْبُوْا لَكُمْ اي من دعوتموهم للمعاونة فَاعْلَمُوْٓا خطاب
للمشركين اَنَّمَآ اُنْزِلَ متلبسا بِعِلْمِ اللّٰهِ وليس افتراء عليه وَاَنْ مخففة اي انه لَّآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ۚ فَهَلْ اَنْتُمْ
مُّسْلِمُوْنَ ○ بعد هذه الحجة القاطعة اي اسلموا مَنْ كَانَ يُرِيْدُ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا وَزِيْنَتَهَا بان اصر على الشرك
وقيل هي في المرائين نُوَفِّ اِلَيْهِمْ اَعْمَالَهُمْ اي جزاء ما عملوه من خير كصدقة وصلة رحم فِيْهَا بان نوسع عليهم
رزقهم وَهُمْ فِيْهَا اي الدنيا لَا يُبْخَسُوْنَ ○ ينقصون شيئا اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْاٰخِرَةِ اِلَّا النَّارُ ۖ وَ
حَبِطَ بطل مَا صَنَعُوْا فِيْهَا اي الاخرة فلا ثواب لهم وَبٰطِلٌ مَّا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ○ اَفَمَنْ كَانَ عَلٰى بَيِّنَةٍ بيان
مِّنْ رَّبِّهٖ وهو النبي صلى الله عليه وسلم او المؤمنون وهي القران وَيَتْلُوْهُ يتبعه شَاهِدٌ يصدقه مِّنْهُ اي من الله وهو جبرئيل
وَمِنْ قَبْلِهٖ اي القران كِتٰبُ مُوْسٰٓى التورٰية شاهد له ايضا اِمَامًا وَّرَحْمَةً ۚ حال كمن ليس كذلك لا
اُولٰٓئِكَ اي من كان على بينة يُؤْمِنُوْنَ بِهٖ ۚ اي بالقران فلهم الجنة وَمَنْ يَّكْفُرْ بِهٖ مِنَ الْاَحْزَابِ جميع الكفار
فَالنَّارُ مَوْعِدُهٗ ۚ فَلَا تَكُ فِيْ مِرْيَةٍ شك مِّنْهُ ۚ من القران اِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَّبِّكَ وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ اي
اهل مكة لَا يُؤْمِنُوْنَ ○ وَمَنْ اي لا احد اَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرٰى عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا ۚ بنسبة الشريك والولد اليه
اُولٰٓئِكَ يُعْرَضُوْنَ عَلٰى رَبِّهِمْ يوم القيمة في جملة الخلق وَيَقُوْلُ الْاَشْهَادُ جمع شاهد وهم الملائكة يشهدون
للرسل بالبلاغ وعلى الكفار بالتكذيب هٰٓؤُلَآءِ الَّذِيْنَ كَذَبُوْا عَلٰى رَبِّهِمْ ۚ اَلَا لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَى الظّٰلِمِيْنَ ○ المشركين
الَّذِيْنَ يَصُدُّوْنَ عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ دين الاسلام وَيَبْغُوْنَهَا يطلبون السبيل عِوَجًا ۚ معوجة وَهُمْ بِالْاٰخِرَةِ
هُمْ تاكيد كٰفِرُوْنَ ○ اُولٰٓئِكَ لَمْ يَكُوْنُوْا مُعْجِزِيْنَ اللّٰهَ فِي الْاَرْضِ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ اي غيره مِنْ اَوْلِيَآءَ ۘ
انصار يمنعونهم عذابه يُضٰعَفُ لَهُمُ الْعَذَابُ ۚ باضلالهم غيرهم مَا كَانُوْا يَسْتَطِيْعُوْنَ السَّمْعَ للحق وَمَا
كَانُوْا يُبْصِرُوْنَ ○ اي لفرط كراهتهم له كانهم لم يستطيعوا ذلك اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ خَسِرُوْٓا اَنْفُسَهُمْ لمصيرهم
الى النار المؤبدة عليهم وَضَلَّ غاب عَنْهُمْ مَّا كَانُوْا يَفْتَرُوْنَ ○ على الله من دعوى الشريك لَا جَرَمَ حقا اَنَّهُمْ فِي الْاٰخِرَةِ
هُمُ الْاَخْسَرُوْنَ ○ اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ وَاَخْبَتُوْٓا سكنوا واطمأنوا وانابوا اِلٰى رَبِّهِمْ ۙ اُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ
الْجَنَّةِ ۚ هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ ○ مَثَلُ صفة الْفَرِيْقَيْنِ الكفار والمؤمنين كَالْاَعْمٰى وَالْاَصَمِّ هذا مثل الكافر وَ
الْبَصِيْرِ وَالسَّمِيْعِ ۚ هذا مثل المؤمن هَلْ يَسْتَوِيٰنِ مَثَلًا ۚ لا اَفَلَا تَذَكَّرُوْنَ ○ فيه ادغام التاء في الاصل في
الذال تتعظون وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا نُوْحًا اِلٰى قَوْمِهٖٓ اِنِّيْ اي باني وفي قراءة بالكسر على حذف القول لَكُمْ نَذِيْرٌ
مُّبِيْنٌ ○ بين الانذار اَنْ اي بان لَّا تَعْبُدُوْٓا اِلَّا اللّٰهَ ۚ اِنِّيْٓ اَخَافُ عَلَيْكُمْ ان عبدتم غيره عَذَابَ يَوْمٍ

ع ١٦ ٢

لـه قوله فالم يستجيبوا الم تكتب بغير نون كما في خط المصحف اي تكتب لا الف ثم اللام وفيها الميم وهذا في خصوص هذا الموضع وعبارة شيخ الاسلام لشرح الجزرية وصل فالم يستجيبوا لكم في هود وما عداه نحو فان لم تفعلوا ولئن لم يجيبوا فان لم يستجيبوا لك مقطوع ١٢ جمل ٢ـه قوله بعلم الله اي فكان علمه لا يشابه علم كذلك كلامه لا يشابه كلام لان الكلام على حسب علم المتكلم فكلما كان المتكلم متسع العلم كان كلامه فصيحا بليغا ولا اوسع من علم الله لانه احاط بكل شيء علما ١٢ صاوي ٣ـه قوله فهل انتم مسلمون ثابتون على الاسلام راسخون فيه مخلصون اذا تحقق عندكم اعجازه ويجوز ان يكون الكل خطابا للمشركين والضمير في لم يستجيبوا لكم لمن استطعتم اي فان لم يستجيبوا لكم الى المظاهرة لعجزهم وقد عرفتم من انفسكم القصور عن المعارضة فاعلموا انه نظم لا يعلمه الا الله وانه منزل من عنده وان ما دعاكم اليه من التوحيد حق فهل انتم داخلون في الاسلام بعد قيام الحجة القاطعة وفي مثل هذا الاستفهام ايجاب بليغ لما فيه من معنى الطلب والتنبيه على قيام الموجب وزوال العذر ١٢ ج ٤ـه قوله من كان يريد الحيوة الدنيا اختلف في سبب نزولها فقيل في اليهود والنصارى وقيل في المنافقين الذين كانوا يطلبون بغزوهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الغنائم لانهم كانوا لا يرجون ثواب الآخرة وقيل في المرائين والحمل على العموم اولى فيندرج فيه الكافر والمنافق والمؤمن الذي ياتي بالطاعات على وجه الرياء والسمعة ١٢ صاوي ٥ـه قوله نوف اليهم اعمالهم اي نوصل اليهم اجور اعمالهم وافية كاملة من غير بخس في الدنيا وهو ما يرزقون فيها من الصحة والرزق وهم الكفار او المنافقون ١٢ مدارك ٦ـه قوله الا النار اي في مقابلة ما عملوا لانهم استوفوا ما تقتضيه صور اعمالهم الحسنة وبقيت لهم اوزار العزائم السيئة ١٢ ج ٧ـه قوله وحبط ما صنعوا فيها اي وحبط في الآخرة ما صنعوه او صنيعهم اي لم يكن لهم ثواب لانهم لم يريدوا به الآخرة انما ارادوا به الدنيا وقد وفي اليهم ما ارادوا ١٢ مدارك ٨ـه قوله افمن كان على بينة من ربه لما تقدم ذكر اوصاف اهل الدنيا الغافلين عن الآخرة وعاقبة امرهم ذكر اوصاف اهل الآخرة الذين يريدون باعمالهم وجه ربهم ١٢ صاوي ٩ـه قوله وهو النبي صلى الله عليه وسلم ولا يلائمه اولئك الا ان يكون للتعظيم قوله او المؤمنون وفي نسخة بالواو العاطفة بدل او الفاصلة ١٢ ك ١٠ـه قوله يتبعه يشير الى ان قوله يتلو من التلو وهو التبع لا من التلاوة وقيل من التلاوة كما ذكره في البيضاوي وتذكير الضمير الراجع الى البينة انما هو بتاويل اي البرهان الذي هو دليل العقل ١٢ ١١ـه قوله شاهد اختلفوا في ذلك الشاهد فقال بعضهم انه القرآن وقال بعضهم هو النبي عم وقال بعضهم هو الجبرئيل وهو مختار الشارح وقال بعضهم هو الاعجاز ١٢ ١٢ـه قوله التوراة شاهد له ايضا فالخبر محذوف والجملة حال عن الضمير في الظرف العائد على الكتاب المنتقل من الخبر المحذوف ١٢ ك ١٣ـه قوله اماما اي كتابا مؤتما به في الدين وقوله رحمة اي على المنزل عليهم لانه الوصلة الى الفوز بسعادة الدارين حال من كتاب موسى ١٢ خطيب ١٤ـه قوله كمن ليس كذلك اشارة الى ان جواب قوله تعالى افمن كان على بينة من ربه محذوف تقديره افمن كان على بينة من ربه كمن ليس كذلك وهو من يريد الحياة الدنيا وزينتها وليس لهم في الآخرة الا النار وقوله لا اي ليس مثله بل بينهم تفاوت بعيد وتباين بين ١٢ ١٥ـه قوله ومن يكفر به وهر كه كافر شود بقرآن ١٢ ١٦ـه قوله فالنار موعده اي مكان وعده الذي يصير اليه ١٢ ج ١٧ـه قوله في مرية منه المرية بالكسر والضم الشك ففيها لغتان اشهرهما الكسر وهي لغة الحجاز وبها قرأ جماهير الناس والضم لغة اسد وتميم ١٢ جمل ١٨ـه قوله اي لا احد اشار بذلك الى ان الاستفهام انكاري بمعنى النفي وهذا شروع في ذكر اوصافهم وقد ذكر منها هنا اربعة عشر وصفا اولها قوله ومن اظلم وآخرها قوله لا جرم انهم في الآخرة هم الاخسرون ١٢ صاوي ١٩ـه قوله يطلبون السبيل لما كان المذكور سابقا سبيل الله ولا يتصور طلبه معوجة اعاد الضمير على جنس السبيل والمعنى يطلبون سبيلا آخر ١٢ ك ٢٠ـه قوله معوجة اي منحرفة عن الصواب وقيل يبغون اهلها ان يعوجوا بالردة والبغي الطلب يقال بغيت الشيء اي طلبته ١٢ ك ٢١ـه قوله لم يكونوا معجزين الله اي مفاتين انفسهم من اخذه لو اراد ذلك في الارض مع سعتها وان هربوا فيها كل مهرب ١٢ ج ٢٢ـه قوله من اولياء الخ من زائدة في اسم كان والمعنى ليس لهم انصار من غير الله يمنعون عذاب الله عنهم ١٢ صاوي ٢٣ـه قوله خسروا انفسهم الخ اي حيث اشتروا عبادة الآلهة بعبادة الله ١٢ مدارك ٢٤ـه قوله من دعوى الشرك عبارة ابي السعود من الآلهة وشفاعتها وهي او ضاع اذ هي التي تغيب عنهم كما يدل عليه قوله تعالى ويوم يناديهم فيقول اين شركائي الذين كنتم تزعمون ١٢ ج ٢٥ـه قوله لا جرم حقا اختلف في لا جرم فمذهب الخليل وسيبويه الى انه اسم مركب مع لا تركيب خمسة عشر ومعناها معنى فعل وهو حق وما بعدها في موضع الرفع على الفاعلية لتاويله بالفعل ومصدر قائم مقامه وهو حقا على ما ذكره ابو البقاء قوله حقا تفسير له على مذهب الجمهور على مسلك ابي البقاء وقيل لا نافية كما تقدم وجرم فعل معناه حق وان ما في حيزه فاعله وقيل زائدة وجرم معناه كسب وفاعله مضمر اي كسب لهم عملهم الخسران في الآخرة من قولهم فلان جارم اهله اي كاسبهم ومنه سمي الذنب جرما لانه كسبه وما بعدها في موضع نصب باسقاط حرف الجر وقيل هو مركب ايضا كلا رجل وما بعدها خبر ومعناها لا محالة ولا بد وقيل انه على تقدير جار اي في ان الله وقيل معناها لا صد ولا منع ١٢ ك ٢٦ـه قوله حقا قال الفراء ان قوله لا جرم بمنزلة قولنا لا بد ولا محالة ثم كثر استعمالها حتى صارت بمنزلة حقا تقول العرب لا جرم انك محسن على معنى حقا انك محسن اه كبير وفي ابي السعود لا جرم فيه ثلاثة اوجه الاول ان لا نافية لما سبق وجرم فعل بمعنى حق وان ما في حيزه فاعله والمعنى لا ينفعهم ذلك الفعل حق وللنحويين فيه وجوه اخر تركناه خوفا للاطناب ١٢ ٢٧ـه قوله ان الذين آمنوا الخ لما ذكر الله احوال الكفار وما آل اليه امرهم اتبعهم بذكر المؤمنين وما آل اليه امرهم ١٢ صاوي ٢٨ـه قوله سكنوا واطمأنوا من الخبت وهو الارض المطمئنة وانابوا بالرجوع و الموحدة اي رجعوا اليه ١٢ ك ٢٩ـه قوله كالاعمى والاصم هذا كناية عن كون الله سلبهم الانتفاع بالحق لسبق شقاوتهم في علم الله والمراد من الاعمى والاصم ذات واحدة اتصفت بهذين الوصفين فانه هو الذي لا يقبل الهدى لمقصوده باي وجه كان ومثل ذلك يقال في نظيره هو البصير والسميع ١٢ صاوي ٣٠ـه قوله ولقد ارسلنا جرت عادة الله في كتابه العزيز انه اذا اقام الحجج على الكفار ووبخهم وضرب لهم الامثال يذكر لهم بعض قصص الانبياء المتقدمين واممهم لعلهم يهتدون ١٢ صاوي ٣١ـه قوله على حذف القول اي تقديره فقال او قائلا اي فقال لقومه اني الخ من ابي السعود والروح ١٢ ٣٢ـه قوله بين الانذار يشير الى ان المبين بمعنى البين اللازم ١٢ ك ٣٣ـه قوله ان لا تعبدوا الخ اي بان لا تعبدوا على ان ان مصدرية والباء متعلقة بارسلنا واليه اشار الشارح بقوله اي بان ولا ناهية اي ارسلناه متلبسا بنهيهم عن الشرك قال في التاويلات النجمية قال نوح الروح لقومه القلب والنفس والبدن ان لا تعبدوا الدنيا وشهواتها والآخرة ودرجاتها فان عبادة الله بهما كانت معلولة بشيء من الدنيا والآخرة فانه عبد ذلك الشيء لا الله على الحقيقة انتهى ١٢ ٣٤ـه قوله عذاب يوم اليم المتصف بكونه مولما هو العذاب لا اليوم فنسبة الايلام الى اليوم مجازي يعني ان اسناد الاليم الى اليوم اسناد الى الظرف كقولك نهاره صائم ١٢ الجمل والروح ٣٥ـه قوله الا لعنة الله الخ هذا من كلام الله تعالى بقوله لهم يوم القيامة فيطردون بذلك عن الرحمة الحاصلة في الآخرة وليس المراد انهم يطردون عن رحمة الدنيا ١٢ صاوي ※

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

أَلِيمٍ ۝ مؤلم في الدنيا والاٰخرة فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن قَوْمِهِ وهم الاشراف مَا نَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِّثْلَنَا
ولا فضل لك علينا وَمَا نَرَاكَ اتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَاذِلُنَا اسافلنا كالحاكة والاساكفة بَادِيَ
الرَّأْيِ بالهمزة وتركه اى ابتداء من غير تفكر فيك ونصبه على الظرف اى وقت حدوث اول رأيهم وَمَا نَرَىٰ
لَكُمْ عَلَيْنَا مِن فَضْلٍ فتستحقون به الاتباع منا بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ ۝ فى دعوى الرسالة ادرجوا قومه
معه فى الخطاب قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ اخبرونى إِن كُنتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ بيان مِّن رَّبِّي وَآتَانِي رَحْمَةً نبوة مِّنْ
عِندِهِ فَعُمِّيَتْ خفيت عَلَيْكُمْ وفى قراءة بتشديد الميم والبناء للمفعول أَنُلْزِمُكُمُوهَا انجبركم على قبولها
وَأَنتُمْ لَهَا كَارِهُونَ ۝ لا نقدر على ذلك وَيَا قَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ على تبليغ الرسالة مَالًا تعطونيه إِنْ أَجْرِيَ
ثوابى إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ آمَنُوا كما امرتمونى إِنَّهُم مُّلَاقُو رَبِّهِمْ بالبعث فيجازيهم ويأخذ
لهم ممن ظلمهم وطردهم وَلَٰكِنِّي أَرَاكُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ ۝ عاقبة امركم وَيَا قَوْمِ مَن يَنصُرُنِي يمنعنى مِنَ اللَّهِ
اى عذابه إِن طَرَدتُّهُمْ اى لا ناصر لى أَفَلَا فهلا تَذَكَّرُونَ ۝ بادغام التاء الثانية فى الاصل فى الذال
تتعظون وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِندِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَنِّي أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ بل انا بشر مثلكم
وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي تحتقر أَعْيُنُكُمْ لَن يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا ۖ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنفُسِهِمْ قلوبهم إِنِّي
إِذًا ان قلت ذلك لَّمِنَ الظَّالِمِينَ ۝ قَالُوا يَا نُوحُ قَدْ جَادَلْتَنَا خاصمتنا فَأَكْثَرْتَ جِدَالَنَا فَأْتِنَا بِمَا
تَعِدُنَا به من العذاب إِن كُنتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۝ فيه قَالَ إِنَّمَا يَأْتِيكُم بِهِ اللَّهُ إِن شَاءَ تعجيله لكم
فان امره اليه لا الى وَمَا أَنتُم بِمُعْجِزِينَ ۝ بفائتين الله وَلَا يَنفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدتُّ أَنْ أَنصَحَ لَكُمْ إِن
كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَن يُغْوِيَكُمْ اى اغوائكم وجواب الشرط دل عليه ولا ينفعكم نصحى هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝
قال تعالى أَمْ بل يَقُولُونَ اى كفار مكة افْتَرَاهُ اختلق محمد القرآن قُلْ إِنِ افْتَرَيْتُهُ فَعَلَيَّ إِجْرَامِي
اى عقوبته وَأَنَا بَرِيءٌ مِّمَّا تُجْرِمُونَ ۝ ع من اجرامكم فى نسبة الافتراء الى وَأُوحِيَ إِلَىٰ نُوحٍ أَنَّهُ لَن
يُؤْمِنَ مِن قَوْمِكَ إِلَّا مَن قَدْ آمَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ تحزن بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۝ من الشرك فدعا عليهم
بقوله رب لا تذر الخ فاجاب الله تعالى دعاءه وقال وَاصْنَعِ الْفُلْكَ السفينة بِأَعْيُنِنَا بمرأى منا
وحفظنا وَوَحْيِنَا امرنا وَلَا تُخَاطِبْنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا كفروا بترك اهلاكهم إِنَّهُم مُّغْرَقُونَ ۝ وَ
يَصْنَعُ الْفُلْكَ حكاية حال ماضية وَكُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأٌ جماعة مِّن قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ استهزءوا به
قَالَ إِن تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ ۝ اذا نجونا وغرقتم فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَن

ع ١١ ٣ / ٣

الله الخ هذا رد للاخيرة وقوله ولا اعلم الغيب رد للثانية وقوله ولا اقول لكم انى ملك رد للاولى ١٢ ج ۵ قوله كالحاكة جمع حائك وهو النساج وقوله اساكفة جمع اسكاف وهو صانع النعل ١٢ سيد ۵ قوله من غير تفكر اى لو تفكروا ما اتبعوك وعلى قراءة الياء يحتمل ان يكون بادى من البدء بمعنى الظهور والمعنى ظاهر الرأى من غير تعمق ١٢ ك ۵ قوله ونصبه على الظرف اى بحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه والعامل فيه على القراءتين اتبعك اى اتبعوك يعنى ما قبل الا فيما بعدها توسعا فى الظروف من الجمل قال فى التاويلات النجمية اما الاراذل من اتباع الروح البدن وجوارحه الظاهرة فان الغالب على الحق ان البدن يقبل دعوة الروح ويستعمل الجوارح باعمال الشريعة لكن النفس الامارة بالسوء تكون على كفرها ولا تخلى البدن يستعمل باعمال الشريعة الدينية الا لغرض فاسد ومصلحة دنيوية كما هو المعتاد لاكثر الخلق انتهى ١٢ ۵ قوله وادرجوا قومه مع الخ والا فكان المقام ان يقال لك ونظنك وعبارة ابى السعود بل نظنكم كاذبين جميعا لكون كلامكم واحدا ودعواكم واحدة او اياك فى دعوى النبوة واياهم فى تصديقك ١٢ ۵ قوله يا قوم هذا خطاب فيه غاية التلطف بهم ١٢ صاوى ۵ قوله فعميت اى اخفيت تلك البينة عليكم ١٢ روح ۵ قوله خفيت فلم تهدكم وتوحيد الضمير لان البينة فى نفسها هى الرحمة او لان خفاء البينة توجب خفاء النبوة او على تقدير فعميت بعد البينة وحذفها للاختصار او لانه لكل واحدة منهما ١٢ ق ۵ قوله ويأخذ لهم اى يأخذ لهم حسناتهم فمفعول يأخذ محذوف ١٢ ۵ قوله تجهلون اى تتسافهون على المؤمنين وتدعوهم اراذل او تجهلون لقاء ربكم او انهم خير منكم ١٢ مدارك ۵ قوله ولا اقول لكم عندى خزائن الله هذا رد لقولهم وما نرى لكم علينا من فضل كالمال وقوله ولا اعلم الغيب معطوف على عندى خزائن الله اى ولا اقول لكم انى اعلم الغيب كما قال الشارح وهذا رد لقولهم وما نراك اتبعك الا الذين هم اراذلنا بادى الرأى اى فى ظاهر حالهم واول فكرهم وفى الباطن لم يتبعوك فقال لهم انى انما اعول على الظاهر لانى لا اعلم الغيب فاحكم به قوله ولا اقول انى ملك رد لقولهم ما نراك الا بشرا مثلنا فكانه قال انا لم ادع الملكية حتى تقولوا ما نراك الا بشرا مثلنا ١٢ جمل ۵ قوله تزدرى اى تستحقر الازدراء افتعال من زرى عليه اذا عابه قلبت تاؤه دالا لتجانس الزاى فى الجهر ١٢ ك ۵ قوله تزدرى اعينكم وهم المؤمنون اى لاجل المؤمنين الذين تزدريهم اعينكم لفقرهم ١٢ ۵ قوله خيرا اى فى الدنيا او فى الآخرة فعسى الله ان يؤتيهم خير الدارين وقد وقع ١٢ روح البيان ۵ قوله فاكثرت جدالنا اى شرعت فى الجدال فاكثرت او جادلتنا اى اردت جدالنا فاكثرت جدالنا فلابد من احد هذين التاويلين ليصح العطف ١٢ ج ۵ قوله فيه اى فى الوعد المفهوم من الفعل ١٢ جمل ۵ قوله بفائتين الله بالهرب او بالمدافعة من العذاب ١٢ ۵ قوله نصحى الخ لما كان ذلك مقيد الشرط لا مطلقا كان تقدير الكلام ان كان الله يريد ان يغويكم لا ينفعكم نصحى ان اردت ان انصح لكم هذا على ما ذكره الزمخشرى وشرحه العلامة التفتازانى وجعل البيضاوى الجملة الشرطية كلها دليل الجواب والتقدير ان كان الله يريد ان يغويكم فان اردت ان انصح لكم لا ينفعكم نصحى ولذلك تقول لو قال الرجل انت طالق ان دخلت الدار ان كلمت زيدا ان دخلت ثم كلمت تطلق وعلى هذا فيكون الكلام متضمنا لشرطين احدهما جواب الاخير وعلى الاول شرطية واحدة مقيدة وفى تلك المقام كلام طويل وتفصيله فى حاشية الخفاجى ١٢ ك ۵ قوله وجواب الشرط اى الاول ولم يجعل المذكور جوابا لان مذهب البصريين ان الجواب لا يتقدم على الشرط وان اجازه الكوفيون يعنى وجواب الشرط الثانى هو الشرط الاول وجوابه والتقدير ان كان الله يريد ان يغويكم فان اردت ان انصح لكم فلا ينفعكم نصحى وذلك لانه اذا اجتمع فى الكلام شرطان وجواب يجعل الشرط الثانى شرطا فى الاول فلا يقع الجواب الا ان حصل الشرط الثانى ووجد فى الخارج قبل وجود الاول لان الشرط مقدم على المشروط فى الخارج فلو انعكس الامر بان وجد الاول اولا لم يقع المعلق فلو قال لعبده انت حر ان كلمت زيدا ان دخلت الدار لم يعتق الا اذا وجد دخول الدار قبل وجود كلام زيد فلو وجد الكلام اولا لم يعتق وذلك لانه جعل الكلام مشروطا بدخول الدار والشرط مقدم على المشروط فلو وجد الكلام اولا لم يوجد المعلق عليه لانه كلام مسوق بالدخول ولذلك قال فى متن البهجة مشروط طالق ان كلمت ان دخلت ان اولا بعد اخير فعلت ١٢ ج ۵ قوله دل عليه الخ اى قوله ان اردت ان انصح لكم شرط حذف جوابه لدلالة ما سبق عليه والتقدير ان اردت ان انصح لكم لا ينفعكم نصحى وهذه الجملة دالة على ما حذف من جوابه قوله تعالى ان كان الله يريد ان يغويكم والتقدير ان كان الله يريد ان يغويكم فان اردت ان انصح لكم لا ينفعكم نصحى هذا ما ذهب اليه البصريون من عدم تقديم الجزاء على الشرط واما على ما ذهب اليه الكوفيون من جوازه فقوله عز وجل ولا ينفعكم نصحى جزاء للشرط الاول والجملة جزاء للشرط الثانى وعلى التقديرين فالجزاء متعلق بالشرط الاول وتعلقه به معلق بالشرط الثانى ١٢ ابو السعود ۵ قوله اى كفار مكة فعلى هذا تكون هذه الآية دخيلة فى اثناء قصة نوح ومعترضة بين اجزائها لاجل تنشيط السامع لسماع بقية القصة واكثر المفسرين على ان هذه الآية من جملة قصة نوح كما هو ظاهر السياق من الجمل وعبارة روح البيان ام يقولون قوم نوح افتراه الضمير المستتر المرفوع لنوح عليه السلام والبارز للوحى الذى بلغه اليهم وفى ابى السعود ام يقولون افتراه قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما يعنى نوحا عليه الصلوة والسلام انتهى وبالجملة اكثر المفسرين على ان هذه الآية من جملة قصة نوح عليه السلام ١٢ ۵ قوله بمرأى منا الخ يشير الى ان قوله باعيننا كناية عن الحفظ والرؤية كما ان بسط اليد كناية عن الجود والا فهو سبحانه منزه عن الجارحة وهو فى محل الحال اى متلبسا باعيننا ١٢ ك ۵ قوله بمرأى منا وحفظنا يشير الى ان العين ليست من الآلات التى تستعمل على مباشرة العمل بل هى سبب لحفظ الشئ فى معنى محفوظا وقال الكاشفى باعيننا بنگاه داشتن ما ١٢ ۵ قوله ولا تخاطبنى فى الذين ظلموا الشافى وقت التحرير شبهة فى قلبى وهو ان نوحا عليه السلام دعا رب لا تذر على الارض الخ وقال الله تعالى ولا تخاطبنى فى الذين ظلموا حكاية عنه فهم من هذه الآية ان نوحا عليه السلام خاطب الله فى نجاتهم فرأيت فى تفسير الكبير جوابه وهو هذا اما قوله ولا تخاطبنى فى الذين ظلموا انهم مغرقون ففيه وجوه الاول يعنى لا تطلب منى تاخير العذاب عنهم فانى قد حكمت عليهم بهذا الحكم فلما علم نوح عليه السلام ذلك دعا عليهم بعد ذلك وقال رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا الثانى ولا تخاطبنى فى تعجيل ذلك العقاب على الذين ظلموا فانى لما قضيت انزال ذلك العذاب فى وقت معين كان تعجيله ممتنعا الثالث المراد بالذين ظلموا امرأته وابنه كنعان واختار صاحب روح البيان جواب الاخير ١٢ ۵ قوله حكاية حال الماضية اى فى ذلك الوقت كان يصدق عليه انه يصنع الفلك ١٢ خطيب ۵ قوله استهزءوا به اى بعمله السفينة فانه كان يعملها فى برية بعيدة من الماء ...... فكانوا يضحكون منه ويقولون له صرت نجارا بعد ما كنت نبيا واما استهزاؤهم فلما لكونهم لا يعرفون السفينة ولا الانتفاع بها او لكونهم يعرفونها غير انهم تعجبوا من صنعه فى ارض لا ماء بها ١٢ صاوى ۵ قوله فانا نسخر منكم اى انتم محل السخرية والاستهزاء لان من كان على امر باطل فهو احق بالاستهزاء والسخرية ولا حاجة لكون الكلام من باب المشاكلة ١٢ صاوى

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

موصولة مفعول العلم يَّاْتِيهِ عَذَابٌ يُّخْزِيْهِ وَيَحِلُّ ينزل عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقِيْمٌ ○ دائم حَتّٰى غاية للصنع اِذَا
جَآءَ اَمْرُنَا باهلاكهم وَفَارَ التَّنُّوْرُ للخباز بالماء وكان ذلك علامة لنوح قُلْنَا احْمِلْ فِيْهَا في السفينة
مِنْ كُلٍّ زَوْجَيْنِ اي ذكر وانثى اي من كل انواعهما اثْنَيْنِ ذكرا وانثى وهو مفعول وفي القصة ان
الله حشر لنوح السباع والطير وغيرهما فجعل يضرب بيديه في كل نوع فتقع يده اليمنى على الذكر و
اليسرى على الانثى فيحملهما في السفينة وَاَهْلَكَ اي زوجته واولاده اِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ اي
منهم بالاهلاك وهو زوجته وولده كنعان بخلاف سام وحام ويافث فحملهم وزوجاتهم ثلثة
وَمَنْ اٰمَنَ ؕ وَمَآ اٰمَنَ مَعَهٗٓ اِلَّا قَلِيْلٌ ○ قيل كانوا ستة رجال ونساءهم وقيل جميع من كان في السفينة
ثمانون نصفهم رجال ونصفهم نساء وَقَالَ نوح ارْكَبُوْا فِيْهَا بِسْمِ اللّٰهِ مَجْرٖىهَا وَمُرْسٰىهَا بفتح الميمين و
ضمهما مصدران اي جريها ورسوها اي منتهى سيرها اِنَّ رَبِّيْ لَغَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ○ حيث لم يهلكنا وَهِيَ
تَجْرِيْ بِهِمْ فِيْ مَوْجٍ كَالْجِبَالِ في الارتفاع والعظم وَنَادٰى نُوْحُ ابْنَهٗ كنعان وَكَانَ فِيْ مَعْزِلٍ عن
السفينة يّٰبُنَيَّ ارْكَبْ مَّعَنَا وَلَا تَكُنْ مَّعَ الْكٰفِرِيْنَ ○ قَالَ سَاٰوِيْٓ اِلٰى جَبَلٍ يَّعْصِمُنِيْ يمنعني مِنَ
الْمَآءِ ؕ قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ اَمْرِ اللّٰهِ عذابه اِلَّا لكن مَنْ رَّحِمَ ۚ الله فهو المعصوم قال تعالى وَ
حَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِيْنَ ○ وَقِيْلَ يٰٓاَرْضُ ابْلَعِيْ مَآءَكِ الذي نبع منك فشربته دون
ما نزل من السماء فصار انهارا وبحارا وَيٰسَمَآءُ اَقْلِعِيْ امسكي عن المطر فامسكت وَغِيْضَ نقص الْمَآءُ وَ
قُضِيَ الْاَمْرُ تم امر هلاك قوم نوح وَاسْتَوَتْ وقفت السفينة عَلَى الْجُوْدِيِّ جبل بالجزيرة بقرب
الموصل وَقِيْلَ بُعْدًا هلاكا لِّلْقَوْمِ الظّٰلِمِيْنَ ○ الكافرين وَنَادٰى نُوْحٌ رَّبَّهٗ فَقَالَ رَبِّ اِنَّ ابْنِيْ كنعان
مِنْ اَهْلِيْ ۚ وقد وعدتني بنجاتهم وَاِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ الذي لا خلف فيه وَاَنْتَ اَحْكَمُ الْحٰكِمِيْنَ ○
اعلمهم واعدلهم قَالَ تعالى يٰنُوْحُ اِنَّهٗ لَيْسَ مِنْ اَهْلِكَ ۚ الناجين او من اهل دينك اِنَّهٗ سؤالك اياي
بنجاته عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فانه كافر ولا نجاة للكافرين وفي قراءة بكسر ميم عمل فعل ونصب غير فالضمير
لابنه فَلَا تَسْئَلْنِ بالتخفيف والتشديد مَا لَيْسَ لَكَ بِهٖ عِلْمٌ ؕ من انجاء ابنك اِنِّيْٓ اَعِظُكَ اَنْ تَكُوْنَ مِنَ
الْجٰهِلِيْنَ ○ بسؤالك ما لم تعلم قَالَ رَبِّ اِنِّيْٓ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ اَنْ اَسْئَلَكَ مَا لَيْسَ لِيْ بِهٖ عِلْمٌ ؕ وَاِلَّا تَغْفِرْ
لِيْ ما فرط مني وَتَرْحَمْنِيْٓ اَكُنْ مِّنَ الْخٰسِرِيْنَ ○ قِيْلَ يٰنُوْحُ اهْبِطْ انزل من السفينة بِسَلٰمٍ بسلامة او بتحية
مِّنَّا وَبَرَكٰتٍ خيرات عَلَيْكَ وَعَلٰٓى اُمَمٍ مِّمَّنْ مَّعَكَ ؕ في السفينة اي من اولادهم وذريتهم وهم المؤمنون

سلہ قولہ یخزیہ اے یہینہ و یذلہ وصف العذاب بالاخزاء لما فی الاستہزاء من الخزی ... الفلک اے الی ان جاء وقت الوعد ویحتمل ان یکون ابتدائیۃ وغلت علی جزاء الشرطیۃ لا محل لہا من الاعراب وہی غایۃ ایضا ۱۲ ک سلہ قولہ للخباز یعنی لیس المراد بہ وجہ الارض کما قیل وکان فی الکوفۃ فی موضع مسجد یسمی غار وقالوا ان الغرق کان منہ ۱۲ ک سلہ قولہ علامۃ لنوح روی انہ قیل لنوح اذا رایت الماء یفور من التنور فارکب ومن معک فی السفینۃ فلما نبع الماء اخبرتہ امرأتہ وقیل کان تنور آدم وکان من حجارۃ من ابی السعود واختلفوا فی مکان التنور فقیل کان فی الکوفۃ فی موضع مسجد یاعن یمین الداخل مما یلی الکنیسۃ وکان عمل السفینۃ فی ذلک الموضع وفی القاموس الفاروق مسجد الکوفۃ لان الغرق کان فیہ وقیل فی الہند وقیل فی موضع بالشام یقال لہ عین وردۃ وقیل التنور وجہ الارض ۱۲ روح البیان ۵ قولہ فی السفینۃ یعنی تانیث الضمیر العائد الی الفلک وہو مذکر لکونہ فی معنی السفینۃ ۱۲ ک ۶ قولہ اے ذکرا وانثی الخ تفسیر للزوجین المرء والمرأۃ ہہنا والزوجان کل اثنین لا یستغنی احدہما عن الآخر یقال لکل منہما زوج یقال زوج جفت زوج نقل ۱۲ ک ۷ قولہ اے من کل الخ اے من کل اصناف الزوجین ۱۲ ک ۸ قولہ و ہو مفعول ای مفعول احمل واثنین صفۃ مؤکدۃ لہ وزیادۃ بیان کقولہ تعالی لا تتخذوا الٰہین اثنین والزوجان عبارۃ عن کل اثنین لا یستغنی احدہما عن الآخر ویقال لکل واحد منہما زوج ۱۲ روح ۹ قولہ فی السفینۃ وکانت السفینۃ ثلثۃ طبقات السفلی للوحوش والوسطی للطعام والشراب والعلیا لہ لمن آمن وقیل کان فی اعلاہا الطیر وفی وسطہا الانس ۱۲ ک ۱۰ قولہ واہلک اے واحمل اہلک قولہ ومن آمن اے واحمل من آمن وقولہ اے زوجتک اے التی اسلمت اذ کان لہ زوجتان احدہما آمنت فحملہا والاخری لم تؤمن فترکہا فغرقت کما یعلم من کلامہ ۱۲ ج ۱۱ قولہ واہلک عطف علی زوجین والمراد امرأتہ المؤمنۃ فانہ کان لہ امرأتان احداہما مومنۃ والاخری کافرۃ وہی ام کنعان وبنوہ ونساؤہم اھ روح ہکذا فی ابی السعود بادنی تغیر ۱۲ ۱۲ قولہ وہو زوجتہ واسمہا واعلۃ ۱۲ ۱۳ قولہ ثمانون روی ذلک ابن جریر عن ابن عباس وقال ابن اسحاق کانوا عشرۃ نوح وبنوہ وستۃ اناس ممن کان آمن بہ سواہم وازواجہم جمیعا ۱۲ ک ۱۴ قولہ بسم اللہ متعلق بارکبوا حال من فاعلہ اے ارکبوا مسلمین اللہ تعالی او قائلین باسم اللہ ابو السعود وقال فی الجمل بسم اللہ خبر مقدم وقولہ مجریہا ومرساہا مبتدأ مؤخر ۱۲ ۱۵ قولہ ای جریہا الخ ہذا تفسیر یناسب الفتح واما الضم فیقال فی تفسیرہ اے اجراؤہا وارساؤہا جمل ویؤیدہ قول الخطیب وقرأ حفص وحمزۃ والکسائی بنصب المیم من جرت ورست ای جریہا ورسوہا وہما مصدران والباقون بضم المیم من اجریت وارسیت اے بسم اللہ اجراؤہا وارساؤہا وعلی ہذہ القرأۃ الاخیرۃ اکثر المفسرین ۱۲ ۱۵ قولہ رسوہا بضمتین مع تشدید الواو ونظر الکونہ من باب سما ومصدرہ سموا وفیہ لغۃ اخری ایضا وقولہ اے منتہی سیرہا تفسیر للرسو ۱۲ ۱۶ قولہ اے منتہی سیرہا الخ تفسیر للرسو وہما مرفوعان علی الابتداء وبسم اللہ خبرہ مقدم والجملۃ منقطعۃ عما قبلہا لاختلافہما خبرا وطلبا ویحتمل ان یکون الجملۃ حالا مقدرۃ من الواو والہاء والعائد مقدر اے معکم وبکم ویحتمل ان یکون قولہ بسم اللہ حالا بتقدیر القول وہو العامل فی مجریہا ومرسٰہا وہما ظرفا زمان ای ارکبوا قائلین بسم اللہ وقت اجرائہا ۱۲ ک ۱۷ قولہ تجری بہم متعلق بمحذوف دل علیہ الامر بالرکوب اے فرکبوا فیہا مسمین وہی تجری متلبسۃ بہم کما فی ابی السعود ۱۲ ۱۸ قولہ ونادی نوح اے قبل سیر السفینۃ ابنہ کنعان وکان من صلبہ علی المعتمد وقولہ وکان فی معزل اے لم یرکب السفینۃ مع نوح ۱۲ ج ۱۹ قولہ عن السفینۃ او عن ابیہ واخوتہ وقیل کان فی معزل من الکفار انفرد عنہم المعزل اسم مکان من عزلہ عنہ اذا ابعدہ قال کنت بمعزل عن کذا اے بموضع قد عزل عنہ ۱۲ ک ۲۰ قولہ لکن الخ لما لم یصح استثناء من رحمۃ اللہ تعالی وہو المعصوم عن العاصم اشار الی دفعہ بقولہ الی انہ استثناء منقطع وقد یجعل الاستثناء متصلا بان یوخذ العاصم بمعنی ذا عصم فیعم المفعول ایضا وقیل ان فاعلا قد یجئ بمعنی مفعول نحو ماء دافق وقیل ان یکون المراد بمن رحم ہو اللہ تعالی بان یرجع الضمیر المرفوع الی الموصول ۱۲ ک ۲۱ قولہ ابلعی اے انشفی فان البلع حقیقۃ ادخال الطعام فی الحلق بعمل الجاذبۃ فہو استعارۃ لغور الماء فی الارض ۱۲ روح ۲۲ قولہ فصار انہارا فہذہ البحور التی علی وجہ الارض منہا واما البحر المحیط فغیر ذلک بل ہو جزر عن الارض حین خلق اللہ الارض ۱۲ زبدۃ کما فی روح البیان ۲۳ قولہ فصار انہارا الخ ولا یقتضی ذلک عدم الانہار والبحار قبل ذلک مطلقا ۱۲ ۲۴ قولہ للقوم الظالمین اے فہلکوا جمیعا حتی البہائم والطیور والاطفال علی القول بانہم لم یعقوا ولا یسئل عما یفعل وہذا الغرق عقوبۃ للمکلفین لا غیرہم وقال بعضہم ہذہ الآیۃ ابلغ آیۃ فی القرآن لاحتوائہا علی احد وعشرین نوعا من انواع البدیع والحال ان کلماتہا تسعۃ عشر وخوطبت الارض اولا بالبلع لان الماء نبع منہا اولا قبل ان تمطر السماء ۱۲ صاوی ۲۴ قولہ ونادی نوح ربہ الظاہر ان ہذا النداء کان قبل سیر الآیۃ سوال فی نجاۃ ابنہ ولا معنی للسوال الا عند امکان النجاۃ وقولہ فقال عطف تفسیر او تفصیل اذ القول المذکور ہو عین النداء فہو مرتبط فی المعنی بقولہ نادی نوح ربہ ۱۲ ج ۲۵ قولہ سوالک الخ اعترض بعضہم علی ہذا التفسیر بانہ یقتضی ان نوحا اخطأ فی سوالہ والخطأ لا یلیق بہ فلذلک جمہور المفسرین علی تفسیر الضمیر بابنہ وفی حمل الفعل علیہ ما فی قولک زید عدل حمل اقول لکن اجاب الامام الرازی بانہ لما دلت الدلائل الکثیرۃ علی وجوب تنزیہ اللہ تعالی الانبیاء علیہم السلام من المعاصی وجب حمل ہذہ الوجوہ المذکورۃ علی ترک الافضل والاکمل ملخصا ۱۲ کبیر ۲۶ قولہ بکسر میم الخ اے قرأ الکسائی بکسر المیم ونصب اللام بغیر تنوین وقولہ فعل ای لا مصدر وقولہ ونصب غیر اے نصب الراء فی غیر من الخطیب وغیرہ ۱۲ ۲۷ قولہ ونصب غیر اے علی المفعولیۃ لعمل فالضمیر لابنہ اے عمل عملا غیر صالح ۱۲ ک ۲۸ قولہ بالتخفیف والتشدید اے تشدید النون یعنی مع فتح اللام قبلہا وہذہ قرأۃ نافع وابن کثیر وابن عامر والباقون بسکون اللام وتخفیف النون واثبت الیاء بعد النون فی الوصل دون الوقف ورش وابو عمرو وحذفہا الباقون وقفا ووصلا ۱۲ الخطیب ۲۹ قولہ انی اعظک ان تکون من الجاہلین ہذا العتاب فیہ رفق وتلطف والمعنی کان اللہ یقول لہ ان مقامک عظیم فشانک ان لا تسئل ولا تشفع الا فیمن یرجی فیہ النجاۃ واما فیمن تجہل قبول الشفاعۃ فیہ فلا یلیق منک ان تقدم علی السوال فیہ ۱۲ صاوی ۳۰ قولہ والا الخ مرکب من ان ولا ثم ادغم احدہما فی الآخر اے وان لم تغفرلی ما صدر منی من السوال المذکور ۱۲ روح ۳۱ قولہ بسلامۃ اشارۃ الی ان السلام بمعنی السلامۃ وقولہ او بتحیۃ اشارۃ الی انہ یجوز ایضا ان یکون السلام سلام تحیۃ اے بسلام وتحیۃ منا علیک کما قال سلام علی نوح فی العالمین فالسلام بمعنی التسلیم والاول اوجہ لان المقام مقام النجاۃ من الغرق ۱۲ روح البیان ۳۲ قولہ من معک الخ بیان للامم وقیل علی امم ہم الذین معک ومن بیانیۃ ورد بانہ لو ارید ہذا لکفی وعلی من معک ۱۲ کمالین ۳۳ قولہ ثلثۃ وعلی ہذا لم یکن فی السفینۃ الا ثمانیۃ نفر وروی ذلک عن قتادۃ وابن جریج اخرج ابن جریج قال حدثت ان نوحا حمل معہ بنیہ الثلثۃ وثلث نسوۃ لبنیہ فاصاب حام زوجتہ فی السفینۃ فدعا ان یغیر نطفتہ فجاءت بالسودان انتہی ولکن یابی عن ذلک ظاہر القرآن فان عطف قولہ ومن آمن علی اہلک یدل علی تغایرہ لاہلہ والسبعۃ کانوا من اہلہ وقیل کانوا ستۃ رجال ونساءہم

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

عنه باخبار غليه من انباء الغيب و نوحيها اليك و ماكنت تعلمها ۱۲ ج ۵۳ قوله اخبار ما غاب عنك الخ فانه لتقادم عهده لم يبق علمها الا عند الله ۱۲ ك ۵۴ قوله ماكنت تعلمها الخ اے تفصيلا والا فقصة نوح كانت مشهورة عند كل القرون لكن اجمالا ۱۲ جمل ۵۵ قوله فاصبر هذا هو المقصود من ذكر قصة نوح ء فالمقصود منها تسلية النبى صلى الله عليه وسلم اے فتسل ولا تحزن على عدم ايمان المشركين ولا تنزعج من اذاهم ۱۲ ج وصاوے ۵۶ قوله ارسلنا اے عاد يشير بهذا الى ان قوله الى عاد متعلق بفعل مضمر معطوف على قوله تعالى ارسلنا فى قصة نوح ء فيكون من عطف الجملة على الجملة لا من عطف المفردات ۱۲ ۵۷ قوله من القبيلة اے الاخوة باعتبار كونه واحد منهم وهودا عطف بيان لاخاهم ۱۲ ك ۵۸ قوله هودا اخر هود الانه متاخر عن نوح فى الزمن اذ هو من اولاد سام بن نوح وبين هود و نوح ثمانمائة سنة وعاد اسم قبيلة تنسب الى ابيها عاد من ذرية سام بن نوح وهو ينسب اليه لانه من تلك القبيلة لان عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح وهو بن عبد الله بن رباح بن خلود بن عاد وعاش هود اربعمائة سنة واربعا وستين سنة ۱۲ صاوى ۵۹ قوله غيره مرفوع صفة على محل الجار والمجرور وقرئ بالجر صفة على اللفظ

وَاُمَمٌ بالرفع ممن معك سَنُمَتِّعُهُمْ فى الدنيا ثُمَّ يَمَسُّهُمْ مِّنَّا عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝ فى الاخرة وهم الكفار
تِلْكَ اى هذه الايات المتضمنة قصة نوح مِنْ اَنْۢبَآءِ الْغَيْبِ اخبار ما غاب عنك نُوْحِيْهَآ اِلَيْكَ يا محمد
مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَآ اَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هٰذَا القرآن فَاصْبِرْ على التبليغ واذى قومك كما صبر نوح
اِنَّ الْعَاقِبَةَ المحمودة لِلْمُتَّقِيْنَ ۝ وارسلنا اِلٰى عَادٍ اَخَاهُمْ من القبيلة هُوْدًا قَالَ يٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ
وحدوه مَا لَكُمْ مِّنْ زائدة اِلٰهٍ غَيْرُهٗ اِنْ مَا اَنْتُمْ فى عبادتكم الاوثان اِلَّا مُفْتَرُوْنَ ۝ كاذبون على الله
يٰقَوْمِ لَآ اَسْـَٔلُكُمْ عَلَيْهِ على التوحيد اَجْرًا اِنْ مَا اَجْرِيَ اِلَّا عَلَى الَّذِيْ فَطَرَنِيْ خلقنى اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ۝ وَ
يٰقَوْمِ اسْتَغْفِرُوْا رَبَّكُمْ من الشرك ثُمَّ تُوْبُوْٓا ارجعوا اِلَيْهِ بالطاعة يُرْسِلِ السَّمَآءَ المطر وكانوا قد منعوه
عَلَيْكُمْ مِّدْرَارًا كثير الدرور وَّيَزِدْكُمْ قُوَّةً اِلٰى مع قُوَّتِكُمْ بالمال والولد وَلَا تَتَوَلَّوْا مُجْرِمِيْنَ ۝ مشركين
قَالُوْا يٰهُوْدُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ ببرهان على قولك وَّمَا نَحْنُ بِتَارِكِيْٓ اٰلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ اى لقولك وَمَا نَحْنُ لَكَ
بِمُؤْمِنِيْنَ ۝ اِنْ مَا نَّقُوْلُ فى شانك اِلَّا اعْتَرٰىكَ اصابك بَعْضُ اٰلِهَتِنَا بِسُوْٓءٍ فخبلك لسبك اياها
فانت تهذى قَالَ اِنِّيْٓ اُشْهِدُ اللّٰهَ على وَاشْهَدُوْٓا اَنِّيْ بَرِيْٓءٌ مِّمَّا تُشْرِكُوْنَ ۝ مِنْ دُوْنِهٖ فَكِيْدُوْنِيْ
احتالوا فى هلاكى جَمِيْعًا انتم واوثانكم ثُمَّ لَا تُنْظِرُوْنِ ۝ تمهلون اِنِّيْ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللّٰهِ رَبِّيْ وَرَبِّكُمْ مَا مِنْ زائدة
دَآبَّةٍ نسمة تدب على الارض اِلَّا هُوَ اٰخِذٌۢ بِنَاصِيَتِهَا اى مالكها وقاهرها فلا نفع ولا ضر الا باذنه و
خص الناصية بالذكر لان من اخذ بناصيته يكون فى غاية الذل اِنَّ رَبِّيْ عَلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ۝ اى
طريق الحق والعدل فَاِنْ تَوَلَّوْا فيه حذف احدى التائين اى تعرضوا فَقَدْ اَبْلَغْتُكُمْ مَّآ اُرْسِلْتُ بِهٖٓ اِلَيْكُمْ
وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّيْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوْنَهٗ شَيْـًٔا باشراككم اِنَّ رَبِّيْ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيْظٌ ۝ رقيب وَلَمَّا
جَآءَ اَمْرُنَا عذابنا نَجَّيْنَا هُوْدًا وَّالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهٗ بِرَحْمَةٍ هداية مِّنَّا وَنَجَّيْنٰهُمْ مِّنْ عَذَابٍ غَلِيْظٍ ۝
شديد وَتِلْكَ عَادٌ اشارة الى اثارهم اى فسيحوا فى الارض وانظروا اليها ثم وصف احوالهم فقال
جَحَدُوْا بِاٰيٰتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهٗ جمع لان من عصى رسولا عصى جميع الرسل لاشتراكهم فى اصل ما جاءوا
به وهو التوحيد وَاتَّبَعُوْٓا اى السفلة اَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيْدٍ ۝ معاند معارض للحق من رؤسائهم وَاُتْبِعُوْا
فِيْ هٰذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً من الناس وَّيَوْمَ الْقِيٰمَةِ لعنة على رءوس الخلائق اَلَآ اِنَّ عَادًا كَفَرُوْا جحدوا رَبَّهُمْ اَلَا
ع ۱۱ بُعْدًا من رحمة الله لِّعَادٍ قَوْمِ هُوْدٍ ۝ وارسلنا اِلٰى ثَمُوْدَ اَخَاهُمْ من القبيلة صٰلِحًا قَالَ يٰقَوْمِ اعْبُدُوا
اللّٰهَ وحدوه مَا لَكُمْ مِّنْ اِلٰهٍ غَيْرُهٗ هُوَ اَنْشَاَكُمْ ابتدأ خلقكم مِّنَ الْاَرْضِ بخلق ابيكم آدم منها

۶۰ قوله لا اسئلكم عليه اجرا اے ليس مقصودى من تبليغ التوحيد والاحكام لكم ان تعطونى اجرا على ذلك من مال او غيره والمقصود من ذلك الخطاب ازاحة قلوبهم واللطف بهم عسى ان يقبلوا ما جاء بقلب سليم وعبر هنا باجرا وفى قصة نوح بمالا تفننا ۱۲ صاوے ۶۱ قوله عليه اجرا خاطب بهذا كل نبى قومه ازاحة لما عسى ان تتوهموه وامحاضا للنصيحة فانها ما دامت مشوبة بالمطامع فهى بمعزل عن التاثير ۱۲ ابو السعود ۶۲ قوله قالوا يا هود اے قالوا ذلك استهزاء وتكبرا وعنادا ۱۲ ج ۶۳ قوله عن قولك اے صادرين عن قولك حال من الضمير فى تاركى ۱۲ جمل ۶۴ قوله لقولك اے لاجله يشير اے ان عن فى قوله تعالى عن قولك تعليلية كهى فى قوله تعالى الا عن موعدة اے الا لاجل موعدة والمعنى وما نحن بتاركى آلهتنا لقولك فيتعلق بنفس تاركى وقد اشار الى التعليل ابن عطية بهذا الملخص من الجمل والمختار ما نقلت فيه ۱۲ جمل ۶۵ قوله اے لقولك لما لم يصح صلة ترك بعن جعله بمعنى اللام وقال الزمخشرى انه حال من الضمير فى تاركى اے صادرين عن قولك ۱۲ ك ۶۶ قوله ما نقول فى شانك اشار الى ان الاستثناء مفرغ وانما بعد الا مفعول القول قبله اذ المراد ان نقول الا هذا اللفظ ۱۲ ج ۶۷ قوله الا اعتراك اے اصابك من عراه يعروه اذا اصابه والباء فى بسوء للتعدية ۱۲ ك ۶۸ قوله فخبلك بالخاء المعجمة وخفة الموحدة اے جعلك مجنونا بسبك اياها والضمير اے البعض والتانيث مكسوب من المضاف اليه او لالهة فانت تهذى بكسر الذال المعجمة من الهذيان وهو كلام اصحاب البرسام ۱۲ ك ۶۹ قوله فانت تهذے اى تتكلم بالهذيان ۱۲ ۷۰ قوله لا تنظرون هذا من معجزاته الباهرة لان الرجل الواحد اذا اقبل على القوم العظام وقال لهم بالغوا فى عداوتى وفى ايذائى ولا تؤجلونى فانه لا يقول هذا الا اذا كان واثقا من الله بانه يحفظه ويصونه عن كيد الاعداء وهذا هو المراد بقوله انى توكلت على الله اے اعتمادى على الله ربى وربكم ۱۲ ج ۷۱ قوله ان ربى على صراط مستقيم اے ان ربى على الحق لا يعدل عنه او ان ربى يدل على صراط مستقيم ۱۲ مدارك ۷۲ قوله ان ربى على صراط مستقيم وفى التاويلات النجمية ما من دابة تدب فى طلب الخير والشر الا هو اخذ بناصيتها يجرها اے الخير والشر وهى فى قبضة قدرته مذللة له ان ربى على صراط مستقيم يدل طالبيه به عليه يقول من طلبه فليطلبه على صراط مستقيم الشريعة على اقدام الطريقة فانه يصل عليه بالحقيقة وايضا يعنى الصراط المستقيم هو الذى ينتهى اليه لا الى غيره كقوله وان الى ربك المنتهى ۱۲ ۷۳ قوله فان تولوا الخ شرط حذف جوابه لدلالة قوله فقد ابلغتكم الخ عليه والتقدير فلا عذر لكم ولا مواخذة على فقد ابلغتكم ۱۲ صاوے ۷۴ قوله ويستخلف ربى الخ هذا وعيد شديد مترتب على اعراضهم والمعنى فان تعرضوا عن الايمان فلا مواخذة على بل يقبلنى ربى ويهلككم ويستخلف غيركم ولا تضرونه شيئا باعراضكم بل ما ضررتم الا انفسكم ۱۲ صاوى ۷۵ قوله والذين آمنوا معه وكانوا اربعة آلاف قوله برحمة منا اے بفضل منا لا بعملهم او بالايمان الذى انعمنا عليهم ۱۲ مدارك ۷۶ قوله اشارة الى آثارهم ولذلك انث اسم الاشارة وفى الكلام حذف اما قبل المبتدا اے اصحاب تلك الآثار عاد واما ما قبل الخبر اے تلك الآثار آثار عاد ۱۲ ك ۷۷ قوله فسيحوا فى الارض من السياحة اے سيروا فيها وانظروا اليها واعتبروا ثم وصف احوالهم استينافا ۱۲ ك ۷۸ قوله جحدوا شروع فى حكاية بعض قبائحهم كما اشار له الشارح بقوله ثم وصف احوالهم فقال جحدوا الآية ۱۲ ج ۷۹ قوله وعصوا رسله قال فى انسان العيون كل نبى من الانبياء كان اذا كذبه قومه خرج من بين اظهرهم واتى مكة يعبد الله تعالى حتى يموت وجاء ان ما بين الركن اليمانى والركن الاسود روضة من رياض الجنة وان قبر هود وشعيب وصالح واسماعيل عليهم السلام فى تلك البقعة ۱۲ ۸۰ قوله لان من عصى رسولا الخ جواب عما يقال لم جمع الرسل مع انهم عصوا رسولا واحدا وهو هود ۱۲ صاوے ۸۱ قوله واتبعوا اے جميعهم اى السفلة والرؤساء مفهومون بالاولى لعنة اے لسان الانبياء فما جاء نبى بعدهم الا لعنهم ۱۲ ج ۸۲ قوله جحدوا ربهم انما فسره بذلك لان الكفر الذى هو ضد الايمان يتعدى بالباء لا بنفسه ۱۲ ك ۸۳ قوله الا بعدا تكرار الا مع النداء على كفرهم والدعاء عليهم تهويل لامرهم وبعث على الاعتبار بهم والحذر من مثل حالهم والدعاء ببعد البعد بلاهم وهود عاد بالهلاك للدلالة على انهم كانوا مستاهلين له ۱۲ تفسير مدارك ۸۴ قوله قوم هود عطف بيان لعاد وفيه فائدة لان العاد عادان الاولى القديمة التى هو قوم هود والقصة فيهم والاخرى عاد ارم تفسير مدارك ومثله فى البيضاوى وابى السعود والكبير ايضا ۱۲ ۸۵ قوله واے ثمود اخاهم صالحا عطف على ما سبق من قوله تعالى والى عاد اخاهم هودا وثمود قبيلة من العرب سموا باسم ابيهم الاكبر ثمود بن عابر بن ارم بن سام وصالح هو ابن عبيد ابن جادر بن ثمود وهذا فى تفسير ابى السعود واما فى روح البيان فقال صالح هو ابن عبيد بن آسف بن ماسخ بن عبيد بن جادر بن ثمود ۱۲ ۸۶ قوله ابتدأ خلقكم الخ اشار به الى ان من لابتداء الغاية باعتبار الاصل لانه خلقكم من آدم وآدم من الارض وقيل هى بمعنى فى ۱۲ جمل ۸۷ قوله بخلق ابيكم الخ اے وبخلق مواد النطف منها ايضا ۱۲ بيضاوى ۸۸ قوله الا ان عادا الخ بيان لسبب اتباعهم باللعنتين وقوله الا بعدا الخ المراد منه تحقيرهم ـ وفى الخازن فان قلت اللعنة معناها الابعاد والهلاك فما الفائدة فى قوله الا بعدا لعاد لان الثانى هو الاول بعينه قلت الفائدة فيه ان التكرير بعبارتين مختلفتين يدل على نهاية التاكيد وانهم كانوا مستحقين له ۱۲ جمل

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

ك قوله واستعمركم من الاعمار اى عمركم واستبقاكم او من العمارة اى اقدركم على عمارتها او جعلكم معمرين ديارا لتسكنوها مدة عمركم من ابى السعود والمعنى بالفارسية وزندگانى و بقاداد عمارا در زمين ويجوز ان يكون من العمارة بالفارسية آبادان كردن فذا من روح البيان ۱۲ ۵۲ قوله موقع فى الريب يعنى ان مريب اسم فاعل من ارابه المتعدى بمعنى اوقعه فى الريب او من اراب اللازم بمعنى صار ذا ريب وشك ۱۲ جمل ۵۳ قوله موقع فى الريب من اراب واذا اوقع فى الريب واسناد الريب الى الشك مجازى والوقوع حقيقة فى الريب بمعنى القلق والاضطراب هو الله سبحانه ۱۲ ك ۵۴ قوله ان كنت على بينة التعبير بحرف الشك باعتبار حال المخاطبين بمعنى انه من باب ارخاء العنان ۱۲ جمل ۵۵ قوله يعنى من الخ ير بدان النصر يتضمن معنى المنع ۱۲ ك ۵۶ قوله ويا قوم هذه ناقة الله وذلك لانهم طلبوا ان يخرج لهم ناقة من صخرة كانت هناك اشاروا اليها وقالوا اخرج لنا من هذه الصخرة ناقة وبراء عشراء فدعا الله فتمخضت الصخرة اى اخذها الطلق كطلق النساء وانفرجت عن ناقة عشراء فولدت الناقة فى الحال فصيلا قدرها فى الجثة يشبهها والاضافة فى ناقة الله للتشريف كبيت الله ۱۲ جمل ۵۷ قوله حال اى لفظ آية حال من ناقة وعاملها ما فى اسم الاشارة من معنى الفعل اى اشير اليها آية ولكم حال من آية متقدمة عليها لكونها نكرة لو تاخرت لكانت صفة لها فلما تقدمت انتصبت حالا من ابى السعود ۱۲ ۵۸ قوله تاكل فى ارض الله اى من العشب والنبات وفى الكلام اكتفاء اى

وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيْهَا جعلكم عمارا تسكنون بها فَاسْتَغْفِرُوْهُ من الشرك ثُمَّ تُوْبُوْٓا ارجعوا اِلَيْهِ بالطاعة اِنَّ
رَبِّيْ قَرِيْبٌ من خلقه بعلمه مُّجِيْبٌ ۝ لمن ساله قَالُوْا يٰصٰلِحُ قَدْ كُنْتَ فِيْنَا مَرْجُوًّا نرجوان تكون سيدا
قَبْلَ هٰذَا الذى صدر منك اَتَنْهٰىنَآ اَنْ نَّعْبُدَ مَا يَعْبُدُ اٰبَآؤُنَا من الاوثان وَاِنَّنَا لَفِيْ شَكٍّ مِّمَّا تَدْعُوْنَآ
اِلَيْهِ من التوحيد مُرِيْبٍ ۝ موقع فى الريب قَالَ يٰقَوْمِ اَرَءَيْتُمْ اِنْ كُنْتُ عَلٰى بَيِّنَةٍ بيان مِّنْ رَّبِّيْ وَاٰتٰىنِيْ مِنْهُ
رَحْمَةً نبوة فَمَنْ يَّنْصُرُنِيْ يمنعنى مِنَ اللّٰهِ اى عذابه اِنْ عَصَيْتُهٗ قف فَمَا تَزِيْدُوْنَنِيْ بامركم لى بذلك غَيْرَ
تَخْسِيْرٍ ۝ تضليل وَيٰقَوْمِ هٰذِهٖ نَاقَةُ اللّٰهِ لَكُمْ اٰيَةً حال عاملها الاشارة فَذَرُوْهَا تَاْكُلْ فِيْٓ اَرْضِ اللّٰهِ وَلَا
تَمَسُّوْهَا بِسُوْٓءٍ عقر فَيَاْخُذَكُمْ عَذَابٌ قَرِيْبٌ ۝ ان عقرتموها فَعَقَرُوْهَا عقرها قدار بامرهم فَقَالَ صالح
تَمَتَّعُوْا عيشوا فِيْ دَارِكُمْ ثَلٰثَةَ اَيَّامٍ ثم تهلكون ذٰلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ مَكْذُوْبٍ ۝ فيه فَلَمَّا جَآءَ اَمْرُنَا باهلاكهم
نَجَّيْنَا صٰلِحًا وَّالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهٗ وهم اربعة الاف بِرَحْمَةٍ مِّنَّا ونجيناهم وَمِنْ خِزْيِ يَوْمِئِذٍ بكسر الميم
اعرابا وفتحها بناء لاضافته الى مبنى وهو الاكثر اِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيْزُ ۝ الغالب وَاَخَذَ الَّذِيْنَ
ظَلَمُوا الصَّيْحَةُ فَاَصْبَحُوْا فِيْ دِيَارِهِمْ جٰثِمِيْنَ ۝ باركين على الركب ميتين كَاَنْ مخففة واسمها محذوف
اى كانهم لَّمْ يَغْنَوْا يقيموا فِيْهَا ط فى دارهم اَلَآ اِنَّ ثَمُوْدَا۟ كَفَرُوْا رَبَّهُمْ ط اَلَا بُعْدًا لِّثَمُوْدَ ۝ بالصرف وتركه
على معنى الحى والقبيلة وَلَقَدْ جَآءَتْ رُسُلُنَآ اِبْرٰهِيْمَ بِالْبُشْرٰى اى باسحاق ويعقوب بعده قَالُوْا سَلٰمًا ط
مصدر قَالَ سَلٰمٌ عليكم فَمَا لَبِثَ اَنْ جَآءَ بِعِجْلٍ حَنِيْذٍ ۝ مشوى فَلَمَّا رَآٰ اَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ اِلَيْهِ
نَكِرَهُمْ بمعنى انكرهم وَاَوْجَسَ اضمر فى نفسه مِنْهُمْ خِيْفَةً ط خوفا قَالُوْا لَا تَخَفْ اِنَّآ اُرْسِلْنَآ اِلٰى
قَوْمِ لُوْطٍ ۝ لنهلكهم وَامْرَاَتُهٗ اى ابراهيم سارة قَآئِمَةٌ تخدمهم فَضَحِكَتْ استبشارا بهلاكهم
فَبَشَّرْنٰهَا بِاِسْحٰقَ وَمِنْ وَّرَآءِ بعد اِسْحٰقَ يَعْقُوْبَ ۝ ولده تعيش الى ان تراه قَالَتْ يٰوَيْلَتٰٓى كلمة
تقال عند امر عظيم والالف مبدلة من ياء الاضافة ءَاَلِدُ وَاَنَا عَجُوْزٌ لى تسع وتسعون سنة وَّ
هٰذَا بَعْلِيْ شَيْخًا ط له مائة وعشرون سنة ونصبه على الحال والعامل فيه ما فى ذا من الاشارة اِنَّ
هٰذَا لَشَيْءٌ عَجِيْبٌ ۝ ان يولد ولد لهرمين قَالُوْٓا اَتَعْجَبِيْنَ مِنْ اَمْرِ اللّٰهِ قدرته رَحْمَتُ اللّٰهِ وَبَرَكٰتُهٗ عَلَيْكُمْ
يٰٓاَهْلَ الْبَيْتِ ط بيت ابراهيم اِنَّهٗ حَمِيْدٌ محمود مَّجِيْدٌ ۝ كريم فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ اِبْرٰهِيْمَ الرَّوْعُ الخوف وَ
جَآءَتْهُ الْبُشْرٰى بالولد اخذ يُجَادِلُنَا يجادل رسلنا فِيْ شان قَوْمِ لُوْطٍ ۝ اِنَّ اِبْرٰهِيْمَ لَحَلِيْمٌ كثير
الاناة اَوَّاهٌ مُّنِيْبٌ ۝ رجاع فقال لهم اتهلكون قرية فيها ثلاث مائة مؤمن قالوا لا قال فتهلكون

وتشرب من ماء الله على حد سرابيل تقيكم الحر اى والبرد ۱۲ صاوى ۵۹ قوله ولا تمسوها بسوء و مرسانيد بوے آزارى فالباء للتعدية ونكر السوء ليشمل جميع انواع الاذى من ضرب وعقر وغير ذلك اى لا تضربوها ولا تطردوها ولا تقربوها بشئ من الاذى فضلا عن عقرها وقتلها كذا فى روح البيان وغيره واكثر المفسرين فسروا بهذا التفسير فا قول ما فسر الشارح بعقر ليس بجيد ۱۲ ۶۰ قوله فى داركم اى فى بلدكم وتسمى البلاد الديار لانه يدار فيها اى يتصرف او فى دار الدنيا ۱۲ مدارك ۶۱ قوله ثلاثة ايام والحكمة فى ذلك بقاء الفصيل ينوح على امه ثلاثة ايام ثم فتحت له الصخرة ودخل فيها قالوا وما العلامة قال تصبحون فى اليوم الاول وجوهكم مصفرة وفى اليوم الثانى وجوهكم محمرة و فى اليوم الثالث وجوهكم مسودة ۱۲ صاوى ۶۲ قوله بكسر الميم للاكثر اعرابا اى لاجل كونه معربا مجرورا باضافة الخزى اليه وفتحها النافع والكسائى لاضافته الى مبنى فاكتسب المضاف البناء من المضاف اليه ۱۲ ك ۶۳ قوله بكسر الميم اعرابا الخ اى لاجل كونه معربا لاضافة الخزى اليه وقوله لاضافته الى مبنى وهو اذ الغير المتمكن ۱۲ ۶۴ قوله بالصرف وتركه قراءتان سبعيتان وقوله على معنى الحى راجع للصرف وقوله والقبيلة راجع لتركه ۱۲ جمل ۶۵ قوله رسلنا من الملائكة واختلفوا فى عددهم فقال ابن عباس و عطاء كانوا ثلثة جبرئيل وميكائيل واسرافيل وقيل كانوا تسعة وقال مقاتل كانوا اثنى عشر ملكا وقال محمد بن كعب القرظى كان جبرئيل ومعه سبعة املاك وقال السدى كانوا احد عشر ملكا وكانوا على صور الغلمان الحسان الوجوه وقول ابن عباس هو الاولى لان اقل الجمع ثلثة وقوله رسلنا جمع فيحمل على الاقل وما بعده غير مقطوع به واتى بقصة ابراهيم توطئة لقصة لوط لا استقلالا لان الهلاك هنا لم يكن لقوم ابراهيم ولذا غاير الاسلوب فلم يقل و ارسلنا ابراهيم الى قومه مثلا ۱۲ صاوى ۶۶ قوله مصدر اى لفعل محذوف وجوبا اى سلمنا سلاما وقوله قال سلام هو مبتدأ خبره محذوف كما قدره الشارح بقوله عليكم ۱۲ ۶۷ قوله قال سلام انما اتى ابراهيم بالجملة الاسمية لتفيد الدوام والثبات فيكون الرد احسن من الابتداء لان الجملة الاسمية اشرف من الفعلية ۱۲ صاوى ۶۸ قوله فما لبث الخ اى فما ابطأ مجيئه به فقوله ان جاء فاعل لبث اى فما ابطأ ابراهيم فى المجئ به والجار مقدر فى ان عند سيبويه وان مع صلتها فى محل النصب بتقدير الجار كما فى المفعول فيه والمفعول له ومحذوف عند الخليل والكسائى وهى باقية على ما كانت عليه من الجر بعد حذف الجار كما حذف الفعل العامل ۱۲ ك ۶۹ قوله فما لبث ان جاء الخ يعنى پس درنگ نكرد تا آنكه آورد گوساله بريان كرده بر سنگ والحنيذ هو المشوى فى حفرة من الارض بالحجارة المحماة ۱۲ روح ۷۰ قوله فاوجس اى فادرك واحس الايجاس الادراك وفى التهذيب بيم در دل گرفتن قال فى التاويلات النجمية ما كان خوف ابراهيم خوف البشرية بان خاف على نفسه فانه حين رمى بالمنجنيق الى النار ما خاف على نفسه وقال اسلمت لرب العالمين وانما كان خوفه خوف الرحمة والشفقة على قومه يدل عليه قالوا لا تخف انا ارسلنا الى قوم لوط ۱۲ ۷۱ قوله خيفة خوفا مفعول لاوجس الظاهر انه انما خاف منهم لما احس من عدم اكلهم انهم ملائكة نازلون لتعذيب قومه وقال قتادة وذلك انهم كانوا اذا نزل لهم ضيف فلم ياكل من طعامهم ظنوا انه لم يات بخير وانما جاء بشر ۱۲ ك ۷۲ قوله تخدمهم وكانت نساؤهم لا تحتجب كعادة الاعراب او كانت عجوزا وخدمة الضيف من مكارم الاخلاق ۱۲ ك ۷۳ قوله استبشارا بهلاكهم او سرورا بزوال الخيفة وقال مجاهد ضحكت بمعنى حاضت ۱۲ ك ۷۴ قوله فبشرناها انما نسب البشارة لها دونه لانها كانت اشوق منه الى الولد لانه لم ياتها ولد قط بخلافه هو فقد اتاه اسمعيل قبل اسحق بثلاثة عشر سنة ۱۲ صاوى ۷۵ قوله باسحاق ولد اسحاق بعد البشارة بسنة كانت ولادته بعد اسمعيل باربعة عشر سنة ۱۲ جمل ۷۶ قوله ولده اى ولد اسحاق وقوله تعيش الخ قال فى التبيان اى بشروها بانها تلد اسحق وانها تعيش الى ان ترى ولد الولد وهو يعقوب بن اسحاق ۱۲ ۷۷ قوله والالف مبدلة من ياء الاضافة اى من ياء المتكلم اصله يا ويلتى فابدل من الياء الالف ومن كسرة التاء الفتحة لان الالف مع الفتحة اخف من الياء مع الكسرة كما فى روح البيان ومثله فى الكشاف ۷۸ قوله االد استفهام تعجب وانا عجوز وهذا بعلى شيخا هاتان جملتان فى محل نصب على الحال من الضمير المستتر فى االد وشيخا حال من بعلى فقول الشارح ونصبه اى شيخا وقوله العامل فيه الخ تسامح وحق التعبير ان يقول والعامل فيه اسم الاشارة لما فيه من معنى الفعل كما ذهب اليه اكثر المفسرين ۱۲ ۷۹ قوله بعلى اى زوجى سمى بذلك لانه قيم امرها ۱۲ خطيب ۸۰ قوله ونصبه على الحال من بعلى فانه فى معنى المفعول والعامل فيه ما فى ذا من معنى الاشارة اى اشير الى بعلى حال كونه شيخا ۱۲ ك ۸۱ قوله ان يلد ولد بدل من هذا يعنى ان المشار اليه هنا الولادة وتذكير الاشارة باعتبار ان المصدر فى تاويل الفعل مع ان ۱۲ ك ۸۲ قوله لهرمين بالنسبة الى سنة الله المسلوكة فيما بين عباده ومقصدها استعظام نعمة الله فى ضمن الاستعجاب لا استبعادا وذلك بالنسبة الى قدرة الله لان التعجب من قدرة الله يوجب الكفر لكونه مستلزما للجهل بقدرة الله تعالى روح والهرم كبر السن ۱۲ ۸۳ قوله فلما ذهب الخ جواب لما محذوف قدره الشارح بقوله اخذ يجادلنا وجملة يجادلنا فى محل نصب خبر اخذ اى شرع ۱۲ جمل ۸۴ قوله الروع بفتح الراء معنا وما قاله الشارح وبضمها القلب لكن القراءة بالفتح وقوله وجاءته البشرى اى بعد الروع ۱۲ مهج ۸۵ قوله قوم لوط اى فى شانهم وحقهم وهذا الجدال جدال المحتاج الفقير مع الكريم الغنى وجدال الرحمة والعاطفة وطلب النجاة للضعفاء وكان لوط بن آزر وابن آزر وابراهيم بن آزر ۱۲ روح ۸۶ قوله كثير الاناة اى غير عجول على الانتقام ممن اساء اليه ابو السعود وهذا كالدلالة على ان جداله كان فى امر متعلق بالحلم وتاخير العقاب ۱۲ كبير ۸۷ قوله اواه كثير التاوه على الذنوب والتاسف على الناس خطيب وقوله رجاع تفسير لمنيب فعن ابن عباس الاواه المؤمن التواب وقال عطاء الرجاع عما كره الله الخائف من النار ۱۲ جمل ۸۸ قوله فقال لهم اتهلكون الخ هذه صورة المجادلة وحاصلها انه سالهم جنس اسئلة واجابوا عن كل منها وسمى هذا مجادلة لان ماله كيف تهلك قرية فيها من هو مؤمن غير مستحق للعذاب ولذا اجابوه بقولهم لننجينه الخ كذا فى الجمل ۱۲

ع ۸ ۶

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

۵۱ قوله نحن اعلم بمن فيها اى ممن يستحق العذاب وقوله الى آخره وهو ما ذكر فى سورة العنكبوت لقوله لننجينه واهله الا امرأته كانت من الغابرين ۱۲ ۵۲ قوله غير مردود اى غير مصروف لا بجدال ولا بدعاء ولا غير ذلك ۱۲ بيضاوى ۵۳ قوله حزن الخ يشير الى ان النائب مناب الفاعل ضمير فى سئ يعود الى لوط فانه كان مفعول سار يقال ساءه سوءا وسارة فعل به ما يكره فاستتار والبارز فى بهم للسببية ۱۲ ک ۵۴ قوله ضاق بهم صدرا تنگ دل شد بجهت ايشان و ذرعا نصب على التمييز اى ضاق بكانهم صدره او قلبه اووسعه وطاقته وهو كناية عن شدة الانقباض للعجز عن مدافعة المكروه من الروح ۱۲ ۵۵ قوله ذرعا تمييز محول عن الفاعل اى ضاق بهم ذرعه ۱۲ ک ۵۶ قوله صدرا بيان لحاصل المعنى وان ضيق الذرع كناية عن ضيق الصدر وهى كناية عن الانقباض وليس تفسير اللذرع فانه لم يات الذرع فى اللغة بمعنى الصدر فى الصحاح ضقت بالامر ذرعا اذا لم يطقه وبسط الذرع انما هو بسط اليد وكانك تريد مد يدك اليه فلم تنله وفى القاموس رجل واسع الذراع والذرع اى الخلق وضاق بالامر ذراعه وضاق به ذرعا ضعفت طاقته ولم يجد من المكروه فيه مخلصا ۱۲ ک ۵۷ قوله يا قوم خاطبهم بهذا الخطاب وهم من وراء الباب خارجه فلما تمت المحاورة بينه وبينهم الى ان قال او آوى الى ركن شديد فهو امنه الضعف والعجز فتسوروا الحيطان ونزلوا داره وقيل ان الملائكة قالوا له قولهم لن يصلوا اليك فافتح الباب ودعنا واياهم ففتح الباب فدخلوا فاستاذن جبرئيل ربه فى عقوبتهم فاذن له فتحول الى صورته التى يكون فيها ونشر جناحيه فضرب بجناحيه وجوههم فاعماهم وطمس اعينهم حتى صارت وجوههم فصاروا لا يعرفون الطريق فانصرفوا وهم يقولون النجاة النجاة فى بيت لوط سحرة سحرونا وجعلوا يقولون يا لوط سترى منا غدا ما ترى ۱۲ ج ۵۸ قوله فتزوجوهن فان تزويج المسلمات من الكفار كان جائزا فى شريعته وهكذا كان فى اول الاسلام ثم نسخ ذلك بقوله تعالى ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا قوله فى ضيفى اى فى حقهم والضيف فى الاصل مصدر ثم اطلق على الطارق ليلا الى المضيف ولذلك يقع على المفرد والمذكر وضدهما بلفظ واحد وقد يثنى فيقال ضيفان ويجمع فيقال اضياف وضيوف كابيات وبيوت ۱۲ سمين ۵۹ قوله قال لو ان لى بكم قوة اى لو ثبت ان لى بكم قوة او انى آوى وجواب لو محذوف قدره المفسر بقوله لبطشت بكم وانما قال ذلك لانه لم يكن من قومه نسبا بل كان غريبا فيهم لانه كان اولا بالعراق مع ابراهيم ببابل فهاجرا الى الشام بامر من الله فنزل ابراهيم بارض فلسطين ونزل لوط بالاردن فارسله الى اهل سدوم فمن ذلك الوقت لم يرسل الله رسولا الا من قومه ۱۲ صاوى ۶۰ قوله او آوى الى ركن الخ والركن بسكون الكاف وضمها الناحية من الجبل وغيره من الروح وفى الكبير قوله او آوى الى ركن شديد المراد منه الموضع الحصين المنيع تشبيها له بالركن الشديد من الجبل فان قيل ما الوجه ههنا فى عطف الفعل على الاسم قلنا قال صاحب الكشاف قرئ او آوى بالنصب باضمار ان كانه قيل لو ان لى بكم قوة او آويا واعلم ان قوله لو ان لى بكم قوة او آوى الى ركن شديد لا بد من حمل كل واحد من هذين الكلامين على فائدة مستقلة وفيه وجوه الاول المراد بقوله لو ان لى بكم قوة كونه بنفسه قادرا على الدفع وكونه متمكنا اما بنفسه واما بمعاونة غيره على قهرهم وتاديبهم والمراد بقوله او آوى الى ركن شديد هو ان لا يكون له قدرة على الدفع لكنه يقدر على التحصن بحصن ليامن من شرهم بواسطة الثانى انه لما شاهد سفاهة القوم واقدامهم على سوء الادب تمنى حصول قوة على الدفع ثم استدرك على نفسه وقال بل الاولى ان آوى الى ركن شديد وهو الاعتصام بعناية الله تعالى وعلى هذا التقدير فقوله او آوى الى ركن شديد كلام منفصل عما قبله ولا تعلق له به وبهذا الطريق لا يلزم عطف الفعل على الاسم ولذلك قال النبى عليه الصلوة والسلام رحم الله اخى لوطا كان ياوى الى ركن شديد انتهى ۱۲ ۶۱ قوله لبطشت بكم اشارة الى ان جواب لو محذوف وقال فى روح البيان لو للتمنى وهو الانسب بمثل هذا المقام فلا يحتاج الى الجواب وبكم حال من قوة اى بطشا والمعنى بالفارسية كاش كه مرا با شما بدفع شما قوتى انتهى ۱۲ ۶۲ قوله فاسر الخ امر من الاسراء وهو السير فى اول الليل والباء للتعدية اى سيرهم ليلا او للمصاحبة اى سر معهم ليلا وقرأ نافع وابن كثير بهمزة الوصل فانه يقال سرى واسرى بمعنى واحد ۱۲ ک ۶۳ قوله لئلا يرى الخ يشير الى ان معنى الالتفات النظر الى الوراء لا التخلف ۱۲ ک ۶۴ قوله عظيم ما ينزل عليهم هذا المراد من العذاب الذى ينزل على قوم وفى التاويلات النجمية ولا يلتفت منكم احد الى ما هم فيه من الدنيا وزينتها ومتاعها اراد به تجرد الباطن عن الدنيا وما فيها فان النجاة من العذاب والهلاك منوط به انتهى ۱۲ ۶۵ قوله بدل من احد والمعنى لا ينظر الى خلفه احد الا امراتك ولا يلزم من ذلك امرها بالالتفات بل عدم نهيها لعدم الاعتناء بشانها وقيل النهى فى موضع النفى اى الالتفات منتفية الا عنها ۱۲ ۶۶ قوله وفى قراءة بالنصب والقراءة الاولى تناسب الرواية الثانية والثانية تناسب الاولى فاختلاف القراءتين سبب لاختلاف الروايتين وقيل الاستثناء فى القراءتين عن قوله ولا يلتفت مثله فى قوله الا قليل فروى بالرفع على البدلية وبالنصب على الاستثناء ۱۲ ک ۶۷ قوله انه مصيبها الضمير ضمير الشان ومصيبها خبر مقدم وما اصابهم مبتدأ مؤخر وما موصول بمعنى الذى والجملة خبر ان لان ضمير الشان يفسر بجملة مصرح بجزئيها ۱۲ ج ۶۸ قوله امرنا باهلاكهم وقيل عذابنا على الاول الامر واحد الاوامر ضد النهى وعلى الثانى واحد الامور ويؤيد الاول الاصل وعدم الاحتياج الى جعل المجئ ارادة عن مجئ العذاب ۱۲ ک ۶۹ قوله بان رفعها جبرئيل الى السماء اى بان ادخل جناحيه تحتها وهى خمس مدائن اكبرها سدوم وهى المؤتفكات المذكورة فى سورة براءة ويقال كان فيها اربعة آلاف الف فرفع جبرئيل المدن كلها حتى سمع اهل السماء صياح الديكة ونباح الكلاب ولم ينكب لهم اناء ولم ينتبه لهم نائم ثم قلبها ۱۲ صاوى

قرية فيها مائتا مؤمن قالوا لا قال افتهلكون قرية فيها اربعون مؤمنا قالوا لا قال افتهلكون قرية فيها
اربعة عشر مؤمنا قالوا لا قال افرأيتم ان كان فيها مؤمن واحد قالوا لا قال انّ فيها لوطا قالوا نحن
اعلم بمن فيها الخ فلما اطال مجادلتهم قالوا يَآاِبْرٰهِيْمُ اَعْرِضْ عَنْ هٰذَا ۚ الجدال اِنَّهٗ قَدْ جَآءَ اَمْرُ
رَبِّكَ ۚ بهلاكهم وَاِنَّهُمْ اٰتِيْهِمْ عَذَابٌ غَيْرُ مَرْدُوْدٍ ۝ وَلَمَّا جَآءَتْ رُسُلُنَا لُوْطًا سِيْٓءَ بِهِمْ حزن بسببهم وَ
ضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا صدرا لانهم حسان الوجوه فى صورة اضياف فخاف عليهم قومه وَّقَالَ هٰذَا يَوْمٌ
عَصِيْبٌ ۝ شديد وَجَآءَهٗ قَوْمُهٗ لما علموا بهم يُهْرَعُوْنَ يسرعون اِلَيْهِ ۭ وَمِنْ قَبْلُ قبل مجيئهم كَانُوْا
يَعْمَلُوْنَ السَّيِّاٰتِ ۭ هى اتيان الرجال فى الادبار قَالَ لوط يٰقَوْمِ هٰٓؤُلَآءِ بَنَاتِىْ فتزوجوهن هُنَّ اَطْهَرُ
لَكُمْ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَلَا تُخْزُوْنِ تفضحون فِىْ ضَيْفِىْ ۭ اضيافى اَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَّشِيْدٌ ۝ يأمر بالمعروف
وينهى عن المنكر قَالُوْا لَقَدْ عَلِمْتَ مَا لَنَا فِىْ بَنٰتِكَ مِنْ حَقٍّ ۚ حاجة وَاِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا نُرِيْدُ ۝ من اتيان الرجال
قَالَ لَوْ اَنَّ لِىْ بِكُمْ قُوَّةً طاقة اَوْ اٰوِىْٓ اِلٰى رُكْنٍ شَدِيْدٍ ۝ عشيرة تنصرنى لبطشت بكم فلما رأت
الملائكة ذلك قَالُوْا يٰلُوْطُ اِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَّصِلُوْٓا اِلَيْكَ بسوء فَاَسْرِ بِاَهْلِكَ بِقِطْعٍ طائفة مِّنَ
الَّيْلِ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ اَحَدٌ لئلا يرى عظيم ما ينزل بهم اِلَّا امْرَاَتَكَ ۭ بالرفع بدل من احد وفى قراءة
بالنصب استثناء من الاهل اى فلا تسر بها اِنَّهٗ مُصِيْبُهَا مَآ اَصَابَهُمْ ۭ فقيل انه لم يخرج بها وقيل
خرجت والتفتت فقالت واقوماه فجاءها حجر فقتلها وسألهم عن وقت هلاكهم فقالوا اِنَّ مَوْعِدَهُمُ
الصُّبْحُ ۭ فقال اريد اعجل من ذلك قالوا اَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيْبٍ ۝ فَلَمَّا جَآءَ اَمْرُنَا باهلاكهم جَعَلْنَا
عَالِيَهَا اى قراهم سَافِلَهَا بان رفعها جبرئيل الى السماء واسقطها مقلوبة الى الارض وَاَمْطَرْنَا
عَلَيْهَا حِجَارَةً مِّنْ سِجِّيْلٍ طين طبخ بالنار مَّنْضُوْدٍ ۝ متتابع مُّسَوَّمَةً معلمة عليها اسم من يرمى
[ع ۱۵] بها عِنْدَ رَبِّكَ ۭ ظرف لها وَمَا هِىَ الحجارة او بلادهم مِنَ الظّٰلِمِيْنَ اى اهل مكة بِبَعِيْدٍ ۝ [۸۳] وارسلنا
اِلٰى مَدْيَنَ اَخَاهُمْ شُعَيْبًا ۭ قَالَ يٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ وحدوه مَا لَكُمْ مِّنْ اِلٰهٍ غَيْرُهٗ ۭ وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ
وَالْمِيْزَانَ اِنِّىْٓ اَرٰىكُمْ بِخَيْرٍ نعمة تغنيكم عن التطفيف وَّاِنِّىْٓ اَخَافُ عَلَيْكُمْ ان لم تؤمنوا عَذَابَ
يَوْمٍ مُّحِيْطٍ ۝ بكم يهلككم ووصف اليوم به مجاز لوقوعه فيه وَيٰقَوْمِ اَوْفُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيْزَانَ
اتموهما بِالْقِسْطِ بالعدل وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ اَشْيَآءَهُمْ لا تنقصوهم من حقهم شيئا وَلَا تَعْثَوْا
فِى الْاَرْضِ مُفْسِدِيْنَ ۝ بالقتل وغيره من عثى بكسر المثلثة افسد ومفسدين حال مؤكدة لمعنى

من عصبه اذا شده ۱۲ — اى فسيلحقنى ۱۲ — الى عمرو وابن كثير ۱۲ — فى قوله فاسر باهلك ۱۲ — بضم التاء من الاسراء ۱۲ ک — هو النقص فى الكيل والوزن ۱۲ — اى كالسرقة والغارة ۱۲ كما

فى تفسير الزاهدى سنگ كلان او برابر هى بود وخردى مساوى اسبوى واصل سجيل سنگ گل معرب كما فى روح البيان ۱۲ ۷۱ قوله معلمة تفسير لمسومة ثم فسر المعلمة بقوله عليها آه ۱۲ ک ۷۲ قوله اسم من يرمى مبتدأ خبره مقدم عليه يعنى عليها ويجوز ان يكون الجر معلمة والجار والجر ومتعلقا بها ۱۲ ک ۷۳ قوله وما هى اى ليست الحجارة منهم شيئا بعيدا فانهم بظلمهم حقيق بان يمطر عليهم بها ۱۲ ک ۷۴ قوله او بلادهم اى ليس بلادهم من اهل مكة بعيدا فانهم يمرون بها فى اسفارهم الى الشام ۱۲ ک ۷۵ قوله قال يا قوم اعبدوا الله الخ هذا عادة الانبياء عليهم الصلوة والسلام يبدؤن باهم فالاهم ولما كانت الدعوة الى توحيد الله وعبادته اهم الاشياء قال شعيب اعبدوا الله ما لكم من اله غيره ثم بعد الدعوة الى التوحيد شرع فى نهيهم عما هم عليه من المعاصى ولما كان المعتاد من اهل مدين البخس فى الكيل والوزن دعاهم الى ترك هذه العادة القبيحة وهى تطفيف الكيل والوزن فقال لا تنقصوا ۱۲ ج ۷۶ قوله بكم مثل قوله احيط بثمره واصله من احاطة العدو ۱۲ ک ۷۷ قوله ووصف اليوم به اى بقوله محيط يعنى مع انه فى نفسه لا موصوف للعذاب نفسه وقوله لوقوعه اى وقوع هذا الوصف وهو احاطة العذاب فيه اى فى اليوم ومحصله انه وصف اليوم بما يقع فيه كما فى الجمل ۱۲ ۷۸ قوله اوفوا المكيال الخ صرح الامر بالايفاء بعد النهى عن ضده للتاكيد والمبالغة وقيل المراد بالاول لا تنقصوا حجم المكيال عن المعهود وكذا صنجات الميزان وتعقب على الاول بانه لو كان التكرار للتاكيد لما فصلت بالواو فاجيب بانه لاختلاف المقاصد فيهما جعلا كالمتغايرين ۱۲ ک ۷۹ قوله من عثى بكسر المثلثة اى بكسر الثاء وقوله لمعنى عاملها المعنى هو الافساد وقوله تعثوا بدل من عاملها مفسر له ۱۲ ✽

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

عاملها تعثوا بقيت الله رزقه الباقي لكم بعد ايفاء الكيل والوزن خير لكم من البخس ان كنتم مؤمنين ٥
وما انا عليكم بحفيظ ○ رقيب اجازيكم باعمالكم انما بعثت نذيرا قالوا له استهزاء يشعيب اصلوتك
تامرك بتكليفنا ان نترك ما يعبد اباؤنا من الاصنام او نترك ان نفعل في اموالنا ما نشؤا المعنى هذا
امر باطل لا يدعو اليه داعي خير انك لانت الحليم الرشيد ○ قالوا ذلك استهزاء قال يقوم ارءيتم
ان كنت على بينة من ربي ورزقني منه رزقا حسنا حلالا افاشوبه بالحرام من البخس والتطفيف وما
اريد ان اخالفكم واذهب الى ما انهكم عنه فارتكبه ان ما اريد الا الاصلاح لكم بالعدل ما
استطعت وما توفيقي قدرتي على ذلك وغيره من الطاعات الا بالله عليه توكلت واليه انيب ○ ارجع و
يقوم لا يجرمنكم يكسبنكم شقاقي خلافي فاعل يجرم والضمير مفعول اول والثاني ان يصيبكم مثل
ما اصاب قوم نوح او قوم هود او قوم صلح من العذاب وما قوم لوط اي منازلهم او زمن هلاكهم منكم
ببعيد ○ فاعتبروا واستغفروا ربكم ثم توبوا اليه ان ربي رحيم بالمؤمنين ودود ○ محب لهم قالوا
ايذانا بقلة المبالاة يشعيب ما نفقه نفهم كثيرا مما تقول وانا لنرىك فينا ضعيفا ذليلا ولولا
رهطك عشيرتك لرجمنك بالحجارة وما انت علينا بعزيز ○ كريم عن الرجم وانما رهطك هم الاعزة
قال يقوم ارهطي اعز عليكم من الله فتتركون قتلي لاجلهم ولا تحفظوني لله واتخذتموه اي الله
وراءكم ظهريا منبوذا خلف ظهوركم لا تراقبونه ان ربي بما تعملون محيط ○ علما فيجازيكم ويقوم
اعملوا على مكانتكم حالتكم اني عامل على حالتي سوف تعلمون من موصولة مفعول العلم
ياتيه عذاب يخزيه ومن هو كاذب وارتقبوا انتظروا عاقبة امركم اني معكم رقيب ○ منتظر ولما
جاء امرنا باهلاكهم نجينا شعيبا والذين امنوا معه برحمة منا واخذت الذين ظلموا الصيحة
صاح بهم جبريل فاصبحوا في ديارهم جثمين ○ باركين على الركب ميتين كان مخففة اي كانهم
لم يغنوا يقيموا فيها الا بعدا لمدين كما بعدت ثمود ع ١٢ ولقد ارسلنا موسى بايتنا وسلطن
مبين ○ برهان بين ظاهر الى فرعون وملايه فاتبعوا امر فرعون وما امر فرعون برشيد ○
سديد يقدم يتقدم قومه يوم القيمة فيتبعونه كما اتبعوه في الدنيا فاوردهم ادخلهم النار
وبئس الورد المورود ○ هي واتبعوا في هذه اي الدنيا لعنة ويوم القيمة لعنة بئس الرفد
العون المرفود ○ رفدهم ذلك المذكور مبتدا خبره من انباء القرى نقصه عليك يا محمد

ان قوله بقيت الله قال في الخطيب بقيت الله رحمت ...
اے کمیال المحبۃ ومیزان الطلب فان للمحبۃ کمیالا الا وہو عداوۃ ماسوے اللہ تعالیٰ کما قال الخلیل عند اظہار الخلۃ فانہم عدو لی الارب العالمین فانک ان تحب احدا شیئا مع اللہ فقد نقصت فی کمیال محبۃ اللہ وان للطلب میزانا وہو السیر علی قدمی الشریعۃ والطریقۃ کما قیل خطوتان وقد وصلت فان خطوت خطوتین دونہما فقد نقصت من المیزان انتہی فعلی السالک ان یتادب باداب الاولیاء والانبیاء ویضع القدم فی ہذا الطریق الاولیٰ کما امر بہ وشرطہ ١٢ ٥٣ قولہ رزقہ الخ وقد یفسر البقیۃ بالطاعۃ ١٢ ک ٥٣ قولہ وما انا علیکم بحفیظ احفظکم عن القبائح او احفظ علیکم اعمالکم فاجازیکم علیہا وانما انا ناصح مبلغ وقد اعذرت حین انذرت او لست بحافظ علیکم نعم اللہ لو لم تترکوا سوء صنیعکم ١٢ ج ٥٤ قولہ استہزاء الخ اے وان جاز ان یکون الصلوۃ آمرۃ علی سبیل المجاز کما کانت ناہیۃ عن الفحشاء والمنکر الا انہم ساقوا الکلام مساق الاستہزاء ١٢ ک ٥٤ قولہ استہزاء الخ اے ارادوا السفیہ الضال الغاوی فتہکموا بہ کما یتہکم بالشحیح فیقال لو ابصرک حاتم لتعلم منک الجود وقال فی ربیع الابرار الحلیم الرشید معناہ بلغۃ مدین الاحمق السفیہ کما فی روح البیان ١٢ ٥٥ قولہ بتکلیفنا اے تکلیف ان نترک فحذف المضاف ١٢ ک ٥٦ قولہ انک لانت الحلیم الرشید قال ابن عباس ارادوا السفیہ الغاوی لان العرب قد تصف الشیٔ بضدہ فیقولون للزنیغ سلیم وللفلاۃ المہلکۃ مفازۃ و قیل ہو علی حقیقتہ وانما قالوا ذلک علی سبیل الاستہزاء والسخریۃ وقیل معناہ انک لانت الحلیم الرشید فی زعمک وقیل ہو علی بابہ فی الصحۃ ومعناہ انت یا شعیب فینا حلیم رشید فلا یشق علیک عصیان قومک ومخالفتہم فی دینہم ١٢ ج ٥٧ قولہ ورزقنی منہ اے من عندہ وباعانتہ بلا کد منی ولا تعب فی تحصیلہ ١٢ ج ٥٨ قولہ افاشوبہ الخ وجملۃ الاستفہام فی موضع جواب الشرط علی ما قالہ البیضاوی وقال ابو حیان الجملۃ الذی قالہ النحاۃ فی امثالہ انہ یقدر الجملۃ الاستفہامیۃ فی موضع المفعول الثانی لارایتم المتضمنۃ معنی اخبرنی وجواب الشرط ما یدل علیہ الجملۃ السابقۃ مع متعلقہا والتقدیر ہہنا وان کنت علی بینۃ من ربی فاخبرونی فاشوبہ بالحرام علی ما ذکرہ المص او فاتیح لی ان اخون فی وحیہ واخالفہ فی امرہ ونہیہ علی ما ذکرہ الزمخشری ١٢ ٥٩ قولہ اخالفکم قال فی ابی السعود یقال خالفت زیدا الی کذا اذا قصدتہ وہو مول عنہ وخالفتہ عن کذا اذا کان الامر علی العکس ہکذا فی الکشاف وغیرہ اے اقصد الی ما انہکم عنہ ١٢ ٦٠ قولہ ارجع اے فیما ینزل لی من النوائب او فی المعاد ١٢ ج ٦١ قولہ والثانی اے مفعول ثانی یجرم قولہ تعالیٰ ان یصیبکم فعند الشارح یتعدی قولہ یجرمن الی مفعولین فالمفعول الاول کم فی یجرمنکم والمفعول الثانی قولہ تعالیٰ ان یصیبکم ١٢ ٦٢ قولہ ببعید فان قیل لم قال ببعید ولم یقل ببعیدین اجیب بان التقدیر وما اہلاکہم بشیٔ بعید ١٢ خطیب ٦٣ قولہ ثم توبوا اعلم ان التوبۃ علی مراتب اعلاہا الرجوع عن جمیع ماسوے اللہ تعالیٰ الی اللہ سبحانہ وہذا المقام یقتضی نسیان المعصیۃ والتوبۃ عن التوبۃ فان وقت الصفاء یقتضی نسیان الجفاء وایضا اذا تجلی الحق للسالک ورای کل شیٔ ہالک الا وجہہ فنی الذوات کلہا فما ظنک بالاعمال واللہ تعالیٰ تواب یقبل التوبۃ الا ان یکون العبد کذوبا ١٢ روح ٦٤ قولہ منبوذا لے مطرودا او قولہ لا تراقبونہ اے لا تحافظونہ ومعنے الآیۃ بالفارسیۃ وگرفتید خدا را اندا آنچہ پس پشت خویش فراموش ١٢ ٦٥ قولہ لا تراقبونہ اے تحافظونہ جعلتموہ کالشیٔ المنبوذ وراء الظہر والظہری منسوب لے الظہر وبالکسر من تغیرات النسب ١٢ ک ٦٦ قولہ اعملوا علے مکانتکم ہذا وعید عظیم وتہدید لہم ١٢ صاوی ٦٧ قولہ ومن ہو کاذب عطف علی من یاتیہ لا لانہ قسیم لہ لانہم لما اوعدوہ وکذبوہ قال سوف تعلمون المعذب والکاذب منی ومنکم وقیل کان قیاسہ ومن ہو صادق لینصرف الاول الیہم والثانی الیہ لکنہم لما کانوا یدعونہ کاذبا قال ومن ہو کاذب علی زعمہم ١٢ ج ٦٨ قولہ صاح بہم جبریل ای فخرجت ارواحہم جمیعا وہذا فی اہل قریتہ واما اصحاب الایکۃ فاہلکوا بعذاب الظلۃ وہے سحابۃ فیہا ریح طیبۃ باردۃ فاظلتہم حتے اجتمعوا جمیعا فالہبہم اللہ علیہم نارا ورجفت الارض من تحتہم فاحترقوا وصاروا رمادا ١٢ صاوی ٦٩ قولہ الا بعدا الخ ای ہلاکا کاہل مدین ١٢ ٧٠ قولہ امر فرعون ہو تجہیل لمتبعیہ حیث تابعوہ علی امرہ وہو ضلال مبین وذلک انہ ادعی الالوہیۃ وہو بشر مثلہم وجاہر بالظلم والشر الذی لا یاتی الا من شیطان ومثلہ بمعزل عن الالہیۃ وفیہ انہم عاینوا الآیات والسلطان المبین وعلموا ان موسیٰ علی الرشد والحق ثم عدوا عن اتباعہ الی اتباع من لیس فی امرہ رشد قط او المراد وما امرہ بصالح حمید العاقبۃ ویکون قولہ یقدم قومہ یوم القیمۃ اے یتقدمہم وہم علی عقبہ تفسیرا لہ وایضاحا اے کیف یرشد امر من ہذہ عاقبتہ والرشد یستعمل فی کل ما یحمد ویرتضے کما استعمل الغی فی کل ما یذم ویقال قدمہ بمعنی تقدمہ ١٢ مدارک ٧١ قولہ فاوردہم النار الورود فی الاصل یقال للمرور علی الماء للاستقاء منہ فشبہ النار بما یورد وطوی ذکر المشبہ بہ ورمز لہ بشیٔ من لوازمہ وہو الورود فاثباتہ تخییل وشبہ فرعون فی تقدمہ علی قومہ الی النار بمن یتقدم علی الواردین الی الماء لیکسر العطش علی سبیل التہکم ١٢ صاوی ٧٢ قولہ رفدہم اے عونہم اشارۃ الی ان المخصوص بالذم محذوف والمعنے بئس العون المعان وہو اللعنۃ بعد اللعنۃ وسمیت اللعنۃ عونا لانہا اذا تبعتہم فی الدنیا ابعدتہم عن الرحمۃ واعانتہم علی ما ہم فیہ من الضلال وسمیت رفدا اے عونا لہذا المعنے علی التہکم من الخطیب ١٢ ٧٣ قولہ ذلک المذکور اے فی ہذہ السورۃ من القصص السبعۃ وقولہ خبرہ لے خبر اول ونقصہ خبر ثان ومن تبعیضیۃ ١٢ ج ع قولہ سوف تعلمون الخ قال الزمخشری فان قلت اے فرق بین ادخال الفاء وترکہا فے سوف قلت ادخال الفاء وصل ظاہر بحرف موضوع للوصل وترکہا وصل خفی تقدیری بالاستیناف الذی ہو جواب لسوال مقدر کانہم قالوا فماذا یکون اذا عملنا نحن علی مکانتنا وعملت انت علی مکانتک فقیل سوف تعلمون فوصل تارۃ بالفاء وتارۃ بالاستیناف کما عادۃ البلغاء من العرب واقوی الوصلین وابلغہما الاستیناف لانہ اکمل فی باب الفصاحۃ والتہویل ١٢ جمل ع قولہ کما بعدت ثمود اے کما ہلکت ثمود والتشبیہ من حیث ان ہلاک کل بالصیحۃ ١٢ صاوی ع قولہ وسلطان مبین قیل المراد بہ العصا وخصت بالذکر لکونہا اکبر الآیات واعظمہا وقیل المراد بہ المعجزات الباہرۃ والحجج الظاہرۃ وسمیت الحجۃ سلطانا لان بہا قہر الخصم کما ان السلطان بہ قہر غیرہ فیکون عطف عام ١٢ صاوی ع قولہ ویوم القیمۃ ہذا وقف تام وقدر المفسر لعنۃ اشارۃ الی ان فیہ الحذف من الآخر لدلالۃ الاول علیہ قولہ بئس الرفد المرفود والمراد بالرفد اللعنۃ الاولے وقولہ المرفود اے المعان باللعنۃ الثانیۃ والمعنے ان اللعنۃ الاولے ارفدت بلعنۃ اخری تقویہا وتعاونہا وتسمیتہا رفدا تہکم ١٢ صاوی

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

مِنْهَا اَیِ الْقُرٰی قَآئِمٌ هلك اهله دونه وَّمِنْهَا حَصِيْدٌ ○ هلك باهله فلا اثر له كالزرع المحصود
بالمناجل وَمَا ظَلَمْنٰهُمْ باهلاكهم بغير ذنب وَلٰكِنْ ظَلَمُوْٓا اَنْفُسَهُمْ بالشرك فَمَآ اَغْنَتْ دفعت عَنْهُمْ
اٰلِهَتُهُمُ الَّتِیْ يَدْعُوْنَ يعبدون مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره مِنْ زائدة شَیْءٍ لَّمَّا جَآءَ اَمْرُ رَبِّكَ ؕ عذابه وَ
مَا زَادُوْهُمْ بعبادتهم لها غَيْرَ تَتْبِيْبٍ ○ تخسير وَكَذٰلِكَ مثل ذلك الاخذ اَخْذُ رَبِّكَ اِذَآ اَخَذَ الْقُرٰی اريد
اهلها وَهِیَ ظَالِمَةٌ ؕ بالذنوب اى فلا يغنى عنهم من اخذه شئ اِنَّ اَخْذَهٗٓ اَلِيْمٌ شَدِيْدٌ ○ روى
الشيخان عن ابى موسى الاشعرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ليملى للظالم حتى اذا
اخذه لم يفلته ثم قرأ صلى الله عليه وسلم وَكَذٰلِكَ اَخْذُ رَبِّكَ الاية اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ المذكور من القصص لَاٰيَةً
لعبرة لِّمَنْ خَافَ عَذَابَ الْاٰخِرَةِ ؕ ذٰلِكَ اى يوم القيمة يَوْمٌ مَّجْمُوْعٌ ۙ لَّهُ فِيْهِ النَّاسُ وَذٰلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُوْدٌ ○
يشهده جميع الخلائق وَمَا نُؤَخِّرُهٗٓ اِلَّا لِاَجَلٍ مَّعْدُوْدٍ ؕ○ لوقت معلوم عند الله يَوْمَ يَاْتِ ذٰلِكَ
اليوم لَا تَكَلَّمُ فيه حذف احدى التائين نَفْسٌ اِلَّا بِاِذْنِهٖ ۚ تعالى فَمِنْهُمْ اى الخلق شَقِیٌّ وَّمِنْهُمْ
سَعِيْدٌ ○ كتب كل ذلك فى الازل فَاَمَّا الَّذِيْنَ شَقُوْا فى علمه تعالى فَفِی النَّارِ لَهُمْ فِيْهَا زَفِيْرٌ
صوت شديد وَّشَهِيْقٌ ○ صوت ضعيف خٰلِدِيْنَ فِيْهَا مَا دَامَتِ السَّمٰوٰتُ وَالْاَرْضُ اى
مدة دوامهما فى الدنيا اِلَّا غير مَا شَآءَ رَبُّكَ ؕ من الزيادة على مدتهما مما لا منتهى له والمعنى
خالدين فيها ابدا اِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيْدُ ○ وَاَمَّا الَّذِيْنَ سُعِدُوْا بفتح السين وضمها فَفِی
الْجَنَّةِ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا مَا دَامَتِ السَّمٰوٰتُ وَالْاَرْضُ اِلَّا غير مَا شَآءَ رَبُّكَ ؕ كما تقدم ودل عليه
فيهم قوله عَطَآءً غَيْرَ مَجْذُوْذٍ ○ مقطوع وما تقدم من التاويل هو الذى ظهر لى وهو خال عن
التكلف والله اعلم بمراده فَلَا تَكُ يا محمد فِیْ مِرْيَةٍ شك مِّمَّا يَعْبُدُ هٰٓؤُلَآءِ ؕ من الاصنام انا
نعذبهم كما عذبنا من قبلهم وهذا تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم مَا يَعْبُدُوْنَ اِلَّا كَمَا
يَعْبُدُ اٰبَآؤُهُمْ اى كعبادتهم مِّنْ قَبْلُ ؕ وقد عذبناهم وَاِنَّا لَمُوَفُّوْهُمْ مثلهم نَصِيْبَهُمْ
9 ع ١٤ 9 حظهم من العذاب غَيْرَ مَنْقُوْصٍ ○ اى تاما وَلَقَدْ اٰتَيْنَا مُوْسَی الْكِتٰبَ التورية فَاخْتُلِفَ فِيْهِ ؕ
بالتصديق والتكذيب كالقران وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَّبِّكَ بتاخير الحساب والجزاء
للخلائق الى يوم القيمة لَقُضِیَ بَيْنَهُمْ ؕ فى الدنيا فيما اختلفوا فيه وَاِنَّهُمْ اى المكذبين
بِهٖ لَفِیْ شَكٍّ مِّنْهُ مُرِيْبٍ ○ موقع الريبة وَاِنَّ بالتشديد والتخفيف كُلًّا اى كل

سه قوله ومنها حصيدا شارة الى ان حصيد خبر مبتدا محذوف وهو منها وفى التاويلات النجمية من الاجساد ما هو قائم قابل لتدارك ما فات عنها واصلاح ما افسد النفس منها ومنها ما هو محصود بحصد الموت مايوس من التدارك ١٢ سه قوله كالزرع المحصود اى المقطوع بالمناجل جمع منجل وهى آلة الحصاد ١٢ ك سه قوله تخسير يقال تب اذا خسر وتبب غيره اذا اوقعه فى الخسران ١٢ ك سه قوله يملى اللام زائدة فى خبر ان اى يزيد ويطيل له فى عمره وفى المصباح واملیت له فى الامر اخرت وقوله لم يفلته اى لم يؤخره ولم يتركه من القاموس ١٢ سه قوله ثم قرأ صلى الله عليه وسلم ففى الآية الكريمة والحديث دليل على ان من اقدم على ظلم يجب عليه ان يتدارك ذلك بالتوبة والانابة ورد الحقوق الى اهلها لئلا يقع فى هذا الوعيد العظيم والعذاب الشديد ولا يظن ان الآية مخصوصة بظالمى الامم الماضية وحكمها مخصوص بهم بل هو عام فى كل ظالم اى يوم القيامة ويعضده الحديث ١٢ ج سه قوله فيه الخ اشارة الى ان اللام فى قوله بمعنى فى ١٢ سه قوله لوقت معلوم عند الله يعنى ان المراد بالاجل الوقت وبالمعدود المعلوم فان ما يمكن عده يكون معلوما ١٢ سه قوله لا تكلم نفس الخ ان قيل كيف هذا مع قوله يوم تاتى كل نفس تجادل عن نفسها وقوله اخبارا عن حجاج الكفار والله ربنا ما كنا مشركين فالجواب ان يوم القيمة يوم طويل وفيه احوال مختلفة ففى بعض الاحوال وبعض الوقت لا يقدرون على الكلام لشدة هوله وفى بعض الاحوال يؤذن لهم فى الكلام فيتكلمون وفى بعضها تخف عنهم تلك الاهوال فيحاجون ويجادلون ويكررون ١٢ ج سه قوله فمنهم شقى ومنهم سعيد وقال فى البستان علامة الشقاوة خمسة اشياء قساوة القلب وجمود العين والرغبة فى الدنيا وطول الامل وقلة الحياء وعلامة السعادة خمسة اشياء لين القلب وكثرة البكاء والزهد فى الدنيا وقصر الامل وكثرة الحياء وفى التاويلات النجمية علامة الشقاوة الاعراض عن الحق وطلبه والاصرار على المعاصى من غير ندم عليها والحرص على الدنيا حلالها وحرامها واتباع الهوى والتقليد والبدعة وعلامة السعادة الاقبال على الله وطلبه والاستغفار من المعاصى والتوبة الى الله والقناعة باليسير من الدنيا وطلب الحلال منها واتباع السنة واجتناب البدعة ومخالفة الهوى انتهى اقول ايضا علامة الشقاوة الرغبة الى الدنيا واهلها والنفرة من الله واوليائه وعلامة السعادة الرغبة الى الله واوليائه والنفرة من الدنيا واهلها فائدة ومن يرغب فى انه يكون من اولياء الله فليلتزم صحبة اولياء الله بالمحبة والاخلاص ويترك صحبة اهل الدنيا واعداء الله فيكون وليا كاملا ان شاء الله تعالى ١٢ سه قوله فى علمه تعالى بموتهم على الكفر ١٢ ك سه قوله زفير وشهيق قال فى روح البيان الزفير اخراج النفس بقوة وشدة والشهيق رده واستعمالهما فى اول ما ينهق الحمار واخر ما يفرغ من نهيقه وقيل الزفير فى الحلق والشهيق فى الصدر وعلى كل المراد منهما الدلالة على شدة كربهم وغمهم من الخطيب ١٢ سه قوله الا غير يريد ان كلمة الا ليس باستثناء انما هو بمعنى غير ١٢ ك سه قوله من الزيادة التى لا آخر لها والمعنى خالدين فيها ابدا فلا يتاتى الاستدلال بالآية على خروج الكفار من النار والمؤمنين من الجنة ١٢ ك سه قوله ان ربك فعال لما يريد دفع بذلك ما يتوهم بالتعبير فى المشية انها قد تتخلف فاجاب بقوله ان ربك فعال لما يريد فلا تتخلف لمشية الله بخلود الكافر لانه متى اراد شيئا حصل والا لا وما قيل ان وعيده قد يتخلف فالمراد وعيد العاصى لا وعيد الكافر ١٢ صاوى سه قوله واما الذين سعدوا هذا مقابل قوله فاما الذين شقوا وفى هذه الآية من المحسنات البديعية الجمع والتفريق فالجمع فى قوله يوم يات لا تكلم نفس الا باذنه والتفريق فى قوله فمنهم شقى وسعيد والتقسيم فى قوله فاما الذين شقوا الخ واما الذين سعدوا الخ ١٢ صاوى سه قوله ما دامت السموات والارض وهذا التوقيت عبارة عن التابيد ونفى الانقطاع على عادة العرب وذلك انهم اذا وصفوا شيئا بالابد والخلود قالوا ما دامت السموات والارض فورد القرآن على هذا المنهاج وان اريد تعليق قرارهم فيها بدوام السموات والارض فالمراد سموات الآخرة وارضها وهى دائمة مخلدة ويدل عليه قوله يوم تبدل الارض غير الارض والسموات وقوله واورثنا الارض نتبوأ من الجنة حيث نشاء وجزم كل احد بان اهل الآخرة لا بد لهم من مظلة ومقلة دائمتين يكفى فى تعليق دوام قرارهم فيها بدوامها ولا حاجة الى الوقوف على تفاصيل احوالها وكيفياتها من ابى السعود وروح البيان ومثله فى الكبير وغيره ١٢ سه قوله الا ما شاء الله قال فى تفسير الكبير ان كلمة الا ههنا بمعنى سوى والمعنى انه تعالى لما قال خالدين فيها ما دامت السموات والارض فهم منه انهم يكونون فى النار فى جميع مدة بقاء السموات والارض فى الدنيا ثم قال سوى ما يتجاوز ذلك من الخلود الدائم فذكر اولا فى خلودهم ما ليس عند العرب اطول منه ثم زاد عليه الدوام الذى لا آخر له بقوله الا ما شاء ربك والمعنى الا ما شاء ربك من الزيادة التى لا آخر لها انتهى وهذا المعنى موافق للشارح وقال فى ابى السعود واستثناء من الخلود على طريقة قوله تعالى لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى وقوله تعالى حتى يلج الجمل فى سم الخياط غير ان استحالة الامور المذكورة معلومة بحكم العقل واستحالة تعلق المشية بعدم الخلود معلومة بحكم النقل يعنى انهم مستقرون فى النار فى جميع الازمنة الا فى زمان مشية الله تعالى واذ لا امكان لتلك المشية ولا لزمانها بحكم النصوص القاطعة الموجبة للخلود فلا امكان لانتهاء مدة قرارهم فيها اصلا وقال فى روح البيان استثناء من الخلود فى النار لان بعض اهل النار وهم فساق الموحدين يخرجون منها وذلك كاف فى صحة الاستثناء لان زوال الحكم عن الكل يكفيه زواله عن البعض ويجوز اجتماع الشقاوة والسعادة فى شخص واحد باعتبارين كما قال فى التاويلات النجمية الا ما شاء ربك من الاشقياء وذلك لان اهل الشقاوة على ضربين شقى واشقى فيكون من اهل التوحيد شقى بالمعاصى سعيد بالتوحيد فالمعاصى تدخله النار والتوحيد يخرجه منها ويكون من اهل الكفر والبدعة اشقى يصليه كفره وتكذيبه النار فيبقى خالدا مخلدا انتهى ١٢ سه قوله ظهر لى اى ظهر لا باختيار ١٢ سه قوله من الاصنام بيان لما الموصولة واذ لا معنى للشك فى انفسهم والا فهو مذكور ايضا فى التفاسير الاخر ١٢ سه قوله فلا تك فى مرية هذا شروع فى ذكر احوال المخالفين من هذه الامة اثر بيان المخالفين من غيرهم وهذا الخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم والمراد غيره ١٢ صاوى سه قوله انا نعذبهم كما عذبنا من قبلهم لبيان سوء حال العابدين ومعبوديهم ١٢ ك سه قوله مثلهم اى مثل آبائهم فلا بد من تقدير مضاف اى فلا تكن فى شك من حال ما يعبدونه فى انه لا يضرهم ولا ينفعهم وبسوء حال عابديها وقوله انا نعذبهم كما عذبنا من قبلهم لبيان سوء حال العابدين ومعبوديهم اى تاما يشير الى ان غير منقوص حال مبينة للنصيب الموفى ١٢ جمل سه قوله فاختلف فيه اى فآمن به قوم وكفر به قوم كما اختلف هؤلاء فى القرآن ١٢ سه قوله كلمة الخ اختلفوا فى الكلمة التى سبقت فقال ابن جرير تاخير العذاب الى القيمة والاعتماد المصير ١٢ سه قوله وانهم لفى شك منه اى من كتابك اى القرآن وان لم يجر له ذكر فان ذكر ايتاء كتاب موسى ووقوع الاختلاف فيه لا سيما بصدد التسلية ينادى به نداء غير خفى ١٢ ج سه قوله وان بالتشديد للاكثر والتخفيف لابن كثير ونافع وابى بكر مع الاعمال اعتبارا بالاصل الذى هو التثقيل كما هو مذهب البصريين ١٢ ك سه قوله صوت ضعيف هكذا فسرها ابن عباس وقال الضحاك ومقاتل الزفير اول نهيق الحمار والشهيق آخره اذا ردده فى جوفه ويقرب منه قول الزمخشرى الزفير اخراج النفس والشهيق رده ١٢ ك

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

الخلائق لما ما زائدة واللام موطئة لقسم مقدر او فارقة وفي قراءة بتشديد لما بمعنى الا فان نافية ليوفينهم
ربك اعمالهم اي جزاءها انه بما يعملون خبير۝ عالم ببواطنه كظواهره فاستقم على العمل بامر ربك
والدعاء اليه كما امرت وليستقم من تاب آمن معك ولا تطغوا تجاوزوا حدود الله انه بما تعملون بصير
فيجازيكم به ولا تركنوا تميلوا الى الذين ظلموا بموادة او مداهنة او رضىً باعمالهم فتمسكم تصيبكم النار
وما لكم من دون الله اي غيره من زائدة اولياء يحفظونكم منه ثم لا تنصرون۝ تمنعون من عذابه
واقم الصلوة طرفي النهار الغداة والعشي اي الصبح والظهر العصر وزلفا جمع زلفة اي طائفة من
الليل اي المغرب والعشاء ان الحسنات كالصلوات الخمس يذهبن السيئات الذنوب الصغائر نزلت
فيمن قبل اجنبية فاخبره صلى الله عليه وسلم فقال الي هذا قال لجميع امتي كلهم رواه الشيخان ذلك ذكرى
للذاكرين۝ عظة للمتعظين واصبر يا محمد على اذى قومك او على الصلوة فان الله لا يضيع اجر
المحسنين۝ بالصبر على الطاعة فلولا فهلا كان من القرون الامم الماضية من قبلكم اولوا بقية
اصحاب دين وفضل ينهون عن الفساد في الارض المراد به النفي اي ما كان فيهم ذلك الا لكن
قليلا ممن انجينا منهم نهوا فنجوا ومن للبيان واتبع الذين ظلموا بالفساد وترك النهي ما اترفوا
نعموا فيه وكانوا مجرمين۝ وما كان ربك ليهلك القرى بظلم منه لها واهلها مصلحون۝ مؤمنون
ولو شاء ربك لجعل الناس امة واحدة اهل دين واحد ولا يزالون مختلفين۝ في الدين الا من رحم
ربك اراد لهم الخير فلا يختلفون فيه ولذلك خلقهم اي اهل الاختلاف له واهل الرحمة لها وتمت
كلمة ربك وهي لاملئن جهنم من الجنة الجن والناس اجمعين۝ وكلا نصب بنقص وتنوينه عوض
عن المضاف اليه اي كل ما يحتاج اليه نقص عليك من انباء الرسل ما بدل من كلا نثبت نطمئن به
فؤادك قلبك وجاءك في هذه الانباء او الآيات الحق وموعظة وذكرى للمؤمنين۝ خصوا بالذكر
لانتفاعهم بها في الايمان بخلاف الكفار وقل للذين لا يؤمنون اعملوا على مكانتكم حالتكم انا عاملون۝
على حالتنا تهديد لهم وانتظروا عاقبة امركم انا منتظرون۝ ذلك ولله غيب السموات والارض اي
علم ما غاب فيهما واليه يرجع بالبناء للفاعل يعود وللمفعول يرد الامر كله فينتقم ممن عصى فاعبده وحده
١٠ ع ١٢ وتوكل عليه ثق به فانه كافيك وما ربك بغافل عما تعملون۝ وانما يؤخرهم لوقتهم وفي قراءة بالفوقانية
١٠ سورة يوسف مكية مائة واحدى عشرة آية بسم الله الرحمن الرحيم۝ الر الله اعلم بمراده بذلك

٥١ قوله الخلائق اي كل الخلائق والتنوين عوض عن المضاف اليه وانما قدره جمعا ليصح عود ضمير الجمع اليه ١٢ ك ٥٢ قوله قسم مقدر تقديره والله اه خطيب وقوله او فارقة اي فارقة بين ان النافية والمؤكدة وفيه نظر لان الفارقة انما عهدت بعد ان المهملة المخففة وذلك لانها تفرق بين النافية والمؤكدة والالتباس بينهما انما يكون عند الاهمال بخلاف الاعمال فانه لا التباس فيه ويصح ان يكون قوله موطئة راجعا للتشديد وقوله او فارقة راجعا للتخفيف وقوله وفي قراءة معطوف على ما يستفاد من قوله ما زائدة لانه يفيد ان لما مخففة فكانه قال تخفيف لما وما زائدة الخ وفي قراءة بتشديد لما وقد علمت ان كلا من القراءتين راجع لكل من تخفيف ان وتشديدها وقوله فان نافية اي لفظ ان في قوله تعالى ان كلا نافية وحاصل التركيب ان لفظ كلا منصوب على انه اسم ان وخبرها جملة القسم مع جوابه والقسم هو المدلول عليه باللام في لما على كونها موطئة وجوابه هو قوله ليوفينهم وعلى كون لما مشددا فالخبر جملة ليوفينهم واللام حينئذ في ليوفينهم جواب قسم مقدر ملخص من الجمل وغيره ١٢ ٥٣ قوله فاستقم على العمل بامر ربك والدعاء اليه عطف على العمل اي دعوة الخلق الى امره تعالى وتبليغ الوحي ١٢ ك ٥٤ قوله وليستقم من تاب يشير الى انه عطف على المستكن في فاستقم وجاز ذلك للفاصل ١٢ ك ٥٥ قوله آمن معك يريد ان المراد من التوبة التوبة عن الشرك ١٢ ك ٥٦ قوله ولا تطغوا خطاب للنبي والامة ولكن المراد الامة فان الطغيان مستحيل على النبي صلى الله عليه وسلم وهذه الآية صعبت التكليف ولذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شيبتني هود واخواتها ١٢ صاوي

٥٧ قوله ولا تركنوا الى الذين ظلموا بموادة اي لا تميلوا بمحبة او مداهنة وهي ترك الامر بالمعروف ونهي المنكر او رضا باعمالهم او التشبه بهم والتزيي بزيهم او ذكرهم بما فيه تعظيم لهم ١٢ ك ٥٨ قوله ثم لا تنصرون العامة على ثبوت نون الرفع لانه فعل مرفوع اذ هو من باب عطف الجمل عطف جملة فعلية على جملة اسمية وقرأ زيد بن علي وعائشة بحذف نون الرفع عطفا على تمسكم والجملة حالية او استئنافية واتى بثم تنبيها على تباعد الرتبة ١٢ ج ٥٩ قوله نزلت فيمن وهو ابو اليسر قال اتتني امرأة تبتاع تمرا فقلت لها ان في البيت تمرا اطيب من هذا فدخلت معي البيت فقبلتها فاتيت ابا بكر فذكرت ذلك له فقال استر على نفسك وتب ولا تخبر احدا فاتيت عمر فذكرت ذلك له فقال استر على نفسك وتب ولا تخبر احدا فلم اصبر حتى اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فاطرق طويلا حتى اوحي اليه واقم الصلوة الى قوله ان الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين فقرأها رسول الله فقلت الى هذا خاصة ام للناس عامة فقال بل للناس عامة ١٢ ج ٥١٠ قوله كان الخ الظاهر ان كان تامة واولو بقية فاعلها وينهون صفة ومن القرون حال مقدم عليه ومن تبعيضية ومن قبلكم حال من القرون والمعنى هلا وجدوا اولو بقية ناهون حال كونهم ممن قبلكم ١٢ ك ٥١١ قوله وفضل سمي الفضل والجود بقية لان الرجل يستبقي مما يخرجه اجوده وافضله فصار مثلا في الجودة والفضل ويقال فلان من بقية القوم اي من خيارهم وبه فسر بيت الحماسة ان تذنبوا ثم ياتيني بقيتكم من الخطيب ١٢ ٥١٢ قوله المراد به النفي اي بالتحضيض في هلا النفي اي ما كان فيهم ذلك فان التحضيض اذا دخل على فعل ماض يشتمل على النفي ١٢ ك ٥١٣ قوله لكن قليلا يعني انه استثناء منقطع من النفي المراد بهلا قدره منقطعا مع صحة الاتصال لكونه منصوبا ١٢ ك ٥١٤ قوله للبيان لا للتبعيض لان النجاة للناهين وحدهم بدليل قوله ونجينا الذين ينهون عن السوء واخذنا الذين ظلموا ١٢ ك ٥١٥ قوله واتبع الذين الخ عطف على مضمر دل عليه الكلام تقديره فلم ينهوا عن الفساد واتبع الذين ظلموا وكانوا مجرمين عطف على اتبع او اعتراض بيضاوي وذلك المضمر اشار له الشارح بقوله اي ما كان فيهم ذلك اي النهي عن الفساد فكانه قال لم ينهوا عن الفساد واتبع الخ من الجمل ١٢ ٥١٦ قوله ما اترفوا فيه اي ما نعموا فيه من الشهوات واهتموا بتحصيل اسبابها واعرضوا عما وراء ذلك اه خطيب وفي القاموس الترفه بالضم النعمة ومعنى الآية بالفارسية واتباع كردند ستمگاران چیزے را كه نعمت داده شد بآن ١٢ ٥١٧ قوله منه اي من الله وفيه اشارة الى ان قوله تعالى بظلم حال من الفاعل اي ظالما لها وقوله لها اي للقرى وقيل قوله بظلم متعلق بالفعل المتقدم والمراد به الشرك والمعنى ليهلك القرى بسبب شرك اهلها كائنا ما كان كما اختاره الخطيب وغيره ١٢ ٥١٨ قوله اي اهل الاختلاف اي للاختلاف وقوله لها اي للرحمة نصب بنقص والمعنى ونقص عليك من انباء الرسل كلا اي كل ما يحتاج اليه وهو الذي نثبت به فؤادك ١٢ جمل ٥١٩ قوله وهي اي كلمة لاملأن فهي خبر مبتدأ محذوف ويمكن ان يكون بدلا عن الكلمة ١٢ ك ٥٢٠ قوله اي كل ما يحتاج اليه من الانباء لما كان يرد على التفسير المشهور بكل نبأ انه لم يقص في القرآن كل انباء الرسل عدل عنه الى ذلك ١٢ ك ٥٢١ قوله الانباء او الآيات اي التي في هذه السورة او في هذه الدنيا والاول ما عليه الاكثر وتقديره وجاءك في هذه مع ما جاءك في هذه السورة الحق وخصت بهذه السورة تشريفا لها وان كان قد جاءه الحق في جميع السور لانها جمعت في اهلاك الامم وشرح حالهم ما لم يجمع غيرها والتعريف في الحق اما للجنس او للعهد والمراد به البراهين الدالة على التوحيد والعدل والنبوة وانما عرفه ونكر تاليه تفخيما له لكونه يطلق على الله تعالى بخلاف تاليه ١٢ ج ٥٢٢ قوله اي علم ما غاب فيهما يعني ان الاضافة بمعنى في والغيب مصدر في الاصل والمصدر المضاف من صيغ العموم ولذا فسره بما غاب التي من الفاظ العموم ١٢ ك ٥٢٣ قوله بالبناء للفاعل يعود الخ اي بفتح الياء وكسر الجيم بمعنى يعود وضم الياء وفتح الجيم بمعنى يرد ١٢ روح البيان ٥٢٤ قوله فاعبده هذا مفرع على قوله ولله غيب السموات والارض الخ اي حيث كان هو العالم بما غاب في السموات والارض واليه مرجع الامور كلها فهو حقيق بعبادتك لا غيره وحقيق بالتوكل عليه وتفويض الامور اليه ١٢ صاوي ٥٢٥ قوله سورة يوسف الخ سورة مبتدأ ومكية خبر اول ومائة الخ خبر ثان جمل وروي ان احبار اليهود قالوا لرؤساء المشركين سلوا محمدا لماذا انتقل آل يعقوب من الشام الى مصر وعن قصة يوسف ففعلوا ذلك فنزلت هذه السورة كذا في الكبير وابي السعود وغيره ١٢ ٥٢٥ قوله سورة يوسف الخ مناسبة هذه السورة لما قبلها جمع قصص الانبياء فان ما قبلها ذكر فيها سبع قصص للانبياء وهذه من محاسن قصص الانبياء وايضا لتسلي النبي صلى الله عليه وسلم بما وقع للانبياء من اذى الاقارب والاباعد على ما وقع له من اذى قومه الاقارب والاباعد وحكمة قص القصص عليه ليتاسى بهم ويتخلق باخلاقهم فيكون جامعا لكمالات الانبياء و سبب نزولها ان اليهود سألت النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا حدثنا عن امر يعقوب وولده وشان يوسف وهذه السورة فيها من الفوائد الشريفة والحكم المنيفة ما لا يدخل تحت حصر ولذا قال خالد بن معدان سورة يوسف وسورة مريم تتفكه بهما اهل الجنة في الجنة وقال عطاء لا يسمع سورة يوسف محزون الا استراح اليها ١٢ صاوي

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

تلك هذه الأيات اٰيٰتُ الكِتٰبِ القراٰن والاضافة بمعنى من المُبِينِ المظهر للحق من الباطل اِنَّآ اَنزَلنٰهُ
قُراٰنًا عَرَبِيًّا بلغة العرب لَعَلَّكُم يا اهل مكة تَعقِلُونَ تفهمون معانيه نَحنُ نَقُصُّ عَلَيكَ اَحسَنَ
القَصَصِ بِمَآ اَوحَينَآ بايحائنا اِلَيكَ هٰذَا القُراٰنَ وَاِن مخففة اى وانه كُنتَ مِن قَبلِهٖ لَمِنَ الغٰفِلِينَ اذكر
اِذ قَالَ يُوسُفُ لِاَبِيهِ يعقوب يٰٓاَبَتِ بالكسر دلالة على ياء الاضافة المحذوفة والفتح دلالة على الف محذوفة
قلبت عن الياء اِنِّي رَاَيتُ في المنام اَحَدَ عَشَرَ كَوكَبًا وَّالشَّمسَ وَالقَمَرَ رَاَيتُهُم تاكيد لِي سٰجِدِينَ جمع بالياء
والنون للوصف بالسجود الذى هو من صفات العقلاء قَالَ يٰبُنَيَّ لَا تَقصُص رُءيَاكَ عَلٰٓى اِخوَتِكَ فَيَكِيدُوا
لَكَ كَيدًا يحتالوا فى هلاكك حسدا لعلمهم بتاويلها من انهم الكواكب والشمس امك والقمر ابوك اِنَّ الشَّيطٰنَ
لِلاِنسَانِ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ظاهر العداوة وَكَذٰلِكَ كما رأيت يَجتَبِيكَ يختارك رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِن تَاوِيلِ الاَحَادِيثِ
تعبير الرؤيا وَيُتِمُّ نِعمَتَهٗ عَلَيكَ بالنبوة وَعَلٰٓى اٰلِ يَعقُوبَ اولاده كَمَآ اَتَمَّهَا بالنبوة عَلٰٓى اَبَوَيكَ مِن قَبلُ
اِبرٰهِيمَ وَاِسحٰقَ اِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ بخلقه حَكِيمٌ في صنعه بهم لَقَد كَانَ فِي خبر يُوسُفَ وَاِخوَتِهٖ وهم ع ۱ ۱۱
احد عشر اٰيٰتٌ عبر لِّلسَّآئِلِينَ عن خبرهم اذكر اِذ قَالُوا اى بعض اخوة يوسف لبعضهم لَيُوسُفُ
مبتدأ وَاَخُوهُ شقيقه بنيامين اَحَبُّ خبر اِلٰٓى اَبِينَا مِنَّا وَنَحنُ عُصبَةٌ جماعة اِنَّ اَبَانَا لَفِي ضَلٰلٍ خطأ
مُّبِينٍ بين بايثارهما علينا اقتُلُوا يُوسُفَ اَوِ اطرَحُوهُ اَرضًا اى بارض بعيدة يَخلُ لَكُم وَجهُ اَبِيكُم
بان يقبل عليكم ولا يلتفت لغيركم وَتَكُونُوا مِن بَعدِهٖ اى بعد قتل يوسف او طرحه قَومًا صٰلِحِينَ
بان تتوبوا قَالَ قَآئِلٌ مِّنهُم هو يهوذا لَا تَقتُلُوا يُوسُفَ وَاَلقُوهُ اطرحوه فِي غَيٰبَتِ الجُبِّ مظلم البئر و
في قراءة بالجمع يَلتَقِطهُ بَعضُ السَّيَّارَةِ المسافرين اِن كُنتُم فٰعِلِينَ ما اردتم من التفريق فاكتفوا بذلك
قَالُوا يٰٓاَبَانَا مَا لَكَ لَا تَاْمَنَّا عَلٰى يُوسُفَ وَاِنَّا لَهٗ لَنٰصِحُونَ لقائمون بمصالحه اَرسِلهُ مَعَنَا غَدًا الى الصحراء يَرتَع
وَيَلعَب بالنون والياء فيهما ننشط ونتسع وَاِنَّا لَهٗ لَحٰفِظُونَ قَالَ اِنِّي لَيَحزُنُنِي اَن تَذهَبُوا اى ذهابكم به
لفراقه وَاَخَافُ اَن يَّاكُلَهُ الذِّئبُ والمراد به الجنس وكانت ارضهم كثيرة الذئاب وَاَنتُم عَنهُ غٰفِلُونَ مشغولون
قَالُوا لَئِن لام قسم اَكَلَهُ الذِّئبُ وَنَحنُ عُصبَةٌ جماعة اِنَّآ اِذًا لَّخٰسِرُونَ عاجزون فارسله معهم فَلَمَّا ذَهَبُوا
بِهٖ وَاَجمَعُوٓا عزموا اَن يَّجعَلُوهُ فِي غَيٰبَتِ الجُبِّ وجواب لما محذوف اى فعلوا ذلك بان نزعوا
قميصه بعد ضربه واهانته وارادة قتله وادلوه فلما وصل الى نصف البئر القوه ليموت
فسقط فى الماء ثم اوى الى صخرة فنادوه فاجابهم يظن رحمتهم فارادوا رضخه بصخرة فمنعهم يهوذا

تعلیقات جدیدة من التفاسیر المعتبرة من تفسیر جلالین

لكونه فضلة والتقدير نقصه اى القرآن الخ ۱۲ ج ۵۲ قوله مخففة اى من الثقيلة واللام هى الفارقة بينها وبين النافية واسمها محذوف هو ضمير الشان ۱۲ ک ۵۳ قوله وان كنت الجملة حال وقوله مخففة اى من الثقيلة وقوله انه اى الشان وقوله لمن الغافلين اى عن هذه القصة لم تخطر ببالك ولم تقرع سمعك قط ۱۲ بيضاوى وروح ۵۴ قوله بالكسر اى كسر التاء التانيث اللفظى التى هى عوض عن ياء المتكلم المحذوفة واصله يا ابى فحذفت الياء واتى بالتاء عوضا عنها ونقلت كسرة ما قبل الياء وهو الباء للتاء ثم فتحت الياء على القاعدة فتح ما قبل تاء التانيث وقوله والفتح والاصل فيه يا ابى بكسر الباء ر و فتح الياء ثم قلبت الياء الفا لتحركها وانفتاح ما قبلها ثم حذفت الالف وعوض عنها تاء التانيث وفتحت للدلالة على ان اصلها الالف المنقلبة عن الياء ۱۲ جمل ۵۵ قوله قلبت الخ صفة لالف اى ابدلت عنها وكان اصله يا ابتا فحذف الالف وابقيت الفتحة دلالة عليها وذلك منطبق على المذهبين فان عند البصريين الشيخ يجوز يا ابتا ويا ابتى لانه جمع عوضين بخلاف يا ابتى فانه لا يجوز الجمع بين العوض والمعوض عنه ۱۲ ک ۵۶ قوله احد عشر كوكبا والشمس والقمر وهى جريان والطارق والذيال وقابس وعمودان والفليق والمصبح والصروخ والفرع ووثاب وذو الكتفين رآها يوسف والشمس والقمر نزلن من السماء وسجدن له ۱۲ ج ۵۷ قوله تاكيد اى لرايت الاولى وجعله الزمخشرى استينافا فكان اباه قال كيف رايتها قال رايتهم لى ساجدين فمن جعله تاكيدا جعل الرؤية الحلمية متعدية الى مفعولين كالعلمية ومن جعله استينافا فاجعله متعديا الى واحد كالبصرية وساجدين عنده حال ۱۲ ک ۵۸ قوله يا بنى لا تقصص رؤياك فهم يعقوب عليه السلام من رؤياه ان الله يصطفيه لرسالته ويفوقه على اخوته فخاف عليه حسدهم ۱۲ ج ۵۹ قوله والشمس امك والقمر ابوك حكمة تاويل امه بالشمس لانها يظهر منها الا قمار وهم الانبياء وابيه بالقمر لان القمر يهتدى فى الظلم فكذا الرسل يهتدى به فى ظلمات الجهل والشرك والاخوة بالكواكب لان نورهم لا يبلغ نورابيهم اما لانهم انبياء فقط وليسوا برسل او اولياء فقط وليسوا بانبياء وما مشى عليه المفسرون من ان المراد بالشمس امه احد قولين وقيل ان امه راحيل قد ماتت والمراد بالشمس خالته ليا ۱۲ صاوى ۶۰ قوله كما رايت اى كما رايت الكواكب ساجدة اجتباك ربك بمثل هذه الرؤيا ۱۲ ک ۶۱ قوله يختارك اى لامور عظام النبوة والملك من جبيت الشئ اذا حصلت لنفسك ۱۲ ک ۶۲ قوله تعبير الرؤيا اى تفسيرها وكان يوسف اعبرهم للرؤيا ۱۲ ک ۶۳ قوله اولاده اى نسله لا بنيه فان الصحيح انهم ليسوا بانبياء ۱۲ ک ۶۴ قوله آيات للسائلين اى وغيرهم ففيه اكتفاء وذلك ان اليهود لما سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قصة يوسف وقيل سألوا عن انتقال اولاد يعقوب من ارض كنعان الى ارض مصر فذكرها تلك القصة فوجدوها مطابقا لما فى التوراة وحينئذ فهى من دلائل نبوته صلى الله عليه وسلم حيث قص عليهم تلك القصة بالمنع وسمع كونه لم يسبق له تعلم من احد ولا قرء ولا كتب ۱۲ صاوى ۶۵ قوله عن خبرهم اى سائل كان وقيل السائلون هم اليهود فيكون البيان عن علامات النبوة ۱۲ ک ۶۶ قوله شقيقه شقيق برادر حقيقى را مى گويند كه مادر و پدر يك باشد وفى روح البيان و الشقيق الاخ من الاب والام وفى القاموس الشقيق كالامير الاخ كانه شق نسبه من نسبه انتهى ۱۲ ۶۷ قوله احب خبر وحد الخبر مع تعدد المبتدأ لان افعل من كذا لا يفرق فيه بين الواحد وما فوقه ولا بين المذكر والمؤنث نعم اذا عرف وجب الفرق واذا اضيف جاز الامران من ابى السعود ۱۲ ۶۸ قوله عصبة العصبة والعصابة العشرة فصاعدا وقيل اى اربعين سموا بذلك لان الامور تعصب اى تقوى بهم ۱۲ ک ۶۹ قوله اى بارض بعيدة معنى البعد ماخوذ من تنكيرها وابهامها ۱۲ كمالين ۷۰ قوله يخل جواب الامر اى يخلص وفى البيضاوى والمعنى يصف لكم وجه ابيكم والمراد سلامة محبته لهم ممن يشاركهم فيها ۱۲ ۷۱ قوله اى بعد قتل يوسف يشير الى ان الضمير يعود الى مصدر اقتلوا واطرحوا ۱۲ كمالين ۷۲ قوله يهوذا بالدال المهملة كما فى القاموس وفى بعض نسخ الكشاف صحح بالمعجمة ۱۲ ک ۷۳ قوله هو يهوذا وكان احسنهم فيه رأيا حيث جوزوا قتله ولم يساعدهم عليه ۱۲ ۷۴ قوله وفى قراءة بالجمع اى غيابات وهى قراءة نافع ۱۲ ۷۵ قوله السيارة اى السائرين فى السبيل ۱۲ ک ۷۶ قوله فاكتفوا اى عن الطرح فى ارض بعيدة فان من يحمله من السيارة يحمله بعيدا فيحصل المقصود بلا احتياج الى حركة انفسهم فربما لا ياذن لهم الوهم وربما يطلع على قصدهم وفيه بيان جواب الشرط وانه مقدر ۱۲ ک ۷۷ قوله لا تامنا حال من معنى الفعل فى مالك كما تقول مالك قائما بمعنى ما تصنع قائما ۱۲ ۷۸ قوله يرتع الرتع التمتع فى اكل الفواكه ونحوها واللعب بالاستباق والتناضل ۱۲ ۷۹ قوله بالنون لابن كثير وابى عمرو وابن عامر ۱۲ ک ۸۰ قوله والياء اى للباقين على اسناد الفعل ليوسف ۱۲ ۸۱ قوله نتسع اى نتفسح باكل الثمار والفواكه راجع لنرتع و ننشط اى بالمسابقة ورمى السهام راجع لنلعب فالمراد باللعب المسابقة بالسهام كما سياتى فى قولهم انا ذهبنا نستبق ۱۲ جمل ۸۲ قوله لام قسم اى اللام موطئة لجواب الشرط المذكور للقسم المقدرة تقديره والله لئن اكله الذئب والحال انا جماعة ۱۲ ک ۸۳ قوله انا اذا لخاسرون جواب القسم وجواب الشرط محذوف على القاعدة فى اجتماع الشرط والقسم وقوله عاجزون اى والواقع انا اقوياء ۱۲ جمل ۸۴ قوله لخاسرون الخسار بمعنى الهلاك اومن خسران التجارة وكلاهما غير مراد فهى مجاز فى الضعيف والعجز لانه سبب لهما او تشبيهما ۱۲ ک ۸۵ قوله فارسله يشير الى ان ههنا جملة محذوفة هى سبب لمذكور هو قوله فلما آه ۱۲ ک ۸۶ قوله فلما الخ الفاء فيه فصيحة وجواب لما محذوف وقيل الجواب اوحينا والواو زائدة ۱۲ ک ۸۷ قوله واجمعوا ان يجعلوه الخ اى عزموا على القاء يوسف فى قعر الجب وكان على ثلاثة فراسخ من منزل يعقوب بكنعان التى هى من نواحى الاردن حفره شداد حين عمر بلاد الاردن وكان اعلاه ضيقا واسفله واسعا وقال الكاشفى هفتاد گز عمق يافت يا زياده ۱۲ روح ۸۸ قوله اى فعلوا ذلك اى جعله فى غيابة الجب وقوله بان نزعوا قميصه اى بعدا دلاءه فى البير ۱۲ ج ۸۹ قوله القوه اى بان قطعوا الحبل او القوه معه ۱۲ جمل ۹۰ قوله رضخه الرضخ كسر الراس بالحجر وتفصيل المقام انوا به الى راس البير فتعلق بثيابهم فنزعوها من يديه فدلوه فيها بحبل مربوط على وسطه فتعلق بشفير ها فربطوا يديه ونزعوا قميصه لما عزموا عليه من تلطيخه بدم الكذب احتيالا للابيه فقال يا اخوتاه ردوا على قميصى اتوارى به فى حياتى ويكون كفنا بعد مماتى فلم يفعلوا فلما بلغ نصفها قطعوا الحبل والقوه ليموت وكان فى البير ماء فسقط فيه ثم اوى الى صخرة بجانب البير فقام عليها وهو يبكى فنادوه وظن انها رحمة ادركتهم فاجابهم فارادوا ان يرضخوه فمنعهم يهوذا قال الكاشفى از حضرت حق سبحانه حكم بجبرئيل رسيد ادرك عبدى جبرئيل پيش از انكه يوسف به تك چاه رسد بوے رسيد واورا بالجنحه مقدسه خود گرفت و بر بالاے حجر كه در تك چاه بود بنشانيد واز طعام وشراب بهشت بوے داد وپيراهن خليل كه تعويذ وار بر بازو داشت دربوشانيد قال الحسن القى يوسف فى الجب وهو ابن ثنتى عشرة سنة ولقى اباه بعد ثمانين سنة وقيل كان يوسف ابن سبع عشرة سنة وقيل ابن ثمانى عشرة سنة وروى ان هوام البير قال بعضها لبعض لا تخرجن من مساكنكن فان

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

۵۱ قوله وحي حقيقة يعني ليس المراد من الوحي الالهام بل اعلامه بارسال جبرئيل والوحي اليه بهذه الآية ليونسه ويبشره بالخروج وغيره انه سينبئهم بما فعلوه وهل كان الايحاء المعروف لتبليغ الشرائع فالآية لا تدل عليه ۱۲ ك ۵۲ قوله لتنبئنهم اي لتخبرن اخوتك بما فعلوا بك ۱۲ ك ۵۳ قوله بعد اليوم اي فيما يستقبل وذكر اليوم لانه كان يوم المصيبة ۱۲ ۵۴ قوله وهم لا يشعرون حال من الهاء في لتنبئنهم كما يدل عليه قول الشارح حال الانباء وقوله بك اي بانك انت يوسف ۱۲ جمل ۵۵ قوله حال الانباء اي لا يعرفون لعلو شانك وبعده عن اوهامهم وطول العهد المغير للحلية والهيئة وذلك اشارة الى ما قال لهم بمصر حين دخلوا عليه ممتارين فعرفهم وهم له منكرون ۱۲ ك ۵۶ قوله عشاء اي ليكونوا في الظلمة ليقبل اعتذارهم فلما بلغوا منزل يعقوب جعلوا يبكون ويصرخون فسمع اصواتهم ففزع من ذلك وسالهم فاجابوا بما ذكر ۱۲ ك ۵۷ قوله ولو كنا صادقين جعل لها الشارح جوابا محذوفا قدره بقوله لاتهمتنا وبعد ذلك لا يظهر كونها امتناعية لان الفرض ثبوت الاتهام لا نفيه ولا بمعنى ان الذي هو القليل فيها لانه لا يظهر معه قوله فكيف الخ فليتامل ۱۲ جمل قال في الكبير ليس المعنى ان يعقوب عليه السلام لا يصدق من يعلم انه صادق بل المعنى لو كنا عندك من اهل الثقة والصدق لاتهمتنا في يوسف لشدة محبتك اياه ولظننت انا قد كذبنا والحاصل انا وان كنا صادقين لكنك لا تصدقنا لانك تتهمنا ۱۲ ۵۸ قوله اي فوقه والظرفية باعتبار المفعول لا الفاعل اي جاؤا بدم فوق قميصه وقيل نصبه على الحال من الدم ان جوز تقديمها على المجرور ۱۲ ك ۵۹ قوله اي ذي كذب يعني مكذوب به ويجوز ان يكون وصفا بالمصدر للمبالغة ۱۲ ك ۶۰ قوله سخلة هو ولد الغنم معزا او ضانا ذكرا او انثى وقيل وقت رضعه ۱۲ ك ۶۱ قوله وذهلوا عن شقه اي غفلوا عن شق القميص وقالوا انه دمه اي يوسف ۱۲ ك ۶۲ قوله لما رآه صحيحا روي انه قال ما احلم هذا الذئب ياكل ابني ولا يقد قميصه وقيل انهم اتوه بذئب وقالوا هذا اكله فقال يعقوب ايها الذئب انت اكلت ولدي وثمرة فؤادي فانطقه الله فقال والله ما اكلت ولدك ولا رأيته قط ولا يحل لنا ان ناكل لحوم الانبياء فقال له يعقوب فكيف وقعت بارض كنعان فقال جئت لصلة الرحم فاخذوني واتوا بي اليك فاطلقه يعقوب ۱۲ صاو ۶۳ قوله من جب يوسف وذلك بعد ثلثة ايام من القائه فيها وكان الجب في قفرة بعيدة من العمران ولم يكن الا للرعاة والمارة وكان ماؤه ملحا فعذب حين القي يوسف فيه ۱۲ كمالين ۶۴ قوله الذي يرد الماء الخ وقال السدي كان للوارد صاحب يقال له بشرى فناداه ليعينه على اخراجه ۱۲ ك ۶۵ قوله فادلى دلوه في المختار الدلو التي يستقى بها ودلا الدلو نزعها وفي القاموس دلوت الدلو ودليتها ارسلتها في البير ۱۲ ج ۶۶ قوله يبشرى نادى البشرى بشارة لنفسه ۱۲ خطيب ۶۷ قوله اي اخفوا امره يعني اخوة يوسف اسروا شانه والمعنى انهم اخفوا كونه اخاهم بل قالوا انه عبد لنا ابق منا وتابعهم على ذلك يوسف لانهم توعدوه بالقتل بلسان العبرانية وهو احد القولين وقال الآخرون الضمير للسيارة اخفوا من الرفقة انهم وجدوه في الجب وذلك لانهم قالوا ان قلنا للسيارة التقطناه شاركونا فيه وان اشتريناه سالونا الشركة فالاصوب ان نقول ان اهل الماء جعلوه بضاعة عندنا على ان نبيعه لهم بمصر ورجح هذا القول الاخير ابو السعود والامام الرازي وغيرهم من المفسرين ۱۲ ۶۸ قوله جاعليه اي حال كونهم جاعلين اياه بضاعة ۱۲ جمل ۶۹ قوله بما يعملون اي بما يترتب على عملهم القبيح بحسب الظاهر من الاسرار والفوائد المنطوية تحت باطنه فان هذا البلاء الذي فعلوه به كان سببا لوصوله الى مصر وتنقله في اطوار حتى صار ملكها فرحم الله به العباد والبلاد خصوصا في سني القحط الذي وقع بها ۱۲ ج ۷۰ قوله باعوه اي باع الاخوة من السيارة ۱۲ ك ۷۱ قوله بثمن بخس اي حرام لان ثمن الحر حرام والحرام يسمى بخسا لانه مبخوس البركة اي منقوصها والمراد بالبخس القليل ۱۲ خازن ۷۲ قوله الزاهدين اي غير راغبين فيه وفيه متعلق بمحذوف يبينه المذكور او بالمذكور ان قلنا بجواز تقدم متعلق الصلة على الموصول اذا كان الفا ولاما ۱۲ ك ۷۳ قوله بعشرين دينارا اختلف في مقدار ما اشتراه به العزيز فقيل بعشرين دينارا وزوجي نعل وثوبين ابيضين وقيل ادخلوه في السوق يعرضونه فترافعوا في ثمنه حتى بلغ ثمنه وزنه مسكا ووزنه ورقا ووزنه حريرا فاشتراه قطفير بذلك المبلغ وكان سنه اذ ذاك سبع عشرة سنة واقام في منزله مع ما مر عليه من مدة لبثه في السجن ثلاث عشرة سنة واستوزره الريان وهو ابن ثلاثين سنة واتاه الله العلم والحكمة وهو ابن ثلاث وثلاثين وتوفي وهو ابن مائة وعشرين كذا في ابي السعود ۱۲ ۷۴ قوله قطفير العزيز بزنة قنديل علم العزيز ۱۲ ك ۷۵ قوله كان حصورا وهو الذي لا يقدر على اتيان النساء او كان عقيما كما جرى عليه القاضي البيضاوي ۱۲ ۷۶ قوله الارض ارض مصر واللام للعهد او عوض عن المضاف اليه ۱۲ ك ۷۷ قوله اي لنمكنه اي اعطيناه القدرة في الارض لنقدره ولنعلمه والتمكين الاقدار واعطاء القدرة ۱۲ ك ۷۸ قوله لا يعجزه شيء جاء في بعض الآثار ان الله تعالى يقول ابن آدم تريد واريد ولا يكون الا ما اريد فان سلمت لي فيما اريد اعطيتك ما تريد وان نازعتني فيما اريد اتعبتك فيما تريد ثم لا يكون الا ما اريد فالادب مع الله تعالى ان يستسلم العبد لما اظهره الله تعالى في الوقت ولا يريد احداث غيره من الروح ۱۲ ۷۹ قوله كما جزيناه اي انعمنا عليه بهذه النعم كلها وقوله نجزي المحسنين لانفسهم اي بالايمان والاستدلال كما قاله ابن عباس او الصابرين على النوائب كما صبر يوسف ۱۲ جمل

وَاَوْحَيْنَآ اِلَيْهِ في الجب وحي حقيقة وله سبع عشرة سنة او دونها تطمينا لقلبه لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بعد
اليوم بِاَمْرِهِمْ بصنيعهم هٰذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُوْنَ ○ بك حال الانباء وَجَآءُوْٓ اَبَاهُمْ عِشَآءً وقت
المساء يَّبْكُوْنَ ○ قَالُوْا يٰٓاَبَانَآ اِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ نرمي وَتَرَكْنَا يُوْسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا ثيابنا فَاَكَلَهُ الذِّئْبُ
وَمَآ اَنْتَ بِمُؤْمِنٍ بمصدق لَّنَا وَلَوْ كُنَّا صٰدِقِيْنَ ○ عندك لاتهمتنا في هذه القصة لمحبة يوسف
فكيف وانت تسيء الظن بنا وَجَآءُوْ عَلٰى قَمِيْصِهٖ محله نصب على الظرفية اي فوقه بِدَمٍ كَذِبٍ اي
ذي كذب بان ذبحوا سخلة ولطخوه بدمها وذهلوا عن شقه وقالوا انه دمه قَالَ يعقوب لما
رآه صحيحا وعلم كذبهم بَلْ سَوَّلَتْ زينت لَكُمْ اَنْفُسُكُمْ اَمْرًا ففعلتموه به فَصَبْرٌ جَمِيْلٌ لا جزع فيه
وهو خبر مبتدأ محذوف اي امري وَاللّٰهُ الْمُسْتَعَانُ المطلوب منه العون عَلٰى مَا تَصِفُوْنَ ○
تذكرون من امر يوسف وَجَآءَتْ سَيَّارَةٌ مسافرون من مدين الى مصر فنزلوا قريبا من جب يوسف
فَاَرْسَلُوْا وَارِدَهُمْ الذي يرد الماء ليستقي منه فَاَدْلٰى ارسل دَلْوَهٗ في البير فتعلق بها يوسف فاخرجه فلما
رآه قَالَ يٰبُشْرٰى وفي قراءة بشرى ونداؤها مجاز اي احضري فهذا وقتك هٰذَا غُلٰمٌ فعلم به اخوته
فاتوهم وَاَسَرُّوْهُ اي اخفوا امره جاعليه بِضَاعَةً بان قالوا هو عبدنا ابق وسكت يوسف خوفا
ان يقتلوه وَاللّٰهُ عَلِيْمٌۢ بِمَا يَعْمَلُوْنَ ○ وَشَرَوْهُ اي باعوه منهم بِثَمَنٍۢ بَخْسٍ ناقص دَرَاهِمَ مَعْدُوْدَةٍ
عشرين او اثنين وعشرين وَكَانُوْا اي اخوته فِيْهِ مِنَ الزّٰهِدِيْنَ ○ فجاءت به السيارة الى مصر فباعه ع ۲
الذي اشتراه بعشرين دينارا وزوجي نعل وثوبين وَقَالَ الَّذِي اشْتَرٰىهُ مِنْ مِّصْرَ وهو قطفير
العزيز لِامْرَاَتِهٖٓ زليخا اَكْرِمِيْ مَثْوٰىهُ مقامه عندنا عَسٰٓى اَنْ يَّنْفَعَنَآ اَوْ نَتَّخِذَهٗ وَلَدًا وكان حصورا وَكَذٰلِكَ
كما انجيناه من القتل والجب وعطفنا قلب العزيز مَكَّنَّا لِيُوْسُفَ فِي الْاَرْضِ ارض مصر حتى بلغ ما بلغ وَ
لِنُعَلِّمَهٗ مِنْ تَاْوِيْلِ الْاَحَادِيْثِ تعبير الرؤيا عطف على مقدر متعلق بمكنا اي لنملكه او الواو زائدة وَاللّٰهُ غَالِبٌ
عَلٰٓى اَمْرِهٖ تعالى لا يعجزه شيء وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ وهم الكفار لَا يَعْلَمُوْنَ ○ ذلك وَلَمَّا بَلَغَ اَشُدَّهٗ وهو ثلثون سنة او ثلث
اٰتَيْنٰهُ حُكْمًا حكمة وَّعِلْمًا فقها في الدين قبل ان يبعث نبيا وَكَذٰلِكَ كما جزيناه نَجْزِي الْمُحْسِنِيْنَ ○ لانفسهم
وَرَاوَدَتْهُ الَّتِيْ هُوَ فِيْ بَيْتِهَا هي زليخا عَنْ نَّفْسِهٖ اي طلبت منه ان يواقعها وَغَلَّقَتِ الْاَبْوَابَ للبيت وَقَالَتْ له هَيْتَ لَكَ
اي هلم واللام للتبيين وفي قراءة بكسر الهاء واخرى بضم التاء قَالَ مَعَاذَ اللّٰهِ اعوذ بالله من ذلك اِنَّهٗ اي الذي
اشتراني رَبِّيْٓ سيدي اَحْسَنَ مَثْوَايَ مقامي فلا اخونه في اهله اِنَّهٗ اي الشان لَا يُفْلِحُ الظّٰلِمُوْنَ ○ الزناة وَلَقَدْ هَمَّتْ

۸۰ قوله وراودته الخ هذه الآية مرتبطة بقوله وقال الذي اشتراه من مصر الخ وما بينهما اعتراض قصد به بيان عواقب صبر يوسف من السيادة والخير العظيم والمراودة مفاعلة وهي في الاصل تكون من الجانبين ولكنها هنا من جانب واحد ولما كان جانب الآخر سببا في حصول الفعل نزل منزلته فقيل فيه مفاعلة وذلك ان جمال يوسف سبب لميلها وطلبها له فالمفاعلة ليست على بابها نظير مداواة المريض فان سبب المداواة المرض القائم بالمريض ۱۲ صاوي ۸۱ قوله هي زليخا ولم يصرح باسمها استهجانا له وسترا وتعليما للادب كان الله يقول من الآداب ان لا يذكر احد زوجته باسمها بل يكنى عنها ولم يذكر في القرآن اسم امرأة الا مريم وتقدم الجواب عنه بان النصارى زعموا انها زوجة الله فذكرها باسمها ردا عليهم ۱۲ ص ۸۲ قوله هيت لك اسم فعل معناه اقبل وبادر وبالفارسية شتاب بيش من آي كه من ترا ام واللام متعلقة بمحذوف اي لك اقول هذا وقال في الخطيب قال ابو واحد هيت لك اسم الفعل نحو رويد وصه ومه ومعناه هلم في قول جميع اهل اللغة ۱۲ جمل ۸۳ قوله واللام للتبيين اي تبيين المفعول اي المخاطب فكانها تقول الكلام معك والخطاب لك ۱۲ جمل ۸۴ قوله للتبيين اي لتبيين المخاطب كانه قيل لمن تقولين فقيل قول لك وليس للصلة اذ لا يقتضيه اسم الفعل ۱۲ ك ۸۵ قوله معاذ الله مصدر بمعنى الفعل كما قال الشارح ۱۲ ۸۶ قوله فلا اخونه بزنة المتكلم من الخيانة ۱۲ ك ۸۷ قوله الزناة فان الزنا ظالم على نفسه والمزني باهله ۱۲ كمالين ۸۸ قوله انه الخ الضمير للحال والشان ومراده بربه الذي اشتراه احد تفسيرين والآخر ان الضمير يعود على الله تعالى وهو الاقرب والاظهر ۱۲ صاوي

عله وهو مختار الشارح ايضا ۱۲ عسه وزير ساخت ۱۲ ك سه وهو الذي كان الملك يومئذ وهو الريان بن وليد بن العمليق ومات في حيات يوسف بعد ان آمن به فملك بعده قابوس بن مصعب فدعاه يوسف عليه السلام الى الاسلام فابى ۱۲ كبير

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

والاجر الجزيل من الله تعالى من يكف نفسه عن الفعل عند قيام هذا الهم وقال في الكشاف ويجوز ان يريد بقوله وهم بها شارف ان يهم بها كما يقول الرجل قتلته لولم اخف الله يريد مشارفة القتل ومشافهته كانه شرع فيه وقال في الكبير والمراد انه عليه السلام هم بدفعها عن نفسه ومنعها عن ذلك القبح لان الهم هو القصد فوجب ان يحمل في حق كل واحد على القصد الذي يليق به ۱۲ ك قوله قال ابن عباس الخ رواه الحاكم عن ابن عباس وصححه على شرطهما ۱۲ ك قوله قال ابن عباس الخ وفي رواية انه انفرج سقف البيت فرأى يعقوب عاضا على اصبعه ۱۲ صاوي قوله وجواب لولا الخ من المعلوم انها حرف امتناع لوجود فالمعنى امتنع وانتفع جماعة لها لوجود رؤية البرهان وفي السمين المعنى لولا رؤية برهان ربه لهم بها لكنه امتنع همه بها لوجود رؤية برهان ربه فلم يحصل منه هم البتة كقولك لولا زيد لاكرمتك فالمعنى ان الاكرام امتنع لوجود زيد وبهذا يتخلص من الاشكال الذي يورد هنا وهو كيف يليق بنبي ان يهم بامرأة ۱۲ جمل قوله كذلك هذه الكاف مع مجرورها في محل نصب لمحذوف كما قدره المفسر واللام في لنصرف متعلقة بذلك المحذوف ويصح ان تكون في محل رفع والتقدير الامر مثل ذلك وعصمته كذلك والنصب اجود لمطابقته حرف الجر للافعال ومعانيها ۱۲ جمل قوله المخلصين بكسر اللام لابن كثير وابي عمرو وابن عامر في الطاعة اي الذين اخلصوا في طاعته تعالى وفي قراءة للكوفيين بفتح اللام اي المختارين منه سبحانه بطاعته ۱۲ كمالين قوله واستبقا الباب حكمة افراد الباب هنا وجمعه فيما تقدم انها لم تمكن من المراودة الا بعد غلق تلك الابواب واما فراره وتسابقهما فلم يكن الا عند باب من تلك الابواب ان قلت مقتضى قوة الرجولية انه يسبقها ولم يعقه عائق اجيب بان الذي عاقه عن السبق انما هو الاشتغال بفتح الابواب ۱۲ صاوي قوله بادرا اليه يشير الى ان في الآية حذف الجار اي فسبقا الى الباب ۱۲ قوله وقدت قميصه من دبر فغلبها يوسف وخرج وخرجت خلفه والفيا سيدها لدى الباب فلما خرجا وجدا زوج المرأة قطفير وهو العزيز عند الباب جالسا فخافت المرأة التهمة فسابقت يوسف بالقول وقالت لزوجها ما جزاء من اراد باهلك سوءا ثم خافت ان يقتله وهي شديدة الحب له فقالت الا ان يسجن الخ ۱۲ ج قوله الا ان يسجن او عذاب اليم في ذلك اشارة لطيفة الى ان زليخا لشدة حبها ليوسف بدت بذكر السجن لخفته واخرت العذاب لشدته لان المحب لا يسعى في ايلام المحبوب وايضا فان قولها الا ان يسجن فيه اشارة الى انها ارادت تخفيف السجن والا فلو ارادت التطويل والتعذيب بالسجن لقالت الا جعله من المسجونين ۱۲ صاوي قوله بان يضرب اي بالسياط ونحوها وانما بدأت بالسجن قبل العذاب لان المحب لا يشتهي ايلام المحبوب وانما ارادت ان يسجن عندها يوما او يومين ولم ترد السجن الطويل فانه لا يعبر عنه بهذه العبارة بل يقال يجب ان يجعل من المسجونين الا ترى ان فرعون هكذا قال في حق موسى في قوله لئن اتخذت الها غيري لاجعلنك من المسجونين ۱۲ خطيب قوله قال يوسف متبرئا نفسه دفعا لما عرضته من السجن او العذاب ولولا ذلك لما قاله وكتم عليها ۱۲ قوله ابن عمها وروى ابن خالها كما في البيضاوي وروح البيان وابي السعود وغيره ۱۲ قوله روى انه كان في المهد وروى انه كان شيخا كبيرا حكيما واتفق في ذلك الوقت انه كان مع الملك يريد ان يدخل عليها فقال قد سمعنا الجلبة من وراء الباب وشق القميص الا انا لا ندري ايكما قدام صاحبه فان كان شق القميص من قدامه فانت صادقة والرجل كاذب والا فالرجل صادق وانت كاذبة كما هو مصرح في الآية وروى ان ذلك الشاهد كان صبيا انطقه الله في المهد ابن ثلاثة اشهر او اربعة او ستة على اختلاف الروايات فهبط جبرئيل الى ذلك الطفل واجلسه في مهده وقال له اشهد ببراءة يوسف فقام الطفل من المهد وجعل يسعى حتى قام بين يدي العزيز وكان في حجرانه لكن الترجيح للقول الاخير يعني كون الشاهد صبيا في المهد انطقه الله تعالى ببرائته قال في ابي السعود وهو الاظهر فانه روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال تكلم اربعة وهم صغار ابن ماشطة بنت فرعون وشاهد يوسف وصاحب جريج وعيسى رواه الحاكم عن ابي هريرة وقال صحيح على شرط الشيخين ۱۲ قوله روى انه اي الشاهد كان في المهد صبيا وفي الحديث لم يتكلم في المهد الا اربعة وذكر منها شاهد يوسف رواه احمد عن ابن عباس ۱۲ ك قوله تمييز اي محول عن الفاعل اي دخل حبه شغاف قلبها الشغاف بفتح اوله حجاب القلب او جلدة رقيقة يقال لها لسان القلب ۱۲ كمالين قوله اي غلافه وهو جلدة محيطة بالقلب من سائر الجوانب جمل وفي روح البيان معنى الآية بدرستيكه بشگافته است غلاف دل اوا زجهت دوستي يعني محبت يوسف بدرون دل او در آمده والشغاف حجاب القلب والمحبة هو الميل الى امر جميل وهو اذا كان مفرطا يسمى عشقا ۱۲ قوله متكأ في تفسيره وجوه الاول المتكأ النمرق الذي يتكأ عليها الثاني ان المتكأ هو الطعام قال العتبي والاصل فيه ان من دعوته ليطعم عندك فقد اعددت له وسائدة فسمي الطعام متكأ على الاستعارة والثالث متكأ اترجا وهو قول وهب وانكر ابو عبيد ذلك والرابع متكأ طعاما يحتاج الى ان يقطع بالسكين لان متى كان كذلك احتاج الانسان الى ان يتكأ عليه كما في تفسير الكبير وهذا الوجه الاخير مختار الشارح ۱۲ قوله طعاما يقطع بالسكين للاتكاء عنده على الوسائد فهو على هذا اسم مفعول او مصدر وهو الاترج التفسير بالاترج في المشهور انما هو القراءة متكا كموسى روى عبد بن حميد ان ابن عباس يقرأها متكا مخففة ويقول هو الاترج قال القاضي متكا هو الاترج او ما تقطع من سك الشيء اذا بتكه وفي الكشاف وكانت اهدت اترجة على ناقة وكانها الاترجة التي ذكرها ابو داود في سننه انها شقت بنصفين وحمل كالعدلين على جمل ۱۲ ك قوله وهو الاترج بالفارسية ترنج وفي الجمل بضم الهمزة وسكون التاء وضم الراء جمع اترجة ويقال فيها اترنج وهذا هو الطعام الذي يقطع بالسكين شيخنا وفي المصباح الاترج بضم الهمزة وتشديد الجيم فاكهة معروفة الواحدة اترجة وفي لغة ضعيفة ترنج قال الازهري والاولى هي التي تكلم بها الفصحاء وارتضاها النحويون ۱۲ قوله وقطعن ايديهن قال في روح البيان ولم تقطع زليخا يديها لان حالها انتهت الى التمكين في المحبة كاهل النهايات وحال النسوة كانت في مقام التلوين كاهل البداية فلكل مقام تلون وتمكن وبداية ونهاية قال القاشاني خرج يوسف بغتة على النسوة فقطعن ايديهن لما اصابهن من الحيرة لشهود جماله والغيبة عن اوصافهن ولا شك ان زليخا كانت ابلغ في محبته منهن لكنها لم تغب عن التمييز بشهود جماله لتمكن حال الشهود في قلبها انتهى ۱۲ قوله فاستعصم اي امتنع قال الزمخشري الاستعصام بناء مبالغة يدل على الامتناع البليغ والتحفظ الشديد كان في عصمته وهو مجتهد في الاستزادة منها ۱۲ ك قوله احب الي اي عندي قال ابو حيان واحب ليست على بابها من التفضيل لانه لم يحب اليه ما يدعونه اليه قط وانما هذان شران فاثر احدهما على الآخر لكن كان في احدهما مشقة وفي الآخر لذة وقال بعضهم لولم يقل السجن احب الي لم يبتل به فالاولى بالعبد ان يسأل الله العافية ۱۲ جمل قوله والقصد بذلك اي بقوله والا تصرف عني الخ فكانه يقول اللهم اصرف عني كيدهن لاجل ان لا اصبر ولاجل ان لا اكون من الجاهلين لانك ان لم تصرفه عني اصبت منهم اذ لا قدرة لي على الامتناع الا باعانتك واسعافك لي ۱۲ جمل قوله ان كيدكن عظيم اي فيما يتعلق بامر الجماع والشهوة والا فالرجال اعظم في الحيل والمكايد وانما وصف كيد النساء بالعظم وكيد الشيطان

به قصدت منه الجماع وهم بها قصد ذلك لولا ان رأى برهان ربه قال ابن عباس مثل له
يعقوب فضرب صدره فخرجت شهوته من انامله وجواب لولا لجامعها كذلك اريناه البرهان
لنصرف عنه السوء الخيانة والفحشاء الزنا انه من عبادنا المخلصين ○ في الطاعة وفي قراءة بفتح
اللام اي المختارين واستبقا الباب بادرا اليه يوسف للفرار وهي للتشبث به فامسكت ثوبه وجذبته
اليها وقدت شقت قميصه من دبر والفيا وجدا سيدها زوجها لدا الباب فنزهت نفسها ثم قالت
ما جزاء من اراد باهلك سوءا زنا الا ان يسجن اي يحبس اي السجن او عذاب اليم ○ مؤلم بان
يضرب قال يوسف متبرئا هي راودتني عن نفسي وشهد شاهد من اهلها ابن عمها روي انه كان
في المهد فقال ان كان قميصه قد من قبل قدام فصدقت وهو من الكاذبين ○ وان كان قميصه
قد من دبر خلف فكذبت وهو من الصادقين ○ فلما رأى زوجها قميصه قد من دبر قال انه اي
قولك ما جزاء من اراد الخ من كيدكن انّ كيدكن ايها النساء عظيم ○ ثم قال يا يوسف اعرض عن
هذا الامر ولا تذكره لئلا يشيع واستغفري يا زليخا لذنبك انك كنت من الخاطئين ○ الآثمين
واشتهر الخبر وشاع وقال نسوة في المدينة مدينة مصر امرأت العزيز تراود فتاها عبدها
عن نفسه قد شغفها حبا تمييز اي دخل حبه شغاف قلبها اي غلافه انا لنراها في ضلال خطأ
مبين ○ بين بحبها اياه فلما سمعت بمكرهن غيبتهن لها ارسلت اليهن واعتدت اعدت لهن
متكأ طعاما ما يقطع بالسكين للاتكاء عنده وهو الاترج واتت اعطت كل واحدة منهن سكينا وقالت
ليوسف اخرج عليهن فلما رأينه اكبرنه اعظمنه وقطعن ايديهن بالسكاكين ولم يشعرن بالالم
لشغل قلبهن بيوسف وقلن حاش لله تنزيها له ما هذا اي يوسف بشرا ان ما هذا الا ملك
كريم ○ لما حواه من الحسن الذي لا يكون عادة في النسمة البشرية وفي الصحيح انه اعطي شطر
الحسن قالت امرأة العزيز لما رأت ما حل بهن فذلكن فهذا هو الذي لمتنني فيه في حبه بيان
لعذرها ولقد راودته عن نفسه فاستعصم امتنع ولئن لم يفعل ما آمره به ليسجنن وليكونا
من الصاغرين ○ الذليلين فقلن له اطع مولاتك قال رب السجن احب الي مما يدعونني اليه وان لا
تصرف عني كيدهن اصب امل اليهن واكن اصر من الجاهلين ○ المذنبين والقصد بذلك الدعاء فلذا قال
تعالى فاستجاب له ربه دعاءه فصرف عنه كيدهن انه هو السميع للقول العليم ○ بالفعل ثم بدا ظهر لهم من بعد ما

ع ۳ ۹ ۱۳

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

علا قوله الدلالات على براءة يوسف بعد ما رأوا الآيات من قد القميص وشهادة الشاهد وغير ذلك ١٢

١٢ك **۵۲ قوله** ينقطع فيه كلام الناس وذلك ان المرأة قالت للعزيز ان هذا العبد العبراني قد فضحني في الناس يخبرهم باني راودته عن نفسه فاما ان تاذن لي فاخرج فاعتذر الى الناس واما ان تحبسه كما حبستني فعند ذلك وقع في قلب العزيز ان الاصلح حبسه حتى يسقط عن السنة الناس وايضا كان العزيز مطاوعة لها كما في ابي السعود والكبير قال الكاشفي آورده اند كه بعد از نوميدی زنان از وی زليخا را گفتند صلاح آنست كه او را دو سه روز بزندان باز داری شايد بسبب رياضت رام گردد وقدر نعمت وراحت را دانسته سر تعليم را بر خط فرمان نهد وقال في الكبير اعلم ان زوج المرأة لما ظهر له براءة يوسف فلا جرم لم يتعرض له فاحتالت المرأة بعد ذلك بجميع الحيل حتى تحمل يوسف على موافقتها على مرادها فلم يلتفت يوسف اليها فلما ايست منه احتالت في طريق آخر وقالت له وجها احبسه ومصلحة مذكور فيما سبق آنفا ١٢ **۵۳ قوله** فسجن اي سجن يوسف تقديره لما عطف عليه قوله ودخل معه السجن فتيان غلامان للملك دخلاه بتهمة السم احدهما ساقيه اي صاحب شرابه والآخر صاحب طعامه اي خبازه فرأياه في السجن يعبر الرؤيا ١٢ك **۵۴ قوله** ودخل معه الخ اي في صحبته اي صاحباه في الدخول فدخلت ثلثة في وقت واحد وهذا معطوف على ما قدره الشارح اي فسجن ١٢جمل **۵۵ قوله** للملك وهو ريان بن الوليد احدهما شرابه واسمه ابروها او يونا والآخر خبازه واسمه غالب او مخلب روي ان جماعة من اهل مصر ضمنوا لهما مالا ليسما الملك في طعامه وشرابه فاجاباهم الى ذلك ثم ان الساقي نكل عن ذلك ومضى عليه الخباز فسم الخبز فلما حضر الطعام قال الساقي لا تاكل ايها الملك فان الخبز مسموم وقال الخباز لا تشرب ايها الملك فان الشراب مسموم فقال الملك للساقي اشربه فشربه فلم يضره وقال للخباز كله فابى فجرب بدابة فهلكت فامر بحبسهما من الروح ١٢ **۵۶ قوله** احدهما الساقي الخ اي صاحب شراب الملك اني اراني اعصر خمرا اي عنبا سمى العنب خمرا باسم ما يؤل اليه يقال فلان يطبخ الآجر اي يطبخ اللبن حتى يصير آجرا وقيل الخمر العنب بلغة عمان وذلك انه قال رأيت في المنام كاني في بستان وفيه شجرة وعليها ثلاثة عناقيد من العنب وكان كاس الملك في يدي فاصبتها فيه وسقيت الملك فشربه وعلى هذا لا يظهر قوله باسم ما يؤل اليه لان العنب الذي عصره لم يؤل للخمرية بل سقاه الملك عصيرا الا ان يقال انه يؤل للخمر في الجملة وان لم يكن في خصوص تلك الواقعة ١٢جمل **۵۷ قوله** لا ياتيكما طعام ترزقانه حمله الشارح على ان المراد اتيانه في المنام والمعنى اي طعام رايتماه في المنام واخبرتماني به فسرته لكما قبل ان يقع في الخارج طبق وقوعه وعلى هذا فعله خص رؤية الطعام دون غيرها لانهما من اهل الطعام والشراب وغالب رؤياهم تتعلق بهما ١٢جمل **۵۸ قوله** واتبعت ملة آبائي لما بين انه لما ادعى النبوة واظهر المعجزة بين ههنا انه لا غرابة في ذلك لانه من بيت النبوة وذلك ان ابراهيم واسحق ويعقوب كانوا مشهورين بالرسالة ١٢صاوي **۵۹ قوله** يا صاحبي السجن اي ساكني السجن كقوله اصحاب النار واصحاب الجنة ١٢كمالين **۶۰ قوله** قوله على عادته فيسقيه كما كان يسقيه من قبل ويعود الى ما كان عليه ١٢ك **۶۱ قوله** فقالا ما راينا شيئا قال ابن مسعود فلما سمعا قول يوسف عليه السلام قالا ما راينا شيئا انما كنا نلعب وهذا احد القولين والآخر انهما رايا حقيقة وعلى هذا لعل الجحود من الخباز اذ لا داعي الى جحود الشرابي الا ان يكون ذلك لمراعاة جانبه من الخطيب وروح البيان ١٢ **۶۲ قوله** ايقن يشير الى ان الظن ههنا بمعنى اليقين فلا حاجة الى ما قيل الظان هو يوسف عليه السلام ان كان تاويله بطريق الاجتهاد والساقي ان ذكره عن وحي ١٢ك **۶۳ قوله** ذكر يوسف عند ربه او لربه فاضاف اليه المصدر لملابسته له وليس من اضافة المصدر الى المفعول وقيل معناه انسى يوسف ذكر الله حتى استعان بغيره ١٢ك **۶۴ قوله** وقال الملك لما اراد الله الفرج عن يوسف واخراجه من السجن رأى ملك مصر رؤيا عجيبة هالته فجمع سحرته وكهنته ومعبريه واخبرهم بما رأى في منامه وسالهم عن تاويلها فاعجزهم الله جميعا ليكون ذلك سببا لخلاص يوسف من السجن ١٢صاوي **۶۵ قوله** اي رايت اشار بذلك الى ان المضارع بمعنى الماضي استحضارا للحال الماضية وحاصل رؤياه انه رأى في منامه سبع بقرات سمان خرجن من البحر ثم خرج بعدهن سبع بقرات عجاف في غاية الهزال والضعف فابتلعت العجاف السمان ودخلت في بطونها ولم ير منهن شيء ولم يتبين على العجاف شيء منها ورأى سبع سنبلات خضر قد انعقد حبها وسبعا اخر يابسات قد استحصدن فالتوت اليابسات على الخضر حتى علون عليهن ولم يبق من خضرتهن شيء ١٢صاوي **۶۶ قوله** سمان جمع سمينة معناه بالفارسية فربه وقوله عجاف معناه بالفارسية لاغر جمع عجفاء والقياس عجف لان افعل وفعلاء لا يجمع على فعال لكنه حمل على نقيضه وهو سمان ١٢روح **۶۷ قوله** جمع عجفاء وقياسه عجف لان افعل فعلاء لا يجمعان على فعال لكنه حمل على سمان لانه نقيضه ومن دابهم حمل النظير على النظير وحمل النقيض على النقيض ١٢ك **۶۸ قوله** اي سبع سنبلات اشارة الى ان حذف اسم العدد من قوله اخر يابسات وانما حذف لان التقسيم في البقرات يقتضي التقسيم في السنبلات ١٢ **۶۹ قوله** قد التوت يعني بچسپيد وقوله وعلت عليها اي غلبن عليها قوله اضغاث احلام الاضغاث جمع ضغث قال في القاموس الضغث بالكسر قبضة حشيش مختلطة الرطب باليابس والاحلام جمع حلم بضم اللام وسكونها وهي الرؤيا الكاذبة لا حقيقة لها كذا

ع ٦ ١٤ رَاَوُا الْاٰيٰتِ الدلالات على براءة يوسف اَنْ يسجنوه دل على هذا لَيَسْجُنُنَّهٗ حَتّٰى اِلٰى حِيْنٍ ينقطع فيه كلام
النَّاس فسُجِن وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيٰنِ غلامان للملك احدهما ساقيه والآخر صاحب طعامه فرأياه
يعبر الرؤيا فقالا لنختبرنه قَالَ اَحَدُهُمَآ الساقي اِنِّيْٓ اَرٰىنِيْٓ اَعْصِرُ خَمْرًا اي عنبا وَقَالَ الْاٰخَرُ صاحب الطعام
اِنِّيْٓ اَرٰىنِيْٓ اَحْمِلُ فَوْقَ رَاْسِيْ خُبْزًا تَاْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ نَبِّئْنَا خبرنا بِتَاْوِيْلِهٖ بتعبيره اِنَّا نَرٰىكَ مِنَ الْمُحْسِنِيْنَ قَالَ
لهما مخبرا انه عالم بتعبير الرؤيا لَا يَاْتِيْكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقٰنِهٖٓ في منامكما اِلَّا نَبَّاْتُكُمَا بِتَاْوِيْلِهٖ في اليقظة قَبْلَ اَنْ يَّاْتِيَكُمَا
تاويله ذٰلِكُمَا مِمَّا عَلَّمَنِيْ رَبِّيْ فيه حث على ايمانهما ثم قواه بقوله اِنِّيْ تَرَكْتُ مِلَّةَ دين قَوْمٍ لَّا يُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَهُمْ بِالْاٰخِرَةِ
هُمْ تاكيد كٰفِرُوْنَ وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ اٰبَآءِيْٓ اِبْرٰهِيْمَ وَاِسْحٰقَ وَيَعْقُوْبَ مَا كَانَ ينبغي لَنَآ اَنْ نُّشْرِكَ بِاللّٰهِ مِنْ زائدة
شَيْءٍ لعصمتنا ذٰلِكَ التوحيد مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ وهم الكفار لَا يَشْكُرُوْنَ
الله فيشركون ثم صرح بدعائهما الى الايمان فقال يٰصَاحِبَيِ ساكني السِّجْنِ ءَاَرْبَابٌ مُّتَفَرِّقُوْنَ خَيْرٌ اَمِ اللّٰهُ
الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ خير استفهام تقرير مَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِهٖٓ اي غيره اِلَّآ اَسْمَآءً سَمَّيْتُمُوْهَآ سميتم بها اصناما
اَنْتُمْ وَاٰبَآؤُكُمْ مَّآ اَنْزَلَ اللّٰهُ بِهَا بعبادتها مِنْ سُلْطٰنٍ حجة وبرهان اِنِ ما الْحُكْمُ القضاء اِلَّا لِلّٰهِ وحده اَمَرَ اَلَّا
تَعْبُدُوْٓا اِلَّآ اِيَّاهُ ذٰلِكَ التوحيد الدِّيْنُ الْقَيِّمُ المستقيم وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ وهم الكفار لَا يَعْلَمُوْنَ ما يصيرون اليه
من العذاب فيشركون يٰصَاحِبَيِ السِّجْنِ اَمَّآ اَحَدُكُمَا اي الساقي فيخرج بعد ثلاث فَيَسْقِيْ رَبَّهٗ سيده خَمْرًا على
عادته هذا تاويل رؤياه وَاَمَّا الْاٰخَرُ فيخرج بعد ثلاث فَيُصْلَبُ فَتَاْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَّاْسِهٖ هذا تاويل رؤياه فقالا
ما رأينا شيئا فقال قُضِيَ تم الْاَمْرُ الَّذِيْ فِيْهِ تَسْتَفْتِيٰنِ عنه سألتما صدقتما ام كذبتما وَقَالَ لِلَّذِيْ ظَنَّ ايقن
اَنَّهٗ نَاجٍ مِّنْهُمَا وهو الساقي اذْكُرْنِيْ عِنْدَ رَبِّكَ سيدك فقل له ان في السجن غلاما محبوسا ظلما فخرج فَاَنْسٰىهُ
ع ٥ ١٥ اي الساقي الشَّيْطٰنُ ذِكْرَ يوسف عِنْدَ رَبِّهٖ فَلَبِثَ مكث يوسف فِي السِّجْنِ بِضْعَ سِنِيْنَ قيل سبعا وقيل
اثنى عشر وَقَالَ الْمَلِكُ ملك مصر الريان بن الوليد اِنِّيْٓ اَرٰى اي رايت سَبْعَ بَقَرٰتٍ سِمَانٍ يَّاْكُلُهُنَّ يبتلعهن سَبْعٌ
من البقر عِجَافٌ جمع عجفاء وَّسَبْعَ سُنْۢبُلٰتٍ خُضْرٍ وَّاُخَرَ اي سبع سنبلات يٰبِسٰتٍ قد التوت على الخضر وعلت عليها
يٰٓاَيُّهَا الْمَلَاُ اَفْتُوْنِيْ فِيْ رُءْيَايَ بينوا لي في تعبيرها اِنْ كُنْتُمْ لِلرُّءْيَا تَعْبُرُوْنَ فاعبروها قَالُوْٓا هذه اَضْغَاثُ
اخلاط اَحْلَامٍ وَمَا نَحْنُ بِتَاْوِيْلِ الْاَحْلَامِ بِعٰلِمِيْنَ وَقَالَ الَّذِيْ نَجَا مِنْهُمَا اي من الفتيين وهو الساقي
وَادَّكَرَ فيه ابدال التاء في الاصل دالا وادغامها في الدال اي تذكر بَعْدَ اُمَّةٍ حين حال يوسف اَنَا
اُنَبِّئُكُمْ بِتَاْوِيْلِهٖ فَاَرْسِلُوْنِ فارسلوه اليه فاتى يوسف فقال يا يُوْسُفُ اَيُّهَا الصِّدِّيْقُ الكثير الصدق

في ابي السعود واضغاث احلام رؤيا لا يصح تاويلها لاختلاطها ١٢ **۷۰ قوله** فاعبروها قدر جواب الشرط فانه لا يصح ان يكون مقدما عليه قال الزمخشري حقيقة عبرة الرؤيا ذكر عاقبتها وآخر امرها كما تقول عبرت النهر اذا قطعته حتى تبلغ آخر عرضه ونحوه اولت الرؤيا اذا ذكرت مآلها وهو مرجعها وعبرت بالتخفيف هو الذي اعتمده الاثبات ورايتهم ينكرون بالتشديد والتعبير والمعبر وقد جاء في بعض الاشعار ١٢ك **۷۱ قوله** اخلاط احلام اي اخلاط الرؤيا اباطيلها وما يكون فيها من حديث نفس ووسوسة الشيطان والضغث هو ملأ اليد من الحشيش المختلط وقيل الحزمة منه ضغث الحديث خلطه والاحلام جمع حلم وهو الرؤيا الكاذبة وقال الزمخشري والاضافة بمعنى من الظاهر انه من قبيل لجين الماء ١٢ك **۷۲ قوله** بعد امة اي مدة طويلة حاصلة من اجتماع الايام الكثيرة وهي سبع سنين كان الامة من اجتماع الجمع العظيم فالمدة الطويلة كانها امة من الايام والساعات ١٢روح **۷۳ قوله** حين الخ وهو سنتان او سبع او تسع وحكى الحين من الزمان امة لانه جماعة ايام والامة الجماعة ١٢ج **۷۴ قوله** حال يوسف بنصبها مفعول تذكر والجملة حالية بتقدير قد او عطف على الصلة او اعتراض ومفعول القول انا انبئكم ١٢ك **۷۵ قوله** فارسلون انما جمع وان كان الخطاب لواحد لاجل التعظيم او اراد به الملك مع جماعة السحرة والكهنة والمعبرين ١٢صاوي **۷۶ قوله** فاتى يوسف اي فاتى الساقي عند يوسف وقوله فقال اي الساقي ١٢ **۷۷ قوله** الكثير الصدق الخ وصفه بذلك لانه قد جربه في السجن في تعبير الرؤيا وفي غيره ١٢جمل

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

الخبر مبالغة فی وجود المامور به کانه وجد فخبر عنه یدل علیه قوله فما حصدتم فذروه وقیل الخبر علی معناه وما حصدتم فذروه نصیحة منه خارجة عن التعبیر ۱۲ ک ۵۳ قوله اے ازرعوا اشارة الی ان قوله تعالیٰ تزرعون خبر بمعنی الامر کقوله تعالیٰ والمطلقات یتربصن و الوالدات یرضعن وانما اخرج الامر فی صورة الخبر للمبالغة فی الایجاب فیجعل کانه وجد فهو یخبر عنه والدلیل علی کونه فی معنی الامر قوله فذروه فی سنبله ۱۲ ک ۵۴ قوله بسکون الهمزة للاکثر وفتحها لحفص وهما لغتان کالنهر والنهر والشمع والشمع وهو مصدر داب فی العمل اے جد وتعب فکنی بها عن العادة المستمرة لانها تنشأ من مداومة العمل اللازم له التعب وهو حال من المامورین اے دائبین علی عادتکم المستمرة ۱۲ ک ۵۵ قوله فما حصدتم الی قوله تاکلون هذه نصیحة منه لهم خارجة عن التعبیر. وما یجوز ان تکون شرطیة او موصولة ۱۲ ج ۵۶ قوله المخصبات من الخصب یعنی ارزانی غله وقوله مجدبات من الجدب بمعنی القحط ۱۲ ک ۵۷ قوله یاکلن الخ فاسند الاکل الیهن علی المجاز الاسنادی لان من زمان الاکل تطبیقا بین المعبر والمعبر به ۱۲ کمالین ۵۸ قوله ثم یاتی من بعد ذلک عام. هذه بشارة منه لهم زائدة علی تعبیر الرؤیا ولعله علم ذلک بالوحی او بان انتهاء الجدب بالخصب علی العادة الالهیة حیث یوسع علی عباده بعد تضییقه علیهم ۱۲ جمل ۵۹ قوله یغاث الناس یجوز ان تکون الالف مقلوبة عن واو وان تکون عن یاء اما من الغوث وهو الفرج وفعله رباعی یقال اغاثنا الله من الغوث واما من الغیث وهو المطر یقال غیثت البلاد اے مطرت وفعله ثلاثی یقال غاثنا الله من الغیث ۱۲ سمین

الخصبة واصاب القحط ارض کنعان وشام نحو ما اصاب بمصر ۱۲ کمالین

اَفْتِنَا فِیْ سَبْعِ بَقَرٰتٍ سِمَانٍ یَّاْکُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَّسَبْعِ سُنْۢبُلٰتٍ خُضْرٍ وَّاُخَرَ یٰبِسٰتٍ لَّعَلِّیْۤ اَرْجِعُ اِلَی

النَّاسِ ای الملک واصحابه لَعَلَّهُمْ یَعْلَمُوْنَ ○ تعبیرها قَالَ تَزْرَعُوْنَ ای ازرعوا سَبْعَ سِنِیْنَ دَاَبًا بسکون

الهمزة وفتحها متتابعة وهی تاویل السبع السمان فَمَا حَصَدْتُّمْ فَذَرُوْهُ اترکوه فِیْ سُنْۢبُلِهٖۤ لئلا یفسد اِلَّا

قَلِیْلًا مِّمَّا تَاْکُلُوْنَ ○ فادرسوه ثُمَّ یَاْتِیْ مِنْۢ بَعْدِ ذٰلِکَ ای السبع المخصبات سَبْعٌ شِدَادٌ مجدبات صعاب

وهی تاویل السبع العجاف یَّاْکُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ من الحب المزروع فی السنین المخصبات ای تاکلونه

فیهن اِلَّا قَلِیْلًا مِّمَّا تُحْصِنُوْنَ ○ تدخرون ثُمَّ یَاْتِیْ مِنْۢ بَعْدِ ذٰلِکَ ای السبع المجدبات عَامٌ فِیْهِ یُغَاثُ

ع النَّاسُ بالمطر وَفِیْهِ یَعْصِرُوْنَ ○ الاعناب وغیرها لخصبه وَقَالَ الْمَلِکُ لما جاءه الرسول واخبره

بتاویلها ائْتُوْنِیْ بِهٖ ای بالذی عبرها فَلَمَّا جَآءَهُ ای یوسف الرَّسُوْلُ وطلبه للخروج قَالَ قاصدا اظهار

براءته ارْجِعْ اِلٰی رَبِّکَ فَسْئَلْهُ ان یسأل مَا بَالُ حال النِّسْوَةِ الّٰتِیْ قَطَّعْنَ اَیْدِیَهُنَّ اِنَّ رَبِّیْ سیدی

بِکَیْدِهِنَّ عَلِیْمٌ ○ فرجع فاخبر الملک فجمعهن قَالَ مَا خَطْبُکُنَّ شأنکن اِذْ رَاوَدْتُّنَّ یُوْسُفَ عَنْ

نَّفْسِهٖ هل وجدتن منه میلا الیکن قُلْنَ حَاشَ لِلّٰهِ مَا عَلِمْنَا عَلَیْهِ مِنْ سُوْٓءٍ قَالَتِ امْرَاَتُ الْعَزِیْزِ الْئٰنَ

حَصْحَصَ وضح الْحَقُّ اَنَا رَاوَدْتُّهٗ عَنْ نَّفْسِهٖ وَاِنَّهٗ لَمِنَ الصّٰدِقِیْنَ ○ فی قوله هی راودتنی عن نفسی فاخبر

یوسف بذلک فقال ذٰلِکَ ای طلب البراءة لِیَعْلَمَ العزیز اَنِّیْ لَمْ اَخُنْهُ فی اهله بِالْغَیْبِ حال وَاَنَّ اللّٰهَ

لَا یَهْدِیْ کَیْدَ الْخَآئِنِیْنَ ○ ثم تواضع لله فقال وَمَاۤ اُبَرِّئُ نَفْسِیْ من الزلل اِنَّ النَّفْسَ الجنس

لَاَمَّارَةٌۢ کثیرة الامر بِالسُّوْٓءِ اِلَّا ما بمعنی من رَحِمَ رَبِّیْ فعصمه اِنَّ رَبِّیْ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ ○ وَقَالَ الْمَلِکُ ائْتُوْنِیْ

بِهٖۤ اَسْتَخْلِصْهُ لِنَفْسِیْ اجعله خالصا لی دون شریک فجاءه الرسول وقال اجب الملک فقام وودع اهل

السجن ودعا لهم ثم اغتسل ولبس ثیابا حسانا ودخل علیه فَلَمَّا کَلَّمَهٗ قَالَ له اِنَّکَ الْیَوْمَ لَدَیْنَا مَکِیْنٌ

اَمِیْنٌ ○ ذو مکانة وامانة علی امرنا فماذا تری ان نفعل قال اجمع الطعام وازرع زرعا کثیرا فی هذه السنین

المخصبة وادخر الطعام فی سنبله فیاتی الیک الخلق لیمتاروا منک فقال من لی بهذا قَالَ یوسف

اجْعَلْنِیْ عَلٰی خَزَآئِنِ الْاَرْضِ ارض مصر اِنِّیْ حَفِیْظٌ عَلِیْمٌ ○ ذو حفظ وعلم بامرها وقیل کاتب وحاسب

وَکَذٰلِکَ کانعامنا علیه بالخلاص من السجن مَکَّنَّا لِیُوْسُفَ فِی الْاَرْضِ ارض مصر یَتَبَوَّاُ ینزل مِنْهَا حَیْثُ

یَشَآءُ بعد الضیق والحبس وفی القصة ان الملک توجه وختمه وولاه مکان العزیز وعزله ومات بعد فزوجه امرأته

زلیخا فوجدها عذراء وولدت له ولدین واقام العدل بمصر ودانت له الرقاب نُصِیْبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَّشَآءُ وَلَا نُضِیْعُ

ع ۷

کی قوله وغیرها الزیتون والسمسم یعنی تتخذون الاشربة والادهان ۱۲ ک ۶۱ قوله ما بال النسوة ولم یذکر سیدته تادبا ومراعاة لحقها ۱۲ ۶۲ قوله ان ربی اے العزیز وقال الزمخشری الرب هو الله تعالیٰ ۱۲ ک ۶۳ قوله الآن حصحص الحق الخ اے ظهر الحق فی الصراح حصحصه پیدا شد حق از باطل آه قال ابن الشیخ لما علمت زلیخا ان یوسف راعی جانبها حیث قال ما بال النسوة التی قطعن ایدیهن فذکرهن ولم یذکرها مع ان الفتن کلها انما نشأت من جانبها وجزمت بان رعایته ایاها انما کانت تعظیما لجانبها واخفاء للامر علیها فارادت ان تکافئه علی هذا الفعل الحسن فلذلک اعترفت بان الذنب کلها کان من جانبها وان یوسف بریئا من الکل ۱۲ ۶۴ قوله بالغیب وهو حال من الفاعل او المفعول اے لم اخنه وانا غائب عنه او هو غائب عنی او ظرف مکان اے بمکان الغیب وراء الاستار والابواب المغلقة من ابی السعود ۱۲ ۶۵ قوله لا یهدی کید الخائنین اے لا ینفذه ولا یمضیه ولا یسدده او لا یهدی الخائنین بکیدهم فاوقع الفعل علی الکید مبالغة ۱۲ ج ۶۶ قوله ما ابرئ نفسی الخ قال الکبیر انه علیه السلام لما قال ذلک لیعلم انی لم اخنه بالغیب کان ذلک جاریا مجری مدح النفس وتزکیتها وقال تعالیٰ فلا تزکوا انفسکم فاستدرک ذلک علی نفسه بقوله وما ابرئ نفسی ۱۲ ۶۷ قوله الجنس اے جنس النفس فانها فی الطبع مائلة الی الشهوات ۱۲ ک ۶۸ قوله بمعنی من ویجوز ان یکون ما رحم بمعنی الزمان ای الا وقت رحمة ربی یعنی انها امارة بالسوء فی کل وقت الا وقت العصمة او هو استثناء منقطع اے ولکن رحمة ربی هی التی تصرف الاساءة وقیل هو کلام امرأة العزیز کانها ترید الاعتذار مما کان منها فی امر یوسف من لبثه فی السجن بسبب براءة نفسها بقولها ما جزاء من اراد باهلک سوءا الا ان یسجن آه ۱۲ من ۶۹ قوله فعصمه اے عن ذلک والاستثناء من النفس او من الضمیر المستتر فی امارة ویجوز ان یکون من مفعولها المحذوف والتقدیر لامارة بالسوء صاحبها الا الذی رحمه ربی فلا تامره بالسوء ۱۲ ک ۷۰ قوله ودعا لهم وقال اللهم اعطف قلوب الصالحین علیهم ولا تستر الاخبار عنهم فمن ثم تقع الاخبار عند اهل السجن قبل ان تقع عند عامة الناس وکتب علی باب السجن هذه منازل البلوی وقبور الاحیاء وشماتة الاعداء وتجربة الاصدقاء در تیسیر آمده که ملک هفتاد مرکب آراسته با تاج ولباس ملوکانه بزندان فرستاد ۱۲ روح البیان ۷۱ قوله ودخل علیه ودانه لما دخل سلم علیه بالعربیة فقال الملک ما هذا اللسان قال لسان عمی اسمٰعیل ثم دعا له بالعبرانیة فقال له ما هذا اللسان ایضا فقال هذا لسان آبائی وکان الملک یتکلم بسبعین لسانا ولم یعرف هذین اللسانین وکان کلما تکلم بلسان اجابه یوسف به فتعجب الملک من امره مع صغر سنه لانه کان اذ ذاک ابن ثلاثین سنة ثلاث عشرة منها مدة اقامته مع زلیخا والسجن وسبع عشرة قبلها وعلی هذا فدعوا والعبادة الله فی السجن اما نبوة قبل الاربعین او نصیحة منه لدین آبائه علی عادة العلماء وتاسیسا للنبوة ۱۲ صاوی ۷۲ قوله لیمتاروا اے لیاخذوا منک المیرة وهی بکسر المیم طعام یمتاره الانسان اے یجلبه من بلد الی بلد فقال ومن لی بهذا اے من یتکفل بهذا الذی ذکره من جمع الطعام والزرع الکثیر فی اعوام السعة وادخارها فی سنبله ۱۲ ک ۷۳ قوله لیمتاروا اے لیاخذوا منک الطعام والمعنی بالفارسیة تا که گرفته از تو غله را قوله وقیل کاتب وحاسب لف ونشر مرتب ای المراد من الحفیظ کاتب ومن العلیم حاسب ۱۲ ۷۴ قوله اجعلنی علی خزائن الارض ان قلت ان فی ذلک القول طلب التقدم والامارة وهو لا یلیق بالاخیار اجیب بان محل هذا ما لم یتعین علیهم والا فینبغی یجب طلبها وایضا ذلک بوحی من الله وکان بین ذلک المقول وتولیته علی الخزائن سنة وانما اخره الملک سنة قبل التولیة بالفعل مع مزید رغبة فیه لیشتهر قبل التولیة بین اهل المملکة فی اطراف القطر ویصیر معروفا للخاص والعام وانه ذو المکانة والامانة عند الملک ۱۲ صاوی ۷۵ قوله ارض مصر روی انها کانت اربعین فرسخا فی اربعین ۱۲ ک ۷۶ قوله وعلم اے ذو علم بامر الخزائن من صرفها فی مصارفها ۱۲ ک ۷۷ قوله یتبوأ منها. هذه جملة حالیة من یوسف ومنها یجوز ان یتعلق بیتبوأ ویجوز ان یتعلق بمحذوف علی انه حال من حیث وحیث یجوز ان یکون ظرفا لیتبوأ ویجوز ان یکون مفعولا به ۱۲ ج ۷۸ قوله حیث یشاء اے لدخول جمیعها تحت سلطانه فکل مکان اراد ان یتخذه منزلا لم یمنع منه ۱۲ ک ۷۹ قوله بعد الضیق والحبس. اے حصل له التمکین بعد الصبر علی الضیق فی وضعه فی الجب ورق العبودیة واتهامه فیما هو بریء منه وحبسه وغیر ذلک ۱۲ ج ۸۰ قوله توجه تاج داد یوسف را وقوله ختمه اے مهر داد یوسف را وقوله مات بعدی مات العزیز بعد عزله اه جمل وقوله فزوجه امرأته اے امرأة العزیز حتی ان زلیخا بعد ما توفی قطفیر انقطعت عن کل شیء وسکنت فی خرابة من خرابات مصر سنین کثیرة وکانت لها جواهر کثیرة جمعت فی زمان زوجها فاذا سمعت من واحد خبر یوسف او اسمه بذلت منها حبة له حتی نفدت ولم یبق لها شیء ثم لما غیرها الجهد واشتد حالها بمقاساة شدائد الخلوة فی تلک الخرابة اتخذت لنفسها بیتا من القصب علی قارعة الطریق التی هی ممر یوسف علیه السلام وکان یوسف یرکب فی بعض الاحیان وله فرس یسمع صهیله علی میلین ولا یصهل الا وقت الرکوب فیعلم الناس انه قد رکب فتقف زلیخا علی قارعة الطریق فاذا مر بها یوسف تنادیه باعلی صوتها فلا یسمع لکثرة اختلاط الاصوات فاقبلت یوما علی صنمها الذی کانت تعبده وقالت له تبا لک ولمن یسجد لک اما ترحم کبرے ودمائی وفقرے وضعفی فی قوای فانا الیوم کافرة بک فآمنت برب یوسف وصارت تذکر الله تعالیٰ صباحا ومساء فرکب یوسف یوما بعد ذلک فلما صهل فرسه علم الناس انه رکب فاجتمعوا المطالعة جماله ورؤیة احتشامه فسمعت زلیخا الصهیل فخرجت من بیت القصب فلما مر بها یوسف نادت باعلی صوتها سبحان من جعل الملوک عبیدا بالمعصیة وجعل العبید ملوکا بالطاعة فامر الله تعالیٰ الریح فالقت کلامها فی مسامع یوسف فالتفت فرآها وقال لغلامه اقض لهذه المرأة حاجتها قالت ان حاجتی لا یقضیها الا یوسف فحملها الی دار یوسف فلما رجع یوسف الی قصره قال ائتنی بها فاحضرها بین یدیه فسلمت علیه وقد علیها السلام وقال من انت ومالی بک معرفة قالت انا زلیخا فقال یوسف لا اله الا الله الذی یحیی ویمیت وهو حی لا یموت ذکی یوسف برؤیة حالها وقال ما حاجتک قالت او تفعل قال نعم فقالت لی ثلاث حوائج الاولی والثانیة ان تسأل الله ان یرد علی بصری وشبابی وجمالی فان بحیث علیک حتی ذهب بصری وتحل جسمی فدعا یوسف فرد الله علیها بصرها وشبابها وحسنها والحاجة الثالثة ان تزوجنی فسکت یوسف واطرق راسه فاتاه جبریل وقال له یا یوسف ربک یقرئک السلام ویقول لک لا تبخل علیها بما طلبت فتزوج بها فزوج بها ۱۲ م

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

سنے قوله ودخلت سنوا القحط قدر ذلك اشارة الى ان قوله وجاء اخوة يوسف مرتب على محذوف اے بسبب جيئهم انما وقعت سنوا الخصب واتت سنوا القحط والجدب واصابت الناس الشدة للطعام جمع يعقوب ان بمصر ملكا يبيع الطعام للمحتاجين فبعثهم ليمتاروا عوامنه ١٢ صاوى ٥٢ قوله ودخلت سنوا القحط يعنى الاعوام المجدبة واصاب القحط ارض كنعان والشام نحو ما اصاب بمصر ١٢ ك ٥٢ قوله سنوا القحط بياء ونون بعد نون الكلمة والظاهر سنوا القحط لان الكلمة وقعت فى محل الرفع الان تعرب على النون كذا فى بعض الحواشى ١٢ ٥٣ قوله وجاء اخوة يوسف اے كانوا عشرة وكان مسكنهم بالعربات من ارض فلسطين وهى ثغور الشام وكانوا اهل بادية وابل وشياه وحكمة ذهاب العشرة جميعا انه بلغهم ان الملك لا يزيد الواحد عن حمل بعير لقصد العدل بين الناس فغرضهم بذلك ان تكثر الاحمال عشرة ١٢ صاوى ٥٤ قوله ليمتاروا اى ليشتروا الميرة وهى الطعام يمتاره الانسان من بلد الى بلد ١٢ ك ٥٥ قوله لا يعرفونه لبعد عهدهم آه قال ابن عباس كان بين ان القوه فى الجب وبين دخولهم عليه مدة اربعين سنة فلذلك انكروه وقال عطاء انما لم يعرفوه لانه كان على سرير الملك وكان على راسه تاج الملك وقيل لانه كان فى زى ملوك مصر وكل واحد من هذه الاسباب مانع من حصول المعرفة وكيف قد اجتمعت فيه ١٢ ح ٥٦ قوله للميرة اے قدمنا للميرة اے لاخذها ١٢ جمل ٥٧ قوله عيون اے جواسيس جئتم لتنظروا بلادى ١٢ ح

ع ٨ / ٧ / ١

اَجۡرَ الۡمُحۡسِنِيۡنَ ○ وَلَاَجۡرُ الۡاٰخِرَةِ خَيۡرٌ من اجر الدنيا لِّلَّذِيۡنَ اٰمَنُوۡا وَكَانُوۡا يَتَّقُوۡنَ ○ ودخلت سنوا القحط
واصاب ارض كنعان والشام وَجَآءَ اِخۡوَةُ يُوۡسُفَ الا بنيامين ليمتاروا لما بلغهم ان عزيز مصر يعطى الطعام
بثمنه فَدَخَلُوۡا عَلَيۡهِ فَعَرَفَهُمۡ انهم اخوته وَهُمۡ لَهٗ مُنۡكِرُوۡنَ ○ لا يعرفونه لبعد عهدهم به وظنهم هلاكه
فكلموه بالعبرانية فقال كالمنكر عليهم ما اقدمكم بلادى فقالوا للميرة فقال لعلكم عيون قالوا معاذ الله
قال فمن اين انتم قالوا من بلاد كنعان وابونا يعقوب نبى الله قال وله اولاد غيركم قالوا نعم كنا اثنى عشر
فذهب اصغرنا هلك فى البرية وكان احبنا اليه وبقى شقيقه فاحتبسه ليتسلى به عنه فامر بانزالهم و
اكرامهم وَلَمَّا جَهَّزَهُمۡ بِجَهَازِهِمۡ وفى لهم كيلهم قَالَ ائۡتُوۡنِىۡ بِاَخٍ لَّكُمۡ مِّنۡ اَبِيۡكُمۡ ۚ اى بنيامين لاعلم
صدقكم فيما قلتم اَلَا تَرَوۡنَ اَنِّىۡۤ اُوۡفِى الۡكَيۡلَ اتمه من غير بخس وَاَنَا خَيۡرُ الۡمُنۡزِلِيۡنَ ○ فَاِنۡ لَّمۡ تَاۡتُوۡنِىۡ بِهٖ
فَلَا كَيۡلَ لَكُمۡ عِنۡدِىۡ اى ميرة وَلَا تَقۡرَبُوۡنِ ○ نهى او عطف على محل فلا كيل اى تحرموا ولا تقربوا قَالُوۡا
سَنُرَاوِدُ عَنۡهُ اَبَاهُ سنجتهد فى طلبه منه وَاِنَّا لَفٰعِلُوۡنَ ○ ذلك وَقَالَ لِفِتۡيٰنِهٖ وفى قراءة لفتيانه غلمانه
اجۡعَلُوۡا بِضَاعَتَهُمۡ التى اتوا بها ثمن الميرة وكانت دراهم فِىۡ رِحَالِهِمۡ اوعيتهم لَعَلَّهُمۡ يَعۡرِفُوۡنَهَاۤ اِذَا انۡقَلَبُوۡۤا
اِلٰۤى اَهۡلِهِمۡ وفرغوا اوعيتهم لَعَلَّهُمۡ يَرۡجِعُوۡنَ ○ الينا لانهم لا يستحلون امساكها فَلَمَّا رَجَعُوۡۤا اِلٰٓى
اَبِيۡهِمۡ قَالُوۡا يٰۤاَبَانَا مُنِعَ مِنَّا الۡكَيۡلُ ان لم ترسل معنا اخانا اليه فَاَرۡسِلۡ مَعَنَاۤ اَخَانَا نَكۡتَلۡ بالنون و
الياء وَاِنَّا لَهٗ لَحٰفِظُوۡنَ ○ قَالَ هَلۡ اٰمَنُكُمۡ عَلَيۡهِ اِلَّا كَمَاۤ اَمِنۡتُكُمۡ عَلٰۤى اَخِيۡهِ يُوۡسُفَ مِنۡ قَبۡلُ ؕ وقد فعلتم به ما
فعلتم فَاللّٰهُ خَيۡرٌ حٰفِظًا ۪ وفى قراءة حفظا تمييز كقولهم لله دره فارسا وَّهُوَ اَرۡحَمُ الرّٰحِمِيۡنَ ○ فارجو ان
يحفظه وَلَمَّا فَتَحُوۡا مَتَاعَهُمۡ وَجَدُوۡا بِضَاعَتَهُمۡ رُدَّتۡ اِلَيۡهِمۡ ؕ قَالُوۡا يٰۤاَبَانَا مَا نَبۡغِىۡ ؕ ما استفهامية اى اى شيء
نطلب من اكرام الملك اعظم من هذا وقرئ بالفوقانية خطابا ليعقوب وكانوا ذكروا له اكرامه لهم هٰذِهٖ بِضَاعَتُنَا
رُدَّتۡ اِلَيۡنَا ۚ وَنَمِيۡرُ اَهۡلَنَا ناتى بالميرة لهم وهى الطعام وَنَحۡفَظُ اَخَانَا وَنَزۡدَادُ كَيۡلَ بَعِيۡرٍ ؕ لاخينا ذٰلِكَ كَيۡلٌ
يَّسِيۡرٌ ○ سهل على الملك لسخائه قَالَ لَنۡ اُرۡسِلَهٗ مَعَكُمۡ حَتّٰى تُؤۡتُوۡنِ مَوۡثِقًا عهدا مِّنَ اللّٰهِ بان تحلفوا
لَتَاۡتُنَّنِىۡ بِهٖۤ اِلَّاۤ اَنۡ يُّحَاطَ بِكُمۡ ۚ اى تموتوا او تغلبوا فلا تطيقوا الاتيان به فاجابوه الى ذلك فَلَمَّاۤ اٰتَوۡهُ
مَوۡثِقَهُمۡ بذلك قَالَ اللّٰهُ عَلٰى مَا نَقُوۡلُ نحن وانتم وَكِيۡلٌ ○ شهيد وارسله معهم وَقَالَ يٰبَنِىَّ لَا تَدۡخُلُوۡا مصر
مِنۡۢ بَابٍ وَّاحِدٍ وَّادۡخُلُوۡا مِنۡ اَبۡوَابٍ مُّتَفَرِّقَةٍ ؕ لئلا تصيبكم العين وَمَاۤ اُغۡنِىۡ ادفع عَنۡكُمۡ بقولى ذلك مِّنَ
اللّٰهِ من زائدة مِنۡ شَىۡءٍ ؕ قدره عليكم وانما ذلك شفقة اِنِ الۡحُكۡمُ اِلَّا لِلّٰهِ ؕ وحده عَلَيۡهِ تَوَكَّلۡتُ ۚ به
على اولاده ١٢ ك

٥٨ قوله وبقى شقيقه اے اخوه لابيه وامه بنيامين فاحتبسه اے امسكه ابوه عنده ليتسلى به عنه اے عن الهالك فامر يوسف بانزال الاخوة واكرامهم ١٢ كمالين ٥٩ قوله ليتسلى به عنه الخ فلما تمت المحاورة المذكورة قال لهم من يعلم ان الذى تقولون حق قالوا ايها الملك انا ببلاد غربة لا تعرف فيها احدا قال فاتونى باخيكم الذى من ابيكم ان كنتم صادقين فانا اكتفى بذلك منكم قالوا ان ابانا يحزن لفراقه قال فاتركوا بعضكم عندى رهينة حتى تاتونى به فاقترعوا بينهم فاصاب القرعة شمعون وكان احسنهم رايا فى يوسف فى واقعة الجب فخلفوه عنده ١٢ خازن ٦٠ قوله جهزهم آه فى المصباح جهزت المسافر بالتجهيز هيات له جهاز السفر اهبة وما يحتاج اليه فى قطع المسافة ١٢ الخازن قال ابن عباس حمل لكل واحد منهم بعيرا من الطعام واكرمهم فى النزول واحسن ضيافتهم واعطاهم ما يحتاجون اليه فى سفرهم ١٢ ح ٦١ قوله ايتونى باخ لكم من ابيكم ان كنتم صادقين فى ذلك فانا اكتفى منكم بذلك قالوا ان ابانا يحزن لفراقه قال فاتركوا بعضكم عندى رهينة حتى تاتونى به فاقترعوا بينهم فاصابت القرعة شمعون فخلفوه عنده وقوله باخ لكم ولم يقل باخيكم زيادة فى الابهام عليهم وذلك للفرق بين قولك ايت بغلامك وغلام لك فان الاول يقتضى ان عندك غلاما فالك بنوع معرفة دون الثانى ١٢ صاوى ٦٢ قوله اے ميرة يعنى ان المراد بالكيل الكيل وهو الميرة اے الطعام ١٢ ك ٦٣ قوله نهى اے لا تقربونى ولا تدخلوا بلادى او نهى عطف على محل فلا كيل فهو داخل فى حكم الجزاء مجزوم كذلك والمعنى فان لم تاتونى به تحرموا ولا تقربوا ١٢ كمالين ٦٤ قوله لفتيته كذا لابى عمرو وابن كثير ونافع وابن عامر بزنة القلة وفى قراءة للكوفيين لفتيانه بزنة الغلمان وهى جمع فتى كالاخوة والاخوان الفعلة للقلة والفعلان للكثرة ١٢ ٦٥ قوله اجعلوا بضاعتهم فى رحالهم آه اختلفوا فى السبب الذى من اجله رد يوسف عليه السلام بضاعتهم فقيل لاجل انهم اذا فتحوا متاعهم وجدوا بضاعتهم ردت اليهم علموا ان ذلك من كرم يوسف وسخائه فيبعثهم ذلك على الرجوع سريعا وقيل انه خاف ان لا يكون عند ابيه شئ آخر من المال لان الزمان كان زمان قحط وشدة وقيل انه راى فى اخذ الثمن لوما للشدة حاجتهم اليه وقيل اراد ان يحسن اليهم على وجه لا يلحقهم فيه منة ولا عيب وقيل انما فعل ذلك لانه علم ان ديانتهم وامانتهم تحملهم على رد البضاعة اليه اذا وجدوها فى رحالهم لانهم انبياء واولاد انبياء ١٢ جمل ٦٦ قوله وكانت دراهم وقيل كانت نعالا وجلودا والاقرب الاول لان شان الدراهم ان تخفى ولا شك انهم لم يعلموا بها الا عند تفريغ اوعيتهم ١٢ صاوى ٦٧ قوله فى رحالهم اے فقد وكل بكل رحل واحدا من غلمانه يدس فيه بضاعته التى اشترى بها الطعام ١٢ جمل ٦٨ قوله اوعيتهم اے التى يحمل فيها الطعام وغيره ١٢ ٦٩ قوله وفرغوا اوعيتهم اے جعلوها فارغة وفائدة لعلهم يرجعون الينا لا يستحلون امساكها فدعاهم تحملهم على الرجوع وقيل معناه لعلهم يردونها بان يكون حرف من الرجع متعديا ١٢ كمالين ٧٠ قوله نكتل بسببه الطعام من الاكتيال يقال اكتلت عليه اے اخذت منه كيلا ١٢ روح ٧١ قوله بالنون لا كثر والياء التحتية لحمزة والكسائى اے يكتل اخونا لنفسه فينضم اكتياله الى اكتيالنا ١٢ ك ٧٢ قوله هل امنكم يشير الى ان الاستفهام بمعنى النفى وان فعل مضارع والامن الايمان بمعنى ١٢ ك ٧٣ قوله قال هل امنكم عليه الا كما امنتكم على اخيه من قبل المعنى بالفارسية گفت يعقوب ايمن نميكنم شمارا بروے مگر چنانچه ايمن گرفته بودم شمارا بر برادرويے پيش ازين وفى الجمل يعنى كيف امنكم على ولدى بنيامين وقد فعلتم باخيه يوسف ما فعلتم وانكم ذكرتم مثل هذا الكلام بعينه فى يوسف وضمنتم لى حفظه وقلتم وانا له لحافظون ١٢ ٧٤ قوله الا كما امنتكم آه منصوب على نعت مصدر محذوف او على الحال منه اے الا ايتمانا كايتمانى لكم على اخيه شبه ايتمانه لهم على هذا بايتمانه لهم على ذلك ١٢ ح ٧٥ قوله حفظا هو قراءة غير الكوفيين فى قراءتهم حافظا وهو منصوب على القراءتين تمييز اتقولهم لله دره فارسا وستشهد به على ان التمييز قد يكون مشتقا والمعنى انه خير حفظا او حافظا من انفسكم وقيل على القراءة الاخيرة حال ورد بان خير على ذلك يبقى بلا بيان ١٢ ك ٧٦ قوله ما استفهامية اے اے شئ نطلب من اكرام الملك اعظم من هذا حيث رد علينا متاعنا بعد ما احسن مثوانا وقرئ فى الشاذ وما تبغى بالتاء الفوقانية خطابا ليعقوب عليه السلام اے اى شئ تطلب وراء هذا من الدليل على صدقنا وكانوا ذكروا له اكرامه لهم ١٢ ك ٧٧ قوله ونزداد كيل بعير وزيادة آرم بسبب برادر يك شترى ١٢ روح البيان على قوله كيل بعير اے حمل بعير بكال لنا من اجل اخينا لانه يعطى باسم كل رجل حمل بعير ١٢ ٧٨ قوله لتاتننى متعلق بتوتون دونا لانه لاجل الحلف بالله موثقا لان الحلف حاما كد به العهود وقد اذن الله فى ذلك فهو اذن له ١٢ ك

٧٩ قوله اے تموتوا وتغلبوا فلا تطيقوا الاتيان به هو استثناء مفرغ من اعم الاحوال ومن اعم العلل على ان قوله لتاتننى به فى تاويل النفى اے لا تمتنعون عن الاتيان به فى وقت الا وقت الاحاطة او الا لاجل الاحاطة بكم ١٢ ك ٨٠ قوله فلما آتوه موثقهم اے بعقوبهم بالله رب محمد لتاتينك به والموثق العهد المؤكد باليمين ١٢ صاوى ٨١ قوله وقال الله الخ يعنى گفت يعقوب خدا برانچه ميگوئيم نگهبان است ١٢ ٨٢ قوله ابواب متفرقة اے وكانت ابواب مصر اذ ذاك اربعة ١٢ صاوى ٨٣ قوله لئلا تصيبكم العين انما خاف عليهم العين لانهم كانوا اهل جمال وهيبة وكمال قوة وامتداد قامة وكانوا ولد رجل واحد فامرهم ان يتفرقوا فى دخولهم لئلا يصابوا بالعين فان العين حق وجاء فى الاثر ان العين تدخل الرجل القبر والجمل القدر ١٢ خازن قال اهل السنة سبب عادى فى الضرر كالسم والسيف يوجد الضرر عنده لا بها وقالت الفلاسفة ان العائن منبعث من عينه قوة سمية تتصل بالمعيون فيهلك او يفسد قالوا وهو كاصابة السم من نظر الافاعى واعتقاده كفر والتحقيق ان العين حق وان الرقى نافع من العين سورة المعوذتين ١٢ صاوى ٨٤ قوله قدره عليكم اے من سو قصد الله تعالى عليكم فان الحذر لا يمنع القدر ١٢ ك

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

وثقت وعليه فليتوكل المتوكلون ○ قال تعالى ولما دخلوا من حيث امرهم ابوهم ط اى
متفرقين ما كان يغنى عنهم من الله اى قضائه من شىء الا لكن حاجة فى نفس يعقوب قضها ط وهى
ارادة دفع العين شفقة وانه لذو علم لما علمنه لتعليمنا اياه ولكن اكثر الناس وهم الكفار لا يعلمون ○
الهام الله لاوليائه ولما دخلوا على يوسف اوى ضم اليه اخاه قال انى انا اخوك فلا تبتئس تحزن
بما كانوا يعملون ○ من الحسد لنا وامره ان لا يخبرهم وتواطأ معه على انه سيحتال على ان يبقيه عنده فلما
جهزهم بجهازهم جعل السقاية هى صاع من ذهب مرصع بالجواهر فى رحل اخيه بنيامين ثم اذن
مؤذن نادى مناد بعد انفصالهم عن مجلس يوسف ايتها العير القافلة انكم لسارقون ○ قالوا وقد اقبلوا
عليهم ماذا ما الذى تفقدون ○ قالوا نفقد صواع صاع الملك ولمن جاء به حمل بعير من الطعام وانا
به بالحمل زعيم ○ كفيل قالوا تالله قسم فيه معنى التعجب لقد علمتم ما جئنا لنفسد فى الارض وما كنا
سارقين ○ ما سرقنا قط قالوا اى المؤذن واصحابه فما جزاؤه اى السارق ان كنتم كذبين ○ فى قولكم ما
كنا سارقين ووجد فيكم قالوا جزاؤه مبتدأ خبره من وجد فى رحله يسترق ثم اكد بقوله فهو اى السارق
جزاؤه ط اى المسروق لا غير وكانت سنة ال يعقوب كذلك الجزاء نجزى الظلمين ○ بالسرقة فصرفوا
الى يوسف لتفتيش اوعيتهم فبدأ باوعيتهم ففتشها قبل وعاء اخيه لئلا يتهم ثم استخرجها اى
السقاية من وعاء اخيه قال تعالى كذلك الكيد كدنا ليوسف ط علمناه الاحتيال فى اخذ اخيه ما
كان يوسف لياخذ اخاه رقيقا عن السرقة فى دين الملك حكم ملك مصر لان جزاؤه عنده الضرب و
تغريم مثلى المسروق لا الاسترقاق الا ان يشاء الله ط اخذه بحكم ابيه اى لم يتمكن من اخذه الا بمشية
الله تعالى بالهامه سؤال اخوته وجوابهم بسنتهم نرفع درجت من نشاء ط بالاضافة والتنوين فى العلم
كيوسف وفوق كل ذى علم من المخلوقين عليم ○ اعلم منه حتى ينتهى الى الله تعالى قالوا ان يسرق
فقد سرق اخ له من قبل ط اى يوسف وكان سرق لابى امه صنما من ذهب فكسره لئلا يعبده فاسرها
يوسف فى نفسه ولم يبدها يظهرها لهم ج والضمير للكلمة التى فى قوله قال فى نفسه انتم شر مكانا ج
من يوسف واخيه لسرقتكم اخاكم من ابيكم وظلمكم له والله اعلم عالم بما تصفون ○ تذكرون فى امره قالوا
يايها العزيز ان له ابا شيخا كبيرا يحب اكثر منا ويتسلى به عن ولده الهالك ويحزنه فراقه فخذ احدنا استعبده مكانه
بدلا منه انا نرىك من المحسنين ○ فى افعالك قال معاذ الله نصب على المصدر حذف فعله واضيف الى المفعول اى

٥١ قوله ولما دخلوا من حيث آه فى جواب لما هذه وجهان احدهما ان الجملة المنفية من قوله ما كان يغنى عنهم وفيه حجة لمن يدعى كون لما حرفا لا ظرفا اذ لو كانت ظرفا عمل فيها جوابها اذ لا يصح عمل سواه من ما بعد ما النافية لا عمل فيما قبلها والثانى ان الجواب محذوف اوى اليه اخاه قال ابو البقاء وهو جواب لما الاولى والثانية كقولك لما جئتنى ولما كلمتك اجبتنى وحسن ذلك ان دخولهم على يوسف عليه السلام يعقب دخولهم من الابواب يعنى ان آوى جواب للاولى والثانية وهو واضح ١٢ جمل ٥٢ قوله ما كان اى ما كان دخولهم من حيث امرهم يدفع عنهم السوء المقدر من نسبة السرقة اليهم واخذ اخيهم بنيامين بوجدان الصواع فى رحله وتضاعف المصيبة على يعقوب عليه السلام ١٢ ك ٥٣ قوله الا حاجة استثناء منقطع ولذا فسره بلكن والمعنى لم يكن تفرقهم دافعا عنهم من قدر الله شيئا لكن حاجة فى نفس يعقوب قضاها وهى دفع العين عنهم التى كانت تصيبهم عند دخولهم مجتمعين فان التفرق فى الدخول دفعها بارادة الله ١٢ صاوى ٥٤ قوله ولما دخلوا على يوسف اى منزله محل حكمه وهذا الدخول غير الدخول السابق فان المراد به دخول المدينة ١٢ صاوى ٥٥ قوله من الحسد لنا فيما مضى فان الله قد احسن الينا وامره ان لا يخبرهم بما اخبره به وتواطأ معه على انه يحتال على ان يبقيه عنده روى انه قال انا لا افارقك قال يوسف قد علمت اغتمام والدى فاذا احتبستك ازداد غمه ولا سبيل الى ذلك الا ان انسبك الى ما لا تحمل قال لا ابالى فافعل ما بدا لك قال فانى ادس الصاع فى رحلك ثم انادى عليك بانك سرقت ١٢ كما ٥٦ قوله فلما جهزهم عبر هنا بالفاء اشارة الى طلب سرعة سيرهم وذهابهم لبلادهم بخلاف المرة الاولى فان المطلوب طول اقامتهم ليتعرف حالهم ١٢ صاوى ٥٧ قوله هى صاع من ذهب قيل يسقى به الملك ثم جعلت صاعا يكال به لعزة الطعام ١٢ ٥٨ قوله ايتها العير هى فى الاصل كل ما يحمل عليه من ابل وحمير ويقال اطلقت واريد اصحابها فهو مجاز علاقته المجاورة ١٢ صاوى ٥٩ قوله انكم لسارقون فان قيل هل كان ذلك النداء بامر يوسف وما كان بامره فان كان بامره فلا يليق بشان النبى ان يتهم قوما احيب بوجوه الاول ان المراد انكم لسارقون يوسف من ابيه الا انهم ما اظهروا هذا الكلام والمعاريض لا تكون الا كذلك الثانى ان ذلك المؤذن ذكر ذلك النداء على سبيل الاستفهام وعلى هذا التقدير يخرج ان يكون كذبا الثالث ليس فى القرآن انهم نادوا بذلك النداء بامر يوسف والاقرب الى ظاهر الحال انهم فعلوا ذلك من انفسهم ملخصا من الكبير ٦٠ قوله وقد اقبلوا اى والحال انهم اى اخوة يوسف اقبلوا عليهم اى على جماعة الملك المؤذن واصحابه اى التفتوا اليهم وخاطبوا بما ذكر ١٢ جمل ٦١ قوله صواع الملك اى فالصاع والصواع لغتان معناهما واحد وهو آلة الكيل وقد تقدم انه هو السقاية من الجمل وقال فى الكبير قال الآخرون لا فرق بين الصاع والصواع والدليل عليه قراءة ابى هريرة قالوا نفقد صاع الملك ١٢ ٦٢ قوله وانا به زعيم قال مجاهد زعيم هو المؤذن الذى اذن ذكره الرازى اى اديه الى الملك لان الملك يتهمنى فى ذلك ١٢ ٦٣ قوله قالوا تالله انما قال ذلك لما ظهر من احوالهم ما يدل على صدقهم حيث كانوا مواظبين على الطاعات والخيرات حتى بلغ من امرهم انهم سدوا افواه دوابهم لئلا تاكل شيئا من اموال الناس ١٢ صاوى ٦٤ قوله لقد علمتم فان قيل من اين علموا ذلك اجيب بان ذلك لعلم ما رأوا من احوالهم وقيل لانهم ردوا البضاعة التى جعلت فى رحالهم قالوا فلو كنا سارقين ما رددناها وذكر هذا الوجه الامام الرازى ايضا وقيل كانوا اذا دخلوا مصر كموا افواه دوابهم كيلا تتناول شيئا من حرث الناس من خطيب بتغير يسير ١٢ ٦٥ قوله يسترق اى يجعل من وجد فى رحله رقيقا للمسروق منه فان الذات لا يكون جزاء ثم اكد بقوله فهو جزاؤه تقريرا للحكم والزاما فقوله جزاؤه مبتدأ وخبره من وجد فى رحله بتقدير المضاف ١٢ ك ٦٦ قوله فصرفوا بزنة المجهول اى صرف الاخوة الى يوسف فبدأ باوعيتهم اى بدأ يوسف بها يدل عليه قوله قبل وعاء اخيه وقيل المؤذن ١٢ ك ٦٧ قوله ثم استخرجها من وعاء اخيه اى فلما اخرجها منه نكس الاخوة رؤسهم من الحياء واقبلوا على بنيامين يلومونه ويقولون له فضحتنا وسودت وجهنا يا بنى راحيل ما زال لنا منكم بلاء فقال بنيامين بل بنو راحيل ما زال لهم منكم بلاء ذهبتم باخى فاهلكتموه فى البرية ان الذى وضع هذه الصاع فى رحلى الذى وضع البضاعة فى رحالكم ١٢ صاوى ٦٨ قوله الكيد اى الحيلة وهى استغفال يوسف من اخوته ١٢ صاوى ٦٩ قوله علمناه الاحتيال الخ اى فما وقع من يوسف فى تلك الواقعة فهو وحى من الله تعالى وحينئذ فلا يقال كيف نادى على اخوته بالسرقة واتهمهم بها مع انهم بريئون ١٢ صاوى ٧٠ قوله عنده الضرب اى وهذه الطريقة لا توصله الى اخذ اخيه فما توصل الا بطريقة وشريعة اخوته ١٢ جمل ٧١ قوله بحكم ابيه اى كان فى شريعة يعقوب استرقاق السارق ١٢ ٧٢ قوله بالاضافة اى بغير تنوين التاء ١٢ ٧٣ قوله وفوق الخ خبر مقدم وعليم مبتدأ مؤخر والمعنى ان اخوة يوسف وان كانوا علماء الا ان الله جعل يوسف فوقهم فى العلم بل فضله عليهم بمزايا عظيمة منها الرسالة والملك وغير ذلك ١٢ صاوى ٧٤ قوله من المخلوقين بقرينة ان الكلام فيهم فلا احتجاج بالآية لمن زعم ان علمه تعالى عين ذاته اذ لو كان ذا علم لكان فوقه من هو اعلم منه ١٢ ك ٧٥ قوله حتى ينتهى الى الله لا يحتاج اليه بعد التقييد بالمخلوقين ١٢ جمل ٧٦ قوله ان يسرق سبب هذه المقالة انه لما اخرج الصاع من رحل بنيامين افتضح الاخوة ونكسوا رؤسهم فقالوا تبرئة لساحتهم ان يسرق واتوا بان المفيدة للشك لانه ليس عندهم تحقيق سرقته بمجرد اخراج الصاع من رحله وبالمضارع لحكاية الحال الماضية ١٢ صاوى ٧٧ قوله وكان سرق لابى امه صنما يعبده فاخذه سرا وكسره كذا روى عن سعيد وقتادة وقيل اخذ دجاجة من البيت او بيضة فاعطاها سائلا وقيل غير ذلك ١٢ كمالين ٧٨ قوله والضمير للكلمة التى آه وفى الخازن فى هاء الكناية ثلاثة اقوال احدها ان الضمير يرجع للكلمة التى بعدها وهى انتم شر مكانا والثانى ان الضمير يرجع الى الكلمة التى قالوها فى حقه وهى قولهم فقد سرق اخ له من قبل فعلى هذا يكون المعنى فاسر يوسف جواب الكلمة التى قالوها فى حقه ولم يجبهم عليها والثالث ان الضمير يرجع الى الحجة فيكون المعنى فاسر يوسف الاحتجاج عليهم فى ادعائهم عليه السرقة ولم يبدها لهم قال انتم شر مكانا يعنى منزلة عند الله ممن رميتموه بالسرقة ١٢ ع ٧٩ قوله التى فى قوله الخ لان قوله قال انتم شر مكانا مشتمل على قوله انتم شر مكانا وعلى هذا يكون فى الكلام رجوع الضمير على متاخر لفظا ورتبة ١٢ ٨٠ قوله انتم شر مكانا اى منزلة فى السرقة من غيره ونصبه على التمييز والمعنى انتم شر منزلة عند الله ممن رميتموه بالسرقة فى صنيعكم بيوسف لانه لم يكن من يوسف سرقة حقيقة ففى الكلام تقديم وتاخير تقديره قال فى نفسه انتم شر مكانا واسرها اى هذه الكلمة ١٢ جمل ٨١ قوله قالوا يايها العزيز الخ قال اصحاب الاخبار والسير ان يوسف عليه السلام لما استخرج الصاع من رحل اخيه بنيامين غضب روبيل بذلك وكان بنو يعقوب اذا غضبوا لم يطاقوا وكان روبيل اذا غضب لم يقم لغضبه شىء وكان اذا صاح القت كل حامل حملها اذا سمعت صوته وكان مع هذا اذا مسه احد من ولد يعقوب يسكن غضبه وكان اقوى الاخوة واشدهم وقيل كان هذا صفة شمعون بن يعقوب فلما صاح روبيل قامت كل شعرة فى جسده حتى خرجت من ثيابه فقال يوسف لابن له صغير قم الى جنب هذا فمسه وخذ بيده فاتى له فلما مسه سكن غضبه فلما راى اخوة يوسف ما نزل بهم ورأوا ان لا سبيل الى الخلاص خضعوا وقالوا يايها العزيز الخ ١٢ جمل ٨٢ قوله كبيرا اى فى السن او القدر لانه نبى من اولاد الانبياء ١٢ صاوى ٨٣ قوله من المحسنين فى افعالك وقيل من المحسنين الينا فى توفية الكيل وحسن الضيافة ورد البضاعة الينا وقيل اذا رددت الينا بنيامين واخذت احدنا مكانه كنت من المحسنين ١٢ جمل ٨٤ قوله نصب على المصدر اصله نعوذ بالله معاذا فحذف فعله واضيف اى المصدر الى المفعول اى نعوذ بالله معاذا من ان ناخذ من الروح ١٢ بح

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

٥١ قوله تحرزا من الكذب وقوله انكم لسارقون معناه انكم لسارقون يوسف من ابيه او اسم لسارقون على الاستفهام او جوز الكذب لمصلحة ١٢ ك ٥٢ قوله يئسوا يريد ان اصل يئس وزيدت السين والتاء مبالغة اي يئسوا ياسا كاملا ١٢ ك ٥٣ قوله مصدر يصلح للواحد وغيره فلذا جاز توحيده خبرا عن الجمع اي يناجي بعضهم بعضا في تدبير امرهم على اي صفة تذهبون وما ذا يقولون لابيهم في شان اخيهم ١٢ ك ٥٤ قوله قال كبيرهم اي في السن وهو روبيل او في العقل والرائي وهو يهودا او شمعون ١٢ مدارك ٥٥ قوله ومن قبل الخ فاصلة اي ومن قبل هذا قصرتم في شان يوسف ولم تحفظوا عهد ابيكم ١٢ مدارك ٥٦ قوله ما زائدة ويجوز ان يكون من متعلق فرطتم اي ومن قبل هذه القصة قصرتم في شان يوسف والظاهران الجملة على هذا حالية وقيل ما مصدرية مبتدأ خبره من قبل والظرف مستقر اي تفريطكم في يوسف كائن من قبل هذا ١٢ ك ٥٧ قوله او يحكم الله لي آه في نصبه وجهان اظهرهما عطفه على ياذن والثاني انه منصوب باضمار ان في جواب النفي وهو قوله فلن ابرح اي لن ابرح الارض الا ان يحكم الله كقولك لالزمنك او تقضيني حقي قال ابو حيان ومعناهما ومعنى الغاية متقاربان ١٢ ج ٥٨ قوله ارجعوا اي قال كبيرهم ارجعوا انتم الى ابيكم دوني ١٢ ٥٩ قوله ان ابنك سرق انما نسبوه للسرقة لانهم شاهدوا الصواع قد اخرج من متاعه فغلب على ظنهم انه سرق فلذلك نسبوا الى السرقة في ظاهر الحال لا في الحقيقة ١٢ صاوي ٦٠ قوله وما كنا الخ اي وما كنا للعواقب عالمين فلم ندر حين اعطيناك الموثق انه سيسرق وتصاب به كما اصبت بيوسف ١٢ صاوي ٦١ قوله اي اصحاب العير حمل العير هنا على الدواب نفسها وهذا هو المعنى الحقيقي لها كما سبق فاحتاج الى تقدير المضاف فيما سبق حمل على المعنى المجازي وهو نفس اصحابها فاستغنى عن تقدير المضاف ١٢ جمل ٦٢ قوله اقبلنا فيها اي توجهنا فيهم وكنا معهم ١٢ ٦٣ قوله من كنعان من جيران يعقوب من ابي السعود ١٢ ٦٤ قوله وانا لصادقون اي سواء نسبتنا الى التهمة ام لا وليس غرضهم ان يثبتوا صدق انفسهم بهذا المقالة لان دعوى الخصم لا تثبت بنفسها ١٢ صاوي ٦٥ قوله فرجعوا اي التسعة وقدره اشارة الى ان قوله قال بل سولت مرتب على محذوف ١٢ صاوي ٦٦ قوله وقالوا له ذلك اي الذي علمه لهم ومن جملته وما شهدنا الا بما علمنا وفي الكرخي ما نصه يعني ولم نقل ذلك الا بعد ان راينا اخراج الصواع وقد اخرج من متاعه وقيل معناه ما كانت منا شهادة في عمرنا على شيء الا بما علمنا وهذه ليست بشهادة انما هو خبر عن صنيع ابنك انه سرق بزعمهم فيكون المعنى ان ابنك سرق في زعم الملك واصحابه لا انا نشهد عليه بالسرقة وقيل قال لهم يعقوب هبوا انه سرق فما يدري هذا الملك ان السارق يؤخذ بسرقته الا بقولكم وكان الحكم كذلك عند الانبياء قبله واورد على هذا القول كيف جاز ليعقوب اخفاء هذا الحكم حتى ينكر على بنيه ذلك واجيب عنه بانه يحتمل ان يكون ذلك الحكم كان مخصوصا بما اذا كان السارق منه مسلما فلهذا انكر عليهم اعلام الملك بهذا الحكم لظنه انه كافر ١٢ جمل ٦٧ قوله اتهمهم ابوهم في قولهم انه اخذ لاجل السرقة لما سبق منهم الكذب في امر يوسف عليه السلام ١٢ ك ٦٨ قوله صبري اشارة الى ان قوله فصبر جميل خبر مبتدأ محذوف وقيل تقديره فامري صبر جميل ١٢ ٦٩ قوله عسى الله آه انما قال يعقوب هذه المقالة لانه لما طال حزنه واشتد بلاؤه ومحنته علم ان الله سيجعل له فرجا ومخرجا عن قريب فقال ذلك على سبيل حسن الظن بالله عز وجل انه اذا اشتد البلاء وعظم كان اسرع الى الفرج ١٢ جمل ٧٠ قوله يا اسفى الالف في اسفى بدل من ياء الاضافة الذي اضيف اليه الاسف للتخفيف وقيل هي الف الندبة والهاء محذوفة اي يا حزني تعال فهذا اوانك والاسف اشد الحزن والحسرة ١٢ ك ٧١ قوله بياضا من بكائه فانه اذا اكثر الاستعبار محقت العبرة سواد العين وقلبته الى بياض كدر قيل ما جفت عينا يعقوب من وقت فراق يوسف الى حين لقائه ثمانين عاما وما على وجه الارض اكرم على الله من يعقوب قيل قد عمي بصره وقيل كان يدرك ادراكا ضعيفا ١٢ ك ٧٢ قوله مغموم مكروب لا يظهر كربه فهو مملو من الغيظ على اولاده ولا يظهر ما يسوءهم فعيل بمعنى مفعول بدليل قوله اذ نادى ربه وهو مكظوم من كظم السقاء اذا شده على ملأه ١٢ ك ٧٣ قوله قالوا تالله لا تفتؤ آه انما قدر الشارح اداة النفي لان القسم المثبت لا يجاب الا بفعل مؤكد بالنون او اللام او بهما فلما راينا الجواب هنا خاليا منهما علمنا ان القسم على النفي اي ان جوابه منفي لا مثبت فلذلك قدر النفي ولذلك قال بعض الحنفية لو قال والله اجيئك غدا كان المعنى على النفي فيحنث بالمجيء لا بعدمه وفي البيضاوي اي لا تفتؤ ولا تزال تتذكره تفجعا عليه فحذفت لا لانه لا يلتبس بالاثبات فان القسم اذا لم يكن معه علامة الاثبات كان على النفي وفيه تسلية له على ما نزل به من الحزن العظيم ان قلت كيف حلفوا على شيء لا يعلمون حقيقته اجيب بانهم حلفوا على غلبة الظن وهي بمنزلة اليقين فهو من لغو اليمين الذي لا يؤاخذ به العبد ١٢ صاوي وجمل ٧٤ قوله هو عظيم الحزن الذي لا يصبر عليه حتى يبث اي ينشر اسم من البث بمعنى النشر ١٢ ك ٧٥ قوله هو عظيم الحزن اي البث اصعب الهم وعظيم الحزن الذي لا يصبر عليه حتى يبث الى الناس اي ينتشر ١٢ ٧٦ قوله وهو حي اي لما روي ان ملك الموت زار يعقوب فقال يعقوب ايها الملك الطيب ريحه الحسن صورته الكريم على ربه هل قبضت روح ابني يوسف قال لا فطابت نفس يعقوب وطمع في رؤيته ١٢ صاوي ٧٧ قوله يا بني اذهبوا سبب تلك المقولة ان اولاده لما اخبروه بسيرة ملك مصر وكمال حاله في جميع اقواله وافعاله احست نفس يعقوب وطمع ان يكون هو يوسف فعند ذلك قال يا بني الخ ١٢ صاوي ٧٨ قوله وكانت اي البضاعة دراهم زيوفا لا تؤخذ الا بوضيعة وغيرها صوفا وسمنا واقطا ١٢ ك ٧٩ قوله بالمسامحة عن رداءة بضاعتنا والاغماض عنها او بردا خينا او بالزيادة على حقنا ١٢ ك ٨٠ قوله ورفع الحجاب آه قيل هو اللثام الذي كان يتلثم به وقيل هو الستر الذي كان يكلمهم من ورائه وقيل هو تاج الملك الذي اوجب لبسه له عدم معرفتهم له وفي الخازن وروي عن ابن عباس ان اخوة يوسف عليه السلام لم يعرفوه حتى وضع التاج عن راسه وكان له في قرنه علامة تشبه الشامة وكان ليعقوب مثلها ولاسحاق مثلها ولسارة مثلها فعرفوه بها وقالوا انك لانت يوسف ١٢ جمل ٨١ قوله من هضمكم له الهضم الظلم فان قلت الذي فعلوه بيوسف معلوم ظاهر فما الذي فعلوه باخيه من المكروه حتى يقول لهم هذه المقالة فانهم لم يسعوا في حبسه ولا ارادوا ذلك قلت انهم لما فرقوا بينه وبين اخيه يوسف نغصوا عليه عيشه وكانوا يؤذونه كلما ذكر يوسف وقيل انهم قالوا له لما اتهم باخذ الصواع ما راينا منكم يا بني راحيل خيرا ١٢ جمل ٨٢ قوله اذ انتم جاهلون الخ ظرف لفعلتم اي فعلتم وقت جهلكم وهذا يجري مجرى العذر لهم يعني انكم انما اقدمتم على هذا الفعل القبيح المنكر حال كونكم جاهلين بما يؤول اليه امر يوسف من الخلاص من الجب وولاية الملك والسلطنة ١٢ خازن ٨٣ قوله التحسس طلب الاحساس والمراد بهنا هو التعرف ١٢ ٨٤ قوله مزجاة من ازجيته اذا دفعته وطردته ١٢ كما يظهر

نعوذ باللہ من اَنْ نَّاْخُذَ اِلَّا مَنْ وَّجَدْنَا مَتَاعَنَا عِنْدَهٗۤ لم يقل من سرق تحرزا من الكذب اِنَّاۤ اِذًا ان اخذنا غيره لَّظٰلِمُوْنَ۠ ۞ فَلَمَّا اسْتَيْـَٔسُوْا يئسوا مِنْهُ خَلَصُوْا اعتزلوا نَجِيًّا مصدر يصلح للواحد وغيره اي يناجي
بعضهم بعضا قَالَ كَبِيْرُهُمْ سنا روبيل ورأيا يهودا اَلَمْ تَعْلَمُوْۤا اَنَّ اَبَاكُمْ قَدْ اَخَذَ عَلَيْكُمْ مَّوْثِقًا عهدا
مِّنَ اللّٰهِ في اخيكم وَ مِنْ قَبْلُ مَا زائدة فَرَّطْتُّمْ فِيْ يُوْسُفَ وقيل ما مصدرية مبتدأ خبره من قبل فَلَنْ
اَبْرَحَ اُفارق الْاَرْضَ ارض مصر حَتّٰى يَاْذَنَ لِيْۤ اَبِيْۤ بالعود اليه اَوْ يَحْكُمَ اللّٰهُ لِيْ بخلاص اخي وَ هُوَ خَيْرُ
الْحٰكِمِيْنَ ۞ اعدلهم اِرْجِعُوْۤا اِلٰۤى اَبِيْكُمْ فَقُوْلُوْا يٰۤاَبَانَاۤ اِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ ۚ وَ مَا شَهِدْنَاۤ عليه اِلَّا بِمَا عَلِمْنَا تيقنا
من مشاهدة الصاع في رحله وَ مَا كُنَّا لِلْغَيْبِ لما غاب عنا حين اعطاء الموثق حٰفِظِيْنَ ۞ ولو علمنا انه يسرق
لم ناخذه وَ سْـَٔلِ الْقَرْيَةَ الَّتِيْ كُنَّا فِيْهَا هي مصر اي ارسل الى اهلها فاسألهم وَ الْعِيْرَ اي اصحاب العير
الَّتِيْۤ اَقْبَلْنَا فِيْهَا وهم قوم من كنعان وَ اِنَّا لَصٰدِقُوْنَ ۞ في قولنا فرجعوا اليه وقالوا له ذلك قَالَ بَلْ
سَوَّلَتْ زينت لَكُمْ اَنْفُسُكُمْ اَمْرًا ففعلتموه اتهمهم لما سبق منهم في امر يوسف فَصَبْرٌ جَمِيْلٌ صبري
عَسَى اللّٰهُ اَنْ يَّاْتِيَنِيْ بِهِمْ بيوسف واخويه جَمِيْعًا ۚ اِنَّهٗ هُوَ الْعَلِيْمُ بحالي الْحَكِيْمُ ۞ في صنعه وَ تَوَلّٰى عَنْهُمْ
تاركا خطابهم وَ قَالَ يٰۤاَسَفٰى الالف بدل من ياء الاضافة اي يا حزني عَلٰى يُوْسُفَ وَ ابْيَضَّتْ عَيْنٰهُ
انمحق سوادهما وبدل بياضا مِنَ الْحُزْنِ من بكائه عليه فَهُوَ كَظِيْمٌ ۞ مغموم مكروب لا يظهر كربه قَالُوْا
تَاللّٰهِ تَفْتَؤُا لا تزال تَذْكُرُ يُوْسُفَ حَتّٰى تَكُوْنَ حَرَضًا مشرفا على الهلاك لطول مرضك وهو مصدر
يستوي فيه الواحد وغيره اَوْ تَكُوْنَ مِنَ الْهٰلِكِيْنَ ۞ الموتى قَالَ لهم اِنَّمَاۤ اَشْكُوْا بَثِّيْ هو عظيم الحزن الذي
لا يصبر عليه حتى يبث الى الناس وَ حُزْنِيْۤ اِلَى اللّٰهِ لا الى غيره فهو الذي تنفع الشكوى اليه وَ اَعْلَمُ مِنَ اللّٰهِ
مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۞ من ان رؤيا يوسف صدق وهو حي ثم قال يٰبَنِيَّ اذْهَبُوْا فَتَحَسَّسُوْا مِنْ يُّوْسُفَ وَ
اَخِيْهِ اطلبوا خبرهما وَ لَا تَايْـَٔسُوْا تقنطوا مِنْ رَّوْحِ اللّٰهِ ؕ رحمته اِنَّهٗ لَا يَايْـَٔسُ مِنْ رَّوْحِ اللّٰهِ اِلَّا الْقَوْمُ
الْكٰفِرُوْنَ ۞ فانطلقوا نحو مصر ليوسف فَلَمَّا دَخَلُوْا عَلَيْهِ قَالُوْا يٰۤاَيُّهَا الْعَزِيْزُ مَسَّنَا وَ اَهْلَنَا الضُّرُّ الجوع
وَ جِئْنَا بِبِضَاعَةٍ مُّزْجٰىةٍ مدفوعة يدفعها كل من رآها لرداءتها وكانت دراهم زيوفا او غيرها فَاَوْفِ تمم لَنَا
الْكَيْلَ وَ تَصَدَّقْ عَلَيْنَا ؕ بالمسامحة عن رداءة بضاعتنا اِنَّ اللّٰهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِيْنَ ۞ يثيبهم فرق عليهم
وادركته الرحمة ورفع الحجاب بينه وبينهم ثم قَالَ لهم توبيخا هَلْ عَلِمْتُمْ مَّا فَعَلْتُمْ بِيُوْسُفَ من الضرب
والبيع وغير ذلك وَ اَخِيْهِ من هضمكم له بعد فراق اخيه اِذْ اَنْتُمْ جٰهِلُوْنَ ۞ ما يؤول اليه امر يوسف قَالُوْۤا

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

المراد من الخطأ الاثم مطلقا لا مقابل العمد في المعالم يقال خطأ خطأ اذا تعمد واخطأ اذا لم يتعمد فاذللناك اي فمن اجل ذلك جعلنا ذليلا لك بالتمكن بين يديك ١٢ كمالين ٥٤ قوله من التقى في النار اه وذلك انه لما جرد من ثيابه والقي فيها عريانا اتاه جبريل عليه السلام بقميص من حرير الجنة فالبسه اياه وكان ذلك القميص عند ابراهيم عليه السلام فلما مات ورثه اسحاق فلما مات ورثه يعقوب عليه السلام وجعله في قصبة من فضة وشد راسها وعلقها في عنق يوسف لخوفه عليه من العين فلما القي في الجب عريانا اتاه جبريل واخرج له ذلك القميص من القصبة والبسه اياه ١٢ ج ٥٥ قوله بارساله اي الى ابيه وقال اي جبريل ليوسف ان فيه ريحها الخ ولهذا قال يوسف يات بصيرا ١٢ جمل ٥٦ قوله خرجت من عريش مصر وصلت الى العريش خرجت منه متوجها الى ارض كنعان والعريش بلدة معروفة آخر بلاد مصر واول بلاد الشام وبها احد قولين والثاني انها خرجت من نفس مصر عمل وفي الخطيب والعريش هو آخر بلاد مصر الى اول بلاد الشام وقال في روح البيان في تفسير قوله تعالى فصلت العير اي انفصل منه وجاوز حيطانه وعمرانه واختلفوا في قدر المسافة فقيل مسيرة ثمانية ايام وقيل عشرة ايام وقيل ثمانون فرسخا كما في الكبير وقيل عشرة ايام وقيل شهر

بعد ان عرفوه لما ظهر من شمائله مستثبتين ءانك بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما
على الوجهين لانت يوسف قال انا يوسف وهذا اخي قد من انعم الله علينا بالاجتماع انه من يتق
يخف الله ويصبر على ما يناله فان الله لا يضيع اجر المحسنين فيه وضع الظاهر موضع المضمر قالوا
تالله لقد اثرك فضلك الله علينا بالملك وغيره وان مخففة اي انا كنا لخطئين آثمين في امرك
فاذللناك قال لا تثريب عتب عليكم اليوم خصه بالذكر لانه مظنة التثريب فغيره اولى يغفر الله
لكم وهو ارحم الرحمين وسألهم عن ابيه فقالوا ذهبت عيناه فقال اذهبوا بقميصي هذا وهو
قميص ابراهيم الذي لبسه حين القي في النار كان في عنقه في الجب وهو من الجنة امره جبرئيل بارساله
له وقال ان فيه ريحها ولا يلقى على مبتلى الا عوفي فالقوه على وجه ابي يات يصر بصيرا واتوني
باهلكم اجمعين ولما فصلت العير خرجت من عريش مصر قال ابوهم لمن حضر من بنيه واولادهم
اني لاجد ريح يوسف اوصلته اليه الصبا باذنه تعالى من مسيرة ثلاثة ايام او ثمانية او اكثر لولا ان
تفندون تسفهوني لصدقتموني قالوا له تالله انك لفي ضللك خطئك القديم من افراطك
في محبته ورجاء لقائه على بعد العهد فلما ان زائدة جاء البشير يهوذا بالقميص وكان قد حمل قميص الدم
فاحب ان يفرحه كما احزنه القه طرح القميص على وجهه فارتد رجع بصيرا قال الم اقل لكم اني اعلم
من الله ما لا تعلمون قالوا يابانا استغفر لنا ذنوبنا انا كنا خطئين قال سوف استغفر لكم ربي
انه هو الغفور الرحيم اخر ذلك الى السحر ليكون اقرب الى الاجابة وقيل الى ليلة الجمعة ثم توجهوا الى مصر و
خرج يوسف والاكابر لتلقيهم فلما دخلوا على يوسف في مضربه اوى ضم اليه ابويه اباه وامه او خالته وقال لهم
ادخلوا مصر ان شاء الله امنين فدخلوا وجلس يوسف على سريره ورفع ابويه اجلسهما معه على العرش السرير وخروا
اي ابواه واخوته له سجدا سجود انحناء لا وضع جبهة وكان تحيتهم في ذلك الزمان وقال يابت هذا تاويل رءياي
من قبل قد جعلها ربي حقا وقد احسن بي اذ اخرجني من السجن لم يقل من الجب تكرما لئلا يخجل اخوته و
جاء بكم من البدو البادية من بعد ان نزغ افسد الشيطن بيني وبين اخوتي ان ربي لطيف لما يشاء انه هو
العليم بخلقه الحكيم في صنعه واقام عنده ابوه اربعا وعشرين سنة او سبع عشرة سنة وكانت مدة فراقه ثماني عشرة
او اربعين او ثمانين سنة وحضره الموت فوصى يوسف ان يحمله ويدفنه عند ابيه فمضى بنفسه ودفنه ثمة ثم عاد الى مصر
واقام بعده ثلثا وعشرين سنة ولما تم امره وعلم انه لا يدوم وتاقت نفسه الى الملك الدائم فقال رب

كما ذكره القرطبي ١٢ ٥٧ قوله لمن حضر من بنيه الخ في تفسير الكبير قال يعقوب عليه السلام لمن حضر عنده من اهله وقرابته وولد ولده اني لاجد ريح يوسف لولا ان تفندون ولم يكن هذا القول مع اولاده لانهم كانوا غائبين بدليل انه عليه السلام قال لهم اذهبوا فتحسسوا من يوسف واخيه ومثله في تفاسير الاخر فلعل قول الشارح محمول على ان بعض ابنائه كانوا موجودا عنده ٥٨ قوله اني لاجد ريح يوسف اه اجداء اشمه وفي الكلام حذف المضاف اي ريح قميص يوسف اي ريح الجنة من قميص يوسف فالاضافة لادنى ملابسة وفي الخطيب قال مجاهد هبت ريح فصفقت القميص ففاحت روائح الجنة في الدنيا واتصلت بيعقوب فوجد ريح الجنة من ذلك القميص قال اهل المعاني ان الله تعالى اوصل اليه ريح يوسف عند انقضاء مدة المحنة من المكان البعيد ومنع من وصول خبره اليه مع قرب احد البلدين من الآخرى في مدة ثمانين سنة وذلك يدل على ان كل سهل فهو في زمان المحنة صعب وكل صعب فهو في زمان الاقبال سهل ١٢ ج ٥٩ قوله اوصلته اليه الصبا وهي تهب من جهة المشرق لان ريح الصبا تقابل الذاهب الى الشام واذا كانت تقابل فكيف تحمل الريح من القميص الذي معه الى جهة الشام فمقتضى العادة ان التي حملته هي الدبور لانها هي التي تهب من جهة مصر الى الشام ١٢ ج ٦٠ قوله لولا تفندون من التفنيد معناه نسبة اي الفند وهو نقصان العقل كما فسره بقوله تسفهون من التسفيه اي النسبة الى السفاهة وقوله لصدقتموني يشير الى تقدير جواب لولا ولقلت انه قريب مكانه ولقائه تلقيهم اي استقبالهم ١٢ كمالين ٦١ قوله قالوا له اي قال اولاد اولاده واهله الذين عنده لان اولاده الصلبية كانوا غائبين وقوله لفي ضلالك القديم يعني من ذكر يوسف ولا تنساه لانه كان عندهم ان يوسف قد مات ويرون ان يعقوب قد لهج بذكره فلذلك قالوا تالله انك الخ ١٢ ج ٦٢ قوله فاحب ان يفرحه اي فقال لاخوته اني ذهبت بالقميص ملطخا بالدم فانا اذهب بهذا القميص فافرحه كما احزنته فحمله وخرج حافيا حاسرا يعدو ومعه سبعة ارغفة لم يستوف اكلها حتى اتى اباه وكانت المسافة ثمانين فرسخا وعلم يعقوب في نظير هذه البشارة كلمات كان ورثها من ابيه اسحق وهو عن ابيه ابراهيم وهي يا لطيفا فوق كل لطيف الطف بي في اموري كلها كما احب ورضني في دنياي وآخرتي ١٢ جمل ٦٣ قوله ثم توجهوا الى مصر قال اصحاب الاخبار ان يوسف عليه السلام بعث مع اخوته الى ابيه مائتي راحلة وجهازهم ليأتوا بيعقوب وجميع اهله الى مصر فلما اتوه تجهز يعقوب للخروج الى مصر مع اهله وهم يومئذ اثنان وسبعون ما بين رجل وامرأة وقال مسروق كانوا ثلاثة وتسعين فلما دنا يعقوب من مصر كلم يوسف الملك الاكبر يعني ملك مصر في مجيء ابيه واهله وخرج يوسف في اربعة آلاف من الجند وركب اهل مصر معهم يتلقوا يعقوب عليه السلام وكان يعقوب يمشي وهو يتوكأ على يهوذا فلما نظر الى الخيل والناس قال يا يهوذا هذا فرعون مصر قال لا بل هذا ابنك يوسف فلما دنا كل واحد من صاحبه اراد يوسف ان يبدأ بالسلام فقال جبريل لا حتى يبدأ يعقوب بالسلام فقال يعقوب السلام عليك يا مذهب الاحزان وقيل انهما نزلا وتعانقا وفعلا كما يفعل الوالد بولده والولد بوالده وبكيا وقيل ان يوسف قال لابيه يا ابت بكيت علي حتى ذهب بصرك الم تعلم ان القيامة تجمعنا قال بلى ولكن خشيت ان يسلب دينك فيحال بيني وبينك ١٢ خ ٦٤ قوله في مضربه قال في القاموس المضربة الخيمة العظيمة وفي الجمل والمراد بالمضرب المحل الذي ضرب فيه يوسف خيامه حين خرج لتلقي ابيه قال في روح البيان فاستقبل يوسف والملك الريان في اربعة آلاف من الجند وثلاثمائة الف فارس والعظماء واهل مصر باجمعهم ومع كل واحد من الفرسان جنة من فضة وراية من ذهب فتزينت الصحراء بهم واصطفوا صفوفا وكان الكل غلمان يوسف ومراكبه ولما صعد يعقوب تلا وتمعه اولاده وحفدته اي اولاد اولاده ونظر الى الصحراء مملوة من الفرسان مزينة بالالوان نظر اليهم متعجبا فقال له جبريل انظر الى الهواء فان الملائكة قد حضرت سرورا بحالك كما كانوا محزونين مدة لاجلك ثم نظر يعقوب الى الفرسان فقال ايهم ولدي يوسف فقال جبريل هو ذاك الذي فوق راسه ظلة فنزل يعقوب من الكبير ثم قال جبريل يا يوسف ان اباك يعقوب قد نزل لك فانزل له فنزل عن فرسه وتعانقا وبكيا سرورا وبكت ملائكة السموات وماج الخيول كل بعضهم في بعض وصهلت الخيول وسبحت الملائكة وضرب بالطبول والبوقات فصار كانه يوم القيامة انتهى ملخصا ١٢ ٦٥ قوله وامه واسمها راحيل وقوله او خالته واسمها ليا و الجمهور على ان المراد بابويه ابوه وخالته لان امه راحيل قد ماتت في ولادة بنيامين ولذلك

سمي بنيامين فان بن بمعنى ابن ويامين بمعنى الوجع ... ولذلك ماتت امه في نفاس بنيامين وعليه الاكثر المفسرين وسميت بالخالة امًا كما سمي العم ابا ولان يعقوب تزوجها بعدها ... ٦٦ قوله اباه وامه الخ اباه وامه وكانت باقية كما ذكره ابن اسحق ... كذا في تفسير ابي الليث من الروح ١٢ ٦٦ قوله ادخلوا مصر هذا الدخول غير الدخول الاول لان المراد هنا دخول نفس المدينة واما الاول فالمراد به دخول خيمته خارج البلد ١٢ صاوي ٦٧ قوله سجود انحناء ... وكان ذلك جائزا في ذلك الزمان كالسلام والمصافحة والقيام في زماننا وعن ابن عباس رضي الله عنهما معناه خروا لاجله سجدا لله شكرا وقيل الضمير لله ... الواو لا تقتضي الترتيب لان الاهتمام بتعظيم الله ... قلت كيف رضي يوسف بسجود ابيه له مع كونه اكبر سنه وكان الواجب مراعاة الادب اجيب بان هذا بامر من الله تحقيقا لرؤيا يوسف لان رؤيا الانبياء وحي ١٢ صاوي ٦٨ قوله من البدو البادية ... ٦٩ قوله البادية قال في الخطيب اي من اطراف بادية فلسطين وذلك من اكبر النعم كما جاء في الحديث من يرد الله به خيرا ينقله من البادية الى الحاضرة ١٢ ٧٠ قوله فوصى يوسف اي وصى الى يوسف وقوله عند ابيه اي اسحاق في ارض المقدسة بالشام ١٢ ٧١ قوله تاقت اي اشتاقت نفسه من التوقان وهو جواب لما ١٢ كمالين

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

قَدْ اٰتَيْتَنِيْ مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِيْ مِنْ تَاْوِيْلِ الْاَحَادِيْثِ تعبير الرؤيا فَاطِرَ خالق السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اَنْتَ
وَلِيّٖ متولى مصالحى فِي الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ تَوَفَّنِيْ مُسْلِمًا وَّاَلْحِقْنِيْ بِالصّٰلِحِيْنَ ○ من اٰبائى فعاش بعد ذلك
اسبوعا او اكثر ومات وله مائة وعشرون سنة وتشاح المصريون فى قبره فجعلوه فى صندوق مرمر ودفنوه
فى اعلى النيل لتعم البركة جانبيه فسبحان من لا انقضاء لملكه ذٰلِكَ المذكور من امر يوسف مِنْ اَنْۢبَآءِ الْغَيْبِ
اخبار ما غاب عنك يا محمد نُوْحِيْهِ اِلَيْكَ ۚ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ لدى اخوة يوسف اِذْ اَجْمَعُوْٓا اَمْرَهُمْ فى كيده
اى عزموا عليه وَهُمْ يَمْكُرُوْنَ ○ به اى لم تحضرهم فتعرف قصتهم فتخبر بها وانما حصل لك علمها من جهة الوحى
وَمَآ اَكْثَرُ النَّاسِ اى اهل مكة وَلَوْ حَرَصْتَ على ايمانهم بِمُؤْمِنِيْنَ ○ وَمَا تَسْئَلُهُمْ عَلَيْهِ اى القران مِنْ اَجْرٍ تاخذه
اِنْ ما هُوَ اى القران اِلَّا ذِكْرٌ عظة لِّلْعٰلَمِيْنَ ﴿ع﴾ وَكَاَيِّنْ وكم مِّنْ اٰيَةٍ دالة على وحدانية الله فِي السَّمٰوٰتِ وَ
الْاَرْضِ يَمُرُّوْنَ عَلَيْهَا يشاهدونها وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُوْنَ ○ لا يتفكرون فيها وَمَا يُؤْمِنُ اَكْثَرُهُمْ بِاللّٰهِ
حيث يقرون بانه الخالق الرازق اِلَّا وَهُمْ مُّشْرِكُوْنَ ○ به بعبادة الاصنام ولذا كانوا يقولون فى
تلبيتهم لبيك لا شريك لك الا شريكا هو لك تملكه وما ملك يعنونها اَفَاَمِنُوْٓا اَنْ تَاْتِيَهُمْ غَاشِيَةٌ نقمة
تغشاهم مِّنْ عَذَابِ اللّٰهِ اَوْ تَاْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً فجأة وَّهُمْ لَا يَشْعُرُوْنَ ○ بوقت اتيانها قبله قُلْ لهم
هٰذِهٖ سَبِيْلِيْ وفسرها بقوله اَدْعُوْٓا اِلَى دين اللّٰهِ ۫ عَلٰى بَصِيْرَةٍ حجة واضحة اَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِيْ ؕ امن بى
عطف على انا المبتدأ المخبر عنه بما قبله وَسُبْحٰنَ اللّٰهِ تنزيها له عن الشركاء وَمَآ اَنَا مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ○ من جملة
سبيله ايضا وَمَآ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ اِلَّا رِجَالًا يُّوْحٰٓى وفى قراءة بالنون وكسر الحاء اِلَيْهِمْ لا ملائكة مِّنْ اَهْلِ
الْقُرٰى الامصار لانهم اعلم واحلم بخلاف اهل البوادى لجفائهم وجهلهم اَفَلَمْ يَسِيْرُوْا اى اهل مكة فِي الْاَرْضِ
فَيَنْظُرُوْا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ ؕ اى اٰخر امرهم من اهلاكهم بتكذيبهم رسلهم وَلَدَارُ الْاٰخِرَةِ
اى الجنة خَيْرٌ لِّلَّذِيْنَ اتَّقَوْا ؕ الله اَفَلَا يَعْقِلُوْنَ ○ بالياء والتاء يا اهل مكة هذا فتؤمنون حَتّٰٓى غاية لما دل
عليه وما ارسلنا من قبلك الا رجالا اى فتراخى نصرهم حتى اِذَا اسْتَيْئَسَ يئس الرُّسُلُ وَظَنُّوْٓا ايقن الرسل
اَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوْا بالتشديد تكذيبا لا ايمان بعده والتخفيف اى ظن الامم ان الرسل اخلفوا ما وعدوا به
من النصر جَآءَهُمْ نَصْرُنَا ۙ فَنُجِّيَ بنونين مشددا ومخففا وبنون مشددا ماض مَنْ نَّشَآءُ ؕ وَلَا يُرَدُّ بَاْسُنَا
عذابنا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِيْنَ ○ المشركين لَقَدْ كَانَ فِيْ قَصَصِهِمْ اى الرسل عِبْرَةٌ لِّاُولِي الْاَلْبَابِ ؕ
اصحاب العقول مَا كَانَ هذا القران حَدِيْثًا يُّفْتَرٰى يختلق وَلٰكِنْ كان تَصْدِيْقَ الَّذِيْ بَيْنَ يَدَيْهِ

حاشیہ بین السطور: ای تنازعوا ١٢ — بزنة المجهول قراءة للاكثر ١٢ — كما زعم الكفار ١٢

سله قوله من الملك اے بعضه من للتبعيض والمراد بذلك البعض ملك مصر ادم يملك جميع الارض الا اربعة اثنان مسلمان سليمان وذو القرنين وكافران بخت نصر ونمرود ١٢ ... قوله من الملك
آه من في من الملك وفي من تاويل للتبعيض والمفعول محذوف اے شيئا عظيما من الملك فهي صفة لذلك المحذوف وقيل زائدة وقيل لبيان الجنس وفاطر يجوز ان يكون نعتا للرب ويجوز ان يكون بدلا او بيانا او منصوبا باضمار اعني او
ندا ثانيا ١٢ ج ٥٢ قوله توفني مسلما الخ ان قلت كيف يطلب الموت مع ان تمنيه لا يجوز اجيب بانه علم دحي قرب اجله فطلب ما يكون عند الموت وهو اللحوق بالصالحين فمحط طلب الموت على ما بعده آن قلت ان كل نبي معلوم بموته
على الاسلام فلم طلب ذلك اجيب بان الله تجلى على يوسف بخوف الاجلال فطلب ذلك لان المعصوم عند ذلك ينسى العصمة ١٢ صاوى ٥٣ قوله فعاش بعد ذلك روى ان يعقوب اقام معه اربعا وعشرين سنة ثم مات واوصى ان يدفنه
بالشام الى جنب ابيه اسحق فمضى بنفسه ودفنه ثمة ثم عاد الى مصر وعاش بعد ابيه ثلثا وعشرين سنة فلما تم امره طلبت نفسه الملك الدائم فتمنى الموت وقيل ما تمناه نبي قبله ولا بعده فتوفاه الله طيبا طاهرا فتخاصم اهل مصر وتشاحوا في دفنه كل يحب
ان يدفن في محلتهم حتى هموا بالقتال فرأوا ان يعملوا له صندوقا من مرمر ويجعلوه فيه ويدفنوه في
النيل بمكان يمر عليه الماء ثم يصل الى مصر ليكونوا كلهم فيه شرعا حتى نقل موسى عليه السلام بعد
اربعمائة سنة تابوته الى بيت المقدس وولد له افراثيم وميشا وولد لافراثيم نون ولنون يوشع
فتى موسى ولقد توارثت الفراعنة من العماليق بعده مصر ولم تزل بنو اسرائيل تحت ايديهم
على بقايا دين يوسف وآبائه ١٢ مدارك ٥٤ قوله ومات الخ اے وخلف من امرأة العزيز ولدين
وبنتا فالولدان افراثيم وميشا والبنت رحمة تزوجها ايوب عليه السلام. خازن ولقد توارثت
الفراعنة من العمالقة بعد يوسف مصر ولم يزل بنو اسرائيل تحت ايديهم على بقايا دين يوسف
وآبائه الى ان بعث الله موسى عليه السلام ١٢ جمل ٥٥ قوله وتشاح المصريون اى تنازعوا
وتخاصم اهل مصر في قبره اے في المحل الذي يدفن فيه فطلب اهل كل محلة ان يدفن في محلتهم
رجاء بركته حتى هموا بالقتال فرأوا ان يجعلوه في صندوق من مرمر ويدفنوه في النيل حيث يتفرق
الماء بمصر ليجري عليه الماء وتصل بركته الى جميعهم قال عكرمة دفن في الجانب الايمن من النيل فاخصب
ذلك الجانب واجدب جانب الآخر فنقل الى الجانب الايسر فاخصب ذلك الجانب واجدب
الآخر فدفنوه في وسطه وقدروا ذلك بسلسلة فاخصب الجانبان الى ان اخرجه موسى عليه السلام
ودفنه بقرب آبائه بالشام ١٢ خطيب ٥٦ قوله اعلى النيل اے اقصاه من جهة الصعيد
لاجل ان يجري الماء ويتفرق عنه بعد ذلك الى جميع البلاد من الجمل ١٢ ٥٧ قوله ذلك
من انباء الغيب آه ذلك مبتدأ ومن انباء الغيب خبره ونوحيه حال ويجوز ان يكون خبرا ثانيا
او حالا من الضمير في الخبر ١٢ ج ٥٨ قوله وهم يمكرون اے بيوسف ويبغون له الغوائل والمعنى
ان هذا الخبر لم يحصل لك الا من جهة الوحي لانك لم تحضر عند بني يعقوب حين اتفقوا على القائه
في البير ١٢ مدارك ٥٩ قوله وانما حصل لك علمها من جهة الوحي اے فيكون اخباره
بها معجزة لانه لم يطالع الكتب القديمة ولم ياخذ عن احد من البشر فاتيانه بتلك القصة
العظيمة على ابلغ وجه من غير غلط ولا تحريف غاية الاعجاز ١٢ صاوى ٦٠ قوله وما اكثر الناس
الخ اراد العموم او اهل مكة اے وما هم بمؤمنين ولو اجتهدت كل الاجتهاد على ايمانهم ١٢ مدارك
٦١ قوله وكاين مبتدأ ومن آية تمييز وهو تسلية اخرى له صلى الله عليه وسلم والمعنى لا تتعجب
من اعراضهم عنك فان اعراضهم عن هذه الآيات الدالة على وحدانية الله تعالى وقدرته
اغرب واعجب ١٢ صاوى ٦٢ قوله وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون الخ ولذلك كانوا
يقولون في تلبيتهم للحج عند الطواف لبيك اللهم لبيك لا شريك لك الا شريكا هو لك تملكه
وما ملك اے الذي هو الشريك رواه مسلم يعنونها اے الاصنام ١٢ ك ٦٣ قوله يعنونها
اے يعنون بقولهم الا شريكا الخ الاصنام ١٢ ٦٤ قوله نقمة اے عقوبة تحيط بهم وتشملهم ١٢ ٦٥ قوله
فجأة بضم الفاء والمد وبفتح الفاء وسكون الجيم والهمزة المفتوحة لغتان ١٢ ك ٦٦ قوله عطف
على انا الخ والمعنى ادعو الى الله يجوز ان يكون مستانفا وهو الظاهر ويجوز ان يكون حالا من
الياء وعلى بصيرة حال من فاعل ادعو اى ادعو كائنا على بصيرة وقوله ومن اتبعني عطف على فاعل
ادعو ولذلك اكد بالضمير المنفصل ويجوز ان يكون مبتدأ والخبر محذوفا اے ومن اتبعني يدعو ايضا
ويجوز ان يكون على بصيرة خبرا مقدما وانا مبتدأ مؤخرا ومن اتبعني عطف عليه ويجوز ان يكون على
بصيرة وحده حالا وانا فاعل به ومن اتبعني عطف عليه ايضا ومفعول ادعو يجوز ان لا يراد
ويجوز ان يقدر اے ادعو الناس ١٢ ج ٦٧ قوله وما ارسلنا من قبلك الا رجالا رد على
اهل مكة حيث قالوا هلا بعث الله لنا ملكا والمعنى كيف يتعجبون من ذلك مع ان جميع رسل
الله الذين كانوا من قبلك بشر مثلك ١٢ خازن وجمل ٦٨ قوله افلم يسيروا الخ الهمزة
داخلة على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير اعموا فلم يسيروا الخ
والاستفهام للتوبيخ ١٢ صاوى ٦٩ قوله ولدار الآخرة الخ انما اضاف الدار الى
الآخرة مع ان المراد بالدار هي الجنة وهي نفس الآخرة لان العرب قد تضيف الشئ الى نفسه
كقولهم حق اليقين والحق هو اليقين نفسه ١٢ خازن ٧٠ قوله ولدار الآخرة اے الجنة من
اضافة الصفة الى الموصوف عند الكوفيين اے الدار الآخرة واوله البصريون بان المعنى
ولدار الساعة الآخرة ١٢ ك ٧١ قوله افلا تعقلون بالياء للاكثر والتاء الفوقية لنافع و
ابن عامر وعاصم والمعنى افلا تعقلون يا اهل مكة هذا فتؤمنون ١٢ ك ٧٢ قوله وظنوا انهم
قد كذبوا بالتشديد لغير الكوفيين اے ايقن الرسل انهم كذبوا تكذيبا لا ايمان بعده اے لا
يتوقع منهم الايمان بعد ذلك التكذيب يعني استقروا واستمروا على الكذب ١٢ كمالين
٧٣ قوله والتخفيف للكوفيين على ان الضمير في ظنوا للمرسل اليهم والثاني الرسل فظنوا
اے الامم ان الرسل قد اخلفوا ما وعدوا به من النصر وخلط الامر عليهم ١٢ كمالين ٧٤ قوله
فننجي بنونين مشددا بزنة المضارع المتكلم من التفعيل ومخففا من الانجاء للاكثر وبنون واحد
مشددا بفتح الياء ماض على زنة المجهول لابن عامر وعاصم ١٢ ك والقائم مقام الفاعل من ١٢ مد ٧٥ قوله وبنون مشددا اے جيمه مع ضم النون وتحريك الياء فقوله ماض اے مبني للمفعول ومن نشاء فاعل على هذه ومفعول به على اللتين
قبلها ١٢ جمل فما قال في الكمالين بنون واحد مشددا يعني جعل مشددا صفة نون فذلك من السهو ١٢ ٧٦ قوله في قصصهم اے قصص الانبياء وامهم او في قصة يوسف واخوته عبرة لاولي الالباب حيث نقل من غاية الحب الى غيابة الجب
ومن الحصير الى السرير فصارت عاقبة الصبر سلامة وكرامة ونهاية المكر وخامة وندامة ١٢ مدارك ٧٧ قوله الرسل اے كهود وصالح ولوط وشعيب وغيرهم ويحتمل ان الضمير عائد على يوسف واخوته بدليل قوله تعالى في اول السورة نحن نقص
عليك احسن القصص والمعنى ان الذي قدر على اخراج يوسف من الجب والسجن ومن عليه بالعز والملك وجمع شمله بابيه واخوته بعد المدة الطويلة قادر على اعزاز محمد صلى الله عليه وسلم واعلاء كلمته واظهار دينه رغما على انف كل معاند
١٢ صاوى ٧٨ قوله عبرة لاولي الالباب تعريض بانهم ليسوا باولي الالباب ١٢ صاوى ٧٩ قوله تصديق الذي بين يديه هذه اخبار اربعة اخبر بها عن كان المحذوفة التي قدرها المفسر والمعنى ان هذا القرآن مصدق لما تقدم قبله من الرسل
ومن الكتب التي جاءوا بها فقول المفسر من الكتب لا مفهوم له ١٢ صاوى

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

فيها على قولين قيل مكية وقيل مدنية و قوله او مدنية الاولوان قرانا لاية ولوان قرانا سيرت به الجبال وهي ثلاث اواربع اوخمس اوست واربعون آية من الخطيب والجمل ۱۲ ۵۳ قوله هذه الآيات الخ اشارة الى ان تلك بمعنى هذه المشار بها للحاضر و
المشار اليه آيات هذه السورة اوالقرآن وهذا ماجرى عليه في الكشاف وجمهور المفسرين وجرت طائفة على الاشارة بتلك لما مضى من اخبار الرسل المتقدم آخر السورة السابقة ۱۲ جمل ۵۳ قوله هذه الآيات آه اشارة الى ان تلك بمعنى هذه المشار بها للحاضر والمشار
اليه آيات هذه السورة اوالقرآن ويجوز في تلك ان يكون مبتدأ والخبر آيات الكتاب وهذه الجملة لامحل لها ان قيل آلمر كلام مستقل او قصد به مجرد التنبيه وفي محل الرفع على الخبر ان قيل آلمر مبتدأ ويجوز ان يكون تلك خبر آلمر وآيات الكتاب بدل او بيان ۱۲ ج
۵۴ قوله الله الذي رفع السموات الخ هذا شروع في ذكر الادلة على وجوب وجوده تعالى واتصافه بالكمالات وبدأ بادلة من العالم العلوي واعقبها بادلة من العالم السفلي بقوله وهو الذي مد الارض الخ ۱۲ صاوی ۵۵ قوله بغير عمد الخ في موضع خبر صفة لعماء
بغير عمد مرئية جمع عماد كاهاب واهب وهو صادق بان لا عمد اصلا فان نفي المقيد كما يتحقق بنفي القيد يتحقق بنفي المقيد والقيد جميعا وعن بعض السلف ان لها عمدا ولكن لا ترى ۱۲ ک ۵۶ قوله ترونها الضمير راجع الى عمد والجملة صفة لها اي خالية من عمد

مرئية ۱۲ روح ۵۷ قوله وهو اي هذا النفي صادق الخ وذلك برجوع النفي للصفة والموصوف
معا لان النفي المقيد كما يتحقق بنفي القيد يتحقق بنفي المقيد والقيد جميعا وهذا هو اصح القولين
وقيل ان لها عمدا لكن لا ترى وقال في روح البيان وانتفاء العمد المرئية يحتمل ان يكون لانتفاء
العمد والرؤية جميعا اي لا عمد لها فلا ترى ويحتمل ان يكون لانتفاء الرؤية فقط بان يكون لها عمدا
غير مرئي وهو القدرة فانه تعالى يمسكها مرفوعة بقدرته ۱۲ ۵۸ قوله ثم استوى على العرش الخ
ثم لمجرد العطف لا للترتيب اذ لا ترتيب بين رفع السموات والاستواء على العرش والاستواء في
الاصل الركوب والتمكن وذلك مستحيل عليه تعالى لاستلزامه الجسمية والجهة والمراد به هنا القهر
والغلبة والاستيلاء لان من شان من ركب على شئ ان يكون ظاهرا غالبا له وهذه طريقة الخلف وما
مشى عليه المفسر طريقة السلف وكل من الطريقين صحيح ۱۲ صاوی ۵۹ قوله يوم القيمة آه وفي الشهاب
روي عن ابن عباس كل منهما يجري الى وقت معين فان الشمس يقطع الفلك في سنة والقمر في
شهر لا يختلف جري واحد منهما كما في قوله والشمس تجري لمستقر لها الآية تمثيل وهذا هو الحق في تفسير
الآية ۱۲ ج ۶۰ قوله وهو الذي الخ قال ابن عطية وذلك يقتضي انها بسيطة لا كرة وهذا هو
ظاهر الشريعة وقال الامام الرازي ثبت بالدليل ان الارض كرة ولا ينافي ذلك قوله تعالى مد
الارض لان الكرة اذا كانت في غاية الكبر كانت كل قطعة منها تشابه السطح ۱۲ ک ۶۱ قوله
وجعل فيها رواسي جبالا ثوابت من رسا الشئ اذا ثبت جمع راسية والتاء للتانيث على انه صفة
جبل فانه لكونه جمع قلة كانه مفرد وجبال هي جمع كثرة او للمبالغة ۱۲ ک ۶۲ قوله ومن كل الثمرات
آه يجوز فيه ثلاثة اوجه احدها ان يتعلق بجعل بعده اي وجعل فيها زوجين اثنين من كل صنف
من اصناف الثمرات والثاني ان يتعلق بمحذوف على انه حال من اثنين لانه في الاصل صفة له
والثالث ان يتم الكلام على قوله من كل الثمرات فيتعلق بجعل الاولى تقديره انه جعل في الارض كذا
وكذا من كل الثمرات الخ ۱۲ ج ۶۳ قوله من كل نوع تفسير لقوله ومن كل الثمرات وهو متعلق
بقوله جعل اي جعل فيها من جميع انواع الثمرات صنفين اثنين كالحلو والحامض والاسود والابيض
۱۲ ک ۶۴ قوله بظلمته آه اي يغشي النهار بالليل فالمفعول الاول هو الليل وفي ابي السعود
يغشي الليل النهار اي يستر النهار بالليل والتركيب وان احتمل العكس ايضا بالحمل على تقديم
المفعول الثاني على الاول فان ضوء النهار ايضا ساتر لظلمة الليل الا ان الانسب بالليل ان
يكون هو الغاشي وعد هذا في تضاعيف الآيات السفلية وان كان تعلقه بالآيات العلوية ظاهرا
باعتبار ان ظهوره في الارض فان الليل انما هو ظلها وفيما فوق موقع ظلها لا ليل اصلا ۱۲
ج ۶۵ قوله يتفكرون اي يتاملون فيستدلون بتلك الصنعة على وجود صانعها ويعرفون
ان لها صانعا حكيما قادرا متصفا بالكمالات وخص المتفكرون بالذكر لانهم هم الذين يحصل
لهم الاعتبار والايمان ۱۲ صاوی ۶۶ قوله وسبخ اي لا ينبت ويقال موضع سبخ
وارض سبخة اي ملحة من الحمل وسبخة بمعنى شوريده كذا في الصراح وقوله قليل الريع اي
قليل النفع ريع بفتح الراء افزودن شدن وبكسر الراء زمين بلند كذا في الصراح ۱۲ ۶۷ قوله
بالرفع لابي عمرو وابن كثير وحفص عطفا على جنات او على قطع والجر لغيرهم عطفا على الاعناب
وكذا قوله ونخيل قرئ بالرفع والجر ۱۲ ک ۶۸ قوله والجر على اعناب اي قرأ زرع
بالجر على انه عطف على اعناب ۱۲ ۶۹ قوله جمع صنو ولا فرق في التثنية وجمعه الا في
الاعراب وذلك ان النون في التثنية مكسورة غير منونة وهي النخلات تجمعها اصل واحد
وتتشعب فروعها وعند سعيد بن منصور عن البراء بن عازب صنوان يكون اصلها
واحدا ورؤسها متفرقة وغير صنوان يكون النخلة مفردة ليس عندها شئ ۱۲ ک ۷۰
قوله منفردة متفرقات مختلفة الاصول قال الشيخ ابن حجر اصل الصنو المثل والمراد
ههنا فرع يجمعه وفرعا آخر اصل واحد ومنه عم الرجل صنو ابيه لانهما يجمعهما اصل واحد
۱۲ ک ۷۱ قوله بالتاء الفوقية للاكثر اي تسقى الجنات وبالياء التحتية لابن عامر و
عاصم بتاويل المذكور ۱۲ ک ۷۲ قوله بماء واحد اي ومع ذلك تراها متغاير الثمرة
في الاشكال والالوان والطعوم والروائح متفاضلة فيها وقد يكون من اصل واحد و
هذا يدل دلالة قاطعة على ان الكل بتقدير الفاعل المختار لا بسبب الاتصالات الفلكية
كرخي وفي الخازن والماء جسم رقيق مائع به حياة كل نام وقيل في حده جوهر سيال به قوام
الارواح ۱۲ جمل ۷۳ قوله ونفضل بعضها على بعض آه في الخازن قال مجاهد هذا كمثل
بني آدم صالحهم وخبيثهم وابوهم واحد وقال الحسن هذا مثل ضربه الله تعالى لقلوب بني آدم كانت للارض
طينة واحدة في يد الرحمن فسطحها فصارت قطعا متجاورات وانزل على وجهها ماء السماء فتخرج هذه
زهرتها وشجرها وثمرها وتخرج هذه نباتها وتخرج هذه سبخها وملحها وخبيثها وكل يسقى بماء واحد كذلك الناس خلقوا من آدم فينزل عليهم من السماء تذكرة فترق قلوب قوم وتخشع وتخضع وتقسو قلوب قوم فتلهو ولا تسمع ۱۲ ج ۷۴ قوله وبالنون الاكثر والياء لحمزة والكسائي ليطابق قوله يدبر
الامر ۱۲ جلالين ۷۵ قوله في الاكل الاكل ما يوكل منها وهو الثمر والحب فالثمر من النخيل والاعناب والحب من الزرع كانه قال ونفضل الحب والثمر بعضها على بعض طعما وشكلا ورائحة وقدرا وحلاوة وحموضة وغضاضة وغير ذلك من الطعوم وفضلها
ايضا في غير ذلك كاللون والنفع والضر وانما اقتصر على الاكل لانه اعظم المنافع ۱۲ جمل ۷۶ قوله يعقلون آه خص هذا بالعقل والاول بالتفكر لان الاستدلال باختلاف النهار اسهل ولان التفكر في الشئ سبب لتعلقه والسبب مقدم على
المسبب فناسب تقديم التفكر على العقل ۱۲ ج ۷۷ قوله ائذا كنا ترابا بدل من قولهم او مقوله والعامل في اذا المحذوف دل عليه ائنا لفي خلق جديد وفي قراءة لنافع والكسائي بالاستفهام في الاول في قوله ائذا كنا والخبر في الثاني
بهمزة واحدة واخرى عكسه لابن عامر ۱۲ ک ۷۸ قوله لان القادر الخ علة لقوله فعجب اي انما كان قولهم المذكور عجبا اي حقيقا بالتعجب لان القادر الخ ۱۲ جمل ۷۹ قوله قادر على اعادتهم اي لانه اذا تعلقت قدرته بشئ كان فلا فرق
بين الابتداء والاعادة واما قوله تعالى هو اهون عليه فذلك باعتبار عادة المخلوقات ان القادر على الابتداء تسهل عليه الاعادة بالاولى والا فالكل في قدرته تعالى سواء ۱۲ صاوی ۸۰ قوله وفي الهمزتين الخ من ههنا الى قوله وتركها اربع
قراءات وقوله وفي قراءة الخ ثلاث قراءات وقوله واخرى عكسه فيه قراءتان فمجموع القراءات تسعة وكلها سبعية ۱۲ ملخص من الجمل ؛ ۸۱ في بعض النسخ وقع هذا والظاهر نسخة حلو وحامض ۱۲

۵۸ اي على جبل قاف وهو جبل من زمرد محيط بالدنيا ۱۲ خطيب

قبله من الكتب وتفصيل تبيين كل شئ يحتاج اليه في الدين وهدى من الضلالة ورحمة
لانه القانون يسند اليه السنة والاجماع والقياس ۱۲ ک
لقوم يؤمنون ۝ خصوا بالذكر لانتفاعهم به دون غيرهم سورة الرعد مكية الا ولا ۱۲ ع ۶
يزال الذين كفروا الاية ويقول الذين كفروا لست مرسلا الاية او مدنية
الا ولو ان قرانا الايتين ثلاث او اربع او خمس او ست واربعون اية
عن ابن عباس الاشارة اعلم واري ۱۲ ک
بسم الله الرحمن الرحيم ۝ المر الله اعلم بمراده بذلك تلك هذه الايات ايت الكتب القران
والاضافة بمعنى من والذي انزل اليك من ربك اي القران مبتدا خبره الحق لا شك فيه و
لكن اكثر الناس اي اهل مكة لا يؤمنون ۝ بانه من عنده تعالى الله الذي رفع السموت
شروع في الدلائل من العالم العلوي
بغير عمد ترونها اي العمد جمع عماد وهو الاسطوانة وهو صادق بان لا عمد اصلا ثم استوى على
العرش استواء يليق به وسخر ذلل الشمس والقمر كل منهما يجري في فلكه لاجل مسمى يوم القيمة
يدبر الامر يقضي امر ملكه يفصل يبين الايت دلالات قدرته لعلكم يا اهل مكة بلقاء ربكم بالبعث
توقنون ۝ وهو الذي مد بسط الارض وجعل خلق فيها رواسي جبالا ثوابت وانهرا و
شروع في الدلائل من العالم السفلي
من كل الثمرت جعل خلق فيها زوجين اثنين من كل نوع يغشى يغطي اليل بظلمته النهار
ان في ذلك المذكور لايت دلالات على وحدانيته تعالى لقوم يتفكرون ۝ في صنع الله و
في الارض قطع بقاع مختلفة متجورت متلاصقات فمنها طيب وسبخ وقليل الريع وكثيره وهو من
اي سبع الارض وحاصله
دلائل قدرته تعالى وجنت بساتين من اعناب وزرع بالرفع عطفا على جنت والجر على اعناب
وكذا قوله ونخيل صنوان جمع صنو وهي النخلات يجمعها اصل واحد وتتشعب فروعها و
غير صنوان منفردة تسقى بالتاء اي الجنات وما فيها والياء اي المذكور بماء واحد ونفضل
بالنون والياء بعضها على بعض في الاكل بضم الكاف وسكونها فمن حلو وحامض وهو من
دلائل قدرته تعالى ان في ذلك المذكور لايت لقوم يعقلون ۝ يتدبرون وان تعجب يا محمد
من تكذيب الكفار لك فعجب حقيق بالعجب قولهم منكرين للبعث ءاذا كنا ترابا ءانا لفي خلق
جديد ۝ لان القادر على انشاء الخلق وما تقدم على غير مثال سبق قادر على اعادتهم وفي
الهمزتين في الموضعين التحقيق وتحقيق الاولى وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين
وتركها وفي قراءة بالاستفهام في الاول والخبر في الثاني واخرى عكسه اولئك الذين
اي ترك ادخالها ۱۲ جمل

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

۵۱ قولہ ونزل فی استعجالہم العذاب لے وذلک ان مشرکی مکۃ کانوا یطلبون تعجیل العذاب استہزاء حیث یقولون اللہم ان کان ہذا ہو الحق من عندک فامطر علینا حجارۃ من السماء او ائتنا بعذاب الیم ۱۲ صاوی ۵۲ قولہ العذاب وسمی سیئۃ لانہ تسوءہم ۱۲ کبیر ۵۳ قولہ قبل الحسنۃ یعنی یطلبون العذاب والشر بدل العافیۃ والرحمۃ والخیر استہزاء منہم واظہارا ان الذی یقولہ لا اصل لہ من الروح وقال فی الکبیر وکان صلی اللہ علیہ وسلم یعدہم علی الایمان بالثواب فی الآخرۃ وبحصول النصر والظفر فی الدنیا فالقوم طلبوا منہ العذاب ولم یطلبوا منہ حصول النصر والظفر فہذا ہو المراد بقولہ ویستعجلونک بالسیئۃ قبل الحسنۃ ومنہم من فسر الحسنۃ ہہنا بالامہال والتاخیر ۱۲ ۵۴ قولہ قبل الحسنۃ آہ فیہ وجہان احدہما انہ متعلق بالاستعجال ظرفا لہ والثانی انہ متعلق بمحذوف علی انہ حال مقدرۃ من السیئۃ ۱۲ ج ۵۵ قولہ جمع المثلۃ والمثلۃ نقمۃ تنزل بالانسان فیجعل مثالا یرتدع غیرہ بہ ۱۲ خازن ۵۵ قولہ ای عقوبات سمیت بہا لما بینہا وبین المعاقب علیہ من المماثلۃ ومنہ المثال للقصاص ۱۲ ابو السعود ۵۶ قولہ لذو مغفرۃ الخ المراد بہ ہنا الامہال وتاخیر العذاب کما اشار الیہ المفسر بقولہ والا الخ قال ابو السعود والمعنی ان ربک لغفور للناس لا یعجل لہم العقوبۃ وان کانوا ظالمین بل یمہلہم بتاخیرہا وان ربک لشدید العقاب فیعاقب من یشاء منہم حین یشاء فتاخیر ما استعجلوہ لیس للاہمال ۱۲ جمل ۵۷ قولہ والا لم یترک علی ظہرہا دابۃ کما قال تعالی ولو یؤاخذ اللہ الناس بظلمہم ما ترک علی ظہرہا من دابۃ ولکن یؤخرہم الی اجل مسمی کانہ یشیر بذلک الی ان المراد بالمغفرۃ المغفرۃ فی الدنیا وامہال العقوبۃ لا المغفرۃ مطلقا کما ہو المذکور فی سائر التفاسیر وقال السدی ہی ارجی آیۃ فی کتاب اللہ حیث ذکر المغفرۃ مع الظلم وہو بدون التوبۃ فان التوبۃ ترفع الظلم وتزیلہا ۱۲ ک ۵۸ قولہ لمن عصاہ ای ودام علی ذلک فرحمۃ اللہ فی الدنیا غلبت غضبہ لجمیع الخلق مؤمنہم وکافرہم واما فی الآخرۃ فقد انفردت رحمۃ للمؤمنین خاصۃ ۱۲ صاوی ۵۹ قولہ کالعصا والید مما ہو جلیۃ ظاہرۃ یستعظمہا من یدیکہا فی بادی الرای فالتنوین فی آیۃ للتعظیم ویحتمل ان تکون التنوین للوحدۃ لعدم الاعتداد بما انزل اصلا ۱۲ ک ۶۰ قولہ انما انت منذر ای لیس علیک الا الانذار بما اوحی الیک لانہم معاندون کفار لیس قصدہم بذلک الایمان بل التعنت فی الکفر ۱۲ صاوی ۶۱ قولہ لکل قوم ہاد ای لکل قوم نبی مخصوص بمعجزۃ من جنس ما ہو الغالب علیہم یہدیہم الی الحق ویدعوہم الی الصواب ولما کان الغالب فی زمان موسی ہو السحر جعل معجزتہ ما ہو اقرب الی طریقتہم ولما کان الغالب فی ایام عیسی الطب جعل معجزتہ ما یناسب الطب وہو احیاء الموتی وابراء الابرص والاکمہ ولما کان الغالب فی زمن نبینا صلعم الفصاحۃ والبلاغۃ جعل معجزتہ فصاحۃ القرآن وبلوغہ فی باب البلاغۃ الی حد خارج عن قدرۃ الانسان فلما لم یؤمنوا بہذا المعجزۃ مع انہا اقرب الی طریقتہم والیق بطباعہم فان لا یؤمنوا عند اظہار سائر المعجزات اولی واقترحوا الآیات تعنتا لا استرشادا والا لاجیبوا الی مقترحہم وفی التاویلات النجمیۃ والمراد بالہاد ہو اللہ لے انما انت منذر ولیس لک ہدایتہم ولکل قوم من الفریقین ہاد یہدیہم ہادی اہل العنایۃ بالایمان والطاعۃ الی الجنۃ وہادی اہل الخذلان بالکفر والعصیان الی النار ۱۲ روح ۶۲ قولہ ما تحمل آہ فیہ ثلاثۃ اوجہ احدہا ان تکون ما موصولۃ اسمیۃ والعائد محذوف لے تحملہ والثانی ان تکون مصدریۃ فلا عائد والثالث ان تکون استفہامیۃ وفی محلہا وجہان احدہما انہا فی محل رفع بالابتداء وتحمل خبرہ والجملۃ معلقۃ للعلم والثانی انہا فی محل نصب مفعول تحمل ۱۲ جمل ۶۳ قولہ من مدۃ الحمل وما تزداد منہ فانہا تکون اقل من تسعۃ اشہر وازید علیہا الی سنتین عندنا والی اربع عند الشافعی والی خمس عند مالک وما موصولۃ فی المواضع الثلثۃ لے یعلم ما تحملہ کل انثی آہ روی عبد بن حمید عن الحسن الغیض ما دون تسعۃ والغیض ما زادت علیہا لے فی الوضع وغاض جاء متعدیا ولازما یقال غاض الماء وغضتہ انا وکذا ازداد وعلی الثانی تعین کون ما مصدریۃ ۱۲ ک ۶۴ قولہ بقدر وحد لا یتجاوزہ لے لا تتخلف شیء عن الحد الذی قدرہ اللہ من سعادۃ وشقاوۃ ورزق وغیر ذلک ۱۲ صاوی ۶۵ قولہ بیاء الخ لے قرأ ابن کثیر فی الوقف والوصل بیاء بعد اللام والباقون بغیر یاء وقفا ووصلا ۱۲ خطیب ۶۶ قولہ سواء منکم آہ فی سواء وجہان احدہما انہ خبر مقدم ومن اسر ومن جہر ہو المبتدأ وانما لم یثن الخبر لانہ فی الاصل مصدر وہو ہنا بمعنی مستو والثانی انہ مبتدأ وجاز الابتداء بہ لوصفہ بقولہ منکم ۱۲ اج ۶۷ قولہ ظاہر بذہابہ فی سربہ بفتح السین وسکون الراء لے طریقہ السرب الطریق والوجہۃ والسارب الذاہب علی وجہہا فی الارض وسرب سرب بالفرح توجہ للرعی کذا فی القاموس وسارب عطف علی من ہو مستخف او علی مستخف غیر ان من فی معنی الاثنین ۱۲ ک ۶۸ قولہ فی سربہ السرب بفتح السین وسکون الراء الطریق ۱۲ قاموس ۶۹ قولہ للانسان لے مومن او کافر وہذا من مزیدۃ التکرمۃ للنوع الانسانی والا فہو حافظ لکل شیء ۱۲ صاوی ۷۰ قولہ معقبات والمعقبات ملائکۃ اللیل والنہار کما فی القاموس وقیل للملائکۃ الحفظۃ معقبات لکثرۃ تعاقب بعضہم بعضا فی النزول الی الارض بعضہم باللیل وبعضہم بالنہار ۱۲ ۷۱ قولہ تعتقبہ یشیر لے انہ من اعتقب والاصل معتقبات فادغمت التاء فی القاف والمعنی ملائکۃ تعتقبہ بان تعقب بعضہم بعضا لحفظہ او بانہم یعقبونہ اقوالہ وافعالہ فیکتبونہ ۱۲ ک ۷۲ قولہ من بین یدیہ آہ یجوز ان یتعلق بمحذوف علی انہ صفۃ لمعقبات ویجوز ان یتعلق بمعقبات ومن لابتداء الغایۃ ویجوز ان یکون حالا من الضمیر الذی فی الظرف الواقع خبرا والکلام علی ہذہ الاوجہ تام عند قولہ ومن خلفہ ویجوز ان یتعلق بیحفظونہ لے یحفظونہ من بین یدیہ ومن خلفہ فان قلت کیف یتعلق حرفان متحدان لفظا ومعنی بعامل واحد ہما من الداخلۃ علی بین یدیہ ومن الداخلۃ علی امر اللہ قلت الجواب ان من الثانیۃ مغایرۃ للاولی فی المعنی لے ان من بمعنی الباء کما اشار الیہ الشارح بقولہ لے بامرہ ۱۲ جمل ۷۳ قولہ لے بامرہ یرید ان من بمعنی الباء یدل علیہ قراءۃ علی وابن عباس یحفظونہ بامر اللہ وقیل یحفظونہ من اجل امر اللہ او یحفظونہ من باس اللہ اذا اذنب بالاستعفار او من المضار وقیل من امر اللہ صفۃ اخری للمعقبات ولیس بصلۃ للحفظ کانہ قیل لہ معقبات کائنۃ من امر اللہ من الجن صلۃ یحفظونہ وغیرہ کالحیۃ والعقرب وقول النخعی یحفظونہ من الجن علی سبیل المثال وعن کعب الاحبار لولا ان اللہ وکل بکم ملائکۃ یذبون عنکم فی مطعمکم ومشربکم لتخطفتکم فائدۃ اخرج ابن جریر الطبری عن عثمان مرفوعا لکل آدمی عشرۃ باللیل وعشرۃ بالنہار واحد عن یمینہ وواحد عن یسارہ واثنان من بین یدیہ ومن خلفہ واثنان علی جنبیہ وآخر قابض علی ناصیتہ فان تواضع رفعہ وان تجبر وضعہ واثنان علی شفتیہ لیس یحفظان الا الصلوۃ علی محمد صلعم والعاشر یحرسہ من الحیۃ ان یدخل فاہ اذا نام ۱۲ ک ۷۴ قولہ من الحالۃ الجمیلۃ لے من الطاعۃ والمعنی انہ جرت عادۃ اللہ انہ لا یقطع نعمتہ عن قوم الا اذا بدلوا احوالہم الجمیلۃ باحوال قبیحۃ ۱۲ صاوی ۷۵ قولہ وال لے ناصر ولی امرہم ۱۲ جمل ۷۶ قولہ ہو الذی یریکم البرق خوفا وطمعا لما اخبر سبحانہ تعالی بقولہ اذا اراد اللہ بقوم سوء فلا مرد لہ رتب علیہ قولہ ہو الذی یریکم البرق آہ انتصبا علی الحال من البرق کانہ فی نفسہ خوف وطمع او علی ذی خوف وذی طمع او من المخاطبین لے خائفین وطامعین والمعنی یخاف من وقوع الصواعق عند لمع البرق ویطمع فی الغیث ۱۲ صاوی وک ۷۷ قولہ ہو ملک موکل آخرج الترمذی عن ابن عباس وقال حسن غریب اقبلت یہود الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالوا یا ابا القاسم اخبرنا من الرعد ما ہو قال ملک من الملائکۃ موکل بالسحاب معہ مخاریق من نار یسوق بہا السحاب حیث شاء اللہ فقالوا ما ہذا الصوت قال زجرہ بالسحاب اذا زجرہ حتی ینتہی الی حیث امر قالوا صدقت انتہی اول الآیۃ فلا سنفۃ الاسلام بانہ یسبح سامعوا الرعد

كَفَرُوْا بِرَبِّهِمْ ۚ وَاُولٰٓئِكَ الْاَغْلٰلُ فِيْٓ اَعْنَاقِهِمْ ۚ وَاُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ النَّارِ ۚ هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ ۝ ونزل في استعجالهم العذاب استهزاء وَيَسْتَعْجِلُوْنَكَ بِالسَّيِّئَةِ العذاب قَبْلَ الْحَسَنَةِ الرحمة وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثُلٰتُ جمع المثلة بوزن السمرة اى عقوبات امثالهم من المكذبين افلا يعتبرون بها وَاِنَّ رَبَّكَ لَذُوْ مَغْفِرَةٍ لِّلنَّاسِ عَلٰى مع ظُلْمِهِمْ ۚ والا لم يترك على ظهرها دابة وَاِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيْدُ الْعِقَابِ ۝ لمن عصاه وَيَقُوْلُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لَوْلَآ هلا اُنْزِلَ عَلَيْهِ على محمد اٰيَةٌ مِّنْ رَّبِّهٖ ۭ كالعصا واليد والناقة قال تعالى اِنَّمَآ اَنْتَ مُنْذِرٌ مخوف الكافرين وليس عليك اتيان الآيات وَّلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ ۝ نبي يدعوهم الى ربهم بما يعطيه من الآيات لا بما يقترحون اَللّٰهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ اُنْثٰى من ذكر وانثى وواحد ومتعدد وغير ذلك وَمَا تَغِيْضُ تنقص الْاَرْحَامُ من مدة الحمل وَمَا تَزْدَادُ ۭ منه وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهٗ بِمِقْدَارٍ ۝ بقدر وحد لا يتجاوزه عٰلِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ما غاب وما شوهد الْكَبِيْرُ العظيم الْمُتَعَالِ ۝ على خلقه بالقهر بياء ودونها سَوَاۗءٌ مِّنْكُمْ في علمه تعالى مَّنْ اَسَرَّ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهٖ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ مستتر بِالَّيْلِ بظلامه وَسَارِبٌۢ ظاهر بذهابه في سربه اى طريقه بِالنَّهَارِ ۝ لَهٗ للانسان مُعَقِّبٰتٌ ملائكة تعتقبه مِّنْۢ بَيْنِ يَدَيْهِ قدامه وَمِنْ خَلْفِهٖ ورائه يَحْفَظُوْنَهٗ مِنْ اَمْرِ اللّٰهِ ۭ اى بامره من الجن وغيرهم اِنَّ اللّٰهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ لا يسلبهم نعمته حَتّٰى يُغَيِّرُوْا مَا بِاَنْفُسِهِمْ ۭ من الحالة الجميلة بالمعصية وَاِذَآ اَرَادَ اللّٰهُ بِقَوْمٍ سُوْۗءًا عذابا فَلَا مَرَدَّ لَهٗ ۚ من المعقبات ولا غيرها وَمَا لَهُمْ لمن اراد الله تعالى بهم سوء مِّنْ دُوْنِهٖ اى غير الله مِنْ زائدة وَّالٍ ۝ يمنعه عنهم هُوَ الَّذِيْ يُرِيْكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا للمسافر من الصواعق وَّطَمَعًا للمقيم في المطر وَّيُنْشِئُ يخلق السَّحَابَ الثِّقَالَ ۝ بالمطر وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ هو ملك موكل بالسحاب يسوقه متلبسا بِحَمْدِهٖ اى يقول سبحان الله وبحمده وَالْمَلٰۗىِٕكَةُ مِنْ خِيْفَتِهٖ اى الله وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ وهي نار تخرج من السحاب فَيُصِيْبُ بِهَا مَنْ يَّشَاۗءُ فتحرقه نزل في رجل بعث اليه النبي صلى الله عليه وسلم من يدعوه فقال من رسول الله وما الله امن ذهب هو ام من فضة ام نحاس فنزلت به صاعقة فذهبت بقحف راسه وَهُمْ اى الكفار يُجَادِلُوْنَ يخاصمون النبي

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

شديد الانتقام وقد فسر المحال بالمماحلة اے المكائدة من محل بفلان اذا كاده وعرض للهلاك ومنه تمحل اذا تكلف باستعمال الحيلة ١٢ ك ٥٢ قوله دعوة الحق
اے شرعها وامر بها قوله وهي لا اله الا الله اے مع عديلتها وهي محمد رسول الله فهي كلمة الحق جعلت مفتاحا للاسلام فلا يقبل الاسلام من احد الا بالاقرار بها ١٢ صاوی ٥٣ قوله الا استجابة آه اشار الى ان الكلام على تقدير حذف مصدر مضاف
الى المفعول وفاعل المصدر محذوف اے كاجابة من بسط كفيه اليه وفي الخازن اے الا استجابة كاستجابة الماء لمن بسط كفيه اليه يطلب منه ان يبلغ فاه والماء جماد لا يشعر ببسط كفيه ولا بعطشه ولا يقدر ان يجيب دعاءه فكذلك ما يدعونه جماد لا يحس
بدعائهم ولا يستطيع اجابتهم ولا يقدر على نفعهم والمعنے انه تعالى شبه من يعبد الاصنام بالرجل العطشان الذي يرى الماء من بعيد فهو يشير بكفيه الى الماء ويدعوه بلسانه فلا يأتيه ابدا ١٢ ج ٥٤ قوله وما هو ببالغه آه في هو ثلاثة اوجه احدها انه ضمير
الماء والهاء في ببالغه للفم اے وما الماء ببالغ فيه الثاني انه ضمير الفم والهاء في ببالغه للماء اي وما الفم ببالغ الماء اذ كل واحد منهما لا يبلغ الآخر على هذه الحال فنسبة الفعل الى كل واحد وهذا صحيحان الثالث ان يكون ضمير الباسط والهاء في بالغه
للماء اے وما باسط كفيه الى الماء ببالغ الماء ١٢ ج ٥٥ قوله عبادتهم الاصنام او حقيقة الدعاء اے دعائهم الاصنام او مطلقا لانهم ان دعوا الله لا يجيبهم وان دعوا الاصنام لا يستطيعون اجابتهم وعن ابن عباس رضي الله عنه دعائهم ربهم

فِي اللّٰهِ وَهُوَ شَدِيدُ الْمِحَالِ ۝ القوة او الاخذ لَهٗ تعالى دَعْوَةُ الْحَقِّ اى كلمته وهي لا اله الا الله
وَالَّذِينَ يَدْعُونَ بالياء والتاء يعبدون مِنْ دُونِهٖٓ اى غيره وهم الاصنام لَا يَسْتَجِيبُونَ
لَهُمْ بِشَيْءٍ مما يطلبونه اِلَّا اسْتجابة كَبَاسِطِ اى كاستجابة باسط كَفَّيْهِ اِلَى الْمَآءِ على شفير البير يدعوه
لِيَبْلُغَ فَاهُ بارتفاعه من البير اليه وَمَا هُوَ بِبَالِغِهٖ اى فاه ابدا فكذلك ما هم بمستجيبين لهم وَ
مَا دُعَآءُ الْكٰفِرِينَ عبادتهم الاصنام او حقيقة الدعاء اِلَّا فِي ضَلٰلٍ ۝ ضياع وَلِلّٰهِ يَسْجُدُ مَنْ
فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ طَوْعًا كالمؤمنين وَّكَرْهًا كالمنافقين ومن اكره بالسيف وَّ يسجد ظِلٰلُهُمْ
بِالْغُدُوِّ البكر وَالْاٰصَالِ ۝ العشايا قُلْ يا محمد لقومك مَنْ رَّبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ قُلِ اللّٰهُ ان
لم يقولوه لا جواب غيره قُلْ لهم اَفَاتَّخَذْتُمْ مِّنْ دُوْنِهٖٓ اى غيره اَوْلِيَآءَ اصناما تعبدونها
لَا يَمْلِكُوْنَ لِاَنْفُسِهِمْ نَفْعًا وَّلَا ضَرًّا وتركتم مالكهما استفهام توبيخ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْاَعْمٰى
وَالْبَصِيْرُ ۝ الكافر والمؤمن اَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمٰتُ الكفر وَالنُّوْرُ ۝ الايمان لا اَمْ جَعَلُوْا لِلّٰهِ
شُرَكَآءَ خَلَقُوْا كَخَلْقِهٖ فَتَشَابَهَ الْخَلْقُ اي خلق الشركاء بخلق الله تعالى عَلَيْهِمْ فاعتقدوا استحقاق
عبادتهم بخلقهم استفهام انكار اى ليس الامر كذلك ولا يستحق العبادة الا الخالق قُلِ اللّٰهُ
خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ لا شريك له فيه فلا شريك له في العبادة وَّهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ۝ لعباده ثم ضرب
مثلا للحق والباطل فقال اَنْزَلَ تعالى مِنَ السَّمَآءِ مَآءً مطرا فَسَالَتْ اَوْدِيَةٌۢ بِقَدَرِهَا بمقدار
ملئها فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَّابِيًا عاليا عليه هو ما على وجهه من قذر ونحوه وَمِمَّا يُوْقِدُوْنَ
بالتاء والياء عَلَيْهِ فِي النَّارِ من جواهر الارض كالذهب والفضة والنحاس ابْتِغَآءَ طلب حِلْيَةٍ
زينة اَوْ مَتَاعٍ ينتفع به كالاواني اذا اذيبت زَبَدٌ مِّثْلُهٗ اى مثل زبد السيل وهو خبثه
الذي ينفيه الكير كَذٰلِكَ المذكور يَضْرِبُ اللّٰهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ ۝ اى مثلهما فَاَمَّا الزَّبَدُ
من السيل وما اوقد عليه من الجواهر فَيَذْهَبُ جُفَآءً باطلا مرميا به وَاَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ
من الماء والجواهر فَيَمْكُثُ يبقى فِي الْاَرْضِ زمانا كذلك الباطل يضمحل وينمحق وان علا على
الحق في بعض الاوقات والحق ثابت باق كَذٰلِكَ المذكور يَضْرِبُ يبين اللّٰهُ الْاَمْثَالَ ۝ لِلَّذِيْنَ
اسْتَجَابُوْا لِرَبِّهِمُ اجابوه بالطاعة الْحُسْنٰى الجنة وَالَّذِيْنَ لَمْ يَسْتَجِيْبُوْا لَهٗ وهم الكفار لَوْ اَنَّ لَهُمْ مَّا
فِي الْاَرْضِ جَمِيْعًا وَّمِثْلَهٗ مَعَهٗ لَافْتَدَوْا بِهٖ من العذاب اُولٰٓئِكَ لَهُمْ سُوْٓءُ الْحِسَابِ ۝ وهو المؤاخذة

وعلى ذلك فهو مخصوص بدعاء الآخرة وما في امور الدنيا فقد يقبل بدليل اجابة دعوة ابليس
الهالكين ٥٦ قوله ضياع انما كان دعاؤهم ضائعا لانه طلب من غير من لا يملك لنفسه
نفعا ولا ضرا واما دعاؤهم الله فليس بضائع بل يستجيب لهم ان شاء فان كان بامور الدنيا
فظاهر وان كان بالجنة فيهديهم للايمان فهذا هو الذي يجب المصير اليه ويؤيده قوله تعالى
وما كان الله ليعذبهم الخ وجملة وما دعاء الكافرين الا في ضلال نتيجة ما قبلها ١٢ صاوی ٥٧
قوله وكرها يعني المنافقين والكافرين في حال الشدة والضيق ١٢ مدارك ٥٨ قوله و
ظلالهم معطوف على من سلط عليه يسجد كما قدره المفسر ومعنى سجود الظل سجوده حقيقة تبعا
لصاحبه ان اريد بالسجود حقيقته وخضوعه وانقياده ان اريد به المعنى المجازي وسجود الظلال
كلها طوعا لخلوها عن النفس التي تحمل الانسان على عدم الرضا فهي الحقيقة الكاره انما هو
النفس التي حواها الجسم واما الجسم والظل فخضوعهما طوعا ولذا قيل ان الكافر اذا سجد للصنم
سجد ظله لله ١٢ صاوی ٥٩ قوله البكر بضم الموحدة والكاف جمع بكرة والغدو جمع
غداة والآصال العشايا جمع عشية ما بين الزوال والغروب والمشهور ان الاصيل ما بين
العصر الى المغرب ١٢ ك ٦٠ قوله البكر جمع بكرة وهي اول النهار وقوله العشايا
جمع عشية وهو بعد العصر الى الغروب والباء في الغدو بمعنى في ظرف يسجد اے يسجد في
هذين الوقتين والمراد بهما الدوام لان السجود سواء اريد به حقيقته او الانقياد والاستسلام لا اختصاص
له بالوقتين من الروح والجمل ١٢ ٦١ قوله لا جواب غيره اے اجب عنهم بذلك ان لم
يقولوه ولا جواب لهم غيره لانه بين لا مرية فيه فكانه حكاية لاعترافهم من الخطيب وغيره ١٢
٦٢ قوله الكفر اے وعبر عنه بالظلمات جمعا لتعدد انواعه بخلاف الايمان فهو متحد فلذا
عبر عنه بالنور مفردا وسمي الكفر ظلمات لانه موصل لدار الظلمات وهي النار وسمي الايمان
بالنور لانه موصل لدار النور وهي الجنة ١٢ صاوی ٦٣ قوله اشار به الى ان الاستفهام
انكاري فهو بمعنے النفي وهذا راجع للاستفهامين هل يستوي الاعمى الخ وهل تستوي الخ
آه جمل وفي الخطيب الجواب لا ملخصا وفي التاويلات النجمية هل يستوي المستكن في ظلمات
الطبيعة والهوى ومن هو مستغرق في بحر نور جمال المولى فالاول كالاعمى اذ لا يقدر ان
يرى ملكوت من في ظلمات الملك والثاني كالبصير فكما ان المستغرق في البحر والغائص
فيه لا يرى غير الماء فكذا اهل البصيرة سوى الله ١٢ ٦٤ قوله خلقوا كخلقه آه صفة
لشركاء اے انهم لم يتخذوا لله شركاء خالقين قد خلقوا مثل خلق الله فاشتبه عليهم
مخلوق الله بمخلوق الشركاء حتى يقولوا قدر هؤلاء على الخلق كما قدر الله عليه فاستحقوا العبادة
فنتخذهم له شركاء ونعبدهم كما يعبد ولكنهم اتخذوا شركاء عاجزين لا يقدرون على ما يقدر عليه
الخلق فضلا ان يقدروا على ما يقدر عليه الخالق ١٢ مدارك ٦٥ قوله كخلقه اے خلقوا
مثل خلقه وهو صفة لشركاء اے انهم لم يتخذوا لله شركاء خالقين قد خلقوا مثل خلق الله
١٢ مدارك ٦٦ قوله اے ليس الامر كذلك اے لم يخلقوا كخلق الله حتى يشتبه بخلق الله
بل الكفار يعلمون بالضرورة ان هذه الاصنام لم يصدر عنها فعل ولا خلق ولا اثر اصلا
واذا كان كذلك فجعلهم اياها شركاء لله في الالوهية محض جهل وعناد ١٢ صاوی ٦٧
قوله اودية جمع واد وهو الموضع الذي يسيل الماء فيه بكثرة والمراد هنا النهر وفي ابي
السعود وهو منفرج بين جبال وتلال ١٢ ٦٨ قوله بقدرها بمقدار ملئها اے بملأ الارض مقدار
عليه في الصغر والكبر ويحتمل ان يكون الوادي على حقيقته وهو النهر ويكون المجاز في الاسناد و
يحتمل ان يكون مجازا في الماء الجاري فيه على الثاني فارادة الواضح من الضمير يكون بطريق
الاستخدام ١٢ ك ٦٩ قوله زبدا هو ما علا على وجه الماء من الرغوة والمعنے علاه زبد ١٢
مدارك ٧٠ قوله ومما يوقدون عليه الخ خبر مقدم لقوله زبد مثله وعليه متعلق بيوقدون و
الايقاد جعل النار تحت الشئ ليذوب وفي النار حال من الضمير في عليه اے ومن الذي
يوقد الناس عليه ١٢ روح ٧١ قوله او متاع اے من الحديد والنحاس والرصاص
تتخذ منها الاواني وما يتمتع به في الحضر والسفر وهو معطوف على حلية اے زينة من الذهب
والفضة ١٢ مدارك ٧٢ قوله كالاواني والآت الحرب والحرث من الحديد والنحاس

او من مطلق الجواهر ١٢ ك ٧٣ قوله خبثه اے وسخه وقوله ينفيه اے يزيله ويدفعه وقوله الكير وهو منفاخ الحداد واما الكور فهو موقدة النار اے مكان ايقادها وفي المصباح الكير بالكسر زق الحداد الذي ينفخ به ويكون من جلد غليظ ذي حافات
من الجمل ١٢ ٧٤ قوله مرميا به الجفو الرمي يقال جفات القدر زبدها اے رمته اے يرمي السيل والجوهر او الفضة مثلا وانتصابه على الحال في المدارك الجفاء ما يقذفه القدر عند الغليان والبحر عند الطغيان والجفو الرمي وجفات الرجل صرعته ١٢
ك ٧٥ قوله والحق ثابت باق كالماء والفضة الخالصة ١٢ ك ٧٦ قوله يضرب الله الامثال اے لارشاد عبيده باللطف والرفق فان من جملة ما جاء به القرآن الامثال ١٢ صاوی ٧٧ قوله الحسنى الجنة وهو مبتدأ خبره للذين استجابوا
مقدم عليه والذين لم يستجيبوا مبتدأ خبره الجملة الشرطية بعده ١٢ ك ٧٨ قوله سوء الحساب اے الحساب السيئ فهو من اضافة الصفة للموصوف والمراد انهم يناقشون الحساب ويسئلون عن النقير والقطمير ولذا ورد في الحديث من
نوقش الحساب هلك ١٢ صاوی ٧٩ قوله المذكور اے من الامور الاربعة مثلين للحق وهما الماء والجوهر ومثلين للباطل وهما الزبدان وقوله يضرب اے يبين الحق والباطل اے الايمان والكفر وهما على تقدير مضاف كما قدره الشارح
وقوله فاما الزبد اے تقسيمه كما اشار له الشارح وقوله من السيل اے الناشئ والحاصل من السيل الخ وهذان مثلان للباطل وقوله واما الخ بيان لمثلي الحق فالكلام على اللف والنشر المشوش وقوله من الجواهر بيان لما ١٢
جمل ٨٠ قوله يضمحل اے كما اشير له في الآية بقوله فيذهب جفاء وقوله وان علا الخ كما اشير له فيها بقوله زبدا رابيا وبقوله زبد مثله وقوله والحق ثابت كما ان الماء ثابت لا يرمى كما رمي زبده والجوهر ثابت لا ينفيه الكير
كما نفي خبثه ١٢ جمل

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

٥١ قوله ونزل في حمزة وابي جهل اي سبب نزول هذه الآيات مدح حمزة بالصفات الجميلة والوعد عليها بالخير وذم ابي جهل بالصفات القبيحة والوعيد عليها بالشر ولكن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فآيات الوعد لحمزة ومن كان على قدمه وخلقه الى يوم القيامة وآيات الوعيد لابي جهل ومن كان على قدمه وخلقه الى يوم القيامة ١٢ صاوي ٥٢ قوله الذين يوفون بعهد الله اي ما عقدوه على انفسهم من الاعتراف بربوبيته حين قالوا بلى او ما عهد الله تعالى في كتبه اي من الاوامر والنواهي فالعهد على هذا ما الزمه الله تعالى على كل امة بالكتب الالهية على السنة الرسل ١٢ جمل ٥٣ قوله في عالم الذر اي حين اخرجهم من ظهر آدم على هيئة الذر وقال الست بربكم قالوا بلى ١٢ ك ٥٤ قوله والذين يصلون وآنانكه وصل ميكنند وقوله ما امر الله به ان يوصل المفعول الاول محذوف تقديره ما امرهم الله به وان يوصل بدل من الضمير المجرور اي يوصله وهذه الآية يندرج فيها امور الاول صلة الرحم واختلف في حد الرحم التي يجب صلتها فقيل كل ذي رحم محرم بحيث لو كان احدهما ذكرا والآخر انثى حرمت مناكحتهما فعلى هذا لا يدخل فيه اولاد الاعمام والعمات واولاد الخالات وقيل هو عام في كل ذي رحم محرما كان او غير محرم وارثا كان او غير وارث وهذا القول هو الصواب قال النووي وهذا الصحيح والمحرم من لا يحل نكاحها على التابيد لحرمتها فقولنا على التابيد احتراز عن اخت الزوجة وقولنا لحرمتها احتراز عن الملاعنة فان تحريمها ليس لحرمتها بل للتغليظ واعلم ان قطع الرحم حرام والصلة واجبة ومعناها التفقد بالزيادة والاهداء والاعانة بالقول والفعل وعدم النسيان واقله التسليم وارسال السلام والمكتوب ولا توقيت فيها في الشرع بل العبرة بالعرف والعادة كذا في شرح الطريقة وصلة الرحم سبب لزيادة الرزق وزيادة العمر وهي اسرع اثر كعقوق الوالدين فان العاق لهما لا يمهل في الاغلب والثاني الايمان بكل الانبياء عليهم السلام روح ملخصا ١٢ ٥٥ قوله من الايمان بجميع الانبياء فلا يفرق منهم بالكفر ببعضهم والرحم وغير ذلك من موالاة الجيران والخدم والمؤمنين على حسب الطاقة قاله البغوي والاكثرون على ان المراد به صلة الرحم ١٢ ك ٥٦ قوله والذين صبروا على الطاعة آه اشار المفسر الى ان مراتب الصبر ثلاثة اعلاها الصبر عن المعصية وهو عدم فعلها راسا وليها الصبر على الطاعات اي دوام فعلها على حسب الطاقة وليها الصبر على البلاء واعلى الجميع الصبر عن الشهوات لانه مرتبة الاولياء والصديقين ١٢ صاوي ٥٧ قوله على الطاعة الخ اشارة الى الانواع الثلثة للصبر المبسوط بيانها في السلوك ١٢ ك ٥٨ قوله يدفعون بالحسنة السيئة فيتبعون بالحسنة السيئة فتمحوها او المعنى يجازون الاساءة بالاحسان فصار الحاصل على الاول يدفعون بحسناتهم سيئاتهم التي اكتسبوها قبل وعلى الثاني يدفعون السيئة التي فعلها الغير بهم بمقابلته بالحسنة ١٢ ك ٥٩ قوله كالجهل بالحلم والاذى بالصبر ينطبق على الوجهين والمعنى دفع سيئة الجهل بحسنة الحلم الذي هو ضده او دفع جهل الغير عليه بحلمه عنه ودفع الايذاء الذي اذى رجلا بالصبر عن اذى آخر او مقابلة ايذاء الغير بالصبر عليه ١٢ كمالين ٦٠ قوله اولئك لهم عقبى الدار آه اولئك مبتدأ وقوله لهم خبر مقدم وعقبى الدار مبتدأ مؤخر والجملة خبر عن المبتدأ الاول ويجوز ان يكون لهم خبرا اولئك وعقبى الدار فاعلا بالاستقرار وقوله جنات عدن يجوز ان يكون بدلا من عقبى وان يكون بيانا وان يكون خبر مبتدأ مضمر وان يكون مبتدأ خبره يدخلونها ١٢ ج ٦١ قوله اي العاقبة المحمودة في الدار الآخرة والالف بمعنى في وقال الزمخشري عاقبة الدنيا هي الجنة لانها التي ارادها ان يكون عاقبة الدنيا ومرجع اهلها اي العاقبة ١٢ كمالين ٦٢ قوله جنات عدن وهي مرفوع على حذف المبتدأ او على البدلية من عقبى الدار اقامة يقيمون فيها ١٢ ك ٦٣ قوله هم ومن صلح يشير بتقدير هم الى ان قوله ومن صلح عطف على الضمير المرفوع في يدخلونها وانما ساغ ذلك وان لم يؤكد بمنفصل للفصل بضمير المفعول ١٢ ك ٦٤ قوله وان لم يعملوا بعملهم ولم يبلغوا مبلغ فضلهم يكونون في درجتهم تبعا لهم تكرمة وتعظيما لهم والتقييد بالصلاح وهو الايمان على ما فسره المصنف دليل على ان مجرد الانساب من غير ايمان لا ينفع وعلى ذلك يحمل قوله تعالى فلا انساب بينهم ١٢ ك ٦٥ قوله تكرمة لهم اي لان الله جعل من ثواب المطيع سروره بما يراه في اهله ولو كان دخولهم الجنة باعمالهم الصالحة لم يكن في ذلك كرامة للمطيع اذ كل من كان صالحا في عمله فله الدرجات العلية استقلالا ١٢ صاوي ٦٦ قوله يقولون سلام عليكم آه اشار الى ان قوله سلام مرفوع بالابتداء وعليكم الخبر والجملة محكية بقول محذوف كما قدره وهو في معنى قائلين على انه حال محذوف وهذا بشارة بدوام السلامة المستفاد من العدول الى الجملة الاسمية ١٢ ج ٦٧ قوله سلام عليكم اي سلمكم الله من آفات الدنيا فهو دعاء لهم وتحية ١٢ صاوي ٦٨ قوله هذا الثواب يشير الى انه خبر محذوف والباء تتعلق بمحذوف ويجوز ان تتعلق بسلام اي نسلم عليكم ونكرمكم ١٢ ك ٦٩ قوله هذا الثواب بما صبرتم اشار الى انه خبر مبتدأ محذوف تقديره هذا بما صبرتم او هذا الثواب بما صبرتم كما اختاره الزمخشري ١٢ ٧٠ قوله والذين ينقضون جرت عادة الله في كتابه انه اذا ذكر اوصاف اهل السعادة اتبعه بذكر اوصاف اهل الشقاوة وهذا اوصاف ابي جهل ومن حذا حذوه الى يوم القيامة ١٢ صاوي ٧١ قوله من بعد ميثاقه آه ان قيل العهد لا يكون الا مع الميثاق فما فائدة اشتراطه بقوله من بعد ميثاقه فالجواب لا يمتنع ان يكون المراد بالعهد هو ما كلف العبد به والمراد بالميثاق الادلة لانه تعالى وكد العهد بدلائل اخر سواء كانت تلك المؤكدات دلائل عقلية او سمعية ١٢ ج ٧٢ قوله الله يبسط الرزق الخ هذا جواب عن شبهة الكفار حيث قالوا لو كان الله غضبانا علينا كما زعمتم ايها المؤمنون لما بسط لنا الارزاق ونعمنا في الدنيا فرد الله عليهم شبهتهم بذلك والمعنى ان بسط الرزق في الدنيا ليس تابعا للايمان بل ذلك بتقدير الله في الازل لمن يشاء فقد يبسط الرزق للكافر استدراجا ويضيقه على المؤمنين امتحانا ١٢ صاوي ٧٣ قوله فرح بطر اي لا فرح سرور وشكر لنعم الله وعبارة الخازن يعني لما بسط الله عليهم الرزق اسروا وبطروا والفرح لذة تحصل في القلب عند حصول المشتهى وفيه دليل على ان الفرح بالدنيا والركون اليها حرام ١٢ صاوي وجمل ٧٤ قوله قل ان الله يضل من يشاء آه فان قيل ما وجه كون قوله قل ان الله الخ جوابا عن طلب الكفرة نزول آية فالجواب انه كلام يجري مجرى التعجب من قولهم وذلك لان الآيات الباهرة التي ظهرت على يد الرسول بلغت في الكثرة وقوة الدلالة الى حالة يستحيل فيها ان تصير مشتبهة على العاقل فطلب آيات اخرى بعد ذلك يوقع في غاية التعجب والاستنكار فكانه قال لهم ما اعظم عنادكم ان الله يضل من يشاء من كان على صنيعكم فلا سبيل الى اهتدائهم وان انزلت كل آية ويهدي اليه من اناب بما جئت به بل بادنى منه من الآيات ١٢ من الجمل ٧٥ قوله ويبدل من من آه اي بدل كل وفي السمين قوله الذين آمنوا وتطمئن يجوز فيه خمسة اوجه احدها ان يكون مبتدأ خبره الموصول الثاني وما بينهما اعتراض الثاني انه بدل من من اناب الثالث انه عطف بيان له الرابع انه خبر مبتدأ مضمر الخامس انه منصوب باضمار فعل ١٢ ج ٧٦ قوله الذين آمنوا اي اصفوا بالتصديق الباطني الناشي عن ذعان وقبول ١٢ صاوي ٧٧ قوله وتطمئن قلوبهم الخ هذه علامة المؤمن الكامل والطمانينة بذكر الله هي ثقة القلب بالله والاشتغال به عمن سواه ثم اعلم ان هذه الآية تفيد ان ذكر الله تطمئن به القلوب وآية الانفال تفيد ان ذكر الله يحصل به الوجل والخوف فتقتضي ذلك انه بين الآيتين تنافيا واجيب بان الطمانينة هنا معناها السكون الى الله والوثوق به فينشا عن ذلك عدم خوف غيره وعدم الرجاء في غيره فلا ينافي حصول الخوف من الله والوجل منه وهذا معنى آية الانفال ١٢ صاوي ٧٨ قوله مصدر من الطيب كبشرى قلبت ياؤه واوا للضمة ما قبلها وقيل هو فعلى من الطيب او شجرة في الجنة رواه احمد وابن حبان عن

بكل ما عملوه ولا يغفر منه شيء وَمَأْوٰىهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمِهَادُ ۝ الفراش هي ونزل في حمزة و
ابي جهل اَفَمَنْ يَّعْلَمُ اَنَّمَا اُنْزِلَ اِلَيْكَ مِنْ رَّبِّكَ الْحَقُّ فآمن به كَمَنْ هُوَ اَعْمٰى لا يعلمه ولا يؤمن
به لا اِنَّمَا يَتَذَكَّرُ يتعظ اُولُوا الْاَلْبَابِ ۝ اصحاب العقول الَّذِيْنَ يُوْفُوْنَ بِعَهْدِ اللّٰهِ الماخوذ عليهم
وهم في عالم الذر او كل عهد وَلَا يَنْقُضُوْنَ الْمِيْثَاقَ ۝ بترك الايمان او الفرائض وَالَّذِيْنَ
يَصِلُوْنَ مَا اَمَرَ اللّٰهُ بِهٖٓ اَنْ يُّوْصَلَ من الايمان والرحم وغير ذلك وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ اي
وعيده وَيَخَافُوْنَ سُوْٓءَ الْحِسَابِ ۝ تقدم مثله وَالَّذِيْنَ صَبَرُوا على الطاعة والبلاء وعن المعصية
ابْتِغَآءَ طلب وَجْهِ رَبِّهِمْ لا غيره من اغراض الدنيا وَاَقَامُوا الصَّلٰوةَ وَاَنْفَقُوْا في الطاعة
مِمَّا رَزَقْنٰهُمْ سِرًّا وَّعَلَانِيَةً وَّيَدْرَءُوْنَ يدفعون بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ كالجهل بالحلم والاذى
بالصبر اُولٰٓئِكَ لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ ۝ اي العاقبة المحمودة في الدار الآخرة هي جَنّٰتُ عَدْنٍ اقامة
يَّدْخُلُوْنَهَا هم وَمَنْ صَلَحَ آمن مِنْ اٰبَآئِهِمْ وَاَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيّٰتِهِمْ وان لم يعملوا بعملهم
يكونون في درجاتهم تكرمة لهم وَالْمَلٰٓئِكَةُ يَدْخُلُوْنَ عَلَيْهِمْ مِّنْ كُلِّ بَابٍ من ابواب الجنة او
القصور اول دخولهم للتهنئة يقولون سَلٰمٌ عَلَيْكُمْ هذا الثواب بِمَا صَبَرْتُمْ بصبركم في الدنيا
فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ ۝ عقباكم وَالَّذِيْنَ يَنْقُضُوْنَ عَهْدَ اللّٰهِ مِنْ بَعْدِ مِيْثَاقِهٖ وَيَقْطَعُوْنَ مَآ اَمَرَ اللّٰهُ
بِهٖٓ اَنْ يُّوْصَلَ وَيُفْسِدُوْنَ فِي الْاَرْضِ بالكفر والمعاصي اُولٰٓئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ البعد من رحمة الله
وَلَهُمْ سُوْٓءُ الدَّارِ ۝ اي العاقبة السيئة في الدار الآخرة وهي جهنم اَللّٰهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ يوسعه لِمَنْ
يَّشَآءُ وَيَقْدِرُ يضيقه لمن يشاء وَفَرِحُوْا اي اهل مكة فرح بطر بِالْحَيٰوةِ الدُّنْيَا اي بما نالوه فيها
وَمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا فِي جنب حياة الْاٰخِرَةِ اِلَّا مَتَاعٌ ۝ شيء قليل يتمتع به ويذهب وَيَقُوْلُ الَّذِيْنَ
كَفَرُوْا من اهل مكة لَوْلَآ هلا اُنْزِلَ عَلَيْهِ على محمد اٰيَةٌ مِّنْ رَّبِّهٖ كالعصا واليد والناقة قُلْ لهم
اِنَّ اللّٰهَ يُضِلُّ مَنْ يَّشَآءُ اضلاله فلا تغني الآيات عنه شيئا وَيَهْدِيْٓ يرشد اِلَيْهِ الى دينه مَنْ
اَنَابَ ۝ رجع اليه ويبدل من من الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَتَطْمَئِنُّ تسكن قُلُوْبُهُمْ بِذِكْرِ اللّٰهِ اي وعده
اَلَا بِذِكْرِ اللّٰهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوْبُ ۝ اي قلوب المؤمنين اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ مبتدأ خبره
طُوْبٰى مصدر من الطيب او شجرة في الجنة يسير الراكب في ظلها مائة عام ما يقطعها لَهُمْ وَحُسْنُ
مَاٰبٍ ۝ مرجع كَذٰلِكَ كما ارسلنا الانبياء قبلك اَرْسَلْنٰكَ فِيْٓ اُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَآ اُمَمٌ لِّتَتْلُوَا

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

وارسلوا الى النبي صلى الله عليه وسلم فاتاهم وقيل عنه مرهم وهم جلوس فدعاهم الى الله فقال عبد الله بن امية ان سرك ان نتبعك فسير جبال مكة بالقرآن فاذهبها عنا حتى تنفسح فانها ارض ضيقة لمزارعنا واجعل لنا فيها انهارا وعيونا لنغرس الاشجار ونزرع ونتخذ البساتين فلست كما زعمت باهون على ربك من داؤد حيث سخر له الجبال تسير معه او سخر لنا الريح لنركبها الى الشام لميرتنا وحوائجنا ونرجع في يومنا كما سخرت لسليمان الريح كما زعمت فلست باهون على ربك من سليمان واحي لنا جدك قصيا او من شئت كان عيسى يحيي الموتى ولست باهون على الله منه فنزلت هذه الآية ١٢ صاوي ٥٣ قوله ولو ان قرآنا سيرت الخ اختلفوا في جواب لو فقال قوم جوابه محذوف اكتفاء بمعرفة السامعين مراده وتقديره لكان هذا القرآن كقول الشاعر ٥ فاقسم لو شيء اتانا رسوله سواك ولكن لم نجد لك مدفعا اراد به لرددناه وهذا معنى قول قتادة رض قال لو فعل هذا بقرآن قبل قرآنكم لفعل بقرآنكم وقال الآخرون جواب لو مقدم وتقديره الكلام وهم يكفرون بالرحمن ولو ان قرآنا سيرت الخ كانه قال لو سيرت به الجبال او قطعت به الارض او كلم به الموتى لكفروا بالرحمن ولم يؤمنوا لما سبق من علمنا فيهم كما قال ولو اننا نزلنا اليهم الملائكة الآية ١٢ معالم التنزيل ٥٤ قوله لما آمنوا اشارة الى ان جواب لو محذوف تقديره لما آمنوا ١٢ ٥٥ قوله وان اوتوا ما اقترحوا روي انه لما نزلت هذه الآية قال عليه السلام والذي نفسي بيده لقد اعطاني ما سألتم ولو شئت لكان ولكن خيرني بين

عَلَيْهِمُ الَّذِيْٓ اَوْحَيْنَآ اِلَيْكَ اي القرآن وَهُمْ يَكْفُرُوْنَ بِالرَّحْمٰنِ حيث قالوا لما امروا بالسجود
له وما الرحمن قُلْ لهم يا محمد هُوَ رَبِّيْ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَاِلَيْهِ مَتَابِ ٥ ونزل لما قالوا له ان
كنت نبيا فسير عنا جبال مكة واجعل لنا فيها انهارا وعيونا لنغرس ونزرع وابعث لنا آباءنا
الموتى يكلمونا انك نبي وَلَوْ اَنَّ قُرْاٰنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ نقلت عن اماكنها اَوْ قُطِّعَتْ شققت بِهِ الْاَرْضُ
اَوْ كُلِّمَ بِهِ الْمَوْتٰى بان يحيوا لما آمنوا بَلْ لِّلّٰهِ الْاَمْرُ جَمِيْعًا لا لغيره فلا يؤمن الا من يشاء الله ايمانه
دون غيره وان اوتوا ما اقترحوا ونزل لما اراد الصحابة اظهار ما اقترحوا طمعا في ايمانهم
اَفَلَمْ يَايْئَسِ يعلم الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اَنْ مخففة اي انه لَّوْ يَشَآءُ اللّٰهُ لَهَدَى النَّاسَ جَمِيْعًا الى الايمان
من غير آية وَلَا يَزَالُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا من اهل مكة تُصِيْبُهُمْ بِمَا صَنَعُوْا بصنعهم اي بكفرهم
قَارِعَةٌ داهية تقرعهم بصنوف البلاء من القتل والاسر والحرب والجدب اَوْ تَحُلُّ يا محمد
بجيشك قَرِيْبًا مِّنْ دَارِهِمْ مكة حَتّٰى يَاْتِيَ وَعْدُ اللّٰهِ بالنصر عليهم اِنَّ اللّٰهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيْعَادَ ٥ ع ١٠
وقد حل بالحديبية حتى اتى فتح مكة وَلَقَدِ اسْتُهْزِئَ بِرُسُلٍ مِّنْ قَبْلِكَ كما استهزئ بك و
هذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم فَاَمْلَيْتُ امهلت لِلَّذِيْنَ كَفَرُوْا ثُمَّ اَخَذْتُهُمْ بالعقوبة فَكَيْفَ
كَانَ عِقَابِ اي هو واقع موقعه فكذلك افعل بمن استهزأ بك اَفَمَنْ هُوَ قَآئِمٌ رقيب عَلٰى
كُلِّ نَفْسٍۭ بِمَا كَسَبَتْ عملت من خير وشر وهو الله كمن ليس كذلك من الاصنام لا دل على
هذا وَجَعَلُوْا لِلّٰهِ شُرَكَآءَ قُلْ سَمُّوْهُمْ له من هم اَمْ بل اَتُنَبِّئُوْنَهٗ تخبرون الله بِمَا اي بشريك
لَا يَعْلَمُ فِي الْاَرْضِ استفهام انكار اي لا شريك له اذ لو كان لعلمه تعالى عن ذلك اَمْ بل تسمونهم
شركاء بِظَاهِرٍ مِّنَ الْقَوْلِ بظن باطل لا حقيقة له في الباطن بَلْ زُيِّنَ لِلَّذِيْنَ كَفَرُوْا مَكْرُهُمْ
كفرهم وَصُدُّوْا عَنِ السَّبِيْلِ طريق الهدى وَمَنْ يُّضْلِلِ اللّٰهُ فَمَا لَهٗ مِنْ هَادٍ لَهُمْ عَذَابٌ فِي
الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا بالقتل والاسر وَلَعَذَابُ الْاٰخِرَةِ اَشَقُّ اشد منه وَمَا لَهُمْ مِّنَ اللّٰهِ اي عذابه
مِنْ وَّاقٍ مانع مَثَلُ صفة الْجَنَّةِ الَّتِيْ وُعِدَ الْمُتَّقُوْنَ مبتدأ خبره محذوف اي فيما نقص عليكم
تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ اُكُلُهَا ما يؤكل فيها دَآئِمٌ لا يفنى وَظِلُّهَا دائم لا تنسخه شمس لعدمها
فيها تِلْكَ اي الجنة عُقْبٰى عاقبة الَّذِيْنَ اتَّقَوْا الشرك وَعُقْبَى الْكٰفِرِيْنَ النَّارُ ٥
وَالَّذِيْنَ اٰتَيْنٰهُمُ الْكِتٰبَ كعبد الله بن سلام وغيره من مؤمني اليهود يَفْرَحُوْنَ

ان تدخلوا في باب الرحمة فيؤمن مؤمنكم وبين ان يكلكم الى ما اخترتم لانفسكم فتضلوا عن باب الرحمة فاخترت باب الرحمة واخبرني انه ان اعطاكم ذلك ثم كفرتم ان يعذبكم عذابا لم يعذبه احدا من العالمين كما في اسباب النزول للامام الواحدي ١٢ روح ٥٦ قوله يعلم قال اكثر المفسرين معناه ألم يعلم وهي لغة النخع او هوازن قاله البغوي وانما استعمل الياس بمعنى العلم لتضمنه معناه لان اليائس عن الشيء عالم بانه لا يكون ودليله قراءة علي وابن عباس وعلي بن الحسين وابنه محمد وحفيده جعفر وجماعة افلم يتبين قال الحافظ روى الطبري وعبد بن حميد باسناد صحيح كلهم من رجال البخاري عن ابن عباس انه كان يقرأ بها ولم يتبين يقول كتبها الكاتب وهو ناعس قال وانكره جماعة ممن لا علم له بالرجال و بالغ الزمخشري في ذلك الى ان قال وهي والله فرية بلا مرية وتبعه جماعة وانكر الفراء كون افلم ييئس بمعنى افلم يعلم ١٢ ك ٥٦ قوله يعلم قال اكثر المفسرين معناه افلم يعلموا وهي لغة النخع او هوازن كما في الكبير وابي السعود ومعالم التنزيل او على استعمال الياس في معنى العلم لتضمنه معناه لان الآيس من الشيء عالم بانه لا يكون كما نقله الجمل ١٢ ٥٧ قوله داهية اي شدائد الدهر ١٢ ٥٨ قوله تحل يا محمد بجيشك آه فيجوز ان يكون فاعله ضمير القارعة وهذا ابين واظهر اي تصيبهم قارعة او تحل القارعة وموضعها النصب عطفا على خبر يزال وقرأ ابن جبير ومجاهد يحل بالياء من تحت والفاعل على ما تقدم اما ضمير القارعة وانما ذكر الفعل لانها بمعنى العذاب او لان التاء للمبالغة والمراد قارع واما ضمير الرسول ١٢ جمل ٥٩ قوله وقد حل بالحديبية اي نزل النبي صلى الله عليه وسلم بها حتى اتى فتح مكة وهو وعد النصر الموعود ١٢ ك ٦٠ قوله وقد حل بالحديبية تفسير لقوله او تحل قريبا وقوله حتى اتى فتح مكة تفسير لقوله حتى ياتي وعد الله من الجمل ١٢ ٦١ قوله فامليت الخ الاملاء الامهال وان يترك ملاوة من الزمان في خفض وامن ١٢ مدارك ٦٢ قوله فكيف كان عقاب اي كان عقابي على اي حالة هل كان ظلما لهم او كان عدلا وبين الشارح جوابه بقوله اي هو واقع موقعه اي هو عدل ١٢ جمل ٦٣ قوله افمن هو قائم الخ من موصولة مرفوعة المحل على الابتداء والخبر محذوف كما قدره الشارح بقوله كمن ليس كذلك ١٢ ٦٤ قوله افمن هو قائم آه في زكريا على البيضاوي قال الطيبي في هذه الآية احتجاج بليغ مبني على فنون من علم البيان لانه افمن هو قائم على كل نفس بما كسبت كمن ليس كذلك احتجاج عليهم وتوبيخ لهم على القياس الفاسد لفقد الجهة الجامعة بينهما ثم قوله وجعلوا لله شركاء من وضع المظهر موضع المضمر تنبيه على انهم جعلوا شركاء لمن هو فرد واحد لا يشاركه احد في اسمه ثالثها قل سموهم اي عينوا اسماءهم فقولوا فلان وفلان فهو انكار لوجودها على وجه برهاني كما تقول ان كان الذي تدعيه موجودا فسمه لان المراد بالاسم العلم رابعها ام تنبؤنه بما لا يعلم احتجاج من باب نفي الشيء اعني العلم بنفي لازمه وهو المعلوم وهو كناية خامسها ام بظاهر من القول احتجاج من باب الاستدراج والهمزة للتقرير لبعثهم على التفكر والمعنى اتقولون بافواهكم من غير روية وانتم البار فتفكروا فيه لتقفوا على بطلانه سادسها التدرج في كل من الاضرابات على الطف وجه وحيث كانت الآية مشتملة على هذه الاساليب البديعة مع اختصارها كان الاحتجاج المذكور منادرا على نفسه بالاعجاز وانه ليس من كلام البشر ١٢ من الجمل ٦٥ قوله لا اشارة الى ان الاستفهام بمعنى النفي اي لا يستويان وفي الجمل والاستفهام انكاري وجوابه محذوف قدره الشارح بقوله لا وقوله دل على هذا اي المذكور من الامرين وهما الخبر المحذوف وكون الاستفهام انكاري ١٢ ٦٦ قوله وجعلوا وهو استئناف جيء به للدلالة على الخبر المحذوف كما تقدم تقريره ١٢ ٦٧ قوله من هم اي عينوا حقيقتهم من اي جنس ومن اي نوع وفي الكلام حذف اي وما اسماؤهم ١٢ ٦٨ قوله ام بل الخ يعني ان ام منقطعة اذ لو كان يعلمه واذ لم يعلم علم انه ليس بشيء ١٢ كمالين ٦٩ قوله بل زين للذين كفروا اضراب عن محاجتهم كانه قال لا تلتفت لهم ولا تعتبرهم فانهم لا فائدة فيهم لانهم زين لهم ما هم عليه من الكفر والمكر ١٢ صاوي ٧٠ قوله وصدوا بضم الصاد وفتحها قرأتان سبعيتان والمعنى منعوا عن طريق الهدى او منعوا الناس عنه ١٢ صاوي ٧١ قوله مبتدأ خبره محذوف اي فيما نقص عليكم او فيما يتلى عليكم مثل الجنة آه وقوله تجري حال من العائد المحذوف من الصلة وقيل تجري هو الخبر على طريقة قولك صفة زيد اسمر او بتقدير مثل الجنة جنة تجري او على زيادة المثل ١٢ كمالين ٧٢ قوله من تحتها اي من تحت قصورها وغرفها ١٢ صاوي ٧٣ قوله اكلها دائم اي كل شيء يؤكل يتجدد غيره فلا تنقطع انواع ماكولاتها فليست كثمار الدنيا تنقطع في بعض الاحيان ١٢ صاوي ٧٤ قوله لا تنسخه اي لا تمحوه شمس اي ضوءه كما ينسخ ظل الدنيا بالشمس لعدمها فيها اي لعدم الشمس في الجنة ١٢ كمالين ٧٥ قوله وظلها دائم المراد بالظل فيها عدم الشمس فلا ينافي انها نور وتورها حاصل من نور العرش لانه سقفها ومع ذلك فانوار اهلها تغلب على ضوء العرش ١٢ صاوي ٧٦ قوله والذين آتيناهم الكتاب اي التوراة والانجيل وقوله كعبد الله بن سلام اي وكعب الاحبار وقوله من مؤمني اليهود اي ومن مؤمني النصارى وهم اي مؤمنو النصارى ثمانون رجلا اربعون بنجران وثمانية باليمن واثنان وثلاثون بالحبشة بيضاوي وعبارة الخازن في المراد بالكتاب هنا قولان احدهما انه القرآن والذين اوتوه المسلمون وهم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد انهم يفرحون بما يتجدد من الاحكام والتوحيد والنبوة والحشر بعد الموت تجدد نزول القرآن ومن الاحزاب يعني الجماعات الذين تحزبوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكفار واليهود والنصارى من ينكر بعضه وهذا قول الحسن وقتادة فان قلت ان الاحزاب من الكفار وغيرهم من اهل الكتاب ينكرون القرآن كله فكيف قال ومن الاحزاب من ينكر بعضه قلت ان الاحزاب لا ينكرون جملته لانه قد ورد فيه آيات دالات على توحيد الله واثبات قدرته وعلمه وحكمته وهم لا ينكرون ذلك ابدا والقول الثاني المراد بالكتاب التوراة والانجيل والمراد باهله الذين اسلموا من اليهود والنصارى وهم ثمانون رجلا كما تقدم ١٢ جمل

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

بِمَآ اُنْزِلَ اِلَيْكَ لموافقته ما عندهم وَمِنَ الْاَحْزَابِ الذين تحزبوا عليك بالمعادات من
المشركين واليهود مَنْ يُّنْكِرُ بَعْضَهٗ كذكر الرحمٰن وما عدا القصص قُلْ اِنَّمَآ اُمِرْتُ فى ما
انزل الى اَنْ اى بان اَعْبُدَ اللّٰهَ وَلَآ اُشْرِكَ بِهٖ اِلَيْهِ اَدْعُوْا وَاِلَيْهِ مَاٰبِ ○ مرجعى وَكَذٰلِكَ
الانزال اَنْزَلْنٰهُ اى القران حُكْمًا عَرَبِيًّا بلغة العرب تحكم به بين الناس وَلَئِنِ اتَّبَعْتَ
اَهْوَآءَهُمْ اى الكفار فيما يدعونك اليه من ملتهم فرضا بَعْدَ مَا جَآءَكَ مِنَ الْعِلْمِ بالتوحيد مَا
لَكَ مِنَ اللّٰهِ مِنْ زائدة وَّلِيٍّ ناصر وَّلَا وَاقٍ ○ مانع من عذابه ونزل لما عيروه بكثرة النساء
وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ اَزْوَاجًا وَّذُرِّيَّةً اولادا وانت مثلهم وَمَا كَانَ
لِرَسُوْلٍ منهم اَنْ يَّاْتِيَ بِاٰيَةٍ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ لانهم عبيد مربوبون لِكُلِّ اَجَلٍ مدة كِتَابٌ ○ مكتوب فيه
تحديده يَمْحُوا اللّٰهُ منه مَا يَشَآءُ وَيُثْبِتُ بالتخفيف والتشديد فيه ما يشاء من الاحكام وغيرها وَ
عِنْدَهٗٓ اُمُّ الْكِتٰبِ ○ اصله الذى لا يغير منه شئ وهو ما كتب فى الازل وَاِمَّا فيه ادغام نون ان
الشرطية فى ما المزيدة نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِيْ نَعِدُهُمْ به من العذاب فى حياتك وجواب الشرط
محذوف اى فذاك اَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ قبل تعذيبهم فَاِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلٰغُ لا عليك الا التبليغ وَعَلَيْنَا
الْحِسَابُ ○ اذا صاروا الينا فنجازيهم اَوَلَمْ يَرَوْا اى اهل مكة اَنَّا نَاْتِي الْاَرْضَ نقصد ارضهم
نَنْقُصُهَا مِنْ اَطْرَافِهَا بالفتح على النبى صلى الله عليه وسلم وَاللّٰهُ يَحْكُمُ فى خلقه بما يشاء لَا مُعَقِّبَ راد
لِحُكْمِهٖ وَهُوَ سَرِيْعُ الْحِسَابِ ○ وَقَدْ مَكَرَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ من الامم بانبيائهم كما مكروا بك
فَلِلّٰهِ الْمَكْرُ جَمِيْعًا وليس مكرهم كمكره لانه تعالى يَعْلَمُ مَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ فيعد لها جزاءها و
هذا هو المكر كله لانه ياتيهم به من حيث لا يشعرون وَسَيَعْلَمُ الْكُفّٰرُ المراد به الجنس وفى
قراءة الكافر لِمَنْ عُقْبَى الدَّارِ ○ اى العاقبة المحمودة فى الدار الاخرة لهم ام للنبى صلى الله عليه وسلم و
اصحابه وَيَقُوْلُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لك لَسْتَ مُرْسَلًا قُلْ لهم كَفٰى بِاللّٰهِ شَهِيْدًا بَيْنِيْ وَبَيْنَكُمْ على
صدقى وَمَنْ عِنْدَهٗ عِلْمُ الْكِتٰبِ ○ من مومنى اليهود والنصارى سورة ابراهيم مكية
الا الم تر الى الذين بدلوا نعمة الله الايتين احدى او ثنتان او اربع او
خمس وخمسون اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○
الٓرٰ الله اعلم بمراده بذلك هذا القران كِتٰبٌ اَنْزَلْنٰهُ اِلَيْكَ يا محمد لِتُخْرِجَ

عليه وسلم لا تكتب فى كتاب الصلح فى الحديبية بسم الله الرحمٰن الرحيم قالوا ما نعرف الرحمٰن ١٢ ك قوله وما عدا القصص اے من الاحكام الذى يخالف شرائعهم ١٢ ك قوله قل انما امرت ان اعبد الله ولا اشرك به هو جواب للمنكرين اے قل انما امرت فيما انزل الى بان اعبد الله ولا اشرك به فانكاركم لانكار لعبادة الله وتوحيده فانظروا ماذا تنكرون مع ادعائكم وجوب عبادة الله وان لا يشرك به ١٢ مدارك قوله حكما عربيا حالان من الضمير فى انزلناه والمعنى انزلناه حاكما بين الناس بلغة العرب واسند الحكم له لانه ترجمان عن الله فطاعته طاعة الله ١٢ صاوى قوله ونزل لما عيروه اے عابوه بكثرة النساء قال المشركون ليس همة هذا الرجل الا فى النساء ١٢ ك قوله ازواجا وذرية آه فقد كان لسليمان ثلثمائة امراة حرة وسبعمائة سرية وكان لابيه داؤد مائة امراة ولم يقدح ذلك فى نبوتهما فكيف يجعلون هذا قادحا فى نبوتك وذرية اے اولادا وانت مثلهم فقد كان لمحمد صلے الله عليه وسلم سبعة اولاد اربعة اناث وثلاثة ذكور وكانوا فى الترتيب فى الولادة هكذا القاسم ثم زينب فرقية فغاطمة فام كلثوم فعبد الله ويلقب بالطيب والطاهر فابراهيم وكلهم من خديجة رضى الله عنها الا ابراهيم فمن مارية القبطية وماتوا جميعا فى حياته صلعم الا فاطمة رضى الله عنها فعاشت بعده ستة اشهر ١٢ جمل قوله تحديده اے تحديد ما فيه من الارزاق والاعمار وثواب الاعمال وغيرها ١٢ ك قوله يمحو الله اے يمحو من الكتاب ما يشاء محوه ويثبت بالتخفيف لابى عمرو وابن كثير وعاصم والتشديد للباقين فيه ما يشاء اے يترك فيه باقيا ما يشاء بقاءه من الاحكام فينسخ بعضها وقت ويترك بعضه على وجهه وغيرها من الرزق والاجل والسعادة والشقاوة اخرج ابن مردويه عن جابر مرفوعا فى الآية قال يمحو من الرزق ويزيد فيه ويمحو من الاجل ويزيد فيه وله عن على رفعه الصدقة على وجهها وبر الوالدين واصطناع المعروف يحول الشقاوة سعادة ويزيد فى العمر واخرج الطبرانى بسند ضعيف عن ابن عمر مرفوعا يمحو الله ما يشاء ويثبت الا الشقاوة والسعادة والحيوة والموت وقال ابن عباس يمحو الله ما يشاء ويثبت الا الرزق والاجل والسعادة والشقاوة وعن عمر وابن مسعود انهما قالا يمحو السعادة والشقاوة ايضا وعن الضحاك والكلبى ان معنى الآية يمحو الله عن ديوان الحفظة ليس فيه ثواب ولا عقاب ويثبت ما فيه ثواب ولا عقاب وعن عكرمة يمحو ما يشاء من الذنوب بالتوبة ١٢ ك قوله يمحو الله ما يشاء الخ فى هذه الآية قولان احدهما انها عامة فى كل شئ كما يقتضيه ظاهر اللفظ وهذا مذهب عمر وابن مسعود وغيرهما قالوا ان الله يمحو من الرزق ويزيد فيه وكذا القول فى الاجل والسعادة والشقاوة والايمان والكفر وقال ابن عباس يمحو الله ما يشاء ويثبت الا الرزق والاجل والسعادة والشقاوة ١٢ الخطيب وفى روح البيان ان التغير والتبدل والمحو والاثبات انما هو بالنسبة الى السعادة والشقاوة العارضتين فانهما تقبلان ذلك بخلاف الاصليتين ملخصا ١٢ قوله اصله الذى لا يغير منه شئ وهو ما كتبه فى الازل وهو اللوح المحفوظ وعن ابن عباس هما كتابان كتاب يمحو منه ما يشاء ويثبت وام الكتاب الذى لا يغير منه شئ وسال ابن عباس كعبا عن ام الكتاب فقال علم الله ما هو خالق وما خلقه عاملون ١٢ كمالين قوله اے فذاك آه مبتدأ خبره محذوف قدره غيره بقوله شافيك من اعدائك ودليل على صدقك والجملة جواب الشرط وقوله او نتوفينك شرط ثان بعطفه على الشرط قبله وجوابه ايضا محذوف وكان على الشارح التنبيه عليه وتقديره فلا تقصير منك ولا لوم عليك وقوله فانما عليك الخ تعليل لهذا المحذوف ولعل الشارح سكت عن التنبيه على حذف جواب الشرط الثانى لانه قد ذكر ما يدل عليه بخلاف الذى قبله فلم يذكر له دليل ١٢ جمل قوله نقصد ارضهم اے ارض اهل مكة فالمقصود نصر النبى وزوال نعمة الكفار وملكهم اياها قال الله تعالىٰ واورثكم ارضهم وديارهم واموالهم الآية فالمراد بنقص اطراف الارض ملك كبرائها وخذلانهم وما ذكره المفسر احد قولين والآخر ان المراد بالارض جميعها لا خصوص ارض الكفار وبنقص اطرافها موت العلماء والاشراف والكبراء والصلحاء وحينئذ فوجه مناسبة هذا لما قبله كان الله يقول الم ينظروا الى التغيرات الحاصلة فى الدنيا من الخراب بعد العمارة والموت بعد الحياة والذل بعد العز فاذا كان هذا مشاهدا لهم فما المانع من ان الله يصير الكفار اذلاء بعد عزهم ومقهورين بعد قدرتهم ١٢ صاوى قوله بالفتح على النبى صلے الله عليه وسلم الخ اے بالفتح ديار الشرك على محمد واصحابه فما زاد فى بلاد الاسلام باستيلائهم عليها جبرا وقهرا نقص من ديار الكفرة ١٢ روح قوله راد لحكمه قال الزمخشرى حقيقة الذى يعقب الشئ بالابطال والرد ومنه قيل لصاحب الحق معقب لانه يقفو غريمه بالاقتضاء والطلب والمعنى انه حكم الاسلام بالغلبة والاقبال على الكفر بالادبار ومحل لا معقب لحكمه النصب على الحال كانه قيل والله يحكم نافذا حكمه كما تقول جاءنى زيد لا عمامة على راسه ولا قلنسوة اے حاسرا ١٢ ك قوله وليس مكرهم كمكره اذ مكر الماكرين مخلوق له ولا يضر الا بارادته فاثباته لهم باعتبار الكسب ونفيه عنهم باعتبار الخلق فلا يرد كيف اثبت لهم مكرا ثم نفاه عنهم بقوله فلله المكر جميعا وفيه تسلية للنبى صلے الله عليه وسلم وامان له من مكرهم ١٢ جمل قوله فيعد لها بضم التحتية وكسر العين من الاعداد لها جزاءها اے يهيئ للنفس جزاء عملها هذا هو المكر كله لانه ياتيهم به من حيث لا يشعرون ١٢ ك قوله جزاءها وفى بعض النسخ جزاؤها على تغيير الى ما يحسب ١٢ كما قوله قل لهم كفى بالله شهيدا بينى وبينكم الخ كفى فعل ماض والباء زائدة لتزيين اللفظ والله فاعل وشهيدا تمييز بينى وبينكم متعلق به وقوله ومن عنده معطوف على الله فهو فاعل ايضا وعلم الكتاب مرتفع بالظرف فانه معتمد على الموصول ١٢ جمل قوله ومن عنده علم الكتاب معطوف على لفظ الجلالة والمعنى ان الله ومن عنده علم الكتاب يتسم الكفاية فى الشهادة بينى وبينكم وأل فى الكتاب للجنس فيشمل التوراة والانجيل والفرقان فقوله من مومنى اليهود والنصارى اے او مطلقا ١٢ صاوى قوله سورة ابراهيم مكية سميت بذلك لذكر قصته فيها ان قلت ان قصة ابراهيم قد ذكرت فى غير هذه السورة كالانبياء والبقرة اجيب بان علة التسمية لا تقتضى اطراد التسمية بل التسمية امر توقيفى ١٢ صاوى قوله الآيتين اے الى قوله تعالىٰ قل تمتعوا فان مصيركم الى النار ١٢ صاوى قوله كتاب هو خبر مبتدأ محذوف اے هذا كتاب يعنى السورة والجملة التى هى انزلناه اليك فى موضع الرفع صفة النكرة ١٢ مدارك قوله وكذلك انزلناه الخ اے كما انزلنا الكتب على الانبياء بلغاتهم ولسانهم انزلنا اليك يا محمد هذا الكتاب وهو القرآن عربيا بلسانك ولسان قومك وانما سمى القرآن حكما لان فيه جميع التكاليف والاحكام والحلال والحرام والنقض والابرام فلما كان القرآن سببا للحكم جعل نفس الحكم على سبيل المبالغة وقيل ان الله تعالىٰ لما حكم على جميع الخلق بقبول القرآن والعمل بمقتضاه سماه حكما لذلك المعنى ١٢ خازن قوله من الناس اے فيما يقع لهم من الحوادث الفرعية وان خالفت ما فى الكتب اذ لا يجب توافق الشرائع ١٢ جمل قوله من ملتهم اے كتقريرهم دينهم والصلوة الى قبلتهم بعد ما حولت عنها ١٢ بيضاوى

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

٥١ قوله من الظلمات الى النور الاية دالة على ان طرق الكفر والبدع كثيرة وان طريق الحق ليس الا واحدا لانه تعالى قال لتخرج الناس من الظلمات وهو صيغة جمع وعبر عن الايمان بالنور وهو لفظ مفرد من البيضاوي ٥٢ قوله باذن ربهم اى فسر الاذن بالامر وعلى هذا فيكون المعنى لتامرهم بالخروج من الظلمات الى النور وفسر بعضهم بالتوفيق والتيسير ١٢ ج ٥٣ قوله العزيز الغالب فلا يذل سالك طريقه وقوله الحميد المحمود فلا يخيب سائله ١٢ ك ٥٤ قوله بدل او عطف بيان آه اى من العزيز والحميد نعت للعزيز وهذا على القاعدة ان نعت المعرفة اذا تقدم على المنعوت يعرب بحسب العوامل ويعرب المنعوت بدلا او عطف بيان والاصل الى صراط الله العزيز الحميد الذى الخ فالصفات ثلاثة تقدم منها اثنتان وبقيت الثالثة مؤخرة ١٢ ج ٥٥ قوله والرفع مبتدأ اى قوله الله مرفوع بالابتداء وخبره ما بعده ١٢ كبير ٥٦ قوله نعت اى للكافرين وهذا الاعراب معترض لما فيه من الفصل بين النعت والمنعوت باجنبي وهو قوله من عذاب شديد الذى هو بيان للمبتدأ الاجنبى من الخبر وعلى هذا الاعراب يكون قوله اولئك الخ مستانفا والاولى ان يعرب الذين يستحبون الخ مبتدأ ويكون قوله اولئك الخ خبره ١٢ جمل ٥٦ قوله نعت للكافرين فهو مجرور وقيل مرفوع على انه مبتدأ خبره اولئك ١٢ ك ٥٧ قوله ويبغونها اى السبيل يريد ان الضمير المنصوب عائد على السبيل مطلقا لا الى سبيل الله عوجا معوجة والمعنى يطلبون السبيل معوجة ويتركون سبيل الله وقال الزمخشري المعنى يطلبون سبيل الله زيغا واعوجاجا بيقدحوا فيه ويدلوا الناس على انها سبيل غير مستوية فالاصل ويبغون لها فحذف الجار واوصل الفعل ١٢ ك ٥٧ قوله ويبغونها اى يبغون لها فحذف الجار واوصل الفعل الى الضمير اى يطلبون لها وقوله عوجا اى زيغا اى يقولون لمن يريدون صده واضلاله انها سبيل ناكبة وزائغة غير مستقيم من ابى السعود ١٢ ٥٨ قوله وما ارسلنا من رسول الخ اى الا متكلما بلغتهم ليبين لهم ما هو مبعوث به وله فلا يكون لهم حجة على الله ولا يقولوا لم نفهم ما خوطبنا به فان قلت ان رسولنا عليه السلام بعث الى الناس جميعا لقوله قل يايها الناس انى رسول الله اليكم جميعا بل الى الثقلين وهم على السنة مختلفة فان لم يكن للعرب حجة فلغيرهم الحجة قلت لا يخلو اما ان ينزل بجميع الالسنة او بواحد منها فلا حاجة الى نزوله بجميع الالسنة لان الترجمة تنوب عن ذلك وتكفى التطويل فتعين ان ينزل بلسان واحد وكان لسان قومه اولى بالتعيين لانهم اقرب اليه ولانه ابعد من التحريف والتبديل ١٢ مدارك ٥٩ قوله من رسول الا بلسان قومه اى محمدا او غيره فان قلت ان كان المراد بقومه الذين نشا فيهم فظاهر وان كان المراد الذين ارسل لهم فرسول الله ارسل لكافة الخلق مع انه لم يظهر منه الا اللسان العربي وهو لسان بعض قومه اجيب بان الله علمه جميع اللغات فكان يخاطب كل قوم بلغتهم وان لم يثبت انه تكلم باللغة التركية لانه لم يتفق انه خاطب احدا من اهلها ولو خاطبه لكلمه بها ١٢ صاوى ٦٠ قوله ولقد ارسلنا الخ شروع فى تفصيل ما اجمله فى قوله وما ارسلنا من رسول الخ ١٢ ابو السعود ٦١ قوله وقلنا له ان اخرج يشير الى ان ان مفسرة لكون الارسال متضمنا لمعنى القول ١٢ ك ٦٢ قوله بنعمه جمع نعمة من تظليل الغمام وانزال المن والسلوى وفلق البحر وقيل ايام الله وقائعه التى وقعت على الامم الماضية ومنه ايام العرب حروبها ١٢ ك ٦٣ قوله بنعمه قاله ابن عباس وقال مقاتل بوقائع الله فى الامم السالفة يقال فلان عالم بايام العرب اى بوقائعهم من الخطيب ١٢ ٦٤ قوله واذكر خطاب للنبى صلى الله عليه وسلم والمعنى اذكر لقومك ما وقع لموسى وقومه لعلهم يعتبرون ١٢ صاوى ٦٥ قوله ويذبحون ابناءكم الخ عطفه بالواو هنا اشارة الى انه غير العذاب السيئ المذكور واما فى البقرة فهو تفسير لسوء العذاب فصح التغاير بهذا الاعتبار وان كانت القصة واحدة ١٢ صاوى ٦٦ قوله الكهنة جمع كاهن وهو المخبر عن المغيبات المستقبلة واما العراف فهو المخبر عن الامور الماضية ١٢ جمل وصاوى ٦٧ قوله بالتوحيد والطاعة الباء متعلق بشكرتم وفى الحديث من اعطى الشكر لم يحرم الزيادة اخرجه ابن مردويه عن ابن مسعود مرفوعا ومن ههنا قيل الشكر قيد الموجود وصيد المفقود ١٢ ك ٦٨ قوله لازيدنكم اى من خير الدنيا والآخرة فيحصل لكم النعم والرضا فتظفرون بالسعادتين ١٢ صاوى ٦٩ قوله ولئن كفرتم لم يصرح بالجواب فى جانب الوعيد وصرح به فى جانب الوعد اشارة الى كرمه سبحانه تعالى وان رحمته سبقت غضبه ونظير ذلك قوله تعالى بيدك الخير ولم يقل بيدك الشر ١٢ صاوى ٧٠ قوله لاعذبنكم هذا هو جواب القسم وحذف جواب الشرط للقاعدة انه عند اجتماعهما يحذف جواب المتاخر ١٢ صاوى ٧١ قوله دل عليه اى على هذا الجواب المحذوف وانما حذف هنا وصرح به فى جانب الوعد لان عادة اكرم الاكرمين ان يصرح بالوعد ويعرض بالوعيد ١٢ بيضاوى ٧٢ قوله حميد اى وان لم يحمده الحامدون وانتم ضررتم انفسكم حيث حرمتم الخير الذى لا بد لكم منه ١٢ مدارك ٧٣ قوله والذين من بعدهم آه مبتدأ وقوله لا يعلمهم الخ خبره والجملة اعتراض بين المفسر وهو نبأ الذين من قبلكم وتفسيره وهو جاءتهم رسلهم او الذين من بعدهم عطف على ما قبله وهو قوم نوح او الذين من قبلكم وقوله لا يعلمهم الا الله اعتراض كما ذكره البيضاوى بايضاح وعبارة السمين والذين من بعدهم يجوز ان يكون عطفا على الموصول الاول او على المبدل منه وان يكون مبتدأ وخبره لا يعلمهم الا الله وجاءتهم خبر آخر وعلى ما تقدم يكون لا يعلمهم حالا من الذين او من الضمير المستكن فى من بعدهم لوقوعه صلة ١٢ ج ٧٤ قوله فردوا ايديهم فى افواههم اى لكراهتهم وكذلك كان الانسان اذا كره شيأ واغتاظ منه ولم يقدر على دفعه يعض على يديه ١٢ صاوى ٧٥ قوله اى الامم ايديهم فى افواههم اليها اى الى الافواه يشير الى ان فى بمعنى الى ليعضوا عليها اى على الايدى من شدة الغيظ مما جاءت به الرسل كقوله عضوا عليكم الانامل من الغيظ والضمير ان على هذا التفسير للكفرة وقيل المعنى رد القوم ايديهم فى افواه الانبياء كى لا يتكلموا بما ارسلوا به وعلى هذا فالضمير الثانى يعود الى الانبياء والاول ماثور عن ابن مسعود كما رواه الحاكم ١٢ ك ٧٦ قوله موقع للريبة من ارابنى اى اوقعنى فى الريبة او ذى ريبة من اراب بمعنى صار ذا ريب وعلى كل فريب صفة توكيدية والريبة هى قلق النفس وان لا تطمئن به الى شئ ١٢ ك ٧٧ قوله زائدة على قول الاخفش فان الاسلام يغفر به ما قبله من الذنوب او تبعيضية لاخراج حقوق العباد المذكور فى الاشباه ان الحربى يغفر له كل ذنب والذمى يغفر له ما عدا المظالم ١٢ كمالين ٧٨ قوله فيضل الله الخ فيه التفات عن التكلم الى الغيبة وهو استيناف اخبار ولا يجوز نصبه عطفا على ما قبله لان المعطوف كالمعطوف عليه فى المعنى والرسل ارسلت للبيان لا للاضلال قال الزجاج لو قرئ بنصبه على ان اللام لام العاقبة جاز ١٢ جمل ٧٩ قوله باياتنا اى متلبسا بها وقوله التسع تقدم منها ثمانية فى الاعراف وهى قوله فالقى عصاه الخ وقوله ونزع يده الخ ولقد اخذنا آل فرعون الخ فارسلنا عليهم الطوفان الخ وواحدة فى يونس وهى المذكورة فى قوله ربنا اطمس على اموالهم الخ ١٢ جمل ٨٠ قوله وقال موسى ان تكفروا الخ لعله عليه السلام انما قال هذا عندما عاين منهم دلائل العناد ومخايل الاصرار على الكفر والفساد وتيقن انه لا ينفعهم الترغيب ولا التعريض بالترهيب ١٢ ابو السعود

النَّاسَ مِنَ الظُّلُمٰتِ الكفر اِلَى النُّوْرِ ۙ الايمان بِاِذْنِ رَبِّهِمْ ويبدل من الى النور اِلٰى صِرَاطِ الْعَزِيْزِ الغالب الْحَمِيْدِ ۙ المحمود اللّٰهِ بالجر بدل وعطف بيان وما بعده صفة والرفع مبتدأ خبره الَّذِيْ لَهٗ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَمَا فِى الْاَرْضِ ؕ ملكا وخلقا وعبيدا وَوَيْلٌ لِّلْكٰفِرِيْنَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيْدِ ۙ الَّذِيْنَ نعت يَسْتَحِبُّوْنَ يختارون الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا عَلَى الْاٰخِرَةِ وَيَصُدُّوْنَ الناس عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ دين الاسلام وَيَبْغُوْنَهَا اى السبيل عِوَجًا ؕ معوجة اُولٰٓئِكَ فِىْ ضَلٰلٍ بَعِيْدٍ ۞ عن الحق وَمَآ اَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُوْلٍ اِلَّا بِلِسَانِ بلغة قَوْمِهٖ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ ؕ ليفهمهم ما اتى به فَيُضِلُّ اللّٰهُ مَنْ يَّشَآءُ وَيَهْدِىْ مَنْ يَّشَآءُ ؕ وَهُوَ الْعَزِيْزُ فى ملكه الْحَكِيْمُ ۞ فى صنعه وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مُوْسٰى بِاٰيٰتِنَآ التسع وقلنا له اَنْ اَخْرِجْ قَوْمَكَ بنى اسرائيل مِنَ الظُّلُمٰتِ الكفر اِلَى النُّوْرِ ۙ الايمان وَذَكِّرْهُمْ بِاَيّٰىمِ اللّٰهِ ؕ بنعمه اِنَّ فِىْ ذٰلِكَ التذكير لَاٰيٰتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ على الطاعة شَكُوْرٍ ۞ للنعم وَاذكر اِذْ قَالَ مُوْسٰى لِقَوْمِهِ اذْكُرُوْا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ اِذْ اَنْجٰىكُمْ مِّنْ اٰلِ فِرْعَوْنَ يَسُوْمُوْنَكُمْ سُوْٓءَ الْعَذَابِ وَيُذَبِّحُوْنَ اَبْنَآءَكُمْ المولودين وَيَسْتَحْيُوْنَ يستبقون نِسَآءَكُمْ ؕ لقول بعض الكهنة ان مولودا يولد فى بنى اسرائيل يكون سبب ذهاب ملك فرعون وَفِىْ ذٰلِكُمْ الانجاء او العذاب بَلَآءٌ انعام او ابتلاء مِّنْ رَّبِّكُمْ عَظِيْمٌ ۞ وَاِذْ تَاَذَّنَ اعلم رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ نعمتى بالتوحيد والطاعة لَاَزِيْدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ جحدتم النعمة بالكفر والمعصية لاعذبنكم دل عليه اِنَّ عَذَابِىْ لَشَدِيْدٌ ۞ وَقَالَ مُوْسٰى لقومه اِنْ تَكْفُرُوْٓا اَنْتُمْ وَمَنْ فِى الْاَرْضِ جَمِيْعًا فَاِنَّ اللّٰهَ لَغَنِىٌّ عن خلقه حَمِيْدٌ ۞ محمود فى صنعه بهم اَلَمْ يَاْتِكُمْ استفهام تقرير نَبَؤُا الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوْحٍ وَّعَادٍ قوم هود وَّثَمُوْدَ ۙ قوم صالح وَالَّذِيْنَ مِنْ بَعْدِهِمْ ؕ لَا يَعْلَمُهُمْ اِلَّا اللّٰهُ ؕ لكثرتهم جَآءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ بالحجج الواضحة على صدقهم فَرَدُّوْٓا اى الامم اَيْدِيَهُمْ فِىْٓ اَفْوَاهِهِمْ اى اليها ليعضوا عليها من شدة الغيظ وَقَالُوْٓا اِنَّا كَفَرْنَا بِمَآ اُرْسِلْتُمْ بِهٖ على زعمكم وَاِنَّا لَفِىْ شَكٍّ مِّمَّا تَدْعُوْنَنَآ اِلَيْهِ مُرِيْبٍ ۞ موقع للريبة قَالَتْ رُسُلُهُمْ اَفِى اللّٰهِ شَكٌّ استفهام انكار اى لا شك فى توحيده للدلائل الظاهرة عليه فَاطِرِ خالق السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ؕ يَدْعُوْكُمْ الى طاعته لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوْبِكُمْ من زائدة فان الاسلام يغفر به ما قبله او تبعيضية لاخراج حقوق العباد وَيُؤَخِّرَكُمْ بلا عذاب اِلٰٓى اَجَلٍ مُّسَمًّى ؕ اجل الموت قَالُوْٓا اِنْ ما اَنْتُمْ

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

النبوة كانهم لم يعتبروا ما جاؤا به من البينات والحجج واقترحوا عليهم آية اخرى تعنتا ولجاجا في الكفر ١٢ بيضاوي ٥٢ قوله ان تصدونا آه العامة على تخفيف النون وهي نون الضمير ونون الرفع محذوفة للناصب وقرأ طلحة بالتشديد على ثبوت نون الرفع وادغامها في نون الضمير وفيه تخريجان احدهما ان ان مخففة من الثقيلة لا ناصبة والثاني انها المصدرية واهملت حملا لها على المصدرية ١٢ ج ٥٣ قوله ولكن الله الخ اي فاتنا وان كنا بشرا مثلكم الا ان الله فضلنا عليكم بالنبوة واعطانا المعجزات على مراده فان آمنتم فهو خير لكم وان كفرتم فهو شر لكم فلا قدرة لنا عليكم ما تطلبونه لاننا عبيد مقهورون ١٢ صاوي ٥٤ قوله وما كان لنا الخ جواب لقولهم فاتونا بسلطان مبين المعنى ان الاتيان بالآية التي اقترحتموها ليس الينا ولا في استطاعتنا وانما هو امر يتعلق بمشية الله ١٢ مد ٥٥ قوله اي لا مانع لنا اي لا عذر لنا في عدم التوكل عليه واشار بذلك الى ان الاستفهام انكاري في عبارة البيضاوي اي اي عذر لنا في ان لا نتوكل وفي القرطبي ما استفهام في موضع رفع بالابتداء ولنا الخبر وما بعدها في موضع الحال والتقدير اي شئ لنا في ترك التوكل على الله والحال انه قد هدانا الخ فقول الشارح اي لا مانع لنا من ذلك المانع فيه بمعنى العذر ومن بمعنى في اي لا عذر لنا في ذلك اي في عدم التوكل ١٢ جمل

الا بشر مثلنا تريدون ان تصدونا عما كان يعبد اباؤنا من الاصنام فاتونا بسلطن
مبين ○ حجة ظاهرة على صدقكم قالت لهم رسلهم ان نحن الا بشر مثلكم كما قلتم ولكن الله
يمن على من يشاء من عباده بالنبوة وما كان ما ينبغي لنا ان ناتيكم بسلطن الا باذن
الله بامره لانا عبيد مربوبون وعلى الله فليتوكل المؤمنون ○ يثقوا به وما لنا الا
نتوكل على الله اي لا مانع لنا من ذلك وقد هدنا سبلنا ولنصبرن على ما اذيتمونا
على اذاكم وعلى الله فليتوكل المتوكلون ○ وقال الذين كفروا لرسلهم لنخرجنكم
من ارضنا او لتعودن لتصيرن في ملتنا دينا فاوحى اليهم ربهم لنهلكن
الظلمين ○ الكافرين ولنسكننكم الارض ارضهم من بعدهم بعد هلاكهم ذلك
النصر وايراث الارض لمن خاف مقامي اي مقامه بين يدي وخاف وعيد ○ بالعذاب
واستفتحوا استنصر الرسل بالله على قومهم وخاب خسر كل جبار متكبر عن طاعة الله
عنيد ○ معاند للحق من ورائه اي امامه جهنم يدخلها ويسقى فيها من ماء صديد ○ هو ماء يسيل
من جوف اهل النار مختلطا بالقيح والدم يتجرعه يبتلعه مرة بعد مرة لمرارته ولا يكاد يسيغه
يزدرده لقبحه وكراهته وياتيه الموت اي اسبابه المقتضية له من انواع العذاب من كل
مكان وما هو بميت ومن ورائه بعد ذلك العذاب عذاب غليظ ○ قوي متصل مثل
صفة الذين كفروا بربهم مبتدأ ويبدل منه اعمالهم الصالحة كصلة وصدقة في عدم الانتفاع
بها كرماد اشتدت به الريح في يوم عاصف شديد هبوب الريح فجعلته هباء منثورا لا يقدر
عليه والمجرور خبر المبتدأ لا يقدرون اي الكفار مما كسبوا عملوا في الدنيا على شئ اي
لا يجدون له ثوابا لعدم شرطه ذلك هو الضلل الهلاك البعيد ○ الم تر تنظر يا مخاطب
استفهام تقرير ان الله خلق السموت والارض بالحق متعلق بخلق ان يشا يذهبكم و
يات بخلق جديد ○ بدلكم وما ذلك على الله بعزيز ○ شديد وبرزوا اي الخلائق والتعبير
فيه وفي ما بعده بالماضي لتحقق وقوعه لله جميعا فقال الضعفؤا الاتباع للذين استكبروا
المتبوعين انا كنا لكم تبعا جمع تابع فهل انتم مغنون دافعون عنا من عذاب الله من
شئ من الاولى للتبيين والثانية للتبعيض قالوا اي المتبوعون لو هدنا الله لهدينكم

ع ٢ / ٦ / ١٤

٥٦ قوله على اذاكم اشارة الى ان ما مصدرية وهو الارجح لعدم الحاجة الى رابط ادعى حذفه على غير قياس ويجوز ان تكون موصولة اسمية والعائد محذوف على التدريج اذ الاصل اذيتمونا به ثم حذفت الباء فوصل الفعل اليه بنفسه ١٢ جمل ٥٧ قوله لتصيرن آه جواب عما يقال ان العود يقتضي سبقية التلبس بما عاد اليه والرسل لم يسبق منهم تلبس بدين الكفر اصلا لاستحالته في حقهم وحاصل الجواب ان المراد بالعود الصيرورة اي لتصيرن داخلين في ملتنا ١٢ ج ٥٨ قوله اي مقامه بين يدي آه اي موقفه عندي في القيامة اشار الى ان المقام اسم مكان وفي السمين ومقامي فيه ثلاثة اوجه احدها انه مقحم وهو بعيد اذ الاسماء لا تقحم الثاني انه مصدر مضاف للفاعل اي قيامي عليه بالحفظ الثالث انه اسم مكان اي مكان وقوفه بين يدي للحساب ١٢ من الجمل ٥٩ قوله اي مقامه بين يديه وهو موقف الحساب لانه موقف الله الذي يقف فيه عباده يوم القيامة من الروح ١٢ ٦٠ قوله وخاف وعيد بالعذاب في هذه الآية اشارة الى ان الخوف من الله غير الخوف من وعيده لان العطف يقتضي المغايرة ١٢ صاوي ٦١ قوله وعيد بحذف الياء اكتفاء بالكسرة اي وعيدي بالعذاب وعقابي وفي الجمل قول الشارح اي مقامه بين يدي اشارة الى ان المقام اسم مكان ١٢ ٦٢ قوله استنصر الرسل بالله آه وفي ضمير استفتحوا اقوال احدها انه عائد على الرسل الكرام الثاني ان يعود على الكفار اي استفتح امم الرسل عليهم كقوله فامطر علينا حجارة وقيل عائد على الفريقين لان كلا طلب النصر على صاحبه وقيل يعود على قريش لانهم في سني الجدب استمطروا فلم يمطروا وهو على هذا مستانف وعلى غيره من الاقوال عطف على قوله فاوحى اليهم وقرأ ابن عباس ومجاهد بكسر التاء على لفظ الامر وهي مقوية لعوده في المشهورة على الرسل والتقدير قال لهم لنهلكن وقال لهم استفتحوا ١٢ جمل ٦٣ قوله يدخلها اشارة الى ان قوله تعالى ويسقى معطوف على مقدر جوابا عن سوال سائل كانه قيل فماذا يكون اذن فقيل يدخلها ويسقى من ابي السعود ١٢ ٦٤ قوله هو ما يسيل الخ روى الحاكم عن ابي امامة مرفوعا يقرب اليه فيكرهه فاذا ادنى منه شوى وجهه ووقعت فروة راسه فاذا شرب قطع امعاءه حتى يخرج من دبره كما قال وسقوا ماء حميما فقطع امعاءهم ١٢ ٦٥ قوله يزدرده اي يبلعه ملخص من القاموس قوله متصل اي متصل بعضه ببعض لا ينقطع ولا يفتر ١٢ جمل ٦٦ قوله وورائه من الاضداد ويطلق بمعنى القدام والخلف ١٢ ٦٧ قوله مثل الذين كفروا بربهم آه فيه اوجه احدها وهو مذهب سيبويه انه مبتدأ محذوف الخبر تقديره فيما يتلى عليكم مثل الذين كفروا وتكون الجملة من قوله اعمالهم كرماد مستانفة جوابا لسوال مقدر كانه قيل كيف مثلهم فقيل كيت وكيت والثاني ان يكون مثل مبتدأ و اعمالهم بدل منه بدل اشتمال وكرماد الخبر ١٢ ج ٦٨ قوله مبتدأ وخبره قوله تعالى كرماد الخ كما اشار اليه الشارح بقوله والجار خبر المبتدأ ١٢ ٦٩ قوله ويبدل منه اعمالهم هذا ما مشى عليه الشارح وقال الآخرون قوله تعالى مثل الذين كفروا الخ مبتدأ وخبره قوله تعالى اعمالهم كرماد ١٢ ٧٠ قوله الصالحة الخ عبارة الخازن اختلفوا في هذه الاعمال ما هي فقيل ما عملوا من اعمال الخير في حال الكفر كالصدقة وصلة الارحام وفك الاسير واقراء الضيف وبر الوالدين ونحو ذلك من اعمال البر والصلاح فهذه الاعمال وان كانت اعمال بر لكنها لا تنفع صاحبها يوم القيامة بسبب كفره لان كفره احبطها وابطلها كلها وقيل المراد باعمالهم عبادتهم الاصنام التي طلبوا انها تنفعهم فبطلت وحبطت ولم تنفعهم البتة ١٢ جمل ٧١ قوله وبرزوا اي ظهروا عند النفخة الثانية حين تنتهي مدة لبثهم في بطن الارض واتى بصيغة الماضي للدلالة على تحقق وقوعه ١٢ ابو السعود ٧٢ قوله وبرزوا هذا اخبار من الله تع عن محاجة الكفار مع بعضهم ومع ابليس يوم القيامة والبروز الظهور والمعنى يظهرون بين الخلائق فلا يغيب لهم شئ من اوصافهم ابدا ١٢ صاوي ٧٣ قوله والتعبير جواب عما يقال ان هذه الاشياء لم تحصل فاجاب بان ذلك لتحقق الوقوع اي لان الله سبحانه وتعالى عالم بما كان ويكون وما هو كائن فالماضي والمستقبل في علمه على حد سواء ١٢ صاوي ٧٤ قوله انا كنا لكم تبعا اي في تكذيب الرسل والدخول في دينكم ١٢ صاوي ٧٥ قوله من الاولى للتبيين آه اي للشئ الذي بعدها فقدم البيان على المبين وفي السمين في من ومن اوجه احدها ان من الاولى للتبيين والثانية للتبعيض تقديره مغنون عنا بعض شئ هو بعض عذاب الله قاله الزمخشري الثاني ان يكونا للتبعيض معا بمعنى هل انتم مغنون عنا بعض الشئ الذي هو بعض عذاب الله قاله الزمخشري ايضا الثالث ان من في من شئ مزيدة ومن في من عذاب الله تتعلق بمحذوف لانها في الاصل صفة لشئ فلما تقدمت نصبت على الحال ١٢ ج ٧٦ قوله ولا يكاد يسيغه اي لا يقرب من اساغته قال عليه الصلوة والسلام في قوله تعالى ويسقى من ماء صديد يتجرعه قال يقرب الى فيه فيكرهه فاذا ادنى منه شوى وجهه ووقعت فروة راسه اي جلدتها بشعرها فاذا شربه قطع امعاءه حتى يخرج من دبره كما قال وسقوا ماء حميما فقطع امعاءهم ١٢ صاوي ٧٧ قوله بعد ذلك العذاب الخ اشار بذلك الى ان الضمير في ورائه عائد على العذاب وقيل عائد على كل جبار والمعنى ويستقبل في كل وقت عذابا اشد مما هو فيه كالحيات والعقارب والزمهرير وغير ذلك اجارنا الله من ذلك ١٢ صاوي ٧٨ قوله ان يشا يذهبكم الخ يعني ايها الناس ويات بخلق جديد يعني سواكم اطوع الله منكم والمعنى ان الذي قدر على خلق السموات والارض قادر على افناء قوم واماتتهم وايجاد خلق آخرين سواهم لان القادر لا يصعب عليه شئ وقيل هذا خطاب لكفار مكة يريد يميتكم يا معشر الكفار ويخلق قوما غيركم خيرا منكم واطوع ١٢ خازن

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

سواء علینا کلام الفریقین ویؤیدہ ماروی انہم یقولون تعالوا نجزع فیجزعون خمس مائۃ عام فلا ینفعہم فیقولون تعالوا نصبر فیصبرون کذلک ثم یقولون سواء علینا ۱۲ بیضاوی ۵۲ قولہ اجزعنا الخ ای مستو علینا الجزع والصبر فی عدم الانجاء ۱۲ روح ۵۳ قولہ وقال الشیطان الخ ای حین یوضع لہ منبر من نار فی النار فیجتمع علیہ اہل النار یلومونہ فیقول لہم ان اللہ وعدکم الخ ۱۲ صاوی ۵۴ قولہ لما قضی الامر ای فرغ منہ ونفذ قضاؤہ باستقرار اہل الجنۃ الجنۃ واہل النار النار ۱۲ صاوی ۵۵ قولہ واجتمعوا علیہ ای اجتمع اہل النار علی الشیطان وہو یجلس علی منبر من نار من الکاشفی وفی الخطیب قال مقاتل یوضع لہ منبر من نار فیجتمع اہل النار علیہ یلومونہ فیقول لہم ما اخبر اللہ تعالیٰ بقولہ ان اللہ وعدکم وعد الحق الخ ۱۲ ۵۶ قولہ فصدقکم آہ اشار الی ان فی الکلام اضمارا من وجہین الاول التقدیر ان اللہ وعدکم وعد الحق فصدقکم ووعدتکم فاخلفتکم وحذف لدلالۃ الحال علی صدق ذلک الوعد لانہم شاہدوہ والثانی قولہ وعدتکم فاخلفتکم الوعد یقتضی مفعولا ثانیا وحذف للعلم تقدیرہ ووعدتکم ان لا جنۃ ولا نار ولا حساب ۱۲ جمل ۵۷ قولہ انا بمصرخکم بمغیثکم من العذاب یشیر الی ان الہمزۃ فی مصرخکم للسلب والصراخ الاستغاثۃ ۱۲ ک ۵۸ قولہ بمصرخکم المصرخ بالفارسیۃ فریادرس ۱۲ ۵۹ قولہ بفتح الیاء وکسرہا والاصل بمصرخیین لی جمع مصرخ کمسلمین جمع مسلم فیاء الجمع ساکنۃ ویاء الاضافۃ کذلک فحذفت اللام للتخفیف والنون للاضافۃ فالتقی ساکنان وہما الیاءان فادغمت یاء الجمع فی یاء الاضافۃ ثم حرکت یاء الاضافۃ بالفتح علی القراءۃ الاولی طلبا للخفۃ وتخلصا من توالی ثلاث کسرات وکسرت علی الثانیۃ لان یاء الاعراب ساکنۃ ویاء المتکلم اصلہا السکون فلما التقیا کسرت لالتقاء الساکنین من الخطیب وغیرہ ۱۲ ۶۰ قولہ انی کفرت ای کفرت الیوم ای جحدت وانکرت ما اشرکتمونی والمعنی بالفارسیۃ بیزار شدم بانچہ شریک می گردیدمرا با خدائے تعالیٰ ۱۲ ۶۱ قولہ وادخل الذین اٰمنوا لما ذکر احوال الاشقیاء شرع فی ذکر احوال السعداء ۱۲ صاوی ۶۲ قولہ ویبدل منہ آہ یقال علیہ انہ لا معنی لقولک ضرب اللہ کلمۃ طیبۃ الابضم مثلا فمثلا ہو المقصود بالنسبۃ فکیف یبدل منہ غیرہ وہذا الوجہ مبنی علی ظاہر قول النحاۃ ان المبدل منہ فی نیۃ الطرح وہو غیر مسلم وہذا الوجہ مبنی علی تعدی ضرب لمفعول واحد ۱۲ جمل ۶۳ قولہ لا الٰہ الخ وقیل کل کلمۃ حسنۃ کالتسبیحۃ والتحمیدۃ والاستغفار والتوبۃ والدعوۃ ۱۲ کشاف ۶۴ قولہ ای لا الٰہ الا اللہ خصہا بذکر لانہا مفتاح الجنۃ ولا یقبل من احد الایمان الابہا وقیل کل کلمۃ حسنۃ کالتسبیح والتحمید والاستغفار وغیر ذلک ۱۲ صاوی ۶۵ قولہ ہی النخلۃ آہ الجمہور علی انہا النخلۃ فعن ابن عمر رضی اللہ عنہما ان رسول اللہ صلعم قال ذات یوم ان اللہ ضرب مثل مومن شجرۃ فاخبرونی ما ہی فوقع الناس فی شجر البوادی وکنت صبیا فوقع فی قلبی انہا النخلۃ فہبت رسول اللہ ان اقولہا وانا اصغر القوم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا انہا النخلۃ فقال عمر یا بنی لو کنت قلتہا لکانت احب الی من حمر النعم ۱۲ مدارک ۶۶ قولہ تؤتی اکلہا کل حین عن قتادۃ وسعید بن جبیر ستۃ اشہر وقیل کل غدوۃ وعشیۃ کذلک کلمۃ الایمان ای کلمۃ ہی الایمان ای التصدیق ثابتۃ فی قلب المومن وعملہ باللسان والارکان یصعد الی السماء وینالہ برکتہ ای یصل المومن برکۃ العمل وثوابہ فی کل وقت فالتصدیق بمنزلۃ اصل الشیء والاعمال کفروعہا والبرکۃ والثواب اکلہا ۱۲ ک ۶۷ قولہ کل حین باذن ربہا ای بارادتہ والحین فی اللغۃ الوقت یطلق علی القلیل والکثیر واختلفوا فی مقدارہا ہنا فقال مجاہد الحین ہنا سنۃ کاملۃ لان النخلۃ تثمر فی کل سنۃ مرۃ وقال قتادۃ ستۃ اشہر یعنی من حین طلعہا الی وقت صرامہا وقال الربیع کل حین کل غدوۃ وعشیۃ لان ثمر النخل یوکل لیلا ونہارا وصیفا وشتاء ۱۲ خطیب ۶۸ قولہ وعملہ یصعد الی السماء قال اللہ تعالیٰ الیہ یصعد الکلم الطیب والعمل الصالح یرفعہ ووجہ الشبہ بین الایمان والشجرۃ ان الشجرۃ لہا عرق راسخ وفرع عال وثمر یوکل والایمان بالقلب وقول باللسان وعمل بالابدان فاذا اکثر الانسان من ذکر ہذہ الکلمۃ ظہرت علیہ انوارہا ولمعت لہ فوائد اسرارہا فدام نفعہ بہا فی العاجل والآجل ۱۲ صاوی ۶۹ قولہ وعملہ یصعد الی السماء ای یصعد اول النہار وآخرہ لا ینقطع ابدا کصعود ہذہ الشجرۃ ۱۲ روح ۷۰ قولہ ہی کلمۃ الکفر وقال الشیخ الغزالی شبہ العقل بشجرۃ طیبۃ والہوی بشجرۃ خبیثۃ فقال الم تر کیف الخ انتہی فالنفس الخبیثۃ الامارۃ کالشجرۃ الخبیثۃ تتولد منہا الکلمۃ الخبیثۃ وہی کلمۃ تتولد من خبث النفس الخبیثۃ الظالمۃ لنفسہا بسوء اعتقادہا فی ذات اللہ وصفاتہ او باکتساب المعاصی الظلمۃ لغیرہا بالتعرض لعرضہ او مالہ ۱۲ روح ۷۱ قولہ ہی الحنظلۃ حکمۃ التشبیہ بہا انہا لا یغوص فی الارض بل عروقہا فی وجہ الارض والاغصون لہا تصعد الی جہۃ السماء بل ورقہا یمتد علی الارض کشجر البطیخ وثمرہا ردی وتسمیتہا شجرا مشاکلۃ لانہا من النجم لا من الشجر لان الشجر مالہ ساق والنجم مالا ساق لہ ۱۲ صاوی ۷۲ قولہ اجتثت الجث القطع باستیصال ای اقتلعت جثتہا واخذت بالکلیۃ ۱۲ روح ۷۳ قولہ بالقول الثابت ای الذی ثبت بالحجۃ عندہم وتمکن فی قلوبہم فی حیاۃ الدنیا فلا یزلون اذا افتتنوا فی دینہم کزکریا ویحیی وجرجیس وشمعون وکالذین فتنہم اصحاب الاخدود ۱۲ جمل ۷۴ قولہ ای فی القبر آہ الجمہور علی ان المراد بہ فی القبر بتلقین الجواب وتمکین الصواب فعن البراء ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذکر قبض روح المومن فقال ثم یعاد روحہ فی جسدہ فیاتیہ ملکان فیجلسانہ فی قبرہ فیقولان لہ من ربک وما دینک ومن نبیک فیقول ربی اللہ ودینی الاسلام ونبیی محمد صلی اللہ علیہ وسلم فینادی مناد من السماء ان صدق عبدی فذلک قولہ یثبت اللہ الذین آمنوا الآیۃ ثم یقول الملکان عشت سعیدا ومت حمیدا ونم نومۃ العروس ۱۲ مدارک ۷۵ قولہ لما یسالہم الملکان ای حین یحیی اللہ الموتی حتی یسمع قرع نعال من کان ماشیا فی جنازتہ فیقعدانہ ویقولان لہ من ربک وما دینک ومن نبیک فاما المومن فیقول ربی اللہ ودینی الاسلام ونبیی محمد صلی اللہ علیہ وسلم فیقولان لہ نم کنومۃ العروس قد علمنا ان کنت لموقنا واما الکافر والمنافق فیقول لا ادری کنت اسمع الناس یقولون شیأ فقلت مثل ما یقولون فیضربانہ بمطراق من نار فیصیح صیحۃ یسمعہ من فی الارض غیر الثقلین ویقولان لہ ما دریت ولا تلیت ۱۲ صاوی ۷۶ قولہ لا ندری ای لا ندری ہار ہار ولا ندری ہار ہار کما فی المشکوۃ ۱۲ ۷۷ قولہ ای شکرہا کفرا ای بدلوا شکر نعمۃ اللہ کفرا بان وضعوہ مکانہ فکانہم بدلوا الشکر بالکفر وہم کفار قریش قالہ ابن عباس کما فی صحیح البخاری اسندہ عبد الرزاق عنہ ورواہ الحاکم عن علی وروی الطبری عن علی ہما الافجران بنو امیۃ وبنو مخزوم وعن عمر مثلہ ۱۲ کمالین ۷۸ قولہ جہنم عطف بیان لدار البوار یصلونہا حال من جہنم او من القوم ای داخلین فیہا ۱۲ کمالین [illegible]

ع ۹ ۳ ۱۵ لدعوناکم الی الہدی سَوَآءٌ عَلَیْنَآ اَجَزِعْنَآ اَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ زائدۃ مَّحِیْصٍ ملجأ
وَقَالَ الشَّیْطٰنُ ابلیس لَمَّا قُضِیَ الْاَمْرُ وأدخل اہل الجنۃ الجنۃ واہلُ النار النار واجتمعوا
علیہ اِنَّ اللّٰہَ وَعَدَکُمْ وَعْدَ الْحَقِّ بالبعث والجزاء فصدقکم وَوَعَدْتُّکُمْ انہ غیر کائن
فَاَخْلَفْتُکُمْ وَمَا کَانَ لِیَ عَلَیْکُمْ مِّنْ زائدۃ سُلْطٰنٍ قوۃ وقدرۃ أقہرکم علی متابعتی اِلَّآ
لکن اَنْ دَعَوْتُکُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِیْ فَلَا تَلُوْمُوْنِیْ وَلُوْمُوْٓا اَنْفُسَکُمْ علی اجابتی مَآ اَنَا
بِمُصْرِخِکُمْ بمغیثکم وَمَآ اَنْتُمْ بِمُصْرِخِیَّ بفتح الیاء وکسرہا اِنِّیْ کَفَرْتُ بِمَآ اَشْرَکْتُمُوْنِ باشراککم
ایای مع اللّٰہ مِنْ قَبْلُ فی الدنیا قال تعالیٰ اِنَّ الظّٰلِمِیْنَ الکافرین لَہُمْ عَذَابٌ اَلِیْمٌ ○
مؤلم وَاُدْخِلَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ جَنّٰتٍ تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِہَا الْاَنْہٰرُ خٰلِدِیْنَ
حال مقدرۃ فِیْہَا بِاِذْنِ رَبِّہِمْ تَحِیَّتُہُمْ فِیْہَا من اللّٰہ ومن الملائکۃ وفیما بینہم سَلٰمٌ ○
اَلَمْ تَرَ تنظر کَیْفَ ضَرَبَ اللّٰہُ مَثَلًا ویبدل منہ کَلِمَۃً طَیِّبَۃً ای لا الٰہ الا اللّٰہ کَشَجَرَۃٍ طَیِّبَۃٍ
ہی النخلۃ اَصْلُہَا ثَابِتٌ فی الارض وَّفَرْعُہَا غصنہا فِی السَّمَآءِ ○ تُؤْتِیْٓ تعطی اُکُلَہَا ثمرہا
کُلَّ حِیْنٍ بِاِذْنِ رَبِّہَا بارادتہ کذلک کلمۃ الایمان ثابتۃ فی قلب المؤمن وعملہ یصعد
الی السماء وینالہ برکتہ وثوابہ کل وقت وَیَضْرِبُ یبین اللّٰہُ الْاَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّہُمْ
یَتَذَکَّرُوْنَ ○ یتعظون فیؤمنون وَمَثَلُ کَلِمَۃٍ خَبِیْثَۃٍ ہی کلمۃ الکفر کَشَجَرَۃٍ خَبِیْثَۃِ
ہی الحنظلۃ اِجْتُثَّتْ استوصلت مِنْ فَوْقِ الْاَرْضِ مَا لَہَا مِنْ قَرَارٍ ○ مستقر وثبات کذلک
کلمۃ الکفر لا ثبات لہا ولا فرع ولا برکۃ یُثَبِّتُ اللّٰہُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ ہو
کلمۃ التوحید فِی الْحَیٰوۃِ الدُّنْیَا وَفِی الْاٰخِرَۃِ ای فی القبر لما یسالہم الملکان عن ربہم و
دینہم ونبیہم فیجیبون بالصواب کما فی حدیث الشیخین وَیُضِلُّ اللّٰہُ الظّٰلِمِیْنَ
الکفار فلا یہتدون للجواب بالصواب بل یقولون لا ندری کما فی الحدیث وَیَفْعَلُ
ع ۶ ۴ ۱۶ اللّٰہُ مَا یَشَآءُ ○ اَلَمْ تَرَ تنظر اِلَی الَّذِیْنَ بَدَّلُوْا نِعْمَتَ اللّٰہِ ای شکرہا کُفْرًا ہم کفار
قریش وَّاَحَلُّوْا انزلوا قَوْمَہُمْ باضلالہم ایاہم دَارَ الْبَوَارِ ○ الہلاک جَہَنَّمَ عطف بیان
یَصْلَوْنَہَا یدخلونہا وَبِئْسَ الْقَرَارُ ○ المقر ہی وَجَعَلُوْا لِلّٰہِ اَنْدَادًا شرکاء لِیُضِلُّوْا
بفتح الیاء وضمہا عَنْ سَبِیْلِہٖ دین الاسلام قُلْ لہم تَمَتَّعُوْا بدنیاکم قلیلا

رواہ الترمذی والنسائی عن انس مرفوعا ۱۲ ک

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

والنفقو المقيموا الصلوة وينفقوا وقيل انه امر وهو المقول وتقديره ليقيموا ولينفقوا فحذفت اللام لدلالة قل عليه ولو قيل يقيموا الصلوة وينفقوا ابتداء بحذف اللام لم يجز ۱۲ مدارک ۵۳ قوله سرا وعلانية انتصابه على الحال اى ذوى سر وعلانية يعنى مسرين ومعلنين او على الظرف اے وقت سر وعلانية او على المصدر اے انفاق سر وانفاق علانية والمعنى اخفاء التطوع واعلان الواجب ۱۲ ک ۵۴ قوله مخالة والمراد المخالة بسبب ميل الطبع ورغبة النفس فلا يخالف قوله تعالى الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين لان الواقع فيما بينهم المخالة لله ۱۲ روح ۵۵ قوله اے صداقة يشير الى انه مصدر وقال ابو على انه جمع خلة ۱۲ ک ۵۶ قوله الله الذى خلق شروع فى ذكر دلائل وحدانيته تعالى واتصافه بالكمالات وهذه الآية مشتملة على عشرة ادلة ۱۲ صاوى ۵۷ قوله الانهار جمع نهر اے ذللها لكم فى جميع الارض على ما تشتهى انفسكم ۱۲ صاوى ۵۸ قوله دائبين آه الداب العادة المستمرة دائما على حالة واحدة ودأب فى السير داوم عليه والمعنى ان الله سخر الشمس والقمر يجريان دائما فيما يعود الى مصالح العباد لايفتران الى آخر الدهر وقيل يدابان فى سيرهما فى ازالة الظلمة واصلاح النبات والحيوان ۱۲ جمل ۵۹ قوله لايفتران اى لايضعفان بسبب الجرى ولاينكسران ۱۲ جمل ۶۰ قوله من كل ما سألتموه آه العامة على اضافة كل اے ماوفى من قولان احدهما انها زائدة فى المفعول الثانى اى آتاكم من كل ما سألتموه وهذا انما يتاتى على قول الاخفش والثانى ان تكون تبعيضية اى آتاكم بعض جميع ما سألتموه نظرا لكم ولمصالحكم وعلى هذا فالمفعول محذوف تقديره وآتاكم شيئا من كل ما سألتموه وهو رأى سيبويه وما يجوز فيها ان تكون موصولة اسمية او حرفية او موصوفة والمصدر واقع موقع المفعول اے مسئولكم فان كانت مصدرية فالضمير فى سألتموه عائد على الله تعالى وعائد الموصول او الموصوف محذوف اى سألتموه اياه ۱۲ جمل ۶۱ قوله على حسب مصالحكم اشار بهذا الى جواب كيف قال وآتاكم من كل ما سألتموه والله لم يعطنا كل ما سألناه ولا بعضا من كل فرد مما سألناه وايضاحه انه اعطانا بعضا من جميع ما سألناه لا من كل فرد لكن لما كان البعض المذكور هو الاكثر من جميع ما سألناه وهو الاصلح الانفع لنا فى معاشنا ومعادنا بالنسبة الى البعض الذى منعه ايضا لمصلحتنا كان كانه اعطانا جميع ما سألناه وقيل اعطى جميع السائلين بعضا من كل فرد مما سأله جميعهم وايضاحه ان يكون قد اعطى هذا شيئا مما سأل ذاك واعطى ذاك شيئا مما سأله هذا على ما اقتضته الحكمة والمصلحة فى حقهما كما اعطى نبينا الرؤية ليلة المعراج وهى مسئول موسى وما اشبه ذلك ۱۲ جمل ۶۱ قوله على حسب مصالحكم اشار بهذا الى جواب كيف قال وآتاكم من كل ما سألتموه والله لم يعطنا كل ما سألناه فدفعه بقوله على حسب مصالحكم اے اعطاكم مصلحة لكم بعض جميع ما سألتموه فان الموجود من كل صنف بعض ما قدره الله وهذا كقوله تعالى من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء فمن للتبعيض او كل ما سألتموه على ان من للبيان وكلمة كل للتكثير كقولك فلان يعلم كل شيء واتاه كل الناس وعليه قوله تعالى فتحنا عليهم ابواب كل شيء ۱۲ روح ۶۲ قوله بمعنى انعامه اشار بذلك الى ان المراد بالنعمة الانعام وهو صفة فعل ودفع بذلك ما يقال كيف يقول ولئن تعدوا نعمت الله لاتحصوها مع ان كل نعمة دخلت الوجود متناهية ويمكن عدها فاجاب بان المراد بالنعمة الانعام بمعنى تجدد ها شيئا فشيئا ۱۲ صاوى ۶۳ قوله الكافر المراد به ابو جهل لانها نزلت فيه والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ۱۲ صاوى ۶۴ قوله كفار اے شديد الكفران لها وظلوم فى الشدة يشكو ويجزع كفار فى النعمة يجمع ويمنع والانسان للجنس ۱۲ مدارک ۶۵ قوله هذا البلد قال الاشياخ حكمة تعريف البلد هنا وتنكيرها فى البقرة ان ابراهيم تكرر منه الدعاء فما فى البقرة كان قبل بنائها فطلب من الله ان تجعل بلدا وان تكون آمنا وما هنا بعد بنائها فطلب من الله ان تكون آمنا ۱۲ صاوى ۶۶ قوله ولايختلى خلاه اے لايقطع خلاه بالقصر اى حشيشه الرطب من الجمل ۱۲ ۶۷ قوله واجنبنى اے ثبتنى وادمنى على اجتناب عبادتها كما قال واجعلنا مسلمين لك اے ثبتنا على الاسلام ۱۲ ۶۸ قوله عن ان نعبد الاصنام استشكل بان عبادتها كفر والانبياء معصومون من الكفر باجماع الامة فكيف حسن منه هذا السوال واجيب بانه كان فى حالة خوف اذهلته عن علم ذلك فان الانبياء اعرف بالله من جميع الناس فخوفهم اكثر من خوف غيرهم فهو دعاء لنفسه فى مقام الخوف او قصده الجمع بينه وبين نبيه ليستجاب لهم ببركته ۱۲ کرخی وجمل ۶۹ قوله اضللن اسناد الاضلال الى الاصنام مجازى من باب اسناد الشئ الى سببه اے فهذا مجاز لان الاصنام جمادات وحجارة والجماد لايفعل شيئا البتة الا انه لما حصل الاضلال عند عبادتها اضيف اليها كما تقول فتنتهم الدنيا وغرتهم اے افتتنوا بها واغتروا بسببها من الكبير ۱۲ ۷۰ قوله ربنا انى اسكنت الخ هذه القصة كانت بعد ما وقع له من الالقاء فى النار وفى تلك لم يسأل ولم يدع بل اكتفى بعلم الله بحاله وفى هذه قد دعا وتضرع ومقام الدعاء اعلى واجل من مقام تركه اكتفاء بعلم الله كما قاله العارفون فيكون ابراهيم قد ترقى وانتقل من طور الى طور من اطوار الكمال ۱۲ جمل ۷۱ قوله مع امه هاجر آه وسبب هذا الاسكان ان هاجر كانت جارية لسارة فوهبتها لابراهيم فولدت منه اسماعيل فغارت سارة منهما لانها لم تكن ولدت قط فانشدت الله تعالى ان يخرجهما من عندها فامره الله تعالى بالوحى ان ينقلها الى الارض مكة واتى له بالبراق فركب عليه هو وهاجر والطفل فاتى من الشام ووضعهما فى مكة ورجع من يومه وكان يزورهما على البراق فى كل يوم من الشام ۱۲ جمل ۷۲ قوله الذى كان قبل الطوفان

فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ مرجعكم إِلَى النَّارِ ○ قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلٰوةَ وَيُنْفِقُوا مِمَّا
رَزَقْنٰهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعٌ فداء فِيهِ وَلَا خِلٰلٌ ○ مخالة اى
صداقة تنفع هو يوم القيمة اَللّٰهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً
فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرٰتِ رِزْقًا لَكُمْ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفُلْكَ السفن لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بالركوب و
الحمل بِأَمْرِهِ باذنه وَسَخَّرَ لَكُمُ الْأَنْهٰرَ ○ وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَآئِبَيْنِ جاريين فى فلكهما
لايفتران وَسَخَّرَ لَكُمُ الَّيْلَ لتسكنوا فيه وَالنَّهَارَ ○ لتبتغوا فيه من فضله وَاٰتٰكُمْ مِنْ
كُلِّ مَا سَاَلْتُمُوْهُ ط على حسب مصالحكم وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللّٰهِ بمعنى انعامه لَا تُحْصُوْهَا
لاتطيقوا عدها إِنَّ الْإِنْسَانَ الكافر لَظَلُوْمٌ كَفَّارٌ ○ كثير الظلم لنفسه بالمعصية والكفر
لنعمة ربه واذكر إِذْ قَالَ إِبْرٰهِيْمُ رَبِّ اجْعَلْ هٰذَا الْبَلَدَ مكة اٰمِنًا ذا امن وقد اجاب
الله تعالى دعاءه فجعله حرما لايسفك فيه دم انسان ولايظلم فيه احد ولايصاد
صيده ولايختلى خلاه وَّاجْنُبْنِي بعدنى وَبَنِيَّ عن أَنْ نَّعْبُدَ الْأَصْنَامَ ○ رَبِّ إِنَّهُنَّ اى
الاصنام أَضْلَلْنَ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ بعبادتهم لها فَمَنْ تَبِعَنِي على التوحيد فَإِنَّهٗ مِنِّي
من اهل دينى وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ○ هذا قبل علمه انه تعالى لا يغفر
الشرك رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي اى بعضها وهو اسمعيل مع امه هاجر بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ
هو مكة عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ الذى كان قبل الطوفان رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلٰوةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً قلوبا
مِّنَ النَّاسِ تَهْوِي تميل وتحن إِلَيْهِمْ قال ابن عباس رضى الله عنه لوقال افئدة الناس لحنت
اليه فارس والروم والناس كلهم وَارْزُقْهُمْ مِّنَ الثَّمَرٰتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُوْنَ ○ وقد فعل بنقل
الطائف اليه رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي مانسر وَمَا نُعْلِنُ وَمَا يَخْفٰى عَلَى اللّٰهِ مِنْ زائدة شَيْءٍ فِي
الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ○ يحتمل ان يكون من كلامه تعالى او كلام ابراهيم اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي
وَهَبَ لِي اعطانى عَلَى مع الْكِبَرِ إِسْمٰعِيْلَ ولد وله تسع وتسعون سنة وَإِسْحٰقَ ولد وله
مائة وثنتا عشرة سنة إِنَّ رَبِّي لَسَمِيْعُ الدُّعَاءِ ○ رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيْمَ الصَّلٰوةِ و اجعل مِنْ
ذُرِّيَّتِي من يقيمها واتى بمن لاعلام الله تعالى له ان منهم كفارا رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءِ ○ المذكور
رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ هذا قبل ان يتبين له عداوتهما لله وقيل اسلمت امه وقرئ والدى مفردا

ع ۵
۱۷

اشار بذلك الى ان تسميته بيتا محرما فيه مجاز باعتبار ما كان ويصح ان يكون المجاز باعتبار ما يؤول اليه الامر لان الله اوحى اليه اعلمه ان هناك بيتا حراما وانه سيعمره ۱۲ صاوى ۷۳ قوله وتحن اے تشتاق قال فى المختار الحنين الشوق وتوقان النفس ۱۲ ۷۴ قوله قال ابن عباس لو قال افئدة الناس يعنى بغير كلمة من التبعيضية لحنت بتشديد النون اے مالت اليه فارس والروم والناس كلهم ۱۲ ک ۷۵ قوله على الكبر آه فيه وجهان احدهما ان على على بابها من الاستعلاء المجازى والثانى انها بمعنى مع ۱۲ جمل ۷۶ قوله واسحق اسمه بالعبرانية الضحاك كما فى انسان العيون وسمى اسماعيل لان ابراهيم كان يدعوا الله ان يرزقه ولدا ويقول اسمع يا ايل وايل هو الله فلما رزق به سماه به ۱۲ معالم التنزيل ۷۷ قوله واجعل من ذريتى يعنى انه عطف على المنصوب فى اجعلنى واتى بمن التبعيضية لاعلامه تعالى له ان منهم كفارا بقوله لاينال عهدى الظالمين او بغيره ۱۲ كمالين ۷۸ قوله هذا قبل ان يتبين له الخ اے لان الشئ لايعلم الا بتوقف فلعله لم يجد منعا فظن جوازه الثانى اراد بوالديه آدم وحواء الثالث كان ذلك بشرط الاسلام وقال بعضهم كانت امه مومنة ولذلك خص اباه بالذكر فى قوله فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه كما ذكره الخطيب وقال فى روح البيان كان هذا الاستغفار منه قبل ان يتبين الامر له عليه السلام يعنى قبل از نهى بوده وهنوز ياس از ايمان ايشان نداشت انتهى ۱۲ ۷۹ قوله وقد فعل بنقل الطائف الخ وهو قطعة من ارض الشام من مكان يقال له حوران بدلت بقطعة من الحجاز فصارت العيون والاشجار بالطائف والحجارة والحصا والقفر بارض حوران يشاهدها كل من رآه ۱۲ صاوى

۲۷/۱

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

ع ٦ ١٨

وولدى وَلِلْمُؤْمِنِيْنَ يَوْمَ يَقُوْمُ يثبت الْحِسَابُ ۝ قال تعالى وَلَا تَحْسَبَنَّ اللّٰهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ
الظّٰلِمُوْنَ ۬ۥ الكافرون من اهل مكة اِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ بلا عذاب لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيْهِ الْاَبْصَارُ ۝
لهول ماترى يقال شخص بصر فلان اى فتحه فلم يغمضه مُهْطِعِيْنَ مسرعين حال
مُقْنِعِيْ رافعي رُءُوْسِهِمْ الى السماء لَا يَرْتَدُّ اِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ بصرهم وَاَفْـِٕدَتُهُمْ قلوبهم هَوَآءٌ ۝
خالية من العقل لفزعهم وَاَنْذِرِ خوّف يا محمد النَّاسَ الكفار يَوْمَ يَاْتِيْهِمُ الْعَذَابُ هو يوم
القيمة فَيَقُوْلُ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا كفروا رَبَّنَآ اَخِّرْنَا بان تردنا الى الدنيا اِلٰٓى اَجَلٍ قَرِيْبٍ ۙ نُّجِبْ
دَعْوَتَكَ بالتوحيد وَنَتَّبِعِ الرُّسُلَ ؕ فيقال لهم توبيخا اَوَلَمْ تَكُوْنُوْٓا اَقْسَمْتُمْ حلفتم مِّنْ قَبْلُ في
الدنيا مَا لَكُمْ مِّنْ زائدة زَوَالٍ ۝ عنها الى الاخرة وَّسَكَنْتُمْ فيها فِيْ مَسٰكِنِ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْٓا
اَنْفُسَهُمْ بالكفر من الامم السابقة وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ من العقوبة فلم تنزجروا وَضَرَبْنَا
بينا لَكُمُ الْاَمْثَالَ ۝ فى القرآن فلم تعتبروا وَقَدْ مَكَرُوْا بالنبى صلعم مَكْرَهُمْ حيث ارادوا
قتله او تقييده او اخراجه وَعِنْدَ اللّٰهِ مَكْرُهُمْ ؕ اى علمه او جزاؤه وَاِنْ ما كَانَ مَكْرُهُمْ
وان عظم لِتَزُوْلَ مِنْهُ الْجِبَالُ ۝ المعنى لا يعبأ به ولا يضر الا انفسهم والمراد بالجبال هنا
قيل حقيقتها وقيل شرائع الاسلام المشبهة بها فى القرار والثبات وفى قراءة بفتح
لام لتزول ورفع الفعل فان مخففة والمراد تعظيم مكرهم وقيل المراد بالمكر
كفرهم ويناسبه على الثانية تَكَادُ السَّمٰوٰتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْاَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ
هَدًّا ۝ وعلى الاولى ما قرئ وما كان فَلَا تَحْسَبَنَّ اللّٰهَ مُخْلِفَ وَعْدِهٖ رُسُلَهٗ ؕ بالنصر اِنَّ
اللّٰهَ عَزِيْزٌ غالب لا يعجزه شئ ذُو انْتِقَامٍ ؕ ممن عصاه اذكر يَوْمَ تُبَدَّلُ الْاَرْضُ غَيْرَ الْاَرْضِ
وَالسَّمٰوٰتُ هو يوم القيمة فيحشر الناس على ارض بيضاء نقية كما فى حديث الصحيحين
وروى مسلم حديث سئل صلى الله عليه وسلم اين الناس يومئذ قال على الصراط وَ
بَرَزُوْا خرجوا من القبور لِلّٰهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ۝ وَتَرَى يا محمد تبصر الْمُجْرِمِيْنَ الكافرين
و يَوْمَئِذٍ مُّقَرَّنِيْنَ مشدودين مع شياطينهم فِى الْاَصْفَادِ ۚ القيود او الاغلال سَرَابِيْلُهُمْ
قمصهم مِّنْ قَطِرَانٍ لانه ابلغ لاشتعال النار وَّتَغْشٰى تعلو وُجُوْهَهُمُ النَّارُ ۝
لِيَجْزِيَ متعلق ببرزوا اللّٰهُ كُلَّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ ؕ من خير وشر اِنَّ اللّٰهَ سَرِيْعُ الْحِسَابِ ۝

قوله يثبت اى يوجد ويظهر وهذا دعاء للمؤمنين بالمغفرة ... قوله غافلا الغفلة فى الاصل معنى يعترى الانسان من قلة التحفظ وقيل معنى يمنع الانسان من الوقوف على حقائق الامور وهذا المعنى فى حق الله مستحيل فظنه كفر بل المراد لازم الغفلة وهو عدم المجازاة لانه يلزم من الغفلة عن الشئ تركه فالمعنى لاتحسبن الله يا مخاطب تاركا مجازاة الظالمين بل مجازيهم ولابد واهمالهم مدة حلم منه وسيخرجهم منه فى الآخرة لما ورد الظلمة واعوانهم كلاب النار ١٢ صاوى قوله من اهل مكة خصهم بالذكر وان كان المراد العموم لان الآية نزلت فيهم ١٢ صاوى قوله مهطعين الاهطاع الاسراع فى العدو وكذا فى النهاية ١٢ كمالين قوله مهطعين مقنعى رؤسهم حالان من المضاف المحذوف اذ التقدير اصحاب الابصار او تكون الابصار دلت على اربابها فجاءت الحال من المدلول عليه ١٢ جمل قوله مسرعين اى الى الداعى وهو اسرافيل وقيل جبريل حيث ينادى على صخرة بيت المقدس وهى اقرب موضع من الارض الى السماء يقول ايتها العظام البالية الخ ١٢ صاوى قوله حال اما عن مضاف محذوف اى اصحاب النار او الابصار يدل على اصحابها فجاءت الحال من المدلول عليه قالهما ابو البقاء ١٢ ك قوله مقنعى المقنع بمعنى الرافع كما ذكره الشارح وهو مستفاد من القاموس وغيره ١٢ قوله لا يرتد اليهم طرفهم اى لا ينطبق لهم جفن لعظم الهول وهو تاكيد لشخوص البصر ١٢ صاوى قوله وافئدتهم هواء آه يجوز ان يكون استينافا وان يكون حالا والعامل فيه اما يرتد واما ما قبله من العوامل وافرد هواء وان كان خبرا عن جمع لانه فى معنى فارغة ولو لم يقصد ذلك لقيل اهوية ليطابق الخبر مبتداه وايضاحه انه لما كان معنى هواء ههنا فارغة متخوفة افرد كما يجوز افراد فارغة لان تاء التانيث تدل على تانيث الجمع الذى فى افئدتهم ومثله احوال صعبة واحوال فاسدة ونحو ذلك ١٢ جمل قوله وافئدتهم هواء اى صفر من الخير لا تعى شيئا من الخوف والهواء الخلاء الذى لم يشغله الاجرام فوصف به فيقال قلب فلان هواء اذا كان جبانا لا قوة فى قلبه ولا جراءة وقيل جوف لا عقول لهم ١٢ مدارك قوله وتبين لكم كيف فعلنا بهم آه تبين لكم فاعله مضمر لدلالة الكلام عليه اى حالهم وخبرهم وهلاكهم وكيف نصب بفعلنا وجملة الاستفهام ليست معمولة لتبين لانه من الافعال التى لا تعلق ولا جائز ان يكون كيف فاعلا لانها اما شرطية او استفهامية وكلاهما لا يعمل فيه ما تقدمه وقال بعض الكوفيين ان جملة كيف فعلنا بهم هو الفاعل وهم يجيزون ان يكون الجملة فاعلا ١٢ قوله فلم تنزجروا اى بشاهدة آثار العقوبة فى مساكنهم وبالاخبار المتواتر فيها ١٢ ك قوله وفى قراءة للكسائى بفتح لام لتزول ورفع الفعل فان مخففة من المثقلة واللام هى الفاصلة والمراد تعظيم مكرهم والمعنى وان كان مكرهم من الشدة بحيث تزول عنها الجبال وتنقطع عن اماكنها ١٢ ك قوله فان مخففة يعنى على قراءة فتح لام الاولى ورفع الاخيرة ان مخففة من المثقلة فمعناها ان مكرهم كان معدا لان تزول منه الجبال من الكبر وقوله وقيل المراد الخ مقابل لقوله سابقا حيث ارادوا قتله الخ وقوله ويناسبه الخ اى القول المذكور وقوله على الثانية اى على القراءة الثانية وهو قراءة الاثبات يعنى على تقدير ان مخففة وقوله منه اى من قولهم المذكور فى تلك الآية المحكى بقوله تعالى وقالوا اتخذ الرحمن ولدا ووجه المناسبة اثبات الزوال للجبال فى المحلين وقوله وعلى الاول اى على القراءة الاولى وهى كسر اللام الاولى وفتح الثانية التى هى قراءة نصب الفعل وفى نسخة وعلى الاولى اى التفسير للمكر وقوله ما قرئ اى الذى قرئ وقوله ما كان بدل منه وهذه القراءة شاذة اى قرئ شاذا وما كان مكرهم الخ لكن قوله وعلى الاولى الخ لا يتقيد بالقيد الثانى فى تفسير المكر بل قراءة وما كان تناسب قراءة ان على انها نافية من حيث النفى فى كل سواء فسر المكر بكفرهم او بتدبيرهم الذى اجتمعوا له فى دار الندوة ١٢ جمل قوله مخلف وعده رسله آه العامة على اضافة مخلف الى وعده وفيه وجهان اظهرهما ان مخلف يتعدى لاثنين كفعله فقدم المفعول الثانى واضيف اليه اسم الفاعل تخفيفا والثانى انه متعد لواحد وهو وعده واما رسله فمنصوب بالمصدر فانه ينحل بحرف مصدرى وفعل تقديره مخلف ما وعد رسله فما مصدرية لا بمعنى الذى وقرأ جماعة مخلف وعده رسله بنصب وعده وجر رسله فصلا بالمفعول بين المتضائفين وهى كقراءة ابن عامر قتل اولادهم شركائهم ١٢ ج قوله يوم تبدل الارض آه التبديل التغيير وقد يكون فى الذوات كقولك بدلت الدراهم دنانير وفى الاوصاف كقولك بدلت الحلقة خاتما اذا اذبتها وسويتها خاتما فنقلتها من شكل الى شكل واختلف فى تبديل الارض والسموات فقيل تبدل اوصافها فتسير عن الارض جبالها وتفجر بحارها وتسوى فلا يرى فيها عوج ولا امت وعن ابن عباس رضى الله عنهما هى تلك الارض وانما تغير وتبديل السماء بانتثار كواكبها وكسوف شمسها وخسوف قمرها وانشقاقها وكونها ابوابا وقيل يخلق بدلها ارض وسموات اخر وعن ابن مسعود رضى الله عنه يحشر الناس على ارض بيضاء لم يخطئ عليها احد خطيئة وعن على رض تبدل ارضا من فضة وسموات من ذهب ١٢ مدارك قوله كما فى حديث الصحيحين عن سهل ابن سعد وزاد الطبرانى والبيهقى لم يخطئ عليها احد خطيئة يشير المصنف بذكر الحديث الى ان المعنى من التبديل تبديل الذات ١٢ ك قوله قال على الصراط روى عن عائشة رض قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم تبدل الارض غير الارض اين الناس يومئذ قال سالتنى عن شئ ما سالنى احد قبلك الناس يومئذ على الصراط والتبديل قد يكون فى الذات كما بدلت الدراهم دنانير وقد يكون فى الصفات كما فى قولك بدلت الحلقة خاتما اذا اذبتها وغيرت شكلها والآية تحتملها نقل القرطبى عن صاحب الايضاح ان الارض والسماء تبدلان مرتين المرة الاولى تبدل صفتهما فقط وذلك قبل نفخة الصعق فتناثر كواكبها وتخسف الشمس والقمر اى يذهب نورهما ويكون مرة كالدهان ومرة كالمهل وتكشف الارض وتسير جبالها فى الجو كالسحاب وتسوى اوديتها وتقطع اشجارها وتجعل قاعا صفصفا اى بقعة مستوية والمرة الثانية تبدل ذواتهما وذلك اذا وقفوا فى المحشر فتبدل الارض بارض من فضة لم يقع عليها معصية وهى الساهرة والسماء تكون من ذهب كما جاء عن على رضى الله عنه ١٢ روح قوله مشدودين مع شياطينهم كقوله نقيض له شيطانا فهو له قرين وقوله فوربك لنحشرنهم والشياطين ١٢ ك قوله سرابيلهم من قطران آه مبتدأ وخبر فى محل نصب على الحال اما من المجرمين واما من المقرنين واما من ضميره ويجوز ان يكون مستانفة وهو الظاهر والقطران ما يستخرج من شجر فيطبخ ويطلى به الابل الجرب ليذهب جربها لحدته وفيه لغات قطران بفتح القاف وكسر الطاء وهى قراءة العامة وقطران سكران وبها قرأ عمر بن الخطاب وعلى بن ابى طالب رضى الله عنهما ١٢ ج قوله قطران وهو ما يتحلب من الابهل فيطبخ فيهنأ به الابل الجرب فيحرق الجرب بحدته وهو اسود منتن يشتعل فيه النار بسرعة تطلى به جلود اهل النار حتى يكون طلاؤه لهم كالقمص ١٢ بيضاوى قوله متعلق ببرزوا وما بينهما اعتراض وكل نفس عام للمجرمة والمطيعة وقد يقدر له متعلق اى ليفعل بهم ذلك ليجزى كل نفس مجرمة ما كسبت ١٢ ك قوله والمراد تعظيم مكرهم اى على هذه القراءة الثانية فتحصل ان المعنى على القراءة الاولى ما كان مكرهم مزيلا للجبال لضعفه وعدم العبرة به وعلى الثانية والحال ان مكرهم لتزول منه الجبال لعظمه وشدته والمكر على القراءتين قيل تشاورهم فى شان النبى وقيل كفرهم ولكن القول الثانى يوافق القراءة الثانية بدليل آية تكاد السموات الخ ١٢ صاوى

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

وهو ما ذكره الشارح بقوله لتبليغهم وتحصل صنيعه ان البلاغ مصدر بمعنى اسم الفاعل اے هذا مبلغ وموصل للناس اے مراتب السعادة ۱۲ ج ۵۳ قوله سورة الحجر سياتى فى الشرح ان الحجر واد بين المدينة والشام وقوله تسع تسعون اٰية اے اجماعا وقوله مكية اے اجماعا ۱۲ ۵۴ قوله مكية اے بالاجماع وسميت بالحجر لذكره فيها وهو واد بين المدينة والشام وستاتى قصة اصحابه ۱۲ اصاوى ۵۵ قوله عطف اے للتغاير اللفظى اے انما ساغ العطف وان كان المراد من الكتاب والقرآن واحدا لاجل التعدد فى الاسم وقوله بزيادة صفة اے مع زيادة صفة وهى مبين وفى المدارك وتنكير القرآن للتفخيم ۱۲ ۵۶ قوله ربما رب ههنا للتكثير كما فى مغنى اللبيب والمعنى بالفارسية اى بساوقت ۱۲ روح ۵۷ قوله يوم القيمة او عند النزع حالة المعاينة قاله الضحاك والمشهور انه حين يخرج الله المؤمنين من النار كذا روى مرفوعا عن ابى موسى ورواه ابوحنيفة عن ابن عباس عنه صلعم ۱۲ ك ۵۸ قوله لوكانوا مسلمين مفعول يود ولو مصدرية وقيل مفعوله محذوف ولو للتمنى والجملة موقع الحال اے يود الكفار اسلامهم قائلين لوكانوا مسلمين ويجوز ان يكون للشرط والجزاء محذوف اى لوكانوا مسلمين لنجوا من العذاب ثم انه قيل ما نكرة موصوفة بيود والفعل المتعلق به محذوف اى رب شئ يود الذين كفروا لحقق وثبت ۱۲ كمالين ۵۸ قوله لوكانوا مسلمين لو مصدرية والتعبير عن متمناهم بالغيبة لنظر الاخبار عنهم ولو نظر لصدوره منهم لقيل لوكنا وفى السمين قوله لوكانوا يجوز فى لو وجهان احدهما ان تكون الامتناعية وحينئذ يكون جوابها محذوفا تقديره لوكانوا مسلمين لسروا بذلك او تخلصوا مما هم فيه ومفعول يود محذوف على هذا التقدير اے ربما يود الذين كفروا النجاة دل عليه الجملة الامتناعية والثانى انها مصدرية عند من يرى ذلك كما تقدم تقريره وحينئذ يكون هذا المصدر المأول هو المفعول للوادة اى يودون كونهم مسلمين ان جعلنا ما كافة وان جعلنا ما نكرة كانت يود مع ما فى حيزها بدلا من ما ۱۲ ۵۹ قوله ورب للتكثير آه فى القاموس رب كلمة تقليل او تكثير او لهما او فى موضع المباهات للتكثير اولم يوضع لتقليل ولا تكثير بل يستفادان من سياق الكلام وفى شرح ابن الحاجب انها نقلت من التقليل الى التحقيق كما نقلوا قد اذا دخل على المضارع من التقليل الى التحقيق ۱۲ ك ۶۰ قوله للتكثير اے بالنظر لمرات من التمنى فلا ينافى القليل الآخر لانها القليل من حيث ازمان الافاقة اے فازمان افاقتهم قليلة بالنسبة لازمان الدهشة وهذا لا ينافى ان التمنى يقع كثيرا فى تلك الازمان القليلة بالنسبة لازمان الدهشة فلا تخالف بين القولين كذا فى الجمل وعبارة القاموس وقيل كلمة تقليل او تكثير اولهما او فى موضع المباهات للتكثير اولم توضع لتقليل ولا التكثير بل يستفادان من سياق الكلام ۱۲ ۶۱ قوله تدهشهم فى المختار دهش الرجل تحير ۱۲ ۶۲ قوله اريد اهلها اى ففيه مجاز اما بالحذف او مرسل من اطلاق المحل وارادة الحال فيه ۱۲ اصاوى ۶۳ قوله الا ولها كتاب معلوم فيه اوجه احدها وهو الظاهر انها واو الحال ثم لك اعتباران احدهما ان تجعل الحال وحدها الجار والمجرور ويرتفع كتاب به فاعلا والثانى ان تجعل الجار خبرا مقدما وكتاب مبتدأ والجملة حال لازمة الوجه الثانى ان الواو مزيدة الثالث ان الواو داخلة على الجملة الواقعة صفة تاكيدا قال الزمخشرى والجملة واقعة صفة لقرية والقياس ان لا تتوسط هذه الواو بينهما كما فى قوله وما اهلكنا من قرية الا لها منذرون وانما توسطت لتاكيد لصوق الصفة بالموصوف كما تقول جاءنى زيد عليه ثوبه وجاءنى وعليه ثوبه ۱۲ ج ۶۳ قوله ولها كتاب معلوم الجملة حالية والمعنى وما اهلكنا قرية من القرى فى حال من الاحوال الا فى حال ان يكون لها كتاب اے اجل موقت لهلاكها ۱۲ ابوالسعود ۶۴ قوله وما يستاخرون اے عنه فحذف لانه معلوم وانث الامة اولا ثم ذكرها آخرا حملا على اللفظ والمعنى ۱۲ مدارك ۶۵ قوله انك لمجنون اے انك لتقول قول المجانين حيث تدعى ان الله نزل عليك الذكر وقولهم هذا كقول فرعون ان رسولكم الذى ارسل اليكم لمجنون والحاصل انهم قالوا مقالتين الاولى يا ايها الذى نزل عليه الذكر والثانية لوما تاتينا بالملائكة وقد رد الله ذلك على سبيل اللف والنشر المشوش فقوله ما تنزل الملائكة رد للثانية وقوله انا نحن نزلنا الذكر رد للاولى ۱۲ اصاوى ۶۶ قوله فيه حذف احدى التائين والاصل تتنزل الملائكة وهذا قراءة ما عدا الكوفيين فان قراءتهم بنونين الاولى مضمومة وبكسر الزاى المعجمة المشددة ۱۲ ك ۶۷ قوله الا بالحق اے الا تنزيلا متلبسا بالحق اے بالوجه الذى قدره واقتضته حكمته اه بيضاوى وقوله بالعذاب اے بعذابكم من اجل وانما فسر الحق بالعذاب لكونه ثابتا واقعا من غير ريبة وفسر المفسرون الآخرون بالحكمة ۱۲ ۶۸ قوله انا نحن نزلنا الآية هو رد لانكارهم واستهزائهم فى قولهم يا ايها الذى نزل عليه الذكر ولذلك قال انا نحن فاكد عليهم انه هو المنزل على القطع وانه هو الذى نزله محفوظا من الشياطين وهو حافظه فى كل وقت من الزيادة والنقصان والتحريف والتبديل بخلاف الكتب المتقدمة فانه لم يتول حفظها وانما استحفظها الربانيون والاحبار فاختلفوا فيما بينهم بغيا فوقع التحريف ولم يكل القرآن الى غيره حفظه وقد جعل قوله وانا له لحافظون دليلا على انه منزل من عنده آية اذ لو كان من قول البشر او غير آية لتطرق عليه الزيادة والنقصان كما يتطرق على كل كلام سواه او الضمير فى له لرسول الله صلى الله عليه وسلم كقوله والله يعصمك ۱۲ مدارك ۶۹ قوله تاكيد اے لفظ نحن تاكيد لاسم ان او فصل اى ضمير فصل وفيه ان فصل الفصل لا يكون الا بين اسمين لا بين اسم وفعل كما هنا وفيه ايضا ان ضمير الفصل لم يعهد الا ضمير غيبة وفى الكرخى قوله او فصل خلاف قول جمهور النحاة لان شرط ضمير الفصل عندهم ان يقع بعد مبتدأ او ما اصله المبتدأ وجوز الجرجانى وقوعه قبل فعل فلعل الشيخ المصنف تبعه اه وعبارة روح البيان ونحن ليست بفصل لانها بين اسمين وانما هى مبتدأ كما فى الكواشى ۱۲ ۷۰ قوله وانا له لحافظون بخلاف سائر الكتب المنزلة فقد دخل فيها التحريف والتبديل بخلاف القرآن فانه محفوظا من ذلك لا يقدر احد من جميع الخلق الانس والجن ان يزيد فيه او ينقص منه حرفا واحدا او كلمة واحدة جمل فائدة روى انه يرفع القرآن فى آخر الزمان من المصاحف فيصبح الناس فاذا الورق ابيض يلوح ليس فيه حرف ثم ينسخ القرآن من القلوب فلا يذكر منه كلمة ثم يرجع الناس الى الاشعار والاغانى واخبار الجاهلية كما فى فصل الخطاب فعلى العاقل التمسك بالقرآن وحفظه نظما ومعنى فان النجاة فيه ۱۲ روح البيان ۷۱ قوله فى شيع الاولين نعت للمفعول المحذوف الذى قدره الشارح والاضافة من قبيل اضافة الموصوف لصفته والشيع جمع شيعة وهى الفرقة المتفقة على طريق ومذهب من البيضاوى وغيره ۱۲ ۷۲ قوله الا كانوا به يستهزؤن هذه الجملة يجوز ان تكون حالا من مفعول ياتيهم ويجوز ان تكون صفة لرسول فيكون فى محلها وجهان الجر باعتبار اللفظ والرفع باعتبار الموضع واذا كانت حالا فهى حال مقدرة ۱۲ جمل

يحاسب جميع الخلق فى قدر نصف نهار من ايام الدنيا لحديث بذلك هٰذَا القراٰن بَلٰغٌ لِّلنَّاسِ اى أنزل لتبليغهم وَلِيُنْذَرُوْا بِهٖ وَلِيَعْلَمُوْآ بما فيه من الحجج اَنَّمَا هُوَ اى الله اِلٰهٌ وَّاحِدٌ وَّلِيَذَّكَّرَ بادغام التاء فى الاصل فى الذال يتعظ اُولُوا الْاَلْبَابِ ○ اصحاب العقول

ع ۱۱ ۱۹

سُوْرَةُ الحجر مكية تسع وتسعون اٰية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○

الٓرٰ قف الله اعلم بمراده بذٰلك تِلْكَ هذه الاٰيات اٰيٰتُ الْكِتٰبِ القراٰن والاضافة بمعنى من وَ قُرْاٰنٍ مُّبِيْنٍ ○ مظهر للحق من الباطل عطف بزيادة صفة رُبَمَا بالتشديد والتخفيف يَوَدُّ يتمنى الَّذِيْنَ كَفَرُوْا يوم القيٰمة اذا عاينوا حالهم وحال المسلمين لَوْ كَانُوْا مُسْلِمِيْنَ ○ و رُبَّ للتكثير فانه يكثر منهم تمنى ذٰلك وقيل للتقليل فان الاهوال تدهشهم فلا يفيقون حتى يتمنوا ذٰلك الا فى احيان قليلة ذَرْهُمْ اترك الكفار يا محمد يَاْكُلُوْا وَيَتَمَتَّعُوْا بدنياهم وَيُلْهِهِمُ يشغلهم الْاَمَلُ بطول العمر وغيره عن الايمان فَسَوْفَ يَعْلَمُوْنَ ○ عاقبة امرهم وهٰذا قبل الامر بالقتال وَمَآ اَهْلَكْنَا مِنْ زائدة قَرْيَةٍ اريد اهلها اِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ اجل مَّعْلُوْمٌ ○ محدود لهلاكها مَا تَسْبِقُ مِنْ زائدة اُمَّةٍ اَجَلَهَا وَمَا يَسْتَاْخِرُوْنَ ○ يتاخرون عنه وَقَالُوْا اى كفار مكة للنبى صلى الله عليه وسلم يٰٓاَيُّهَا الَّذِىْ نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ القراٰن فى زعمه اِنَّكَ لَمَجْنُوْنٌ ○ لَوْ مَا هلا تَاْتِيْنَا بِالْمَلٰٓئِكَةِ اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ○ فى قولك انك نبى وان هٰذا القراٰن من عند الله تعالى قال تعالى مَا نُنَزِّلُ فيه حذف احدى التائين الْمَلٰٓئِكَةَ اِلَّا بِالْحَقِّ بالعذاب وَمَا كَانُوْآ اِذًا اى حين نزول الملائكة بالعذاب مُّنْظَرِيْنَ ○ مؤخرين اِنَّا نَحْنُ تاكيد لاسم ان او فصل نَزَّلْنَا الذِّكْرَ القراٰن وَاِنَّا لَهٗ لَحٰفِظُوْنَ ○ من التبديل والتحريف والزيادة والنقص وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رسلا فِىْ شِيَعِ فرق الْاَوَّلِيْنَ ○ وَمَا يَاْتِيْهِمْ مِّنْ رَّسُوْلٍ اِلَّا كَانُوْا بِهٖ يَسْتَهْزِءُوْنَ ○ استهزاء قومك بك وهٰذا تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم كَذٰلِكَ نَسْلُكُهٗ اى مثل ادخالنا التكذيب فى قلوب اُولٰٓئك ندخله فِىْ قُلُوْبِ الْمُجْرِمِيْنَ ○ اى كفار مكة لَا يُؤْمِنُوْنَ بِهٖ بالنبى صلى الله عليه وسلم وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْاَوَّلِيْنَ ○ اے سنة الله فيهم من تعذيبهم بتكذيبهم انبياءهم وهٰؤلاء مثلهم وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا

اى قريش ۱۲ اے فى التكذيب فيعذبهم كما عذبهم ۱۲ ك

۲۷/۲

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

مِنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ في الباب يَعْرُجُونَ ○ يصعدون لَقَالُوا إِنَّمَا سُكِّرَتْ سدت أَبْصَارُنَا
ع ١٥ بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَّسْحُورُونَ ○ يخيل الينا ذلك وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا اثنى عشر الحمل
والثور والجوزاء والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدى
والدلو والحوت وهي منازل الكواكب السبعة السيارة المريخ وله الحمل والعقرب والزهرة
ولها الثور والميزان وعطارد وله الجوزاء والسنبلة والقمر وله السرطان والشمس ولها
الاسد والمشتري وله القوس والحوت وزحل وله الجدى والدلو وَزَيَّنَّاهَا بالكواكب لِلنَّاظِرِينَ ○
وَحَفِظْنَاهَا بالشهب مِن كُلِّ شَيْطَانٍ رَّجِيمٍ ○ مرجوم إِلَّا لكن مَنِ اسْتَرَقَ السَّمْعَ خطف فَأَتْبَعَهُ
لحقه شِهَابٌ مُّبِينٌ ○ كوكب مضىء يحرقه او يثقبه او يخبله وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا بسطناها وَأَلْقَيْنَا
فِيهَا رَوَاسِيَ جبالا ثوابت لئلا تتحرك باهلها وَأَنبَتْنَا فِيهَا مِن كُلِّ شَيْءٍ مَّوْزُونٍ ○ معلوم مقدر و
جَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ بالياء من الثمار والحبوب وجعلنا لكم وَمَن لَّسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ ○ من
العبيد والدواب والانعام فانما يرزقهم الله وَإِن مَّا مِن زائدة شَيْءٍ إِلَّا عِندَنَا خَزَائِنُهُ
مفاتيح خزائنه وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ ○ على حسب المصالح وَأَرْسَلْنَا الرِّيَاحَ لَوَاقِحَ
تلقح السحاب فيمتلئ ماء فَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ السحاب مَاءً مطرا فَأَسْقَيْنَاكُمُوهُ وَمَا أَنتُمْ
لَهُ بِخَازِنِينَ ○ اى ليست خزائنه بايديكم وَإِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ ○
الباقون نرث جميع الخلق وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنكُمْ اى من تقدم من الخلق
من لدن آدم وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ ○ المتأخرين الى يوم القيمة وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ
ع ١٠ يَحْشُرُهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ في صنعه عَلِيمٌ ○ بخلقه وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ آدم مِن صَلْصَالٍ
طين يابس تسمع له صلصلة اى صوت اذا نقر مِّنْ حَمَإٍ طين اسود مَّسْنُونٍ ○ متغير
وَالْجَانَّ ابا الجن وهو ابليس خَلَقْنَاهُ مِن قَبْلُ اى قبل خلق آدم مِن نَّارِ السَّمُومِ ○ هى
نار لا دخان لها تنفذ في المسام وَ اذكر إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا آدمى مِّن
صَلْصَالٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ ○ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ اتممته وَنَفَخْتُ اجريت فِيهِ مِن رُّوحِي فصار
حيا واضافة الروح اليه تشريف لآدم فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ○ سجود تحية بالانحناء فَسَجَدَ
الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ○ فيه تاكيدان إِلَّا إِبْلِيسَ هو ابو الجن كان بين الملائكة

قوله سكرت ابصارنا سدت من باب الاحساس يعنى اين صورت درخارج وجود ندارد روح قال فى القاموس قوله تعالى سكرت ابصارنا اى حبست عن النظر وحيرت ١٢ ٥٤ قوله بل نحن قوم مسحورون اضراب انتقالى عما افاده اولا من حصر سحر العين بالحصر والمعنى انهم يقولون انما سدت ابصارنا فتخيل لها امر لا حقيقة له ولم يتجاوزه بالقلوب ثم اضربوا عن ذلك وجعلوا السحر واصلا لقلوبهم ١٢ صاوى ٥٥ قوله بروجا البرج فى اللغة الحصن وغاية الحصن المنع عن الدخول والوصول الى ما فيه وتسم دور الفلك وسمى كل قسم منها برجا طول كل واحد ثلاثون درجة وعرضه مائة وثمانون من القطب الى القطب وكل ما يقع فى كل قسم يكون فى ذلك البرج ولما كانت هذه الاقسام المتوهمة فى الفلك كالموانع عن تصرفات اشخاص العالم السفلى فيما فيها من الانجم وغيرها كما اشير اليه فى الكتاب الالهى بقوله وجعلنا السماء سقفا محفوظا اعتبر المناسبة وسميت بالبروج ١٢ روح ٥٦ قوله وله الحمل والعقرب آه كذا ذكره المنجمون وبينوه بان الاسد يشارك الشمس فى الحر واليبس وفى انه وسط الثلثة النارية كما ان الشمس وسط السيارة وفى انه اقوى البروج تاثيرا لان الكيفيات الفاعلة اقوى من المنفعلة والحرارة اقوى الفاعليتين كما ان الشمس اقوى الكواكب تاثيرا لكمال قوة الحرارة انما يظهر من الشمس عند كونها فى الاسد فلذلك كان الاسد بيتا لها ولما كان القمر مشابها للشمس فى كونها اعظم الكواكب قدرا فى الحس واظهرها تاثيرا فى هذا العالم كالاشراق و تلطيف الهواء وفى عدم عروض الاستقامة والرجوع لها جعلوا ابيته بيتا ملاصقا لبيتها والسرطان اولى من السنبلة لانه بارد رطب كالقمر بخلاف السنبلة فانها باردة يابسة ولان القمر شديد الانقلاب من سرعة الى بطوء ومن انارة الى ظلام ومن شكل الى شكل والسرطان ينقلب فيه الزمان من فصل الى فصل ثم انهم قالوا البروج من اول الاسد الى آخر الجدى للشمس لانها اقل مطالعا و اصغر ثم لما كانت الخمسة المتحيرة مشاركة للنيرين فى التاثير لكل منها شركة مع كل منهما فى النصف الذى له من الفلك فاثبتوا لكل منها بيتين انتهى قال هذا العبد ولا يليق بمثل المصر ان يذكر تلك الامور المبتنى على الامور الوهمية فى التفسير مع انه انكر فى كثير من المواضع فى حاشية الانوار علم الهيئة فضلا عن النجوم ولكنه اقتفى الشيخ المحلى حيث ذكرها فى سورة الفرقان كذلك ١٢ ك ٥٧ قوله كوكب مضئ آه تفسير للشهاب كما فى المختار وما جرى عليه الشارح احد قولين للمفسرين وهو ان الذى ينزل على الشيطان نفس الكوكب فيصيبه ثم يرجع مكانه والقول الثانى ان الشهاب الذى يصيب الشيطان شعلة نار تنفصل من الكوكب وتسميتها بالشهاب تجوز لانفصالها منه ١٢ جمل ٥٧ قوله كوكب مضئ تفسير للشهاب وقوله يخبله اى يجعله مجنونا فيصير غولا يضل الناس فى البوادى كذا فى المعالم وفى روح البيان ذهب المحققون الى ان الغول شئ يخوف ولا وجود له والخبل بفتح الخاء يطلق على الفساد والجنون ١٢ جمل ٥٨ قوله او يخبله بسكون الخاء المعجمة وفتح الموحدة من الخبل محركا بمعنى الجنون اى يجعله مجنونا فيصير غولا يضل الناس فى البوادى كذا فى المعالم ١٢ ك ٥٩ قوله بالياء التحتية للسبعة على الاصل وقرئ على الهمزة على التشبيه بصحائف والاصل ان الهمزة يقع بدلا عن الياء فى فعائل لا فى فواعل ومفاعل ١٢ ك ٦٠ قوله ومن لستم له برازقين اى من العبيد آه اى فانتم تنتفعون بهذه الاشياء وخلقت لنا فعكم ولستم برازقين لها وانما الرزاق للجميع هو الله تعالى وهذا فى غاية الامتنان. ج و من فى محل النصب بالعطف على معايش او على محل لكم كانه قيل وجعلنا لكم فيها معايش و جعلنا لكم من لستم له برازقين او جعلنا لكم معايش ولمن لستم له برازقين واراد بهم العيال والمماليك والخدم الذين يظنون انهم يرزقونهم ويخطئون فان الله هو الرزاق يرزقهم و اياهم ويدخل فيه الانعام والدواب ونحو ذلك ولا يجوز ان يكون محل من جرا بالعطف على الضمير المجرور فى لكم لانه لا يعطف على الضمير المجرور الا باعادة الجار ١٢ مد ٦١ قوله وان من شئ الا عندنا خزائنه اى لا يوجده الله اذ تعلقت قدرته وارادته به ففى الكلام مجاز حيث شبه سرعة ايجاده الاشياء كلها خيرها وشرها جليلها وحقيرها فاذا اراد الله شيئا حصل فلا يطلب الانسان من غيره بل يطلب المفاتيح ممن بيده الخزائن والمفاتيح كناية عن التسهيل فمن اراد الله له شيئا اعطاه مفتاحه بمعنى سهل اسبابه ١٢ صاوى ٦٢ قوله خزائنه الخزائن جمع خزانة وهى المكان الذى يخزن فيه الشئ والمراد مفاتيحها كما قال الشارح ١٢ جمل ٦٣ قوله لواقح اى حوامل جمع لاقحة اى وارسلنا الرياح حوامل لانها تحمل السحاب فى جوفها لانها لاقحة بها من لقحت الناقة حملت وضدها العقيم الريح مدارك وقوله تلقح اى تحمل ١٢ ٦٤ قوله ونحن الوارثون قيل للباقى وارث استعارة من وارث الميت لانه يبقى بعد فنائه فالمعنى ونحن الباقون بعد فناء الخلق جميعا والمكاشفون المشاهدون المعاينون يرون الامر الآن على ما هو عليه من العدم فان قيامة العارفين دائمة فهم سامعون الآن من الله تعالى من غير حرف و لا صوت نداء لمن الملك اليوم موقنون بان الملك لله الواحد القهار فى كل يوم وفى كل ساعة وفى كل لحظة وفى التاويلات النجمية وانا لنحن نحيى قلوب اوليائنا بانوار جمالنا ونميت نفوسهم بسطوة نظرات جلالنا ونحن الوارثون بعد فناء وجودهم ليبقوا ببقائنا ١٢ ٦٥ قوله اى من تقدم من الخلق الخ كذا روى عن ابن عباس ومجاهد وعكرمة وروى الترمذى و النسائى والحاكم وصححه ابن حبان عن ابن عباس ان امرأة حسناء كانت تصلى خلفه صلعم فتقدم بعض القوم لئلا ينظر اليها وتاخر بعض ليبصرها فنزلت وروى الحاكم عن ابن عباس الصفوف المتقدمة والمتاخرة وقال الاوزاعى المصلون فى اول الوقت وآخره ١٢ كمالين ٦٦ قوله اذا نقر اى صدم وضرب بجسم آخر من الجمل قوله متغير اى متغير الرائحة من طول مكثه حتى تخمر جمل وفى روح البيان قوله مسنون صفة حما اى منتن وبالفارسية بوے گرفته بواسطه بسيار بودن در آب ١٢ ك ٦٧ قوله والجان هو منصوب بفعل مضمر يفسره قوله تعالى خلقناه من قبل ١٢ مدارك ٦٨ قوله ابا الجن كذا روى عن ابن عباس هو ابليس فلا يعارضه قول قتادة فى الجان انه ابليس وقد يقال الجان ابو الجن وابليس ابو الشياطين ١٢ ك ٦٩ قوله من نار السموم اى من نار الحار الشديد ١٢ بيضاوى ٧٠ قوله فى المسام هو ثقب البدن جمع سم بكسر السين على غير قياس كمحاسن جمع حسن ١٢ جمل ٧١ قوله من روحى من زائدة او تبعيضية اى نفخت فيه روحا هى بعض الارواح التى خلقتها اى ادخلتها واجريتها فيها جمل وفى تفسير الخطيب فى تفسير هذه الآية اى خلقت الحياة فيه وليس ثمة نفخ ولا منفوخ وانما هو تمثيل ومثله فى المدارك وهكذا فى روح البيان وعبارته هذا وهو كناية عن ايجاد الحياة ولا نفخ ثمة ولا منفوخ واضاف الروح اليه تشريفا كما يقال بيت الله واليه اشار الشارح ١٢ ٧٢ قوله فقعوا له هو امر من وقع يقع اى اسقطوا على الارض يعنى اسجدوا له ودخل الفاء لانه جواب اذا ١٢ مدارك ٧٣ قوله بالانحناء اى لا بوضع الجبهة على الارض الذى هو السجود الحقيقى اذ هو هذا لا يكون الا لله وهذا احد قولين والثانى ان المراد السجود الحقيقى وكان جائزا اذ ذاك او ان المراد من قوله له اى لجهته بان تسجدوا لله متوجهين لآدم كالقبلة تشريفا له كذا فى الجمل وهذا قول الآخر اختاره صاحب روح البيان ايضا ١٢ ٧٤ قوله فيه تاكيدان قال سيبويه تاكيد بعد تاكيد وسئل المبرد عن ذلك فقال لو قال فسجد الملائكة احتمل ان يكون سجد بعضهم فلما قال كلهم زال هذا الاحتمال فظهر انهم باسرهم سجدوا ثم عند هذا بقى احتمال وهو انهم سجدوا دفعة واحدة او سجد كل واحد فى وقت آخر فلما قال اجمعون ظهر ان الكل سجدوا دفعة واحدة قال الزجاج وقول سيبويه اجود لان اجمعون معرفة فلا يكون حالا من الكبير والخطيب وفى الجمل فيه تاكيدان لزيادة تمكين المعنى وتقريره فى الذهن ولا يكون تحصيلا للحاصل لان النسبة اجمعون الى كلهم كنسبة كلهم الى اصل الجملة او اجمعون ليفيد معنى الاجتماع ١٢ ع ٧٥ اى ونفخت فيه من روحى ١٢

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

اَبٰی امتنع من ان یَّکُوْنَ مَعَ السّٰجِدِیْنَ ○ قَالَ تعالی یٰۤاِبْلِیْسُ مَا لَكَ مامنعك اَلَّا زائدة
تَکُوْنَ مَعَ السّٰجِدِیْنَ ○ قَالَ لَمْ اَکُنْ لِّاَسْجُدَ لاینبغی لی ان اسجد لِبَشَرٍ خَلَقْتَهٗ مِنْ صَلْصَالٍ
مِّنْ حَمَاٍ مَّسْنُوْنٍ ○ قَالَ فَاخْرُجْ مِنْهَا ای من الجنة وقیل من السمٰوٰت فَاِنَّكَ رَجِیْمٌ ○ مطرود وَّ
اِنَّ عَلَیْكَ اللَّعْنَةَ اِلٰی یَوْمِ الدِّیْنِ ○ الجزاء قَالَ رَبِّ فَاَنْظِرْنِیْۤ اِلٰی یَوْمِ یُبْعَثُوْنَ ○ ای الناس قَالَ
فَاِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِیْنَ ○ اِلٰی یَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُوْمِ ○ وقت النفخة الاولی قَالَ رَبِّ بِمَاۤ اَغْوَیْتَنِیْ ای
باغوائك لی والباء للقسم وجوابه لَاُزَیِّنَنَّ لَهُمْ فِی الْاَرْضِ المعاصی وَلَاُغْوِیَنَّهُمْ اَجْمَعِیْنَ ○ اِلَّا
عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِیْنَ ○ ای المؤمنین قَالَ تعالی هٰذَا صِرَاطٌ عَلَیَّ مُسْتَقِیْمٌ ○ وهو اِنَّ
عِبَادِیْ ای المؤمنین لَیْسَ لَكَ عَلَیْهِمْ سُلْطٰنٌ قوة اِلَّا لکن مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغٰوِیْنَ ○ الکافرین وَ
اِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ اَجْمَعِیْنَ ○ ای من اتبعك معك لَهَا سَبْعَةُ اَبْوَابٍ اطباق لِکُلِّ بَابٍ منها
مِّنْهُمْ جُزْءٌ نصیب مَّقْسُوْمٌ ○ اِنَّ الْمُتَّقِیْنَ فِیْ جَنّٰتٍ بساتین وَّعُیُوْنٍ ○ تجری فیها ویقال
لهم اُدْخُلُوْهَا بِسَلٰمٍ ای سالمین من کل مخوف او مع سلام ای سلموا وادخلوا اٰمِنِیْنَ ○
من کل فزع وَنَزَعْنَا مَا فِیْ صُدُوْرِهِمْ مِّنْ غِلٍّ حقد اِخْوَانًا حال من هم عَلٰی سُرُرٍ
مُّتَقٰبِلِیْنَ ○ حال ایضا ای لا ینظر بعضهم الی قفا بعض لدوران الاسرة بهم لَا یَمَسُّهُمْ فِیْهَا
نَصَبٌ تعب وَّمَا هُمْ مِّنْهَا بِمُخْرَجِیْنَ ○ ابدا نَبِّئْ خبر یا محمد عِبَادِیْۤ اَنِّیْۤ اَنَا الْغَفُوْرُ للمؤمنین
الرَّحِیْمُ ○ بهم وَاَنَّ عَذَابِیْ للعصاة هُوَ الْعَذَابُ الْاَلِیْمُ ○ المؤلم وَنَبِّئْهُمْ عَنْ ضَیْفِ اِبْرٰهِیْمَ ○ وَ
هم ملائکة اثنا عشر او عشرة او ثلاثة منهم جبرئیل اِذْ دَخَلُوْا عَلَیْهِ فَقَالُوْا سَلٰمًا ای هذا
اللفظ قَالَ ابراهیم لما عرض علیهم الاکل فلم یاکلوا اِنَّا مِنْکُمْ وَجِلُوْنَ ○ خائفون قَالُوْا
لَا تَوْجَلْ لا تخف اِنَّا رسل ربك نُبَشِّرُكَ بِغُلٰمٍ عَلِیْمٍ ○ ذی علم کثیر هو اسحاق کما ذکر فی
هود قَالَ اَبَشَّرْتُمُوْنِیْ بالولد عَلٰۤی اَنْ مَّسَّنِیَ الْکِبَرُ حال ای مع مسه ایای فَبِمَ فبای شیٔ
تُبَشِّرُوْنَ ○ استفهام تعجب قَالُوْا بَشَّرْنٰكَ بِالْحَقِّ بالصدق فَلَا تَکُنْ مِّنَ الْقٰنِطِیْنَ ○ الاٰئسین
قَالَ وَمَنْ ای لا یَّقْنَطُ بکسر النون وفتحها مِنْ رَّحْمَةِ رَبِّهٖۤ اِلَّا الضَّآلُّوْنَ ○ الکافرون قَالَ فَمَا
خَطْبُکُمْ شانکم اَیُّهَا الْمُرْسَلُوْنَ ○ قَالُوْۤا اِنَّاۤ اُرْسِلْنَاۤ اِلٰی قَوْمٍ مُّجْرِمِیْنَ ○ کافرین
ای قوم لوط لاهلاکهم اِلَّاۤ اٰلَ لُوْطٍ اِنَّا لَمُنَجُّوْهُمْ اَجْمَعِیْنَ ○ لایمانهم اِلَّا امْرَاَتَهٗ

https://archive.org/details/@madni_library

ع ١٢ ٤ قَدَّرْنَآ اِنَّهَا لَمِنَ الْغٰبِرِيْنَ ۟ الباقين فی العذاب لکفرها فَلَمَّا جَآءَ اٰلَ لُوْطِ ای لوطا الْمُرْسَلُوْنَ ۟
قَالَ لهم اِنَّكُمْ قَوْمٌ مُّنْكَرُوْنَ ۟ لا اعرفکم قَالُوْا بَلْ جِئْنٰكَ بِمَا كَانُوْا ای قومك فِيْهِ يَمْتَرُوْنَ ۟
یشکون وهو العذاب وَاَتَيْنٰكَ بِالْحَقِّ وَاِنَّا لَصٰدِقُوْنَ ۟ فی قولنا فَاَسْرِ بِاَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِّنَ الَّيْلِ
وَاتَّبِعْ اَدْبَارَهُمْ امش خلفهم وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ اَحَدٌ لئلا یری عظیم ما ینزل بهم وَّامْضُوْا حَيْثُ
تُؤْمَرُوْنَ ۟ وهو الشام وَقَضَيْنَآ اوحینا اِلَيْهِ ذٰلِكَ الْاَمْرَ وهو اَنَّ دَابِرَ هٰٓؤُلَآءِ مَقْطُوْعٌ مُّصْبِحِيْنَ ۟
حال ای یتم استیصالهم فی الصباح وَجَآءَ اَهْلُ الْمَدِيْنَةِ مدينة سدوم وهم قوم لوط لما
اخبروا ان فی بیت لوط مردا حسانا وهم الملائكة يَسْتَبْشِرُوْنَ ۟ حال طمعا فی فعل الفاحشة
بهم قَالَ لوط اِنَّ هٰٓؤُلَآءِ ضَيْفِيْ فَلَا تَفْضَحُوْنِ ۟ وَاتَّقُوا اللّٰهَ وَلَا تُخْزُوْنِ ۟ بقصدکم ایاهم بفعل
الفاحشة بهم قَالُوْٓا اَوَلَمْ نَنْهَكَ عَنِ الْعٰلَمِيْنَ ۟ عن اضافتهم قَالَ هٰٓؤُلَآءِ بَنٰتِيْٓ اِنْ كُنْتُمْ فٰعِلِيْنَ ۟
ما تریدون من قضاء الشهوة فتزوجوهن قال تعالى لَعَمْرُكَ خطاب للنبی صلی الله علیه وسلم
ای وحیاتك اِنَّهُمْ لَفِيْ سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُوْنَ ۟ يترددون فَاَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ صیحة جبرئیل
مُشْرِقِيْنَ ۟ وقت شروق الشمس فَجَعَلْنَا عَالِيَهَا ای قراهم سَافِلَهَا بان رفعها جبریل الی
السماء واسقطها مقلوبة الی الارض وَاَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِّنْ سِجِّيْلٍ ۟ طين طبخ بالنار اِنَّ
فِيْ ذٰلِكَ المذکور لَاٰيٰتٍ دلالات علی وحدانیته تعالى لِلْمُتَوَسِّمِيْنَ ۟ للناظرین المعتبرین وَاِنَّهَا
ای قری قوم لوط لَبِسَبِيْلٍ مُّقِيْمٍ ۟ طريق قریش الی الشام لم يندرس افلا یعتبرون بهم اِنَّ
فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لعبرة لِّلْمُؤْمِنِيْنَ ۟ وَاِنْ مخففة ای انه كَانَ اَصْحٰبُ الْاَيْكَةِ هی غیضة شجر
بقرب مدین وهم قوم شعيب لَظٰلِمِيْنَ ۟ بتكذيبهم شعيبا فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ بان اهلکناهم بشدة
ع ١٩ ٥ الحر وَاِنَّهُمَا ای قری قوم لوط والایکة لَبِاِمَامٍ طريق مُّبِيْنٍ ۟ واضح افلا یعتبر بهم اهل مکة وَلَقَدْ
كَذَّبَ اَصْحٰبُ الْحِجْرِ واد بين المدينة والشام وهم ثمود الْمُرْسَلِيْنَ ۟ بتكذيبهم صالحا لانه تكذيب
لباقی الرسل لاشتراكهم فی المجیء بالتوحید وَاٰتَيْنٰهُمْ اٰيٰتِنَا فی الناقة فَكَانُوْا عَنْهَا مُعْرِضِيْنَ ۟
لا یتفکرون فیها وَكَانُوْا يَنْحِتُوْنَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوْتًا اٰمِنِيْنَ ۟ فَاَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُصْبِحِيْنَ ۟
وقت الصباح فَمَآ اَغْنٰى دفع عَنْهُمْ العذاب مَّا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ ۟ من بناء الحصون و
جمع الاموال وَمَا خَلَقْنَا السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَآ اِلَّا بِالْحَقِّ ۗ وَاِنَّ السَّاعَةَ

لقریة لوط وکان بینهما اربعة فراسخ ١٢ صاوی ٥٣ قوله ای لوطا آه ای فلفظة آل زائدة بدلیل ولقد جاءت رسلنا لوطا وهذه القصة مختصرة هنا وتقدمت فی سورة هود مبسوطة ١٢ ج ٥٤ قوله منکرون ای لا اعرفکم ای لیس علیکم زی السفر ولا انتم من اهل الحضر فاخاف ان تطرقونی بشر ١٢ مدارك ٥٥ قوله بل جئناك الخ ای ما جئناك بما تنکرنا لاجله بل جئناك بما فیه سرورك وتشفیك من اعدائك وهو العذاب الذی کنت تتوعدهم به ولا یصدقونك فیه ولذا قال فیه یمترون فیه ای یشکون ویکذبونك ١٢ مدارك ٥٦ قوله بقطع من اللیل ای بعض منه ١٢ ٥٧ قوله حیث تؤمرون آه فی السمین حیث علی بابها من کونها ظرف مکان مبهم ولابهامها تعدی الیها الفعل من غیر واسطة علی انه قد جاء فی الشعر تعدیة الیها بفی وزعم بعضهم انها ظرف زمان مستدلا بقوله بقطع من اللیل ثم قال وامضوا حیث تؤمرون ای فی ذلك الزمان وهو ضعیف ولو کان کما قال لکان الترکیب وامضوا حیث امرتم علی انه لو جاء الترکیب هکذا لم یکن فیه دلالة ١٢ ج ٥٨ قوله اوحینا یشیر به الی ان قضینا یتضمن معنی اوحینا ولذلك عدی بالی ١٢ ك ٥٩ قوله حال ای عن هؤلاء ویجوز اتیان الحال من المضاف الیه اذا کان المضاف جزء منه والعامل فیه معنی الاضافة لا معنی الاشارة لان الاشارة لیست فی حال الدخول فی الصبح او عن الضمیر فی مقطوع وجمعه للحمل علی المعنی فان دابر هؤلاء فی معنی مدبری هؤلاء ١٢ ك ٥٩ قوله حال ای من الضمیر المستقر فی مقطوع وانما جمع بتقدیر جعله حالا من الضمیر المذکور حملا علی المعنی فان دابر هؤلاء فی معنی مدبری هؤلاء ای فیکون مقطوع بمعنی مقطوعین هذا فی الجمل وفی ابی السعود والخطیب حال من هؤلاء او من الضمیر فی مقطوع وجمعه للحمل علی المعنی فان دابر هؤلاء بمعنی مدبری هؤلاء ١٢ ١٠ قوله وجاء اهل المدینة الخ الواو لا تقتضی ترتیبا ولا تعقیبا فان هذا المجیء قبل اعلام الملائکة بانهم رسل الله فالقصة هنا علی خلاف الترتیب الواقعی بخلافها فی هود ١٢ صاوی ١١ قوله سدوم بفتح السین وضم الدال المهملتین کما فی الصحاح ولکن فی القاموس الصواب سذوم بالذال المعجمة وغلطه الجوهری وقد جمع بان اصله بالمهملة فلما عرب قری بالمعجمة ١٢ ك ١٢ قوله طمعا فی فعل الفاحشة بهم مفعول له او حال ١٢ ك ١٣ قوله عن العالمین ای عن تضییف احد من الغرباء جمل وعبارة روح البیان از حمایت عالمیان یعنی غریبان که فاحشه ایشان مخصوص بغربا بوده انتهی ولوط علیه السلام منع می نمودند از این افعال قبیحه بقدر وسعت خویش وکفاران منع می کردند حضرت لوط را از جای دادن ومهمانی نمودن غریبان ومیگفتند اگر باز نه آئی یا لوط هر آئینه ترا از شهر بیرون خواهیم کرد ١٢ ١٤ قوله هؤلاء بناتی آه یجوز فیه اوجه احدها ان یکون هؤلاء مفعولا بفعل مقدر ای تزوجوا هؤلاء وبناتی بیان او بدل الثانی ان یکون هؤلاء بناتی مبتدأ وخبر اولا بد من شئ یتم به الفائدة ای فتزوجوهن الثالث ان یکون هؤلاء مبتدأ وبناتی بدل او بیان والخبر محذوف ای هن اطهر لکم کما جاء فی نظیرها ١٢ ١٥ قوله فتزوجوهن ای ان اسلمتم ویحتمل انه کان فی شریعته یحل تزویج الکافر بالمسلمة وتقدم فی هود انه یحتمل ان المراد نساء امته ١٢ صاوی ١٦ قوله لعمرك آه لعمرك مبتدأ محذوف الخبر وجوبا وانهم وما فی حیزه جواب القسم تقدیره لعمرك قسمی او یمینی انهم والعمر والعمر بالفتح والضم هو البقاء الا انهم التزموا الفتح فی القسم وفی الدر المنثور للشیخ المصنف اخرج ابن مردویه عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ما حلف الله بحیوة احد الا بحیوة محمد صلی الله علیه وسلم قال لعمرك انهم لفی سکرتهم یعمهون ١٢ ج ١٧ قوله لعمرك قسم من الله تعالی بحیاة النبی صلی الله علیه وسلم وهو المشهور وعلیه الجمهور والعمر بالفتح والضم واحد وهو البقاء الا انهم خصوا القسم بالمفتوح لایثار الاخف لان الحلف کثیر الدور علی السنتهم ولذلك حذفوا الخبر وتقدیره لعمرك قسمی کما حذفوا الفعل فی قولهم تالله ١٢ روح ١٧ قوله صیحة جبرئیل یشیر الی ان اللام فی الصیحة للعهد وذلك ان جبرئیل علیه السلام صاح علیهم صیحة واحدة فهلکوا اجمیعا ١٢ ك ١٨ قوله وقت شروق الشمس ای وقت طلوعها وکان ابتداء العذاب حین اصبحوا وکان تمامه حین اشرقوا فلذلك قال اولا مقطوعا مصبحین وقال ههنا مشرقین اه جمل واعلم ان الآیة تدل علی انه تعالی عذبهم بثلاثة انواع من العذاب احدها الصیحة الهائلة المنکرة وثانیها انه جعل عالیها سافلها وثالثها انه امطر علیهم حجارة من سجیل وکل هذه الاحوال تقدم تفسیرها فی سورة هود ١٢ کبیر ١٩ قوله ای قراهم وکانت اربعة فیها اربعمائة الف مقاتل ١٢ جمل ٢٠ قوله لبسبیل مقیم ای فی سبیل مقیم ای ثابت یسلکه الناس ویرون آثار القری فیه بیضاوی وقوله لم یندرس ای السبیل یعنی آثارها ای لم یذهب ولم یمحو آثارها ١٢ ٢١ قوله وان کان اصحاب الایکة شروع فی ذکر قصة شعیب مع قومه اصحاب الایکة وذکرت هنا مختصرا وسیأتی بسطها فی سورة الشعراء ١٢ صاوی ٢٢ قوله هی غیضة شجر الغیضة فی الاصل اسم للشجر الملتف والمراد بها هنا البقعة التی فیها شجر مزدحم ففی الکلام مجاز من اطلاق اسم الحال علی المحل وفی المختار الایك الشجر الکثیر الملتف الواحدة من الجمل ١٢ ٢٣ قوله اهلکناهم بشدة الحر آه وذلك ان الله سلط علیهم الحر سبعة ایام ثم بعث سحابة فالتجؤا الیها یلتمسون الروح فبعث علیهم منها نارا فاحرقتهم فذلك قوله تعالی فاخذهم عذاب یوم الظلة ١٢ معالم ٢٤ قوله طریق الامام اسم ما یؤتم به سمی به الطریق لانه مما یؤتم به ١٢ کمالین ٢٥ قوله واد بین المدینة والشام آه روی ان النبی صلی الله علیه وسلم لما مر بالحجر قال لا تدخلوا مساکن الذین ظلموا انفسهم الا ان تکونوا باکین ان یصیبکم مثل ما اصابهم قال عبد الرزاق عن معمر ثم قنع راسه واسرع السیر حتی اجتاز الوادی ١٢ ٢٦ قوله لانه تکذیب لباقی الرسل جواب عما یقال لم جمع المرسلین مع انهم لم یکذبوا الا رسولا واحدا ١٢ صاوی ٢٧ قوله وکانوا ینحتون من الجبال الخ ای یتخذون منها بیوتا بقطع الصخر منها وبنائه بیوتا وهذا هو المناسب لقول الشارح الآتی من بناء الحصون وبه قال بعض المفسرین وقال بعضهم المراد به انهم یتخذون بیوتا فی الجبال بنقرها بالمعاول حتی تصیر مساکن من غیر بنیان ١٢ جمل ٢٨ قوله آمنین حال ای حال کونهم آمنین علیها من تخریب الاعداء لها ونقب اللصوص لها الغدة احکامها ١٢ جمل ٢٩ قوله فاخذتهم الصیحة الخ عبارة هذا المفسر فی سورة الاعراف فاخذتهم الرجفة ای الزلزلة الشدیدة من الارض والصیحة من السماء ١٢ جمل ٣٠ قوله من بناء الحصون وجمع الاموال آه ظاهره انه بیان لما وانها نکرة موصوفة ای شئ یکسبونه والظاهر انها بمعنی الذی والعائد محذوف ای الذی یکسبونه ویجوز ان یکون مصدریة ١٢ ج ٣١ هو مدة حیاته فی الدنیا ١٢

https://archive.org/details/@madni_library

٥١ قوله ولقد آتيناك سبعا من المثاني سبب نزولها ان سبع قوافل اتت من بصرى واذرعات في يوم واحد ليهود قريظة والنضير فيها انواع من التبر والطيب والجواهر فقال المسلمون لو كانت هذه الاموال لنا لتقوينا بها وانفقناها في سبيل الله فنزلت والمعنى قد اعطيتكم سبع آيات هي خير من سبع قوافل ١٢ صاوي ٥٢ قوله هي الفاتحة وعليه عمر وعلي وابن مسعود وابو هريرة رضي الله تعالى عنهم والحسن وابو العالية ومجاهد و الضحاك وسعيد بن جبير وقتادة رحمهم الله ابو السعود وانما سميت سبعا لانها سبع آيات واما تسميتها بالمثاني فلانها تثنى في كل صلوة بمعنى انها تقرأ في كل ركعة من الكبير وسبب نزول هذه الآية ان عيرا لابي جهل قدمت من الشام بمال عظيم وهي سبع قوافل ورسول الله واصحابه ينظرون اليها واكثر اصحابه بهم عري وجوع فخطر ببال النبي صلى الله عليه وسلم شيء لحاجة اصحابه فنزلت ولقد آتيناك سبعا من المثاني مكان سبع قوافل فائدة اذا كتبت الفاتحة في اناء طاهر ومحيت بماء طاهر وغسل وجه المريض بها عوفي باذن الله تعالى واذا كتبت بمسك في اناء زجاج ومحيت بماء الورد وشرب ذلك الماء البليد الذهن الذي لا يحفظ سبعة ايام زالت بلادته وحفظ ما يسمع كما في روح البيان ١٢ ٥٣ قوله رواه الشيخان عن ابي هريرة مرفوعا بلفظ ام القرآن هي السبع المثاني والقرآن العظيم سمي بذلك لانها سبع آيات ولانها تثنى اي تكرر في كل ركعة والمثاني جمع مثنى مخفف مثنى ١٢ ك وقيل وجه التسمية انها مقسومة بين العبد وبين الله تعالى نصفين فنصفها الاول ثناء على الله ونصفها الثاني دعاء وقيل لانها نزلت مرتين مرة بمكة ومرة بالمدينة معها سبعون الف ملك ١٢ ج ٥٤ قوله ازواجا منهم اي اصنافا من الكفرة كاليهود والنصارى والمجوس وعبدة الاصنام فان ما في الدنيا من اصناف الاموال والذخائر بالنسبة الى ما اوتيه من النبوة والقرآن والفضائل والكمالات مستحقر لا يعبأ به فان ما اوتيه كمال مطلوب بالذات مفض الى دوام اللذات يعني قد اعطيت النعمة العظمى ١٢ الروح ٥٥ قوله على المقتسمين اي الذين اقتسموا كتبهم فآمنوا ببعضها كاوصاف محمد وكآية الرجم فاليهود آمنوا ببعض التوراة وهو ما وافق غرضهم وكفروا ببعضها وهو ما خالف غرضهم وكذلك النصارى من انجيل وقال ابن عباس ان المقتسمين هم الذين اقتسموا طرق مكة يصدون الناس عن الايمان برسول الله صلى الله عليه وسلم وفي بعض الروايات ان المقتسمين هم اليهود والنصارى ١٢ الكبير ٥٦ قوله حيث آمنوا وللطبراني في الاوسط عن ابن عباس سأل النبي صلعم عن المقتسمين قال اليهود والنصارى قال عضين قال آمنوا ببعض وكفروا ببعض وقالوا بعضها موافقة للتوراة والانجيل وبعضها مخالف لها فاقتسموه الى حق وباطل واخرجه البخاري عن ابن عباس موقوفا ١٢ ك ٥٧ قوله الذين اقتسموا طرق مكة كانوا ستة عشر رجلا بعثهم الوليد ايام الموسم فاقتسموا اعقاب مكة وطرقها يصدون الناس عن الاسلام يقولون لمن جاء من الحجاج لا تغتروا بهذا الخارج الذي يدعي النبوة منا فانه مجنون او كاهن او شاعر ١٢ ك ٥٨ قوله فوربك لنسألنهم اجمعين اي لنسألن يوم القيامة اصناف الكفرة من المقتسمين وغيرهم سوال توبيخ ١٢ روح ٥٩ قوله سوال توبيخ آه جواب عن سوال حاصله انه اثبت سوالهم هنا ونفاه في سورة الرحمن بقوله فيومئذ لا يسأل عن ذنبه انس ولا جان وحاصل الجواب ان المثبت هنا سوال التوبيخ والتقريع والتعنيف والمنفي هناك سوال الاستعلام ١٢ جمل ٦٠ قوله فاصدع بما تؤمر سبب نزولها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اول امره كان يدعو الى الله مختفيا ويأمر كل من آمن به بالاختفاء فلما نزلت هذه الآية اظهر امره وبالغ في اظهاره ١٢ صاوي ٦١ قوله فاصدع بما تؤمر موصولة والعائد محذوف اي فاجهر بما تؤمر به من الشرائع اي تكلم به جهارا واظهره بالفارسية آشكارا كن يقال صدع بالحجة اذا تكلم بها جهارا من ابي السعود والروح ١٢ ٦٢ قوله امضه اي اجريه ونفذه وبالفارسية قايم نماي وجاري كن بانچه فرستاده اند از امر ونواهي قوله بان اهلكنا كلا منهم بآفة قال جبريل لرسول الله صلى الله عليه وسلم امرت ان اكفيكهم فأومأ الى عقب الوليد فمر بنبال فتعلق بثوبه سهم فلم ينعطف تعظيما لاخذه فاصاب عرقا فقطعه فمات واومأ الى اخمص العاص بن وائل فدخلت فيها شوكة فقال لدغت لدغت وانتفخت رجله حتى صارت كالرحا ومات واشار الى عيني الاسود بن المطلب فعمي واشار الى انف عدي بن قيس فامتخط قيحا فمات واشار الى الاسود بن عبد يغوث وهو قاعد في اصل الشجرة فجعل ينطح راسه بالشجرة ويضرب وجهه بالشوك حتى مات من الكبير ومثله في البيضاوي ١٢ ٦٣ قوله وهم وليد بن المغيرة مر بنبال فتعلق بثوبه سهم فاصاب عرقا في بطنه فمات والعاص بن وائل دخل في رجله شوكة فانتفخت رجله فمات والاسود بن عبد المطلب بن اسد بن عبد العزى عمي وعدي بن قيس امتخط قيحا فمات والاسود بن عبد يغوث جعل ...... ينطح راسه بالشجرة ويضرب وجهه بالشوك حتى مات هذا قال الجمهور انهم خمسة وهو الاكثر عن ابن عباس وعنه انهم ثمانية وجزم به العراقي فزاد عقبة بن ابي معيط قتل ببدر وابو لهب مات بالعدسة والحكم بن ابي العاص اظهر الاسلام يوم الفتح اخرجه النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة كما هو المشهور ١٢ ك ٦٤ قوله المصلين كذا هو المأثور عن الضحاك وعن ابن عباس فصل بامر ربك وكن من المصلين المتواضعين ١٢ ك ٦٥ قوله حتى يأتيك اليقين الموت آه سمي الموت يقينا لانه متيقن الوقوع والنزول لا يشك فيه احد وقال ابو حيان ان اليقين من اسماء الموت وفي الكرخي اي المتيقن اللحوق لكل احد لانه يقين لا شك فيه وبنزوله يزول كل شك ووقت العبادة بالموت اعلاما بانها ليس لها نهاية دون الموت فلا يرد ما قيل اي فائدة لهذا التوقيت مع ان كل احد يعلم انه اذا مات سقطت عنه العبادات وايضاح الجواب ان المراد واعبد ربك في جميع زمان حياتك ولا تخل لحظة من لحظات الحيوة من العبادة ١٢ ج

لَاٰتِيَةٌ لا محالة فيجازي كل احد بعمله فَاصْفَحِ يا محمد عن قومك الصَّفْحَ الْجَمِيْلَ ۝ اعرض عنهم اعراضا لاجزع فيه وهذا منسوخ باٰية السيف اِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلّٰقُ لكل شئ الْعَلِيْمُ ۝ بكل شئ وَلَقَدْ اٰتَيْنٰكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِيْ قال صلى الله عليه وسلم هي الفاتحة رواه الشيخان لانها تثنى في كل ركعة وَالْقُرْاٰنَ الْعَظِيْمَ ۝ لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ اِلٰى مَا مَتَّعْنَا بِهٖۤ اَزْوَاجًا اصنافا مِّنْهُمْ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ ان لم يؤمنوا وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ الن جانبك لِلْمُؤْمِنِيْنَ ۝ وَقُلْ اِنِّيْۤ اَنَا النَّذِيْرُ من عذاب الله ان ينزل عليكم الْمُبِيْنُ ۝ البين الانذار كَمَاۤ اَنْزَلْنَا العذاب عَلَى الْمُقْتَسِمِيْنَ ۝ اليهود والنصارى الَّذِيْنَ جَعَلُوا الْقُرْاٰنَ اي كتبهم المنزلة عليهم عِضِيْنَ ۝ اجزاء حيث اٰمنوا ببعض وكفروا ببعض وقيل المراد بهم الذين اقتسموا طرق مكة يصدون الناس عن الاسلام وقال بعضهم في القراٰن سحر وبعضهم كهانة وبعضهم شعر فَوَرَبِّكَ لَنَسْـَٔلَنَّهُمْ اَجْمَعِيْنَ ۝ سوال توبيخ عَمَّا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۝ فَاصْدَعْ يا محمد بِمَا تُؤْمَرُ اي اجهر به وامضه وَاَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِيْنَ ۝ هذا قبل الامر بالجهاد اِنَّا كَفَيْنٰكَ الْمُسْتَهْزِءِيْنَ ۝ بك بان اهلكنا كلا منهم باٰفة وهم الوليد بن المغيرة و العاص بن وائل وعدي بن قيس والاسود بن المطلب والاسود بن عبد يغوث الَّذِيْنَ يَجْعَلُوْنَ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ صفة وقيل مبتدأ ولتضمنه معنى الشرط دخلت الفاء في خبره وهو فَسَوْفَ يَعْلَمُوْنَ ۝ عاقبة امرهم وَلَقَدْ للتحقيق نَعْلَمُ اَنَّكَ يَضِيْقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُوْلُوْنَ ۝ من الاستهزاء والتكذيب فَسَبِّحْ متلبسا بِحَمْدِ رَبِّكَ اي قل سبحان الله وبحمده وَكُنْ مِّنَ السّٰجِدِيْنَ ۝ المصلين وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتّٰى يَاْتِيَكَ الْيَقِيْنُ ۝ الموت

سورة النحل مكية الا وان عاقبتم الى اٰخرها مائة وثمان وعشرون اٰية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

لما استبطأ المشركون العذاب نزل اَتٰۤى اَمْرُ اللّٰهِ اي الساعة واتى بصيغة الماضي لتحقق وقوعه اي قرب فَلَا تَسْتَعْجِلُوْهُ تطلبوه قبل حينه فانه واقع لا محالة سُبْحٰنَهٗ تنزيها له وَتَعٰلٰى عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ۝ به غيره يُنَزِّلُ الْمَلٰۤئِكَةَ اي جبرئيل بِالرُّوْحِ بالوحي مِنْ اَمْرِهٖ بارادته عَلٰى مَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖۤ وهم الانبياء اَنْ مفسرة اَنْذِرُوْۤا خوفوا الكافرين

٦٦ قوله سورة النحل الخ سميت بذلك لذكر قصة النحل فيها على سبيل العبرة العظيمة وتسمى ايضا سورة النعم لكثرة تعداد النعم فيها والمقصود من ذكر هذه السورة الدلالة على اتصافه تعالى بكل كمال وتنزيهه عن كل نقص واول ما فيها على هذا المعنى امر النحلة وشانها في دقة فهمها واتخاذ البيت واختلاف الوان ما يخرج منها وجعله شفاء مع اكلها من كل الثمرات النافعة والضارة الحلوة والمرة وغير ذلك ١٢ صاوي ٦٧ قوله اتى امر الله روي ان كفار قريش كانوا يستبطئون نزول العذاب الموعود لهم سخرية بالنبي عليه السلام وتكذيبا بالوعد ويقولون ان صح ما تقولون من مجئ العذاب فالاصنام تشفع لنا وتخلصنا منه فنزلت وامر الله هو العذاب الموعود ولان تحققه منوط بحكمه النافذ واتيانه عبارة عن دنوه واقترابه وقد وقع يوم بدر والمعنى دنا واقترب ما وعدتم به من الروح وقال المفسرون الآخرون المراد من قوله تعالى امر الله يوم القيامة وانما ابرزه في صورة ما وقع وانقضى تحقيقا له ولصدق المخبر به والثاني اي على ان المراد مقدماته واوائله وهو نصر رسوله صلى الله عليه وسلم ١٢ الخطيب ٦٨ قوله اي جبرئيل قال ابن عباس يريد بالملائكة جبرئيل وحده قال الواحدي يسمى الواحد بالجمع اذا كان ذلك الواحد رئيسا والمراد من الروح الوحي او القرآن فان القلوب تحيا به من موت الجهالات اه خطيب وفي التفسير الكبير ان المراد من الروح الوحي وهو كلام الله و نظيره قوله تعالى وكذلك اوحينا اليك روحا من امرنا وقوله يلقي الروح من امره على من يشاء من عباده ١٢ ٦٩ قوله بالوحي فانه يحيي به القلوب الميتة بالجهل ويقوم في الدين مقام الروح في الجسد وقد يفسر الروح بالقرآن والوحي اعم ١٢ كمالين ٧٠ قوله مفسرة اي للروح الذي هو بمعنى الوحي ١٢ جمل ٧١ قوله انذروا في القاموس انذره بالامر انذارا ونذرا ونذرا اعلمه وخوفه في الابلاغ ١٢ ك

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

نصب على الحال كما فى نظائره ۱۲ كرخى ۵۳ قوله من الاصنام اشار بهذا الى ان ما اسمية موصولة او موصوفة لكن كان عليه تقدير العائد بان يقول عما يشركون به من الاصنام ۱۲ ۵۴ قوله خلق الانسان اى بنى آدم لا غير لان ابويهم لم يخلقا من النطفة بل خلق آدم من التراب وحوا من الضلع الايسر ۱۲ روح ۵۵ قوله بينها اى ظاهر الخصومة من ابان اللازم فى نفيه البعث اى ظاهر الخصومة فى انكاره له ۱۲ ك ۵۶ قوله قائلا الخ الصحيح ان الآية عامة فى كل ما يقع فيه الخصومة فى الدنيا ويوم القيامة وروى ان المراد به ابى بن خلف الجمحى فانه اتى النبى صلى الله عليه وسلم بعظم رميم فقال يا محمد اتزعم ان الله يحيى العظام وهى رميم فنزلت ومثلها الآية التى فى آخر سورة يس من الخطيب وغيره ۱۲ ۵۷ قوله والانعام خلقها هذا من جملة ادلة توحيده وتعداد نعمه وذلك ان الله تعالى لما ذكر خلق السموات والارض اتبعه بذكر خلق الانسان ثم بذكر ما يحتاج اليه فى ضروراته من اكل ولبس فذكر الانعام التى يكون منها ذلك ۱۲ صاوى ۵۸ قوله فيها دفء والدفء نقيض حدة البرد اى بمعنى السخونة والحرارة ثم سمى به كل ما يدفأ به اى يسخن به من لباس معمول من صوف الغنم او وبر الابل او شعر المعز ومعناه بالفارسية درايشان پوست است گرم كننده يعنى جامها از پشم وموى كه از سرما باز دارد ۱۲ روح ۵۹ قوله من الاكسية بيان لما و قوله من اشعارها بيان للاكسية والاردية ۱۲ جمل ۶۰ قوله تردونها من مراعيها آخر النهار الى مراحها بضم الميم اى موضع راحتها ومبيتها ۱۲ ك ۶۱ قوله الا بشق الانفس الشق بالكسر والفتح الكلفة والمشقة وفى الجمل الشق نصف الشيء والمعنى لم يكونوا بالغيه الا بنقصان قوة الانفس وذهاب نصفها والشق ايضا المشقة ۱۲ ۶۲ قوله مفعول له فهو معطوف على محل لتركبوها وانما لم يورد المعطوفين على سنن واحد لان الركوب فعل المخاطبين والزينة فعل الخالق واستدل بالآية ابو حنيفة ومالك على حرمة اكل لحوم الخيل لانه علل خلقها بالركوب والزينة ولم يذكر الاكل كما ذكر فى الانعام مع انه من اعظم المنافع وخالفهما الشافعى واحمد وابو يوسف ومحمد فقالوا باباحته فاجاب المص من تمسك المحرم بالآية بقوله والتعليل بهما اى بالركوب والزينة الخ ۱۲ كمالين ۶۳ قوله كالاكل فى الخيل الخ وقد احتج به ابو حنيفة رح على حرمة اكل لحم الخيل لانه علل خلقها للركوب والزينة ولم يذكر الاكل بعد ما ذكره فى الانعام ومنفعة الاكل اقوى والآية سيقت لبيان النعمة ولا يليق بالحكيم ان يذكر فى موضع المنة ادنى النعمتين ويترك اعلاهما كذا فى المدارك والتفصيل فى كتاب الذبائح من الكتب الفقهية ۱۲ ۶۴ قوله بحديث الصحيحين انه صلى الله عليه وسلم رخص فى لحوم الخيل وفى مسلم عن جابر نحرنا فرسا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكلناه ونحن بالمدينة ولكن يعارضه ما لابى داود عن خالد بن الوليد انه صلعم نهى عن اكل لحوم الخيل ۱۲ كمالين ۶۵ قوله ويخلق ما لا تعلمون من انواع المخلوقات وفى التاويلات النجمية ويخلق فيكم بعد رجوعكم بالجذبة الى مستقركم ما لا تعلمون قبل الرجوع اليه وهو قبول فيض نور الله تعالى بلا واسطة انتهى ۱۲ ۶۶ قوله وعلى الله قصد السبيل معناه بالفارسية وبر خداست بيان راه ميانه وقول الشارح المستقيم اخذه من قصد ۱۲ ۶۷ قوله اى بيان الطريق المستقيم تفضلا والدعاء اليه بالحجج والمراد بالسبيل الجنس ولذا صح على حذف المضاف والقصد مصدر بمعنى الفاعل يقال سبيل قصد وقاصد اى مستقيم كانه يقصد الوجه الذى يؤمه السالك لا يعدل عنه ۱۲ ك ۶۸ قوله جائر عنها اى مائل ومنحرف عن الاستقامة ۱۲ ۶۹ قوله لهداكم الخ يريد ان المراد بالهداية ههنا هو الهداية المستلزمة للاهتداء لا بمعنى ارارة الطريق ۱۲ ك ۷۰ قوله لكم منه شراب آه يصح ان يكون مبتدأ وخبرا استئنافا او صفة لماء ويصح ان يكون قوله لكم صفة لماء اى كائنا لكم وقوله منه شراب مبتدأ وخبر ويصح ان يكون ظرفا لغوا متعلقا بانزل ۱۲ جمل ۷۱ قوله لآية ذكر لفظ الآية فى هذه السورة سبع مرات خمس بالافراد وثنتان بالجمع والحكمة فى ذلك ان ما جاء بلفظ الافراد فباعتبار المدلول الذى هو وحدانية الحق وما جاء بلفظ الجمع فباعتبار الدليل فان كل شيء آية تدل على انه الواحد ۱۲ صاوى ۷۲ قوله وسخر لكم الليل والنهار لما ذكر النعم الكائنة فى العالم السفلى عقبه بذكر النعم الكائنة فى العالم العلوى وكل ذلك لنفع العالم وتمام نظامه ۱۲ صاوى ۷۳ قوله عطفا على ما قبله وهو الليل والنهار ۱۲ ۷۴ قوله بالنصب حال اى حال من الكل والعامل ما فى سخر من معنى نفع اى نفعكم بها حال كونها مسخرات الله ۱۲ ۷۵ قوله لقوم يعقلون عبر هنا بالعقل اشارة الى ان العالم العلوى مغيب عن الابصار فيحتاج المتامل فيه لمزيد العقل بخلاف العالم السفلى فهو مشاهد فيكفى فيه ادنى تامل وتعقل والاسلم ان يقال ان التغاير فى هذا وما قبله وما بعده تفنن فى التعبير دفعا للثقل واشارة الى ان من اتصف بواحد منها فقد اتصف بجميعها ۱۲ صاوى ۷۶ قوله سخر لكم يشير الى انه عطف على الليل اى وسخر لكم ما خلق لكم فيها من حيوان ونبات ۱۲ ك ۷۷ قوله لقوم يذكرون آه اى ان اختلاف طباعه واشكاله مع اتحاد مواده انما هو بصنع حكيم عليم قادر مختار منزه عن كونه جسما وجسمانيا وهو الله تعالى آه وافرد آية هنا ليطابق ما ذرء وان كثر اما صدقه وكذا فى الاولى لان الاستدلال بانبات الماء واحد وجمع آيات فى الثانية دون الاولى والثالثة لان الاستدلال فيها بمتعدد وجعل العقل فيها والفكر فى الاولى لان العلويات اظهر دلالة على القدرة الباهرة وابين شهادة للكبرياء والعظمة ۱۲ ج ۷۸ قوله والغوص الغوص نزول تحت الماء كذا فى المختار ۱۲ ۷۹ قوله لحما طريا من الطراوة ومعناه بالفارسية تازه والمراد السمك والتعبير عنه باللحم مع كونه حيوانا للتلويح بانحصار الانتفاع به فى الاكل وللايذان بعدم احتياجه للذبح كسائر الحيوانات غير الجراد كما هو اللائح اه روح ووصفه بالطراوة لانه يسرع اليه الفساد فينبغى المبادرة الى اكله ۱۲ جمل ۸۰ قوله هى اللؤلؤ وغيره من الجواهر للرجال واوله الزمخشرى بان المعنى تلبسها نساؤكم فاسند اليهم لانهن من جملتهم ولانهن يتزين بها لاجلهم فكانها من زينتهم ولباسهم والمرجان المشهور انه جوهر احمر ونقل عن ابن مسعود وفسره الواحدى بعظام اللؤلؤ وابو الهيثم بصغاره كذا نقله فى ترى سفينتين احدهما يقبل والآخر يدبر بريح واحدة كذا نقل عن قتادة الخفاجى عن تهذيب الاسماء ۱۲ كمالين ۸۱ قوله والمرجان هو صغار اللؤلؤ كما فى القاموس وقال الطرطوشى هو عروق حمر تطلع من البحر كاصابع الكف قال وهكذا شاهدناه بمغارب الارض كثيرا جمل وقيل هو الحجر الاحمر وقيل هو عظام اللؤلؤ ۱۲ ۸۲ قوله مواخر فيه اى جوارى فيه آه بيضاوى فاصل المخر الجرى فقول الشارح اى تشقه اى بسبب الجرى من الجمل ۱۲ ۸۳ كانه يذهب القوة لما يناله من الجسد ۱۲ ابو السعود

بالعذاب واعلموهم انه لا اله الا انا فاتقون ○ خافون خلق السموت والارض بالحق
اى محقا تعلى عما يشركون ○ به من الاصنام خلق الانسان من نطفة منى الى ان صيره
قويا شديدا فاذا هو خصيم شديد الخصومة مبين ○ بينها فى نفى البعث قائلا من يحيى العظام
وهى رميم والانعام الابل والبقر والغنم ونصبه بفعل يفسره خلقها لكم فى جملة الناس
فيها دفء ماتستدفئون به من الاكسية والاردية من اشعارها واصوافها ومنافع من
النسل والدر والركوب ومنها تاكلون ○ قدم الظرف للفاصلة ولكم فيها جمال زينة
حين تريحون تردونها الى مراحها بالعشى وحين تسرحون ○ تخرجونها الى المرعى بالغداة و
تحمل اثقالكم احمالكم الى بلد لم تكونوا بلغيه واصلين اليه على غير الابل الا بشق
الانفس بجهدها ان ربكم لرءوف رحيم ○ بكم حيث خلقها لكم وخلق الخيل والبغال و
الحمير لتركبوها وزينة مفعول له والتعليل بهما التعريف النعم لا ينافى خلقها لغير
ذلك كالاكل فى الخيل الثابت بحديث الصحيحين ويخلق ما لا تعلمون ○ من الاشياء العجيبة
الغريبة وعلى الله قصد السبيل اى بيان الطريق المستقيم ومنها اى السبيل جائر حائد
ع ۹ عن الاستقامة ولو شاء هدايتكم لهدكم الى قصد السبيل اجمعين ○ فتهتدون
اليه باختيار منكم هو الذى انزل من السماء ماء لكم منه شراب تشربونه ومنه شجر
ينبت بسببه فيه تسيمون ○ ترعون دوابكم ينبت لكم به الزرع والزيتون والنخيل و
الاعناب ومن كل الثمرات ان فى ذلك المذكور لاية دالة على وحدانيته تعالى لقوم
يتفكرون ○ فى صنعه فيؤمنون وسخر لكم اليل والنهار والشمس بالنصب عطفا على
ماقبله والرفع مبتدأ والقمر والنجوم بالوجهين مسخرت بالنصب حال والرفع خبر
بامره بارادته ان فى ذلك لايت لقوم يعقلون ○ يتدبرون وسخر لكم ما ذرا خلق لكم فى
الارض من الحيوان والنبات وغير ذلك مختلفا الوانه كاحمر واخضر واصفر وغيرها ان فى
ذلك لاية لقوم يذكرون ○ يتعظون وهو الذى سخر البحر ذلله لركوبه والغوص فيه لتاكلوا
منه لحما طريا هو السمك وتستخرجوا منه حلية تلبسونها هى اللؤلؤ والمرجان و
ترى تبصر الفلك السفن مواخر فيه تمخر الماء اى تشقه بجريها فيه مقبلة ومدبرة بريح واحدة

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

سله قوله عطف على لتاكلوا اسے وما بعدها اعتراض آوردہ اند که حق سبحانه تعالے از روے ظاہر در زمین دریا ہا آفرید چوں قلزم و عمان و محیط و جز آں و برائے عبور کشتیہا مقرر فرمودہ و از روئے باطن در نفس آدمی دریا ہا پدید کردہ
چوں دریا ہائے شغل و غم و حرص و غفلت و تفرقه و برائے عبور ازاں کشتیہا تعیین نمودہ ہر که در کشتی توکل نشیند از دریائے شغل بساحل فراغت رسد و ہر که در کشتی رضا در آید از بحر غم بساحل فرح رسد و ہر که در کشتی قناعت
جائے کند از دریائے حرص بساحل زہد آید و ہر که در کشتی ذکر نشیند از دریائے غفلت بساحل آگاہی رسد و ہر که بکشتی توحید در آید از دریائے تفرقه بساحل جمعیت رسد و بتحقیق تفرقه در بقاست و جمعیت در فنا ۱۲ کشف الاسرار سله قوله
عطف على لتاكلوا اسے سخر البحر لتاكلوا منه اللحم ولتبتغوا وقيل هو عطف على محذوف والمعنى ترى الفلك مواخر لتعبروا ولتبتغوا ۱۲ ک سله قوله رواسی صفة لموصوف محذوف اسے جبالا رواسی و معنے رواسی ثوابت کما اشار لذلک
الشارح ۱۲ جمل سله قوله ان تميد بكم يعنى لئلا تميد بكم على قول الكوفيين وكراهة ان تميد بكم على قول البصريين ۱۲ الكبير سله قوله انهارا آه يصح ان يكون معطوفا على رواسی ويكون العامل فيه القى بمعنى خلق وتقدير الشارح جعل ليس
بضروری لكن عذره فی ذلک انه لما كان المتبادر من الالقاء الطرح و هو غير مناسب تقديره قدر جعل ۱۲ جمل سله قوله وبالنجم هم يهتدون آه المراد بالنجم الجنس او هو الثريا والفرقدان وبنات النعش والجدی فان قلت وبالنجم

هم يهتدون مخرج عن سنن الخطاب مقدم فيه النجم مقحم فيه هم كانه قيل وبالنجم خصوصا هولاء خصوصا يهتدون فمن المراد بهم
قلت كانه اراد قريشا فلهم اهتداء بالنجوم فی مسائرهم ولهم بذلك علم لم يكن مثله
لغيرهم وكان الشكر اوجب عليهم والاعتبار الزم لهم فخصصوا ۱۲ مدارک سله قوله لا اشارة
الى ان الاستفهام للانكار ۱۲ جمل سله قوله فتؤمنون الظاهر فتؤمنوا باسقاط النون لان
الفعل فی جواب الاستفهام ۱۲ كمالين سله قوله لا روح فيهم لا بمعنى عدم الحيوة الطارئ
عليها خبر ثان لقوله والذين تدعون فلا حاجة الى تقدير المبتدأ ۱۲ ک سله قوله ايان هو
مركب من اے التی للاستفهام وان بمعنى الزمان فلذلك كان بمعنى متى ای سوال عن
الزمان ۱۲ سله قوله ايان يبعثون آه اے الخلق ويجوز ان يكون الضمير عائدا الى الاصنام
اے ان الاصنام لا يشعرون متى يبعثها الله تعالى وايان منصوب بما بعده لا بما قبله
لانه استفهام وهو معلق يشعرون فجملته فی محل النصب على اسقاط الخافض هذا هو الظاهر
وفی الآية قول آخر وهو ان ايان ظرف لقوله الهكم اله واحد يعنى ان الاله يوم القيمة واحد
الا ان هذا القول مخرج لايان من موضوعها وهو اما الشرط واما الاستفهام الى محض الظرفية
بمعنى وقت مضاف للجملة بعده ۱۲ ج سله قوله اى الخلق فالضمير فی يشعرون للاصنام
وفی يبعثون للخلق وقيل الضميران للاصنام اے لا يعلمون وقت بعثهم اے اعادتهم فانهم
يعادون كما قال الله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم ۱۲ ک سله
قوله الهكم اله واحد هذا نتيجة ما قبله اے فحيث ثبت انه الخالق لتلك الاشياء المتقدم
ذكرها فقد تقرر انه المعبود المتصف بالوحدة فی الذات والصفات والافعال فلا شريك
له فيها ۱۲ صاوی سله قوله ماذا انزل ربكم آه ماذا منصوب بانزل اے ای شئ انزل
ربكم او مرفوع بالابتداء ای ای شئ انزله ربكم واساطير خبر مبتدأ محذوف قيل هو قول
المقتسمين الذين اقتسموا مداخل مكة ينفرون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
سألهم وفود الحاج عما انزل على رسول الله قالوا اساطير الاولين اے احاديث الاولين
واباطيلهم واذا رأوا (ای وفود الحاج) اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبرونهم
بصدقه وانه نبی فهم الذين قالوا خيرا ۱۲ مدارک سله قوله اساطير اكاذيب الاولين
واباطيلها واحدها اسطورة فی القريبين هو ما سطره الاولون من الاكاذيب وفی
النهاية سطر على فلان اذا زخرف له الاقاويل ۱۲ ک سله قوله كاملة انما قال
كاملة لان البلايا التی اصابتهم فی الدنيا واعمال البر التی عملوها فی الدنيا لا تكفر عنهم شيئا
يوم القيمة بل يعاقبون بكل اوزارهم قال الامام الرازی وهذا يدل على انه تعالى قد يسقط
بعض العقاب عن المومنين اذ لو كان هذا المعنى حاصلا فی حق الكل لم يكن لتخصيص هؤلاء
الكفار بهذا التكميل فائدة ۱۲ جمل سله قوله لم يكفر منها اے بالبلايا التی تلحقهم فی الدنيا كما
تكفر من المومن بل تكون عقوبة لاعمالهم ۱۲ الجمل سله قوله ومن بعض اوزار الذين الخ هو وزر
الاضلال لان المضل والضال شريكان فی الوزر ۱۲ ک سله قوله ومن اوزار الذين يضلونهم
يعنى ويحصل للرؤساء الذين اضلوا غيرهم وصدوهم عن الايمان مثل اوزار الاتباع و
السبب فيه ما روی عن ابی هريرة رضی الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من
دعا الى هدى كان له من الاجر مثل اجور من تبعه لا ينقص ذلك من اجورهم شيئا ومن
دعا الى ضلالة كان عليه من الاثم مثل آثام من تبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئا اخرجه مسلم ۱۲
خطيب سله قوله بغير علم حال من المفعول او الفاعل والمعنى يضلون من لا يعلم انه
ضلال او يقدمون على الاضلال جهلا منه بما يستحقونه من العذاب الشديد فی مقابلته ۱۲
ک سله قوله فاشتركوا فی الاثم اے العقوبة فعقوبة المتبوعين بضلالهم واضلالهم و
عقوبة التابعين بالمطاوعة والتقليد ولا يعذرون بالجهل ۱۲ صاوی سله قوله ليقاتل
اهلها اے اهل السماء جهلا وحماقة ۱۲ ک سله قوله قصد يعنى ان الاتيان مجاز عن القصد ۱۲ ک
سله قوله الاساس يعنى العمد والاساطين التی بنوا عليها اے هدمت الريح البنيان ۱۲
ک سله قوله من فوقهم يعنى نمرود وقومه فهلكوا وفی القصة انه لما سقط الصرح تبلبلت
السنة الناس من الفزع يومئذ فتكلموا بثلثة وسبعين لسانا فلذلك سميت بابل
وكان لسانهم قبل ذلك بالسريانية وهذا التفسير الجمهور ۱۲ ک سله قوله وقيل هذا
تمثيل آه يعنى انهم سووا منصوبات اے حيلا ليمكروا فيها الرسل فجعل الله هلاكهم من تلك
المنصوبات كحال قوم بنوا بنيانا وعمدوه بالاساطين فاتى البنيان من الاساطين
بان ضعضعت اے هدمت فسقط عليهم السقف فهلكوا ۱۲ كمالين از شاه سلام الله

واحدة ولتبتغوا عطف على لتاكلوا اطلبوا من فضله تعالى بالتجارة ولعلكم تشكرون ○ الله
على ذلك والقى فى الارض رواسى جبالا ثوابت لِ ان لا تميد تتحرك بكم وجعل فيها
انهارا كالنيل وسبلا طرقا لعلكم تهتدون ○ الى مقاصدكم وعلمت تستدلون بها على
الطرق كالجبال بالنهار وبالنجم بمعنى النجوم هم يهتدون ○ الى الطرق والقبلة بالليل افمن
يخلق وهو الله كمن لا يخلق وهو الاصنام حيث تشركونها معه فى العبادة لا افلا تذكرون ○
هذا فتؤمنون وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها تضبطوها فضلا ان تطيقوا شكرها ان
الله لغفور رحيم ○ حيث ينعم عليكم مع تقصيركم وعصيانكم والله يعلم ما تسرون وما تعلنون ○
والذين تدعون بالتاء والياء تعبدون من دون الله وهو الاصنام لا يخلقون شيئا وهم
يخلقون ○ يصورون من الحجارة وغيرها اموات لا روح فيهم خبر ثان غير احياء تاكيد و
ع ۲/۱۲/۸ ما يشعرون اى الاصنام ايان وقت يبعثون ○ اى الخلق فكيف يعبدون اذ لا يكون الها
الا الخالق الحى العالم بالغيب الهكم المستحق للعبادة منكم اله واحد لا نظير له فى ذاته ولا فى
صفاته وهو الله تعالى فالذين لا يؤمنون بالاخرة قلوبهم منكرة جاحدة للوحدانية وهم
مستكبرون ○ متكبرون عن الايمان بها لا جرم حقا ان الله يعلم ما يسرون وما يعلنون فيجازيهم
بذلك انه لا يحب المستكبرين ○ بمعنى انه يعاقبهم ونزل فى النضر بن الحارث واذا قيل لهم ما
استفهامية ذا موصولة انزل ربكم على محمد قالوا هو اساطير اكاذيب الاولين ○ اضلالا للناس
ليحملوا فى عاقبة الامر اوزارهم ذنوبهم كاملة لم يكفر منها شئ يوم القيمة ومن بعض اوزار الذين
يضلونهم بغير علم لانهم دعوهم الى الضلال فاتبعوهم فاشتركوا فى الاثم الا ساء بئس ما
ع ۳/۴/۹ يزرون ○ يحملونه حملهم هذا قد مكر الذين من قبلهم وهو نمرود بنى صرحا طويلا
ليصعد منه الى السماء ليقاتل اهلها فاتى الله قصد بنيانهم من القواعد الاساس فارسل
عليه الريح والزلزلة فهدمتها فخر عليهم السقف من فوقهم اى وهم تحته واتهم العذاب
من حيث لا يشعرون ○ من جهة لا تخطر ببالهم وقيل هذا تمثيل لافساد ما ابرموه من
المكر بالرسل ثم يوم القيمة يخزيهم يذلهم ويقول لهم الله على لسان الملائكة توبيخا
اين شركاءى بزعمكم الذين كنتم تشاقون تخالفون المؤمنين فيهم فى شانهم

اے تنازعونهم فی شانهم ۱۲ ص

دہلوی سله قوله ما ابرموه ابرام استوار کردن ۱۲ صراح سله قوله على لسان الملائكة مر ورمنه على القول بان الله لا يكلم الكفار وقيل ان الله يكلمهم وقوله تعالى ولا يكلمهم الله يوم القيامة اے كلام رحمة وتعظيم ۱۲ صاوی
سله قوله اين شركائی الخ اے ما لهم لا يحضرون معكم ليدفعوا عنكم ما نزل بكم من العذاب قوله تشاقون بفتح النون وكسرها قراءتان سبعيتان وقرئ شذوذا بكسر النون مع التشديد والاصل تشاقوننی فادغم ۱۲ صاوی
سله قوله الا ساء ما يزرون الخ ساء فعل ماض لانشاء الذم وما تمييز بمعنى شيئا او فاعل ساء ويزرون صفة لما والعائد محذوف او ما اسم موصول وقوله يزرون صلة الموصول والعائد محذوف اے يزرونه والمخصوص
بالذم محذوف كما اشار له الشارح ۱۲ جمل سله قوله بنى صرحا طويلا الخ عبارة الخازن وكان من مكره انه بنى صرحا ببابل ليصعد الى السماء ويقاتل اهلها فی زعمه قال ابن عباس ووهب كان طول الصرح فی السماء خمسة آلاف
ذراع وقال كعب ومقاتل كان طوله فرسخين فهبت ريح فقصفته والقت رأسه فی البحر وخر عليهم الباقی فاهلكهم وهم تحته ولما سقط تبلبلت السن الناس بالفزع فتكلموا يومئذ بثلاث وسبعين لسانا فلذلك سميت بابل وكان
لسان الناس قبل ذلك السريانية قلت هكذا ذكره البغوی وفيه نظر لان صالحا عليه السلام كان قبلهم وكان يتكلم بالعربية وكان اهل اليمن عربا منهم جرهم الذين نشأ اسمعيل بينهم وتعلم منهم العربية وكان قبائل من العرب
قديمة قبل ابراهيم كل هؤلاء عرب ويدل على صحة هذا قوله ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى والله اعلم ۱۲ جمل

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

قَالَ اى يقول الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ من الانبياء والمؤمنين اِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالسُّوْٓءَ عَلَى
الْكٰفِرِيْنَ ۝ يقولونه شماتة بهم الَّذِيْنَ تَتَوَفّٰهُمُ بالتاء والياء الْمَلٰٓئِكَةُ ظَالِمِيْٓ اَنْفُسِهِمْ ص بالكفر
فَاَلْقَوُا السَّلَمَ انقادوا واستسلموا عند الموت قائلين مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوْٓءٍ ط شرك فتقول
الملائكة بَلٰٓى اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌۢ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝ فيجازيكم به ويقال لهم فَادْخُلُوْٓا اَبْوَابَ جَهَنَّمَ
خٰلِدِيْنَ فِيْهَا ط فَلَبِئْسَ مَثْوَى مأوى الْمُتَكَبِّرِيْنَ ۝ وَقِيْلَ لِلَّذِيْنَ اتَّقَوْا الشرك مَاذَآ اَنْزَلَ
رَبُّكُمْ ط قَالُوْا خَيْرًا ط لِلَّذِيْنَ اَحْسَنُوْا بالايمان فِيْ هٰذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ ط حياة طيبة وَلَدَارُ
الْاٰخِرَةِ اى الجنة خَيْرٌ ط من الدنيا وما فيها قال تعالى فيها وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِيْنَ ۝ لا هى جَنّٰتُ عَدْنٍ
اقامة مبتدأ خبره يَّدْخُلُوْنَهَا تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ لَهُمْ فِيْهَا مَا يَشَآءُوْنَ ط كَذٰلِكَ الجزاء يَجْزِي
اللّٰهُ الْمُتَّقِيْنَ ۝ لا الَّذِيْنَ نعت تَتَوَفّٰهُمُ الْمَلٰٓئِكَةُ طَيِّبِيْنَ لا طاهرين من الكفر يَقُوْلُوْنَ لهم عند
الموت سَلٰمٌ عَلَيْكُمُ ويقال لهم فى الآخرة ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝ هَلْ مَا يَنْظُرُوْنَ
ينتظر الكفار اِلَّآ اَنْ تَاْتِيَهُمُ بالتاء والياء الْمَلٰٓئِكَةُ لقبض ارواحهم اَوْ يَاْتِيَ اَمْرُ رَبِّكَ ط العذاب
او القيامة المشتملة عليه كَذٰلِكَ كما فعل هؤلاء فَعَلَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ ط من الامم كذبوا
رسلهم فاهلكوا وَمَا ظَلَمَهُمُ اللّٰهُ باهلاكهم بغير ذنب وَلٰكِنْ كَانُوْٓا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ ۝
بالكفر فَاَصَابَهُمْ سَيِّاٰتُ مَا عَمِلُوْا اى جزاؤها وَحَاقَ نزل بِهِمْ مَّا كَانُوْا بِهٖ
يَسْتَهْزِءُوْنَ ۝ ع اى العذاب وَقَالَ الَّذِيْنَ اَشْرَكُوْا من اهل مكة لَوْ شَآءَ اللّٰهُ مَا عَبَدْنَا ع ٩ ١٠
مِنْ دُوْنِهٖ مِنْ شَيْءٍ نَّحْنُ وَلَآ اٰبَآؤُنَا وَلَا حَرَّمْنَا مِنْ دُوْنِهٖ مِنْ شَيْءٍ ط من البحائر والسوائب
فاشراكنا وتحريمنا بمشيئته فهو راض به قال تعالى كَذٰلِكَ فَعَلَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ ج اى
كذبوا رسلهم فيما جاءوا به فَهَلْ فما عَلَى الرُّسُلِ اِلَّا الْبَلٰغُ الْمُبِيْنُ ۝ الابلاغ المبين و
ليس عليهم الهداية وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِيْ كُلِّ اُمَّةٍ رَّسُوْلًا كما بعثناك فى هؤلاء اَنِ اى بان
اعْبُدُوا اللّٰهَ وحدوه وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوْتَ ج الاوثان ان تعبدوها فَمِنْهُمْ مَّنْ هَدَى
اللّٰهُ فآمن وَمِنْهُمْ مَّنْ حَقَّتْ وجبت عَلَيْهِ الضَّلٰلَةُ ط فى علم الله فلم يؤمن فَسِيْرُوْا يا
كفار مكة فِى الْاَرْضِ فَانْظُرُوْا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِيْنَ ۝ رسلهم
من الهلاك اِنْ تَحْرِصْ يا محمد عَلٰى هُدٰىهُمْ وقد اضلهم الله لا تقدر على ذلك

قوله قال اى يقول خبرين ... قوله شماتة اے فرحا والشماتة الفرح ببلاء يصيب العدو وفى القاموس الشماتة فرح ببلية العدو ١٢ قوله الذين تتوفاهم الملئكة آه يجوز ان يكون الموصول مجرور المحل نعتا لما قبله او بدلا منه او بيانا له وان يكون منصوبا على الذم مرفوعا عليه او مرفوعا بالابتداء والخبر قوله فالقوا السلم الفاء مزيدة فى الخبر قاله ابن عطية وهذا لا يجئ الا على راے الاخفش فى اجازته زيادة الفاء فى الخبر مطلقا ولا يتوهم ان هذه الفاء هى التى تدخل مع الموصول المتضمن معنى الشرط لانه لو صرح بهذا الفعل مع اداة الشرط لم يجز دخول الفاء عليه فما ضمن معناه اولى بالمنع كذا قاله الشيخ وهو الظاهر ١٢ سمين ١٢ ج قوله بالتاء الفوقية للاكثر والياء لحمزة فان الجمع المذكر يجوز فيه التذكير والتانيث ١٢ ك قوله عند الموت بخلاف ما كانوا عليه فى الحيوة من الشقاق ١٢ ك قوله فتقول الملئكة فى جوابهم ردا عليهم ١٢ ك قوله بما كنتم تعملون الشرك فيجازيكم وهذا ايضا من الشماتة ويقال لهم اے على لسان الملائكة ١٢ ك قوله قالوا خيرا آه فى السمين قوله خيرا العامة على نصبه اے انزل خيرا قال الزمخشري فان قلت لم رفع الاول ونصب هذا قلت فرقا بين جواب المقر وجواب الجاحد يعنى ان هؤلاء لما سئلوا لم يتلعثموا و اطبقوا الجواب على السوال بينا مكشوفا مفعولا للانزال فقالوا خيرا واولئك عدلوا بالجواب عن السوال فقالوا هو اساطير الاولين وليس هو من الانزال فى شئ وقرأ زيد ابن على خير بالرفع اے المنزل خير وهى مؤيدة لجعل ذا موصولة وهو الاحسن لمطابقة الجواب لسواله وان كان العكس جائزا ١٢ ج قوله للذين احسنوا الآية هذه الجملة يجوز فيها اوجه احدها ان تكون منقطعة عما قبلها استيناف اخبار بذلك الثانى انها بدل من خيرا الثالث ان هذه الجملة تفسير لقوله خيرا وذلك ان الخير هو الوحى الذى انزل الله تعالى فيه من احسن فى الدنيا بالطاعة فله حسنة فى الدنيا وحسنة فى الآخرة ١٢ ج قوله حياة طيبة وهى عصمة الدماء والاموال واستحقاق المدح والثناء والظفر على الاعداء وفتح ابواب المكاشفات والمجاهدات والالطاف كقوله تعالى والذين اهتدوا زادهم هدى هذا كله من التفسير الكبير وغيره وفى التاويلات النجمية يشير الى ان من احسن اعماله بالصالحات واخلاقه بالحميدات واحواله بالانقلاب عن الخلق فله حسنة من الله وهو ان ينزله منازل الواصلين الكاملين فى الدنيا ١٢ قوله هى آه بيان للمخصوص بالمدح فهو من جملة الاولى وليس مبتدأ وما بعده خبرا كما يعلم من كلام الشارح وفى السمين قوله جنات عدن يجوز ان يكون هو المخصوص بالمدح فيجئ فيها ثلاثة اوجه رفعها بالابتداء والجملة المتقدمة خبرها او رفعها خبر المبتدأ مضمر او رفعها بالابتداء والخبر محذوف وهو اضعفها ويجوز ان يكون جنات عدن خبر مبتدأ لا على ما تقدم بل يكون المخصوص محذوفا تقديره ولنعم دارهم هى جنات ويجوز ان يكون جنات عدن مبتدأ والخبر الجملة من قوله يدخلونها ويجوز ان يكون الخبر مضمرا تقديره لهم جنت عدن ودل على ذلك قوله للذين احسنوا فى هذه الدنيا حسنة ١٢ ج قوله جنات عدن خبر مبتدأ المحذوف والثانى ان يكون مبتدأ خبره محذوف اے لهم جنات والثالث ان يكون هو المخصوص بالمدح كما فى ابى السعود وفى الكبير قال الزجاج جنات عدن مرفوعة باضمار هى جنات عدن او جنات عدن مرفوع بالابتداء ويدخلونها خبره او نعم دار المتقين خبره والتقدير جنات عدن نعم دار المتقين ملخصا ونقل صاحب الجمل بعد قوله من السمين ايضا ثلثة اوجه لكن المختار عنده هو الاول كما يدل عليه عبارته ١٢ قوله طيبين حال من ضمير تتوفاهم وحينئذ تبشرهم الملائكة عند قبض ارواحهم بالرضوان والجنة والكرامة فيحصل لهم عند ذلك السرور والفرح فيسهل عليهم قبض ارواحهم ويطيب لهم الموت على هذه الحالة فلو خير المومن بين الرجوع الى الدنيا ويعطى جميع ما يشتهى فيها وبين الموت لاختار الموت ولا يرجع الى الدنيا لشهودة حقارة الدنيا بالنسبة لما رآه مهيا له ١٢ صاوى قوله عند الموت لما ورد اذا اشرف العبد المومن على الموت جاء ملك فقال السلام عليك يا ولى الله الله يقرأ عليك السلام ويبشرك بالجنة ١٢ صاوى قوله سلام عليكم قال القرطبى رحمه الله اذا استدعيت نفس المومن جاءه ملك الموت فقال السلام عليك يا ولى الله تعالى الله يقرأ عليك السلام وبشرك بالجنة ١٢ ابو السعود قوله ويقال لهم الخ فانه ليس وقت الدخول ويجوز ان يومر بالدخول حين التوفى على ان القبر روضة من رياض الجنة ١٢ ك قوله بما كنتم تعملون الباء للمقابلة لا للسببية فلا ينافيه قوله صلعم لن يدخل احدكم الجنة الا بفضل الله ورحمته ١٢ ك قوله هل ينظرون الخ الاستفهام انكارى بمعنى النفى ولذا فسره بما النافية والمعنى لا ينتظر الكفار الا احد امرين اما نزول الموت بهم او حلول العذاب و او مانعة خلو تجوز الجمع ١٢ صاوى قوله اے جزاؤها على حذف المضاف او تسمية جزاء الشئ باسمه ١٢ ك قوله اے جزاؤها اے جزاء سيات على حذف المضاف من البيضاوى ١٢ قوله فاشراكنا لبعض الاشياء بمشية تعالى فهو راض به فلم تنكرون ذلك ١٢ ك قوله واجتنبوا الطاغوت اى اجتنبوا عبادتها فالكلام على حذف المضاف كما اشار به الشارح ١٢ جمل قوله ان تعبدوها بدل من الطاغوت بدل اشتمال ١٢ ك قوله يا كفار مكة لان الكلام معهم ١٢ ك قوله رسلهم بالنصب مفعول للمكذبين من الهلاك بيان للعاقبة ١٢ كمالين قوله ان تحرص على هداهم الخ فى المصباح حرص عليه حرصا من باب ضرب اذا اجتهد والاسم الحرص بالكسر وحرص على الدنيا من باب ضرب ايضا وحرص حرصا من باب تعب لغة اذا رغب رغبة مذمومة وفى السمين قرأ العامة ان تحرص بكسر الراء مضارع حرص بفتحها وهى اللغة العالية لغة الحجاز وقرأ الحسن تحرص بفتح الراء مضارع حرص بكسرها وهى لغة لبعضهم ١٢ جمل قوله لا تقدر على ذلك الخ هذا هو جواب الشرط وقوله فان الله الخ تعليل للجواب ١٢ صاوى قوله بالتاء والياء اے فيها قراءتان سبعيتان لكنه مع الياء يقرأ بالامالة والملائكة فاعل والمراد بهم عزرائيل واعوانه وانما انث الفعل على قراءة التاء لان لفظ الجمع مونث ١٢ صاوى قوله فادخلوا الخ اے ليدخل كل صنف الى الطبقة التى هو موعودها فابواب جهنم طباقها وانما قيل لهم ذلك لانه اعظم فى الخزى والغم وفيه دليل على ان الكفار بعضهم اشد عذابا من بعض وقوله المتكبرين اے عن الايمان ١٢ جمل قوله خير من الدنيا وما فيها اے ولو حصل له فى الدنيا غاية الرفعة والعز واسم التفضيل على بابه ان اعطى العبد النعيم فى الجنة وليس على بابه ان لم يكن من اهل الجنة اذ لا خير فى لذة بعدها النار بل كل من عظم تنعمه فى الدنيا ولم يكن مرضيا عليه فتنعمه زيادة فى عذابه ١٢ صاوى

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

فى المعنى ولو ترك على ظاهره مع التعدية كان الاول ابلغ كما لايخفى ١٢ ك ٢ قوله واقسموا بالله آه عطف على وقال الذين اشركوا ايذانا بانهم كما انكروا التوحيد انكروا البعث مقسمين عليه زيادة فى البت على فساده ولقد رد الله عليهم ابلغ رد فقال بلى وعدا عليه الخ ١٢ بيضاوى ٣ قوله جهد ايمانهم اى لانهم كانوا يحلفون بآبائهم وآلهتهم فاذا كان الامر عظيما حلفوا بالله ١٢ صاوى ٤ قوله غاية اجتهادهم اى فالمراد بالجهد بالفتح الطاقة فقولهم الجهد بالفتح المشقة وبالضم الطاقة فهو بحسب الغالب ١٢ صاوى ٥ قوله مصدران مؤكدان اى لجملة المقدرة بعد بلى وقوله اى وعد ذلك الخ كان عليه ان يقول اى وعد ذلك وعدا وحقه حقا وقدره متعديا وكان الاولى تقديره لازما بان يقول اى وعد ذلك وعدا وحق حقا اى ثبت ثبوتا لان حق بمعنى ثبت ووجب لازم لاينصب المفعول ١٢ جمل ٦ قوله لايعلمون ذلك اى انهم يبعثون اما لعدم علمهم بانه من مواجب الحكمة التى جرت عادته تعالى بمراعاتها واما لقصور نظرهم بالمألوف فيتوهمون امتناع البعث ١٢ جمل ٧ قوله ليبين لهم اى لمن يموت وهو عام للمؤمنين والكافرين ١٢ ك ٨ قوله لشىء الخ تسميته شيئا باعتبار مايؤل اليه والا فالمعدوم لايسمى شيئا ١٢ صاوى ٩ قوله فهو يكون يشير الى انه خبر مبتدأ محذوف وفى قراءة لابن عامر والكسائى بالنصب عطفا على نقول وجعله منصوبا على جواب الامر لايصح لاتحاد المصدرين وشرطهم فى جواب الامر كون مصدر الاول سببا للثانى يقتضى تغايرهما فتامل ١٢ ك ١٠ قوله وفى قراءة بالنصب الخ اى بنصب فيكون ١٢ ١١ قوله والآية لتقرير القدرة على البعث فهى رد على من قال ان الله لا يبعث من يموت والامر كناية عن سرعة الايجاد وعند تعلق الارادة بالايجاد وليس ثم كاف ولانون والالزم اما خطاب المعدوم حال عدمه او تحصيل الحاصل ان كان الخطاب له بعد وجوده وكلا الامرين محال ١٢ صاوى ١٢ قوله اى الكفار او المتخلفون ويحتمل ان يكون الضمير للمهاجرين اى لو علموا ذلك علم ايمان ومشاهدة لزادوا فى اجتهادهم وصبرهم ١٢ ك ١٣ قوله ماللمهاجرين مفعول يعلمون ١٢ ١٤ قوله لوافقوهم جواب لو ١٢ ١٥ قوله والهجرة اى على مفارقة الوطن التى هى من اعظم البليات ١٢ ك ١٦ قوله وعلى ربهم يتوكلون اى يثقون به ويفوضون امورهم اليه والتعبير بالمضارع لاستحضار الحال الماضية اشارة الى ان توكلهم كان اعظم توكل وذلك انهم خرجوا عن اموالهم وانفسهم فى مرضاة ربهم ورضوا بالذل بدل العز وبالفقر بدل الغنى فجازاهم الله بابدال الذل عزا والفقر غنى فصاروا سادات الناس فى الدنيا والآخرة ١٢ صاوى ١٧ قوله وما ارسلنا من قبلك الا رجالا سبب نزولها ان كفار مكة قالوا ما كان الله ان يرسل رسولا من الرجال بل اللائق ان يرسل ملكا ١٢ صاوى ١٨ قوله وانتم الى تصديقهم اقرب الخ لان كفار مكة كانوا يعتقدون ان اهل الكتاب اهل علم وقد ارسل اليهم رسلا مثل موسى وعيسى عليهما السلام من البشر وكانوا بشرا مثلهم فاذا سألوهم فلابد ان يخبروهم ان الرسل الذين ارسلوا اليهم كانوا بشرا فاذا اخبروهم بذلك زالت هذه الشبهة ١٢ خطيب ١٩ قوله اقرب من تصديق المؤمن لاشتراككم معهم فى الكفر بينكم وبينهم رابطة فاسئلوهم عن حاله المقرر فى كتبهم وعن كون الرسل السابقين بشرا من الجمل وفى الآية اشارة الى وجوب المراجعة الى العلماء فيما لايعلم ١٢ روح ١٩ قوله اقرب من تصديق المؤمنين آه لان كفار مكة كانوا يعتقدون ان اهل الكتاب اهل علم بالكتب القديمة وقد ارسل الله اليهم رسلا منهم مثل موسى وعيسى وغيرهما من الرسل وكانوا بشرا مثلهم فاذا سألوهم فلابد ان يجيبوا بان الرسل الذين ارسلوا اليهم كانوا بشرا فاذا اخبروهم بذلك زالت الشبهة عن قلوبهم ١٢ ج ٢٠ قوله بالبينات آه فيه ستة اوجه احدها انه متعلق بمحذوف على انه صفة لرجالا فيتعلق بمحذوف اى رجالا متلبسين بالبينات اى مصاحبين لها الثانى انه متعلق بارسلنا وبه بدأ الزمخشرى فقال يتعلق بارسلنا داخلا تحت حكم الاستثناء مع رجالا اى وما ارسلنا الا رجالا بالبينات كقولك ماضربت الا زيدا بالسوط لان اصله ضربت زيدا بالسوط الثالث انه يتعلق بارسلنا ايضا الا انه على نية التقديم اداة الاستثناء تقديره وما ارسلنا من قبلك بالبينات والزبر الا رجالا حتى لايكون مابعد الا معمولين متاخرين لفظا ورتبة داخلين تحت الحصر لما قبل الا الرابع انه متعلق بيوحى كما تقول اوحى اليه بحق الخامس ان يتعلق بلاتعلمون على ان الشرط فى معنى التبكيت والالزام السادس انه متعلق بمحذوف جوابا لسوال مقدر كانه قيل بم ارسلوا فقيل ارسلوا بالبينات والزبر ١٢ ج ملخصا ٢١ قوله القرآن انما سمى القرآن ذكرا لانه مشتمل على المواعظ التى بها يتذكر العاقل وتنبيه الغافل ١٢ صاوى ٢٢ قوله مكروا السيئات آه فيه اوجه احدها انه نعت لمصدر محذوف اى المكرات السيئات كما اشار اليه الشارح الثانى انه مفعول به على تضمين مكروا عملوا او فعلوا وعلى هذين الوجهين ان يخسف الله مفعول بامن الثالث انه منصوب بامن اى امنوا العقوبات السيئات فقوله ان يخسف الله بدل من البينات ١٢ ج ملخصا ٢٣ قوله المكرات اشارة الى ان السيئات نعت لمصدر محذوف وهو المكرات وفى الجمل المكرات بفتح الكاف جمع مكرة بسكونها وهى المرة من المكر ١٢ ٢٤ قوله يقدروا بضم الياء ذلك اى الهلاك اى يعتقدوه ويظنوه واعترض هذا بان قياس العربية يقدرون باثبات النون اذ لا جازم ولم لاتجزم الافعال واحدا ويكونوا اجيب بانه بدل من يكونوا والمبدل من المجزوم مجزوم والمبدل منه فى نية الطرح فكان المعنى ولم يقدروا ذلك او يقال سقطت النون تخفيفا ١٢ جمل ٢٥ قوله او ياخذهم على تخوف آه اى على مخافة بان يهلك قوما قبلهم فيتخوفوا فياتيهم الله به وهم متخوفون او على ان ينقص شيئا بعد شىء فى انفسهم واموالهم حتى يهلكوا من تخوفت اذا تنقصته روى ان عمر رضى الله عنه قال على المنبر ماتقولون فيها فسكتوا فقام شيخ من هذيل فقال هذه لغتنا التخوف التنقص فقال هل تعرف العرب ذلك فى اشعارها فقال نعم قال شاعرنا ابو كبير يصف ناقته ١٢ ٢٦ قوله او ياخذهم على تخوف اى يهلكهم فى حال خوفهم او المراد بالتخوف التنقص كما قال المفسر من تخوفته اذا تنقصته ١٢ صاوى ٢٧ قوله تنقص قال فى القاموس تخوف الشىء تنقصه ١٢ ٢٨ قوله من الفاعل او المفعول اى الجار والمجرور ظرف مستقر وقع حالا عن احدهما ١٢ كمالين ٢٩ قوله اولم يروا اى بابصارهم والاستفهام للتوبيخ والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام اى الم ينظروا ولم يروا متوجهين الى ماخلق الله وقرأ الاخوان تروا بتاء الخطاب جريا على قوله فان ربكم والباقون بالياء جريا على قوله افامن الذين مكروا وقوله الى ماخلق الله الخ ما عبارة عن اجرام وقوله من شىء بيان لما وهو ان كان مبهما والمبهم لايصلح للبيان لكنه مفيد باعتبار صفته وهى تتفيؤ ١٢ جمل مختصرا ٣٠ قوله والذين هاجروا الخ قوله والذين مبتدأ وقوله هاجروا اى انتقلوا من مكة الى المدينة وقوله فى الله فى بمعنى لام التعليل والكلام على حذف مضافين كما اشار له الشارح وقوله لاقامة اى لاظهار دينه وقوله لنبوئنهم خبر ١٢ جمل

فَاِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِيْ بالبناء للمفعول والفاعل مَنْ يُّضِلُّ من يريد اضلاله وَمَا لَهُمْ مِّنْ نّٰصِرِيْنَ ○
مانعين من عذاب الله وَاَقْسَمُوْا بِاللّٰهِ جَهْدَ اَيْمَانِهِمْ اى غاية اجتهادهم فيها لَا يَبْعَثُ اللّٰهُ مَنْ
يَّمُوْتُ قال تعالى بَلٰى يبعثهم وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا مصدران مؤكدان منصوبان بفعلهما المقدر
اى وعد ذلك وعدا وحقه حقا وَّلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ اى اهل مكة لَا يَعْلَمُوْنَ ○ ذلك لِيُبَيِّنَ
متعلق بيبعثهم المقدر لَهُمُ الَّذِيْ يَخْتَلِفُوْنَ مع المؤمنين فِيْهِ من امر الدين بتعذيبهم و
اثابة المؤمنين وَلِيَعْلَمَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا اَنَّهُمْ كَانُوْا كٰذِبِيْنَ ○ فى انكار البعث اِنَّمَا قَوْلُنَا
لِشَيْءٍ اِذَآ اَرَدْنٰهُ اى اردنا ايجاده وقولنا مبتدأ خبره اَنْ نَّقُوْلَ لَهٗ كُنْ فَيَكُوْنُ ○ اى فهو
يكون وفى قراءة بالنصب عطفا على نقول والآية لتقرير القدرة على البعث وَالَّذِيْنَ
هَاجَرُوْا فِى اللّٰهِ لاقامة دينه مِنْۢ بَعْدِ مَا ظُلِمُوْا بالاذى من اهل مكة وهم النبى صلى
الله عليه وسلم واصحابه لَنُبَوِّئَنَّهُمْ ننزلهم فِى الدُّنْيَا دارا حَسَنَةً هى المدينة وَلَاَجْرُ
الْاٰخِرَةِ اى الجنة اَكْبَرُ اعظم لَوْ كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ ○ اى الكفار او المتخلفون عن الهجرة
ماللمهاجرين من الكرامة لوافقوهم هم الَّذِيْنَ صَبَرُوْا على اذى المشركين والهجرة
لاظهار الدين وَعَلٰى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُوْنَ ○ فيرزقهم من حيث لا يحتسبون وَمَآ اَرْسَلْنَا
مِنْ قَبْلِكَ اِلَّا رِجَالًا نُّوْحِيْٓ اِلَيْهِمْ لا ملائكة فَسْـَٔلُوْٓا اَهْلَ الذِّكْرِ العلماء بالتوراة والانجيل
اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ ○ ذلك فانهم يعلمونه وانتم الى تصديقهم اقرب من تصديق
المؤمنين بمحمد صلى الله عليه وسلم بِالْبَيِّنٰتِ متعلق بمحذوف اى ارسلناهم بالحجج الواضحة
وَالزُّبُرِ الكتب وَاَنْزَلْنَآ اِلَيْكَ الذِّكْرَ القرآن لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ اِلَيْهِمْ فيه من الحلال والحرام
وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُوْنَ ○ فى ذلك فيعتبرون اَفَاَمِنَ الَّذِيْنَ مَكَرُوا المكرات السَّيِّاٰتِ بالنبى فى
دار الندوة من تقييده او قتله او اخراجه كما ذكر فى الانفال اَنْ يَّخْسِفَ اللّٰهُ بِهِمُ الْاَرْضَ
كقارون اَوْ يَاْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُوْنَ ○ اى من جهة لا تخطر ببالهم وقد اهلكوا
ببدر ولم يكونوا يقدروا ذلك اَوْ يَاْخُذَهُمْ فِيْ تَقَلُّبِهِمْ فى اسفارهم للتجارة فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِيْنَ ○
بفائتين العذاب اَوْ يَاْخُذَهُمْ عَلٰى تَخَوُّفٍ تنقص شيئا فشيئا حتى يهلك الجميع حال من
الفاعل او المفعول فَاِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوْفٌ رَّحِيْمٌ ○ حيث لم يعاجلهم بالعقوبة اَوَلَمْ يَرَوْا اِلٰى مَا

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

خَلَقَ اللّٰهُ مِنْ شَیْءٍ له ظل كشجر وجبل يَّتَفَيَّؤُا يميل ظِلٰلُهٗ عَنِ الْيَمِيْنِ وَالشَّمَآئِلِ جمع شمال اى
عن جانبيها اول النهار واخره سُجَّدًا لِّلّٰهِ حال اى خاضعين بما يراد منهم وَهُمْ اى الظلال
دٰخِرُوْنَ ○ صاغرون نزلوا منزلة العقلاء وَلِلّٰهِ يَسْجُدُ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ مِنْ دَآبَّةٍ
اى نسمة تدب عليها اى يخضع له بما يراد منه وغلب فى الاتيان بما ما لا يعقل لكثرته وَّالْمَلٰٓئِكَةُ
خصهم بالذكر تفضيلا وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُوْنَ ○ يتكبرون عن عبادته يَخَافُوْنَ اى الملئكة حال
من ضمير يستكبرون رَبَّهُمْ مِّنْ فَوْقِهِمْ حال من هم اى عاليا عليهم بالقهر وَيَفْعَلُوْنَ
ع ١٠ مَا يُؤْمَرُوْنَ ○ به وَقَالَ اللّٰهُ لَا تَتَّخِذُوْۤا اِلٰهَيْنِ اثْنَيْنِ تاكيد اِنَّمَا هُوَ اِلٰهٌ وَّاحِدٌ اتى به
لاثبات الالهية والوحدانية فَاِيَّایَ فَارْهَبُوْنِ ○ خافون دون غيرى وفيه التفات عن الغيبة و
لَهٗ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ملكا وخلقا وعبيدا وَلَهُ الدِّيْنُ الطاعة وَاصِبًا دائما حال من الدين
والعامل فيه معنى الظرف اَفَغَيْرَ اللّٰهِ تَتَّقُوْنَ ○ وهو الاله الحق ولا اله غيره والاستفهام للانكار
او التوبيخ وَمَا بِكُمْ مِّنْ نِّعْمَةٍ فَمِنَ اللّٰهِ اى لا ياتى بها غيره وما شرطية او موصولة ثُمَّ اِذَا
مَسَّكُمُ اصابكم الضُّرُّ الفقر والمرض فَاِلَيْهِ تَجْئَرُوْنَ ○ ترفعون اصواتكم بالاستغاثة و
الدعاء ولا تدعون غيره ثُمَّ اِذَا كَشَفَ الضُّرَّ عَنْكُمْ اِذَا فَرِيْقٌ مِّنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُوْنَ ○
لِيَكْفُرُوْا بِمَاۤ اٰتَيْنٰهُمْ من النعمة فَتَمَتَّعُوْا باجتماعكم على عبادة الاصنام امر تهديد
فَسَوْفَ تَعْلَمُوْنَ ○ عاقبة ذلك وَيَجْعَلُوْنَ اى المشركون لِمَا لَا يَعْلَمُوْنَ انها لا تضر و
لا تنفع وهى الاصنام نَصِيْبًا مِّمَّا رَزَقْنٰهُمْ من الحرث والانعام بقولهم هذا للّٰه وهذا
لشركائنا تَاللّٰهِ لَتُسْئَلُنَّ سؤال توبيخ وفيه التفات عن الغيبة عَمَّا كُنْتُمْ تَفْتَرُوْنَ ○ على
اللّٰه من انه امركم بذلك وَيَجْعَلُوْنَ لِلّٰهِ الْبَنٰتِ بقولهم الملائكة بنات اللّٰه سُبْحٰنَهٗ تنزيها
له عما زعموا وَلَهُمْ مَّا يَشْتَهُوْنَ ○ اى البنون والجملة فى محل رفع او نصب بيجعل المعنى
يجعلون له البنات التى يكرهونها وهو منزه عن الولد ويجعلون لهم الابناء الذين
يختارونها فيختصون بالابناء لقوله فاستفتهم الربك البنات ولهم البنون وَ
اِذَا بُشِّرَ اَحَدُهُمْ بِالْاُنْثٰى تولد له ظَلَّ صار وَجْهُهٗ مُسْوَدًّا متغيرا تغير مغتم
وَّهُوَ كَظِيْمٌ ○ ممتلئ غما فكيف تنسب البنات اليه تعالى يَتَوَارٰى يختفى مِنَ الْقَوْمِ اى

يقال ان البلد اذا كان عرضه اقل من الميل الكلى ففى الصيف يكون الظل فى يمين البلد وفى الشتاء فى شماله ولكنه يخص بقطر مخصوص كمكة وبهذا اظهر وجه افراد اليمين لانه اقل هناك عن الظل الشمالى ولكن ظاهر الكلام العموم وقيل اليمين يرجع الى لفظ ما خلق والشمائل يرجع الى معناه ١٢ ك قوله حال اى من الضمير فى ظلاله وقد ياتى الحال من المضاف اليه كما مر مرارا ١٢ ك قوله وهم داخرون صاغرون آه هو حال من الضمير فى ظلاله لانه فى معنى الجمع وهو ما خلق الله من كل شئ له ظل وجمع بالواو والنون لان الدخور من اوصاف العقلاء او لان فى جملة ذلك من يعقل فغلب والمعنى اولم يروا الى ما خلق الله من الاجرام التى لها ظلال متفيئة عن ايمانها وشمائلها اى يرجع الظلال من جانب الى جانب منقادة لله تعالى غير ممتنعة عليه فيما سخرله من التفيؤ والاجرام فى انفسها داخرة ايضا صاغرة منقادة لافعال الله فيه غير ممتنعة ١٢ مدارك قوله نزلوا اى فى جمعهم بالواو والنون كالعقلاء وذلك لاتصافها بالطاعة والانقياد لله وذلك من وصف العقلاء فجمعت بالواو والنون ١٢ صاوى قوله ولله يسجد الآية قال العلماء السجود على نوعين سجود طاعة وعبادة كسجود مسلم لله عز وجل وسجود انقياد وخضوع كسجود الظلال فقوله ولله يسجد الخ يحتمل النوعين فسجود الملائكة والمسلمين لله سجود عبادة وطاعة وسجود غيرهم سجود خضوع واتى بلفظة ما للتغليب لان من لا يعقل اكثر ممن يعقل فى العدد والحكم للاغلب ولانه لواتى بمن لم يكن فيها دلالة على التغليب بل كانت متناولة للعقلاء خاصة فاتى بلفظة ما لتشمل الكل وقيل اراد ولله يسجد ما فى السموات من الملائكة وما فى الارض من دابة فسجود الملائكة والمسلمين للطاعة وسجود غيرهم لتسخيرها لما خلقت له او سجود ما لا يعقل والجمادات يدل على قدرة الصانع سبحانه وتعالى فيدعو الغافلين الى السجود لله عند التامل والتدبر ١٢ ج ملخصا قوله حال من هم آه فى ربهم اشترط النحاة فى مجئ الحال من المضاف اليه صحة قيام المضاف مقام المضاف اليه او يكون المضاف جزءه او كجزئه او ان يكون مما يعمل عمل الفعل ولا يستقيم ههنا شئ من تلك الامور وكان جعل المصر اياه حالا من المضاف اليه مبنى على مذهب ابى البقاء لان معنى الاضافة عاملة وهى الاختصاص او على ان الرب اسم فاعل مضاف الى معموله وان اصله الراب هذا والظاهر ما هو المشهور ان الجار والمجرور حال من ربهم ١٢ كمالين قوله اثنين آه فيه قولان احدهما انه تاكيد لالهين واليه اكثر الناس ولا تتخذوا على هذا يحتمل ان يكون متعديا لواحد ويكون بمعنى لا تعبدوا او ان يكون متعديا لاثنين على اصله والثانى منهما محذوف اى لا تتخذوا الهين اثنين معبود وثانيهما ان اثنين مفعول اول وانما اخر والاصل لا تتخذوا اثنين الهين وفيه بعد ١٢ ج قوله الهين اثنين لقائل ان يقول ان الالهين اثنين لابد ان يكون اثنين فما الفائدة فى قوله الهين اثنين وجوابه من وجوه الاول فيه تقديم وتاخير والتقدير لا تتخذوا اثنين الهين وثانيها وهو الاقرب عندى ان الشئ اذا كان مستنكرا مستقبحا فمن اراد المبالغة فى التنفير عنه عبر عنه بعبارات كثيرة ليصير توالى تلك العبارات سببا لوقوع العقل على ما فيه من القبح اذا عرفت هذا فالقول بوجود الهين قول مستقبح فى العقول وبهذا المعنى فان احدا من العقلاء لم يقل بوجود الهين متساويين فى الوجود والقدم وصفات الكمال فالمقصود من تكرار اثنين تاكيد التنفير عنه وتوقيف العقل على ما فيه من القبح ١٢ كبير قوله وفيه التفات عن الغيبة وهى قوله وقال الله الى الحضور وهو قوله فاياى لانه ابلغ فى الرهبة من قوله فاياه فارهبون فان الترهيب فى التكلم المنتقل اليه انيد ١٢ جمل قوله عن الغيبة اى التكلم مبالغة فى الترهيب لان الترهيب فى التكلم المنتقل اليه انيد ١٢ ك قوله وله ما فى السموات والارض فيه التفات من التكلم للغيبة وهذا دليل على انه المنفرد بالالوهية والوحدانية اذ غيره لا يخلو اما ان يكون فى السموات او الارض وكل ما فيهما مملوك لله فلا يصح ولا يليق اتخاذ غيره الها ١٢ صاوى قوله معنى الظرف اى ثبت له الدين والمشهور انه حال من المستكن فى الظرف والمؤدى واحد ١٢ كما قوله معنى الظرف اى الاستقرار المفهوم من الظرف اى الجار والمجرور اى استقر الدين وثبت له حال كونه دائما ١٢ كما قوله وما بكم اى ما حل بكم او اتصل بكم من نعمة فهو من الله وما شرطية او موصولة متضمنة لمعنى الشرط باعتبار العلم فان الاتصال المذكور سبب للعلم بكون النعمة من الله ١٢ كما قوله تجأرون من الجؤار بضم الجيم مهموزا رفع الصوت فى الدعاء والاستغاثة ١٢ ك قوله انها لا تضر ولا تنفع الخ يعنى ان الضمير فى لا يعلمون للمشركين والمفعول محذوف تتضمن العائد الى الموصول وقيل الضمير فيها للآلهة اى الاشياء غير موصوفة بالعلم وقد يجعل ما مصدرية والمعنى ويجعلون لعدم علمهم وجهلهم نصيبا من الرزق لآلهتهم ١٢ ك قوله ولهم ما يشتهون آه هذه جملة مستانفة او فى محل النصب على الحال من الواو فى يجعلون وقول الشارح والجملة فى محل رفع فيه تساهل لان المراد بهذا الوجه انها مستانفة والمستانفة لا محل لها الا ان يراد انها فى محل رفع باعتبار جزئيها اى ان كلا من جزئيها فى محل رفع وقوله او نصب بيجعل مراده به ان لهم معطوف على لله وما يشتهون عطف على البنات فلا جملة بل الكلام من قبيل عطف المفردات فتسميتها جملة على هذا الوجه تساهل وقوله المعنى الخ يناسب الوجه الثانى فى كلامه ١٢ جمل قوله والجملة فى محل الرفع اى يجوز فى ما يشتهون الرفع بالابتداء والنصب بالعطف على البنات على ان الجعل بمعنى الاختيار بيضاوى وفى الجمل وقول الشارح والجملة فى محل رفع فيه تساهل لان مراده بهذا الوجه انها مستانفة والمستانفة لا محل لها الا ان يراد انها فى محل رفع باعتبار جزئيها اى ان كلا من جزئيها فى محل رفع وقوله او نصب بيجعل مراده به ان لهم معطوف على الله وما يشتهون عطف على البنات فلا جملة بل الكلام من قبيل عطف المفردات فتسميتها جملة على هذا الوجه تساهل وقوله المعنى الخ يناسب الوجه الثانى فى كلامه ١٢ ك قوله يختارونها الخ هكذا فى النسخ المتداولة بين الناس والظاهر الذين يختارونهم ١٢ ك قوله فيختصون بالابناء وفى نسخة فيختصون بالاسنى اى بالقسم الاسنى اى الارفع والاشرف من النساء بالمد وهو الرفعة والشرف واما بالقصر فهو الضوء والنور ١٢ ك قوله تغير مغتم اى تغير صاحب غم وحزن ١٢ ك قوله وهو كظيم فى المصباح كظمت الغيظ كظما من باب ضرب اى امسكت على ما فى نفسى منه على صفح او غيظ قوله من القوم الخ تعلق هنا جاران بلفظ واحد لاختلاف معناهما فان الاولى للابتداء والثانية للعلة اى من اجل سوء ما بشر به ١٢ سمين قوله من شئ يعنى من جسم قائم له ظل وهذه الرؤية لما كانت بمعنى النظر وصلت بالى لان المراد منها الاعتبار والاعتبار لا يكون الا بنفس الرؤية التى يكون معها نظر اى الشئ ليتامل احواله ويتفكر فيه ويعتبر به ١٢ خازن قوله عن اليمين اى يمين الفلك وهو جهة المشرق قوله والشمائل اى شمائل الفلك وهى جهات المغرب وافراد اليمين باعتبار لفظ ما وجمع الشمائل باعتبار معناها وفى الخازن قال العلماء اذا طلعت الشمس من المشرق وانت متوجه الى القبلة كان ظلك عن يمينك فاذا ارتفعت الشمس واستوت فى وسط السماء كان ظلك خلفك فاذا مالت الشمس الى الغروب كان ظلك عن يسارك ١٢ جمل قوله صاغرون الخ اشار بذلك الى ان ظل ليست على بابها من انها تدل على الاقامة على تلك الصفات نهارا بل المراد منها الانتقال من حالة لاخرى ١٢ صاوى

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

التبشير حقيقة فی القسمین و یتاکد ہذا بقولہ فبشرہم بعذاب الیم ومنہم من قال المراد بالتبشیر ہہنا الاخبار والقول الاول ادخل فی التحقیق ۱۲ کبیر ۵۲ قولہ علی ہون الظاہر انہ حال من المفعول اے یمسکہا مہانۃ ذلیلۃ و قد جوز ان جعلہ حالا من الفاعل اے یمسکہا مع رضاہ بہوان نفسہ ۱۲ ک ۵۳ قولہ بان یئدہ اے یدفنہ یقال وادیئد وأدا کوعد یعد وعدا والواد دفن البنت حیۃ ۱۲ سمین ۵۴ قولہ بہذا المحل اے الرتبۃ وہی الحقارۃ ۱۲ ۵۵ قولہ السوئے بضم السین والقصر بوزن طوبی ۱۲ ۵۶ قولہ ماترک علیہا اے بشوم ظلمہم او لانہ لایخلو بشر عن معصیۃ ولو صغیرۃ ۱۲ کمالین ۵۷ قولہ ولکن یؤخرہم الی اجل مسمی اے ولکن سبقت حکمۃ اللہ بان الدنیا تصیر عمارا الی ان تنقضی المدۃ التی قدرہا اللہ تعالٰی فاذا کان کذلک فلا یعاجلہم بالعقوبۃ بل یوفیہم ارزاقہم و آجالہم لغلبۃ الرحمۃ علی الغضب فلو عاجلہم بالعقوبۃ لکان الغضب غالبا علی الرحمۃ وہو خلاف ماسبق علمہ بہ ۱۲ صاوی ۵۸ قولہ ولایستقدمون اے لایتقدمون علی الاجل المعین الذی حضر آن قلت انہ لایحسن ترتبہ علی الشرط لان الاجل اذا جاء لایتوہم التقدم علیہ اذ ہو مستحیل ولاینفی الا مایتوہم ثبوتہ اجیب بان قولہ ولایستقدمون معطوف علی جملۃ الشرط وجوابہ کانہ قال اذا جاء اجلہم لایستاخرون عنہ ساعۃ واذا لم یجئ لایستقدمون علیہ ۱۲ صاوی ۵۹ قولہ والشریک فی الریاسۃ وہو الاصنام جعلوہا شرکاء للہ فی الالوہیۃ التی ہی اعلی اوصاف الریاسۃ وقولہ واہانۃ الرسل کما اہانوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہم یکرہون اہانۃ رسلہم ویکرہون الشریک فی الریاسۃ ویکرہون البنات ۱۲ جمل ۶۰ قولہ وہو ان لہم الحسنٰی یشیر الی انہ خبر مبتدا محذوف وقد یجعل بدلا عن الکذب ۱۲ ک ۶۱ قولہ لئن رجعت الی ربی اے لئن بعثت فرضا وتقدیرا لکان کذا فلا یرد انہ کیف یصح ہذا القول منہم مع انکارہم ونفیہم البعث ۱۲ ک ۶۲ قولہ لاجرم الخ تقدم ان لا نافیۃ لمعنی ماقبلہا وجرم بمعنی حق وثبت وان وما دخلت علیہ فی محل رفع فاعل والمعنی لاعبرۃ بقولہم الکذاب بل حق وثبت کون النار لہم وترکہم فیہا وتقدم ان قول المفسر حقا مفعول مطلق لفعل محذوف تقدیرہ حق حقا ۱۲ صاوی ۶۳ قولہ لاجرم ای لاظن ولاتردد وقیل لاجرم بمعنی حقا ۱۲ خطیب ۶۴ قولہ متروکون فیہا اے فی النار من افرطت فلانا خلفی اذا خلفتہ ونسیتہ کذا روی ابن جریر عن مجاہد مفرطون منسیون فیہا او مقدمون الیہا من افرطتہ فی طلب الماء اذا تقدمہ رواہ ابن جریر عن قتادۃ ومنہ انا فرطکم علی الحوض ۱۲ ک ۶۵ قولہ وہدی ورحمۃ معطوفا علی محل لتبین الا انہما انتصبا علی انہما مفعول لہما لانہما فعلا الذی انزل الکتاب ودخل اللام علی لتبین لانہ فعل المخاطب لافعل المنزل ۱۲ مدارک ۶۶ قولہ لعبرۃ اے دلالۃ یعبر بہا من الجہل الی العلم بیضاوی وہذا اشارۃ الی ان العبرۃ مصدر بمعنی العبور اطلق علی ما یعبر بہا اے العلم مبالغۃ فی کونہ سببا للعبور واصل معنی العبر والعبور التجاوز من محل الی اخر فاطلاق العبرۃ علی مایعتبر بہ لماذکر لکنہ صار حقیقۃ فی عرف اللغۃ ۱۲ ۶۷ قولہ مما فی بطونہ آہ من تبعیضیۃ ابتدائیۃ وقولہ من بین من ہذہ مع مجرورہا حال من لبن قدم الیہ او من ما التی قبلہا ویصح ان یکون ابتدائیۃ ایضا لکن علی جعل الاولی تبعیضیۃ فان جعلت ابتدائیۃ ایضا تعین جعل مجرور الثانیۃ بدل اشتمال من مجرور الاولی لئلا یتعلق حرفان متحدان لفظا ومعنی بعامل واحد وہو ممتنع الا فی بدل الاشتمال وتذکیر الضمیر فی بطونہ مراعاۃ للفظ الانعام وانثہ فی سورۃ المومنون مراعاۃ للمعنی فان الانعام جنس وفی البیضاوی اسم جمع وقیل جمع نعم ۱۲ ک ۶۸ قولہ ثفل الکرش اے ثفل الغذاء الذی یحدث فی الکرش والکرش المعدۃ ۱۲ کمالین ۶۹ قولہ الکرش الکرش للحیوان بمنزلۃ المعدۃ للانسان فی القاموس وغیرہ والفرث الاشیاء الماکولۃ المنہضمۃ بعض الانہضام فی الکرش بیضاوی واذا اخرج من الکرش لایسمی فرثا جمل وفی روح البیان الفرث فضالۃ العلف فی الکرش ۱۲ ۷۰ قولہ ہو بینہما وذلک لان البہیمۃ اذا اکلت العلف طبخہ الکرش فیجعل اللہ اسفلہ فرثا واوسطہ لبنا خالصا لایشوبہ شئ واعلاہ دما وبینہما حاجز بقدرۃ اللہ تعالٰی ثم بسط الکبد علیہ فتجری الدم فی العروق واللبن فی الضرع ویبقی الفرث فی الکرش فینزل من مخرجہ روثا ۱۲ صاوی ۷۱ قولہ وہو بینہما ای اللبن بین الفرث والدم فی ابتداء الامر قولہ لایغص بہ اے لایعترض بالحلق ۱۲ ۷۲ قولہ لایغص بہ بالغین المعجمۃ وتشدید الصاد المہملۃ اے لایاخذ بالحلق ۱۲ کمالین ۷۳ قولہ ومن ثمرات النخیل آہ خبر مقدم ومن تبعیضیۃ والمبتدا المحذوف کما قدرہ الشارح وقولہ تتخذون نعت للمبتدا المحذوف آہ شیخنا وفی السمین قولہ ومن ثمرات فیہ اربعۃ اوجہ احدہا انہ متعلق بمحذوف فقدرہ الزمخشری ونسقیکم وحذف لدلالۃ نسقیکم قبلہ علیہ الثانی انہ یتعلق بتتخذون ومنہ تکریر للظرف توکیدا وعلی ہذا فالہاء فیہا ستۃ اوجہ احدہا انہا تعود علی المضاف المحذوف الذی ہو العصیر الثانی انہا تعود علی معنی الثمرات لانہا بمعنی الثمر الثالث انہا تعود علی النخیل الرابع انہا تعود علی الجنس الخامس انہا علی البعض السادس انہا تعود علی المذکور الثالث من الاوجہ الاول انہ معطوف علی قولہ فی الانعام فیکون فی المعنی خبرا عن اسم ان فی قولہ وان لکم ویکون قولہ تتخذون بیانا وتفسیرا للعبرۃ الرابع ان یکون خبر المبتدا المحذوف فقدرہ الزمخشری ثمر تتخذون منہ السکر بفتحتین ۱۲ ج ۷۴ قولہ سکرا قال فی القاموس السکر محرکۃ الخمر ونبیذ یتخذ من التمر والآیۃ سابقۃ علی تحریم الخمر دالۃ علی کراہتہا حیث قوبل السکر بالرزق الحسن ومقابل الحسن لایکون حسنا روح وفی المدارک ثم فیہ وجہان احدہما ان الآیۃ سابقۃ علی تحریم الخمر فیکون منسوخۃ وثانیہما ان یجمع بین العتاب والمنۃ ۱۲ ۷۵ قولہ خمرا تسکر سمیت بالمصدر من سکر سکرا وسکرا نحو رشد رشدا ورشدا وہذا قبل تحریم الخمر لان سورۃ النحل مکیۃ وآیۃ الخمر نزلت بالمدینۃ وروی ابن ابی حاتم عن ابن عباس السکر النبیذ واحتج ابوحنیفۃ رحمہ اللہ علی حل المثلث ۱۲ کمالین از شاہ سلام اللہ دہلوی رحمہم اللہ ۷۶ قولہ والزبیب مویز صراح وقولہ والدبس فی القاموس الدبس بالکسر وبکسرتین عسل التمر وبالفتح الاسود من کل شئ وفی المختار الدبس مایسیل من الرطب ۱۲ ۷۷ قولہ الیوم الخ لفظ الیوم المعروف بأل انما یستعمل حقیقۃ فی الزمان الحاضر المقارن للتکلم کالآن وحینئذ فلفظ الیوم فی الآیۃ یحتمل انہ اشارۃ الی وقت تزیین الشیطان الاعمال للامم الماضیۃ فیحتاج الی تاویل بان یقال انہ علی حکایۃ الحال الماضیۃ حیث عبر عن الزمان الماضی بلفظ الیوم الموضوع للزمن الحاضر ویحتمل انہ اشارۃ الی یوم القیامۃ فیحتاج الی تاویل بان یقال انہ علی حکایۃ الحال الآتیۃ حیث عبر عن الزمان الذی لم یحصل بما ہو موضوع للحاضر المقارن ویحتمل ان یشار بہ الی مدۃ الدنیا من حیث ہی فلا حاجۃ الی تاویل اصلا لان مدۃ الدنیا کالوقت الحاضر بالنسبۃ للآخرۃ ۱۲ جمل مختصرا ۷۸ قولہ دالۃ علی البعث اے لان القادر علی احیاء الارض بالماء بعد یبسہا قادر علی اعادۃ الاجسام بعد تفرقہا وانعدامہا ۱۲ صاوی ۷۹ قولہ سماع تدبر اے فالمراد بالسماع سماع القلوب لاسماع الآذان قولہ وان لکم فی الانعام الخ فی للسببیۃ والمعنی وان لکم بسبب الانعام لعبرۃ الخ ۱۲ صاوی

قومہ مِنۡ سُوۡٓءِ مَا بُشِّرَ بِہٖ ؕ خوفا من التعییر مترددا فیما یفعل بہ اَیُمۡسِکُہٗ یترکہ بلا قتل عَلٰی
ہُوۡنٍ ہوان وذل اَمۡ یَدُسُّہٗ فِی التُّرَابِ ؕ بان یئدہ اَلَا سَآءَ بئس مَا یَحۡکُمُوۡنَ ﴿۵۹﴾ حکمہم ہذا
حیث نسبوا لخالقہم البنات اللاتی ہن عندہم بہذا المحل لِلَّذِیۡنَ لَا یُؤۡمِنُوۡنَ بِالۡاٰخِرَۃِ
ای الکفار مَثَلُ السَّوۡءِ ۚ ای الصفۃ السوئی بمعنی القبیحۃ وہی وأدہم البنات مع احتیاجہم
الیہن للنکاح وَ لِلّٰہِ الۡمَثَلُ الۡاَعۡلٰی ؕ الصفۃ العلیا وہو انہ لا الہ الا ہو وَ ہُوَ الۡعَزِیۡزُ فی
ع ۱۰ ۱۳ ملکہ الۡحَکِیۡمُ ﴿۶۰﴾ فی خلقہ وَ لَوۡ یُؤَاخِذُ اللّٰہُ النَّاسَ بِظُلۡمِہِمۡ بالمعاصی مَّا تَرَکَ عَلَیۡہَا ای
الارض مِنۡ دَآبَّۃٍ نسمۃ تدب علیہا وَّ لٰکِنۡ یُّؤَخِّرُہُمۡ اِلٰۤی اَجَلٍ مُّسَمًّی ۚ فَاِذَا جَآءَ اَجَلُہُمۡ لَا
یَسۡتَاۡخِرُوۡنَ عنہ سَاعَۃً وَّ لَا یَسۡتَقۡدِمُوۡنَ ﴿۶۱﴾ علیہ وَ یَجۡعَلُوۡنَ لِلّٰہِ مَا یَکۡرَہُوۡنَ لانفسہم من
البنات والشریک فی الریاسۃ واہانۃ الرسل وَ تَصِفُ تقول اَلۡسِنَتُہُمُ مع ذلک الۡکَذِبَ
وہو اَنَّ لَہُمُ الۡحُسۡنٰی ؕ عند اللہ ای الجنۃ کقولہ وَلَئِنۡ رُّجِعۡتُ اِلٰی رَبِّیۡۤ اِنَّ لِیۡ عِنۡدَہٗ لَلۡحُسۡنٰی
قال تعالٰی لَا جَرَمَ حقا اَنَّ لَہُمُ النَّارَ وَ اَنَّہُمۡ مُّفۡرَطُوۡنَ ﴿۶۲﴾ متروکون فیہا او مقدمون الیہا و
فی قراءۃ بکسر الراء متجاوزون الحد تَاللّٰہِ لَقَدۡ اَرۡسَلۡنَاۤ اِلٰۤی اُمَمٍ مِّنۡ قَبۡلِکَ رسلا فَزَیَّنَ
لَہُمُ الشَّیۡطٰنُ اَعۡمَالَہُمۡ السیئۃ فراوہا حسنۃ فکذبوا الرسل فَہُوَ وَلِیُّہُمُ متولی امورہم
الۡیَوۡمَ ای فی الدنیا وَ لَہُمۡ عَذَابٌ اَلِیۡمٌ ﴿۶۳﴾ مولم فی الاخرۃ وقیل المراد بالیوم یوم القیمۃ
علی حکایۃ الحال الاتیۃ ای لا ولی لہم غیرہ وہو عاجز عن نصر نفسہ فکیف ینصرہم
وَ مَاۤ اَنۡزَلۡنَا عَلَیۡکَ یا محمد الۡکِتٰبَ القران اِلَّا لِتُبَیِّنَ لَہُمُ للناس الَّذِی اخۡتَلَفُوۡا فِیۡہِ من امر
الدین وَ ہُدًی عطف علی لتبین وَّ رَحۡمَۃً لِّقَوۡمٍ یُّؤۡمِنُوۡنَ ﴿۶۴﴾ بہ وَ اللّٰہُ اَنۡزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً
فَاَحۡیَا بِہِ الۡاَرۡضَ بالنبات بَعۡدَ مَوۡتِہَا یبسہا اِنَّ فِیۡ ذٰلِکَ المذکور لَاٰیَۃً دالۃ علی البعث لِّقَوۡمٍ
ع ۵ ۱۴ یَّسۡمَعُوۡنَ ﴿۶۵﴾ سماع تدبر وَ اِنَّ لَکُمۡ فِی الۡاَنۡعَامِ لَعِبۡرَۃً ؕ اعتبار نُسۡقِیۡکُمۡ بیان للعبرۃ مِّمَّا فِیۡ بُطُوۡنِہٖ
ای الانعام مِنۡ للابتداء متعلقۃ بنسقیکم بَیۡنِ فَرۡثٍ ثفل الکرش وَّ دَمٍ لَّبَنًا خَالِصًا لا یشوبہ
شئ من الفرث والدم من طعم او لون او ریح وہو بینہما سَآئِغًا لِّلشّٰرِبِیۡنَ ﴿۶۶﴾ سہل المرور فی
حلقہم لا یغص بہ وَ مِنۡ ثَمَرٰتِ النَّخِیۡلِ وَ الۡاَعۡنَابِ ثمر تَتَّخِذُوۡنَ مِنۡہُ سَکَرًا خمرا تسکر
سمیت بالمصدر وہذا قبل تحریمہا وَّ رِزۡقًا حَسَنًا ؕ کالتمر والزبیب والخل والدبس اِنَّ فِیۡ

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

وجه ضعيفة لما فيه من العجائب البديعة والامور الغريبة وكل ہذا دل علی وحدانية الصانع وقدرته وعظمته ۱۲ صاوی ۵۲ قوله ان مفسرة او مصدرية آه اشارة الی ما وقع فی ان من الخلاف فمن قال انها مفسرة وجه ذلک بوجود شرطها وہو وقوعها بعد فعل فيه معنی القول وہو اوحی وبہذا قال الزمخشری وغیرہ ومن منع وجہ ابو عبداللہ الرازی قال لا نسلم انها مفسرة کیف وقد انتفی فيه شرط التفسیر بان المراد من الایحاء ہو الالہام اتفاقاً ولیس فيه معنی القول وحینئذ فہی مصدرية کانہ قیل اوحی ربک باتخاذ بعض الجبال بیوتاً ورده فی المغنی بان الالہام فيه معنی القول من حیث الدلالة علی المعنی ۱۲ ج ۵۲ قوله ان مفسرة اے لما فی الایحاء معنی القول فما بعدہا علی ہذا لا محل له من الاعراب وقوله او مصدرية اے فما بعدہا فی محل نصب علی تقدیر الجار اے بان اتخذی ۱۲ جمل ۵۳ قوله ای الناس یبنون لک من الاماکن تسعل فیها والا لم آہ ای ان لم یلہمها اللہ اتخاذ بیوت فی الاماکن الثلاثة لم تاو الیها ولم تجتمع فیها عسلا من الجمل وفی بعض النسخة فی موضع والا لم تاو الیها والا کم تادے الیها والاکم ہو اللیل ۱۲ القاموس ۵۵ قوله فاسلکی الخ سلک یکون متعدیا بمعنی ادخل ولازما بمعنی دخل والطرق یحتمل کونها علی حقیقتها وہی طرق الجبیٰ والذباب ویحتمل کونها مجازیة وہی طرق عمل العسل او طرق احالة الغذاء وہی الاجواف

ذٰلِكَ المذكور لَاٰيَةً على قدرته تعالى لِّقَوْمٍ يَّعْقِلُوْنَ ○ يتدبرون وَاَوْحٰى رَبُّكَ اِلَى النَّحْلِ وحى
الهام اَنِ مفسرة او مصدرية اتَّخِذِيْ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوْتًا تاوي اليها وَّمِنَ الشَّجَرِ بيوتا وَمِمَّا
يَعْرِشُوْنَ ○ اى الناس يبنون لك من الاماكن والا لم تاو اليها ثُمَّ كُلِيْ مِنْ كُلِّ الثَّمَرٰتِ فَاسْلُكِيْ
ادخلي سُبُلَ رَبِّكِ طرقه في طلب المرعى ذُلُلًا جمع ذلول حال من السبل اى مسخرة لك
فلا تعسر عليك وان توعرت ولا تضلي عن العود منها وان بعدت وقيل حال من الضمير
في اسلكي اى منقادة لما يراد منك يَخْرُجُ مِنْۢ بُطُوْنِهَا شَرَابٌ هو العسل مُّخْتَلِفٌ اَلْوَانُهٗ
فِيْهِ شِفَآءٌ لِّلنَّاسِ من الاوجاع قيل لبعضها كما دل عليه تنكير شفاء او لكلها بضميمة الى غيره
اقول وبدونها بنية وقد امر به صلى الله عليه وسلم من استطلق بطنه رواه الشيخان اِنَّ فِيْ
ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِّقَوْمٍ يَّتَفَكَّرُوْنَ ○ في صنعه تعالى وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ ولم تكونوا شيئا ثُمَّ يَتَوَفّٰىكُمْ
عند انقضاء آجالكم وَمِنْكُمْ مَّنْ يُّرَدُّ اِلٰۤى اَرْذَلِ الْعُمُرِ اى اخسه من الهرم والخرف لِكَيْ
لَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْـًٔا قال عكرمة من قرأ القرآن لم يصر بهذه الحالة اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ بتدبير
ع ۹ ۵ خلقه قَدِيْرٌ ○ على ما يريده وَاللّٰهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلٰى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فمنكم غني وفقير
ومالك ومملوك فَمَا الَّذِيْنَ فُضِّلُوْا اى الموالي بِرَآدِّيْ رِزْقِهِمْ عَلٰى مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُمْ
اى بجاعلي ما رزقناهم من الاموال وغيرها شركة بينهم وبين مماليكهم فَهُمْ اى
المماليك والموالي فِيْهِ سَوَآءٌ شركاء المعنى ليس لهم شركاء من مماليكهم في اموالهم
فكيف يجعلون بعض مماليك الله شركاء له اَفَبِنِعْمَةِ اللّٰهِ يَجْحَدُوْنَ ○ يكفرون
حيث يجعلون له شركاء وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُمْ مِّنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا فخلق حواء من ضلع
آدم وسائر الناس من نطف الرجال والنساء وَّجَعَلَ لَكُمْ مِّنْ اَزْوَاجِكُمْ بَنِيْنَ وَ
حَفَدَةً اولاد الاولاد وَّرَزَقَكُمْ مِّنَ الطَّيِّبٰتِ من انواع الثمار والحبوب والحيوان
اَفَبِالْبَاطِلِ الصنم يُؤْمِنُوْنَ وَبِنِعْمَتِ اللّٰهِ هُمْ يَكْفُرُوْنَ ○ باشراكهم وَيَعْبُدُوْنَ
مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِّنَ السَّمٰوٰتِ بالمطر وَالْاَرْضِ بالنبات
شَيْـًٔا بدل من رزقا وَّلَا يَسْتَطِيْعُوْنَ ○ يقدرون على شيء وهو الاصنام فَلَا تَضْرِبُوْا
لِلّٰهِ الْاَمْثَالَ ○ لا تجعلوا لله اشباها تشركونهم به اِنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ ان لا مثل له وَاَنْتُمْ

والمصنف اختار کونه لازما لبقاء الطرق علی حقیقتها واختار القاضی کونه متعدیا واخذ الطرق مجازیة والمعنی ادخلی ما اکلت فی الاجواف حتی تصیر عسلا بقدرته تعالیٰ ۱۲ ک ۵۶ قوله وان توعرت ای ان صعبت علی غیرک جمل الوعر ضد السہل ۱۲ قاموس ۵۷ قوله وقیل حال من الضمیر فی اسلکی اے ادخلی منقادة لما یراد منک غیر ممتنعة منه والتانیث فی الخطاب باعتبار اللفظ والجمع فی الحال باعتبار المعنی ۱۲ ک ۵۸ قوله مختلف الوانه اے ما بین ابیض واصفر واحمر وغیر ذلک من الوان العسل واختلف فی سبب اختلاف الوانه فقیل بسبب اختلاف المرعی وقیل بسبب اختلاف سن النحل فالابیض لصغیرها والاصفر لکہلها والاحمر لمسنها ورد ہذا بانه لا دلیل علیه ۱۲ ۵۹ قوله فیه شفاء للناس آه لانه من جملة الادویة النافعة وقیل معجون من المعاجین لم یذکر الاطباء فیه العسل ولیس الغرض انه شفاء لکل مریض کما ان کل دواء کذلک وتنکیره لتعظیم الشفاء الذی فیه او لان فیه بعض الشفاء لان النکرة فی الاثبات تخص وشکا رجل استطلاق بطن اخیه فقال علیه السلام اسقه عسلا فجاء وقال زاده شرا فقال علیه السلام صدق الله وکذب بطن اخیک اسقه عسلا فسقاه فصح وعن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنه العسل شفاء من کل داء والقرآن شفاء لما فی الصدور وعلیکم بالشفائین القرآن والعسل ومن بدع الروافض ان المراد بالنحل علی رضی اللہ عنه وقومه وعن بعضہم انه قال عند المہدی انما النحل بنو ہاشم یخرج من بطونہم العلم فقال رجل جعل اللہ طعامک وشرابک مما یخرج من بطونہم فضحک المہدی وحدث به المنصور فاتخذوه اضحوکة من اضاحیکہم ۱۲ مدارک ۶۰ قوله کما دل علیه تنکیر شفاء لان النکرة فی الاثبات تخص ۱۲ مدارک ۶۱ قوله اقول وبدونها بنیته ای بنیة الشفاء الجازمة ان اللہ تعالیٰ یخلق الشفاء عند استعماله لاخباره تعالیٰ بذلک ۱۲ جمل ۶۲ قوله ارذل العمر الخ قال بعض العلماء عمر الانسان له اربع مراتب اولہا سن النشوء والنماء وہو من اول العمر الی بلوغ ثلاث وثلاثین سنة وہو غایة سن الشباب وبلوغ الاشد ثم المرتبة الثانیة سن الوقوف وہو من ثلاث وثلاثین سنة الی اربعین سنة وہو غایة القوة وکمال العقل ثم المرتبة الثالثة سن الکہولة وہی من الاربعین الی ستین سنة وفی ہذه المرتبة یشرع الانسان فی النقص غیر انه یکون خفیا ثم المرتبة سن الشیخوخة والانحطاط من الستین الی آخر العمر وفیه یتبین النقص ویکون الہرم ۱۲ صاوی ۶۳ قوله الہرم الہرم محرکة اقصی الکبر ۱۲ قاموس والخرف بفتحتین وہو فساد العقل من الکبر ۱۲ مختار ۶۴ قوله من قرأ القرآن اے عاملا به وکذلک العلماء العاملون لا یصیرون بہذه الحالة بل کلما زادوا فی العمر تزداد لہم العلم والمعرفة والعقل کما ہو مشاہد ولذا قالوا اعلی کلام العارفین ما صدر منہم فی آخر عمرہم بل قالوا المراد بارذل العمر یکون للکفار والمنہمکین فی الشہوات من عوام المؤمنین ۱۲ صاوی ۶۵ قوله فما الذین فضلوا اے فلیس الموالی الذین فضلوا فی الرزق علی الممالیک وقوله برادی رزقہم اے بمعطی رزقہم ایاه وقوله فہم سواء فی الفاء دلالة علی ترتب التساوی علی الراد ای لا یردون علیہم ردا مستتبعا للتساوی فی التصرف والتشارک فی التدبر وانما یردون علیہم منه شیئا یسیرا ۱۲ روح ۶۶ قوله فہم فیه سواء آه فی ہذه الجملة اوجه احدہا انها علی حذف اداة الاستفہام تقدیره افہم فیه سواء ومعناه النفی الثانی انها اخبار بالتساوی بمعنی ان ما یطعمونه ویلبسونه لممالیکہم انما ہو رزقی اجریته علی ایدیہم فہم فیه سواء الثالث قال ابو البقاء انها واقعة موقع فعل ثم جوز فی ذلک الفعل وجہین احدہما انه منصوب فی جواب النفی تقدیره فما الذین فضلوا برادی رزقہم علی ما ملکت ایمانہم فیستووا والثانی انه معطوف علی موضع برادی فیکون مرفوعا تقدیره فما الذین فضلوا یردون فما یستوون ۱۲ جمل ۶۷ قوله فخلق حواء من الخ اقتصر علی ذلک الجمہور فالجمع للتعظیم او بتقدیر البعض وزاد المفسر علی ما ہو المشہور قوله وسائر الناس من نطف الرجال والنساء لتوجیه الجمع ۱۲ ک ۶۸ قوله اولاد الاولاد کذا روی عن ابن جریر عن ابن عباس باسناد صحیح وعن ابن مسعود کما رواه ابن جریر وصححه الحاکم الاختان وعن ابن عباس بنو امرأة الرجل وعنه من اعانک فقد حفدک ۱۲ کمالین ۶۹ قوله شیئا آه فیه ثلاثة اوجه احدہا انه منصوب علی المصدر اے لا یملک لہم ملکا اے شیئا من الملک والثانی انه بدل من رزقا اے لا یملک شیئا وہذا غیر مفید اذ من المعلوم ان الرزق شیء من الاشیاء ویؤید ذلک ان البدل یاتی لاحد المعنیین البیان او التاکید وہذا لیس فیه بیان لانه اعم ولا تاکید الثالث انه منصوب برزقا علی انه اسم مصدر واسم المصدر یعمل عمل المصدر علی خلاف فی ذلک ۱۲ جمل ۵۰

قوله وحی الہام الخ المراد منه الہدایة اے ارشدہا وعلمہا وہداہا وفی الخازن ای سخرہا لما خلقہا له والہمہا رشدہا وقدر فی نفسہا ہذه الاعمال العجیبة التی یعجز عنہا العقلاء من البشر وذلک ان النحل تبنی بیوتا علی شکل مسدس من اضلاع متساویة لا یزید بعضہا علی بعض بمجرد طباعہا ولو کانت البیوت مدورة او مثلثة او مربعة او غیر ذلک من الاشکال لکان فیہا فرج خالیة ضایعة والہمہا اللہ تعالی ایضا ان یجعلوا علیہم امیرا کبیرا نافذا الحکم فیہم وہم یطیعونه ویمتثلون امره ویکون ہذا الامیر اکبرہم جثة واعظمہم خلقة ویسمی یعسوب النحل یعنی ملکہم کذا حکاه الجوہری والہمہا اللہ تعالی ایضا ان جعلوا علی کل باب خلیة بوابا لا یمکن غیر اہلہا من الدخول الیہا والہمہا ایضا انها تخرج من بیوتہا فتدور وترعی ثم ترجع الی بیوتہا ولا تغلط عنہا ولما امتاز ہذا الحیوان الضعیف بہذه الخواص العجیبة الدالة علی مزید الذکاء والفطنة دل ذلک علی الالہام الالہی ۱۲ جمل ۵۰ قوله قیل لبعضہا اے الاوجاع کالبلغم والبرودة وباقی الامراض البارده قوله او لکلہا ای الاوجاع جمیعہا فالامراض التی شانہا البرودة یجامع لہا بنفسه والامراض التی شانہا الحرارة ینفع فیہا مضموما لغیره ولذلک تجد غالب المعاجین لا تخلو عنه ۱۲ صاوی

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

ك٥ قوله ضرب الله مثلا هذا مرتب على قوله فلا تضربوا لله الامثال لان النهي عنه الامثال اي تعتيد تشبيه الله بغيره واما المثل الذي يفيد التوحيد فقد ضربه الله مثلا ام ١٢ صاوي ٥٣ قوله صفة مميزة من الحر فانه عبد الله جواب سوال تقديره لم قال عبدا مملوكا لايقدر على شئ وكل عبد فهو مملوك وغير قادر على التصرف والايضاح ذلك انه ذكر المملوك ليحصل الامتياز بينه وبين الحر لان الحر قد يقال انه عبد الله واما قوله لايقدر على شئ فللتمييز بينه وبين المكاتب والعبد المأذون لانهما يقدران على التصرف استقلالا ١٢ جمل ٥٤ قوله ومن رزقناه الخ جوز في من هذه ان تكون موصولة وان تكون موصوفة واختاره الزمخشري كانه قيل وحرا رزقناه ليطابق عبدا ومحلها النصب عطفا على عبدا ١٢ ج ٥٥ قوله اي حر الطريق الملك ليطابق عبدا ١٢ روح ٥٥ قوله حسنا اي حلالا ٥ وقوله سرا وجهرا يجوز ان يكون منصوبا على المصدر اي انفاق سر وجهر ١٢ ج ٥٦ قوله والاول مثل الاصنام والثاني الخ والمعنى شكلكم في اشراككم بالله مثل من سوّى بين عبد مملوك عاجز وبين حر مالك قد رزقه الله مالا فهو ينفق منه كيف يشاء ١٢ ك ٥٧ قوله بل يستوون اي في الاجلال والتعظيم ولم يقل يستويان نظرا الى تعدد افراد كل قسم وانما لم يجمع المفسر الحر كما جمع العبيد اشارة الى انه مثل متوصل به الى توحيد الله والله تعالى واحد فافرده تادبا ١٢ ص ٥٨ قوله لا اي لا جواب الان يقال لا اي لا يستوون فكيف تكون الاصنام التي اعجز الخلق شريكا للقادر المطلق ١٢ ٥٩ قوله الحمد لله هذا حمد من الله لنفسه في مقام الرد على المشركين اي هو المستحق لجميع محامد المنعم المتفضل الخالق الرازق واما هذه الاصنام فلا تستحق ذلك لانها جمادات عاجزة لا تنفع ولا تضر ١٢ صاوي ٥٩ قوله الحمد لله وحده اعتراض اي كل الحمد لله لا يستحقه غيره فضلا عن العبادة لانه مولى النعم كلها ١٢ بيضاوي ٦٠ قوله لا يعلمون فيضيفون نعمه تعالى على غيره ويعبدونها لاجلها ١٢ ابو السعود ٦١ قوله ولد اخرس فهو اخص من مطلق الاخرس لان الاخرس اذ ينفرد هو حقيقة الابكم والابكم فيمن طرء خرسه ١٢ ٦٢ قوله اينما يوجهه آه اينما اسم شرط جازم ويوجهه فعل الشرط وفاعله مستتر فيه يعود الى المولى والضمير البارز مفعول يعود على الابكم وقوله لا يأت لا نافية ويأت جواب الشرط مجزوم باينما وعلامة جزمه حذف الياء وقوله منه عائد على اينما لانه عبارة عن مكان ١٢ ج ٦٣ قوله بنجح بضم النون هو الظفر بالمقصود ١٢ ٦٤ قوله بنجح اي بمطلوب وقضاء حاجة وفي القاموس النجاح الظفر بالشئ ١٢ ٦٤ قوله وقيل هذا اي يامر بالعدل وقوله والذي قبله وهو قوله عبدا مملوكا ومن رزقناه الخ ١٢ جمل ٦٥ قوله والابكم للاصنام الخ كذا روي عن ابن عباس واختاره ابن جرير ولم يذكر الامام محي السنة وغيره ١٢ ك ٦٦ قوله والذي قبله اي عبدا مملوكا ومن رزقناه فالمراد بالعبد المملوك الذي لا يقدر على شئ هو الكافر لانه لما كان محروما من عبادة الله وطاعته صار كالعبد الذليل الفقير العاجز الذي لا يقدر على شئ ولان المؤمن لما اشتغل بطاعة الله تعالى وعبوديته والانفاق في وجوه البر صار كالحر المالك الذي ينفق سرا وجهرا اي في طاعة الله وابتغاء مرضاته وقيل كل المثلين للمؤمن والكافر فالمؤمن هو الذي يامر بالعدل وهو على صراط مستقيم والكافر هو الابكم المثقل لا يأت بخير فعلى هذا الآية في كل مؤمن وكافر وقيل هي على الخصوص والذي يامر بالعدل رسول الله صلى الله عليه وسلم. وهو على صراط مستقيم والذي هو ابكم هو ابو جهل وقيل الذي يامر بالعدل عثمان بن عفان كان له مولى يامره بالاسلام وذلك المولى يامر عثمان بالامساك عن الانفاق في سبيل الله فهو الذي لا يأت بخير وقيل المراد بالابكم الذي لا يأت بخير ابي بن خلف وبالذي يامر بالعدل حمزة وعثمان بن مظعون ١٢ ج ٦٧ قوله ولله غيب السموات اي لله علم ما غاب فيهما عن العباد وخفي عليهم علمه ١٢ كمالين ٦٨ قوله وما امر الساعة الا كلمح البصر اي وما شان قيام القيامة في سرعته الا كرجع الطرف من اعلى الحدقة الى اسفلها ومعنى كلمح البصر بالفارسية مثل برهم زدن ديده ونقل الشيخ سليمان عن الخازن لمح البصر انطباق جفن العين وفتحه والجفن طرف العين ١٢ ٦٩ قوله الجملة حال عن ضمير المخاطب في اخرجكم اي غير عالمين شيئا من الاشياء على ما دل عليه عموم شيئا الواقع في سياق النفي ١٢ كمالين ٧٠ قوله وجعل لكم السمع آه الجملة ابتدائية او معطوفة على ما قبلها والواو لا يقتضي ترتيبا فلا ينافي ان هذا الجعل قبل الاخراج من البطون ونكتة تاخيره ان السمع ونحوه من آلات الادراك انما يعتد به اذا احس وادرك وذلك بعد الاخراج ١٢ ج ٧١ قوله السمع الخ وقدم السمع على البصر لانه طريق تلقي الوحي او لان ادراكه اقدم من ادراك البصر من الروح وغيره ١٢ ٧٢ قوله فتؤمنون عطف على تشكرون بيانا له ١٢ ك ٧٣ قوله مذللات للطيران بما خلق لها من الاجنحة والاسباب الموافقة له ١٢ كمالين ٧٤ قوله في جو السماء الجو الفضاء الواسع بين السماء والارض وهو الهواء قال كعب الاحبار ان الطير يرتفع في الجو مسافة اثني عشر ميلا ولا يرتفع فوق ذلك ١٢ جمل ٧٥ قوله موضعا تسكنون فيه عند الاقامة وهو فعل بمعنى مفعول ١٢ ك ٧٦ قوله من جلود الانعام بيوتا اي وذلك في بعض الناس كالسودان فانهم يتخذون خيامهم من الجلود ١٢ ص، ٧٧ قوله كالخيام جمع خيم بوزن فلس وهو جمع خيمة وقوله القباب جمع قبة وهي دون الخيمة ١٢ جمل ٧٨ قوله اثاثا ومتاعا آه ان قلت اي فرق بين الاثاث والمتاع حتى ذكره بواو العطف والعطف يوجب المغايرة قلت الاثاث ما كثر من آلات البيت وحوائجه وغير ذلك فيدخل فيه جميع اصناف المال والمتاع ما ينتفع به في البيت خاصة فظهر الفرق بين اللفظين ١٢ ج ٧٩ قوله تبلى بفتح الفوقية وكسر اللام من البلى بكسر الموحدة اي تخلق وتفنى فيه الفرش والثياب ١٢ كمالين ٨٠ قوله جمع كن بكسر الكاف وشد النون وهو ما يستكن به بشد النون من الاستكنان بمعنى الاستتار ١٢ كمالين ٨١ قوله احدهما ابكم اي والآخر ناطق قادر خفيف على مولاه اينما وجهه يأت بخير وقد حذف هذا المقابل لدلالة قوله ومن يامر بالعدل الخ عليه. صاوي وقال في الجمل فحذف هذا الآخر المقابل المتصف بالصفات الاربع للدلالة عليه بقوله ومن يامر الخ فالامر بالعدل يستلزم الصفات الثلاث الاول ولذلك قال الشارح اي ومن هو ناطق هذا مقابل الابكم وقوله نافع هذا مقابل لا يقدر على شئ ويستلزم ان يكون خفيفا على مولاه وقوله وهو على صراط مستقيم مستلزم الوصف الرابع وهو انه اينما يوجهه يأت بالخير ١٢ جمل ٨٢ قوله لانه لا يفهم اي الكلام الذي يلقى اليه قوله ولا يفهم اي لا يفهم غيره بالكلام لكن هذا الانسب تفسير الابكم بالاخرس لان الاخرس يفهم بالسماع وبالاشارة ويفهم بالاشارة فالاولى تفسيره بما في الخطيب ونصه وروى ثعلب عن ابن الاعرابي الابكم الذي لا يسمع ولا يبصر ١٢ جمل ٨٣ قوله عند قبض اجنحتهن الخ هذا يفيد انها في حال الطيران تقبض اجنحتها مع انه خلاف المشاهد فالمناسب ان يقول ما يمسكهن في حال طيرانهن الا الله فان ثقل اجسادها يقتضي سقوطها ولا علاقة فوقها ولا شئ تحتها يمسكها ١٢ صاوي ٨٤ قوله سكنا الخ يجوز ان يكون مفعول اول على ان الجعل بمعنى التصيير والمفعول الثاني احد الجارين قبله ويجوز ان يكون الجعل بمعنى الخلق فيتعدى لواحد وانما وحد السكن لانه بمعنى ما يسكنون فيه وقد يقال انه في الاصل مصدر واليه ذهب ابن عطية فتوحيده واضح الا ان الشيخ منع كونه مصدرا ولم يذكر وجه المنع وكانه اعتمد على قول اهل اللغة ان السكن فعل بمعنى مفعول كالقبض والنقض بمعنى المقبوض والمنقوض ١٢ سمين ×

لَا تَعْلَمُوْنَ ○ ذٰلِكَ ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا وَيُبْدَلُ مِنْهُ عَبْدًا مَّمْلُوْكًا صفة تميزه من الحر فانه
عبد الله تعالى لَّا يَقْدِرُ عَلٰى شَيْءٍ لعدم ملكه وَّمَنْ نكرة موصوفة اي حرًّا رَّزَقْنٰهُ مِنَّا
رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَّجَهْرًا اي يتصرف فيه كيف يشاء والاول مثل الاصنام
والثاني مثله تعالى هَلْ يَسْتَوٗنَ ط اي العبيد العجزة والحر المتصرف لا اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وحده
بَلْ اَكْثَرُهُمْ اي اهل مكة لَا يَعْلَمُوْنَ ○ ما يصيرون اليه من العذاب فيشركون وَ
ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا ويبدل منه رَّجُلَيْنِ اَحَدُهُمَآ اَبْكَمُ ولد اخرس لَا يَقْدِرُ عَلٰى شَيْءٍ لانه
لا يَفهم ولا يُفهم وَّهُوَ كَلٌّ ثقيل عَلٰى مَوْلٰىهُ لا ولي امره اَيْنَمَا يُوَجِّهْهُّ يصرفه لَا يَاْتِ منه
بِخَيْرٍ ط بنجح وهذا مثل الكافر هَلْ يَسْتَوِيْ هُوَ اي الابكم المذكور وَمَنْ يَّاْمُرُ بِالْعَدْلِ اي
١٠ ع ٦ ١٦ ومن هو ناطق نافع للناس حيث يامر به ويحث عليه وَهُوَ عَلٰى صِرَاطٍ طريق مُّسْتَقِيْمٍ ○
وهو الثاني المؤمن لا وقيل هذا مثل الله تعالى والابكم للاصنام والذي قبله في الكافر و
المؤمن وَلِلّٰهِ غَيْبُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ط اي علم ما غاب فيهما وَمَآ اَمْرُ السَّاعَةِ اِلَّا كَلَمْحِ
الْبَصَرِ اَوْ هُوَ اَقْرَبُ ط منه لانه بلفظ كن فيكون اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ○ وَاللّٰهُ اَخْرَجَكُمْ
مِّنْۢ بُطُوْنِ اُمَّهٰتِكُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ شَيْئًا الجملة حال وَّجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ بمعنى الاسماع
وَالْاَبْصَارَ وَالْاَفْـِٕدَةَ لا القلوب لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ○ على ذلك فتؤمنون اَلَمْ يَرَوْا اِلَى
الطَّيْرِ مُسَخَّرٰتٍ مذللات للطيران فِيْ جَوِّ السَّمَآءِ ط اي الهواء بين السماء والارض مَا
يُمْسِكُهُنَّ عند قبض اجنحتهن وبسطها ان يقعن اِلَّا اللّٰهُ ط بقدرته اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ
لِّقَوْمٍ يُّؤْمِنُوْنَ ○ هي خلقها بحيث يمكنها الطيران وخلق الجو بحيث يمكن الطيران فيه
وامساكها وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُمْ مِّنْۢ بُيُوْتِكُمْ سَكَنًا موضعا تسكنون فيه وَّجَعَلَ لَكُمْ مِّنْ
جُلُوْدِ الْاَنْعَامِ بُيُوْتًا كالخيام والقباب تَسْتَخِفُّوْنَهَا للحمل يَوْمَ ظَعْنِكُمْ سفركم وَيَوْمَ
اِقَامَتِكُمْ وَمِنْ اَصْوَافِهَا اي الغنم وَاَوْبَارِهَا اي الابل وَاَشْعَارِهَآ اي المعز اَثَاثًا متاعا
لبيوتكم كبسط واكسية وَّمَتَاعًا تتمتعون به اِلٰى حِيْنٍ ○ تبلى فيه وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُمْ
مِّمَّا خَلَقَ من البيوت والشجر والغمام ظِلٰلًا جمع ظل تقيكم حر الشمس وَّجَعَلَ
لَكُمْ مِّنَ الْجِبَالِ اَكْنَانًا جمع كِن وهو ما يستكن فيه كالغار والسرداب وَّجَعَلَ لَكُمْ

https://archive.org/details/@madni_library

ـ٩١ قوله سلیم الحر وصم یذکر البرد لدلالة علیه لانه نقیضه اولان وقایته ہی الاہم عندہم لان الحر فی اہل الحجاز اشد من البرد ١٢ الروح ـ٩٢ قوله والجواشن جمع الجوشن قال فی القاموس الجوشن الدرع الدرع عطف تفسیری ١٢ ـ٩٣ قوله فان تولوا آه فیه التفات وجواب الشرط محذوف اے فلا لوم علیک وہذا تسلیة له صلی الله علیه وسلم وقوله اعرضوا اشارة الے ان تولوا فعل ماض ویصح ان یکون مضارعا واصله تتولوا فهو علی الظاہر الا انه قیل علیه انه لایظہر حینئذ ارتباط الجزاء بالشرط الا بتکلف ولذا لم یلتفت الیه المصنف ١٢ ج ـ٩٤ قوله ثم ینکرونها اتی بثم اشارة اے ان انکارہم مستبعد بعد المعرفة لان من عرف النعمة فحقه ان لاینکرہا بعد ذلک ١٢ ص ـ٩٥ قوله اکثرہم الکافرون اے یموتون کفارا واقلہم یہتدی للاسلام فان اکثر صنادیدہم مات کافرا والاقل منہم اسلم ١٢ صاوی ـ٩٦ قوله یشہد لہا اے بالایمان وعلیہا اے بالکفر ١٢ ـ٩٧ قوله ثم لایؤذن للذین کفروا آه فیه وجوه احدہا لایؤذن لہم فی الاعتذار کقوله تعالیٰ ولایؤذن لہم فیعتذرون ثانیہا لایؤذن لہم فی کثرة الکلام ثالثہا لایؤذن لہم فی الرجوع اے دار الدنیا رابعہا لایؤذن لہم فی حالة شہادة الشہود بل یسکت اہل الجمع کلہا لیشہد الشہود ١٢ ج ـ٩٨ قوله لاہم یستعتبون معناه بالفارسیة ونہ از ایشاں رجوع بمرضیات الہی طلب کردہ شود ١٢ ـ٩٩ قوله

سَرَابِيلَ قُمُصًا تَقِيكُمُ الْحَرَّ اى والبرد وَسَرَابِيلَ تَقِيكُم بَأْسَكُمْ حربكم اى الطعن والضرب
فيها كالدروع وَالجواشن كَذٰلِكَ كما خلق هذه الاشياء يُتِمُّ نِعْمَتَهُ فى الدنيا عَلَيْكُمْ
بخلق ما تحتاجون اليه لَعَلَّكُمْ يا اهل مكة تُسْلِمُونَ ۝ توحدونه فَإِن تَوَلَّوْا اعرضوا
عن الاسلام فَإِنَّمَا عَلَيْكَ يا محمد الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ۝ الابلاغ البين وهذا قبل الامر
بالقتال يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللّٰهِ اى يقرون بانها من عنده ثُمَّ يُنكِرُونَهَا باشراكهم وَ
ع ١١ / ١٧ أَكْثَرُهُمُ الْكٰفِرُونَ ۝ وَاذكر يَوْمَ نَبْعَثُ مِن كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا هو نبيها يشهد لها و
عليها وهو يوم القيمة ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا فى الاعتذار وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ۝
لا تطلب منهم العتبى اى الرجوع الى ما يرضى الله وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ ظَلَمُوا كفروا الْعَذَابَ
النار فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ ۝ يمهلون عنه اذا راوه وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا
شُرَكَاءَهُمْ من الشياطين وغيرها قَالُوا رَبَّنَا هٰؤُلَاءِ شُرَكَاؤُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا
نعبد هم مِن دُونِكَ ۖ فَأَلْقَوْا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ اى قالوا لهم إِنَّكُمْ لَكٰذِبُونَ ۝ فى قولكم انكم
عبد تمونا كما فى اية اخرى مَا كَانُوا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ سيكفرون بعبادتهم وَأَلْقَوْا إِلَى اللّٰهِ
يَوْمَئِذٍ السَّلَمَ اى استسلموا لحكمه وَضَلَّ غاب عَنْهُم مَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۝ من ان
الهتهم تشفع لهم الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا الناس عَن سَبِيلِ اللّٰهِ دينه زِدْنَاهُمْ عَذَابًا
فَوْقَ الْعَذَابِ الذى استحقوه بكفرهم قال ابن مسعود رضى الله عنه عقارب انيابها
كالنخل الطوال بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ ۝ بصدهم الناس عن الايمان وَاذكر يَوْمَ نَبْعَثُ فِى
كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِم مِّنْ أَنفُسِهِمْ هو نبيهم وَجِئْنَا بِكَ يا محمد شَهِيدًا عَلَىٰ هٰؤُلَاءِ ۚ اى
قومك وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتٰبَ القران تِبْيَانًا بيانا لِّكُلِّ شَيْءٍ يحتاج الناس اليه من امر
ع ١٢ / ١٨ الشريعة وَهُدًى من الضلالة وَرَحْمَةً وَبُشْرَىٰ بالجنة لِلْمُسْلِمِينَ ۝ الموحدين إِنَّ اللّٰهَ
يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ التوحيد او الانصاف وَالْإِحْسَانِ اداء الفرائض او ان تعبد الله كانك
تراه كما فى الحديث وَإِيتَاءِ اعطاء ذِي الْقُرْبَىٰ القرابة خصه بالذكر اهتماما به وَيَنْهَىٰ
عَنِ الْفَحْشَاءِ الزنا وَالْمُنكَرِ شرعا من الكفر والمعاصى وَالْبَغْيِ ۚ الظلم للناس خصه بالذكر
اهتماما كما بدأ بالفحشاء لذلك يَعِظُكُمْ بالامر والنهى لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ۝

لاتطلب منہم العتبی بضم العین الرجوع اے مایرضی الله تعالیٰ قال البغوی لایکلفون ان یرضوا ربہم لان الآخرة لیست بدار التکلیف وقال الزمخشری المعنی ولایسترضون اے لایقال لہم ارضوا ربکم من العتبی وہے الرضا فی قانون الادب الاستعتاب از کسے خواستن تا ترا خوشنود کند وقال الکرمانی ہو مشتق من الاستعتاب الذی ہو طلب الاعتاب اے لایطلبون ازالة العتاب ہو علی غیر القیاس اذ استفعال انما یبنی من الثلاثی لامن المزید ١٢ کمالین ـ١٠٠ قوله فلا یخفف ای فہم لایخفف عنہم وانما احتیج لتقدیر المبتدأ لصحة دخول الفاء لان الفعل المضارع الصالح لمباشرة الاداة لایقرن بالفاء فاحتیج لجعلہا جملة اسمیة لوجود الفاء ١٢ ص ـ١٠١ قوله من الشیاطین وغیرہم من الاوثان التی جعلوہا شرکاء لله تعالیٰ اے قالوا لہم اے للاوثان وغیرہا واجابوہم بالتکذیب ١٢ ک ـ١٠٢ قوله قالوا ربنا الخ وہو اعتراف بانہم کانوا مخطئین فی ذلک او التماس بان یشطر عذابہم ١٢ بیضاوی ـ١٠٣ قوله سیکفرون بعبادتہم اے سینفون فی الآخرة بقولہم ماکانوا ایانا یعبدون و ہذا التفسیر للشارح المحلی کما سیأتی فی سورة مریم ١٢ جمل ـ١٠٤ قوله اے استسلموا لحکمه اے انقادوا لحکمه تعالیٰ بعد الاباء والاستکبار فی الدنیا ١٢ المدارک ـ١٠٥ قوله الذین کفروا آه یجوز ان یکون مبتدأ والخبر زدناہم وہو واضح وجوز ابن عطیة ان یکون الذین کفروا بدلا من فاعل یفترون ویکون زدناہم مستانفا ویجوز ان یکون الذین کفروا نصبا علی الذم او رفعا علیه فیضمر الناصب او المبتدأ وجوبا ١٢ ج ـ١٠٦ قوله الذی استحقوہ بکفرہم بصدہم الناس عن الاسلام وغیرہا من المعاصی ١٢ ک ـ١٠٧ قوله قال ابن مسعود کما رواه الحاکم عقارب انیابہا کالنخل الطوال وروی ابن مردویه عن البراء بن عازب انه صلعم سئل عن قوله زدناہم عذابا قال عقارب امثال النخل الطوال تنہشہم فی جہنم ١٢ ک ـ١٠٨ قوله قال ابن مسعود الخ اے فی تفسیر تلک الزیادة وایضا من المفسرین فی تفصیل تلک الزیادة قول ابن عباس المراد بتلک الزیادة خمسة انہار من نار تسیل من تحت العرش یعذبون بہا ثلثة باللیل واثنان بالنہار ١٢ ـ١٠٩ قوله تبیانا لکل شیئ ولم یضر ما فی بعض من الخفاء فی کونه تبیانا فان المبالغة فی الکمیة دون الکیفیة من الروح فان قیل کیف کان القرآن تبیانا لکل شیئ اجیب بان المعنی من کل شیئ من امور الدین حیث کان نصا علی بعضہا واحالة علی السنة لبعضہا حیث امر فیه باتباع النبی صلعم وطاعته وقد قال الله تعالیٰ وماینطق عن الہوی وحث علی الاجماع فی قوله تعالیٰ ویتبع غیر سبیل المؤمنین وقد رضی رسول الله صلعم لامته اتباع اصحابه والاقتداء بآثارہم وقد اجتہدوا وقاسوا ووطؤا طرق القیاس والاجتہاد فکانت السنة والاجماع والقیاس والاجتہاد مستندة اے تبیان الکتاب فمن ثم کان تبیانا لکل شیئ ١٢ خطیب ـ١١٠ قوله لکل شیئ محتاج الیه من امر الشریعة من الامر والنہی والحلال والحرام والحدود والاحکام لامور الدنیا ان قلت انا نجد کثیرا من احکام الشریعة لم یعلم من القرآن تفصیلا کعدد رکعات الصلاة ونصاب الزکوة وغیر ذلک فکیف یقول الله تبیانا لکل شیئ اجیب بان البیان اما فی ذات الکتاب او باحالته علی السنة قال الله تعالیٰ وما اتاکم الرسول فخذوه ومانہاکم عنه فانتہوا او باحالته علی الاجماع قال الله تعالیٰ ومن یشاقق الرسول من بعد ماتبین له الہدی ویتبع غیر سبیل المؤمنین الخ او علی القیاس قال الله تعالیٰ فاعتبروا یا اولی الابصار والاعتبار النظر والاستدلال اللذان یحصل بہما القیاس فہذه اربعة طرق لایخرج شیئ من احکام الشریعة عنہا وکلہا مذکورة فی القرآن فکان تبیانا لکل شیئ بہذا الاعتبار صاوی بتغییر ما ١٢ ـ١١١ قوله ان الله یامر بالعدل والاحسان الآیة ہذه الآیة سبب اسلام عثمان بن مظعون فانه قال ماکنت اسلمت الا حیاء منه علیه السلام لکثرة مایعرض علی الاسلام ولم یستقر الایمان فی قلبی حتے نزلت ہذه الآیة وانا عنده فاستقر الایمان فی قلبی فقرأتہا علی الولید بن مغیرة فقال والله ان له لحلاوة وان علیه لطلاوة وان اعلاه لمثمر وان اسفله لمغدق وما ہو بقول البشر وقال ابوجہل ان الہه لیامر بمکارم الاخلاق وہے اجمع آیة من القرآن للخیر والشر ولذا یقرأہا کل خطیب علی المنبر فی آخر خطبة لتکون عظة جامعة لکل مامور ومنہی ١٢ مدارک ـ١١٢ قوله التوحید کذا روی عن ابن عباس ویسمی عدلا لتوسطه فی التعطیل والتشریک ١٢ ک ـ١١٣ قوله والاحسان ای مع الله ومع عباده فالاحسان مع الله اداء فرائضه علی الوجه الاکمل والاحسان مع عباده ان تعفو عمن ظلمک وتعطی من حرمک وتصل من قطعک ١٢ صاوی ـ١١٤ قوله کما فی الحدیث رواه البخاری وفی المستدرک عن ابن مسعود رض ہے اجمع آیة فی القرآن للخیر والشر ولذا یقرأہا کل خطیب لیکون عظة لکل مامور ومنہی ١٢ کمالین ـ١١٥ قوله کما فی الحدیث وہو المذکور فی مشکوٰة المصابیح وغیره من الصحاح ہو قول رسول الله صلی الله علیه وسلم الاحسان ان تعبد الله کانک تراه وان لم تکن تراه فانه یراک ولیست المشاہدة رویة الصانع بالبصر وہو ظاہر بل المراد بہا حالة تحصل عند الرسوخ فی کمال الاعراض عما سوے الله وتمام توجہه الی حضرته بحیث لایکون فی لسانه وقلبه وہمه غیر الله وسمیت ہذه الحالة المشاہدة لمشاہدة البصیرة ایاه کما اشار الیہا بعض العارفین بقوله خیالک فی عینی وذکرک فی فمی وحبک فی قلبی فاین تغیب کذا فی الرسالة الرومیة ١٢ ـ١١٦ قوله کما بدأ الخ اے اہتماما به لانه فیه ضیاع الانساب ١٢ الاعراض ویترتب علیه المقت والعقوبة من الله ١٢ صاوی ـ١١٧ قوله یعظکم حال من فاعل یامر وینہی اے یامرکم وینہاکم حال کونه واعظا لکم ١٢ صاوی ـ١١٨ ای بان یجعل نصف العذاب علی الشرکاء ١٢ ـ١١٩ وفی روایة من صفر مذاب کالنار ١٢

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

سلہ قولہ هذه اجمع اٰية الخ روی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرأ هذه الاٰية علی الولید بن المغیرة فقال اعد یا محمد فاعادها قال ان له لحلاوة وان علیه لطلاوة وان اعلاه لمثمر وان اسفله لمغدق وما هو بقول البشر ولذا جمع آیة استعملها الخطباء فی آخر الخطبة ۱۲ صاوی سلہ قولہ من البیعة ای البیعة لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی الاسلام فانها مبایعة للہ تعالی لقوله تعالی ان الذین یبایعونک انما یبایعون اللہ لان الرسول فان فی اللہ باق باللہ ۱۲ الروح سلہ قولہ ما غزلته اشارة الی ان الغزل مصدر بمعنی المفعول ۱۲ سلہ قولہ وبرم ابرام الحبل جعله طاقین ثم فتله والامر احکمه قاموس برم استوار کردن جامه وریسمان دو تاه تافتن مبرم رسی دو تاه تافته ۱۲ صراح ۵۵ قولہ حال جمع نکث بکسر النون وسکون الکاف وهو ما ینکث بزنة المجهول ای یحل وینقض احکامه وابرامه قال البغوی هو ما نقض بعد الفتل غزلا او حبلا وهی امرأة حمقاء من مکة من قریش وهی ریطة بنت عمرو بن سعد بن کعب بن زید ابن مناة بن تیم وعند البلاذری انها والدة اسد بن العزی بن قصی وانها بنت سعد بن تیم وهی امرأة کانت تغزل مع جوار لها طول یومها ویروی من الغداة الی نصف النهار ثم تنقضه ای تحل جمیع ما غزلن ثم یامرهن بنقض ذلک ای لا تکونوا اشباها فی اتخاذکم الایمان والعهود خدیعة بالنقض فکما هی استمرت علی نقض الغزل بعد ابرامه فکذلک انتم استمرتم نقض العهد بعد احکامه ولم تفوا به ۱۲ ک ۵۶ قولہ امرأة حمقاء یقال لها رائطة ویقال ریطة وتلقب بجعوار وقال السدی کانت امرأة بمکة تسمی خرقاء تغزل فاذا برمت غزلها نقضته ۱۲ الخطیب ۵۷ قولہ دخلا هو حال من الضمیر فی لا تکونوا ای مشابهین بامرأة شانها هذا حال کونکم متخذین ایمانکم مفسدة ودخلا بینکم واصل الدخل ما یدخل فی الشیء ولم یکن منه روح وفی الصراح ای مکر وخدیعة وفی القاموس الدخل محرکة ما داخلک من فساد فی العقل او الجسم وفی الجمل اصل الدخل العیب لیس من جنس الذی یدخل فیه ۱۲ ۵۸ قولہ ان تکون امة آه ای بسبب ان تکون او مخافة ان تکون وتکون یجوز ان تکون تامة فتکون امة فاعلها وان تکون ناقصة فتکون امة اسمها وهی مبتدء واربیٰ خبره والجملة فی محل نصب علی الحال علی الوجه الاول وفی محل الخبر علی الوجه الثانی وجوز الکوفیون ان تکون امة اسمها وهی عمادا ای ضمیر فصل واربیٰ خبر تکون والبصریون لا یجیزون ذلک لاجل تنکیر الاسم فلو کان الاسم معرفة لجاز ذلک عندهم ۱۲ ج ۵۹ قولہ ان تکون امة متعلق بتتخذون ای لا تتخذوا ایمانکم دخلا بینکم ای للتصیر والخدیعة لاجل ان تکون امة ای لاجل وجودکم امة الخ او متعلق بمحذوف کما قدره الشارح بقوله بان تنقضوها ۱۲ جمل ۶۰ قولہ هی اربی ای ازید ماخوذ من ربا الشیء یربو اذا زاد وهذه الزیادة قد تکون فی العدد وفی الشرف وفی القوة قال مجاهد کانوا یحالفون الحلفاء ثم یجدون من کان اعز منهم واشرف فینقضون حلف الاولین ویحالفون هؤلاء الذین هم اعز فنهاهم اللہ تعالی عن ذلک ۱۲ خطیب ۶۱ قولہ اکثر من امة عددا واوفر مالا کانوا یحالفون الحلفاء فاذا وجدوا اکثر منهم ای وجدوا جماعة هی اکثر من حلفائهم عددا او اعز نقضوا حلف اولئک ای الحلفاء الاول وحالفوهم ای حالفوا الجماعة التی هی اکثر ۱۲ ک ۶۲ قولہ وکانوا ای قریش وقوله اکثر منهم ای من الحلفاء ای اذا وجدوا جماعة اکثر من الذین حالفوهم او لا واعز منهم نقضوا الحلف الاول وعاهدوا اولئک الاکثر والاعز ۱۲ جمل ۶۳ قولہ ای بما امر به من الوفاء بالعهد الخ فالضمیر فی به للایفاء المتضمن له قوله اوفوا او تکون امة اربیٰ عطف علی بما امر به فالضمیر لان تکون امة بمعنی المصدر لینظر ان یفوا بعهد اللہ وبیعة رسوله ام لا فیغترون بکثرة قریش وشوکتهم وقلة المؤمنین وضعفهم ۱۲ ک ۶۴ قولہ او تکون معطوف علی قوله بما امر به وقوله اتفون ای اتفون بالعهد من وفی یفی ۱۲ ۶۵ قولہ محجة الاسلام بفتح المیم والحاء والجیم المشددة ای طریقه ومثل ذلک من زل به القدم فی عهد شیخه فنقضه فانه مطرود عن طریقته ومتی طرد عن طریقته فقد سلب ما وهبه اللہ له من النور الالٰهی فلا یرجی له الفتح فی طریقة اخری لان غایة الطرق واحد وهو قد طرد عن الغایة ۱۲ ک وص ۶۶ قولہ محجة الاسلام المحجة میانه راه ۱۲ صراح وفی الجمل المحجة الطریق الواضح ۱۲ ۶۷ قولہ لانه یستن بکم فانهم لو نقضوا الایمان وارتدوا لاتخذوا نقضها سنة لغیرهم یستنون بها ۱۲ کمالین ۶۸ قولہ ولا تشتروا الخ ای لا تترکوا عهد اللہ فی نظیر عرض قلیل تاخذونه ۱۲ صاوی ۶۹ قولہ بان تنقضوه ای العهد وقوله لاجله ای الثمن القلیل وظاهره ولو من حلال واذا کان نقض العهد لاجل القلیل من الحلال مذموما فالحرام اولی بالذم والمراد بالثمن القلیل اعراض الدنیا وان کثرت ۱۲ صاوی ۷۰ قولہ انما عند اللہ الخ ما اسم ان وبینها الشارح بالثواب فان عاملة لا مهملة لکون ما المتصلة بها اسما موصولا بمعنی الذی وصلتها عند اللہ وجملة هو خیر لکم خبر ان۔ وفی رسم ان هذه اختلاف بین المصاحف العثمانیة ففی بعضها وصلها بها وفی بعضها فصلها عنها کما ذکره ابن الجوزی ۱۲ جمل ۷۱ قولہ بالیاء للاکثر والضمیر المستکن فیه الی اللہ والنون لابن کثیر وعاصم علی سبیل الالتفات ۱۲ ک ۷۲ قولہ احسن بمعنی حسن اشار بذلک الی ان افعل التفضیل لیس علی بابه دفع بذلک ما یتوهم من قصر المجازاة علی الاحسن الذی هو الواجبات مع انهم یجازون علی الواجبات والمندوبات وهنا تقریر آخر فی الاٰیة هو ان الاحسن هو صفة لموصوف محذوف ای بثواب احسن من عملهم ای اکثر منه تفضلا واحسانا قال اللہ تعالی من جاء بالحسنة فله عشر امثالها والباء للتجرد والتعدیة ۱۲ ص ۷۳ قولہ فلنحیینه حیوة طیبة الاٰیة وعد اللہ ثواب الدنیا والاٰخرة بقوله فاٰتاهم اللہ ثواب الدنیا وحسن ثواب الاٰخرة وذلک ان المؤمن مع العمل الصالح موسرا کان او معسرا یعیش عیشا طیبا ان کان موسرا فظاهر وان کان معسرا فمعه ما یطیب عیشه وهو القناعة والرضا بقسمة اللہ تعالی واما الفاجر فامره بالعکس ان کان معسرا فظاهر وان کان موسرا فالحرص لا یدعه ان یتهنی بعیشه وقیل الحیٰوة الطیبة القناعة او حلاوة الطاعة او المعرفة باللہ وصدق المقام مع اللہ وصدق الوقوف علی امر اللہ والاعراض عما سوی اللہ ۱۲ مدارک ۷۴ قولہ هی حیوة الجنة قاله مجاهد وقتادة وعن الحسن لا تطیب الحیٰوة الا فی الجنة وقیل فی الدنیا بالقناعة روی الحاکم عن ابن عباس حیوة طیبة القنوع قال وکان صلی اللہ علیہ وسلم یدعو اللهم قنعنی بما رزقتنی آه قاله الحسن ایضا ۱۲ ک ۷۵ قولہ وقیل فی الدنیا قال فی روح البیان فی الدنیا یعیش عیشا طیبا لانه ان کان موسرا فظاهر وان کان معسرا فیطیب عیشه بالقناعة والرضی بالقسمة وتوقع الاجر العظیم فی الآخرة ۱۲ ۷۶ قولہ والرزق الحلال قاله سعید بن جبیر وعطاء وقال ابو بکر الوراق حلاوة الطاعة ۱۲ کمالین ۷۷ قولہ ولنجزینهم اجرهم ای الجزاء فی الجنة واستفید من هذا ان الحیاة الطیبة لیست هی الجزاء لانه قد قیل بانها تکون فی الدنیا او القبر ولیس النعیم فی ذلک بجزاء بل الجزاء ما کان فی الآخرة بالجنة وما فیها ۱۲ صاوی ۷۸ قولہ انما عند اللہ الخ ما اسم ان وبینها الشارح بالثواب فان عاملة لا مهملة لکون ما المتصلة بها اسما موصولا بمعنی الذی وصلتها عند اللہ وجملة هو خیر لکم خبر ان۔ وفی رسم ان هذه اختلاف بین المصاحف العثمانیة ففی بعضها وصلها بها وفی بعضها فصلها عنها ۱۲ جمل

عله ای ریطة بنت سعد القرشیة ۱۲ ع۵۴ مؤنث الاخرق قال فی القاموس الاخرق الاحمق ۱۲

تتعظون وفيه ادغام التاء في الذال في الاصل وفي المستدرك عن ابن مسعود هٰذه
اجمع اٰية في القراٰن للخير والشر وَاَوْفُوْا بِعَهْدِ اللّٰهِ من البيعة والايمان وغيرها اِذَا
عَاهَدْتُّمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْاَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيْدِهَا توثيقها وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللّٰهَ عَلَيْكُمْ كَفِيْلًا
بالوفاء حيث حلفتم به والجملة حال اِنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُوْنَ ۝ تهديد لهم وَلَا تَكُوْنُوْا
كَالَّتِيْ نَقَضَتْ افسدت غَزْلَهَا ما غزلته مِنْۢ بَعْدِ قُوَّةٍ احكام له وبرم اَنْكَاثًا حال جمع نكث
وهو ما ينكث اي يحل احكامه وهي امرأة حمقاء من مكة كانت تغزل طول يومها ثم تنقضه
تَتَّخِذُوْنَ حال من ضمير تكونوا اي لا تكونوا مثلها في اتخاذكم اَيْمَانَكُمْ دَخَلًا هو ما يدخل
في الشيء وليس منه اي فسادا او خديعة بَيْنَكُمْ بان تنقضوها اَنْ اي لان تَكُوْنَ اُمَّةٌ جماعة
هِيَ اَرْبٰى اَكْثَرُ مِنْ اُمَّةٍ وكانوا يحالفون الحلفاء فاذا وجدوا اكثر منهم واعز نقضوا حلف
اُولٰٓئِكَ وحالفوهم اِنَّمَا يَبْلُوْكُمُ يختبركم اللّٰهُ بِهٖ اي بما امر به من الوفاء بالعهد لينظر المطيع
منكم والعاصي او تكون امة اربى لينظر اتفون ام لا وَلَيُبَيِّنَنَّ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ مَا كُنْتُمْ فِيْهِ
تَخْتَلِفُوْنَ ۝ في الدنيا من امر العهد وغيره بان يعذب الناكث ويثيب الوافي وَلَوْ شَآءَ اللّٰهُ
لَجَعَلَكُمْ اُمَّةً وَّاحِدَةً اهل دين واحد وَّلٰكِنْ يُّضِلُّ مَنْ يَّشَآءُ وَيَهْدِيْ مَنْ يَّشَآءُ وَلَتُسْـَٔلُنَّ
يوم القيٰمة سؤال تبكيت عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝ لتجازوا عليه وَلَا تَتَّخِذُوْٓا اَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ
كرره تاكيدا فَتَزِلَّ قَدَمٌ اي اقدامكم عن محجة الاسلام بَعْدَ ثُبُوْتِهَا استقامتها عليها وَتَذُوْقُوا
السُّوْٓءَ العذاب بِمَا صَدَدْتُّمْ عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اي بصدكم عن الوفاء بالعهد او بصدكم
غيركم عنه لانه يستن بكم وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيْمٌ ۝ في الاٰخرة وَلَا تَشْتَرُوْا بِعَهْدِ اللّٰهِ ثَمَنًا
قَلِيْلًا من الدنيا بان تنقضوه لاجله اِنَّمَا عِنْدَ اللّٰهِ من الثواب هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ مما في الدنيا
اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ۝ ذلك فلا تنقضوا مَا عِنْدَكُمْ من الدنيا يَنْفَدُ يفنى وَمَا عِنْدَ اللّٰهِ
بَاقٍ دائم وَلَنَجْزِيَنَّ بالياء والنون الَّذِيْنَ صَبَرُوْٓا على الوفاء بالعهود اَجْرَهُمْ بِاَحْسَنِ
مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۝ احسن بمعنى حسن مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ اَوْ اُنْثٰى وَ
هُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً قيل هي حياة الجنة وقيل في الدنيا
بالقناعة والرزق الحلال وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ اَجْرَهُمْ بِاَحْسَنِ مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۝

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْاٰنَ ای اردت قراءته فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطٰنِ الرَّجِيْمِ○ ای قل اعوذ بالله
من الشيطان الرجيم اِنَّهٗ لَيْسَ لَهٗ سُلْطٰنٌ تسلط عَلَى الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَلٰى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُوْنَ○ اِنَّمَا
ع ۱۳ ۱۱ ۱۹ سُلْطٰنُهٗ عَلَى الَّذِيْنَ يَتَوَلَّوْنَهٗ بطاعته وَالَّذِيْنَ هُمْ بِهٖ ای الله تعالى مُشْرِكُوْنَ○ وَاِذَا بَدَّلْنَآ
اٰيَةً مَّكَانَ اٰيَةٍ بنسخها وانزال غيرها لمصلحة العباد وَّاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا يُنَزِّلُ قَالُوْٓا ای الكفار
للنبي صلى الله عليه وسلم اِنَّمَآ اَنْتَ مُفْتَرٍ كذاب تقوله من عندك بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ○ حقيقة
القران وفائدة النسخ قُلْ لهم نَزَّلَهٗ رُوْحُ الْقُدُسِ جبرئيل مِنْ رَّبِّكَ بِالْحَقِّ متعلق
بنزل لِيُثَبِّتَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بايمانهم به وَهُدًى وَّبُشْرٰى لِلْمُسْلِمِيْنَ○ وَلَقَدْ للتحقيق
نَعْلَمُ اَنَّهُمْ يَقُوْلُوْنَ اِنَّمَا يُعَلِّمُهٗ القران بَشَرٌ وهو قين نصراني كان النبي صلى الله
عليه وسلم يدخل عليه قال تعالى لِسَانُ لغة الَّذِيْ يُلْحِدُوْنَ يميلون اِلَيْهِ انه يعلمه
اَعْجَمِيٌّ وَّهٰذَا القران لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُّبِيْنٌ○ ذو بيان وفصاحة فكيف يعلمه اعجمي
اِنَّ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِاٰيٰتِ اللّٰهِ لَا يَهْدِيْهِمُ اللّٰهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ○ مؤلم اِنَّمَا
يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِاٰيٰتِ اللّٰهِ القران بقولهم هذا من قول البشر
وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْكٰذِبُوْنَ○ والتاكيد بالتكرار وان وغيرهما رد لقولهم انما انت مفتر
مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْۢ بَعْدِ اِيْمَانِهٖٓ اِلَّا مَنْ اُكْرِهَ على التلفظ بالكفر فتلفظ به وَقَلْبُهٗ مُطْمَئِنٌّۢ
بِالْاِيْمَانِ ومن مبتدأ او شرطية والخبر او الجواب لهم وعيد شديد دل عليه هذا وَ
لٰكِنْ مَّنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا له اى فتحه ووسعه بمعنى طابت به نفسه فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ
مِّنَ اللّٰهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيْمٌ○ ذٰلِكَ الوعيد لهم بِاَنَّهُمُ اسْتَحَبُّوا الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا اختاروها
عَلَى الْاٰخِرَةِ وَاَنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكٰفِرِيْنَ○ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ طَبَعَ اللّٰهُ عَلٰى قُلُوْبِهِمْ
وَسَمْعِهِمْ وَاَبْصَارِهِمْ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْغٰفِلُوْنَ○ عما يراد بهم لَا جَرَمَ حقا اَنَّهُمْ
فِي الْاٰخِرَةِ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ○ لمصيرهم الى النار المؤبدة عليهم ثُمَّ اِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِيْنَ
هَاجَرُوْا الى المدينة مِنْۢ بَعْدِ مَا فُتِنُوْا عذبوا وتلفظوا بالكفر وفي قراءة بالبناء للفاعل
اى كفروا وفتنوا الناس عن الايمان ثُمَّ جٰهَدُوْا وَصَبَرُوْٓا على الطاعة اِنَّ رَبَّكَ مِنْۢ
ع ۱۴ ۱۰ ۲۰ بَعْدِهَا اى الفتنة لَغَفُوْرٌ لهم رَّحِيْمٌ○ بهم وخبر ان الاولى دل عليه خبر الثانية اذكر

۵۱ قولہ فاذا قرأت القرآن علة التفريع على ما تقدم ان قراءة القرآن من افضل الاعمال فطلب بالاستعاذة عند قراءته ليحفظ من الضياع المترتب على الوساوس الشيطانية والمعنى اذا علمت ما تقدم ان عظم الجزاء على محاسن الاعمال فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم عند قراءة القرآن الذي هو احسن الاعمال واذكاها ۱۲ ص ۵۲ قولہ ای اردت قراءته آه هذا على مذهب الاكثرين من الفقهاء والمحدثين من ان الاستعاذة تطلب قبل القراءة وذهب جماعة من الصحابة والتابعين وعليه مالك الى ان الاستعاذة بعد القراءة تمسكا بظاهر الآية وقوله فاستعذ بالله الامر للاستحباب وذهب عطاء الى وجوب الاستعاذة عند قراءة القرآن سواء كان في الصلوة او في غيرها ۱۲ جمل ۵۳ قولہ ای قل اعوذ بالله الخ هذا البيان الافضل والا فالسنة يحصل بای صيغة كانت من صيغ الاستعاذة وعن ابن مسعود رضي الله عنه قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت اعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم فقال قل اعوذ بالله من الشيطان الرجيم هكذا اقرأنيه جبرئيل عليه السلام عن القلم عن اللوح المحفوظ. بيضاوي والمراد بالقلم الذي نسخ به اللوح المحفوظ ونزل به جبرئيل دفعة الى السماء الدنيا ولم يرد القلم الاعلى فانه مقدم الرتبة على اللوح بالنص ۱۲ جمل ۵۴ قولہ يتولونه ای يتخذونه ولیا ويستجيبون دعوته ويطيعونه فان المطيع بمعزل عن ذلك ۱۲ ابو السعود ۵۵ قولہ واذا بدلنا آية سبب نزولها ان المشركين من اهل مكة قالوا ان محمدا يسخر باصحابه يامرهم اليوم بامر وينهاهم عنه غدا ما هذا الا مفترى يتقوله من تلقاء نفسه ۱۲ صاوی ۵۶ قولہ والله اعلم بما ينزل الخ هذه الجملة اعتراضية بين الشرط وجوابه ۱۲ ۵۷ قولہ كذاب تقوله بزنة المضارع من التقول بحذف احدى التائين من عندك ۱۲ ک ۵۸ قولہ روح القدس بضم الدال وسكونها والقدس الطهارة والمراد به اسم المفعول والاضافة من اضافة الموصوف لصفته اى الروح القدس اى المطهر ۱۲ جمل ۵۹ قولہ متعلق بنزل يريد انه حال عن مفعوله اى نزله متلبسا بالحق ۱۲ كمالين ۶۰ قولہ ليثبت الذين آمنوا اى ليبلوهم بالنسخ حتى اذا قالوا فيه هو الحق من ربنا والحكمة لانه حكيم لا يفعل الا ما هو حكمة وصواب حكم لهم بثبات القدم وصحة اليقين ۱۲ مدارک ۶۱ قولہ وهو قين آه اى حداد وكان روميا وفي نسخة لحق اى عبد واسمه جبر وهو غلام عامر الحضرمي وقيل عنون جبر ويسار كانا يصنعان السيوف بمكة ويقرأن التوراة والانجيل وكان الرسول صلى الله عليه وسلم يمر عليهما ويسمع ما يقرأنه وقيل يعنون عائشا غلام حويطب بن عبد العزى قد اسلم وكان صاحب كتب وقيل يعنون سلمان الفارسي ۱۲ ج ۶۲ قولہ الذي يلحدون يميلون اليه من الحد ابقر اذا امال حفرته من الاستقامة آه يعلمه اى يميلون اليه انه يعلم النبي صلى الله عليه وسلم ۱۲ كمالين ۶۳ قولہ اعجمي هو الذي لا يفصح وان كان عربيا والعجمي المنسوب الى العجم وان كان فصيحا هذا في روح البيان وفي الخطيب اعجمي اى لا يعرف لغة العرب وهو مع ذلك الكن في التادية غير مبين ۱۲ ۶۴ قولہ والتاكيد بالتكرار وان وغيرهما من ضمير الفصل وتعريف المسند واسمية الجملة رد لقولهم انما انت مفتر بالتاكيدات ۱۲ كمالين ۶۵ قولہ من كفر بالله من بعد ايمانه الآية في الخازن نزلت هذه الآية في عمار بن ياسر وذلك ان الكفار اخذوه واباه وهو ياسر وامه وهي سمية واخذوا ايضا صهيبا وبلالا وخبابا فعذبوهم ليرجعوا عن الايمان فاما سمية فربطوها بين بعيرين وضربها ابو جهل فماتت وقتل زوجها ياسر وهما اول قتيلين في الاسلام واما عمار فانه اعطاهم بعض ما ارادوا بلسانه مكرها فانهم قالوا اكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم فتابعهم على ذلك وقلبه كاره فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم بان عمارا كفر فقال كلا ان عمارا ملئ ايمانا من قرنه الى قدمه واختلط الايمان بلحمه ودمه فاتى عمار رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبكي فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح عينيه وقال له ان عادوا لك فعد لهم بما قلت ۱۲ صاوی ۶۵ قولہ من كفر بالله الخ نزلت هذه الآية في عمار بن ياسر وقصتها مشهورة في كتب التفاسير تركناه ههنا خوفا للاطناب ۱۲ ۶۶ قولہ من مبتدأ موصولة صلته كفر او شرطية مبتدأ خبره كفروا الخبر على تقدير كونها موصولة والجواب على تقدير كونها شرطية لهم وعيد شديد او فعليهم غضب من الله دل على هذا اى على الجواب المقدر قوله ولكن من شرح الخ ۱۲ ۶۷ قولہ دل عليه هذا وفي نسخة دل عليه هذا اى دل على جوابه قوله تعالى ولكن من شرح الخ اى جواب من في قوله ولكن من شرح الخ فالاشارة الى قوله فعليهم غضب من الله ۱۲ الكرخي ۶۸ قولہ ولكن من شرح الخ اتى بالاستدراك لانه ربما يتوهم من قوله الا من اكره انه حين الاكراه يجوز التكلم بالكفر ولو انشرح صدره له في بعض الاحيان فيدفع ذلك التوهم بالاستدراك ولا يبعد الوهم قوله مطمئن بالايمان ۱۲ صاوی ۶۹ قولہ ای فتحه ووسعه يشير الى ان صدرا تمييز محول عن المفعول بمعنى طابت به نفسه واعتقده ورضي به ۱۲ كمالين ۷۰ قولہ ثم ان ربك للذين هاجروا آه في خبر ان هذه ثلثة اوجه احدها انه قوله لغفور رحيم وان ربك الثانية واسمها تكرير للاولى واسمها فكانه قيل ثم ان ربك ان ربك لغفور رحيم وحينئذ يجوز في قوله للذين وجهان ان تتعلق بالخبرين على سبيل التنازع او بمحذوف على سبيل البيان كانه قيل الغفران والرحمة للذين هاجروا والثاني ان الخبر هو نفس الجار بعدها كما تقول ان زيدا لك اى هو لك لا عليك بمعنى هو ناصرهم لا خاذلهم الثالث ان خبر الاولى مستغنى عنه بخبر الثانية يعني انه محذوف لفظا لدلالة ما بعده عليه ۱۲ ج ملخصا ۷۱ قولہ للذين هاجروا نزلت هذه الآية في عياش بن ربيعة وكان اخا ابي جهل من الرضاعة وقيل من امه وفي ابي جندل بن سهل بن عمرو والوليد ابن المغيرة وسلمة بن هشام وعبد الله بن اسد الثقفي فتنهم المشركون وعذبوهم فاعطوهم بعض ما ارادوا ليسلموا من شرهم ثم هاجروا وجاهدوا ۱۲ صاوی ۷۲ قولہ تلفظوا بالكفر عند الاكراه كعمار وفي قراءة لابن عامر بالبناء للفاعل اى كفروا وفتنوا الناس اى صرفوهم عن الايمان كالحضرمي اكره مولاه جبرا حتى ارتد ثم اسلما وهاجرا ۱۲ كمالين ۷۳ قولہ خبران الاولى اى التي في قوله ثم ان ربك الخ والثانية هي التي في قوله ان ربك ۱۲ جمل

۷۴ قولہ اولئك الذين طبع الله الخ اى جعل عليها غلافا معنويا بحيث لا تذعن للحق ولا تسمعه ولا تبصره قوله الخاسرون اى لانهم ضيعوا اعمارهم في غير منفعة تعود عليهم والموجب لخسرانهم ان الله تعالى وصفهم بست صفات تقدمت الغضب والعذاب العظيم واختيار الدنيا على الآخرة وحرمانهم من الهدى والطبع على قلوبهم وسمعهم وابصارهم وجعلهم من الغافلين ۱۲ صاوی ۷۵ قولہ هم الخاسرون اى حيث ضيعوا اعمارهم وصرفوها فيما افضى بهم الى العذاب المخلد بيضاوي وفي الخازن يعني ان الانسان انما يعمل في الدنيا ليربح في الآخرة فاذا دخل النار بان خسرانه وظهر غبنه لانه ضيع راس ماله وهو الايمان ومن ضيع راس ماله فهو خاسر والموجب لخسرانهم ان الله تعالى وصفهم بست صفات تقدمت الاولى انهم استوجبوا غضب الله بقوله فعليهم غضب من الله الثانية انهم استحقوا عذابه العظيم الثالثة انهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة الرابعة انه حرمهم من الهداية الخامسة انه طبع على قلوبهم وسمعهم وابصارهم السادسة انه جعلهم من الغافلين ۱۲ جمل ۷۶ قولہ للذين هاجروا الخ متعلق بمحذوف هو خبر ان اى لغفور رحيم للذين هاجروا وهذا معنى قوله الآتي وخبر ان الاولى ۱۲ صاوی

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

السلام يقولون نفسي نفسي الا محمد صلى الله عليه وسلم فان عن نفسه باق بر به فانه يقول امتي امتي لانه المغفور من ذنب وجوده المتأخر في الدنيا والمتقدم في الآخرة ۱۲ ۵۲ قوله عن نفسها ان قلت ان ظاهر الآية مشكل لانه يقتضي ان النفس لها نفس وليس كذلك اجيب بان المراد بالنفس الاولى الانسان المركب من جسم وروح حقيقة والمراد بالنفس الثانية الذات المركبة من جسم وروح غير ملاحظة فيها الحقيقة فاختلفا بالاعتبار فكأنه قال يوم يأتي كل انسان يجادل عن ذاته ولا يهمه غيره والمراد بالمجادلة الاعتذار بالاقبل منهم كقولهم والله ربنا ما كنا مشركين ۱۲ صاوي ۵۳ قوله لايهمها من اهمه الامر اقلقه واحزنه ۱۲ قاموس ۵۴ قوله ما عملت اے جزاء ما عملت بطريق اطلاق اسم السبب على المسبب اشعارا بكمال الاتصال بين الاجزية والاعمال وابثار الاظهار على الاضمار لزيادة التقرير وللايذان باختلاف وقتي المجادلة والتوفية وان كانتا في يوم واحد ۱۲ ابو السعود ۵۵ قوله هي مكة هذا هو المشهور بين المفسرين وهو الصحيح في الآية مدنية لان الله تعالى وصف القرية بصفات ست كانت هذه الصفات في اهل مكة حين كان النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة وعلى القول بانها مكية يكون اخبارا بالغيب تنزيلا لما سيقع منزلة الواقع لتحقق الحصول ۱۲ ص ۵۶ قوله لاتهاج من اهاج الغبار اثاره وهاج الطير اقلقه وفرقه ۱۲ جمل ۵۷ قوله لباس الجوع شبه اثر الجوع والخوف وضررهما المحيطهم باللباس الغاشي للابس فاستعير له اسمه واوقع عليه الاذاقة المستعارة لمطلق الايصال المنبئة عن شدة الاصابة بما فيها من اجتماع ادراكي اللامسة والذائقة على نهج التجريد فانها لشيوع استعمالها في ذلك وكثرة جريانها على الالسنة جرت مجرى الحقيقة كقول كثير ؎ غمر الرداء اذا تبسم ضاحكا ۔ غلقت لضحكته رقاب المال ۔ ۱۲ ابو السعود ۵۸ قوله لما تصف اللام تعليلية وما مصدرية كما اشار اليه الشارح ومعنى تصف تذكر جمل وفي روح البيان ما موصولة واللام صلة لاتقولوا مثل ما في قوله تعالى ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله اموات اے لاتقولوا مثل شان ما تصف السنتكم من البهائم بالحل والحرمة في قولكم ما في بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على ازواجنا ۱۲ ۵۹ قوله الكذب منتصب بلا تقولوا وقوله تعالى هذا حلال وهذا حرام بدل منه ويجوز ان ينتصب الكذب بتصف ويتعلق هذا حلال الخ بلا تقولوا واللام للتعليل وما مصدرية اے لاتقولوا هذا حلال وهذا حرام لوصف السنتكم الكذب من ابي السعود وفي الآية اشارة الى ان ما تقولت النفوس بالحسبان والغرور اذا قد بلغنا الے مقام يكون علينا بعض المحرمات الشرعية حلالا وبعض المحللات حراما فيفترون على الله الكذب انه اعطانا هذا المقام كما هو عادة اهل الاباحة كذا في التاويلات النجمية وايضا في الآية تنبيه للقضاة والمفتين كيلا يقولوا بغير حجة وبيان كما في تفسير ابي الليث ۱۲ ۶۰ قوله وعلى الذين هادوا شروع في ذكر ما يخص اليهود من التحريم اثر بيان ما يحل لاهل الاسلام وما يحرم عليهم وتحريم الشئ اما لضرر فيه واما لبغي المحرم عليهم فاشار للاول بقوله انما حرم عليكم الميتة الخ واشار للثاني بقوله وعلى الذين هادوا الخ ۱۲ صاوي ۶۱ قوله ثم ان ربك لما بالغ في تهديد المشركين وبين ما احل وما حرم ذكر ان فعل تلك القبائح لايمنع من التوبة والرجوع والانابة بل باب التوبة مفتوح لكل كافر لم يغرغر فهو ترغيب للكافر في الاسلام وللعاصي في التوبة والاقلاع عن الذنوب ۱۲ صاوي ۶۲ قوله بجهالة الباء فيه للسببية او الملابسة اے متلبسين بجهالة غير عارفين بالله وعقابه ۱۲ ک ۶۳ قوله اماما مقدوة واعلم ان في تفسير قوله امة اقوالا مختلفة الاول انه كان وحده امة من الامم لكماله في صفات الخير والثاني قال مجاهد كان مؤمنا وحده والناس كلهم كانوا كفارا فلهذا المعنى كان وحده امة والثالث ان يكون امة فعلة بمعنى مفعول كالرحلة والبغية فالامة هو الذي يؤتم به ودليله قوله تعالى اني جاعلك للناس اماما ولما كان ابراهيم عليه السلام رئيس الموحدين والمشركون كانوا مفتخرين به معترفين بحسن طريقته مقرين بوجوب الاقتداء به لاجرم ذكره الله تعالى في آخر هذه السورة وحكى عنه طريقته في التوحيد ليصير ذلك حاملا لهؤلاء المشركين على الاقرار بالتوحيد والرجوع عن الشرك وابطال اقوالهم الكاذبة هذا كله من الكبير ۱۲ ۶۴ قوله جامعا لخصال الخير التي لاتكاد توجد الا متفرقة في اشخاص كثيرة فلذا سمي امة مع كونه واحدا وجعل القاضي وجه عده امة احد هذه الامور الثلثة وجمع المفسر بينها مبني على عموم المشترك او عده اماما وقدوة ماخوذ من كونه جامعا لصفات الخير فانه انما يكون اماما للناس قوله امة روى الحاكم عن ابن مسعود الامة الذي يعلم الناس الخير والقانت الذي يطيع الله ورسوله ۱۲ ک ۶۵ قوله ان اتبع الخ المراد بالاتباع الاتباع في الاصول والعقائد واكثر الفروع دون الشرائع المتبدلة بتبدل الاعصار ۱۲ جمل ۶۵ قوله ان اتبع ملة ابراهيم الخ الملة اسم لما شرعه الله لعباده على لسان الانبياء من امللت الكتاب اذا املته وهو الدين بعينه عن الروح وفي الخيالي وهما متحدان بالذات ومختلفان بالاعتبار فان الشريعة من حيث انها تطاع لها دين ومن حيث انها تملى وتكتب ملة قال العلماء المامور به الاتباع في الاصول دون الفروع المتبدلة بتبدل الاعصار واتباعه له بسبب كونه مبعوثا بعده والا فهو اكرم الاولين والآخرين من ابي السعود وقال الامام الرازي ويحتمل ان يكون المراد الامر بمتابعته في كيفية الدعوة الى التوحيد وهو ان يدعو اليه بطريق الرفق والسهولة وايراد الدلائل مرة بعد اخرى بانواع كثيرة على ما هو الطريقة المألوفة في القرآن ومثله في الخطيب ۱۲ ۶۶ قوله انما جعل السبت هذا رد على اليهود حيث كانوا يدعون ان تعظيم السبت من شريعة ابراهيم وهم يتبعون له فرد الله عليهم بانه ليس السبت من ملة ابراهيم التي زعمتم انكم تتبعون لها بل كان من شريعته تعظيم يوم الجمعة ولذا اختاره الله للامة المحمدية لانه يوم تمام النعمة ويوم المزيد في الجنة ۱۲ ص ۶۶ قوله انما جعل السبت الخ كانه جواب عما يقال انه عليه السلام لما امر بمتابعة ابراهيم فكيف خالفه باختيار يوم الجمعة فان الظاهر ان ابراهيم قد اختار في شرعه تعظيم يوم السبت بشهادة ان قوم موسى يعظمونه ۱۲ جمل ۶۷ قوله اختلفوا فيه اے فبعضهم اطاعوه في اختيارهم الجمعة للعبادة واكثرهم ابوا ذلك وهم اليهود ۱۲ ک عه قوله مكة وقيل هي المدينة آمنت برسول الله صلى الله عليه وسلم ثم كفرت بانعم الله لقتل عثمان وما حدث بها بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الفتن وهذا قول عائشة وحفصة زوجي النبي صلى الله عليه وسلم وقيل انه مثل لمضروب لاي قرية كانت على هذه الصفة من سائر القرى ۱۲ جمل عه قوله فقحطوا سبع سنين الخ وذلك ان الله تعالى ابتلاهم بالجوع سبع سنين فقطع عنهم المطر وقطعت العرب عنهم الميرة بامر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جهدوا فاكلوا العظام المحرقة والجيف والكلاب والميتة والعلهز وهو الوبر يعالج بالدم ويخلط به حتى كان احدهم ينظر الى السماء فيرى شبه الدخان من الجوع ثم ان رؤساء مكة كلموا رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك وقالوا هذا دأبك عاديت الرجال فما بال النساء والصبيان فاذن رسول الله صلى الله عليه وسلم للناس في حمل الطعام اليهم وهم بعد مشركون ۱۲ خازن

يَوْمَ تَاْتِيْ كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ تحاج عَنْ نَّفْسِهَا لايهمها غيرها وهو يوم القيمة وَتُوَفّٰى كُلُّ نَفْسٍ جزاء
مَّا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ ○ شيئا وَضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا ويبدل منه قَرْيَةً هي مكة والمراد اهلها
كَانَتْ اٰمِنَةً من الغارات لاتهاج مُّطْمَئِنَّةً لاتحتاج الى الانتقال عنها لضيق او خوف يَّاْتِيْهَا
رِزْقُهَا رَغَدًا واسعا مِّنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِاَنْعُمِ اللّٰهِ بتكذيب النبي صلى الله عليه وسلم
فَاَذَاقَهَا اللّٰهُ لِبَاسَ الْجُوْعِ فقحطوا سبع سنين وَالْخَوْفِ بسرايا النبي صلى الله عليه وسلم
بِمَا كَانُوْا يَصْنَعُوْنَ ○ وَلَقَدْ جَآءَهُمْ رَسُوْلٌ مِّنْهُمْ محمد صلى الله عليه وسلم فَكَذَّبُوْهُ فَاَخَذَهُمُ
الْعَذَابُ الجوع والخوف وَهُمْ ظٰلِمُوْنَ ○ فَكُلُوْا ايها المؤمنون مِمَّا رَزَقَكُمُ اللّٰهُ حَلٰلًا طَيِّبًا
وَّاشْكُرُوْا نِعْمَتَ اللّٰهِ اِنْ كُنْتُمْ اِيَّاهُ تَعْبُدُوْنَ ○ اِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ
الْخِنْزِيْرِ وَمَآ اُهِلَّ لِغَيْرِ اللّٰهِ بِهٖ ۚ فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَّلَا عَادٍ فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ○ وَ
لَا تَقُوْلُوْا لِمَا تَصِفُ اَلْسِنَتُكُمُ اى لوصف السنتكم الْكَذِبَ هٰذَا حَلٰلٌ وَّهٰذَا حَرَامٌ لما لم
يحله الله ولم يحرمه لِّتَفْتَرُوْا عَلَى اللّٰهِ الْكَذِبَ بنسبة ذلك اليه اِنَّ الَّذِيْنَ يَفْتَرُوْنَ عَلَى اللّٰهِ
الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُوْنَ ○ لهم مَتَاعٌ قَلِيْلٌ في الدنيا وَّلَهُمْ في الآخرة عَذَابٌ اَلِيْمٌ ○ مؤلم وَ
عَلَى الَّذِيْنَ هَادُوْا اى اليهود حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ ۚ في آية وعلى الذين
هادوا حرمنا كل ذي ظفر الى آخرها وَمَا ظَلَمْنٰهُمْ بتحريم ذلك وَلٰكِنْ كَانُوْٓا اَنْفُسَهُمْ
يَظْلِمُوْنَ ○ بارتكاب المعاصي الموجبة لذلك ثُمَّ اِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِيْنَ عَمِلُوا السُّوْٓءَ الشرك بِجَهَالَةٍ
ثُمَّ تَابُوْا رجعوا مِنْۢ بَعْدِ ذٰلِكَ وَاَصْلَحُوْٓا عملهم اِنَّ رَبَّكَ مِنْۢ بَعْدِهَا اى الجهالة او التوبة
لَغَفُوْرٌ لهم رَّحِيْمٌ ○ بهم اِنَّ اِبْرٰهِيْمَ كَانَ اُمَّةً اماما قدوة جامعا لخصال الخير قَانِتًا
مطيعا لِّلّٰهِ حَنِيْفًا ۖ مائلا الى الدين القيم وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ○ شَاكِرًا لِّاَنْعُمِهٖ ؕ
اِجْتَبٰىهُ اصطفاه وَهَدٰىهُ اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ○ وَاٰتَيْنٰهُ فيه التفات عن الغيبة فِي الدُّنْيَا
حَسَنَةً ؕ هي الثناء الحسن في كل اهل الاديان وَاِنَّهٗ فِي الْاٰخِرَةِ لَمِنَ الصّٰلِحِيْنَ ○ الذين
لهم الدرجات العلى ثُمَّ اَوْحَيْنَآ اِلَيْكَ يا محمد اَنِ اتَّبِعْ مِلَّةَ دين اِبْرٰهِيْمَ حَنِيْفًا ۖ وَمَا كَانَ
مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ○ كرر ردا على زعم اليهود والنصارى انهم على دينه اِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ
فرض تعظيمه عَلَى الَّذِيْنَ اخْتَلَفُوْا فِيْهِ ؕ على نبيهم وهم اليهود امروا ان يتفرغوا

ع ۱۵ ۹ ۲۱

اى في السبت ۱۲ ک

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

والحرمة بمعنى الاحترام وهو التعظيم ١٢ ٣ك قوله ادع الناس هو المفعول المحذوف لادع دلالة على التعميم ففيه اشارة الى عموم بعثته عليه الصلوٰة والسلام ويجوز ان لا يكون المفعول مرادا اے افعل الدعاء ١٢ جمل ٤ك قوله بالقرآن فسر الآخرون كالزمخشري والقاضي والبيضاوي وغيرهم الحكمة ههنا بالمقالة الحكمة الصحيحة وهي الدليل الموضح للحق المزيح للشبهة ١٢ ٥ك قوله اے بالمجادلة الخ المجادلة هي المنازعة لا لاظهار الصواب بل لالزام الخصم كما في الرشيدية لكن المراد ههنا المناظرة بالجدل الاحسن ان يكون دليلا مركبا من مقدمات مسلمة في المشهور عند الجمهور ومقدمات مسلمة عند ذلك القائل هكذا في الكبير ١٢ ٦ك قوله هو اعلم بالمهتدين حكمة تعبير جانب اهل الهدى بصيغة الاسم وفي جانب اهل الضلال بالفعل الاشارة الى ان اهل الهدى استمروا على الفطرة الاصلية واهل الضلال غيروا تلك الفطرة وبدلوها باحداث الضلال ١٢ ص ٧ك قوله ونزل الخ رواه البيهقي عن ابي هريرة لما قتل حمزة رضي الله عنه ومثل به فجدع انفه واذنه وقطعوا مذاكيره وبقروا بطنه ١٢ ك ٨ك قوله وان عاقبتم الخ قال ابن العربي وفيه جواز المماثلة في القصاص خلافا لمن قال لا قود الا بالسيف واجيب بان المقصد على المماثلة بغير السيف قال الشيخ السيوطي ويستدل بها بمسئلة الظفر اخرج ابن ابي حاتم ان ابن سيرين والنخعي ههنا استدلا بها عليها ولفظ النخعي كسل عن الرجل يخون الرجل ثم يقع في يده الدراهم قال ان شاء ذهب من دراهم بمثل ما خانه ثم تلا هذه الآية ١٢ اكمالين ٩ك

للعبادة يوم الجمعة فقالوا لا نريده واختاروا السبت فشدد عليهم فيه وَاِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ فِيْمَا كَانُوْا فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ ○ من امره بان يثيب الطائع ويعذب العاصي بانتهاك حرمته اُدْعُ الناس يا محمد اِلٰى سَبِيْلِ رَبِّكَ دينه بِالْحِكْمَةِ بالقران وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ مواعظه او القول الرفيق وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِيْ اي بالمجادلة التي هِيَ اَحْسَنُ كالدعاء الى الله باياته والدعاء الى حججه اِنَّ رَبَّكَ هُوَ اَعْلَمُ اي عالم بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيْلِهٖ وَهُوَ اَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِيْنَ ○ فيجازيهم وهذا قبل الامر بالقتال ونزل لما قتل حمزة ومثل به فقال صلى الله عليه وسلم وقد راه لامثلن بسبعين منهم مكانك وَاِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوْا بِمِثْلِ مَا عُوْقِبْتُمْ بِهٖ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ عن الانتقام لَهُوَ اي الصبر خَيْرٌ لِّلصّٰبِرِيْنَ ○ فكف صلى الله عليه وسلم وكفر عن يمينه رواه البزار وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ اِلَّا بِاللّٰهِ بتوفيقه وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ اي الكفار ان لم يؤمنوا لحرصك على ايمانهم وَلَا تَكُ فِيْ ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُوْنَ ○ اي لا تهتم بمكرهم فانا ناصرك عليهم اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الَّذِيْنَ اتَّقَوْا الكفر والمعاصي وَّالَّذِيْنَ هُمْ مُّحْسِنُوْنَ ○ بالطاعة والصبر بالعون والنصر

سورة الاسراء مكية الا وان كادوا ليفتنونك الآيات الثمان مائة وعشر آيات او احدى عشرة اية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ سُبْحٰنَ تنزيه الَّذِيْٓ اَسْرٰى بِعَبْدِهٖ محمد لَيْلًا نصب على الظرف والاسراء سير الليل وفائدة ذكره الاشارة بتنكيره الى تقليل مدته مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اي مكة اِلَى الْمَسْجِدِ الْاَقْصَا بيت المقدس لبعده منه الَّذِيْ بٰرَكْنَا حَوْلَهٗ بالثمار والانهار لِنُرِيَهٗ مِنْ اٰيٰتِنَا عجائب قدرتنا اِنَّهٗ هُوَ السَّمِيْعُ الْبَصِيْرُ ○ اي العالم باقوال النبي صلى الله عليه وسلم وافعاله فانعم عليه بالاسراء المشتمل على اجتماعه بالانبياء وعروجه الى السماء ورؤيته عجائب الملكوت ومناجاته تعالى فانه صلى الله عليه وسلم قال اتيت بالبراق وهو دابة ابيض فوق الحمار ودون البغل يضع حافره عند منتهى طرفه فركبته فسار بي حتى اتيت بيت المقدس فربطت الدابة بالحلقة التي يربط فيها الانبياء ثم دخلت فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجاءني جبرئيل عليه السلام باناء من خمر واناء من لبن فاخترت اللبن قال جبرئيل اصبت الفطرة قال ثم عرج بي الى السماء الدنيا فاستفتح

(بين السطور:) اي الذي فيه الرفق ١٢ — متعلق بقوله ولا تحزن ١٢ ك — يعني ما عرج فلقة الازم لسري والمراد التعدية ١٢ ك — مع ان الاسراء لا يكون الا بالليل ١٢ ك — عطف على اسرى والفاء للتفصيل ١٢ ك — اشتقاقه من البرق لسرعته ١٢ — يكون الراي البصر ١٢ ص — وفي رواية فوضعت له مرقاة من فضة ومرقاة من ذهب حتى عرج انا وجبرئيل ١٢ ك

قوله فكف صلى الله عليه وسلم عن المثلة تعريض وكفر عن يمينه رواه البزار والترمذي عن ابن كعب ههنا نزلت يوم الفتح وقد يجمع بانها نزلت مرتين ١٢ ك ١٠ك قوله اے لا تهتم بمكرهم اشار الى ان ما مصدرية ١٢ ١١ك قوله بالطاعة والصبر اي فالاحسان بمعنى جعل الشئ جميلا لا ضد الاساءة وقوله بالعون والنصر متعلق بقوله مع الذين ١٢ جمل ١٢ك قوله الآيات الثمان آخرها قوله تعالى سلطانا نصيرا او يرد على هذا ان الآية الاخيرة من الثمانية وهي قوله وقل رب ادخلني مدخل صدق الخ عن الجمل وفي الكبير عددها مائة آية وعشر آيات عن ابن عباس انها مكية غير قوله وان كادوا ليستفزونك من الارض الى قوله واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا فانها مدنيات وعبارة ابي السعود وسورة بني اسرائيل مائة واحدى عشرة آية مكية الا الآيات في آخرها ١٢ ١٣ك قوله سبحان سبحان اسم علم للتسبيح يقال سبحت الله تسبيحا وسبحانا فالتسبيح هو المصدر وسبحان اسم علم للتسبيح وتفسيره تنزيه الله تعالى من كل سوء قال صاحب النظم السبح في اللغة التباعد يدل عليه قوله تعالى ان لك في النهار سبحا اے تباعدا فمعنى سبح الله تعالى اي بعده ونزهه عما لا ينبغي من الكبير وانتصابه بفعل مضمر متروك اظهاره تقديره اسبح الله عن صفات المخلوقين سبحانا بمعنى تسبيحا وقيل هو مصدر كغفران بمعنى التنزه ١٢ الروح ١٤ك قوله بعبده انما قال بعبده دون نبيه لئلا يتوهم فيه نبوة والوهية وهوا في عيسى ابن مريم عليهما السلام بانسلاخه عن الاكوان وعروجه بجسمه الى الاعلى مناقضا للعادات البشرية واطوارها وفيه اشارة شرف مقام العبودية حتى قال الامام في تفسيره ان العبودية افضل من الرسالة لان بالعبودية ينصرف من الخلق الى الحق فهي مقام الجمع وبالرسالة ينصرف من الحق الى الخلق فهي مقام الفرق والعبودية ان يكل اموره الى سيده فيكون هو المتكفل باصلاح مهامه والرسالة التكفل بمهام الامة وشتان ما بينهما قال الشيخ الاكبر قدس سره ان معراجه عليه السلام اربع وثلاثون مرة واحدة بجسده والباقي بروحه والذي يدل عليه انه عليه السلام عرج مرة بروحه وجسده معا قوله اسرى بعبده فان العبد اسم للروح والجسد جميعا وايضا ان البراق الذي هو من جنس الدواب انما يحمل الاجسام وايضا لو كان بالروح حال النوم او حال الفناء او الانسلاخ لما استبعده المنكرون اذ اتهمون من جميع الملل يحصل لهم مثل ذلك ويتعارفونه بينهم ١٢ الروح ١٥ك قوله فائدة ذكره جواب شبهة تقريرها ان الليل معتبر في مفهوم الاسراء فاي فائدة في ذكره والجواب ان السير في الليل وان كان مستفادا من لفظ الاسراء الا ان تقليل مدته لم يكن مستفادا منه من دون ذكره منكرا لان المعرف يدل على الاستيعاب كما في غد والغد فانه يطلق غد منكرا على كل جزء من اجزاء الغد بخلاف الغد معرفا فانه يطلق على تمام الغد على ما هو مذكور في الاصول من الشروح ١٢ ١٦ك قوله الى تقليل مدته اے جزء قليل من الليل قيل قدر اربع ساعة وقيل ثلاث وقيل اقل من ذلك وهذا بخلاف ما لو قيل اسرى بعبده الليل فان التركيب مع التعريف يفيد استغراق السير بجميع اجزاء الليل آه شيخنا وفي الكرخي قوله الاشارة بتنكيره اے تقليل مدته وذلك لان التنكير قد يكون للتقليل والتقليل والتبعيض متقاربان فاستعمل في التبعيض ما هو للتقليل آه ١٢ ج ١٧ك قوله من المسجد الحرام اصح الروايات على ان الاسراء كان من بيت ام هانی بنت ابي طالب وكان بيتها من الحرم والحرم كله مسجد ١٢ روح ١٨ك قوله اي مكة يعني ان المراد بالمسجد مكة لاحاطتها به لا المسجد عينه لما روي انه كان في بيت ام هانی ١٢ ك ١٩ك قوله اے المسجد الاقصى هو اول مسجد بني في الارض بعد الكعبة بناه آدم بعد ان بنى الكعبة باربعين سنة والحكمة في الاسراء اے بيت المقدس ليظهر شرفه على جميع الانبياء والمرسلين لانه صلى بهم اماما في مكانهم وشانهم الذي يتقدم على الانسان في بيته يكون هو السلطان لان السلطان له التقدم على غيره مطلقا وليسهل على امته المحشر حيث وضع قدمه فيه فان الخلق يحشرون هناك ١٢ صاوي ٢٠ك قوله لبعده منه توجيه لكونه اقصى قال في الكبير وسمي بالاقصى لبعد المسافة بينه وبين المسجد الحرام وفي روح البيان وسمي بالاقصى اے الابعد لانه لم يكن حينئذ وراءه مسجد فهو ابعد المساجد من مكة وكان بينهما اكثر من مسيرة شهر قوله الذي باركنا حوله آں سجدے كہ بركت كرديم برگرد او ببركات الدين والدنيا لانه مهبط الوحي والملائكة ومتعبد الانبياء من لدن موسى عليه السلام ومحفوف بالانهار والاشجار المثمرة ١٢ بيضاوي ٢١ك قوله على اجتماعه بالانبياء اي الرسل وغيرهم اے باجسادهم وارواحهم معا على الصحيح فاخرجهم الله من قبورهم واحضرهم في بيت المقدس واجتمع ايضا بالملائكة وبارواح اموات المؤمنين ممن مضى فصلى الجميع خلفه مقتدين به ١٢ جمل ٢٢ك قوله الملكوت وهو العالم الخفي الذي لم نشاهده كالملائكة والجنة والنار ١٢ جمل ٢٣ك قوله بالبراق اي اتاني به جبرئيل من الجنة وهو بضم الباء واشتقاقه من البرق لسرعة سيره او من البرق لشدة صفاء بياضه ولمعات تلألؤه قال في ربيع الابرار خد البراق كخد الانسان وقوائمه كقوائم البعير وعرفها كعرف الفرس روح وقوله طرفه اے بصره وقوله اصبت الفطرة الاسلام وقوله قال ثم عرج بي الخ لفظ قال من كلام الراوي الذي هو انس ابن مالك لان الحديث مروي عنه كما في مسلم وفاعله ضمير يعود الى النبي صلى الله عليه وسلم وقوله ثم عرج بفتحتين مبنيا للفاعل اے صعد مني ١٢ ٢٤ك قوله فربطت الدابة بالحلقة التي يربط بها الانبياء اے حلقة مسجد باب بيت المقدس وفي ظاهره دليل على ركوب الانبياء السابقين ايضا البراق ويصرح بذلك لفظ حديث ابي سعيد عند البيهقي اوثقته اعني بالحلقة التي كانت الانبياء تربطها فيه ١٢ ٢٥ك قوله ثم دخلت فصليت فيه ركعتين وفي رواية فدخلت انا وجبرئيل فصلى كل واحد منا ركعتين وفي اخرى عن ابن مسعود ثم دخلت المسجد فعرفت النبيين ما بين قائم وراكع وساجد ثم اذن مؤذن فاقيمت الصلوٰة فقدمني فصليت بهم وفي حديث ام هانی عند ابي يعلى ونشر لي رهط من الانبياء منهم ابراهيم وموسى وعيسى وعند مريم ثم حانت الصلوٰة فاممتهم وهل كانت هذه الصلوٰة فرضا او نفلا اختلف فيه والظاهر الثاني فان فرض الصلوٰة لم يكن قبل عروجه وقال ابن كثير صلى بهم ببيت المقدس قبل العروج وبعده فان في الحديث ما يدل على ذلك ولا مانع منه ١٢ ك ٢٦ك قوله اصبت الفطرة قال النووي المراد بالفطرة ههنا الاسلام والاستقامة قال ومعناه والله اعلم اخترت علامة الاسلام والاستقامة قال وجعل اللبن علامة الاسلام لكونه سهلا طيبا طاهرا سائغا سليم العاقبة واما الخمر فانها ام الخبائث وجالبة لانواع الشر في الحال والمآل ١٢ ك

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

مرحبا به والاحیاء الله من اخ ومن خلیفة فنعم الاخ ونعم الخلیفة ونعم المجیٔ جاء ١٢ صادی ٣ قوله قیل وقد ارسل الیه اے ارسل الیه للعروج وقیل معناه اوحی الیه وبعث نبیا والاول اشهر لان امر نبوة کان مشهورا فی الملکوت لایکاد یخفی علی خزان السموات والتقدیر اطلب وقد ارسل الیه ١٢ اسید ٤ قوله فاذا انا بآدم اے فاجائنی لقی آدم اے بروحه وجسده معا کبقیة الانبیاء الآتی ذکرهم فی السموات السبع فاجتمع النبی صلعم بهم باجسادهم وارواحهم بعد ان اجتمع بهم کذلک فی جملة الانبیاء فی بیت المقدس سبقه هٰؤلاء المذکورون الے السموات ثم صعد فوجدهم فیها لحکم مذکورة فی مبسوطات المعارج ١٢ ج ٥ قوله بآدم فی بعض الروایات وعن یمینه اسودة وباب یخرج منه ریح طیبة وعن یساره اسودة وباب یخرج منه ریح خبیثة فاذا نظر قبل یمینه ضحک واستبشر واذا نظر قبل شماله حزن وبکی فسأل جبریل عن ذلک فقال هذه الاسودة نسم بنیه والباب الذی عن یمینه باب الجنة والذی عن یساره باب النار فاذا رأے من یدخل قبل یمینه ضحک واذا رای من یدخل قبل یساره بکی ١٢ صادی ٦ قوله فرحب بی فی المصباح رحب المکان رحبا من باب قرب اتسع فهو رحیب ورحب مثل کریم وفلس ومن هنا قیل مرحبا بک اے نزلت مکانا واسعا ورحب به بالتشدید اے قال له مرحبا آه فقوله رحب بی اے قال لی مرحبا وصیغة الترحیب من آدم وابراهیم مرحبا بالابن الصالح والنبی الصالح اما آدم فلانه ابو البشر واما ابراهیم فلانحصار الانبیاء من بعده فی نسله واما صیغة الترحیب من بقیة الانبیاء المذکورین هنا فهی مرحبا بالاخ الصالح والنبی الصالح ١٢ ج ٧ قوله بابنی الخالة فان اشاع ام یحیٰی کانت بنت عمران کمریم ـ کمالین لکن قال فے المجمل فیه مسامحة اذ عیسیٰ ابن بنت خالة یحیٰی لا ابن خالته ویحیے ابن خالته ام عیسے م لان عیسیٰ م ابن مریم وهی بنت حنة وحنة اخت اشاع فاشاع ولدت یحیٰی و حنة ولدت مریم ومریم ولدت عیسیٰ وعیسیٰ مقیم فی السماء الثانیة مع الملائکة لایاکل و لایشرب ولاینام لاتصافه بصفات الملائکة انتهی والله اعلم بالصواب وقال فے التعلیقات قوله بابنی الخالة الخ اللام فیه للجنس لصدق الخالة علے ام کل واحد منهما ١٢ ٨ قوله قد اعطی شطر الحسن قال المظهر اے نصف الحسن اقول وهو یحتمل ان یکون المعنی نصف جنس الحسن مطلقا او نصف حسن جمیع اهل زمانه وقیل بعضه لان الشطر کما یراد به نصف الشئ قد یراد به بعضه مطلقا اقول لکنه لایلایمه مقام المدح اللهم الا ان یراد به بعض زائد علی حسن غیره وهو اما مطلق فیحمل علے زیادة الحسن الصوری دون الملاحة المعنوی لئلا یشکل بنبینا صلی الله علیه وسلم واما مقید بنسبة اهل زمانه وهو الاظهر ١٢ مرقاة وفے المجمع اے نصفه او بعضه او جهة من الحسن ش یقال انه ورث ذلک الجمال من جدته وکانت قد اعطیت سدس الحسن وقیل ذهب یوسف وامه یعنی جدته بثلثی الحسن ١٢ ٩ قوله شطر الحسن اے نصفه والنصف الآخر قسم بین جمیع الخلق وحسنه صلی الله علیه وسلم غیر ذلک الحسن الذی اعطی یوسف شطرها اذ هو غیر منقسم ولم یعط منه شئ لغیره ١٢ صادی ١٠ قوله البیت المعمور الخ هو بیت فی السماء مثال الکعبة وفیه جواز استدبار القبلة عند الجلوس ١٢ ک ١١ قوله الی سدرة المنتهی اے الی مقابل فروعها فان فروعها فی جوف الکرسی وهو فوق السموات واما اصلها ففی السماء السادسة وهذه السدرة شجرة نبق وقوله کآذان الفیلة ای فی الشکل والافکل ورقة منها تظل جمیع الخلق ١٢ جمل ١١ قوله الی سدرة المنتهی وهے شجرة فوق السماء السابعة فے اقصی الجنة الیها ینتهی الملائکة باعمال اهل الارض من السعداء والیها تنزل الاحکام العرشیة والانوار الرحمة وقوله کآذان الفیلة اے فی الشکل وهو الاستدارة لا فی السعة اذ الواحدة منها تظل الخلق وقوله کالقلال جمع قلة وهی الجرة العظیمة ١٢ الروح ١٢ قوله المنتهی سمیت بذلک لان علم الملئکة ینتهی الیها ولم یجاوزها احد الا النبی صلی الله علیه وسلم قاله النووی ١٢ ک ١٣ قوله فاذا ورقها کآذان الفیلة وهے کعنبة جمع الفیل واذا ثمرها کالقلال جمع قلة تسع قربتین ونصفا ١٢ ک ١٤ قوله فلما غشیها آه فی حدیث ابی ذر عند البخاری فغشیها الوان لا ادرے ماهی وفی اخری عند مسلم فغشیها فراش من ذهب وفی اخری جراد من ذهب وفی روایة علے کل ورقة منها ملک ١٢ ک ١٥ قوله فلما غشیها من امر الله الخ اے غشی السدرة ما غشی من نور الحضرة الالٰهیة فصار لها من الحسن غیر تلک الحالة التی کانت علیها وقوله فما احد من خلق یستطیع ان یصفها من حسنها لان رویتها لحسن تدهش الرائے ١٢ روح ١٦ قوله فاوحی الی ما اوحی تکلموا فی بیان ما اوحی والاحوط الاقرب الی الصواب ان یترک علی ابهامه و اجماله وانه لایعلمه الا الله ورسوله وقد فسره بعض العلماء بما لاح لهم من ذلک بروایة او استنباط وقد صح من جملة ذلک ثلثة اشیاء فرضیة الصلوات الخمس وخواتیم سورة البقرة و الثالث ان ذنوب امة محمد صلی الله علیه وسلم سوی الشرک مغفورة ١٢ لمعات ١٧ قوله الی موسی ای فی السماء السادسة والحکمة فی ان موسی اختص بالمراجعة دون غیره من الانبیاء ان امته کلفت من الصلوٰة بما لم یکلف به غیرها فثقلت علیهم فرق موسی بامة محمد صلی الله علیه وسلم لکونه طلب ان یکون منها وایضا فقد طلب موسی الرویة فلم ینلها ومحمد نالها بغیر طلب فاحب مراجعته وتردده لیزداد من نور الرویة فیقتبس موسی من تلک الانوار لیکون رأیا من رأی ١٢ صادی ١٨ قوله وخبرتهم اے اختبرتهم وجربتهم بان کلفتهم باذن الله تعالی برکعتین فی الغداة ورکعتین فی وقت الزوال ورکعتین فے العشی فلم یطیقوا ذلک وعجزوا عنه ١٢ جمل ١٩ قوله فرجعت الی ربی ای الی المکان الذی ناجیت فیه ربی ولیس المراد ان الله فی ذلک المکان ورجع له فان اعتقاد ذلک کفر بل المراد ان الله جعل هذا المکان محلاً لسیدنا محمد صلی الله علیه وسلم یناجیه فیه لیجمع له بین الرفعتین الحسیة والمعنویة ١٢ ص ٢٠ قوله قد حط عنی خمسا قد مر فی الحدیث السابق عشر وجاء فی حدیث البخاری فوضع شطرها ووقع ههنا خمسا قال الشیخ ذکر الشطر اعم من کونه دفعة واحدة قلت وکذا العشر وکانه وضع العشر فی دفعتین والشطر من خمس دفعات او المراد بالشطر فی حدیث الباب البعض وقد حققت روایة ثابت ان التخفیف خمسا خمسا وهے زیادة معتمدة ویتعین حمل باقی الروایات علیها ١٢ لمعات ٢١ قوله ویحط عنی الخ اے الله تعالی فجملة المرات تسع وکل مرة یری فیها ربه کما رآه فی المرة الاولے فقد رای ربه فی تلک اللیلة عشر مرات ١٢ صاوی ٢٢ قوله حتی قال الخ هذا حدیث قدسی من هنا اے قوله کتبت سیئة واحدة ١٢ صادی ٢٣ قوله ومن هم بحسنة الخ هذا من جملة کلام الله والمراد بها العزم والتصمیم اذ هو الذی یکلف به الشخص فی الخیر والشر واما الهم الذے هو اضعف منه وحدیث النفس الذی هو اضعف من الهم والخاطر الذی هو اضعف من حدیث النفس والهاجس الذی هو اضعف من الخاطر فلا تکلیف بهذه الاربعة فی خیر ولا شر ونظم بعضهم الخمسة بقوله ـــ مراتب القصد خمس هاجس ذکروا ❊ فخاطر فحدیث النفس فاستمعا ❊ یلیه هم فعزم کلها رفعت ❊ سوے الاخیر ففیه الاخذ قد وقعا ١٢ ج

جبریل قیل له من انت فقال جبریل قیل ومن معك قال محمد قیل وقد اُرسل الیه قال قد اُرسل الیه ففتح لنا فاذا انا بادم فرحب بی ودعالی بخیر ثم عرج بنا الی السماء الثانیة فاستفتح جبریل فقیل من انت فقال جبریل قیل ومن معك قال محمد قیل وقد بُعث الیه قال قد بُعث الیه ففتح لنا فاذا انا بابنی الخالة یحیٰی وعیسٰی فرحبا بی ودعوالی بخیر ثم عرج بنا الی السماء الثالثة فاستفتح جبریل فقیل من انت قال جبریل فقیل ومن معك قال محمد فقیل وقد اُرسل الیه قال قد اُرسل الیه ففتح لنا فاذا انا بیوسف واذا هو قد اُعطی شطر الحسن فرحب بی ودعالی بخیر ثم عرج بنا الی السماء الرابعة فاستفتح جبریل فقیل من انت قال جبریل فقیل ومن معك قال محمد فقیل وقد بُعث الیه قال قد بعث الیه ففتح لنا فاذا انا بادریس فرحب بی ودعالی بخیر ثم عرج بنا الی السماء الخامسة فاستفتح جبریل فقیل من انت فقال جبریل فقیل ومن معك قال محمد فقیل وقد بُعث الیه قال قد بُعث الیه ففتح لنا فاذا انا بهارون فرحب بی ودعالی بخیر ثم عرج بنا الی السماء السادسة فاستفتح جبریل فقیل من انت قال جبریل قیل ومن معك قال محمد قیل وقد بُعث الیه قال قد بُعث الیه ففتح لنا فاذا انا بموسٰی فرحب بی ودعالی بخیر ثم عرج بنا الی السماء السابعة فاستفتح جبریل فقیل من انت قال جبریل فقیل ومن معك قال محمد قیل وقد بعث الیه قال قد بُعث الیه ففتح لنا فاذا انا بابراهیم فاذا هو مستند الی البیت المعمور واذا هو یدخله کل یوم سبعون الف ملك ثم لایعودون الیه ثم ذهب بی الی سدرة المنتهٰی فاذا ورقها کاذان الفیلة و اذا ثمرها کالقلال فلما غشیها من امر الله ما غشیها تغیرت فما احد من خلق الله یستطیع ان یصفها من حسنها قال فاوحٰی الیّ ما اوحٰی وفرض علیّ فی کل یوم ولیلة خمسین صلاة فنزلت حتی انتهیت الی موسٰی فقال ما فرض ربك علی امتك قلت خمسین صلاة کل یوم ولیلة قال ارجع الی ربك فسله التخفیف فان امتك لاتطیق ذلك وانی قد بلوت بنی اسرائیل وخبرتهم قال فرجعت الی ربی فقلت ای رب خفف عن امتی فحط عنی خمسا فرجعت الی موسٰی قال ما فعلت قلت قد حط عنی خمسا قال ان امتك لاتطیق ذلك فارجع الی ربك فسله التخفیف لامتك قال فلم ازل ارجع بین ربی وبین موسٰی ویحط عنی خمسا خمسا حتی قال یا محمد هی خمس صلوات فی کل یوم ولیلة بکل صلوٰة عشر فتلك خمسون صلوٰة ومن هم بحسنة فلم یعملها کتبت له حسنة فان عملها کتبت له عشرا ومن هم بسیئة ولم یعملها لم تکتب

(Interlinear glosses: ای اجاء وقد ارسل الیه ١٢ ص — بتشدید الحاء ای قال مرحبا ١٢ ک — ای بی وبجبریل ١٢ — هو اول من خاط الثیاب وقبله کانوا یلبسون الجلود ١٢ جمل — ای الی موسی ١٢ ج — هذا من جملة کلام الله ١٢)

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

قدر، بالشارح وهذا على قراءة التحتانية اما على قراءة الفوقانية فهو مجزوم بحذف النون ولا ناهية وان زائدة كما قال ۱۲ ۵۳ قوله فان زائدة المناسب انها هنا مفسرة لان هذا ليس من مواضع زيادتها وحينئذ فيقدر جملة فيها معنى القول دون حروفه ولما كان وجه زيادتها ظاهرا بحسب الصورة حملها المفسر عليه ۱۲ صاوی ۵۴ قوله ذرية الخ جعله الشارح منادى وحرف النداء محذوف وعلى هذا ففي الكلام حذف والتقدير يا ذرية من حملنا مع نوح كونوا كما كان نوح في العبودية و الانقياد وفي كثرة الشكر لله تعالى بفعل الطاعات آه شيخنا وجملة انه كان تعليل لهذا المحذوف وفي السمين قوله ذرية العامة على نصبها وفيها اوجه احدها انه منصوب على المفعول الاول لتتخذوا والثاني هو وكيلا ويكون وكيلا مما وقع مفردا في اللفظ والمعنى به جمع اے لاتتخذوا ذرية من حملنا مع نوح وكلاء كقوله تعالى ولا يامركم ان تتخذوا الملائكة والنبيين اربابا الثاني انها منصوبة على البدل من وكيلا الثالث انها منصوبة على الاختصاص وبه بدأ الزمخشري الرابع انها منصوبة على النداء اے يا ذرية من حملنا وخصوا هذا الوجه بقراءة الخطاب في تتخذوا وهو واضح عليها الا انه لا يلزم لجواز ان ينادي الانسان شخصا ويخبر عن آخر ۱۲ ج ۵۵ قوله اوحينا لما كان قضى يستعمل بعلى لابالى اشار المص الى دفعه بانه متضمن لمعنى الايحاء ولهذا عدي بالى وقد يجعل اے بمعنى على ۱۲ ک وفي السمين قضى يتعدى بنفسه فلما قضى زيد منها وطرا فلما قضى موسى الاجل وانما تعدى هنا بالى لتضمنه معنى الفذنا واوحينا اے وانفذنا اليهم بالقضاء المختوم ومتعلق القضاء محذوف اے بفسادهم وقوله لتفسدن جواب قسم محذوف تقديره والله لتفسدن وهذا القسم مؤكد لمتعلق القضاء ويجوز ان يكون لتفسدن جوابا لقوله وقضينا لانه ضمن معنى القسم ومنه قولهم قضى الله لافعلن فيجرون القضاء والقدر مجرى القسم فيتلقيان بما يتلقى به القسم ۱۲ ج ۵۶ قوله مرتين اولهما قتل زكريا عليه السلام وحبس ارميا حين انذرهم بسخط الله تعالى والاخرى قتل يحيى بن زكريا وقصد قتل عيسى بن مريم ۱۲ كشاف ۵۷ قوله اولى مرتي الفساد والوعد بمعنى الموعد وهو مقدر معه اے اذا جاء وقت اوے الفسادين فسدوا اجازيناهم بكذا وكذا وبذلك يستقيم المعنى فلا حاجة بتقدير المضاف كما فعله الزمخشري اے اذا جاءت وعد عقاب اولهما فعلنا كذا ۱۲ ک ۵۸ قوله فجاسوا في القاموس الجوس بالجيم طلب الشيء بالاستقصاء والتردد خلال الدور والبيوت والطواف فيها ۱۲ ۵۹ قوله ترددوا لطلبكم قال الراغب جاسوا الديار توسطها وترددوا بينها وسط ديارکم ليقتلوكم ويسبوكم يعني ان خلال اسم مفرد بمعنى وسط وقيل انه جمع خلل کجبال وجبل ۱۲ کمالین ۶۰ قوله فبعث عليهم جالوت الصحيح ان الذي بعث عليهم في المرة الاولى بخت نصر قيل وقد كان مدة ملكه سبعمائة سنة واما جالوت وجنوده فلم يقع منهم تخريب لبيت المقدس بل جاء المعز وهم فخرج اليهم داؤد وطالوت فقتل الله جالوت على يد داؤد كما تقدم مفصلا في سورة البقرة ۱۲ صاوی ۶۱ قوله ثم رددنا لكم الكرة عليهم في زمان داؤد فاذا جاء وعد الآخرة بعث الله عليهم بخت نصر فسبى وقتل والصواب ما حكاه الامام البغوي عن ابن اسحاق ان الفساد الاولے قتلهم شعيا نبي الله في الشجرة وعقوبته كان تسليط بخت نصر فدخل بجنده بيت المقدس وقتلهم وذكر جالوت ههنا عجيب فان جالوت قتله داؤد عليه السلام كما نطق به القرآن وهو قبل زكريا بمدة طويلة ويرده ايضا قوله وليدخلوا المسجد كما دخلوه اول مرة فان المسجد ابتدأ بنائه داؤد واكمله ابنه سليمان فلم يكن قبل داؤد مسجد حتى يدخلوه مع ان في نفس قتل زكريا ترددا ففي البحر عن ابن اسحاق ان زكريا مات موتا ولم يقتل وهكذا ذكره القرطبي في تفسيره وصيغة رددنا موضع زد لانه لم يقع وقت الاخبار لكن لتحققه عبر بالماضي ۱۲ ج ۶۲ قوله الكرة مفعول رددنا وهي في الاصل مصدر كر يكر اے رجع ثم يعبر بها عن الدولة والقهر وقوله عليهم يجوز ان يتعلق برددنا او بنفس الكرة لانه يقال كر عليه فيتعدى بعلى ويجوز ان يتعلق بمحذوف على انه حال من الكرة ۱۲ ج ۶۳ قوله الدولة في المصباح تداول القوم الشيء وهو حصوله في يد هذا تارة وفي يد هذا اخرى والاسم الدولة بفتح الدال وضمها وجمع المفتوح دول بالكسر كقصعة وقصع وجمع المضموم دول مثل غرفة وغرف ومنهم من يقول الدولة بالضم في المال وبالفتح من الحرب ودالت الايام تدول مثل دارت تدور وزنا ومعنا ۱۲ ج ۶۴ قوله نفيرا في السمين نفيرا منصوب على التمييز وفيه اوجه احدها انه فعيل بمعنى فاعل اے اكثر نافرا اے من ينفر معكم الثاني انه جمع نفر نحو عبد وعبيد قاله الزجاج وهم الجماعة السائرون اے الاعداء الثالث انه مصدر اے اكثر خروجا اے الغزو والمفضل عليه محذوف فقدره بعضهم اكثر نفيرا من اعدائكم وقدره الزمخشري اكثر نفيرا ما كنتم عليه ۱۲ ج ۶۵ قوله فلها اللام للاستحقاق او بمعنى على او الى وجعله الزمخشري للاختصاص ويخالفه الاخبار الدالة على تعدى ضرر الاشياء الى غير المذنب ۱۲ ک ۶۶ قوله يظهر في وجوهكم فان آثار الاعراض النفسانية في القلب يظهر في الوجه فالوجه في ذلك على حقيقته ويحتمل ان يراد بالوجه الذات ويحتمل ان يراد سادتكم وكبراؤكم ۱۲ كمالين ۶۷ قوله يحيى كذا اخرج الحاكم عن ابن عباس ان بخت نصر هو الذي بعث الله عنه قتلهم يحيى بن زكريا وصححه على شرطهما وقال الشيخ محي السنة رواية من روى ان بخت نصر غزى بني اسرائيل عند قتلهم يحيى بن زكريا غلط عند اهل السير بل هم مجمعون على ان بخت نصر غزا بني اسرائيل عند قتلهم شعيا في عهد ارميا ومن وقت ارميا وتخريب بخت نصر بيت المقدس الى مولد يحيى بن زكريا اربعمائة واحدى وستون سنة والصواب ما ذكره ابن اسحاق انه لما رفع عيسى من بين اظهرهم وقتلوا يحيى بعث الله عليهم ملكا من ملوك بابل يقال له خردوس حتى دخل الشام وامر بقتلهم اے آخر القصة ۱۲ كمالين ۶۸ قوله الوفا اے نحو الاربعين وسبى ذريتهم نحو سبعين الفا قيل دخل صاحب الجيش مذبح قرابينهم فوجد فيه دما يغلي فسألهم عنه فقالوا دم قربان لم يقبل منا فقال ما صدقوني فقتل عليه الوفا منهم فلم يهدأ الدم ثم قال ان لم تصدقوني ما تركت منكم احدا فقالوا انه دم يحيى م فقال لمثل هذا ينتقم ربكم منكم ثم قال يا يحيى قد علم ربي وربك ما اصاب قومك من اجلك فاهدأ باذن الله تعالى قبل ان لا ابقي احدا منهم فهدأ فرفع عنهم القتل بيضاوي وهكذا سمعت عن سيدي لكن قال وقت افساد الثاني بقتل يحيى بعث الله ططوس الرومي وجنوده وقال بعضهم سلط الله عليهم هردوس ومثله وجدت في روح البيان ۱۲ ۶۹ قوله حصيرا اے كان الحصير اسما جامدا كما يدل عليه لفظ القاموس حصير السجن والحبس فلا يلزم تذكيره وتانيثه وان كان بمعنى حاصرا اے محيطا بهم فتذكيره لحمله على فعيل بمعنى مفعول او لانه على النسب كلابن وتامر او لان تانيث جهنم غير حقيقي او لتاويلها بمذكر ۱۲ كمالين

فان عملها لم تكتب سيئة واحدة فنزلت حتى انتهيت الى موسى فاخبرته فقال ارجع الى ربك فاسأله التخفيف لامتك فان امتك لا تطيق ذلك فقلت قد رجعت الى ربي حتى استحييت رواه الشيخان واللفظ لمسلم وروى الحاكم في المستدرك عن ابن عباس رض قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت ربي عزوجل قال تعالى وَاٰتَيْنَا مُوْسَى الْكِتٰبَ التوراة وَجَعَلْنٰهُ هُدًى لِّبَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ اَلَّا يَتَّخِذُوْا مِنْ دُوْنِيْ وَكِيْلًا ○ يفوضون اليه امرهم وفي قراءة تتخذوا بالفوقانية التفاتا فان زائدة والقول مضمر يا ذُرِّيَّةَ مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوْحٍ في السفينة اِنَّهٗ كَانَ عَبْدًا شَكُوْرًا ○ كثير الشكر لنا حامدا في جميع احواله وَقَضَيْنَآ اوحينا اِلٰى بَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ فِي الْكِتٰبِ التوراة لَتُفْسِدُنَّ فِي الْاَرْضِ ارض الشام بالمعاصي مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيْرًا ○ تبغون بغيا عظيما فَاِذَا جَآءَ وَعْدُ اُوْلٰىهُمَا اولى مرتي الفساد بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَّنَآ اُولِيْ بَاْسٍ شَدِيْدٍ اصحاب قوة في الحرب والبطش فَجَاسُوْا ترددوا لطلبكم خِلٰلَ الدِّيَارِ وسط دياركم ليقتلوكم ويسبوكم وَكَانَ وَعْدًا مَّفْعُوْلًا ○ وقد افسدوا الاولى بقتل زكريا فبعث عليهم جالوت وجنوده فقتلوهم وسبوا اولادهم وخربوا بيت المقدس ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ الدولة والغلبة عَلَيْهِمْ بعد مائة سنة بقتل جالوت وَاَمْدَدْنٰكُمْ بِاَمْوَالٍ وَّبَنِيْنَ وَجَعَلْنٰكُمْ اَكْثَرَ نَفِيْرًا ○ عشيرة وقلنا اِنْ اَحْسَنْتُمْ بالطاعة اَحْسَنْتُمْ لِاَنْفُسِكُمْ لان ثوابه لها وَاِنْ اَسَاْتُمْ بالفساد فَلَهَا اساءتكم فَاِذَا جَآءَ وَعْدُ الْاٰخِرَةِ المرة الاخرة بعثناهم لِيَسُوْٓءٗا وُجُوْهَكُمْ يحزنوكم بالقتل والسبي حزنا يظهر في وجوهكم وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ بيت المقدس فيخربوه كَمَا دَخَلُوْهُ وخربوه اَوَّلَ مَرَّةٍ وَّلِيُتَبِّرُوْا يهلكوا مَا عَلَوْا غلبوا عليه تَتْبِيْرًا ○ اهلاكا وقد افسدوا ثانيا بقتل يحيى فبعث عليهم بخت نصر فقتل منهم الوفا وسبى ذريتهم وخرب بيت المقدس وقلنا في الكتاب عَسٰى رَبُّكُمْ اَنْ يَّرْحَمَكُمْ ۚ بعد المرة الثانية ان تبتم وَاِنْ عُدْتُّمْ الى الفساد عُدْنَا م الى العقوبة وقد عادوا بتكذيب محمد صلى الله عليه وسلم فسلط عليهم بقتل قريظة ونفي النضير وضرب الجزية عليهم وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكٰفِرِيْنَ حَصِيْرًا ○ محبسا وسجنا اِنَّ هٰذَا الْقُرْاٰنَ

(حواشی بین السطور: الصواب بعث بخت نصر ۱۲ — ای التوراة عطف على وآتينا موسى الكتب ۱۲ ک — ای موضع الحبس ۱۲ ک — ربع)

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

٥١ قوله يهدى مفعوله محذوف اے يهدى كل الناس اے يدعوهم فبعضهم يقبل بهدايته وهم المؤمنون وبعضهم لا وهم الكافرون ١٢ج ٥٢ قوله ويخبر ان الذين اشار الى ان الذين لا يؤمنون معطوف على يبشر باضمار يخبر لما صرح به البيضاوى اے فلا يكون ذلك داخلا فى حيز البشارة وعليه جرى السفاقسى آه كرخى وعبارة السمين وان الذين لا يؤمنون فيه وجهان احدهما ان يكون عطفا على ان الاولى ان يبشر المؤمنين بشيئين باجر كبير وبتعذيب اعدائهم ولا شك ان ما يصيب عدوك سرور لك وقال الزمخشرى ويحتمل ان يكون المراد ويخبر بان اے انه من باب الحذف اے حذف ويخبر وابقى معموله وعلى هذا فيكون ان الذين غير داخل فى حيز البشارة بلا شك ويحتمل ان يكون قصده انه اريد بالبشارة مجرد الاخبار سواء كان بخير ام شر وهل هو فيهما حقيقة او فى احدهما وحينئذ يكون جمعا بين الحقيقة والمجاز او استعمالا للمشترك فى معنييه وفى المسئلتين خلاف مشهور وعلى هذا فلا يكون قوله وان الذين لا يؤمنون غير داخل فى حيز البشارة الا ان الظاهر من مذهب الزمخشرى انه لا يجيز الجمع بين الحقيقة والمجاز ولا استعمال المشترك فى معنييه ١٢ج ٥٣ قوله ويدع الانسان القياس ان تثبت واو يدع لانه مرفوع الا انه لما وجب سقوطها لفظا لاجتماع الساكنين سقطت فى الخط ايضا على خلاف القياس ونظيره سندع الزبانية آه زاده ١٢ج ٥٤ قوله اذا ضجر الضجر شدة القلق من الغم وفى الصراح الضجر بيقرارى ١٢ ٥٥ قوله اى كدعائه يريد انه مصدر تشبيهى واصله دعاء كدعائه فحذف الموصوف وحرف التشبيه فانتصب ١٢ كمالين ٥٦ قوله فمحونا آية الليل اے خلقناه على هذه الحالة وليس المراد انه كان مضيئا ثم محى ضوؤه وفى الحقيقة فى الكلام حكمتان الاولى حكمة خلق الليل والنهار من حيث ذاتهما وهى الدلالة على باهر قدرة صانعهما الثانية حكمة كون الليل خلق مظلما والنهار خلق مضيئا لتسكنوا فى الليل ولتبتغوا من فضله فى النهار ١٢ صاوى ٥٧ قوله لتسكنوا فيه قدره لمقابلة قوله فى النهار لتبتغوا الخ ١٢ ٥٨ قوله والاضافة اے فى آية الليل للبيان وكذا فى آية النهار وسكت عن ذلك للعلم به منه كاضافة العدد للمعدود اے فمحونا الآية التى هى الليل وجعلنا الآية التى هى النهار مبصرة ونظيره قولنا نفس الشئ وذاته فكذلك آية الليل هى نفس الليل ومنه يقال دخلت بلاد خراسان اے دخلت البلاد التى هى خراسان فكذا ههنا وقيل المراد بآية الليل وآية النهار الشمس والقمر حيث لم يخلق له شعاع كشعاع الشمس فترى به الاشياء رؤية بينة وجعلنا الشمس ذات شعاع يبصر فى ضوئها كل شئ ١٢ جمل ٥٩ قوله اے مبصرا فيها بفتح الصاد اشار بهذا الى ان فى الكلام مجازا عقليا لان النهار لا يبصر بل يبصر فيه فهو من اسناد الحديث الى زمانه ١٢ج ٦٠ قوله لتبتغوا اى تطلبوا وهو متعلق بقوله وجعلنا آية النهار وقوله لتعلموا متعلق بكلا الفعلين اعنى محو آية الليل وجعل آية النهار مبصرة اے لتعلموا بتعاقبهما ١٢ج ٦١ قوله والحساب الخ لا تكرار اذ العدد موضوع الحساب وثنى الآية ههنا وافردها فى قوله وجعلناها وابنها آية لتباين الليل والنهار من كل وجه ولتكررهما فناسبهما التثنية بخلاف عيسى مع امه فانه جزء منها ولا تكرار فيهما فناسب فيهما الافراد ١٢ جمل ٦٢ قوله طائره فى عنقه تصوير لشدة اللزوم وكمال الارتباط اے الزمناه عمله بحيث لا يفارقه ابدا بل يلزمه لزوم القلادة او الغل للعنق لا ينفك عنه بحال ابو السعود والتحقيق فى هذا الباب انه تعالى خلق وخص كل واحد منهم بمقدار مخصوص من العقل والعلم والعمر والرزق والسعادة والشقاوة والانسان لا يمكنه ان يتجاوز ذلك القدر وان ينحرف عنه بل لا بد وان يصل الى ذلك القدر بحسب الكمية والكيفية فتلك الاشياء المقدرة كانها تطير اليه وتصير اليه فبهذا المعنى لا يبعد ان يعبر عن تلك الاحوال المقدرة بلفظ الطائر فقوله وكل انسان الزمناه طائره فى عنقه كناية عن ان كل ما قدره الله تعالى ومضى فى علمه حصوله فهو لازم له واصل اليه غير منحرف عنه اه كبير وفى التأويلات النجمية يشير الى ما طار لكل انسان فى الازل وقدر بالحكمة الازلية والارادة القديمة من السعادة والشقاوة وما يجرى عليه الاحكام المقدرة والاحوال التى جرى بها القلم وهو بعد فى العدم وطائره ينتظر وجوده فلما اخرج كل انسان راسه من العدم الى الوجود وقع طائره فى عنقه ملازما له وحياته ومماته حتى يخرج من قبره يوم القيامة وهو فى عنقه ملخصا ١٢ ٦٣ قوله عمله كذا روى عن ابن عباس شبهت لهم اعمالهم التى هى من اسباب الخير والشر بالطائر الذى هو من اسبابهما فى زعمهم فانهم كانوا يتيمنون به ويتشاءمون فاطلق اسم المشبه به على المشبه ١٢ك ٦٤ قوله لان اللزوم الخ والمعنى ان عمله لازم لزوم القلادة او الغل للعنق لانه لا ينفك عنه ١٢ك ٦٥ قوله صفتان لكتابا وهى صحيفة عمله ويجوز ان يكون يلقيه صفة ومنشورا حال من مفعول يلقى الكتاب حال كونه غير مطوى ليمكنه قراءته ١٢ كمالين ٦٦ قوله كفى بنفسك اى كفى نفسك فالباء زائدة فى الفاعل وحسيبا تميز وعليك متعلق به وهو اما بمعنى الحاسب او بمعنى الكافى من البيضاوى يعنى خود به بين كه چه كرده و مستحق چه نوع جزا هستى ١٢ ٦٧ قوله محاسبا الخ توجيه لتعديته بعلى وقيل هو بمعنى الحاسب وعلى صلة اے زائدة ١٢ كما ٦٨ قوله ولا تزر وازرة وزر اخرى اے ولا تحمل نفس مذنبة بل ولا غير مذنبة ذنوب نفس اخرى ان قلت ورد فى الحديث من سن سنة سيئة فعليها وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة فمقتضاه انه يحمل وزره فيكون منافيا لهذه الآية اجيب بان المراد بالوزر الذى يحمل فى الحديث وزر التسبب ولا شك ان التسبب من فعل الشخص ومع ذلك فلا ينقص من وزر الفاعل شئ فالمتسبب الفاعل يعاقب على فعله وتسببه والفاعل بدون التسبب يعاقب على فعله فقط ١٢ص ٦٩ قوله ولا تزر الخ قال فى القاموس الوزر بالكسر الاثم والثقل والحمل الثقيل انتهى اے لا تحمل نفس حاملة للوزر اى الاثم وزر نفس اخرى ١٢ ٧٠ قوله وما كنا معذبين الخ اے وما صح منا ان نعذب قوما عذاب استيصال فى الدنيا بعذاب الا نبعث اليهم رسولا فتلزمهم الحجة ١٢ مدارك

يَهْدِىْ لِلَّتِىْ اى للطريقة الَّتِىْ هِىَ اَقْوَمُ اعدل واصوب وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِيْنَ الَّذِيْنَ يَعْمَلُوْنَ الصّٰلِحٰتِ
اَنَّ لَهُمْ اَجْرًا كَبِيْرًا ۝ وَّ يخبر اَنَّ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ اَعْتَدْنَا اعددنا لَهُمْ عَذَابًا اَلِيْمًا ۝ مؤلما ع ١٠
هو النار وَيَدْعُ الْاِنْسَانُ بِالشَّرِّ على نفسه واهله اذا ضجر دُعَآءَهٗ اى كدعائه له بِالْخَيْرِ ؕ وَكَانَ الْاِنْسَانُ
الجنس عَجُوْلًا ۝ بالدعاء على نفسه وعدم النظر فى عاقبته وَجَعَلْنَا الَّيْلَ وَالنَّهَارَ اٰيَتَيْنِ دالتين على
قدرتنا فَمَحَوْنَآ اٰيَةَ الَّيْلِ طمسنا نورها بالظلام لتسكنوا فيه والاضافة للبيان وَجَعَلْنَآ
اٰيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً اى مبصرا فيها بالضوء لِّتَبْتَغُوْا فيه فَضْلًا مِّنْ رَّبِّكُمْ بالكسب وَلِتَعْلَمُوْا بهما
عَدَدَ السِّنِيْنَ وَالْحِسَابَ ؕ للاوقات وَكُلَّ شَىْءٍ يحتاج اليه فَصَّلْنٰهُ تَفْصِيْلًا ۝ اى بيناه تبيينا و
كُلَّ اِنْسَانٍ اَلْزَمْنٰهُ طٰٓئِرَهٗ عمله يحمله فِىْ عُنُقِهٖ ؕ خص بالذكر لان اللزوم فيه اشد وقال مجاهد
ما من مولود يولد الا وفى عنقه ورقة مكتوب فيها شقى او سعيد وَنُخْرِجُ لَهٗ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ كِتٰبًا مكتوبا
فيه عمله يَّلْقٰىهُ مَنْشُوْرًا ۝ صفتان لكتابا ويقال له اِقْرَاْ كِتٰبَكَ ؕ كَفٰى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيْبًا ۝
محاسبا مَنِ اهْتَدٰى فَاِنَّمَا يَهْتَدِىْ لِنَفْسِهٖ ۚ لان ثواب اهتدائه له وَمَنْ ضَلَّ فَاِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا ؕ
لان اثمه عليها وَلَا تَزِرُ نفس وَازِرَةٌ آثمة اى لا تحمل وِّزْرَ نفس اُخْرٰى ؕ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِيْنَ
احدا حَتّٰى نَبْعَثَ رَسُوْلًا ۝ يبين له ما يجب عليه وَاِذَآ اَرَدْنَآ اَنْ نُّهْلِكَ قَرْيَةً اَمَرْنَا مُتْرَفِيْهَا
منعميها بمعنى رؤسائها بالطاعة على لسان رسلنا فَفَسَقُوْا فِيْهَا فخرجوا عن امرنا فَحَقَّ
عَلَيْهَا الْقَوْلُ بالعذاب فَدَمَّرْنٰهَا تَدْمِيْرًا ۝ اهلكناها باهلاك اهلها وتخريبها وَكَمْ اى كثيرا
اَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُوْنِ الامم مِنْۢ بَعْدِ نُوْحٍ ؕ وَكَفٰى بِرَبِّكَ بِذُنُوْبِ عِبَادِهٖ خَبِيْرًاۢ بَصِيْرًا ۝ عالما
ببواطنها وظواهرها وبه يتعلق بذنوب مَنْ كَانَ يُرِيْدُ بعمله الْعَاجِلَةَ اى الدنيا عَجَّلْنَا لَهٗ
فِيْهَا مَا نَشَآءُ لِمَنْ نُّرِيْدُ التعجيل له بدل من له باعادة الجار ثُمَّ جَعَلْنَا لَهٗ فى الآخرة
جَهَنَّمَ ۚ يَصْلٰىهَا يدخلها مَذْمُوْمًا ملوما مَّدْحُوْرًا ۝ مطرودا عن الرحمة وَمَنْ اَرَادَ الْاٰخِرَةَ
وَسَعٰى لَهَا سَعْيَهَا عمل عملها اللائق بها وَهُوَ مُؤْمِنٌ حال فَاُولٰٓئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَّشْكُوْرًا ۝
عند الله اى مقبولا مثابا عليه كُلًّا من الفريقين نُّمِدُّ نعطى هٰٓؤُلَآءِ وَهٰٓؤُلَآءِ بدل مِنْ
متعلق بنمد عَطَآءِ رَبِّكَ ؕ فى الدنيا وَمَا كَانَ عَطَآءُ رَبِّكَ فيها مَحْظُوْرًا ۝ ممنوعا عن احد
اُنْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلٰى بَعْضٍ ؕ فى الرزق والجاه وَلَلْاٰخِرَةُ اَكْبَرُ اعظم دَرَجٰتٍ وَّ

٧١ قوله حتى نبعث رسولا دليل انه لا وجوب قبل الشرع ومن قال به حمل على تعذيب الدنيا ١٢ ٧٢ قوله ففسقوا كقولك امرته فقرا دل على ان الامر مجاز عن الحمل عليه او التسبيب له بان صبت عليهم من النعم ما ابطرهم وافضى بهم الى الفسوق وقيل معناه كثرنا ١٢ك ٧٣ قوله بدل من له باعادة الجار يعنى ان قوله لمن نريد بدل بعض من كل اے من الضمير فى له باعادة العامل وهو اللام فى لمن ومفعول نريد محذوف اے لمن نريد تعجيله والضمير فى له عائد الى من الشرطية وهو فى معنى الجمع ولكن جارت الضمائر ههنا على اللفظ لا على المعنى ١٢ جمل ٧٤ قوله ثم جعلنا له جهنم جهنم مفعول اول وله مفعول ثان وقوله يصلاها حال من الضمير فى له وقوله مذموما مدحورا حالان من الضمير فى يصلاها ١٢ج ٧٥ قوله كلا منصوب بنمد اے كل واحد من مريدى الدنيا ومريدى الآخرة روح وقوله نمد اے نزيده مرة بعد مرة بحيث يكون الآنف مدد السالف لا نقطعه وما به الامداد هو ما عجل لاحد هما من العطايا العاجلة وما اعد للآخرة من العطايا الآجلة المشار اليها بمشكورية السعى وقوله بدل اے من كلا ١٢ ابو السعود

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

البا آخر فتلقى فى جهنم ملوما مدحورا اشارة الى انه راس الامور واساسها وما عداه من الاحكام مبنى عليه ولما كان حق الوالدين اكد الحقوق بعد حق الله ورسوله ذكره بعد التوحيد وشدد فيه دون بقية التكاليف لان امر العقوق فظيع وفيه الوعيد الشديد ففى الحديث قل لعاق والديه فعل ما يشاء فان مصيره الى النار ۱۲ ص ۵۲ قوله اى بان لا اشارة الى ان ان مصدرية ولا نافية ويجوز ان يكون مفسرة ولا ناهية كما صرح به فى ابى السعود وغيره ۱۲ ۵۳ قوله وفى قراءة اى سبعية يبلغان بنون التوكيد المشددة بعد الالف آه شيخنا وقوله فاحدهما بدل اى بدل بعض وعلى هذه القراءة فكلاهما معطوف على احدهما فاعلا او بدلا ولذلك لم يجز ان يكون تاكيدا للالف ۱۲ ج ۵۴ قوله بفتح الفاء من غير تنوين لابن كثير وابن عامر وبه فى الشاذ وكسرها منونا لنافع وحفص وغير منون للباقين مصدر بمعنى تبا وقبحا او هو صوت يدل على التضجر او اسم لفعل الامر اى كف واترك او لفعل ماض اى كرهت وتضجرت او لمضارع اى اتضجر وفسر بالصحاح بمعنى قذرا ۱۲ ك ۵۵ قوله بمعنى تبا وقبحا اى خسرانا وقبحا اى ضد الحسن اى لا تقل لهما خسرانا لكما ولا تقل لهما قبحا لكما ملخصا من الجمل قال فى الاسئلة المقحمة ان قلت كيف خص الله حال الكبر بالاحسان الى الوالدين وهو واجب فى حقهما على العموم والجواب ان هذا وقت الحاجة فى الغالب وعند عدم الحاجة اجابتهما ندب وفى حالة الحاجة فرض انتهى روح وقال فى الخطيب ولما كان سبحانه وتعالى عليما بما فى الطباع من ملال الولد لهما عند اخذهما فى السن قال تعالى اما يبلغن عندك الكبر الخ فائده قال الامام الغزالى رحمه الله اكثر العلماء على ان طاعة الوالدين واجبة فى الشبهات ولم تجب فى الحرام المحض لان ترك الشبهة ورع ورضى الوالدين حتم اى واجبة قيل اذا تعذر مراعاة حق الوالدين جميعا بان يتاذى احدهما بمراعاة الآخر يرجح حق الاب فيما يرجع الى التعليم والاحترام لان النسب منه ويرجح حق الام فيما يرجع الى الخدمة والانعام حتى لو دخلا عليه يقوم للاب ولو سالا منه شيأ يبدأ فى الاعطاء بالام كما فى منبع الآداب قال الفقهاء بتقدم الام على الاب فى النفقة اذا لم يكن عند الولد الا كفاية احدهما لكثرة تعبها عليه وشفقتها وخدمتها ومعاناة المشاق فى حمله ثم وضعه ثم ارضاعه ثم تربيته وخدمته ومعالجة اوساخه وتمريضه وغير ذلك كما فى فتح القريب اه روح وفى اللمعات والمذكور فى كتب الفقه ان حق الوالد اعظم من حق الوالدة وبرها اوجب كذا فى شرعة الاسلام انتهى ۱۲ ۵۶ قوله واخفض لهما جناح الذل فيه استعارة تبعية فى الفعل حيث شبهت الالانة الجانب بخفض الجناح بجامع العطف والرقة واستعير الخفض للالانة واشتق منه اخفض بمعنى الن او اصلية فى الجناح حيث شبه الجانب بالجناح واستعير للجانب والاضافة من اضافة الموصوف الى صفته فالمصدر وهو الذل بمعنى الذليل وهذا كله اشار له الشارح فى الحل وفى السمين قوله جناح هذه استعارة بليغة وذلك ان الطائر اذا اراد الطيران نشر جناحيه ورفعهما ليرتفع واذا اراد ترك الطيران خفض جناحيه فجعل خفض الجناح كناية عن التواضع واللين جمل وفى الكمالين يشير الى ان ههنا استعارة مكنية بان شبه الرجل بالطائر المنحط عن علو تشبيها مضمرا واثبات الجناح له تخييل والخفض ترشيح ويحتمل ان تكون مصرحة استعير فيها الجناح للجانب والخفض ترشيح ۱۲ ۵۷ قوله من الرحمة من تعليلية بمعنى اللام كما اشار له الشارح اى لاجل الرحمة لا لاجل خوفك من العار آه شيخنا وفى السمين فى من ثلاثة اوجه احدها انها للتعليل فتتعلق باخفض اى اخفض من اجل الرحمة والثانى انها ابتدائية قال ابن عطية اى ان هذا الخفض يكون ناشئا من الرحمة المستكنة فى النفس الثالث انها النصب على الحال من جناح ۱۲ ج ۵۸ قوله وقل رب ارحمهما اى ادع لهما ولو خمس مرات فى اليوم والليلة والكاف تعليلية اى من اجل انهما رحمانى حين ربيانى صغيرا وفى البيضاوى وقل رب ارحمهما اى ادع الله ان يرحمهما برحمته الباقية ولا تكتف برحمتك الفانية ولو كانا كافرين لان من الرحمة ان يهديهما كما ربيانى صغيرا اى رحمة مثل رحمتهما على وتربيتهما وارشادهما لى فى صغرى وفاء بوعدك للراحمين روى ان رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابوى بلغا من الكبر انى الى منهما ما وليا منى فى الصغر فهل قضيت حقهما قال لا فانهما كانا يفعلان ذلك وهما يحبان بقاءك وانت تفعل ذلك وانت تريد موتهما ۱۲ ج ۵۹ قوله ربكم اعلم بما فى نفوسكم هذا وعد ووعيد والمعنى لا عبرة بادعاء البر باللسان فان الله عالم بالسرائر ۱۲ صاوى ۶۰ قوله وآت ذا القربى لما ذكر بيان حق الوالدين ذكر بيان حق الاقارب غيرهما وبيان حق الفقراء والمساكين الاجانب والامر للوجوب عند ابى حنيفة فعنده يجب على الموسر مواساة اقاربه اذا كانوا محارم كالاخ والاخت وعند غيره للندب فلا يجب عند غيره الا نفقة الاصول والفروع دون غيرهما من الاقارب ۱۲ ج ۶۱ قوله بالانفاق فى غير طاعة الله قال ابن مسعود هو انفاق المال فى غير حقه اخرجه ابن ابى حاتم واخرج هو عن مجاهد لو انفق مدا فى الباطل كان تبذيرا وعن السدى هو اعطاء المال كله وقال شعبة كنت مع ابى اسحاق فى طريق الكوفة فاتى على دار بنى بجص فقال هذا التبذير فى قول عبد الله انفاق المال فى غير حقه والاسراف هو الزيادة فى الانفاق فى موقعه ۱۲ ك ۶۲ قوله كانوا اخوان الشياطين قال الكرخى المراد من هذه الاخوة التشبه بهم فى هذا الفعل القبيح لان العرب يسمون الملازم للشئ اخا له فيقولون فلان اخو الكرم والجود واخو الشعر اذا كان مواظبا على هذه الافعال ۱۲ ج ۶۳ قوله واما تعرضن عنهم و اگر اعراض کنی از مستحقین مذکور ان شرطية وما زائدة اى ان تعرض عنهم ۱۲ كرخى ۶۴ قوله ابتغاء رحمة اى لفقد رزق من ربك اقامة للمسبب مقام السبب فان الفقد سبب للابتغاء ۱۲ ابو السعود ۶۵ قوله لا تمسكها عن الانفاق اى فهو نهى عن البخل على سبيل الكناية لان شان من جعل يده مغلولة الى عنقه عدم القدرة على التصرف وشان البخيل عدم التصرف فى المال بالانفاق وغيره ۱۲ ص ۶۶ قوله ملوما اى مذموما فى الدارين وقوله راجع للاول اى لقوله ولا تجعل يدك وقوله راجع للثانى اى الى قوله ولا تبسطها ۱۲ روح ۶۷ قوله ولا تقتلوا اولادكم سبب نزول ذلك ان بعض الجاهلية كانوا يقتلون البنات خوف الفقر وبعضهم خوف العار فحصل النهى عن ذلك لما فيه من سوء الظن بالله وتخريب العالم وكل منهما مذموم ۱۲ صاوى ۶۸ قوله ابلغ من لا تاتوه اى لانه يفيد النهى عن مقدمات الزنا كاللمس والقبلة والنظر بالشهوة والغمزة بالمنطوق وعن الزنا بمفهوم الاولى ۱۲ جمل ۶۹ قوله الا بالحق مستثنى من النهى والمعنى لا تقتلوا النفس المعصومة الا بالقتل بالحق وهو احد ثلاث كفر بعد ايمان وزنا بعد احصان وقتل مومن معصوم عمدا كما فى الحديث ۱۲ صاوى ۷۰ قوله بان يقتل غير قاتله اى بان يقتل غير القاتل من اقاربه او بان يقتل الاثنين مكان الواحد كما يفعله اهل الجاهلية ۱۲ ابو السعود ۷۱ قوله غير قاتله الخ اى قاتل المقتول ۱۲ ۷۲ قوله هى احسن وهى حفظه واستثماره يعنى معامله كنيد كه اصل مايه برائے وے بماند ودر بح بوصله معاش او نشيد اه روح وقوله اشده اى قوته وهو ما بين ثمانى عشرة سنة الى ثلاثين ۱۲

اَكْبَرُ تَفْضِيْلًا ۝ من الدنيا فينبغى الاعتناء بها دونها لَا تَجْعَلْ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ فَتَقْعُدَ

ع ۲ مَذْمُوْمًا مَّخْذُوْلًا ۝ لا ناصر لك وَقَضٰى امر رَبُّكَ اَلَّا اى بان لَا تَعْبُدُوْۤا اِلَّاۤ اِيَّاهُ وَ اَنْ تحسنوا

بِالْوَالِدَيْنِ اِحْسَانًا ؕ بان تبروهما اِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ اَحَدُهُمَاۤ فاعل اَوْ كِلٰهُمَا وفى قراءة

يبلغان فاحدهما بدل من الفه فَلَا تَقُلْ لَّهُمَاۤ اُفٍّ بفتح الفاء وكسرها منونا وغير منون مصدر

بمعنى تبا وقبحا وَّ لَا تَنْهَرْهُمَا تزجرهما وَ قُلْ لَّهُمَا قَوْلًا كَرِيْمًا ۝ جميلا لينا وَ اخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ

الذُّلِّ الن لهما جانبك الذليل مِنَ الرَّحْمَةِ اى لرقتك عليهما وَ قُلْ رَّبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رحمانى حين

رَبَّيٰنِيْ صَغِيْرًا ۝ رَبُّكُمْ اَعْلَمُ بِمَا فِيْ نُفُوْسِكُمْ من اضمار البر والعقوق اِنْ تَكُوْنُوْا صٰلِحِيْنَ

طائعين لله تعالى فَاِنَّهٗ كَانَ لِلْاَوَّابِيْنَ الرجاعين الى طاعته غَفُوْرًا ۝ لما صدر منهم فى حق

الوالدين من بادرة وهم لا يضمرون عقوقا وَ اٰتِ اعط ذَا الْقُرْبٰى القرابة حَقَّهٗ من البر والصلة وَ

الْمِسْكِيْنَ وَ ابْنَ السَّبِيْلِ وَ لَا تُبَذِّرْ تَبْذِيْرًا ۝ بالانفاق فى غير طاعة الله تعالى اِنَّ الْمُبَذِّرِيْنَ

كَانُوْۤا اِخْوَانَ الشَّيٰطِيْنِ ؕ اى على طريقتهم وَ كَانَ الشَّيْطٰنُ لِرَبِّهٖ كَفُوْرًا ۝ شديد الكفر لنعمه

فكذلك اخوه المبذر وَ اِمَّا تُعْرِضَنَّ عَنْهُمُ اى المذكورين من ذى القربى وما بعده فلم تعطهم ابْتِغَآءَ

رَحْمَةٍ مِّنْ رَّبِّكَ تَرْجُوْهَا اى لطلب رزق تنتظره ياتيك فتعطيهم منه فَقُلْ لَّهُمْ قَوْلًا مَّيْسُوْرًا ۝

لينا سهلا بان تعدهم بالاعطاء عند مجئ الرزق وَ لَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُوْلَةً اِلٰى عُنُقِكَ اى لا

تمسكها عن الانفاق كل المسك وَ لَا تَبْسُطْهَا فى الانفاق كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُوْمًا راجع

للاول مَّحْسُوْرًا ۝ منقطعا لا شئ عندك راجع للثانى اِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ يوسعه لِمَنْ

ع ۳ يَّشَآءُ وَ يَقْدِرُ ؕ يضيقه لمن يشاء اِنَّهٗ كَانَ بِعِبَادِهٖ خَبِيْرًۢا بَصِيْرًا ۝ عالما ببواطنهم وظواهرهم فيرزقهم

على حسب مصالحهم وَ لَا تَقْتُلُوْۤا اَوْلَادَكُمْ بالوأد خَشْيَةَ مخافة اِمْلَاقٍ ؕ فقر نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَ اِيَّاكُمْ ؕ

اِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطْاً اثما كَبِيْرًا ۝ عظيما وَ لَا تَقْرَبُوا الزِّنٰۤى ابلغ من لا تاتوه اِنَّهٗ كَانَ فَاحِشَةً قبيحا

وَ سَآءَ بئس سَبِيْلًا ۝ طريقا هو وَ لَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِيْ حَرَّمَ اللّٰهُ اِلَّا بِالْحَقِّ ؕ وَ مَنْ قُتِلَ مَظْلُوْمًا

فَقَدْ جَعَلْنَا لِوَلِيِّهٖ لوارثه سُلْطٰنًا تسلطا على القاتل فَلَا يُسْرِفْ يتجاوز الحد فِّي الْقَتْلِ ؕ بان يقتل

غير قاتله او بغير ما قتل به اِنَّهٗ كَانَ مَنْصُوْرًا ۝ وَ لَا تَقْرَبُوْا مَالَ الْيَتِيْمِ اِلَّا بِالَّتِيْ هِيَ اَحْسَنُ حَتّٰى

يَبْلُغَ اَشُدَّهٗ ۪ وَ اَوْفُوْا بِالْعَهْدِ ۚ اذا عاهدتم الله او الناس اِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْـُٔوْلًا ۝ عنه

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

۱۲ قوله لک فیه المذکورین قوله لاتجعل مع الله الہا اخر الی ههنا وفیه اشارة الی امتثال المامورات واجتناب المنہیات خیر فی الدنیا واحسن تاویلا اے عاقبة فی الاخرة وقیل عود وانعم الاشارة علی خصوص الیفاء الکیل والمیزان خیره فی الدنیا لما
فیه من اقبال المشتری علی البائع وفی الاخرة بحسن الاخرة ۱۲ صاوی ۲۵ قوله ولاتقف اے لاتتبع من قفا اثره یقفو تبعه ومنه سمیت القافیة قافیة ۱۲ روح ۲۵ قوله مرحا المرح شدة الفرح والبارئی قوله بالکبر للملابسة ومرحا علی تقدیر مضاف
کما قدره الشارح اے لاتمش فی الارض حال کونک ذا مرح اے مارحا متلبسا بالکبر والخیلاء وفی المصباح مرح مرحا فہو مرح مثل فرح فرحا وزنا ومعنی وقیل المرح اشد الفرح ۱۲ ج ۲۵ قوله انک لن تخرق الارض لما کانت مشیة المرح
مشتملة علی شدة الوطی والتکبر علی الارض بمشیة علیها وعلی التطاول قال تعالی فی تعلیل النہی وکیف تتکبر علی الارض ولن تجعل فیه خرقا وشقا وکیف تتعظم وتتطاول ولن تبلغ الجبال طولا فانت احقر واصغر من کل واحد من الجمادین فکیف یلیق
بک التکبر ۱۲ جمل ۵۵ قوله طولا تمییز محول عن الفاعل اے ولن یبلغ طولک الجبال وہذا تہکم علے العبد المتکبر کان الله یقول لہ شان المتکبران یری کل شیء احقر منه وانت تری کل شیء اعظم منک لانک بمشیک علی الارض لن تخرقها حتی تدرکها
ولن یبلغ طولک الجبال حتی تکون اعلی منها فلا یلیق منک التکبر ۱۲ ص ۵۶ قوله کل ذلک
اے الخصال الخمس والعشرون المذکورة من قوله تعالے ولاتجعل ۱۲ ۵۷ قوله سیئه الخ
وذلک قراءة الکوفیین وابن عامر ولمن عداهم سیئة علی انه خبر کان والاسم ضمیر کل فعل ہذا
یکون ذلک اشارة اے المنهی عنه خاصة ویکون قوله مکروها بدلا من سیئة ۱۲ ک ۵۸ قوله
من الحکمة یجوز ان یکون متعلقا باوحی وان یکون حالا من العائد المحذوف وان یکون بدلا
مما اوحی ۱۲ خلاصة ۵۹ قوله افاصفکم ربکم لما امر بالتوحید ونهی عن الاشراک اتبعه بذکر
التقبیح والتشنیع علے من نسب لله الولد خصوصا اخس الاولاد فی زعمهم وہی البنات
فالاستفهام للتوبیخ والتقریع ۱۲ صاوی ۶۰ قوله اخلصکم بیان لمعنی اللغوی لان
التصفیة فی اللغة معناها التخلیص ولکنه ہنا ضمن معنے اصفکم لاجل تعلقه بالبنین
۱۲ جمل ۶۱ قوله لتقولون بذلک اے بسبب ذلک الاعتقاد والمذہب وهو نسبة الولد
الے الله آه شیخنا وفی البیضاوی انکم لتقولون قولا عظیما باضافة الاولاد الیه وہی خاصة
بعض الاجسام لسرعة زوالها ثم بتفضیل انفسکم علیه حیث تجعلون له ماتکرهون ثم بجعل
الملائکة الذین ہم اشرف الخلق ادونهم ۱۲ ج ۶۲ قوله قل لهم اے فی شان الاستدلال
علی ابطال التعدد الذی زعموه واثبات الوحدانیة ۱۲ ج ۶۳ قوله لو کان معه آلهة ہذا
اشارة الی قیاس استثنائی یستثنی فیه نقیض التالی لینتج نقیض المقدم وقد حذف منه الاستثنائیة
والنتیجة والاصل لکنهم لم یطلبوا طریقا لقتاله فلم یکن معه آلهة والمعنی لو فرض ان له شریکا فی
الملک لنازعه وقاتله واستعلے علیه لکنه لم یوجد من ہو بہذه المثابة فبطل التعدد وثبت
الوحدانیة والکبریاء له سبحانه تعالے ۱۲ صاوی ۶۴ قوله اذا لابتغوا الخ آنگاه البتہ
طلب کردندی آن معبودان بسوے خداوند عرش راه وقوله سبیلا بالمغالبة والممانعة
اے لیغلبوه ویقهروه ویدفعوا عن انفسهم العیب والعجز کما ہو دیدن الملوک بعضهم مع
بعض ۱۲ ۶۵ قوله وتعالی عطف علی ماتضمنه المصدر تقدیره تنزه وتعالے وعن متعلقة
به وعلوا مصدر واقع موقع التعالی کقوله انبتکم من الارض نباتا فی کونه علی غیر المصدر ۱۲
ع ۶۶ قوله والارض افردها مع انها سبع کالسموات لکون جنسها واحدا وهو التراب
۱۲ صاوی ۶۷ قوله من المخلوقات ظاهره یعم الحی والجماد کما روی انه قال کل الاشیاء
یسبح له حیا او جمادا وتسبیحه سبحان الله وبحمده وعن النخعی نحوه وروی عن ابن عباس وان
من شیء حی الایسبح وقال قتادة یعنی الحیوانات والنامیات وعن عکرمة الشجرة تسبح
والاسطوانة لاتسبح وعن المقدام ان التراب یسبح مالم یبتل فاذا ابتل ترک التسبیح و
ان الورق تسبح مادامت علی الشجر فاذا سقطت ترکت وان الماء یسبح مادام جاریا فاذا
رکد ترک وان الثوب یسبح مادام جدیدا فاذا وسخ ترک وان الوحش والطیر تسبح اذا
صاحت واذا سکنت ترک التسبیح واولها ارباب العقل علی انها تدل ببدیع ترکیبها و
عجیب صنعها علی تنزیه خالقها عن سمات الحدوث والامکان وبانها سبب لتسبیح الناظر
الیها ۱۲ ک ۶۸ قوله واذا قرأت القرآن اے مطلقا او ثلاث آیات مشہورات من
النحل والکہف والجاثیة وہی فی سورة النحل اولئک الذین طبع الله علی قلوبهم وسمعهم وفی
سورة الکہف وجعلنا علی قلوبهم اکنة وفی الجاثیة افرایت من اتخذ الہه ہواه واضله
الله علی علم الآیة فکان الله تعالی یحجبه ببرکة ہذه الآیات عن عیون المشرکین آه من الخطیب
وفی القرطبی قلت ویزاد الی ہذه الآیة اول سورة یٰس الی قوله فهم لایبصرون فان فی
السیرة فی ہجرة النبی صلعم ومقام علی رض فی فراشه قال وخرج رسول الله صلی الله علیه
وسلم فاخذ حفنة من تراب فی یده واخذ الله علی ابصارهم عنه فلا یرونه فجعل ینثر ذلک
التراب علی رؤسهم وہو یتلو ہؤلاء الآیات من یٰس والقرآن الحکیم الی فهم لایبصرون
حتی فرغ رسول الله من ہؤلاء الآیات ولم یبق منهم رجل الا وقد وضع علے رأسه
ترابا ثم انصرف الی حیث اراد ان ینصرف ۱۲ ج ۶۹ قوله اے ساترا لک من ان
یدرکوک علی ماانت علیه من النبوة ویفهموا قدرک الجلیل ولذلک اجترأوا علی ان
یقولوا ان تتبعون الا رجلا مسحورا ۱۱ه روح وفسر بعضهم بالحجاب عن الاعین الظاهرة
کما روی عن سعید بن جبیر انه قال لما نزلت تبت یدا ابی لهب جاءت امرأة ابی لهب
ومعها حجر والنبی صلی الله علیه وسلم مع ابی بکر رض فلم تره فقالت لابی بکر این صاحبک لقد
بلغنی انه ہجانی فلما لم تره رجعت ۱۲ الخطیب ۷۰ قوله فیمن اراد الفتک به کابی جهل
وام جمیل زوجة ابی لهب والفتک بمعنی القتل علی الغفلة ۱۲ الجمل ۷۱ قوله فلا یسمعونه
اما اصلا کما وقع لبعض الکفار حیث کان النبی صلی الله علیه وسلم یقرء القرآن وہم لایسمعونه
او المنفی سماع التدبر والاتعاظ ہو موجود فی جمیع الکفار والمنافقین ۱۲ ص ۷۲ قوله
عنه اے عن القرآن او عن ربک وفی الجمل اے عن استماعه ۱۲ ۷۳ قوله نحن اعلم

وَاَوۡفُوا الۡكَيۡلَ اتموه اِذَا كِلۡتُمۡ وَزِنُوۡا بِالۡقِسۡطَاسِ الۡمُسۡتَقِيۡمِ‌ؕ الميزان السوى ذٰلِكَ خَيۡرٌ وَّاَحۡسَنُ
تَاۡوِيۡلًا ۝ مالا وَلَا تَقۡفُ تتبع مَا لَيۡسَ لَكَ بِهٖ عِلۡمٌ‌ ؕ اِنَّ السَّمۡعَ وَالۡبَصَرَ وَالۡفُؤَادَ القلب كُلُّ اُولٰۤـئِكَ
كَانَ عَنۡهُ مَسۡـُٔوۡلًا ۝ صاحبه ماذا فعل به وَلَا تَمۡشِ فِى الۡاَرۡضِ مَرَحًا‌ ۚ اى ذامرح بالكبر و
الخيلاء اِنَّكَ لَنۡ تَخۡرِقَ الۡاَرۡضَ تثقبها حتى تبلغ اخرها بكبرك وَلَنۡ تَبۡلُغَ الۡجِبَالَ طُوۡلًا ۝
المعنى انك لاتبلغ هذا المبلغ فكيف تختال كُلُّ ذٰلِكَ المذكور كَانَ سَيِّئُهٗ عِنۡدَ رَبِّكَ
مَكۡرُوۡهًا ۝ ذٰلِكَ مِمَّاۤ اَوۡحٰۤى اِلَيۡكَ يا محمد رَبُّكَ مِنَ الۡحِكۡمَةِ‌ ؕ الموعظة وَلَا تَجۡعَلۡ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا
اٰخَرَ فَتُلۡقٰى فِىۡ جَهَنَّمَ مَلُوۡمًا مَّدۡحُوۡرًا ۝ مطرودا عن رحمة الله اَفَاَصۡفٰٮكُمۡ اخلصكم يا اهل
مكة رَبُّكُمۡ بِالۡبَنِيۡنَ وَاتَّخَذَ مِنَ الۡمَلٰۤـئِكَةِ اِنَاثًا‌ ؕ بنات لنفسه بزعمكم اِنَّكُمۡ لَتَقُوۡلُوۡنَ بذلك
٤ ع ١٠ ٤ قَوۡلًا عَظِيۡمًا ۝ وَلَقَدۡ صَرَّفۡنَا بينا فِىۡ هٰذَا الۡقُرۡاٰنِ من الامثال والوعد والوعيد لِيَذَّكَّرُوۡا‌ ؕ
يتعظوا وَمَا يَزِيۡدُهُمۡ ذلك اِلَّا نُفُوۡرًا ۝ عن الحق قُلْ لهم لَّوۡ كَانَ مَعَهٗۤ اى الله اٰلِهَةٌ
كَمَا يَقُوۡلُوۡنَ اِذًا لَّابۡتَغَوۡا طلبوا اِلٰى ذِى الۡعَرۡشِ اى الله سَبِيۡلًا ۝ طريقا ليقاتلوه
سُبۡحٰنَهٗ تنزيها له وَتَعٰلٰى عَمَّا يَقُوۡلُوۡنَ من الشركاء عُلُوًّا كَبِيۡرًا ۝ تُسَبِّحُ لَهُ تنزهه
السَّمٰوٰتُ السَّبۡعُ وَالۡاَرۡضُ وَمَنۡ فِيۡهِنَّ‌ ؕ وَاِنۡ مَّا مِّنۡ شَىۡءٍ من المخلوقات اِلَّا
يُسَبِّحُ متلبسا بِحَمۡدِهٖ اى يقول سبحان الله وبحمده وَلٰـكِنۡ لَّا تَفۡقَهُوۡنَ تفهمون
تَسۡبِيۡحَهُمۡ‌ ؕ لانه ليس بلغتكم اِنَّهٗ كَانَ حَلِيۡمًا غَفُوۡرًا ۝ حيث لم يعاجلكم بالعقوبة
وَاِذَا قَرَاۡتَ الۡقُرۡاٰنَ جَعَلۡنَا بَيۡنَكَ وَبَيۡنَ الَّذِيۡنَ لَا يُؤۡمِنُوۡنَ بِالۡاٰخِرَةِ حِجَابًا مَّسۡتُوۡرًا ۝
اى ساترا لك عنهم فلا يرونك ونزل فى من اراد الفتك به صلى الله عليه وسلم وَّ
جَعَلۡنَا عَلٰى قُلُوۡبِهِمۡ اَكِنَّةً اغطية اَنۡ يَّفۡقَهُوۡهُ من ان يفهموا القراٰن اى فلا يفهمونه
وَفِىۡۤ اٰذَانِهِمۡ وَقۡرًا‌ ؕ ثقلا فلا يسمعونه وَاِذَا ذَكَرۡتَ رَبَّكَ فِى الۡقُرۡاٰنِ وَحۡدَهٗ وَلَّوۡا
عَلٰۤى اَدۡبَارِهِمۡ نُفُوۡرًا ۝ عنه نَحۡنُ اَعۡلَمُ بِمَا يَسۡتَمِعُوۡنَ بِهٖۤ بسببه من الهزء اِذۡ
يَسۡتَمِعُوۡنَ اِلَيۡكَ قراءتك وَاِذۡ هُمۡ نَجۡوٰٓى يتناجون بينهم اى يتحدثون اِذۡ بدل
من اذ قبله يَقُوۡلُ الظّٰلِمُوۡنَ فى تناجيهم اِنۡ تَتَّبِعُوۡنَ اِلَّا رَجُلًا مَّسۡحُوۡرًا ۝
مخدوعا مغلوبا على عقله قال تعالى اُنْظُرۡ كَيۡفَ ضَرَبُوۡا لَكَ الۡاَمۡثَالَ

بمایستمعون به اذیستمعون الیک بالفارسیة ما دانا تریم بچیزیکه میشنوند بسبب آن یعنی قصد استهزاء و عیب جوے میباشد وقتے کہ گوش می نہند بسوے تو ویروی انه کان یقوم عن یمینه صلی الله علیه وسلم اذا قرأ رجلان من عبد الدار
وعن یساره رجلان فیصفقون ویصفرون ویخلطون بالاشعار ۱۲ روح ۷۴ قوله من الهزء بیان لما واشار به الی ان المشرکین کانوا یهزؤن بالنبی صلی الله علیه وسلم والمعنی مایستمعون الیک وہو الهزء والتکذیب وقوله اذیستمعون
ظرف لاعلم وکذا واذهم نجوی ۱۲ الجمل ۷۵ قوله بدل من اذ قبله اے من اذهم نجوی ۱۲ ۷۶ قوله مغلوبا علے عقله کذا نقل عن مجاهد المسحور من سحر فجن وقال ابوعبیدة اے رجلا له سحر والسحر الرئة انه بشر مثلکم یاکل
ویشرب ویتنفس ۱۲ ک ۷۷ قوله کیف ضربوا الخ اے حیث شبہوک بالاوصاف الناقصة کالمسحور والشاعر والکاہن ۱۲ صاوی ۷۸ قوله اذیستمعون الخ ظرف لاعلم وکذا قوله واذهم نجوی والمعنی نحن اعلم بالذی یستمعون
بسببه وقت استماعهم الیک ووقت تناجیهم ۱۲ صاوی ※

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

النظاهر على التقدير ان يقال ضربوا فيك لاك ويؤيده قوله تعالى وضرب لنا مثلا ونسى خلقه ۱۲ ک ۵۲ قوله ءاذا كنا عظاما ورفاتا الاستفهام للانكار والاستبعاد لما بين رطوبة الحى ويبوسة الرميم من التباعدة والمنافاة آه بيضاوى و العامل فى اذا محذوف تقديره انبعث اونحشر اذا كنا دل عليه مبعوثون ولا يعمل فيها مبعوثون لان ما بعد ان لا يعمل فيما قبلها وكذا ما بعد الاستفهام لا يعمل فيما قبله وقد اجتمعا هنا وعلى هذا التقدير الذى ذكرته تكون اذا متمحضة للظرفية و يجوز ان تكون شرطية فيقدر العامل فيها جوابها تقديره اذا كنا عظاما ورفاتا نبعث او يقدر نحو ذلك وقوله ورفاتا الرفات ما بولغ فى دقه وتفتيته وهو اسم لاجزاء ذلك الشئ المفتت وقال الفراء هو التراب يؤيده انه فى القرآن ترابا وعظاما ويقال رفت الشئ يرفته بالكسر اى كسره والفعال يغلب فى التفريق كالحطام والرفاة والفتاة وقوله خلقا جديدا يجوز فيه وجهان احدهما انه مصدر من معنى الفعل لا من لفظه اى نبعث بعثا جديدا والثانى انه فى موضع الحال اى مخلوقين آه

بالمسحور والكاهن والشاعر فضلوا بذلك عن الهدى فلا يستطيعون سبيلا ۝ طريقا
اليه وقالوا منكرين للبعث ءاذا كنا عظاما ورفاتا ءانا لمبعوثون خلقا جديدا ۝ قل لهم
كونوا حجارة او حديدا ۝ او خلقا مما يكبر فى صدوركم يعظم عن قبول الحيوة فضلا
عن العظام والرفات فلا بد من ايجاد الروح فيكم فسيقولون من يعيدنا الى الحيوة
قل الذى فطركم خلقكم اول مرة ولم تكونوا شيئا لان القادر على البدء قادر على
الاعادة بل هى اهون فسينغضون يحركون اليك رءوسهم تعجبا ويقولون استهزاء متى
هو اى البعث قل عسى ان يكون قريبا ۝ يوم يدعوكم يناديكم من القبور على
لسان اسرافيل فتستجيبون فتجيبون من القبور بحمده بامره وقيل وله الحمد و
ع ۱۲ تظنون ان ما لبثتم فى الدنيا الا قليلا ۝ لهول ما ترون وقل لعبادى المؤمنين
يقولوا للكفار الكلمة التى هى احسن ان الشيطن ينزغ يفسد بينهم ان الشيطن كان
للانسان عدوا مبينا ۝ بين العداوة والكلمة التى هى احسن هى ربكم اعلم بكم ان
يشأ يرحمكم بالتوبة والايمان او ان يشأ تعذيبكم يعذبكم بالموت على الكفر وما ارسلنك
عليهم وكيلا ۝ فتجبرهم على الايمان وهذا قبل الامر بالقتال وربك اعلم بمن فى
السموت والارض فيخصهم بما شاء على قدر احوالهم ولقد فضلنا بعض النبين على
بعض بتخصيص كل منهم بفضيلة كموسى بالكلام وابراهيم بالخلة ومحمد عليه وعليهما
السلام بالاسراء واتينا داود زبورا ۝ قل لهم ادعوا الذين زعمتم انهم الهة من
دونه كالملائكة وعيسى وعزير فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا ۝ له
الى غيركم اولئك الذين يدعون هم الهة يبتغون يطلبون الى ربهم الوسيلة
القربة بالطاعة ايهم بدل من واو يبتغون اى يبتغيها الذى هو اقرب اليه فكيف
بغيره ويرجون رحمته ويخافون عذابه كغيرهم فكيف يدعونهم الهة ان عذاب
ربك كان محذورا ۝ وان ما من قرية اريد اهلها الا نحن مهلكوها قبل
يوم القيمة بالموت او معذبوها عذابا شديدا بالقتل وغيره كان
ذلك فى الكتب اللوح المحفوظ مسطورا ۝ مكتوبا وما منعنا ان نرسل

۱۲ جمل ۵۳ قوله رفاتا اى اجزاء متفرقة بالفارسية اعضاء بوسيده ازهم پاشيده ۱۲ ۵۴ قوله كونوا حجارة اى جوابا عن انكارهم البعث والمعنى قل لهم لو صرتم حجارة او حديدا او خلقا آخر غيرهما كالسموات والارض فلا بد من ايجاد الحياة فيكم فان قدرة الله لا تعجز عن احيائكم واعادتكم للجسمية والروحية فكيف اذا كنتم عظاما ورفاتا وليس المراد الامر بل المراد انكم لو كنتم كذلك لما اعجزتم الله عن الاعادة ۱۲ ص ۵۵ قوله فلا بد من ايجاد الروح فيكم اشارة الى ان هذا جواب للشرط تقديره لو تكونوا حجارة او حديدا الخ ۱۲ ۵۶ قوله قل الذى فطركم فيه ثلاثة اوجه احدها انه مبتدأ خبره محذوف اى الذى فطركم يعيدكم وهذا التقدير فيه مطابقة بين السؤال والجواب والثانى انه خبر مبتدأ محذوف اى معيدكم الذى فطركم الثالث انه فاعل لفعل مقدر اى يعيدكم الذى فطركم ولهذا صرح بالفعل فى نظيره عند قوله ليقولن خلقهن العزيز العليم واول مرة ظرف زمان ناصبه فطركم ۱۲ ج ۵۷ قوله تعجبا ماخوذ من قول الفراء حيث قال فلان انغض راسه اذا حركه الى فوق والى اسفل و لا شك ان المتعجب يفعل كذلك وقال ابو الهيثم يقال انغض راسه اذا اخبر بشئ فحرك راسه انكارا ويدل عليه قول الشاعر شعر سالتها يوما فقالت نغض * وحركت من راسها بالنغض اى انكرت ما سالتها ۱۲ ۵۸ قوله قل عسى ان يكون قريبا فكل ما هو آت قريب ان يكون اسم عسى وكان تامة وقريبا خبره او اسم عسى ضمير البعث وما بعده خبره ۱۲ جامع البيان ۵۹ قوله بحمده حال من الواو فى تستجيبون اى تجيبون حال كونكم حامدين لله على كمال قدرته لما قيل انهم ينفضون التراب عن رءوسهم ويقولون سبحانك اللهم وبحمدك ۱۲ ج ۶۰ قوله بامره لما لم يلائم الحمد من الكفار اوله بالامر استعمالا للحمد على البعث الذى هو بامره سبحانه فى سببه وكذا روى عن ابن عباس ويقرب منه تفسير قتادة بطاعة وقيل وله الحمد يعنى انه جملة معترضة وليس حالا عن ضمير تستجيبون بحمده وقيل يحمدونه حين لا ينفعهم الحمد فيقولون سبحانك اللهم وبحمدك ۱۲ كمالين ۶۰ قوله بامره هذا قول ابن عباس يعنى الحمد بمعنى الامر قاله ابن عباس وقال سعيد بن جبير يخرجون من قبورهم وينفضون التراب عن رءوسهم ويقولون سبحانك اللهم وبحمدك فيحمدونه حين لا ينفعهم الحمد من الخطيب وفى الكواشى بحمده اى بارادته وامره كما قال الكاشفى در تفسير بصائر حمد را بمعنى امر داشت چنانچه در آيت فسبح بحمد ربك اى صل بامره ۱۲ الروح ۶۱ قوله ان لبثتم ان نافية وهى معلقة للظن عن العمل وقل من يذكر ان النافية فى ادوات تعليق هذا الباب ۱۲ ج ۶۲ قوله وقل لعبادى يقولوا التى هى احسن بالفارسية بگو بندگان مرا كه بگويند كلمه كه آن بهتر است يعنى با كفار ۱۲ ۶۳ قوله الكلمة التى هى احسن الكلمة مبتدأ هى احسن خبره الاول وقوله هى ربكم الخ خبره الثانى اى فسر تعالى كلمة التى هى احسن بقوله ربكم اعلم الخ ۱۲ ۶۴ قوله ان يشأ يرحمكم الخ تفسير للتى هى احسن وما بينهما اعتراض اى قولوا لهم هذه الكلمة ونحوها ولا تصرحوا بانهم من اهل النار فان ذلك مما يهيجهم على الشر مع ان ختام امرهم غيب لا يعلمه الا الله ۱۲ بيضاوى ۶۵ قوله فتجبرهم على الايمان بزنة المضارع من الثلاثى او الافعال فى القاموس جبر على الامر اكره عليه كاجبر وهو منصوب فى جواب النفى ۱۲ ک ۶۶ قوله بمن فى السموات والارض اى باحوالهم فيخص بالنبوة من شاء من خلقه بولايته وسعادته من شاء منهم وفى هذه الآيات رد على المشركين حيث استبعدوا النبوة على رسول الله صلى الله عليه وسلم بقولهم كيف يكون يتيم ابى طالب نبيا وكيف يكون العراة الجوع اصحابه وهذه العبارة لا يجوز اطلاقها على النبى الا فى مقام الحكاية عن الكفار ولذا افتى بعض المالكية بقتل قائلها فى مقام التنقيص والآية متعلقة بالعلم ولا يلزم عليه قصر علمه على من فى السموات والارض لانه مفهوم لقب وهو لا يعتبر وقد رد العلماء على من اعتبره كابى بكر الدقاق ۱۲ صاوى ۶۷ قوله وآتينا داود زبورا خص بالذكر لان اليهود زعمت انه لا نبى بعد موسى ولا كتاب بعد التوراة وقصدهم بذلك انكار نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وانكار كتابه فرد الله عليهم بقوله وآتينا داود زبورا لانهم يعترفون بنبوة داود ونزل الزبور عليه مع انه جاء بعد موسى والزبور كتاب انزل على داود مشتمل على مائة وخمسين سورة اطولها قدر ربع من القرآن واقصرها قدر سورة اذا جاء وكلها دعاء وتحميد ليس فيها حلال ولا حرام ولا فرائض ولا حدود ولا احكام ۱۲ ص ۶۷ قوله وآتينا داود زبورا فان قيل ما السبب فى تخصيص داود عليه السلام بالذكر هنا قلنا فيه وجوه الاول ان السبب فى تخصيصه بالذكر انه تعالى كتب فى الزبور ان محمدا خاتم النبيين وان امته خير الامم قال ولقد كتبنا فى الزبور من بعد الذكر ان الارض يرثها عبادى الصالحون وهم محمد وامته الوجه الثانى ان السبب فيه ان كفار قريش ما كانوا اهل نظر وجدل بل كانوا يرجعون الى اليهود فى استخراج الشبهات واليهود كانوا يقولون انه لا نبى بعد موسى ولا كتاب بعد التوراة فنقض الله تعالى عليهم كلامهم بانزال الزبور على داود كما قاله الرازى فى الكبير وفى ابى السعود وكونه خاتم النبيين مسطورة فى الزبور وفيه ذكره عليه الصلوة والسلام فظهر وجه التخصيص ۱۲ ۶۸ قوله بدل من واو يبتغون اى واقرب خبر مبتدأ محذوف والجملة صلة اى ۱۲ جمل ۶۹ قوله فكيف بغيره اى بغير الاقرب كعيسى ۱۲ ۷۰ قوله وان من قرية اى طائعة او عاصية وقوله الا نحن مهلكوها اى الطائعة وقوله او معذبوها اى العاصية والمعنى ان كل احد يفنى قبل يوم القيامة قال تعالى كل من عليها فان ولكن الفناء مختلف فمنهم من يموت ميتة حسنة ومنهم من يموت ميتة سوء ۱۲ صاوى ۷۱ قوله وما منعنا ان نرسل الخ سبب نزولها انهم قالوا للنبى صلى الله عليه وسلم اقلب لنا الصفا ذهبا وسير لنا هذه الجبال عن مكة لنزرع مكانها واحى لنا آباءنا الموتى فان فعلت ذلك آمنا بك فتضرع النبى صلى الله تعالى فى ذلك فنزلت هذه الآية ۱۲ ص ۷۲ قوله فلا يملكون كشف الضر اى لا يستطيعون ازالته بعجزهم وحينئذ فهم لا يصلحوا آلهة لان الاله هو القادر الذى لا يعجزه شئ والجملة جواب الامر ۱۲ صاوى

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

بِالْاٰيٰتِ التی اقترحها اهل مکة اِلَّآ اَنْ كَذَّبَ بِهَا الْاَوَّلُوْنَ ۝ لما ارسلناها فاهلکناهم و
لو ارسلناها الی هؤلاء لکذبوا بها واستحقوا الاهلاک وقد حکمنا بامهالهم لاتمام امر
محمد وَاٰتَيْنَا ثَمُوْدَ النَّاقَةَ اٰیة مُبْصِرَةً بینة واضحة فَظَلَمُوْا كفروا بِهَا فاهلکوا وَمَا نُرْسِلُ
بِالْاٰيٰتِ المعجزات اِلَّا تَخْوِيْفًا ۝ للعباد لیؤمنوا وَاذکر اِذْ قُلْنَا لَكَ اِنَّ رَبَّكَ اَحَاطَ بِالنَّاسِ
علما وقدرة فهم فی قبضته فبلغهم ولا تخف احدا فهو یعصمک منهم وَمَا جَعَلْنَا
الرُّءْيَا الَّتِيْٓ اَرَيْنٰكَ عیانا لیلة الاسراء اِلَّا فِتْنَةً لِّلنَّاسِ اهل مکة اذ کذبوا بها و
ارتد بعضهم لما اخبرهم بها وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُوْنَةَ فِي الْقُرْاٰنِ ؕ وهی الزقوم التی
تنبت فی اصل الجحیم جعلناها فتنة لهم اذ قالوا النار تحرق الشجر فکیف تنبته
وَنُخَوِّفُهُمْ بها فَمَا يَزِيْدُهُمْ تخویفنا اِلَّا طُغْيَانًا كَبِيْرًا ۝ وَاذکر اِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ ع ٦
اسْجُدُوْا لِاٰدَمَ سجود تحیة بالانحناء فَسَجَدُوْٓا اِلَّآ اِبْلِيْسَ ؕ قَالَ ءَاَسْجُدُ لِمَنْ
خَلَقْتَ طِيْنًا ۝ نصب بنزع الخافض ای من طین قَالَ اَرَءَيْتَكَ ای اخبرنی هٰذَا
الَّذِيْ كَرَّمْتَ فضلت عَلَيَّ بالامر بالسجود له وانا خیر منه خلقتنی من نار لَئِنْ لام قسم
اَخَّرْتَنِ اِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ لَاَحْتَنِكَنَّ لاستاصلن ذُرِّيَّتَهٗٓ بالاغواء اِلَّا قَلِيْلًا ۝ منهم ممن
عصمته قَالَ تعالی له اذْهَبْ منظرا الی وقت النفخة الاولی فَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ فَاِنَّ جَهَنَّمَ
جَزَآؤُكُمْ انت وهم جَزَآءً مَّوْفُوْرًا ۝ وافرا کاملا وَاسْتَفْزِزْ استخف مَنِ اسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ
بِصَوْتِكَ بدعائک بالغناء والمزامیر وکل داع الی المعصیة وَاَجْلِبْ صح عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ وَ
رَجِلِكَ وهم الرکاب والمشاة فی المعاصی وَشَارِكْهُمْ فِي الْاَمْوَالِ المحرمة کالربوا والغصب
وَالْاَوْلَادِ من الزنا وَعِدْهُمْ بان لا بعث ولا جزاء وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطٰنُ بذلک اِلَّا
غُرُوْرًا ۝ باطلا اِنَّ عِبَادِيْ المؤمنین لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطٰنٌ ؕ تسلط وقوة وَكَفٰى
بِرَبِّكَ وَكِيْلًا ۝ حافظا لهم منک رَبُّكُمُ الَّذِيْ يُزْجِيْ یجری لَكُمُ الْفُلْكَ السفن فِي الْبَحْرِ
لِتَبْتَغُوْا مِنْ فَضْلِهٖ ؕ تعالی بالتجارة اِنَّهٗ كَانَ بِكُمْ رَحِيْمًا ۝ فی تسخیرها لکم وَ
اِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ الشدة فِي الْبَحْرِ خوف الغرق ضَلَّ غاب عنکم مَنْ تَدْعُوْنَ
تعبدون من الالهة فلا تدعونه اِلَّآ اِيَّاهُ ۚ تعالی فانکم تدعونه وحده

ے قولہ بالآیات الخ ... ای وما منعنا ان نرسل بها حالة کونه متلبسا بالآیات اه وقوله التی اقترحها ای کقلب الصفا ذهبا وازالة الجبال عن مکة لیزرعوا مکانها ۱۲ جمل
سله قوله بالآیات التی اقترحها اهل مکة من احیاء الموتی وقلب الصفا ذهبا ورفع جبال مکة لتنبسط الارض وتصلح للزراعة اجراء الانهار لتحصل الحدائق ونحو ذلک ۱۲ روح
سله قوله لاتمام امر محمد ولان فیهم یؤمن او یولد من یؤمن ثم ذکر بعض الامم الهلکة بتکذیب الآیات المقترحة فقال وآتینا ثمود الناقة ۱۲ سله قوله آیة مبصرة قدر الموصوف مشعرا بانها من الآیات التی کذب بها الاولون وهی منصوبة علی الحال قوله بینة واضحة یشیر الی ان المبصرة للنسبة بمعنی ذی بصارة ۱۲ ک سله قوله الا تخویفا للعباد لیؤمنوا فیه اشارة الی جواب عن سوال هو ان هذا یدل علی الارسال بالآیات وقوله قبل وما منعنا ان نرسل بالآیات یدل علی عدمه والایضاح ذلک ان المراد بالآیات هنا العبر والدلالات وفیما قبله الآیات المقترحة وقوله الا تخویفا یجوز ان یکون مفعولا له وان یکون مصدرا فی موضع الحال اما من الفاعل ای مخوفین او من المفعول ای مخوفا بها والیه اشار فی التقریر ۱۲ جمل ۵۵ قوله فهو یعصمک منهم ای من قتلهم لک دون غیره من الذی لانه قد وقع کثیرا ۱۲ ج ۵۶ قوله عیانا روی البخاری فی تفسیره عن ابن عباس انه قال رؤیا عین اریها رسول الله صلی الله علیه وسلم لیلة اسری به وتقدم انه قول الاکثر فمنهم سعید بن جبیر والحسن ومسروق وقتادة ومجاهد وعکرمة وابن جریج وما قاله بعضهم من ان الرؤیا تدل علی انها رؤیا منام ضعیف اذ لا فرق بین الرؤیة والرؤیا فی اللغة یقال رایته بعینی رؤیة ورؤیا خطیب فی الکواشی الرؤیا تکون نوما ویقظة کالرؤیة ۱۲ ۵۷ قوله والشجرة ای وما جعلنا الشجرة فهی معطوفة علی الرؤیا وقوله الملعونة ای المؤذیة او المذمومة فنعتها بذلک مجاز لان العرب تقول طعام ضار انه ملعون او المراد الملعون طاعموها لان الشجرة لا ذنب لها وقیل بل هو علی الحقیقة ولعنها ابعادها من رحمة الله لانها تخرج فی اصل الجحیم ۱۲ جمل ۵۸ قوله الملعونة والمراد بلعنها فی لعن طاعمها علی الاسناد المجازی او ابعادها عن الرحمة فانها تنبت فی اصل الجحیم فی ابعد مکان من الرحمة ۱۲ ابو السعود ۵۹ قوله اذ قالوا النار تحرق ای فنسبوا الله الی العجز عن خلق شجرة فی النار وهو قادر علی اکثر منه ویقویه ان النعامة تبتلع الجمر والحدید المحمی بالنار ولا یحرقها وان طیر السمندل یتخذ من وبره منادیل فاذا اتسخت القیت فی النار فیزول وسخها ویبقی بحالها ۱۲ سله قوله واذ قلنا للملائکة اسجدوا لآدم کرر قصة آدم مع ابلیس فی القرآن مرارا الاعتبار السعادة والشقاوة علیها واشارة الی ان السعید هو من تبع آدم والشقی هو من تبع ابلیس لیحصل ما یترتب علی ذلک من النعیم المقیم لاهل السعادة والعذاب الالیم لاهل الشقاوة ۱۲ صاوی سله قوله سجود تحیة بالانحناء دفع بذلک ما یقال ان السجود لغیر الله کفر والملائکة بریئون منه ویدفع ایضا بان السجود لآدم حقیقة بوضع الجبهة وآدم کالقبلة کالمصلین للکعبة وایضا محل کون السجود لغیر الله کفرا ما لم یکن الآمر به هو الله والا فیجب امتثاله وقد تقدم ذلک ۱۲ صاوی سله قوله نصب بنزع الخافض عبارة السمین قوله طینا فیه اوجه احدها انه حال من من والعامل فیها اسجد او من عائد هذا الموصول ای خلقته طینا فالعامل فیها خلقته وجاز وقوع طینا حالا وان کان جامد الدلالة علی الاصالة کانه قال متاصلا من طین الثانی انه منصوب علی اسقاط الخافض ای من طین کما صرح به فی الآیة الاخری وخلقته من طین الثالث ان ینتصب علی التمییز قاله الزجاج وتبعه ابن عطیة ولا یظهر ذلک اذ لم یتقدم ابهام ذات ولا نسبة آه ۱۲ ج سله قوله ارایتک الکاف حرف خطاب ای لیس باسم حتی یکون فی محل النصب علی انه مفعول رایت بل هو حرف اکد به ضمیر الفاعل المخاطب لتاکید الاسناد فلا محل له من الاعراب وهذا مفعول اول والموصول صفة والثانی محذوف لدلالة الصفة علیه وارایت هنا بمعنی اخبرنی بان یجعل العلم الذی هو سبب الاخبار مجازا عن الاخبار وبان یجعل الاستفهام مجازا عن الامر بجامع الطلب ۱۲ روح سله قوله لئن اخرتنی کلام مبتدأ واللام موطئة للقسم وجوابه لاحتنکن ذریته ای لاستاصلنهم بالاغواء الا قلیلا لا اقدر ان اقاوم شکیمتهم من احتنک الجراد الارض اذا جرد ما علیها اکلا ماخوذ من الحنک وقیل معنی لاحتنکن لاسوقنهم ولاقودنهم حیث شئت من حنک الدابة اذا جعل الرسن فی حنکها ۱۲ ج سله قوله منظرا بضم المیم وفتح الظاء من الانظار وهی الامهال ای مهلا انت وهم غلب فیه المخاطب علی الغائب ۱۲ ک سله قوله انت وهم ای جزاءک وجزاءهم فغلب المخاطب رعایة لحق المتبوعیة سله قوله استخف ومنه استفزه الغضب استخفه والاستفزاز سبک کردن وفی بحر العلوم واستزل وحرک ۱۲ سله قوله بدعائک الخ عبر عن الدعاء بالصوت تحقیرا له کانه لا معنی له قال مجاهد صوته الغناء والمزامیر وقال ابن عباس صوته ۱۲ ک سله قوله وکل داع الی المعصیة اخرجه ابن ابی حاتم کما اشار الیه المص بقوله ان الدعاء عام وذکر الغناء وغیره علی سبیل المثال ۱۲ ک سله قوله صح الخ امر ای صوت وقوله بخیلک الخیل جماعة الافراس والفرسان اه قاموس وفی الجمل الخیل تطلق علی النوع المعروف وعلی الراکبین بها والمراد ههنا الثانی کما اشار له الشارح والباء للملابسة وقیل زائدة ۱۲ سله قوله وهم الرکاب والمشاة فان الخیل والخیال بتشدید الیاء ای اصحاب الخیول والرجل اسم جمع للراجل ضد الفارس ۱۲ ک سله قوله المحرمة بحملهم علی کسبها وجمعها من الحرام وصرفها فیما لا ینبغی ۱۲ ک سله قوله وما یعدهم الشیطان الا غرورا ای باطلا وفیه اظهار فی مقام الاضمار والالتفات عن الخطاب ای الغیبة وکان مقتضی الظاهر ان یقال وما تعدهم الا غرورا وغرورا فیه اوجه احدها انه نعت مصدر محذوف وهو نفسه مصدر والاصل الا وعدا غرورا فیجیء فیه ما قیل فی زید عدل ای الا وعدا ذا غرور او علی المبالغة او الا وعدا غارا ونسبة الغرور الیه مجاز الثانی انه مفعول من اجله ای ما یعدهم من الامانی الکاذبة الا لاجل الغرور الثالث انه مفعول به علی الاتساع ای ما یعدهم الا الغرور نفسه والجملة اعتراض فانه وقع بین الجمل التی خاطب الله بها الشیطان ۱۲ ج سله قوله وکفی بربک وکیلا ای ان الشیطان وان کان قادرا علی الوسوسة باقدار الله له فالله ارحم بعباده فهو یدفع عنهم کیده وشره فالمعصوم من عصمه الله ولیس للعبد قدرة علی دفع الوساوس عنه فائدة ذکر الیافعی عن الشاذلی ان ما یعین علی دفع وسوسة الشیطان انک عند وسوسته لک تضع یدک الیمنی علی جانب صدرک الایسر بحذاء القلب وتقول سبحان الملک القدوس الخلاق الفعال سبع مرات ثم تقرأ قوله تعالی ان یشأ یذهبکم ویأت بخلق جدید وما ذلک علی الله بعزیز ۱۲ صاوی ۵۲۵ قوله الا ایاه الخ یحتمل ان یکون الاستثناء متصلا بحمل قوله من تدعون علی جمیع المعبودات بحق او بباطل ویحتمل ان یکون منقطعا بحمله علی المعبود بباطل وتکون علی هذا الا بمعنی لکن ۱۲ جمل سله قوله واذ قلنا للملائکة الخ کرر قصة آدم مع ابلیس فی القرآن مرارا الاعتبار السعادة والشقاوة علیها واشارة الی ان السعید هو من تبع آدم والشقی هو من تبع ابلیس لیحصل ما یترتب علی ذلک من النعیم المقیم لاهل السعادة والعذاب الالیم لاهل الشقاوة ۱۲ صاوی سله قوله ضل من تدعون ای ذهب عن خواطرکم کل من تدعون فی حوادثکم الا ایاه وحده فانکم حینئذ لا یخطر ببالکم سواه ولا تدعون لکشفه الا ایاه او ضل کل من تعبدون عن اعانتکم ولو کان معکم فی البحر الا الله تعالی ۱۲ بیضاوی

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

لانكم فی شدة لايكشفها الا هو فلمّا نجّٰكم من الغرق واوصلكم الى البرّ اعرضتم
عن التوحيد وكان الانسان كفورًا○ جحود اللنعم افامنتم ان يّخسف بكم جانب
البرّ ای الارض كقارون او يرسل عليكم حاصبًا ای يرميكم بالحصباء كقوم لوط ثمّ
لا تجدوا لكم وكيلًا○ حافظا منه ام امنتم ان يّعيدكم فيه ای البحر تارة مرة
اخرى فيرسل عليكم قاصفًا من الرّيح ای ريحا شديدة لاتمر بشئ الا قصفته
فتكسر فلككم فيغرقكم بما كفرتم بكفركم ثمّ لا تجدوا لكم علينا به تبيعًا○
نصيرا او تابعا يطالبنا بما فعلنا بكم ولقد كرّمنا فضلنا بنیٓ اٰدم بالعلم والنطق و
اعتدال الخلق وغير ذلك ومنه طهارتهم بعد الموت وحملنٰهم فی البرّ على الدواب
والبحر على السفن ورزقنٰهم من الطّيّبٰت وفضّلنٰهم على كثير ممّن خلقنا
كالبهائم والوحوش تفضيلًا○ فمن بمعنى ما او على بابها وتشمل الملائكة والمراد
تفضيل الجنس ولا يلزم تفضيل افراده اذ هم افضل من البشر غير الانبياء اذكر
يوم ندعوا كلّ اناس بامامهم بنبيهم فيقال يا امة فلان او بكتاب اعمالهم فيقال
يا صاحب الخير ويا صاحب الشر وهو يوم القيامة فمن اوتی منهم كتٰبه بيمينه
وهم السعداء اولوا البصائر فی الدنيا فاولٰٓئك يقرءون كتٰبهم ولا يظلمون ينقصون
من اعمالهم فتيلًا○ قدر قشرة النواة ومن كان فی هٰذه ای الدنيا اعمٰى عن
الحق فهو فی الاٰخرة اعمٰى عن طريق النجاة وقراءة الكتاب واضلّ سبيلًا○ ابعد طريقا
عنه ونزل فی ثقيف وقد سألوه صلى الله عليه وسلم ان تحرم واديهم والحوا عليه
وان مخففة كادوا قاربوا ليفتنونك يستزلونك عن الّذیٓ اوحينآ اليك لتفتری
علينا غيره وّاذًا لو فعلت ذلك لّاتّخذوك خليلًا○ ولولآ ان ثبّتنٰك على الحق
بالعصمة لقد كدتّ قاربت تركن تميل اليهم شيئًا ركونا قليلًا○ لشدة احتيالهم
والحاحهم وهو صريح فی انه صلى الله عليه وسلم لم يركن ولا قارب اذًا لو ركنت
لّاذقنٰك ضعف عذاب الحيٰوة وضعف عذاب الممات ای مثلی ما يعذب
غيرك فی الدنيا والاٰخرة ثمّ لا تجد لك علينا نصيرًا○ مانعا

وذهب جماعة الى انه لاحذف ههنا والفاء للعطف على ما قبلها وقدمت همزة الاستفهام لكونها لصدر الكلام والتقدير فامنتم قاله ابو حيان ولعله اختيار المصنف حيث لم يقدر له معطوفا ١٢ ك وقوله ان يخسف بكم الى قوله فيغرقكم جملة هذه الافعال خمسة وكلها تقرأ بالياء ولا التفات حينئذ وبالنون التفاتا عن الغيبة الى التكلم والقراءتان سبعيتان ١٢ ج ۳ قوله جانب البر فيه وجهان اظهرهما انه مفعول به كقوله فخسفنا به وبداره الارض والثانی انه منصوب على الظرف وبكم يجوز ان يكون حالا ای مصحوبا بكم وان تكون الباء للسببية قيل ولا يلزم من خسفه بسببهم ان يهلكوا واجيب بان المعنى جانب البر الذی انتم فيه فيلزم من خسفه هلاكهم ولولا هذا التقدير لم يكن فی التواعد به فائدة ١٢ ج وفی الكماليين والمعنى افامنتم ان يقلبه وانتم عليه وفی ذكر الجانب تنبيه على ان الجوانب كلها فی قدرته سواء وله فی كل جانب برا او بحرا سبب من اسباب الهلاك ليس جانب البر مختصا به بل ان كان الغرق فی جانب البحر ففی جانب البر الخسف فلا ينبغی للعاقل ان يستوی فرقه من الله ١٢ ۴ قوله او يرسل عليكم حاصبا ای ريحا ترميكم بالحصباء والحصباء الحجارة الصغار واحدتها حصبة كقصبة وقول الشارح ای يرميكم بالحصباء يقتضی تفسير الحاصب بالحصباء مع انه ليس كذلك اذ الحاصب كما فی القاموس له معنيان الريح التی ترمی بالحصباء والسحاب الذی يرمی فلو فسر الشارح الحاصب بالريح كما صنع غيره لكان اولى وفی المصباح وحصبته حصبا من باب ضرب وفی لغة من باب قتل رميته بالحصباء ١٢ ج ۵ قوله الا قصفته ای كسرته ١٢ بيضاوی ۶ قوله بما فعلنا بكم ای انتصارا منا ودركا للثار من جهتنا ای بخسف او بغرق من قوله فاتباع بالمعروف ای مطالبة ١٢ ك ۷ قوله ولقد كرمنا بنی آدم ای شرفناهم على جميع المخلوقات بامور جليلة عظيمة منها انهم يأكلون بايديهم لا بافواههم ومنها كونهم معتدلين القامة على شكل حسن وصورة جميلة ومنها ان الله خلق لهم ما فی الارض جميعا ومنها اخدام الملائكة الكرام لهم حتى جعل منهم حفظة وكتبة لهم وغير ذلك ١٢ صاوی ۸ قوله ولقد كرمنا بنی آدم قال المولى ابو السعود بنی آدم قاطبة تكرمة شاملا لبرهم وفاجرهم وامام قشيری قدس سره فرمود كه مراد از بنی آدم مومنان اند چه كافران را نص ومن يهن الله فما له من مكرم از تكريم هيچ نصيبے نيست وتكريم مومنان بدانست كه ظاهر ايشان را بتوفيق مجاهدات بيارا است وباطن ايشان را بتحقيق مشاهدات منور ساخت ومحمد بن كعب رضی الله عنه گفت كه كرامت آدميان بدانست كه حضرت محمد صلى الله عليه وسلم از ايشان ست ١٢ روح البيان ۹ قوله ومنه ای من التكريم طهارتهم بعد الموت اقول وعندنا اذا وقع الانسان الميت فی بئر نفسد الماء الا الشهيد النظيف والمسلم المغسول اما الكافر فينجسها مطلقا كذا فی الدر المختار وغيره وفی رد المحتار ان نجاسة الميت نجاسة خبيث لانه حيوان دموی فينجس بالموت كغيره من الحيوانات وان قيل المراد بقوله طهارتهم بعد الموت انه بعد الموت يطهر ويغسل بحكم الشارع دون غيره من الحيوانات فبهذا الوجه كرم الانسان اجيب ان هذا فی بعض افراد الانسان هو المسلم لا فی كلهم اللهم الا ان يراد بالتكريم التكريم لبعض افراد الانسان كما ذهب اليه امام القشيری وغيره ١٢ ۱۰ قوله من الطيبات ای المستلذات الحيوانية كاللحم والسمن واللبن والنباتية كالثمار والحبوب وقيل ان جميع الاغذية اما نباتية واما حيوانية ولا يتغذى الانسان الا بالطيب منهما بعد الطبخ الكامل والنضج التام ولا يحصل هذا لغير الانسان ١٢ ج ۱۱ قوله وفضلناهم اعلم ان الله قال فی اول الآية ولقد كرمنا وفی آخرها وفضلنا فلا بد من الفرق بين التكريم والتفضيل والاقرب ان يقال ان الله كرم الانسان على سائر الحيوان بامور خلقية ذاتية طبعية مثل العقل والنطق والخط وحسن الصورة ثم انه تعالى عرفه بواسطة ذلك العقل والفهم اكتساب العقائد الصحيحة والاخلاق الفاضلة فالاول هو التكريم والثانی هو التفضيل ١٢ ج ۱۲ قوله فمن بمعنى ما لكون البهائم والوحوش من غير ذوی العقول او على بابها ای لذوی العقول على سبيل التغليب ويشتمل الملائكة ١٢ ك ۱۳ قوله والمراد تفضيل الجنس ای جنس الانسان افضل من جنس الملائكة وهذا جواب عما يقال لا نسلم ان جميع البشر افضل من جميع الملائكة فاجاب بان التفضيل بالجنس فلا ينافی ان رؤساء الملائكة افضل من عامة البشر ولا يخفى عليك انه لا حاجة الى اخذ تفضيل الجنس لاخراج خواص الملائكة فان لفظ كثير بمفهومه يدل على ان المفضل عليهم ليس كل الملائكة ١٢ ك وص ۱۴ قوله اذكر يوم ندعو الخ يشير الى انه منصوب باضمار اذكر على انه مفعول به قوله بامامهم بنبيهم فانه من ائتموا به ای اقتدوا به فيقال يا امة فلان ١٢ ۱۵ قوله قدر قشرة النواة صوابه قدر الخيط الذی فی الخ الكائن فيها طولا اذ هذا هو الفتيل واما القشرة التی ذكرها فهی القطمير واما النقير فهو الخيط الذی فی النقرة التی فی ظهرها ففی النواة امور ثلاثة فتيل وقطمير ونقير ١٢ جمل ۱۶ قوله اعمى العمى ذهاب بصر القلب والعقل والصفة منهما ١٢ قاموس ۱۷ قوله وقراءة الكتاب اشارة الى وجه عدم ذكر قراءة الكتاب فيمن اوتی بشماله بانه اعمى والمراد ههنا وان كان فاقد البصيرة لا البصر فهو لا يقرأ الكتاب لما غشيهم من الحيرة والدهشة التی تمنعهم من الابصار ١٢ ك ۱۸ قوله ونزل فی ثقيف وهم قبيلة يسكنون الطائف وحاصله انهم قالوا للنبی صلى الله عليه وسلم لا ندخل فی امرك حتى تعطينا خصالا نفتخر بها على العرب لا نعشر ولا نحشر ولا نجبی فی صلاتنا فالمراد بقولهم لا نعشر لا نعطی العشر وبقولهم لا نحشر لا نؤمر بالجهاد وبقولهم لا نجبی بضم النون وفتح الجيم وتشديد الباء الموحدة مكسورة لا نركع ولا نسجد فی صلاتنا والمراد لا نصلی وغير ذلك فان قالت العرب لم فعلت ذلك فقل ان الله امرنی فسكت النبی صلى الله عليه وسلم وطمع القوم فی سكوته ان يعطيهم ذلك فانزل الله وان كادوا الخ ١٢ صاوی ۱۹ قوله ان تحرم واديهم وهو وج الذی هو من الطائف ای يجعله حرما كحرم مكة وقوله والحوا ای بالغوا فی الالتماس ١٢ الجمل وابو السعود ۲۰ قوله عذاب الممات الخ وهذا القلة التقدير اولى مما قاله الزمخشری كان اصل الكلام عذابا ضعفا من الحيوٰة وعذابا ضعفا من الممات بمعنى مضاعفا ثم حذف الموصوف واقيمت الصفة مقامه ثم اضيف كما يضاف موصوفها ١٢ ع ۲۱ قوله افضل من البشر ظاهره مطلقا وهو خلاف التحقيق الذی عليه الاشاعرة ان خواص البشر كالانبياء والرسل افضل من خواص الملائكة وهم جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل وعوام البشر وهم الصلحاء افضل من عوام الملائكة وهم ما عدا الرؤساء الاربعة ١٢ صاوی ۲۲ قوله كل اناس فی المصباح الانسان من الناس اسم جنس يقع على المذكر والمؤنث والواحد والجمع والاناس قيل فعال بضم الفاء لكن يجوز حذف الهمزة تخفيفا على غير قياس فيبقى ناس فعلى هذا ناس وزنه عال لان الفاء التی هی الهمزة قد حذفت ١٢ جمل ۲۳ قوله لو ركنت الخ المناسب ان يقول لو قاربت الركون لان جواب لولا هو المقاربة ولان حسنات الابرار سيئات المقربين فان المقاربة من فعل القبيح لا عذاب عليها عموما والكاملون يشدد عليهم على قدر مقامهم ١٢ صاوی

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

٥١ قوله لما قال له اليهود الخ هذا مبني على ان هذه الآية مدنية وفي الخازن وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة كره اليهود مقامه بالمدينة حسدا فاتوه فقالوا يا ابا القاسم لقد علمت ما هذه بارض الانبياء فان ارض الانبياء الشام وهي الارض المقدسة وكان بها ابراهيم والانبياء عليهم السلام فان كنت نبيا مثلهم فات الشام وانما يمنعك من الخروج اليها مخافة الروم وان الله سيمنعك من الروم ان كنت رسوله فعسكر النبي صلى الله عليه وسلم على ثلثة اميال من المدينة وفي رواية الى ذي الحليفة حتى يجتمع اليه اصحابه فيخرج فانزل الله تعالى هذه الآية والارض هنا ارض المدينة وقيل الارض ارض مكة والآية مكية والمعنى هم المشركون ان يخرجوه منها فكفهم الله تعالى عنه صلى الله عليه وسلم حتى امره بالخروج للهجرة فخرج بنفسه وهذا اليق بالآية لان ما قبلها خبر عن اهل مكة والسورة مكية وقيل هم المشركون كلهم وارادوا ان يستفزوه من ارض العرب باجتماعهم وتظاهرهم عليه فمنع الله رسوله صلى الله عليه وسلم ولم ينالوا ما املوه ١٢ ج ٥٢ قوله ليستفزونك اي ليزعجونك بعداوتهم ومكرهم. مدارك الاستفزاز بالفارسية بلغزانيدن ١٢ ٥٣ قوله خلفك اي بعد اخراجك وخلافك كوفي غير ابي بكر وشامي خلافه مدارك ٥٤ قوله ثم يهلكون وقد كان كذلك فانهم اهلكوا ببدر بعد هجرته عليه السلام ١٢ روح

منه ونزل لما قال له اليهود ان كنت نبيا فالحق بالشام فانها ارض الانبياء وَاِنْ
مخففة كَادُوْا لَيَسْتَفِزُّوْنَكَ مِنَ الْاَرْضِ ارض المدينة لِيُخْرِجُوْكَ مِنْهَا وَاِذًا لَّا
اخرجوك لَّا يَلْبَثُوْنَ خِلٰفَكَ فيها اِلَّا قَلِيْلًا۝ ثم يهلكون سُنَّةَ مَنْ قَدْ اَرْسَلْنَا قَبْلَكَ
مِنْ رُّسُلِنَا اي كسنتنا فيهم من اهلاك من اخرجهم وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيْلًا۝ تبديلا ع ٨
اَقِمِ الصَّلٰوةَ لِدُلُوْكِ الشَّمْسِ اي من وقت زوالها اِلٰى غَسَقِ الَّيْلِ اقبال ظلمته اي
الظهر والعصر والمغرب والعشاء وَقُرْاٰنَ الْفَجْرِ صلوة الصبح اِنَّ قُرْاٰنَ الْفَجْرِ كَانَ
مَشْهُوْدًا۝ تشهده ملائكة الليل وملائكة النهار وَمِنَ الَّيْلِ فَتَهَجَّدْ فصل بِهٖ
بالقران نَافِلَةً لَّكَ ق فريضة زائدة لك دون امتك او فضيلة على الصلوات المفروضة
عَسٰى اَنْ يَّبْعَثَكَ يقيمك رَبُّكَ في الاخرة مَقَامًا مَّحْمُوْدًا۝ يحمدك فيه الاولون
والاخرون وهو مقام الشفاعة في فصل القضاء ونزل لما امر بالهجرة وَقُلْ رَّبِّ
اَدْخِلْنِيْ المدينة مُدْخَلَ صِدْقٍ اي ادخالا مرضيا لا ارى فيه ما اكره وَّاَخْرِجْنِيْ
من مكة مُخْرَجَ صِدْقٍ اخراجا لا التفت بقلبي اليها وَّاجْعَلْ لِّيْ مِنْ لَّدُنْكَ سُلْطٰنًا
نَّصِيْرًا۝ قوة تنصرني بها على اعدائك وَقُلْ عند دخولك مكة جَآءَ الْحَقُّ الاسلام وَ
زَهَقَ الْبَاطِلُ ط بطل الكفر اِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوْقًا۝ مضمحلا زائلا وقد دخلها
صلى الله عليه وسلم وحول البيت ثلاث مائة وستون صنما فجعل يطعنها
بعود في يده ويقول جاء الحق الخ حتى سقطت رواه الشيخان وَنُنَزِّلُ مِنَ للبيان
الْقُرْاٰنِ مَا هُوَ شِفَآءٌ من الضلالة وَّرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ لا به وَلَا يَزِيْدُ الظّٰلِمِيْنَ
الكافرين اِلَّا خَسَارًا۝ لكفرهم به وَاِذَآ اَنْعَمْنَا عَلَى الْاِنْسَانِ الكافر اَعْرَضَ عن
الشكر وَنَاٰ بِجَانِبِهٖ ج ثنى عطفه متبخترا وَاِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ الفقر والشدة كَانَ
يَـُٔوْسًا۝ قنوطا من رحمة الله قُلْ كُلٌّ منا ومنكم يَّعْمَلُ عَلٰى شَاكِلَتِهٖ ط طريقته ع ٩
فَرَبُّكُمْ اَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ اَهْدٰى سَبِيْلًا۝ طريقا فيثيبه وَيَسْـَٔلُوْنَكَ اي
اليهود عَنِ الرُّوْحِ ط الذي يحيى به البدن قُلِ لهم الرُّوْحُ مِنْ اَمْرِ رَبِّيْ اي علمه
لا تعلمونه وَمَآ اُوْتِيْتُمْ مِّنَ الْعِلْمِ اِلَّا قَلِيْلًا۝ بالنسبة الى علمه تعالى

٥٥ قوله سنة السنة العادة روح وفي الجمل وسنة فيه ثلاثة اوجه احدها ان ينتصب على المصدر المؤكد اي سن الله ذلك سنة او استنا ذلك سنة الثاني قاله الفراء على اسقاط الخافض اي كسنة الله وعلى هذا لا يوقف على قوله الا قليلا الثالث ان ينتصب على المفعول اي اتبع انت سنته ١٢ ٥٦ قوله اي كسنتنا فيهم اشار بهذا الى ان سنة منصوب بنزع الخافض ١٢ ٥٧ قوله لدلوك الشمس الخ اصل هذه المادة يدل على التحول والانتقال ومنه الدلك فان الدلاك لا تستقر يده ومنه دلوك الشمس فهي الزوال والانتقال من وسط السماء الى ما يليه وفي المصباح دلكت الشيء دلكا من باب قتل مرسته بيدك ودلكت النعل بالارض مسحتها بها ودلكت الشمس والنجوم دلوكا من باب قعد زالت عن الاستواء ويستعمل في الغروب ايضا ١٢ ج وفي الكمالين روى ابن مردويه بسند ضعيف عن ابن عمر مرفوعا دلوك الشمس زوالها ولكنه في الموطا موقوف بسند صحيح وهو الماثور عن ابن عباس وجابر وهو قول الحسن وعطاء وقتادة وروى ابن ابي حاتم عن علي رضي الله عنه دلوكها غروبها وكذا روي عن ابن مسعود وهو قول النخعي والضحاك ومقاتل والسدي قال البغوي ومعنى اللفظ يجمعها لان اصل الدلوك الميل والشمس تميل اذا زالت او غربت والحمل على الزوال اولى لكثرة القائلين به ولانا اذا حملناه عليه كانت الآية جامعة لمواقيت الصلوة وعلى الثاني يخرج الظهر والعصر ١٢ ك ٥٨ قوله وقرآن الفجر فيه اوجه احدها انه عطف على الصلاة اي واقم قرآن الفجر والمراد به صلوة الصبح والثاني انه منصوب على الاغراء اي وعليك قرآن الفجر كذا قدره الاخفش وتبعه ابو البقاء واصول البصريين تابى هذا لان اسماء الافعال لا تعمل مضمرة الثالث انه منصوب باضمار فعل اي اقم او الزم قرآن الفجر ١٢ ج ٥٩ قوله صلوة الصبح سميت قرآنا وهو القراءة لكونها ركنا فيها كما سميت ركوعا وسجودا وهو حجة على يزيد الاصم حيث زعم ان القراءة ليست ركنا منها وهو عطف على الصلوة قاله الزمخشري قال القاضي ولا دليل فيه لجواز ان يكون التجوز لكونها مندوبة فيها نعم لو فسر بالقراءة في صلوة الفجر دل الامر باقامتها على الوجوب فيها نصا وفي غيرها قياسا ورده صاحب كشف بان العلاقة المعتبرة في المجاز هي علاقة الكل والجزء لا غير واستعمال سبح في صلى ليس من التسبيح بمعنى قل سبحان الله بل بمعنى التنزيه البالغ والمصلي يسبح قولا بالقراءة الفاتحة بل بنفس التكبير الواجب بالاتفاق وفعلا ايضا وهو الركن كله ١٢ ك ٦٠ قوله ومن الليل الخ في من هذه وجهان احدهما انها متعلقة بتهجد اي تهجد بالقران بعض الليل والثاني انها متعلقة بمحذوف تقديره وقم قومة من الليل فتهجد او واسهر من الليل فتهجد وكون من بمعنى بعض لا يقتضي اسميتها لان واو مع ليست اسما بالاجماع وان كانت بمعنى اسم صريح وهو مع والمعروف في كلام العرب ان الهجود عبارة عن النوم بالليل ثم لما راينا في عرف الشرع انه يقال لمن انتبه بالليل من نومه وقام الى الصلوة انه متهجد وجب ان يقال سمي ذلك متهجدا من حيث انه القى الهجود وفي السمين التهجد ترك الهجود وهو النوم وتفعل ياتي للسلب نحو تحرج وتاثم وقيل الهجود النوم وقيل مشترك بين النائم والمصلي ١٢ من الجمل ملخصا ٦١ قوله فتهجد به اي ازل الهجود اي النوم فان صيغة التفعل تجيء للازالة كالتحرج والتحنث والتاثم ونظائرها ابو السعود وفي الكبير وروى ابو عبيد عن ابي قتادة الهاجد النائم والهاجد المصلي بالليل وايضا فيه واما الازهري فانه توسط في تفسير هذا اللفظ وقال المعروف في كلام العرب ان الهاجد هو النائم ثم راينا ان في الشرع يقال لمن قام من النوم الى الصلوة انه متهجد فوجب ان يحمل هذا على انه سمي متهجدا لالقاء الهجود عن نفسه انتهى والى هذا اشار الشارح في تفسيره بقوله فصل وفي الجمل قوله فصل يغير به الى ان نافلة مفعول به لتهجد ويصح ان يكون مفعولا مطلقا والمعنى فتنفل نافلة والنافلة مصدر كالعافية والعاقبة ويصح ان يكون حالا والمعنى فصل حال كون الصلوة نافلة ١٢ ٦٢ قوله فريضة زائدة لك دون امته هذا التفسير مبني على ان قيام الليل كان واجبا في حقه دون امته وهو نافلة بالمعنى اللغوي وهو الزيادة لانه زائد على الصلوات الخمس وان كان في حد ذاته فرضا عليه وقوله او فضيلة اي فضيلة مندوبة زائدة على الصلوات الخمس وهذا مبني على ان قيام الليل كان مندوبا في حقه صلى الله عليه وسلم كما هو كذلك في حق امته والقولان مقرران في كتب الفروع وقد صرح بهما الخازن واشار اليهما الشارح في التقرير ١٢ جمل ٦٣ قوله قوة تنصرني بها على اعدائك اي وقد اجاب الله دعاءه فوعده بملك فارس والروم وقال له والله يعصمك من الناس وقال ليظهره على الدين كله ١٢ ص ٦٤ قوله وزهق الباطل من زهق روحه اذا خرج اي ذهب وهلك اه روح وفي المختار زهقت نفسه خرجت وزهق الباطل اي اضمحل ملخصا ١٢ ٦٥ قوله يطعنها في القاموس طعنه بالرمح ضربه به وقوله بعود العود الخشب وهو كالعصا ونحوه ١٢ ٦٦ قوله حتى سقطت اي مع انها كانت مثبتة بالحديد والرصاص وبقي منها صنم خزاعة فوق الكعبة وكان من نحاس اصفر فقال النبي يا علي ارم به فصعد فرمى به فكسره ١٢ ص ٦٧ قوله ونا بجانبه بالفارسية وبه پیچاند بازوی خودرا وفي روح البيان وبنفس خود دور شود ١٢ ٦٨ قوله ثنى عطفه ثنى بمعنى بجيد عطفا كل شيء بالكسر جانباه ١٢ قاموس ٦٩ قوله وما اوتيتم من العلم الا قليلا رد لقول اليهود اوتينا التوراة وفيها العلم الكثير بدليل القراءة الشاذة وما اوتوا وقيل الخطاب عام لجميع الخلق وان الخلق عموما وان اعطوا من العلم ما اعطوا فهو قليل بالنسبة لعلمه تعالى ١٢ صاوي ٧٠ قوله من العلم الخ متعلق باوتيتم ولا يجوز تعلقه بمحذوف على انه حال من قليل لانه لو تاخر لكان صفة لان ما في حيز الا لا يتقدم عليها وقرا عبد الله والاعمش وما اوتوا بضمير الغيبة ١٢ جمل ٧١ قوله عن الروح اي عن حقيقة الروح الذي به حياة البدن وهذا هو الاصح ١٢ صاوي

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

رحمۃ بکم ۱۲ صاوی ۵۲ قولہ لام قسم اے موطئۃ ودالۃ علی قسم مقدر وقولہ لنذہبن جواب القسم وجواب الشرط محذوف اے ذہبنا بہ علی القاعدۃ فی اجتماع الشرط والقسم من حذف جواب المتاخر استغناء عنہ بجواب المتقدم ۱۲ ج ۵۳ قولہ
لا تجد لک الخ اے ثم لا تجد لک بعد الذہاب بہ من یتوکل علینا باسترادہ واعادتہ محفوظا مسطورا ۱۲ ک ۵۴ قولہ الا لکن اے استثناء منقطع استدراک علی قولہ لنذہبن اے فکما امتنا علیک بانزالہ امتنا علیک بابقائہ وفی الکسین فیہ قولان احدہما
انہ استثناء متصل لان الرحمۃ تندرج فی قولہ وکیلا اے الا رحمۃ فانہا ان نالتک فلعلہا تستردہ علیک والثانی انہ منقطع فیقدر بلکن عند البصریین وببل عند الکوفیین ۱۲ ج ۵۵ قولہ وغیر ذلک اے کجعلک سید ولد آدم وختم الانبیاء بک ۱۲ جمل
۵۶ قولہ ولو کان الخ عطف علی مقدر اے لا یاتون بمثلہ لو لم یکن بعضہم ظہیر البعض ولو کان الخ وقد حذف المعطوف علیہ حذفا مطردا لدلالۃ المعطوف علیہ دلالۃ واضحۃ فان الاتیان بمثلہ حیث انتفی عند التظاہر فلان ینتفی عند عدمہ اولی
۱۲ ج ۵۷ قولہ نزل ردا الخ وجہ الرد ان القرآن معجز فی النظم والتالیف والاخبار عن الغیوب وہو کلام فی اعلی طبقات البلاغۃ لا یشبہ کلام الخلق لانہ غیر مخلوق ولو کان مخلوقا لاتوا بمثلہ ۱۲ ج ۵۸ قولہ من کل مثل المراد بالمثل المعنی الغریب

وَلَئِنْ لام قسم شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِيْٓ اَوْحَيْنَآ اِلَيْكَ اى القراٰن بان نمحوه من الصدور والمصاحف
ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهٖ عَلَيْنَا وَكِيْلًا ۙ اِلَّا لكن ابقيناه رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ ۭ اِنَّ فَضْلَهٗ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيْرًا
عظيما حيث انزله عليك واعطاك المقام المحمود وغير ذلك من الفضائل قُلْ لَّئِنِ اجْتَمَعَتِ الْاِنْسُ
وَالْجِنُّ عَلٰٓي اَنْ يَّاْتُوْا بِمِثْلِ هٰذَا الْقُرْاٰنِ فى الفصاحة والبلاغة لَا يَاْتُوْنَ بِمِثْلِهٖ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ
لِبَعْضٍ ظَهِيْرًا معينا نزل ردا لقولهم لو نشاء لقلنا مثل هذا وَلَقَدْ صَرَّفْنَا بيّنا لِلنَّاسِ فِيْ هٰذَا
الْقُرْاٰنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ صفة لمحذوف اى مثلا من جنس كل مثل ليتعظوا فَاَبٰٓى اَكْثَرُ النَّاسِ اى
اهل مكة اِلَّا كُفُوْرًا جحودا للحق وَقَالُوْا عطف على ابى لَنْ نُّؤْمِنَ لَكَ حَتّٰى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْاَرْضِ
يَنْۢبُوْعًا عينا ينبع منها الماء اَوْ تَكُوْنَ لَكَ جَنَّةٌ بستان مِّنْ نَّخِيْلٍ وَّعِنَبٍ فَتُفَجِّرَ الْاَنْهٰرَ خِلٰلَهَا وسطها
تَفْجِيْرًا اَوْ تُسْقِطَ السَّمَاۗءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسَفًا قطعا اَوْ تَاْتِيَ بِاللّٰهِ وَالْمَلٰۗىِٕكَةِ قَبِيْلًا مقابلة وعيانا
فنراهم اَوْ يَكُوْنَ لَكَ بَيْتٌ مِّنْ زُخْرُفٍ ذهب اَوْ تَرْقٰى تصعد فِي السَّمَاۗءِ بسلم وَلَنْ نُّؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ لو رقيت
فيها حَتّٰى تُنَزِّلَ عَلَيْنَا منها كِتٰبًا فيه تصديقك نَّقْرَؤُهٗ ۭ قُلْ لهم سُبْحَانَ رَبِّيْ تعجب هَلْ ما كُنْتُ اِلَّا
ع ٩ ١٠ بَشَرًا رَّسُوْلًا كسائر الرسل ولم يكونوا ياتوا باٰية الا باذن الله وَمَا مَنَعَ النَّاسَ اَنْ يُّؤْمِنُوْٓا اِذْ جَاۗءَهُمُ
الْهُدٰٓى اِلَّآ اَنْ قَالُوْٓا اى قولهم منكرين اَبَعَثَ اللّٰهُ بَشَرًا رَّسُوْلًا ولم يبعث ملكا قُلْ لهم لَّوْ كَانَ
فِي الْاَرْضِ بدل البشر مَلٰۗىِٕكَةٌ يَّمْشُوْنَ مُطْمَىِٕنِّيْنَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِّنَ السَّمَاۗءِ مَلَكًا رَّسُوْلًا اذ
لا يرسل الى قوم رسول الا من جنسهم ليمكنهم مخاطبته والفهم عنه قُلْ كَفٰى بِاللّٰهِ شَهِيْدًۢا بَيْنِيْ
وَبَيْنَكُمْ ۭ على صدقى اِنَّهٗ كَانَ بِعِبَادِهٖ خَبِيْرًۢا بَصِيْرًا عالما ببواطنهم وظواهرهم وَمَنْ يَّهْدِ اللّٰهُ
فَهُوَ الْمُهْتَدِ ۚ وَمَنْ يُّضْلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ اَوْلِيَاۗءَ يهدونهم مِنْ دُوْنِهٖ ۭ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ ماشين
النصف عَلٰي وُجُوْهِهِمْ عُمْيًا وَّبُكْمًا وَّصُمًّا ۭ مَاْوٰىهُمْ جَهَنَّمُ ۭ كُلَّمَا خَبَتْ سكن لهبها زِدْنٰهُمْ سَعِيْرًا تلهبا و
اشتعالا ذٰلِكَ جَزَاۗؤُهُمْ بِاَنَّهُمْ كَفَرُوْا بِاٰيٰتِنَا وَقَالُوْٓا منكرين للبعث ءَاِذَا كُنَّا عِظَامًا وَّرُفَاتًا ءَاِنَّا
لَمَبْعُوْثُوْنَ خَلْقًا جَدِيْدًا اَوَلَمْ يَرَوْا يعلموا اَنَّ اللّٰهَ الَّذِيْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ مع عظمها قَادِرٌ عَلٰٓي
اَنْ يَّخْلُقَ مِثْلَهُمْ اى الاناسى فى الصغر وَجَعَلَ لَهُمْ اَجَلًا للموت والبعث لَّا رَيْبَ فِيْهِ ۭ فَاَبَى الظّٰلِمُوْنَ
اِلَّا كُفُوْرًا جحودا له قُلْ لهم لَّوْ اَنْتُمْ تَمْلِكُوْنَ خَزَاۗىِٕنَ رَحْمَةِ رَبِّيْٓ من الرزق والمطر اِذًا لَّاَمْسَكْتُمْ
ع ١١ ٧ ١١ لبخلتم خَشْيَةَ الْاِنْفَاقِ ۭ خوف نفادها بالانفاق فتفتقروا وَكَانَ الْاِنْسَانُ قَتُوْرًا بخيلا وَلَقَدْ

بفتح النون والدال المہملۃ ای الفنا ئہا ۱۲ ک

البدیع الذی یشبہ المثل فی الغرابۃ ۱۲ ج ۵۹ قولہ فابی اکثر الناس الا کفورا معناہ بالفارسیۃ پس قبول نکرد بیشتر مردمان مگر ناسپاسی را فان قیل کیف جاز فابی اکثر الناس الا کفورا حیث وقع الاستثناء المفرغ فی الاثبات مع انہ لا یصح فلا یجوز ان یقال ضربت الا زیدا فالجواب ان لفظۃ ابی تفید النفی کانہ قیل فلم یرضوا الا کفورا ۱۲ جمل ۱۰ قولہ وقالوا لن نؤمن لک الخ لما تبین اعجاز القرآن وانضمت الیہ معجزات اخر وبینات ولزمتہم الحجۃ وغلبوا اخذوا یتعللون باقتراح الآیات فقالوا لن نؤمن لک الخ ۱۲ ج ۱۱ قولہ حتی تفجر الخ اے حتی تاتینا بواحد من ہذہ الامور الستۃ وتفجر بضم التاء وفتح الفاء وتشدید الجیم المکسورۃ وبفتح التاء وسکون الفاء وضم الجیم مخففۃ قراء تان سبعیتان ہذا فی تفجر الاول واما فتفجر الثانی فہو بالقراءۃ الاولی لا غیر باتفاق السبعۃ ۱۲ ج ۱۲ قولہ کسفا بفتح السین لنافع وعاصم وابن عامر کقطع لفظا ومعنی وسکونہا للباقین وہو اما مخفف من المفتوح او فعل بمعنی مفعول ۱۲ ک ۱۳ قولہ مقابلۃ الخ یشیر الی انہ مصدر بمعنی المقابلۃ وقیل ہو بمعنی المقابل کالعشیر بمعنی العاشر وہو حال من اللہ والحال من الملئکۃ محذوف لدلالتہا علیہ ۱۲ ک ۱۴ قولہ ہل کنت الا بشرا رسولا اے کسائر الرسل لا یاتون قومہم الا بما یظہرہ اللہ علیہم من الآیات فلیس امر الآیات الیہم انما ہو الی اللہ تعالی ولو اراد ان ینزل ما طلبوہ لفعل ولکن لا ینزل الآیات علی ما یقترحہ البشر وما انا الا بشر ولیس ما سألتم فی طوق البشر واعلم ان اللہ تعالی قد اعطی النبی صلی اللہ علیہ وسلم من الآیات والمعجزات ما یغنی عن ہذا کلہ مثل القرآن وانشقاق القمر ونبع الماء من بین اصابعہ وما اشبہہ من الآیات ولیست بدون ما اقترحوہ والقوم عامتہم کانوا متعنتین ولم یکن قصدہم طلب الدلیل لیومنوا فرد اللہ علیہم سوالہم وقولہ الا بشرا رسولا یجوز ان یکون بشرا خبر کنت ورسولا صفۃ ویجوز ان یکون رسولا ہو الخبر وبشرا حال مقدمۃ علیہ ۱۲ ج ۱۵ قولہ وما منع الناس ان یومنوا الخ حصر المانع فی قولہم ذلک مع ان لہم موانع شتی لما انہ معظمہا او لانہ ہو المانع بحسب الحال اعنی عند سماع الجواب بقولہ ہل کنت الا بشرا رسولا اذ ہو الذی یتمسکون بہ من غیر ان یخطر ببالہم شبہۃ اخری وقولہ بشرا حال من رسولا الذی ہو مفعول بہ علی القاعدۃ ان نعت النکرۃ اذا قدم علیہا ینصب حالا ۱۲ ج ۱۶ قولہ وما منع الناس ان یومنوا اے لم یبق لہم مانع من الایمان والجملۃ مفعول منع وقولہ الا ان قالوا فاعل منع ۱۲ جمل ۱۷ قولہ قل لہم لو کان الخ اے قل لہم من قبلنا جوابا لقولہم ابعث اللہ الخ وحاصل الجواب ان الملک لا یبعث الا للملائکۃ کما ان البشر لا یبعث الیہم الا بشر فکیف تقولون لم یبعث اللہ رسولا من البشر وہلا بعث الینا رسولا من الملائکۃ ۱۲ ج ۱۸ قولہ شہیدا بینی وبینکم اے شہید اعلی انی رسول اللہ الیکم باظہار المعجزۃ علی وفق دعوای او علی انی بلغت ما ارسلت بہ الیکم وانکم عاندتم وشہیدا نصب علی الحال او التمییز ۱۲ بیضاوی ۱۹ قولہ علی وجوہہم عمیا وبکما وصما روی البخاری ومسلم عن انس رضی اللہ عنہ ان رجلا جاء الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ قال اللہ تعالی الذین یحشرون علی وجوہہم ایحشر الکافر علی وجہہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الیس الذی اشاہ علی الرجلین فی الدنیا قادرا علی ان یمشیہ علی وجہہ فی الآخرۃ یوم القیمۃ قال قتادۃ حین بلغہ بلی وعزۃ ربنا ان قیل ما وجہ الجمع بین ہذہ الآیۃ وبین قولہ تعالی سمعوا لہا تغیظا وزفیرا وقولہ ورای المجرمون النار وقولہ دعوا ہنالک ثبورا قلت قال ابن عباس رضی اللہ عنہ معنی الآیۃ لا یرون ما یسرہم ولا ینطقون بما یقبل منہم ولا یسمعون ما یلذ مسامعہم لما قد کانوا فی الدنیا لا یستبصرون بالآیات والعبر ولا ینطقون بالحق ولا یستمعون وقال مقاتل ہذا اذا قیل لہم اخسئوا فیہا ولا تکلمون فیصیرون باجمعہم صما بکما عمیا نعوذ باللہ من سخطہ ۱۲ روح ۲۰ قولہ عمیا وبکما وصما اے لا یبصرون ولا ینطقون ولا یسمعون ان قلت کیف وصفہم اللہ بذلک ہنا واثبت لہم ضد تلک الاوصاف فی قولہ ورای المجرمون النار دعوا ہنالک ثبورا سمعوا لہا تغیظا وزفیرا اجیب بان المعنی عمیا لا یرون ما یسرہم وبکما لا یتکلمون بحجۃ وصما لا یسمعون ما یسرہم او المعنی یحشرون معدومی الحواس ثم تعاد لہم ۱۲ صاوی ۲۱ قولہ قل لہم اے شرع ہنا یبطل شبہتہم التی یدعون خلافہا حیث قالوا لن نؤمن لک حتی تفجر لنا الخ اے لاجل ان تنبسط وتتسع فی الرزق وتوسع علی المقلین فبین اللہ لہم انہم لو ملکوا خزائن اللہ لداموا علی بخلہم وشحہم ۱۲ صاوی ۲۲ قولہ خوف نفادہا اے ذہابہا بالانفاق اشارۃ الی ان الانفاق بمعناہ المعروف وہو صرف المال وفی الکلام مقدر اے نفادہ او عاقبتہ او ہو مجاز عن لازمہ وقال الراغب الانفاق بمعنی الافتقار یقال انفق فلان اذا افتقر فہو کالاملاق فی الآیۃ الاخری ۱۲ جمل ۲۳ قولہ ابقیناہ اے الی قرب قیام الساعۃ فعند ذلک یرفع من المصاحف والصدور لما فی الحدیث لا تقوم الساعۃ حتی یرفع القرآن من حیث نزل لہ دوی حول العرش فیقول اللہ مالک فیقول اتلی فلا یعمل بی لا یرفع القرآن حتی تموت حملۃ العاملون بہ ولا یبقی الا لکع ابن لکع فعند ذلک یرفع من المصاحف والصدور ویلغون فی الشعر فتخرج الدابۃ وتقوم القیامۃ باثر ذلک ۱۲ صاوی ۲۴ قولہ سکن لہبہا اے بان اکلت جلودہم ولحومہم فتعود ملتہبۃ مستعرۃ فانہم لما کذبوا بالاعادۃ بعد الافناء جزاہم اللہ بان لا یزالوا علی الاعادۃ والافناء والیہ اشار بقولہ ذلک جزاؤہم الخ لان الاشارۃ الی ما تقدم من عذابہم ۱۲ بیضاوی ۲۵ قولہ اذا لامسکتم اے فی دار الدنیا فلا ینافی قولہ تعالی لو ان لہم ما فی الارض جمیعا ومثلہ معہ لافتدوا بہ لان ذلک فی الآخرۃ واذا ظرف تملکون ولامسکتم جواب لو وخشیۃ علۃ للجواب وفی الکسین لامسکتم یجوز ان یکون لازما لتضمنہ معنی بخلتم وان یکون متعدیا ومفعولہ محذوف اے لامسکتم ما ملکتم ۱۲ کسین

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

اٰتَيْنَا مُوْسٰى تِسْعَ اٰيٰتٍۭ بَيِّنٰتٍ واضحات وهى اليد والعصا والطوفان والجراد والقمل والضفادع و
الدم والطمس والسنين ونقص من الثمرات فَسْئَلْ يا محمد بَنِىْٓ اِسْرَآءِيْلَ عنه سؤال تقرير للمشركين
على صدقك اوفقلنا له اسال وفى قراءة بلفظ الماضى اِذْ جَآءَهُمْ فَقَالَ لَهٗ فِرْعَوْنُ اِنِّىْ لَاَظُنُّكَ
يٰمُوْسٰى مَسْحُوْرًا۝ مخدوعًا مغلوبًا على عقلك قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَآ اَنْزَلَ هٰٓؤُلَآءِ الايات اِلَّا رَبُّ السَّمٰوٰتِ
وَالْاَرْضِ بَصَآئِرَ عبرًا ولكنك تعاند وفى قراءة بضم التاء وَاِنِّىْ لَاَظُنُّكَ يٰفِرْعَوْنُ مَثْبُوْرًا۝ هالكا
اومصروفا عن الخير فَاَرَادَ فرعون اَنْ يَّسْتَفِزَّهُمْ يخرج موسى وقومه مِّنَ الْاَرْضِ ارض مصر فَاَغْرَقْنٰهُ
وَمَنْ مَّعَهٗ جَمِيْعًا۝ وَّقُلْنَا مِنْۢ بَعْدِهٖ لِبَنِىْٓ اِسْرَآءِيْلَ اسْكُنُوا الْاَرْضَ فَاِذَا جَآءَ وَعْدُ الْاٰخِرَةِ اى
الساعة جِئْنَا بِكُمْ لَفِيْفًا۝ؕ جميعًا انتم وهم وَبِالْحَقِّ اَنْزَلْنٰهُ اى القران وَبِالْحَقِّ المشتمل عليه نَزَلَ ؕ
كما انزل لم يعتره تبديل وَمَآ اَرْسَلْنٰكَ يا محمد اِلَّا مُبَشِّرًا من اٰمن بالجنة وَّنَذِيْرًا۝ من كفر بالنار
وَقُرْاٰنًا منصوب بفعل يفسره فَرَقْنٰهُ نزلناه مفرقا فى عشرين سنة اوثلاث لِتَقْرَاَهٗ عَلَى النَّاسِ
عَلٰى مُكْثٍ مهل وتؤدة ليفهموه وَّنَزَّلْنٰهُ تَنْزِيْلًا۝ شيئًا بعد شئ على حسب المصالح قُلْ لكفار مكة
اٰمِنُوْا بِهٖٓ اَوْ لَا تُؤْمِنُوْا تهديد لهم اِنَّ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهٖٓ قبل نزوله وهم مؤمنوا اهل الكتاب
اِذَا يُتْلٰى عَلَيْهِمْ يَخِرُّوْنَ لِلْاَذْقَانِ سُجَّدًا۝ۙ وَّيَقُوْلُوْنَ سُبْحٰنَ رَبِّنَآ تنزيها له عن خلف الوعد اِنْ مخففة كَانَ
وَعْدُ رَبِّنَا بنزول وبعث النبى لَمَفْعُوْلًا۝ وَيَخِرُّوْنَ لِلْاَذْقَانِ يَبْكُوْنَ عطف بزيادة صفة وَيَزِيْدُهُمْ
القران خُشُوْعًا۝ تواضعا لله وكان صلى الله عليه وسلم يقول يا الله يا رحمن فقالوا انه ينهانا ان نعبد
الٰهين وهو يدعو الٰها اخر معه فنزل قُلِ لهم ادْعُوا اللّٰهَ اَوِ ادْعُوا الرَّحْمٰنَ ؕ اى سموه بايهما اوناده
بان تقولوا يا الله يا رحمن اَيًّا ما شرطية ما زائدة اى اى شئ من هذين تَدْعُوْا فهو حسن دل على هذا
فَلَهُ اى لمسماهما الْاَسْمَآءُ الْحُسْنٰى ۚ وهذان منها فانها كما فى الحديث الله الذى لا اله الا هو الرحمن
الرحيم الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصور
الغفار القهار الوهاب الرزاق الفتاح العليم القابض الباسط الخافض الرافع المعز المذل السميع
البصير الحكم العدل اللطيف الخبير الحليم العظيم الغفور الشكور العلى الكبير الحفيظ المقيت الحسيب
الجليل الكريم الرقيب المجيب الواسع الحكيم الودود المجيد الباعث الشهيد الحق الوكيل القوى
المتين الولى الحميد المحصى المبدئ المعيد المحيى المميت الحى القيوم الواجد الماجد الواحد الصمد

[حاشیہ]

سلہ قولہ ولقد آتینا المقصود من ہذا الکلام الجواب عن قولہم لن نؤمن لک حتی تاتینا فقال تعالی انا آتینا موسیٰ معجزات مساویۃ للاشیاء التی طلبتموہا بل اقوی منہا واعظم فلو حصل فی علمنا ان جعلہا فی زمانکم مصلحۃ لفعلناہا کما فعلنا فی حق موسیٰ فدل ہذا علی انا انما لم نفعلہا فی زمانکم لعلمنا انہ لا مصلحۃ فی فعلہا ۱۲ کبیر سلہ قولہ وہی الید الخ ہذا العدد احد اقوال ثلاثۃ ذکرہا البیضاوی ونصہ ہی العصا والید والجراد والقمل والضفادع والدم وانفجار الماء من الحجر وانفلاق البحر ونتق الجبل ای الطور علی بنی اسرائیل وقیل الطوفان والسنون ونقص الثمرات مکان الثلاثۃ الاخیرۃ وعن صفوان ان یہودیا سأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم عنہا فقال ان لا تشرکوا باللہ شیئا ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا النفس التی حرم اللہ الا بالحق ولا تسحروا ولا تاکلوا الربا ولا تمشوا ببریٔ الی ذی سلطان لیقتلہ ولا تقذفوا محصنۃ ولا تفروا من الزحف وعلیکم خاصۃ الیہود ان لا تعتدوا فی السبت فقبل الیہودی یدہ ورجلہ فعلی ہذا المراد بالآیات الاحکام العامۃ الثابتۃ فی کل الشرائع ۱۲ ج سلہ قولہ والقمل ای السوس الذی نزل فی حبوبہم وقولہ والطمس ای مسخ اموالہم حجارۃ ۱۲ جمل سلہ قولہ عنہ ہو المفعول الثانی لاسال ای عن موسیٰ فیما جری بینہ وبین فرعون وقومہ وقولہ سؤال تقریر ای سؤالا یترتب علی جوابہ تقریر المشرکین ای اقرارہم بصدقک فعل بمعنی الباء ۱۲ جمل ۵ قولہ سؤال تقریر الخ یعنی فاسألہم سؤالا یحمل علی اقرار المشرکین علی صدقک حین اخبرک بنو اسرائیل عندہم علی وفق ما اخبرتہم ۱۲ ک ۶ قولہ اوفقلنا لہ اسال معطوف علی یا محمد ای اوان الخطاب لموسیٰ ویکون علی تقریر القول المعطوف علی آتینا ای آتیناہ فقلنا لہ اسال بنی اسرائیل وعلی ہذا المفعول الاول محذوف ای اسال فرعون بنی اسرائیل ای اطلبہم منہ لتذہب بہم الی الشام جمل وعبارۃ روح البیان ای فقلنا لہ اذ جاءہم سلہم یا موسیٰ من فرعون وقل لہ ارسل معی بنی اسرائیل ۱۲ ۷ قولہ اذ جاءہم ظرف لآتینا وجملۃ فاسأل اعتراضیۃ ہذا علی التفسیر الاول واما علی الثانی فہو ظرف لقلنا المقدر واما علی القراءۃ بلفظ الماضی فہو ظرف للماضی نفسہ ۱۲ ج ۸ قولہ مسحورا فیہ وجہان اظہرہما انہ بمعناہ الاصلی ای انک سحرت فمن ثم اختل کلامک قال ذلک حیث جاءہ بما لا تہوی نفسہ الخبیثۃ والثانی انہ بمعنی فاعل کمیمون ومشؤم ای انت ساحر فلذلک تاتی بالاعاجیب یشیر لانقلاب عصاہ حیۃ وغیر ذلک ۱۲ سمین ۹ قولہ مغلوبا علی عقلک اشار بذلک ان مسحورا باق علی معناہ الاصلی ای انک سحرت فغلب علی عقلک ۱۲ ص ۱۰ قولہ وفی قراءۃ بضم التاء قرأ الکسائی بضم التاء ای انی متحقق ان ما جئت بہ ہو منزل من عند اللہ والباقون بالفتح ای انت متحقق ان ما جئت بہ ہو منزل من عند اللہ وانما کفرک عنادا وعن علی رضی اللہ عنہ انہ انکر الفتح وقال ما علم عدو اللہ قط انما علم موسیٰ ۱۲ ج ۱۱ قولہ ہالکا الخ قال الفراء المثبور الملعون المحبوس عن الخیر یقال ما ثبرک عن ہذا ای ما منعک منہ وما صرفک وقال ابو زید یقال ثبرت فلانا عن الشیٔ اثبرہ رددتہ عنہ وقال مجاہد وقتادۃ ہالکا وقال الزجاج یقال ثبر الرجل فہو مثبور اذا ہلک ۱۲ کبیر ۱۲ قولہ ان یستفزہم الاستفزاز الازعاج والمعنی بالفارسیۃ برانگیزد ودور کند موسیٰ وقوم او ۱۲ ۱۳ قولہ لفیفا قال فی القاموس جئنا بکم لفیفا مجتمعین مختلفین من کل قبیلۃ انتہی وفی التاویلات النجمیۃ ای یلتف الکافرون بالمؤمنین لعلہم ینجون بہم من العذاب فیخاطبون بقولہ تعالی وامتازوا الیوم ایہا المجرمون ولا ینفعہم التلفف بل یقال لہم فریق فی الجنۃ وفریق فی السعیر ۱۲ ۱۴ قولہ وبالحق نزل ای وما انزلنا القرآن الا ملتبسا بالحق المقتضی لانزالہ وما نزل الا ملتبسا بالحق الذی اشتمل علیہ فالمراد بالحق فی کل من الموضعین معنی یغایر الآخر فلا یرد ان الثانی تاکید للاول اھ روح والی ہذا اشار الشارح بقولہ المشتمل علیہ ۱۲ ۱۵ قولہ وبالحق انزلناہ معطوف علی قولہ ولقد صرفنا وہذا علی اسلوب العرب حیث ینتقلون مما کانوا بصددہ لشیٔ آخر ثم یرجعون لہ ۱۲ صاوی ۱۶ قولہ تبدیل لا اولا ولا آخرا یعنی ان الحق فی موضعین بمعنی واحد ولکنہ ارید بالجملتین نفی اعتراء البطلان لہ اول الامر وآخرہ وقد یراد بالحق الاول الحکم المقتضی لانزالہ ۱۲ ک وقیل الحق الاول ہو الحکمۃ المقتضیۃ للانزال والثانی ہو المعانی وفی الشہاب والحق فیہما ضد الباطل لکن المراد بالاول الحکمۃ الالٰہیۃ وبالثانی ما یشتمل علیہ من العقائد والاحکام ونحوہا ۱۲ ۱۷ قولہ مفرقا منجما فی عشرین سنۃ ان لم یعد مدۃ فترۃ الوحی او ثلث ان عدت او التردید محمول علی اختلاف الروایات فی مدۃ اقامتہ صلعم بمکۃ بعد البعثۃ ۱۲ ک ۱۸ قولہ مہل وتؤدۃ ای تان وتثبت وفی القاموس المہل الرفق والتانی والسکینۃ وفی المصباح وتاد فی الامر تثبت وتوادا اذا تانی فیہ وتثبت ۱۲ ۱۹ قولہ یخرون ای یسقطون علی وجوہہم اللام بمعنی علی ۱۲ ۲۰ قولہ عن خلف الوعد ای الذی رأیناہ فی کتبنا بانزال القرآن وارسال محمد صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ ۲۱ قولہ بان تقولوا یا اللہ یا رحمن اشار بذلک الی ان اسماء اللہ توقیفیۃ فلا یجوز لنا ان نسمیہ باسم غیر وارد فی الشرع ۱۲ صاوی ۲۲ قولہ شرطیۃ ایا منصوب بتدعو علی المفعول بہ والمضاف الیہ محذوف ای ای الاسمین وتدعوا مجزوم بہا فہی عاملۃ ومعمولۃ وفی ما قولان احدہما انہا مزیدۃ للتاکید والثانی انہا شرطیۃ جمع بینہما تاکیدا کما جمع بین حرفی الجر للتاکید ۱۲ جمل ۲۳ قولہ فلہ الاسماء الحسنی لانہ اذا حسن اسمائہ کلہا حسن تلک الاسماء لانہما منہا ومعنی کونہا احسن الاسماء انہا مشتملۃ علی معانی التقدیس والتعظیم والتمجید وعلی صفات الجلال والکمال ۔ خازن الحکم ہو الذی لا یکلہ الغضب علی استعجال العقوبۃ العظیمۃ ۔ ک الشکور ہو الذی یعطی الثواب الجزیل العمل القلیل ۔ ک الحفیظ یحفظ مخلوقہ من الزوال والاختلال ما شاء ۔ ک الکریم المنعم الذی یعطی من غیر مسئلۃ ولا وسیلۃ ۔ ک المجیب الذی یجیب دعوۃ الداعی اذا دعاہ ۔ ک الحکیم ذو حکمۃ وہی اصابۃ بالحق وبالعلم ۔ ک المجید المستحق لکمال صفات العلو من المجد وہو سعۃ الکرم ۔ ک الشہید ہو الذی لا یغیب عنہ شیٔ ۔ ک الوکیل القائم بامور العباد وبتحصیل ما یحتاجون الیہ ۔ المحصی العالم الذی یحصی المعلومات ویحیط بہا ۔ ک القیوم البالغ فی القیام بتدبیر خلقہ ۱۲ ک ۲۳ قولہ ای لمسماہما لان الضمیر فی لہ للمسمی فمعنی ادعوا اللہ وادعوا الرحمن سموا المعبود بحق باللہ او الرحمن فانہما من الاسماء الحسنی ۱۲ ۲۴ قولہ المؤمن معناہ فی حقہ تعالی تصدیقہ نفسہ وقیل انہ ماخوذ من الامن وہو المؤمن عبادہ من المخاوف وقولہ المہیمن ای الرقیب البالغ فی المراقبۃ والحفظ وقولہ الباری ماخوذ من البرء واصلہ خلوص الشیٔ عن غیرہ وقیل الذی خلق الخلق لا عن مثال وقولہ المقیت المقتدر فیرجع لمعنی القادر وقولہ الحسیب معناہ الکافی وقولہ المجیب ای الذی یجیب دعوۃ الداعی اذا دعاہ وقولہ الباعث معناہ باعث الرسل وباعث الموتی من القبور وقولہ الواجد معناہ الغنی وقولہ الماجد معناہ المجید وقولہ الوالی بمعنی الحاکم وقولہ البر معناہ فاعل الاحسان ۱۲ ۲۵ الظاہر عما لا یلیق بہ ۱۲ ۲۶ العالم بحقائق الامور ودقائقہا ۱۲ ک

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

قوله الباطن اے المحجب عن نظر ... الحاج جامع الناس فی یوم القیمة النور ہو الظاہر بنفسہ المظہر لغیرہ البدیع المبدع الذی یفعل علی غیر مثال سابق الوارث الباقی بعد فناء العباد و یرجع الیہ الاملاک الرشید من رشد الخلق الی مصالحہم و ہداہم ودلہم فعیل بمعنی مفعل الصبور ہو الذی لا یستعجل فی اخذ العصاة ۱۲ک ۵۲ قوله بقراءتک فیہا فہو بحذف المضاف او علی تسمیة الجزء باسم الکل مجازا وقال فی المدارک قوله بصلاتک اے بقراءة صلاتک علی حذف المضاف وکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یرفع صوتہ بقراءتہ فاذا سمعہا المشرکون لغوا وسبوا فامر بان یخفض من صوتہ والمعنی ولا تجہر حتی تسمع المشرکین ۱۲ ۵۳ قوله فیسمعک المشرکون فیسبوک ویسبوا القرآن ومن انزل اے الذی انزل روی البخاری والترمذی واللفظ لہ عن ابن عباس رض کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا رفع صوتہ بالقرآن فسبہ المشرکون ومن انزلہ ومن جاء بہ فنزل اللہ ولا تجہر بصلاتک ولا تخافت بہا عن اصحابک وعن عائشة رضی اللہ عنہا انہا نزلت فی الدعاء رواہ البخاری وقد اخرجہ ابن جریر و ابن خزیمة والحاکم وزاد فی التشہد ولابن مردویہ وابن جریر عن ابن عباس مثلہ و رجح النووی کالطبری الاول وقد یجمع بینہما بانہا نزلت فی الدعاء داخل الصلوة کما یدل علیہ لفظ ابن جریر وقد روی ابن مردویہ عن ابی ہریرة کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا صلی عند البیت رفع صوتہ بالدعاء قال الطبری ولا یبعد ان یکون المراد ولا تجہر بصلوتک اے بقراءتک فیہا نہارا ولا تخافت بہا لیلا قال الشیخ السیوطی قد ورد ذلک مسند عند ابن ابی حاتم عن ابن عباس فی الآیة اے لا تجعل کلہا جہرا ولا کلہا سرا و قیل الآیة فی الدعاء وہے منسوخة بقولہ تضرعا وخفیة ۱۲ک ۵۴ قوله من اجل الذل فمن تعلیلیة اے لم یذل فیحتاج اے ناصر فالنفی راجع الی القید روی احمد عن معاذ الجہنی انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یقول آیة العز الحمد للہ الذی لم یتخذ ولدا آہ وفی بعض الآثار ما قرأت فی لیلة فی بیت فتصیبہ سرقة او آفة ۱۲ک ۵۵ قوله وترتیب الحمد الخ ہذا دفع لسؤال وہو ان الحمد یکون علی الجمیل الاختیاری وبہ وما ذکر من الصفات العدمیة لیس کذلک فالمقام مقام التنزیہ لا مقام الحمد وقولہ لکمال ذاتہ الخ بیان لدفعہ وحاصلہ انہ یدل علی نفی الامکان المقتضی للاحتیاج واثبات انہ الواجب الوجود لذاتہ الغنی عما سواہ المحتاج الیہ کل ما عداہ فہو الجواد المعطی لکل ما یستحق للحمد دون غیرہ واجاب فی الانموذج بان النعمة فی ذلک ان الملک اذا کان لہ ولد وزوج انما ینعم علی عبیدہ بما یفضل عن ولدہ وزوجہ واذا لم یکن لہ ذلک کان جمیع انعامہ واحسانہ مصروفا الی عبیدہ فکان نفی الولد مقتضیا زیادة انعامہم علیہم ۱۲جمل ۵۶ قوله آیة العز اے التی من قرأہا مومنا بہا حصل لہ العز والرفعة وورد فی عدة استعمالہا ثلثمائة واحد وخمسون کل یوم ویقول قبلہا توکلت علی الحی الذی لا یموت الحمد للہ الذی لم یتخذ ولدا الخ ۱۲صاوی ۵۶ قوله آیة العز عن عمرو بن شعیب قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا افصح الغلام عبد اللہ بنی عبد المطلب علمہ وقل الحمد للہ الآیة وکان یسمیہا آیة العز یقال افصح الصبی فی منطقہ اذا افہم ما یقال وعن عبد اللہ بن کعب قال افتتحت التوراة بفاتحة سورة الانعام وختمت بخاتمة ہذہ السورة من الخطیب وابی السعود ۱۲ ۵۷ قوله فکری الفکر قوة فی النفس یحصل بہا التأمل ۱۲صاوی ۵۸ قوله اراہا بفتح الہمزة وضمہا اے اعلمہا واظنہا ۱۲جمل ۵۹ قوله قدر میعاد الکلیم اے موسی علیہ السلام وذلک اربعون یوما وہے من اول رمضان الی تمام عشرة من شوال کما سیأتی ایضاحہ نحو قولہ وفرغت الخ والاخبار بہذا من قبیل التحدث بالنعمة لان ہذا الزمان لا یسع ہذا التالیف الا بعنایة ربانیة خصوصا مع صغر سن الشیخ فانہ کان عمرہ اذ ذاک اقل من ثنتین وعشرین سنة بشہور کما ذکرہ الکرخی ۱۲جمل ۶۰ قوله وہو اے ما کملت بہ فی الحقیقة وقولہ من الکتاب المکمل وہو قطعة المحلی وقولہ وعلیہ اے الکتاب المکمل ۱۲ ۶۱ قوله مستفاد الخ ہذا تواضع من الشیخ واشارة اے انہ حذا حذوہ واقتفی اثرہ فالشیخ المحلی قدس اللہ سرہ قد سن سنة حسنة للشیخ السیوطی فلہ اجرہ واجر من عمل بہا اے یوم القیامة ۱۲صاوی ۶۲ قوله من الکتاب المکمل وہو قطعة المحلی وقولہ فی الآی بالمد جمع آیة وتجمع ایضا علی آیات ۱۲جمل ۶۳ قوله وعلیہ ای علی الکتاب المکمل وہو متعلق بمحذوف خبر مقدم والاعتماد مبتدأ مؤخر وعطف المعول علی الاعتماد من عطف الردیف ففی المصباح عولت علی الشیء تعویلا اعتمدت علیہ فہو مصدر بصیغة اسم مفعول ۱۲جمل ۶۴ قوله بعین الانصاف اما علی حذف مضاف اے بعین صاحب الانصاف او فی الکلام استعارة بالکنایة حیث شبہ الانصاف بانسان ذی عین وطوی ذکر المشبہ بہ ورمز لہ بشیء من لوازمہ وہو العین فاثباتہ تخییل واحترز بعین الانصاف من عین الاعتساف فانہا لا تری محاسنا اصلا کما قال العارف شعر وعین الرضا عن کل عیب کلیلة ٭ ولکن عیون السخط تبدی المساویا ۱۲صاوی ۶۵ قوله فمن لی الخ اے فمن یتکفل لی باظہار الخطأ وقولہ فاردعنہ اے عن الخطأ اے اصلحہ وقولہ فی خلدی ای فی قلبی وقولہ لذلک ای لتکمیل تالیف المحلی ۱۲ ۶۶ قوله فی ہذہ المسالک ای مسالک التفسیر الذی ہو اصعب العلوم ۱۲ ۶۷ قوله جما بفتح الجیم اے کثیرا وقولہ غلفا اے مغطاة ۱۲ ۶۸ قوله وقد اضرب اے اعرض وقولہ حسما اے قطعا والمعنی وقد اعرض اعراضا ۱۲ ۶۹ قوله ومن کان فی ہذہ اے التکملة مع اصلہا وفی بمعنی عن اے ومن کان عن ہذہ التکملة واصلہا اعمی اے معرضا عنہا وغیر واقف علی دقائقہما فہو فی الآخرة اے عن الآخرة والمراد بالآخرة المطولات اے فہو اعمی عن المطولات اے غیر فاہم لہا ۱۲جمل مختصرا ۷۰ قوله الصدیقین الخ الصدیقون ہم اصحاب النبیین لمبالغتہم فی الصدق والتصدیق والشہداء القتلی فی سبیل اللہ والصالحون غیر من ذکر وحسن اولئک رفیقا اے رفقاء فی الجنة

القادر المقتدر المقدم المؤخر الاول الاخر الظاہر الباطن الوالی المتعالی البر التواب المنتقم العفو الرءوف مالک الملک ذو الجلال والاکرام المقسط الجامع الغنی المغنی المانع الضار النافع النور الہادی البدیع الباقی الوارث الرشید الصبور رواہ الترمذی قال تعالی وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ بقراءتک فیہا فیسمعک المشرکون فیسبوک ویسبوا القرآن ومن انزلہ وَلَا تُخَافِتْ تسر بہا لینتفع اصحابک وَابْتَغِ اقصد بَيْنَ ذَٰلِكَ الجہر والمخافتة سَبِيلًا ۝ طریقا وسطا وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُن لَّهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ الالوہیة وَلَمْ يَكُن لَّهُ وَلِيٌّ ینصرہ مِّنَ اجل الذُّلِّ ای لم یذل فیحتاج الی ناصر وَكَبِّرْهُ تَكْبِيرًا ۝ ع ۱۲ عظمہ عظمة تامة عن اتخاذ الولد والشریک والذل وکل ما لا یلیق بہ وترتیب الحمد علی ذلک للدلالة علی انہ المستحق لجمیع المحامد لکمال ذاتہ وتفردہ فی صفاتہ روی الامام احمد فی مسندہ عن معاذ الجہنی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یقول آیة العز الحمد للہ الذی لم یتخذ ولدا الی آخر السورة واللہ اعلم قال مؤلفہ ہذا آخر ما کملت بہ تفسیر القرآن العظیم الذی الفہ الامام العلامة المحقق جلال الدین المحلی الشافعی رضی اللہ عنہ وقد افرغت فیہ جہدی ٭ وبذلت فیہ فکری فی نفائس اراہا ان شاء اللہ تجدی ٭ والفتہ فی مدة قدر میعاد الکلیم ٭ وجعلتہ وسیلة للفوز بجنات النعیم ٭ وہو فی الحقیقة مستفاد من الکتاب المکمل ٭ وعلیہ فی الآی المتشابہة الاعتماد والمعول ٭ فرحم اللہ امرأ نظر بعین الانصاف الیہ ٭ ووقف فیہ علی خطأ فاطلعنی علیہ ٭ وقد قلت شعرا

حمدت اللہ ربی اذ ہدانی	لما ابدیت مع عجزی وضعفی
فمن لی بالخطا فارد عنہ	ومن لی بالقبول ولو بحرف

ہذا ولم یکن قط فی خلدی ان اتعرض لذلک لعلمی بالعجز عن الخوض فی ہذہ المسالک وعسی اللہ ان کافی ینفع بہ نفعا جما ویفتح بہ قلوبا غلفا واعینا عمیا واذانا صما وکانی بمن اعتاد بالمطولات وقد اضرب عن ہذہ التکملة واصلہا حسما وعدل الی صریح العناد ولم یوجہ الی دقائقہما فہما ومن کان فی ہذہ اعمی فہو فی الآخرة اعمی رزقنا اللہ بہ ہدایة الی سبیل الحق وتوفیقا واطلاعا علی دقائق کلماتہ وتحقیقا وجعلنا بہ مع الذین انعم اللہ علیہم من النبیین والصدیقین والشہداء والصالحین وحسن اولئک رفیقا والحمد للہ وحدہ وصلی اللہ علی سیدنا محمد وآلہ وصحبہ وسلم تسلیما کثیرا وحسبنا اللہ ونعم الوکیل قال مؤلفہ عاملہ اللہ بلطفہ فرغت من تالیفہ یوم الاحد عاشر شہر شوال سنة سبعین وثمانمائة وکان الابتداء فیہ یوم الاربعاء مستہل رمضان من السنة المذکورة وفرغ من تبییضہ یوم الاربعاء سادس صفر سنة احدی وسبعین وثمانمائة

والمراد بالمعیة ان یستمتع فیہا برؤیتہم وزیارتہم والحضور معہم وان کان مقرہم فی درجات عالیة بالنسبة اے غیرہم قال ابن عطیة ومن فضل اللہ علی اہل الجنة ان کلا منہم قد رزق الرضا بحالہ وذہب عنہ ان یعتقد انہ مفضول انتفاء للحسد فی الجنة التی تختلف المراتب فیہا علی قدر الاعمال وعلی قدر فضل اللہ علی من یشاء ۱۲ کمالین ۷۱ قوله وثمانمائة اے وذلک بعد وفات الجلال المحلی بست سنین ۱۲صاوی ۷۲ قوله الالوہیة اے کما یقول الثنویة القائلون بتعدد الآلہة۔ ابو السعود وجعل نفی الشریک لہ فی ملکہ لسائر الموجودات کنایة عن نفی الشریک فی الالوہیة لانہ لو کان معہ الہ آخر لتصرف فیہا فاندفع ما قیل ان الاولی ان یقول فی الخالقیة ۱۲جمل ۷۳ قوله وقد افرغت فیہ الخ الضمیر راجع لما فی قولہ آخر ما کملت بہ وکذا بقیة الضمائر اے قولہ رزقنا اللہ بہ وحاصل ما ذکرہ من قولہ وقد افرغت فیہ اے قولہ وحسن اولئک رفیقا تسع عشرة سجعة وکلہا من السجع المتوازی ۱۲جمل ۷۴ قوله جہدی بفتح الجیم وضمہا اے استفرغت فیہ طاقتی وقولہ فکری الفکر قوة فی النفس یحصل بہا التأمل وقولہ فی نفائس بدل من فیہ او فی بمعنی مع اے مع نفائس اے دقائق ونکت نفیسة مرضیة ۱۲جمل ۷۵ قوله ان شاء اللہ المفعول محذوف وکذا جواب ان دل علیہا جملة تجدی الواقعة مفعولا ثانیا لاراہا اے اراہا تجدی ان شاء اللہ جدواہا وقولہ تجدی اے تنفع الراغبین فیہ ۱۲جمل

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

... قوله ثابت قدره اشارة الى ان الجار والمجرور خبر المبتدأ ... والحادث القديم ... بالكمالات الازلية ... وثبات الحادث عارض ... ١٢ صاوى ۵۲ قوله وهل المراد الاعلام بذلك اى بثبوت الحمد لله اى الاخبار به وهذا الاحتمال يعبرون عنه بقولهم الجملة خبرية لفظا ومعنى وقوله او الثناء به اى بثبوت الحمد لله اى انشاء الثناء بثبوت الحمد لله وهذا الاحتمال يعبرون عنه بقولهم الجملة انشائية لفظا ومعنى بمعنى انها نقلت فى العرف للانشاء وقوله او هما اى الاعلام والثناء وهذا يعبرون عنه بقولهم الجملة مستعملة فى الخبر والانشاء على طريق الجمع بين الحقيقة والمجاز ١٢ جمل ۵۳ قوله احتمالات اى هذه احتمالات ثلثة افيدها الثالث يعنى مفيدتر احتمالها احتمال ثالث است ١٢ ۵۴ قوله افيدها الثالث اى اكثرها فائدة لدلالته على امرين مقصود كل منهما بالذات ان قلت ان انشاء الثناء يستلزم الاعلام والاعلام يستلزم انشاء الثناء قلنا نعم لكن فرق بين الحاصل المقصود والحاصل الغير المقصود فتحصل انه اذا جعلت الجملة خبرية فقط كان الثناء حاصلا غير مقصود وان جعلت انشائية فقط كان الايمان بها حاصلا غير مقصود وان استعملت فيهما كان كل مقصود الذاته ١٢ صاوى ۵۵ قوله وتناقضا نعت لاختلافا على حذف المضاف اى ذا تناقض فى معانيه وعبارة ابى السعود على قوله عوجا اى بنوع اختلال فى النظم وتناف فى المعنى ١٢ ۵۶ قوله حال ثانية اى من الكتاب فهى حال مترادفة او من الضمير فى له فهى متداخلة وقوله مؤكدة للجملة الحالية جمل وقال صاحب الكشاف لا يجوز جعله حالا من الكتاب لان قوله ولم يجعل له عوجا معطوف على قوله انزل فهو داخل فى حيز الصلة فجعله حالا من الكتاب يوجب الفصل بين الحال وذى الحال ببعض الصلة وانه لا يجوز وقال ولما بطل هذا وجب ان ينتصب بمضمر والتقدير ولم يجعل له عوجا جعله قيما ١٢ ۵۷ قوله لينذر متعلق بانزل وهو ينصب مفعولين حذف اولهما وقدره الشارح بقوله الكافرين وذكر ثانيهما وهو قوله باسا ١٢ ۵۸ قوله من جملة الكافرين اشار بذلك الى ان قوله وينذر معطوف على ينذر الاول عطف خاص على عام والنكتة التشنيع والتقبيح عليهم حيث نسبوا لله الولد وهو مستحيل عليه قال تعالى تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا ان دعوا للرحمن ولدا وما ينبغى للرحمن ان يتخذ ولدا ١٢ ۵۹ قوله كبرت كلمة كبر فعل ماض لانشاء الذم والتاء علامة التانيث والفاعل مستتر تقديره هى وكلمة تمييز له والمخصوص بالذم محذوف قدره المفسر بقوله مقالتهم وهذه الجملة مستانفة لانشاء ذمهم ١٢ ۶۰ قوله مقولا كذبا اشار الى انه نعت مصدر محذوف ١٢ ۶۱ قوله باخع فى القاموس بخع نفسه كمنع ١٢ ۶۲ قوله اى بعد توليهم عنك معناه بالفارسية بعد از برگشتن ايشان از تو ١٢ كشفى ۶۳ قوله ان لم يومنوا شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه والتقدير فلا تهلك نفسك والمقصود منه تسلية النبى صلى الله عليه وسلم والمعنى لا تحزن على عدم ايمانهم حزنا يؤدى لاهلاك نفسك واما اصل الحزن والغم فهو شرط فى الايمان لا ينهى عنه لان الرضا وشرح الصدر بالكفر كفر ١٢ ۶۴ قوله على المفعول له اى لباخع ١٢ ابو السعود ۶۵ قوله زينة يجوز ان ينتصب على المفعول له وان ينتصب على الحال ان جعلت جعلنا بمعنى خلقنا ويجوز ان يكون مفعولا ثانيا ان كانت جعل تصييرية ولها متعلق بزينة على العلة ويجوز ان يكون اللام زائدة فى المفعول ويجوز ان يتعلق بمحذوف صفة لزينة ١٢ ج ۶۶ قوله فتاتا قال الكرخى هو الذى يضمحل بالريح لا اليابس الذى يرسب وقوله جرزا نعت لصعيدا فيه تجوز من حيث ان الجرز معناه الارض التى قطع نباتها وهنا جعل وصفا لما عليها من النبات فكانه مجاز علاقته المجاورة ١٢ ج ۶۷ قوله الرقيم هو كلبهم بلغة الروم روح وقال فى القاموس الرقيم كامير قرية اصحاب الكهف او جبلهم او كلبهم او الوادى او الصحراء او لوح رصاص او حجر نقش ورقيم فيه نسبهم واسماؤهم ودينهم ومما هربوا او جعل على باب الكهف ١٢ ۶۸ قوله اللوح المكتوب الخ فى الخازن الرقيم لوح كتب فيه اسماء اهل الكهف وقصتهم ثم وضعوه على باب الكهف وكان اللوح من رصاص وقيل من حجارة وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان الرقيم اسم الوادى الذى فيه اصحاب الكهف وقال كعب الاحبار هو اسم للقرية التى خرجوا منها وقيل اسم الجبل الذى فيه اصحاب الكهف وفى القرطبى وعن ابن عباس ان الرقيم كتاب مرقوم عندهم فيه الشرع الذى تمسكوا به وعن قتادة ان الرقيم دراهمهم التى كانت معهم وعن انس ان الرقيم كلبهم ١٢ ج ۶۹ قوله خبر كان اى بحذف الموصوف اى كانوا آية عجبا وصف بالمصدر او ذات عجب ١٢ ك ۷۰ قوله وما قبله وهو قوله من آيتنا والتقدير كانوا عجبا حال كونهم من جملة آيتنا وقد اوضح هذا بقوله اى كانوا عجبا الخ وقوله دون باقى الآيات الخ هذا هو محل النهى والا فقصتهم عجيبة فى نفسها وانما المنفى كونها عجيبة دون غيرها او كونها اعجب الآيات فقوله اى ليس الامر كذلك اى ليست اعجبها ولا هى عجب دون غيرها بل هى من جملة الآيات العجيبة وفى الآيات آثار قدرة الله تعالى ما هو اعجب منها جمل والمعنى ان قصتهم وان كانت خارقة للعادة لكن ليست بعجيبة بالنسبة الى سائر الآيات فان لله تعالى آيات عجيبة قصتهم عندها كالنذر الحقير روح وفى كلامه اشارة الى ان الاستفهام فى قوله تعالى ام حسبت للانكار ١٢ ۷۱ قوله ليس الامر كذلك بل هو بالنسبة الى الآيات الدالة على قدرة تعالى كالنذر الحقير وفى كلامه اشارة الى ان الاستفهام فى ام للانكار ١٢ ۷۲ قوله اذ اوى الفتية اى نزلوه وسكنوه يقال اوى الى منزله اذا نزل بنفسه وسكنه من القاموس قوله من قومهم الكفار حيث امرهم بعبادة غير الله وكذلك ملك المدينة امرهم بما ذكر ١٢ ۷۳ قوله خائفين اى خرجوا من مدينتهم خائفين على ايمانهم من قومهم الكفار حيث امرهم بعبادة غير الله وكذلك ملك المدينة امرهم بما ذكر واسم دقيانوس ومدينتهم اسمها افسوس عند اهل الروم واسمها عند العرب طرسوس فلما امرهم بعبادة غير الله خرجوا فارين هاربين حتى اووا الى كهف فى جبل وصاروا يعبدون الله فجلسوا يوما بعد الغروب يتحدثون فالقى الله عليهم النوم ١٢ ج ملخصا ۷۴ قوله فضربنا على آذانهم مفعوله محذوف اى فضربنا على آذانهم حجابا مانعا لهم من السماع جمل وعبارة الكبير والتقدير ضربنا عليهم حجابا الا انه حذف المفعول الذى هو الحجاب وقوله انمناهم ففى الكلام تجوز ونص على الآذان لان بالضرب عليها خصوصا يحصل النوم من السمين وفى الكرخى على قوله انمناهم اى نوما شديدا وارادة هذا المعنى بطريق الاستعارة التبعية بان تشبه الانامة الثقيلة بضرب الحجاب على الآذان ثم يذكر المشبه به ويراد المشبه ثم يشتق منه الفعل واليه اشار فى التقرير ملخصا ١٢ ۷۵ قوله معدودة وهى ثلاثمائة وتسع سنين كما سياتى ١٢ ۷۶ قوله ايقظناهم من نومهم وقال ابو عبيدة احييناهم ويؤيد ما روى عبد الرزاق من طريق عكرمة قال اصحاب الكهف اولاد ملوك اعتزلوا قومهم فى الكهف فاختلفوا فى بعث الروح والجسد فقال قائل يبعثان وقال قائل يبعث الروح فقط فاماتهم الله ثم احياهم كذا فى الفتح ١٢ ك ۷۷ قوله علم مشاهدة جواب عما يقال كيف قال تعالى لنعلم مع انه تعالى عالم بكل شئ ازلا فاجاب بقوله علم مشاهدة والمعنى ليظهر ويشاهد ويحصل لهم ما تعلق به علمنا ازلا من ضبط مدتهم ١٢

سورة الكهف مكية الا واصبر نفسك الاية مائة وعشر ايات او خمس عشرة اية

بسم الله الرحمٰن الرحيم ○

اَلْحَمْدُ هو الوصف بالجميل ثابت لِلّٰهِ وهل المراد الاعلام بذلك للايمان به او الثناء به او هما احتمالات افيدها الثالث الَّذِیْۤ اَنْزَلَ عَلٰی عَبْدِهِ محمد الْكِتٰبَ القران وَلَمْ یَجْعَلْ لَّهٗ اى فيه عِوَجًا ○ اختلافا وتناقضا والجملة حال من الكتب قَیِّمًا مستقيما حال ثانية مؤكدة لِّیُنْذِرَ يخوف بالكتاب الكافرين بَاْسًا عذابا شَدِیْدًا مِّنْ لَّدُنْهُ من قبل الله وَیُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِیْنَ الَّذِیْنَ یَعْمَلُوْنَ الصّٰلِحٰتِ اَنَّ لَهُمْ اَجْرًا حَسَنًا ○ مَّاكِثِیْنَ فِیْهِ اَبَدًا ○ هو الجنة وَّیُنْذِرَ من جملة الكافرين الَّذِیْنَ قَالُوا اتَّخَذَ اللّٰهُ وَلَدًا ○ مَا لَهُمْ بِهٖ بهذا القول مِنْ عِلْمٍ وَّلَا لِاٰبَآىِٕهِمْ من قبلهم القائلين له كَبُرَتْ عظمت كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ اَفْوَاهِهِمْ كلمة تمييز مفسرة للضمير المبهم والمخصوص بالذم محذوف اى مقالتهم المذكورة اِنْ مَّا یَقُوْلُوْنَ فى ذلك اِلَّا مقولا كَذِبًا ○ فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ مهلك نَّفْسَكَ عَلٰۤی اٰثَارِهِمْ بعدهم اى بعد توليهم عنك اِنْ لَّمْ یُؤْمِنُوْا بِهٰذَا الْحَدِیْثِ القران اَسَفًا ○ غيظا وحزنا منك لحرصك على ايمانهم ونصبه على المفعول له اِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَی الْاَرْضِ من الحيوان والنبات والشجر والانهار وغير ذلك زِیْنَةً لَّهَا لِنَبْلُوَهُمْ لنختبر الناس ناظرين الى ذلك اَیُّهُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا ○ فيه اى ازهد له وَاِنَّا لَجٰعِلُوْنَ مَا عَلَیْهَا صَعِیْدًا فتاتا جُرُزًا ○ يابسا لا ينبت اَمْ حَسِبْتَ اى اظننت اَنَّ اَصْحٰبَ الْكَهْفِ الغار فى الجبل وَالرَّقِیْمِ اللوح المكتوب فيه اسماؤهم وانسابهم وقد سئل صلى الله عليه وسلم عن قصتهم كَانُوْا فى قصتهم مِنْ جملة اٰیٰتِنَا عَجَبًا ○ خبر كان وما قبله حال اى كانوا عجبا دون باقى الآيات او اعجبها ليس الامر كذلك اذكر اِذْ اَوَی الْفِتْیَةُ اِلَی الْكَهْفِ جمع فتى وهو الشاب الكامل خائفين على ايمانهم من قومهم الكفار فَقَالُوْا رَبَّنَاۤ اٰتِنَا مِنْ لَّدُنْكَ من قبلك رَحْمَةً وَّهَیِّئْ اصلح لَنَا مِنْ اَمْرِنَا رَشَدًا ○ هداية فَضَرَبْنَا عَلٰۤی اٰذَانِهِمْ اى انمناهم فِی الْكَهْفِ سِنِیْنَ عَدَدًا ○ معدودة ثُمَّ بَعَثْنٰهُمْ اى ايقظناهم لِنَعْلَمَ علم مشاهدة اَیُّ الْحِزْبَیْنِ

۷۸ على انها اخبارية يراد منه الانشاء ١٢ ك ۷۹ يشير الى انه متعد الى مفعولين ١٢ ۸۰ يعنى انه صفة محذوف ١٢ ك ۸۱ لى اى من الامر الذى نحن عليه من مفارقة الكفار ١٢ ك

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

عبارة الخازن ان اہل المدینة اختلفوا فی مدة لبثہم فی الکہف ۱۲ ج مختصرا ۵۱ قوله الفریقین مختلفین روی عن ابن عباس رضی اللہ عنہما ان احد الحزبین الفتیة والآخر الملوک الذین تداولوا المدینة ملکا بعد ملک من ابی السعود ۱۲ ۵۲ قوله فعل بمعنے ضبط فی السمین احصے یجوز فیہ وجہان احدہما انہ افعل تفضیل وہو خبر لایہم الوجہ الثانی ان یکون احصے فعلا ماضیا واختار الاول الزجاج والتبریزی واختار الثانی ابو علی والزمخشری قال الزمخشری فان قلت فما تقول فیمن جعلہ افعل التفضیل قلت لیس بالوجہ السدید لان بناءہ من غیر الثلاثی لیس بقیاسی ۱۲ ج بالاختصار ۵۳ قوله للبثہم اشار بذلک الی ان ما مصدریة مراعی فیہا اعتبار المدة وقولہ متعلق بما بعدہ ای حال منہ وامدا مفعول احصی ۱۲ ۵۴ قوله امدا ہو مفعول لاحصی والجار والمجرور حال منہ قدمت علیہ لکونہ نکرة ابو السعود ومانی لما لبثوا مصدریة اے للبثہم ۱۲ روح ۵۵ قوله وربطنا فیہ استعارة تصریحیة تبعیة لان الربط ہو الشد بالحبل کما اشار الیہا الشارح ۱۲ ۵۶ قوله قوینا ہا علی قول الحق ہو استعارة من الربط بمعنے الشد فشبہ القلب المطمئن بامر بالحیوان المربوط فی محل وانما تعدی ربط بعلی وہو متعد بنفسہ لتنزیلہ بمنزلة اللازم ۱۲ ک وعبارة البیضاوی قوینا ہا بالصبر علے ہجر الوطن والمال والاہل والجرأة علی اظہار الحق والرد علی دقیانوس الجبار آہ ۱۲

الفریقین المختلفین فی مدة لبثہم اَحْصٰی فعل بمعنی ضبط لِمَا لَبِثُوْٓا للبثہم متعلق بما بعدہ
ع ۱/۱۲ ۱۳ اَمَدًا ۝ غایة نَحْنُ نَقُصُّ نقرأ عَلَیْكَ نَبَاَهُمْ بِالْحَقِّ ؕ بالصدق اِنَّهُمْ فِتْیَةٌ اٰمَنُوْا بِرَبِّهِمْ وَ زِدْنٰهُمْ
هُدًی ۝ ۖ وَّ رَبَطْنَا عَلٰی قُلُوْبِهِمْ قوینا ہا علی قول الحق اِذْ قَامُوْا بین یدی ملکہم وقد امرہم بالسجود
للاصنام فَقَالُوْا رَبُّنَا رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ لَنْ نَّدْعُوَا۠ مِنْ دُوْنِهٖۤ ای غیرہ اِلٰهًا لَّقَدْ قُلْنَاۤ اِذًا
شَطَطًا ۝ ای قولا ذا شطط ای افراط فی الکفران دعونا الہا غیر اللہ تعالی فرضا هٰۤؤُلَآءِ مبتدأ
قَوْمُنَا عطف بیان اتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِهٖۤ اٰلِهَةً ؕ لَوْ لَا ہلا یَاْتُوْنَ عَلَیْهِمْ علی عبادتہم بِسُلْطٰنٍۭ
بَیِّنٍ ؕ بحجة ظاہرة فَمَنْ اَظْلَمُ ای لا احد اظلم مِمَّنِ افْتَرٰی عَلَی اللّٰهِ كَذِبًا ۝ ؕ بنسبة الشریک
الیہ تعالی قال بعض الفتیة لبعض وَ اِذِ اعْتَزَلْتُمُوْهُمْ وَ مَا یَعْبُدُوْنَ اِلَّا اللّٰهَ فَاْوٗۤا اِلَی
الْكَهْفِ یَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِّنْ رَّحْمَتِهٖ وَ یُهَیِّئْ لَكُمْ مِّنْ اَمْرِكُمْ مِّرْفَقًا ۝ بکسر المیم وفتح الفاء و
بالعکس ما ترفقون بہ من غداء وعشاء وَ تَرَی الشَّمْسَ اِذَا طَلَعَتْ تَّزٰوَرُ بالتشدید والتخفیف
تمیل عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْیَمِیْنِ ناحیتہ وَ اِذَا غَرَبَتْ تَّقْرِضُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ تترکہم وتتجاوز
عنہم فلا تصیبہم البتة وَ هُمْ فِیْ فَجْوَةٍ مِّنْهُ ؕ متسع من الکہف ینالہم برد الریح ونسیمہا
ذٰلِكَ المذکور مِنْ اٰیٰتِ اللّٰهِ ؕ دلائل قدرتہ مَنْ یَّهْدِ اللّٰهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ ۚ وَ مَنْ یُّضْلِلْ
ع ۲/۵ ۱۴ فَلَنْ تَجِدَ لَهٗ وَلِیًّا مُّرْشِدًا ۝ ۧ وَ تَحْسَبُهُمْ لو رأیتہم اَیْقَاظًا ای منتبہین لان اعینہم
مفتحة جمع یقظ بکسر القاف وَّ هُمْ رُقُوْدٌ ۖ نیام جمع راقد وَّ نُقَلِّبُهُمْ ذَاتَ الْیَمِیْنِ وَ
ذَاتَ الشِّمَالِ ۖ ۗ لئلا تاکل الارض لحومہم وَ كَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَیْهِ یدیہ بِالْوَصِیْدِ ؕ
بفناء الکہف وکانوا اذا انقلبوا انقلب وہو مثلہم فی النوم والیقظة لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَیْهِمْ
لَوَلَّیْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَّ لَمُلِئْتَ بالتخفیف والتشدید مِنْهُمْ رُعْبًا ۝ بسکون العین و
ضمہا منعہم اللہ بالرعب من دخول احد علیہم وَ كَذٰلِكَ کما فعلنا بہم ما ذکرنا
بَعَثْنٰهُمْ ایقظناہم لِیَتَسَآءَلُوْا بَیْنَهُمْ ؕ عن حالہم ومدة لبثہم قَالَ قَآىِٕلٌ مِّنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ ؕ
قَالُوْا لَبِثْنَا یَوْمًا اَوْ بَعْضَ یَوْمٍ ؕ لانہم دخلوا الکہف عند طلوع الشمس وبعثوا عند
غروبہا فظنوا انہ غروب یوم الدخول ثم قَالُوْا متوقفین فی ذلک رَبُّكُمْ اَعْلَمُ بِمَا
لَبِثْتُمْ ؕ فَابْعَثُوْۤا اَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ بسکون الراء وکسرہا بفضتکم هٰذِهٖۤ اِلَی الْمَدِیْنَةِ

۵۷ قوله ای قولا ذا شططا اے انتصب شططا علی انہ نعت لمصدر محذوف بتقدیر المضاف وقال سیبویہ نصبہ علی الحال من ضمیر مصدر قلنا وقیل انہ مفعول لقلنا لتضمنہ معنے الجملة ۱۲ ج ۵۸ قوله ای افراط تفسیر شطط لانہ من شط بمعنی ابعد والافراط فی الکفر بعد عن الحق ۱۲ ک ۵۹ قوله مبتدأ ای ہؤلاء مبتدأ وخبرہ قولہ اتخذوا من دونہ آلہة کما فی ابی السعود ۱۲ ۶۰ قوله ہلا اشار بذلک الی ان لولا للتحضیض والمقصود من ذکر ہذا الکلام فیما بینہم تذاکر التوحید وتقویة انفسہم علیہ ۱۲ صاوی ۶۱ قوله قال بعض الفتیة لبعض ای واذ اعتزلتموہم واعتزلتم الشیٔ الذی یعبدونہ الا اللہ فانکم لم تعتزلوا عبادة اللہ فاؤوا الی الکہف قال الفراء ہو جواب اذ کما تقول اذ فعلت کذا فافعل کذا ومعناہ اذہبوا الیہ واجعلوہ ماواکم ینشر لکم ربکم من رحمتہ ۱۲ کبیر ۶۲ قوله من غداء طعام الغداة وعشاء بفتح العین طعام العشی فہو اسم آلة من الرفق من قولہم ارتفقت اے انتفعت وفیہ لغتان کما ورد بہ القرائتان وقیل مفتوح المیم مصدر علے غیر قیاس وقیل بفتح المیم الموضع وکسرہا الحاجة ۱۲ کمالین ۶۳ قوله تزاور بالتشدید اے بتشدید الزاء لابی عمرو وابن کثیر ونافع اصلہ تتزاور وبالتخفیف للکوفیین اے تمیل عن کہفہم لا یقع شعاعہا علیہم لان باب الکہف کان جنوبیا مقابل القطب الشمالی وہو ذاہب الے الجنوب ناحیتہ اے جہة المسماة بالیمن ۱۲ ک ۶۴ قوله ناحیتہ اشار بذلک الی ان ذات الیمین وذات الشمال ظرف مکان بمعنے جہة الیمین وجہة الشمال والمراد یمین الداخل للکہف وشمالہ وذلک ان کہفہم مستقبل بنات نعش فتمیل عنہم الشمس طالعة وغاربة لئلا توذیہم بحرہا ولا ینافی ہذا ما تقدم فی القصة انہ سد باب الکہف وبنی علیہ مسجد لان الکہف لہ محل منفتح من اعلاہ جہة بنات نعش ۱۲ ۶۵ قوله فجوة الفجوة الفرجة وما اتسع من الارض ۱۲ روح ۶۶ قوله ونقلبہم قیل انہم یقلبون فی کل سنة مرة فی یوم عاشوراء وقیل یقلبون عاما مرتین وقیل کل تسع سنین ۱۲ ج روی عبد بن حمید باسناد صحیح عن ابن عباس انہ تعالی ارسل من یقلبہم وحول الشمس عنہم فلو طلعت لاحرقتہم ولو لا انہم یقلبون لاکلتہم الارض ۱۲ کمالین ۶۷ قوله وکلبہم وکان اصفر اللون وقیل اسمر اللون واسمہ قطمیر فلما خرجوا تبعہم فمنعوہ فانطقہ اللہ وتکلم وقال اما احب احباب اللہ فمکنوہ من الذہاب معہم فلما ناموا نام کنومہم لما استیقظوا استیقظ معہم ولما ماتوا امات معہم ومعلوم انہ من الحیوانات التی تدخل الجنة فی القرطبی قال ابن عطیة وحدثنی ابی رضی اللہ عنہ قال سمعت ابا الفضل الجوہری فی جامع مصر یقول علے منبر وعظ ان من احب اہل الخیر نال من برکتہم کلب احب اہل فضل وصحبہم فذکرہ اللہ تعالی فی محکم تنزیلہ فما ظنک بالمومنین الموحدین المحبین للاولیاء والصالحین بل فی ہذا تسلیة وانس للمومنین المقصرین عن درجات الکمال المحبین للنبی صلے اللہ علیہ وسلم وآلہ خیر آل ۱۲ ج مختصرا ۶۸ قوله الوصید قال فی القاموس الوصید الفناء والعتبة انتہی فائدہ در تفسیر امام ثعلبی مذکور است ہر کہ این کلمات وکلبہم باسط ذراعیہ بالوصید نوشتہ باخود نگاہ دارد از سگ متضرر نگردد ۱۲ روح ۶۹ قوله لو اطلعت قال الخفاجی الخطاب فی لو اطلعت ان کان لغیر معین فظاہر وان کان للنبی صلعم اقتضے وجودہم علے ہذہ الحالة الآن وقد قال السہیلی ان فیہ خطأ فان ابن عباس انکرہ وآخرون قالوا بہ انتہی ۱۲ ک ۷۰ قوله ولملئت بالفارسیة ہر آئینہ پر کردہ شوی ۱۲ ۷۱ قوله رعبا اے فزعا روی عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال غزونا مع معاویة نحو الروم فمررنا بالکہف فیہ اصحاب الکہف فقال معاویة لو کشف لنا عن ہؤلاء فنظرنا الیہم فقال ابن عباس قد منع من ذلک من ہو خیر منک لو اطلعت علیہم لولیت منہم فرارا فبعث معاویة اناسا فقال اذہبوا فانظروا فلما دخلوا الکہف بعث اللہ علیہم ریحا فاخرجتہم ۱۲ صاوی ۷۲ قوله وکذلک بعثناہم اے وکما انمناہم تلک النومة کذلک ایقظناہم اظہارا للقدرة علے الانامة والبعث ۱۲ مدارک ۷۳ قوله لیتساءلوا بینہم اے لیسال بعضہم بعضا فیتعرفوا حالہم وصنع اللہ بہم فیزدادوا یقینا بکمال قدرة اللہ ویستبصروا فی امر البعث ویشکروا ما انعم اللہ بہ علیہم آہ ۱۲ بیضاوی ۷۴ قوله قال قائل منہم وہو رئیسہم واسمہ مکسلمینا ۱۲ ابو السعود ۷۵ قوله فابعثوا احدکم وہو یملیخا ۱۲ روح وجمل ۷۶ قوله او بعض یوم جواب مبنی علی غالب الظن وفیہ دلیل علی جواز الاجتہاد والقول بالظن الغالب ۱۲ مدارک ۷۷ قوله قالوا ربکم اعلم بما لبثتم اے بمدة لبثکم انکار علیہم من بعضہم کانہم قد علموا بالادلة او بالالہام ان المدة طویلة وان مقدارہا لا یعلمہا الا اللہ وروی انہم دخلوا الکہف غدوة وکان انتباہہم بعد الزوال فظنوا انہم فی یومہم فلما نظروا الی طول اظفارہم واشعارہم قالوا ذلک ۱۲ مدارک ۷۸ اے انامتہم وحمایتہم من اصابة الشمس ۱۲ ج ۷۹ حکایة حال ماضیة ولذلک عمل عمل اسم فاعل ۱۲ ک ۸۰ اے تشدید اللام للمبالغة لابن کثیر ونافع ۱۲ ک ۸۱ اے لما نظروا طول اظفارہم واشعارہم ۱۲ ک

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

سلہ قولہ الآن طرسوس ای فی الاسلام واما فی الجاہلیۃ فکانت تسمی افسوس بضم الہمزۃ وسکون الفاء لما ہو مشہور فی کتب التفاسیر ۱۲ ک قولہ ای اطعمۃ المدینۃ احل فی کلامہ اشارۃ الی ان الضمیر فی ایہا الی المدینۃ والمضاف مقدر ویجوز ان یکون الضمیر الی الاطعمۃ التی فی الذہن لوجل طعاما تمییزا و قال الزمخشری ای اہلہا احل واطیب او اکثر وارخص فقدر المضاف الاہل ۱۲ ک قولہ احل ای من جہۃ انہ ذبیحۃ مومن وکانوا یذبحون للطواغیت کذا روی سعید بن منصور عن ابن عباس ۱۲ ک قولہ احل یرید ما حل من الذبائح لان عامۃ اہل بلدہم کانوا مجوسا وفیہم قوم یخفون ایمانہم کما قالہ ابن عباس وقال مجاہد کان ملکہم ظالما فقولہم ایہا ازکی طعاما ای ابعد عن الغصب وکل سبب حرام ۱۲ خطیب قولہ او یعیدوکم فی ملتہم ای یصیروکم الیہا کرہا من العود بمعنی الصیرورۃ وقیل کانوا اولا علی دینہم فآمنوا ۱۲ بیضاوی قولہ ولن تفلحوا اذا جواب وجزاء واستقبل الحکم علیہم بعدم الفلاح مع الاکراہ المستفاد من ان یظہروا اذ المکرہ لا یواخذ بما اکرہ علیہ لجبر رفع عن امتی الخ واجیب بان المواخذۃ بہ کانت فی غیر ہذہ الشریعۃ بدلیل وما اکرہتنا علیہ من السحر وخبر رفع عن امتی الخ ۱۲ ج قولہ بطریق اشارۃ لک الی ان علمہم بذلک بطریق القیاس وہذا قیاس اقناعی ۱۲ ک قولہ ربہم اعلم بہم جملۃ معترضۃ اما من کلام اللہ عز وجل رد القول الخائضین فی حدیثہم من المتنازعین او من کلام المتنازعین للرد الی اللہ والتفویض الیہ بعد ما تذکروا امرہم وتناولوا الکلام من انسابہم واحوالہم ومدۃ لبثہم فلم یہتدوا الی حقیقۃ ذلک ۱۲ ک قولہ یصلی فیہ ویتبرک فی مکانہم وفی القصۃ اذ جعل علی باب الکہف مسجد یصلی فیہ وقصتہم علی ما ورد باسناد صحیح عند عبد بن حمید عن ابن عباس انہ غزا مع معاویۃ فمر وا بالکہف فقال معاویۃ ارید ان اکشف عنہم فمنعہ ابن عباس فلم یسمع وبعث اناسا فبعث اللہ ریحا فاحرقتہم قال فبلغ ابن عباس فقال انہم کانوا فی مملکۃ جبار یعبدون الاوثان فلما راوا ذلک خرجوا منہا فجارا ہا الیہم فطلبہم ففقدوہم فاخبروا الملک فامر بکتابۃ اسمائہم من رصاص وجعلوہ فی خزانتہ فدخل الفتیۃ الکہف فضرب اللہ علی آذانہم فناموا فارسل الیہم من تقلبہم وحول الشمس منہم فلو اطلعت علیہم لاحرقتہم ولولا انہم یقلبون لاکلتہم الارض ثم ذہب ذلک الملک وجاء آخر فکسر الاوثان وعبد اللہ وعدل فبعث اللہ اصحاب الکہف فارسلوا احدا منہم یاتیہم بما یاکلون فدخل المدینۃ مستخفیا فرای ہیئۃ وناسا انکرہم لطول المدۃ فدفع درہما الی خباز فاستنکر ضربہ وہم بان یرفعہ الی الملک فقال تخوفنی بالملک وانی دہقانہ فقال من ابوک قال فلان فلم یعرفہ فاجتمع الناس فرفعوہ الی الملک فسالہ فقال علی باللوح وکان قد سمع بہ فسمی اصحابہ فعرفہم من اللوح فکبر الناس وانطلقوا الی الکہف وسبق الفتی لئلا یخافوا من الجیش فلما دخل علیہم عمی اللہ علی الملک ومن معہ المکان فلم یدر این ذہب الفتی فاتفق رایہم علی ان یبنوا علیہم مسجدا فجعلوا یستغفرون لہم ویدعون لہم ۱۲ ک قولہ نجران موضع بین الشام والیمن والحجاز ۱۲ قولہ رجما بالغیب منصوب بفعل مقدر ای یرمون رمیا بالخبر الخفی الذی لا مطلع لہم علیہ والرجم بمعنی الرمی وہو استعارۃ للتکلم بما لا یطلع علیہ تشبیہا لہ بالرمی بالحجارۃ التی لا تصیب غرضا ۱۲ ج قولہ فی الغیبۃ عنہم من قولہم رجم بالظن اذ ظن نصبہ علی المفعول ای سیقولون کذا وکذا لظنہم ذلک ویجوز ان یکون منصوبا علی الحال وان یکون مصدرا لفعل مضمر ۱۲ ک قولہ الجملۃ من مبتدأ وخبر صفۃ سبعۃ ای الجملۃ وہی قولہ تعالیٰ ثامنہم کلبہم مبتدأ وخبر واقعۃ صفۃ لقولہ تعالیٰ سبعۃ بزیادۃ الواو وقال فی المدارک ثلثۃ خبر مبتدأ محذوف ای ہم ثلثۃ وکذلک خمسۃ وسبعۃ ورابعہم کلبہم جملۃ من مبتدأ وخبر واقعۃ صفۃ لثلثۃ وکذلک سادسہم کلبہم وثامنہم کلبہم وقال فی الجمل علی قولہ بزیادۃ الواو ای من غیر ملاحظۃ معنی التوکید علی رائ الاخفش والکوفیین لان وجودہا فی الکلام کالعدم فی عدم افادۃ اصل معناہا وقولہ وقیل تاکیدا ای وقیل زائدۃ لتاکید لصوق الصفۃ بالموصوف کما عبر بہ غیرہ وقولہ ودلالۃ عطف تفسیر علی تاکیدا فالذی فی کلامہ قولان فقط ۱۲ قولہ بزیادۃ الواو ای من غیر ملاحظۃ معنی التوکید علی رای الاخفش والکوفیین وقولہ قیل زائدۃ لتاکید لصوق الصفۃ بالموصوف وقولہ دلالۃ عطف تفسیر علی تاکیدا بمعنی ان اتصافہ بہا امر ثابت مستقر واذا کان اتصافہ بہا ثابتا مستقرا کان الموصوف ثابتا لا محالۃ وقیل انہا واو العطف قال العلامۃ الکافیجی ہی فی التحقیق واو العطف لکن لما اختص استعمالہا بمحل مخصوص تضمنت امرا غریبا واعتبارا لطیفا ناسب ان تسمی باسم غیر جنسہا فسمیت بواو الثمانیۃ لمناسبۃ بینہا وبین سبعۃ لان السبعۃ عقد تام کعقود العشرات لاشتمالہا علی اکثر مراتب اصول الاعداد فان الثمانیۃ عقد فکان بینہما اتصال من وجہ وانفصال من وجہ وہذا ہو المقتضی للعطف ۱۲ ج ملخصا قولہ ہم سبعۃ وعن علی رضی اللہ عنہ انہم سبعۃ نفر اسماؤہم یملیخا ومکسلمینا ومشلینا ومرنوش ودبرنوش وشاذنوش والسابع کفشطیطوش او کفیشططیوش وہو الراعی وانقطع وقال الکاشفی الاصح انہ مرطونش فائدۃ قال النیشاپوری عن ابن عباس رضی اللہ عنہ ان اسماء اصحاب الکہف تصلح للطلب والہرب واطفاء الحریق تکتب فی خرقۃ ویرمی بہا فی وسط النار ولبکاء الطفل تکتب وتوضع تحت راسہ فی المہد وللحرث تکتب علی القرطاس وترفع علی خشب منصوب فی وسط الزرع وللضربان والحمی المثلثۃ والصداع والغنی والجاہ والدخول علی السلاطین تشد علی الفخذ الیمنی ولعسر الولادۃ تشد علی فخذہا الیسری والحفظ المال والرکوب فی البحر والنجاۃ من القتل وفرمود محبوب رحمانی مجدد الف ثانی رحمہ اللہ کہ اصحاب کہف بزمانہ امام مہدی رضی اللہ عنہ بیدار شدہ بمعیت امام موصوف جہاد خواہند کرد ۱۲ قولہ من اہل الکتاب الیہود الاولی عدم التقیید بالیہود کما لم یقید غیرہ بل الاولی التقیید بالنصاری کما یوخذ من القرطبی ونصہ روی انہ علیہ الصلوۃ والسلام سال نصاری نجران عنہم فنہی عن السوال وفی ہذا دلیل علی منع المسلمین من مراجعۃ اہل الکتاب فی شیء من العلم ۱۲ ج

يقال انها المسماة الاٰن طرسوس بفتح الراء فَلْيَنْظُرْ اَيُّهَا اَزْكٰى طَعَامًا اى اطعمة المدينة احل فَلْيَاْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِّنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ اَحَدًا ۝ اِنَّهُمْ اِنْ يَّظْهَرُوْا يطلعوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوْكُمْ يقتلوكم بالرجم اَوْ يُعِيْدُوْكُمْ فِىْ مِلَّتِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوْٓا اِذًا اى ان عدتم فى ملتهم اَبَدًا ۝ وَكَذٰلِكَ كما بعثناهم اَعْثَرْنَا اطلعنا عَلَيْهِمْ قومهم والمؤمنين لِيَعْلَمُوْٓا اى قومهم اَنَّ وَعْدَ اللّٰهِ بالبعث حَقٌّ بطريق ان القادر على انامتهم المدة الطويلة وابقائهم على حالهم بلا غذاء قادر على احياء الموتى وَّاَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ شك فِيْهَا اِذْ معمول لاعثرنا يَتَنَازَعُوْنَ اى المؤمنون والكفار بَيْنَهُمْ اَمْرَهُمْ امر الفتية فى البناء حولهم فَقَالُوا اى الكفار ابْنُوْا عَلَيْهِمْ اى حولهم بُنْيَانًا يسترهم رَبُّهُمْ اَعْلَمُ بِهِمْ قَالَ الَّذِيْنَ غَلَبُوْا عَلٰٓى اَمْرِهِمْ امر الفتية وهم المؤمنون لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ حولهم مَّسْجِدًا ۝ يصلى فيه وفعل ذلك على باب الكهف سَيَقُوْلُوْنَ اى المتنازعون فى عدد الفتية فى زمن النبى صلى الله عليه وسلم اى يقول بعضهم هم ثَلٰثَةٌ رَّابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُوْلُوْنَ اى بعضهم خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ والقولان لنصارٰى نجران رَجْمًا بِالْغَيْبِ اى ظنا فى الغيبة عنهم وهو راجع الى القولين معا ونصبه على المفعول له اى لظنهم ذلك وَيَقُوْلُوْنَ اى المؤمنون سَبْعَةٌ وَّثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ الجملة من مبتدأ وخبر صفة سبعة بزيادة الواو وقيل تاكيدا ودلالة على لصوق الصفة بالموصوف ووصف الاولين بالرجم دون الثالث يدل على انه مرضى وصحيح قُلْ رَّبِّىْٓ اَعْلَمُ بِعِدَّتِهِمْ مَّا يَعْلَمُهُمْ اِلَّا قَلِيْلٌ ۵ قال ابن عباس رضى الله عنه انا من القليل وذكرهم سبعة فَلَا تُمَارِ تجادل فِيْهِمْ اِلَّا مِرَآءً ظَاهِرًا بما انزل عليك وَّلَا تَسْتَفْتِ فِيْهِمْ تطلب الفتيا مِّنْهُمْ من اهل الكتٰب اليهود اَحَدًا ۝

ع ٣ ٥ ١٥

وسال اهل مكة عن خبر اهل الكهف فقال اخبركم به غدا ولم يقل ان شاء الله فنزل وَلَا تَقُوْلَنَّ لِشَايْءٍ اى لاجل شیء اِنِّىْ فَاعِلٌ ذٰلِكَ غَدًا ۝ اى فيما يستقبل من الزمان اِلَّآ اَنْ يَّشَآءَ اللّٰهُ اى الا متلبسا بمشية الله بان تقول ان شاء الله وَاذْكُرْ رَّبَّكَ اى مشيته معلقا بها اِذَا نَسِيْتَ التعليق بها ويكون ذكرها بعد النسيان كذكرها مع القول قال الحسن وغيره ما دام فى المجلس وَقُلْ عَسٰٓى اَنْ يَّهْدِيَنِ رَبِّىْ لِاَقْرَبَ مِنْ هٰذَا من خبر اهل الكهف فى الدلالة على نبوتى رَشَدًا ۝ هداية

کلمۃ فی متعلق باقرب ۱۲ ک

قولہ وسالہ اہل مکۃ الخ اخرج ابن المنذر عن مجاہد انہ قالت الیہود لقریش اسالوہ عن الروح وعن اصحاب الکہف وذی القرنین فسئلوہ فقال ایتونی غدا اخبرکم ولم یستثن فابطا عنہ الوحی بضعۃ عشر یوما حتی شق علیہ وکذبتہ قریش فانزل ہذہ الآیۃ ۱۲ ک قولہ فنزل ای بعد انفصال تلک المدۃ تعلیما للامۃ الادب وتفویض الامور الی اللہ تعالی فان الانسان لا یدری ما یفعل بہ فاذا کان ہذا الخطاب لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو سید الخلق فما بالک بغیرہ ۱۲ صاوی قولہ اذا نسیت ویکون ذکرہا بعد النسیان کذکرہا مع القول استدل بہ ابن عباس علی جواز انفصال الاستثناء اخرجہ عنہ الحاکم وغیرہ ولکن اخرج الطبرانی ان ذلک خاص بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ ک قولہ ویکون ذکرہا بعد النسیان الخ ای لما روی انہ صلی اللہ علیہ وسلم لما نزلت الآیۃ قال ان شاء اللہ ۱۲ قولہ ما دام فی المجلس وعلیہ عامۃ الفقہاء وحملوا ما روی عن ابن عباس علی تدارک التبرک بالاستثناء واما الاستثناء المغیر حکما فلا یصح الا متصلا واجیب عن الآیۃ بانہ لیس الاستثناء فیہ للتدارک من القول السابق بل ہو من شیء مقدر والتقدیر کلما نسیت ذکر اللہ اذکرہ حین الذکر ان شاء اللہ او المعنی اذکر ربک بالتسبیح والاستغفار اذا نسیت کلمۃ الاستثناء مبالغا فی الحث علیہ او صل صلوۃ نسیتہا اذا ذکرتہا او اذکر اذا اعتراک نسیان ولیذکرک المنسی او اذکر عقاب ربک اذا ترکت بعض الامور لیبعثک علی التوبۃ ۱۲ ک قولہ من خبر الخ بیان لقولہ ہذا ومن تفضیلیۃ واللام فی قولہ لاقرب صلۃ لیہدینی ۱۲ ک

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

الى ان الترجی فی کلام الله بمنزلة التحقیق ۱۲ صاوی ۵۲ قوله بالتنوین ای لاکثر ولحمزة وعلی بالاضافة علی وضع الجمع موضع الواحد فی التمییز کقوله بالاخسرین اعمالا ۱۲ ک ۵۳ قوله عطف بیان ولا یصح ان یکون تمییز الان تمییز المائة بالجر وجره بالاضافة والتنوین مانع منه کذا قال وفی روح البیان لا تمیز والا لکان اقل مدة لبثهم عند الخلیل ستمائة سنة لان اقل الجمع عنده اثنان وعند غیره تسعمائة لان اقله ثلاثة عندهم هذا علی قراءة مائة بالتنوین واما علی قراءة الاضافة فاقیم الجمع مقام المفرد لان حق المائة ان یضاف الی المفرد وجه ذلک ان المفرد فی ثلاث مائة درهم فی المعنی جمع فحسن اضافته الی لفظ الجمع کما فی الاخسرین اعمالا فانه میز بالجمع وحقه المفرد نظرا الی میزه ۱۲ ۵۴ قوله تسعا مفعول به وازدادوا افتعل ابدلت التاء دالا بعد الزای وکان متعدیا لاثنین نحو زدنا هم هدی فلما بنی علی الافتعال نقص واحد ۱۲ ج ۵۵ قوله فالثلث مائة الشمسیة الخ کذا روی عن علی وهذا لا یکون تقریبی فلا یرد انه لا یوافق ما علیه الحساب والنجوم وقیل لما استکملوا ثلث مائة سنة قرب امرهم من الانتباه ثم اتفق ما وجب بقاءهم نائمین تسع سنین وقیل بل انتبهوا ثم ردوا الی حالتهم الاولی فلذا ذکر الازدیاد ۱۲ ک ۵۶ قوله بما لبثوا ای بالزمن الذی لبثوه فی نومهم قیل بعثهم وموتهم المراد ان الله اعلم بحقیقة ذلک وکیفیته وهو بعد الاخبار عنه اشارة الی انه باختیار الله تعالی لا من عنده صلی الله علیه وسلم واختلف فی اصحاب الکهف هل ماتوا وفنوا او هم نیام واجسادهم محفوظة فروی عن ابن عباس انه مر بالشام فی بعض غزواته علی موضع الکهف وجبله فمشی الناس معه الیه فوجدوا عظاما فقالوا هذه عظام اهل الکهف فقال لهم ابن عباس اولئک قوم فنوا وعدموا منذ مدة طویلة وردت فرقة بان النبی صلی الله علیه وسلم قال لیحجن عیسی ابن مریم ومعه اصحاب الکهف فانهم لم یحجوا بعد فعلی هذا هم نیام لم یموتوا ولا یموتون الی یوم القیامة بل یموتون قبل الساعة ۱۲ ج ملخصا ۵۷ قوله ای علمه ای علم ما غاب عنها وخفی من حال اهلها فالمضاف مقدر ۱۲ ک ۵۸ قوله ابصر به بالفارسیة چه بینا است خدای تعالی بهر موجودی وقوله اسمع به ای وچه شنوا است بهر مسموعی قال الشیخ فی تفسیره الضمیر فی به لله محله رفع لکونه فاعلا لفعل التعجب والباء زائدة والهمزة فی الفعلین للصیرورة اصله بصر الله وسمع الله ثم غیر الی لفظ الامر ولیس بامر اذ لا معنی للامر هنا ومعناه ما ابصر الله بکل موجود وما اسمعه لکل مسموع وصیغة التعجب لیست علی حقیقتها لاستحالته علی الله بل للدلالة علی ان علمه بالمبصرات والمسموعات خارج عما علیه ادراک المدرکین لا یحجبه شیء ولا یحول دونه حائل ۱۲ ۵۹ قوله صیغة تعجب بمعنی ما ابصره علی سبیل المجاز وفی مثل هذا ثلاثة مذاهب الاصح انه بلفظ الامر ومعناه الخبر والباء مزیدة فی الفاعل اصلاحا للفظ والثانی ان الفاعل ضمیر المصدر والثالث انه ضمیر المخاطب ای اوقع الاسماع والابصار ایها المخاطب ای حصلها ۱۲ ج ۶۰ قوله علی جهة المجاز ای لان التعجب استعظام امر خفی سببه وعظم وصف الله ظاهر بالبرهان لا یخفی فاحاطته بالموجودات سمعا وبصرا وعلما امر ثابت بالبرهان وصار کالضروری وانما المقصود ذکر العظمة لا حقیقة التعجب ۱۲ صاوی ۶۱ قوله لا مبدل لکلماته ای لا یقدر احد ان یغیر شیئا من القرآن فلا تخش من قراءتک علیهم تبدیله بل هو محفوظ من ذلک لا یاتیه الباطل من بین یدیه ولا من خلفه الی یوم القیامة ۱۲ صاوی ۶۲ قوله واصبر نفسک فی هذه الآیة امر للنبی صلی الله علیه وسلم بمراعاة فقراء المسلمین والجلوس معهم وهی ابلغ من آیة الانعام لان تلک انما نهی فیها عن طردهم وهذه امر لحبس نفسه علی الجلوس معهم کان الله یقول احبس نفسک علی ما یکرهه غیرک من دناءة ثیاب الفقراء ورائحتهم الکریهة ولا تلتفت لجمال الاغنیاء وحسن ثیابهم فان حسن الظاهر مع فساد الباطن غیر نافع ۱۲ صاوی ۶۳ قوله وهم الفقراء ای فقراء المؤمنین مثل صهیب وعمار وخباب ونحوهم رضی الله عنهم وقیل اصحاب الصفة ابو السعود نزلت هذه الآیة حین طلب رؤساء الکفار طردهم من المجالسة علیه السلام ۱۲ ۶۴ قوله تنصرف عیناک الخ اشار به الی جواب ما یقال حق الکلام لا تعد عینیک بالنصب لان تعد متعد بنفسه والتلاوة بالرفع فما وجهه وایضاحه ان التلاوة تؤول الی معنی النصب فان معنی لا تنصرف عیناک عنهم لا تصرف عینیک عنهم فالفعل مسند الی العینین وهو فی الحقیقة متوجه لصاحبهما وهو النبی صلی الله علیه وسلم وقوله ترید مضارع فی موضع الحال وهو نهی له صلی الله علیه وسلم وان لم یرد ولیس هو بالکبر من قوله تعالی لئن اشرکت لیحبطن عملک وان کان اعادة من الشرک وانما هو علی فرض المحال ۱۲ ۶۵ قوله عن صاحبهما فنهی رسول الله صلی الله علیه وسلم ان یصرف بصره ونفسه عنهم ۱۲ خطیب ۶۶ قوله ترید زینة الحیوة الدنیا فی زبدة التفاسیر ترید حال صرف للاستقبال لانه حکم علی النبی علیه السلام بارادة زینة الدنیا وهو قد حذر عن الدنیا ونهی عن صحبة الاغنیاء کما قال لا تجالسوا الموتی یعنی الاغنیاء انتهی وفی التفسیر الکبیر وقوله ترید زینة الحیاة الدنیا نصب فی موضع الحال یعنی انک ان فعلت ذلک لم یکن اقدامک علیه الا رغبتک فی زینة الحیاة الدنیا ومثله سمعت عن سیدی وسندی یعنی ان فعلت ذلک فرضا ترید فی الاستقبال زینة الحیاة الدنیا ۱۲ ۶۷ قوله ولا تطع ای فی تنحیة الفقراء عن مجالسک ۱۲ ابو السعود ۶۸ قوله سرادقها السرادق هو الخیمة وفی القاموس الذی یمد فوق صحن البیت والدخان المرتفع المحیط بالشیء ملخصا وفی بحر العلوم السرادق ما یدار حول الخیمة من سقف بلا سقف وبالفارسیة سراپرده ۱۲ ۶۹ قوله کعکر او العکر بفتحتین الدردی ای ما بقی فی اسفل الاناء ۱۲ جمل ۷۰ قوله مرتفقا ای منتفعا ومتکأ فی البیضاوی والاصل الارتفاق نصب المرفق تحت الخد ۱۲ ۷۱ قوله ای قبح مرتفقها ای فحول الاسناد الی النار ونصب مرتفقا علی التمییز مبالغة وتاکیدا لان ذکر الشیء مبهما ثم تفسیره اوقع فی النفس من ان یفسر اولا ۱۲ ج ۷۲ قوله وهو مقابل الخ ای ذکره علی سبیل المقابلة والمشاکلة لما سیاتی فی الجنة فعبر عن الاصرار والعذاب بالمرتفق الذی هو المنتفع به علی سبیل المشاکلة وفی البیضاوی وساءت مرتفقا متکأ واصل الارتفاق نصب المرفق تحت الخد ۱۲ ج ۷۳ قوله والا فای ارتفاق الخ وقد یوجه بان الارتفاق الاتکاء علی المرفق وهو کما یکون للاستراحة یکون للحزن والتحسر ۱۲ ک ۷۴ قوله بما تضمنه ای بثواب تضمنه اولئک الی قوله وحسنت مرتفقا فقوله اولئک فاعل تضمنه ۱۲ ۷۵ قوله وهی جمع اسورة فهی ای اساور جمع الجمع وسوار بالفارسیة کنگن ۱۲ ۷۶ ای منزلا یرتفق به نازلا او متکأ ۱۲ ک

وقد فعل الله تعالی ذلک وَلَبِثُوْا فِیْ کَهْفِهِمْ ثَلٰثَ مِائَةٍ بالتنوین سِنِیْنَ عطف بیان
لثلاثمائة وهذه السنون الثلاثمائة عند اهل الکتاب شمسیة وتزید القمریة علیها عند
العرب تسع سنین وقد ذکرت فی قوله وَازْدَادُوْا تِسْعًا ۝ ای تسع سنین فالثلاثمائة الشمسیة
ثلاثمائة وتسع قمریة قُلِ اللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوْا ۚ ممن اختلفوا فیه وهو ما تقدم ذکره
لَهٗ غَیْبُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ؕ ای علمه اَبْصِرْ بِهٖ ای بالله هی صیغة تعجب وَاَسْمِعْ ؕ به
کذلک بمعنی ما ابصره وما اسمعه وهما علی جهة المجاز والمراد انه تعالی لا یغیب عن
بصره وسمعه شیء مَا لَهُمْ لاهل السموات والارض مِّنْ دُوْنِهٖ مِنْ وَّلِیٍّ ۫ ناصر وَّلَا یُشْرِکُ
فِیْ حُکْمِهٖۤ اَحَدًا ۝ لانه غنی عن الشریک وَاتْلُ مَاۤ اُوْحِیَ اِلَیْکَ مِنْ کِتَابِ رَبِّکَ ؕ لَا
مُبَدِّلَ لِکَلِمٰتِهٖ ۚ۫ وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُوْنِهٖ مُلْتَحَدًا ۝ ملجأ وَاصْبِرْ نَفْسَکَ احبسها مَعَ
الَّذِیْنَ یَدْعُوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَدٰوةِ وَالْعَشِیِّ یُرِیْدُوْنَ بعبادتهم وَجْهَهٗ تعالی لا شیئا من
اغراض الدنیا وهم الفقراء وَلَا تَعْدُ تنصرف عَیْنٰکَ عَنْهُمْ ۚ عبر بهما عن صاحبهما
تُرِیْدُ زِیْنَةَ الْحَیٰوةِ الدُّنْیَا ۚ وَلَا تُطِعْ مَنْ اَغْفَلْنَا قَلْبَهٗ عَنْ ذِکْرِنَا ای القرآن وهو
عیینة بن حصن واصحابه وَاتَّبَعَ هَوٰىهُ فی الشرک وَکَانَ اَمْرُهٗ فُرُطًا ۝ اسرافا وَ
قُلِ له ولاصحابه هذا القرآن الْحَقُّ مِنْ رَّبِّکُمْ ۫ فَمَنْ شَآءَ فَلْیُؤْمِنْ وَّمَنْ شَآءَ
فَلْیَکْفُرْ ۚ تهدید لهم اِنَّاۤ اَعْتَدْنَا لِلظّٰلِمِیْنَ ای الکافرین نَارًا ۙ اَحَاطَ بِهِمْ
سُرَادِقُهَا ؕ ما احاط بها وَاِنْ یَّسْتَغِیْثُوْا یُغَاثُوْا بِمَآءٍ کَالْمُهْلِ کعکر الزیت یَشْوِی
الْوُجُوْهَ ؕ من حره اذا قرب الیها بِئْسَ الشَّرَابُ ؕ هو وَسَآءَتْ ای النار مُرْتَفَقًا ۝ تمییز
منقول من الفاعل ای قبح مرتفقها وهو مقابل لقوله الآتی فی الجنة وحسنت
مرتفقا والا فای ارتفاق فی النار اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ اِنَّا
لَا نُضِیْعُ اَجْرَ مَنْ اَحْسَنَ عَمَلًا ۝ الجملة خبر ان الذین وفیها اقامة الظاهر
مقام المضمر والمعنی اجرهم ان یثیبهم بما تضمنه اُولٰٓئِکَ لَهُمْ جَنّٰتُ
عَدْنٍ اقامة تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِهِمُ الْاَنْهٰرُ یُحَلَّوْنَ فِیْهَا مِنْ اَسَاوِرَ قیل
من زائدة وقیل للتبعیض وهی جمع اسورة کاحمرة جمع سوار

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

مِنْ ذَهَبٍ وَّيَلْبَسُوْنَ ثِيَابًا خُضْرًا مِّنْ سُنْدُسٍ مارق من الديباج وَّاِسْتَبْرَقٍ ما غلظ
منه وفي اٰية الرحمٰن بَطَآئِنُهَا مِنْ اِسْتَبْرَقٍ مُّتَّكِـِٕيْنَ فِيْهَا عَلَى الْاَرَآئِكِ ؕ جمع اريكة و
هى السرير في الحجلة وهي بيت يزين بالثياب والستور للعروس نِعْمَ الثَّوَابُ ؕ الجزاء
ع ٩ / ١٦ الجنة وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا ۟ وَاضْرِبْ اجعل لَهُمْ للكفار مع المؤمنين مَّثَلًا رَّجُلَيْنِ
بدل وهو وما بعده تفسير للمثل جَعَلْنَا لِاَحَدِهِمَا الكافر جَنَّتَيْنِ بستانين مِنْ اَعْنَابٍ
وَّحَفَفْنٰهُمَا احدقناهما بِنَخْلٍ وَّجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا ۟ يقتات به كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ كلتا مفرد
يدل على التثنية مبتدأ اٰتَتْ خبره اُكُلَهَا ثمرها وَلَمْ تَظْلِمْ تنقص مِّنْهُ شَيْـًٔا وَّفَجَّرْنَا
خِلٰلَهُمَا نَهَرًا ۟ يجرى بينهما وَّكَانَ لَهٗ مع الجنتين ثَمَرٌ ۚ بفتح الثاء والميم وضمهما و
بضم الاول وسكون الثاني وهو جمع ثمرة كشجرة وشجر وخشبة وخشب وبدنة وبدن
فَقَالَ لِصَاحِبِهٖ المؤمن وَهُوَ يُحَاوِرُهٗ يفاخره اَنَا اَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَّاَعَزُّ نَفَرًا ۟ عشيرة ودخل
جَنَّتَهٗ بصاحبه يطوف به فيها ويريه اثمارها ولم يقل جنتيه ارادة للروضة وقيل اكتفى
بالواحد وَهُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهٖ ۚ بالكفر قَالَ مَآ اَظُنُّ اَنْ تَبِيْدَ تنعدم هٰذِهٖۤ اَبَدًا ۟ وَّمَآ اَظُنُّ
السَّاعَةَ قَآئِمَةً وَّلَئِنْ رُّدِدْتُّ اِلٰى رَبِّيْ في الاخرة على زعمك لَاَجِدَنَّ خَيْرًا مِّنْهَا
مُنْقَلَبًا ۟ مرجعا قَالَ لَهٗ صَاحِبُهٗ وَهُوَ يُحَاوِرُهٗۤ يجاوبه اَكَفَرْتَ بِالَّذِيْ خَلَقَكَ مِنْ
تُرَابٍ لان ادم خلق منه ثُمَّ مِنْ نُّطْفَةٍ منى ثُمَّ سَوّٰىكَ عدلك وصيرك رَجُلًا ۟ لٰكِنَّا
اصله لكن انا نقلت حركة الهمزة الى النون وحذفت الهمزة ثم ادغمت النون
في مثلها هُوَ ضمير الشان يفسره الجملة بعده والمعنى انا اقول اللّٰهُ رَبِّيْ وَلَاۤ
اُشْرِكُ بِرَبِّيْۤ اَحَدًا ۟ وَلَوْلَاۤ هلا اِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ عند اعجابك بها
هٰذا مَا شَآءَ اللّٰهُ ۙ لَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ ۚ في الحديث من اعطى خيرا من اهل او مال
فيقول عند ذلك ماشاء الله لاقوة الا بالله لم ير فيه مكروها اِنْ تَرَنِ اَنَا
ضمير فصل بين المفعولين اَقَلَّ مِنْكَ مَالًا وَّوَلَدًا ۟ۚ فَعَسٰى رَبِّيْۤ اَنْ
يُّؤْتِيَنِ خَيْرًا مِّنْ جَنَّتِكَ جواب الشرط وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا
جمع حسبانة اى صواعق مِّنَ السَّمَآءِ فَتُصْبِحَ صَعِيْدًا زَلَقًا ۟

وفي آية استشهادا على كون الاستبرق غليظا فان البطانة في العادة يكون غليظا بالنسبة الى الظهارة ١٢ ک ٥٣ قوله متكئين فيها حال عاملها محذوف اے ويلبسون متكئين وقوله في الحجلة بفتحتين في محل النصب على الحال اى
فان لم يكن فيها فلا يقال لها اريكة بل سرير فقط ١٢ ج ٥٤ قوله في الحجلة بفتحتين فان لم يكن فيها فلا يقال لها اريكة بل سرير فقط ١٢ روح ٥٥ قوله واضرب لهم الخ قيل نزلت في اخوين من اهل مكة من بني مخزوم وهما
ابو سلمة عبد الله بن عبد الاسد وكان مؤمنا واخوه الاسود بن الاسد وكان كافرا وقيل مثل عيينة واصحابه مع سلمان واصحابه وشبههما برجلين من بني اسرائيل اخوين احدهما مومن والآخر كافر وكانت قصتهما انهما كانت
لهما ثمانية آلاف دينار فاقتسماها فاشترے احدهما ارضا بالف دينار فقال صاحبه
اللهم ان فلانا قد اشترى ارضا واني اشترى منك ارضا في الجنة بالف دينار
فتصدق بها ثم ان صاحبه بنى دارا بالف دينار فتصدق هذا بالف دينار وقال
اللهم اني اشتريت منك دارا في الجنة ثم تزوج صاحبه امرأة وانفق عليها الف
دينار فقال هذا اللهم اني اخطب امرأة من نساء الجنة بالف دينار فتصدق بها
ثم صاحبه اشترى خدما ومتاعا فقال هذا اللهم اني اشترى منك خدما ومتاعا في
الجنة وتصدق الدنانير ثم اصابته حاجة فجلس على طريق حتى مر به صاحبه في خدمه وحشمه
فقام اليه فنظر اليه فعرفه وقال ماشانك قال اصابتني حاجة قال فما فعل بمالك وقد
اقتسمناه واخذت شطره فقص عليه قصته فقال وانك من المتصدقين اذهب فلا
اعطيك شيئا وروے انه لما اتاه اخذه بيده وجعل يطوف به ويريه فنزل
فيهما واضرب لهم مثلا رجلين الخ ١٢ ملخصا ٥٦ قوله بدل عن مثلا بتقدير المضاف
اى مثل رجلين ويصح ان يكون مفعولا ثانيا لان ضرب مع المثل يجوز ان يتعدے
لاثنين ١٢ ک ٥٧ قوله وهو يعني جملة وجعلنا لاحدهما جنتين بتمامها ١٢ ک ٥٨
قوله وحففنا هما اے جعلنا النخل محيطة بالجنتين ملفوفا بها بالفارسية يعني درختان
خرما گرداگرد آورديم ١٢ ٥٩ قوله كلتا مفرد الخ لاجل هذا روعي هذا الافراد في قوله
اتت وروعيت التثنية المعنوية في قوله وفجرنا خلالهما ١٢ ٦٠ قوله اتت اكلها
هذا كناية من نموها وزيادتها فليست كالاشجار يتم ثمرها في بعض السنين وينقص في
بعض ١٢ ص ٦١ قوله ثمر المراد به امواله التي هي من غير الجنتين كالنقد والمواشي
وسمى ثمرا لانه يثمر اے يزيد ١٢ ص ٦٢ قوله بفتح الثاء الخ قال اهل اللغة انه
بالضم انواع الاموال من الذهب والفضة وغيرهما وبالفتح حمل الشجرة ١٢ کبير
٦٣ قوله فقال لصاحبه حاصل مقالات الكافر لصاحبه المومن ثلاث وكلها شنيعة
الاولى انا اكثر منك الخ الثانية ودخل جنته الخ الثالث وما اظن الساعة قائمة
١٢ ٦٤ قوله يفاخره معنى المفاخرة ماخوذ من قرينة المقام والا فمعنى المحاورة
ح / ١٠ / ١١ المراجعة في الكلام من حار يحور اذا رجع اے يخاطبه ويجاوبه ١٢ كمالين ٦٥ قوله
اثمارها اے بهجتها وحسنها وفي بعض النسخ اثمارها ١٢ ص ٦٦ قوله ان تبيد اے ان
تهلك هذه الجنة شك في بيدودة جنته لطول امله وتمادي غفلته واغتراره
بالمهلة وترى اكثر الاغنياء تنطق السنة احوالهم بذلك ١٢ مدارک ٦٧ قوله
ولئن رددت الى ربي الخ اقسام منه على انه ان رد الى ربه على سبيل الفرض كما
يزعم صاحبه ليجدن في الآخرة خيرا من جنته في الدنيا ادعاء لكرامته على الله
ومكانته عنده ومنقلبا تمييز اے مرجعا وعاقبة ١٢ مدارک ٦٨ قوله على
زعمك دفع بهذا ما يقال انه منكر البعث فكيف يقول ذلك فاجاب بانه
مجاراة له في زعمه ١٢ صاوي ٦٩ قوله مرجعا اشار بذلك الى ان منقلبا
تمييز وهو اسم مكان من الانقلاب بمعنى الرجوع والمراد عاقبة المآل ١٢ صاوي
٧٠ قوله لكنا الخ الاستدراك من اكفرت كانه قال انت كافر بالله لكن انا
مومن به بيضاوي ويرسم في النون الف كما في خط المصحف الامام ولذلك
جميع القراء اذا وقفوا وقفوا بالالف وان كانوا عند الوصل بعضهم يثبتها وبعضهم يحذفها
١٢ جمل ٧١ قوله ضمير الشان فهو مبتدأ والجملة بعده خبره ولا تحتاج لرابط لانها
عينه وهو معها خبر انا ١٢ جمل ٧٢ قوله والمعنى انا اقول يشير الى ان في الكلام
حذفا بدليل عطف قوله ولا اشرك به احدا عليه ١٢ ک ٧٣ قوله ولا اشرك
بربي احدا مراده لا اكفر به لان انكار البعث كفر ١٢ صاوي ٧٤ قوله ولولا اذ دخلت
جنتك لولا داخلة على قوله قلت وقوله اذ دخلت ظرف لقلت مقدم عليه وقوله
ماشاء الله ما موصولة والعائد محذوف وهي خبر مبتدأ والجملة مقول القول اى
هلا قلت اے كان ينبغي لك ان تقول هذا الامر هو الذي شاء الله فترده
لخالقه ولا تفتخر به لانه ليس من صنعك ١٢ ج ٧٥ قوله في الحديث من اعطى
خيرا آه لفظ الحديث كما رواه ابن السني تلميذ النسائي عن انس من راى شيئا
يعجبه فقال ماشاء الله ولا قوة الا بالله لم يصبها العين انتهى قالوا وهذا مما جرب
بمنع اصابة العين ١٢ ک ٧٦ قوله ان ترن هذا القول من المومن رد القول الكافر
١٢ ٧٧ قوله فعسى ربي هذا رجاء من المومن وقوله ان يوتين يحتمل ان مراده في
الدنيا ويحتمل ان مراده في الآخرة لكن في الاحتمال الاول يكون الكافر اشد غيظا
وحسرة ١٢ ج ٧٨ قوله جمع حسبانة اے الصواعق كذا قاله الزمخشري اي
حسبانا جمع حسبانة بمعنى الصاعقة ولكن ذكر في القاموس ان الحسبان بمعنى الصاعقة
مفرد وانما هے جمع حسبانة بمعنى العذاب والبلاء والعجاج والسهام وغيرها

١٢ كمالين ١ قوله من ذهب الخ من بيانية وجاء في آية اخرے من فضة وفي اخرے من ذهب ولؤلؤ فيلبسون الاساور الثلاثة فيكون في يد الواحد منهم سوار من ذهب والآخر من فضة والآخر من لؤلؤ و
في تذكرة القرطبي ما نصه ويسور المؤمن في الجنة بثلاثة اساور سوار من ذهب وسوار من فضة وسوار من لؤلؤ فذلك قوله تعالى يحلون فيها من اساور من ذهب ولؤلؤ ولباسهم فيها حرير قال المفسرون ليس احد من
اهل الجنة الا وفي يده ثلاثة اسورة سوار من ذهب وسوار من فضة وسوار من لؤلؤ وفي الصحيح تبلغ حلية المؤمن حيث يبلغ الوضوء ١٢ جمل مختصرا ٢ قوله من سندس واستبرق هما جمع سندسة واستبرقة وقيل ليسا
جمعين وهل استبرق عربي الاصل مشتق من البريق او معرب اصله استبره خلاف بين اللغويين ١٢ جمل ٣ بتقديم الحاء على الجيم المفتوحتين ١٢ ک ٤ على تقديم ضم الاول وسكون الثاني ١٢ ک

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

عطف علے یرسل دون تصبح لان غور الماء لایتسبب عن الصواعق ولو فسر الحسبان بالعذاب والبلاء صح عطفه علے تصبح کما لایخفی ۱۲ک ۵۳ قوله غائرا ای ذاهب فی الارض لاتناله الایدی ولا الدلاء فاطلق هذا المصدر مبالغة ۱۲ ۵۴ قوله باوجه الضبط السابقة اے بفتحتین وبضمتین وبضم الاول وسکون الثانی وهی قراءات سبعیة ۱۲ج ۵۵ قوله مع جنته بالهلاک فهلکت فهو ماخوذ من احاط به العدو فانه اذا احاط علیه غلبه واذا غلبه اهلکه ۱۲ک ۵۶ قوله فاصبح ای صار وقوله علی ما انفق یجوز ان یتعلق بیقلب وانما عدی بعلی لانه ضمن معنے یندم ویجوز ان یتعلق بمحذوف علے انه حال من فاعل یقلب ای متحسرا ۱۲ج ۵۷ قوله عروشها جمع عرش وهو بیت من جرید او خشب یجعل فوقه الثمار ۱۲ صاوی ۵۸ قوله دعائمها جمع دعامة وهی الخشب ونحوه الذی ینصب لیمد الکرم علیه ۱۲ صاوی ۵۹ قوله یالیتنی تحسرا وندما علے تلف ماله لاتوبة بدلیل قوله ولم تکن له فئة ۱۲ صاوی ۶۰ قوله

ارضا ملساء لایثبت علیها قدم اَوْ یُصْبِحَ مَآؤُهَا غَوْرًا بمعنی غائرا عطف علی یرسل
دون تصبح لان غور الماء لایتسبب عن الصواعق فَلَنْ تَسْتَطِیْعَ لَهٗ طَلَبًا ۝ حیلة
تدرکه بها وَاُحِیْطَ بِثَمَرِهٖ باوجه الضبط السابقة مع جنته بالهلاک فهلکت فَاَصْبَحَ
یُقَلِّبُ كَفَّیْهِ ندما وتحسرا عَلٰى مَاۤ اَنْفَقَ فِیْهَا فی عمارة جنته وَهِیَ خَاوِیَةٌ ساقطة عَلٰى
عُرُوْشِهَا دعائمها للکرم بان سقطت ثم سقط الکرم وَیَقُوْلُ یا للتنبیه لَیْتَنِیْ لَمْ
اُشْرِكْ بِرَبِّیْۤ اَحَدًا ۝ وَلَمْ تَكُنْ لَّهٗ بالتاء والیاء فِئَةٌ جماعة یَّنْصُرُوْنَهٗ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ
عند هلاکها وَمَا كَانَ مُنْتَصِرًا ۝ عند هلاکها بنفسه هُنَالِكَ ای یوم القیمة الْوَلَایَةُ
بفتح الواو النصرة وبکسرها الملک لِلّٰهِ الْحَقِّ بالرفع صفة الولایة وبالجر صفة الجلالة
۵ ع ۱۲ ۱۷ هُوَ خَیْرٌ ثَوَابًا من ثواب غیره لو کان یثیب وَّخَیْرٌ عُقْبًا ۝ بضم القاف وسکونها عاقبة
للمؤمنین ونصبهما علی التمییز وَاضْرِبْ صیّر لَهُمْ لقومك مَّثَلَ الْحَیٰوةِ الدُّنْیَا
مفعول اول كَمَآءٍ مفعول ثان اَنْزَلْنٰهُ مِنَ السَّمَآءِ فَاخْتَلَطَ بِهٖ تکاثف بسبب نزول
او الماء نَبَاتُ الْاَرْضِ وامتزج الماء بالنبات فروی وحسن فَاَصْبَحَ فصار النبات
هَشِیْمًا یابسا متفرقة اجزاؤه تَذْرُوْهُ تنثره وتفرقه الرِّیٰحُ فتذهب به المعنی
شبه الدنیا بنبات حسن فیبس فتکسر ففرقته الریاح وفی قراءة الریح وَكَانَ اللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَیْءٍ
مُّقْتَدِرًا ۝ قادرا اَلْمَالُ وَالْبَنُوْنَ زِیْنَةُ الْحَیٰوةِ الدُّنْیَا یتجمل بهما فیها وَالْبٰقِیٰتُ
الصّٰلِحٰتُ هی سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اکبر وزاد بعضهم و
لاحول ولاقوة الا بالله خَیْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَّخَیْرٌ اَمَلًا ۝ ای ما یأمله الانسان ویرجوه
عند الله تعالی وَ اذکر یَوْمَ نُسَیِّرُ الْجِبَالَ یذهب بها عن وجه الارض فتصیر هباء
منبثا وفی قراءة بالنون وکسر الیاء ونصب الجبال وَتَرَى الْاَرْضَ بَارِزَةً ظاهرة
لیس علیها شیء من جبل ولا غیره وَّحَشَرْنٰهُمْ المؤمنین والکافرین فَلَمْ نُغَادِرْ
نترك مِنْهُمْ اَحَدًا ۝ وَعُرِضُوْا عَلٰى رَبِّكَ صَفًّا حال ای مصطفین کل امة صف و
یقال لهم لَقَدْ جِئْتُمُوْنَا كَمَا خَلَقْنٰكُمْ اَوَّلَ مَرَّةٍ ای فرادی حفاة عراة غرلا و
یقال لمنکری البعث بَلْ زَعَمْتُمْ اَلَّنْ مخففة من الثقیلة ای انه لَّنْ نَّجْعَلَ لَكُمْ

لم اشرک بربی احدا تذکر موعظة اخیه فعلم انه من جهة کفره وطغیانه فتمنی لو لم یکن مشرکا حتے لایهلک الله بستانه حین لم ینفعه التمنی ویجوز ان یکون توبة من الشرک وندما علی ما کان منه ودخولا فی الایمان ۱۲ مدارک ۶۱ قوله بالتاء الفوقانیة للاکثر والیاء التحتیة لحمزة وعلے بجواز التذکیر والتانیث عند کون الفاعل بمعنی الجماعة ۱۲ک ۶۲ قوله ینصرونه اے یدفع الهلاک عنها او یرد الهالک منها او یرد مثله علیه وقوله ماکان منتصرا اے قادرا علے واحد من هذه الامور بنفسه ۱۲ج ۶۳ قوله اے یوم القیامة وقد یفسر اسم الاشارة بتلک المقام وتلک الحالة الشدیدة ویؤید ما فسر به المصنف قوله وخیر ثوابا وخیر عقبا ۱۲ک ۶۴ قوله وبکسرها لحمزة وعلے الملک والسلطان وقال الفراء هما لغتان کالرضاعة والرضاعة والکسر بمعنے الفتح ۱۲ک ۶۵ قوله بالرفع لابن عمرو والکسائی صفة للولایة او خبر محذوف ای هی الحق ۱۲ک ۶۶ قوله هو خیر ثوابا الخ ای لاولیائه وهنالک اشارة الی الآخرة اے فی تلک الدار الولایة لله ۱۲ مدارک ۶۷ قوله ونصبهما علے التمییز وهو محول عن الفاعل والمعنے ثوابه خیر من ثواب غیره وعاقبة طاعته خیر من عاقبة طاعة غیره ۱۲ک ۶۸ قوله صیر اے اذکر وقرر وقوله مثل الحیٰوة الدنیا اے صفتها وحالها وهیئتها کما رفالمشبه هیئة الدنیا بهیئة الماء المذکور ۱۲ ۶۹ قوله مفعول ثان انت خبیر بان کاف التشبیه یابی عنه الا ان یقال ان الکاف مقحمة ۱۲ک ۷۰ قوله وامتزج الماء بالنبات اشار بذلک الی انه تفسیر ثان لاختلط ومن المعلوم ان الامتزاج من الجانبین فصح نسبته الی النبات وان کان فی عرف اللغة والاستعمال ان الباء تدخل علے الکثیر الغیر الطاری وقد دخلت هنا علے الکثیر الطاری مبالغة فی کثرة الماء حتی کانه الاصل ۱۲ صاوی ۷۱ قوله فروی بالکسر والتخفیف سیراب شدن ۱۲ صراح ۷۲ قوله هشیما الهشم کسر الشیٔ الیابس من القاموس ۱۲ ۷۳ قوله وفی قراءة الریح اے قراءة حمزة والکسائی بالتوحید والباقون بالجمع ۱۲ خطیب ۷۴ قوله المال والبنون القصد من هذا الرد علیهم فی الافتخار بالمال والبنین وهذا اشارة الی قیاس حذفت کبراه ونتیجته ونظمته هکذا المال والبنون زینة الحیٰوة وکل ما هو زینتها فهو هالک ینتج المال والبنون هالکان ثم یقال ما هو هالک فلا یفتخر به فالمال والبنون لایفتخر بهما ۱۲ج ۷۵ قوله زینة هو مصدر بمعنے اسم مفعول بدلیل قوله یتجمل بهما فیها ولذا صح الاخبار به عن الاثنین ۱۲ صاوی ۷۶ قوله هی سبحان الله سیأتی له فی سورة مریم ان یفسرها بالطاعات وعبارة البیضاوی والباقیات الصالحات ای اعمال الخیرات التی تبقی له ثمرتها ابد الابد ویندرج فیه ما فسرت به من الصلوات الخمس واعمال الحج وصیام رمضان وسبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اکبر والکلام الطیب ۱۲ج ۷۷ قوله خیر عند ربک التفضیل لیس علی بابه لان زینة الدنیا لیس فیها خیر ولایرد علینا ان السعی علے العیال من الخیر لانه من خیر الباقیات الصالحات لامن خیر الزینة او یقال انه علی بابه بالنسبة لزعم الجاهل ۱۲ص ۷۸ قوله یامله بالفارسیة امید میدارد ویرجوه عطف تفسیر قوله هباء منبثا ای غبارا مفرقا ۱۲ ۷۹ قوله وحشرناهم اتی ماضیا اشارة الے ان الحشر مقدم علے تسیر الجبال والبروز لیعاینوا تلک الاحوال العظام کانه قیل وحشرناهم قبل ذلک وعلے هذا فتبدیل الارض تحصیل وهم ناظرون لذلک ووقت التبدیل یکون الخلق علے الصراط وقیل علے اجنحة الملائکة کما تقدم ۱۲ صاوی ۸۰ قوله نترک یقال غادره وغدره ترکه ومنه الغدر ترک الوفاء والغدیر ما ترکه السیل ۱۲ک ۸۱ قوله حال ای من مرفوع عرضوا وعبارة القرطبی وعرضوا علی ربک صفا صفا نصب علے الحال قال مقاتل یعرضون صفا بعد صف کالصفوف فی الصلوة کل امة صف لا انهم صف واحد وقیل جمیعا وقیل قیاما واخرج الحافظ ابو القاسم عبد الرحمٰن بن مندة فی کتاب التوحید عن معاذ بن جبل ان النبی صلے الله علیه وسلم قال ان الله تبارک وتعالے ینادی بصوت رفیع غیر فظیع یا عبادی انا الله لا اله الا الله انا ارحم الراحمین واحکم الحاکمین واسرع الحاسبین یا عبادی لاخوف علیکم الیوم ولا انتم تحزنون احضروا حجتکم ویسروا جوابکم فانکم مسؤلون محاسبون یا ملائکتی اقیموا عبادی صفوفا علے اطراف انامل اقدامهم للحساب ۱۲ ج ملخصا ۸۲ قوله اے مصطفین اشارة الے ان صفا مفرد نزل منزلة الجمع کقوله تعالے ثم یخرجکم طفلا اے اطفالا وفی التاویلات النجمیة وعرضوا علے ربک صفا اے صفا صفا من الانبیاء والاولیاء والمؤمنین والکافرین والمنافقین ویقال لهم لقد جئتمونا فرادی کما خلقناکم اول مرة فی خمسة صفوف صف من الانبیاء وصف من الاولیاء وصف من المؤمنین وصف من الکافرین وصف من المنافقین ۱۲ ۸۳ قوله حفاة جمع حاف بمعنے پابرهنه وقوله عراة جمع عار اے خالیا عن الثوب وقوله غرلا جمع اغرل اے غیر مختونین ۱۲ ۹ لعاصم وحمزة بمعنے العاقبة ۱۲ک ۹ لحمزة الریح بدل الریاح ۱۲ک ۹ یرید ان املا مصدر بمعنے المفعول ۱۲ک ۹ یشیر الے انه بتقدیر القول حال ۱۲ یز

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

مَّوْعِدًا۝ للبعث وَوُضِعَ الْكِتٰبُ اى كتاب كل امرأ فى يمينه من المؤمنين وفى شماله
من الكافرين فَتَرَى الْمُجْرِمِيْنَ الكافرين مُشْفِقِيْنَ خائفين مِمَّا فِيْهِ وَيَقُوْلُوْنَ عند
معاينتهم مافيه من السيّات يَا للتنبيه وَيْلَتَنَا هلكتنا وهو مصدر لا فعل له من
لفظه مَالِ هٰذَا الْكِتٰبِ لَا يُغَادِرُ صَغِيْرَةً وَّلَا كَبِيْرَةً من ذنوبنا اِلَّآ اَحْصٰهَا عدها و
اثبتها تعجبوا منه فى ذلك وَوَجَدُوْا مَا عَمِلُوْا حَاضِرًا مثبتا فى كتابهم وَلَا يَظْلِمُ
٦ ع ٥ ١٨
رَبُّكَ اَحَدًا۝ لا يعاقبه بغير جرم ولا ينقص من ثواب مؤمن وَاِذْ منصوب باذكر
قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدُوْا لِاٰدَمَ سجود انحناء لا وضع جبهة تحية له فَسَجَدُوْٓا اِلَّآ اِبْلِيْسَ
كَانَ مِنَ الْجِنِّ قيل هم نوع من الملئكة فالاستثناء متصل وقيل هو منقطع
وابليس ابو الجن وله ذرية ذكرت معه بعد والملئكة لا ذرية لهم فَفَسَقَ عَنْ
اَمْرِ رَبِّهٖ اى خرج عن طاعته بترك السجود اَفَتَتَّخِذُوْنَهٗ وَذُرِّيَّتَهٗٓ الخطاب لادم و
ذريته والهاء فى الموضعين لابليس اَوْلِيَآءَ مِنْ دُوْنِيْ تطيعونهم وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ
اى اعداء حال بِئْسَ لِلظّٰلِمِيْنَ بَدَلًا۝ ابليس وذريته فى اطاعتهم بدل اطاعة
الله تعالى مَآ اَشْهَدْتُّهُمْ اى ابليس وذريته خَلْقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَلَا خَلْقَ
اَنْفُسِهِمْ اى لم احضر بعضهم خلق بعض وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّيْنَ الشياطين
عَضُدًا۝ اعوانا فى الخلق فكيف تطيعونهم وَيَوْمَ منصوب باذكر يَقُوْلُ بالياء
والنون نَادُوْا شُرَكَآءِيَ الاوثان الَّذِيْنَ زَعَمْتُمْ ليشفعوا لكم بزعمكم فَدَعَوْهُمْ
فَلَمْ يَسْتَجِيْبُوْا لَهُمْ لم يجيبوهم وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ بين الاوثان وعابديها مَّوْبِقًا۝
واديا من اودية جهنم يهلكون فيها جميعا وهو من وبق بالفتح هلك وَرَاَ
٧ ع ٤ ١٩
الْمُجْرِمُوْنَ النَّارَ فَظَنُّوْٓا اى ايقنوا اَنَّهُمْ مُّوَاقِعُوْهَا اى واقعون فيها وَ
لَمْ يَجِدُوْا عَنْهَا مَصْرِفًا۝ معدلا وَلَقَدْ صَرَّفْنَا بيّنّا فِيْ هٰذَا الْقُرْاٰنِ لِلنَّاسِ
مِنْ كُلِّ مَثَلٍ صفة لمحذوف اى مثلا من جنس كل مثل ليتعظوا وَكَانَ
الْاِنْسَانُ اى الكافر اَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا۝ خصومة فى الباطل وهو تمييز منقول
من اسم كان المعنى وكان جدل الانسان اكثر شئ فيه وَمَا مَنَعَ النَّاسَ

للتنبيه وعبارة البيضاوي ينادون هلكتهم آه ونداء بالعلٰے تشبيها بشخص يطلب اقباله كانه قيل يا هلاكنا اقبل فهذا اوانك ففيه استعارة مكنية وتخييلية وفيه تقريع لهم واشارة الى انه لا صاحب لهم غير الهلاك فطلبوا هلاكهم لئلا يروا ما هم فيه ١٢ ج قوله هلكتنا اے هلاكنا والمقصود التحسر والتندم وقيل اليا حرف نداء وويلتنا منادى تنزيلا لها منزلة العاقل فكانه يقول يا هلاكى احضر فهذا اوانك ١٢ صاوى قوله
مالهذا الكتاب ما مبتدأ ولهذا الكتاب خبره اے اے شئ ثبت لهذا الكتاب حال كونه لا يغادر الخ من الجمل ١٢ قوله عدها واثبتها هذا لا ينافى قوله ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر الآية اذ لا يلزم من العد
عدم التكفير اذ يجوز ان تكتب ليشاهدها العبد ثم يكفر عنه فيعلم قدر نعمة العفو ١٢ ج قوله ولا يظلم ربك احدا اے فيكتب عليه مالم يفعل او يزيد فے عقابه او يعذبه بغير جرم ١٢ مدارك قوله منصوب
باذكر اے فاذ ظرف لذلك المقدر والمعنے اذكر يا محمد لقومك وقت قولنا
للملائكة الخ والمراد اذكر لهم تلك القصة وقد كررت فى القرآن مرارا لان معصية
ابليس اول معصية اظهرت فى الخلق ١٢ صاوى قوله سجود انحناء جواب
عما يقال ان السجود لغير الله كفر وتقدم الجواب بان السجود لله وآدم كالقبلة
او ان محل كون السجود لغير الله كفرا ان لم يكن هو الآمر به والا فالكفر فى المخالفة ١٢
صاوى قوله قيل هم نوع من الملائكة اى وعلے هذا القول هم ليسوا
معصومين كالملائكة بل يتوالدون ويعصون ١٢ ص قوله فالاستثناء
متصل وقد يأول قوله كان من الجن بمعنى صار اى مسخ بالمعصية او المراد منه كونه
فعلا وقيل منقطع وابليس ابو الجن فله ذرية ذكرت بعد فے قوله افتتخذونه وذريته
والفاء للتعليل استدل بذكر الذرية علے انه من الجن والملائكة لا ذرية لهم و
المخالف اول الذرية بالاتباع ١٢ ك قوله وابليس ابو الجن هذا توجيه
لكونه منقطعا وهو الحق وعليه فالجن نوع آخر غير الملائكة فى الجن من نار والملائكة
من نور ١٢ ص قوله افتتخذونه الهمزة داخلة على محذوف والفاء عاطفة
علے ذلك المحذوف والاستفهام توبيخى والمعنے ابعد ما حصل منه ما حصل يليق
منكم اتخاذه ١٢ صاوے قوله وذريته عطف علے الضمير فے تتخذونه قال
مجاهد من ذرية ابليس لاقيس وولهان وهما صاحبا الطهارة والوضوء اللذان يوسوسان
فيهما ومن ذرية مرة وبه يكنى وزلنبور وهو صاحب الاسواق يزين اللغو والحلف
والكاذب ومدح السلع وبتر وهو صاحب المصائب يزين خدش الوجوه ولطم
الخدود وشق الجيوب والاعور وهو صاحب الزنا ينفخ فے احليل الرجل وعجيزة
المرأة ومطروس وهو صاحب الاخبار الكاذبة يلقيها فے افواه الناس لا
يجدون لها اصلا وداسم وهو الذى اذا دخل الرجل فے بيته ولم يسم ولم يذكر
الله دخل معه ١٢ صادى قوله تطيعونهم اے بدل طاعتى وفيه اشارة
الى ان المراد بالولاية ههنا اتباع الناس لهم فيما يامرونهم به من المعاصى فالموالاة
مجاز عن هذا لانه من لوازمها فلا يرد كيف قال ذلك مع ان الشيطان و
ذريته ليسوا اولياء بل اعداء لان الاولياء هم الاصدقاء من الجمل ١٢
قوله حال اے من مفعول الاتخاذ وفاعله ١٢ قوله بئس للظالمين
بدلا فاعل بئس مضمر مفسر بتمييزه والمخصوص محذوف تقديره بئس البدل ابليس
وذريته وللظالمين متعلق بمحذوف حال من بدلا وقيل متعلق بفعل الذم ١٢ ج
قوله وما كنت متخذ المضلين فيه وضع الظاهر موضع المضمر اذ المراد
بالمضلين من انتفے عنهم اشهاد خلق السموات والارض واصل العضد العضو
الذى هو من المرفق الے الكتف ففے الكلام استعارة يقال فلان عضدى
ويراد به المعين والناصر ومنه قوله سنشد عضدك باخيك اے سنقوے
نصرتك ومعونتك ١٢ ج قوله عضدا هو فے الاصل العضو الذے
هو من المرفق الے الكتف ثم اطلق علے المعين والناصر والمراد هنا مقدما لهم
فے مناصب خير بل هم مطرودون عنها فكيف يطاعون ١٢ صاوى قوله
الذين زعمتم مفعولاه محذوفان اے زعمتموهم شركاء وقوله فدعوهم الخ
معناه علے الاستقبال كما هو ظاهر ١٢ ج قوله وجعلنا بينهم اى مشتركا
بينهم موبقا يجتمعون فيه كما يفهم من قوله يهلكون فيه جميعا ١٢ جمل قوله
واديا من اودية جهنم يهلكون فيه جميعا كذا روے عن ابن عباس ومجاهد
١٢ ك قوله ورأے المجرمون النار اے عاينوها من مسيرة اربعين عاما ١٢
جمل قوله ايقنوا جعل الظن مجازا من اليقين بدليل ولم يجدوا عنها
مصرفا ١٢ ك قوله معدلا اے مكانا يعدلون فيه غيرها والمصرف يجوز
ان يكون اسم مكان او زمان ١٢ ج قوله مثلا اے معنے غريبا بديعا
يشبه المثل فے غرابته وقوله من جنس كل مثل اے من جنس كل معنے غريب
يشبه المثل ١٢ ج قوله اكثر شئ جدلا تمييز اے اكثر الاشياء التى يتاتى منها الجدل
ان نصلتها واحدا بعد واحد خصومة ومماراة بالباطل يعنى ان جدل الانسان اكثر من جدل
كل شئ ١٢ مدارك قوله خصومة فى الباطل قيده به لانه الاكثر فى الاستعمال والا ليق
بالمقام والا فالجدل مطلق المنازعة ١٢ كمالين قوله تعجبوا الخ
اشار به الے ان الاستفهام للتعجب وقوله منه اے من الكتاب وقوله فے ذلك
اے فے الاحصاء المذكور ١٢ جمل قوله لا يعاقبه بغير جرم الخ وانما سمى هذا ظلما بحسب عقولنا لو خليت فے نفسها ولو فعله الله لم يكن ظلما فے حقه لانه لا يسأل عما يفعل ١٢ جمل قوله نوع من الملائكة الخ
وعلے هذا القول نقل عن ابن عباس ان هذا النوع يتوالد وليس معصوما ١٢ جمل قوله ابليس وذريته الخ بيان للمخصوص بالذم المحذوف وفى السمين بئس للظالمين بدلا فاعل بئس مضمر مفسر بتمييزه
والمخصوص بالذم محذوف تقديره بئس البدل ابليس وذريته وللظالمين متعلق بمحذوف حال من بدلا وقيل متعلق بفعل الذم ١٢ جمل

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

٥١ قوله الا ان تاتيهم سنة الاولين الكلام على حذف المضاف اے اى الا انتظارهم وطلبهم اتيان مثل سنة الاولين بقولهم اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك ١٢ ص ٥٢ قوله وهى الاهلاك المقدر عليهم يشير بزيادة الصفة الى دفع ما يرد وهنا ان الهلاك لا يصير مانعا لهم عن الايمان فان المانع يقارن الممنوع واتيان الهلاك متاخر عن عدم ايمانهم فاجاب بان الهلاك لكونه مقدرا كائنا لا محالة كانه محقق عند عدم ايمانهم وتديوجه بحذف المضاف بعد الا اے طلب ان تاتيهم سنة الاولين وانتظاره ١٢ ك ٥٣ قوله قبلا قرأ الكوفيون برفع القاف والباء الموحدة والباقون بكسر القاف وفتح الباء الموحدة ١٢ خطيب ٥٤ قوله اے انواعا افواجا القبيل جماعة ليسوا من اب والقبيلة من اب وقيل انه لغة فى قبلا بمعنى المقابلة ويؤيده ما فى القاموس قبلا محركة وبضمتين كصرد وعنب اى عيانا ومقابلة ١٢ ك ٥٥ قوله ويجادل مستانف والذين فاعل اے ويجادل الكفار والمفعول محذوف اى المرسلين فكان الاولى تفسير الحق بعد الباطل ليشمل جميع الشرائع وكذا فے قوله واتخذوا آياتى الاولى ان يراد بالآيات معجزات الرسل الاعم من القرآن ١٢ ج ٥٦ قوله آياتى المناسب تفسيرها بمعجزات الرسل لا خصوص القرآن لانه فى كل كافر من هذه الامة وغيرها ١٢ صاوے ٥٧ قوله وما انذروا به اشار الے ان ما بمعنے الذى والعائد محذوف بل ويصح كون ما مصدرية اى وانذارهم كما صرح فى الخطيب ١٢ ٥٨ قوله فاعرض عنها اے لم يتدبرها وهو بالفاء الدالة على التعقيب لان ما هنا فى الاحياء من الكفار فانهم ذكروا فاعرضوا عقيب ما ذكروا وقالوا فے السجدة بثم الدالة على التراخى لان ما هناك فى الاموات من الكفار فانهم ذكروا مرة بعد اخرى ثم اعرضوا بالموت فلم يومنوا والمراد من النسيان التشاغل والتغافل عن كفره المتقدم ١٢ كرخے ٥٩ قوله وهو يوم القيامة اشار بذلك الى ان المراد بالموعد الزمان المعد لهم ويصح ان يراد به المكان ١٢ ص ٦٠ قوله موئلا الموئل المرجع من وأل يئل اى رجع ويقال للملجا ايضا يقال وأل فلان الى فلان اذ لجأ اليه والمعنى لن يجدوا غير العذاب ملجأ يلتجون اليه كناية عن عدم خلوصهم منه ١٢ ص ٦١ قوله لمهلكهم بضم الميم اسم مصدر لاهلك لكنه على زنة اسم المفعول فلذلك قال الشارح لاهلاكهم وهو مضاف لمفعوله اے لاهلاكنا اياهم وقوله وفى قراءة اى سبعية وتحتها قراءتان فتح اللام وكسرها فمجموع القراآت ثلاث ضم الميم مع فتح اللام وفتح الميم مع فتح اللام ومع كسرها وعليها فهو مضاف لفاعله ١٢ ج ٦٢ قوله واذكر الخ قدره اشارة الى ان اذ ظرف لمحذوف والمعنى اذكر يا محمد لقومك وقت قول موسى لفتاه والمراد اذكر لهم قصته وما وقع له مع الخضر عليهما السلام ١٢ صاوے ٦٣ قوله هو ابن عمران رسول بنى اسرائيل من سبط لاوى ابن يعقوب وهذا هو الصحيح الذى اجتمعت عليه الآثار الصحيحة ولا يقدح فيه كونه يتعلم من الخضر لان الكامل يقبل الكمال سواء قلنا ان الخضر نبى او ولى فاستفادته منه لا تقدح فے كونه افضل منه لان تلك مزية وهى لا تقتضے الافضلية ١٢ صاوى مختصرا ٦٤ قوله هو ابن عمران اشارة الى الاختلاف فى موسى فى هذا الموضع واختار ما هو الاصح قال فى الخطيب اكثر العلماء على ان موسے المذكور فے هذه الآية هو موسے بن عمران صاحب المعجزات الظاهرة وصاحب التوراة وعن كعب الاحبار انه موسى بن ميشا ابن يوسف بن يعقوب وهو قد كان نبيا قبل موسے بن عمران قال البغوى والاول اصح ١٢ ٦٥ قوله يوشع بن نون وهو ابن افرائيم بن يوسف وفى بعض الكتب افرائيم ١٢ ٦٦ قوله وكان يتبعه هذا بيان وجه اضافته الى موسى وكان ابن اخته وقيل كان عبداله وهو بعيد لان شرط النبوة الحرية ١٢ ص ٦٧ قوله ملتقے بحر الروم وبحر فارس اى موضع التقائهما وقيل هما بحر الاردن والقلزم وقيل انهما لا يلتقيان الا فے البحر المحيط فلعل المراد به مكان يقرب منه التقاؤهما وقيل هما موسے والخضر لانهما بحرا العلم قال الحافظ وهذا غير ثابت ولا يقتضيه اللفظ وانما يحسن ان يذكر لمناسبة اجتماعهما بالمكان المخصوص كما قال السهيلى اجتمع البحران بمجمع البحرين ١٢ ك ٦٨ قوله اى المكان الجامع لذلك اشارة الى ان المراد بقوله تعالى مجمع البحرين مكان الذى هو جامع البحرين ١٢ ٦٩ قوله او امضى حقبا قيل الحقب ثمانون سنة حاصله انه قال موسى عليه السلام لا ازال امضى حتى يجتمع البحران فيصير الجزءان واحدا او امضى دهرا طويلا حتے اجد هذا العالم ١٢ كبير ٧٠ قوله نسى يوشع حمله هذا يقتضى انه كان موجودا على البرجين نسيه يوشع ولكن الموجود فى القصة ان موسى ويوشع لما وصلا الصخرة التى عندها عين الحياة ناما ثم استيقظ يوشع فتوضأ من تلك العين فانتفع الماء عليه فعاش ووثب فے الماء فهذا يقتضے انه نسى اخبار موسى بما رأى فالمناسب ان يقول نسى يوشع ان يخبر موسے بما شاهده من الامر العجيب ان قلت ان شان امر العجيب عدم نسيانه اجيب بانه ادهش من عظيم ما رأى من قدرة الله وعظمته للحكمة التى ترتبت على ذلك ١٢ ص ٧١ قوله عند الرحيل الرحيل السير قاموس وفے الصراح رحيل كوچ ١٢ ٧٢ قوله فاتخذ سبيله فے البحر هذا الاتخاذ قبل النسيان فيكون فى الآية تقديم وتاخير والاصل فادركته الحياة فخرج من المكتل وسقط فے البحر فاتخذ سبيله ١٢ ص ٧٣ قوله سربا مفعول ثان من اتخذ او حال من الضمير المستتر فى البحر وهو المفعول الثانى حينئذ وقوله مثل السرب ينطبق على الوجهين ١٢ ك

اى كفار مكة أَنْ يُؤْمِنُوا مفعول ثان إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ اى القرآن وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ
تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ فاعل اى سنتنا فيهم وهى الاهلاك المقدر عليهم أَوْ يَأْتِيَهُمُ
الْعَذَابُ قُبُلًا مقابلة وعيانا وهو القتل يوم بدر وفى قراءة بضمتين جمع قبيل اى انواعا
وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ للمؤمنين وَمُنْذِرِينَ مخوفين للكافرين وَيُجَادِلُ
الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ بقولهم ابعث الله بشرا رسولا ونحوه لِيُدْحِضُوا بِهِ ليبطلوا
بجدالهم الْحَقَّ القرآن وَاتَّخَذُوا آيَاتِي القرآن وَمَا أُنْذِرُوا به من النار هُزُوًا سخرية
وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ ما عمل من الكفر
والمعاصى فلم يتفكر فى عاقبتها إِنَّا جَعَلْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً اغطية أَنْ يَفْقَهُوهُ من ان
يفقهوا القرآن اى فلا يفهمونه وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا ثقلا فلا يسمعونه وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ
فَلَنْ يَهْتَدُوا اى بالجعل المذكور إِذًا أَبَدًا وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤَاخِذُهُمْ فى
الدنيا بِمَا كَسَبُوا لَعَجَّلَ لَهُمُ الْعَذَابَ فيها بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ وهو يوم القيامة لَنْ يَجِدُوا مِنْ
دُونِهِ مَوْئِلًا ملجأ من العذاب وَتِلْكَ الْقُرَىٰ اى اهلها كعاد وثمود وغيرهما أَهْلَكْنَاهُمْ
ع ٦ ٢٠ لَمَّا ظَلَمُوا كفروا وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ لاهلاكهم وفى قراءة بفتح الميم اى لهلاكهم مَوْعِدًا
وَإِذْ اذكر قَالَ مُوسَىٰ هو ابن عمران لِفَتَاهُ يوشع بن نون وكان يتبعه ويخدمه ويأخذ
منه العلم لَا أَبْرَحُ لا ازال اسير حَتَّىٰ أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ ملتقى بحر الروم وبحر فارس مما
يلى المشرق اى المكان الجامع لذلك أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا دهرا طويلا فى بلوغه ان بعد
فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنِهِمَا بين البحرين نَسِيَا حُوتَهُمَا نسى يوشع حمله عند الرحيل و
نسى موسى تذكيره فَاتَّخَذَ الحوت سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ اى جعله بجعل الله سَرَبًا
اى مثل السرب وهو الشق الطويل لا نفاذ به وذلك بان الله تعالى امسك عن
الحوت جرى الماء فانجاب عنه فبقى كالكوة لم يلتئم وجمد ما تحته منه فَلَمَّا
جَاوَزَا ذلك المكان بالسير الى وقت الغداء من ثانى يوم قَالَ لِفَتَاهُ آتِنَا غَدَاءَنَا هو
ما يؤكل اول النهار لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَٰذَا نَصَبًا تعبا وحصوله بعد المجاوزة قَالَ
أَرَأَيْتَ اى تنبه إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ بذلك المكان فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا

٧٤ قوله وهو الشق الطويل لا نفاذ فيه شق بالكسر نيمه چيزى من الصراح ونفاذ بمعنى الفنا والذهاب من القاموس وفى نسخة لا نفاذ له بالذال المعجمة اى لا مخرج له وقوله فانجاب اى انقطع الماء وانكشف وقوله كالكوة فى المصباح الكوة بالفتح نقب البيت وقوله لم يلتئم اے لم يلتصق وقوله ما تحته منه اے الماء ١٢ ٧٥ قوله ارايت بالفارسية خبردارى وقال امام الرازى الهمزة فى ارايت همزة الاستفهام ورايت على معناه ١٢ ٧٦ قوله اے تنبه لما كان ارايت ههنا ليس بعدها منصوب ولا استفهام بل الجملة مصدرة بالفاء اخرجت عن بابها وضمنت معنى تنبه او اما اى الا اذ اوينا وتنبه فالفاء جوابها لا جواب اذ لانها لا تجازى الا مقرونة بما كما فى شرح التسهيل كما نقله الخفاجى وقال الزمخشرى ان ارايت على اصله بمعنے اخبرنى ومفعولاه محذوفان اى اخبرنى الامر والحال اى شئ اصابنى او اخبرنى الذى اصابنى كيف نسيت الحوت ١٢ ع ٥ بكسر القاف وفتح الباء قراءة الاكثر بمعنے مقابلة وعيانا ١٢ ك ع ٥ بضم الميم وفتح اللام فے قراءة الاكثر ١٢ ك ٥ لا ابن هامان كما زعمه اهل الكتاب ١٢ ك ٥ حذف الجزء لدلالة الحال وهو السفر والغاية الآتية عليه ١٢ ك

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

لا تسلط له على الانبياء واجيب بانه اضاف النسيان اليه هضما لنفسه ١٢ ص ك ۵۲ قوله مفعول ثان الخ وقيل سبيلا
عجبا وهو كونه كالسرب او اتخاذ ا عجبا والمفعول الثاني هو الظرف وقيل هو مصدر فعله مضمر اى قال فى آخر كلامه او قال موسى فى جوابه عجبت عجبا وقيل الفعل لموسى اى اتخذ موسى سبيل الحوت
فى البحر عجبا ١٢ ج ۵۳ قوله لما تقدم فى بيانه وهو قوله وذلك ان الله امسك عن الحوت الخ ١٢ جل ۵۴ قوله ماكنا نبغ اصله نبغى حذفت الياء للتخفيف لدلالة الكسر عليه وكان من حقها الثبوت
وانما حذفت تشبيها بالفواصل او لان الحذف يانس بالحذف فان ما موصولة حذف عائدها ١٢ ج ۵۵ قوله يقصانها اشارة الى ان قوله تعالى قصصا مصدر لفعل محذوف تقديره يقصان
قصصا اى يتبعان اثرهما اتباعا او تقصصان تقصصا ١٢ ۵۶ قوله قصصا فيه وجهان احدهما انه مصدر فى موضع الحال اى رجعا على آثارهما مقتصين لآثارهما والثانى ان يكون مصدر القولهما فارتدا على
آثارهما لان معناه فاقتصا على آثارهما ١٢ كبير ۵۷ قوله فوجدا عبدا قيل دخلا السرب مكان الحوت فوجداه جالسا على جزيرة فى البحر وقيل وجداه على الصخرة مغطى بثوب ابيض طرفه
تحت راسه والآخر تحت رجليه فسلم عليه موسى فرفع راسه واستوى
جالسا وقال وعليك السلام يا نبى بنى اسرائيل فقال له موسى
من اخبرك انى نبى بنى اسرائيل فقال الذى ادراك بى ودلك على
ثم قال لقد كان لك فى بنى اسرائيل شغل قال موسى ان ربى ارسلنى
اليك لاتبعك واتعلم منك ١٢ صاوى ۵۸ قوله من عبادنا الاضافة
لتشريف المضاف اى من عبيد الخصوصية ١٢ ص ۵۹ قوله وهو الخضر فيه
لغات ثلاثة كسر الخاء مع سكون الضاد وفتح الخاء مع سكون الضاد
وكسرها ولقب بهذا لانه كان اذا صلى اخضر ما حوله وكنيته ابو العباس
واسمه بليا فى الخازن قيل كان من بنى اسرائيل وقيل كان من ابناء
الملوك الذين تزهدوا وتركوا الدنيا ١٢ ص ۶۰ قوله نبوة فى قول قال
ابن عطية والبغوى الاكثر انه نبى وكذا قاله القرطبى وولاية فى آخر وعليه
اكثر العلماء ومنهم القشيرى ١٢ ك ۶۱ قوله من لدنا اى مما يختص بنا
ولا يعلم بواسطة تعلم من اهل الظاهر ١٢ ص ۶۲ قوله قام خطيبا اى واعظا
يذكر الناس حتى فاضت العيون ورقت القلوب وكانت تلك الخطبة
بعد هلاك القبط ورجوع موسى الى مصر ١٢ بيضاوى ۶۳ قوله هو اعلم
منك اى باحكام ووقائع مفصلة وحكم نوازل معينة لا مطلقا بدليل
قول الخضر لموسى انك على علم علمكه الله لا اعلمه وانا على علم علمنيه لا تعلمه انت
وعلى هذا فيصدق على كل واحد منهما انه اعلم من الآخر بالنسبة الى ما يعلمه
كل واحد منهما ولا يعلمه الآخر فلما سمع موسى هذا تشوقت نفسه الفاضلة
وهمته العالية لتحصيل علم ما لم يعلم وللقاء من قيل فيه انه اعلم فسأل الخ
١٢ جل ۶۴ قوله فكيف لى به اى فكيف السبيل لى بلقائه وقوله
مكتل وهو الزنبيل وقوله مثل الطاق هو البناء المقوس ١٢ ۶۵ قوله
تاخذ معك حوتا لعل السر فى تخصيصه ظهور بعد من حياته ودخوله فى البحر
الذى هو ماواه فى الاصل ١٢ ج ۶۶ قوله الطاق هو البناء المقوس
كالقنطرة وفى المختار الطاق ما عقد من الابنية ١٢ ج ۶۷ قوله قال
موسى اى بعد ان صليا الظهر من اليوم الثانى ١٢ صاوى ۶۸ قوله
على ان تعلمن اى ليس قصدى فى اتباعك الا التعليم لا شيأ من الاغراض غير التعليم ١٢
صاوى ۶۹ قوله وساله ذلك الخ جواب عما يقال ان موسى من اولى العزم
ونبى ورسول جزما واسمعه الله كلامه واعطاه التوراة وهو افضل من الخضر
فكيف يسعى اليه ويتعلم منه فاجاب بان الزيادة فى العلم مطلوبة على ان
علم الخضر لا يحتاج اليه موسى فى شرعه وانما هى مزية اختص بها الخضر
وامر الله موسى ان ياخذها عن الخضر ويكتمها لتكمل له جميع المزايا ولا
يقتضى ان الخضر اعلم منه لان موسى كامل فى علمه لا تحتاج شريعته الى
شيء من علم الخضر وانما علمه مزية خصه الله بها لا يقتدى به فيها ١٢ ص
۷۰ قوله لان الزيادة الخ يشير بذلك الى انه لم يطلب على تلك
المبالغة الا التعليم كانه قال لا اطلب منك على هذه المبالغة الجاه
والمال ولا غرض لى الا طلب التعليم روى انه لما قال له موسى هل
اتبعك على ان تعلمنى مما علمت رشدا قال له الخضر كفى بالتوراة علما
وبنى اسرائيل شغلا فقال له موسى ان الله امرنى بهذا فحينئذ قال
الخضر انك لن تستطيع معى صبرا ١٢ ج ۷۱ قوله قال انك لن تستطيع معى
صبرا اى لما ترى من مخالفة شرعك ظاهرا لان المتعلم قسمان متعلم
ليس عنده شيء من العلوم ولم يمارس الاستدلال وهذا تعليمه سهل
ويقبل كل ما القى اليه ومتعلم مارس الاستدلال وحصل العلوم غير انه

أَنْسَانِيْهُ إِلَّا الشَّيْطَانُ يبدل من الهاء أَنْ أَذْكُرَهُ ج بدل اشتمال اى انسانى ذكره
وَاتَّخَذَ الْحُوتُ سَبِيْلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا ۝ مفعول ثان اى يتعجب منه موسى وفتاه لما تقدم
فى بيانه قَالَ موسى ذٰلِكَ اى فقدنا الحوت مَا الذى كُنَّا نَبْغِ نطلبه فانه علامة لنا على
وجود من نطلبه فَارْتَدَّا رجعا عَلٰى آثَارِهِمَا يقصانها قَصَصًا ۝ فَاَتَيَا الصخرة فَوَجَدَا عَبْدًا
مِّنْ عِبَادِنَا هو الخضر اٰتَيْنٰهُ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا نبوة فى قول وولاية فى آخر وعليه اكثر
العلماء وَعَلَّمْنٰهُ مِنْ لَّدُنَّا من قبلنا عِلْمًا ۝ مفعول ثان اى معلوما من المغيبات روى
البخارى حديث ان موسى قام خطيبا فى بنى اسرائيل فسئل اى الناس اعلم فقال
انا فعتب الله عليه اذ لم يرد العلم اليه فاوحى الله اليه ان لى عبدا بمجمع البحرين هو اعلم
منك قال موسى يا رب فكيف لى به قال تاخذ معك حوتا فتجعله فى مكتل فحيثما فقدت
الحوت فهو ثم فاخذ حوتا فجعله فى مكتل ثم انطلق وانطلق معه فتاه يوشع بن نون حتى
اتيا الصخرة فوضعا رؤسهما فناما واضطرب الحوت فى المكتل فخرج منه فسقط فى البحر
فاتخذ سبيله فى البحر سربا وامسك الله عن الحوت جرية الماء فصار عليه مثل الطاق
فلما استيقظ نسى صاحبه ان يخبره بالحوت فانطلقا بقية يومهما وليلتهما حتى اذا كان
من الغداة قال موسى لفتاه اٰتنا غداءنا الى قوله واتخذ سبيله فى البحر عجبا قال وكان
للحوت سربا ولموسى ولفتاه عجبا قَالَ لَهٗ مُوْسٰى هَلْ اَتَّبِعُكَ عَلٰى اَنْ تُعَلِّمَنِ مِمَّا عُلِّمْتَ
رُشْدًا ۝ اى صوابا ارشد به وفى قراءة بضم الراء وسكون الشين وسأله ذلك لان الزيادة
فى العلم مطلوبة قَالَ اِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيْعَ مَعِيَ صَبْرًا ۝ وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلٰى مَا لَمْ تُحِطْ بِهٖ خُبْرًا ۝
فى الحديث السابق عقب هذه الآية يا موسى انى على علم من علم الله علمنيه لا تعلمه
وانت على علم من علم الله علمك الله لا اعلمه وقوله خبرا مصدر بمعنى لم تحط اى
لم تخبر حقيقته قَالَ سَتَجِدُنِيْٓ اِنْ شَآءَ اللّٰهُ صَابِرًا وَّلَآ اَعْصِيْ اى وغير عاص لَكَ اَمْرًا ۝
تامرنى به قيد بالمشية لانه لم يكن على ثقة من نفسه فيما التزم وهذه عادة الانبياء و
الاولياء ان لا يثقوا على انفسهم طرفة عين قَالَ فَاِنِ اتَّبَعْتَنِيْ فَلَا تَسْـَٔلْنِيْ وفى قراءة بفتح
ع ٩ ١١ ٢١ اللام وتشديد النون عَنْ شَيْءٍ تنكره منى فى علمك واصبر حَتّٰٓى اُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ۝ اى

يريد ان يزداد علما على علمه وهذا تعليمه شاق شديد لانه اذا راى شيئا او سمع كلاما عرضه على ما عنده فان وافقه والا ناقش فيه ١٢ صاوى ۷۲ قوله انى على علم وهو علم الكشف الذى
تحصل به المفاضلة بين الكمل فقد ورد ان الصديق ما فضل غيره من الصحابة بصلاة ولا غيرها من الاعمال وانما فضلهم بشيء وقر فى صدره وهو علم المكاشفة وقوله وانت على علم وهو علم
ظاهر الشريعة ١٢ ج ۷۳ قوله لانه لم يكن على ثقة من نفسه اى فكانه قال ستجدنى صابرا ان وافق شرعى او اوحى الله الى فى شانه فانا لا ادرى ما يفعله الله ولم يقل الخضر ان شاء الله لان الله اطلعه
على ان موسى لا يصبر على امر يخالف شرعه فحينئذ جزم بانه لا يستطيع معه صبرا ١٢ صاوى ۷۴ قوله فلا تسئلنى عن شيء اى شيء تشاهده من فعالى اى لا تفاتحنى بالسوال عن حكمته فضلا عن المناقشة
والاعتراض حتى احدث لك منه ذكرا اى حتى ابتدئ ببيانه وفيه ايذان بان كل ما صدر عنه فله حكمة وغاية حميدة البتة وهذا من ادب المتعلم مع العالم والتابع مع المتبوع ١٢ ابو السعود ۷۵
قوله وفى قراءة اى ابن عامر ونافع لا تسالنى بفتح اللام وتشديد النون ١٢ كمالين ۷۶ قوله فى علمك اى بحسب ظاهر علمك قوله واصبر قدره اشارة الى انه المغيا بحتى وقوله بحلته اى بحكمته وسببه ١٢ صاوى

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

يطلبان سفينة يركبانها فوجدا سفينة فركباها فقال اهل السفينة هؤلاء لصوص لانهم راؤهم نزلوا بغير زاد ولا متاع وامروهم بالخروج فقال صاحب السفينة ما هم بلصوص ولكني ارى وجوه الانبياء وعن ابي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم مرت بهم سفينة فكلموا اهلها ان يحملوهم فعرفوا الخضر بعلامة فحملوهم بغير نول اے عوض فلما لجوا اخذ الخضر فأساً واخرج بها لوحاً من السفينة ١٢ ج ۵۳ قوله خرقها اي نزع من السفينة لوحاً كما رواه البخاري ١٢ كمالين ۵۴ قوله اللج اللج معظم الماء كما في المصباح ١٢ ۵۵ قوله اے غفلت عن التسليم لك وترك الانكار عليك كما هو مقتضى وصيتك وقيل المراد بالنسيان الترك ويؤيد الاول ما في الصحيح انه كان الاول من موسى عليه السلام نسياناً ١٢ ك ۵۵ قوله الحنث الحنث يطلق على المعصية وعلى مخالفة اليمين اے عدم البر والمراد به هنا لازم المعصية وهو التكليف والكلام على حذف المضاف اي لم تبلغ حد الحنث اي حد التكليف ١٢ جمل ۵۶ قوله بان ذبحه بالسكين الخ اقوال ثلاثة ورد كل منها في الاثر وجمع بينها بانه ضرب رأسه بالحائط او لا ثم اضجعه فذبحه ثم قطع عنقه واتى بها بالفاء العاطفة لان القتل عقيب اللقى فاتى بفاء التعقيب للدلالة على انه كما لقيه قتله وجواب اذا قال له اقتلت بخلاف خرق السفينة فانه لم يتعقب الركوب فجعل جزاء الشرط ١٢ كمالين ۵۷ قوله بغير نفس فيه ثلاثة اوجه احدها انه متعلق بقتلت الثاني انه متعلق بمحذوف على انه حال من الفاعل او المفعول اي قتلته ظالماً او مظلوماً الثالث انه صفة لمصدر محذوف اي قتلا بغير نفس۔ ج وقوله اي لم تقتل نفسا فيقتص منها ولعل في شرعهم كان ايجاب القصاص على الصبي بل قالوا انه كان في شرعنا كذلك قبل الهجرة قال البيهقي في المعرفة انما صارت الاحكام متعلقة بالبلوغ بعد الهجرة بعد وقعة احد ١٢ ك ۵۸ قوله اي لم تقتل نفسا فيقتص منها قيل الصغير لا يقاد فالظاهر من الآية كبر الغلام فيه ان الشرائع مختلفة فلعل الصغير يقاد في شريعته ويؤيد هذا الكلام ما نقل البيهقي في كتاب المعرفة ان الاحكام انما صارت متعلقة بالبلوغ بعد الهجرة وقال الشيخ تقي الدين السبكي انها انما صارت متعلقة بالبلوغ بعد احد من روح البيان ١٢ ۵۹ قوله لقد جئت شيئا نكرا هو اعظم من الامر لان فيه القتل بالفعل بخلاف خرق السفينة فانه يمكن تداركه او قيل بالعكس لان الامر قتل نفس متعددة بسبب الخرق فهو اعظم من قتل الغلام وحده ١٢ ص ۶۰ قوله منكرا الے من الاول اذ يمكن سد الخرق ولا يمكن احياء المقتول ١٢ كما ۶۱ قوله بالتشديد والتخفيف اي بتشديد النون وهي قراءة الجمهور وتخفيف النون وهي قراءة لنافع ١٢ ۶۲ قوله طلبا منهم الطعام قال الكاشفي داهل ديه چون شب شدي دروازه بستندے وبراي هيچكس نكشادندي نماز شام موسى وخضر بدان ديه رسيدند وخواستند كه بديه درآئيد كسے دروازه نكشود واهل ديه را گفتند اينجا غريب رسيده ايم گرسنه نيز هستيم چون مارادر ديه جاي نداديد باري طعام جهت ما بفرستيد ١٢ ۶۳ قوله ارتفاعه مائة ذراع وعرضه خمسون ذراعا وامتداده على وجه الارض خمسمائة ذراع ١٢ جمل ۶۴ قوله يريد ان ينقض الارادة نزوع النفس الى شيء مع حكمه فيه بالفعل او عدمه وهذا من مجاز كلام العرب لان الجدار لا ارادة له وانما معناه قرب ودنا من السقوط روح وفي الكبير فان قيل كيف يجوز وصف الجدار بالارادة مع ان الارادة من صفات الاحياء قلنا هذا اللفظ ورد على سبيل الاستعارة وله نظائر في الشعر قال يريد الرمح صدر ابي براء ويرغب عن دماء بني عقيل لخصامه ١٢ ۶۵ قوله لو شئت لتخذت۔ في البيضاوي قال لو شئت لتخذت الخ تحريضا على اخذ الجعل لينتعشا به او تعريضا بانه فضول لما في لو من النفي كانه لما راى الحرمان ومساس الحاجة واشتغاله بما لا يعنيه لم يتمالك نفسه ١٢ ج ۶۶ قوله هذا اي هذا الانكار على ترك الاجر ١٢ خطيب ۶۷ قوله اے وقت فراق بيني وبينك والمشار اليها بهذا هو الاعتراض الثالث بتقدير الوقت اي وقت هذا الاعتراض وقت الفراق ١٢ ك ۶۸ قوله فيه اضافة بين الخ اشارة الى دفع سوال وهو كيف ساغ اضافة بين الى غير متعدد فاجاب بقوله فيه اضافة بين الخ حاصله ساغ ذلك تكريره بالعطف بالواو الا ترى انك لو اقتصرت على قولك المال بيني لم يكن كلاما حتى تقول بيننا او بيني وبين فلان كما ذكره الخطيب ١٢ ۶۹ قوله بتاويل ما لم تستطع۔ اي تفسير هذه الآيات التي وقعت لموسى مع الخضر وحكمة تخصيص الخضر لموسى بتلك الثلاثة ما ورد انه لما انكر خرق السفينة نودي يا موسى اين كان تدبيرك هذا وانت في التابوت مطروحا في اليم فلما انكر امر الغلام قيل له اين انكارك هذا من وكزك القبطي وقضائك عليه فلما انكر اقامة الجدار نودي اين هذا من رفعك حجر البئر لبنتے شعيب دون اجر ١٢ ص ۷۰ قوله اما السفينة۔ شروع في وفاء ما وعد الخضر به موسى على سبيل اللف والنشر المرتب والسفينة تجمع على سفين وسفائن ويجمع السفين على سفن بضمتين ماخوذة من السفن كانها تسفن الماء اي تقشره وصاحبها سفان ١٢ ص ۷۱ قوله وكان وراءهم ملك جملة حالية باضمار قد ١٢ جمل ۷۲ قوله اذا رجعوا من المعلوم انه اذا كان وراءهم اذا رجعوا يكون الآن اي في حال توجههم امامهم فلا يغاير هذا القول ما بعده جمل وفي ابي السعود وعلى قوله وكان وراءهم اي امامهم وقد قرئ به او خلفهم وكان رجوعهم عليه لا محالة وفي روح البيان وراء من الاضداد واريد به ههنا الامام دون الخلف على ما يأتي من القصص بلخصا ١٢ ۷۲ قوله اذا رجعوا۔ اي كان طريقهم في رجوعهم عليه والوراء بمعنى الخلف او امامهم فالوراء بمعنى القدام وهو من الاضداد ويؤيد الثاني قراءة ابن عباس وكان امامهم ملك ١٢ كمالين ۷۳ قوله ملك كافر اسمه جلندي بن كركر وكان بجزيرة الاندلس ببلدة قرطبة واول فساد ظهر في البحر كان ظلمه على ما ذكره ابو الليث واول فساد ظهر في البر قتل قابيل هابيل ١٢ روح ۷۴ قوله صالحة وقد قرئ كذلك۔ ابو السعود وعلى تقدير عدم ذكر الصفة فهو من قبيل ايجاز الحذف روح وفي الخطيب وحذف التقييد بذلك للعلم به وروي ان الخضر اعتذر الى القوم وذكر لهم شان الملك الغاصب ولم يكونوا يعلمون بخبره ١٢ روح ۷۵ قوله واما الغلام الذي قتلته وهو جيسور واسم ابيه كازبرا واسم امه سهوى كما في التعريف ١٢ روح ۶۹ قوله بتاويل التاويل رجع الشيء الى مآله والمراد ههنا المآل والعاقبة روح وقال الآخرون المراد به تفسير ١٢

اذكره لك بعلته فقبل موسى شرطه رعاية لادب المتعلم مع العالم فَانْطَلَقَا تفيمشيان على ساحل البحر حَتّٰۤى اِذَا رَكِبَا فِي السَّفِيْنَةِ التي مرت بهما خَرَقَهَا الخضر بان اقتلع لوحا اولوحين منها من جهة البحر بفاس لما بلغت اللج قَالَ له موسى اَخَرَقْتَهَا لِتُغْرِقَ اَهْلَهَا وفي قراءة بفتح التحتانية والراء ورفع اهلها لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا اِمْرًا ۝ اي عظيما منكرا روي ان الماء لم يدخلها قَالَ اَلَمْ اَقُلْ اِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيْعَ مَعِيَ صَبْرًا ۝ قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِيْ بِمَا نَسِيْتُ اي غفلت عن التسليم لك وترك الانكار عليك وَلَا تُرْهِقْنِيْ تكلفني مِنْ اَمْرِيْ عُسْرًا ۝ مشقة في صحبتي اياك اي عاملني فيها بالعفو واليسر فَانْطَلَقَا بعد خروجهما من السفينة يمشيان حَتّٰۤى اِذَا لَقِيَا غُلٰمًا لم يبلغ الحنث يلعب مع الصبيان احسنهم وجها فَقَتَلَهٗ الخضر بان ذبحه بالسكين مضطجعا او اقتلع راسه بيده او ضرب راسه بالجدار اقوال واتى ههنا بالفاء العاطفة لان القتل عقب اللقاء وجواب اذا قَالَ له موسى اَقَتَلْتَ نَفْسًا زَاكِيَةً اي طاهرة لم تبلغ حد التكليف وفي قراءة زكية بتشديد الياء بلا الف بِغَيْرِ نَفْسٍ اي لم تقتل نفسا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُّكْرًا ۝ بسكون الكاف وضمها اي منكرا قَالَ اَلَمْ اَقُلْ لَّكَ اِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيْعَ مَعِيَ صَبْرًا ۝ زاد لك على ما قبله لعدم العذر هنا ولهذا قَالَ اِنْ سَاَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍۭ بَعْدَهَا اي بعد هذه المرة فَلَا تُصٰحِبْنِيْ لا تتركني اتبعك قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَّدُنِّيْ بالتشديد والتخفيف من قبلي عُذْرًا ۝ في مفارقتك لي فَانْطَلَقَا حَتّٰۤى اِذَاۤ اَتَيَاۤ اَهْلَ قَرْيَةِ ۨ هي انطاكية اسْتَطْعَمَاۤ اَهْلَهَا طلبا منهم الطعام ضيافة فَاَبَوْا اَنْ يُّضَيِّفُوْهُمَا فَوَجَدَا فِيْهَا جِدَارًا ارتفاعه مائة ذراع يُّرِيْدُ اَنْ يَّنْقَضَّ اي يقرب ان يسقط لميلانه فَاَقَامَهٗ الخضر بيده قَالَ له موسى لَوْ شِئْتَ لَتَّخَذْتَ وفي قراءة لاتخذت عَلَيْهِ اَجْرًا ۝ جعلا حيث لم يضيفونا مع حاجتنا الى الطعام قَالَ له الخضر هٰذَا فِرَاقُ اي وقت فراق بَيْنِيْ وَبَيْنِكَ فيه اضافة بين الى غير متعدد سوغها تكريره بالعطف بالواو سَاُنَبِّئُكَ قبل فراقي لك بِتَاْوِيْلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَّلَيْهِ صَبْرًا ۝ اَمَّا السَّفِيْنَةُ فَكَانَتْ لِمَسٰكِيْنَ عشرة يَعْمَلُوْنَ فِي الْبَحْرِ بالسفينة مواجرة لها طلبا للكسب فَاَرَدْتُّ اَنْ اَعِيْبَهَا وَكَانَ وَرَآءَهُمْ اذا رجعوا او امامهم الآن مَّلِكٌ كافر يَّاْخُذُ كُلَّ سَفِيْنَةٍ صالحة غَصْبًا ۝ نصبه على المصدر المبين لنوع الاخذ وَاَمَّا الْغُلٰمُ فَكَانَ

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

رهقه غشيه ولحقه وارهقه طغيانا اغشاه اياه ١٢ ٥٢ قوله طبع كافرا اى خلق كافرا مجبولا على الكفر حال ولادته وحال معيشته وحال موته ويكون ذلك مستثنى من حديث كل مولود يولد على فطرة الاسلام قال الامام السبكى ما فعله الخضر من قتل الغلام لكونه طبع كافرا مخصوص به لانه اوحى اليه ان يعمل بحكم الباطن وخلاف الظاهر الموافق للحكمة فلا اشكال وفى القرطبى وكان للخضر قتله لما علم من سره وانه طبع كافرا كما فى صحيح الحديث وانه لو ادرك ابويه لارهقهما كفرا وقتل الصغير غير مستحيل اذا اذن الله فيه فان الله تعالى فعال لما يريد القادر على ما يشاء ١٢ ج ٥٣ قوله جارية تزوجت نبيا فى الخازن قيل ابدلهما جارية فتزوجت نبيا من الانبياء فولدت له نبيا فهدى الله على يديه امة من الامم وقيل ولدت اثنى عشر نبيا وقيل سبعين نبيا وقيل ابدلهما بغلام مسلم ١٢ ج ٥٤ قوله فولدت نبيا وعن جعفر بن محمد عن ابيه قال ابدلهما الله تعالى جارية ولدت سبعين نبيا وقال ابن جريج ابدلهما بغلام مسلم كما رواه الخطيب ١٢ ٥٥ قوله لغلامين اسمهما اصرم وصريم ابنا كاشح واسم ابيهما دنيا فيما ذكره النقاش ١٢ روح ٥٦ قوله فى المدينة وهى الانطاكية المعبر عنها فيما تقدم بالقرية تحقيرا لها لخسة اهلها وعبر عنها هنا بالمدينة تعظيما لها من حيث اشتمالها على هذا الغلامين وعلى ابيهما يعنى فى الذكر والا ففى السكونة كانوا مساويا ١٢ ٥٧ قوله وكان تحته كنز لهما اختلف فى الكنز فقال عكرمة وقتادة كان مالا جسيما وقال ابن عباس كان علما فى صحف مدفونة وعنه ايضا قال كان لوحا من ذهب مكتوب فى احد جانبيه بسم الله الرحمن الرحيم عجبت لمن يؤمن بالقدر كيف يحزن عجبت لمن يؤمن بالرزق كيف يتعب عجبت لمن يؤمن بالموت كيف يفرح عجبت لمن يؤمن بالحساب كيف يغفل عجبت لمن يعرف الدنيا وتقلبها باهلها كيف يطمئن اليها لا اله الا الله محمد رسول الله وفى الجانب الآخر مكتوب انا الله لا اله الا انا وحدى لا شريك لى خلقت الخير والشر فطوبى لمن خلقته للخير واجريته على يديه والويل لمن خلقته للشر واجريته على يديه ١٢ ج ٥٨ قوله عن امرى يعنى ان الامر واحد الامور والمراد الراى والارادة بقرينة الاضافة قوله بل بامر الالهام التقييد بالالهام مبنى على ما اختاره المص من انه كان وليا ١٢ كمالين ٥٩ قوله يقال اسطاع اصله استطاع فحذف منه تاء الافتعال ومضارعه يسطيع واصله يستطيع بوزن يستقيم محذوف منه التاء ايضا ١٢ جمل ٦٠ قوله وما قبله اى قوله تعالى لن تستطيع معى صبرا وقوله جمع بين اللغتين يعنى معنى استطاع واسطاع واحد لكن جمع بين اللغتين وفى روح البيان فحذف التاء للتخفيف وهو المختار للتنبيه الموعود ١٢ ٦١ قوله ونوعت العبارة الخ اى ان هذا التغاير فى التعبير فى المواضع الثلاثة لتنويع العبارة وهذا معنى قول غيره للتفنن وبعضهم ابدى حكمة فى اختلاف التعبير وهى ان الاول لما كان افسادا محضا عبر فيه بقوله فاردت ادبا مع الله والثالث لما كان اصلاحا محضا ونعمة من الله عبر فيه بقوله فاراد ربك والثانى لما كان فيه نوع افساد ونوع اصلاح عبر فيه بقوله فاردنا ١٢ جمل ٦٢ قوله ونوعت العبارة اى ان هذا التغاير تنويع فى العبارة وبعضهم ابدى حكمة فى اختلاف التعبير وهى ان الاولى لما كان ظاهرها افسادا محضا اضافه لنفسه حيث قال فاردت ادبا مع الله وان كان الكل منه والثانى لما كان فيه نوع اصلاح ونوع افساد عبر فيه بقوله فاردنا والثالث لما كان اصلاحا محضا اضافه لله بقوله فاراد ربك قيل ان الخضر لما اراد ان يفارق موسى قال له موسى اوصنى قال كن بساما ولا تكن ضحاكا ولا تمش فى غير حاجة ولا تعب على الخطائين خطاياهم وابك على خطيئتك يا ابن عمران ١٢ ص ٦٣ قوله ويسئلونك اى المشركون بامر اليهود فاليهود سبب فى السؤال وان لم تقع منهم المباشرة له فصح قول المفسر اليهود ١٢ ٦٤ قوله اسمه اسكندر واما ذو القرنين فلقبه قيل سمى ذا القرنين لانه بلغ الظاهر والباطن وعبارة الكرخى قوله اسمه الاسكندر اى اليونانى على الاصح وهو الذى طاف بالبيت مع ابراهيم وكان وزيره الخضر وقيل هو الرومى الذى كان قبل المسيح بثلاثمائة سنة ووزيره ارسطو واختلف ايضا فى زمانه وبالجملة فان الله مكنه وملكه وكان الخضر صاحب لوائه الاعظم ١٢ ج ٦٥ قوله اسمه اسكندر اى اسكندر بن فيلفوس اليونانى ملك الدنيا باسرها كما قال مجاهد وكان بعد نمرود فى عهد ابراهيم عليه السلام وعاش طويلا الفا وستمائة سنة على ما قالوا وقال ابن كثير والصحيح انه ما كان نبيا ولا ملكا وانما كان ملكا صالحا عادلا واما ذو القرنين الثانى وهو اسكندر الرومى الذى يؤرخ بايامه الروم فكان متاخرا عن الاول بدهر طويل اكثر من الفى سنة كان هذا قبل المسيح عليه السلام بنحو من ثلاثمائة سنة وكان

أبواه مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِيْنَا أَنْ يُّرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَّكُفْرًا ۝ فانه كما فى حديث مسلم طبع كافرا ولو عاش لارهقهما ذلك اى لمحبتهما له يتبعانه فى ذلك فَأَرَدْنَا أَنْ يُّبْدِلَهُمَا بالتشديد والتخفيف رَبُّهُمَا خَيْرًا مِّنْهُ زَكٰوةً اى صلاحا وتقى وَّأَقْرَبَ منه رُحْمًا ۝ بسكون الحاء وضمها رحمة وهى البر بوالديه فابدلهما الله تعالى جارية تزوجت نبيا فولدت نبيا فهدى الله تعالى به امة وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلٰمَيْنِ يَتِيْمَيْنِ فِى الْمَدِيْنَةِ وَكَانَ تَحْتَهٗ كَنْزٌ مال مدفون من ذهب وفضة لَّهُمَا وَكَانَ أَبُوْهُمَا صَالِحًا فحفظا بصلاحه فى انفسهما ومالهما فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَّبْلُغَا أَشُدَّهُمَا اى ايناس رشدهما وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ مفعول له عامله اراد وَمَا فَعَلْتُهٗ اى ما ذكر من خرق السفينة وقتل الغلام واقامة الجدار عَنْ أَمْرِىْ اى اختيارى بل بامر الهام من الله تعالى ذٰلِكَ تَأْوِيْلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَّلَيْهِ صَبْرًا ۝ يقال اسطاع واستطاع بمعنى اطاق ففى هذا وما قبله جمع بين اللغتين ونوعت العبارة فى فاردت فاردنا فاراد ربك وَيَسْئَلُوْنَكَ اى اليهود عَنْ ذِى الْقَرْنَيْنِ اسمه اسكندر ولم يكن نبيا قُلْ سَأَتْلُوْا سأقص عَلَيْكُمْ مِّنْهُ من حاله ذِكْرًا ۝ خبرا إِنَّا مَكَّنَّا لَهٗ فِى الْأَرْضِ بتسهيل السير فيها وَاٰتَيْنٰهُ مِنْ كُلِّ شَىْءٍ يحتاج اليه سَبَبًا ۝ طريقا يوصل الى مراده فَأَتْبَعَ سَبَبًا ۝ سلك طريقا نحو المغرب حَتّٰى إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ موضع غروبها وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِىْ عَيْنٍ حَمِئَةٍ ذات حماة وهى الطين الاسود وغروبها فى العين فى رأى العين والا فهى اعظم من الدنيا وَّوَجَدَ عِنْدَهَا اى العين قَوْمًا كافرين قُلْنَا يٰذَا الْقَرْنَيْنِ بالهام إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ القوم بالقتل وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيْهِمْ حُسْنًا ۝ بالاسر قَالَ أَمَّا مَنْ ظَلَمَ بالشرك فَسَوْفَ نُعَذِّبُهٗ نقتله ثُمَّ يُرَدُّ إِلٰى رَبِّهٖ فَيُعَذِّبُهٗ عَذَابًا نُّكْرًا ۝ بسكون الكاف وضمها شديدا فى النار وَأَمَّا مَنْ اٰمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهٗ جَزَآءً الْحُسْنٰى اى الجنة والاضافة للبيان وفى قراءة بنصب جزاء وتنوينه قال الفراء نصبه على التفسير اى لجهة النسبة وَسَنَقُوْلُ لَهٗ مِنْ أَمْرِنَا يُسْرًا ۝ اى نامره بما يسهل عليه ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَبًا ۝ نحو المشرق حَتّٰى إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ موضع طلوعها وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلٰى قَوْمٍ هم الزنج لَّمْ نَجْعَلْ لَّهُمْ مِّنْ دُوْنِهَا اى الشمس سِتْرًا ۝ من لباس ولا سقف

م فى مقابلة القتل من الخطيب اى انت مخير فى امرهم بعد الدعوة الى الاسلام اما تعذيبك بالقتل ان ابوا واما احسانك بالاسر وتجوز

وزيره ارسطاطاليس الفيلسوف وهو الذى حارب دارا وكان كافرا عاش ستا وثلاثين سنة فالمراد بذى القرنين فى القرآن هو الاول دون الثانى ملخصا من روح البيان وفى الكبير انه لقب بهذا اللقب لاجل بلوغه قرنى الشمس اى مطلعها ومغربها ١٢ ٦٦ قوله يحتاج اليه اى من مهمات ملكه ومقاصده المتعلقة بسلطانه ١٢ ابو السعود ٦٧ قوله سببا السبب فى اللغة عبارة عن الحبل ثم استعير لكل ما يتوصل به الى المقصود وهو يتناول العلم والقدرة والآلة ١٢ كبير ٦٨ قوله تغرب اى بحسب الحس لا بحسب الواقع والمراد من العين البحر المحيط وتسميته عينا لا بعد فيه فانه وان عظم عندنا فهو بالنسبة الى عظمة الله كقطرة ١٢ ٦٩ قوله وغروبها فى العين جواب عما يقال ان الشمس فى السماء الرابعة وهى قدر كرة الارض مائة وستين مرة فكيف تسعها عين فى الارض تغرب بها فيها فاجاب بان هذا الوجدان باعتبار ما رأى لا حقيقة كما يرى راكب البحر الشمس طالعة وغاربة ١٢ ٧٠ قوله فى راى العين اى وان لم تكن كذلك فى الحقيقة كما ان راكب البحر يرى الشمس كانها تغيب فى البحر اذا لم ير الشط وهى فى الحقيقة تغيب وراء البحر من الكبير وفى التاويلات النجمية ان الله تعالى لم يخبر عن حقيقة غروبها فى عين حمئة وانما اخبر عن وجدان ذى القرنين غروبها فيها فقال وجدها تغرب فى عين حمئة وذلك ان ذا القرنين ركب بحر المغرب واجرى مركبه الى ان بلغ فى البحر موضعا لم يمكن جريان المراكب فيه فنظر الشمس عند غروبها وجدها تغرب فى عين حمئة ملخصا ١٢ ٧١ قوله بالهام رد لاستدلال من زعم انه كان نبيا بانه تعالى خاطبه بان المراد منه الالهام وروى عن عبد الله بن عمرو بن العاص انه كان نبيا كما هو ظاهر القرآن واخرج الحاكم عن ابى هريرة مرفوعا قال النبى صلى الله عليه وسلم لا ادرى ذا القرنين كان نبيا ام لا ١٢ ك ٧٢ قوله حسنا وسماه القراءة الثانية اى على قراءة الرفع وجهان الاول فله جزاء الفعلة الحسنى هى الايمان والعمل الصالح والثانى ان يكون التقدير فله جزاء المثوبة الحسنى واضافة الموصوف الى الصفة مشهورة كما فى الخطيب

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

اولہم سرب یغیبون فیہا عند طلوع الشمس ویظہرون عند غروبہا والثانی ان معناہ لاثیاب لہم ویکونون کسائر الحیوانات عراۃ ابدا ۱۲ جمل ؎۵۲ قولہ عند ارتفاعہا ویصطادون السمک ویطبخونہ فی الشمس وقال الرازی ولہم سروب یغیبون فیہا عند طلوع الشمس ویظہرون عند غروبہا وشروب جمع وحوش فی الارض فعلی ہذا فسر الشیخ سلیمان قولہ عند ارتفاعہا بقولہ ای عند زوالہا عنہم وذلک فی اللیل ۱۲ ؎۵۳ قولہ ای الامر کما قلنا اے امر ذی القرنین کما وصفناہ فی رفعۃ المکان وبسطۃ الملک او امرہ فیہم کامرہ فی اہل المغرب من التخییر والاختیار ۱۲ بیضاوی ؎۵۴ قولہ وقد احطنا بما لدیہ الجملۃ مستانفۃ من کلام اللہ وفائدۃ الاخبار بذلک الاعتناء بشان ذی القرنین وان اللہ معہ بالنصر والعون اینما حل ۱۲ صاوی ؎۵۵ قولہ علما یعنے ان کثرۃ عدد جنودہ وعدتہ بلغت مبلغا لایحیط بہ الاعلمہ سبحانہ ۱۲ ک ؎۵۶ قولہ ثم اتبع سببا ای ثم ان ذی القرنین لما بلغ المشرق والمغرب اتبع سببا آخر من جہۃ الشمال واستمر آخذا فیہ حتی اذا بلغ فی مسیرہ بین السدین ای الجبلین ج وفی الکبیر الاظہر ان موضع السدین فی ناحیۃ الشمال وقیل جبلان بین ارمینیۃ وبین آذربیجان وقیل ہذا المکان فی مقطع ارض الترک فی تاریخ الطبری ان صاحب آذربیجان ایام فتحہا وجہ انسانا الیہ فشاہدہ ووصف انہ بنیان مرتفع وراء خندق عمیق وذکر ابن خردادبہ فی کتاب المسالک والممالک ان الواثق باللہ رأی فی المنام کانہ فتح ہذا الردم فبعث بعض القوم الیہ لیعاینوہ فخرجوا من باب الابواب حتی وصلوا الیہ وشاہدوہ فوصفوا انہ بناء من لبن من حدید مشدود بالنحاس المذاب وعلیہ باب مقفل ثم انہم لما حاولوا الرجوع اخرجہم الدلیل علی البقاع المحاذیۃ لسمرقند قال ابو الریحان مقتضی ہذا ان موضعہ فی الربع الشمالی الغربی من المعمورۃ واللہ اعلم بحقیقۃ الحال ۱۲ ؎۵۷ قولہ سببا اے طریقا آخر توصلہ لجہۃ الشمال لان یاجوج وماجوج وان کانوا فی وسط الارض الا انہم لجہۃ الشمال لان ارضہم واسعۃ جدا تنتہی الی البحر المحیط قال بعضہم مسافۃ الارض بتمامہا خمسمائۃ عام ثلثمائۃ بحار ومائۃ وتسعون مسکن یاجوج وماجوج تبقی عشرۃ للحبشۃ منہا سبعۃ وثلثۃ لجملۃ الخلق غیرہم ۱۲ صاوی ؎۵۸ قولہ ہنا ای فی ہذہ الآیۃ وقولہ وبعد ای فی قولہ الآتی علی ان تجعل بیننا وبینہم سدا تقرأ بفتح السین وضمہا ۱۲ ؎۵۹ قولہ بضم الیاء وکسر القاف ای لایفقہون غیرہم ۱۲ ؎۶۰ قولہ بالہمزۃ لعاصم وترکہ لغیرہ اسمان عجمیان لقبیلتین من ولد یافث بن نوح وقیل یاجوج من الترک وماجوج من الجیل فلم ینصرفا للعجمۃ والعلمیۃ وقیل عربیان ومنع صرفہما للتعریف والتانیث ۱۲ ک ؎۶۱ قولہ عند خروجہم ای انہم کانوا یخرجون ایام الربیع الی ارضہم فلا یدعون فیہا شیئا اخضر الا اکلوہ ولا یابسا الا احتملوہ وادخلوہ ارضہم وقیل معناہ انہم سیفسدون بعد خروجہم ۱۲ ج ؎۶۲ قولہ خرجا والخرج والخراج واحد کالنول والنوال وقیل الخراج ما علی الارض والذمۃ والخرج مصدر وقیل الخرج ما کان علی کل راس والخراج ما کان علی البلد وقیل الخرج ما تبرعت بہ والخراج ما لزمک اداؤہ ۱۲ ابو السعود ؎۶۳ قولہ لما اطلبہ منکم بفعلۃ وصناع یحسنون البناء والعمل وبالآلات لابد منہا فی البناء ۱۲ روح ؎۶۴ قولہ حاجزا ای قویا والردم اصل معناہ سد الثلمۃ بالحجارۃ قولہ حصینا بالفارسیۃ حجابے سخت ۱۲ ؎۶۵ قولہ وجعل بینہما الحطب والفحم حتی سد ما بین الجبلین قیل بعد ما بین السدین مائۃ فرسخ ۱۲ ک ؎۶۶ قولہ والفحم الفحم انکشت کذا فی الصراح وفی القاموس الفحم الجمر الطافی ۱۲ ؎۶۷ قولہ بین الصدفین الصدف محرکۃ کل شیء مرتفع من حائط ونحوہ قاموس وقولہ المنافخ جمع منفخ ویقال فیہ منفاخ ہو آلۃ نفخ النار قاموس ہندی دہونکنی ۱۲ ؎۶۸ قولہ فنفخوا ای ہذہ کرامۃ لذی القرنین حیث منع اللہ حرارۃ النار عن العملۃ الذین ینفخون ویفرغون النحاس مع انہ اصعب من النار مع قربہم من ذلک ۱۲ ؎۶۹ قولہ افرغ ای اصبب وقولہ علیہ اے المنفوخ فیہ ۱۲ ؎۷۰ قولہ ہو النحاس المذاب لانہ یقطر کذا رواہ ابن ابی حاتم عن ابن عباس وقیل الرصاص وقیل الصفر وقیل الحدید ۱۲ ک ؎۷۱ قولہ تنازع فیہ ای تنازع فی قولہ تعالی قطرا الفعلان وہما آتونی وافرغ تقدیرہ آتونی قطرا افرغ علیہ قطرا فحذف الاول لدلالۃ الثانی علیہ ۱۲ ؎۷۲ قولہ وملاستہ ملاستہ تابانی وزی ضد خشونت صراح فکان لایثبت علیہ قدم ولا غیرہ ۱۲ ؎۷۳ قولہ

؎۷۴ قولہ یومئذ ان کان المراد یوم الموقف فالعرض علی حقیقتہ بمعنی التقریب والاظہار وان کان المراد بعد انقضاضہ فالمراد

لان ارضہم لاتحمل بناء ولہم سروب یغیبون فیہا عند طلوع الشمس ویظہرون عند ارتفاعہا کَذٰلِکَ ای الامر کما قلنا وَقَدْ اَحَطْنَا بِمَا لَدَیْہِ ای عند ذی القرنین من الآلات والجند وغیرہما خُبْرًا ۝ علما ثُمَّ اَتْبَعَ سَبَبًا ۝ حَتّٰۤی اِذَا بَلَغَ بَیْنَ السَّدَّیْنِ بفتح السین وضمہا ہنا وبعدہما جبلان بمنقطع بلاد الترک سد الاسکندر ما بینہما کما سیاتی وَجَدَ مِنْ دُوْنِہِمَا ای امامہما قَوْمًا لَّا یَکَادُوْنَ یَفْقَہُوْنَ قَوْلًا ۝ ای لایفہمونہ الا بعد بطوء وفی قراءۃ بضم الیاء وکسر القاف قَالُوْا یٰذَا الْقَرْنَیْنِ اِنَّ یَاْجُوْجَ وَمَاْجُوْجَ بالہمزۃ وترکہا اسمان اعجمیان لقبیلتین فلم ینصرفا مُفْسِدُوْنَ فِی الْاَرْضِ بالنہب والبغی عند خروجہم الینا فَہَلْ نَجْعَلُ لَکَ خَرْجًا جعلا من المال وفی قراءۃ خراجا عَلٰۤی اَنْ تَجْعَلَ بَیْنَنَا وَبَیْنَہُمْ سَدًّا ۝ حاجزا فلا یصلون الینا قَالَ مَا مَکَّنِّیْ وفی قراءۃ بالنونین من غیر ادغام فِیْہِ رَبِّیْ من المال وغیرہ خَیْرٌ من خرجکم الذی تجعلونہ لی فلا حاجۃ لی الیہ واجعل لکم السد تبرعا فَاَعِیْنُوْنِیْ بِقُوَّۃٍ لما اطلبہ منکم اَجْعَلْ بَیْنَکُمْ وَبَیْنَہُمْ رَدْمًا ۝ حاجزا حصینا اٰتُوْنِیْ زُبَرَ الْحَدِیْدِ قطعہ علی قدر الحجارۃ التی یبنی بہا فبنی بہا وجعل بینہا الحطب والفحم حَتّٰۤی اِذَا سَاوٰی بَیْنَ الصَّدَفَیْنِ بضم الحرفین وفتحہما وضم الاول وسکون الثانی ای جانبی الجبلین بالبناء ووضع المنافخ والنار حول ذلک قَالَ انْفُخُوْا فنفخوا حَتّٰۤی اِذَا جَعَلَہٗ ای الحدید نَارًا ای کالنار قَالَ اٰتُوْنِیْۤ اُفْرِغْ عَلَیْہِ قِطْرًا ۝ ہو النحاس المذاب تنازع فیہ الفعلان وحذف من الاول لاعمال الثانی فافرغ النحاس المذاب علی الحدید المحمی فدخل بین زبرہ فصار شیئا واحدا فَمَا اسْطَاعُوْۤا ای یاجوج وماجوج اَنْ یَّظْہَرُوْہُ یعلوا ظہرہ لارتفاعہ وملاستہ وَمَا اسْتَطَاعُوْا لَہٗ نَقْبًا ۝ خرقا لصلابتہ وسمکہ قَالَ ذو القرنین ہٰذَا ای السد ای الاقدار علیہ رَحْمَۃٌ مِّنْ رَّبِّیْ نعمۃ لانہ مانع من خروجہم فَاِذَا جَآءَ وَعْدُ رَبِّیْ بخروجہم القریب من البعث جَعَلَہٗ دَکَّآءَ مدکوکا مبسوطا وَکَانَ وَعْدُ رَبِّیْ بخروجہم وغیرہم حَقًّا ۝ کائنا قال تعالی وَتَرَکْنَا بَعْضَہُمْ یَوْمَئِذٍ یوم خروجہم یَّمُوْجُ فِیْ بَعْضٍ یختلط بہ لکثرتہم وَّنُفِخَ فِی الصُّوْرِ ای القرن للبعث فَجَمَعْنٰہُمْ ای الخلائق فی مکان واحد یوم القیمۃ جَمْعًا ۝ وَّعَرَضْنَا قربنا جَہَنَّمَ یَوْمَئِذٍ لِّلْکٰفِرِیْنَ عَرْضَا ۝ الَّذِیْنَ کَانَتْ اَعْیُنُہُمْ

وما استطاعوا لہ نقبا روی الشیخان عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال فی السد یحفرونہ کل یوم حتی اذا کادوا یخرقونہ قال الذی علیہم ارجعوا فستحفرونہ غدا قال فیعیدہ اللہ کاشد ما کان حتی اذا بلغ مدتہم واراد اللہ ان یبعثہم الی الناس قال الذی علیہم ارجعوا فستحفرونہ غدا ان شاء اللہ تعالی واستثنی قال فیرجعون فیجدونہ علی ہیئتہ حین ترکوہ فیخرقونہ فیخرجون منہ علی الناس فیستقون المیاہ وتفر الناس منہم آہ ۱۲ خازن ؎۷۴ قولہ وسمکہ ای ثخنہ اے عرضہ فکان ارتفاعہ مائتی ذراع وعرضہ خمسین ذراعا وسعۃ الفتحۃ التی بین الجبلین مائۃ فرسخ وروی الشیخان عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال فی السد یحفرونہ کل یوم حتی اذا کادوا یخرقونہ قال الذی علیہم ارجعوا فستحفرونہ غدا قال فیعیدہ اللہ کاشد ما کان حتی اذا بلغ مدتہم واراد اللہ ان یبعثہم الی الناس قال الذی علیہم ارجعوا فستحفرونہ غدا ان شاء اللہ تعالی وتقدس واستثنی قال فیرجعون فیجدونہ علی ہیئتہ حین ترکوہ فیخرقونہ فیخرجون منہ علی الناس فیستقون المیاہ وتفر الناس منہم وہذا لاینافی ما فی الآیۃ من قولہ جعلہ دکا لاحتمال ان یصیر دکا بعد خرقہم لہ تامل للخصامی مجمل لروح وقصتہم طویلۃ مذکورۃ فی المطولات ۱۲ ؎۷۵ قولہ بخروجہم ای فیخرجون علی الناس فینفرون منہم فیرمون بسہامہم الی السماء فترجع مخضبۃ بالدماء فیقولون قہرنا من فی الارض ومن فی السماء فیزدادون قوۃ وقسوۃ ۱۲ ؎۷۶ قولہ مبسوطا مستویا بالارض وکلما انبسط بعد الارتفاع فقد اندک ۱۲ ک ؎۷۷ قولہ وترکنا بعضہم ای جعلنا وصیرنا بعضہم یختلط ببعضہم من شدۃ الازدحام عند خروجہم وذلک عقب موت الدجال فینحاز عیسی بالمؤمنین الی جبل الطور فرارا منہم ثم یسلط اللہ علیہم دودا فی اقفیتہم فیموتون بہ ولا یخلون مکۃ ولا

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

١ قوله بدل من الكافرين وفي السمين يجوز ان يكون مجرورا بدلا من للكافرين او بيانا او نعتا وان يكون منصوبا باضمار اذم وان يكون مرفوعا خبر مبتدأ مضمر ١٢ ج ٢ قوله مفعول ثان ليتخذوا اي والاول عبادي وقوله والمفعول الثاني لحسب الخ اي والاول ان يتخذوا وجعل السمين قوله ان يتخذوا سادا مسد مفعولي حسب والحذف في الكلام تام ١٢ ج ٣ قوله لا يغضبني بضم الياء اي لا يجعلني غضبان ولا اعاقبهم عليه وقيل ان الصلة سد مسد مفعولي يحسب كلا ردع لهم عن تلك الظن القبيح ١٢ ك ٤ قوله كالنزل المعد للضيف اي ففي الكلام نوع استهزاء بهم حيث سمى محل عذابهم نزلا والنزل اسم لمكان الضيف اولما يهيأ له ١٢ صاوي ٥ قوله تمييز طابق المميز جواب سوال حاصله كيف جمع التمييز مع ان اصله الافراد وكيف جمع المصدر وهو لا يثنى ولا يجمع وحاصل الجواب ان جمعه لمشاكلة المميز جمل وفي ابي السعود وقوله اعمالا نصب على التمييز والجمع للايذان بتنوعها ١٢ ٦ قوله اي لا نجعل لهم قدرا اي بل نزدريهم ونستذل لهم وانما اول الشارح بذلك لان الكفار توزن يومئذ الحق فمن ثقلت موازينه فاولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فاولئك الذين خسروا انفسهم بما كانوا بآياتنا يظلمون فمعنى قوله فلا نقيم لهم يوم القيمة وزنا اي مقدارا ولا اعتبار عند الله كما في شرح فقه الاكبر والبيضاوي وابي السعود في معنى الآية المذكورة

بدل من الكافرين فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي اي القرآن فهم عمي لا يهتدون به وَكَانُوا
لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا ۝ اي لا يقدرون ان يسمعوا من النبي ما يتلو عليهم بغضا له فلا يؤمنون ع ١١ ١٩ ٢
به أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي اي ملائكتي وعيسى وعزيرا مِنْ دُونِي أَوْلِيَاءَ
اربابا مفعول ثان ليتخذوا والمفعول الثاني لحسب محذوف المعنى اظنوا ان الاتخاذ المذكور
لا يغضبني ولا اعاقبهم عليه كلا إِنَّا أَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ هؤلاء وغيرهم نُزُلًا اي
هي معدة لهم كالنزل المعد للضيف قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ۝ تمييز طابق
المميز وبينهم بقوله الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا بطل عملهم وَهُمْ يَحْسَبُونَ
يظنون أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ۝ عملا يجازون عليه أُولَٰئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ
بدلائل توحيده من القرآن وغيره وَلِقَائِهِ اي وبالبعث والحساب والثواب والعقاب فَحَبِطَتْ
أَعْمَالُهُمْ بطلت فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزْنًا ۝ اي لا نجعل لهم قدرا ذَٰلِكَ اي الامر الذي ذكرت
من حبوط اعمالهم وغيره وابتداء جَزَاؤُهُمْ جَهَنَّمُ بِمَا كَفَرُوا وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَرُسُلِي هُزُوًا ۝ اي
مهزوا بهما إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ في علم الله جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ هو وسط
الجنة واعلاها والاضافة اليه للبيان نُزُلًا ۝ منزلا خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ يطلبون عَنْهَا حِوَلًا ۝
تحولا الى غيرها قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ اي ماؤه مِدَادًا هو ما يكتب به لِكَلِمَاتِ رَبِّي الدالة على حكمه وعجائبه
بان تكتب به لَنَفِدَ الْبَحْرُ في كتابتها قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ بالتاء والياء تفرغ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ اي البحر
مَدَدًا ۝ زيادة فيه لنفد ولم تفرغ هي ونصبه على التمييز قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ آدمي مِثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَٰهُكُمْ
إِلَٰهٌ وَاحِدٌ ان المكفوفة بما باقية على مصدريتها والمعنى يوحى الي وحدانية الاله فَمَنْ كَانَ يَرْجُو يأمل لِقَاءَ
رَبِّهِ بالبعث والجزاء فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ اي فيها بان يرائي أَحَدًا ۝ ع ١٢ ٩ ٣ سورة مريم
مكية او الا سجدتها فمدنية او الا فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ الآيتين فمدنيتان و
هي ثمان او تسع وتسعون آية بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ كهيعص ۝ الله اعلم بمراده بذلك
هذا ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُ مفعول رحمة زَكَرِيَّا ۝ بيان له إِذْ متعلق برحمة نَادَىٰ رَبَّهُ نِدَاءً مشتملا
على دعاء خَفِيًّا ۝ سرا جوف الليل لانه اسرع للاجابة قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ ضعف الْعَظْمُ جميعه مِنِّي وَاشْتَعَلَ
اشار الى ان اللام فيه للجنس ١٢
الرَّأْسُ مِنِّي شَيْبًا تمييز محول عن الفاعل اي انتشر الشيب في شعره كما ينتشر شعاع النار في الحطب

اي ولا نجعل لهم مقدارا واعتبارا لان مداره الاعمال الصالحة وقد حبطت بالمرة ١٢ ٧ قوله اي الامر الخ وفي السمين قوله ذلك جزاؤهم جهنم فيه اربعة اوجه احدها ان يكون ذلك خبر مبتدأ محذوف اي الامر ذلك وجزاؤهم جهنم جملة برأسها الثاني ان يكون ذلك مبتدأ اول وجزاؤهم مبتدأ ثان وجهنم خبره وهو وخبره خبر الاول والعائد محذوف اي جزاؤهم به الثالث ان ذلك مبتدأ وجزاؤهم بدل او بيان وجهنم خبره الرابع ان يكون ذلك مبتدأ ايضا وجزاؤهم خبره وجهنم بدل او بيان او خبر مبتدأ مضمر آه ١٢ ٨ قوله وابتداء اشار بذلك الى ان جملة جزاؤهم جهنم مستانفة وهو صادق بان يكون جزاؤهم مبتدأ وجهنم خبرا او بالعكس ويصح ان يكون ذلك مبتدأ اول وجزاؤهم مبتدأ ثان وجهنم خبر الثاني وهو وخبره خبر الاول ١٢ صاوي ٩ قوله بما كفروا الخ اي جزاؤهم جهنم بكفرهم واستهزائهم بآيات الله ورسله ١٢ مدارك قوله في علم الله اي قبل ان يخلقوا وهو جواب عما يقال انهم يدخلونها في المستقبل فلم عبر بالماضي فاجاب بان المراد ثبتت واستقرت لهم قبل خلقهم فهو نظير قوله تعالى ان الذين سبقت لهم منا الحسنى ١٢ ص ١٠ قوله هو وسط الجنة اي المكان المتوسط بين اجزائها وقوله اعلاها اي باعتبار الدرجات والقصور فقد ورد ان درجات الجنة مائة درجة كل درجة مائة سنة وفي البيضاوي الفردوس اعلى درجات الجنة واصله البستان الذي يجمع الكرم والنخل ١٢ جمل ١١ قوله واعلاها اي باعتبار الدرجات والقصور من الجمل ١٢ ١٢ قوله تحولا اي انتقالا عنها الى غيرها لان فيها ما تشتهيه الانفس وتلذ الاعين ١٢ ص ١٣ قوله قل لو كان البحر سبب نزولها ان اليهود قالت يا محمد انا قد اوتينا التوراة وفيها علم كثير فكيف تقول وما اوتيتم من العلم الا قليلا وقصدهم بذلك الانكار عليه واثبات الفضل لهم ١٢ ص ١٤ قوله قبل ان تنفد ان قلت الآية تدل على نفاد الكلمات وفراغها لان مقتضى قوله قبل ان تنفد كلمات ربي انها تفرغ بعد فراغ المداد واجيب بان قبل بمعنى غير ١٢ ص ١٥ قوله لنفد هذا جواب محذوف تقوله نعم ولو جئنا الخ لان لفظ لو شرطية ١٢ ١٦ قوله ولم تفرغ هي هذا اشارة الى جواب سوال حاصله ان الآية تدل على نفاد الكلمات وفراغها لان مقتضى قوله قبل ان تنفد كلمات ربي انها تفرغ بعد فراغ المداد وحاصل الجواب ان في لفظ قبل معنى غير كما صرح به بعضهم اي لنفد البحر ولم تنفد كلمات ربي وذكر في الكشاف ان قبل ههنا بمعنى غير او بمعنى دون جل وقد نزلت هذه الآية حين قال حيي بن اخطب في كتابكم ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا ثم تقرؤن وما اوتيتم من العلم الا قليلا كانه يشير الى ان التوراة خير كثير فكيف يخاطب اهلها بهذا الخطاب يعني ان ذلك خير كثير بالنسبة الينا ولكنه قطرة من بحر كلمات الله من المدارك والروح ١٢ ١٧ قوله ولا يشرك بعبادة ربه الخ اشراكا جليا كما فعله الذين كفروا بآيات ربهم ولقائه ولا اشراكا خفيا كما يفعله اهل الرياء ١٢ ابو السعود ١٨ قوله بان يرائي الخ قيل نزلت هذه الآية في جندب بن زهير قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم اني اعمل العمل لله تعالى فاذا اطلع عليه احد سرني فقال عليه الصلوة والسلام ان الله لا يقبل ما شورك فيه وروي ايضا انه قال لك اجران اجر السر واجر العلانية ١٢ كبير ١٩ قوله سورة مريم سميت بذلك لذكر قصتها فيها على عادته تعالى من تسمية السورة باسم بعضها وفي بعض النسخ عليها السلام ولا ضرر فيها وان كان المقصود ذكر اسم السورة لا العلم المشهور ولم تذكر امرأة باسمها صريحا في القرآن الا مريم فذكرت فيها في ثلاثين موضعا وحكمة ذلك التبكيت لمن يزعم من الكفار انها زوجة الله لان العظيم يأنف من ذكر زوجته باسمها فكان الله يقول لهم لو كان ما تزعمون حقا ما صرحت باسمها ١٢ صاوي ٢٠ قوله او الا سجدتها اي آيتها وعبارة ابي السعود الا آية السجدة ١٢ ٢١ قوله الله اعلم بمراده وقال السدي هو اسم الله الاعظم ويشهد لذلك ما رواه ابن ماجة عن علي انه كان يقول يا كهيعص اغفر لي وقيل هو اسم السورة ١٢ كمالين ٢٢ قوله هذا اشارة الى ان قوله ذكر خبر مبتدأ محذوف تقديره هذا ذكر اي هذا المتلو ذكر مضاف الى مفعوله عبده مفعول رحمة زكريا بدل منه من الخطيب والروح ١٢ ٢٣ قوله ذكر رحمة ربك عبده اي رحمة مضاف لفاعله ومفعوله عبده وهذا التاء لا تمنع من عمل المصدر لانه مبني عليها اي مقترن بها وضعا فليست للوحدة والمرة التي تمنع من عمله ١٢ ج ٢٤ قوله اذ متعلق برحمة اي هو ظرف زمان لها اي رحمة الله تعالى اياه وقت ان ناداه ١٢ ٢٥ قوله واشتعل الراس مني اكتفي بلام العهد ههنا عن الاضافة وليست اللام في العظم عهدية حتى يكتفى بها عن الاضافة مع ان النكات لا يلزم اطرادها ١٢ ك ٢٦ قوله تمييز محول من الفاعل اي اشتعل شيب الراس اي انتشر الشيب في شعره كما ينتشر شعاع النار في الحطب ففي تشبيه الشيب بشعاع النار استعارة بالكناية وفي قوله اشتعل استعارة تصريحية تبعية وهو مع ذلك يتضمن كناية عن استعارة شعاع النار للشيب وبهذا ظهر انه لا يلزم ان يكون قرينة الاستعارة بالكناية تخييلية ١٢ كمالين ٢٧ قوله اي انتشر تفسير لاشتعل ففي الكلام استعارة حيث شبه انتشار الشيب وكثرته باشتعال النار بالحطب واستعير الاشتعال للانتشار واشتق منه اشتعل بمعنى انتشر وقوله في شعره اي الراس لانه مذكر ١٢ جمل

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

تخيبني في الزمان الآتي بل استجب دعائي فهنا توسل الى الله بما سلفه من الاستجابة وتنبيه على ان المطلوب وان لم يكن معتادا فاجابته معتادة وانه تعالى عوده بالاجابة واطمعه فيها ومن حق الكريم ان لا يخيب من اطمعه والتعرض بوصف الربوبية مع الاضافة الى ضميره عليه السلام لاسيما توسيطه بين كان وخبرها لتحريك سلسلة الاجابة بالمبالغة في التضرع ولذلك قيل اذا اراد العبد ان يستجاب له دعاءه فليدع الله تعالى بما يناسبه من اسمائه وصفاته ١٢ جمل مختصرا **۵۳ قوله** الموالي ذكر في القاموس للفظ الموالي معان كثيرة منها المولى القريب كابن العم ونحوه قوله يلوني اى يقربني وكانوا بنو عمه اشرار بني اسرائيل فخاف ان لا يحسنوا خلافته في امته ويبدلوا عليهم دينهم ١٢ بيضاوي وغيره **۵۴ قوله** يلوني في النسب كبني العم يشير الى ان اللام في الموالي موصولة والظرف متعلق بصلة وقيل لا حاجة الى جعل اللام بمعنى الموصول بل الظرف متعلق بما في الموالي من معنى الولاية والظرف يكفيه رائحة من الفعل ١٢ ك **۵۵ قوله** بعد موتي يشير الى ان وراء ههنا بمعنى بعد مجازا والمراد بعد موته واصل معناه خلف وقدام ١٢ ك **۵۶ قوله** على الدين متعلق بخفت ان يضيعوه بدل من الدين اى خفت على تضييعهم الدين ١٢ ك **۵۷ قوله** من عندك اى لان مثله لا يرجى الا من فضلك وكمال قدرتك فاني وامرأتي لا تصلح للولادة ١٢ بيضاوي **۵۸ قوله** بالجزم اى بجزم الثاء المثلثة وهي قراءة ابي عمرو والكسائي والزهري والاعمش وطلحة والقراءة المعروفة بالرفع من الكبير قوله بالوجهين اى بالجزم والرفع ١٢ **۵۹ قوله** والرفع صفة وليا والقراءتان سبعيتان والثانية اظهر معنى لانها تفهم ان الوصف من جملة المطلوب بخلاف قراءة الجزم ١٢ ج **۶۰ قوله** قال تعالى اشار بذلك الى ان هذا من كلام الله ولا ينافيه ما تقدم في سورة آل عمران من انه من كلام الملائكة لانه يمكن ان يكون الخطاب وقع مرتين او المعنى على لسان الملائكة ١٢ ص **۶۱ قوله** الحاصل به نعت للابن على هذه النسخة فهو منصوب ونعت سببي للاجابة على نسخة بها فهو مجرور ١٢ جمل **۶۲ قوله** انا نبشرك بغلام بين هذه البشارة ووجود الغلام في الخارج بالفعل ثلاث عشرة سنة فان طلب زكريا للولد والبشارة به كان في صغر مريم وهي في كفالته وان الحمل بيحيى كان مقارنا للحمل بعيسى وكانت مريم اذ ذاك بنت ثلاث عشرة سنة فان اشاع حملت بيحيى قبل حمل مريم بعيسى بستة اشهر ١٢ ج **۶۳ قوله** يرث كما سالت قد يستشكل بانه سال ولدا يرث منه ولم يقع ذلك لقتل يحيى في حياة زكريا والجواب ان المراد وراثة العلم والنبوة ولو في حياة زكريا واجيب ايضا بان اجابة دعاء الانبياء غالبة لا لازمة فقد يتخلف لقضاء الله تعالى بخلافه كما في دعاء ابراهيم عليه السلام في حق ابيه من الخليب وغيره ١٢ **۶۴ قوله** اسمه يحيى انما سماه بذلك لان رحم امه حيي به بعد موته بالعقم او لحياة القلوب به وهو ممنوع من الصرف للعلمية والعجمة ١٢ ص **۶۵ قوله** اى سمي يحيى اى لم يسم يحيى قبله ١٢ صاوي **۶۶ قوله** كيف استفهام سوال من جهة حصول الولد لا استبعاد ذلك بحسب العادة لا بحسب القدرة الالهية او استفهام تعجب وسرور في هذا الامر العجيب ١٢ صاوي **۶۷ قوله** عتيا فيه اربعة اوجه اظهرها انه مفعول به اى بلغت عتيا من الكبر الثاني ان يكون مصدرا مؤكدا لمعنى الفعل لان بلوغ الكبر في معناه الثالث مصدر واقع موقع الحال من فاعل بلغت اى عاتيا او ذا عتو الرابع انه تمييز ١٢ ج **۶۸ قوله** من عتى يبس فالعتو اليبس في المفاصل والعصب والجلد فقوله نهاية السن تفسير باللازم جمل وفي المختار عتا من باب سما تجاوز للحد في الاستكبار وعتى الشيخ يعتو وعتوا بضم العين وكسرها كبر وولى ١٢ **۶۹ قوله** واصل عتي عتوو كقعود وقرء الكوفيون عتيا بكسر العين ولم يقرء في متن التفسير قراءة غيرهم عتيا بضم العين ١٢ ك **۷۰ قوله** افتق اى اشق واصلح ١٢ **۷۱ قوله** ولما تاقت نفسه اى اشتاقت نفسه في القاموس تاق اليه توقا وتوقانا اشتاق ١٢ **۷۲ قوله** ولما تاقت نفسه تطلعت وتشوقت واشار بذلك الى ان قوله قال رب اجعل لي آية مرتب على محذوف ١٢ ص **۷۳ قوله** ان لا تكلم الناس اى ان لا تقدر على ان تكلمهم بكلام الناس مع القدرة على الذكر والتسبيح كما هو المفهوم من تخصيص الناس ١٢ روح **۷۴ قوله** اى تمتنع من كلامهم فلا تعلق به حال كونك سوي الخلق سليم الجوارح كما اشار اليه الشارح بقوله بلا علة ١٢ **۷۵ قوله** اى تمتنع من كلامهم بخلاف ذكر الله تعالى يعني تمتنع من الكلام مع الناس مع قدرتك على التكلم بذكره تعالى وليس المعنى يسكت مع القدرة على الكلام فانه لا يكون آية ومعجزة وقد مر في آل عمران ما يؤيد ذلك ١٢ ك **۷۶ قوله** باياتها اشار بذلك الى وجه الجمع بين ما هنا وبين آية آل عمران وحكمة ذكر الليالي هنا ان الليل سابق على النهار وهذه السورة مكية والمكي مقدم على المدني وآل عمران مدنية فاعطى السابق للسابق والمتأخر للمتأخر ١٢ صاوي **۷۷ قوله** وكانوا ينتظرون الخ فكان هو متيمما به ولا يفتحه الا وقت الصلوة ولا يدخلونه الا باذنه ١٢ جمل **۷۸ قوله** اوائل النهار اى صلوا الفجر والعصر ولم يكن مفروضا عليهم غير هاتين الصلوتين ١٢ ك **۷۹ قوله** يا يحيى خذ الكتاب هذا مرتب على مقدر اشار له الشارح بقوله فعلم بمنعه الخ اى فحملت به ووضعته ومضى عليه سنتان فقال تعالى له يعني على لسان الملك ١٢ جمل **۸۰ قوله** الحكم النبوة قال ابن عباس رضي الله عنهما الحكم النبوة ١٢ ابو السعود **۸۱ قوله** ابن ثلاث سنين وذلك لان الله تعالى احكم عقله واوحى اليه فان قلت كيف يصح حصول العقل والنبوة قلت اصل النبوة مبني على خرق العادات فلا يمنع صيرورة الصبي نبيا وقيل المراد بالحكم فهم الكتاب ١٢ ج **۸۲ قوله** صدقة عليهم اى وقفنا وللتصدق على الناس وقال في ابي السعود قوله زكوة اى طهارة من الذنوب او صدقة تصدقنا به على ابويه ١٢ **۸۳ قوله** لم يهم بها اى لم يقصد بالخطية ١٢ **۸۴ قوله** ويوم يموت ويوم يبعث حيا اى من هول الموقف ولا يأتيني هذا ما ورد ان الانبياء يوم القيامة يجثون على الركب ويقولون رب سلم سلم لان جلال الله محيط بهم فهم خائفون من هيبته وجلاله لا من عذابه وعقابه بصدق وعد الله في تأمينهم فلا يخلف وعده ١٢ ص **۸۵ قوله** اى خبرها اشارة الى حذف مضاف ١٢

وانى اريد ان ادعوك وَلَمْ اَكُنْ بِدُعَآئِكَ اى بدعائى اياك رَبِّ شَقِيًّا ٥ اى خائبا فيما مضى فلا تخيبنى فيما ياتى وَاِنِّىْ خِفْتُ الْمَوَالِىَ اى الذين يلونى فى النسب كبنى العم مِنْ وَّرَآءِىْ اى بعد موتى على الدين ان يضيعوه كما شاهدته فى بنى اسرائيل من تبديل الدين وَكَانَتِ امْرَاَتِىْ عَاقِرًا لا تلد فَهَبْ لِىْ مِنْ لَّدُنْكَ من عندك وَلِيًّا ۙ ابنا يَّرِثُنِىْ بالجزم جواب الامر وبالرفع صفة وليا وَيَرِثُ بالوجهين مِنْ اٰلِ يَعْقُوْبَ جدى العلم والنبوة وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا ٥ اى مرضيا عندك قال تعالى فى اجابة طلبه الابن الحاصل بها رحمة يٰزَكَرِيَّآ اِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلٰمِ ٍ يرث كما سالت ن اسْمُهٗ يَحْيٰى لَمْ نَجْعَلْ لَّهٗ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا ٥ اى مسمى بيحيى قَالَ رَبِّ اَنّٰى كيف يَكُوْنُ لِىْ غُلٰمٌ وَّكَانَتِ امْرَاَتِىْ عَاقِرًا وَّقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا ٥ من عتا يبس اى نهاية السن مائة وعشرين سنة وبلغت امرأتى ثمانى وتسعين سنة واصل عتى عتوو وكسرت التاء تخفيفا وقلبت الواو الاولى ياء لمناسبة الكسرة والثانية ياء لتدغم فيها الياء قَالَ الامر كَذٰلِكَ من خلق غلام منكما قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَىَّ هَيِّنٌ اى بان ارد عليك قوة الجماع وافتق رحم امرأتك للعلوق وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْـًٔا ٥ قبل خلقك ولاظهار الله تعالى هذه القدرة العظيمة الهمه السؤال ليجاب بما يدل عليها ولما تاقت نفسه الى سرعة المبشر به قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِّىْٓ اٰيَةً ۭ اى علامة على حمل امرأتى قَالَ اٰيَتُكَ عليه اَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ اى تمتنع من كلامهم بخلاف ذكر الله تعالى ثَلٰثَ لَيَالٍ اى باياتها كما فى ال عمران ثلاثة ايام سَوِيًّا ٥ حال من فاعل تكلم اى بلا علة فَخَرَجَ عَلٰى قَوْمِهٖ مِنَ الْمِحْرَابِ اى المسجد وكانوا ينتظرون فتحه ليصلوا فيه بامره على العادة فَاَوْحٰٓى اشار اِلَيْهِمْ اَنْ سَبِّحُوْا صلوا بُكْرَةً وَّعَشِيًّا ٥ اوائل النهار واواخره على العادة فعلم بمنعه من كلامهم حملها بيحيى وبعد ولادته بسنتين قال تعالى له يٰيَحْيٰى خُذِ الْكِتٰبَ اى التورىة بِقُوَّةٍ ۭ بجد وَاٰتَيْنٰهُ الْحُكْمَ النبوة صَبِيًّا ٥ ابن ثلاث سنين وَّحَنَانًا رحمة للناس مِّنْ لَّدُنَّا من عندنا وَزَكٰوةً ۭ صدقة عليهم وَكَانَ تَقِيًّا ٥ روى انه لم يعمل خطيئة قط ولم يهم بها وَّبَرًّاۢ بِوَالِدَيْهِ اى محسنا اليهما وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا متكبرا عَصِيًّا ٥ عاصيا لربه وَسَلٰمٌ منا عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوْتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا ٥ ع ٥ اى فى هذه الايام المخوفة التى يرى فيها ما لم يره قبلها فهو امن فيها وَاذْكُرْ فِى الْكِتٰبِ القران مَرْيَمَ اى خبرها اِذِ حين انْتَبَذَتْ مِنْ اَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا ٥ اى اعتزلت فى مكان نحو الشرق من الدار فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُوْنِهِمْ حِجَابًا ۫ ارسلت

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

قوله لتفلي راسها اى بالفلو تفتيش القمل من ان ينفذ فصار رائحة خشيمة ... ويقال فليت راسه من القمل وفي القاموس فلى راسه بحثه عن القمل ١٢ قوله تغتسل من حيضها اى لانها كانت تتحول من المسجد الى بيت خالتها اذا حاضت وتعود اليه اذا طهرت وقد حاضت قبل حملها بعيسى مرتين ١٢ صاوى قوله فارسلنا اليها روحنا سمي بذلك لان الدين يحيى به ... قوله فتمثل لها بشرا سويا ... قوله بشرا سويا بشرا حال من فاعل تمثل ...

سترا تستتر به لتفلي راسها او ثيابها او تغتسل من حيضها فارسلنا اليها روحنا جبرئيل فتمثل
لها بعد لبسها ثيابها بشرا سويا ○ تام الخلق قالت اني اعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا فتنتهي
عني بتعوذي قال انما انا رسول ربك لاهب لك غلاما زكيا ○ بالنبوة قالت انى يكون لي غلام
ولم يمسسني بشر بتزوج ولم اك بغيا ○ زانية قال الامر كذلك من خلق غلام منك من غير
اب قال ربك هو علي هين اى بان ينفخ بامري جبرئيل فيك فتحملي به ولكون ما ذكر في
معنى العلة عطف عليه ولنجعله اية للناس على قدرتنا ورحمة منا لمن امن به وكان خلقه
امرا مقضيا ○ به في علمي فنفخ جبرئيل في جيب درعها فاحست بالحمل في بطنها مصورا فحملته
فانتبذت تنحت به مكانا قصيا ○ بعيدا من اهلها فاجاءها جاء بها المخاض وجع الولادة الى
جذع النخلة لتعتمد عليه فولدت والحمل والتصوير والولادة في ساعة قالت يا للتنبيه ليتني مت
قبل هذا الامر وكنت نسيا منسيا ○ شيئا متروكا لا يعرف ولا يذكر فناداها من تحتها اى جبريل
وكان اسفل منها ان لا تحزني قد جعل ربك تحتك سريا ○ نهر ماء كان انقطع وهزي
اليك بجذع النخلة كانت يابسة والباء زائدة تساقط اصله بتاءين قلبت الثانية سينا وادغمت في
السين وفي قراءة بتركها عليك رطبا تمييز جنيا ○ صفته فكلي من الرطب واشربي من السري
وقري عينا ○ بالولد تمييز محول من الفاعل اى لتقر عينك به اى تسكن فلا تطمح الى غيره فاما فيه ادغام
نون ان الشرطية في ما المزيدة ترين حذفت منه لام الفعل وعينه والقيت حركتها على الراء وكسرت ياء
الضمير لالتقاء الساكنين من البشر احدا فيسالك عن ولدك فقولي اني نذرت للرحمن صوما اى امساكا
عن الكلام في شانه وغيره مع الاناسي بدليل فلن اكلم اليوم انسيا ○ اى بعد ذلك فاتت به قومها تحمله
حال فراوه قالوا يا مريم لقد جئت شيئا فريا ○ عظيما حيث اتيت بولد من غير اب يا اخت هرون
هو رجل صالح اى يا شبيهته في العفة ما كان ابوك امرا سوء اى زانيا وما كانت امك بغيا ○
زانية فمن اين لك هذا الولد فاشارت لهم اليه ان كلموه قالوا كيف نكلم من كان اى وجد في المهد صبيا
قال اني عبد الله اتاني الكتب اى الانجيل وجعلني نبيا ○ وجعلني مباركا اينما كنت اى نفاعا للناس
اخبار بما كتب له واوصاني بالصلوة والزكوة امرني بهما ما دمت حيا ○ وبرا بوالدتي منصوب بجعلني
مقدرا ولم يجعلني جبارا متعاظما شقيا ○ عاصيا لربه والسلام من الله علي يوم ولدت ويوم اموت

الكلام وكان صومهم فيه الصمت وكان التزامه التزامه وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن صوم الصمت فصار منسوخا ١٢ ك قوله مع الاناسي اى لا مع الله ولا مع الملائكة لما ورد انها كانت تكلم الملائكة ولا تكلم الانس ١٢ صاوى قوله مع الاناسي بفتح الهمزة جمع انسي او جمع انسان واصله على هذا اناسين فقلبت النون ياء وادغمت الياء في الياء ...

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

ما تقدم اي من الثنا انما خص هذه المواضع الثلاثة لكونها مخصوصة من غيرها ١٢ ۵۳ قوله او المعنى الخ هذا تفسير للاضافة اي انه من اضافة
الموصوف الى الصفة وهو راجع لكل من الرفع والنصب من الجمل ١٢ ۵۴ قوله الذي فيه يمترون خبر مبتدء محذوف اي هو اي عيسى الذي فيه يمترون وفي القرطبي ذلك عيسى بن مريم اي ذلك الذي
ذكرناه عيسى بن مريم فكذلك اعتقدوه لا كما تقول اليهود انه ابن يوسف النجار ولا كما قالت النصارى انه الاله او ابن الاله قول الحق نعت لعيسى اي ذلك عيسى بن مريم قول الحق وسمي قول الله كما
سمي كلمة الله والحق هو الله عز وجل ١٢ ج ۵۵ قوله ان يتخذ آه في موضع رفع اسم كان ومن صلة لنفي عن نفسه الولد والمعنى ان ثبوت الولد له محال فقوله ما كان لله ان يتخذ من ولد كقولنا ما كان لله
ان يكون له ثان اي لا يصح ذلك ولا ينبغي بل يستحيل ١٢ ج ۵۶ قوله اذا قضى امرا هذا كالدليل لما قبله كانه قال ان اتخاذ الولد والسعي في اسبابه شان العاجز الضعيف المحتاج الذي لا يقدر
على شيء واما القادر الغني الذي يقول للشيء كن فيكون فلا يحتاج في اتخاذ الولد الى احبال الانثى وحيث اوجده يقول كن لا يسمى ابناله بل هو عبده ومخلوقه فهو تبكيت والزام لهم بالحجج الباهرة ١٢ ۵۷

يخرج الحي من الميت ولا ينافيه قوله صلى الله عليه وسلم ما زلت انتقل من الاصلاب الطاهرة الى الارحام الفاخرة لان المعنى الطاهرة

وَيَوْمَ اُبْعَثُ حَيًّا ۝ يقال فيه ما تقدم في السيد يحيى قال تعالى ذٰلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ۚ قَوْلُ الْحَقِّ بالرفع
خبر مبتدأ مقدر اي قول ابن مريم وبالنصب بتقدير قلت والمعنى القول الحق الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ ۝ من
المرية اي يشكون هم النصارى قالوا ان عيسى ابن الله كذبوا مَا كَانَ لِلّٰهِ اَنْ يَّتَّخِذَ مِنْ وَّلَدٍ
سُبْحٰنَهٗ تنزيها له عن ذلك اِذَا قَضٰى اَمْرًا اي اراد ان يحدثه فَاِنَّمَا يَقُوْلُ لَهٗ كُنْ فَيَكُوْنُ ۝ بالرفع
بتقدير هو وبالنصب بتقدير ان ومن ذلك خلق عيسى من غير اب وَاِنَّ اللّٰهَ رَبِّيْ وَرَبُّكُمْ
فَاعْبُدُوْهُ بفتح ان بتقدير اذكر وبكسرها بتقدير قل بدليل مَا قُلْتُ لَهُمْ اِلَّا مَآ اَمَرْتَنِيْ بِهٖۤ اَنِ اعْبُدُوا
اللّٰهَ رَبِّيْ وَرَبَّكُمْ هٰذَا المذكور صِرَاطٌ طريق مُّسْتَقِيْمٌ ۝ مؤد الى الجنة فَاخْتَلَفَ الْاَحْزَابُ مِنْۢ بَيْنِهِمْ ۚ
اي النصارى في عيسى اهو ابن الله او اله معه او ثالث ثلثة فَوَيْلٌ شدة عذاب لِّلَّذِيْنَ كَفَرُوْا بما
ذكر وغيره مِنْ مَّشْهَدِ يَوْمٍ عَظِيْمٍ ۝ اي حضور يوم القيمة واهواله اَسْمِعْ بِهِمْ وَاَبْصِرْ بهم صيغتا
تعجب بمعنى ما اسمعهم وما ابصرهم يَوْمَ يَاْتُوْنَنَا في الاخرة لٰكِنِ الظّٰلِمُوْنَ من اقامة الظاهر مقام
المضمر الْيَوْمَ اي في الدنيا فِيْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ۝ اي بين به صموا عن سماع الحق وعموا عن ابصاره
اي اعجب منهم يا مخاطبا في سمعهم وابصارهم في الاخرة بعد ان كانوا في الدنيا صما عميا وَاَنْذِرْهُمْ
خوف يا محمد كفار مكة يَوْمَ الْحَسْرَةِ هو يوم القيمة يتحسر فيه المسيء على ترك الاحسان في الدنيا
اِذْ قُضِيَ الْاَمْرُ لهم فيه بالعذاب وَهُمْ في الدنيا فِيْ غَفْلَةٍ عنه وَّهُمْ لَا يُؤْمِنُوْنَ ۝ به اِنَّا نَحْنُ تاكيد نَرِثُ
الْاَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا من العقلاء وغيرهم باهلاكهم وَاِلَيْنَا يُرْجَعُوْنَ ۝ فيه للجزاء وَاذْكُرْ لهم فِي الْكِتٰبِ
اِبْرٰهِيْمَ ۬ اي خبره اِنَّهٗ كَانَ صِدِّيْقًا مبالغا في الصدق نَّبِيًّا ۝ ويبدل من خبره اِذْ قَالَ لِاَبِيْهِ آزر
يٰۤاَبَتِ التاء عوض عن ياء الاضافة ولا يجمع بينهما وكان يعبد الاصنام لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ
وَلَا يُغْنِيْ عَنْكَ لا يكفيك شَيْـًٔا من نفع او ضر يٰۤاَبَتِ اِنِّيْ قَدْ جَآءَنِيْ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَاْتِكَ فَاتَّبِعْنِيْٓ اَهْدِكَ
صِرَاطًا طريقا سَوِيًّا ۝ مستقيما يٰۤاَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطٰنَ بطاعتك اياه في عبادة الاصنام اِنَّ الشَّيْطٰنَ كَانَ
لِلرَّحْمٰنِ عَصِيًّا ۝ كثير العصيان يٰۤاَبَتِ اِنِّيْٓ اَخَافُ اَنْ يَّمَسَّكَ عَذَابٌ مِّنَ الرَّحْمٰنِ ان لم تتب فَتَكُوْنَ
لِلشَّيْطٰنِ وَلِيًّا ۝ ناصرا وقرينا في النار قَالَ اَرَاغِبٌ اَنْتَ عَنْ اٰلِهَتِيْ يٰۤاِبْرٰهِيْمُ ۚ فتعيبها لَئِنْ لَّمْ تَنْتَهِ عن
التعرض لها لَاَرْجُمَنَّكَ بالحجارة او بالكلام القبيح فاحذرني وَاهْجُرْنِيْ مَلِيًّا ۝ دهرا طويلا قَالَ سَلٰمٌ عَلَيْكَ ۚ
مني اي لا اصيبك بمكروه سَاَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّيْ ؕ اِنَّهٗ كَانَ بِيْ حَفِيًّا ۝ من حفي اي بارا فيجيب دعائي و

قوله بالرفع اي رفع قوله تعالى فيكون ١٢ ۵۸ قوله بفتح ان لابي عمرو وابن كثير بتقدير اذكر او بتقدير اللام متعلق بما بعده اي فاعبدوه لان الله ربي وبكسرها للباقين بتقدير قل بدليل ما قلت لهم الا ما امرتني به ان اعبدوا الله ١٢ ك ۵۹ قوله بدليل ما قلت لهم متعلق المحذوف تقديره وهذا من كلام عيسى بدليل ما قلت لهم الخ وهو راجع الى القراءتين من الجمل ١٢ ۶۰ قوله المذكور آه يعني القول بالتوحيد ونفي الولد والصاحبة وسمي هذا القول صراطا مستقيما تشبيها بالطريق لانه المؤدي الى الجنة ١٢ ج ۶۱ قوله اهو ابن الله هذا قول النسطورية وقوله اله معه هذا قول الملكانية وقوله او ثالث ثلثة هذا قول اليعقوبية والثلثة الله وعيسى وامه جل وعبارة روح البيان فقالت النسطورية هو ابن الله واليعقوبية هو الله هبط الى الارض ثم صعد الى السما وقالت الملكانية هو عبد الله ونبيه وقال في التاويلات النجمية اي تحزبوا ثلاث فرق فرقة يعبدون الله بالسر على تقوى الشريعة والطريقة بالعبور على المقامات والوصول الى القربات وهم الاولياء والصديقون وهم اهل الله خاصة وفرقة يعبدون الله على صورة الشريعة واعمالها وهم المؤمنون المسلمون وهم اهل الجنة وفرقة يعبدون الهوى على وفق الطبيعة ... انهم يعبدون الله كما ان الكفار يعبدون الاصنام يقولون ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى ... على اهل الحق وهم اهل البدعة والنفاق وهم اهل النار ١٢ ۶۲ قوله بما ذكر من ان عيسى عبد الله ورسوله والباء صلة كفروا ١٢ ك ۶۳ قوله من مشهد يوم عظيم مشهد مفعل اما من الشهادة واما من الشهود وهو الحضور ومشهد هنا يجوز ان يراد به الزمان او المكان او المصدر فاذا كان من الشهادة فالمراد به الزمان فتقديره من وقت شهادة يوم وان اريد به المكان فتقديره من مكان شهادة يوم وان اريد به المصدر فتقديره من شهادة ذلك اليوم وان تشهد عليهم السنتهم وايديهم وارجلهم والملائكة والانبياء واذا كان من الشهود وهو الحضور فتقديره من شهود الحساب والجزاء يوم القيمة او من مكان الشهود فيه وهو الموقف او من وقت الشهود ملخص من الجمل ١٢ ۶۴ قوله اسمع بهم وابصر آه هذا لفظ امر ومعناه التعجب واصح الاعاريب فيه ان فاعله هو المجرور بالباء والباء زائدة وزيادتها لازمة اصلاحا للفظ لان فاعل افعل الامر لا يكون الا ضميرا مستترا وقول ثان ان الفاعل مضمر والمراد به المتكلم كان المتكلم يامر نفسه بذلك والمجرور بعده في محل نصب ويعزى هذا للزجاج وقول ثالث وهو ان الفاعل ضمير المصدر والمجرور منصوب المحل ايضا وقيل بل هو امر حقيقي والمامور هو رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى اسمع الناس وابصرهم بهم وبحالهم ماذا يصنع بهم من العذاب ١٢ ج ۶۵ قوله من اقامة الظاهر مقام المضمر اشعارا بانهم ظلموا انفسهم حيث اغفلوا الاستماع والنظر حين ينفعهم ١٢ ك ۶۶ قوله اي اعجب اي تعجب منهم الى قوله في الاخرة تفسير لقوله اسمع بهم وابصر يوم ياتوننا وقوله بعد ان كانوا الخ تفسير لقوله لكن الظالمون اليوم الخ وانما صرف التعجب الى المخاطبين لظهور استحالة الحمل على التعجب من المتكلم نفسه والمراد ان اسماعهم وابصارهم يومئذ جدير بان يتعجب منهما بعد ما كانوا صما عميا في الدنيا او ان المعنى اسمع هؤلاء وابصرهم اي عرفهم حال اليوم الذي ياتوننا فيه ليعتبروا وينزجروا ١٢ جمل ۶۷ قوله يتحسر فيه اي يتحسر فيه المحسن على ترك الزيادة في الاحسان ١٢ ج ۶۸ قوله واذكر لهم اي لكفار مكة اي اتل على الناس قصته وبلغها اياهم والا فالذاكر له هو الله في كتابه ١٢ كشاف واعلم ان ابراهيم عليه السلام رتب هذا الكلام على غاية الحسن وقرنه بغاية التلطف والرفق

فقوله يا ابت دليل على شدة الحب والرغبة في صرفه عن العقاب وارشاده الى الصواب لانه اولا نبهه على ما يدل على المنع من عبادة الاصنام ثم امر بالاتباع في الايمان ثم نبه على ان طاعة الشيطان
غير جائزة في العقول ثم ختم الكلام بالوعيد الزاجر عن الاقدام على ما لا ينبغي آه خازن ١٢ ج ۶۹ قوله مبالغا في الصدق اي بليغ الصدق في اقواله وافعاله وفي تصديق غيوب الله وآياته وكتبه
ورسله ١٢ ج ۷۰ قوله نبيا وصف خاص لان كل نبي صديق ولا عكس وبين الولاية والصديقية عموم وخصوص مطلق ايضا فكل صديق ولي ولا عكس لان الصديقية مرتبة تحت مرتبة النبوة ١٢ ص
۷۱ قوله ولا يجمع بينهما آه فلا يقال يا ابتي ويقال يا ابتا اه بيضاوي وانما جاز الثاني لعدم الجمع فيه بين العوض والمعوض اذ الالف بدل من الياء لا من التاء وانما جمع فيه بين عوضين ولا محذور فيه
كما يجمع صاحب الجبيرة بين المسح والتيمم وهما بدلان عن الغسل ١٢ ج ۷۲ قوله اني اخاف ان يمسك عذاب اي في المستقبل ان لم ترجع وانما عبر بالخوف لانه لم يكن قاطعا بموته على الكفر بل كان
مترجيا ايمانه وقيل المراد بالخوف العلم والاول الاقرب لانه لو علم عدم هدايته ما خاطبه بهذا الخطاب اللطيف ١٢ ص ۷۳ قوله ناصرا وقرينا في النار اشارة الى ان وليا من الولي وهو القرب والدنو وفيها
كان المفهوم من الآية ترتيب الولاية على مس العذاب والامر بالعكس اشار الى دفعه بان فسر الولاية بالنصرة والمقارنة في النار ١٢ ك ۷۴ قوله حفيا اي مبالغا في الكرامة واللطف بي والاعتناء بشاني
ويطلق الحفي على المستقصي في السوال ومنه قوله تعالى كانك حفي عنها ١٢ صاوي ۷۵ قوله من حفي اي بليغا في البر والالطاف روح يقال حفي حفاوة هكذا اي اعتنى به وبالغ في اكرامه في المختار

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

قوله وهذا بعد اخ هذا جواب عما يقال كيف جوز الاستغفار لعمه فاجاب بانه استغفر له بعد وعده بالايمان فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه وبهذا تم انه يجوز الدعاء بالمغفرة لمن ترجى هدايته واسلامه فان منع بغيره فلا يجوز ١٢ صاوى
قوله واعتزلكم اي ارتحل من ارضكم وبلادكم وقد فعل ذلك ١٢ صاوى ٥٣ قوله بان ذهب اي من بابل العراق الى الارض المقدسة ١٢ صاوى ٥٤ قوله اسحاق ويعقوب وتخصيصهما بالذكر لانهما شجرة الانبياء او لانه اراد ان يذكر اسماعيل بفضل على انفراده روح وفي آي السعود ولعل ترتيب بينهما على اعتزاله هنا للبيان كمال عظم النعم التي اعطاها الله تعالى اياه بمقابلة من اعتزالهم من الاهل والاقرباء فانهما شجرة الانبياء ملخصا ١٢ ٥٥ قوله المال والولد آه وهو قول الاكثرين وقالوا معناه ما بسط لهم في الدنيا من سعة الرزق وقيل الكتاب والنبوة ١٢ معالم ٥٦ قوله هو الثناء الحسن آه اي السيرة الحسنة ففي اللسان مجاز مرسل من الطلاق اسم الآلة وارادة ما ينشأ عنها فالمعنى وجعلنا لهم ثناء صادقا يذكرهم الامم كلها الى يوم القيمة بما لهم من الخصال المرضية ويصلون على ابراهيم وعلى آله الى قيام الساعة ١٢ ج ٥٦ قوله وهو الثناء الحسن عبر بالثناء عما يوجد باللسان كما عبر باليد عما يعطى باليد وهو العطية كبير وفي الجمل ففي اللسان مجاز مرسل من اطلاق اسم الآلة وارادة ما ينشأ عنها ١٢ ٥٧ قوله واذكر في الكتاب واذكر في الكتاب مريم ــــ سوے معطوف على قوله واذكر في الكتاب مريم عطف قصة على قصة والحاصل ان الله تعالى ذكر في هذه السورة اسماء عشرة من الانبياء زكريا ويحيى وعيسى و

وهارون وادريس وذكر لكل اوصافا ومناقب يجب الايمان بها تنبيها على عظم شأنهم و تعليما للامة المحمدية ليقتدوا بهم وكذا يقال في جمع قصص الانبياء المذكورة في القرآن ١٢ ص ٥٨ قوله رسولا الرسول الذي معه كتاب من الانبياء والنبي الذي ينبئ عن الله عزوجل وان لم يكن معه كتاب كيوشع ١٢ مدارك ٥٩ قوله يلي يمين موسى اي لان الجبل لا يمين له فهو صفة الجانب لا الطور ١٢ ك ٦٠ قوله وقربناه نجيا آه حال من مفعول قربناه واصله نجيو من نجا ينجو والايمن صفة للجانب بدليل انه تبعه في الاعراب في قوله واعدناكم جانب الطور الايمن وقيل انه صفة للطور اذ اشتقاقه من اليمن والبركة سمين وفي البيضاوي وناديناه من جانب الطور الايمن من ناحية اليمنى من اليمين وهي التي تلي يمين موسى عليه السلام او من جانبه الميمون من اليمن ١٢ ج ٦١ قوله اسمعيل اي ابن ابراهيم وكان من هاجر جارية سارة التي وهبتها له فلما ولدت له اسمعيل نقلها الى الحجاز قبل بناء البيت فربي اسمعيل بين جرهم عرب من اليمن فزوجوه فلما كبر ارسله الله اليهم كما قال المفسر ثم تناسلت منه العرب الذين منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكفاه بهذا فخرا ولما كان اعظم مزية من اولاد ابراهيم افرده بالذكر والثناء ١٢ صاوى ٦٢ قوله صادق الوعد خص بهذا الوصف وان كان موجودا في غيره من الانبياء لانه المشهور من خصاله ١٢ صاوى ٦٣ قوله وانتظر من وعده ثلثة ايام الخ روى ابن ابي حاتم عن الثوري قال بلغني ان اسماعيل وصاحبا له اتيا قرية فقال له صاحبه اما ان اجلس فتدخل فتشتري طعاما زادنا واما ان ادخل فاكفيك ذلك فقال له اسماعيل بل ادخل انت وانا اجلس انتظرك فدخل ثم نسي فلم يخرج فاقام اسماعيل مكانه فمر بالحول من ذلك اليوم فمر به الرجل فقال له انت ههنا حتى الساعة قال قلت لك لا ابرح حتى تجيء فقال وذكر في الكتاب اسماعيل انه كان صادق الوعد ١٢ ك ٦٣ قوله وانتظر الخ عن ابن عباس رضي الله عنهما ان اسماعيل عليه السلام وعد صاحبا له ان ينتظره في مكان فانتظره سنة كما ذكره الخطيب وغيره ١٢ ٦٤ قوله الى جرهم هو قبيلة من عرب اليمن نزل على هاجر ام اسماعيل بوادي مكة حين خلفها ابراهيم هي وابنها فسكنوا معها وزوجوه منهم وارسل اليهم ١٢ جمل ٦٥ قوله ورفعناه الخ قال بعض المفسرين المراد برفعه شرف النبوة وقرب المنزلة عنده سبحانه وقال آخرون كما ذكره المصنف ١٢ ك ٦٦ قوله هو حي في السماء الرابعة او السادسة او السابعة او في الجنة ادخلها بعد ان اذيق الموت واحيي ولم يخرج منها قال صاحب روضة الاحباب هذا القول ضعيف روى ابن جرير انه قال كعب الاحبار لابن عباس كان لادريس صديق من الملائكة فسأله عن عمره فرفعه على جناحه و ذهب به الى السماء فلما بلغ السماء الرابعة لقيه ملك الموت فسأله كم بقي من عمر ادريس قال لين ادريس قال ملك الموت ان هذا الشيء عجيب امرت بقبض روحه قال كعب فهذا معنى ورفعناه مكانا عليا واخرج ابن ابي حاتم عن ابن عباس ان ملكا استأذن ربه ان يهبط الى ادريس فاتاه فسلم عليه فقال له ادريس بل بينك وبين ملك الموت شيء فقال ذلك اخي من الملائكة قال هل تستطيع ان تنفعنا عنده بشيء قال اما ان يؤخر شيئا او يقدمه فلا ولكن ساكلمه لك فيرفق بك عند الموت فقال اركب بين جناحي فركب ادريس وصعد به الى السماء العليا فلقي ملك الموت وادريس بين جناحه فقال له الملك ان لي اليك حاجة قال علمت حاجتك تكلمني به في ادريس وقد محي اسمه ولم يبق من اجله الا نصف طرفة عين فمات ادريس بين جناحي الملك وفي المستدرك بسند رواه عن سمرة بن جندب انه لما راى الله تعالى من اهل الارض من جورهم واعتدائهم في امر الله رفعه الى السماء السادسة فهو حيث يقول ورفعناه مكانا عليا وحكي لبعضهم انه نزل ملك الموت بالارض بامره سبحانه فصاحب ادريس واتخذه خليلا فقال له ادريس ان لي اليك حاجة ان تميتني فاذاقه الموت باذنه سبحانه ثم رجع اليه روحه بعد لحظة ثم سأل منه اخرى ان يريه جهنم ففعل ثم تمنى رؤية الجنة فرفعه ملك الموت على جناحه وذهب به الى السماء السابعة وادخله الجنة فطلب منه الملك الخروج فابى وقال ان الله تعم قال كل نفس ذائقة الموت واني ذقته وقال وما هم منها بمخرجين اي من الجنة والله لا اخرج فذلك معنى قوله ورفعناه مكانا عليا قال ابن حجر لم يثبت ذلك من طريق مرفوع قوي ١٢ ك ٦٧ قوله صفة له آه اي اولئك الموصوفون بانعام الله عليهم وقوله بيان له اي للموصول من بيان العام بالخاص والمعنى اولئك المنعم عليهم الذين هم النبيين فمن للبيان آه شيخنا ١٢ ج ٦٨ قوله اي ادريس تقربه منزلا لانه جد ابي نوح ١٢ خطيب ٦٩ قوله اي ابراهيم يعني ان المراد بذرية من حملنا مع نوح ابراهيم لانه من نسل سام

قدوفى بوعده بقوله المذكور فى الشعراء وَاغْفِرْ لِاَبِىْٓ وهذا قبل ان يتبين له انه عدو لله كما ذكر
فى براءة وَاَعْتَزِلُكُمْ وَمَا تَدْعُوْنَ تعبدون مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَاَدْعُوْا اعبد رَبِّىْ عَسٰٓى اَلَّآ اَكُوْنَ
بِدُعَآءِ رَبِّىْ بعبادته شَقِيًّا○ كما شقيتم بعبادة الاصنام فَلَمَّا اعْتَزَلَهُمْ وَمَا يَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ
اللّٰهِ بان ذهب الى الارض المقدسة وَهَبْنَا لَهٗٓ ابنين يانس بهما اِسْحٰقَ وَيَعْقُوْبَ ؕ وَكُلًّا منهما جَعَلْنَا
ع ١٠ ٣ ٦ نَبِيًّا○ وَوَهَبْنَا لَهُمْ الثلاثة مِّنْ رَّحْمَتِنَا المال والولد وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا○ رفيعا
وهو الثناء الحسن فى جميع اهل الاديان وَاذْكُرْ فِى الْكِتٰبِ مُوْسٰٓى اِنَّهٗ كَانَ مُخْلِصًا بكسر اللام و
فتحها من اخلص فى عبادته واخلصه الله من الدنس وَّكَانَ رَسُوْلًا نَّبِيًّا○ وَنَادَيْنٰهُ بقول يٰا
مُوْسٰٓى اِنِّىْٓ اَنَا اللّٰهُ مِنْ جَانِبِ الطُّوْرِ اسم جبل الْاَيْمَنِ اى الذى يلى يمين موسى حين اقبل
من مدين وَقَرَّبْنٰهُ نَجِيًّا○ مناجيا بان اسمعه تعالى كلامه وَوَهَبْنَا لَهٗ مِنْ رَّحْمَتِنَا نعمتنا اَخَاهُ
هٰرُوْنَ بدل وعطف بيان نَبِيًّا○ حال هى المقصودة بالهبة اجابة لسؤاله ان يرسل اخاه
معه وكان اسن منه وَاذْكُرْ فِى الْكِتٰبِ اِسْمٰعِيْلَ ؗ اِنَّهٗ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ لم يعد شيئا الا وفى به و
انتظر من وعده ثلثة ايام او حولا حتى رجع اليه فى مكانه وَكَانَ رَسُوْلًا الى جرهم نَّبِيًّا○ وَكَانَ يَاْمُرُ
اَهْلَهٗ اى قومه بِالصَّلٰوةِ وَالزَّكٰوةِ ص وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهٖ مَرْضِيًّا○ اصله مرضوو قلبت الواوان يائين والضمة
كسرة وَاذْكُرْ فِى الْكِتٰبِ اِدْرِيْسَ هو جد ابى نوح اِنَّهٗ كَانَ صِدِّيْقًا نَّبِيًّا○ وَّرَفَعْنٰهُ مَكَانًا عَلِيًّا○ هو
حى فى السماء الرابعة او السادسة او السابعة او فى الجنة ادخلها بعد ان اذيق الموت واحيى ولم
يخرج منها اُولٰٓئِكَ مبتدا الَّذِيْنَ اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ صفة له مِّنَ النَّبِيّٖنَ بيان لهم وهو فى معنى
الصفة وما بعده الى جملة الشرط صفة للنبيين فقوله مِنْ ذُرِّيَّةِ اٰدَمَ ق اى ادريس وَمِمَّنْ
حَمَلْنَا مَعَ نُوْحٍ ز فى السفينة اى ابراهيم ابن ابنه سام وَّمِنْ ذُرِّيَّةِ اِبْرٰهِيْمَ اى اسماعيل
واسحاق ويعقوب وَ من ذرية اِسْرَآءِيْلَ ز وهو يعقوب اى موسى وهارون وزكريا و
يحيى وعيسى وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجْتَبَيْنَا ط اى من جملتهم وخبر اولئك اِذَا تُتْلٰى عَلَيْهِمْ
سجدة اٰيٰتُ الرَّحْمٰنِ خَرُّوْا سُجَّدًا وَّبُكِيًّا○ جمع ساجد وباك اى فكونوا مثلهم واصل بكى
بكوى قلبت الواو ياء والضمة كسرة فَخَلَفَ مِنْۢ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ اَضَاعُوا الصَّلٰوةَ بتركها
كاليهود والنصارى وَاتَّبَعُوا الشَّهَوٰتِ من المعاصى فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا○ لا

وكان في السفينة مع نوح ١٢ ك ٧٠ قوله وخبر اولئك هذا ان جعل الموصول صفة ولو جعل خبرا فالجملة الشرطية استيناف لبيان خشيتهم من الله ١٢ ك ٧١ قوله خروا سجدا وبكيا اي ان الانبياء اذا اسمعوا آيات الله التي خصتهم بها من الكتب المنزلة عليهم سجدوا وبكوا خضوعا وخشوعا ١٢ ص ٧٢ قوله فكونوا آه اي يا اهل مكة مثلهم اي خشوعا وخضوعا وحذرا وخوفا عند التلاوة وفي الحديث اتلوا القرآن وابكوا فان لم تبكوا فتباكوا آه كرخي وعن ابن عباس اذا قرأتم سجدة سبحان فلا تعجلوا بالسجود حتى تبكوا فان لم تبك عين احدكم فليبك قلبه وروي انه صلى الله عليه وسلم قال ما اغرورقت عين بماء الا حرم الله تعالى على النار جسدها الى غير ذلك من الاحاديث آه خطيب ١٢ ج ٧٣ قوله خلف من بعدهم اي وجد من بعد النبيين قوله خلف هو بالسكون في الشر وبالفتح في الخير يقال خلف سوء وخلف صدق ١٢ صاوى ٧٤ قوله خلف اي عقب يستعمل الخلف بسكون اللام كما هنا في الشر فيقال خلف سوء وبفتحها في الخير فيقال خلف صالح ومعنى الآية بالفارسية وجانشين شد بعد انبياء عليهم السلام قوم ناخلف ١٢ ٧٥ قوله واتبعوا الشهوات اي ملاذ النفوس وعن علي رضي الله عنه من بنى الشديد وركب المنظور ولبس المشهور ١٢ مدارك

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

قال الضحاک غیا خسرانا وقیل ہلاکا وقیل عذابا ۱۲ قولہ یلقون لیس مرادہ الرؤیۃ فقط بل معناہ الاجتماع والملابسۃ مع الرؤیۃ ۱۲ مدارک ملخصا **۵۲ قولہ** بدل من الجنۃ اے بدل البعض لاشتمال الجنۃ علیہ اشتمال الکل علے اجزئہ
لایقال جنات عدن نکرۃ لاضافۃ الی النکرۃ والنکرۃ لا تبدل من المعرفۃ لان ذلک فی بدل الکل وہو بدل بعض وایضا ذلک اذالم یفد البدل کقولک جاء زید رجل والا فہو جائز کما نص علیہ الشیخ الرضی وقد جعل القاضی العدن علما
والموصول بعدہ صفۃ ولکن قال انہ لیس بعلم ان یجعل الموصول بدلا لاصفۃ ۱۲ ک **۵۳ قولہ** بالغیب آہ فیہ وجہان احدہما ان الباء حالیۃ وفی صاحب الحال احتمالان احدہما ضمیر الجنۃ وہو عائد الموصول اے وعدہا وہی غائبۃ عنہم
لایشاہدونہا والثانی ان یکون ہو عبادہ اے وہم غائبون عنہا لایرونہا وانما آمنوا بہا بمجرد الاخبار منہ والوجہ الثانی ان الباء سببیۃ اے بسبب تصدیق الغیب وبسبب الایمان ۱۲ سمین **۵۴ قولہ** اے غائبین عنہا اے غیر مشاہدین
لہا لان الوعد حاصل فی الدنیا ومن فیہا لایشاہد الجنۃ ۱۲ صاوی **۵۵ قولہ** اے موعودہ اے الذی وعد من الجنۃ وغیرہا وقولہ او موعودہ الخ اشارۃ لتفسیر آخر یکون ماتیا علیہ باقیا علی کونہ اسم مفعول ویکون المراد بالموعود

ہو وادٍ فی جہنم ای یقعون فیہ اِلَّا لکن مَنْ تَابَ وَاٰمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَاُولٰٓئِکَ یَدْخُلُوْنَ الْجَنَّۃَ
وَلَا یُظْلَمُوْنَ ینقصون شَیْئًا ۝ من ثوابہم جَنّٰتِ عَدْنِ اقامۃ بدل من الجنۃ الَّتِیْ وَعَدَ الرَّحْمٰنُ
عِبَادَہٗ بِالْغَیْبِ حال ای غائبین عنہا اِنَّہٗ کَانَ وَعْدُہٗ ای موعودہ مَاْتِیًّا ۝ بمعنی آتیا واصلہ ماتوی
او موعودہ ہنا الجنۃ یاتیہا اہلہ لَا یَسْمَعُوْنَ فِیْہَا لَغْوًا من الکلام اِلَّا لکن یسمعون سَلٰمًا من
الملئکۃ علیہم او من بعضہم علی بعض وَلَہُمْ رِزْقُہُمْ فِیْہَا بُکْرَۃً وَّعَشِیًّا ۝ ای علی قدرہما
فی الدنیا ولیس فی الجنۃ نہار ولا لیل بل ضوء ونور ابدا تِلْکَ الْجَنَّۃُ الَّتِیْ نُوْرِثُ نعطی و
ننزل مِنْ عِبَادِنَا مَنْ کَانَ تَقِیًّا ۝ بطاعتہ ونزل لما تاخر الوحی ایاما وقال النبی صلی اللہ علیہ
وسلم لجبریل ما یمنعک ان تزورنا اکثر مما تزورنا وَمَا نَتَنَزَّلُ اِلَّا بِاَمْرِ رَبِّکَ لَہٗ مَا بَیْنَ اَیْدِیْنَا
رواہ البخاری عن ابن عباس ۱۲ ک
ای امامنا من امور الاخرۃ وَمَا خَلْفَنَا من امور الدنیا وَمَا بَیْنَ ذٰلِکَ ای ما یکون من ہذا
الوقت الی قیام الساعۃ ای لہ علم ذلک جمیعہ وَمَا کَانَ رَبُّکَ نَسِیًّا ۝ بمعنی ناسیا ای تارکا لک
بتاخیر الوحی عنک ہو رَبُّ مالک السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَیْنَہُمَا فَاعْبُدْہُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِہٖ
ع ۴ ای اصبر علیہا ہَلْ تَعْلَمُ لَہٗ سَمِیًّا ۝ ای مسمی بذلک لا وَیَقُوْلُ الْاِنْسَانُ المنکر للبعث ابی بن
خلف او الولید بن المغیرۃ النازل فیہ الآیۃ ءَاِذَا بتحقیق الہمزۃ الثانیۃ وتسہیلہا وادخال
الف بینہما بوجہیہا وبین الاخری مَا مِتُّ لَسَوْفَ اُخْرَجُ حَیًّا ۝ من القبر کما یقول محمد فالاستفہام
بمعنی النفی ای لا احیی بعد الموت وما زائدۃ للتاکید وکذا اللام ورد علیہ بقولہ تعالی اَوَلَا
یَذَّکَّرُ الْاِنْسَانُ اصلہ یتذکر ابدلت التاء ذالا وادغمت فی الذال وفی قراءۃ بترکہا وسکون
اے ترک التاء ۱۲
الذال وضم الکاف اَنَّا خَلَقْنٰہُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ یَکُ شَیْئًا ۝ فیستدل بالابتداء علی الاعادۃ
فَوَرَبِّکَ لَنَحْشُرَنَّہُمْ ای المنکرین للبعث وَالشَّیٰطِیْنَ ای نجمع کلا منہم وشیطانہ فی سلسلۃ
ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّہُمْ حَوْلَ جَہَنَّمَ من خارجہا جِثِیًّا ۝ علی الرکب جمع جاث واصلہ جثوو او جثوی من
جثی یجثو ویجثی لغتان ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ کُلِّ شِیْعَۃٍ فرقۃ منہم اَیُّہُمْ اَشَدُّ عَلَی الرَّحْمٰنِ عِتِیًّا ۝
جرءۃ ثُمَّ لَنَحْنُ اَعْلَمُ بِالَّذِیْنَ ہُمْ اَوْلٰی بِہَا احق بجہنم الاشد وغیرہ منہم صِلِیًّا ۝ دخولا واحتراقا
فنبدأ بہم واصلہ صلوی من صلی بکسر اللام وفتحہا وَاِنْ ای ما مِّنْکُمْ اَحَدٌ اِلَّا وَارِدُہَا ای داخل
جہنم کَانَ عَلٰی رَبِّکَ حَتْمًا مَّقْضِیًّا ۝ حتمہ وقضی بہ لا یترکہ ثُمَّ نُنَجِّی مشددا ومخففا
اے الورود ۱۲ ص

خصوص الجنۃ فقولہ ہنا اے فی ہذہ الآیۃ وقولہ الجنۃ خبر عن موعودہ وقولہ یاتیہ اہلہ
بین بہ ان ماتیا اسم مفعول بحالہ ۱۲ جمل **۵۶ قولہ** آتیا یعنی ان اسم المفعول بمعنی الفاعل
کما فی قولہ تعالی حجابا مستورا وہذا علے تقدیر ان یترک الوعد علی معناہ المصدرے و
اصلہ ماتوے کرموی فعلل اعلالہ ۱۲ ک **۵۷ قولہ** اہلہ اے الموعود لہم یرید انہ اذا
کان الوعد بمعنے الموعود فماتی علے معناہ ۱۲ ک **۵۸ قولہ** لغوا آہ ہو فضول الکلام
وقول الاسلاما ماہدی الزمخشری فیہ ثلاثۃ اوجہ احدہا ان معناہ ان کان تسلیم بعضہم علی
بعض او تسلیم علیہم لغوا فلا یسمعون لغوا الا ذلک فہو من وادی قولہ ولا عیب فیہم
غیر ان سیوفہم ٭ بہن فلول من قراع الکتائب ٭ الثانی انہم لا یسمعون فیہا الا قولا
یسلمون فیہ من العیب والنقیصۃ الثالث ان معنی السلام الدعاء بالسلامۃ ودار السلام
اہلہا عن الدعاء بالسلامۃ اغنیاء فکان ظاہرہ من باب فضول الحدیث لولا ما فیہ من فائدۃ
الاکرام ۱۲ ج ملخصا **۵۹ قولہ** ولیس فی الجنۃ نہار آہ وانما یعرفون اللیل بارخاء
الحجب وغلق الابواب والنہار بفتحہا ورفع الحجب والرزق بالبکرۃ والعشی افضل
العیش عند العرب فوصف سبحانہ جنتہ بذلک وقیل المراد دوام الرزق کما تقول
انا عند فلان بکرۃ وعشیا ترید الدوام ۱۲ مدارک بتغییر یسیر **۶۰ قولہ** تلک الجنۃ التی
اسم الاشارۃ عائد علے الجنۃ فی قولہ فاولئک یدخلون الجنۃ ولا یظلمون شیئا
واتی باسم الاشارۃ البعید اشارۃ لعلو رتبتہا ورفیع منزلتہا ۱۲ **۶۱ قولہ** ونزل
لما تاخر الوحی ای حین سالہ الیہود عن الروح واصحاب الکہف وذی القرنین فقال
اخبرکم غدا ولم یقل ان شاء اللہ فتاخر جبریل حتی شق علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم نزل
بعد اربعین یوما او خمسۃ عشر فقال لہ رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم ابطأت علی حتے
ساء ظنی واشتقت الیک فقال لہ جبریل انی کنت اشوق ولکنی عبد مامور اذا بعثت
نزلت واذا حبست احتبست ۱۲ صاوی **۶۲ قولہ** ما یمنعک الخ ہذا عتاب من رسول
اللہ لجبریل کانہ قال ان شوقی الیک فی ازدیاد فکان الرجاء فیک الزیارۃ لا الہجر ۱۲
صاوی **۶۳ قولہ** وما نتنزل الا بامر ربک ہذا علے لسان جبریل امرہ اللہ تعالے
بذلک اعتذار الرسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم وجوابا بالسوال المذکور والتنزل النزول
شیئا فشیئا ۱۲ صاوی **۶۴ قولہ** لہ ما بین ایدینا الخ اے لہ ما قدامنا وما خلفنا من
الاماکن وما نحن فیہا فلا نتمالک ان ننتقل من مکان الی مکان الا بامر الملک ومشیتہ
وہو الحافظ العالم بکل حرکۃ وسکون وما یحدث من الاحوال لا تجوز علیہ الغفلۃ والنسیان
فانی لنا ان نتقلب فی ملکوتہ الا اذا اذن لنا فیہ ۱۲ مدارک **۶۵ قولہ** ہو رب یعنی
انہ خبر مبتدأ محذوف ویمکن ان یجعل بدلا من ربک ۱۲ ک **۶۶ قولہ** اے مسمی بذلک
ای بلفظ الجلالۃ او برب السموات والارض جمل قال فی الخطیب قال الکلبی فی تفسیر
قولہ سمیا ہل تعلم احدا تسمی اللہ غیرہ فانہم وان کانوا یطلقون لفظ الالہ علے الوثن فما
اطلقوا لفظ اللہ تعالی علی شئ وقال ابن عباس ہل تعلم لہ مثلا ای نظیرا ۱۲ **۶۷ قولہ**
المنکر للبعث اشار بذلک الی ان المراد بالانسان خصوص الکافر المنکر للبعث ۱۲ صاوی
۶۸ قولہ وادخال الف بینہما اے الثانیۃ وقولہ وبین الاخرے اے الاولی وکان
الاولے ان یزیدہ وترکہ لاجل ان تکون عبارتہ منبہۃ علی القراءات الاربعۃ وکلہا سبعیۃ
۱۲ جمل **۶۹ قولہ** ما مت الخ ما زائدۃ وکذا اللام زائدۃ للتوکید مجردۃ من معنے ولذا
الحال ساغ اقترانہا بحرف الاستقبال ۱۲ ک **۷۰ قولہ** یذکر بتشدید الذال والکاف
المفتوحتین لابن عمرو وابن کثیر وحمزۃ ۱۲ **۷۱ قولہ** وشیطانہ فی سلسلۃ اذ کل کافر یحشر
مع شیطانہ فی سلسلۃ ۱۲ روح **۷۲ قولہ** واصلہ جثوو بواوین قلبت الواو الثانیۃ
یاء ثم الاولی کذلک وادغمت الیاء فی الیاء وقولہ او جثوی قلبت الواو یاء وادغمت
فی الیاء من الجمل ۱۲ **۷۳ قولہ** من جثی یجثو فی القاموس جثا کدعی ورمی یجثو وجثیا
بضمہما جلس علی رکبتہ او قام علے اطراف اصابعہ فہو جاث والجمع جثی بالضم والکسر ۱۲ ک
۷۴ قولہ ایہم اشد علے الرحمن اے موصولۃ حذف صدر صلتہا ای ایہم ہو اشد
ولذلک بنیت علے الضم وان کانت معربۃ عند عدم الحذف فی نحو اضرب ایہم لقیت
بالنصب للزوم الاضافۃ الی المفرد التی ہی من خواص الاسم المتمکن وہو منصوب
المحل تمییز عن ای نمیز طوائفہم اعتاہم فاعتاہم ونطرحہم فی النار علے الترتیب او ندخل
کلا فی طبقتہم التی یلیق بہم ۱۲ **۷۵ قولہ** ای ما منکم احد آہ اے مسلما کان او کافرا فی المدلک
الورود والدخول عند علی وابن عباس رضی اللہ عنہما وعلیہ جمہور اہل السنۃ لقولہ تعالی فاوردہم النار ولقولہ لو کان ہؤلاء آلہۃ ما وردوہا ولقولہ ثم ننجی الذین اتقوا اذ النجاۃ انما یکون بعد الدخول ولقولہ علیہ السلام الورود الدخول لا یبقی بر ولا فاجر
الا دخلہا فتکون علی المومنین بردا وسلاما کما کانت علی ابراہیم وتقول النار للمومن جز یا مومن فان نورک اطفأ لہبی وقیل الورود بمعنے الدخول لکنہ یختص بالکفار لقراءۃ ابن عباس بان منہم ویحمل القراءۃ المشہورۃ علی الالتفات وعن عبد اللہ
ابن مسعود الورود الحضور لقولہ تعالی ولما ورد ماء مدین وقولہ اولئک عنہا مبعدون واجیب عنہ بان المراد عن عذابہا وعن الحسن وقتادۃ الورود المرور علی الصراط لان الصراط ممدود علیہا فیسلم اہل الجنۃ ویتقاذف اہل النار ۱۲ ک
۷۶ قولہ ای داخل جہنم کذا رواہ الحاکم عن ابن مسعود والبیہقی عن ابن عباس ولاحمد عن جابر مرفوعا لا یبقی بر ولا فاجر الا دخلہا فیکون علی المومن بردا وسلاما وکثیر من السلف علی ان الورود ہو العبور علے الصراط فانہ ممدود علی جہنم ورجح
النووی ورودی عن انس وابی ہریرۃ وجابر وابی سعید ولابن ابی حاتم عن ابن مسعود ورودہم قیامہم حول النار والذی یظہر لہذا العبد ان ہذا الاختلاف لفظی فان المرور علی الصراط مما اتفقوا علیہ غیر ان منہم من عدہ دخولا ومنہم من حسبہ عبورا ۱۲ ک **۷۷ قولہ**
ای داخل جہنم فان قلت کیف یدخلونہا واللہ تعالی یقول اولئک عنہا مبعدون لا یسمعون حسیسہا قلت المراد بہ الابعاد عن عذابہا قال فی الاسئلۃ المقحمۃ یجوز ان یدخلوہا ولا یسمعوا حسیسہا لان اللہ تعالی یجعلہا علیہم بردا وسلاما کما جعلہا علی ابراہیم
علیہ السلام فالمومنون یمرون بجہنم وہی برد وسلام والکافرون وہی نار کما ان الکوز الواحد کان یشرب بہ القبطی فیصیر دما والاسرائیلی فیکون ماء عذبا ۱۲ روح **۷۸ قولہ** حتما مقضیا اے بمقتضی حکمتہ لا بایجاب علیہ ۱۲ صاوی

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

۹۱ قوله وتذر الظالمين اي نترك الظالمين ۱۲ ع ۹۲ قوله جثيا ۱۲ مفعول ثان ان كان نذر يتعدى لاثنين بمعنى نترك ونصير واما حال ان جعلت نذر بمعنى نخليهم وفيها يجوز ان يتعلق بنذر وان يتعلق بجثيا ان كان حالا ولا يجوز ذلك فيه ان كان مصدرا ويجوز ان يتعلق بمحذوف على انه حال من جثيا لانه في الاصل صفة لنكرة قدم عليها فنصب عليها ۱۲ ج ۹۳ قوله واذا تتلى عليهم اي حين نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم آيات القرآن وتلاها على المومنين والكافرين و عجز واعجز معارضتها اخذ اغنياء الكفار في الافتخار على فقراء المومنين بما لهم من حظوظ الدنيا حيث قالوا لهم انظروا الى منازلنا فترونها احسن من منازلكم والى مجالسنا فترونها احسن من مجالسكم نجلس في صدر المجلس وتجلسون في طرفه الحقير فاذا كان ذلك لنا في الدنيا فنحن عند الله خير منكم ولو كنتم على خير لاكرمكم كما اكرمنا وقصدهم بذلك فتنة فقراء المومنين بزينة الدنيا قال الله تعالى وان كل ذلك لما متاع الحيوة الدنيا والآخرة عند ربك للمتقين ۱۲ ص ۹۴ قوله قال الذين كفروا اي اغنياؤهم المتجملون بالثياب وغيرها قوله للذين آمنوا اي لفقراء المومنين الذين هم في خشونة عيش ورثاثة ثياب وضيق منزل اي قالوا لهم انظروا الى منازلنا فترونها احسن من منازلكم وانظروا الى مجلسنا عند التحدث ومجلسكم فترونا نجلس في صدور المجلس وانتم في طرفه الحقير فاذا كنا بهذه المثابة وانتم بتلك فنحن عند الله خير منكم ولو كنتم خيرا اي على خير لاكرمكم بهذه الامور كما اكرمنا بها ۱۲ جمل ۹۵ قوله نديا آه الندي فعيل اصله نديو والندي والنادي مجلس القوم ومتحدثهم وقيل هو مشتق من الندى وهو الكرم لان الكرماء يجتمعون فيه ومقاما ونديا تمييز ان من افعل ۱۲ ج ۹۶ قوله مالا ومتاعا وقيل هو ما جد منه والخرثي ما رث ۱۲ ك الخرثي بالضم اثاث البيت او ارذل المتاع ۱۲ قاموس ۹۷ قوله رئيا بمعنى المرئي فتوله منظرا بفتح الظاء اي صورة وهيئة وهذا كالذبح والطحن بمعنى المذبوح والمطحون ۱۲ جمل ۹۸ قوله بمعنى الخبر وانما اخرجه على لفظ الامر ايذانا بان امهاله مما ينبغي ان يفعله استدراجا وقطعا للمعاذير اي يمهله الرحمن ويمهله بطول العمر والتمتع ۱۲ ك ۹۹ قوله يستدرج اي بان يطيل عمره ويكثر ماله ويمكنه من التصرف فيه ۱۲ صاوي ۱۰۰ قوله جندا اي اعوانا وانصارا اي فحينئذ يعلمون ان الامر على عكس ما قدروه وانهم شر مكانا واضعف جندا لا خير مقاما واحسن نديا وان المومنين على خلاف صفتهم ۱۲ مدارك مختصرا ۱۰۱ قوله وجند المومنين عليهم آه عليهم متعلق بجند لما فيه من معنى المعاونة اي معاونون لهم عليهم كما وقع لهم في بدر فان الكفار كان جندهم ابليس واعوانه والمومنين كان جندهم الملائكة التي قاتلت معهم ۱۲ ج ۱۰۲ قوله والباقيات الصالحات خير في التاويلات النجمية الباقيات الصالحات هي الاعمال الصالحات التي هي من نتائج الواردات التي الالهية التي ترد من عند الله على قلوب اهل الغيوب يعني كل عمل يصدر من عند نفس العبد من نتائج طبعه وعقله لا يكون من الباقيات الصالحات يدل عليه قوله ما عندكم ينفد وما عند الله باق انتهى فعلى العاقل ان يجتهد في اصلاح النفس وتزكيتها ليتولد منها الاعمال الباقية والاحوال الفاضلة ويحصل له النسل بلا عقم ونكاح منتج ۱۲ ۱۰۳ قوله هي الطاعات آه اي اعمال الآخرة كلها والصلوة الخمس او سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر كما فسرها في سورة الكهف ۱۲ ۱۰۴ قوله بخلاف اعمال الكفار اي فانها شر مردا لكونهم يردون الى جهنم فتحصل ان الاعمال كلها باقية لاصحابها فالمومنون تبقى لهم الاعمال الصالحة فيتنعمون بها في الجنة والكفار تبقى لهم الاعمال السيئة فيعذبون بها في النار فالعاقل يختار لنفسه اي العلمين يبقى له ۱۲ صاوي ۱۰۵ قوله والخيرية آه ذكر افعل التفضيل على المشاكلة بكلامهم السابق اي اي الفريقين خير مقاما او على طريقة قولهم الصيف احر من الشتاء اي ابلغ منه في حره منه في برده فلا يقال ان اعمال الكفار لا خير فيها اصلا فكيف يصح المفاضلة ۱۲ ۱۰۶ قوله العاص بن وائل هو ابو سيدنا عمرو الذي فتح مصر في خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنهما وهو والد عبد الله احد العبادلة المشهورة وقوله لخباب بن الارت هو بدري من فقراء الصحابة وذلك ان خبابا كان صائغا فصاغ للعاص حليا ثم طالبه باجرته فقال له لن اقضيك حتى تكفر بمحمد فقال خباب لن اكفر به حتى تموت ثم تبعث قال اني لمبعوث من بعد الموت فسوف اعطيك اذا رجعت الى مال وولد ۱۲ صاوي ۱۰۷ قوله وقال اي العاص وكان كافرا لخباب بفتح الخاء المعجمة وتشديد الموحدة ابن الارت بتشديد الفوقية في آخره وكان خباب صحابيا القائل له صفة خباب اي القائل لابن وائل تبعث بعد الموت اي تحيى والمطالب له بماله الذي استدانه العاص منه فاقضيك اي اؤدي اليك دينك حينئذ ۱۲ ۱۰۸ قوله اطلع الغيب آه من قولهم اطلع الجبل اذا ارتقى الى اعلاه والهمزة للاستفهام وهمزة الوصل محذوفة اي انظر في اللوح المحفوظ فراى منيته ام اتخذ عند الرحمن عهدا موثقا ان يوتيه ذلك ۱۲ مدارك ۱۰۹ قوله اطلع الغيب همزة استفهام واصله اطلع من قولهم اطلع الجبل اذا ارتقى الى اعلاه والمعنى اقد بلغ من عظمة الشان الى ان ارتقى الى علم الغيب الذي توحد به العليم الخبير من الروح واما قول الشارح في تفسيره اي علمه فتفسير لازم معناه ۱۲ ۱۱۰ قوله عند الرحمن كرر لفظ الرحمن في هذه السورة ست عشرة مرة اشارة الى ان رحمته غلبت غضبه ۱۲ ص ۱۱۱ قوله اي لا يوتى ذلك آه يشير الى ان كلا ههنا للردع اعلم ان للنحويين في هذه اللفظة ستة مذاهب احدها وهو مذهب جمهور البصريين انها حرف ردع والثاني انها حرف تصديق بمعنى نعم فيكون جوابا فلا بد ان يتقدمها شئ لفظا او تقديرا والثالث وهو مذهب الكسائي انها بمعنى حقا والرابع انها رد لما قبلها وهذا قريب من معنى الردع والخامس انها صلة في الكلام بمعنى اي ۱۲ ج ملخصا ۱۱۲ قوله ونرثه اي يموت ومعناه بالفارسية ووارث خواهيم گرديد يعنے بازستانيم بعد از وے ۱۲ ۱۱۳ قوله ونرثه اي نسلبه منه ونأخذه بان نخرجه من الدنيا خاليا من ذلك ۱۲ جمل ۱۱۴ قوله فردا آه المراد بالفردية الانقطاع عن المال والولد بالكلية وهذه الفردية لا يحصل الا للكافر والا فالمومن والكافر سواء عند البعث في كونهما منفردين عن المال والولد لقوله تعالى ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم اول مرة ثم يتفاوتون بعد ذلك فالمومن يلاقي احبابه واولاده وما اشتهاه والكافر يحال بينه وبين ما يشتهيه وينفرد عنها ابدا ۱۲ ح بتغيير ۱۱۵ قوله تؤزهم اي تغريهم على المعاصي بالتسويلات وتحبيب الشهوات والمراد تعجيب الرسول صلى الله عليه وسلم من اقاويل الكفرة وتماديهم في الغي وتصميمهم على الكفر بعد وضوح الحق على ما نطقت به الآيات المتقدمة ۱۲ بيضاوي

الَّذِيْنَ اتَّقَوْا الشرك والكفر منها وَّنَذَرُ الظّٰلِمِيْنَ بالشرك والكفر فِيْهَا جِثِيًّا على الركب وَاِذَا تُتْلٰى
عَلَيْهِمْ اي المؤمنين والكفرين اٰيٰتُنَا من القراٰن بَيِّنٰتٍ واضحات حال قَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لِلَّذِيْنَ
اٰمَنُوْٓا اَيُّ الْفَرِيْقَيْنِ نحن اوانتم خَيْرٌ مَّقَامًا منزلا ومسكنا بالفتح من قام وبالضم من اقام وَّاَحْسَنُ
نَدِيًّا بمعنى النادي وهو مجتمع القوم يتحدثون فيه يعنون نحن فنكون خيرا منكم قال تعالى وَ
كَمْ اي كثيرا اَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنْ قَرْنٍ اي امة من الامم الماضية هُمْ اَحْسَنُ اَثَاثًا مالا ومتاعا وَّرِءْيًا
منظرا من الرؤية فلما اهلكناهم لكفرهم نهلك هؤلاء قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلٰلَةِ شرط جوابه
فَلْيَمْدُدْ بمعنى الخبر اي يمد لَهُ الرَّحْمٰنُ مَدًّا في الدنيا يستدرج حَتّٰٓى اِذَا رَاَوْا مَا يُوْعَدُوْنَ
اِمَّا الْعَذَابَ كالقتل والاسر وَاِمَّا السَّاعَةَ المشتملة على جهنم فيدخلونها فَسَيَعْلَمُوْنَ مَنْ
هُوَ شَرٌّ مَّكَانًا وَّاَضْعَفُ جُنْدًا اعوانا اهم ام المؤمنون وجندهم الشياطين وجند المؤمنين
عليهم الملائكة وَيَزِيْدُ اللّٰهُ الَّذِيْنَ اهْتَدَوْا بالايمان هُدًى بما ينزل عليهم من الاٰيات وَ
الْبٰقِيٰتُ الصّٰلِحٰتُ هي الطاعات تبقى لصاحبها خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَّخَيْرٌ مَّرَدًّا اي ما يرد
اليه ويرجع بخلاف اعمال الكفار والخيرية هنا في مقابلة قولهم اي الفريقين خير مقاما
اَفَرَءَيْتَ الَّذِيْ كَفَرَ بِاٰيٰتِنَا العاص بن وائل وَقَالَ لخباب بن الارت القائل له تبعث بعد
الموت والمطالب له بمال لَاُوْتَيَنَّ على تقدير البعث مَالًا وَّوَلَدًا فاقضيك قال تعالى
اَطَّلَعَ الْغَيْبَ اي اعلمه وان يوتى ما قاله واستغنى بهمزة الاستفهام عن همزة الوصل فحذفت
اَمِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمٰنِ عَهْدًا بان يؤتى ما قاله كَلَّا اي لا يؤتى ذلك سَنَكْتُبُ نامر بكتب
مَا يَقُوْلُ وَنَمُدُّ لَهٗ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا نزيده بذلك عذابا فوق عذاب كفره وَّنَرِثُهٗ مَا
يَقُوْلُ من المال والولد وَيَاْتِيْنَا يوم القيٰمة فَرْدًا لا مال له ولا ولد وَاتَّخَذُوْا اي كفار مكة
مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ الاوثان اٰلِهَةً يعبدونهم لِّيَكُوْنُوْا لَهُمْ عِزًّا شفعاء عند الله بان لا يعذبوا كَلَّا
اي لا مانع من عذابهم سَيَكْفُرُوْنَ اي الاٰلهة بِعِبَادَتِهِمْ اي ينفونها كما في اٰية اخرى مَا كَانُوْٓا
ع ۵ ۱۷ ۸ اِيَّانَا يَعْبُدُوْنَ وَيَكُوْنُوْنَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا اعوانا واعداء اَلَمْ تَرَ اَنَّآ اَرْسَلْنَا الشَّيٰطِيْنَ
سلطناهم عَلَى الْكٰفِرِيْنَ تَؤُزُّهُمْ تهيجهم الى المعاصي اَزًّا فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ بطلب
العذاب اِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ الايام والليالي او الانفاس عَدًّا الى وقت عذابهم اذكر يَوْمَ

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِيْنَ بايمانهم اِلَى الرَّحْمٰنِ وَفْدًا ۙ جمع وافد بمعنى راكب وَّنَسُوْقُ الْمُجْرِمِيْنَ بكفرهم
اِلٰى جَهَنَّمَ وِرْدًا ۘ جمع وارد بمعنى ماش عطشان لَا يَمْلِكُوْنَ اى الناس الشَّفَاعَةَ اِلَّا مَنِ
اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمٰنِ عَهْدًا ۘ اى شهادة ان لا اله الا الله ولا حول ولا قوة الا بالله وَقَالُوا اى
اليهود والنصارى ومن زعم ان الملائكة بنات الله اتَّخَذَ الرَّحْمٰنُ وَلَدًا ۗ قال تعالى لهم لَقَدْ
جِئْتُمْ شَيْئًا اِدًّا ۙ اى منكرا عظيما تَكَادُ بالتاء والياء السَّمٰوٰتُ يَتَفَطَّرْنَ بالنون وفى قراءة
بالتاء وتشديد الطاء بالانشقاق مِنْهُ من عظم هذا القول وَتَنْشَقُّ الْاَرْضُ وَتَخِرُّ
الْجِبَالُ هَدًّا ۙ اى تنطبق عليهم من اجل اَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمٰنِ وَلَدًا ۚ قال تعالى وَمَا يَنْۢبَغِيْ
لِلرَّحْمٰنِ اَنْ يَّتَّخِذَ وَلَدًا ۗ اى ما يليق به ذلك اِنْ اى ما كُلُّ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اِلَّآ
اٰتِى الرَّحْمٰنِ عَبْدًا ۗ ذليلا خاضعا يوم القيٰمة منهم عزير وعيسى لَقَدْ اَحْصٰىهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا ۗ
فلا يخفى عليه مبلغ جميعهم ولا واحد منهم وَكُلُّهُمْ اٰتِيْهِ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ فَرْدًا ۙ بلا مال ولا نصير يمنعه اِنَّ
الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمٰنُ وُدًّا ۙ فيما بينهم يتوادون ويتحابون
ويحبهم الله تعالى فَاِنَّمَا يَسَّرْنٰهُ اى القراٰن بِلِسَانِكَ العربى لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِيْنَ الناجين من النار
بالايمان وَتُنْذِرَ تخوف بِهٖ قَوْمًا لُّدًّا ۙ جمع الد اى ذو جدل بالباطل وهم كفار مكة وَكَمْ
اى كثيرا اَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنْ قَرْنٍ ۗ اى امة من الامم الماضية بتكذيبهم الرسل هَلْ تُحِسُّ تجد
مِنْهُمْ مِّنْ اَحَدٍ اَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا ۧ صوتا خفيا لا فكما اهلكنا اولٰئك نهلك هؤلاء

سُوْرَةُ طٰهٰ مكية مائة وخمس وثلٰثون اٰية او اربعون واثنتان

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

طٰهٰ ۚ الله اعلم بمراده بذلك مَآ اَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْاٰنَ يا محمد لِتَشْقٰٓى ۙ لتتعب بما فعلت
بعد نزوله من طول قيامك بصلوٰة الليل اى خفف عن نفسك اِلَّا لكن انزلناه
تَذْكِرَةً به لِّمَنْ يَّخْشٰى ۙ يخاف الله تَنْزِيْلًا بدل من اللفظ بفعله الناصب له مِّمَّنْ
خَلَقَ الْاَرْضَ وَالسَّمٰوٰتِ الْعُلٰى ۗ جمع عليا ككبرى وكبر هو اَلرَّحْمٰنُ عَلَى الْعَرْشِ وهو
فى اللغة سرير الملك اسْتَوٰى ۝ استواء يليق به لَهٗ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ وَمَا
بَيْنَهُمَا من المخلوقات وَمَا تَحْتَ الثَّرٰى ۝ هو التراب الندى والمراد الارضون

خاک نمناک ۱۲ صراح — نم و تری ۱۲ صراح

من یاقوت وعلے نوق رحالہا من ذہب واز متہا من زبرجد فیلبے ر کبون من اول خروجہم من القبور وہو ظاہر الآیۃ وقیل من منصرفہم من الموقف جل ویؤیدہ ما قال فی الخطیب والروح قال ابن عباس وفدا رکبانا وقال ابوہریرۃ علے الابل وقال علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ واللہ ما یحشرون علی ارجلہم ولکن بنوق نوق رحالہا الذہب ونجائب سروجہا یاقوت واز منہا زبرجد وفی الکبیر عن علی رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم والذی بیدہ ان المتقین اذا خرجوا من قبورہم استقبلوا بنوق بیض لہا اجنحۃ علیہا رحال الذہب ثم تلا ہذہ الآیۃ قال الکاشفی وفدا در حالتیکہ واردان باشند بر ناقہا بہشت وامام قشیری رحمہ اللہ فرمودہ کہ بعضے بر نجائب طاعات وعبادات باشند وقومی بر مراکب ہم ونیات آنانکہ مراکب طاعت باشند بہشت جویانند ایشانرا بروضہ جنان برند وآنانکہ بر نجائب ہمت خدای طلبانند ایشان را بقرب رحمت خوانند وفی القاموس وفد الیہ وعلیہ یفد وفدا ووفادۃ وافادۃ قدم وورد وفی الصراح وفادۃ بالکسر برآمدن بر چیزی ملخصا وفی البیضاوی وفدا وافدین علیہ تعالیٰ کما یفد الوفاد علی الملوک منتظرین لکرامتہم وانعامہم انتہی ۱۲ ٥٣ قولہ بمعنے ماش عطشان فان من یرد الماء لا یردہ الا العطش الورد فی القاموس القوم یردون الماء ۱۲ ٥٤ قولہ بمعنے ماش عطشان آہ ای مشاۃ عطاشا قد تقطعت اعناقہم من العطش والورد الجماعۃ یردون الماء ولا یرد احد الا بعد العطش وقیل یساقون الی النار باہانۃ واستخفاف کانہم نعم عطاش مشتاق الی الماء ۱۲ ج ٥٥ قولہ ای شہادۃ ان لا الہ الا اللہ ولا قوۃ الا باللہ تفسیر للعہد والمعنی لا یشفع للعصاۃ الا من شہد ان لا الہ الا اللہ ویحتمل ان یکون من عہد الامیر الی فلان بکذا ای امرہ ای لا یشفع الا المامور بالشفاعۃ ۱۲ ک ٥٦ قولہ لقد جئتم شیئا ادا آہ علی الالتفات للمبالغۃ فی الذم والتسجیل علیہم بالجراءۃ علی اللہ والاد بالفتح والکسر العظیم المنکر والادۃ الشدۃ وأدنی الامر اثقلنی وعظم علی ۱۲ بیضاوی ٥٧ قولہ والیاء لنافع والکسائی لان تانیث الفاعل غیر حقیقی فیجوز الوجہان ۱۲ ک ٥٨ قولہ یتفطرن ای یتشققن وقولہ بالنون ای یتفطرن وقولہ بالانشقاق راجع لکل من النون والتاء ۱۲ ٥٩ قولہ تخر الجبال ہدا آہ فی ہدا ثلاثۃ اوجہ احدہا انہ مصدر فی موضع الحال ای مہدودۃ من ہد ید الحائط ای ہدمہ والثانی وہو قول ابی جعفر انہ مصدر علے غیر لفظ الفعل لان الخر والسقوط والہدم وہذا علی ان یکون من ہد یہد ای الہدم والثالث ان یکون مفعولا من اجلہ ای لان تہد ۱۲ ج بتغییر یسیر ٦٠ قولہ من اجل ان دعوا اشار بہ الی ان محل ان دعوا نصب علی المفعول لہ والعامل فیہ ہدا ای ہدا لان دعوا علل الخرور بالہد من اجل وعبارۃ روح البیان منصوب علے حذف اللام المتعلقۃ بتکاد ومجرور باضمارہا ای تکاد السموات تتفطرن الارض وتنشق الجبال تخر لان دعوا لہ سبحانہ ولدا ۱۲ ٦١ قولہ وعدہم عدا ای عدد اشخاصہم وانفاسہم وآجالہم ۱۲ ٦٢ قولہ سیجعل لہم الرحمن ودا ای فی الدنیا والآخرۃ والتنوین للتعظیم ای ودا عظیما فکلما عظمت طاعاتہم عظم ودہم لربہم ولاحبابہ وعبر بالرحمن لعظم تلک النعمۃ فان المحبۃ راس الایمان واساسہ لما فی الحدیث الا لا ایمان لمن لا محبۃ لہ فمن اعطی المحبۃ للہ ولاحبابہ فقد اعطی خیر الدنیا والآخرۃ لان المحبۃ حکمۃ ایجاد الخلق لما فی الحدیث القدسی فاحببت ان اعرف فخلقت الخلق فبی عرفونی بالجملۃ فالمحبۃ امر عظیم ولذا کان تنافس العارفین فیہا فکل من عظمت معرفتہ ازداد محبۃ وشغفا وعبر باداۃ الاستقبال لان المومنین کانوا بمکۃ فی مبدء الاسلام مفترقین فوعد اللہ رسولہ بان یولف بین قلوب المومنین ویضع فیہا المحبۃ فہذہ الآیۃ نزلت فی مبدء الاسلام تسلیۃ لہ صلے اللہ علیہ وسلم وود بضم الواو للسبعۃ وقری بفتحہا وکسرہا فہو مثلث ۱۲ صاوی ٦٣ قولہ لدا ای شدید الخصومۃ وہذا الجمع من قبیل قولہ فعل لنحو احمر وحمر ۱۲ ٦٤ قولہ رکزا الرکز بالکسر الصوت الخفی کذا فی القاموس ۱۲ ٦٥ قولہ نہلک ہؤلاء ای ان اعرضوا عن تدبر ما انزل علیک فعاقبتہم الہلاک ۱۲ مدارک ٦٦ قولہ سورۃ طٰہٰ وعن ابی بن کعب عن النبی صلے اللہ علیہ وسلم انہ قال من قرء سورۃ طٰہٰ اعطی یوم القیمۃ ثواب المہاجرین والانصار وہذہ السورۃ سبب اسلام عمر بن الخطاب رض کذا فی تفسیر الزاہدی ۱۲ ٦٧ قولہ مکیۃ ای کلہا وقیل الا فاصبر علی ما یقولون الآیۃ وہذہ السورۃ نزلت قبل اسلام عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ وکانت سببا فیہ ۱۲ ص ٦٨ قولہ اللہ اعلم بمرادہ آہ ای ان ہذہ حروف مقطعۃ استاثر اللہ بعلمہا وقیل ان طٰہٰ اسم لہ صلی اللہ علیہ وسلم حذف فیہ حرف النداء وقیل فعل امر اصلہ طأہا ای طأ الارض بقدمیک معا خوطب بہ لما کان یقوم فی تہجدہ علی احدی رجلیہ ویریح الاخری من شدۃ التعب وطول القیام وقال الکلبی لما نزل علے النبی صلے اللہ علیہ وسلم الوحی بمکۃ اجتہد فی العبادۃ واشتدت عبادتہ فجعل یصلی اللیل کلہ زمانا حتے نزلت ہذہ الآیۃ فامرہ اللہ ان یخفف عن نفسہ فیصلی وینام ۱۲ ج ملخصا ٦٩ قولہ لتتعب بما فعلت الخ الشقاء شائع فی التعب ومنہ سید القوم اشقاہم اخرج ابن المنذر والبیہقی فی الشعب عن ابن عباس کان النبی صلے اللہ علیہ وسلم کان یربط نفسہ ویضع احدی رجلیہ علے الاخری فنزلت طٰہٰ رواہ عبد بن حمید وقیل المعنے لتتعب لفرط تاسفک علی کفار قریش ۱۲ ک ٧٠ قولہ الا لکن انزلناہ آہ قال الکرخی اشار الی ان الاستثناء منقطع وان تذکرۃ مفعول من اجلہ والعامل انزلنا والمقدر لا المذکور وکل واحد من لتشقی وتذکرۃ علۃ لقولہ ما انزلنا وتعدی فی لتشقی باللام لاختلاف العامل لان ضمیر انزلنا للہ وضمیر لتشقی للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فلم یتحد الفاعل واتحد فی تذکرۃ لان المذکر ہو اللہ تعالیٰ وہو المنزل فنصب بغیر لام ۱۲ من الجمل ٧١ قولہ بدل من اللفظ بفعلہ ای عوض فلیس المراد البدل الاصطلاحی وقولہ من اللفظ ای من التلفظ والنطق بفعلہ ای المقدر تقدیرہ نزلناہ تنزیلا فحذف وجوبا من الجمل ۱۲ ٧٢ قولہ ہو الرحمن اشار الشارح الی ان ہذا نعت مقطوع لقصد المدح ۱۲ ٧٣ قولہ استواء یلیق بہ ہذا علی طریق السلف المفوضین علم التشابہ الی اللہ تعالیٰ واما علی طریق الخلف فنقول اعلم ان العرش سریر الملک والاستواء الاستقرار والمراد بہ ہہنا الاستیلاء ومعنے الاستیلاء علیہ کنایۃ عن الملک لانہ من توابع الملک فذکر اللازم وارید الملزوم یقال استوی فلان علی سریر الملک علی قصد الاخبار عنہ بانہ ملک وان لم یقعد علی السریر المعہود اصلا کذا فی روح البیان ۱۲ ٧٤ قولہ التراب الندی ای المبلول والمراد ای بما تحت الثری الارضون السبع لانہا تحتہ ای لان الارضون تحت الثری وقیل الثری صخرۃ تحت الارض السابعۃ قال النیسابوری التحقیق الثری التراب الندی وہو ما جاور البحر من جرم الارض فالذی تحتہ ہو ما بقی من جرم الارض الی المرکز عن محمد بن کعب ان ما تحت سبع ارضین ۱۲ ک ٧٥ اصل الرکز ہو الخفاء منہ رکز الرمح ۱۲

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

السبع لانها تحته وَاِنْ تَجْهَرْ بِالْقَوْلِ فی ذکر او دعاء فاللّٰہ غنی عن الجهر به فَاِنَّهٗ يَعْلَمُ السِّرَّ
وَاَخْفٰی منه اى ما حدثت به النفس وما خطر ولم تحدث به فلا تجهد نفسك بالجهر اَللّٰهُ لَآ اِلٰهَ اِلَّا
هُوَ لَهُ الْاَسْمَآءُ الْحُسْنٰی التسعة والتسعون الوارد بها الحديث والحسنى مؤنث الاحسن وَهَلْ
قد اَتٰكَ حَدِيْثُ مُوْسٰی اِذْ رَاٰ نَارًا فَقَالَ لِاَهْلِهِ لامرأته امْكُثُوْآ اهنا وذلك فى مسيره
من مدين طالبا مصر اِنِّیْٓ اٰنَسْتُ ابصرت نَارًا لَّعَلِّیْٓ اٰتِيْكُمْ مِّنْهَا بِقَبَسٍ شعلة فى راس فتيلة
او عود اَوْ اَجِدُ عَلَی النَّارِ هُدًی اى هاديا يدلنى على الطريق وكان اخطأها لظلمة الليل
وقال لعل لعدم الجزم بوفاء الوعد فَلَمَّآ اَتٰهَا وهى شجرة عوسج نُوْدِیَ يٰمُوْسٰی اِنِّیْٓ بكسر الهمزة
بتاويل نودى بقيل وبفتحها بتقدير الباء اَنَا توكيد لياء المتكلم رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ اِنَّكَ بِالْوَادِ
الْمُقَدَّسِ المطهر او المبارك طُوًی بدل او عطف بيان بالتنوين وتركه مصروف باعتبار المكان و
غير مصروف للتانيث باعتبار البقعة مع العلمية وَاَنَا اخْتَرْتُكَ من قومك فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوْحٰی اليك
مِنّى اِنَّنِیْٓ اَنَا اللّٰهُ لَآ اِلٰهَ اِلَّآ اَنَا فَاعْبُدْنِیْ وَاَقِمِ الصَّلٰوةَ لِذِكْرِیْ فيها اِنَّ السَّاعَةَ اٰتِيَةٌ اَكَادُ اُخْفِيْهَا
عن الناس ويظهر لهم قربها بعلاماتها لِتُجْزٰی فيها كُلُّ نَفْسٍۭ بِمَا تَسْعٰی به من خير وشر فَلَا يَصُدَّنَّكَ
يصرفنك عَنْهَا اى عن الايمان بها مَنْ لَّا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوٰىهُ فى انكارها فَتَرْدٰی فتهلك ان
انصددت عنها وَمَا تِلْكَ كائنة بِيَمِيْنِكَ يٰمُوْسٰی الاستفهام للتقرير ليرتب عليه المعجزة فيها قَالَ هِیَ
عَصَایَ اَتَوَكَّؤُا اعتمد عَلَيْهَا عند الوثوب والمشى وَاَهُشُّ اخبط ورق الشجر بِهَا ليسقط عَلٰی غَنَمِیْ فتاكله
وَلِیَ فِيْهَا مَاٰرِبُ جمع مأربة مثلث الراء اى حوائج اُخْرٰی كحمل الزاد والسقاء وطرد الهوام زاد فى
الجواب بيان حاجاته بها قَالَ اَلْقِهَا يٰمُوْسٰی فَاَلْقٰهَا فَاِذَا هِیَ حَيَّةٌ ثعبان عظيم تَسْعٰی تمشى على
بطنها سريعا كسرعة الثعبان الصغير المسمى بالجان المعبر به عنها فى اية اخرى قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ
منها سَنُعِيْدُهَا سِيْرَتَهَا منصوب بنزع الخافض اى الى حالتها الْاُوْلٰی فادخل يده فى فمها فعادت
عصا وتبين ان موضع الادخال موضع مسكها بين شعبتيها واُرى ذلك السيد موسى لئلا يجزع
اذا انقلبت حية لدى فرعون وَاضْمُمْ يَدَكَ اليمنى بمعنى الكف اِلٰی جَنَاحِكَ اى جنبك الايسر تحت العضد
الى الابط واخرجها تَخْرُجْ خلاف ما كانت عليه من الادمة بَيْضَآءَ مِنْ غَيْرِ سُوْٓءٍ اى برص تضئ كشعاع الشمس تغشى
البصر اٰيَةً اُخْرٰی وهى وبيضاء حالان من ضمير تخرج لِنُرِيَكَ بها اذا فعلت ذلك لاظهارها مِنْ اٰيٰتِنَا الْكُبْرٰی

اشار الى انه نعت

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

١ قوله فى ذكر او دعاء والتخصيص بهامع عموم اللفظ بقرينة قوله فانه يعلم السر واخفى فانه انما يصح اذا كان المخاطب بعون هو الله تعالى وذلك انما هو فى الدعاء والذكر كما فى البيضاوى اى وان تجهر الخ اى وان تجهر بذكر الله ودعائه فاعلم انه غنى عن جهرك فانه تعالى يعلم السر واخفى منه وهو ضمير النفس وفيه تنبيه على ان شرع الذكر والدعاء والجهر فيهما ليس لاعلام الله بل لتصوير النفس بالذكر ورسوخه فيها ومنعها عن الاشتغال بغيره وهضمها بالتضرع والجوار ١٢ ٢ قوله اى ما حدثت به النفس وما خطر ولم تحدث به بهذا التفسير للاخفى وفى الخطيب قال الحسن فى السر ما اسر الرجل الى غيره واخفى من ذلك ما استتر فى نفسه وعن ابن عباس السر ما تسر فى نفسك واخفى من السر ما يلقيه الله تعالى فى قلبك من بعد ١٢ ٣ قوله والحسنى مؤنث الاحسن اى فهى اسم تفضيل يوصف به الواحد المؤنث والجمع من المذكر والمؤنث ابو السعود ومراد الشارح بهذا الجواب عما يقال لم لم يقل الحسان ١٢ جمل ٤ قوله وهل اتاك حديث موسى الاستفهام للتشويق والتقرير فى ذهن السامع والجملة مستأنفة خطاب لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم كان الله يقول له انا ارسلناك بالتوحيد ولا غرابة فى ذلك فانه امر مستمر فيما بين الانبياء كابرا عن كابر وقد خوطب به موسى حيث قيل له اننى انا الله لا اله الا انا فاعبدنى وبه ختم موسى مقالته حيث قال انما الهكم الله الذى لا اله الا هو فالمقصود من الاستفهام تشويق السامع ليتلقى ما ذكر بتطلع والتفات وحضور قلب فانه يستحيل عليه تعالى او ان هل بمعنى قد كما قال المفسر ١٢ صاوى ٥ قوله اذ راى نارا آه ظرف للحديث وقيل ظرف لمضمر اى حين راى نارا كان كيت وكيت وقيل مفعول لمضمر مقدم اى اذكر وقت رؤيته نارا روى انه عليه السلام استاذن شعيبا عليه السلام فى الخروج الى امه واخيه بمصر فخرج باهله واخذ على غير الطريق مخافة من ملوك الشام فلما وافى وادى طوى وولد له ولد فى ليلة مظلمة شاتية مثلجة وكانت ليلة الجمعة وقد ضل الطريق وتفرقت ماشيته ولا ماء عنده وقدح زنده فلم يخرج نارا فبينما هو فى ذلك اذ راى على يسار الطريق من جانب الطور نارا فقال لاهله امكثوا والخطاب للمرأة والولد والخادم وقيل لها والجمع اما لظاهر لفظ الاهل او للتفخيم ١٢ ج ٦ قوله لاهله امكثوا والخطاب لامرأته وولدها والخادم ويجوز ان يكون للمرأة وحدها خرج على ظاهر لفظ الاهل فان الاهل يقع على الجمع وايضا قد يخاطب الواحد بلفظ الجمع تفخيما كما فى الخطيب واسم امرأة موسى صفورا وقيل صفوريا وقيل صفورة ١٢ جمل ٧ قوله شعلة فى القاموس القبس شعلة من نار تقتبس من معظم النار ١٢ ك ٨ قوله اى هاديا يدلنى على الطريق آه او يهدينى ابواب الدين فان افكار الابرار مائلة اليها فى كل ما يعن لهم ١٢ بيضاوى ٩ قوله شجرة عوسج عوسج بفتح العين الشوك كما فى القاموس المراد بها شجرة ذات شوكة بالهندية جهڑبيری ١٢ ١٠ قوله نودى يا موسى آه فى البيضاوى قيل انه لما نودى قال من المتكلم قال انى انا الله فوسوس اليه ابليس لعلك تسمع كلام شيطان فقال انا عرفت انه كلام الله بانى اسمعه من جميع الجهات وبجميع الاعضاء ١٢ ١١ قوله فاخلع نعليك آه امره بذلك لان الحفوة تواضع وادب ولذلك طاف السلف حافين وقيل لنجاسة نعليه فانهما كانا من جلد حمار غير مدبوغ وقيل معناه فرغ قلبك من الاهل والمال ١٢ بيضاوى ١٢ قوله طوى اسم واد بالشام وامر بخلع النعلين لان الحفوة ادخل التواضع وحسن الادب ١٢ روح ١٣ قوله للتانيث باعتبار البقعة وذلك هو الاصل فى اسماء الامكنة يصرف باعتبار جعله اسما للمكان ولا يصرف اعتبار التانيث وجعله علما للبقعة ١٢ ك ١٤ قوله لذكرى فيها آه مصدر مضاف الى المفعول اى لتذكرنى فى الصلوة فانها مشتملة على كلامى وقيل مضاف للفاعل اى لذكرى اياك وخصت الصلوة بالذكر وافردت بالامر لفضلها وانافتها على سائر العبادات لما نيطت به من ذكر المعبود وشغل القلب واللسان بذكره ١٢ ج ١٥ قوله اكاد اخفيها آه اى اريد اخفاءها وقتها او اقرب ان اخفيها فلا اقول انها آتية ولولا ما فى الاخبار باتيانها من اللطف وقطع الاعذار لما اخبرت به او اكاد اظهرها من اخفاه اذا سلب عنه خفاءه ١٢ بيضاوى ١٦ قوله فلا يصدنك عنها من لا يؤمن بها بالفارسية پس باز ندارد ونگرداند ترا از ایمان بقیامت انکه نگرویده است بقیامت کذا فی الزاہدی ١٢ ١٧ قوله وما تلك بيمينك يا موسى اى بعد ان خلع عليه خلعة النبوة والرسالة بسط له الكلام ليزداد حبا وشغفا ويؤيده بالمعجزات الباهرة وما اسم استفهام مبتدء وتلك اسم اشارة خبر وقوله بيمينك متعلق بمحذوف حال والعامل فيه معنى الاشارة وهذا احسن من جعل تلك اسما موصولا بمعنى التى وبيمينك صلتها لانه ليس مذهب البصريين ١٢ صاوى ١٨ قوله كائنة ليشير الى انه ظرف مستقر فى موضع الحال من اسم الاشارة الواقع مبتدأ وخبرا والعامل فيه من معنى الاشارة ١٢ كمالين ١٩ قوله عند الوثوب اى عند الطفرة كذا فى المدارك وفى الجمل النهوض القيام كما عبر به غيره ١٢ ٢٠ قوله كحمل الزاد آه اشار بالكاف الى ان لها منافع اخر روى عن ابن عباس ان عصا موسى كان يحمل عليها زاده وسقاءه فجعلت تماشيه وتحدثه وكان يضرب بها الارض فيخرج له ما ياكله يومه ويركزها فيخرج الماء فاذا رفعها ذهب الماء وكان اذا اشتهى ثمرة ركزها فصارت شجرة فاورقت واثمرت واذا اراد الاستقاء ادلاها فطالت على طول البئر وشعبتاها كالدلوين وكانت شعبتاها تضيئان بالليل كالسراج واذا ظهر له عدو كانت تحارب وتناضل له ١٢ ج ٢١ قوله طرد الهوام طرد راندن ودور کردن ١٢ صراح ٢٢ قوله فاذا هى حية تسعى آه فى البيضاوى قيل لما القاها انقلبت حية صفراء بغلظ العصا ثم تورمت وعظمت فلذلك سماها جانا تارة نظرا الى المبدأ وثعبانا مرة باعتبار المنتهى وحية اخرى بالاسم الذى يعم الحالين وقيل كانت فى ضخامة الثعبان وجلادة الجان ولذلك قال كانها جان فاشار الشارح الى الجمع بين الثلاثة بتفسير الحية بالثعبان فانها اسم جنس وبقوله المعبر به عنها فى آية اخرى اى قوله تعالى فلما راها تهتز كانها جان ١٢ ٢٣ قوله موضع الادخال وهو فمها موضع مسكها اى الاتحاد عليها وقوله بين شعبتيها ظرف لمسكها او حال منه او نعت له اى لما وضع يده فى فمها وانقلبت عصا وبده بحالها راى محل يده هو ما بين الشعبتين فالشعبتان صارا شدقين وصار ما تحتهما هو محل مسكها بيده عنقا اللحية جمل فى الكاشفى طول آن عصا ده گز بود وسر او دو شاخه و در زیر سنانی نشانده نامش علیق بود یا تبعه از آدم میراث بشعیب رسیده بود ١٢ ٢٤ قوله من غير سوء متعلق بتخرج وهذا يسمى عند اهل البيان احتراسا وهو ان يؤتى لشئ يرفع توهم غير المراد لان البياض قد يراد به البرص والبهق ١٢ صاوى ٢٥ قوله الآية الكبرى آه فى السمين يجوز ان يتعلق آياتنا بمحذوف على انه حال من الكبرى ويكون الكبرى مفعولا ثانيا لنريك اى لنريك الكبرى حال كونها من آياتنا ١٢ جمل

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

ای العظمی علی رسالتك واذا اراد عودها الی حالتها الاولی ضمها الی جناحه کما تقدم واخرجها

اِذْهَبْ رسولاً اِلٰی فِرْعَوْنَ ومن معه اِنَّهٗ طَغٰی ؏ جاوز الحد فی کفرہ الی ادعاء الالٰهیة قَالَ رَبِّ

اشْرَحْ لِیْ صَدْرِیْ ۝ وسعه لتحمل الرسالة وَیَسِّرْ سهل لِیْٓ اَمْرِیْ ۝ لأبلغها وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِّنْ

لِّسَانِیْ ۝ حدثت من احتراقه بجمرة وضعها وهو صغیر بفیه یَفْقَهُوْا یفهموا قَوْلِیْ ۝ عند تبلیغ الرسالة

وَاجْعَلْ لِّیْ وَزِیْرًا معینا علیها مِّنْ اَهْلِیْ ۝ هٰرُوْنَ مفعول ثان اَخِی ۝ عطف بیان اشْدُدْ بِهٖٓ

اَزْرِیْ ۝ ظهری وَاَشْرِکْهُ فِیْٓ اَمْرِیْ ۝ ای الرسالة والفعلان بصیغتی الامر والمضارع المجزوم وهو

جواب للطلب کَیْ نُسَبِّحَكَ تسبیحا کَثِیْرًا ۝ وَّنَذْکُرَكَ ذکرا کَثِیْرًا ۝ اِنَّكَ کُنْتَ بِنَا بَصِیْرًا ۝ عالما فانعمت

بالرسالة قَالَ قَدْ اُوْتِیْتَ سُؤْلَكَ یٰمُوْسٰی ۝ منا علیك وَلَقَدْ مَنَنَّا عَلَیْكَ مَرَّةً اُخْرٰٓی ۝ اِذْ للتعلیل

اَوْحَیْنَآ اِلٰٓی اُمِّكَ منا ما او الهاما لما ولدتك وخافت ان یقتلك فرعون فی جملة من یولد مَا یُوْحٰٓی ۝ فی

امرك ویبدل منه اَنِ اقْذِفِیْهِ القیه فِی التَّابُوْتِ فَاقْذِفِیْهِ بالتابوت فِی الْیَمِّ بحر النیل فَلْیُلْقِهِ الْیَمُّ بِالسَّاحِلِ

ای شاطئه والامر بمعنی الخبر یَاْخُذْهُ عَدُوٌّ لِّیْ وَعَدُوٌّ لَّهٗ ؕ وهو فرعون وَاَلْقَیْتُ بعد ان اخذك عَلَیْكَ

مَحَبَّةً مِّنِّیْ ؏ لتحب من الناس فاحبك فرعون وکل من رآك وَلِتُصْنَعَ عَلٰی عَیْنِیْ ۝ تربی علی رعایتی

وحفظی لك اِذْ للتعلیل تَمْشِیْٓ اُخْتُكَ مریم لتعرف خبرك وقد احضروا مراضع وانت لا تقبل ثدی

واحدة منها فَتَقُوْلُ هَلْ اَدُلُّکُمْ عَلٰی مَنْ یَّکْفُلُهٗ ؕ فاجیبت فجاءت بامه فقبل ثدیها فَرَجَعْنٰكَ اِلٰٓی

اُمِّكَ کَیْ تَقَرَّ عَیْنُهَا بلقائك وَلَا تَحْزَنَ ۬ حینئذ وَقَتَلْتَ نَفْسًا هو القبطی بمصر فاغتممت لقتله من جهة

فرعون فَنَجَّیْنٰكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَنّٰكَ فُتُوْنًا ۬ ۝ اختبرناك بالایقاع فی غیر ذلك وخلصناك منه

فَلَبِثْتَ سِنِیْنَ عشرا فِیْٓ اَهْلِ مَدْیَنَ ۝ بعد مجیئك الیها من مصر عند شعیب النبی وتزوجك بابنته

ثُمَّ جِئْتَ عَلٰی قَدَرٍ فی علمی بالرسالة وهو اربعون سنة من عمرك یّٰمُوْسٰی ۝ وَاصْطَنَعْتُكَ اخترتك

لِنَفْسِیْ ؏ بالرسالة اِذْهَبْ اَنْتَ وَاَخُوْكَ الی الناس بِاٰیٰتِیْ التسع وَلَا تَنِیَا تفترا فِیْ ذِکْرِیْ ۝ بتسبیح و

غیره اِذْهَبَآ اِلٰی فِرْعَوْنَ اِنَّهٗ طَغٰی ۝ بادعاء الربوبیة فَقُوْلَا لَهٗ قَوْلًا لَّیِّنًا فی رجوعه عن ذلك لَّعَلَّهٗ

یَتَذَکَّرُ یتعظ اَوْ یَخْشٰی ۝ الله فیرجع والترجی بالنسبة الیهما لعلمه تعالی بانه لا یرجع قَالَا رَبَّنَآ اِنَّنَا

نَخَافُ اَنْ یَّفْرُطَ عَلَیْنَآ ای یعجل بالعقوبة اَوْ اَنْ یَّطْغٰی ۝ علینا ای یتکبر قَالَ لَا تَخَافَآ اِنَّنِیْ مَعَکُمَآ اَسْمَعُ

مایقول وَاَرٰی ۝ ما یفعل فَاْتِیٰهُ فَقُوْلَآ اِنَّا رَسُوْلَا رَبِّكَ فَاَرْسِلْ مَعَنَا بَنِیْٓ اِسْرَآءِیْلَ ۝ الی الشام وَلَا تُعَذِّبْهُمْ ؕ

تعلیقات جدیدة من التفاسیر المعتبرة لحل جلالین

قوله حدثت من احتراقه وذلك ان فرعون حمله یوما فاخذ لحیته ونتفها لما کانت مرصعة بالجواهر فغضب وقال ان هذا عدوی المطلوب وامر بقتله فقالت آسیة زوجته ایها الملك انه صبی لا یفرق بین الجمر والیاقوت فاحضر بین یدی موسی بان جعل الجمرة فی طست والیاقوت فی آخر فقصد الی اخذ الجواهر فامال جبریل یده الی الجمرة فرفعها الی فیه فاحترق لسانه فکانت منه لکنة وروح واختلف العلماء فی احتراق یده فقیل احترقت یده وقیل لم تحترق ونقل لم تحترق ونقل ایضا ان تبیض یده کان لاخذ الجمر واللحیة والنتف واختلفوا فی زوال العقدة بکمالها فقیل بقی بعضها وقال الحسن زالت بالکلیة والحق انما تحل اکثر العقدة من الخطیب ١٢ ٣ قوله واجعل لی وزیرا آه یجوز ان یکون لی مفعولا ثانیا مقدما ووزیرا هو المفعول الاول ومن اهلی یجوز ان یکون صفة لوزیرا ویجوز ان یکون متعلقا بالجعل وهارون بدل من وزیرا ویجوز ان یکون وزیرا مفعولا ثانیا وهارون هو الاول وقدم الثانی اعتناء بامر الوزارة وعلی هذا فقوله لی یجوز ان یتعلق بنفس الجعل او بمحذوف علی انه حال من وزیرا وهو فی الاصل صفة له ومن اهلی علی ماتقدم من وجهیه ویجوز ان یکون وزیرا مفعولا اولا ومن اهلی هو الثانی والوزیر قیل من الوزر وهو الثقل سمی بذلك لانه یتحمل اعباء الملك ومؤنته فهو معین علی امر الملك وقائم بامره وقیل من الوزر وهو الملجأ ومنه قوله تعالی کلا لا وزر وقیل من الموازرة وهی المعاونة وکان القیاس ازیرا بالهمزة لان المادة کذلك آه سمین ١٢ ج ٤ قوله مفعول ثان یعنی ان هٰرون مفعول ثان والاول وزیرا والاولی عکس هذا لان القاعدة انه اذا اجتمع معرفة ونکرة یجعل المفعول الاول هو المعرفة لان اصله المبتدأ والنکرة المفعول الثانی لان اصله الخبر ووزیرا نکرة وهارون معرفة بالعلمیة کذا فی الجمل وایضا صرح به فی روح البیان والبیضاوی وابی السعود والمدارك وغیرها ان هٰرون مفعول الاول للاجعل قدم علیه الثانی وهو وزیرا للعنایة لان مقصوده الاهم طلب الوزیر ١٢ ٥ قوله عطف بیان ای لهارون ولا یشترط فیه کون الثانی اشهر کما توهم لان الایضاح حاصل من المجموع کما حقق فی المطول وحواشیه وقیل ان المضاف الی الضمیر یعرف من العلم وقیل انه عطف بیان لوزیرا وهو اشهر منه وجعله القاضی بدلا ١٢ ك ٦ قوله ازری قال فی القاموس الأزر الاحاطة والقوة والظهر والمضامنة ١٢ ٧ قوله وهو ای المضارع المجزوم جواب للطلب ای قوله اجعل ١٢ ٨ قوله سؤلك ای مسؤلك فعل بمعنی مفعول کالخبز بمعنی المخبوز ١٢ روح ٩ قوله منا ما او الهاما فلا یلزم نبوة ام موسی کما قیل ویحتمل ان یکون علی لسان ملك ولا یستلزم ذلك نبوتها فان النبی من اوحی الیه باحکام الشریعة ولم یؤمر بتبلیغها ١٢ ك ١٠ قوله مایوحی معناه مالا یعلم الا بالوحی او ماینبغی ان یوحی کذا فی الخطیب ١٢ ١١ قوله فی امرك قیده به لیفید فان مفعول الوحی لا یکون الا مایوحی وفسر غیره بما لا یعلم الا بالوحی ١٢ ك ١٢ قوله بحر النیل والیم البحر کما فی القاموس والمراد منه نیل مصر فی قول جمیع المفسرین کذا فی فتح البیان ١٢ ١٣ قوله والامر ای فلیلقه بمعنی الخبر ای فیلقیه جمل ولما کان القاء البحر ایاه بالساحل امرا واجب الوقوع لتعلق الارادة الربانیة به جعل البحر کانه ذو تمییز مطیع امر بذلك واخرج الجواب مخرج الامر فصورته امر ومعناه خبر من ابی السعود ١٢ ١٤ قوله والامر بمعنی الخبر ای وحکمة العدول عنه انه لما کان القاء البحر ایاه بالساحل امرا واجب الحصول لتعلق الارادة به نزل البحر منزلة شخص مطیع امره الله بامر لا یستطیع مخالفته ١٢ ص ١٥ قوله یاخذه عدو لی آه جواب فلیلقه وتکریر عدو للمبالغة او لان الاول باعتبار الواقع والثانی باعتبار التوقع قیل انها جعلت فی التابوت قطنا ووضعته فیه ثم قیرته والقته فی الیم وکان یشرع منه الی بستان فرعون نهر فدفعه الماء الیه فاداه الی برکة فی البستان وکان فرعون جالسا علی راسها مع امرأته آسیة بنت مزاحم فامر به فاخرج ففتح فاذا هو صبی اصبح الناس وجها فاحبه حبا شدیدا ١٢ بیضاوی ١٥ قوله تربی علی رعایتی وحفظی ای فالعین هنا بمعنی الرعایة مجازا مرسلا من اطلاق السبب وهو العین ای نظرها علی المسبب وهو الحفظ والرعایة ١٢ جل ١٦ قوله اختك مریم ای وکانت شقیقة وهی غیر ام عیسی ١٢ صاوی ١٧ قوله لتعرف خبرك ای فوجدتك انك وقعت فی ید فرعون فدلتهم علی امك حیث قالت هل ادلکم الخ ١٢ صاوی ١٨ قوله وانت لا تقبل الخ ای لحکمة عظیمة وهی رجوعك فی یدامك لانك لو رضعت غیرها لاستغنوا عن امك ١٢ ص ١٩ قوله علی من یکفله ای یکمل له رضاعه وکانت امه قد ارضعته ثلاثة اشهر وقیل اربعة قبل القائه فی الیم ١٢ جل ٢٠ قوله وقتلت نفسا وکان عمره اذ ذاك ثلثین سنة قوله هو القبطی واسمه قاب وکان طباخا لفرعون وقوله من جهة فرعون ای لامن جهة قتله لانه کان کافرا وایضا قتله کان خطأ ١٢ جل ٢١ قوله وفتناك فتونا ای خلصناك من محنة بعد اخری روی عن سعید بن جبیر سال ابن عباس رضی الله عنهما عن هذه الآیة فقال خلصناك من محنة بعد محنة ولد فی عام کان یقتل فیه الولدان فهذه فتنة یا ابن جبیر والقته امه فی البحر وهم فرعون بقتله وقتل قبطیا واجر نفسه عشر سنین وضل الطریق وضلت غنمه فی لیلة مظلمة وکان یقول عند کل واحدة فهذه فتنة یا ابن جبیر ١٢ صاوی ٢٢ قوله الی الناس قدره اشارة الی انه حذف من هنا لدلالة قوله فیما یاتی اے فرعون علیه کما انه حذف فیما یاتی قوله بایاتی لدلالة ماهنا علیه ففی الکلام احتباك حیث حذف من کل نظیر ما اثبته فی الآخرة ١٢ صاوی ٢٣ قوله ولا تنیا یقال ونی ینی ونیا اذا فتر والونی الفتور معناه بالفارسیة سستی وضعف ١٢ ٢٤ قوله اذهبا الی فرعون ان قلت ما حکمة جمعهما فی ضمیر واحد مع ان هارون لم یکن حاضرا فی محل المناجاة بل کان فی ذلك الوقت بمصر اجیب بان الله کشف الحجاب فی ذلك الوقت عن سمع هارون حتی سمع الخطاب مع اخیه لکن موسی سمعه من الله بلا واسطة وهارون سمعه من جبریل عن الله وهذا احسن مایقال ١٢ ص ٢٥ قوله قولا لینا آه مثل هل لك الی ان تزکی واهدیك الی ربك فتخشی فانه دعوة فی صورة عرض ومشورة حذرا ان تحمله الحماقة علی ان یسطو علیکما واحتراما لما له من حق التربیة علیك وقیل کنیاه وکان له ثلاث کنی ابو العباس وابو الولید وابو مرة وقیل عداه شبابا لا یهرم بعده وملکا لا یزول الا بالموت آه بیضاوی وقرا رجل عند یحیی بن معاذ هذه الآیة فبکی وقال الٰهی هذا برك بمن یقول انا الاله فکیف برك بمن یقول انا العبد وانت الاله ١٢ معالم ٢٦ قوله لعلمه تعالی بانه لا یرجع وفائدة ارسالهما والمبالغة علیهما فی الاجتهاد مع علم الله بانه لا یؤمن الزام الحجة وقطع المعذرة واظهار ماحدث فی تضاعیف ذلك من الآیات ١٢ بیضاوی ٢٧ قوله فقولا انا رسولا ربك امرهما الله ان یقول لست جملا ولهذا قوله انا رسولا ربك الثانیة قوله فارسل معنا بنی اسرائیل الثالثة ولا تعذبهم الرابعة

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

الاٰیتنا التی ہی بحی الاٰیۃ واتمنا وحد باٰیۃ ولم یثن ومعہ اثنتان لان المراد تثبیت الدعوی برہانہا فکانہ قیل قد جئناک بمعجزۃ وبرہان علی ما ادعیناہ من الرسالۃ ۱۲ جمل ۵۲ قولہ ای السلامۃ آہ وفی البیضاوی وسلام الملئکۃ وخزنۃ الجنۃ علی المھتدین والسلامۃ فی الدارین لہم ۱۲ ۵۳ قولہ فمن ربکما ای اضاف الرب لنفسہ تکبرا وطغیانا وخوفا علی انہ لو اضاف الرب لنفسہ ان یمیلوا الموسی ۱۲ ص ۵۴ قولہ لانہ الاصل آہ ای نادی موسی وحدہ بعد مخاطبتہ لہما معا لان موسی ہو الاصل فی الرسالۃ وہارون تبع ورد وعونہ ویا ولان فرعون لخبثہ اراد استنطاقہ دون اخیہ لانہ کان یعلم الرتۃ التی فی لسان موسی ویعلم فصاحۃ ہارون وقولہ ادلالہ ای لاقامۃ فرعون الدلیل علی موسی بان ذکرہ تربیتہ لہ فی قولہ الاٰتی فی الشعراء الم نربک فینا ولیدا ۱۲ ج ملخصا ۵۵ قولہ خلقہ ای صورتہ وشکلہ اللائق بہ المشتمل علی خواصہ ومنافعہ فالمراد بالخلق المخلوق ۱۲ روح ۵۶ قولہ الذی ہو علیہ آہ فی المدارک خلقہ اول مفعولی اعطی ای اعطی خلیقتہ کل شئ یحتاجون الیہ ویرتفقون بہ او ثانیہما ای اعطی کل شئ صورتہ وشکلہ الذی یطابق المنفعۃ المنوطۃ بہ الخ وقولہ ثم ہدی ای ثم عرفہ کیف یرتفق بما اعطی للمعیشۃ فی الدنیا والسعادۃ فی العقبی وہو جواب فی غایۃ البلاغۃ لاختصارہ واعرابہ عن جمیع الموجودات باسرہا علی مراتبہا ودلالتہ علی ان الغنی القادر بالذات المنعم علی الاطلاق ہو اللہ تعالی وان جمیع ما عداہ مفتقر الیہ منعم علیہ فی حد ذاتہ وصفاتہ وافعالہ ولذلک بہت الذی کفر وافحم عن الدخل علیہ بالاصرف الکلام عنہ وقال فما بال القرون الخ ۱۲ بیضاوی

ای خل عنہم من استعمالک ایاہم فی اشغالک الشاقۃ کالحفر والبناء وحمل الثقیل قَدْ جِئْنٰکَ
بِاٰیَۃٍ بحجۃ مِّنْ رَّبِّکَ علی صدقنا بالرسالۃ وَالسَّلٰمُ عَلٰی مَنِ اتَّبَعَ الْھُدٰی ۝ ای السلامۃ لہ
من العذاب اِنَّا قَدْ اُوْحِیَ اِلَیْنَآ اَنَّ الْعَذَابَ عَلٰی مَنْ کَذَّبَ بما جئنا بہ وَتَوَلّٰی ۝ اعرض عنہ
فاتیاہ وقالا لہ جمیع ما ذکر قَالَ فَمَنْ رَّبُّکُمَا یٰمُوْسٰی ۝ اقتصر علیہ لانہ الاصل ولادلالہ
علیہ بالتربیۃ قَالَ رَبُّنَا الَّذِیْٓ اَعْطٰی کُلَّ شَیْءٍ من الخلق خَلْقَہٗ الذی ہو علیہ متمیز بہ عن
غیرہ ثُمَّ ھَدٰی ۝ الحیوان منہ الی مطعمہ ومشربہ ومنکحہ وغیر ذلک قَالَ فرعون فَمَا بَالُ حال
الْقُرُوْنِ الامم الْاُوْلٰی ۝ کقوم نوح وہود ولوط وصالح فی عبادتہم الاوثان قَالَ موسی عِلْمُہَا
ای علم حالہم محفوظ عِنْدَ رَبِّیْ فِیْ کِتٰبٍ ج ہو اللوح المحفوظ یجازیہم علیہا یوم القیٰمۃ لَا یَضِلُّ
یغیب رَبِّیْ عن شیء وَلَا یَنْسَی ۝ ربی شیئا ہو الَّذِیْ جَعَلَ لَکُمُ فی جملۃ الخلق الْاَرْضَ مَھْدًا
فراشا وَّسَلَکَ سہل لَکُمْ فِیْہَا سُبُلًا طرقا وَّاَنْزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً مطرا قال تعالی تتمیما لما وصفہ
بہ موسی وخطابا لاہل مکۃ فَاَخْرَجْنَا بِہٖٓ اَزْوَاجًا اصنافا مِّنْ نَّبَاتٍ شَتّٰی ۝ صفۃ ازواجا ای
مختلفۃ الالوان والطعوم وغیرہما وشتی جمع شتیت کمریض ومرضی من شت الامر تفرق کُلُوْا مِنہا
وَارْعَوْا اَنْعَامَکُمْ فیہا جمع نعم ہی الابل والبقر والغنم یقال رعت الانعام ورعیتہا والامر للاباحۃ
وتذکیر النعمۃ والجملۃ حال من ضمیر اخرجنا ای مبیحین لکم الاکل ورعی الانعام اِنَّ فِیْ ذٰلِکَ المذکور
لَاٰیٰتٍ لعبرا لِّاُولِی النُّہٰی ۝ع لاصحاب العقول جمع نہیۃ کغرفۃ وغرف سمی بہ العقل لانہ ینہی صاحبہ
عن ارتکاب القبائح مِنْہَا ای الارض خَلَقْنٰکُمْ بخلق ابیکم اٰدم منہا وَفِیْہَا نُعِیْدُکُمْ مقبورین بعد الموت وَمِنْہَا
نُخْرِجُکُمْ عند البعث تَارَۃً مرۃ اُخْرٰی ۝ کما اخرجناکم عند ابتداء خلقکم وَلَقَدْ اَرَیْنٰہُ ای ابصرنا فرعون
اٰیٰتِنَا کُلَّہَا التسع فَکَذَّبَ بہا وزعم انہا سحر وَاَبٰی ۝ ان یوحد اللہ تعالی قَالَ اَجِئْتَنَا لِتُخْرِجَنَا مِنْ اَرْضِنَا
مصر ویکون لک الملک فیہا بِسِحْرِکَ یٰمُوْسٰی ۝ فَلَنَاْتِیَنَّکَ بِسِحْرٍ مِّثْلِہٖ یعارضہ فَاجْعَلْ بَیْنَنَا وَبَیْنَکَ مَوْعِدًا لذلک
لَّا نُخْلِفُہٗ نَحْنُ وَلَآ اَنْتَ مَکَانًا منصوب بنزع الخافض فی سُوًی ۝ بکسر اولہ وضمہ ای وسطا یستوی الیہ مسافۃ
الجائی من الطرفین قَالَ موسی مَوْعِدُکُمْ یَوْمُ الزِّیْنَۃِ یوم عید لہم یتزینون فیہ ویجتمعون وَاَنْ یُّحْشَرَ
النَّاسُ یجمع اہل مصر ضُحًی ۝ وقت للنظر فیما یقع فَتَوَلّٰی فِرْعَوْنُ ادبر فَجَمَعَ کَیْدَہٗ ای ذوی کیدہ من السحرۃ ثُمَّ اَتٰی ۝
بہم الموعد قَالَ لَہُمْ مُّوْسٰی وہم اثنان وسبعون الفا مع کل واحد حبل وعصا وَیْلَکُمْ ای الزمکم اللہ تعالی الویل لَا تَفْتَرُوْا

۵۷ قولہ قال فرعون الخ لما ظہر للعین حقیۃ ما قال موسی وبطلان ما ہو علیہ اراد ان یصرفہ علیہ السلام الی ما لا یعنیہ من الامور التی لا تعلق لہا بالرسالۃ من الحکایات خوفا علی ریاستہ ان تذہب فلم یلتفت موسی علیہ السلام الی ذلک الحدیث وقال علمہا عند ربی ۱۲ صاوی ۵۸ قولہ لا یضل ربی ای لا یخطی ابتداء ای لا یذہب شئ عن علمہ ولا ینسی ای بعد ما علم ۱۲ ابو السعود ۵۹ قولہ ہو الذی جعل لکم الارض الخ من جملۃ کلام موسی فی جواب فرعون عن سؤالہ الاول فہو مرتبط بقولہ ثم ہدی لکنہ ذکر فی خلال کلامہ علی سبیل الاعتراض سؤال فرعون الثانی وجوابہ ۱۲ جمل ۶۰ قولہ قال تعالی الخ اشار بذلک الی ان قولہ فاخرجنا بہ ازواجا من کلامہ تعالی لا بطریق الحکایۃ عن موسی بل خطابا لاہل مکۃ وامتنانا علیہم وینتہی الی قولہ تارۃ اخری ۱۲ صاوی ۶۱ قولہ اصنافا سمیت بذلک لازدواجہا واقتران بعضہا مع بعض ۱۲ ک ۶۲ قولہ صفۃ ازواجا ویحتمل ان یکون صفۃ للنبات علی انہ مصدر فی الاصل یستوی فیہ الواحد والجمع ۱۲ ک ۶۳ قولہ کلوا وارعوا الجملۃ حال من ضمیر اخرجنا بتقدیر الاباحۃ المستفاد من الامر ای اخرجنا اصناف النبات مبیحین لکم الاکل ورعی الانعام او بتقدیر القول ای قائلین کلوا وارعوا ۱۲ کمالین ۶۴ قولہ نہیۃ بالضم العقل کغرفۃ ای کغرف جمع غرفۃ ۱۲ ۶۵ قولہ سمی بہ ای بالنہی والتذکیر باعتبار کونہا اسما ۱۲ جمل ۶۶ قولہ خلقنکم ای اباکم اٰدم علیہ السلام وقیل یعجن کل نطفۃ بشئ من تراب مدفنہ فیخلق من التراب والنطفۃ معا او لان النطفۃ من الاغذیۃ وہی من الارض ۱۲ مدارک ۶۷ قولہ اریناہ اٰیاتنا کلہا اخبار عما وقع لموسی فی عدۃ دعاۃ الفرعون وبہذا التقریر صح قول المفسر التسع واندفع ما یقال ان فرعون فی ابتداء الامر لم یر الا العصا والید وعلیہ فتکون ہذہ الجملۃ معترضۃ بین القصۃ ۱۲ صاوی ۶۸ قولہ التسع وہی العصا ونزع یدہ والطوفان والقحط والجراد والقمل والضفادع والدم وطمس الاموال ۱۲ ۶۹ قولہ بسحرک یا موسی آہ ہذا تعلل وتحیر ودلیل علی انہ علم کونہ محقا حتی خاف منہ علی ملکہ فان ساحرا لا یقدر ان یخرج ملکا مثلہ من ارضہ ۱۲ بیضاوی ۷۰ قولہ موعدا الاحسن انہ ظرف زمان مفعول اول مؤخر لقولہ اجعل وقولہ بیننا مفعول ثان مقدم وقولہ بنزع الخافض ای فالمعنی عین زمانا بیننا وبینک نجتمع فیہ فی مکان سوی ای متوسط ۱۲ صاوی ۷۱ قولہ مکانا ولما کان کل من الزمان والمکان لا ینفک عن الاٰخر قال مکانا واثر ذلک المکان لاجل وصفہ بقولہ سوی ای عدلا خطیب وحاصل معنی الاٰیۃ ای عد مکانا عدلا بیننا وبینک وسطا یستوی طرفاہ من حیث المسافۃ علینا وعلیکم لا یکون فیہ احد الطرفین ارجح من الاٰخر او مکانا مستویا لا یحجب العین ارتفاعہ ولا انخفاضہ کذا فی روح البیان ۱۲ ۷۲ قولہ منصوب بنزع الخافض آہ فیہ ان العامل ان کان اجعل فہو متعد بنفسہ لہذا المنصوب فلا وجہ لتکلف حذف حرف الجر وان کان وعدا فلا یخلو اما ان یکون المراد المصدر او الزمان او المکان فان کان الاول یرد علیہ ان الوعد لیس فی المکان المستوی بل فیہ انما ہو المناظرۃ والوعد وقع فی مکان التخاطب وان کان الثانی ورد علیہ مثل ذلک وان کان الثالث کان الصواب ان یجعلہ بدلا منہ وحینئذ فالاظہر انہ منصوب باجعل علی انہ مفعول فیہ وہو علی معنی فی فہذا التشبیہ مع الشارح بنزع الخافض مع انہا لا تقال الا فی العامل الذی لا یصل للمعمول بنفسہ تامل ۱۲ ج ملخصا ۷۳ قولہ موعدکم یوم الزینۃ خصہ علیہ السلام بالتعیین لمزید ثقۃ بربہ وعدم مبالاتہ بہم لیکون ظہور الحق علی رؤس الاشہاد وتشیع ذلک بین کل حاضر وباد فیکون اعظم فخر الموحد علیہ السلام ۱۲ صاوی ۷۴ قولہ یوم الزینۃ سألوا عن المکان فاجابہم بالزمان فان یوم الزینۃ یدل علی مکان مشتہر باجتماع الناس فیہ فی ذلک الیوم روح واختلف فی یوم الزینۃ فقال مجاہد وقتادۃ النیروز وقال ابن عباس وسعید بن جبیر ہو یوم عاشوراء وقیل کان یوم عید لہم یتزینون فیہ ویجتمعون فی کل سنۃ من الخطیب ۱۲ ۷۵ قولہ وان یحشر الناس آہ فی محلہ وجہان احدہما الجر نسقا علی الزینۃ ای موعدکم یوم الزینۃ ویوم حشر الناس والثانی الرفع نسقا علی یوم ای موعدکم یوم کذا وموعدکم ان یحشر الناس ای حشرہم ۱۲ ج ۷۶ قولہ وہم اثنان وسبعون الفا ونقلہ ابن ابی حاتم عن ابن عباس وعن محمد بن کعب ثمانون الفا وعن کعب الاحبار اثنی عشر الفا ۱۲ کمالین ۷۷ قولہ ای الزمکم اللہ الویل افادہ بہ ان ویلکم منصوب بفعل مقدر ۱۲ کرخی

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

ماثن عليه ١٢ صاوي ٥٣ قوله واسروا النجوى اى تشاوروا في السر وقالوا ان كان ساحرا فسنغلبه وان كان من السماء فله امر والنجوى يكون مصدرا واسما ثم لفقوا الكلام يعنى قالوا الخ ١٢ مدارك ٥٤ قوله ان هذين لساحران آه تفسير لاسروا النجوى كانهم تشاوروا في تلفيقه حذران يغلبا فيتبعهما الناس وهذان اسم ان على لغة بلحارث بن كعب فانهم جعلوا الالف للتثنية واعربوا المثنى تقديرا وقيل اسمها ضمير الشان المحذوف وهذان لساحران خبرها وقيل ان بمعنى نعم وما بعدها مبتدأ وخبر وفيهما ان اللام لا تدخل خبر المبتدأ وقيل اصله انه هذان لهما ساحران فحذف الضمير وفيه ان المؤكد باللام لا يليق به الحذف وقرأ ابو عمرو ان هذين وهو ظاهر وابن كثير وحفص ان هذان على انها هي المخففة واللام هي الفارقة او النافية واللام بمعنى الا ١٢ بيضاوي ٥٥ قوله مؤنث امثل وانما انث باعتبار التعبير بالطريقة والا فباعتبار المعنى كان يقال اماثل ١٢ جمل ٥٦ قوله اى باشرافكم تفسير للطريقة فانها تطلق على وجوه الناس واشرافهم لانهم قدوة لغيرهم من ابى السعود وفي المختار وطريقة القوم اماثلهم وخيارهم وفي القاموس والطريقة بالهاء شريف القوم وامثلهم للواحد والجمع وتجمع على طرائق ١٢ ٥٧ قوله بهمزة وصل وفتح الميم لابى عمرو من جمع اى لم تبتح اللام وشد الميم وليضف قوله فجمع كيده وبهمزة قطع وكسر الميم للباقين من اجمع اى احكم اى عزموا عليه ١٢ ك ٥٨ قوله من جمع لم يقال لم الله شعثه اى جمعه فلم تترك شيئا منه متفرقا بل وفي بعض النسخ من جمع اى لم لعل وقع التغير من قلم الكاتبين ١٢ ٥٩ قوله صفا اصله مصدر وقد اشار الشارح الى تاويله بالمشتق بقوله اى مصطفين ١٢ جمل

عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا باشراك احد معه فَيُسْحِتَكُمْ بضم الياء وكسر الحاء وبفتحهما اى يهلككم بِعَذَابٍ ۚ
من عنده وَقَدْ خَابَ خسر مَنِ افْتَرٰى ۝ كذب على الله فَتَنَازَعُوْٓا اَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ فى موسى اخيه
وَاَسَرُّوا النَّجْوٰى ۝ اى الكلام بينهم فيهما قَالُوْٓا لانفسهم اِنْ هٰذَيْنِ لابى عمرو ولغيره هٰذٰنِ وهو
موافق للغة من يأتى فى المثنى بالالف فى احواله الثلاث لَسٰحِرٰنِ يُرِيْدٰنِ اَنْ يُّخْرِجٰكُمْ مِّنْ
اَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا بِطَرِيْقَتِكُمُ الْمُثْلٰى ۝ مؤنث امثل بمعنى اشرف اى باشرافكم بميلهم اليهما
لغلبتهما فَاَجْمِعُوْا كَيْدَكُمْ من السحر بهمزة وصل وفتح الميم من جمع اى لم وبهمزة قطع وكسر
الميم من اجمع احكم ثُمَّ ائْتُوْا صَفًّا ۚ حال اى مصطفين وَقَدْ اَفْلَحَ فاز الْيَوْمَ مَنِ اسْتَعْلٰى ۝ غلب
قَالُوْا يٰمُوْسٰٓى اختر اِمَّآ اَنْ تُلْقِيَ عصاك اى اولا وَاِمَّآ اَنْ نَّكُوْنَ اَوَّلَ مَنْ اَلْقٰى ۝ عصاه قَالَ بَلْ
اَلْقُوْا ۚ فالقوا فَاِذَا حِبَالُهُمْ وَعِصِيُّهُمْ اصل عصو قلبت الواوان يائين وكسرت العين والصاد
يُخَيَّلُ اِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ اَنَّهَا حيات تَسْعٰى ۝ على بطونها فَاَوْجَسَ احس فِيْ نَفْسِهٖ خِيْفَةً مُّوْسٰى ۝ اى خاف
من جهة ان سحرهم من جنس معجزته ان يلتبس امره على الناس فلا يؤمنوا به قُلْنَا لَا تَخَفْ اِنَّكَ اَنْتَ الْاَعْلٰى ۝
عليهم بالغلبة وَاَلْقِ مَا فِيْ يَمِيْنِكَ وهى عصاه تَلْقَفْ تبتلع مَا صَنَعُوْا ۭ اِنَّ مَا صَنَعُوْا كَيْدُ سٰحِرٍ ۭ اى جنسه
وَلَا يُفْلِحُ السّٰحِرُ حَيْثُ اَتٰى ۝ بسحره فالقى موسى عصاه فتلقفت كل ما صنعوه فَاُلْقِيَ السَّحَرَةُ سُجَّدًا خروا
ساجدين لله تعالى قَالُوْٓا اٰمَنَّا بِرَبِّ هٰرُوْنَ وَمُوْسٰى ۝ قَالَ فرعون ءَاٰمَنْتُمْ بتحقيق الهمزتين وابدال
الثانية الفا لَهٗ قَبْلَ اَنْ اٰذَنَ اَنَا لَكُمْ ۭ اِنَّهٗ لَكَبِيْرُكُمْ معلمكم الَّذِيْ عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ ۚ فَلَاُقَطِّعَنَّ اَيْدِيَكُمْ
وَاَرْجُلَكُمْ مِّنْ خِلَافٍ حال بمعنى مختلفة اى الايدى اليمنى والارجل اليسرى وَّلَاُصَلِّبَنَّكُمْ فِيْ جُذُوْعِ
النَّخْلِ اى عليها وَلَتَعْلَمُنَّ اَيُّنَآ يعنى نفسه ورب موسى اَشَدُّ عَذَابًا وَّاَبْقٰى ۝ ادوم على مخالفته قَالُوْا لَنْ
نُّؤْثِرَكَ نختارك عَلٰي مَا جَاۗءَنَا مِنَ الْبَيِّنٰتِ الدالة على صدق موسى وَالَّذِيْ فَطَرَنَا خلقنا قسم او
عطف على ما فَاقْضِ مَآ اَنْتَ قَاضٍ ۭ اى اصنع ما قلته اِنَّمَا تَقْضِيْ هٰذِهِ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا ۝ النصب على
الاتساع اى فيها وتجزى عليه فى الاخرة اِنَّآ اٰمَنَّا بِرَبِّنَا لِيَغْفِرَ لَنَا خَطٰيٰنَا من الاشراك وغيره وَمَآ اَكْرَهْتَنَا
عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ ۭ تعلما وعملا لمعارضة موسى وَاللّٰهُ خَيْرٌ منك ثوابا اذا اطيع وَّاَبْقٰى ۝ منك عذابا اذا
عصى قال تعالى اِنَّهٗ مَنْ يَّاْتِ رَبَّهٗ مُجْرِمًا كافرا كفرعون فَاِنَّ لَهٗ جَهَنَّمَ ۭ لَا يَمُوْتُ فِيْهَا فيستريح وَ
لَا يَحْيٰي ۝ حياة تنفعه وَمَنْ يَّاْتِهٖ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصّٰلِحٰتِ الفرائض والنوافل فَاُولٰۗىِٕكَ لَهُمُ

١٠ قوله اختر اشارة الى قوله اما ان تلقى منصوب باضمار فعل تقديره اختر ١٢ ١١ قوله اما ان تلقى آه ان مع ما بعدها فى تاويل مصدر منصوب بفعل مضمر قدره الشارح بقوله اختر آه شيخنا وعبارة السمين قوله اما ان فيه اوجه احدها انه منصوب باضمار فعل تقديره اختر احد الامرين والثانى انه مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف تقديره الامر اما القاءك اول او القاءنا والثالث ان يكون خبر مبتدأ كونه محذوف تقديره القاءك اول ويدل عليه اما ان يكون اول من القى ١٢ ج ملخصا ١٢ قوله قلبت آه فيه اشارة الى اربعة اعمال اى قلبت الواو الثانية منهما او لا ثم الاولى لاجتماعها ساكنة مع الياء وكسرت الصاد لتصح الياء وكسرت العين اتباعا للصاد ١٢ ١٣ قوله احس قال فى القاموس قوله تعالى فاوجس فى نفسه اى احس واضمر انتهى ١٢ ١٤ قوله خيفة اصله خوفة قلبت الواو ياء لكسرة ما قبله ١٢ ١٥ قوله اى خاف آه جواب عما يقال كيف استشعر الخوف وقد عرض الله تعالى عليه وقت المناجاة المعجزات الباهرة كالعصا واليد فجعل العصا حية ثم اعادها كما كانت عليه فكيف وقع الخوف فى قلبه ١٢ ج ملخصا ١٦ قوله كيد ساحر آه العامة على رفع كيد على انه خبر ان وما موصولة وصنعوا صلتها والعائد محذوف والتقدير ان الذى صنعوه كيد ساحر ويجوز ان يكون ما مصدرية فلا حاجة الى العائد والاعراب بحاله اى ان صنعهم كيد ساحر وقرأ مجاهد وحميد وزيد بن على كيد بالنصب على انه مفعول به وما مزيدة مهيئة ١٢ ج ١٧ قوله اى جنسه دفع بذلك ما يقال لم لم يقل ولا يفلح السحرة بصيغة الجمع وفيه اشارة الى ان الكلام موجه للعموم فكانه قال لا يفلح كل ساحر سواء كان من هؤلاء او من غيرهم ١٢ م ١٨ قوله اى جنسه بين به المراد حيث لم يقل ولا يفلح السحرة بصيغة الجمع قال الزمخشرى لان القصد فى هذا الكلام الى معنى الجنسية لا الى العدد فلو جمع تخيل ان المقصود هو العدد وانما افرد لان الجمع نوع واحد من السحر فكانه صدر من واحد ١٢ ١٩ قوله فالقى السحرة سجدا اى ايمانا بالله وكفرا بفرعون وهذا من غرائب قدرة الله حيث القى حبالهم وعصيهم للكفر والجحود ثم القوا رؤسهم بعد ساعة للشكر والسجود فما اعظم الفرق بين الالقائين قيل لم يرفعوا رؤسهم حتى رأوا الجنة والنار والثواب والعقاب ورأوا منازلهم فى الجنة ١٢ صاوى ٢٠ قوله حال بمعنى مختلفة اى لاقطعها مختلفات ومن ابتدائية كان القطع ابتداء من مخالفة العضو قاله القاضى وفيه دليل على ان من الابتدائية تقع ظرف مستقر ١٢ ك ٢١ قوله اى عليها اشار بذلك الى ان فى الكلام استعارة تبعية حيث شبه الاستعلاء المطلق بالظرفية المطلقة فسرى التشبيه من الكليات للجزئيات فاستعيرت لفظة فى الموضوعة للظرفية الخاصة لمعنى على الموضوعة للاستعلاء الخاص بجامع التمكن فى كل ١٢ ص ٢٢ قوله اينا اشد عذابا وابقى آه مبتدأ وخبر وهذه الجملة سادة مسد المفعولين ان كانت العلم على بابها ومسد واحد ان كانت عرفانية ويجوز على جعلها عرفانية ان يكون اينا موصولة بمعنى الذى وبنيت لانها قد اضيفت وحذف صدر صلتها واشد خبر مبتدأ محذوف والجملة من ذلك المبتدأ وهذا الخبر صلة لاى واى وما فى حيزها فى محل نصب مفعول به ١٢ سمين ٢٣ قوله قالوا لن نؤثرك الخ اى قالوا ذلك غير مكترثين بوعيده لهم ١٢ ابو السعود ٢٣ قوله على ما جاءنا الخ انما نسبوا المجئ اليهم وان كانت البينات جاءت لهم ولغيرهم لانهم كانوا اعرف بالسحر من غيرهم وقد علموا ان ما جاءهم به موسى ليس من السحر فكانوا على جلية من العلم بالمعجز وغيره وغيرهم كالمقلد وايضا كانوا هم المنتفعون بها ١٢ كرخى ٢٤ قوله والذى فطرنا آه فيه وجهان احدهما ان الواو عاطفة والعطف على ما جاءنا اى لن نؤثرك على الذى جاءنا ولا على الذى فطرنا وانما اخروا ذكر البارى تعالى للترقى من الادنى الى الاعلى والثانى انها واو قسم والموصول مقسم به وجواب القسم محذوف اى وحق الذى فطرنا لا نؤثرك على الحق ولا يجوز ان يكون الجواب لن نؤثرك عند من يجوز تقديم الجواب لان القسم لا يجاب بلن الا فى شذوذ من الكلام ١٢ جمل ٢٥ قوله النصب اى نصب هذه المبدل منه الحياة الدنيا على الاتساع وهذا معنى قول غيره النصب بنزع الخافض كما اشار بقوله فيها ١٢ ٢٦ قوله من السحر حال من ما روى انهم قالوا لفرعون ارنا موسى نائما ففعل فوجدوه تحرسه عصاه فقالوا ما هذا بسحر الساحر اذا نام بطل سحره فكره معارضته خوف الفضيحة فاكرههم فرعون على الاتيان بالسحر وضر فرعون جهله به ونفعهم علمهم بالسحر فكيف بعلم الشرع ١٢ مدارك ٢٧ قوله تعلما وعملا اى لان فرعون كان يخبره الكهنة بظهور مولود من بنى اسرائيل يكون زوال ملكه على يديه فلعلهم كانوا الصغرة له بها بين المعجزتين فاحب ان تهيأ لمعارضته باكراه الناس على تعليم السحر واكرههم ايضا على الاتيان بهم من المدائن البعيدة ١٢ ص ٢٨ قوله انه لكبيركم اى فلا عبرة بما اظهر نحوه لانكم من اتباعه فتواطأتم معه ١٢ ابو السعود

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

الدَّرَجٰتُ الْعُلٰى ۝ جمع عليا مؤنث اعلى جَنّٰتُ عَدْنٍ اى اقامة بيان له تَجْرِىْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ

فِيْهَا ؕ وَذٰلِكَ جَزٰٓؤُا مَنْ تَزَكّٰى ۝ تطهر من الذنوب وَلَقَدْ اَوْحَيْنَآ اِلٰى مُوْسٰٓى ۙ اَنْ اَسْرِ بِعِبَادِىْ بهمزة

قطع من اسرى او همزة وصل وكسر النون من سرى لغتان اى سِرْ بهم ليلًا من ارض مصر فَاضْرِبْ

اجعل لَهُمْ بالضرب بعصاك طَرِيْقًا فِى الْبَحْرِ يَبَسًا ۙ اى يابسا فامتثل ما امر به وايبس الله الارض

فمروا فيها لَّا تَخٰفُ دَرَكًا اى ان يدركك فرعون وَّلَا تَخْشٰى ۝ غرقا فَاَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُوْدِهٖ وهو

معهم فَغَشِيَهُمْ مِّنَ الْيَمِّ اى البحر مَا غَشِيَهُمْ ؕ فاغرقهم وَاَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهٗ بدعائهم الى عبادته

وَمَا هَدٰى ۝ بل اوقعهم فى الهلاك خلاف قوله وَمَآ اَهْدِيْكُمْ اِلَّا سَبِيْلَ الرَّشَادِ يٰبَنِىْٓ اِسْرَآءِيْلَ قَدْ

اَنْجَيْنٰكُمْ مِّنْ عَدُوِّكُمْ فرعون باغراقه وَوٰعَدْنٰكُمْ جَانِبَ الطُّوْرِ الْاَيْمَنَ فنؤتى موسى التورىة

للعمل بها وَنَزَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّ وَالسَّلْوٰى ۝ هما الترنجبين والطير السمانى بتخفيف الميم والقصر و

المنادى من وجد من اليهود زمن النبى محمد صلى الله عليه وسلم وخوطبوا بما انعم به على اجدادهم زمن النبى

موسى توطية لقوله تعالى لهم كُلُوْا مِنْ طَيِّبٰتِ مَا رَزَقْنٰكُمْ اى المنعم به عليكم وَلَا تَطْغَوْا فِيْهِ

بان تكفروا المنعم به فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِىْ ۚ بكسر الحاء اى يجب وبضمها اى ينزل وَمَنْ يَّحْلِلْ عَلَيْهِ

غَضَبِىْ بكسر اللام وضمها فَقَدْ هَوٰى ۝ سقط فى النار وَاِنِّىْ لَغَفَّارٌ لِّمَنْ تَابَ من الشرك وَاٰمَنَ

وحد الله وَعَمِلَ صَالِحًا يصدق بالفرض والنفل ثُمَّ اهْتَدٰى ۝ باستمراره على ما ذكر الى موته وَ

مَآ اَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ لمجئ ميعاد اخذ التورىة يٰمُوْسٰى ۝ قَالَ هُمْ اُولَآءِ اى بالقرب منى

ياتون عَلٰٓى اَثَرِىْ وَعَجِلْتُ اِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضٰى ۝ عنى اى زيادة على رضاك وقبل الجواب اتى

بالاعتذار بحسب ظنه وتخلف المظنون كما قَالَ تعالى فَاِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْۢ بَعْدِكَ

اى بعد فراقك لهم وَاَضَلَّهُمُ السَّامِرِىُّ ۝ فعبدوا العجل فَرَجَعَ مُوْسٰٓى اِلٰى قَوْمِهٖ غَضْبَانَ

من جهتهم اَسِفًا ۚ شديد الحزن قَالَ يٰقَوْمِ اَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعْدًا حَسَنًا ؕ اى صدقا انه

يعطيكم التورىة اَفَطَالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ مدة مفارقتى اياكم اَمْ اَرَدْتُّمْ اَنْ يَّحِلَّ يجب عَلَيْكُمْ

غَضَبٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ بعبادتكم العجل فَاَخْلَفْتُمْ مَّوْعِدِىْ ۝ وتركتم المجئ بعدى قَالُوْا مَآ

اَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلْكِنَا مثلث الميم اى بقدرتنا او بامرنا وَلٰكِنَّا حُمِّلْنَا بفتح الحاء

مخففا وبضمها وكسر الميم مشددا اَوْزَارًا اثقالا مِّنْ زِيْنَةِ الْقَوْمِ اى حلى قوم فرعون

ــه معناها القدرة والاختيار ١٢

ــه قوله تطهر من الذنوب اى بعدم فعلها او بالتوبة النصوح منها ١٢ صاوى ــه قوله ولقد اوحينا اه اى بعد سنين اقاما بينهم يدعوهم بآيات الله ثم يزدادوا الا عتوا اه جلال من صورة الشعراء وعبارة ابى السعود ولقد اوحينا الى موسى الخ حكاية اجمالية لما انتهى اليه امر فرعون وقومه وقد طوى بينها ذكر ما جرى عليهم من الآيات المفصلات الظاهرة على يد موسى بعد ما غلب السحرة فى نحو عشرين سنة حسبما فصل فى سورة الاعراف ١٢ ج ــه قوله ان اسر بعبادى الخ قال ابن عباس لما امر الله موسى ان يقطع بقومه البحر وكان يوسف عهد اليهم عند موته ان يخرجوا بعظامه معهم من مصر فلم يعرفوا مكانها حتى دلتهم عليها عجوز فاخذوها وقال لها موسى اطلبى منى ما شئت فقالت اكون معك فى الجنة فلما خرجوا تبعهم فرعون فلما وصل البحر وكان على حصان اقبل جبرئيل على فرس انثى فى ثلاثة وثلثين من الملائكة فسار جبرئيل بين يدى فرعون فابصر الحصان الفرس فاقتحم بفرعون على اثرها فصاحت الملائكة بالناس اى القبط الحقوهم حتى اذا لحق اخرهم وكاد اولهم ان يخرجوا التقى البحر عليهم فغرقوا فرجع بنو اسرائيل حتى ينظروا اليهم وقالوا يا موسى ادع الله ان يخرجهم لنا حتى ننظر اليهم ففعل فلفظهم البحر اى الساحل فاصابوا من سلاحهم شيئا كثيرا ١٢ جمل ــه قوله بهمزة قطع اى وبسكون النون يعنى اَنْ اَسْرِ وقرأ نافع وابن كثير بكسر النون وهمزة وصل بعدها اى ان اسر ١٢ ــه قوله لغتان بمعنى واسرى لازم كسرى يحتاج فى التعدية الى الباء ١٢ ك ــه قوله فاضرب لهم طريقا آه طريقا مفعول به كما اشار اليه الشارح وفى السمين طريقا مفعول به على سبيل المجاز وهو ان الطريق مسبب عن ضرب البحر اذ المعنى اضرب البحر لينفلق لهم فيصير طريقا فبهذا صح نسبة الضرب الى الطريق وقيل اضرب بمعنى اجعل لهم طريقا واشرعه آه والمراد بالطريق جنسه فان الطرق كانت ثنتى عشرة بعدد اسباط بنى اسرائيل ١٢ ج ــه قوله يابسا اشار الى ان يبس مصدر قام مقام الاسم كما فى الزاهدى ١٢ ــه قوله فاتبعهم فرعون اى بعدما ارسل حاشرين يجمعون له الجيش فجمعوا جيوشا كثيرة حتى كانت مقدمة جيشه سبعمائة الف فضلا عن الجناحين والقلب والساقة ١٢ س ــه قوله وهو معهم يشير الى ان الجار ليس صلة لاتبعهم بل هو فى موضع الحال والمفعول الثانى لاتبع محذوف والمعنى اى اتبعهم فرعون نفسه مع جنوده كذا فى البيضاوى والمعنى فاتبعهم فرعون نفسه مع جنوده فحذف المفعول الثانى وقيل الباء مزيدة والمعنى واتبعهم جنوده وزادهم ظلمهم ١٢ ــه قوله و هو معهم على كثرتهم وعلومهم وقوتهم وعددهم فكانوا كالتابع ١٢ خطيب ــه قوله فغشيهم اى سترهم وعلاهم ما غشيهم اى الموج الهائل الذى لا يعلم كنهه الا الله روح فى الخطيب وذكر ابن عباس ان جبرئيل قال يا محمد لو رأيتنى وانا ادس فى فى فرعون الماء والطين مخافة ان يتوب فهذا معنى قوله تعالى فغشيهم من اليم ما غشيهم ١٢ ــه قوله ما غشيهم الخ هو من جوامع الكلم التى تستقل مع قلتها بالمعانى الكثيرة اى غشيهم ما لا يعلم كنهه الا الله عز وجل ١٢ مدارك ــه قوله فنؤتى موسى التورىة جواب عن سؤال وهو ان المواعدة انما كانت لموسى عليه الصلوة والسلام لا لهم فكيف اضيف اليهم والجواب انه لما كانت المواعدة لانزال الكتاب بسببهم او فيه صلاح دينهم ودنياهم اضيف اليهم بهذه الملابسة فهو من المجاز العقلى وايضا فان الله امران ياتى منهم سبعون مع موسى الى الطور لاخذ التوراة فكانت المواعدة لهم بهذا الاعتبار جمل والى هذين الجوابين اشار فى البيضاوى ايضا ١٢ ــه قوله ونزلنا عليكم المن اى فى التيه والمن هو شئ حلو ابيض مثل الثلج كان ينزل من الفجر الى طلوع الشمس لكل انسان صاع وبعث الريح الجنوب عليهم السمانى فيذبح الرجل منهم ما يكفيه وشربهم من العيون التى تخرج من الحجر ١٢ جمل ــه قوله بكسر الحاء اى للاكثر اى يجب من حل الدين اذا وجب وبضمها للباقى اى ينزل من حل يحل اذا نزل ١٢ ك ــه قوله باستمراره على ما ذكر الى موته اى بان يدوم على التوبة والايمان والاعمال الصالحة وهو جواب عما يقال ما فائدة ذكر الابتداء آخرا مع انه داخل فى عموم قوله وآمن فافاد المفسر ان النجاة التامة والمغفرة الشاملة لمن حصلت منه التوبة والايمان والاعمال الصالحة ثم استمر عليها الى ان لقى مولاه ١٢ صاوى ــه قوله وما اعجلك عن قومك آه فى الخطيب ولما امر الله تعالى موسى بحضور الميقات مع قوم مخصوصين وهم السبعون الذين اختارهم الله تعالى من جملة بنى اسرائيل ليذهبوا معه الى الطور لاجل ان ياخذوا التوراة فسار بهم موسى ثم عجل من بينهم شوقا الى ربه وخلفهم وراءه وامرهم ان يتبعوه الى الجبل فقال تعالى له وما اعجلك الخ ١٢ ج ــه قوله بحسب ظنه اى ظنه ان الكل لحقوا وتبعوه وجاءوا على اثره وقوله وتخلف المظنون وهو انهم لم يخرجوا اولم يتبعوه فقوله هم اولاء على اثرى اى بحسب ظنه وفى الواقع ليس كذلك وقوله لما قال علة لقوله وتخلف المظنون وما مصدرية اى ودليل تخلف المظنون من الجمل ١٢ ــه قوله فانا قد فتنا قومك الظاهر من صنع المفسر ان المراد من قومك اللاحق هم الذين عنى بما قبله كما يستفاد من الاصل ان المعرفة اذا اعيدت كانت عين الاولى وانهم تخلفوا كلهم وشغلهم الفتنة من المجئ الى الطور ولكن الثابت عند غيره ان المعنى بالاول هم النقباء والمراد بالثانى هم المتخلفون وقوله فانا قد فتنا قومك استيناف كلام وقصة اخرى فلذا اعاد قال والفاء للتعقيب اى اقول لك عقب ما ذكرنا انا قد فتنا قومك وقيل انها تعليل اى لاينبغى البعد من قومك اى النقباء السبعين فان القوم الذين خلفتهم مع اخيك اضلهم السامرى فكيف تامن على هؤلاء ١٢ ــه قوله واضلهم السامرى اسمه موسى بن ظفر منسوب الى سامرة قبيلة من بنى اسرائيل كان منافقا قد رباه جبرئيل لان فرعون لما شرع فى ذبح الولد وضعته امه فى حفرة فتعهده جبرئيل وكان يغذيه من اصابعه الثلاثة فيخرج له من احدها لبن ومن الاخرى سمن ومن الاخرى عسل ١٢ ص ــه قوله فرجع موسى اى بعد ان تم الاربعين واخذ التوراة روى انه لما رجع موسى سمع الصياح والضجيج وكانوا يرقصون حول العجل فقال للسبعين الذين كانوا معه هذا صوت الفتنة ١٢ صاوى ــه قوله وعدا حسنا الخ وعدهم الله ان يعطيهم التوراة التى فيها هدى ونور وكانت الف سورة كل سورة الف آية يحمل اسفارها سبعون جملا ولا وعد احسن من ذلك ١٢ مدارك ــه قوله ام اردتم الخ المعنى ان كان الحامل لكم على عبادة العجل والمخالفة طول العهد فانه لم يطل وان كان الحامل لكم على ذلك غضب الله عليكم فلا يليق من العاقل التعرض لغضب الله ١٢ صاوى ــه قوله فاخلفتم الخ لانه وعدهم ان يتبعوه على اثره للميقات فتوقفوا واشتغلوا بعبادة العجل ١٢ صاوى ــه قوله مثلث الميم توضيحه ان فى ميم ملكنا ثلث قراءة قرأ حمزة والكسائى بضم الميم ونافع وعاصم بفتح الميم وابو عمرو وابن عامر وابن كثير بالكسر اما الكسر والفتح فهما واحد وهما لغتان مثل رطل ورطل واما الضم فهو السلطان كذا فى الكبير ١٢

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

استعارها منهم بنو اسرائيل بعلة عرس فبقيت عند هم فَقَذَفْنٰهَا طرحناها فى النار بامر
السامرى فَكَذٰلِكَ كما القينا اَلْقَى السَّامِرِيُّ ○ ما معه من حليهم ومن التراب الذى اخذه
من اثر حافر فرس جبرئيل على الوجه الاٰتى فَاَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا صاغه لهم من الحلى جَسَدًا لحمًا
ودمًا لَّهٗ خُوَارٌ اى صوت يسمع اى انقلب كذلك بسبب التراب الذى اثره الحيٰوة فيما يوضع
فيه ووضعه بعد صوغه فى فمه فَقَالُوْا اى السامرى واتباعه هٰذَآ اِلٰهُكُمْ وَاِلٰهُ مُوْسٰى
فَنَسِيَ ○ موسٰى ربّه هنا وذهب يطلبه قال تعالٰى اَفَلَا يَرَوْنَ اَنْ مخففة من الثقيلة واسمها
محذوف اى انه لَّا يَرْجِعُ العجل اِلَيْهِمْ قَوْلًا اى لا يرد لهم جوابًا وَّلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا اى دفعه وَّ
ع ١٣ ٤ ١٣ لَا نَفْعًا ○ اى جلبه اى فكيف يتخذ الٰهًا وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هٰرُوْنُ مِنْ قَبْلُ اى قبل ان يرجع
موسٰى يٰقَوْمِ اِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهٖ وَاِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمٰنُ فَاتَّبِعُوْنِيْ فى عبادته وَاَطِيْعُوْٓا اَمْرِيْ ○
فيها قَالُوْا لَنْ نَّبْرَحَ نزال عَلَيْهِ عٰكِفِيْنَ على عبادته مقيمين حَتّٰى يَرْجِعَ اِلَيْنَا مُوْسٰى ○ قَالَ
موسٰى بعد رجوعه يٰهٰرُوْنُ مَا مَنَعَكَ اِذْ رَاَيْتَهُمْ ضَلُّوْٓا بعبادته اَلَّا تَتَّبِعَنِ لا زائدة اَفَعَصَيْتَ
اَمْرِيْ ○ باقامتك بين من يعبد غير الله قَالَ يَبْنَؤُمَّ بكسر الميم وفتحها اراد امى و
ذكرها اعطف لقلبه لَا تَاْخُذْ بِلِحْيَتِيْ وكان اخذها بشماله وَلَا بِرَاْسِيْ وكان اخذ شعره
بيمينه غضبًا اِنِّيْ خَشِيْتُ لو اتبعتك ولابد ان يتبعنى جمع ممن لم يعبد العجل اَنْ
تَقُوْلَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ وتغضب علىّ وَلَمْ تَرْقُبْ تنتظر قَوْلِيْ ○ فيما رايته فى ذٰلك
قَالَ فَمَا خَطْبُكَ شانك الداعى الٰى ما صنعت يٰسَامِرِيُّ ○ قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوْا بِهٖ
بالياء والتاء اى علمت ما لم يعلموه فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ تراب اَثَرِ حافر فرس الرَّسُوْلِ
جبرئيل فَنَبَذْتُهَا القيتها فى صورة العجل المصاغ وَكَذٰلِكَ سَوَّلَتْ زيّنت لِيْ نَفْسِيْ ○ و
اُلقى فيها ان اخذ قبضة من تراب ما ذكر والقيها على ما لا روح له يصير له روح ورأيت
قومك طلبوا منك ان تجعل لهم الٰهًا فحدثتنى نفسى ان يكون ذٰلك العجل الٰههم
قَالَ له موسٰى فَاذْهَبْ من بيننا فَاِنَّ لَكَ فِى الْحَيٰوةِ اى مدة حياتك اَنْ تَقُوْلَ لمن رأيته
لَا مِسَاسَ اى لا تقربنى فكان يهيم فى البرية واذا مسّ احدًا او مسّه احد حُمّا جميعًا
وَاِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لعذابك لَّنْ تُخْلَفَهٗ بكسر اللام اى لن تغيب وبفتحها اى بل تبعث

...قوله بعلة عرس ... استعاروا ... فان ... ولا هم ... اتستامنين
وليس للمستامن ان ياخذ مال الحربى ١٢ بيضاوى ٥٢ قوله فقذفناها اى فى نار السامرى التى اوقدها فى الحفرة وامرنا ان نطرح فيها الحلى ١٢ مدارك ٥٣ قوله بامر السامرى اى فقال لهم انما تأخر عنكم موسٰى لما معكم من الاوزار فالرأى
ان تحفروا لها حفيرة وتوقدوا فيها نارًا وتقذفوها فيها لتخلصوا من ذنبها ١٢ جمل وصاوى ٥٤ قوله فاخرج لهم عجلا هذا من كلامه تعالٰى حكاية عن فتنة السامرى فهو معطوف على قوله واضلهم السامرى ١٢ صاوى ٥٥ قوله جسدا آه حال
من العجل اى فاخرج لهم صورة عجل حال كونها جسدا اى صائرة جسدا وفى المصباح الجسد جمعه اجساد وقال فى البارع لا يقال الجسد الا للحيوان العاقل وهو الانسان والملائكة والجن ولا يقال لغيره جسد الا للزعفران وللدم ايضا
اذا يبس وقوله تعالٰى فاخرج لهم عجلا جسدا اى ذا جثة على التشبيه بالعاقل ١٢ ج ملخصا
٥٦ قوله واتباعه اى الذين ضلوا فى بادى الرأى فصاروا يساعدونه على من توقف من
بنى اسرائيل ١٢ جمل ٥٧ قوله فنسى اى فنسى موسى ربه هنا وذهب ليطلب عند الطور
او هو ابتداء كلام من الله تعالٰى اى نسى السامرى ربه وترك ما كان عليه من الايمان
الظاهر او نسى السامرى الاستدلال على ان العجل لا يكون الٰها بدليل قوله افلا الخ ١٢ مدارك
٥٨ قوله مخففة آه اى فيرجع بالرفع فى قراءة العامة ويدل على ذلك وقوع اصلها
وهى المشددة فى قوله الم يروا انه لا يكلمهم قال القاضى وقرئ يرجع بالنصب وفيه
ضعف لان ان الناصبة لا تقع بعد افعال اليقين والرؤية على الاول علمية وعلى الثانى
بصرية ١٢ ج ٥٩ قوله انما فتنتم به اى ابتليتم به وان ربكم الرحمٰن خص هذا الموضع
باسم الرحمٰن تنبيها على انهم متى تابوا قبل الله تعالٰى توبتهم لانه هو الرحمٰن ومن رحمته
ان خلصهم من آفات فرعون ١٢ كرخى ٦٠ قوله الرحمٰن الخ انما ذكر هذا الاسم تنبيها على
انهم متى تابوا قبل الله توبتهم لانه هو الرحمٰن ١٢ صاوى ٦١ قوله الا تتبعنى بالياء
فى الوصل والوقف مكى ووافقه ابو عمرو ونافع فى الوصل وغيرهم بلا ياء اى ما دعاك
ان لا تتبعنى لوجود التعلق بين الصارف عن فعل الشئ وبين الداعى الى تركه وقيل لا مزيدة
والمعنى اى شئ منعك ان تتبعنى حين لم يقبلوا قولك وتلحق بى وتخبرنى او ما منعك ان
تتبعنى فى الغضب لله وهلا قاتلت من كفر بمن آمن ومالك لم تباشر الامر كما كنت
اباشره انا لو كنت شاهدا ١٢ مدارك ٦٢ قوله اى لا تتبعن اى ما منعك ان لا تلحقنى لا زائدة
كما فى قوله ما منعك ان لا تسجد ١٢ ك ٦٣ قوله افعصيت امرى اى الذى امرتك به
من القيام بمصالحهم ثم اخذ بشعر راسه بيمينه ولحيته بشماله غضبا وانكارا عليه لان الغيرة
فى الله ملكته ١٢ مدارك ٦٤ قوله اراد امى اى على كل من القراءتين لكن على الاولى
حذف الياء اكتفاء عنها بالكسرة وعلى الثانية حذفت الالف المنقلبة عن الياء اكتفاء
عنها بالفتحة ١٢ جمل ٦٥ قوله وذكرها اعطف اى ادخل فى العطف والرقة اى فليس
ذكرها لكونه اخاه من امه فقط كما قيل فان الحق انه كان شقيقه ١٢ ج وكذلك فى البيضاوى
خص الام استعطافا وترقيقا وقيل لانه كان اخاه من الام والجمهور على انهما كانا من
اب وام ١٢ ٦٦ قوله ان تقول فرقت بيان لترتيب التفرقة على اتباعه ١٢ ك
٦٧ قوله بصرت بما لم يبصروا به آه وقرأ حمزة والكسائى بالتاء على الخطاب اى
علمت ما لم تعلموه وفطنت لما لم تفطنوا له وهو ان الرسول الذى جاءك روحانى محض
لا يمس اثره شيئا الا احياه او رأيت ما لم تروه وهو ان جبريل جاءك على فرس الحيٰوة
قيل انما عرفه لان امه القته حين ولدته خوفا من فرعون وكان جبريل يغذوه حتى استقل
١٢ بيضاوى ٦٨ قوله اى علمت ما لم يعلموه وقد كان رأى ان جبريل جاء راكب فرس و
كان كل ما وضع الفرس يديه او رجليه على الطريق اليابس يخرج من تحته النبات فى الحال
فعرف ان له شانا فاخذ من موطئه حفنة روح وفى الكبير رآه يوم فلق البحرين حين تقدم خيل
فرعون راكبا على رمكة ودخل البحر ١٢ ٦٩ قوله قبضة القبضة بالفتح المرة من القبض فاطلق
على المقبوض كضرب الامير ١٢ بيضاوى وجمل ٧٠ قوله من اثر الرسول اى وعرفه لسابق
الالفة فلما جاء جبريل ليطلب موسٰى الى الميقات لاخذ التوراة كان راكبا على فرس كلما وضعت
حافرها على شئ اخضر فعرف السامرى ان للتراب الذى تضع الفرس حافرها عليه شانا ١٢
صاوى ٧١ قوله الرسول الخ فان قلت كيف عرف السامرى الرسول الذى هو جبريل
قلت سبب معرفته له انه اى جبريل ربى السامرى وهو صغير اى كان يتعهده وكان يلقمه
اصابعه الثلاثة فيخرج له من واحدة منها اللبن ومن اخرى السمن ومن اخرى العسل فلما جاء
جبريل ليطلب موسٰى الى الميقات اى حضور جبل الطور لياخذ التوراة وكان راكبا
على فرس كلما وضعت حافرها على شئ اخضر فلما رآه السامرى عرفه لسابق الالفة وعرف
ان للتراب الذى تضع الفرس حافرها عليه شانا وسبب تربيته له ان امه ولدته فى السنة
التى كان يقتل فرعون الولدان فوضعته فى كهف خوفا عليه من القتل فبعث الله
اليه جبريل ليتعهده ١٢ جمل ٧٢ قوله فى صورة العجل اى فى فمه وقوله المصاغ
صوابه المصوغ كما فى بعض النسخ ولانه من باب قال كما فى المختار قوله والقى فيها اى
فى النفس وهو عطف تفسير وحاصل جوابه ان ما فعله انما صدر عنه بمحض اتباع
هوى النفس الامارة بالسوء واغوائها لا بشئ آخر من البرهان العقلى والالهام الالٰهى
١٢ ابو السعود ٧٣ قوله زينت لى نفسى اى احسنت لى وهو اعتراف بالخطاء
والاعتذار منه ١٢ كمالين ٧٤ قوله فان لك فى الحياة آه الجار والمجرور خبرها مقدم و
ان تقول اسمها مؤخر اى فان قولك المذكور ثابت لك فى مدة حياتك لا ينفك عنك
فكان يهيج بأعلى صوته لا مساس وحرم موسٰى عليهم مكالمته ومواجهته ومبايعته وغيرها
مما يعتاد جريانه فيما بين ويقال ان قومه باقية فيهم تلك الحالة اى اليوم آه ابو السعود
وقوله لا مساس هو مصدر ماس كقتال من قاتل فهو يقتضى المشاركة وهو مبنى مع لا الجنسية والمراد به النهى اى لا تمسنى ولا امسك فكان يهيم فى البرية مع السباع والوحوش وهذه الآية اصل فى نفى اهل البدع والمعاصى
وهجرانهم وان لا يخالطوا آه كرخى ١٢ ج ٧٥ قوله حما جميعا بضم الحاء وتشديد الميم اى صارا محمومين وقيل المراد ان موسٰى امرهم ان لا يواكلوه ولا يخالطوه ١٢ ك ٧٦ قوله بكسر اللام لابى عمرو وابن كثير
اى لن تغيب عنه اى عن الوعد وسياتيه لا محالة وبفتحها للباقين اى لن يخلفنا الله تعالٰى اى بل تبعث اليه لا محالة ١٢ كمالين ٧٧ قوله فكان يهيم فى البرية اى مع السباع والوحوش يقال ان موسٰى
هم بقتله فقال الله له لا تقتله فانه سخى ١٢ صاوى

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

اليه وَانْظُرْ اِلٰٓى اِلٰهِكَ الَّذِىْ ظَلْتَ اصله ظللت بلامين اولٰهما مكسورة وحذفت تخفيفا
اى دمت عَلَيْهِ عَاكِفًا ؕ اى مقيما تعبده لَنُحَرِّقَنَّهٗ بالنار ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهٗ فِى الْيَمِّ نَسْفًا ۝ لنذرينه
فى هواء البحر وفعل موسٰى بعد ذبحه ما ذكره اِنَّمَآ اِلٰهُكُمُ اللّٰهُ الَّذِىْ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ؕ وَسِعَ كُلَّ شَىْءٍ
عِلْمًا ۝ تمييز محول من الفاعل اى وسع علمه كل شئ كَذٰلِكَ اى كما قصصنا عليك هٰذه
القصة نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ اَنْۢبَآءِ اخبار مَا قَدْ سَبَقَ ۚ من الامم وَقَدْ اٰتَيْنٰكَ اعطيناك مِنْ لَّدُنَّا
من عندنا ذِكْرًا ۝ قرانا مَنْ اَعْرَضَ عَنْهُ فلم يؤمن به فَاِنَّهٗ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ وِزْرًا ۝ حملا
ثقيلا من الاثم خٰلِدِيْنَ فِيْهِ ؕ اى فى عذاب الوزر وَسَآءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ حِمْلًا ۝ تمييز
مفسر للضمير فى ساء والمخصوص بالذم محذوف تقديره وزرهم واللام للبيان ويبدل
من يوم القيٰمة يَّوْمَ يُنْفَخُ فِى الصُّوْرِ القرن النفخة الثانية وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِيْنَ الكٰفرين يَوْمَئِذٍ
زُرْقًا ۝ عيونهم مع سواد وجوههم يَّتَخَافَتُوْنَ بَيْنَهُمْ يتساررون اِنْ مَّا لَبِثْتُمْ فى الدنيا اِلَّا
عَشْرًا ۝ من الليالى بايامها نَحْنُ اَعْلَمُ بِمَا يَقُوْلُوْنَ فيه ذٰلك اى ليس كما قالوا اِذْ يَقُوْلُ
ع ۵ ۱۵ ۱۴ اَمْثَلُهُمْ اعدلهم طَرِيْقَةً فيه اِنْ لَّبِثْتُمْ اِلَّا يَوْمًا ۝ يستقلون لبثهم فى الدنيا جدا لما يعاينونه
فى الاٰخرة من اهوالها وَيَسْئَلُوْنَكَ عَنِ الْجِبَالِ كيف تكون يوم القيٰمة فَقُلْ لَّهُمْ يَنْسِفُهَا
رَبِّىْ نَسْفًا ۝ بان يفتتها كالرمل السائل ثم يطيرها بالرياح فَيَذَرُهَا قَاعًا منبسطا صَفْصَفًا ۝
مستويا لَّا تَرٰى فِيْهَا عِوَجًا انخفاضا وَّلَآ اَمْتًا ۝ ارتفاعا يَوْمَئِذٍ اى يوم اذ نسفت الجبال
يَّتَّبِعُوْنَ اى الناس بعد القيام من القبور الدَّاعِىَ الى المحشر بصوته وهو اسرافيل يقول
هلموا الى عرض الرحمٰن لَا عِوَجَ لَهٗ ۚ اى لاتباعهم اى لا يقدرون ان لا يتبعوا وَخَشَعَتِ
سكنت الْاَصْوَاتُ لِلرَّحْمٰنِ فَلَا تَسْمَعُ اِلَّا هَمْسًا ۝ صوت وطئ الاقدام فى نقلها الى المحشر
كصوت اخفاف الابل فى مشيها يَوْمَئِذٍ لَّا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ احدا اِلَّا مَنْ اَذِنَ لَهُ الرَّحْمٰنُ
ان يشفع له وَرَضِىَ لَهٗ قَوْلًا ۝ بان يقول لا اله الا الله يَعْلَمُ مَا بَيْنَ اَيْدِيْهِمْ من امور
الاٰخرة وَمَا خَلْفَهُمْ من امور الدنيا وَلَا يُحِيْطُوْنَ بِهٖ عِلْمًا ۝ لا يعلمون ذٰلك وَعَنَتِ
الْوُجُوْهُ خضعت لِلْحَىِّ الْقَيُّوْمِ ؕ اى الله وَقَدْ خَابَ خسر مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا ۝ شركا وَمَنْ
يَّعْمَلْ مِنَ الصّٰلِحٰتِ الطاعات وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخٰفُ ظُلْمًا بزيادة فى سيّاٰته وَّلَا

عين ولا اثر آه ابو السعود والمقصود من ذلك زيادة عقوبته واظهار عبادة المفتتنين به لمن له ادنى نظر آه بيضاوى والنسف التفرقة والتذرية وقلع الشئ من اصله يقال نسفه بكسر السين وضمها فى المضارع آه سمين ۱۲ ج
۵۲ قوله بعد ذبحه الخ اى ولما ذبحه سال منه الدم ۱۲ صاوى ۵۳ قوله كذلك نقص عليك جملة مستانفة ذكرت تسلية له صلى الله عليه وسلم وتكثير المعجزاته وزيادة فى علم امته ليعرفوا احباب الله فيحبونهم واعداء الله فيبغضونهم ليزدادوا رفعة وشانا حيث اطلعوا على سير الاوائل ۱۲ ص ۵۴ قوله القصة أل للجنس لان المتقدم ثلث قصص قصة موسٰى مع فرعون ومع بنى اسرائيل ومع السامرى ۱۲ صاوى
۵۵ قوله قرانا اى فهو ذكر عظيم وقرآن كريم فيه النجاة لمن اقبل عليه وهو مشتمل على الاقاصيص والاخبار الحقيقية بالتفكر والاعتبار ۱۲ مدارك ۵۶ قوله اى فى عذاب الوزر يشير الى تقدير المضاف ويمكن ان يرجع الى الوزر فان الاسم سبب الثقل بمعنى العقوبة بطريق الاستخدام ۱۲ ك ۵۷ قوله للبيان كما فى هيت لك متعلق بالقول المقدر اى يقال لهم هذا الكلام فى حقهم ۱۲ ك ۵۸ قوله النفخة الثانية آه اى لقوله بعد ذلك ونحشر المجرمين الخ فالنفخ فى الصور كالسبب لحشرهم فهو كقوله يوم ينفخ فى الصور فتاتون افواجا ۱۲ ج ۵۹ قوله زرقا عيونهم آه وصفوا بذلك لان الزرقة اسوء الوان العين وابغضها الى العرب لان الروم كانوا اعدى اعدائهم وهم زرق ولذلك قالوا فى صفة العدو اسود الكبد اصهب السبال ازرق العين ۱۲ بيضاوى ۶۰ قوله من الليالى اشار به الى انه لم يقل عشرة بالتاء ذهابا الى الليالى لان الشهور غررها بالليالى فتكون الايام داخلة تبعا كما قال فى الكشاف ۱۲ ۶۱ قوله امثلهم بالفارسية تمام ترين ايشان از روى عقل وفى الزاهدى يعنى يقول امثل المجرمين طريقة اى افضلهم حالا عند انفسهم وعند اصحابه فى العلم والحفظ والحدة فى الفهم ما لبثتم عشرا اى لبثتم يوما ۱۲ ۶۲ قوله اعدلهم اى اعدلهم رايا او عملا فى الدنيا ونسبة هذا القول الى امثلهم استرجاع منه تعالى له لا لكونه اقرب الى الصدق بل لكونه ادل على شدة الهول ۱۲ ابو السعود ۶۳ قوله ويسئلونك عن الجبال قال الضحاك نزلت فى مشركى مكة قالوا يا محمد كيف تكون الجبال يوم القيامة وكان سوالهم على سبيل الاستهزاء كبير وفى ابى السعود وقد سال رجل من ثقيف فنزلت هذه الآية ۱۲ ۶۴ قوله ينسفها اى يكسرها فيجعلها كالرمل قال الراغب نسفت الريح الشئ اذا اقلعته او نسفته واصل معناه يطرحه طرح النسافة وهى ما يثور من غبار الارض فما ذكره المصنف تفسيره معناه الحقيقى وجعله كالرمل داخل فى معناه ۱۲ ك ۶۵ قوله فيذرها اى فيذر مواضعها فى الخطيب وفى ضمير فيذرها قولان احدهما انه ضمير الارض اضمرت للدلالة عليها كقوله تعالى ما ترك على ظهرها من دابة والثانى ضمير الجبال وذلك على حذف المضاف اى فيذر مراكزها ومقارها ويذر بمعنى يترك والقاع هو المكان المستوى وهو قيل الارض التى لا ابنار فيها ولا نبات وفى الزاهدى ومعنى القاع والصفصف كلاهما متقاربان وهى الارض المستوية التى لا ارتفاع فيها ولا انخفاض وفى القاموس القاع ارض سهلة مطمئنة قد انفرجت عنها الجبال والآكام ۱۲ ۶۶ قوله وهو اسرافيل يقول الخ اى يدعو الناس عند النفخة الثانية قائما على صخرة بيت المقدس ويقول ايتها العظام البالية والاوصال المتفرقة واللحوم المتمزقة قوموا الى عرض الرحمٰن فيقبلون من كل اوب الى صوته اى من كل جانب الى جهته كذا فى روح البيان ۱۲ ۶۷ قوله وهو اسرافيل آه وذلك انه يضع الصور على فيه ويقف على صخرة بيت المقدس ويقول ايتها العظام البالية والجلود المتمزقة واللحوم المتفرقة هلموا الى عرض الرحمٰن آه خازن والراجح ان الداعى جبريل والنافخ اسرافيل ۱۲ ج ۶۸ قوله الى عرض الرحمٰن اى الى حيث تعرضون عليه ارض الشام فيقبلون من كل اوب اى صوته ۱۲ ك ۶۹ قوله لا عوج له اى للداعى كما فى الخطيب اى لا يعوج له مدعو ولا يعدل عنه جنادى وفى الجمل والضمير فى له فيه اوجه اظهرها انه يعود الى الداعى اى لا عوج لدعائه بل يسمع جميعهم فلا يميل الى ناس دون ناس وقيل هو عائد الى ذلك المصدر المحذوف اى لا عوج لذلك الاتباع الثالث ان فى الكلام قلبا تقديره لا عوج لهم عنه ۱۲ ۷۰ قوله اى لا اتباعهم يعنى ان الضمير فى له للمصدر فى يتبعون والمعنى انهم لا يقدرون ان يعوجوا ويميلوا عن اتباع الداعى ۱۲ ك ۷۱ قوله كصوت اخفاف الابل يعنى انه لا تسمع الا اصوات الاقدام وان اصوات النطق ساكتة ۱۲ ك ۷۲ قوله احدا يعنى انه ان الاستثناء من اعم المفاعيل وكلمة من منصوب على المفعولية والمراد به المشفوع والمعنى لا تنفع الشفاعة احدا الا من اذن ان يشفع له ۱۲ ك ۷۳ قوله الا من اذن له آه فيه اوجه احدها انه منصوب على المفعول به والناصب لا تنفع ومن حينئذ واقعة على المشفوع له والثانى انه فى محل رفع بدل من الشفاعة ولا بد من حذف مضاف تقديره الا شفاعة من اذن له والثالث انه منصوب على الاستثناء من الشفاعة بتقدير المضاف المحذوف وهو استثناء متصل على هذا ويجوز ان يكون استثناء منقطعا اذا لم تقدر شيأ وحينئذ يجوز ان يكون منصوبا وهى لغة الحجاز او مرفوعا وهى لغة تميم آه سمين ۱۲ ج ۷۴ قوله ورضى له قولا قال فى روح البيان وابى السعود وغيره اى ورضى لاجله قول الشافع فى شانه او رضى قوله لاجله وفى شانه واما من عداه فلا تنفعه ۱۲ ۷۵ قوله خضعت آه فى السمين يقال عنى يعنو عناء اذا ذل وخضع واعناه غيره اى اذله ومنه العناة جمع عان وهو الاسير ۱۲ جمل ۷۶ قوله للحى اى الذى حياته ابدية لا اول لها ولا آخر قوله القيوم اى القائم على كل نفس بما كسبت فيجازيها على الخير والشر ۱۲ صاوى ۷۷ قوله من حمل ظلما اى تحمله وارتكبه وهذا الاعتبار باعتبار ظاهرها تدل على ان اهل الظلم خائبون خاسرون اى معرضون لذلك ففى الحديث الظلم ظلمات يوم القيامة فان الظالم ربما اداه ظلمه الى الكفر والعياذ بالله تعالى واذا مات على ذلك فهو مخلد فى النار وان مات على الاسلام فقد نقص عن مراتب المطهرين بسبب الزيادة فى سيأته والنقص من حسناته ۱۲ ص ۷۸ قوله وهو مومن اى مصدق بما جاء به محمد عليه السلام وفيه دليل انه يستحق اسم الايمان بدون الاعمال الصالحة وان الايمان شرط قبولها ۱۲ مدارك

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

هَضۡمًا○ بنقص من حسناته وَكَذٰلِكَ معطوف على كذٰلك نقص اى مثل انزال ماذكر
اَنۡزَلۡنٰهُ اى القراٰن قُرۡاٰنًا عَرَبِيًّا وَّصَرَّفۡنَا كررنا فِيۡهِ مِنَ الۡوَعِيۡدِ لَعَلَّهُمۡ يَتَّقُوۡنَ الشرك اَوۡ يُحۡدِثُ
القراٰن لَهُمۡ ذِكۡرًا○ بهلاك من تقدمهم من الامم فيعتبرون فَتَعٰلَى اللّٰهُ الۡمَلِكُ الۡحَقُّ ۚ عما
يقول المشركون وَلَا تَعۡجَلۡ بِالۡقُرۡاٰنِ اى بقراءته مِنۡ قَبۡلِ اَنۡ يُّقۡضٰۤى اِلَيۡكَ وَحۡيُهٗ ۫ اى
يفرغ جبريل من ابلاغه وَقُلۡ رَّبِّ زِدۡنِىۡ عِلۡمًا○ اى بالقراٰن فكلما اُنزل عليه شئ منه زاد
به علمه وَلَقَدۡ عَهِدۡنَاۤ اِلٰۤى اٰدَمَ وصّيناه ان لا ياكل من الشجرة مِنۡ قَبۡلُ اى قبل اكله منها
ع ٦ ١١ ١٥ فَنَسِىَ ترك عهدنا وَلَمۡ نَجِدۡ لَهٗ عَزۡمًا○ ع حزما وصبرا عما نهيناه عنه وَ اذكر اِذۡ قُلۡنَا لِلۡمَلٰٓئِكَةِ
اسۡجُدُوۡا لِاٰدَمَ فَسَجَدُوۡۤا اِلَّاۤ اِبۡلِيۡسَ ؕ وهو ابو الجن كان يصحب الملائكة ويعبد الله معهم اَبٰى○
عن السجود لاٰدم قال انا خير منه فَقُلۡنَا يٰۤاٰدَمُ اِنَّ هٰذَا عَدُوٌّ لَّكَ وَلِزَوۡجِكَ حواء بالمد فَلَا
يُخۡرِجَنَّكُمَا مِنَ الۡجَنَّةِ فَتَشۡقٰى○ تتعب بالحرث والزرع والحصد والطحن والخبز وغير ذلك واقتصر
على شقاه لان الرجل يسعٰى على زوجته اِنَّ لَكَ اَلَّا تَجُوۡعَ فِيۡهَا وَلَا تَعۡرٰى○ وَاَنَّكَ بفتح الهمزة و
كسرها عطفا على اسم ان وجملتها لَا تَظۡمَؤُا فِيۡهَا تعطش وَلَا تَضۡحٰى○ لا يحصل لك حر شمس
الضحى لانتفاء الشمس فى الجنة فَوَسۡوَسَ اِلَيۡهِ الشَّيۡطٰنُ قَالَ يٰۤاٰدَمُ هَلۡ اَدُلُّكَ عَلٰى شَجَرَةِ
الۡخُلۡدِ اى التى يخلد من ياكل منها وَمُلۡكٍ لَّا يَبۡلٰى○ لا يفنٰى وهو لازم الخلد فَاَكَلَا اٰدم وحواء
مِنۡهَا فَبَدَتۡ لَهُمَا سَوۡاٰتُهُمَا اى ظهر لكل منهما قُبُله وقبل الاٰخر ودبره وسمى كل منهما سوأة لان
انكشافه يسوء صاحبه وَطَفِقَا يَخۡصِفٰنِ اخذا يلزقان عَلَيۡهِمَا مِنۡ وَّرَقِ الۡجَنَّةِ ليستترا
به وَعَصٰۤى اٰدَمُ رَبَّهٗ فَغَوٰى○ بالاكل من الشجرة ثُمَّ اجۡتَبٰهُ رَبُّهٗ قربه فَتَابَ عَلَيۡهِ قبل
توبته وَهَدٰى○ اى هداه الى المداومة على التوبة قَالَ اهۡبِطَا اى اٰدم وحواء بما اشتملتما عليه
من ذريتكما مِنۡهَا من الجنة جَمِيۡعًاۢ بَعۡضُكُمۡ بعض الذرية لِبَعۡضٍ عَدُوٌّ ۚ من ظلم بعضهم
بعضا فَاِمَّا فيه ادغام نون ان الشرطية فى ما الزائدة يَاۡتِيَنَّكُمۡ مِّنِّىۡ هُدًى ۙ فَمَنِ اتَّبَعَ
هُدَاىَ اى القراٰن فَلَا يَضِلُّ فى الدنيا وَلَا يَشۡقٰى○ فى الاٰخرة وَمَنۡ اَعۡرَضَ عَنۡ ذِكۡرِىۡ اى
القراٰن فلم يؤمن به فَاِنَّ لَهٗ مَعِيۡشَةً ضَنۡكًا بالتنوين مصدر بمعنى ضيقة وفسرت فى حديث
بعذاب الكافر فى قبره وَّنَحۡشُرُهٗ اى المعرض عن القراٰن يَوۡمَ الۡقِيٰمَةِ اَعۡمٰى○ اى اعمى

طوق البشر نازلا من عند خلاق القوى والقدر ابو السعود ١٢ اج ٥٣ قوله اويحدث اے يجدد لهم القرآن ايقاظا واعتبارا ١٢ روح ٥٤ قوله ولاتعجل بالقرآن الخ علم الله تعالى نبيه كيفية تلقى القرآن قال ابن عباس كان عليه الصلوٰة والسلام يبادر جبريل فيقرأ قبل ان يفرغ جبريل من الوحى حرصا على الوحى وشفقة على القرآن مخافة النسيان فنهاه الله عن ذلك وانزل ولاتعجل بالقرآن وهذا كقوله لاتحرك به لسانك لتعجل به لما يأتى وروى ابن نجيح عن مجاهد قال لاتتله قبل ان يبينه وقيل ولاتعجل اى لاتسال انزاله قبل ان يقضى اى ياتيك وحيه وقيل المعنى لاتلقه اے الناس قبل ان ياتيك بيان لست اويله والحكمة فى تلقى رسول الله عن جبريل طاهرا انه يكون سنة متبعة لامته فهم مامورون بالتلقى من افواه المشائخ ولايفلح من اخذ العلم او القرآن من السطور بل التلقى له سر آخر ١٢ ص وج ٥٥ قوله بالقرآن قال فى روح البيان على قوله رب زدنى علما اے فهما لادراك حقائقه فانها غير متناهية وتنور بانواره وتخلقا بخلقه وقال بعضهم علما بالقرآن قال الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر العلم نور من انوار الله تعالى يقذفه فى قلب من اراده من عباده وهو معنى قائم بنفس العبد يطلعه على حقائق الاشياء وهو للبصيرة كنور الشمس للبصر مثلا بل اتم ملخصا ١٢ ٥٦ قوله اے بالقرآن اے ومعانيه وقيل ما امر الله رسوله بطلب الزيادة فى شئ الا فى العلم ١٢ مدارك ٥٧ قوله فنسى اے العهد او النهى والانبياء عليهم السلام يواخذون بالنسيان الذى لو تكلفوا لحفظوا ١٢ مدارك ٥٨ قوله ولم نجد له عزما آه يحتمل انه من الوجدان بمعنى العلم فينصب مفعولين وبماله عزما ويحتمل انه من الوجود ضد العدم فينصب مفعولا وهو عزما وله حال منه او متعلق نجد آه بيضاوى ١٢ ج ٥٩ قوله جزما الخ وقيل عزما على الذنب لانه اخطأ ولم يتعمد ١٢ بيضاوى ٦٠ قوله اذ قلنا للملائكة كررت هذه القصة فى سبع سور من القرآن تعليما للعباد امتثال الامر واجتناب النهى وعطف هذه القصة على ماقبلها من عطف السبب على المسبب لان هذه القصة سبب فى عداوة ابليس لآدم ١٢ ص ٦١ قوله كان يصحب آه كان غرضه بهذا توجيه اتصال الاستثناء بدليل انه لم يفسر الا بلكن على عادته فى تقرير الانقطاع آه شيخنا والاولى ان يكون توجيها للانقطاع لان المنقطع لابد فيه من نوع ارتباط واتصال بين المستثنى والمستثنى منه تامل ١٢ ج ٦٢ قوله ابى جملة مستانفة لبيان مامنعه من السجود وهو الاستنكاف وعلى هذا لايقدر له مفعول مثل السجود المدلول عليه بقوله فسجدوا لان المعنى اظهر الاباء عن المطاوعة ١٢ بيضاوى ٦٣ قوله فلايخرجنكما اے فلايكونن سببا لاخراجكما والمراد نهيهما من ان يكونا بحيث يتسبب الشيطان الى اخراجهما ١٢ ك ٦٤ قوله ان لك الاتجوع فيها آه اى فى الجنة ولاتعرى وانك لاتظمأ ولاتضحى اى لاتبرز للشمس فيؤذيك حرها لانه ليس فى الجنة شمس واهلها فى ظل ممدود والمعنى ان الشبع والرى والكسوة واللذة هى الامور التى يدور عليها كفاية الانسان فذكر الله حصول هذه الاشياء فى الجنة وانه مكفى لايحتاج الى كفاية كاف ولا الى كسب كاسب كما يحتاج اليه اهل الدنيا والله اعلم آه خازن ١٢ ج ٦٥ قوله ولاتعرى اے من الثياب لان الملبوسات كلها موجودة فى الجنة والعرى تجرد الجلد عما يستره ١٢ ٦٦ قوله لاتظمؤا الخ قابل الله سبحانه وتعالى بين الجوع والعرى والظمأ والضحو وان كان الجوع يقابل العطش والعرى يقابل الضحو لان الجوع ذل الباطن والعرى ذل الظاهر والظمأ حر الباطن والضحو حر الظاهر فنفى عن ساكن الجنة ذل الظاهر والباطن وحر الظاهر والباطن ١٢ صاوى ٦٧ قوله شجرة الخلد الشجرة التى من اكل منها خلد ولم يمت اصلا فاضافها اے الخلد وهو الخلود لانه سببه بزعمه ١٢ بيضاوى ٦٨ قوله فبدت لهما الخ اے بسبب تساقط حلل الجنة عنهما لما اكلا الشجرة ١٢ صاوى ٦٩ قوله وعصى آدم ربه آه اے خالف نهيه فالعصيان هو المخالفة خالف بتاويل لانه اعتقد ان احدا لايحلف بالله كاذبا او لانه اعتقد ان النهى قد نسخ لما حلف له ابليس او لانه اعتقد ان النهى عن شجرة معينة وان غيرها من بقية افراد الجنس ليس منهيا عنه وقوله فغوى اى ضل عن مطلوبه وهو الخلود اے خاب عنه ولم يظفر به هذا هو الحق فى تقرير هذا المقام آه شيخنا واعلم انه لايجوز اطلاق العاصى وغيره على آدم عليه السلام لانه انما يقال عاصى لمن اعتاد فعل المعصية كالرجل يخيط ثوبه يقال خاط ثوبه ولايقال هو خياط حتى يعاود ذلك ويعتاده ١٢ معالم ٧٠ قوله فغوى اے فضل عن المطلوب وخاب حيث طلب التخلد باكل الشجرة او عن المامور به او عن الرشد حيث اغتر بقول العدو وقرى فغوى من غوى الفصيل اذا اتخم من اللبن وفى النعى عليه بالعصيان والغواية مع صغر زلته تعظيم للزلة وزجر بليغ لاولاده عنها ١٢ بيضاوى ٧١ قوله قال اهبطا اے قال الله تعالى لآدم وحوا اهبطا من الجنة لان مكثهما فيها كان معلقا على عدم اكلهما من الشجرة وقد سبق فى علمه تعالى انهما ياكلان منها فهو امر مبرم والمعلق على المبرم مبرم فاخراجهما ليس للغضب عليهما بل لمزيد شرفهما ورفعة قدرهما لانهما خرجا من الجنة منفردين ويعودان اليها بمائة وعشرين صفا من اولادهما لايحيط بعدة تلك الصفوف الا الله تعالى ان قلت ما الحكمة فى تعليق الخروج على الاكل من الشجرة ولم يكن بلا سبب اجيب بان الله تعالى كريم ومن عادة الكريم ان لايسلب نعمة عن المنعم عليه الا بحجة قال الله تعالى ذلك بان الله لم يك مغيرا نعمة الخ ١٢ صاوى ٧٢ قوله اى القرآن وكذا قوله الآخر اى القرآن فيه قصور فى الموضعين لان الخطاب مع ذرية آدم وهدايتهم وتذكيرهم اعم من ان يكون بالقرآن اوبغيره من الكتب النازلة على الرسل جمل ولهذا فسر الآخرون فى تفسيره بمطلق كتاب الله ورسوله اقول ويمكن ان يجاب بان الشارح فسر الهدى ههنا بالقرآن تبعا لابن عباس رض فى تفسير هذه الآية كما قال فى تفسير الزاهدى قال ابن عباس رضى الله عنه الهدى القرآن انتهى ١٢ ٧٣ قوله معيشة ضنكا آه ضيقا مصدر وصف به ولذلك يستوى فيه المذكر والمؤنث وقرے ضنكى كسكرى وذلك لان مجامع همه ومطامح نظره تكون الى اعراض الدنيا متهالكا على ازديادها خائفا على انتقاصها بخلاف المؤمن الطالب للآخرة ١٢ بيضاوى ملخصا ٧٤ قوله مصدر بمعنى صفة اى فلهذا لم يؤنث بان يقال ضنكة فى القاموس الضنك الضيق ١٢ ٧٥ قوله اے المعرض عن القرآن المناسب ان يقول المعرض عن الهدى ١٢ صاوى ※

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

اہتدی فہو لازم ومعناه تبیین کما قال وفاعلہ المصدر الماخوذ من اہلکنا وسیاتی للشارح الاعتذار عن اخذه منہ بدون اداۃ سبک وکم مفعول بہ وتمییزہا محذوف ای قرنا وقولہ من القرون نعت لہذا المحذوف ای افغفلوا فلم یتبین لہم اہلاکنا امما کثیرۃ فیعتبروا وینتہوا الا اہلاک فہم رجعوا عن تکذیب الرسول جمل وفی روح البیان ومعنی الآیۃ افغفلوا فلم یبین لہم مآل امرہم کثرۃ اہلاکنا القرون الاولی ۱۲ ۵۳ قولہ وما ذکر الخ مبتداء وقولہ من اخذ بیان لہ وقولہ لرعایۃ المعنی علۃ لاخذ المذکور وقولہ لا مانع منہ خبر لہ ای واخذ المصدر من الفعل المذکور بدون حرف مصدری یکون آلۃ فی السبک جائز مراعاۃ للمعنی ۱۲ ج ۵۴ قولہ لا مانع لہ ای اخذ المصدر من الفعل المذکور بدون حرف مصدری جائز مراعاۃ للمعنی ۱۲ ۵۵ قولہ ولولا کلمۃ الخ ای لولا ان اللہ تعالی جعل الجزاء یوم القیمۃ وسبقت بذلک کلمتہ لکان العذاب لزاما ای ملازما لا یفارق فی الآیۃ تقدیم وتاخیر ای ولولا کلمۃ سبقت من ربک واجل مسمی لکان لہم العذاب والہلاک کما فی الزاہدی ۱۲ ۵۶ قولہ معطوف علی الضمیر الخ واستغنی لکان الاہلاک والاجل المعین لزاما لہم ای لازما لہم ولم یقل لازمین لان لزاما مصدری الاصل وان کان ہنا بمعنی اسم الفاعل وقولہ وقام الفصل الخ اشار بہذا الی انہ کان من حق العطف ان یوکد الضمیر المستتر فی کان بالضمیر المنفصل فکان یقال لکان ہو لزاما واجل مسمی لکن الفصل بخبرہا قام مقام التاکید بالضمیر المنفصل فیکون من قبیل قول ابن مالک او فاصل ما بہذا والاولی کما صنع غیرہ ان یکون واجل معطوفا علی کلمۃ وعبارۃ السمین قولہ فی رفعہ وجہان اظہرہما عطفہ علی کلمۃ ای ولولا اجل مسمی لکان العذاب لازما لہم والثانی جوزہ الزمخشری وہو ان یکون مرفوعا عطفا علی الضمیر المستتر عائد الی الاخذ الاجل المدلول علیہ بالسیاق والتقدیر ولولا کلمۃ سبقت من ربک لکان الاخذ العاجل واجل مسمی لازمین لہم کما کانا لازمین لعاد وثمود کما فی الجمل ۱۲ ۵۷ قولہ معطوف علی الضمیر المستتر فی کان ای لکان العذاب العاجل واجل مسمی لازمین ۱۲ ک ۵۸ قولہ منسوخ بآیۃ القتال آہ ہذا احد القولین والآخر انہا محکمۃ وفی الشہاب ما نصہ ای اذا لم نعذبہم عاجلا فاصبر فالفاء سببیۃ والمراد بالصبر عدم الاضطراب لما صدر منہم من الاذیۃ لا ترک القتال حتی تکون الآیۃ منسوخۃ ۱۲ ج ۵۹ قولہ صل انما سمی التسبیح والتحمید صلاۃ لاشتمالہا علیہما ولان المقصود من الصلوۃ تنزیہ اللہ عن کل نقص والمعنی لا تشتغل بالدعاء علیہم بل صل الصلوات الخمس ولما کان الاصل فی الامر الوجوب حمل الامر بالتسبیح والتحمید علی الامر بالصلوۃ ۱۲ صاوی ۶۰ قولہ واطراف النہار المراد بالجمع ما فوق الواحد لان المراد بالاطراف علی ما قررہ الشارح الزمن الذی ہو آخر النصف الاول واول النصف الثانی فہما طرفان ای آخر الاول واول الثانی طرفان للنہار ای طرفان لنصفیہ کل واحد منہما طرف لنصف جمل وقال الطبری قبل غروبہا وہی العصر ومن آناء اللیل ہی العشاء الآخرۃ واطراف النہار الظہر والمغرب لان الظہر فی آخر الطرف الاول من النہار وفی اول الطرف الثانی فکانہا بین طرفین والمغرب فی آخر الطرف الثانی فکانت اطرافا انتہی ۱۲ روح ۶۱ قولہ ولا تمدن عینیک الخ فی تفسیر الزاہدی ونزول وی آنست کہ مصطفی علیہ السلام را حاجتی افتادہ بود بصاحبی از جوار ہمسایہ جہود وام خواست جہود گفت الا مرہن ولا ازرع فمن این تقضی الدین مصطفی علیہ السلام فرمود این زرہ گرو بنہید جہود بگرفت وبداد مصطفی علیہ السلام را چیزے برخاطر گذشت این آیۃ آمد ولا تمدن الخ ۱۲ ۶۲ قولہ ازواجا منہم آہ فی نصبہ وجہان احدہما انہ منصوب علی المفعول بہ وہو واضح والثانی انہ منصوب علی الحال من الہاء فی بہ وفی لفظ ما مرۃ ومعناہا اخری فلذلک جمع ۱۲ ج ۶۳ قولہ زہرۃ الحیوۃ الدنیا آہ فی نصبہ تسعۃ اوجہ احدہا انہ مفعول ثان لانہ ضمن متعنا معنی اعطینا فازواجا مفعول اول وزہرۃ ہو الثانی الثانی ان یکون بدلا من ازواجا وذلک اما علی حذف مضاف ای ذوی زہرۃ واما علی المبالغۃ الثالث ان یکون منصوبا بفعل مضمر دل علیہ متعنا تقدیرہ جعلنا زہرۃ الرابع نصبہ علی الذم الخامس ان یکون بدلا من موضع الموصول السادس ان ینتصب علی البدل من محل بہ السابع ان ینتصب علی الحال من ما الموصولۃ الثامن انہ حال من الہاء فی بہ وہو ضمیر الموصول التاسع انہ تمییز لما اے للہاء فی بہ قالہ الفراء ۱۲ جمل ۶۴ قولہ بان یطغوا ای لنختبرہم فی الدنیا بطغیانہم ۱۲ ک ۶۵ قولہ وامر اہلک بالصلوۃ روی البیہقی انہ صلعم اذا اصابہ ضر امرہم بالصلوۃ وتلا ہذہ الآیۃ ۱۲ ک ۶۶ قولہ وقالوا ای انکار الما جاء من الآیات او لعدم الاعتداد بہ تعنتا وعنادا ۱۲ ک ۶۷ قولہ یاتینا الخ تاتینا لابی عمرو ونافع وحفص والیاء التحتیۃ للباقین ۱۲ ک ۶۸ قولہ بآیۃ مما یقترحونہ من کل ما تقترحوہ لا علی التعیین حتی یقال التنکیر ینافیہ ۱۲ ک ۶۹ قولہ اولم تاتہم آہ اے لم یکفہم اشتمال القرآن علی بیان ما فی الصحف الاولی فی کونہ معجزۃ حتی طلبوا غیرہا آہ شیخنا قالوا والواو عاطفۃ علی مقدر یقتضیہ المقام کانہ قیل الم تاتہم سائر الآیات ولم تاتہم خاصۃ بینۃ ما فی الصحف الاولی تغییر الاتیانہ وایذانا بانہ من الوضوح بحیث لا یتاتی معہ انکار اصلا آہ ابو السعود ۱۲ ج ۷۰ قولہ لقالوا ربنا الخ لکان لہم ان یحتجوا ویتعللوا بہذا العذر فقطعنا معذرتہم بان ابقیناہم حتی جاءہم الرسول ولم نہلکہم قبل اتیانہ جمل وکان المناسب ارجاع الضمیر من قبلہ الی القرآن او البینۃ کما ہو صنیع غیرہ ووجہہ لا یخفی فتدبر ۷۱ قولہ من قبل ان نذل ونخزی بالفارسیۃ پیش از آنکہ ما ذلیل شویم وخوار شویم ۱۲

البصر او القلب قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِيْٓ اَعْمٰى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيْرًا ۝ في الدنيا وعند البعث قَالَ الامر
كَذٰلِكَ اَتَتْكَ اٰيٰتُنَا فَنَسِيْتَهَا تركتها ولم تؤمن بها وَكَذٰلِكَ مثل نسيانك اٰياتنا الْيَوْمَ تُنْسٰى ۝
تترك في النار وَكَذٰلِكَ ومثل جزائنا من اعرض عن القرآن نَجْزِيْ مَنْ اَسْرَفَ اشرك وَلَمْ
يُؤْمِنْ بِاٰيٰتِ رَبِّهٖ وَلَعَذَابُ الْاٰخِرَةِ اَشَدُّ من عذاب الدنيا وعذاب القبر وَاَبْقٰى ۝ ادوم اَفَلَمْ
يَهْدِ يتبين لَهُمْ لكفار مكة كَمْ خبرية مفعول اَهْلَكْنَا اي كثيرا اهلاكنا قَبْلَهُمْ مِّنَ الْقُرُوْنِ
اي الامم الماضية بتكذيب الرسل يَمْشُوْنَ حال من ضمير لهم فِيْ مَسٰكِنِهِمْ في سفرهم الى
الشام وغيرها فيعتبروا وما ذكر من اخذ اهلاك من فعله الخالي عن حرف مصدري لرعاية
المعنى لا مانع منه اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لعبر لِّاُولِي النُّهٰى ۝ لذوي العقول وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ ع ١٣ / ١٦
مِنْ رَّبِّكَ بتاخير العذاب عنهم الى الآخرة لَكَانَ الاهلاك لِزَامًا لازما لهم في الدنيا وَّاَجَلٌ مُّسَمًّى
مضروب لهم معطوف على الضمير المستتر في كان وقام الفصل بخبرها مقام التاكيد فَاصْبِرْ عَلٰى
مَا يَقُوْلُوْنَ منسوخ باية القتال وَسَبِّحْ صل بِحَمْدِ رَبِّكَ حال اي متلبسا به قَبْلَ طُلُوْعِ الشَّمْسِ
صلوة الصبح وَقَبْلَ غُرُوْبِهَا صلوة العصر وَمِنْ اٰنَآئِ الَّيْلِ ساعاته فَسَبِّحْ صل المغرب والعشاء
وَاَطْرَافَ النَّهَارِ عطف على محل من اناء المنصوب اي صل الظهر لان وقتها يدخل بزوال الشمس
فهو طرف النصف الاول وطرف النصف الثاني لَعَلَّكَ تَرْضٰى ۝ بما تعطى من الثواب وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ
اِلٰى مَا مَتَّعْنَا بِهٖٓ اَزْوَاجًا اصنافا مِّنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا زينتها وبهجتها لِنَفْتِنَهُمْ فِيْهِ بان يطغوا
وَرِزْقُ رَبِّكَ في الجنة خَيْرٌ مما اوتوه في الدنيا وَّاَبْقٰى ۝ ادوم وَاْمُرْ اَهْلَكَ بِالصَّلٰوةِ وَاصْطَبِرْ اصبر
عَلَيْهَا لَا نَسْئَلُكَ نكلفك رِزْقًا لنفسك ولا لغيرك نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ الجنة لِلتَّقْوٰى ۝ لاهلها
وَقَالُوْا اي المشركون لَوْلَا هلا يَاْتِيْنَا محمد بِاٰيَةٍ مِّنْ رَّبِّهٖ مما يقترحونه اَوَلَمْ تَاْتِهِمْ بالتاء والياء بَيِّنَةُ
بيان مَا فِي الصُّحُفِ الْاُوْلٰى ۝ المشتمل عليه القرآن من انباء الامم الماضية واهلاكهم بتكذيب الرسل
وَلَوْ اَنَّا اَهْلَكْنٰهُمْ بِعَذَابٍ مِّنْ قَبْلِهٖ قبل محمد الرسول لَقَالُوْا يوم القيمة رَبَّنَا لَوْلَا هلا اَرْسَلْتَ اِلَيْنَا
رَسُوْلًا فَنَتَّبِعَ اٰيٰتِكَ المرسل بها مِنْ قَبْلِ اَنْ نَّذِلَّ في القيمة وَنَخْزٰى ۝ في جهنم قُلْ لهم كُلٌّ منا ومنكم
مُّتَرَبِّصٌ منتظر ما يؤل اليه الامر فَتَرَبَّصُوْا فَسَتَعْلَمُوْنَ في القيمة مَنْ اَصْحٰبُ الصِّرَاطِ الطريق
السَّوِيِّ المستقيم وَمَنِ اهْتَدٰى ۝ من الضلالة انحن ام انتم سورة الانبياء ع ١٧ / ٧

۷۲ قولہ من اصحاب الصراط آہ من فی الموضعین استفہامیۃ محلہا الرفع بالابتداء وخبرہا ما بعدہا والجملۃ سادۃ مسد مفعولی العلم والکلام علی حذف المضاف اے فستعلمون جواب من اصحاب الصراط الخ ای فستعلمون جواب ہذا السوال وہو انہم المؤمنون ویجوز کون الثانیۃ موصولۃ بخلاف الاولی لعدم العائد آہ ابو السعود وفی السمین ویجوز ان یکون موصولۃ بمعنی الذی واصحاب خبر مبتدء مضمر ای ہم اصحاب وہذا علی مقتضی مذہبہم یحذفون مثل ہذا العائد وان لم تطل الصلۃ وعلم یجوز ان تکون عرفانیۃ فتکتفی بہذا المفعول وان تکون علی بابہا فلا بد من تقدیر ثانیہا ۱۲ ج ۷۳ قولہ ومن اہتدی من الضلالۃ اشار المفسر الی وجہ المغایرۃ بین القسمین فاصحاب الصراط السوی من لم یضل اصلا کالنبی ومن اسلم صبیا ومن اہتدی ہو من سبق لہ الکفر ثم اسلم بعد ذلک ومن اہتدی فیہ ثلاثۃ اوجہ احدہا ان تکون استفہامیۃ وحکمہا کالتی قبلہا الا فی حذف العائد والثانی انہا فی محل رفع علی ما تقدم فی الاستفہام والثالث انہا فی محل خبر نسقا علی الصراط اے واصحاب من اہتدی وعلی ہذین الوجہین تکون موصولۃ قال ابو البقاء فی الوجہ الثانی وفیہ عطف الخبر علی الاستفہام ۱۲ ص وجمل ۷۴ قولہ سورۃ الانبیاء سمیت بذلک لذکر قصص الانبیاء فیہا ۱۲ ج

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

مكية وهي مائة واحدى او اثنتا عشرة اية

بسم الله الرحمن الرحيم ○

اقترب قرب للناس اهل مكة منكري البعث حسابهم يوم القيمة وهم في غفلة عنه معرضون ○
عن التاهب له بالايمان ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث شيئا فشيئا اي لفظ قران الا استمعوه و
هم يلعبون ○ يستهزءون لاهية غافلة قلوبهم عن معناه واسروا النجوى اي الكلام الذين ظلموا
بدل من واو واسروا النجوى هل هذا اي محمد الا بشر مثلكم فما ياتي به سحر افتاتون السحر
تتبعونه وانتم تبصرون ○ تعلمون انه سحر قل لهم ربي يعلم القول كائنا في السماء والارض و
هو السميع لما اسروه العليم ○ به بل للانتقال من غرض الى اخر في المواضع الثلاثة قالوا فيما
اتى به من القران هو اضغاث احلام اخلاط راها في النوم بل افتريه اختلقه بل هو شاعر فما
اتى به شعر فلياتنا باية كما ارسل الاولون ○ كالناقة والعصا واليد قال تعالى ما امنت قبلهم
من قرية اي اهلها اهلكنها بتكذيبها ما اتاها من الايات افهم يؤمنون ○ لا وما ارسلنا قبلك
الا رجالا يوحى وفي قراءة بالنون وكسر الحاء اليهم لا ملائكة فسئلوا اهل الذكر العلماء
بالتورىة والانجيل ان كنتم لا تعلمون ○ ذلك فانهم يعلمونه وانتم الى تصديقهم اقرب من
تصديق المؤمنين بمحمد صلى الله عليه وسلم وما جعلنهم اي الرسل جسدا بمعنى اجسادا لا ياكلون
الطعام بل ياكلونه وما كانوا خلدين ○ في الدنيا ثم صدقنهم الوعد بانجائهم فانجينهم و
من نشاء اي المصدقين لهم واهلكنا المسرفين ○ المكذبين لهم لقد انزلنا اليكم يا
ع ١٠ معشر قريش كتبا فيه ذكركم لانه بلغتكم افلا تعقلون ○ فتؤمنون به وكم قصمنا
اهلكنا من قرية اي اهلها كانت ظالمة كافرة وانشانا بعدها قوما اخرين ○ فلما احسوا
باسنا اي شعر اهل القرية بالاهلاك اذا هم منها يركضون ○ يهربون مسرعين فقالت لهم
الملائكة استهزاء لا تركضوا وارجعوا الى ما اترفتم نعمتم فيه ومسكنكم لعلكم تسئلون ○
شيئا من دنياكم على العادة قالوا يا للتنبيه ويلنا هلاكنا انا كنا ظلمين ○ بالكفر فما زالت
تلك الكلمات دعوىهم يدعون بها ويرددونها حتى جعلنهم حصيدا اي كالزرع المحصود
بالمناجل بان قتلوا بالسيف خمدين ○ ميتين كخمود النار اذا اطفيت وما خلقنا السماء

قوله ... المراد بالناس ... ان الناس عام والمراد ... اليهم في ذلك كفار قريش فانهم قالوا محمد يعدنا بالبعث والجزاء على الاعمال وهذا بعيد فانزل الله تعالى اقترب للناس الخ ١٢ ج ٢ قوله عن التاهب تاهب ساختگى كردن كذا في الصراح ١٢ ٣ قوله لفظ قرآن دفع بذلك ما يقال كيف وصف الذكر بالحدوث مع ان المراد به القرآن وهو قديم فاجاب بان وصف بالحدوث باعتبار الالفاظ المنزلة علينا واما باعتبار المدلول وهو الوصف القائم بذاته تعالى فهو قديم واما ما دلت عليه الالفاظ الحادثة فمنها ما هو قديم كمدلول آية الكرسي والصمدية ومنها ما هو حادث كمدلول القصص واخبار المتقدمين ومنها ما هو مستحيل كمدلول ما اتخذ الله من ولد وقال بعضهم محدث تنزيله فان السلف تحاشوا عن اطلاق المحدث على اللفظ لما فيه من سوء الادب ١٢ صاوي ٤ قوله الا استمعوه آه استثناء مفرغ محله النصب على انه حال من مفعول ياتيهم وقد مقدرة وقوله هم يلعبون حال من فاعل استمعوه وقوله لاهية قلوبهم حال من واو يلعبون آه ابو السعود وفي السمين قوله لاهية قلوبهم يجوز ان يكون حالا من فاعل استمعوه عند من يجيز تعدد الحال فيكون الحالان مترادفتين وان يكون حالا من فاعل يلعبون فيكون الحالان متداخلتين ١٢ ج ٥ قوله بدل من واو واسروا النجوى قال سيبويه او فاعل له والواو علامة الجمع قاله الاخفش او مبتدء والجملة المتقدمة خبره قاله الكسائي او خبر لمحذوف او منصوب على الذم قاله الزجاج او على انه بدل من مفعول ياتيهم او مجرور على انه بدل من الناس او من هم في قلوبهم ١٢ كمالين ٦ قوله هل هذا آه بدل من النجوى مفسر لها او مفعول لمضمر هو جواب عن سوال نشأ مما قبله كانه قيل ماذا قالوا في نجواهم فقيل قالوا هل هذا الخ وهل بمعنى النفي آه ابو السعود ١٢ ج ٧ قوله بل للانتقال من غرض الى اخر اي من الاولى في المواضع الثلثة قال في المغني بل حرف اضراب فان تلاها جملة كان الاضراب للابطال واما للانتقال من غرض الى آخر انتهى كمالين يعني ان المشركين اقتسموا القول فيه وفيما يقوله قال بعضهم اضغاث احلام و قال بعضهم بل هو فرية وقال بعضهم بل محمد شاعر وما جاءكم به شعر ١٢ معالم ٨ قوله اضغاث احلام خبر مبتدأ محذوف اي هو كما قاله الشارح والجملة في محل نصب مفعول به لقالوا والضغث بالكسر قبضة حشيش مختلط الرطب باليابس واضغاث احلام رؤيا لا يصلح تاويلها لاختلاطها كما في القاموس والحلم بضم الحاء وسكون اللام الرؤيا والضم في اللام ايضا لغة فيه قال في القاموس الحلم بالضم وبضمتين الرؤيا ١٢ ٩ قوله بل للانتقال ايضا اي بل لاضراب من جهته تعالى وانتقال من حكاية قولهم السابق الى حكاية قول آخر مضطرب في مسالك البطلان اي لم يقتصروا على ان يقولوا في حقه عليه السلام هل هذا الا بشر وفي حق ما ظهر على يده من القرآن انه سحر بل قالوا تخاليط الاحلام ثم اضربوا عنه فقالوا بل افتراه من تلقاء نفسه ١٢ ابو السعود ١٠ قوله فما اتى به شعر اي كلام يخيل الى السامع معاني لا حقيقة لها لان الشاعر يخيل ما لا حقيقة له لغيره كما في الخطيب ١١ قوله فلياتنا باية جواب شرط محذوف يفصح عنه السياق كانه قيل وان لم يكن كما قلنا بل كان رسولا من عند الله فلياتنا باية وقوله كما ارسل الاولون نعت لاية اي آية كائنة مثل الآية التي ارسل بها الاولون فمحل الكاف الجر وما موصولة ويجوز ان تكون مصدرية فالكاف منصوبة على انها مصدر تشبيهي اي فلياتنا باية اتيانا كائنا مثل ارسال الاولين آه ابو السعود ١٢ ج ١٢ قوله العلماء بالتوراة والانجيل آه اي فانهم لا ينكرون ان الرسل كانوا بشرا وان انكروا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وامر المشركين بمسالتهم لانهم الى تصديق من لم يومن بالنبي اقرب منهم الى تصديق من آمن به صلى الله عليه وسلم ١٢ معالم ١٣ قوله وانتم الى تصديقهم اقرب الخ لان اخبار الجم الغفير يوجب العلم لا سيما وهم كانوا يشايعون المشركين في عداوته عليه السلام ويشاورونهم روح ولمشاركتهم لاهل الكتاب في الكفر والانكار ١٤ قوله من تصديق المؤمنين بمحمد المصدر مضاف لمفعوله والفاعل محذوف اي اقرب من تصديقكم المؤمنين بمحمد ... بحاله وحال الرسل السابقين واخبرهم اهل الكتاب بذلك كنتم الى تصديق اهل الكتاب اقرب من تصديقكم المؤمنين لمشاركتكم لاهل الكتاب في الدين ومباينتكم المؤمنين فيه فان قيل اذا لم يوثق باليهود والنصارى فكيف يجوز ان يامرهم بان يسألهم عن الرسل قلنا اذا تواتر خبرهم وبلغ حد الضرورة جاز ذلك كما قد يعمل بخبر الكفار اذا تواتر مثل ما يعمل بخبر المؤمنين ١٢ كبير ١٥ قوله بمعنى اجسادا يشير الى انه جسد مفرد واريد به الجمع او هو على حذف مضاف اي ذوي جسد كما هو صنيع غيره ١٢ ١٦ قوله لا ياكلون الطعام آه في هذه الجملة وجهان اظهرهما انها في محل نصب نعتا لجسدا اذ جسدا مفرد يراد به الجمع او هو على حذف مضاف اي ذوي جسد غير آكلين الطعام وهذا رد لقولهم ما لهذا الرسول ياكل الطعام وجعل اما بمعنى صير فيتعدى لاثنين ثانيهما جسدا واما بمعنى خلق وانشاء فيكون جسدا حالا وليس بمشتق اي متغذين لان الجسد لا بد له من الغذاء ١٢ ملخصا ١٧ قوله بانجائهم محمول على الرسل الذين امروا بالجهاد فلا يرد من قتل من الرسل فانهم لم يؤمروا بالجهاد ١٢ ص ١٨ قوله لقد انزلنا آه اللام للقسم اي والله لقد انزلنا اليكم يا معشر قريش كتابا عظيم الشان نير البرهان فيه ذكركم اي فيه شرفكم وصيتكم وقيل ما تحتاجون اليه في امور دينكم ودنياكم وقيل ما تطلبون به حسن الذكر من مكارم الاخلاق وقيل فيه موعظتكم وهو الانسب بسياق النظم الكريم ومساقه فان قوله افلا تعقلون انكار توبيخي فيه بعث لهم على التدبر في امر الكتاب والتامل فيما في تضاعيفه من فنون المواعظ والزواجر التي من جملتها القوارع السابقة واللاحقة آه ابو السعود ١٢ ج ١٩ قوله قصمنا القصم الكسر قاموس وفي الكشاف القصم افظع الكسر وهو الكسر الذي يبين تلاؤم الاجزاء وكلام الشارح الآتي دال على انه قرية مخصوصة كانت باليمن فان الاستيصال بالعذاب بالسيف لم يحصل الا لاهل هذه القرية بخلاف قرى قوم لوط وغيرهم فانهم اهلكوا بغير السيف كالصيحة والرجفة جمل ٢٠ قوله من قرية آه نزلت في اهل حضور وهي قرية باليمن وكان اهلها من العرب فبعث الله اليهم نبيا يدعوهم الى الله فكذبوه وقتلوه فسلط الله عليهم بخت نصر حتى قتلهم وسباهم فلما استحر فيهم القتل ندموا وهربوا وانهزموا فقالت الملائكة لهم استهزاء لا تركضوا وارجعوا الآية ١٢ معالم ٢١ قوله استهزاء ابهم جواب عما يقال ان الملائكة معصومون من الكذب فكيف يقولون لهم ذلك مع علمهم بانهم مهلكون عن آخرهم فاجاب بان هذا القول ليس على حقيقته بل سخرية بهم على حذو ذق انك انت العزيز الكريم ١٢ صاوي ٢٢ قوله ومساكنكم بالجر عطف على ما ١٢ ٢٣ قوله شيئا من دنياكم اي انكم اهل سخاء ونعمة تسئلون الفقراء وهذا توبيخ وتهكم بهم ١٢ صاوي ٢٤ قوله على العادة اي التشاور والتدبير في المهمات والنوازل من الروح ٢٥ قوله بالمناجل جمع منجل بكسر الميم وفتح الجيم وهو ما يحصد به الزرع ٢٦ قوله كخمود خمود فرو بردن آتش كذا في الصراح ١٢ ٢٧ قوله لعلكم تسئلون اي يقال لهم استهزاء بهم ارجعوا الى نعيمكم ومساكنكم لعلكم تسئلون غدا عما جرى عليكم ونزل باموالكم فتجيبوا السائل عن علم ومشاهدة او ارجعوا واجلسوا كما كنتم في مجالسكم حتى يسالكم عبيدكم ومن ينفذ فيه امركم

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لٰعِبِيْنَ ○ عابثين بل دالين على قدرتنا ونافعين عبادنا لَوْ اَرَدْنَآ اَنْ
نَّتَّخِذَ لَهْوًا ما يُلهٰى به من زوجة او ولد لَّاتَّخَذْنٰهُ مِنْ لَّدُنَّآ من عندنا من الحور العين و
الملٰئكة اِنْ كُنَّا فٰعِلِيْنَ ○ ذلك لكنا لم نفعله فلم نرده بَلْ نَقْذِفُ نرمى بِالْحَقِّ الايمان عَلَى
الْبَاطِلِ الكفر فَيَدْمَغُهٗ يذهبه فَاِذَا هُوَ زَاهِقٌ ذاهب ودمغه فى الاصل اصاب دماغه بالضرب و
هو مقتل وَلَكُمُ يا كفار مكة الْوَيْلُ العذاب الشديد مِمَّا تَصِفُوْنَ ○ الله به من الزوجة او
الولد وَلَهٗ تعالى مَنْ فِى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ملكا وَمَنْ عِنْدَهٗ اى الملائكة مبتدأ خبره لَا
يَسْتَكْبِرُوْنَ عَنْ عِبَادَتِهٖ وَلَا يَسْتَحْسِرُوْنَ ○ لا يعيون يُسَبِّحُوْنَ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُوْنَ ○
عنه فهو منهم كالنفس منا لا يشغلنا عنه شاغل اَمْ بمعنى بل للانتقال وهمزة الانكار اتَّخَذُوْٓا
اٰلِهَةً كائنة مِّنَ الْاَرْضِ كحجر وذهب وفضة هُمْ اى الآلهة يُنْشِرُوْنَ ○ اى يحيون الموتى لا و
لا يكون الها الا من يحيى الموتى لَوْ كَانَ فِيْهِمَآ اى السموات والارض اٰلِهَةٌ اِلَّا اللّٰهُ اى غيره
لَفَسَدَتَا خرجتا عن نظامهما المشاهد لوجود التمانع بينهم على وفق العادة عند تعدد الحاكم من
التمانع فى الشئ وعدم الاتفاق عليه فَسُبْحٰنَ تنزيه اللّٰهِ رَبِّ خالق الْعَرْشِ الكرسى عَمَّا
يَصِفُوْنَ ○ اى الكفار الله به من الشريك له وغيره لَا يُسْئَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْئَلُوْنَ ○ عن
افعالهم اَمِ اتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِهٖٓ تعالى اى سواه اٰلِهَةً فيه استفهام توبيخ قُلْ هَاتُوْا بُرْهَانَكُمْ
على ذلك ولا سبيل اليه هٰذَا ذِكْرُ مَنْ مَّعِىَ اى امتى وهو القرآن وَذِكْرُ مَنْ قَبْلِىْ من الامم
وهو التوراة والانجيل وغيرهما من كتب الله ليس فى واحد منها ان مع الله الها مما قالوا
تعالى عن ذلك بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ الْحَقَّ اى توحيد الله فَهُمْ مُّعْرِضُوْنَ ○ عن
النظر الموصل اليه وَمَآ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُوْلٍ اِلَّا يُوْحٰٓى وفى قراءة بالنون وكسر
الحاء اِلَيْهِ اَنَّهٗ لَآ اِلٰهَ اِلَّآ اَنَا فَاعْبُدُوْنِ ○ اى وحدونى وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمٰنُ وَلَدًا من الملائكة
سُبْحٰنَهٗ بَلْ هم عِبَادٌ مُّكْرَمُوْنَ ○ عنده والعبودية تنافى الولادة لَا يَسْبِقُوْنَهٗ بِالْقَوْلِ لا ياتون
بقولهم الا بعد قوله وَهُمْ بِاَمْرِهٖ يَعْمَلُوْنَ ○ اى بعده يَعْلَمُ مَا بَيْنَ اَيْدِيْهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ اى ما
عملوا وما هم عاملون وَلَا يَشْفَعُوْنَ اِلَّا لِمَنِ ارْتَضٰى تعالى ان يشفع له وَهُمْ مِّنْ خَشْيَتِهٖ تعالى
مُشْفِقُوْنَ ○ اى خائفون وَمَنْ يَّقُلْ مِنْهُمْ اِنِّىْٓ اِلٰهٌ مِّنْ دُوْنِهٖ اى الله اى غيره وهو ابليس

(Interlinear glosses: يعنى يستوى بهم كالتنفس ۱۲ ۔ كذا روى عن كعب الاحبار ۱۲ ك ۔ من الصاحبة والولد ۱۲ ك ۔ اى ذكر من معى ۱۲ ك ۔ اى للمؤمنين ۱۲)

قوله ... مدبرها وليجازى المحسن والمسئ على ما تقتضيه حكمتنا ۱۲ مدارك ۵۲ قوله لو اردنا ان نتخذ آه جواب لو هو قوله لاتخذناه من لدنا ويستثنى نقيض التالى لينتج نقيض المقدم وقوله ان كنا فاعلين ان فيه شرطية جوابها محذوف تقديره
اردناه واشار الشارح بقوله لكنا لم نفعله الى استثناء نقيض التالى لينتج نقيض المقدم كما ذكره بعد بقوله فلم نرده آه شيخنا ۱۲ ج ۵۳ قوله لهوا قال الراغب اللهو ما يشغل الانسان عما يعنيه ويهمه ۱۲ ۵۴ قوله من زوجة
او ولد تفسير اللهو بالزوجة ماثور عن ابن عباس والحسن وبالولد عن الكلبى قال البغوى والاول اظهر لان الوطى سمى لهوا فى اللغة والمرأة محل الوطى قلت بل الظاهر التعميم كما فعله المفسر ۱۲ ك ۵۵ قوله فلم نرده آه اشار بها الى ان ان
شرطية ويجوز ان تكون نافية اى ما كنا فاعلين وفى كلامه اشارة الى ان المستحيل لا يدخل تحت القدرة واستحالة التلهى على الله تعالى كاستحالة اتخاذ الولد والزوجة بلا فرق آه كرخى ۱۲ ۵۶ قوله فيدمغه آه اى يمحقه وانما استعار لذلك
القذف وهو الرمى البعيد المستلزم لصلابة المرمى والدمغ الذى هو كسر الدماغ بحيث
يشق غشاءه المؤدى الى زهوق الروح تصويرا لابطاله به ومبالغة فيه وقرئ فيدمغه
بالنصب كقوله ۵ سأترك منزلى لبنى تميم ؛ والحق بالحجاز فاستريحا ۔ ووجهه مع بعده
الحمل على المعنى والعطف على الحق ۱۲ بيضاوى ۵۷ قوله اصاب دماغه بالضرب و
فى البيضاوى الدمغ الذى هو كسر الدماغ بحيث يشق غشاءه المؤدى الى زهوق
الروح ۱۲ ۵۸ قوله مما تصفون متعلق بالاستقرار الذى تعلق به الخبر اى استقر
لكم الويل من اجل ما تصفون الله به مما لا يليق بعزته فمن تعليلية وما فى مما يجوز ان تكون
مصدرية وان تكون بمعنى الذى او نكرة موصوفة حذف العائد لاستكمال الشروط ۱۲ ج
۵۹ قوله لا يعيون من الاعياء وهو اللغوب يقال حسر واستحسر اذا تعب واعيا ۱۲ ك
۶۰ قوله فهو منهم الخ اى فالتسبيح منهم هذا جواب عما قيل ان قوله جاعل الملائكة رسلا
وقوله اولئك عليهم لعنة الله والملائكة يقتضى ان يكون الرسالة والاشتغال باللعن بالعين
لهم من التسبيح والجواب ان التسبيح لهم كالتنفس لنا كما ان اشتغالنا بالتنفس لا يمنعنا الكلام و
القعود والقيام وغير ذلك من افعالنا فكذلك اشتغالهم بالتسبيح لا يمنعهم من سائر الاعمال
كما قال عبد الله بن الحارث لكعب الحبر انهم يؤدون الرسالة ويلعنون من لعنه الله كما
قال جاعل الملائكة رسلا وقال اولئك عليهم لعنة الله والملائكة فقال التسبيح لهم كالتنفس
لنا فلا يمنعهم عن عمل من الروح والجمل ۱۲ ۶۱ قوله بل للانتقال وهمزة الانكار يشير الى
ان ام منقطعة مقدرة ببل والهمزة ففيها انتقال واستفهام للانكار ۱۲ كمالين ۶۲
قوله كائنة من الارض يشير الى انها صفة للآلهة وقد تجعل متعلقة بالفعل على معنى الابتداء
ويجوز ان يكون ثانى مفعولى اتخذوا ۱۲ ك ۶۳ قوله الا الله آه الا اسم بمعنى غير صفة ظهر
اعرابها على ما بعدها ولا يصح ان يكون استثنائية لان مفهوم الاستثناء ههنا فاسد
اذ حاصله انه لو كان فيهما آلهة لم يستثن الله منهم لم تفسدا وليس كذلك بل متى تعدد الاله
لزم الفساد مطلقا آه شيخنا وفى الكرخى وللوصف بها شروط منها تنكير الموصوف او
قربه من النكرة بان يكون معرفا بال الجنسية ومنها ان يكون جمعا صريحا كالآية او فى قوة
الجمع ومنها ان لا يحذف موصوفها عكس غير وقد وقع الوصف بالا كما وقع الاستثناء بغير
والاصل فى الا الاستثناء وفى غير الصفة ولا يجوز ان ترفع الجلالة على البدل من آلهة لفساد
المعنى ۱۲ ج ۶۴ قوله اى غيره قال اهل النحو الا ههنا بمعنى غير اى لو كان يتولاهما ويدبر
امورهما شئ غير الواحد الذى هو فاطرهما لفسدتا ولا يجوز ان يكون بمعنى الاستثناء لانا لو
حملناه على الاستثناء لكان المعنى لو كان فيهما آلهة ليس معهم الله لفسدتا وهذا يوجب بطريق
المفهوم انه لو كان فيهما آلهة معهم الله لا يحصل الفساد وذلك باطل لانه لو كان فيهما آلهة
فسواء لم يكن الله معهم او كان فالفساد لازم كما فى الكبير ۱۲ ۶۵ قوله لفسدتا اى
لبطلتا لما يكون بينهما من الاختلاف والتمانع فانهما ان توافقت فى المراد تطاردت عليه
القدر وان تخالفت فيه تعاوقت عنه ۱۲ بيضاوى ۶۶ قوله لوجود التمانع اى التخالف
بين الآلهة ويسمى الدليل على ذلك ببرهان التمانع والتطارد فى فرض اختلافهما وتقريره
ان يقال لو فرض الهان متصفان بصفات الالوهية واراد احدهما ايجاد شئ والآخر عدمه
فاما ان يتم مرادهما معا وهو باطل للزوم اجتماع الضدين او لا يتم مرادهما معا وهو باطل ايضا
للزوم عجزهما او يتم مراد احدهما دون الآخر فيلزم عجز من لم يتم مراده ايضا لوجود المماثلة بينهما فبطلت التعدد وثبت
الوحدانية ۱۲ صاوى ۶۷ قوله وعدم الاتفاق عليه لان كل امر بين الاثنين لا يجرى
على نظام واحد روح وتفصيل الدليل وتحقيقه ذكره الرازى باخبار كثيرة واطوار مختلفة
فلينظره فى تفسيره ۱۲ ۶۸ قوله لا يسأل عما يفعل اى لا يسأل عما يحكم فى عباده من
اعزاز واذلال وهدى واضلال واسعاد واشقاء لانه الرب الخالق المالك لجميع الاشياء
اذا علمت ذلك فالاعتراض على افعال الله اما كفر او قريب منه ۱۲ صاوى ۶۹ قوله
وهم يسألون اى يقال للخلق لم فعلتم كذا لانهم عبيد يجب عليهم امتثال امر مولاهم وتبين
بهذا ان من يسأل عن اعماله كعيسى والملائكة لا يصلح للالوهية ۱۲ صاوى ۷۰ قوله
ام اتخذوا من دونه آلهة اضراب انتقالى من بطلان التعدد الى اظهار بطلان اتخاذهم
تلك الآلهة من غير دليل على الوهيتها ۱۲ صاوى ۷۱ قوله هذا ذكر من معى آه اى
عظتهم ومتمسكهم على التوحيد فاقيموا انتم برهانكم على التعدد آه وهذا اسم اشارة مبتدأ اشار به
للكتب السماوية وقد اخبر عنه بخبرين فبالنظر للخبر الاول يراد به القرآن وبالنظر للخبر الثانى
يراد به ما عداه من الكتب السماوية ۱۲ ج ۷۲ قوله وقالوا اتخذ الرحمن الخ نزلت فى
خزاعة حيث قالوا الملائكة بنات الله فنزه ذاته عن ذلك ثم اخبر عنهم بانهم عباد ۱۲ مدارك

۷۳ قوله والعبودية تنافى الولادة هذا اما بحسب المعتاد الذى لا يتخلف عند العرب من كون عبد الانسان لا يكون ولده واما بحسب قواعد الشرع من ان الانسان اذا ملك ولده عتق عليه الاول فى تقرير المنافات اظهر اذ الكلام مع
جهال العرب وهم لا يعرفون قواعد الشرع ۱۲ جمل ۷۴ قوله لا ياتون بقولهم الخ اى لا يقولون شيئا حتى يقوله تعالى ويامرهم به لكمال انقيادهم وطاعتهم كالعبيد المؤدبين ۱۲ روح ۷۵ قوله من خشيته مشفقون واصل الخشية
خوف مع تعظيم ولذلك خص بها العلماء والاشفاق خوف مع اعتناء فان عدى بمن فمعنى الخوف فيه اظهر وان عدى بعلى فبالعكس اى معنى الاعتناء اظهر ۱۲ بيضاوى ۷۶ قوله خائفون قال القاضى الاشفاق خوف مع الاعتناء
فان عدى بمن فمعنى الخوف فيه اظهر وان عدى بعلى فبالعكس ۱۲ كمالين ۷۷ قوله ومن يقل منهم اى من الملائكة المحدث عنهم اولا بقوله بل عباد مكرمون وهذا على سبيل الفرض والتقدير لانهم معصومون من الكفر والمعاصى وتحمل
ان القول قد وقع من بعضهم وهو ابليس كما قال المفسر وكونه من الملائكة باعتبار انه كان بينهم وملحقا بهم فى العبادة حتى قيل انه كان اعبدهم ۱۲ صاوى ؛ ۷۸ اشار الى الفاعل والمفعول والعائد الى الموصول
۷۹ فهذا اشارة الى الكتب كلها اى هذا كتب الله ۱۲ ك ؛

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

الضمير يعود على الجنسين الثالث قال الحوفي انما قال كانتا رتقا والسموات جمع لانه اراد الصنفين ومن احسن البديع ههنا حيث قابل الرتق بالفتق ۱۲ ج ۵۲ قوله رتقا رتق بسته صراح وقوله ففتقنهما اى فرقنا بها فتق شگافتن كذا فى الصراح ۱۲ ۵۳ قوله اے سدا بمعنے مسدودة الرتق فى اللغة السد والفتق الشق والاخبار به عن المثنى لانه مصدر والحمل بتاويله بمشتق كما اشار اليه الكرم او لقصد المبالغة او بتقدير مضاف اے ذوى رتق والمعنى كانتا شيئا واحدا ملتزقا فجعلناها طبقات شتى وفصلنا بينهما بالهواء والخلاء والفصل ثابت بين السموات بعضها ببعض بجنسا ۃ عام فيما رواه الترمذى مرفوعا كذا بين الارضين فيما يروى والى ذلك اشار المفسر بقوله اے جعلنا السماء سبعا والارض سبعا ومن هذا اخذ والفلاسفة فى منع الخرق والالتيام فسر فتق السموات بتحريكها تها المختلطة حتى صارت افلاكا وفسر فتق الارض بالاختلاف فى كيفياتها واحوالها حتى صارت طبقات واقاليم والاول هو الماثور قال

ابن عباس وعطاء وقتادة كانتا شيئا واحدا ملتزقا ففتقنهما اے فصلنا بينهما بالهواء قال كعب خلق الله السموات والارض بعضها على بعض ثم خلق ريحا ثم توسطها ففتحها بها ۱۲ ك ۵۴ قوله او فتق السماء الخ وهذا ماثور عن عكرمة وعطية وروى الحاكم عن ابن عباس ايضا انه قال فتقت السماء بالغيث وفتقت الارض بالنبات قالوا وعلى هذا فالمراد بالسموات سماء الدنيا وجمعه باعتبار الآفاق ۱۲ كمالين ۵۵ قوله ان كانت بفتح الهمزة اى كونها لا تمطر فامطرت جمل وعبارة البيضاوى وقيل كانتا رتقا لا تمطر ولا تنبت ففتقنهما بالمطر والنبات ۱۲ ۵۶ قوله وجعلنا من الماء آه يجوز فى جعل ان يكون بمعنے خلق فتعدى لواحد هو كل شيء حي ومن الماء متعلق بالفعل قبله ويجوز ان يتعلق بمحذوف على انه حال من كل شيء محول على الصفة لتقدمه ومعنے خلقه من الماء اما شدة احتياج كل حيوان للماء فلا يعيش بدونه واما لانه مخلوق من النطفة التى تسمى ماء ويجوز ان يكون جعل بمعنے صير فيتعدى لاثنين ثانيهما الجار والمجرور بمعنے انا صيرنا كل شيء حي من الماء بسبب ان الماء لابد منه له ۱۲ ج ملخصا ۵۷ قوله والنابع فى القاموس نبع الماء خرج من العين وفى الصراح نبوع بيرون آمدن آب از چشمه ۱۲ ۵۸ قوله كل شيء حي نبات وغيره اختلف المفسرون فقال بعضهم المراد من قوله كل شيء حي الحيوان فقط وقال آخرون بل يدخل فيه النبات والشجر لانه من الماء صار ناميا وصار فيه الرطوبة والخضرة والنور والثمر وهذا القول اليق بالمعنے المقصود كانه تعالى قال ففتقنا السماء لانزال المطر وجعلنا منه كل شيء فى الارض من النبات وغيره حيا كبير وفسر بعضهم الماء بالنطفة وقال فى الخطيب فى تفسيره الماء هو الدافق وغيره وقوله كل شيء حي مجازا فى النبات وحقيقة فى الحيوان وقال صاحب روح البيان فالظاهر ما جاء فى بعض الروايات من ان الله تعالى خلق الملائكة من نتيج خلقها من الماء وآدم من تراب خلقه منه والجن من نار خلقها منه ملخصا ۱۲ ۵۹ قوله نبات وغيره اى فالحياة فى كل شيء بحسبه فحياة الحيوان قيام الروح وحياة النبات بروزه من الارض وخضرته والنماء ۱۲ صاوى ۶۰ قوله ان تميد وقال الآخرون كراهة ان تميد قال فى الكبير ان تميد بهم فحذف لا او لئلا تميد بهم فحذف لا واللام الاولے وانما جاز حذف لا لعدم الالتباس ۱۲ ۶۱ قوله عوض عن المضاف اليه اى كلهم ولما كان يرد عليه انه لم يسبق الا ذكر الشمس والقمر فكيف يعود ضمير الجمع اليهما اشار الى جوابه بقوله من الشمس ك ۶۲ قوله اے مستدير الخ اشارة الى ان الفلك غير السماء وهو قول البعض قال فى الكبير الفلك فى كلام العرب كل شيء دائر وجمعه افلاك واختلف العقلاء فيه فقال بعضهم الفلك ليس بجسم وانما هو مدار هذه النجوم وهو قول الضحاك وقال الاكثرون بل هى اجسام تدور النجوم عليها وهذا اقرب الى ظاهر القرآن ثم اختلفوا فى كيفيته فقال بعضهم الفلك موج مكفوف تجرى الشمس والقمر والنجوم فيه وقال الكلبى ماء مجموع تجرى فيه الكواكب واحتج بان السباحة لا تكون الا فى الماء قلنا لا نسلم فانه يقال فى الفرس الذى يمد يديه فى الجرى سابح وفى الجمل وعبارة الخازن وقيل الفلك طاحونة مستديرة كهيئة فلك المغزل بمعنے ان الذى تجرى فيه النجوم مستدير كاستدارة الرحى ۶۳ قوله فى السماء يشير الى ان الفلك غير السماء قال الجمهور الفلك موج مكفوف تحت السماء يجرى فيه الشمس والقمر والنجوم قال ابن العربى السموات ساكنة الا انه فى كل سموات فلك وذلك الفلك هو الذى يتحرك ويدور مع سكون السماء والكواكب سبع فعدد الافلاك بعدد الكواكب قال الشيخ العسقلانى السموات السبع عند اهل الشرع غير الافلاك وعن ابن عباس الفلك السماء والله اعلم ۱۲ ك ۶۴ قوله وللتشبيه اے اجل تشبيه سرعة سيرها بالسباحة التى هى فعل العقلاء ۱۲ ك ۶۵ قوله وللتشبيه جواب عما يقال لم جمعها بضمير العقلاء فاجاب بانه لما اسندت لها السباحة التى هى من افعال العقلاء جمعها جمعهم ۱۲ صاوى ۶۶ قوله فالجملة الاخيرة اے فالهمزة مقدمة من تاخير واصل الكلام افهم الخالدون ان مت وانما قدمت للصدارة ۱۲ ۶۷ قوله كل نفس ذائقة الموت المراد النفس الناطقة التى هى الروح الانسانى فى الانسان وموتها عبارة عن مفارقتها جسدها اے ذائقة مرارة المفارقة روح والذوق ههنا لا يمكن اجراؤه على ظاهره لان الموت ليس من جنس المطعوم حتى يذاق بل الذوق ادراك خاص فيجوز جعله مجازا عن اصل الادراك واما الموت فالمراد منه ههنا مقدماته من الآلام العظيمة لان الموت قبل دخوله فى الوجود يمتنع ادراكه وحال وجوده يصير الشخص ميتا والميت لا يدرك شيئا ۱۲ ۶۸ قوله فتنة آه فى نصبه ثلثة اوجه احدها انه مفعول من اجله الثانى انه مصدر فى موضع الحال اى فاتنين لكم الثالث انه مصدر من العامل لا من لفظه لان الابتلاء فتنة فكانه قيل نفتنكم فتنة آه سمين ۱۲ ۶۹ قوله وهم بذكر الرحمن الخ هم مبتدا وكافرون خبره وبذكر متعلق به وهم الثانية تاكيد لفظى للاولى وحينئذ فقد فصل بين العامل والمعمول بالمؤكد وبين المؤكد والمؤكد بالمعمول واضافة ذكر للرحمن من اضافة المصدر لفاعله كما اشار له المفسر ۱۲ صاوى مختصرا ۷۰ قوله اے انه لكثرة الخ اشار به الى ان فيه اشارة بالكناية فشبه العجل الذى طبع الشخص عليه وصار له كالجبلة بالمادة وهى الطين تشبيها مضمرا فى النفس ورمز اليه بشيء من لوازم المشبه به وهو قوله خلق وقول الشارح اى انه لكثرة الخ اشار به الى وجه الشبه والمعنے ان الانسان من حيث هو مطبوع على العجلة فيستعجل كثيرا من الاشياء وان كانت تضره من الجمل ۱۲ ۷۱ قوله ما نعرفه اے الرحمن وذلك انهم كانوا يقولون لا نعرف الا رحمان اليمامة وهو مسيلمة الكذاب ۱۲ صاوى ۷۲ حذف اللام على ما هو القياس فى ان الامن من الالتباس ۱۲ ك ۷۳ من فجاجا للتاكيد وللدلالة على انه خلقها ووسعها للسابلة ۱۲

۲ ع ۱۹ ۲ دعا الى عبادة نفسه وامر بطاعتها فذلك نجزيه جهنم كذلك كما نجزيه نجزي الظلمين ○
اى المشركين اولم بواو وتركها يرى يعلم الذين كفروا ان السموت والارض كانتا رتقا اى
سدا بمعنى مسدودة ففتقنهما اى جعلنا السماء سبعا والارض سبعا او فتق السماء ان
كانت لا تمطر فامطرت وفتق الارض ان كانت لا تنبت فانبتت وجعلنا من الماء النازل من
السماء والنابع من الارض كل شيء حي نبات وغيره فالماء سبب لحيوته افلا يؤمنون ○
بتوحيدى وجعلنا فى الارض رواسي جبالا ثوابت ل ان لا تميد تتحرك بهم وجعلنا فيها
اى الرواسى فجاجا مسالك سبلا بدل اى طرقا نافذة واسعة لعلهم يهتدون ○ الى مقاصدهم
فى الاسفار وجعلنا السماء سقفا للارض كالسقف للبيت محفوظا عن الوقوع وهم عن ايتها من
الشمس والقمر والنجوم معرضون ○ لا يتفكرون فيها فيعلمون ان خالقها لا شريك له وهو الذى
خلق اليل والنهار والشمس والقمر كل تنوينه عوض عن المضاف اليه من الشمس والقمر وتابعه و
هو النجوم فى فلك اى مستدير كالطاحونة فى السماء يسبحون ○ يسيرون بسرعة كالسابح فى الماء
وللتشبيه به اتى بضمير جمع من يعقل ونزل لما قال الكفار ان محمد اسيموت وما جعلنا لبشر من قبلك
الخلد اى البقاء فى الدنيا افائن مت فهم الخلدون ○ فيها لا فالجملة الاخيرة محل الاستفهام الانكارى
كل نفس ذائقة الموت فى الدنيا ونبلوكم نختبركم بالشر والخير كفقر وغنى وسقم وصحة فتنة
مفعول له اى لننظر اتصبرون وتشكرون اولا والينا ترجعون ○ فيجازيكم واذا راك الذين
كفروا ان ما يتخذونك الا هزوا اى مهزوا به يقولون اهذا الذى يذكر الهتكم اى يعيبها
وهم بذكر الرحمن لهم هم تاكيد كفرون ○ به اذ قالوا ما نعرفه ونزل فى استعجالهم العذاب
خلق الانسان من عجل اى انه لكثرة عجله فى احواله كانه خلق منه ساوريكم ايتى
مواعيدى بالعذاب فلا تستعجلون ○ فيه فاراهم القتل ببدر ويقولون متى هذا الوعد
بالقيامة ان كنتم صدقين ○ فيه قال تعالى لو يعلم الذين كفروا حين لا يكفون يدفعون عن
وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم ينصرون ○ يمنعون منها فى القيمة وجواب لو ما قالوا
ذلك بل تأتيهم القيمة بغتة فتبهتهم تحيرهم فلا يستطيعون ردها ولا هم ينظرون ○
يمهلون لتوبة او معذرة ولقد استهزئ برسل من قبلك فيه تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

قوله فحاق بالذين سخروا الخ وعيد لمن استهزأ به صلى الله عليه وسلم بأن ما يفعلونه يحيق بهم كما حاق بالمستهزئين بالانبياء ما فعلوا يعني جزاءه ١٢ بيضاوی ٥٣ قوله يحفظكم آه في المصباح كلاه الله يكلؤه مهموز بفتحتين من باب قطع كلاءة بالكسر والمد حفظه ويجوز التخفيف فيقال كليته اكلاه من باب تعب لغة لقريش لكنهم قالوا مكلو بالواو اكثر من مكلى بالياء آه ١٢ج ٥٤ قوله من الرحمن الخ وفي لفظ الرحمن تنبيه على ان لا كالئ غير رحمته العامة وان اندفاعه بها بمهلته تعالى ١٢ بيضاوی ٥٥ قوله والمخاطبون لا يخافون آه اشار الى ان الاستدراك ببل اضراب عما تضمنه الكلام من النفي اذ التقدير ليس لهم كالئ ولا مانع غير الرحمن كما هو ظاهر كلام الزمخشري اي فكيف يخافونه حتى يسألوا من كالئهم آه كرخي ١٢ج ٥٦ قوله من دوننا من دونهم ولذا قال ابن عباس ان في الكلام تقديما وتاخيرا اجل ومثله يستفاد من الكبير ١٢ ٥٦ قوله لا يستطيعون الخ استيناف بابطال ما اعتقدوه فان ما لا يقدر على نصر نفسه ولا يصحبه نصر من الله تعالى كيف ينصر غيره ١٢ بيضاوی ٥٧ قوله واجارك اي اعاذك قاموس والضافيه والجار الناصر وفي الصراح اجارة زنهار دادن ١٢ ٥٨ قوله بل متعنا هؤلاء الخ اضراب عما توهموا ببيان ما هو الداعي الى حفظهم وهو الاستدراج والتمتيع بما قدر لهم من الاعمار او عن الدلالة على بطلانه ببيان ما اوهمهم ذلك وهو انه تعالى متعهم بالحيوة الدنيا وامهلهم حتى طالت اعمارهم فحسبوا ان لا يزالوا كذلك فانه بسبب ما هم عليه ولذلك عقبه بما يدل على انه امل كاذب ١٢ بيضاوی ٥٩ قوله اتا ناتی الارض بالفارسية تحقيق كه ما گرفت ميكنيم زمين دار الحرب را ١٢ ٦٠ قوله بالفتح على النبي آه اي بتسليط المسلمين عليها وهو تصوير لما يجريه الله تعالى على ايدي المسلمين اي حيث لم يقل انا ننقص الارض من اطرافها وزاد قوله انا ناتی الارض لتصوير كيفية نقصها وتخريبها فانه يكون باتيان الجيوش ودخولها فاصله تاتی جيوش المسلمين لكنه اسنده الى نفسه تعظيما لهم واشارة الى انه بقدرته وفيه تعظيم للجهاد والمجاهدين آه شهاب ١٢ج ٦١ قوله ولا يسمع الصم الدعاء الخ فان قلت الصم لا تسمع دعاء المبشر كما لا يسمعون دعاء المنذر فكيف قال اذا ما ينذرون قلت اللام في الصم اشارة الى هؤلاء المنذرين كائنة للعهد لا للجنس والاصل ولا يسمعون الصم الدعاء اذا ما ينذرون فوضع الظاهر موضع المضمر ١٢ كبير ٦٢ قوله اذا ما ينذرون منصوب بيسمع او بالدعاء والتقييد به لان الكلام في الانذار او للمبالغة في تصامهم وتجاسرهم ١٢ بيضاوی ٦٣ قوله ونضع الموازين آه الجمع في الموازين للتعظيم او باعتبار اجزائه فان الصحيح انه ميزان واحد لجميع الامم ولجميع الاعمال وهو جسم مخصوص له كفتان وعمود كل كفة قدر ما بين المشرق والمغرب ومكانه بين الجنة والنار كفته اليمنى للحسنات عن يمين العرش وكفته اليسرى للسيئات عن يساره ١٢ جمل ٦٤ قوله ونضع الموازين انما جمع الموازين لكثرة من توزن اعمالهم ويجوز ان يرجع الى الموزونات من الخطيب قال الرازي قال مجاهد هذا مثل والمراد بالموازين العدل ويروى مثله عن قتادة والضحاك والمعنى بالوزن القسط بينهم في الاعمال والثاني وهو قول الائمة السلف انه سبحانه يضع الموازين الحقيقية فتوزن بها الاعمال وعن الحسن هو ميزان له كفتان ولسان وهو بيد جبريل عليه السلام كبير فان قيل توزن الاعمال مع انها اعراض اجيب بان فيه طريقين احدهما ان توزن صحائف الاعمال فتوضع صحائف الحسنات في كفة وصحائف السيئات في كفة والثاني ان توضع في كفة الحسنات جواهر بيض مشرقة وفي كفة السيئات جواهر سود مظلمة فان قيل هذه الآية يناقضها قوله تعالى فلا نقيم لهم يوم القيمة وزنا اجيب بان المراد منه انا لا نكرمهم ولا نعظمهم من الخطيب ومثل هذا رأيت في الكبير ١٢ ٦٥ قوله ذوات العدل الخ يوزن بها صحائف الاعمال وقيل وضع الموازين تمثيل لارصاد الحساب السوي والجزاء على حسب الاعمال بالعدل وافراد القسط لانه مصدر وصف به للمبالغة ١٢ بيضاوی ٦٦ قوله اي فيه كقولك جئت لخمس خلون من الشهر او لاهل يوم القيمة او لاجل يوم القيمة ١٢ ك ٦٧ قوله وان كان العمل آه اشار الى ان قراءة الجمهور بنصب مثقال على ان كان ناقصة واسمها مستتر فيها ومثقال خبرها ورفعه نافع اي وان وجد مثقال فكان تامة ١٢ جمل ٦٨ قوله بالغيب عن الناس آه يشير الى ان بالغيب حال من الفاعل في يخشون اي حال كونهم غائبين ومنفردين عن الناس وقوله وهم من الساعة مشفقون من ذكر الخاص بعد العام لكونها اعظم المخلوقات وللتنصيص على اتصافهم بضد ما اتصف به المستعجلون وايثار الجملة الاسمية للدلالة على ثبات الاشفاق ودوامه آه من ابي السعود ١٢ج ٦٩ قوله ولقد آتينا موسى الخ لما تكلم سبحانه وتعالى في دلائل التوحيد والنبوة والمعاد شرع في قصص الانبياء عليهم السلام تسلية لرسوله صلى الله عليه وسلم فيما يناله من قومه وتقوية لقلبه على اداء الرسالة والصبر على كل عارض وذكر منها العشر ١٢ خطيب ٧٠ قوله التماثيل التماثيل جمع تمثال وهو الشيء المصور المصنوع مشبها بخلق من خلائق الله والمثل المصور على مثال غيره ١٢ روح ٧٠ قوله التماثيل جمع تمثال وهو الصورة المصنوعة من رخام او نحاس او خشب وكانت تلك الاصنام اثنين وسبعين صنما بعضها

فَحَاقَ نزل بِالَّذِيْنَ سَخِرُوْا مِنْهُمْ مَّا كَانُوْا بِهٖ يَسْتَهْزِءُوْنَ ع وهو العذاب فكذا يحيق بمن استهزأ ع ١٢ ٣
بك قُلْ لهم مَنْ يَّكْلَؤُكُمْ يحفظكم بِالَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمٰنِ من عذابه ان نزل بكم اي لا احد
يفعل ذلك والمخاطبون لا يخافون عذاب الله لانكارهم له بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ اي القرآن
مُّعْرِضُوْنَ ۝ لا يتفكرون فيه اَمْ فيها معنى الهمزة الانكاري اي اَلَهُمْ اٰلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مما يسوءهم مِّنْ دُوْنِنَا
اي الهم من يمنعهم منه غيرنا لا لَا يَسْتَطِيْعُوْنَ اي الالهة نَصْرَ اَنْفُسِهِمْ فلا ينصرونهم وَلَا هُمْ
اي الكفار مِّنَّا من عذابنا يُصْحَبُوْنَ ۝ يجارون يقال صحبك الله اي حفظك واجارك بَلْ مَتَّعْنَا
هٰٓؤُلَآءِ وَاٰبَآءَهُمْ بما انعمنا عليهم حَتّٰى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ فاغتروا بذلك اَفَلَا يَرَوْنَ اَنَّا نَاْتِي الْاَرْضَ
نقصد ارضهم نَنْقُصُهَا مِنْ اَطْرَافِهَا بالفتح على النبي اَفَهُمُ الْغٰلِبُوْنَ ۝ لا بل النبي واصحابه قُلْ
لهم اِنَّمَآ اُنْذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ من الله لا من قبل نفسي وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَآءَ اِذَا بتحقيق الهمزتين
وتسهيل الثانية بينها وبين الياء مَا يُنْذَرُوْنَ ۝ اي هم لتركهم العمل بما سمعوه من الانذار كالصم
وَلَئِنْ مَّسَّتْهُمْ نَفْحَةٌ وقعة خفيفة مِّنْ عَذَابِ رَبِّكَ لَيَقُوْلُنَّ يَا للتنبيه وَيْلَنَآ هلاكنا اِنَّا كُنَّا
ظٰلِمِيْنَ ۝ بالاشراك وتكذيب محمد وَنَضَعُ الْمَوَازِيْنَ الْقِسْطَ ذوات العدل لِيَوْمِ الْقِيٰمَةِ اي فيه
فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْـًٔا من نقص حسنة او زيادة سيئة وَاِنْ كَانَ العمل مِثْقَالَ زنة حَبَّةٍ مِّنْ
خَرْدَلٍ اَتَيْنَا بِهَا اي بموزونها وَكَفٰى بِنَا حٰسِبِيْنَ ۝ محصين في كل شئ وَلَقَدْ اٰتَيْنَا مُوْسٰى وَ
هٰرُوْنَ الْفُرْقَانَ اي التوراة الفارقة بين الحق والباطل والحلال والحرام وَضِيَآءً بها وَذِكْرًا اي
عظة بها لِّلْمُتَّقِيْنَ ۝ الَّذِيْنَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ عن الناس اي في الخلاء عنهم وَهُمْ مِّنَ السَّاعَةِ
اي اهوالها مُشْفِقُوْنَ ۝ اي خائفون وَهٰذَا اي القرآن ذِكْرٌ مُّبٰرَكٌ اَنْزَلْنٰهُ اَفَاَنْتُمْ لَهٗ مُنْكِرُوْنَ ع ٤
الاستفهام فيه للتوبيخ وَلَقَدْ اٰتَيْنَآ اِبْرٰهِيْمَ رُشْدَهٗ مِنْ قَبْلُ اي هداه قبل بلوغه وَكُنَّا بِهٖ عٰلِمِيْنَ ۝
اي بانه اهل لذلك اِذْ قَالَ لِاَبِيْهِ وَقَوْمِهٖ مَا هٰذِهِ التَّمَاثِيْلُ الاصنام الَّتِيْٓ اَنْتُمْ لَهَا عٰكِفُوْنَ ۝ اي على
عبادتها مقيمون قَالُوْا وَجَدْنَآ اٰبَآءَنَا لَهَا عٰبِدِيْنَ ۝ فاقتدينا بهم قَالَ لهم لَقَدْ كُنْتُمْ اَنْتُمْ وَاٰبَآؤُكُمْ
بعبادتها فِيْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ۝ بين قَالُوْٓا اَجِئْتَنَا بِالْحَقِّ في قولك هذا اَمْ اَنْتَ مِنَ اللّٰعِبِيْنَ ۝ فيه قَالَ بَلْ رَّبُّكُمْ
المستحق للعبادة رَبُّ مالك السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ الَّذِيْ فَطَرَهُنَّ خلقهن على غير مثال سبق وَاَنَا عَلٰى
ذٰلِكُمْ الذي قلته مِّنَ الشّٰهِدِيْنَ ۝ به وَتَاللّٰهِ لَاَكِيْدَنَّ اَصْنَامَكُمْ بَعْدَ اَنْ تُوَلُّوْا مُدْبِرِيْنَ ۝

من ذهب وبعضها من فضة وبعضها من حديد وبعضها من رصاص وبعضها من نحاس وبعضها من خشب وبعضها من حجر وكان كبيرها من ذهب مكللا بالجواهر في عينيه ياقوتتان متقدتان تضيئان بالليل ١٢ صاوی ٧١ قوله انتم لها عاكفون اي لاجلها وحدها مع كثرة ما يشابهها فان قيل هلا قال عليها عاكفون كقوله تعالى يعكفون على اصنام لهم اجيب بان اللام للاختصاص لا للتعدية ولو قصد التعدية لعداه بصلته التي هي على خطيب ١٢ ٧٢ قوله عاكفون عبر بالعكوف الذي هو عبارة عن الاستمرار على الشيء لغرض ولم يعبر بالعبادة تحقيرا لهم ١٢ صاوی ٧٣ قوله قالوا اجئتنا بالحق آه كانهم لاستبعادهم تضليل آبائهم ظنوا ان ما قاله انما قاله على وجه الملاعبة فقالوا اجد تقوله ام لعب ١٢ بيضاوی ٧٤ قوله بل ربكم اضراب عن قولهم باقامة البرهان على ما صدق ما ادعاه ١٢ صاوی ٧٥ قوله وتالله لاكيدن اصنامكم انتقال من دلالة قولية الى دلالة فعلية فلما لم يفد فيهم الدليل القولي عدل الى الدليل الفعلي وهو الكسر والمعنى لاجتهدن في كسرها والكيد فيها ١٢ صاوی ٧٦ قوله لاكيدن اصنامكم سرآينه تدبيري كنم وجهد نمايم بتان شمارا فان قيل لم قال لاكيدن اصنامكم والكيد هو الاحتيال على الغير في ضرر لا يشعر به والاصنام جمادات لا تضر بالكسر ونحوه وايضا ليست هي مما يحتال في ايقاع الكسر عليها لان الاحتيال انما يكون في حق من له شعور اجيب بان ذلك من قبيل التوسع في الكلام فان القوم كانوا يزعمون ان الاصنام لهن شعور ويجوز عليهن التضرر فقال ذلك بناء على زعمهم وقيل المراد لاكيدن في اصنامكم لانه بذلك الفعل قد انزل بهم الغم كذا في روح البيان ١٢

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

كلها مصدر فلا يثنى ولا يجمع ولا يونث والظاهران المضموم اسم للشئ المكسور كالحطام والرفات والفتات وقال اليزيدي المضموم جمع جذاذة نحو زجاج في زجاجة والمكسور جمع جديد نحو كرام في كريم وقال بعضهم المفتوح مصدر بمعنى المفعول اي مجذوذين وقيل المضموم جمع جذاذة بالضم والمكسور جمع جذاذة بالكسر والمفتوح مصدر ١٢ ج **٥٢ قوله** فتاتا فت ريزه ريزه كردن وفتات بالضم ريزه هر چيزي من الصراح وقوله بفاس بمعنى تبر ١٢ **٥٣ قوله** اليه يرجعون آه اي الى الكبير يرجعون فيسألون عن كاسرها فيتبين لهم عجزه اوالى ابراهيم ليحتج عليهم اوالى الله لما رأوا عجز آلهتهم ١٢ مدارك **٥٤ قوله** من فعل هذا آه اي من مبتدأ وجملة فعل هذا خبره وقوله انه لمن الظالمين استيناف مقرر لما قبله لا محل له من الاعراب ويجوزان تكون من موصولة مبتدأ وقوله انه في موضع رفع خبر لها ابو السعود ج **٥٥ قوله** سمعنا آه سمع ههنا متعدية لاثنين لدخولها على ما لا يسمع فالاول فتى والثاني جملة يذكرهم بخلاف ما لو دخلت على ما يسمع كان قلت سمعت كلام زيد فانها تتعدى لواحد ١٢ ج **٥٦ قوله** يقال له آه اي يسمى ابراهيم وفي رفع ابراهيم اوجه احدها انه مرفوع على ما لم يسم فاعله اي يقال له هذا اللفظ ولذلك قال ابو البقاء المراد الاسم لا المسمى الثاني انه خبر مبتدأ مضمر اي يقال له هذا ابراهيم او هو ابراهيم الثالث انه مبتدأ محذوف الخبر اي يقال له ابراهيم فاعل ذلك الرابع انه منادى وحرف النداء محذوف اي يا ابراهيم وعلى الاوجه الثلاثة فهو مقتطع من جملة وتلك الجملة محكية بيقال آه سمين ١٢ ج **٥٧ قوله** على اعين الناس في محل نصب على الحال من الضمير المجرور بالباء اي اتوا به حال كونه ظاهرا ومكشوفا للناس ١٢ جمل **٥٨ قوله** هذا اشارة الى الذي تركه من غير كسر ١٢ خطيب **٥٩ قوله** كبيرهم هذا آه نسب الفعل الى كبيرهم هذا آه نسب الفعل الى كبيرهم وقصده تقرير نفسه واثباته لها على اسلوب تعريضي تبكيتا لهم والزاما للحجة عليهم لانهم لما نظروا النظر الصحيح علموا عجز كبيرهم وانه لا يصلح الها وهذا كما لو قال لك صاحبك وقد كتبت كتابا بخط رشيق انيق انت كتبت هذا وصاحبك امي فقلت له بل كتبته انت كان قصدك تقريره لك مع الاستهزاء به لا نفيه عنك واثباته للامي ويمكن ان يقال غاظته تلك الاصنام حين ابصرها مصطفة وكان غيظه كبيرها اشد لما رأى من زيادة تعظيمهم له فاسند الفعل اليه ويحكى انه قال غضب ان تعبدوا الصغار معه وهو اكبر منها فكسرهن او هو متعلق بشرط لا يكون وهو نطق الاصنام فيكون نفيا للمخبر عنه وقوله فاسئلوهم اعتراض وقيل عرض بالكبير لنفسه وانما اضاف نفسه اليهم لاشتراكهم في الحضور ١٢ مدارك ملخصا **٦٠ قوله** ان كانوا ينطقون اي ان كانوا ممن يمكن ان ينطق وخص النطق بالذكر وان كان غيره من السمع والعقل ولبقية اوصاف العقلاء كذلك لانه اظهر في تبكيتهم ١٢ صاوي **٦١ قوله** فيه تقديم جواب الشرط اي والمعنى ان كانوا ينطقون فاسئلوهم ١٢ كبير **٦٢ قوله** بالتفكر اي راجعوا الى عقولهم وتذكروا ان ما لا يقدر على دفع المضرة عن نفسه ولا على الاضرار بمن كسره بوجه من الوجوه يستحيل ان يقدر على دفع مضرة عن غيره او جلب منفعة له فكيف يستحق ان يكون معبودا ١٢ ابو السعود **٦٣ قوله** ثم نكسوا رؤوسهم شبه عودهم الى الباطل بصيرورة اسفل الشئ اعلاه ١٢ روح **٦٤ قوله** اي ردوا الى كفرهم بعد ان اقروا على انفسهم بالظلم يقال نكسته قلبته فجعلت اسفله اعلاه قالوا اجرى الله الحق على لسانهم في القول الاول ثم ادركتهم الشقاوة ١٢ كمالين **٦٥ قوله** لقد علمت ما هؤلاء ينطقون على ارادة القول اي قائلين والله لقد علمت ان ليس من شأنهم النطق ابو السعود واليه اشار الشارح ايضا بقوله وقالوا ١٢ **٦٦ قوله** اف او صوت المتضجر معناه قبحا ونتنا بالفارسية زشتي وناخوشي من الردع والبيضاوي وقوله اضرموا النار اي اوقدوها في جميعه جمل وقوله في منجنيق بكسر الميم آلة ترمى بها الحجارة قاموس بالفارسية فلاخن كذا في الصراح ١٢ **٦٧ قوله** لكم اللام لبيان المتأفف اليه اي لكم ولآلهتكم هذا التأفف ١٢ ك **٦٨ قوله** ومنه القائل ذلك النمروذ بن كنعان ابن سنجاريب بن نمروذ بن كوس بن حام بن نوح عليه السلام وقيل رجل من اكراد فارس اسمه هيون خسف الله به الارض والحكمة في اختيارهم التحريق على غيره من انواع القتل ان ابراهيم باداهم بالفضيحة والتشنيع عليهم فاحبوا ان يجازوه بما فيه التشنيع والشهرة ١٢ صاوي **٦٩ قوله** حرقوه وهو يقول حسبي الله ونعم الوكيل وقال له جبريل هل لك حاجة فقال اما اليك فلا فقال فاسئل الله ربك فقال حسبي من سؤالي علمه بحالي ١٢ ك **٧٠ قوله** فلم تحرق منه غير وثاقه بفتح الواو وكسره ما يشد به اي الحبل الذي شد به ابراهيم وذهب حرارتها وبقيت اضاءتها لا انها انقلب النار هواء كما قيل ١٢ ك **٧١ قوله** وثاقه الوثاق ما يشد به قاموس وروي ان ابراهيم القي في النار وهو ابن ست عشرة سنة ١٢ **٧٢ قوله** فجعلناهم الاخسرين آه لانهم خسروا السعي والنفقة فلم يحصل لهم مرادهم او الاخسرين بمعنى الهالكين بارسال البعوض على نمرود وقومه فاكلت لحومهم وشربت دماءهم ودخلت في دماغه بعوضة فاهلكته ١٢ ج

فَجَعَلَهُمْ بعد ذهابهم الى مجتمعهم في يوم عيد لهم جُذٰذًا بضم الجيم وكسرها فتاتا بفاس اِلَّا كَبِيْرًا لَّهُمْ علق الفاس في عنقه لَعَلَّهُمْ اِلَيْهِ اي الكبير يَرْجِعُوْنَ ○ فيرون ما فعل بغيره قَالُوْا بعد رجوعهم ورؤيتهم ما فعل مَنْ فَعَلَ هٰذَا بِاٰلِهَتِنَآ اِنَّهٗ لَمِنَ الظّٰلِمِيْنَ ○ فيه قَالُوْا اي بعضهم لبعض سَمِعْنَا فَتًى يَّذْكُرُهُمْ اي يعيبهم يُقَالُ لَهٗٓ اِبْرٰهِيْمُ ○ قَالُوْا فَاْتُوْا بِهٖ عَلٰٓى اَعْيُنِ النَّاسِ اي ظاهرا لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُوْنَ ○ عليه انه الفاعل قَالُوْا له بعد اتيانه ءَاَنْتَ بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية الفا وتسهيلها وادخال الف بين المسهلة والاخرى وتركه فَعَلْتَ هٰذَا بِاٰلِهَتِنَا يٰٓاِبْرٰهِيْمُ ○ قَالَ ساكتا عن فعله بَلْ فَعَلَهٗ كَبِيْرُهُمْ هٰذَا فَسْـَٔلُوْهُمْ عن فاعله اِنْ كَانُوْا يَنْطِقُوْنَ ○ فيه تقديم جواب الشرط وفيما قبله تعريض لهم بان الصنم المعلوم عجزه عن الفعل لا يكون الها فَرَجَعُوْٓا اِلٰٓى اَنْفُسِهِمْ بالتفكر فَقَالُوْٓا لانفسهم اِنَّكُمْ اَنْتُمُ الظّٰلِمُوْنَ ○ اي بعبادتكم من لا ينطق ثُمَّ نُكِسُوْا من الله عَلٰى رُءُوْسِهِمْ اي ردوا الى كفرهم وقالوا والله لَقَدْ عَلِمْتَ مَا هٰٓؤُلَآءِ يَنْطِقُوْنَ ○ اي فكيف تامرنا بسؤالهم قَالَ اَفَتَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اي بدله مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْـًٔا من رزق وغيره وَّلَا يَضُرُّكُمْ ○ شيئا ان لم تعبدوه اُفٍّ بكسر الفاء وفتحها بمعنى مصدر اي تبا وقبحا لَّكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اي غيره اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ○ اي هذه الاصنام لا تستحق العبادة ولا تصلح لها وانما يستحقها الله تعالى قَالُوْا حَرِّقُوْهُ اي ابراهيم وَانْصُرُوْٓا اٰلِهَتَكُمْ اي بتحريقه اِنْ كُنْتُمْ فٰعِلِيْنَ ○ نصرتها فجمعوا له الحطب الكثير واضرموا النار في جميعه واوثقوا ابراهيم وجعلوه في منجنيق ورموه في النار قال تعالى قُلْنَا يٰنَارُ كُوْنِيْ بَرْدًا وَّسَلٰمًا عَلٰٓى اِبْرٰهِيْمَ ○ فلم تحرق منه غير وثاقه وذهبت حرارتها وبقيت اضاءتها وبقوله سلاما سلم من الموت ببردها وَاَرَادُوْا بِهٖ كَيْدًا وهو التحريق فَجَعَلْنٰهُمُ الْاَخْسَرِيْنَ ○ في مرادهم وَنَجَّيْنٰهُ وَلُوْطًا ابن اخيه هاران من العراق اِلَى الْاَرْضِ الَّتِيْ بٰرَكْنَا فِيْهَا لِلْعٰلَمِيْنَ ○ بكثرة الانهار والاشجار وهي الشام نزل ابراهيم بفلسطين ولوط بالمؤتفكة وبينهما يوم وَوَهَبْنَا لَهٗٓ لابراهيم وكان سأل ولدا كما ذكر في الصافات اِسْحٰقَ وَيَعْقُوْبَ نَافِلَةً اي زيادة على المسئول او هو ولد الولد وَكُلًّا اي هو وولداه جَعَلْنَا صٰلِحِيْنَ ○ انبياء وَجَعَلْنٰهُمْ اَئِمَّةً بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية ياء يقتدى بهم في الخير يَّهْدُوْنَ الناس بِاَمْرِنَا الى ديننا وَاَوْحَيْنَآ اِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرٰتِ وَاِقَامَ الصَّلٰوةِ وَاِيْتَآءَ الزَّكٰوةِ اي ان تفعل وتقام وتؤتى منهم ومن اتباعهم وحذف هاء اقامة تخفيفا

٧٣ قوله ابن اخيه هاران اي الاصغر وكان لهما اخ ثالث اسمه ناخور والثلاثة اولاد آزر وقوله من العراق متعلق بمحذوف اي اخرج ابراهيم من كوثى من ارض العراق من الجمل ناقلا عن الخازن ١٢ **٧٤ قوله** نافلة زائدة على المسئول اي سأله ابراهيم وهو اسحاق وهو حال من يعقوب فقط ولا باس به للقرينة او هو ولد الولد في القاموس النافلة الغنيمة والعطية وما تفعله مما لم يجب كالنفل وولد الولد ١٢ كمالين **٧٥ قوله** واوحينا اليهم فعل الخيرات اي ان تفعل وتقام اشارة الى ان اصل التركيب ان تفعل الخيرات لان استعمال اوحينا يكون بان والفعل فالموحى لا يكون نفس الفعل الذي هو صادر عن فاعله بل الفاظ تدل عليه ١٢ كمالين **٧٦ قوله** اي ان تفعل وتقام آه اشارة الى ان اصل التركيب ان تفعل الخيرات وتقام الصلوة وتؤتى الزكوة لان استعمال اوحينا في موضع الامر يكون بان صيغة الامر فالموحى يوم بصيغة الامر لا بالمصدر وقوله منهم ومن اتباعهم اي هذه الثلاثة المذكورة ليست مختصة بهم بل عامة لهم ولغيرهم من الاتباع وقوله وحذف هاء الاقامة المعوضة من احدى الالفين لقيام المضاف اليه مقامها ١٢ بيضاوي **٧٧ قوله** وحذف هاء اقامة للمعوضة عن احدى الالفين تخفيفا لقيام المضاف اليه مقامه اي للمقابلة وايتاء الزكوة وهو بغير تاء ١٢ كمالين

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

وَكَانُوا لَنَا عٰبِدِيْنَ ○ وَلُوْطًا اٰتَيْنٰهُ حُكْمًا فصلا بين الخصوم وَّعِلْمًا وَّنَجَّيْنٰهُ مِنَ الْقَرْيَةِ الَّتِيْ
كَانَتْ تَّعْمَلُ اى اهلها الْاَعمال الْخَبٰٓئِثَ من اللواطة والرمى بالبندقة واللعب بالطيور وغير
ذٰلك اِنَّهُمْ كَانُوْا قَوْمَ سَوْءٍ مصدر ساءه نقيض سره فٰسِقِيْنَ ○ وَاَدْخَلْنٰهُ فِيْ رَحْمَتِنَا بان انجيناه
من قومه اِنَّهٗ مِنَ الصّٰلِحِيْنَ ع وَاذكر نُوْحًا وما بعده بدل منه اِذْ نَادٰى اى دعا على قومه بقوله
رب لا تذر الخ مِنْ قَبْلُ اى قبل ابراهيم ولوط فَاسْتَجَبْنَا لَهٗ فَنَجَّيْنٰهُ وَاَهْلَهُ الذين فى سفينته
مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيْمِ ○ اى الغرق وتكذيب قومه له وَنَصَرْنٰهُ منعناه مِنَ الْقَوْمِ الَّذِيْنَ كَذَّبُوْا
بِاٰيٰتِنَا الدالة على رسالته ان لا يصلوا اليه بسوء اِنَّهُمْ كَانُوْا قَوْمَ سَوْءٍ فَاَغْرَقْنٰهُمْ اَجْمَعِيْنَ ○
وَاذكر دَاوٗدَ وَسُلَيْمٰنَ اى قصتهما ويبدل منهما اِذْ يَحْكُمٰنِ فِى الْحَرْثِ هو زرع او كرم
اِذْ نَفَشَتْ فِيْهِ غَنَمُ الْقَوْمِ اى رعته ليلا بلا راع بان انفلتت وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شٰهِدِيْنَ ○ فيه
استعمال ضمير الجمع لاثنين قال داؤد عليه السلام لصاحب الحرث رقاب الغنم وقال
سليمان عليه السلام ينتفع بدرها ونسلها وصوفها الى ان يعود الحرث كما كان باصلاح
صاحبها فيردها اليه فَفَهَّمْنٰهَا اى الحكومة سُلَيْمٰنَ وحكمهما باجتهاد ورجع داؤد الى سليمان
وقيل بوحى والثانى ناسخ للاول وَكُلًّا منهما اٰتَيْنَا حُكْمًا نبوة وَّعِلْمًا بامور الدين وَّسَخَّرْنَا
مَعَ دَاوٗدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ كذلك سخرنا للتسبيح معه لامره به اذا وجد فترة لينشط
له وَكُنَّا فٰعِلِيْنَ ○ تسخير تسبيحهما معه وان كان عجبا عندكم اى مجاوبته للسيد داؤد عليه
السلام وَعَلَّمْنٰهُ صَنْعَةَ لَبُوْسٍ وهى الدرع لانها تلبس وهو اول من صنعها وكانت
قبلها صفائح لَّكُمْ فى جملة الناس لِتُحْصِنَكُمْ بالنون لله وبالتحتانية لداؤد وبالفوقانية
للبوس مِّنْۢ بَاْسِكُمْ حربكم مع اعدائكم فَهَلْ اَنْتُمْ يا اهل مكة شٰكِرُوْنَ ○ نعمى بتصديق
الرسل اى اشكرونى بذلك وَلِسُلَيْمٰنَ الرِّيْحَ عَاصِفَةً وفى اية اخرى رخاء اى شديدة
الهبوب وخفيفته بحسب ارادته تَجْرِيْ بِاَمْرِهٖٓ اِلَى الْاَرْضِ الَّتِيْ بٰرَكْنَا فِيْهَا وهى الشام و
كُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عٰلِمِيْنَ ○ من ذلك علمه تعالى بان ما يعطيه سليمان يدعوه الى الخضوع
لربه ففعله تعالى على مقتضى علمه وَ سخرنا مِنَ الشَّيٰطِيْنِ مَنْ يَّغُوْصُوْنَ لَهٗ يدخلون
فى البحر فيخرجون منه الجواهر لسليمان وَيَعْمَلُوْنَ عَمَلًا دُوْنَ ذٰلِكَ اى سوى الغوص من

قوله من القرية اسمها سدوم هى اعظم القرى بالموتفكة ١٢ قوله والرمى بالبندق اى رمى المارة بالبندق كما ذكره العادى وقوله وغير ذلك كالضراط بالمجالس ١٢ قوله بان انجيناه من قومه آه هذا التفسير لو تم فى التكرار ولذا قال غيره كالبيضاوى اى فى اهل رحمتنا او فى جنتنا وفى الخازن قيل يا دبالرحمة النبوة وقيل الثواب ١٢ ج قوله لوحا آه نوحا امامنصوب باضمار اذكر كما اشار اليه الشارح او عطفا على لوطا فيكون مشتركا معه فى عامله الذى هو آتينا والتقدير ونوحا آتيناه حكما ١٢ من الجمل قوله الذين فى سفينة آه وجملتهم ستة رجال ونسائهم وقيل جميع من كان فى السفينة ثمانون نصفهم رجال ونصفهم نساء ١٢ ج قوله لان لا يصلوا اليه اى لئلا يصلوا اليه قوله وداؤد وسليمان عاش داؤد مائة سنة وبينه وبين موسى خمسمائة وتسعة وستون سنة وقيل وتسع وسبعون وعاش ولده سليمان اثنتان وخمسين وبينه وبين مولد النبى صلى الله عليه وسلم نحو الف سنة وسبعمائة سنة من التحبير للسيوطى ١٢ قوله اذ نفشت فيه نفش ان ترعى الغنم والابل ليلا بلا راع قوله فيه استعمال ضمير الجمع الى فى ضمير المضاف اليه حكم وجهان احدهما انه ضمير يراد به المثنى وانما وقع الجمع موقع التثنية مجازا والان التثنية جمع واقل الجمع اثنان ويدل على ان المراد تثنية قراءة ابن عباس لحكمهما بصيغة التثنية الثانى ان المصدر مضاف للحاكمين وهما داؤد وسليمان والمحكوم عليه فهولاء جماعة وهذا يلزم منه اضافة المصدر لفاعله ومفعوله دفعة واحدة وهو انما يضاف لاحدهما فقط وفيه الجمع بين الحقيقة والمجاز فان الحقيقة اضافة المصدر لفاعله والمجاز اضافة لمفعوله كذا فى الجمل ناقلا عن السمين والجواب بالنقل فى روح البيان ان هذه الاضافة لمجرد الاختصاص مع كون القطع عن كون المضاف اليه فاعلا او مفعولا على طريق عموم المجاز كانه قيل وكنا للحكم المتعلق بهم ١٢ قوله رقاب الغنم اى عوضا عن حرثه وحاصل تلك القصة ان رجلين دخلا على داؤد عليه السلام احدهما صاحب حرث والآخر صاحب غنم فقال صاحب الحرث ان هذا قد انفلتت غنمه ليلا فوقعت فى حرثى فافسدت فلم تبق منه شيئا فاعطاه داؤد رقاب الغنم فى الحرث فخرجا فمرا على سليمان وهو ابن احدى عشرة سنة فقال كيف قضى بينكما فاخبراه فقال سليمان لو وليت امركما لقضيت بغير هذا وروى انه قال غير هذا ارفق بالفريقين فاخبر ذلك داؤد فدعاه فقال له بحق النبوة والابوة الا ما اخبرتنى بالذى هو ارفق بالفريقين قال ادفع الغنم لصاحب الحرث ينتفع بلبنها وصوفها ونسلها ويزرع صاحب الغنم لصاحب الحرث مثل حرثه فاذا صار الحرث كهيئته يوم اكل دفع الى صاحبه واخذ صاحب الغنم غنمه فقال داؤد القضاء ما قضيت ١٢ صاوى قوله رقاب الغنم اى عوضا عما فات من حرثه اذ لم يكن بين قيمة الحرث وقيمة الغنم تفاوت من الربح ١٢ قوله بدرها ونسلها اى بلبنها واولادها ١٢ قوله وحكمهما باجتهاد اى لا بطريق الوحى والا لما رجع داؤد عليه السلام الى قول سليمان عليه السلام وكان حينئذ سليمان ابن احدى عشرة سنة كما ذكره المفسرون ١٢ قوله وحكمهما باجتهاد لا بوحى كما ذكر فى الصفات ورجع داؤد الى سليمان ولو كان حكم داؤد بالوحى لم يجز لداؤد الرجوع وقيل بوحى والثانى ناسخ للاول ويحتاج ذلك الى نبوة سليمان يومئذ ونسخ وحى احد النبيين المعاصرين بوحى الآخر وقال مجاهد كان ما فعله سليمان صلحا وما فعله داؤد حكما والصلح خير ولا يخفى انه لا يتاتى ذلك الا بان يكون الحكم الاول ما قبل الاقضاء فان الصلح وكذا القضاء بعد القضاء الاول لا يجوز ١٢ كمالين قوله وقيل بوحى اى لكل منهما فانهما كانا نبيين يقضيان بما يوحى اليهما فحكم داؤد بوحى وحكم سليمان بوحى نسخ به حكم داؤد وهذا معنى قول الشارح والثانى ناسخ للاول ١٢ قوله يسبحن آه جملة حالية من الجبال اى مسبحة وقيل استيناف كان قائلا قال كيف سخرهن فقال يسبحن قيل كان يمر بالجبال مسبحا فتجاوبه بالتسبيح وقيل كانت تسير معه حيث سار والظاهر وقوع التسبيح منها بالنطق خلق الله فيها الكلام كما سبح الحصى فى كف رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمع الناس ذلك وكان داؤد هو الذى يسمع وحده آه من البحر وقوله والطير يجوز ان ينتصب نسقا على الجبال وان ينتصب على المفعول معه وقرئ والطير رفعا وفيه وجهان احدهما انه مبتدأ والخبر محذوف اى والطير مسخرات ايضا والثانى انه نسق على الضمير فى يسبحن ولم يؤكد ولم يفصل على مذهب الكوفيين ١٢ ج قوله لامره به المصدر مضاف لفاعله والمفعول محذوف اى لامر داؤد لهما به اى بالتسبيح اذا وجد داؤد فترة وقوله فترة بالفارسية سستى كذا فى الصراح وقوله لينشط اى ليفرح فى الصراح نشاط شادمانى كردن ١٢ قوله صنعة لبوس اى وسبب ذلك انه مر به ملكان على صورة رجلين فقال احدهما للآخر نعم الرجل الا انه ياكل من بيت المال فسال الله ان يرزقه من كسبه فالان الله له الحديد فكان يعمل منه الدروع بغير نار كانه طين فى يده ١٢ ج قوله صفائح اى قطع حديد عراضا خلقها دروعا ١٢ روح قوله لتحصنكم تعليل للتعليم او بدل من لكم بالنون لابى بكر والضمير لله وبالتحتانية للاكثر والضمير لداؤد او للبوس وبالفوقانية لابن عامر وحفص والضمير للبوس على تاويل الدرع او للصنعة ١٢ ك قوله لسليمان الريح آه قال الحسن لما شغلت نبى الله سليمان الخيل حتى فاتته صلوٰة العصر غضب لله فعقر الخيل فابدله الله مكانها خيرا منها واسرع الرياح تجرى بامره كيف شاء فكان يغدو من ايليا فيقيل باصطخر ثم يروح منها فيكون رواحها ببابل وعبر باللام اشارة الى ان الله ملكه الريح وجعلها ممتثلة لامره وعبر بمع فى حق داؤد لان الجبال والطير قد صاحباه فى التسبيح واشتركا معه ١٢ ص ج قوله وفى آية اخرى رخاء بضم الراء اى طيبة لينة ولما كانتا متنافيين فى الظاهر اشار الى وجه الجمع بقوله اى شديد الهبوب كما هو مدلول لفظ العاصفة وخفيفة كما هو معنى الرخاء بحسب ارادته فاذا اراد الشدة هبت كذلك وان شاء الخفة تهب كذلك ١٢ ك قوله من يغوصون آه يجوز ان تكون من موصولة او موصوفة وعلى كلا التقديرين فمحلها اما النصب نسقا على الريح او رفع على الابتداء والخبر فى الجار قبله وجمع الضمير حملا على معنى من وحسن ذلك تقدم الجمع فى قوله الشياطين فلما ترشح جانب المعنى روعى آه سمين ١٢ جمل

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

قبل الليل افسده وخربوه وفي القصة ان سليمان كان اذا بعث شيطانا مع انسان ليعمل له عملا قال له اذا فرغ من عمله قبل الليل فاشغله بعمل آخر لئلا يفسد ما عمل ويخربه كما في الخطيب ١٢ قوله اوثماني عشرة رواه ابن ابي حاتم عن مالك بن انس مرفوعا قال الحافظ الصحيح انه لبث ثلث عشرة سنة كما اخرجه ابن جرير وصححه ابن حبان عن انس ١٢ كمالين قوله وانت ارحم الراحمين آه وصف ربه بغاية الرحمة بعد ما ذكر نفسه بما يوجبها واكتفى بذلك عن عرض المطلوب لطفا في السوال وكان روميا من ولد عيص بن اسحق استنبأه الله وكثر اهله وماله فابتلاه الله بهلاك اولاده بهدم بيت عليهم وذهاب امواله والمرض في بدنه وروي ان امرأته ماخير بنت ميشا بن يوسف او رحمة بنت افرائيم بن يوسف قالت له يوما لو دعوت الله فقال كم كانت مدة الرخاء فقالت ثمانين سنة فقال استحيي من الله ان ادعوه وما بلغت مدة بلائي مدة رخائي ١٢ بيضاوي قوله فكشفنا ما به من ضر روي ان الله قال له اركض برجلك الارض فركض فخرجت عين ماء فامره ان يغتسل منها ففعل فذهب كل داء كان بظاهره ثم مشى اربعين خطوة فامره ان يضرب برجله الارض مرة اخرى ففعل فنبعت عين ماء بارد فامره ان يشرب منها فشرب فذهب كل داء كان بباطنه فصار كاصح ما كان وهو معنى قوله تعالى في سورة ص اركض برجلك هذا مغتسل بارد وشراب ١٢ ص قوله

البناء وغيره وَكُنَّا لَهُمْ حٰفِظِيْنَ من ان يفسدوا ما عملوا لانهم كانوا اذا فرغوا من عمل قبل الليل افسدوه ان لم يشتغلوا بغيره وَاذكر اَيُّوْبَ ويبدل منه اِذْ نَادٰى رَبَّهٗ لما ابتلي بفقد جميع ماله وولده وتمزق جسده وهجر جميع الناس له الا زوجته سنين ثلاثا او سبعا او ثماني عشرة وضيق عيشه اَنِّيْ بفتح الهمزة بتقدير الباء مَسَّنِيَ الضُّرُّ اي الشدة وَاَنْتَ اَرْحَمُ الرّٰحِمِيْنَ فَاسْتَجَبْنَا لَهٗ نداءه فَكَشَفْنَا مَا بِهٖ مِنْ ضُرٍّ وَّاٰتَيْنٰهُ اَهْلَهٗ اولاده الذكور والاناث بان احيوا له وكل من الصنفين ثلاث او سبع وَمِثْلَهُمْ مَّعَهُمْ من زوجته وزيد في شبابها وكان له اندر للقمح واندر للشعير فبعث الله سحابتين افرغت احداهما على اندر القمح الذهب وافرغت الاخرى على اندر الشعير الورق حتى فاض رَحْمَةً مفعول له مِّنْ عِنْدِنَا صفة وَذِكْرٰى لِلْعٰبِدِيْنَ ○ ليصبروا فيثابوا وَاذكر اِسْمٰعِيْلَ وَاِدْرِيْسَ وَذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِّنَ الصّٰبِرِيْنَ ○ على طاعة الله وعن معاصيه وَاَدْخَلْنٰهُمْ فِيْ رَحْمَتِنَا من النبوة اِنَّهُمْ مِّنَ الصّٰلِحِيْنَ ○ لها وسمي ذا الكفل لانه تكفل بصيام جميع نهاره وبقيام جميع ليله وان يقضي بين الناس ولا يغضب فوفى بذلك وقيل لم يكن نبيا وَاذكر ذَا النُّوْنِ صاحب الحوت وهو يونس بن متى ويبدل منه اِذْ ذَّهَبَ مُغَاضِبًا لقومه اي غضبان عليهم مما قاسى منهم ولم يؤذن له في ذلك فَظَنَّ اَنْ لَّنْ نَّقْدِرَ عَلَيْهِ اي نقضي عليه بما قضينا من حبسه في بطن الحوت او نضيق عليه بذلك فَنَادٰى فِي الظُّلُمٰتِ ظلمة الليل وظلمة البحر وظلمة بطن الحوت اَنْ اي بان لَّآ اِلٰهَ اِلَّآ اَنْتَ سُبْحٰنَكَ اِنِّيْ كُنْتُ مِنَ الظّٰلِمِيْنَ ○ في ذهابي من بين قومي بلا اذن فَاسْتَجَبْنَا لَهٗ وَنَجَّيْنٰهُ مِنَ الْغَمِّ بتلك الكلمات وَكَذٰلِكَ كما نجيناه نُنْجِي الْمُؤْمِنِيْنَ ○ من كربهم اذا استغاثوا بنا داعين وَاذكر زَكَرِيَّآ ويبدل منه اِذْ نَادٰى رَبَّهٗ بقوله رَبِّ لَا تَذَرْنِيْ فَرْدًا اي بلا ولد يرثني وَّاَنْتَ خَيْرُ الْوٰرِثِيْنَ ○ الباقي بعد فناء خلقك فَاسْتَجَبْنَا لَهٗ نداءه وَوَهَبْنَا لَهٗ يَحْيٰى ولدا وَاَصْلَحْنَا لَهٗ زَوْجَهٗ فاتت بالولد بعد عقمها اِنَّهُمْ اي من ذكر من الانبياء كَانُوْا يُسٰرِعُوْنَ يبادرون فِي الْخَيْرٰتِ الطاعات وَيَدْعُوْنَنَا رَغَبًا في رحمتنا وَّرَهَبًا من عذابنا وَكَانُوْا لَنَا خٰشِعِيْنَ ○ متواضعين في عبادتهم وَاذكر مريم الَّتِيْٓ اَحْصَنَتْ فَرْجَهَا حفظته من ان ينال فَنَفَخْنَا فِيْهَا مِنْ رُّوْحِنَا اي جبريل حيث نفخ في جيب درعها فحملت بعيسى وَجَعَلْنٰهَا وَابْنَهَآ اٰيَةً

بان احيوا لها اي لانهم ماتوا قبل انتهاء آجالهم وهذا احد التاويلين في ذلك وروي ان الله تعالى رد الى امرأته شبابها فولدت له ستة وعشرين ولدا كما هو مروي عن ابن عباس رضي الله عنه وفيها اقوال كثيرة وروايات مختلفة تركناها خوفا للاطناب ١٢ قوله ثلاث او سبع فجملتهم ستة او اربعة عشر ١٢ جمل قوله وكان له اندر بوزن احمد وهو البيدر بلغة اهل الشام والجمع الانادر مختار والبيدر بوزن خيبر الموضع الذي يداس فيه الطعام واندر اسم جنس فيكون مصروفا جمل وقوله للقمح قمح بالفارسية گندم ميراح وقوله افرغت اي امطرت وصبت وقوله حتى فاض اي سال وجرى ١٢ قوله حتى فاض اي جرى وسال وكثر كل منها كذا روى ابن جرير وابن ابي حاتم عن انس وصححه ابن حبان والحاكم ١٢ ك قوله وادريس آه هو جد نوح ولد في حياة آدم قبل موته بمائة سنة وبعث بعد موته بمائتي سنة وعاش بعد نبوته مائة وخمسين سنة فتكون جملة عمره اربعمائة وخمسين سنة وكان بينه وبين نوح الف سنة ١٢ ج قوله وذا الكفل هذا اللقب واسمه بشر وهو ابن ايوب ١٢ صاوي قوله وان يقضي بين الناس اي يحكم بينهم وقوله وقيل لم يكن نبيا قائله ابو موسى الاشعري كما في الخطيب والصحيح انه نبي قاله الحسن وعليه الجمهور من الكبير ١٢ قوله وقيل لم يكن نبيا آه اي بل كان عبدا صالحا وعبارة الكرخي وقيل لم يكن نبيا بل عبد صالح تكفل بعمل صالح قال ابو موسى الاشعري ومجاهد والصحيح انه نبي قاله الحسن وعليه الجمهور انه تعالى قرن ذكره باسمعيل وادريس والغرض ذكر الفضلاء من عباده فيدل ذلك على نبوته ولان السورة ملقبة بسورة الانبياء ١٢ ج قوله اي غضبان عليهم اشار به الى ان المفاعلة ليست على بابها فلا مشاركة كعاقبت وسافرت ويحتمل ان يكون على بابها من المشاركة اي غاضب قومه وغاضبوه حين لم يؤمنوا في اول الامر ١٢ جمل قوله مما قاسى منهم المقاساة رنج كشيدن وقوله ولم يؤذن بذلك اي بالذهاب ١٢ قوله اي نقضي عليه الخ فهو من القدر بمعنى القضاء او التضييق لا من القدرة وقيل المعنى لن نعمل فيه قدرتنا وهو تمثيل لحاله بحال من ظن ان لن نقدر عليه في مراغمة قومه من غير انتظار لامرنا او خطرة شيطانية سبقت الى وهمه فسمي ظنا للمبالغة ١٢ ك قوله من حبسه في بطن الحوت آه ومدة مكثه في بطن الحوت اربعون يوما او سبعة ايام او ثلاثة كما في الخازن وفي البيضاوي انه مكث اربع ساعات واوحى الله تعالى الى ذلك الحوت لا تاكل له لحما ولا تهشم له عظما فانه ليس رزقا لك وانما جعلتك له سجنا ١٢ ج قوله فنادى الغار فصيحة اي فكان ما كان من القرعة والتقام الحوت فنادى روي انه حين خرج مغاضبا اتى بحر الروم فوجد قوما هيأوا السفينة فركب معهم فلما توسطت السفينة في البحر وقفت ولم تجر بحال قال الملاحون هنا رجل عاص او عبد آبق لان السفينة لا تفعل هذا الا وفيها عاص او آبق ومن عادتنا اذا ابتلينا بهذا البلاء ان نقترع فمن وقعت عليه القرعة القيناه في البحر فاقترعوا ثلاث مرات فوقعت القرعة فيها كلها على يونس عليه السلام فقال انا الرجل العاصي والعبد الآبق فالقى نفسه في البحر فجاء الحوت فابتلعه فاوحى الله تعالى الى الحوت ان لا تؤذي منه شعرة فاني جعلت بطنك سجنا له ولم اجعله طعاما ١٢ روح قوله ان لا اله آه يجوز في ان وجهان احدهما انها المخففة من الثقيلة واسمها محذوف والجملة المنفية بعدها الخبر والثاني انها تفسيرية لانها بعد ما هو بمعنى القول لا حروفه آه سمين واول هذا الدعاء تهليل واوسطه تسبيح وآخره اقرار بالذنب وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما من مكروب يدعو بهذا الدعاء الا استجيب له ١٢ ج قوله فاستجبنا له اي دعاءه في ضمن الاعتراف بالذنب على الطف وجه واكده ١٢ النجية قوله زوجه اي الشاع بنت عمران او بنت فاقود وكان بلغ عمر زكريا مائة سنة وبلغ عمر زوجته تسعا وتسعين من الروح ١٢ قوله رغبا ورهبا آه يجوز ان ينتصبا على المفعول من اجله وان ينتصبا على انهما مصدران واقعان موقع الحال اي راغبين وراهبين وان ينتصبا على المصدر الملاقي لعامله في المعنى دون اللفظ لان ذلك نوع منه آه ١٢ سمين قوله من ان ينال اي يصل اليه احد بحلال او حرام ١٢ بيضاوي قوله في جيب درعها واشار الى ان المراد بفرجها جيبها لانها اذا منعت جيبها من ان ينال كانت لما سواه امنع جمل ومعنى فنفخنا فيها اي احيينا عيسى كائنا في جوفها فقوله فيها حال من المفعول المحذوف روح وتمن بهنا اندفع ما يقال نفخ الروح في شيء عبارة عن احيائه قال الله تعالى عز وجل فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فالآية تدل على احياء مريم والمقصود احياء عيسى وعبارة الجلال والمعنى فنفخنا في عيسى روحه فيها اي في جوفها اي اجريناه فيها اجراء الهواء بالنفخ من جيبها روحنا جبريل فاندفع ما يقال الخ ١٢ قوله فحملت بعيسى يشير الى ان معنى من روحنا من جهة روحنا ومعنى قوله فنفخنا فيها بتنزيله منزلة اللازم ١٢ ك قوله وجعلناها وابنها آية اي قصتهما وحالهما ولذلك وحد قوله آية للعالمين- بيضاوي وفي السمين وانما لم يطابق الاول لان كلا من مريم وابنها آية بانضمامه للآخر فصار آية واحدة او نقول انه حذف من الاول لدلالة الثاني او بالعكس اي وجعلنا ابن مريم آية وامه كذلك وهو نظير الحذف في قوله والله ورسوله احق ان يرضوه ١٢ جمل

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

فی اصول الدین وانما التغایر فی الفروع فمن غیر وبدل فی الملة فهو خارج عنها ضال مضل وحکمة ذکر هذه الآیة عقب القصص دفع ما یتوهم ان رسول الله صلی الله علیه وسلم بعث بعقائد تخالف عقائد من قبله من الرسل ۱۲ عنایة
قوله حال لازمة ای حال من امتکم ای غیر مختلفة فیما بین الانبیاء فانهم متفقون فی الاصول ۱۲ روح قوله حال لازمة فان معنی کونها واحدة انها غیر مختلفة فیما بین الانبیاء وهی لازمة لها لا منتقلة ۱۲ ک قوله
وتقطعوا امرهم ای تفرقوا فی امرهم واختلفوا فی دینهم وهذا اخبار من الله بان الجمیع لم یکونوا علی دین واحد لسبق حکمته البالغة بذلک والحکمة فی ذکر العبادة هنا والتقوی فی المومنین وذکر الواو هنا والفاء هناک قیل تفنن
وقیل لان الخطاب هنا للکفار فناسبه ذکر التوحید والخطاب هناک للرسل فناسب
ذکر التقوی واتی بالواو هنا لانها لا تقتضی الترتیب وهو المراد هنا فان التفرق کان
حاصلا قبل بخلاف ما یاتی فان التفرق حصل بعد ارسال الرسل فناسبه الفاء ۱۲ صاوی

لِلْعٰلَمِیْنَ الانس والجن والملائکة حیث ولد من غیر فحل اِنَّ هٰذِهٖۤ ای ملة الاسلام اُمَّتُکُمْ
دینکم ایها المخاطبون ای یجب ان تکونوا علیها اُمَّةً وَّاحِدَةً حال لازمة وَّاَنَا رَبُّکُمْ فَاعْبُدُوْنِ
وحدون وَتَقَطَّعُوْۤا ای بعض المخاطبین اَمْرَهُمْ بَیْنَهُمْ ای تفرقوا امر دینهم متخالفین فیه وهم
طوائف الیهود والنصاری قال تعالی کُلٌّ اِلَیْنَا رٰجِعُوْنَ ای فنجازیه بعمله فَمَنْ یَّعْمَلْ مِنَ الصّٰلِحٰتِ
وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا کُفْرَانَ ای جحود لِسَعْیِهٖ وَاِنَّا لَهٗ کٰتِبُوْنَ بان نامر الحفظة بکتبه فنجازیه علیه
وَحَرٰمٌ عَلٰی قَرْیَةٍ اَهْلَکْنٰهَا ارید اهلها اَنَّهُمْ لَا زائدة یَرْجِعُوْنَ ای ممتنع رجوعهم الی الدنیا حَتّٰۤی
غایة لامتناع رجوعهم اِذَا فُتِحَتْ بالتخفیف والتشدید یَاْجُوْجُ وَمَاْجُوْجُ بالهمزة وترکه اسمان
اعجمیان لقبیلتین ویقدر قبله مضاف ای سدهما وذلک قرب القیٰمة وَهُمْ مِّنْ کُلِّ حَدَبٍ
مرتفع من الارض یَّنْسِلُوْنَ یسرعون وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ ای یوم القیٰمة فَاِذَا هِیَ ای القصة
شَاخِصَةٌ اَبْصَارُ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا فی ذلک الیوم لشدته یقولون یَا للتنبیه وَیْلَنَا هلاکنا قَدْ کُنَّا
فی الدنیا فِیْ غَفْلَةٍ مِّنْ هٰذَا الیوم بَلْ کُنَّا ظٰلِمِیْنَ انفسنا بتکذیبنا الرسل اِنَّکُمْ یا اهل
مکة وَمَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ای غیره من الاوثان حَصَبُ جَهَنَّمَ وقودها اَنْتُمْ لَهَا وٰرِدُوْنَ
داخلون فیها لَوْ کَانَ هٰۤؤُلَآءِ الاوثان اٰلِهَةً کما زعمتم مَّا وَرَدُوْهَا دخلوها وَکُلٌّ من العابدین و
المعبودین فِیْهَا خٰلِدُوْنَ لَهُمْ للعابدین فِیْهَا زَفِیْرٌ وَّهُمْ فِیْهَا لَا یَسْمَعُوْنَ شیئا لشدة غلیانها و
نزل لما قال ابن الزبعری عُبِدَ عزیر والمسیح والملائکة فهم فی النار علی مقتضی ما تقدم اِنَّ
الَّذِیْنَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِّنَّا المنزلة الْحُسْنٰۤی ومنهم من ذکر اُولٰٓئِکَ عَنْهَا مُبْعَدُوْنَ لَا یَسْمَعُوْنَ
حَسِیْسَهَا صوتها وَهُمْ فِیْ مَا اشْتَهَتْ اَنْفُسُهُمْ من النعیم خٰلِدُوْنَ لَا یَحْزُنُهُمُ الْفَزَعُ الْاَکْبَرُ و
هو ان یؤمر بالعبد الی النار وَتَتَلَقّٰىهُمُ تستقبلهم الْمَلٰٓئِکَةُ عند خروجهم من القبور یقولون لهم
هٰذَا یَوْمُکُمُ الَّذِیْ کُنْتُمْ تُوْعَدُوْنَ فی الدنیا یَوْمَ منصوب باذکر مقدرا قبله نَطْوِی السَّمَآءَ
کَطَیِّ السِّجِلِّ اسم ملک لِلْکُتُبِ صحیفة ابن اٰدم عند موته واللام زائدة او السجل الصحیفة و
الکتاب بمعنی المکتوب به واللام بمعنی علی وفی قراءة لِلْکُتُبِ جمعا کَمَا بَدَاْنَاۤ اَوَّلَ خَلْقٍ عن
عدم نُّعِیْدُهٗ بعد اعدامه فالکاف متعلقة بنعید وضمیره عائد الی اول وما مصدریة وَعْدًا
عَلَیْنَا منصوب بوعدنا مقدرا قبله وهو مؤکد لمضمون ما قبله اِنَّا کُنَّا فٰعِلِیْنَ ما وعدنا و

ع ۶ (۱۸) ۶

قوله ای ممتنع رجوعهم الخ یعنی ان الحرام استعیر للممتنع الوجود بجامع ان کلا منهما
غیر مرجو الحصول واشار الشارح بهذا الی ان حرام مبتدأ وانهم لا یرجعون مرفوع بالمعنی
عن الخبر والاولی ان یعرب خبرا مقدما وانهم لا یرجعون مبتدأ موخرا المخصا من الجمل ۱۲
قوله حتی آه فی السمین وتلخص فی متعلق حتی اوجه احدها انها متعلقة بحرام والثانی
انها متعلقة بمحذوف دل علیه المعنی الثالث انها متعلقة بتقطعوا الرابع انها
متعلقة بیرجعون وتلخص فی حتی وجهان احدهما انها حرف ابتداء والثانی انها حرف جر
بمعنی الی وفی جواب اذا (ای التی فی اذا فتحت) وجهان احدهما انه محذوف فقدره
ابو اسحٰق قالوا یا ویلنا وقدره غیره فحینئذ یبعثون ۱۲ ج قوله
غایة لامتناع رجوعهم لان امتناع رجوعهم لا یزول حتی تقوم القیامة ۱۲ قوله
قوله ای سدهما فالسد مضاف الیهما یقال الناس عشرة اجزاء تسعة منها یاجوج
وماجوج من الخطیب وغیره ۱۲ قوله وذلک قرب القیامة آه ای بعد
نزول سیدنا عیسی علیه السلام الی الارض ثم یهلکون بدعائه علیهم فیملأ دهم وجیفهم
الارض فیرسل الله علیهم طیرا کاعناق البخت فتحملهم فتطرحهم حیث شاء الله ثم یرسل الیه
مطرا فیغسل الارض من آثارهم ثم یقول الله للارض انبتی ثمرک فیکثر الرزق ویستقیم
الحال لعیسی والمومنین فبینما هم کذلک بعث الله علیهم ریحا طیبا تقبض روح کل
مومن ومسلم ویبقی شرار الناس یتهارجون فی الارض فعلیهم تقوم الساعة وبین
موت عیسی والنفخة مائة وعشرون سنة لکن السنة بقدر شهر کما ان الشهر بقدر
جمعة والجمعة بقدر یوم والیوم بقدر ساعة فیکون بین عیسی والنفخة الاولی قدر
ثنتی عشرة سنة من السنین المعتادة ۱۲ ج قوله فاذا هی شاخصة آه فیه
وجهان احدهما وهو الاجود ان هی ضمیر القصة وشاخصة خبر مقدم وابصار مبتدأ موخر
والجملة خبر لها لانها لا تفسر الا بجملة مصرح بجزئیها وهذا مذهب البصریین والثانی
ان یکون شاخصة مبتدأ وابصار خبر سد مسد الخبر وهذا انما یتمشی علی مذهب الکوفیین
لان ضمیر القصة عندهم یفسر بالمفرد العامل عمل الفعل فانه فی قوة الجملة آه ۱۲ سمین
قوله شاخصة ای مرتفعة الاجفان لا تطرف من هول ما هم فیه ۱۲ قوله
شاخصة یقال شخص بصره فهو شاخص اذا فتح عینیه وبالفارسیة بازمانده است
فان قیل فتح السد واقتراب الوعد الحق یحصل فی آخر ایام الدنیا والجزاء وشخوص الابصار
انما یحصل یوم القیامة والشرط والجزاء لا بد وان یکونا متقاربین فالجواب ان التفاوت
القلیل یجری مجری العدم ۱۲ روح قوله یقولون یا ویلنا یشیر بتقدیر القول
انها واقعة موقع الحال من الموصول ۱۲ ک قوله وقودها بالفارسیة آتش
انگیز ۱۲ روح قوله ابن الزبعری بکسر الزای المعجمة وفتح الباء وسکون العین المهملة
وفتح الراء والقصر معناه سیئ الخلق الغلیظ وهو کعب والد عبد الله القرشی وقد
اسلم بعد هذه القصة ۱۲ جمل قوله مبعدون لان الجنة فی اعلی علیین والنار
فی اسفل السافلین ۱۲ قوله مبعدون ای عن جهنم ان قلت کیف ذلک
مع قوله تعالی وان منکم الا واردها والورود یقتضی القرب منها اجیب بان المراد
مبعدون عن عذابها والمها فان المومنین اذا مروا علی النار تخمد وتقول جز
یا مومن فان نورک قد اطفأ لهبی وهذا لا ینافی الورود ۱۲ صاوی قوله هو
ان یومر بالعبد آه وقیل الفزع الاکبر هو حین تغلق النار علی اهلها ویئسون من
الخروج منها فیحصل لهم الفزع الاکبر وقیل هو حین یذبح الموت بین الجنة والنار و
قیل هو اهوال یوم القیمة وهذا اعم مما تقدم ۱۲ جمل قوله اسم ملک فان
هذا الملک یطوی کتب الاعمال اذا رفعت الیه قاله ابن عباس رضی الله عنهما
۱۲ کبیر قوله صحیفة ابن آدم عند موته یعنی ان المراد من الکتاب الصحیفة وهو
مفعول طی واللام زائدة لتقویة العمل لان الطی یتعدی بنفسها ۱۲ ک قوله
او السجل الصحیفة والکتاب بمعنی المکتوب واللام بمعنی علی والمعنی کطی السجل علی ما
فیه من المکتوب بمعنی الکتابة اصله المصدر کالبناء ثم یوقع علی المکتوب
وجعل الزمخشری والقاضی اللام بمعنی العلة والکتاب بمعنی الکتابة والمعنی
طیا کطی الطومار لاجل الکتابة فیها وتسویة ووضعه مسوی مطویا حتی لا یحتاج
الی تسویة مرة اخری ۱۲ کر قوله وفی قراءة للکتب جمعا ای واما علی
قراءة الافراد فالالف واللام فی الکتاب للجنس قال فی الخطیب قرأ حفص وحمزة
والکسائی بضم الکاف والتاء علی الجمع والباقون بکسر الکاف وفتح التاء وبین الکاف والتاء الف علی الافراد ۱۲ قوله کما بدانا اول خلق ای کما بدانا هم فی بطون امهاتهم حفاة عراة غرلا کذلک نعیدهم یوم القیمة والخلق
بمعنی المخلوق واضافة اول له من اضافة الصفة للموصوف والمعنی کما بدانا المخلوق الاول نعیده ثانیا ۱۲ صاوی قوله وما مصدریة ای وبدانا صلتها فما المصدریة وصلتها فی محل جر بالکاف واول خلق مفعول
به لبدانا والمعنی نعید اول خلق اعادة مثل بدئنا له ای کما ابرزناه من العدم الی الوجود نعیده من العدم الی الوجود من الجمل ۱۲ قوله لا زائدة وقال الآخرون لا لیس بزائدة ومعنی قوله تعالی شانه لا یرجعون ای
لا یرجعون الینا ای ممتنع البتة عدم رجوعهم الینا للجزاء وحرام خبر لقوله انهم لا یرجعون ۱۲ قوله زفیر ای انین وتنفس شدید بیضاوی وفی القاموس وزفیر زفر من باب ضرب یضرب ای اخرج نفسه بعد مده ایاه وقال ابن مسعود فی هذه
الآیة اذا بقی فی النار من یخلد فیها جعلوا فی توابیت من نار ثم جعلت تلک التوابیت فی توابیت اخری ثم تلک التوابیت فی توابیت اخری علیها مسامیر من نار فلا یسمعون ولا یری احد منهم ان فی النار احدا یعذب غیره ۱۲ خازن وجمل

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

لقد كتبنا في الزبور بمعنى الكتاب اى كتب الله المنزلة من بعد الذكر بمعنى ام الكتاب الذى عند
الله ان الارض ارض الجنة يرثها عبادي الصلحون ○ عام فى كل صالح ان فى هذا القران
لبلغا كفاية فى دخول الجنة لقوم عبدين ○ عاملين به وما ارسلنك يا محمد الا رحمة اى للرحمة
للعلمين ○ الانس والجن بك قل انما يوحى الى انما الهكم اله واحد ج اى مايوحى الى فى امر
الاله الا وحدانيته فهل انتم مسلمون ○ منقادون لما يوحى الى من وحدانية الاله الاستفهام بمعنى
الامر فان تولوا عن ذلك فقل اذنتكم اعلمتكم بالحرب على سواء ط حال من الفاعل والمفعول
اى مستوين فى علمه لا استبد به دونكم لتتأهبوا وان ما ادرى اقريب ام بعيد ما توعدون ○
من العذاب او القيمة المشتملة عليه وانما يعلمه الله انه تعالى يعلم الجهر من القول والفعل
منكم ومن غيركم ويعلم ما تكتمون ○ انتم وغيركم من السر وان ما ادرى لعله اى ما اعلمتكم
به ولم يعلم وقته فتنة اختبار لكم ليرى كيف صنعكم ومتاع تمتيع الى حين ○ اى انقضاء
اجالكم وهذا مقابل للاول المترجى بلعل وليس الثانى محلا للترجى قل وفى قراءة قال رب
احكم بينى وبين مكذبى بالحق ط بالعذاب لهم او النصر عليهم فعذبوا ببدر واحد والاحزاب و
ع حنين والخندق ونصر عليهم وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون ○ ع من كذبكم على الله
فى قولكم اتخذ ولدا وعلى فى قولكم ساحر وعلى القران فى قولكم شعر سورة الحج مكية الا
من الناس من يعبد الله الايتين او الا هذان خصمان الست ايات فمدنيات
وهى اربع او خمس او ست او سبع او ثمان وسبعون اية بسم الله الرحمن الرحيم ○
يايها الناس اى اهل مكة وغيرهم اتقوا ربكم ج اى عقابه بان تطيعوه ان زلزلة الساعة
اى الحركة الشديدة للارض التى يكون بعدها طلوع الشمس من مغربها الذى هو قرب الساعة
شىء عظيم ○ فى ازعاج الناس هو نوع من العقاب يوم ترونها تذهل بسببها كل مرضعة بالفعل
عما ارضعت اى تنساه وتضع كل ذات حمل اى حبلى حملها وترى الناس سكرى من شدة
الخوف وما هم بسكرى من الشراب ولكن عذاب الله شديد ○ فهم يخافونه ونزل فى النضر
ابن الحارث وجماعة ومن الناس من يجادل فى الله بغير علم قالوا الملئكة بنات الله والقران
اساطير الاولين وانكروا البعث واحياء من صار ترابا ويتبع فى جداله كل شيطن مريد ○

٣ قوله ارض الجنة لما قاله ابن عباس المراد ارض الجنة لما يبين عنه قوله تعالى شانه وقالوا الحمد لله الذى صدقنا وعده واورثنا الارض نتبوأ من الجنة حيث نشاء وقال الآخرون المراد من الارض ارض الدنيا وهى ارض الكفار يفتحها المسلمون وهذا وعد منه تعالى شانه باظهار الدين واعزاز اهله كما فى ابى السعود والكبير وغيره ١٢ ٤ قوله كفاية آه يقال فى هذا الشىء بلاغ وبلغة اى كفاية ؛ القرآن زاد الجنة كبلاغ المسافر ١٢ ج ٥ قوله الا رحمة آه يجوز ان يكون مفعولا له اى لاجل الرحمة وان ينتصب على الحال مبالغة فى ان جعله نفس الرحمة واما على حذف مضاف اى ذا رحمة او بمعنى راحم وفى الحديث يا ايها الناس انما انا رحمة مهداة ١٢ ج ٦ قوله للرحمة اشارة الى ان قوله تعالى رحمة مفعول له ويجوز ان يكون حالا مبالغة فى ان جعله نفس الرحمة واما على حذف المضاف اى ذا رحمة ١٢ ٧ قوله الانس والجن اى براد فاجرا ومنا وكافرا لانه رفع بسببه الخسف والمسخ وعذاب الاستيصال ورحمة ايضا من حيث انه جاء بما يرشد الخلق الى السعادة العظمى لمن آمن فهو رحمة له دنيا واخرى ومن كفر فهو رحمة له فى الدنيا فقط ١٢ صاوى ٨ قوله الا وحدانية آه لم يذكر المفسر القصر الثانى الماخوذ من انما المفتوحة اذ لو ذكره يقال مايوحى الى الا الاختصاص الاله بالوحدانية وقال الشهاب فى هذه الآية قصران الاول قصر الصفة على الموصوف والثانى بالعكس فالثانى قصر فيه الله على الوحدانية والاول قصر فيه الوحى على الوحدانية والمعنى لا يوحى الى الا الاختصاص الاله بالوحدانية واورد عليه انه كيف يقصر الوحى على الوحدانية وقد اوحى اليه امور كثيرة غيرها واجيب بان ما قصر عليها انه الاصل الاصيل وما عداه غير منظور اليه فى جنبه فهو قصر ادعائى ١٢ جمل ٩ قوله اعلمتكم بالحرب الايذان افعال من الاذن بمعنى العلم اذ اصله العلم بالاجازة فى شىء وترخيص ثم تجوز به عن مطلق العلم وصيغ منه الافعال ١٢ ك ١٠ قوله بالحرب قال فى الجمل المراد بالحرب العقوبة والعذاب وليس المراد به المحاربة ويدل على ان المراد بالحرب العذاب تصريح الشارح بقوله من العذاب او القيامة لكن فى القرطبى ما يقتضى ان المراد بالحرب حقيقة ونصه ملخصا وفى الكبير وثانيها ان المراد فقد اعلمتكم ما هو الواجب عليكم من التوحيد وغيره على سواء فلم افرق فى الابلاغ والبيان بينكم لانى بعثت معلما ١٢ ١١ قوله اى مستوين فى علمه اى فى علم بالحرب الذى اعلمتكم ١٢ ١٢ قوله لا استبد به دونكم الخ استبداد تنها برسر كار استادن ومنع كسى قبول نكردن كذا فى منتخب اللغات والمعنى لم اخصص باعلام الحرب بعضكم ١٢ ١٣ قوله وان ادرى آه العامة على ارسال الياء ساكنة اذ لا موجب بغير ذلك وروى عن ابن عباس انه قرء وان ادرى اقريب وان ادرى لعله بفتح اليائين وخرجت على التشبيه بياء الاضافة والجملة الاستفهامية فى محل نصب بادرى وما توعدون يجوز ان يكون مبتدأ وما قبله خبر عنه ومعطوف عليه ويجوز ان يرتفع فاعلا لقريب او بعيد لانه اقرب اليه يعنى انه يجوز ان تكون من باب التنازع فان كلا من الوصفين يصح تسلطه على ما توعدون من حيث المعنى آه سمين ١٢ ج ١٤ قوله او القيمة المشتملة عليه اى على العذاب لا يخالف ذلك فاتحة السورة لان المراد هنا القرب المتعارف وهناك القرب بالنسبة الى الله تعالى او بالنسبة الى الازمنة السابقة ١٢ كمالين ١٥ قوله ان ادرى لعله اى ما ادرى لعل تاخير جزائكم استدراج لكم وزيادة فتنتكم او امتحان لينظر كيف تعملون ١٢ ابو السعود ١٦ قوله وهذا اى قوله ومتاع الى حين مقابل للاول الخ والاول هو قوله لعله فتنة لكم وقوله وليس الثانى وهو قوله ومتاع الى حين محلا للترجى اى لانه محقق ومقتضى عبارة الشارح ان قوله ومتاع معطوف على خبر لعل وحينئذ لا يستقيم قوله وليس الثانى محلا للترجى لانه حيث كان معطوفا على خبرها وكان معمولا لها فتكون مسلطة عليه فيكون محلا للترجى قطعا فالاولى فى المقام ان يقال ان قوله ومتاع خبر مبتدأ محذوف تقديره وهذا متاع الى حين اى وتاخير عذابكم متاع اى تمتع لكم وعليه تكون هذه الجملة مستانفة فليتامل ١٢ جمل ١٧ قوله محلا للترجى فان الثانى كونه متاعا الى حين مقطوع به ١٢ ك ١٨ قوله وفى قراءة قال اى وهى سبعية ايضا فالاولى امر والثانية اخبار عن مقالته ١٢ صاوى ١٩ قوله احكم بالحق اى عجل النصر لى والعذاب لاعدائى ١٢ صاوى ٢٠ قوله فعذبوا ببدر واحد الخ وفى الكلام خلل من وجهين الاول انهم لم يعذبوا باحد بل كان لهم النصر والثانى بانه لا وجه لذكر الخندق مع الاحزاب فانهما واحد ويمكن ان يجاب عن الاول بانه لما لم يحصل مقصودهم وكانت عاقبة الامر للمسلمين مع سعيهم وتعبهم فى سفرهم عد ذلك تعذيبا فى سعيهم ١٢ كمالين ٢١ قوله والخندق فيه ان الخندق هو الاحزاب ١٢ ٢٢ قوله المستعان اى الذى تطلب منه الاعانة وقوله ما تصفون اى على وصفكم لربكم ولنبيه بالنقايص نقدا مر رسول الله بتفويض الامر الى الله والصبر على المشاق تعليما لامته حسن الالتجاء الى ربهم ١٢ ٢٣ قوله الست آيات من هذان خصمان الى صراط الحميد ١٢ ابو السعود ٢٤ قوله هو قرب الساعة وهو قول علقمة والشعبى انها عند طلوع الشمس من مغربها فاضافتها الى الساعة حينئذ لكونها من اشراطها ابو السعود ومثله فى الخطيب وعن الحسن انها تكون يوم القيمة وعن ابن عباس زلزلة الساعة قيامها وفى روح البيان الاظهر ما قال ابن عباس ١٢ ٢٤ قوله قرب الساعة فاضافتها الى الساعة لانها من اشراطها وقيل انها تكون فى يوم القيمة نفسه واختار القرطبى الاول بقرينة ذهول المراضع واسقاط الحوامل ولا شىء من ذلك فى الآخرة واجاب الثانى بان ذلك خرج مخرج المجاز والتمثيل لشدة الهول والفزع لا الحقيقة كقوله تعالى يوما يجعل الولدان شيبا ولا شيب فيه وانما هو مجاز لشدة الهول واستدل لذلك ما اخرجه احمد والترمذى وصححه عن عمران بن حصين قال كنا مع النبى صلعم فنزلت يا ايها الناس اتقوا ربكم الى قوله ولكن عذاب الله شديد قال اتدرى اى يوم ذلك يوم يقول الله ابعث بعث النار واخرج الشيخان عن ابى سعيد مرفوعا يقول الله لآدم يوم القيمة قم فابعث بعث النار من ذريتك فيقول آدم وما بعث النار فيقول من كل الف تسع مائة وتسع وتسعون فعند ذلك يشيب الصغير وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى ١٢ ك ٢٥ قوله ازعاج فى الصراح ازعاج از جاے بركندن ١٢ ٢٦ قوله يوم ترونها آه فيه اوجه احدها ان ينتصب بتذهل الثانى انه منصوب بعظيم الثالث انه منصوب باضمار اذكر الرابع انه بدل من الساعة وانما فتح لانه اضافة الى الفعل بنى الخامس انه بدل من زلزلة بدل اشتمال ١٢ ج ٢٧ قوله تذهل ذهول غافل شدن ١٢ صراح ٢٨ قوله بالفعل اى التى فى حال الارضاع ملقمة ثديها الصبى بيان الكلام على الحقيقة وليس مجازا عن شدة الهول قال الزمخشرى المرضعة هى التى فى حال الارضاع والمرضع التى من شانها ان ترضع انتهى ١٢ كمالين ٢٩ قوله كل ذات حمل هو بفتح الحاء ما كان فى بطن او على راس شجرة واما الحمل بكسر الحاء فهو ما يحمل على الظهر ١٢ صاوى ٣٠ قوله من يجادل فى الله اى فى قدرته وصفاته فلما ذكر تعالى اهوال يوم القيمة ذكر من غفل عن الجزاء فى ذلك وكذب به ١٢ جمل ٣١ قوله وانكروا البعث اى قالوا ان الله لا يقدر على ذلك وقوله واحياء بالنصب عطفا على البعث ١٢ جمل

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

اى متمرد كُتِبَ عَلَيْهِ قضى على الشيطان أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ اى اتبعه فَأَنَّهُ يُضِلُّهُ وَيَهْدِيهِ يدعوه إِلَىٰ
عَذَابِ السَّعِيرِ ۝ اى النار يَا أَيُّهَا النَّاسُ اى اهل مكة إِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ شك مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُم
اى اصلكم آدم مِّن تُرَابٍ ثُمَّ خلقنا ذريته مِن نُّطْفَةٍ منى ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ وهى الدم الجامد ثُمَّ
مِن مُّضْغَةٍ وهى لحمة قدر ما يمضغ مُّخَلَّقَةٍ مصورة تامة الخلق وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ اى غير تامة الخلق
لِّنُبَيِّنَ لَكُمْ كمال قدرتنا لتستدلوا بها فى ابتداء الخلق على اعادته وَنُقِرُّ مستانف فِي الْأَرْحَامِ
مَا نَشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وقت خروجه ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ من بطون امهاتكم طِفْلًا بمعنى اطفالا ثُمَّ
نعمركم لِتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ اى الكمال والقوة وهو ما بين الثلاثين الى الاربعين سنة وَمِنكُم مَّن
يُتَوَفَّىٰ يموت قبل بلوغ الاشد وَمِنكُم مَّن يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْذَلِ الْعُمُرِ اخسه من الهرم والخرف لِكَيْلَا
يَعْلَمَ مِن بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا قال عكرمة من قرأ القرآن لم يصر بهذه الحالة وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً
يابسة فَإِذَا أَنزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ تحركت وَرَبَتْ ارتفعت وزادت وَأَنبَتَتْ مِن زائدة كُلِّ
زَوْجٍ صنف بَهِيجٍ ۝ حسن ذَٰلِكَ المذكور من بدأ خلق الانسان الى آخر احياء الارض بِأَنَّ
بسبب أن اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الثابت الدائم وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَأَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ وَأَنَّ السَّاعَةَ
آتِيَةٌ لَّا رَيْبَ شك فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَن فِي الْقُبُورِ ۝ ونزل فى ابى جهل وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ
فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى معه وَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ ۝ له نور معه ثَانِيَ عِطْفِهِ حال اى لاوى عنقه
تكبرا عن الايمان والعطف الجانب عن يمين او شمال لِيُضِلَّ بفتح الياء وضمها عَن سَبِيلِ اللَّهِ دينه
لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ عذاب فقتل يوم بدر وَنُذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ ۝ اى الاحراق بالنار و
يقال له ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمَتْ يَدَاكَ اى قدمته عبر عنه بهما دون غيرهما لان اكثر الافعال تزاول بهما
ع ١٠ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ اى بذى ظلم لِّلْعَبِيدِ ۝ فيعذبهم بغير ذنب وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ
عَلَىٰ حَرْفٍ اى شك فى عبادته شبه بالحال على حرف جبل فى عدم ثباته فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ
صحة وسلامة فى نفسه وماله اطْمَأَنَّ بِهِ ۖ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ محنة وسقم فى نفسه وماله انقَلَبَ عَلَىٰ
وَجْهِهِ اى رجع الى الكفر خَسِرَ الدُّنْيَا بفوات ما امله منها وَالْآخِرَةَ بالكفر ذَٰلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ۝
البين يَدْعُو يعبد مِن دُونِ اللَّهِ من الصنم مَا لَا يَضُرُّهُ ان لم يعبده وَمَا لَا يَنفَعُهُ ان عبده ذَٰلِكَ الدعاء
هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ ۝ عن الحق يَدْعُو لَمَن اللام زائدة ضَرُّهُ لعبادته أَقْرَبُ مِن نَّفْعِهِ ان

---

٥١ قوله كتب عليه آه قرأ العامة كتب مبنيا للمفعول وفتح ان فى الموضعين وفى ذلك وجهان احدهما ان انه وما فى حيزها فى محل رفع لقيامه مقام الفاعل فالهاء فى عليه وفى انه يعودان على من المتقدمة ومن الثانية يجوز ان تكون شرطية والفاء جوابها وان تكون موصولة والفاء زائدة فى الخبر لشبه المبتدأ بالشرط وفتحت ان الثانية لانها وما فى حيزها خبر مبتدأ محذوف تقديره فشانه وحاله انه يضله او يقدر فانه مبتدأ او الخبر محذوف اى فله ان يضله الثانى قال الزمخشرى فمن فتح فلان الاول نائب فاعل كتب والثانى عطف عليه وقال ابو حيان هذا لا يجوز وقرئ بالكسر فى الموضعين على حكاية المكتوب او اضمار القول ١٢ ج ملخصا ٥٢ قوله يا ايها الناس ان كنتم فى ريب من البعث مناسبة لهذه الآية لما قبلها انه لما ذكر من يجادل فى قدرة الله بغير علم وكان جدالهم فى البعث ذكر دليلين على ذلك الاول فى نفس الانسان وابتداء خلقه والثانى فى الارض وما يخرج منها فاذا تامل الانسان فيهما ثبت عنده البعث وانه واقع لا محالة ١٢ ص ٥٣ قوله فى ريب من البعث يعنى ان ارتبتم فى البعث فمزيل ريبكم ان تنظروا فى بدء خلقكم وقد كنتم فى الابتداء ترابا وماء وليس سبب انكاركم البعث الا هذا وهو صيرورة الخلق ترابا وماء ١٢ مدارك ٥٤ قوله هى لحمة اى قطعة من اللحم ١٢ ٥٥ قوله مصورة تامة الخلق اخرج الحاكم عن ابن عباس المخلقة ما كان حيا وغير المخلقة ما كان من سقط كذا قال ابن عباس وقتادة آه مسواة معيوبة ١٢ ك ٥٦ قوله وغير مخلقة المخلقة المسواة الملساء من النقصان والعيب كان الله عز وجل يخلق المضغ متفاوتة منها ما هو كامل الخلقة من العيوب ومنها ما هو عكس ذلك فيتبع ذلك التفاوت تفاوت الناس فى خلقهم وصورهم وطولهم وقصرهم وتمامهم ونقصانهم ١٢ مدارك ٥٧ قوله كمال قدرتنا آه اشار به الى ان مفعول نبين محذوف تقديره كمال قدرتنا وقوله لنبين لكم متعلق بخلقناكم على ان اللام فيه للعاقبة وقوله لتستدلوا تعليل لقوله لنبين لكم اى بينا لكم كمال قدرتنا لتستدلوا بقدرتنا لان من قدر على خلق البشر من تراب اولا الى آخر الاشياء المذكورة قدر على اعادة ما ابداه بل هذا اهون فى القياس المتعاد ١٢ ج ٥٨ قوله ونقر فى الارحام اى فلا تسقط الرحم قوله الى اجل مسمى اى معين لاخراجه فتارة تخرج لستة اشهر وتارة لاكثر ١٢ صاوى ٥٩ قوله طفلا حال من مفعول نخرجكم وانما وحد لانه فى الاصل مصدر كالرضى والعدل فيلزم الافراد والتذكير قال المبرد واما لانه مراد به الجنس واما لان المعنى نخرج كل واحد منكم نحو القوم يشبعهم رغيف اى كل واحد منهم وقد يطابق به فيقال طفلان واطفال والطفل يطلق على الولد من حين الانفصال الى البلوغ واما الطفل بالفتح فهو الناعم ١٢ مختصر من الجمل ٦٠ قوله اطفالا يريد ان المراد به الجنس حتى يصح كونه حالا من ضمير الجمع ١٢ ك ٦١ قوله نعمركم تقدير لتعلق اللام المعطوف على قوله ثم نخرجكم ١٢ كمالين ٦٢ قوله اى ارذل العمر آه قال على بن ابى طالب رضى الله عنه ارذل العمر خمس وسبعون سنة وقيل ثمانون سنة وقال قتادة تسعون آه خازن ١٢ ج ٦٣ قوله من الهرم هرم بالتحريك كلان سالى وقوله الخرف خرف بالتحريك بازگشتن عقل از كلان سالى مراح وفساد عقل من القاموس ١٢ ٦٤ قوله لكيلا يعلم آه اى ليعود كهيئة الاولى فى اوان الطفولية من سخافة العقل وقلة الفهم فينسى ما علمه وينكر ما عرفه ١٢ بيضاوى ٦٥ قوله قال عكرمة الخ اى فهو مخصوص بغير من قرأ القرآن والعلماء واما هم فلا يردون الى الارذل بل يزداد عقلهم كلما طال عمرهم كما هو مشاهد ١٢ صاوى ٦٦ قوله هامدة يابسة من همدت النار اذا يبست ١٢ كمالين ٦٧ قوله تحركت اى فى رأى العين بسبب حركة النبات وقوله وانبتت الاسناد مجازى لان المنبت فى الحقيقة هو الله تعالى ١٢ جمل ٦٨ قوله بسبب ان آه اى ذلك الصنع البديع حاصل بسبب انه تعالى هو الحق وحده فى ذاته وصفاته وافعاله المحقق والموجد لما سواه من الاشياء فهذه الآثار الخاصة من فروع القدرة العامة التامة وسبباتها ومن جملة فروعها ومتعلقاتها احياء الموتى ١٢ ج ٦٩ قوله ونزل فى ابى جهل الخ والذى رواه ابن جرير عن مجاهد انها نزلت فى النضر بن الحارث ١٢ ك ٧٠ قوله ثانى عطفه اى لاوى جنبه والمراد منه الاعراض عن الحق لان شان من اعرض عن شئ لوى جنبه عنه فشبه عدم التمسك بالحق بلى الجانب واستعير اسم المشبه به للمشبه بجامع الاعراض فى كل على طريق الاستعارة التصريحية الاصلية والعامة على كسر العين وهو الجانب ١٢ ص ٧١ قوله ثانى عطفه بالفارسية بيچنده جانب خود والعطف فى القاموس الجانب والجانب الناحية ويكون بمعنى الجنب ايضا لانه ناحية من الشخص من الجمل ناقلا عن المصباح وفى تفسير الفارسى پيچيده دامن خود وست واين كنايه باشد از تكبر ١٢ ٧٢ قوله ليضل بفتح الياء لابى عمرو وابن كثير وضمها للباقين فقتل اى ابو جهل ١٢ كمالين ٧٣ قوله يداك وفى غير هذه السورة ايديكم لان هذه الآية نزلت فى ابى جهل وحده وفى غيرها نزلت فى جماعة تقدم ذكرهم ١٢ كرمانى ٧٤ قوله تزاول بهما اى تعالج وتعمل بهما ١٢ ٧٥ قوله ومن الناس من يعبد الله على حرف نزلت فى المنافقين واعراب البوادى كان احدهم اذا قدم المدينة فصح فيها جسمه ونتجت بها فرسه مهرا وولدت امرأته غلاما وكثر ماله قال هذا دين حسن وقد اصبت فيه خيرا واطمان له وان اصابه مرض وولدت امرأته جارية ولم تلد فرسه وقل ماله قال ما اصبت منذ دخلت فى هذا الدين الا شرا فينقلب عن دينه وقوله على حرف حال من فاعل يعبد اى متزلزلا وقد صار مثلا لكل من كان عنده شك فى شئ ١٢ صاوى ٧٦ قوله شبه بالحال على حرف جبل آه اشار الى ان فى الآية استعارة تمثيلية وهى انه نزل من دخل فى الاسلام من غير اعتقاد وصحة قصد منزلة الحال على طرف شئ فى تزلزله وعدم ثباته وفى تقريره بيان للمعنى المجازى ١٢ ج ٧٧ قوله على حرف اى على طرف من الدين لا ثبات له فيه كالذى يكون على طرف الجيش فان احس بظفر قر والا فر بيضاوى وفى القاموس الحرف من كل شئ طرفه ومن الناس من يعبد الله على حرف اى وجه واحد وهو ان يعبده على السراء لا الضراء او على شك او على غير طمانينة على امره اى لا يدخل فى الدين متمكنا ١٢ منتخب ٧٨ قوله فى عدم ثباته اى قراره هناك فى القاموس الحرف من كل شئ طرفه وشفيره ومن الجبل اعلاه المحدد ومن الناس من يعبد الله على حرف اى وجه واحد وهو ان يعبده على السراء لا الضراء او على شك او على غير طمانينة على امره اى لا يدخل فى الدين متمكنا ١٢ ك ٧٩ قوله ما امله الامل بالتحريك اميد وبالفتح اميد داشتن ١٢ صراح ٨٠ قوله من الصنم لا مفهوم له بل مثله كل مخلوق والحاصل ان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فهذه الآية تنادى على ضلال من التجأ للمخلوق وترك الخالق معتمدا على ذلك المخلوق واما الالتجاء للمخلوق من حيث انه مهبط الرحمات كمن اهل آل البيت والاولياء والصالحين فهو مطلوب وهو فى الحقيقة التجاء للخالق بقرب ذلك ان الله تعالى امرنا بالجلوس فى المساجد والطواف بالبيت وقيام ليلة القدر ونحو ذلك وما ذاك الا للتعرض للرحمة النازلة فى تلك الاماكن والازمان فلا فرق بين الاشخاص وغيرها فهم مهبط الرحمات لا منشؤها ١٢ صاوى ٨١ قوله اللام زائدة اى ومن مفعول يدعوا وضره مبتدأ واقرب خبره والجملة صلة من آن قلت انه اثبت الضر والنفع هنا ونفاهما فيما تقدم فقد حصل التعارض والتناقض اجيب بان النفى باعتبار ما فى نفس الامر والاثبات باعتبار زعمهم الباطل ١٢ صاوى ٨٢ قوله على حرف اى طرف من الدين لا فى وسطه وقلبه وهذا مثل لكونهم على قلق واضطراب فى دينهم لا على سكون وطمانينة وهو حال اى مضطربا ١٢ مدارك

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

نفع بتخیله لَبِئْسَ الْمَوْلٰی هو ای الناصر وَلَبِئْسَ الْعَشِیْرُ ○ ای الصاحب هو وعقب ذکر الشاك
بالخسران بذکر المؤمنین بالثواب فی اِنَّ اللّٰهَ یُدْخِلُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ من الفرض
والنوافل جَنّٰتٍ تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ اِنَّ اللّٰهَ یَفْعَلُ مَا یُرِیْدُ ○ من اکرام من یطیعه واهانة من
یعصیه مَنْ کَانَ یَظُنُّ اَنْ لَّنْ یَّنْصُرَهُ اللّٰهُ ای محمدا نبیه فِی الدُّنْیَا وَالْاٰخِرَةِ فَلْیَمْدُدْ بِسَبَبٍ بحبل
اِلَی السَّمَآءِ ای سقف بیته یشد فیه وفی عنقه ثُمَّ لْیَقْطَعْ ای لیختنق به بان یقطع نفسه من الارض
کما فی الصحاح فَلْیَنْظُرْ هَلْ یُذْهِبَنَّ کَیْدُهٗ فی عدم نصرة النبی صلی الله علیه مَا یَغِیْظُ ○ منها
المعنی فلیختنق غیظا منها فلا بد منها وَکَذٰلِكَ ای مثل انزالنا الاٰیٰت السابقة اَنْزَلْنٰهُ ای القران
الباقی اٰیٰتٍۭ بَیِّنٰتٍ ظاهرات حال وَّاَنَّ اللّٰهَ یَهْدِیْ مَنْ یُّرِیْدُ ○ هداه معطوف علی هاء انزلناه
اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَالَّذِیْنَ هَادُوْا وهم الیهود وَالصّٰبِئِیْنَ طائفة منهم وَالنَّصٰرٰی وَالْمَجُوْسَ
وَالَّذِیْنَ اَشْرَکُوْا اِنَّ اللّٰهَ یَفْصِلُ بَیْنَهُمْ یَوْمَ الْقِیٰمَةِ بادخال المؤمنین الجنة وغیرهم النار
اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ من عملهم شَهِیْدٌ ○ عالم به علم مشاهدة اَلَمْ تَرَ تعلم اَنَّ اللّٰهَ یَسْجُدُ لَهٗ مَنْ
فِی السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِی الْاَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُوْمُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَآبُّ
ای یخضع له بما یراد منه وَکَثِیْرٌ مِّنَ النَّاسِ وهم المؤمنون بزیادة علی الخضوع فی سجود
الصلاة وَکَثِیْرٌ حَقَّ عَلَیْهِ الْعَذَابُ وهم الکافرون لانهم ابوا السجود المتوقف علی الایمان
وَمَنْ یُّهِنِ اللّٰهُ یشقه فَمَا لَهٗ مِنْ مُّکْرِمٍ مسعد اِنَّ اللّٰهَ یَفْعَلُ مَا یَشَآءُ ○ من الاهانة والاکرام
هٰذٰنِ خَصْمٰنِ ای المؤمنون خصم والکفار الخمسة خصم وهو یطلق علی الواحد والجماعة
اخْتَصَمُوْا فِیْ رَبِّهِمْ ای فی دینه فَالَّذِیْنَ کَفَرُوْا قُطِّعَتْ لَهُمْ ثِیَابٌ مِّنْ نَّارٍ یلبسونها
یعنی احیطت بهم النار یُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوْسِهِمُ الْحَمِیْمُ ○ الماء البالغ نهایة الحرارة یُصْهَرُ
به یذاب مَا فِیْ بُطُوْنِهِمْ من شحوم وغیرها وتشوی به الْجُلُوْدُ ○ وَلَهُمْ مَّقَامِعُ مِنْ حَدِیْدٍ ○ لضرب
رءوسهم کُلَّمَآ اَرَادُوْۤا اَنْ یَّخْرُجُوْا مِنْهَا ای النار مِنْ غَمٍّ یلحقهم بها اُعِیْدُوْا فِیْهَا ردوا
الیها بالمقامع وقیل لهم وَذُوْقُوْا عَذَابَ الْحَرِیْقِ ○ ای البالغ نهایة الاحراق وقال فی
المؤمنین اِنَّ اللّٰهَ یُدْخِلُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ جَنّٰتٍ تَجْرِیْ مِنْ
تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ یُحَلَّوْنَ فِیْهَا مِنْ اَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَّلُؤْلُؤًا بالجر ای منهما بان

ع ٢ ١٢ ٩

ای حالة کونه متلبسا بالخسران وکذا ایقال فی مابعده اوتضمن ذکرنی الاول معنی الوعید وفی الثانی معنی الوعد وقوله بذکر المؤمنین متعلق بعقب علی کل من المعنیین وقوله فی ان الله الخ نعت للذکر الثانی ای الذکر الکائن فی هذه الاٰیة وقوله من اکرام من یطیعه الخ لف ونشر مشوش ١٢ جمل ٥٣ قوله ای سقف لان کل ما علاک فهو سقف روح وقوله یشد فیه ای یشد الحبل فی ذلک السقف وقوله وفی عنقه ای لیختنق ١٢ ٥٤ قوله وفی عنقه ای لیختنق به بان یقطع نفسه بفتح الفاء کحبس مجاریه من الارض کما فی الصحاح وفی القاموس قطع فلان الحبل ومنه قوله تعالی ثم لیقطع انتهی والکلام من باب الکنایة فانه ذکر اللازم وهو القطع واریدا الملزوم الذی هو الاختناق. کمالین از شیخ سلام الله دہلوی نور الله مضجعه ١٢ ٥٥ قوله ای لیختنق به قال فی القاموس قطع فلان الحبل اختنق ومنه قوله تعالی وجل ثم لیقطع ای لیختنق انتهی وقوله بان یقطع نفسه اشار به الی ان مفعول لیقطع محذوف تقدیره لیقطع نفسه لان المختنق یقطع نفسه بحبس مجاریه ١٢ جمل ٥٦ قوله کما فی الصحاح راجع لجمیع ماذکر من قوله بحبل الی السماء الخ والصحاح بفتح الصاد اسم کتاب فی اللغة للامام ابی النصر اسمٰعیل بن حماد الجوہری ١٢ صاوی ٥٧ قوله کیده والمراد بکیده فعله الذی هو الاختناق ای احتیاله فی عدم نصرة النبی صلی الله علیه وسلم بخنق نفسه ١٢ جمل ٥٨ قوله منها بیان لما التی هی العبارة عن نصرة النبی صلی الله علیه وسلم وقوله غیظا منها ای من اجلها وقوله فلا بد منها ای النصرة تعلیل لقوله فلیختنق والتقدیر لانه لا بد منها ١٢ جمل ٥٩ قوله المعنی فلیختنق غیظا الخ وفی ابی السعود والمعنی انه تعالی ناصر لرسوله صلی الله علیه وسلم فی الدنیا والاٰخرة لا محالة من غیر صارف یلویه ولا عاطف یثنیه فمن کان یغیظ ذلک من اعادیه وحساده ویظن ان لا یفعله تعالی بسبب مدافعة ببعض الامور ومباشرة ما یرده من المکائد فلیبالغ فی استفراغ المجهود ولیجاوز فی الجد کل حد معهود فقصاری امره وعاقبة امره ان یختنق خنقا مما یری من ضلال مساعیه وعدم انتاج مقدمات مبادیه فلیمدد بسبب الی السماء ای فلیمد حبلا الی سقف بیته ثم لیقطع ای لیختنق وقیل لیقطع الحبل بعد الاختناق علی ان المراد به فرض القطع وتقدیره علی ان المراد بالنظر فی قوله تعالی تقدیر النظر وتصویره ای فلیصور فی نفسه النظر هل یذهبن کیده الذی هو اقصی ما انتهت الیه قدرته فی باب المضادة والمضارة ما یغیظه من النصر کلا وقیل المعنی فلیمدد حبلا الی السماء المظلة ولیصعد علیه ثم لیقطع الوحی وقیل لیقطع المسافة حتی یبلغ عنانها ویجتهد فی عدم نصره صلی الله علیه وسلم ١٢ ج ٦٠ قوله معطوف علی هاء انزلناه ای انزلنا القراٰن وانزلنا ان الله یهدی لے یعضد من النصر من یرید هداه وقیل المعنی ولان الله یهدی به من یرید هداه انزلناه والجملة عطف علی کذلک انزلناه ١٢ کمالین ٦١ قوله ان الذین اٰمنوا الخ ای فالادیان ستة واحد للرحمٰن واصحابه فی الجنة وخمسة للشیطان واصحابها فی النار ١٢ صاوی ٦٢ قوله طائفة منهم ای من الیهود وقال الشیخ السیوطی فی سورة البقرة انهم طائفة من النصاری ١٢ ک ٦٣ قوله والمجوس قیل هم قوم یعبدون النار وقیل الشمس ویقولون العالم له اصلان النور والظلمة وقیل هم قوم یستعملون النجاسات والاصل نجوس ابدلت النون میما ١٢ صاوی ٦٤ قوله وکثیر من الناس فانه مرتفع بفعل مضمر یدل علیه المذکور ای ویسجد له کثیر من الناس سجود طاعة من ابی السعود ونص ابو السعود فی اولیته وهذا عند من یمنع استعمال المشترک فی معنییه او الجمع بین الحقیقة والمجاز فی کلمة واحدة وذلک ان السجود المسند بغیر العقلاء غیر السجود المسند للعقلاء فلا یعطف کثیر من الناس علی ما قبله لاختلاف الفعل المسند الیهما فی المعنی الا تری ان السجود غیر العقلاء هو الطوعیة والاذعان لامره وسجود العقلاء هو هذه الکیفیة المخصوصة واما من لم یمنعه فیجوز عطفه علی ما قبله ویاول بان المراد بالسجود القدر المشترک بین الکل العقلاء وغیرهم وهو الخضوع والطوعیة وهو من باب الاشتراک المعنوی والتاویل الثانی انه مشترک اشتراکا لفظیا ویجوز استعمال المشترک فی معنییه ملخص من الجمل ١٢ ٦٥ قوله وهم المؤمنون آه یرید اذ عطف علی من فی السمٰوٰت غیران خضوعهم یکون بسجود الصلوٰة ١٢ ک ٦٦ قوله هذان خصمان اسم الاشارة یعود علی المؤمنین والکفار کما قال المفسر وسبب نزولها تخاصم حمزة وعلی وعبیدة بن الحرث مع عتبة وشیبة ابنی ربیعة والولید بن عتبة فکان کل من الفریقین یسب دین الاٰخر وقیل نزلت فی المسلمین واهل الکتاب حیث قال اهل الکتاب نحن اولی بالله واقدم منکم کتابا ونبینا قبل نبیکم وقال المسلمون نحن احق بالله منکم اٰمنا بنبینا محمد صلی الله علیه وسلم وبنبیکم وبما انزل الله من کتاب انتم تعرفون کتابنا ونبینا وکفرتم حسدا واختلف هل هذا الخصام فی الدنیا والتعقیب بقوله فالذین کفروا الخ باعتبار تحقق مضمونه او فی الاٰخرة بدلیل التعقیب ولذا قال علی بن ابی طالب کرم الله وجهه انا اول من یجثو یوم القیٰمة للخصومة بین یدی الله تعالی ١٢ صاوی ٦٧ قوله والکفار الخمسة وهم الیهود والنصاری والصابئون والمجوس والمشرکون ١٢ ٦٨ قوله اختصموا هو للمعنی وهذان للفظ والمراد المؤمنون والکافرون وقال ابن عباس رضی الله عنهما رجع الی اهل الادیان المذکورة فالمؤمنون خصم وسائر الخمسة خصم ١٢ مدارک ٦٩ قوله قطعت لهم التقطیع پارہ پارہ کردن والمراد ہنا قدرت علی مقادیر جثتهم ١٢ روح ٧٠ قوله یعنی احیطت بهم النار ای جعلت محیطة بهم واشار به الی ان فی الکلام استعارة عن احاطة النار بهم کما یحیط الثوب بلابسه قوله مقامع من حدید بالفارسیة گرزہا آہن ١٢ ٧١ قوله یصب آه هذه الجملة یحتمل ان یکون مستانفة وقوله یصهر به جملة حالیة من الحمیم والصهر الاذابة وقوله والجلود فیه وجهان اظهرهما عطفه علی ما الموصولة ای یذاب ظاهرهم وباطنهم والثانی مرفوع بفعل مقدر ای وتحرق الجلود ١٢ ج ٧٢ قوله لهم مقامع من حدید آه یجوز فی هذا الضمیر وجهان احدهما انه یعود علی الذین کفروا وفی اللام حینئذ قولان احدهما انها للاستحقاق والثانی انها بمعنی علی ولیس بشیء الوجه الثانی ان الضمیر یعود الی الزبانیة ودل علیهم سیاق الکلام وفیه بعد ١٢ ج ٧٣ قوله ردوا الیها بالمقامع فهم یخرجون فیعادون لان الاعادة لا تکون الا بعد الخروج ونقل الامام احمد عن سلیم وعن الحسن ان ایدیهم وارجلهم موثقة لکن یدفعهم لهبها فترد هم مقامعها ١٢ ک ٧٤ قوله ان الله یدخل الذین اٰمنوا لم یقل فی حقهم والذین اٰمنوا عطفا علی قوله فالذین کفروا اشارة لتعظیم شان المؤمنین ١٢ ص ٧٥ قوله بالجر ای فی قراءة الجمهور عطفا علی ذهب علی ان الاساور مرکبة منهما وصورة بقوله بان یرصع اللؤلؤ بالذهب لدفع ما قیل انه لم تعهد الاسورة من اللؤلؤ ١٢ ج ٧٦ قوله بان یرصع الخ ای یحلی لان الترصیع فی اللغة ان یجعل فی احد جانبی العقد من اللاٰلی مثل ما فی جانب الاٰخر ١٢ جمل ٧٧ مبتدأ وخبر والجملة عطف علی جملة ان الله ١٢ ک ٧٨ ای بسبب النار من للتعلیل وقیل من غم بدل منها ١٢ کما

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

يرصع اللؤلؤ بالذهب وبالنصب عطف على محل من اساور ولباسهم فيها حرير هو المحرم لبسه
على الرجال في الدنيا وهدوا في الدنيا الى الطيب من القول وهو لا اله الا الله وهدوا الى صراط
الحميد اي طريق الله المحمود ودينه ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله طاعته وعن
المسجد الحرام الذي جعلنه منسكا ومتعبدا للناس سواء العاكف المقيم فيه والباد الطارى
من يرد فيه بالحاد الباء زائدة بظلم اي بسببه بان ارتكب منهيا ولو شتم الخادم نذقه من عذاب
ع ٣ اليم مولم اي بعضه ومن هذا يؤخذ خبر ان اي نذيقهم من عذاب اليم واذكر اذ بوانا بينا
١٠ لابرهيم مكان البيت ليبنيه وكان قد رفع زمن الطوفان وامرناه ان لا تشرك بي شيئا وطهر بيتي
من الاوثان للطائفين والقائمين المقيمين به والركع السجود جمع راكع وساجد اي المصلين
واذن ناد في الناس بالحج فنادى على جبل ابي قبيس يايها الناس ان ربكم بنى بيتا واوجب عليكم
الحج اليه فاجيبوا ربكم والتفت بوجهه يمينا وشمالا وشرقا وغربا فاجابه كل من كتب له ان يحج
من اصلاب الرجال وارحام الامهات لبيك اللهم لبيك وجواب الامر ياتوك رجالا مشاة جمع
راجل كقائم وقيام وركبانا على كل ضامر اي بعير مهزول وهو يطلق على الذكر والانثى ياتين
اي الضوامر حملا على المعنى من كل فج عميق طريق بعيد ليشهدوا اي يحضروا منافع لهم
في الدنيا بالتجارة او في الاخرة او فيهما اقوال ويذكروا اسم الله في ايام معلومت اي عشر ذي
الحجة او يوم عرفة او يوم النحر الى اخر ايام التشريق اقوال على ما رزقهم من بهيمة الانعام الابل و
البقر والغنم التي تنحر في يوم العيد وما بعده من الهدايا والضحايا فكلوا منها اذا كانت مستحبة و
اطعموا البائس الفقير اي الشديد الفقر ثم ليقضوا تفثهم اي يزيلوا اوساخهم وشعثهم كطول
الظفر وليوفوا بالتخفيف والتشديد نذورهم من الهدايا والضحايا وليطوفوا طواف الافاضة
بالبيت العتيق اي القديم لانه اول بيت وضع ذلك خبر مبتدا مقدر اي الامر او الشان
ذلك المذكور ومن يعظم حرمت الله هي ما لا يحل انتهاكه فهو اي تعظيمها خير له عند ربه
في الاخرة واحلت لكم الانعام اكلا بعد الذبح الا ما يتلى عليكم تحريمه في حرمت عليكم
الميتة الاية فالاستثناء منقطع ويجوز ان يكون متصلا والتحريم لما عرض من الموت ونحوه
فاجتنبوا الرجس من الاوثان من للبيان اي الذي هو الاوثان واجتنبوا قول الزور اي

ـله قوله وبالنصب عطف على محل من اساور لانه يقدر ويحلون حليا من اساور اے فاعلی فی موضع نصب علی صفة مفعول محذوف ومن زائدة او تبعیضیة تخصاص الخطیب وغیره ۱۲ ـله قوله ولباسهم فیها حریر او غیر اسلوب الکلام فیه للدلالة علی ان الحریر ثیابهم المعتادة او للمحافظة علی هیئة الفواصل ۱۲ بیضاوی ـله قوله وهدوا الی الطیب الجزاء اے ارشدوا هولاء فی الدنیا الی کلمة التوحید والی صراط الحمید اے الاسلام او هداهم الله فی الآخرة والهمهم ان یقولوا الحمد لله الذی صدقنا وعده وهداهم الی طریق الجنة والحمید الله اے المحمود بکل لسان ۱۲ مدارک ـله قوله وهو لا اله الا الله اے مع عدیلتها وهو محمد رسول الله فهی افضل القول لما فی الحدیث افضل ما قلته انا والنبیون من قبلی لا اله الا الله فهی راس المال لذا کر بالا یقبل شیئ من الاعمال الا بها فمن مات علیها حصلت له السعادة والسیادة نسأل الله تعالی الثبات علیها فی الدنیا والآخرة بمنه وکرمه ۱۲ صاوی ـله قوله ویصدون آه فیه ثلاثة اوجه احدها انه معطوف علی ما قبله فقی عطفه علی الماضی ثلاث تاویلات احدها ان المضارع قد لا یقصد به الدلالة علی حال او استقبال وانما یراد به الاستمرار الثانی انه مؤول بالماضی الثالث انه علی بابه وان الماضی قبله مؤول بالمستقبل الوجه الثانی انه حال من فاعل کفروا وهو فاسد ظاهرا لان المضارع المثبت لا تدخل علیه الواو وعلی هذین القولین فالخبر محذوف الثالث ان الواو فی ویصدون مزیدة فی خبر ان تقدیره ان الذین کفروا یصدون وزیادة الواو مذهب کوفی آه سمین ۱۲ ج ملخصا ـله قوله منسکا اشار بتقدیر منسکا الی ان المفعول الثانی محذوف والمنسک هو موضع الذی تذبح فیه النسیکة والتعبد والنسک العبادة من القاموس ۱۲ ـله قوله المقیم فیه والباد والمراد بالمسجد الحرام المسجد خاصة عند الشافعی واحمد وابی یوسف والحرم کله عند مالک وابی حنیفة والثوری ومحمد بقرینة العاکف فیه فان الاقامة لا یکون فی نفس البیت بل فی المنازل ویقول ابن عباس کانوا یرون الحرم کلها مسجدا وعلی ذلک قالوا یکره بیع ارض مکة واجارتها روی محمد فی الآثار عن ابی حنیفة مسندا الی عبد الله بن عمر مرفوعا ان الله حرم مکة فحرم بیع رباعها واکل ثمنها قال محمد وبه ناخذ وعلی الوجه الاول یجوز بیعها واجارتها وهو روایة عن ابی حنیفة وعلیه الفتوی فی الفتاوی والکلام طویل لا یلیق ایراده فی هذه التعلیقة ۱۲ ک ـله قوله والباد باثبات الیاء وصلا ووقفا او حذفها فیهما او حذفها وقفا واثباتها وصلا ثلاث قراءات سبعیات وقوله الطاری دفع به ما یتوهم من قوله البادی ان المراد به ساکن البادیة بل المراد به الطاری کان من البادیة اولا وانما سمی الطاری وبادیا لانه لا یاتی الیها الا من البادیة ۱۲ صاوی ـله قوله ای بسببه یرید ان الباء للسببیة صلة للفعل وعلی الثانی حال مترادفة او بدل عن الاول بان ارتکب منهیا ولو شتم الخادم وعن مجاهد وقتادة هو الشرک وعن عطاء هو دخول الحرم غیر محرم وروی ابن ابی حاتم عن ابن مسعود لو ان رجلا هم بقتل رجل بمکة ببلد آخر اذاقه الله تعالی من عذاب الیم واسناده صحیح علی شرط البخاری ۱۲ ک ـله قوله من هذا اے من قوله نذقه الخ ۱۲ ـله قوله بینا اشار بتفسیره المذکور الی ان اللام فی لابراهیم غیر زائدة فتکون معدیة للفعل علی انه متضمن معنی فعل یتعدی بها کما ذکره ومن فسر بوانا بانزلنا قال انها زائدة وبه قال اکثر المعربین ۱۲ جمل ـله قوله بینا اے اریناه اصله لیبنیه حین اسکن ولده اسمعیل وامه هاجر فی تلک الارض وانعم الله علیهما بزمزم فدعا الله بعمارة هذا البیت فبعث الله له ریحا هفافة فکشفت عن اساس آدم فرتب قواعده علیه لان اساسه فی الارض کما قیل ثلاثون ذراعا بذراع آدم وقیل بعث الله سحابة بقدر البیت فقامت بحذاء البیت وفیه راس تکلم یا ابراهیم ابن علی دوری فبنی علیه وجعل طوله فی السماء سبعة اذرع بذراعه وادخل الحجر فی البیت ولم یجعل له سقفا وجعل له بابا وحفر له بئرا یلقی فیه ما یهدی للبیت وبناه قبله شیث وقیل شیث آدم وقبل آدم الملائکة ثم بعد ابراهیم بناه العمالقة ثم جرهم ثم قصی ثم قریش ثم ابن الزبیر ثم الحجاج وهی باقیة الآن علی بنائه ثم یهدمها فی آخر الزمان ذو السویقتین ثم یجددها عیسی ابن مریم علیه السلام ۱۲ صاوی ـله قوله وکان قد رفع آه وکانت الانبیاء یحجون مکانه ولا یعلمونه حتی بواه الله تعالی لابراهیم فبناه علی اساس آدم وبناه قبله شیث وقیل شیث آدم وقبل آدم الملائکة ۱۲ ج ـله قوله المقیمین به الظاهر ان یجعل مع ما عطف علیه کنایة عن الصلوة فان القیام رکن کما هو غیره ۱۲ ک ـله قوله مشاة بالفارسیة پیادہ پا رفتن ۱۲ ـله قوله یاتین اے الضوامر حملا علی معناه یرید ان جمع یاتین مع انه صفة لضامر مفرد باعتبار معناه فانها کثیرة ۱۲ ک ـله قوله طریق بعید قال محمد بن یاسین قال لی شیخ فی الطواف من این انت فقلت من خراسان قال کم بینکم وبین البیت قلت مسیرة شهرین او ثلاثة قال فانتم جیران البیت فقلت انت من این جئت قال من مسیرة خمس سنوات وخرجت وانا شاب فاکتهلت قلت والله هذه الطاعة الجمیلة والمحبة الصادقة ۱۲ مدارک ـله قوله لیشهدوا آه یجوز فی هذه اللام وجهان احدهما ان تتعلق باذن والثانی انها متعلقة بیاتوک وهو الاظهر قال الزمخشری ونکر منافع لانه اراد منافع مختصة بهذه العبادة دینیة او دنیویة لا توجد فی غیرها من العبادات ۱۲ ج ـله قوله فکلوا منها آه اے من لحومها امر بذلک اباحة وازاحة لما علیه اهل الجاهلیة من التحرج فیه او ندبا الی مساواة الفقراء ومواساتهم وهذا فی التطوع دون الواجب بیضاوی فلا یجوز الاکل عن الدم الواجب عند الشافعی وقال ابو حنیفة یاکل من دم التمتع والقران ولا یاکل من الواجب سواهما ۱۲ کمالین ـله قوله البائس والبائس الذی اصابه بوس وشدة وبالفارسیة درماندہ ومحنت کشیدہ ۱۲ روح ـله قوله وشعثهم شعث بفتحتین پراگندگی وژولیدہ موی شدن من الصراح ۱۲ ـله قوله کطول الظفر مثال للتفث ای کحلق الراس وقص الشوارب ونتف الابط ۱۲ ـله قوله کطول الظفر والشارب التفث هو الوسخ وقیل بل ازالته فان کان الاولی فلا بد من تقدیر المضاف کما اشار به الزمخشری ای لیقضوا ازالة تفثهم وقوله لیقضوا معناه انه لما مضی الزمان المضروب لازالته کان الازالة بعده قضاء لما فات وبهذا ظهر ان قوله ای یزیلوا لیس تفسیر لیقضوا فانه لم یعرف القضاء بمعنی الازالة بل بیان لحاصل المعنی ۱۲ ک ـله قوله القدیم آه لانه اول بیت وضع للناس او المعتق من تسلط الجبابرة فکم من جبار سار الیه لیهدمه فمنعه الله تعالی واما الحجاج فانما قصد اخراج ابن الزبیر منه دون التسلط ۱۲ بیضاوی ـله قوله الامر او الشان ذلک اشار بذلک الی ان قوله ذلک خبر لمحذوف وهذا علی عادة الفصحاء اذا ذکروا جملة من الکلام ثم ارادوا الخوض فی کلام آخر یقولون هذا وقد کان کذا فهو یذکر للفصل بین کلامین او بین وجهی کلام واحد ۱۲ ص ـله قوله الا ما یتلی علیکم تحریمه آه یشیر الی ان فی النظم تقدیر مضاف هو المسند الیه وان الضمیر المجرور بعد حذف المضاف ارتفع واستتر وفی جعل التحریم متلوا تسامح وفی الحقیقة المتلو آیة تحریمه ۱۲ ج ـله قوله فالاستثناء منقطع لانه ذکر فی آیة المائدة ما لیس من جنس الانعام بسبب عارض کالموت ونحوه وقیل وجه الانقطاع انه لیس فی الانعام محرم من اجل ۱۲ ـله قوله فاجتنبوا الرجس الخ هو فی الاصل القذر والاوساخ وعبادة الاوثان قذر معنوی والفاء تفریعیة علی ومن یعظم الخ فلا حیف علی المحافظة علی حدود الله وترک الشرک تفرع عنه هذا ۱۲ ج ـله قوله علی جبل ابی قبیس فلما صعده للنداء انخفضت الجبال راسها ورفعت له القری فنادی فی الناس بالحج فاجابه کل شیئ ۱۲ جمل

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

قوله ومن يشرك بالله الخ هذا مثل ضربه الله تعالى للمشرك والمعنى انه شبه حال المشرك بحال الهاوى من السماء فى انه لا يملك لنفسه حيلة حتى يقع فهو هالك لا محالة اما بتخطف الطير لحمه او تفرقة الرياح لاجزائه فى امكنة بعيدة لا يرجى خلاصه ۱۲ صاوی ۵۴ قوله فكانما خر الى سحيق آه غرضه بهذا ضرب مثل لمن يشرك بالله ومعنى الآية ان بعد من اشرك بالله عن الحق والايمان كبعد من سقط من السماء فذهبت به الطير او هوت به الريح فلا يصل اليه احد بحال و قيل شبه حال المشرك بحال الهاوى من السماء لانه لا يملك لنفسه حيلة حتى يقع حيث تسقط الريح فهو هالك لا محالة اما باستلاب الطير لحمه او بسقوطه فى المكان السحيق ۱۲ جمل ۵۵ قوله فهو لا يرجى خلاصه تفريع على كلا الامرين وفيه اشارة الى ان او فى الآية للتخيير وقيل للتنويع فان من المشركين من لا خلاص له اصلا ومنهم من يمكن خلاصه بالايمان على بعد ۱۲ ک ۵۶ قوله يقدر قبله الامر الخ اى الامر ذلك من ابى السعود ۱۲ ۵۷ قوله هى البدن قال فى الجمل فيه قصور وكانه حمله عليه مراعاة السياق والا فالشعائر اعم منها كما فى المصباح ونصه اقول ليس فى كلام الشارح قصور كما فهمه صاحب الجمل بل فسر الشعائر بقوله وهى البدن مطابقة لما بعده لانه منكر التعميم كما قال فى ابى السعود والمدارك وروح البيان وغيره على ان قوله تعالى شعائر الله اى الهدايا فانها من معالم الحج وشعائره تعالى كما ينبئ عنه و البدن جعلناها لكم من شعائر الله وهو الاوفق لما بعده انتهى ۱۲ ۵۸ قوله وهى البدن آه فيه قصور وكانه حمله عليه مراعاة السياق والا فالشعائر اعم منها فى المصباح الشعائر اعلام الحج وافعاله الواحدة شعيرة او شعارة بالكسر والمشاعر مواضع المناسك ۱۲ جمل ۵۹ قوله بان تستحسن آه روى انه عليه الصلوة والسلام اهدى مائة بدنة فيها جمل لابى جهل فى انفه برة من ذهب وان عمر اهدى نجيبة طلبت منه بثلاث مائة دينار ۱۲ ج ۶۰ قوله من تقوى القلوب اى من امتثال الاوامر واجتناب النواهى وقوله منهم قدره اشارة الى ان العائد محذوف ۱۲ صاوی ۶۱ قوله كطعن طعن زدن بنيزه ۱۲ صراح ۶۲ قوله بسنامها سنام بالفتح كوہان ۱۲ صراح ۶۳ قوله ركوبها الخ هذا عند الشافعى واما عند ابى حنيفة رض لا يجوز شئ من هذا الا عند الاضطرار قال فى الهداية من ساق بدنة واضطر الى ركوبها ركبها وان استغنى عن ذلك لم يركبها ۱۲ ۶۴ قوله والمراد الحرم جميعه انما اوله بذلك لانها لا تنتهى الى البيت نفسه والقريب من الشئ يعطى له حكم ذلك الشئ وفيه ان الهدى لا يذبح الا بالحرم كما هو مذهب ابى حنيفة ثم هذا التفسير ماثور عن هشام بن حجر وفسره غيره بان معناه وآخر محله الى طواف الافاضة فاقتضى ذلك ان الحاج حل له كل شئ بعد الطواف وفى البخارى عن ابن عباس اذا اطاف بالبيت فقد حل قال سبحانه محلها الى البيت العتيق ۱۲ ک ۶۵ قوله اى ذبحا قربانا مفعول للمصدر الذى هو ذبحا اى ان يذبحوا القربان ۱۲ ۶۶ قوله المتواضعين هذا اصل معناه لان الاخبات نزول الخبت وهو المكان المنخفض ۶۷ قوله وهى الابل آه سميت الابل بدنا لعظم ابدانها آه شيخنا وفى المصباح البدنة ناقة او بقرة تنحر بمكة سميت بذلك لانهم كانوا يسمنونها ۱۲ زرقانى ۶۸ قوله هى الابل وهو قول الشافعى كما قال فى القسطلانى البدن عند الشافعى خاصة بالابل وعند ابى حنيفة رض من الابل والبقر وكلام ابى حنيفة رض موافق باللغة والشرع اما موافقته باللغة فقال فى القاموس البدنة محركة من الابل والبقر انتهى وفى الصراح بدنة شتر وگاؤ فربہ كه بمكه قربان كنند ومثله فى المنتخب وغيره واما بالشرع ففى سنن ابى داؤد والنسائى عن جابر رضى الله عنه انه قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مهلين بالحج فامرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نشترك فى الابل والبقرة كل سبعة منا فى بدنة وفى صحيح مسلم من حديث جابر كنا نحر البدنة عن سبعة فقيل والبقرة فقال هل هى الا من البدن ۱۲ ۶۹ قوله من شعائر الله اى من اعلام الشريعة التى شرعها الله واضافتها الى اسمه تعظيم لها ومن شعائر الله ثانى مفعولى جعلنا ۱۲ مدارک ۷۰ قوله كما تقدم اى فى قوله لكم فيها منافع الى اجل مسمى وهو الركوب والحمل عليها بالا يضرها ۱۲ ۷۱ قوله صواف جمع صاف ومفعوله مقدر وهو ايديهن وارجلهن فيسكون بمعنى قائمة كذا رواه ابن ابى حاتم عن ابن عباس صواف قياما فقوله على ثلث الخ زيادة على معنى صواف لحديث ورد فى ذلك ۱۲ ک ۷۲ قوله معقولة اى مشدودة من الصراح ۱۲ ۷۳ قوله سقطت يقال وجب الحائط يجب وجبة اذا سقط ۱۲ رح وفى الكبير واعلم ان وجوب الجنوب وقوعها على الارض من وجب الحائط وجبة اذا سقط ۱۲ ۷۴ قوله القانع والمعتر آه القانع السائل من قنعت اليه اذا خضعت له وسالته قنوعا والمعتر الذى يريك نفسه ويتعرض ولا يسال وقيل القانع الراضى بما عنده وبما يعطى من غير سوال من قنعت قنعا وقناعة والمعتر المتعرض للسوال ۱۲ مدارک ۷۵ قوله والا لم تطق اى وان لم نسخرها لم يقدر على نحرها وركوبها ۱۲ صاوی ۷۶ قوله لن ينال الله لحومها آه اى لن يتقبل الله اللحوم والدماء ولكن يتقبل التقوى او لن يصيب رضى الله اللحوم المتصدق بها ولا الدماء المراقة بالنحر والمراد اصحاب اللحوم والدماء والمعنى لن يرضى المضحون والمتقربون ربهم الا بمراعاة النية والاخلاص ورعاية شروط التقوى وقيل كان اهل الجاهلية اذا نحروا الابل نضحوا الدماء حول البيت ولطخوه بالدم فلما حج المسلمون ارادوا مثل ذلك فنزلت ۱۲ مدارک ۷۷ قوله ان الله يدافع آه مناسبة هذه الآية لما قبلها انه تعالى لما ذكر جملة مما يفعل فى الحج وكان المشركون قد صدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية وآذوا من كان بمكة من المؤمنين انزل الله هذه الآيات مبشرة للمؤمنين بدفعه تعالى عنهم ومبشرة الى نصرهم واذنه لهم فى القتال وتمكينهم فى الارض بردهم الى ديارهم وفتح مكة وان عاقبة الامور راجعة الى الله آه من البحر ۱۲ ج ۷۸ قوله غوائل المشركين قدره اشارة الى ان المفعول محذوف لدلالة المقام عليه والغوائل جمع غائلة وهى ما يعيب الانسان من المكروه ۱۲ صاوی ۷۹ قوله هم المشركون آه قال ابن عباس خانوا الله فجعلوا معه شريكا وكفروا نعمه ۱۲ جمل ۸۰ قوله اى للمؤمنين الخ سماهم مقاتلين لطلبهم له او باعتبار المآل ۱۲ ک ۸۱ قوله ان يقاتلوا فحذف المأذون فيه لدلالة يقاتلون عليه ۱۲ ک ۸۲ يشير الى تقدير العائد باعتبار الموصول ۱۲ ک

الشرك فى تلبيتهم او شهادة الزور حُنَفَاۤءَ لِلّٰهِ مسلمين عادلين عن كل سوى دينه غَيْرَ مُشْرِكِيْنَ بِهٖ
تاكيد لما قبله وهما حالان من الواو وَمَنْ يُّشْرِكْ بِاللّٰهِ فَكَاَنَّمَا خَرَّ سقط مِنَ السَّمَاۤءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ
اى تاخذه بسرعة اَوْ تَهْوِىْ بِهِ الرِّيْحُ اى تسقط فِىْ مَكَانٍ سَحِيْقٍ بعيد اى فهو لا يرجى خلاصه ذٰلِكَ
يقدر قبله الامر مبتدأ وَمَنْ يُّعَظِّمْ شَعَاۤئِرَ اللّٰهِ فَاِنَّهَا اى فان تعظيمها وهى البدن التى تهدى للحرم
بان تستحسن وتستسمن مِنْ تَقْوَى الْقُلُوْبِ منهم وسميت شعائر لاشعارها بما يعرف به انها هدى
كطعن حديدة بسنامها لَكُمْ فِيْهَا مَنَافِعُ كركوبها والحمل عليها ما لا يضرها اِلٰۤى اَجَلٍ مُّسَمًّى وقت نحرها
ع ۸ ۱۱ ثُمَّ مَحِلُّهَاۤ اى مكان حل نحرها اِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيْقِ اى عنده والمراد الحرم جميعه وَلِكُلِّ اُمَّةٍ
جماعة مؤمنة سلفت قبلكم جَعَلْنَا مَنْسَكًا بفتح السين مصدر وبكسرها اسم مكان اى
ذبحا قربانا او مكانه لِّيَذْكُرُوا اسْمَ اللّٰهِ عَلٰى مَا رَزَقَهُمْ مِّنْۢ بَهِيْمَةِ الْاَنْعَامِ عند ذبحها فَاِلٰهُكُمْ
اِلٰهٌ وَّاحِدٌ فَلَهٗۤ اَسْلِمُوْا انقادوا وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِيْنَ المطيعين المتواضعين الَّذِيْنَ اِذَا ذُكِرَ
اللّٰهُ وَجِلَتْ خافت قُلُوْبُهُمْ وَالصّٰبِرِيْنَ عَلٰى مَاۤ اَصَابَهُمْ من البلايا وَالْمُقِيْمِى الصَّلٰوةِ فى اوقاتها
وَمِمَّا رَزَقْنٰهُمْ يُنْفِقُوْنَ يتصدقون وَالْبُدْنَ جمع بدنة وهى الابل جَعَلْنٰهَا لَكُمْ مِّنْ شَعَاۤئِرِ اللّٰهِ
اعلام دينه لَكُمْ فِيْهَا خَيْرٌ نفع فى الدنيا كما تقدم واجر فى العقبى فَاذْكُرُوا اسْمَ اللّٰهِ عَلَيْهَا عند
نحرها صَوَاۤفَّ قائمة على ثلث معقولة اليد اليسرى فَاِذَا وَجَبَتْ جُنُوْبُهَا سقطت الى الارض
بعد النحر وهو وقت الاكل منها فَكُلُوْا مِنْهَا ان شئتم وَاَطْعِمُوا الْقَانِعَ الذى يقنع بما يعطى ولا يسال
ولا يتعرض وَالْمُعْتَرَّ السائل او المتعرض كَذٰلِكَ اى مثل ذلك التسخير سَخَّرْنٰهَا لَكُمْ بان تنحر
وتركب والا لم تطق لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ انعامى عليكم لَنْ يَّنَالَ اللّٰهَ لُحُوْمُهَا وَلَا دِمَاۤؤُهَا اى لا
يرفعان اليه وَلٰكِنْ يَّنَالُهُ التَّقْوٰى مِنْكُمْ اى يرفع اليه منكم العمل الصالح الخالص مع الايمان
كَذٰلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللّٰهَ عَلٰى مَا هَدٰىكُمْ ارشدكم لمعالم دينه ومناسك حجه وَبَشِّرِ
الْمُحْسِنِيْنَ اى الموحدين اِنَّ اللّٰهَ يُدٰفِعُ عَنِ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا غوائل المشركين اِنَّ اللّٰهَ
ع ۵ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ فى امانته كَفُوْرٍ لنعمته وهم المشركون المعنى انه يعاقبهم
۱۲ اُذِنَ لِلَّذِيْنَ يُقٰتَلُوْنَ اى للمؤمنين ان يقاتلوا وهذه اول اية نزلت فى الجهاد
بِاَنَّهُمْ اى بسبب انهم ظُلِمُوْا بظلم الكافرين اياهم وَاِنَّ اللّٰهَ عَلٰى نَصْرِهِمْ لَقَدِيْرُ

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

الَّذِيْنَ اُخْرِجُوْا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ فی الاخراج ما اخرجوا اِلَّآ اَنْ يَّقُوْلُوْا ای بقولهم رَبُّنَا
اللّٰهُ ط وحده وهذا القول حق والاخراج به اخراج بغير حق وَلَوْلَا دَفْعُ اللّٰهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ فا
بدل بعض من الناس بِبَعْضٍ لَّهُدِّمَتْ بالتشديد للتكثير وبالتخفيف صَوَامِعُ للرهبان
وَبِيَعٌ كنائس للنصارٰی وَّصَلَوٰتٌ كنائس لليهود بالعبرانية وَّمَسٰجِدُ للمسلمين يُذْكَرُ فِيْهَا
ای المواضع المذكورة اسْمُ اللّٰهِ كَثِيْرًا ط وتنقطع العبادات بخرابها وَلَيَنْصُرَنَّ اللّٰهُ مَنْ يَّنْصُرُهٗ ط
ای ينصر دينه اِنَّ اللّٰهَ لَقَوِيٌّ علی خلقه عَزِيْزٌ○ منيع في سلطانه وقدرته اَلَّذِيْنَ اِنْ مَّكَّنّٰهُمْ
فِی الْاَرْضِ بنصرهم علی عدوهم اَقَامُوا الصَّلٰوةَ وَاٰتَوُا الزَّكٰوةَ وَاَمَرُوْا بِالْمَعْرُوْفِ وَنَهَوْا
عَنِ الْمُنْكَرِ ط جواب الشرط وهو وجوابه صلة الموصول ويقدر قبله هم مبتدأ وَلِلّٰهِ عَاقِبَةُ
الْاُمُوْرِ○ ای اليه مرجعها فی الاٰخرة وَاِنْ يُّكَذِّبُوْكَ تسلية للنبي صلی الله عليه وسلم فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ
نُوْحٍ تانيث قوم باعتبار المعنی وَّعَادٌ قوم هود وَّثَمُوْدُ○ قوم صالح وَقَوْمُ اِبْرٰهِيْمَ وَقَوْمُ لُوْطٍ○ وَّ
اَصْحٰبُ مَدْيَنَ قوم شعيب وَكُذِّبَ مُوْسٰی كذبه القبط لا قومه بنو اسرائيل ای كذب هؤلاء رسلهم
فلك اسوة بهم فَاَمْلَيْتُ لِلْكٰفِرِيْنَ امهلتهم بتاخير العقاب لهم ثُمَّ اَخَذْتُهُمْ بالعذاب فَكَيْفَ كَانَ
نَكِيْرِ○ ای انكاری عليهم بتكذيبهم باهلاكهم والاستفهام للتقرير ای هو واقع موقعه فَكَاَيِّنْ ای كم
مِّنْ قَرْيَةٍ اَهْلَكْتُهَا وفی قراءة اَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ای اهلها بكفرهم فَهِيَ خَاوِيَةٌ ساقطة
عَلٰی عُرُوْشِهَا سقوفها وَكَمْ مِّنْ بِئْرٍ مُّعَطَّلَةٍ متروكة بموت اهلها وَّقَصْرٍ مَّشِيْدٍ○ رفيع خال بموت
اهله اَفَلَمْ يَسِيْرُوْا ای كفار مكة فِی الْاَرْضِ فَتَكُوْنَ لَهُمْ قُلُوْبٌ يَّعْقِلُوْنَ بِهَا ما نزل بالمكذبين
قبلهم اَوْ اٰذَانٌ يَّسْمَعُوْنَ بِهَا ج اخبارهم بالاهلاك وخراب الديار فيعتبروا فَاِنَّهَا ای القصة
لَا تَعْمَی الْاَبْصَارُ وَلٰكِنْ تَعْمَی الْقُلُوْبُ الَّتِيْ فِی الصُّدُوْرِ○ تاكيد وَيَسْتَعْجِلُوْنَكَ بِالْعَذَابِ
وَلَنْ يُّخْلِفَ اللّٰهُ وَعْدَهٗ بانزال العذاب فانجزه يوم بدر وَاِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ من ايام
الاٰخرة بالعذاب كَاَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّوْنَ○ بالتاء والياء فی الدنيا وَكَاَيِّنْ مِّنْ قَرْيَةٍ
اَمْلَيْتُ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ اَخَذْتُهَا المراد اهلها وَاِلَيَّ الْمَصِيْرُ○ المرجع قُلْ يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ ع ٦/١٠ ١٢
ای اهل مكة اِنَّمَآ اَنَا لَكُمْ نَذِيْرٌ مُّبِيْنٌ○ بين الانذار وانا بشير للمؤمنين فَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَ
عَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَهُمْ مَّغْفِرَةٌ من الذنوب وَّرِزْقٌ كَرِيْمٌ○ هو الجنة وَالَّذِيْنَ سَعَوْا فِيْۤ اٰيٰتِنَا

في الاخراج قوله ما اخرجوا ای ما اخرجوا بشیء الا بقولهم ربنا الله وحده يعني لا موجب لاخراجهم الا التوحيد الذي هو موجب الاقرار والتمكين لا الاخراج وهذا القول حق فالاخراج به اخراج بغير حق فذلك من باب تاكيد المدح بما يشبه الذم نحو ۔ ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم ۔ بهن فلول من قراع الكتائب ۔ ١٢ ك قوله الا ان يقولوا هذا استثناء منقطع في محل النصب لاجماع العرب على نصب مثل هذا اذ لا يصح تسليط العامل عليه لانك لو قلت الذين اخرجوا من ديارهم الا ان يقولوا ربنا الله لم يصح ولذا قدره الشارح عاملا محذوفا وجعل الاستثناء مفرغا وصيره متصلا اى ما اخرجوا بشیء من الاشياء الا بقولهم ربنا الله من السمين والمضارع بمعنى الماضي ١٢ قوله بعضهم بعض هم الكافرون وقوله ببعضهم هم المؤمنون والمراد بالدفع اذن الله لاهل دينه في مجاهدة الكفار فكانه قال ولولا دفع الله اهل الشرك بالمؤمنين بالاذن لهم في جهادهم لاستولى اهل الشرك على اهل الاديان وعطلوا مواضع العبادة والمراد بهذا الموضع موضع عبادات المؤمنين منهم والمعنى لهدم في شرع كل نبي المكان الذي يصلى فيه ١٢ جمل قوله بالتشديد للاكثر والتخفيف لابن كثير ونافع ١٢ ك قوله صوامع جمع صومعة وهي موضع يتعبد فيه الرهبان وينفردون فيه لاجل العبادة ١٢ روح قوله كنائس للنصارى اى التي يبنونها في البلدان ليجتمعوا فيها لاجل العبادة والصوامع لهم ايضا الا انهم يبنونها في المواضع الخالية كالجبال والصحارى روح كنائس انما سميت كنيسة صلوات لانها يصلى فيها ١٢ خطيب قوله وصلوات الخ جمع صلوة سميت الكنائس بذلك لانه يصلى فيها وقيل هي كلمة معربة اصلها بالعبرانية صلوثا بفتح الصاد والثاء المثلثة والقصر ومعناه في لغتهم المصلى ١٢ صاوی قوله منيع في سلطانه الا ولى غالب لان عزيز ماخوذ من عز بمعنى غلب وقد انجز الله تعالى وعده بان سلط المهاجرين والانصار على صناديد العرب واكاسرة العجم وقياصرتهم واورثهم ارضهم وديارهم ١٢ ج ق قوله منيع اى الغالب كما قال في الصراح منانة عزيز شدن ومنها رجل منيع ملخصا ١٢ قوله اقاموا الصلوة الخ هو اخبار من الله تعالى عما ستكون عليه سيرة المهاجرين ان مكنهم في الارض وبسط لهم في الدنيا وكيف يقومون بامر الدين وفيه دليل صحة امر الخلفاء الراشدين لان الله عز وجل اعطاهم التمكين ونفاذ الامر مع السيرة العادلة وعن الحسن هم امة محمد صلى الله عليه وسلم ١٢ مدارك قوله جواب الشرط اى اقاموا الصلوة وما عطف عليه جواب الشرط وقوله وهو اى الشرط وجوابه وهو اقاموا الصلوة وما عطف عليه وقوله هم مبتدأ والصلة مع موصول خبره ١٢ قوله ويقدر قبله هم مبتدأ آه وهذا الضمير يرجع للماذون لهم في القتال وهم المهاجرون وفي الخطيب قوله تعالى الذين ان مكناهم الخ وصف للذين ماجرور وهو اخبار من الله تعالى بظهر الغيب عما ستكون عليه سيرة المهاجرين والانصار رضي الله عنهم وعن عثمان رضي الله عنه هذا والله ثناء قبل بلاء يريد ان الله تعالى اثنى عليهم قبل ان يحدثوا من الخير ما احدثوا ١٢ ج قوله وكذب موسى غير فيه النظم وبني الفعل للمفعول لان قومه بنو اسرائيل لم يكذبوه وانما كذبه القبط بالكسر اى اهل مصر ١٢ قوله كذبه القبط لا قومه ولذلك غير فيه النظم ولم يقل وقوم موسى بل كرر الفعل ١٢ كمالين قوله اى انكاري عليهم آه اشار به الى ان نكير مصدر بمعنى الانكار وتكذيبهم مفعوله وباهلاكهم متعلق بانكاري فالمراد بالانكار التغيير للضد بالضد بان غير حياتهم باهلاكهم وموتهم وعمارتهم بالخراب ليس بمعنى الانكار اللساني والقلبي ١٢ ج قوله للتقرير اى فالمعنى فليقر المخاطبون بان اهلاكي لهؤلاء كان واقعا موقعه وفي الحقيقة هو متضمن معنى التعجب والمعنى ما اشد ما كان انكاري عليهم ١٢ صاوی قوله ساقطة آه ساقطة حيطانها على سقوفها بان تعطلت بنيانها فخرت سقوفها ثم تهدمت حيطانها فسقطت فوق السقوف او خالية مع بقاء عروشها وسلامتها فيكون متعلقا بخاوية ويجوز ان يكون خبرا بعد خبر اى هي خاوية وهي على عروشها اى مطلة عليها بان سقطت وبقيت الحيطان مائلة مشرفة عليها والجملة معطوفة على اهلكتها لا على وهي ظالمة فانها حال والاهلاك ليس حال خوائها فلا محل لها ان نصبت كاين بمقدر يفسره اهلكتها وان رفعته بالابتداء فمحلها الرفع ١٢ بيضاوی قوله وبئر معطلة وقصر مشيد آه روي ان هذه البئر بحضرموت في بلدة يقال لها حاضوراء وذلك ان اربعة آلاف نفر ممن آمن بصالح نجوا من العذاب واتوا حضرموت ومعهم صالح فلما حضروه مات صالح فسمي حضرموت فبنوا حاضوراء فاقاموا دهرا وتناسلوا حتى كثروا ثم انهم عبدوا الاصنام وكفروا فارسل الله عليهم نبيا يقال له حنظلة بن صفوان فاهلكهم الله وعطلت بئرهم وخربت قصورهم ١٢ معالم التنزيل قوله مشيد في القاموس شاد الحائط يشيده طلاه بالشيد وهو ما طلي به حائط من جص ونحوه والمشيد المعمول به اى بالشيد وكمؤيد المطول وقيل مشيد اى مطول مرفوع البنيان روح وتشييد برافراشتن ١٢ صراح ٢٠ قوله خال بموت اهله مع بقاء عروشها فمن بيوتها ما استهدمت ومنها ما هي خالية عن اهلها مع بقائها ١٢ كمالين ٢١ قوله تاكيد يعني ان ذكر الصدور للتاكيد ونفي التجوز كانه قال ما نفيت عن الابصار واثبت للقلب سهوا بل تعمدت اياه تعمدا ١٢ ك ٢٢ قوله ويستعجلونك بالعذاب آه اى يطلبون تعجلك بالعذاب اى ان تاتيهم به عاجلا وفي المختار استعجله طلب عجلته ١٢ ج ٢٣ قوله فانجزه الانجاز رواكردن حاجت صراح وفي القاموس نجز انقضى ونجز حاجة قضاها والناجز الحاضر وانجز على القتيل اجهز والوعد وفا به ملخصا ١٢ ٢٤ قوله وان يوما الخ والخطاب للرسول ومن معه من المؤمنين كانه قيل كيف يستعجلون بعذاب ويوم واحد من ايام عذابه في طول الف سنة من سنينكم اما من حيث طول ايام عذابه حقيقة او من حيث ان ايام الشدائد مستطالة من الروح ٢٥ قوله من ايام الآخرة الخ متعلق بعند ربك يشير به الى ان الجملة بيان التمادي العذاب بطول ايام حقيقة ١٢ ك ٢٦ قوله كالف سنة اقتصر على الالف لانه منتهى العدد بلا تكرار وهو كناية عن طول العذاب وعدم تناهيه ١٢ ص ٢٧ قوله بالتاء الفوقية للاكثر وبالياء التحتية لحمزة وعلى وابن كثير على وفق يستعجلونك في الدنيا متعلق بتعدون ١٢ ٢٨ قوله وكاين من قرية اتى هنا بالواو ولمناسبة ما قبلها في قوله ولن يخلف الله وعده وان يوم الخ بخلاف الاولى فاتى بالفاء لمناسبة ما قبلها في قوله فكيف كان نكير فاتى في كل بما يناسبه ١٢ صاوی ٢٩ قوله نذير مبين بين الانذار آه اى اوضح لكم ما انذركم به والاقتصار على الانذار مع عموم الخطاب وذكر الفريقين لان صدر الكلام ومساقه للمشركين وانما ذكر المؤمنين وثوابهم زيادة في غيظهم ١٢ بيضاوی

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

مايحتاج اليه لكمال نفسه من غير ان يكون مبعوثا الى غيره واعلم انه اختلف في الفرق بين الرسول والنبي فقال بعضهم انهما متساويان فكل نبي رسول وكل رسول نبي لا فرق الا بحسب المفهوم وقال بعضهم ان النبي اعم لان الرسول ما
صاحب كتاب او شريعة متجددة بخلاف النبي وقال بعضهم ان الرسول من انزل عليه الكتاب والنبي بخلافه والجمهور على ان النبي اعم من الرسول كما في الخيالي شرح فقه الاكبر لملا علي القاري لكن اختلف العلماء ايضا في معنى عمومية
فاختار الرازي ان من جاءه الملك ظاهرا وامره بدعوة الخلق فهو الرسول ومن لم يكن كذلك بل رأى في النوم كونه رسولا او اخبره احد من الرسول بانه رسول فهو النبي الذي لا يكون رسولا وهذا هو الاولى وفي ابي السعود الرسول من بعثه الله ثم
بشريعة جديدة يدعو الناس اليها والنبي يعمه ومن بعثه لتقرير شريعة سابقة وهكذا في البيضاوي وفي روح البيان والرسول انسان ارسله الله الى الخلق لتبليغ رسالته وتبيين ما قصرت عنه عقولهم من مصالح الدارين وقد يشترط فيه الكتاب

ـه هذا هو مذهب اهل السنة والجماعة ١٢

القرآن بابطالها مُعٰجِزِيْنَ من اتبع النبي اي ينسبونهم الى العجز ويثبطونهم عن الايمان
او مقدرين عجزنا عنهم وفي قراءة معاجزين مسابقين لنا يظنون ان يفوتونا بانكارهم
البعث والعقاب اُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ الْجَحِيْمِ ۝ النار وَمَآ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُوْلٍ هو
نبي امر بالتبليغ وَّلَا نَبِيٍّ اي لم يؤمر بالتبليغ اِلَّآ اِذَا تَمَنّٰٓى قرأ اَلْقَى الشَّيْطٰنُ فِيْٓ اُمْنِيَّتِهٖ
قراءته ماليس من القرآن مما يرضاه المرسل اليهم وقد قرأ النبي صلى الله عليه وسلم في سورة النجم
بمجلس من قريش بعد اَفَرَءَيْتُمُ اللّٰتَ وَالْعُزّٰى ۝ وَمَنٰوةَ الثَّالِثَةَ الْاُخْرٰى ۝ بالقاء الشيطان
على لسانه صلى الله عليه وسلم من غير علمه صلى الله عليه وسلم به تلك الغرانيق العلى وان شفاعتهن
لترتجى ففرحوا بذلك ثم اخبره جبرئيل بما القاه الشيطان على لسانه من ذلك فحزن فسلي
بهذه الآية ليطمئن فَيَنْسَخُ اللّٰهُ يبطل مَا يُلْقِي الشَّيْطٰنُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللّٰهُ اٰيٰتِهٖ يثبتها وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ
بالقاء الشيطان ما ذكر حَكِيْمٌ ۝ في تمكينه منه يفعل ما يشاء لِّيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطٰنُ فِتْنَةً محنة
لِّلَّذِيْنَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ شك ونفاق وَّالْقَاسِيَةِ قُلُوْبُهُمْ اي المشركين عن قبول الحق
وَاِنَّ الظّٰلِمِيْنَ الكافرين لَفِيْ شِقَاقٍۭ بَعِيْدٍ ۝ خلاف طويل مع النبي والمؤمنين حيث
جرى على لسانه ذكر آلهتهم بما يرضيهم ثم ابطل ذلك وَّلِيَعْلَمَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ التوحيد
والقرآن اَنَّهُ اي القرآن الْحَقُّ مِنْ رَّبِّكَ فَيُؤْمِنُوْا بِهٖ فَتُخْبِتَ تطمئن لَهٗ قُلُوْبُهُمْ وَاِنَّ اللّٰهَ
لَهَادِ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِلٰى صِرَاطٍ طريق مُّسْتَقِيْمٍ ۝ اي دين الاسلام وَلَا يَزَالُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا
فِيْ مِرْيَةٍ شك مِّنْهُ اي القرآن بما القاه الشيطان على لسان النبي صلى الله عليه وسلم ثم ابطل
حَتّٰى تَاْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً اي ساعة موتهم او القيامة فجأة اَوْ يَاْتِيَهُمْ عَذَابُ يَوْمٍ عَقِيْمٍ ۝ هو يوم
بدر لا خير فيه للكفار كالريح العقيم التي لا تأتي بخير او هو يوم القيامة لا ليل له اَلْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ اي
يوم القيامة لِّلّٰهِ وحده وما تضمنه من الاستقرار ناصب للظرف يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ بين المؤمنين و
الكافرين بما بين بعده فَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ فِيْ جَنّٰتِ النَّعِيْمِ ۝ فضلا من الله وَالَّذِيْنَ
كَفَرُوْا وَكَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا فَاُولٰٓئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِيْنٌ ۝ شديد بسبب كفرهم وَالَّذِيْنَ هَاجَرُوْا فِيْ ع ٩ / ١٤
سَبِيْلِ اللّٰهِ اي طاعته من مكة الى المدينة ثُمَّ قُتِلُوْٓا اَوْ مَاتُوْا لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللّٰهُ رِزْقًا
حَسَنًا هو رزق الجنة وَاِنَّ اللّٰهَ لَهُوَ خَيْرُ الرّٰزِقِيْنَ ۝ افضل المعطين لَيُدْخِلَنَّهُمْ

بخلاف النبي فانه اعم ومثله في شرح عقائد النسفي وفيه اعتراض وجواب تركناه خوفا للاطناب وقال القهستاني الرسول من بعث لتبليغ الاحكام ملكا كان او انسانا بخلاف النبي فانه يختص بالانسان ١٢ ـه قوله تمنى قرأ قال في القاموس تمنى الكتاب قرأه ١٢ ـه قوله وقد قرأ النبي صلى الله عليه وسلم اشار بذلك الى ان سبب نزول هذه الآية قراءة النبي سورة النجم وذلك كان في رمضان سنة خمس من البعثة وكانت الهجرة الى الحبشة في رجب من تلك السنة وقدوم المهاجرين الى مكة كان في شوال من تلك السنة ١٢ صاوي ـه قوله بالقاء الشيطان الخ قال الرازي هذه رواية عامة المفسرين الظاهرين اما التحقيق فقد قالوا هذه الرواية باطلة موضوعة واحتجوا عليه بالقرآن والسنة والمعقول قال الله تعالى شانه وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى وقال سنقرئك فلا تنسى ولا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه وقال انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون وقال البيهقي هذه القصة غير ثابتة من جهة النقل ثم اخذ يتكلم في ان رواة هذه القصة مطعون وايضا روي عن محمد بن اسحاق بن خزيمة انه سئل عن هذه القصة فقال هذا وضع الزنادقة وصنف فيه كتابا وايضا فقد روى البخاري في صحيحه ان النبي عليه السلام قرأ سورة النجم وسجد فيها المسلمون والمشركون وليس فيه حديث الغرانيق وروي هذا الحديث من طرق كثيرة وليس فيها البتة حديث الغرانيق وفي مواهب اللدنية مثله وما يري فيه احاديث فهو غير مستند ملخصا وان شئت تفصيله فليرجع الى تفسير الكبير ومواهب اللدنية فالاحسن ما ذكر في المدارك فلما بطلت هذه الوجوه لم يبق الا وجه واحد وهو انه عليه الصلوة والسلام سكت عند قوله ومناة الثالثة الاخرى فتكلم الشيطان بهذه الكلمات متصلا بقراءة النبي صلى الله عليه وسلم فوقع عند بعضهم انه عليه السلام هو الذي تكلم بها فيكون هذا القاء في قراءة النبي صلى الله عليه وسلم وقال القاضي عياض وهذا احسن الوجوه وهو الذي يظهر ترجيحه وكذا استحسن ابن العربي هذا التاويل فتح الباري لكن مشى الرازي الى ضعفه ١٢ ـه قوله تلك الغرانيق الغرانيق في الاصل الذكور من طير الماء واحدها غرنوق كفردوس او غرنوق كعطفون او غرنيق كعليق او غرنيق كمسكين سمي به لبياضه والغرنوق ايضا الشاب الابيض الناعم وكانوا يزعمون ان الاصنام تقربهم من الله وتشفع لهم فشبهت بالطيور التي تعلو في السماء وترتفع من المواهب وغيره ١٢ ـه قوله الغرانيق العلى في القاموس الغرنوق كزنبور وفردوس طائر مائي اسود او ابيض كالغرنيق بالضم او هو الكركي او طائر يشبه الغرنوق بالضم وكزنبور وقنديل وفردوس وقرطاس علا الشاب الابيض الجميل والجمع غرانيق انتهى وكانوا يزعمون ان الاصنام تقربهم الى الله وتشفع لهم فشبهت بالطيور اي تعلو في السماء وترتفع ١٢ ك ـه قوله بهذه الآية ليطمئن يعني ما انت بمنفرد بهذا بل سنة هذا في رسله اذ قالوا قولا لكن الشيطان ليلقي في قراءتهم كما القي في قراءتك ابتلاء ليزداد المنافقون شكا والمؤمنون ايمانا كذا اخرجه ابن ابي حاتم وابن جرير وابن المنذر من طرق عن شعبة عن سعيد بن جبير مرسلا نقلا الشيخ العسقلاني قال فقد وردت القصة من طرق كثيرة وكلها اما ضعيفة او منقطع الا طريق ابن جرير وكثرة الطرق تدل على ان لها اصلا وقد روي مسندا عن ابن عباس وممن روى القصة ابن مردويه والبزار وابن اسحاق وموسى بن عقبة في المغازي وابو معشر في السيرة كما نبه عليه الحافظ ابن كثير لكن قال ان طرقها كلها مرسلة وانه لم يرها مسندة من وجه صحيح وقد انكر كثير هذه الحكاية فقال الامام الرازي انها باطلة موضوعة وقال ابن خزيمة انها من وضع الزنادقة وقال عياض انها باطلة لا يصح عقلا ولا نقلا وقال البيهقي انها غير ثابتة نقلا ثم اخذ يتكلم في ان رواتها مطعونون وبالجملة روى ابن جرير في تفسيره هذه القصة فتبعه المفسرون فانكره جماعة واثبته آخرون واولوه على وجوه احسنها انه صلى الله عليه وسلم كان يرتل القرآن فارتصده الشيطان في سكتة من سكتاته ونطق بتلك الكلمات محاكيا نغمة النبي صلعم بحيث سمعها من دنا اليه وظنها من قوله فاشاعها ويؤيده ما ورد عن ابن عباس لقوله تمنى يتلى ومن انكره قال في معنى الآية الا اذا احب شيئا واشتهاه وحدث به نفسه مالم يؤمر به القى الشيطان في امنيته اي في تشهيه ما يوجب اشتغاله بالدنيا او ما من نبي الا اذا تمنى ان يؤمن من قومه الا القى الشيطان عليه ما يرضى قومه ١٢ ك ـه قوله يبطل فالمراد بالنسخ اللغوي لا النسخ الشرعي المستعمل في الاحكام ١٢ روح ـه قوله القاسية القسوة غلظ القلب بالفارسية آنانكه سخت است دل ايشان ١٢ ـه قوله حيث جرى على لسانه الخ عبارة الخازن فلما نزلت هذه الآية قالت قريش ندم محمد على ما ذكر من منزلة آلهتنا عند الله فغير ذلك وكان الحرفان اللذان القى الشيطان على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد وقعا في فم كل مشرك فازدادوا شرا على ما كانوا عليه وشدة على من اسلم ١٢ ـه قوله يوم عقيم العقم في الاصل عدم الولادة فشبه اليوم الذي لا خير فيه بامرأة عقيم وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشيء من لوازمه وهو العقم فاثباته تخييل والجامع عدم الثمرة في كل ١٢ صاوي ـه قوله كالريح العقيم لا خير فلا تنشئ مطرا ولا تلقح شجرا وقيل وصف يوم الحرب بالعقيم لان اولاد النساء يقتلون فيه فيصرن كالعقيم او لان المقاتلين ابناء الحرب اذا قتلوا صارت عقيما او هو يوم القيمة لا ليل له او كان كل يوم يلد مثله او الليل فما لا مثل له او لا ليل له فهو عقيم وعلى هذا المراد بالساعة ساعة الموت او المعنى تأتيهم القيمة او عذابها فوضع الظاهر موضع المضمر للتهويل ١٢ ك ـه قوله لا ليل له اي لا ليل له بعده ولا يوم ١٢ ـه قوله فضل من الله يدل على ذلك ترك الفاء في خبره واما قوله تعالى ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون فالباء فيه للمقابلة لا للسببية ١٢ ك ـه قوله والذين هاجروا مبتدأ خبره ليرزقنهم الله وخصهم بالذكر وان كانوا داخلين في جملة المؤمنين تعظيما لشانهم ١٢ صاوي

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

مُّدْخَلًا بضم الميم وفتحها اى ادخالا او موضعا يَّرْضَوْنَهٗ ؕ وهو الجنة وَاِنَّ اللّٰهَ لَعَلِيْمٌ بنياتهم
حَلِيْمٌ ۝ عن عقابهم ۞ الامر ذٰلِكَ الذى قصصنا عليك وَمَنْ عَاقَبَ جازى من المؤمنين
بِمِثْلِ مَا عُوْقِبَ بِهٖ ظلما من المشركين اى قاتلهم كما قاتلوه فى الشهر المحرم ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ منهم
اى ظلم باخراجه من منزله لَيَنْصُرَنَّهُ اللّٰهُ ؕ اِنَّ اللّٰهَ لَعَفُوٌّ عن المؤمنين غَفُوْرٌ ۝ لهم عن
قتالهم فى الشهر الحرام ذٰلِكَ النصر بِاَنَّ اللّٰهَ يُوْلِجُ الَّيْلَ فِى النَّهَارِ وَيُوْلِجُ النَّهَارَ فِى الَّيْلِ اى
يدخل كلا منهما فى الآخر بان يزيد به وذٰلك من اثر قدرته التى بها النصر وَاَنَّ اللّٰهَ سَمِيْعٌ
دعاء المؤمنين بَصِيْرٌ ۝ بهم حيث جعل فيهم الايمان فاجاب دعاءهم ذٰلِكَ النصر ايضا بِاَنَّ اللّٰهَ
هُوَ الْحَقُّ الثابت وَاَنَّ مَا يَدْعُوْنَ بالياء والتاء يعبدون مِنْ دُوْنِهٖ وهو الاصنام هُوَ الْبَاطِلُ
الزائل وَاَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْعَلِيُّ اى العالى على كل شئ بقدرته الْكَبِيْرُ ۝ الذى يصغر كل شئ سواه
اَلَمْ تَرَ تعلم اَنَّ اللّٰهَ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً مطرا فَتُصْبِحُ الْاَرْضُ مُخْضَرَّةً ؕ بالنبات وهذا من اثر
قدرته اِنَّ اللّٰهَ لَطِيْفٌ بعباده فى اخراج النبات بالماء خَبِيْرٌ ۝ بما فى قلوبهم عند تاخير المطر
ع ۸ لَهٗ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَمَا فِى الْاَرْضِ ؕ على جهة الملك وَاِنَّ اللّٰهَ لَهُوَ الْغَنِيُّ عن عباده الْحَمِيْدُ ۝ لاوليائه
۱۵ اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِى الْاَرْضِ من البهائم وَالْفُلْكَ السفن تَجْرِىْ فِى الْبَحْرِ للركوب والحمل
بِاَمْرِهٖ باذنه وَيُمْسِكُ السَّمَآءَ من اَنْ او لئلا تَقَعَ عَلَى الْاَرْضِ اِلَّا بِاِذْنِهٖ فتهلكوا اِنَّ اللّٰهَ بِالنَّاسِ
لَرَءُوْفٌ رَّحِيْمٌ ۝ فى التسخير والامساك وَهُوَ الَّذِيْٓ اَحْيَاكُمْ بالانشاء ثُمَّ يُمِيْتُكُمْ عند انتهاء
آجالكم ثُمَّ يُحْيِيْكُمْ عند البعث اِنَّ الْاِنْسَانَ اى المشرك لَكَفُوْرٌ ۝ لنعم الله بتركه توحيده لِكُلِّ
اُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا بفتح السين وكسرها شريعة هُمْ نَاسِكُوْهُ عاملون به فَلَا يُنَازِعُنَّكَ يراد به
لا تنازعهم فِى الْاَمْرِ امر الذبيحة اذ قالوا ما قتل الله احق ان تاكلوه مما قتلتم وَادْعُ اِلٰى رَبِّكَ ؕ
اى الى دينه اِنَّكَ لَعَلٰى هُدًى دين مُّسْتَقِيْمٍ ۝ وَاِنْ جٰدَلُوْكَ فى امر الدين فَقُلِ اللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا
تَعْمَلُوْنَ ۝ فيجازيكم عليه وهذا قبل الامر بالقتال اَللّٰهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ ايها المؤمنون والكافرون
يَوْمَ الْقِيٰمَةِ فِيْمَا كُنْتُمْ فِيْهِ تَخْتَلِفُوْنَ ۝ بان يقول كل من الفريقين خلاف قول الآخر اَلَمْ تَعْلَمْ
الاستفهام فيه للتقرير اَنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ مَا فِى السَّمَآءِ وَالْاَرْضِ ؕ اِنَّ ذٰلِكَ اى ما ذكر فِىْ كِتٰبٍ ؕ
هو اللوح المحفوظ اِنَّ ذٰلِكَ اى علم ما ذكر عَلَى اللّٰهِ يَسِيْرٌ ۝ سهل وَيَعْبُدُوْنَ اى المشركون

۲ قوله ذلك الذى الخ اى من وعد المؤمنين ووعيد الكافرين واسم الاشارة خبر لمحذوف تقديره الامر الذى قصصنا عليك ذلك اى لا تغيير فيه ولا تبديل فهى كلمة يؤتى بها للانتقال من كلام الى آخر ۱۲ صاوى ۳ قوله ومن عاقب الخ العقاب ماخوذ من التعاقب وهو مجئ الشئ بعد غيره وحينئذ فقوله عاقب بمعنى جازى حقيقة لغوية ۱۲ صاوى ۴ قوله بمثل ما عوقب به الخ اى جازى الظالم بمثل ما ظلمه من غير زيادة وانما سمى ابتداء العقاب عقابا للازدواج او لانه سببه وقوله اى قاتلهم كما قاتلوه فى الشهر المحرم يشير الى مورد النزول فانه نزلت فى المسلمين لقوا جمعا من المشركين لليلتين بقيتا من الشهر المحرم فناشدهم المسلمون فابوا وقاتلوا فنصر الله المسلمين ۱۲ ک ۵ قوله منهم اى بغى على المسلم من المشركين اى ظلم باخراجه عن منزله بمكة وثم ههنا ليس للتراخى الزمانى فان اخراجهم من منازلهم بمكة كانت قبل قتالهم فى الشهر الحرام بل للتعاقب الذكرى ۱۲ ک ۶ قوله وذلك آه اى الايلاج من اثر قدرته تعالى هذا اشارة الى كون الايلاج سببا للنصر وحاصله ان المسبب الحقيقى هو قدرته تعالى على جميع الممكنات الا انه تعالى اقام دليل القدرة واثرها مقامها اى ذلك النصر بسبب انه قادر ومن آثار قدرته ايلاج كل من الليل والنهار فى الآخر ۱۲ جمل ۷ قوله وانما تدعون بالتاء الفوقية لنافع وابن كثير وابن عامر وابى بكر على مخاطبة المشركين وبالياء التحتية للباقين ۱۲ ک ۸ قوله يصغر الخ اى كل ما سواه سافل حقير تحت قهره وامره ۱۲ خطيب ۹ قوله الم تر ان الله انزل من السماء ماء شروع فى ذكر ستة ادلة على كونه هو الحق وما سواه باطل وفى الحقيقة كل دليل نتيجة للدليل الذى قبله وفى الادلة الترقى فى الاحتجاج والمعرفة فالاول انزال الماء الناشى عنه اخضرار الارض الثانى قوله ما فى السموات وما فى الارض الثالث تسخير ما فى الارض الرابع تسخير الفلك الخامس امساك السماء السادس الاحياء ثم الاماتة ثم الاحياء ثانيا ۱۲ صاوى ۱۰ قوله فتصبح بالرفع على انه عطف على انزل اى فتصبح به ويجوز ان يكون الفاء سببية لا عاطفة فلا يحتاج الى تقدير العائد وليس للاستفهام جواب حتى ينصب به فانه بمعنى الخبر اى قد رأيت وايضا لو نصب جوابا لدل على نفى الاخضرار والمقصود اثباته والعدول الى المضارع للدلالة على بقاء اثر المطر زمانا بعد زمان ۱۲ كمالين ۱۱ قوله والفلك آه العامة على نصب الفلك وفيه وجهان احدهما انه عطف على ما فى الارض اى سخر لكم الفلك وافردها بالذكر وان اندرجت تحت ما فى قوله ما فى الارض لظهور الامتنان وتعجيب تسخيرها وتجرى على هذا حال والثانى انها عطف على الجلالة بتقدير الم تر ان الفلك تجرى فتجرى خبر ۱۲ ج ۱۲ قوله من ان الخ اى اصله من ان تقع او لئلا تقع تفصيله ان قوله ان تقع لما فى محل نصب او جر على حذف حرف الجر تقديره من ان تقع وقيل فى محل نصب فقط بدل اشتمال من السماء اى ويمسك وقوعها وقيل فى محل نصب على المفعول لاجله فالبصريون يقدرون كراهة ان تقع والكوفيون لئلا تقع وقد اشار الشارح للاحتمال الاول والثالث ملخصا من الجمل ۱۲ ۱۳ قوله الا باذنه الظاهر انه استثناء مفرغ من اعم الاحوال وهو لا يقع فى الكلام الموجب الا ان قوله ويمسك السماء ان تقع على الارض فى قوة النفى اى لا تتركها تقع فى حالة من الاحوال الا فى حالة كونها متلبسة بمشية الله تعالى فالباء للملابسة ۱۲ جمل ۱۴ قوله وهو الذى احياكم الخ قال الجنيد قدس سره احياكم بمعرفته ثم يميتكم باوقات الغفلة والفترة ثم يحييكم بالجذب بعد الفترة ۱۲ ۱۵ قوله منسكا مصدر ماخوذ من النسك وهو العبادة اى شريعة خاصة ۱۲ ۱۶ قوله شريعة اى احكام دين لكل امة معينة من الامم بحيث لا تتخطى امة منهم شريعتها المعينة لها الى شريعة اخرى فالامة التى كانت من مبعث موسى الى مبعث عيسى منسكهم التوراة ومن مبعث عيسى الى مبعث محمد صلى الله عليه وسلم منسكهم الانجيل والامة الموجودون عند مبعث النبى صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم الى يوم القيامة منسكهم القرآن لا غير وحينئذ فقوله فلا ينازعنك فى الامر اى لا ينازعك هؤلاء الامم فى امر دينك زعما منهم ان شريعتهم باقية لم تنسخ ۱۲ مختصرا من الصاوى ۱۷ قوله يراد به لا تنازعهم يعنى ان المراد نهيه صلى الله عليه وسلم من منازعتهم وعدم الالتفات الى قولهم على طريق الكناية فان عدم منازعته بترك الالتفات الى قولهم يستلزم عدم منازعتهم لان المنازعة لا تتم الا باثنين فاذا ترك احدهما فلا مخاصمة ۱۲ ک ۱۸ قوله امر الذبيحة الخ قال فى الخطيب نزلت فى بديل بن ورقاء وبشر بن سفيان ويزيد بن خنيس قالوا لاصحاب النبى صلى الله عليه وسلم ما لكم تاكلون مما تقتلون ولا تاكلون مما قتله الله تعالى يعنون الميتة وقال فى البيضاوى على قوله تعالى فلا ينازعنك سائر ارباب الملل فى امر الدين او النسائك ومعنى الآية بالفارسية پس نزاع نكنند سائر ارباب اديان باتو دركار دين ۱۲ ۱۹ قوله وان جادلوك اى مراء وتعنتا كما يفعله السفهاء بعد اجتهادك ان لا يكون بينك وبينهم تنازع وجدال فقل الله اعلم الخ اى فلا تجادلهم وادفعهم بهذا القول والمعنى ان الله اعلم باعمالكم وما تستحقون عليها من الجزاء فهو مجازيكم به وهذا وعيد وانذار ۱۲ مدارک ۲۰ قوله وهذا قبل الامر بالقتال اى فهو منسوخ بآية القتال وهذا احد القولين وقيل ان الآية محكمة وحينئذ فيكون المعنى اترك جدالهم وفوض الامر الى الله بقولك الله اعلم الخ ۱۲ صاوى ۲۱ قوله الاستفهام للتقرير اى تقرير المنفى وتثبيته وهى فى الاصل لانكار النفى ويلزم منه تقرير المنفى ۱۲ كمالين ۲۲ قوله ما ذكر اى ان الله يعلم ما فى السماء والارض ۱۲ ک ۲۳ قوله هو اللوح المحفوظ آه سمى بذلك لانه حفظ من الشياطين ومن تغيير شئ منه طوله ما بين السماء والارض وعرضه ما بين المشرق والمغرب وهو من درة بيضاء وهو معلق فوق السماء السابعة ۱۲ ج ۲۴ قوله اى علم ما ذكر الخ وقد يجعل الاشارة الى الاثبات فى اللوح وقد يجعل الى الحكم ۱۲ كمالين ۲۵ قوله فلا ينازعنك اى سائر ارباب الملل قوله فى الامر اى فى امر الدين او النسائك لانهم بين جهال واهل عناد ولان امر دينك اظهر من ان يقبل النزاع وقيل المراد نهى الرسول صلى الله عليه وسلم عن الالتفات الى قولهم وتمكينهم من المناظرة المؤدية الى نزاعهم فانهن انما تنفع طالب الحق وهؤلاء اهل مراء ۱۲ جمل

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

تعلیقات جدیدہ من التفاسیر المعتبرۃ

مضافا الیہ لان المضاف جزؤہ واما من الوجوہ لانہا یعبر بہا عن اصحابہا ویسطون ضمن معنی یبطشون فتعدی تعدیتہ والا فہو متعد بعلی یقال سطا علیہ واصلہ القہر والغلبۃ وقد اشار الشارح للتضمین بقولہ ای یقعون فیہم بالبطش ١٢ج ٣ قولہ یسطون الخ بالفارسیۃ حملہ کنند برآنانکہ می خوانند برایشان آیات ١٢ ٤ قولہ ای باکرہ الیکم من القرآن المتلو علیکم یشیر الی ان الاشارۃ فی ذلکم الی القرآن وقد یجعل الاشارۃ الی شر ضجر اصحاب الکافرین بتلاوۃ المومنین علیہم والی الشر الحاصل للمومنین التالین ای بشر یحصل لہم ازید فی معنی الشر من الشر الحاصل لہم ١٢ کمالین ٥ قولہ النار آہ خبر مبتدا محذوف کان سائلا سأل فقال وما الاشر فقیل النار ای ہو النار ج فالوقف علی ذلکم او علی النار ویصح ان یکون مبتدا والخبر وعدہا اللہ وعلی ہذا فالوقف علی کفروا وفی السمین النار یقرء بالحرکات الثلاث فالرفع علی الابتداء او الجر والنصب وہو قراءۃ زید بن علی وابن ابی عبلۃ علی انہ منصوب بفعل مقدر یفسرہ الظاہر او علی الاختصاص او باضمار اعنی والجر وہو قراءۃ ابن اسحٰق وابراہیم بن نوح علی البدل من شر ١٢ج ٦ قولہ یاایہا الناس ضرب مثل فاستمعوا لہ ہذہ الآیۃ مرتبطۃ بقولہ ویعبدون من دون اللہ مالم ینزل بہ سلطانا فالخطاب وان کان لاہل مکۃ الا ان

مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهٖ هو الاصنام سُلْطٰنًا حجة وَّمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهٖ عِلْمٌ انها الهة وَمَا لِلظّٰلِمِيْنَ
بالاشراك مِنْ نَّصِيْرٍ ۝ يمنع عنهم عذاب الله وَاِذَا تُتْلٰى عَلَيْهِمْ اٰيٰتُنَا من القرآن بَيِّنٰتٍ ظاهرات حال
تَعْرِفُ فِيْ وُجُوْهِ الَّذِيْنَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ اى الانكار لها اى اثره من الكراهة والعبوس يَكَادُوْنَ يَسْطُوْنَ
بِالَّذِيْنَ يَتْلُوْنَ عَلَيْهِمْ اٰيٰتِنَا اى يقعون فيهم بالبطش قُلْ اَفَاُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِّنْ ذٰلِكُمْ اى باكره
اليكم من القرآن المتلو عليكم هو اَلنَّارُ وَعَدَهَا اللّٰهُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بان مصيرهم اليها وَبِئْسَ
الْمَصِيْرُ ۝ هى يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اى اهل مكة ضُرِبَ مَثَلٌ فَاسْتَمِعُوْا لَهٗ وهو اِنَّ الَّذِيْنَ تَدْعُوْنَ تعبدون
مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره وهم الاصنام لَنْ يَّخْلُقُوْا ذُبَابًا اسم جنس واحده ذبابة يقع على المذكر
والمؤنث وَّلَوِ اجْتَمَعُوْا لَهٗ اى لخلقه وَاِنْ يَّسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا مما عليهم من الطيب والزعفران
الملطخون به لَّا يَسْتَنْقِذُوْهُ يستردوه مِنْهُ لعجزهم فكيف يعبدون شركاء لله تعالى هذا امر
مستغرب عبر عنه بضرب مثل ضَعُفَ الطَّالِبُ العابد وَالْمَطْلُوْبُ ۝ المعبود مَا قَدَرُوا اللّٰهَ عظموه
حَقَّ قَدْرِهٖ عظمته اذ اشركوا به ما لم يمتنع من الذباب ولا ينتصف منه اِنَّ اللّٰهَ لَقَوِيٌّ عَزِيْزٌ ۝ غالب
اَللّٰهُ يَصْطَفِيْ مِنَ الْمَلٰٓئِكَةِ رُسُلًا وَّمِنَ النَّاسِ رسلا نزل لما قال المشركون أأنزل عليه الذكر
من بيننا اِنَّ اللّٰهَ سَمِيْعٌ لمقالتهم بَصِيْرٌ ۝ بمن يتخذه رسلا كجبريل وميكائيل وابراهيم ومحمد
وغيرهم صلى الله عليهم وسلم يَعْلَمُ مَا بَيْنَ اَيْدِيْهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ اى ما قدموا وما خلفوا
او ما عملوا وما هم عاملون بعد وَاِلَى اللّٰهِ تُرْجَعُ الْاُمُوْرُ ۝ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا ارْكَعُوْا وَ
اسْجُدُوْا اى صلوا وَاعْبُدُوْا رَبَّكُمْ وحدوه وَافْعَلُوا الْخَيْرَ كصلة الرحم ومكارم الاخلاق
لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ ۝ تفوزون بالبقاء فى الجنة وَجَاهِدُوْا فِى اللّٰهِ لاقامة دينه حَقَّ جِهَادِهٖ باستفراغ
الطاقة فيه ونصب حق على المصدر هُوَ اجْتَبٰىكُمْ اختاركم لدينه وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِى الدِّيْنِ
مِنْ حَرَجٍ اى ضيق بان سهله عند الضرورات كالقصر والتيمم واكل الميتة والفطر للمرض
والسفر مِلَّةَ اَبِيْكُمْ منصوب بنزع الخافض الكاف اِبْرٰهِيْمَ عطف بيان هُوَ اى الله سَمّٰىكُمُ
الْمُسْلِمِيْنَ مِنْ قَبْلُ اى قبل هذا الكتاب وَفِىْ هٰذَا اى القرآن لِيَكُوْنَ الرَّسُوْلُ شَهِيْدًا عَلَيْكُمْ يوم
القيامة انه بلغكم وَتَكُوْنُوْا انتم شُهَدَآءَ عَلَى النَّاسِ ان رسلهم بلغتهم فَاَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ داوموا عليها
ع ١٠ وَاٰتُوا الزَّكٰوةَ وَاعْتَصِمُوْا بِاللّٰهِ ثقوا به هُوَ مَوْلٰىكُمْ ناصركم ومتولى اموركم فَنِعْمَ الْمَوْلٰى هو وَنِعْمَ النَّصِيْرُ ۝

المراد بہ عموم من کان یعبد الاصنام والمثل فی اللغۃ مرادف للمثل والشبہ والنظیر ثم صار حقیقۃ عرفیۃ فی ما شبہ مضربہ بمورِدہ کقولہم الصیف ضیعت اللبن ولیس مرادا ہنا بل المراد بہ الامر الغریب والقصۃ العجیبۃ والیہ یشیر المفسر فی آخر العبارۃ بقولہ ہذا امر مستغرب ١٢ص ٧ قولہ واحدہ ذبابۃ ویجمع علی ذبان بالکسر کغربان وذبان بالضم کقضبان وعلی اذبۃ والذباب ماخوذ من الذب لانہ یذب ای یدفع من البیضاوی والجمل ١٢ ٨ قولہ ولو اجتمعوا متصلۃ فی موضع الحال ای مفروضین اجتماعہم شیئا ١٢ کمالین ٩ قولہ الزعفران عن ابن عباس انہم کانوا یطلون الاصنام بالزعفران ورؤسہا بالعسل ویغلقون علیہا الابواب فدخل الذباب من الکوی فیاکلہ وعن ابن زید کانوا یحلون الاصنام بالیواقیت واللآلی وانواع الجواہر ویطیبونہا بالوان الطیب فربما یسقط شیئ منہا فیاخذہ طائر او ذباب فلا تقدر الآلہۃ علی استردادہ منہ خطیب وقولہ الملطخون بہ لطخ آلودن ١٢ صراح ١٠ قولہ فکیف یعبدون بزنۃ المجہول ای کیف یعبد الاصنام شرکاء للہ حال عن ضمیر ١٢ک ١١ قولہ عبر عنہ بضرب مثل ہذا جواب ما یقال ان الذی ضرب وبین لیس بمثل فکیف سماہ مثلا وحاصل الجواب ان الصفۃ والقصۃ العجیبۃ تسمی مثلا تشبیہا لہا ببعض الامثال لکونہا مستحسنۃ مستغربۃ عندہم ١٢ ١٢ قولہ المطلوب المعبود ای الصنم وقد یفسر الطالب بالذباب فانہ یطلب ما یسلب عن الصنم والمطلوب بالصنم لانہ یطلب منہ السلب وقد یعکس فالصنم کانہ یطلب الذباب لیستنقذ منہ ما سلبہ ١٢ کمالین ١٣ قولہ ماقدروا اللہ حق قدرہ ہذہ الآیۃ غیر مرتبطۃ بما قبلہا وعلیہ فیکون سبب نزولہا کما قیل ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان جالسا وحولہ اصحابہ وفی القوم مالک بن ابی الصیف من احبار الیہود فقال لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ناشدتک اللہ ہل رأیت فی التوراۃ ان اللہ یبغض الحبر السمین فقال نعم فقال لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وانت حبر سمین فضحک القوم فالتفت مالک الی عمر بن الخطاب وقال ما انزل اللہ علی بشر من شیئ ١٢ صاوی ملخصا ١٤ قولہ من الملائکۃ رسلا ان قلت ان ہذا یقتضی ان یکون الرسل بعض الملائکۃ لا کلہم وآیۃ فاطر تقتضی ان الکل رسل اجیب بان التبعیض بالنسبۃ لارسالہم لبنی آدم والجمع رسل بالنسبۃ لبعضہم بعضا ١٢ صاوی ١٥ قولہ انزل علیہ الذکر ای القرآن من بیننا ولیس باکبرنا ولا اشرفنا ای لم ینزل علیہ فاخبر تعالی ان الاختیار الیہ یختار من یشاء من خلقہ ١٢ ١٦ قولہ ای صلوا انما خص ہذین الرکنین فی التعبیر عن الصلوۃ لانہما لمخالفتہما الہیئات المعتادۃ ہما الدالان علی الخضوع فحسن التعبیر بہما و ذکر عن ابن عباس ان الناس کانوا فی اول الاسلام یرکعون ولا یسجدون من الخطیب وفی ابی السعود عبر عن الصلاۃ بہما لانہما اعظم ارکانہا ١٢ ١٦ قولہ ای صلوا عبر عن الصلوۃ لانہما اعظم ارکانہا وقیل کانوا اول ما اسلموا یصلون بلا رکوع وسجود فامروا ان یکون صلوتہم برکوع وسجود ١٢ک ١٧ قولہ وجاہدوا فی اللہ ای فی سبیلہ ای لاجل اللہ وہو علی تقدیر مضافین ای لاقامۃ دین اللہ ومفعول جاہدوا محذوف تقدیرہ اعداءکم وہذہ الاعداء ظاہریۃ وباطنیۃ فالظاہریۃ فرق الضلال ومجاہدتہا معلومۃ والباطنیۃ مثل النفس والہوی ومجاہدتہا منعہا من شہواتہا شیئا فشیئا علی التدریج وہذا الجہاد الثانی ہو الجہاد الاکبر والاول ہو الاصغر کما ورد بہ الحدیث ١٢ج ١٨ قولہ ونصب حق علی المصدر فاصلہ ای اصل قولہ حق جہادہ جہادا حقا من اضافۃ الصفۃ للموصوف والاضافۃ فی جہادہ علی معنی فی ای فیہ وقد اشار الیہ الشارح قال الامام الراغب الجہاد ثلاثۃ اضرب مجاہدۃ العدو الظاہر ومجاہدۃ الشیطان ومجاہدۃ النفس وتدخل ثلثہا فی قولہ تعالی وجاہدوا فی اللہ حق جہادہ وفی الحدیث جاہدوا الکفار بایدیکم والسنتکم وفی الحدیث جاہدوا اہواءکم کما تجاہدون اعداءکم وعنہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ رجع من غزوۃ تبوک فقال رجعنا من الجہاد الاصغر الی الجہاد الاکبر فجہاد النفس اشد من جہاد الاعداء والشیاطین وہو حملہا علی اتباع الاوامر والاجتناب عن النواہی ١٢ روح ١٩ قولہ وما جعل علیکم فی الدین من حرج ان قلت کیف لا حرج فیہ مع ان فی قطع الید بسرقۃ عشرۃ دراہم ورجم محصن بزنا مرۃ ووجوب صوم شہرین متتابعین بافساد صوم یوم من رمضان ونحو ذلک حرجا فالجواب ان المراد بالدین التوحید ولا حرج فیہ بل فیہ تخفیف فانہ یکفر ما قبلہ من الشرک وان امتد ولا یتوقف الاتیان بہ علی زمان او مکان معین او رخصۃ کما اشار الشارح وایضا قال الرازی ما المراد من الحرج فی الآیۃ الجواب قیل ہو الاتیان بالرخص فمن لم یستطع ان یصلی قائما فلیصل جالسا ومن لم یستطع ذلک فلیوم واباح للصائم الفطر فی السفر والقصر فیہ وایضا فانہ سبحانہ لم یبتل عبدہ بشیئ من الذنوب الا جعل لہ مخرجا منہا اما بالتوبۃ او بالکفارۃ وعن ابن عمر رضی اللہ عنہما انہ من جاءتہ رخصۃ فرغب عنہا کلف یوم القیامۃ ان یحمل ثقل ثہلان حتی یقضی بین الناس او المراد نفی الحرج الذی کان فی زمن بنی اسرائیل من الاصر والتشدید والتضییق بتکلیف وفی القرطبی قال العلماء رفع الحرج انما ہو لمن استقام علی منہاج الشرع واما السراق واصحاب الحدود فعلیہم الحرج وہم جاعلوہ علی انفسہم بمفارقتہم الدین من الجمل والکبیر ١٢ ٢٠ قولہ فی الدین آہ ویدخل فی الدین الجہاد فی الطاعۃ دخولا اولیا فیلایم ما قبلہ ولا یظہر وجہ تضعیف القاضی لہذا الوجہ ١٢ کمالین ٢١ قولہ منصوب بنزع الخافض آہ ہذا احد وجوہ ذکرہا السمین ونصہ احدہا انہ منصوب باتبعوا مضمرا الثانی انہ منصوب علی الاختصاص ای اعنی بالدین ملۃ ابیکم الثالث انہ منصوب بمضمون ما تقدم کانہ قال وسع دینکم توسعۃ ملۃ ابیکم ثم حذف المضاف واقیم المضاف الیہ مقامہ الرابع انہ منصوب بجعل مقدرا الخامس انہ منصوب علی حذف کاف الجر ای کملۃ ابیکم ١٢ج ٢٢ قولہ ہو سماکم المسلمین الضمیر للہ ویدل علیہ

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

قوله وثمان هذا قول الكوفيين وقوله او تسع عشرة آية هو قول البصريين وسبب هذا الاختلاف هو في قوله تعالى ثم ارسلنا موسى واخاه هارون بآياتنا وسلطن مبين هل هو آية كما قاله البصريون او بعض آية كما قاله الكوفيون ۱۲ صاوی قوله للتحقيق أه اي تدل على ثباته اذا دخل الماضي ولذلك تقربه عن الحال وتثبت المتوقع كما ان لما تنفيه ولما كان المؤمنون متوقعين ذلك من فضل الله صدرت بها بشارتهم ۱۲ من البيضاوي قوله خاشعون لله خائفون من الله متذللون له ملزمون ابصارهم مساجدهم روى انه صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يعبث بلحيته فقال لو خشع قلب هذا لخشعت جوارحه ۱۲ بيضاوي قوله للزكوة فاعلون آه وصفهم بذلك بعد وصفهم بالخشوع في الصلوة ليدل على انهم بلغوا الغاية في القيام على الطاعات البدنية والمالية والتجنب عن المحرمات وسائر ما يوجب المروة اجتنابه والزكوة تقع على المعنى والعين والمراد الاول لان الفاعل فاعل الحدث لا المحل الذي هو موقعه او الثاني على تقدير مضاف، بيضاوي فان قيل السورة مكية وانما فرضت الزكوة بالمدينة قلت انما فرضت بالمدينة نصابها وقدرها واما اصلها فقد كان واجبا بمكة او المراد بها ههنا زكوة النفس وتطهيرها عن الرذائل ۱۲ ک قوله والذين هم آلخ استدل به على تحريم المتعة اخرج ابن ابي حاتم عن القاسم بن محمد انه سئل عن المتعة فقرء هذه الآية قال فمن ابتغى وراء ذلك فهو عاد وروى عن ابن ابي مليكة سألت عائشة رض عن المتعة فقالت بيني وبينهم القرآن ثم قرء الآية قالت فمن ابتغى وراء ذلك غير ما زوجه الله او ملكه يمينه فقد عدا ۱۲ كمالين

ای الناصر هو لكم

سورة المؤمنون مكية وهي مائة وثمان او تسع عشرة آية

بسم الله الرحمن الرحيم

قد للتحقيق افلح فاز المؤمنون ○ الذين هم في صلوتهم خاشعون ○ متواضعون والذين هم
عن اللغو من الكلام وغيره معرضون ○ والذين هم للزكوة فاعلون ○ مؤدون والذين هم
لفروجهم حفظون ○ عن الحرام الا على ازواجهم اي من زوجاتهم او ما ملكت ايمانهم اي
السراري فانهم غير ملومين ○ في اتيانهن فمن ابتغى وراء ذلك اي من الزوجات والسراري
كالاستمناء بيده فاولئك هم العادون ○ المتجاوزون الى ما لا يحل لهم والذين هم لامانتهم
جمعا ومفردا وعهدهم فيما بينهم وبين الله من صلوة وغيرها راعون ○ حافظون والذين
هم على صلوتهم جمعا ومفردا يحافظون ○ يقيمونها في اوقاتها اولئك هم الوارثون ○ لا غيرهم
الذين يرثون الفردوس هو جنة اعلى الجنان هم فيها خلدون ○ في ذلك اشارة الى المعاد و
يناسبه ذكر المبدأ بعده والله لقد خلقنا الانسان آدم من سللة هي من سللت الشيء من الشيء
اي استخرجته منه وهو خلاصته من طين ○ متعلق بسلالة ثم جعلنه اي الانسان نسل آدم نطفة
منيا في قرار مكين ○ هو الرحم ثم خلقنا النطفة علقة دما جامدا فخلقنا العلقة مضغة لحمة قدر ما يمضغ
فخلقنا المضغة عظما فكسونا العظام لحما وفي قراءة عظما في الموضعين وخلقنا في المواضع
الثلثة بمعنى صيرنا ثم انشأنه خلقا آخر بنفخ الروح فيه فتبارك الله احسن الخالقين ○ اي المقدرين
ومميز احسن محذوف للعلم به اي خلقا ثم انكم بعد ذلك لميتون ○ ثم انكم يوم القيمة
تبعثون ○ للحساب والجزاء ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق اي سموات جمع طريقة
لانها طرق الملائكة وما كنا عن الخلق تحتها غافلين ○ ان تسقط عليهم فتهلكهم بل
نمسكها كآية يمسك السماء ان تقع على الارض وانزلنا من السماء ماء بقدر من كفايتهم
فاسكنه في الارض وانا على ذهاب به لقدرون ○ فيموتون مع دوابهم عطشا
فانشأنا لكم به جنت من نخيل واعناب هما اكثر فواكه العرب لكم فيها فواكه
كثيرة ومنها تأكلون ○ صيفا وشتاء وانشأنا شجرة تخرج من طور سيناء جبل
بكسر السين وفتحها ومنع الصرف للعلمية والتانيث للبقعة تنبت من الرباعي

م بخلاف قراءة الفتح فانه فيعال ككيسان وفعلاء كصحراء كذا ذكره البيضاوي ۱۲ ک

قوله من زوجاتهم اشار به الى ان على بمعنى من بدليل الحديث احفظ عورتك الا من زوجتك ۱۲ قوله او ما ملكت ايمانهم يعني كنيزكان كه مليكه يمين اند فما ملكت ايمانهم وان كان عاما للرجال ايضا لكنه مختص بالنساء اجماعا ۱۲ روح قوله او ما ملكت ايمانهم عبر بما دون من وان كان المقام له لان الاناث ناقصات ولا سيما الارقاء ففيهن شبه بالبهائم في حل البيع والشراء ۱۲ صاوی قوله كالاستمناء باليد اي فهو حرام عند مالك والشافعي وابي حنيفة رحمة الله عليهم وقال احمد بن حنبل يجوز بشروط ثلاثة ان يخاف الزناء وان لا يجد مهر حرة او ثمن امة وان يفعله بيده لا بيد اجنبي او اجنبية ۱۲ قوله كالاستمناء بيده اي والزنا واللواطة استدل الشافعي بهذه الآية بحرمته قال البغوي في الآية دليل على ان الاستمناء باليد حرام ويباح عند ابي حنيفة رح اذا خاف على نفسه الفتنة في در المختار وكذا الاستمناء بالكف وان كره تحريما لحديث ناكح اليد ملعون ولو خاف الزنا يرجى ان لا وبال عليه في رد المحتار على قوله الظاهر انه غير قيد بل لو تعين الخلاص من الزنا به وجب لانه اخف وعبارة الفتح فان غلبته الشهوة ففعل ارادة تسكينها به فالرجاء ان لا يعاقب انتهى ۱۲ قوله راعون اي قائمون عليها وحافظون على وجه الاصلاح وفي التاويلات النجمية الامانة التي حملها الانسان وهي الفيض الالهي بلا واسطة في القبول وذلك الذي يختص الانسان بكرامة حمله وعهدهم اي الذي عاهدهم عليه يوم الميثاق على ان لا يعبدوا الا اياه وان اعبدوني هذا صراط مستقيم راعون بان لا يخونوا في الامانات الظاهرة والباطنة ولا يعبدوا غير الله فان البغض ما عبد غير الله الهوى لانه بالهوى عبد ما عبد من دون الله انتهى ۱۲ قوله جمعا آه اي قراءة الجمهور ووجهها انه مصدر جمع بسبب اختلاف انواعه من طهارة وصلوة وصيام الى غير ذلك وقوله مفردا اي في قراءة ابن كثير لامن اللبس بالاضافة الى الجمع ولانه مصدر وقوله لا غيرهم اي فان ضمير الفصل يدل على التخصيص والحصر اضافي لا حقيقي لانه ثبت ان الجنة يدخلها الاطفال والمجانين والولدان والحور ويدخلها الفساق من اهل القبلة بعد العفو لقوله تعالى ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ۱۲ من الجمل قوله اولئك هم الوارثون روى ابن ابي حاتم عن ابي هريرة مرفوعا ما منكم من احد الا وله منزلان منزل في الجنة ومنزل في النار فان مات كافرا دخل النار ويرث اهل الجنة منزله فذلك قوله واولئك هم الوارثون ۱۲ كمالين قوله ويناسبه ذكر المبدأ بعده اشار بذلك الى وجه المناسبة بين هذه الآية وما قبلها والمعنى ان الآية التي سبقت ذكر فيها المعاد وما يؤول اليه امر من اتصف بتلك الصفات وهذه الآية ذكر فيها بيان المبدأ وحينئذ فبين الآيتين مناسبة وهذا اتم مما قيل ان هذه الآية جملة مستانفة لا ارتباط لها بما قبلها ۱۲ م قوله الانسان نسل آدم اشار المفسر الى ان الضمير يعود على الانسان لكن لا بالمعنى الاول وحينئذ ففي الكلام استخدام ويؤيده قوله تعالى في الآية الاخرى وبدأ خلق الانسان من طين ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين ۱۲ ص قوله منيا في قرار اي مستقر وهو الرحم عبر عنها بالقرار الذي هو مصدر مبالغة وقوله مكين اي حصين وبالفارسية در قرارگاهی استوار من الروح ۱۲ قوله هو الرحم عبر عنه بالقرار للمبالغة كما ان المكين في الاصل صفة للنطفة جعل صفة له لذلك ۱۲ ک قوله بنفخ الروح فيه هذا قول ابن عباس والشعبي والضحاك وقيل الخلق الآخر هو خروجه الى الدنيا وقيل خروج اسنانه وشعره وقيل كمال شبابه والاتم انه عام في هذا وغيره من النطق والادراك وتحصيل المعقولات وغيره ۱۲ صاوی

قوله اي المقدرين فسره بذلك لئلا يلزم تعدد الخالق وعن مجاهد خير الصانعين وعن ابن جريج انما جمع لان عيسى كان يخلق ۱۲ كمالين قوله يوم القيمة اي عند النفخة الثانية ان قلت ما حكمة اختلاف التعاطفات بثم والفاء قلت لانه ورد ان مدة كل طور اربعون يوما فان نظر لآخر المدة واولها اقتضى ان يعطف بثم وان نظر لآخرها اقتضى ان يعطف بالفاء اجيب بانه نزل التفاوت بين الاطوار منزلة التراخي والبعد الحسي لان حصول النطفة من التراب غريب جدا وكذا جعلها دما بخلاف جعل الدم لحما فهو قريب لمشابهته له في اللون والصورة وكذا جعلها عظما واما جعلها خلقا آخر فقريب وكذا الموت والبعث فتظهر حكمة التعبير في كل موضع بما يناسبه ۱۲ صاوی قوله لانها طرق الملائكة آه اي في العروج والهبوط والطيران وفي البيضاوي سبع طرائق سموات لانها طورق بعضها فوق بعض مطارقة النعل وكل ما فوقه مثله فهو طريقة او لانها طرق الملائكة او الكواكب فيها مسيرها ۱۲ ج قوله وانا على ذهاب به لقادرون آه الذهاب مصدر ذهب والباء في به للتعدية اي لقادرون على اذهابه وازالته وهو متعلق بقادرون قدم عليه رعاية للفاصلة ۱۲ ج قوله وانشأنا اشار به الى ان قوله شجرة عطف على جنات اي وانشأنا لكم شجرة وهي شجرة زيتونة ۱۲ قوله شجرة تخرج من طور سيناء آه المراد بها شجرة الزيتون وانما خصت بطور سيناء لان اصلها منه ثم نقلت الى غيره ۱۲ ج قوله من طور سيناء هو جبل بين مصر وايلة نودي منه موسى عليه السلام ومعناه بالفارسية كوه زيبا وقد يقال له طور سينين وقال اهل التفسير فاما ان يكون الطور اسم الجبل وسيناء اسم البقعة اضيف اليها او المركب منهما علم له كامرئ القيس كما قال في البيضاوي ايضا ۱۲ قوله سيناء بكسر السين لابي عمرو وابن كثير ونافع وفتحها للاربعة الباقية ومنع الصرف للعلمية والتانيث على تقدير الكسر للبقعة لا للالف فانه فيعال لا فعلاء كدماس من السناء بالمد وهو الرفعة او بالقصر هو النور اذ لا فعلاء بالف التانيث

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

تنبت بالدهن مستصحبا له وقیل هما لغتان بمعنی ۱۲ ک ۲ قوله عطف علی الدهن عطف احد وصفی الشیٔ علی الاخر ای ادام یصبغ اللقمة بغمسها فیه الصبغ والصباغ الادام الذی یلون الخبز اذا غمس فیه ویصبغ کالخل والزیت والادام کتاب ما یوکل مع الخبز ای شیٔ کان ۱۲ ک ۳ قوله ادام ادام بالکسر نان خورش کذا فی الصراح ۱۲ ۴ قوله هو الزیت ای الشیٔ الجامع بین کونه دهنا وادام هو الزیت ۱۲ کمالین ۵ قوله وان لکم فی الانعام لعبرة عبر فی جانب الانعام بالعبرة دون النبات لان العبرة فیها اظهر ۱۲ صادی ۶ قوله مما فی بطونها آه ذکر ههنا بلفظ الجمع وفی النحل قال مما فی بطونه بالافراد واجاب الکرمانی عن ذلک بان ما فی النحل مراد به الاناث والتقدیر وان لکم فی بعض الانعام وذلک البعض هو الاناث فاتی بالضمیر مفردا مذکرا واما فی المومنون فالمراد منه الکل الشامل للذکور والاناث بدلیل العطف فی قوله ولکم فیها منافع فان هذا لا یخص الاناث وهذا العطف لم یذکر فی النحل ۱۲ ج ۷ قوله الابل ویجوز کون الضمیر اخص من المرجع وانما خصت بالابل لانها هی المحمول علیها عندهم والمناسب للفلک فانها سفاین البر ۱۲ کمالین ۸ قوله ولقد ارسلنا نوحا الی قومه شروع فی ذکر خمس قصص غیر قصة خلق آدم فتکون ستا الاولی قصة نوح الثانیة قصة هود الثالثة قصة القرون الآخرین الرابعة قصة موسی وهارون الخامسة قصة عیسی وامه والمقصود منه اطلاع الامة المحمدیة علی احوال من مضی لیقتدوا بهم فی الخصال المرضیة ویتباعدوا عن خصالهم المذمومة ونوح لقبه واسمه قیل عبد الغفار وقیل عبد الله وقیل یشکر وعاش من العمر الف سنة وخمسین لانه ارسل علی راس الاربعین ومکث یدعو قومه الف سنة الا خمسین وعاش بعد الطوفان ستین سنة ۱۲ صادی

والثلاثی بالدُّهۡنِ الباء زائدة علی الاول ومعدیة علی الثانی وهی شجرة الزیتون وَصِبۡغٍ لِّلۡاٰكِلِيۡنَ ۝ عطف علی الدهن ای ادام یصبغ اللقمة بغمسها فیه هو الزیت وَاِنَّ لَـكُمۡ فِى الۡاَنۡعَامِ الابل والبقر والغنم لَعِبۡرَةً ؕ عظة تعتبرون بها نُسۡقِيۡكُمۡ بفتح النون وضمها مِّمَّا فِىۡ بُطُوۡنِهَا ای اللبن وَلَـكُمۡ فِيۡهَا مَنَافِعُ كَثِيۡرَةٌ من الاصواف والاوبار والاشعار وغیر ذلک وَّمِنۡهَا تَاۡكُلُوۡنَ ۝ وَعَلَيۡهَا ای الابل وَعَلَى الۡـفُلۡكِ ای السفن تُحۡمَلُوۡنَ ۝ ع وَلَـقَدۡ اَرۡسَلۡنَا نُوۡحًا اِلٰى قَوۡمِهٖ فَقَالَ يٰقَوۡمِ اعۡبُدُوا اللّٰهَ اطیعوه ووحدوه مَا لَـكُمۡ مِّنۡ اِلٰهٍ غَيۡرُهٗ ؕ وهو اسم ما وما قبله الخبر ومن زائدة اَفَلَا تَتَّقُوۡنَ ۝ تخافون عقوبته بعبادتکم غیره فَقَالَ الۡمَلَؤُا الَّذِيۡنَ كَفَرُوۡا مِنۡ قَوۡمِهٖ لاتباعهم مَا هٰذَاۤ اِلَّا بَشَرٌ مِّثۡلُكُمۡ ۙ يُرِيۡدُ اَنۡ يَّتَفَضَّلَ يتشرف عَلَيۡكُمۡ بان یکون متبوعا وانتم اتباعه وَلَوۡ شَآءَ اللّٰهُ ان لا یعبد غیره لَاَنۡزَلَ مَلٰٓئِكَةً ۖ ۚ بذلک لا بشرا مَّا سَمِعۡنَا بِهٰذَا الذی دعا الیه نوح من التوحید فِىۡۤ اٰبَآئِنَا الۡاَوَّلِيۡنَ ۝ ای الامم الماضیة اِنۡ هُوَ ما نوح اِلَّا رَجُلٌ ۢ بِهٖ جِنَّةٌ حالة جنون فَتَرَبَّصُوۡا بِهٖ انتظروه حَتّٰى حِيۡنٍ ۝ الی زمن موته قَالَ نوح رَبِّ انۡصُرۡنِىۡ علیهم بِمَا كَذَّبُوۡنِ ۝ ای بسبب تکذیبهم ایای بان تهلکهم قال تعالی مجیبا دعاءه فَاَوۡحَيۡنَاۤ اِلَيۡهِ اَنِ اصۡنَعِ الۡـفُلۡكَ السفینة بِاَعۡيُنِنَا بمرای منا وحفظنا وَوَحۡيِنَا امرنا فَاِذَا جَآءَ اَمۡرُنَا باهلاکهم وَفَارَ التَّنُّوۡرُ ۙ للخباز بالماء وکان ذلک علامة لنوح فَاسۡلُكۡ فِيۡهَا ای ادخل فی السفینة مِنۡ كُلٍّ زَوۡجَيۡنِ ذکر وانثی ای من کل انواعهما اثۡنَيۡنِ ذکرا وانثی وهو مفعول ومن متعلق باسلک وفی القصة ان الله حشر لنوح السباع والطیر وغیرهما فجعل یضرب بیدیه فی کل نوع فیقع یده الیمنی علی الذکر والیسری علی الانثی فیحملهما فی السفینة وفی قراءة کل بالتنوین فزوجین مفعول واثنین تاکید له وَاَهۡلَكَ ای زوجته واولاده اِلَّا مَنۡ سَبَقَ عَلَيۡهِ الۡقَوۡلُ مِنۡهُمۡ ۚ بالاهلاک وهو زوجته وولده کنعان بخلاف سام وحام ویافث فحملهم وزوجاتهم ثلثة وفی سورة هود وَمَنۡ اٰمَنَ ؕ وَمَاۤ اٰمَنَ مَعَهٗۤ اِلَّا قَلِيۡلٌ قیل کانوا ستة رجال ونساؤهم وقیل جمیع من کان فی السفینة ثمانیة وسبعون نصفهم رجال ونصفهم نساء وَلَا تُخَاطِبۡنِىۡ فِى الَّذِيۡنَ ظَلَمُوۡا ۚ کفروا بترک اهلاکهم اِنَّهُمۡ مُّغۡرَقُوۡنَ ۝ فَاِذَا اسۡتَوَيۡتَ اعتدلت اَنۡتَ وَمَنۡ مَّعَكَ عَلَى الۡـفُلۡكِ فَقُلِ الۡحَمۡدُ لِلّٰهِ الَّذِىۡ نَجّٰٮنَا مِنَ الۡقَوۡمِ الظّٰلِمِيۡنَ ۝ الکافرین اهلاکهم وَقُلْ عند نزولک من الفلک رَّبِّ اَنۡزِلۡنِىۡ مُنۡزَلًا بضم المیم وفتح الزای مصدرا واسم مکان وبفتح المیم وکسر الزای مکان

۹ قوله وهو اسم ما ای لفظ اله اسم ما واما لفظ غیره فیصح فیه الرفع اتباعا علی المحل والجر اتباعا علی اللفظ قراءتان سبعیتان فی قوله ما قبله آه وهو لکم والاصل ما اله غیره کائنا لکم وهذا من الشارح جری علی وجه ضعیف للنحاة وهو جواز عملها عند انعکاس الترتیب اذا کان الخبر ظرفا والمشهور اهمالها ۱۲ ج ۱۰ قوله فقال الملأ ای اشراف قومه وحاصل ما ذکروه من الشبه خمسة اولها قولهم ما هذا الا بشر مثلکم الثانیة ولو شاء الله لانزل ملائکة الثالثة ما سمعنا بهذا فی آبائنا الاولین الرابع ان هو الا رجل به جنة الخامسة فتربصوا به حتی حین ولم یتعرض لردها لظهور فسادها ۱۲ جمل ۱۱ قوله ان لا یعبد غیره آه یشیر الی ان مفعول المشیة محذوف وشانه ان یقدر ماخوذا من جواب ولکنه اخذه من السیاق فقدره بقوله ان لا یعبد غیره وقدره البیضاوی بقوله ولو شاء الله ان یرسل رسولا لانزل ملائکة رسلا ۱۲ جمل ۱۲ قوله لا بشرا ای لان الملائکة لشدة سطوتهم وعلو شانهم ینقاد الخلق الیهم من غیر شک فلما لم یفعل ذلک علمنا انه ما ارسل رسولا ۱۲ صادی ۱۳ قوله فتربصوا به الخ عبارة البیضاوی فتربصوا به فاحتملوه وانتظروه حتی حین لعله یفیق من جنونه وفی الکرخی فتربصوا به انتظروه الی زمان موته هذا کلام مستانف وهو ان یقول بعضهم لبعض اصبروا فانه ان کان نبیا حقا فالله ینصره ویقوی امره فنتبعه حینئذ وان کان کاذبا فالله یخذله ویبطل امره فحینئذ نستریح منه ۱۲ مختصر من الجمل ۱۴ قوله بمرای منا وحفظنا اشار بذلک الی ان فی الآیة مجازا مرسلا لان شان من نظر الی الشیٔ بعینه حفظه فاطلق اللازم وارید الملزوم ۱۲ صادی ۱۵ قوله ووحینا امرنا آه ای تعلیمنا فاوحی الله الیه جبریل فعلمه صنعتها وجعل طولها ثلاثمائة ذراع وعرضها خمسین وارتفاعها ثلاثین وجعلها ثلاث طباق السفلی للسباع والهوام والوسطی للدواب والانعام والعلیا للانس ۱۲ جمل ۱۶ قوله وفار التنور عطف بیان لمجیٔ الامر روی انه قیل له علیه السلام اذا فار الماء من التنور فارکب انت ومن معک وکان تنور آدم علیه السلام من حجر تخبز فیه حواء فصار الی نوح فلما نبع منه الماء اخبرته امرأته فرکبوا واختلف فی مکانه فقیل کان بمسجد الکوفة علی یمین الداخل مما یلی باب کندة الیوم وقیل کان فی عین وردة من الشام ۱۲ صادی ۱۷ قوله وکان ذلک علامة لنوح روی انه قیل له اذا فار من التنور ارکب انت ومن معک ۱۲ ک ۱۸ قوله ای ادخل فی السفینة من الادخال وسلک جاء متعدیا ایضا ومنه ما سلککم فی سقر ۱۲ ک ۱۹ قوله من کل زوجین ای من کل امتی زوجین وهما امة الذکر وامة الانثی کالجمال والنوق والحصن والرماک ۱۲ مدارک ۱۹ قوله زوجین ای من غیر البشر لما یاتی انه ادخل فیها من البشر سبعین او ثمانین ۱۲ صادی ۲۰ قوله وهو مفعول ای قوله اثنین مفعول هذا علی تقدیر بغیر تنوین اللام من کل وهو قراءة الباقین واما علی تقدیر قراءة حفص بتنوین اللام من کل ای من کل نوع زوجین فزوجین مفعول من الخطیب وبه صرح الشارح ایضا ۱۲ ۲۱ قوله وغیرهما ای من کل ما یلد او یبیض بخلاف ما یتولد من العفونات کالدود والبق فلم یحمله فیها ۱۲ صادی ۲۲ قوله ای زوجته ای المومنة لانه کان له زوجتان احداهما مومنة فاخذها معه فی السفینة والاخری کافرة ترکها وهی ام ولده کنعان ۱۲ صادی ۲۳ قوله وهو زوجته واسمها واعلة روح فکان له زوجتین احداهما المومنة فارکبها معه والاخری کافرة ترکها وهی ام ولده کنعان ۱۲ جمل ۲۴ قوله بخلاف سام هو ابو العرب وحام هو ابو السودان ویافث هو ابو الترک ۱۲ ۲۵ قوله فقل الحمد لله آه جواب اذا الشرطیة وکان الظاهر ان یقال فقولوا ای انت ومن معک وانما افرد نوحا بالامر بالدعاء المذکور اظهارا لفضله واشعارا بان فی دعائه مندوحة عن دعائهم ۱۲ ج ۲۶ قوله عند نزولک من الفلک الی الارض وقیل عند الصعود فی السفینة والبرکة فی الارض کثرة النسل وفی السفینة النجاة ۱۲ کمالین ۲۷ قوله بضم المیم الخ قراءتان سبعیتان وصنیعه یوهم ان الوجهین انما هما علی القراءة الاولی وانه علی الثانیة یتعین ان یکون اسم مکان ولیس کذلک بل علی کل من الضم والفتح یحتمل الوجهین ۱۲ جمل

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

الستر فی مبارکا والوجہان راجعان لکل من الضم والفتح وقولہ ما ذکر مفعول للمنزلین وما ذکرا ما المصدر او المکان لے المنزلین الانزال المبارک او المکان المبارک ۱۲ ج ٥٣ قولہ مخففۃ من الثقیلۃ واللام ہی الفارقۃ بین النافیۃ وبینہا والمعنے وان الشان او القصۃ ۱۲ مدارک ٥٤ قولہ ہم عاد وعلیہ ابن عباس والاکثر ویشہد لذلک مجی قصۃ ہود علی اثر قصۃ نوح سے فی الاعراف وہود والشعراء وقیل ثمود لقولہ فاخذتہم الصیحۃ وثمود ہم المہلکون بالصیحۃ واجیب بان المراد بالصیحۃ العقوبۃ الہالکۃ والعذاب المستاصل وقد یجاب بانہم صاح بہم جبرئیل صیحۃ واحدۃ مع الریح الہلکہم فیہ ۱۲ ک ٥٥ قولہ فیہم لے فی القرن وانما جعل القرن موضع الارسال لیدل علی انہ لم یات من مکان غیر مکانہم ۱۲ صاوی ٥٦ قولہ منہم لے من جنسہم وقبیلتہم لان ہود بن عبد اللہ ابن رباح بن الخلود بن عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح وہم ینسبون لعاد وتقدم ذلک فی ہود ۱۲ صاوی ٥٧ قولہ وقال لملأ الخ اتی ہہنا بالواو واشارۃ الی کلامہم الباطل علی کلامہ الحق فاتی بالواو واشارۃ الی تباین الاخبارین واما فی سورۃ الاعراف فوقع فی جواب سوال مقدر فترکت الواو ۱۲ جمل ٥٨ قولہ ما ہذا الا بشر مثلکم ہذہ شبہۃ اولی تنتہی لقولہ لخاسرون والثانیۃ انکارہم البعث وتنتہی لقولہ بمبعوثین واہمل الجواب عنہا لفسادہا ورکاکتہا ۱۲ صاوی ٥٩ قولہ ویشرب مما تشربون آہ لے منہ فحذف العائد لاستکمال شروطہ وہی اتحاد الحرف والمتعلق وعدم قیامہ مقام مرفوع وعدم ضمیر آخر ہذا اذا جعلنا ما لے ما بمعنے الذی فان جعلناہا مصدر الم یحتج الے عائد ویکون المصدر واقعا موقع المفعول لے من مشروبکم ۱۲ ج ٦٠ قولہ قسم وشرط والجواب لاولہما لے القسم لا للشرط لخلوہا عن الفاء واللام موطئۃ للقسم لا للشرط وہو مغن عن جواب الثانی لما طال الفصل بینہ وبین خبرہ ۱۲ ک ٦١ قولہ والجواب لاولہما ولا یصلح ان یکون جوابا للثانی وہو الشرط اذ لو کان کذلک لقرن بالفاء لانہ جملۃ اسمیۃ قولہ مغبون غبن نقصان ۱۲ صراح ٦٢ قولہ ہو خبر انکم آہ ہذا الاعراب احد اوجہ ذکرہا السمین وعبارتہ انکم اذا متم الخ فیہ اوجہ احدہا ان اسم ان الاولی مضاف لضمیر الخطاب حذف واقیم المضاف الیہ مقامہ والخبر قولہ اذا متم وانکم مخرجون تکریر لان الاولی للتاکید والدلالۃ علی المحذوف والمعنے ان اخراجکم اذا متم وکنتم الثانی خبر ان الاولی ہو مخرجون وہو العامل فی اذا وکررت الثانیۃ توکید الما طال الفصل والثالث ان خبر الاولی محذوف لدلالۃ خبر الثانیۃ علیہ تقدیرہ انکم تبعثون وہو العامل فی الظرف وان الثانیۃ وما فی حیزہا بدل من الاولی والرابع ان انکم مخرجون مبتدأ وخبرہ الظرف مقدما علیہ والجملۃ خبر عن انکم ولا یجوز ان یکون العامل فی اذا مخرجون علی کل قول لان ما فی حیز ان لا یعمل فی ما قبلہا ولا یعمل فیہا متم لانہ مضاف الیہ ۱۲ ج ٦٣ قولہ لما طال الفصل لے لطول الفصل بینہ وبین خبرہ الذی ہو قولہ تعالیٰ مخرجون ۱۲ ابو السعود ٦٤ قولہ لے بعد بعد آہ اما ان یقرأ بلفظ الفعل ان جعل تفسیرا للفعل الماضی او بلفظ المصدر ان جعل تفسیرا للمصدر ۱۲ ج ٦٥ قولہ واللام بکلمۃ او الفاصلۃ وہذا ہو الصحیح المطابق لما فی سائر التفاسیر وقد وقع فی اکثر النسخ من الکتاب الواو العاطفۃ بدل او الفاصلۃ باسقاط الالف ولا یظہر وجہہ قولہ زائدۃ للبیان لے لبیان المستبعد وعلی ہذا ہیہات باق علی معنے الفعل وما توعدون فاعلہ واللام زائدۃ فی الفاعل وقد جوزہ بعض النحاۃ کما فی المغنی والظاہر علی تقدیر کون اللام للبیان کون فاعل ہیہات بمعنے بعد ضمیرا مستترا فیہ وقولہ لما توعدون بیان لہ فہو متعلق بمقدر اے البعد المذکور کائن لما توعدون وعلی ہذا فاللام لا تکون زائدۃ ۱۲ ک ٦٦ قولہ ان ہی الا حیاتنا آہ اصلہ ان الحیوۃ الا حیاتنا فاقیم الضمیر مقام الاولی لدلالۃ الثانیۃ علیہا حذرا من التکرار واشعارا باغنائہا عن التصریح کما ہی فی ہی النفس تتحمل ما حملت وہی العرب تقول ما شاءت ۱۲ ج ٦٧ قولہ بحیاۃ ابنائنا جواب عما یقال ان فی قولہم ونحیی اعترافا بالبعث وانہم ینکرونہ فاجاب بان المراد بقولہم ونحیی لے یحیی بعدنا ابناؤنا وقیل فی الآیۃ تقدیم وتاخیر لے نحیا ونموت لانہم کانوا ینکرون البعث بعد الموت من الخطیب وغیرہ ۱۲ ٦٨ قولہ عما قلیل اے عن زمان قلیل وما مزیدۃ بین الجار والمجرور لتاکید معنے القلۃ کما زیدت فی قولہ تعالیٰ فبما رحمۃ من اللہ ۱۲ ابو السعود ٦٩ قولہ عما قلیل آہ فی ہذا الجار ثلاثۃ اوجہ احدہا انہ متعلق بقولہ لیصبحن والثانی انہ متعلق بنادمین الثالث انہ متعلق بمحذوف تقدیرہ عما قلیل ننصرہ فحذف لدلالۃ ما قبلہ علیہ وہو قولہ رب انصرنی ۱۲ ج ٧٠ قولہ صیحۃ العذاب والہلاک والاضافۃ بیانیۃ لے المراد بالصیحۃ العذاب لا صیحۃ جبرئیل فانہا لم تکن فی قوم عاد ۱۲ ک ٧١ قولہ بالحق لے بالعدل من الشر یقال فلان یقضی بالحق لے بالعدل قولہ فجعلناہم غثاء شبہہم فی دمارہم بالغثاء وہو حمیل السیل مما بلی واسود من الورق والعیدان ۱۲ مدارک ٧٢ قولہ لے صیرناہم الخ یعنے صیرناہم ہالکین فیبسوا کیبس الغثاء من النبات ۱۲ ک ٧٣ قولہ فبعدا آہ بعدا مصدر یذکر بدلا من اللفظ بفعلہ فناصبہ واجب الاضمار لانہ بمعنے الدعاء علیہم والاصل بعدوا بعدا ۱۲ ج ٧٤ قولہ فبعدا او المعنے بعدو بعدا لے ہلکوا ۱۲ روح ٧٥ قولہ وما یستاخرون لے یستاخرون عنہ والمقصود من ہذہ الآیۃ التقریع والتخویف لاہل مکۃ کانہ قال لا تغتروا بطول الامل فان للظالم وقتا یوخذ فیہ لا یتقدم علیہ ولا یستاخر عنہ ۱۲ صاوی ٧٦ قولہ بعد تانیثہ لے فی قولہ اجلہا الراجع الی امۃ وقولہ رعایۃ للمعنے لے لان امۃ بمعنے قوم ۱۲ صاوی ٧٧ قولہ تترا التاء مبدلۃ من الواو واصلہ وترا والتترا المتابعۃ مع مہلۃ فلذلک قال الشارح بین کل اثنین زمان طویل فان کانت بدونہا قیل لہا مدارکۃ ومواصلۃ کما فی القاموس من الجمل وفی ابے السعود تترا لے متواترین واحدا بعد واحد من الوتر وہو الفرد ۱۲ ٧٨ قولہ احادیث لے لمن بعدہم لے لم یبق عین ولا اثر الا حکایات یسمر بہا ۱۲ روح ٧٩ قولہ احادیث جمع احدوثۃ کاعجوبۃ واضحوکۃ ما یتحدث عجبا وتسلیا ولا یقال ذلک الا فی الشر ولا یقال فی الخیر ۱۲ صاوی ٨٠ قولہ لبشرین البشر یقع علی الواحد والمثنی والمجموع والمذکر والمؤنث قال تعالیٰ ما انتم الا بشر مثلنا وقد یطابق ومنہ ہذہ الآیۃ ۱۲ جمل

النزول مُبٰرَكًا ذلك الانزال او المكان وَّاَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِيْنَ ○ ماذكر اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ المذكور من امر
نوح والسفينة واهلاك الكفار لَاٰيٰتٍ دلالات على قدرة الله تعالىٰ وَّاِنْ مخففة من الثقيلة و
اسمها ضمير الشان كُنَّا لَمُبْتَلِيْنَ ○ مختبرين قوم نوح بارساله اليهم ووعظه ثُمَّ اَنْشَاْنَا مِنْ
بَعْدِهِمْ قَرْنًا قوما اٰخَرِيْنَ ○ هم عاد فَاَرْسَلْنَا فِيْهِمْ رَسُوْلًا مِّنْهُمْ هود اَنِ اى بان اعْبُدُوا
١٠ ع ٢ اللّٰهَ مَا لَكُمْ مِّنْ اِلٰهٍ غَيْرُهٗ اَفَلَا تَتَّقُوْنَ ○ عقابه فتؤمنون وَقَالَ الْمَلَاُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَ
كَذَّبُوْا بِلِقَآءِ الْاٰخِرَةِ اى بالمصير اليها وَاَتْرَفْنٰهُمْ انعمناهم فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا مَا هٰذَآ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يَاْكُلُ
مِمَّا تَاْكُلُوْنَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُوْنَ ○ وَالله لَئِنْ اَطَعْتُمْ بَشَرًا مِّثْلَكُمْ فيه قسم وشرط و
الجواب لاولهما وهو مغن عن جواب الثانى اِنَّكُمْ اِذًا اى ان اطعتموه لَّخٰسِرُوْنَ ○ اى مغبونون
اَيَعِدُكُمْ اَنَّكُمْ اِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَّعِظَامًا اَنَّكُمْ مُّخْرَجُوْنَ ○ هو خبر انكم الاولى وانكم الثانية
تاكيد لها لما طال الفصل هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ اسم فعل ماض بمعنى مصدر اى بَعُدَ بَعُدَ لِمَا
تُوْعَدُوْنَ ○ من الاخراج من القبور واللام زائدة للبيان اِنْ هِيَ اى ما الحيٰوة اِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوْتُ
وَنَحْيَا بحيٰوة ابنائنا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوْثِيْنَ ○ اِنْ هُوَ اى ما الرسول اِلَّا رَجُلُ نِ افْتَرٰى عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا وَّمَا
نَحْنُ لَهٗ بِمُؤْمِنِيْنَ ○ اى مصدقين فى البعث بعد الموت قَالَ رَبِّ انْصُرْنِيْ بِمَا كَذَّبُوْنِ ○ قَالَ عَمَّا
قَلِيْلٍ من الزمان وما زائدة لَّيُصْبِحُنَّ يصيرون نٰدِمِيْنَ ○ على كفرهم وتكذيبهم فَاَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ
صيحة العذاب والهلاك كائنة بِالْحَقِّ فماتوا فَجَعَلْنٰهُمْ غُثَآءً وهو نبت يبس اى صيرناهم مثله فى
اليبس فَبُعْدًا من الرحمة لِّلْقَوْمِ الظّٰلِمِيْنَ ○ المكذبين ثُمَّ اَنْشَاْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُوْنًا اى اقوامًا
اٰخَرِيْنَ ○ مَا تَسْبِقُ مِنْ اُمَّةٍ اَجَلَهَا بان تموت قبله وَمَا يَسْتَاْخِرُوْنَ ○ عنه ذكّر الضمير بعد تانيثه
رعاية للمعنى ثُمَّ اَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرَا بالتنوين وعدمه اى متتابعين بين كل اثنين زمان طويل
حال او نعت لمصدر محذوف اى ارسالا تترا ۱۲ ج
كُلَّمَا جَآءَ اُمَّةً بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بينها وبين الواو رَّسُوْلُهَا كَذَّبُوْهُ فَاَتْبَعْنَا
بَعْضَهُمْ بَعْضًا فى الهلاك وَّجَعَلْنٰهُمْ اَحَادِيْثَ فَبُعْدًا لِّقَوْمٍ لَّا يُؤْمِنُوْنَ ○ ثُمَّ اَرْسَلْنَا
جمع احدوثة او حديث على غير قياس ۱۲
مُوْسٰى وَاَخَاهُ هٰرُوْنَ ۵ بِاٰيٰتِنَا وَسُلْطٰنٍ مُّبِيْنٍ ○ حجة بينة وهى اليد والعصا وغيرهما
من الاٰيات اِلٰى فِرْعَوْنَ وَمَلَا۠ئِهٖ فَاسْتَكْبَرُوْا عن الايمان بها وبالله وَكَانُوْا
قَوْمًا عَالِيْنَ ○ قاهرين بنى اسرائيل بالظلم فَقَالُوْٓا اَنُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

ﻟ قوله مطيعون خاضعون قال صاحب الكشاف العبادة على حقيقتها فان فرعون كان يدعى الالوهية وللملم بيت عبادة بني اسرائيل له عند المصنف لم يحملها عليه ۱۲ ک ۵۲ قوله اے قومه بني اسرائيل المفهوم من ذكر موسى اوار يد بموسى قومه كما يقال تقيف للقبيلة ولا يجوز عود الضمير الى فرعون وقومه لانه انما اوتي التورية بعد هلاكهم ۱۲ ک ۵۳ قوله واوتيها اے التورية بعد هلاك فرعون وقومه وقوله جملة واحدة تحتمل ان يكون راجعا لقوله واوتيها وان يكون راجعا لهلاك فرعون وقومه والظاهر من صنيعه الثاني والاول اقدم ۱۲ جمل ۵۴ قوله ولادته من غير فحل وينسب لها وله فيقال ولدت من غير فحل وولد هو من غير فحل او جعلنا ابن مريم آية بان تكلم في المهد فظهرت منه معجزات جمة وامه آية بانها ولدته من غير مسيس فحذف الاولى لدلالة الثانية عليها ۱۲ روح ۵۵ قوله واوينا هما ذكر في سبب هذه الايواء ان ملك ذلك الزمان عزم على قتل عيسى عليه السلام نفرت به امه الى احد هذه الاماكن وقال الصاوي فرت به امه الى تلك الربوة ومكثت بها اثنتي عشرة سنة حتى هلك ذلك الملك ۱۲ ۵۶ قوله وهو بيت المقدس هو اعلى مكان من الارض لانه يزيد على غيره في الارتفاع ثمانية عشر ميلا فهو اقرب البقاع الى السماء ۱۲ صاوي ۵۷ قوله ماء جار فيه اشارة الى ان قوله معين صفة لمحذوف وهو ماء ووزنه فعيل من معن الماء اذا جرى وقيل من العين والميم زائدة ويسمى الماء الجاري معينا لظهوره وكونه مدركا بالعيون ۱۲ روح ۵۸ قوله تراه العيون

وَقَوْمُهُمَا لَنَا عٰبِدُوْنَ ۚ مطيعون خاضعون فَكَذَّبُوْهُمَا فَكَانُوْا مِنَ الْمُهْلَكِيْنَ ۝ وَلَقَدْ
اٰتَيْنَا مُوْسَى الْكِتٰبَ التورية لَعَلَّهُمْ اى قومه بني اسرائيل يَهْتَدُوْنَ ۝ به من الضلالة و
اوتيها بعد هلاك فرعون وقومه جملة واحدة وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ عيسى وَاُمَّهٗٓ اٰيَةً لم يقل
ايتين لان الاية فيهما واحدة ولادته من غير فحل وَّاٰوَيْنٰهُمَآ اِلٰى رَبْوَةٍ مكان مرتفع وهو بيت
ع ۳ المقدس او دمشق او فلسطين اقوال ذَاتِ قَرَارٍ اى مستوية يستقر عليها ساكنوها وَّمَعِيْنٍ ۝
اى ماء جار ظاهر تراه العيون يٰٓاَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوْا مِنَ الطَّيِّبٰتِ الحلالات وَاعْمَلُوْا صَالِحًا من فرض
ونفل اِنِّيْ بِمَا تَعْمَلُوْنَ عَلِيْمٌ ۝ فاجازيكم عليه وَاعلموا اَنَّ هٰذِهٖٓ اى ملة الاسلام اُمَّتُكُمْ دينكم ايها المخاطبون
اى يجب ان تكونوا عليها اُمَّةً وَّاحِدَةً حال لازمة وفي قراءة بتخفيف النون وفي اخرى بكسرها
مشددة استينافا وَّاَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُوْنِ ۝ فاحذرون فَتَقَطَّعُوْٓا اى الاتباع اَمْرَهُمْ دينهم بَيْنَهُمْ
زُبُرًا حال من فاعل تقطعوا اى احزابا متخالفين كاليهود والنصارى وغيرهما كُلُّ حِزْبٍۢ بِمَا لَدَيْهِمْ
اى عندهم من الدين فَرِحُوْنَ ۝ مسرورون فَذَرْهُمْ اى اترك كفار مكة فِيْ غَمْرَتِهِمْ ضلالتهم حَتّٰى
حِيْنٍ ۝ اى حين موتهم اَيَحْسَبُوْنَ اَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهٖ نعطيهم مِنْ مَّالٍ وَّبَنِيْنَ ۝ في الدنيا نُسَارِعُ
نعجل لَهُمْ فِي الْخَيْرٰتِ ۭ لا بَلْ لَّا يَشْعُرُوْنَ ۝ ان ذلك استدراج لهم اِنَّ الَّذِيْنَ هُمْ مِّنْ خَشْيَةِ
رَبِّهِمْ خوفهم منه مُّشْفِقُوْنَ ۝ خائفون من عذابه وَالَّذِيْنَ هُمْ بِاٰيٰتِ رَبِّهِمْ القران يُؤْمِنُوْنَ ۝
يصدقون وَالَّذِيْنَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُوْنَ ۝ معه غيره وَالَّذِيْنَ يُؤْتُوْنَ يعطون مَآ اٰتَوْا اعطوا
من الصدقة والاعمال الصالحة وَّقُلُوْبُهُمْ وَجِلَةٌ خائفة ان لا تقبل منهم اَنَّهُمْ يقدر قبله لام
الجر اِلٰى رَبِّهِمْ رٰجِعُوْنَ ۝ اُولٰۗىِٕكَ يُسٰرِعُوْنَ فِي الْخَيْرٰتِ وَهُمْ لَهَا سٰبِقُوْنَ ۝ في علم الله وَلَا نُكَلِّفُ
نَفْسًا اِلَّا وُسْعَهَا اى طاقتها فمن لم يستطع ان يصلي قائما فليصل جالسا ومن لم يستطع ان يصوم
فلياكل وَلَدَيْنَا عندنا كِتٰبٌ يَّنْطِقُ بِالْحَقِّ بما عملته وهو اللوح المحفوظ تسطر فيه الاعمال وَهُمْ اى
النفوس العاملة لَا يُظْلَمُوْنَ ۝ شيئا منها فلا ينقص من ثواب اعمال الخير ولا يزاد في السيئات بَلْ قُلُوْبُهُمْ
اى الكفار فِيْ غَمْرَةٍ جهالة مِّنْ هٰذَا القران وَلَهُمْ اَعْمَالٌ مِّنْ دُوْنِ ذٰلِكَ المذكور للمؤمنين هُمْ لَهَا
عٰمِلُوْنَ ۝ فيعذبون عليها حَتّٰٓى ابتدائية اِذَآ اَخَذْنَا مُتْرَفِيْهِمْ اغنياءهم ورؤساءهم بِالْعَذَابِ اى السيف
يوم بدر اِذَا هُمْ يَجْــــَٔــرُوْنَ ۝ يضجون يقال لهم لَا تَجْــــَٔــرُوا الْيَوْمَ ۣ اِنَّكُمْ مِّنَّا لَا تُنْصَرُوْنَ ۝ لا تمنعون قد كانت

آه يقال عانه اذا ادركه بالبصر وبعينه وفي السمين ومعين صفة لمحذوف اے وماء معين وفيه قولان احدهما ان ميمه زائدة واصله معيون اے مبصر بالعين فاعل اعلال مبيع وبابه وهو شئ قولهم كبدته اے ضربت كبده ولذا ادخله الخليل في مادة ع ى ن والثاني ان الميم اصلية وزنه فعيل من المعن وقيل هو الشئ القليل ومنه الماعون وقيل هو من معن الشئ معانة كثر وقال الراغب هو من معن الماء اے جرى وسمي مجرى الماء معيان وامعن الفرس تباعد في عدوه وفلان معن حاجته يعنے سريع وهذا كله راجع الى معنے الجرے والسرعة ۱۲ ج ملخصا ۵۹ قوله يا ايها الرسل كلوا من الطيبات خطاب لجميع الرسل على وجه الاجمال فليس المراد انهم خوطبوا بذلك دفعة واحدة بل المراد خوطب كل رسول في زمانه بذلك بان قيل مثلا لكل رسول كل من الطيبات واعمل صالحا اني بما تعمل عليم وحكمة خطاب النبي بها على سبيل الاجمال التشنيع على رهبانية النصارے حيث يزعمون ان ترك المستلذات مقرب الى الله فرد الله عليهم بان المدار على اكل الحلال وفعل الطاعات ۱۲ صاوے ۶۰ قوله واعلموا آه اشار به الى ان مفتوحة معمولة لمحذوف وسياتي له التنبيه على القراءتين الاخيرتين والثلاثة سبعية وهذه اسم ان وامتكم خبرها وامة حال لازمة وواحدة صفة وهذا الاعراب على كل من قراءتي التشديد وايا على قراءة التخفيف فاسمها ضمير الشان وهي بحالها معمولة للمحذوف وهذه مبتدأ وبقية الاعراب بحاله ۱۲ جمل ملخصا ۶۱ قوله ان هذه بفتح همزة ان لابي عمرو وابن كثير ونافع وقيل اللام مقدر اے لان هذه والمعلل به فاتقون اے خافون لان ملتكم ملة واحدة وانا ربكم ۱۲ كمالين ۶۲ قوله امة واحدة اے متحدة في العقائد واصول الشرائع ۱۲ ک ۶۳ قوله بتخفيف النون اے لابن عامر بتخفيف النون مع الفتح على انه مخففة من المثقلة ۱۲ ک ۶۴ قوله وفي اخرے اے للكوفيين بكسر همزة ان مشددة استينافا من عطف الجملة على الجملة المستانفة والمعطوف على المستانف مستانف ۱۲ ک ۶۵ قوله دينهم وجعلوه اديانا مختلفة وهو مفعول تقطعوا على انه متعد بمعنے قطعوا كتقدم بمعنے قدم ۱۲ ک ۶۶ قوله زبرا اے قطعا جمع الزبور بمعنے القطعة من الحديد حال من فاعل تقطعوا ومفعوله ۱۲ ک ۶۷ قوله في غمرتهم ضلالتهم آه اے في جهالتهم شبهها بالماء الذي يغمر القامة لانهم مغمورون فيها او لاعبون بها وقرئ في غمراتهم ۱۲ بيضاوے ۶۸ قوله بل لا يشعرون اضراب انتقالي اے لا يعلمون ان توسعة الدنيا عليهم ليست ناشئة عن الرضاء عليهم بل استدراج لهم قال تعالى انما نملي لهم ليزدادوا اثما ۱۲ ص ۶۹ قوله والذين يؤتون ما اتوا بالفارسية وآنانكه ميد هند آنچه ميد هند وصيغة المضارع للدلالة على الاستمرار والماضي على التحقق وفي قراءة ياتون ما اتوا اے يفعلون ما فعلوه من الطاعات من ابے السعود فقول الشارح والاعمال الصالحة مبني على قراءة ياتون ۱۲ ۷۰ قوله والاعمال الصالحة اخرج احمد عن عائشة رض انها قالت يا رسول الله يوتون ما اتوا وقلوبهم وجلة هو الذي يسرق ويزني وهو يخاف الله قال لا ولكن الذے يصوم ويصلے ويتصدق وهو يخاف الله ۱۲ ک ۷۱ قوله وقلوبهم وجلة الجملة حالية من فاعل يؤتون اے والحال ان قلوبهم خائفة من عدم قبول اعمالهم الصالحة لما قام بقلوبهم من جلال الله وهيبته وعزته واستغنائه ولذا ورد عن ابي بكر الصديق قال لا آمن مكر الله ولو كانت احدے قدمي داخل الجنة والاخرے خارجها وكان كثير البكاء من خشية الله حتے اثرت الدموع في خديه ۱۲ صاوے ۷۲ قوله اولئك يسارعون في الخيرات هذه الجملة خبر عن قوله ان الذين هم من خشية ربهم وما عطف عليه فاسم ان اربع موصولات وخبرها جملة اولئك الخ ۱۲ صاوے ۷۳ قوله وهم لها سابقون آه في الضمير ثلاثة اوجه اظهرها انه يعود على الخيرات وقيل يعود على الجنة وقيل على السعادة والنظاهر ان سابقون هو الخبر ولها متعلق به قدم للفاصلة وللاختصاص والمعنے يرغبون في الطاعات والعبادات اشد الرغبة وهم لاجلها فاعلون السبق ولاجلها سابقون الناس والاول هو الاولے ۱۲ من الجمل ۷۴ قوله لا نكلف نفسا الا وسعها اے تفضلا منه سبحانه تعالے والا فلا يسئل عما يفعل واتى بهذه الآية عقب اوصاف المومنين اشارة الى ان تلك الاوصاف في طاقة الانسان وكذا جميع التكاليف التي افترضها الله على عباده فعلا وتركا وهذا من ونعمة الله وكشف عنه الحجب اما المحجوب فيرى التكاليف ثقيلة يشق عليه تعاطيها قال بعض العارفين اذا رفع الحجاب فلا ملالة في التكليف الآكلة ولا مشقة ۱۲ صاوے ۷۵ قوله عندنا اے عندية رتبة ومكانة واختصاص ۱۲ صاوے ۷۶ قوله بل قلوبهم الخ اے ... الكفرة في غفلة غامرة لها مما عليه هؤلاء الموصوفون من المومنين قوله ولهم اعمال اے ولهم اعمال خبيثة متجاوزة متخطية لذلك اے لما وصف به المومنون ۱۲ مدارک ۷۷ قوله من دون ذلك المذكور للمومنين في قوله ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون آه وهذا قول الاكثر وقال قتادة الضمير في قوله لهم ينصرف الى المسلمين اے لهم اعمال سوے ما عملوا من الخيرات هم لها عاملون قال البغوے الاول هو الاظهر ۱۲ كمالين ۷۸ قوله يجأرون بالضاد المعجمة والجيم المشددة اے يصرخون وجملة المفاجاة جواب الشرط ويجوزان يكون قيد الشرط والجواب لا تجأروا فانه مقدر بالقول كما اشار اليه المصنف بقوله يقال لهم لا تجأروا ۱۲ كمالين ۷۸ قوله يضجون اے يصيحون ويستغيثون ضج فرياد و بانگ كردن ۱۲ صراح ۷۹ قوله لا تجأروا اليوم على اضمار القول اے فيقال لهم. روح بالفارسية فرياد مكنيد امروز ۱۲

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

الذی عبر عنه بایاتی علی تضمین الاستکبار معنی التکذیب روح وجعل الشارح الضمیر به راجعا الی البیت او الحرم فالباء علی هذا التقدیر للسببیة او بمعنی فی ۱۲ ک ۵۲ قوله مستکبرین به آه الجار والمجرور متعلق بقوله مستکبرین والباء سببیة او بسامرا والباء بمعنی فی والضمیر للبیت او للحرم وشهرة استکبارهم وافتخارهم بانهم قوامه اغنت عن سبق ذکره والسامر ماخوذ من السمر وهو سهر اللیل وقال الراغب السامر اللیل المظلم ۱۲ ج ۵۳ قوله ای جماعة یسمرون ویتحدثون حول البیت بالطعن فی القرآن وهو فی الاصل مصدر علی لفظ الفاعل ولهذا جاز اطلاقه علی الجمع ۱۲ ک ۵۴ قوله من الثلاثی ای قرا غیر نافع بفتح التاء وضم الجیم من هجر بمعنی الترک او الهذیان وقرا نافع بضم التاء وکسر الجیم من اهجر یهجر بمعنی الفحش فی الکلام ۱۲ م ۵۵ قوله افلم یدبروا القول الهمزة داخلة علی محذوف والفاء عاطفة علیه والتقدیر اعموا فلم یدبروا وهذا شروع فی بیان ان اقدامهم علی هذه الضلالات لابد ان یکون لاحد امور اربعة احدها ان لایتاملوا فی دلیل نبوته وهو القرآن المعجز مع انهم تاملوا وظهرت لهم حقیته ثانیها ان یعتقدوا ان بعثة الرسول امر غریب لم تسمع ولم ترو عن الامم السابقة ولیس کذلک لانهم عرفوا ان الرسل کانت ترسل الی الامم ثالثها ان لایکونوا عالمین بامانته وصدقه قبل ادعاء النبوة ولیس کذلک بل سبقت لهم معرفة کونه فی غایة الامانة والصدق

بِاٰیٰتِیْ من القراٰن تُتْلٰی عَلَیْكُمْ فَكُنْتُمْ عَلٰٓی اَعْقَابِكُمْ تَنْكِصُوْنَ ۝ ترجعون قهقری مُسْتَكْبِرِیْنَ عن
الایمان بِهٖ ای بالبیت او الحرم بانهم اهله فی امن بخلاف سائر الناس فی مواطنهم سٰمِرًا حال ای
جماعة یتحدثون باللیل حول البیت تَهْجُرُوْنَ ۝ من الثلاثی تترکون القراٰن ومن الرباعی ای تقولون
غیر الحق فی النبی والقراٰن قال تعالی اَفَلَمْ یَدَّبَّرُوا اصله یتدبروا فادغمت التاء فی الدال الْقَوْلَ ای
القراٰن الدال علی صدق النبی صلی الله علیه وسلم اَمْ جَآءَهُمْ مَّا لَمْ یَاْتِ اٰبَآءَهُمُ الْاَوَّلِیْنَ ۝ اَمْ لَمْ یَعْرِفُوْا رَسُوْلَهُمْ
فَهُمْ لَهٗ مُنْكِرُوْنَ ۝ اَمْ یَقُوْلُوْنَ بِهٖ جِنَّةٌ الاستفهام فیه للتقریر بالحق من صدق النبی ومجیء الرسل
للامم الماضیة ومعرفة رسولهم بالصدق والامانة وان لاجنون به بَلْ للانتقال جَآءَهُمْ بِالْحَقِّ
ای القراٰن المشتمل علی التوحید وشرائع الاسلام وَاَكْثَرُهُمْ لِلْحَقِّ كٰرِهُوْنَ ۝ وَلَوِ اتَّبَعَ الْحَقُّ ای
القراٰن اَهْوَآءَهُمْ بان جاء بما یهوونه من الشریک والولد لله تعالی عن ذلک لَفَسَدَتِ السَّمٰوٰتُ وَ
الْاَرْضُ وَمَنْ فِیْهِنَّ ای خرجت عن نظامها المشاهد لوجود التمانع فی الشیء عادة عند تعدد الحاکم
بَلْ اَتَیْنٰهُمْ بِذِكْرِهِمْ ای بالقراٰن الذی فیه ذکرهم وشرفهم فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُّعْرِضُوْنَ ۝
اَمْ تَسْـَٔلُهُمْ خَرْجًا اجرا علی ما جئتهم به من الایمان فَخَرَاجُ رَبِّكَ اجره وثوابه ورزقه خَیْرٌ
وفی قراءة خرجا فی الموضعین وفی قراءة اخری خراجا فیهما وَّهُوَ خَیْرُ الرّٰزِقِیْنَ ۝
افضل من اعطی واجر وَاِنَّكَ لَتَدْعُوْهُمْ اِلٰی صِرَاطٍ طریق مُّسْتَقِیْمٍ ۝ ای دین الاسلام
وَاِنَّ الَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ بالبعث والثواب والعقاب عَنِ الصِّرَاطِ ای الطریق
ربع لَنٰكِبُوْنَ ۝ عادلون وَلَوْ رَحِمْنٰهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِّنْ ضُرٍّ ای جوع اصابهم بمکة سبع
سنین لَّلَجُّوْا تمادوا فِیْ طُغْیَانِهِمْ ضلالتهم یَعْمَهُوْنَ ۝ یترددون وَلَقَدْ اَخَذْنٰهُمْ
بِالْعَذَابِ الجوع فَمَا اسْتَكَانُوْا تواضعوا لِرَبِّهِمْ وَمَا یَتَضَرَّعُوْنَ ۝ یرغبون الی الله فی
الدعاء حَتّٰٓی ابتدائیة اِذَا فَتَحْنَا عَلَیْهِمْ بَابًا ذَا اصحاب عَذَابٍ شَدِیْدٍ هو یوم بدر بالقتل
ع ۴ اِذَا هُمْ فِیْهِ مُبْلِسُوْنَ ۝ آیسون من کل خیر وَهُوَ الَّذِیْٓ اَنْشَاَ خلق لَكُمُ السَّمْعَ بمعنی الاسماع
وَالْاَبْصَارَ وَالْاَفْـِٕدَةَ القلوب قَلِیْلًا مَّا تاکید للقلة تَشْكُرُوْنَ ۝ وَهُوَ الَّذِیْ ذَرَاَكُمْ
خلقکم فِی الْاَرْضِ وَاِلَیْهِ تُحْشَرُوْنَ ۝ تبعثون وَهُوَ الَّذِیْ یُحْیٖ بنفخ الروح فی
المضغة وَیُمِیْتُ وَلَهُ اخْتِلَافُ الَّیْلِ وَالنَّهَارِ بالسواد والبیاض والزیادة والنقصان

رابعها ان یعتقدوا فیه الجنون ولیس کذلک لانهم کانوا یعلمون انه اعقل الناس وسیاتی خامس فی قوله ام تسئلهم خرجا آم فی المواضع الاربعة منقطعة بل الانتقالیة وهمزة الاستفهام التقریری وهو حمل المخاطب علی الاقرار بما یعرفه ۱۲ صاوی ۵۶ قوله ام لم یات آباءهم الاولین آه ای من الرسول والکتاب او الامن من عذاب الله فلم یخافوا کما خاف آباءهم الاقدمون کاسمعیل واعقابه فآمنوا به وبکتبه ورسله واطاعوه ۱۲ بیضاوی ۵۷ قوله آباءهم الاولین ای الذین بعد اسمعیل وقبله خطیب قوله ام لم یعرفوا رسولهم الخ ای الذی اتاهم بهذا القول الذی لاقول مثله وهم یعرفون نسبه وصدقه وامانته ۱۲ ۵۸ قوله بل للانتقال من غرض الی آخر نحو بل تؤثرون الحیوة الدنیا الظاهر ما ذکره الشیخ السیوطی فی بل ههنا للاضراب ای الابطال لما قبلها ویمکن ان یحمل لفظ الانتقال علیه ۱۲ ک ۵۹ قوله واکثرهم للحق ای القرآن وغیره فهو اعم من الحق الاول ولذا اظهر فی مقام الاضمار واشار بقوله واکثرهم الی ان الاقل لم یدم علی کراهة الحق بل رجع عن کفره وآمن ۱۲ صاوی ۶۰ قوله بان جاء ای نزل القرآن بما یهوونه ای یتمنونه من الشریک والولد تعالی الله تعالی عن ذلک ۱۲ ک ۶۱ قوله ای خرجت عن نظامها کما مر تقریره فی قوله تعالی لوکان فیهما آلهة الا الله لفسدتا ۱۲ ک ۶۲ قوله عادة المناسب ان یقول عقلا لان وجود الشریک یقتضی بفساد العالم عقلا لا عادة ۱۲ صاوی ۶۳ قوله بل اتیناهم بذکرهم اضراب انتقالی والمعنی کیف یکرهون الحق مع ان القرآن اتاهم بتشریفهم وتعظیمهم فاللائق بهم الانقیاد له وتعظیمه ۱۲ ص ۶۴ قوله فخراج ربک الخ الخراج هو ما تخرجه الی الامام من زکاة ارضک والی کل عامل من اجرته وجعله والخرج اخص من الخراج تقول خراج القریة وخرج الکوفة فزیادة اللفظ لزیادة المعنی ولذا حسنت القراءة الاولی یعنی ام تسألهم علی هدایتک لهم قلیلا من عطاء الخلق فالکثیر من الخالق خیر ۱۲ مدارک ۶۵ قوله ورزقه فی الدنیا یرید انه یعم الامرین والخراج غالب فی الضریبة علی الارض اطلق علی الاجر اشعارا بالکثرة ولزومه فان ما یضرب علی الارض یکون کثیرا فی الغالب ویلزم فی کل سنة ۱۲ ۶۶ قوله وفی قراءة خرجا ای جعلا وعوضا والخراج المبلغ منه لان الاول یقال لما یدفع مرة ولا یجب تکراره والثانی یقال للملتزم الذی یجب تکراره کخراج الارض من الجمل وفی التاویلات النجمیة وفی هذه الآیة اشارة الی ان العلماء بالله الراسخین فی العلم لا یدنسون وجوه قلوبهم الناضرة بدنس الاطماع الفاسدة والصالحة الدنیویة والاخرویة فیما یعاملون الله فی دعوة الخلق الی الله بالله لله ــه زبان بیکند مرد تفسیر دان ٭ که علم وهنر می فروشد بنان ۱۲ ۶۷ قوله ای جوع اصابهم بمکة وذلک بسبب دعوة النبی صلی الله علیه وسلم علیهم بقوله اللهم اشدد وطاتک علی مضر اللهم اجعلها علیهم سنینا کسنی یوسف روی انهم قحطوا حتی اکلوا العلهز فجاء ابوسفیان الی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال انشدک الله والرحم الست تزعم انک بعثت رحمة للعالمین قتلت الآباء بالسیف والابناء بالجوع فنزلت الآیة ۱۲ بیضاوی ۶۸ قوله للجوا آه جواب لو وقد توالی فیه لامان وفیه تضعیف لقول من قال جوابها اذا نفی بلم ونحوها مما صدر فیه حرف النفی بلام انه لایجوز دخول اللام لو قلت لوقام زید للم یقم عمرو لم یجز قال لتلاقیه الی لامان وهذا مرجو فی الایجاب کهذه الآیة لم یمتنع والا فما فرق بین النفی والاثبات فی ذلک ۱۲ ج ۶۹ قوله ولقد اخذناهم بالعذاب آه ذلک ان النبی صلی الله علیه وسلم دعا علی قریش ان یجعل علیهم سنین کسنی یوسف فاصابهم القحط فجاء ابوسفیان الی النبی صلی الله علیه وسلم وقال انشدک الله والرحم الست تزعم انک بعثت رحمة للعالمین فقال بلی فقال

قد قتلت الآباء بالسیف والابناء بالجوع فادع الله ان یکشف عنا هذا القحط فدعا فکشف عنهم فانزل الله تعالی هذه الآیة ۱۲ معالم ۷۰ قوله الجوع بالقحط وقیل القتل یوم بدر ۱۲ ک ۷۱ قوله استکانوا استفعال من الکون لان المتواضع انتقل من کون الی کون او افتعال من السکون ۱۲ ک ۷۲ قوله یوم بدر بالقتل کذا نقله البغوی عن ابن عباس ومجاهد وقیل الجوع والصواب الاول فان واقعة الجوع کان قبل الهجرة وقیل وقعة بدر ۱۲ ک ۷۳ قوله مبلسون آه فی المصباح الابلاس مثل سلام المسح وهو فارسی معرب والجمع بلس بضمتین مثل عناق وعنق وابلس الرجل سکت ایسا وفی التنزیل فاذاهم مبلسون ومنه ابلیس لیاسه من رحمة الله ۱۲ ج ۷۴ قوله انشا لکم السمع والابصار آه ای لتحسوا بها ما نصب من الآیات وفیه تنبیه علی ان من لم یعمل هذه الاعضاء فیما خلقت له فهو بمنزلة عادمها لقوله تعالی فما اغنی عنهم سمعهم ولا ابصارهم ولا افئدتهم من شیء ۱۲ ج ۷۵ قوله تاکید للقلة ای لفظ ما تاکید للقلة المفاد بالتنکیر وقلیلا منصوب علی انها مفعول مطلق مطابقة لمحذوف هو المفعول المطلق فی الحقیقة تقدیره شکرا قلیلا جعل وصفه العیون لم تشکروه لا قلیلا ولا کثیرا یقول الفقیر وهذا لان القلة ربما تستعمل فی العدم وهو موافق لحال الکفار ۱۲ روح

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

٥٢ قوله افلا تعقلون الهمزة داخلة على محذوف والفاء عاطفة عليه ... انكم لا تعقلون ان القادر على انشاء الخلق ابتداء قادر على اعادتهم بعد موتهم ١٢ صاوی ٥٣ قوله صنيعه آه اى بالنظر والتامل ان الكل منا وان قدرتنا تعم الممكنات كلها وان البعث من جملتها ١٢ بيضاوی ٥٤ قوله
الاولون اى من قوم نوح وهود وصالح وغيرهم ١٢ صاوی ٥٥ قوله وادخال الف بينهما اى وترك الادخال فالقراآت اربع سبعيات فى الثانى وثلاث فى الاول بترك الادخال بين المحققتين ١٢ صاوی ٥٦ قوله هذا اى
البعث بعد الموت من قبل آه قالوا ههنا بتاخير هذا عما قبله وقالوه فى النمل بالعكس جريا على القياس هنا من تقديم المرفوع على المنصوب وعكس ثم بيانا بالجواز تقديم المنصوب على المرفوع وخص ما هنا بتاخير هذا جريا على الاصل
بلا مقتضى لخلافه وما هناك بتقديمه اهتماما به من منكرى البعث فكانهم قالوا ان هذا الوعد كما وقع منه صلى الله عليه وسلم فقد وقع قديما من سائر الانبياء ثم لم يوجد مع طول العهد فظنوا ان الاعادة تكون فى الدنيا ثم قالوا لما لم يكن
ذلك فهو من اساطير الاولين ١٢ ج ٥٦ قوله جمع اسطورة لان الاساطير يستعمل فيما يتلهى به كالاعاجيب والاضاحيك يعنى ان القاعدة استقرائية وهى ان الافاعيل اذا كان مستعملا فيما يتلهى به يكون جمع افعولة
من البيضاوى وحواشيه ١٢ ٥٧ قوله سيقولون الخ هذا اخبار من الله بما يقع منهم فى الجواب قبل وقوعه وقوله قل افلا تذكرون اى قل لهم بعد ان يجيبوا بما ذكر تبكيتا وتوبيخا لهم ١٢ جمل ٥٨ قوله الكرسى سبق له هكذا غير مرة

أَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ۝ صنيعه تعالى فتعتبرون بَلْ قَالُوْا مِثْلَ مَا قَالَ الْاَوَّلُوْنَ ۝ قَالُوْٓا اى الاولون ءَ اِذَا
مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَّعِظَامًا ءَاِنَّا لَمَبْعُوْثُوْنَ ۝ لا وفى الهمزتين فى الموضعين التحقيق وتسهيل الثانية
وادخال الف بينهما على الوجهين لَقَدْ وُعِدْنَا نَحْنُ وَاٰبَآؤُنَا هٰذَا اى البعث بعد الموت مِنْ قَبْلُ اِنْ
هٰذَآ اِلَّآ اَسَاطِيْرُ اكاذيب الْاَوَّلِيْنَ ۝ كالاضاحيك والاعاجيب جمع اُسطورة بالضم قُلْ لهم لِّمَنِ
الْاَرْضُ وَمَنْ فِيْهَا من الخلق اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ۝ خالقها ومالكها سَيَقُوْلُوْنَ لِلّٰهِ قُلْ لهم اَفَلَا
تَذَكَّرُوْنَ ۝ بادغام التاء الثانية فى الذال فتعلمون ان القادر على الخلق ابتداء قادر على الاحياء
بعد الموت قُلْ مَنْ رَّبُّ السَّمٰوٰتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيْمِ ۝ الكرسى سَيَقُوْلُوْنَ لِلّٰهِ قُلْ
اَفَلَا تَتَّقُوْنَ ۝ تحذرون عبادة غيره قُلْ مَنْ بِيَدِهٖ مَلَكُوْتُ ملك كُلِّ شَيْءٍ والتاء للمبالغة وَّهُوَ يُجِيْرُ
وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ يحمى ولا يحمى عليه اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ۝ سَيَقُوْلُوْنَ لِلّٰهِ وفى قراءة الله بلام الجر
فى الموضعين نظرا الى ان المعنى من له ما ذكر قُلْ فَاَنّٰى تُسْحَرُوْنَ ۝ تخدعون وتصرفون عن الحق
عبادة الله وحده اى كيف يخيل لكم انه باطل بَلْ اَتَيْنٰهُمْ بِالْحَقِّ بالصدق وَاِنَّهُمْ لَكٰذِبُوْنَ ۝ فى
نفيه وهو مَا اتَّخَذَ اللّٰهُ مِنْ وَّلَدٍ وَّمَا كَانَ مَعَهٗ مِنْ اِلٰهٍ اِذًا اى لو كان معه اله لَّذَهَبَ كُلُّ اِلٰهٍۢ بِمَا خَلَقَ
اى انفرد به ومنع الآخر من الاستيلاء عليه وَلَعَلَا بَعْضُهُمْ عَلٰى بَعْضٍ مغالبة كفعل ملوك الدنيا
سُبْحٰنَ اللّٰهِ تنزيها له عَمَّا يَصِفُوْنَ ۝ به مما ذكر عٰلِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ما غاب وما شوهد بالجر صفة
ع ١٥ ٥ والرفع خبر هو مقدرا فَتَعٰلٰى تعظم عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ۝ ع معه قُلْ رَّبِّ اِمَّا فيه ادغام نون ان الشرطية فى
ما الزائدة تُرِيَنِّيْ مَا يُوْعَدُوْنَ ۝ من العذاب هو صادق بالقتل ببدر رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِيْ فِى الْقَوْمِ الظّٰلِمِيْنَ ۝
فاهلك بهلاكهم وَاِنَّا عَلٰٓى اَنْ نُّرِيَكَ مَا نَعِدُهُمْ لَقٰدِرُوْنَ ۝ اِدْفَعْ بِالَّتِيْ هِيَ اَحْسَنُ اى الخلة من
الصفح والاعراض عنهم السَّيِّئَةَ اذاهم اياك وهذا قبل الامر بالقتال نَحْنُ اَعْلَمُ بِمَا يَصِفُوْنَ ۝ اى
يكذبون ويقولون فنجازيهم عليه وَقُلْ رَّبِّ اَعُوْذُ اعتصم بِكَ مِنْ هَمَزٰتِ الشَّيٰطِيْنِ ۝ نزغاتهم بما يوسوسون
به وَاَعُوْذُ بِكَ رَبِّ اَنْ يَّحْضُرُوْنِ ۝ فى اموری لانهم انما يحضرون بسوء حَتّٰٓى ابتدائية اِذَا جَآءَ اَحَدَهُمُ
الْمَوْتُ وراى مقعده من النار ومقعده من الجنة لو امن قَالَ رَبِّ ارْجِعُوْنِ ۝ الجمع للتعظيم
لَعَلِّيْٓ اَعْمَلُ صَالِحًا بان اشهد ان لا اله الا الله يكون فِيْمَا تَرَكْتُ ضيعت من عمرى اى فى
مقابلته قال تعالى كَلَّا اى لا رجوع اِنَّهَا اى رب ارجعون كَلِمَةٌ هُوَ قَآئِلُهَا ولا فائدة له

والتحقيق ان العرش غير الكرسى كما هو مشهور ١٢ جمل ٥٩ قوله تحذرون عبادة غيره آه فيه تنبيه على ان اتقاء عذاب الله لا يحصل الا بترك عبادة الاوثان والاعتراف بجواز الاعادة فهذا الختم ابلغ من ختم الآية الاولى لاشتماله على الوعيد الشديد ١٢ ج ٦٠ قوله وفى قراءة لغير ابى عمرو بلام الجر فى الموضعين اى الآخرين من المواضع الثلثة واما الاول فقد اتفقوا على ذكر اللام فيه نظرا الى ان المعنى فى الموضعين من له ما ذكر فان قولك من رب هذا فى معنى لمن هذا وكذا من بيده ملكوت كل شئ فى قوة من له ذلك فاما قراءة ابى عمرو هو الذى جعله الضم اصلا فهو باللام فى الموضع الاول دون الآخرين كما هو المطابق للسوال بحسب الظاهر ١٢ ك ٦١ قوله فى الموضعين اى الاخيرين واما جواب السوال الاول فهو باللام باتفاق السبعة ولم يقرأ بدونها احد ١٢ صاوی ٦٢ قوله تخدعون اشارة الى ان السحر ههنا مجاز فى الخدع وتصرفون عن الحق عبادة الله بالجر بدل عن الحق اى كيف يخيل لكم انه باطل يشير الى ان انى بمعنى كيف والاستفهام فيه للانكار ١٢ ك ٦٣ قوله اى لو كان معه اله يشير الى جواب سوال مقدر وهو ان اذا لا تدخل الا على كلام هو جزاء وشرط فكيف وقع قوله تعالى لذهب جزاء ولم يتقدمه شرط فاجاب بان الشرط محذوف تقديره ولو كان معه الهة وانما حذف لدلالة قوله تعالى وما كان معه من اله عليه ١٢ خطيب ٦٤ قوله ولعلا بعضهم آه اى لعلا بعض الآلهة على بعض آخر على ما هو العادة فالحجة الزامية اقناعية والملازمة عادية ١٢ ك ٦٥ قوله عالم الغيب والشهادة هذا دليل آخر على الوحدانية كانه قال الله عالم الغيب والشهادة وغيره لا يعلمها فغيره ليس باله ١٢ صاوی ٦٦ قوله بالجر صفة الخ اى قرأ نافع وحفص وحمزة والكسائى برفع الميم على انه خبر مبتدأ محذوف وتقديره هو والباقون بالخفض على انه صفة لله ١٢ ٦٧ قوله اما ترينى آه فعل مضارع مبنى على الفتح لاتصاله بنون التاكيد وما مفعول به ورأى بصرية تعدت لمفعولين بواسطة الهمزة لانه من بابى الرباعى فياء المتكلم مفعول اول وما الموصولة المفعول الثانى وكذا يقال فى قوله على ان نريك ما نعدهم ١٢ ج ٦٨ قوله فلا تجعلنى فى القوم الظالمين هذا جواب الشرط واعيد لفظ الرب مبالغة فى الابتهال والتضرع وفى بمعنى مع ١٢ جمل ٦٩ قوله فاهلك بهلاكهم اى لان شوم الظالم قد يسرى الى غيره وكان صلى الله عليه وسلم يعلم ان الله لا يجعله فى القوم الظالمين اذا انزل بهم العذاب ومع هذا امره بالدعاء ليعظم اجره وليكون فى جميع الاوقات ذاكرا له تعالى قال الزمخشرى فان قلت كيف يجوز ان يجعل الله نبيه المعصوم مع الظالمين حتى يطلب ان لا يجعله معهم قلت يجوز ان يسال العبد ربه ما علم انه يفعله وان يستعيذ به مما علم انه لا يفعله اظهارا للعبودية وتواضعا لربه واخباتا له ١٢ ٦٩ قوله فاهلك بهلاكهم اى لان شوم الظالم قد يعم غيره آه قلت ان رسول الله معصوم من جعله مع القوم الظالمين فكيف امره الله بهذا الدعاء اجيب بانه امر بذلك اظهارا للعبودية وتواضعا لربه وتعظيما لاجره وليكون فى جميع الاوقات ذاكرا لله تعالى ١٢ ص ٧٠ قوله بالتى هى احسن التى نعت لمحذوف اشار به بقوله اى الخلة وهى الخصلة وبينها بقوله من الصفح والاعراض جمل وقوله السيئة اى التى ياتيك منهم من الاذى والمكروه وهو مفعول ادفع ١٢ روح ٧١ قوله اذاهم اياك تفسير للسيئة وقيل الخلة كلمة التوحيد والسيئة الشرك ١٢ ك ٧٢ قوله وهذا قبل الامر بالقتال اى فهو منسوخ ويحتمل ان المعنى ادفع بالتى هى احسن ولو فى حال القتال كان الله يقول له اذا اقدرت عليهم فاصفح عنهم ولا تعاملهم بما كانوا يعاملونك به وحينئذ فتكون الآية محكمة وقد حصل منه هذا الامر عند فتح مكة
١٢ صاوی ٧٣ قوله همزات الشياطين اى خطراتها التى يخطرها بقلب الانسان كذا فى الصراح ١٢ ٧٤ قوله نزغاتهم نزغ برغلانيدن ١٢ صراح ٧٥ قوله الجمع للتعظيم اى لتعظيم المخاطب لان العرب تخاطب الواحد الجليل الشان بلفظ الجماعة وفيه رد على من يقول الجمع للتعظيم فى غير المتكلم انما ورد فى كلام المولدين ١٢ روح ٧٥ قوله الجمع للتعظيم آه جواب ما قيل لم لم يقل رب ارجعنى فان المخاطب واحد وهو الله تعالى فجمع الضمير تعظيما لله تعالى او الواو لتكرار ارجعون كانه قال ارجعنى ارجعنى وهو يشبه ما قالوه فى قوله القيا فى جهنم انه بمعنى الق الق ثنى الفعل للدلالة على ذلك او الجمع باعتبار الملائكة الذين يقبضون روحه كانه استغاث بالله اولا ثم رجع الى طلب الرجوع الى الدنيا من الملائكة ١٢ ك وص ٧٦ قوله بان اشهد ان الخ كذا رواه ابن المنذر وعبد بن حميد عن عكرمة ١٢ ك ٧٧ قوله فيما تركت اى يكون العمل الصالح فى مقابلة الذى تركته من الايمان وتداركا له ١٢ ك ٧٨ قوله اى رب ارجعون اى كلمة رب ارجعون مع ما بعدها ١٢ ٧٩ قوله ولا فائدة له فيها يريد انها قول تجرد لا ثمرة له فيها ١٢ كما ٨٠ قوله وانا على ان نريك الخ ان حرف توكيد ونصب ونا اسمها والجار والمجرور متعلق بقادرون وما واقعة على العذاب وقادرون خبران واللام للابتداء زحلقت للخبر والمعنى وانا لقادرون على ان نريك العذاب الذى نعدهم به ١٢ صاوی ٨١ قوله ابتدائية اى تبتدأ بعدها الجمل اشارة الى ان هذا الكلام منقطع عما قبله قصد به وصف حال الكافر بعد موته ١٢ صاوی

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

روى عن ابن مسعود وعطاء عن ابن عباس ١٢ ك ٥٣ قوله يتفاخرون آه لما كانت الانساب ثابتة بينهم لايصح نفيها اشار الى ان النفى انما هو لصفتها المحذوفة وفى ابى السعود فلا انساب بينهم تنفعهم لزوال الترحم والتعطف من فرط الحيرة واستيلاء الدهشة بحيث يفر المرء من اخيه وامه وابيه وصاحبته وبنيه او لا انساب يفتخرون بها ١٢ ج ٥٤ قوله ولا يتساءلون فان قيل قد قال الله تعالى هنا ولا يتساءلون وفى موضع آخر واقبل بعضهم على بعض يتساءلون اجيب بان ابن عباس قال ان للقيامة احوالا ومواطن ففى موضع يشتد عليهم الخوف فيشغلهم عظم الامر عن التساؤل فلا يتساءلون وفى موطن يفيقون افاقة فيتساءلون خطيب وقول الشارح وفى بعضها الخ اشارة مع ما قبله الى الجمع بين هذه الآية والآية التى نقلها وهذا الجمع مبنى على ان المراد النفخة الثانية فان جرينا على ان المراد بها الاولى كان وجه الجمع اظهر من هذا والحاصل ان نفى المسألة انما هو عند النفخة الاولى لموتهم حينئذ واثباتها انما هو بعد الثانية ١٢ جمل ٥٥ قوله عنها اے عن الانساب خلاف حالهم فى الدنيا حيث يسأل بعضهم لبعضهم من انت ومن اى قبيلة انت ١٢ ك ٥٦ قوله موازينه اى موزونات عقائده واعماله اى ومن كانت له عقائد واعمال صالحة تكون لها وزن عند الله وقدر بيضاوى وقال البقاعى ولعل الجمع ان لكل عمل ميزانا يعرف انه لا يصلح لغيره وذلك ادل على القدرة خطيب وباقى الكلام فى هذا المقام مر فى تفسير سورة الاعراف ١٢ ٥٧ قوله فهم فى جهنم يشير الى انه خبر محذوف وقيل بدل عن الصلة ١٢ ك ٥٨ قوله تلفح وجوههم النار آه مستانف او خبر ثان واللفح اشد النفخ لانه الاصابة بشدة والنفخ الاصابة مطلقا كما فى قوله تعالى ولئن مستهم نفحة من عذاب ربك ١٢ ج ٥٩ قوله شمرت شفاههم بالفار اى اظهرت شفاههم العليا والسفلى عن اسنانهم روى احمد والترمذى عن ابى سعيد الخدرى مرفوعا هم فيها كالحون تشويه النار فتقلص شفته العليا حتى تبلغ وسط راسه وتسترخى شفته السفلى حتى يقرب سرته ١٢ ك ٦٠ قوله والسفلى ينبغى ان يكون معمولا محذوف تقديره واسترخت السفلى ١٢ جمل ٦١ قوله يقال لهم الم تكن الخ يريد انه باضمار القول عطف على الصلة او حال عن ضمير فى كالحون او عن هم فى وجوههم ١٢ ك ٦٢ قوله بعد قدر الدنيا مرتين وقدرها قيل سبعة آلاف سنة بعدد الكواكب السيارة وقيل اثنا عشر الف سنة بعدد البروج وقيل ثلاثمائة الف سنة وستون سنة بعدد ايام السنة من تذكرة القرطبى ١٢ جمل ٦٣ قوله اخسئوا فيها اے اسكتوا فى النار سكوت هوان وذل ابو السعود وفى الكبير اما قوله اخسئوا فيها فالمعنى ذلوا فيها ١٢ ٦٤ قوله فينقطع رجاؤهم اى وهذا آخر كلامهم فى النار فلا يسمع لهم بعد ذلك الا الزفير والشهيق والنباح كنباح الكلاب ١٢ ص ٦٥ قوله بضم السين الخ اے لنافع وكسرها للباقين مصدر بمعنى الهزء زيدت فيها ياء النسبة للمبالغة لدلالتها على زيادة قوة فى القول كما قيل الخصوصية فى الخصوص ١٢ كمالين ٦٦ قوله وسلمان الناسب ان يقول بدله وخباب لان سلمان ليس من المهاجرين ١٢ صاوى ٦٧ قوله وسلمان فيه مسامحة لانه ليس من المهاجرين كما هو معلوم فكان الاولى ابداله بخباب ١٢ جمل ٦٨ قوله حتى انسوكم اى الاستهزاء بهم فان انفسهم ليست سبب الانساء ١٢ روح ٦٩ قوله فنسب اليهم اے وحقيقة التركيب ان يقال حتى انساكم الاستهزاء بهم ذكرى ١٢ ٧٠ قوله فنسب اليهم يشير الى ان الضمير المستتر فى انسوكم لفريق من عبادى واسناد الانساء اليهم بسببيتهم له ١٢ ك ٧١ قوله انى جزيتهم اليوم آه استيناف لبيان حسن حالهم وانهم انتفعوا باذاتهم اياهم هذا الخ وينصب مفعولين الاول الهاء والثانى قدره بقوله النعيم وهذا على قراءة الكسر فى انهم واما على قراءة الفتح فالمفعولان مذكوران ١٢ جمل ٧٢ قوله انهم بكسر الهمزة لحمزة على استيناف وبفتحها للباقين على انه مفعول ثان لجزيتهم فانه فى معنى المصدر اے فوزهم ولا يبعد تعليلا لجزيتهم بتقدير اللام فيتوافق قراءة الكسر والفتح من حيث المعنى لان الظاهر ان الاستيناف بيان ١٢ ك ٧٣ قوله تمييز آه فيه اجمال اے ان المضاف وهو عدد تمييز لكم وعدد مضاف وسنين مضاف اليه والمعنى لبثتم كم عددا من السنين ١٢ ج ٧٤ قوله مقدار لبثكم آه اى لو علمتم مقدار لبثكم فى الدنيا بحسب الواقع كان قليلا ايضا بالنسبة الى لبثكم فى النار وقيل المعنى لو ثبت انكم من اهل النار لذكرتمونى وكان حالكم على خلاف هذا وقال ابو البقاء لو كنتم تعلمون مقدار طول لبثكم لما اجبتم بهذه المدة ١٢ ك ٧٥ قوله عبثا آه فى نصبه وجهان احدهما انه مصدر واقع موقع الحال اى عابثين والثانى انه مفعول من اجله اے لاجل العبث والعبث اللعب وما لا فائدة فيه وكل ما ليس فيه غرض صحيح ١٢ ج ٧٦ قوله بالبناء للفاعل من الرجوع لحمزة وعلى وللمفعول لغيرهما من ارجع المتعدى ١٢ ك ٧٧ قوله لا برهان له هو صفة لازمة لالٰها كقوله تعالى يطير بجناحيه جئ به للتاكيد من ابى السعود ١٢ ٧٨ قوله صفة اے اخرى لازمة كاشفة لا مخصصة مفيدة فان الباطل لا برهان له به لا مفهوم لها فان من شرط المفهوم المخالف عدم كون الصفة كاشفة ١٢ كمالين ٧٩ قوله كاشفة اے بيان للواقع لان كل من ادعى مع الله الٰها آخر لا بد وان يكون لا برهان له به ١٢ صاوى ٨٠ قوله فى الرحمة زيادة على المغفرة اے فذكر الرحمة بعد المغفرة تحلية بعد تخلية ففى الغفران محو السيئات وفى الرحمة رفع الدرجات ١٢ ص ٨١ بيان الصور فانه كما فى الحديث قرن ينفخ فيه ١٢ ك ٨٢ من خسأت الكلب اذا زجرته فخسأ اے انزجر ١٢ ك ٨٣ قوله كم لبثتم فى الارض الخ الغرض من هذا السؤال التبكيت والتوبيخ لانهم كانوا ينكرون اللبث فى الآخرة اصلا ولا يعدون اللبث الا فى دار الدنيا ويظنون ان بعد الموت يدوم الفناء ولا اعادة فلما حصلوا فى النار وايقنوا دوامها وخلودهم فيها سألهم كم لبثتم فى الارض منبها لهم على ما ظنوه دائما طويلا وهو يسير بالاضافة الى ما انكروه فحينئذ تحصل لهم الحسرة على ما كانوا يعتقدونه فى الدنيا من حيث تيقنوا خلافه وهذا هو الغرض من السؤال ١٢ جمل ٨٤ قوله فاسأل العادين الخ هذا من جملة كلامهم اے لانا لما غشينا من العذاب بمعزل عن ضبط ذلك واحصائه ١٢ ابو السعود ٨٥ قوله لنتعبدكم الخ اے نكلفكم وقوله وترجعوا معطوف على نتعبد وقوله على ذلك اے على امتثال ذلك اے التعبد المذكور ١٢ جمل

فيها ومن وراۤئهم امامهم برزخ حاجز يصدهم عن الرجوع الى يوم يبعثون ○ ولا رجوع بعده فاذا نفخ
فى الصور القرن النفخة الاولى او الثانية فلا انساب بينهم يومئذ يتفاخرون بها ولا يتساءلون ○
عنها خلاف حالهم فى الدنيا لما يشغلهم من عظم الامر عن ذلك فى بعض مواضع القيٰمة وفى بعضها يفيقون وفى
اية اخرى واقبل بعضهم على بعض يتساءلون فمن ثقلت موازينه بالحسنات فاولٰئك هم المفلحون
الفائزون ومن خفت موازينه بالسيئات فاولٰئك الذين خسروا انفسهم فهم فى جهنم خٰلدون ○
تلفح وجوههم النار تحرقها وهم فيها كالحون ○ شمرت شفاههم العليا والسفلى عن اسنانهم ويقال لهم الم
تكن اٰيٰتى من القراٰن تتلى عليكم تخوفون بها فكنتم بها تكذبون ○ قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا وفى
قراءة شقاوتنا بفتح اوله والف وهما مصدران بمعنى وكنا قوما ضالين عن الهداية ربنا اخرجنا منها فان
عدنا الى المخالفة فانا ظٰلمون ○ قال لهم بلسان مالك بعد قدر الدنيا مرتين اخسئوا فيها اقعدوا فى
النار اذلاء ولا تكلمون فى رفع العذاب عنكم فينقطع رجاؤهم انه كان فريق من عبادى هم المهاجرون
يقولون ربنا اٰمنا فاغفر لنا وارحمنا وانت خير الرٰحمين ○ فاتخذتموهم سخريا بضم السين وكسرها
مصدر بمعنى الهزء منهم بلال وصهيب وعمار وسلمان حتى انسوكم ذكرى فتركتموه لاشتغالكم بالاستهزاء
بهم فهم سبب الانساء فنسب اليهم وكنتم منهم تضحكون ○ انى جزيتهم اليوم النعيم المقيم بما صبروا
على استهزائكم بهم واذاكم اياهم انهم بكسر الهمزة هم الفائزون ○ بمطلوبهم استيناف وبفتحها
مفعول ثان لجزيتهم قٰل تعالى لهم بلسان مالك وفى قراءة قل كم لبثتم فى الارض فى الدنيا وفى
قبوركم عدد سنين ○ تمييز قالوا لبثنا يوما او بعض يوم شكوا فى ذلك واستقصروه لعظم ما هم فيه
من العذاب فسئل العادين ○ اى الملائكة المحصين اعمال الخلق قٰل تعالى بلسان مالك وفى قراءة
قل ان اى ما لبثتم الا قليلا لو انكم كنتم تعلمون ○ مقدار لبثكم من الطول كان قليلا بالنسبة
الى لبثكم فى النار افحسبتم انما خلقنٰكم عبثا لا لحكمة وانكم الينا لا ترجعون ○ بالبناء للفاعل و
للمفعول لا بل لنتعبدكم بالامر والنهى وترجعوا الينا ونجازى على ذلك وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون
فتعٰلى الله عن العبث وغيره مما لا يليق به الملك الحق لا اله الا هو رب العرش الكريم ○ الكرسى هو السرير
الحسن ومن يدع مع الله الٰها اٰخر لا برهان له به صفة كاشفة لا مفهوم لها فانما حسابه جزاؤه عند
ربه انه لا يفلح الكٰفرون ○ لا يسعدون وقل رب اغفر وارحم المؤمنين فى الرحمة زيادة على
وانت خير الرٰحمين ○

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

السنة الى الترف ولا تعلموهن الكتابة وعلموهن سورة النور ۱۲ صاوی ۵۲ قوله هذه سورة اشار الى ان سورة خبر مبتدأ محذوف تقديره هذه سورة من الخطيب ۱۲ ۵۳ قوله مخففا الخ الراي قرأ غير ابن كثير وابو عمرو بتخفيف الراء وابن كثير وابو عمرو بتشديد الراء ۱۲ ۵۴ قوله آيات بينات اه المراد بها الآيات الدالة على الاحكام المفروضة وهذا هو المناسب بقوله واضحات الدلالة وفي الشهاب قال الامام الرازي ذكر الله في اول السورة انواعا من الاحكام والحدود وفي آخرها دلائل التوحيد فقوله فرضناها اشارة الى الاحكام وقوله انزلنا فيها آيات بينات اشارة الى ما بين فيها من دلائل التوحيد ويؤيده قوله لعلكم تذكرون فان الاحكام لم تكن معلومة حتى تؤمر بتذكرها ۵۵ قوله الزانية والزاني وتقديمها على الزاني لان زنى النساء من امارة العرب كان فاشيا في ذلك الزمان او لانها الاصل في الفعل لكون الداعية فيها اوفر والشهوة اكثر ولولا تمكينها منه لم يقع ۱۲ روح ۵۶ قوله بالسنة فقد رجم عليه السلام ماعزا وغيره فيكون من باب نسخ الكتاب بالسنة المشهورة ۱۲ محمد المحصن هو الرجم وحد غير المحصن هو الجلد ۱۲ روح ۵۷ قوله ولشبهه بالشرط وقطع الفاء في ابي السعود والفاء لتضمن المبتدأ معنى الشرط اذ اللام بمعنى الموصول والتقدير التي زنت والذي زنى ۱۲ ۵۸ قوله ضرب جلده وعبارة الخطيب يقال جلده اذا ضرب جلده ۱۲ ۵۹ قوله ويزاد على ذلك بالسنة تغريب عام عند مالك والشافعي واحمد وهي قوله صلى الله عليه وسلم البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام وخالفهم ابو حنيفة متمسكا بان الزيادة على الكتاب لا يجوز بخبر الواحد ويحمل التغريب على انه فعله سياسة لا حدا ۱۲ ک ۶۰ قوله في هذا اي في قوله ان كنتم تؤمنون الخ تحريض اي حث على ما قبل الشرط وهو ولا تأخذكم بهما رأفة فانه من باب التهييج واستعمال الغضب لله ولدينه ۱۲ جمل ۶۱ قوله وهو اي ما قبله جواب الشرط كما هو رأي الكوفيين وقوله او دال على جوابه كما هو رأي البصريين ۱۲ ۶۲ قوله وليشهد عذابهما الخ بالفارسية وبايد كه حاضر شوند در وقت عذاب آن دو تن يعني در زمان اقامت بر ايشان گروهي از مومنان تا تشهير ايشان حاصل وان تفضيح مانع گردد از معاودت بامثال آن عمل ۱۲ روح ۶۳ قوله وقيل اربعة فما عدا قاله مالك وقال النخعي ومجاهد اقله واحد وبه قال احمد وعن عطاء اقله رجلان ۱۲ ک ۶۴ قوله الزاني لا ينكح الخ حكم موسس على الغالب المعتاد جيء به لزجر المؤمنين عن نكاح الزواني بعد زجرهم عن الزنا بهن وقد رغب بعض من ضعفة المهاجرين في نكاح موسرات كانت بالمدينة من بقايا المشركين فاستاذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك فنفروا عنه ببيان انه من افعال الزناة وخصائص المشركين كانه قيل الزاني لا يرغب الا في نكاح احدهما والزانية لا يرغب في نكاحها الا احدهما فلا تحوموا حوله كي لا تنتظموا في سلكهما المخصا من ابي السعود ۱۲ ۶۵ قوله يتزوج يريد انه ليس المراد بالنكاح الوطي فيؤول الى ان نهي الزاني عن الزنا الا بزانية او مشركة وفساده ظاهر ۱۲ ک ۶۶ قوله نزل ذلك لما هم فقراء المهاجرين الخ روى الحاكم وصححه من طريق عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان مرثد بن ابي مرثد الغنوي كان يحمل الاسارى بمكة وكان بمكة بغي يقال لها عناق وكانت صديقته قال فجئت النبي صلعم فقلت يا رسول الله انكح عناقا قال فسكت عني فنزلت الزاني لا ينكح آه وروى ابن ابي شيبة عن سعيد بن جبير قال كن بغايا بمكة قبل الاسلام فلما جاء الاسلام اراد رجال من اهل الاسلام ان يتزوجوهن فحرم ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكره شيخ الاسلام ابن حجر فقيل التحريم خاص بهم وهذا قول مجاهد وعطاء والزهري والشعبي وقتادة وقيل عام نسخ بقوله وانكحوا الايامى منكم فانه يعم المسافحات قيل هذا انما يصح على مذهب ابي حنيفة والا فعلى مذهب الشافعي العام المتاخر محمول على الخاص فلا نسخ ۱۲ كمالين ۶۷ قوله الايامى جمع ايم وهي من ليس لها زوج بكرا كانت او ثيبا ومن ليس له زوجة ۱۲ صراح والجمل ۶۸ قوله يرمون المحصنات والمراد بالمحصنات الاجنبيات لان رمي الازواج اي النساء الداخلات تحت نكاح الرامين حكمه سيأتي واجمعوا على ان شروط احصان القذف خمسة الحرية والبلوغ والعقل والاسلام والعفة من الزنا حتى ان من زنى مرة في اول بلوغه ثم تاب وحسنت حاله فقذفه شخص لا حد عليه ۱۲ ۶۹ قوله فيها الخ اي فبالتوبة وقوله وتقبل شهادتهم هذا عند الشافعي واحمد بن حنبل واما عندنا وعند مالك لا يقبل شهادة المحدود في القذف ما دام حيا وان تاب كما في تفسير الحسيني ۱۲ ۷۰ قوله وتقبل شهادتهم عند الجمهور والائمة الثلاثة وقيل لا تقبل قائله امامنا الاعظم ابو حنيفة رجوعا بالاستثناء الى الجملة الاخيرة واولئك هم الفاسقون واستدل على ذلك بانه غير داخل في حيز الجزاء لقيام دليل عدم المشاركة في الشرط لانه جملة خبرية غير مخاطب به الائمة بدليل افراد الكاف في اولئك بخلاف ولا تقبلوا لهم شهادة ابدا فهو عطف على الجملة الاسمية اعني قوله الذين يرمون او كلام مستانف وتمام الكلام في هذا المرام يطلب من فن الاصول ۱۲ ک ۷۱ قوله رجوعا بالاستثناء الى الجملة الاخيرة وهي اولئك هم الفاسقون يعني المحدود في القذف يسمى فاسقا الا ان تاب بعد ذلك عن قذف مسلم آخر فلا يسمى فاسقا والقرينة عليه ان عدم قبول الشهادة لما كان مؤكدا بقوله تعالى ابدا صار محكما لا يحتمل النسخ ولا الاستثناء وان الله قد قال بعد تمام الآية ان الله غفور رحيم اي غفور له ورحيم عليه بارتفاع اسم الفاسق عنه لا بقبول الشهادة واليه مال صاحب الهداية كما في التفسير الاحمدي ۱۲ ۷۲ قوله وقع ذلك اي قذف الزوجة بالزنا ۱۲ ۷۳ قوله فشهادة احدهم آه في رفعها ثلاثة اوجه احدها ان تكون مبتدأ وخبره مقدر التقديم اي فعليهم شهادة او موخر اي فشهادة احدهم كائنة او واجبة الثاني ان يكون خبر مبتدأ مضمر اي فالواجب شهادة احدهم الثالث ان يكون فاعلا بفعل مقدر اي فيكفي والمصدر هنا مضاف للفاعل وقرأ العامة اربع شهادات بالنصب على المصدر والعامل فيه شهادة فالناصب للمصدر مصدر مثله كما في قوله فان جهنم جزاؤكم جزاء موفورا ۱۲ کما

المغفرة وانت خير الرحمين ۝ افضل راحم

سورة النور مدنية وهي ثنتان او اربع وستون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

هذه سورة انزلناها وفرضناها مخففا ومشددا لكثرة المفروض فيها وانزلنا فيها آيات بينات واضحات الدلالات لعلكم تذكرون ۝ بادغام التاء الثانية في الذال تتعظون الزانية والزاني اي غير المحصنين لرجمهما بالسنة وأل فيما ذكر موصولة وهو مبتدأ ولشبهه بالشرط دخلت الفاء في خبره وهو فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ۝ اي ضربة يقال جلده ضرب جلده ويزاد على ذلك بالسنة تغريب عام والرقيق على النصف مما ذكر ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله اي حكمه بان تتركوا شيئا من حدهما ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر اي يوم البعث في هذا تحريض على ما قبل الشرط وهو جوابه او دال على جوابه وليشهد عذابهما اي الجلد طائفة من المؤمنين ۝ قيل ثلاثة وقيل اربعة عدد شهود الزنا الزاني لا ينكح يتزوج الا زانية او مشركة والزانية لا ينكحها الا زان او مشرك اي المناسب لكل منهما ما ذكر وحرم ذلك اي نكاح الزواني على المؤمنين ۝ الاخيار نزل ذلك لما هم فقراء المهاجرين ان يتزوجوا بغايا المشركين وهن موسرات لينفقن عليهم فقيل التحريم خاص بهم وقيل عام ونسخ بقوله تعالى وانكحوا الايامى منكم والذين يرمون المحصنات العفيفات بالزنا ثم لم يأتوا باربعة شهداء على زناهن برؤيتهم فاجلدوهم كل واحد منهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة في شيء ابدا واولئك هم الفاسقون ۝ لاتيانهم كبيرة الا الذين تابوا من بعد ذلك واصلحوا عملهم فان الله غفور لهم رحيم ۝ بهم بالهامهم التوبة فيها ينتهي فسقهم وتقبل شهادتهم وقيل لا تقبل رجوعا بالاستثناء الى الجملة الاخيرة والذين يرمون ازواجهم بالزنا ولم يكن لهم شهداء عليه الا انفسهم وقع ذلك لجماعة من الصحابة فشهادة احدهم مبتدأ اربع شهادات نصب على المصدر بالله انه لمن الصادقين ۝ فيما رمى به زوجته من الزنا والخامسة ان لعنت الله عليه ان كان من الكاذبين ۝ في ذلك وخبر المبتدأ يدفع عنه حد القذف ويدرؤا عنها العذاب اي حد الزنا الذي ثبت بشهاداته ان تشهد اربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين ۝ فيما رماها به من الزنا والخامسة ان غضب الله عليها ان كان من الصادقين ۝ في ذلك ولولا فضل الله عليكم ورحمته بالستر في ذلك وان الله تواب بقبوله التوبة في ذلك وغيره حكيم ۝ في ما حكم به في ذلك وغيره لبين الحق في ذلك وعاجل بالعقوبة من يستحقها

محذوف جواب لولا التسليم ۱۲ ک

۷۴ قوله فشهادة احدهم الخ بيانه اذا قذف الرجل زوجته بالزنا فلا يخلو اما ان يكون كل منهما اهلا للشهادة او لا فان كان كل منهما اهلا للشهادة فطالبت المرأة يجب على الرجل ان يلاعن فان ابى اللعان حبس حتى يلاعن او يكذب الرجل نفسه فحينئذ حد القذف وان شاء ان يلاعن يقول اربع مرات بالله اني لمن الصادقين فيما رميتها به من الزنا ويقول مرة خامسة لعنة الله علي ان كنت من الكاذبين وهذا لعان الرجل وبه يسقط عن الرجل حد القذف فبعد لعان الرجل يجب على المرأة ان تلاعن فان ابت حبست حتى تلاعن او تصدق زوجها فتحد حد الزنا هذا عندنا وعند الشافعي يجب عليها حد الزنا بمجرد النكول عن اللعان وان شاءت ان تلاعن تقول اربع مرات بالله انه لمن الكاذبين فيما رماني به من الزنا وتقول مرة خامسة غضب الله علي ان كان من الصادقين وهذا لعان المرأة بهذا القدر يسقط عنها حد الزنا وهذا معنى قوله تعالى ويدرؤ عنها العذاب فحينئذ استويا في سقوط الحد كذا في التفسير الاحمدي ۱۲ ۷۵ قوله نصب على المصدر اي المصدر الاصطلاحي اي النحوي وهو كل ما انتصب على المفعولية المطلقة فانه يسمى عند النحاة مصدرا وان كان غير مصدر بمعنى اللفظ الدال على الحدث وحده ۱۲ ۷۶ قوله والخامسة الخ لا خلاف في رفع الخامسة بمعنى الشهود والتقدير والشهادة الخامسة ۱۲ مدارک ۷۷ قوله في ذلك اي فيما رماها به فائدة يترتب على لعانه دفع الحد عنه وقطع نسب الولد منه وعلى لعانها دفع الحد عنها وتابيد تحريمها ما كان اهلا اللعان وفسخ نكاحها ۱۲ صاوی ۷۸ قوله ولولا فضل الله الخ جواب لولا محذوف اي لفضحكم او لعاجلكم بالعقوبة ۱۲ مدارک ۷۹ قوله بالزنا متعلق بيرمون والقذف بغيره يوجب التعزير كقذف غير المحصن ۱۲ ک ۸۰ وقيل في القذف وخاصة لاتيانهم كبيرة وهو الافتراء ۱۲ ک

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

الَّذِيْنَ جَآءُوْ بِالْاِفْكِ اسوء الكذب على عائشة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها بقذف عُصْبَةٌ مِّنْكُمْ
جماعة من المؤمنين قالت حسّان بن ثابت وعبدالله بن ابى ومسطح وحمنة بنت جحش لَا تَحْسَبُوْهُ
ايها المؤمنون غير العصبة شَرًّا لَّكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ يا جركم الله به ويظهر براءة عائشة ومن جاء
معها منه وهو صفوان فانها قالت كنت مع النبى صلى الله عليه وسلم فى غزوة بعد ما انزل الحجاب ففرغ منها ورجع
ودنا من المدينة واذن بالرحيل ليلة فمشيت وقضيت شانى واقبلت الى الرحل فاذا عقدى انقطع
هو بكسر المهملة القلادة فرجعت التمسه وحملوا هودجى هو ما يركب فيه على بعيرى يحسبوننى فيه وكانت
النساء خفافا انما ياكلن العُلقة هو بضم المهملة وسكون اللام من الطعام اى القليل ووجدت عقدى و
جئت بعد ما ساروا فجلست فى المنزل الذى كنت فيه وظننت ان القوم سيفقدوننى فيرجعون الى
فغلبتنى عيناى فنمت وكان صفوان قد عرّس من وراء الجيش فادّلج هما بتشديد الراء والدال اى نزل
من اخر الليل للاستراحة فسار منه فاصبح فى منزلى فرأى سواد انسان نائم اى شخصه فعرفنى حين رأنى
وكان يرانى قبل الحجاب فاستيقظت باسترجاعه حين عرفنى اى قوله انا لله وانا اليه راجعون فخمرت وجهى
بجلبابى اى غطيته بالملاءة والله ما كلمنى بكلمة ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه حين اناخ راحلته و
وطى على يدها فركبتها فانطلق يقود بى الراحلة حتى اتينا الجيش بعد ما نزلوا موغرين فى نحر الظهيرة اى من
اوغر اى واقفين فى مكان وغر من شدة الحر فهلك من هلك فىّ وكان الذى تولى كبره منهم عبدالله بن ابى
ابن سلول انتهى قولها رواه الشيخان قال تعالى لِكُلِّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ اى عليه مَّا اكْتَسَبَ مِنَ الْاِثْمِ فى ذلك
وَالَّذِىْ تَوَلّٰى كِبْرَهٗ مِنْهُمْ اى تحمل معظمه فبدأ بالخوض فيه واشاعه وهو عبدالله بن ابى لَهٗ عَذَابٌ
عَظِيْمٌ ۝ هو النار فى الاخرة لَوْلَآ هلا اِذْ حين سَمِعْتُمُوْهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُوْنَ وَالْمُؤْمِنٰتُ بِاَنْفُسِهِمْ اى ظن
بعضهم ببعض خَيْرًا وَّقَالُوْا هٰذَآ اِفْكٌ مُّبِيْنٌ ۝ كذب بين فيه التفات عن الخطاب اى ظننتم ايها العصبة
وقلتم لَوْلَا هلا جَآءُوْ اى العصبة عَلَيْهِ بِاَرْبَعَةِ شُهَدَآءَ شاهدوه فَاِذْ لَمْ يَاْتُوْا بِالشُّهَدَآءِ فَاُولٰٓئِكَ عِنْدَ
اللّٰهِ اى فى حكمه هُمُ الْكٰذِبُوْنَ ۝ فيه وَلَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهٗ فِى الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِيْمَآ
اَفَضْتُمْ فِيْهِ ايها العصبة اى خضتم عَذَابٌ عَظِيْمٌ ۝ فى الاخرة اِذْ تَلَقَّوْنَهٗ بِاَلْسِنَتِكُمْ اى يرويه بعضكم
عن بعض وحذف من الفعل احدى التائين واذ منصوب بمسكم او بافضتم وَتَقُوْلُوْنَ بِاَفْوَاهِكُمْ مَّا لَيْسَ لَكُمْ
بِهٖ عِلْمٌ وَّتَحْسَبُوْنَهٗ هَيِّنًا لا اثم فيه وَّهُوَ عِنْدَ اللّٰهِ عَظِيْمٌ ۝ فى الاثم وَلَوْلَآ هلا اِذْ حين سَمِعْتُمُوْهُ قُلْتُمْ

١ه قوله ان الذين جاؤا بالافك الخ شروع فى ذكر الآيات المتعلقة بالافك وهى تمانية عشر هى لقوله اولئك مبرؤن مما يقولون لهم مغفرة ورزق كريم ومناسبة هذه الآيات لما قبلها ان الله لما ذكر فى الزنا من الشناعة و القبح وذكر ما يترتب على من رمى غيره به وذكر انه لا يليق بآحاد الامة فضلا عن زوجة سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم ذكر ما يتعلق بذلك ١٢ صاوى ٢ه قوله اسوء الكذب آه فى الخازن الافك اسوء الكذب لكونه مصروفا عن الحق وذلك ان عائشة رضى الله تعالى عنها كانت تستحق الثناء والمدح بما كانت عليه من الحصانة والشرف والعقل والديانة فمن رماها بالسوء فقد قلب الحق بالباطل ١٢ ج ٣ه قوله جماعة من المؤمنين اى فى الظاهر والا فعبدالله ابن ابى لم يكن من خلص المؤمنين والعصبة من العشرة الى الاربعين او ما بين الثلثة والعشرة وقد يطلق على الجماعة من غير حصر فى عدد ١٢ كمالين ٤ه قوله قالت اى عائشة فى تعيين عدد اهل الافك وقوله وحمنة بنت جحش هى زوجة طلحة بن عبيدالله ١٢ جمل ٥ه قوله ومسطح بكسر الميم وهو ابن اثاثة بضم الهمزة والمثلثتين قوله وحمنة بفتح الحاء المهملة والنون بينهما ميم ساكنة قوله جحش بتقديم الجيم المفتوحة على الحاء هى اخت ام المؤمنين زينب رضى الله عنها ١٢ كمالين ٦ه قوله ومن جاء معها اى ويظهر براءة الرجل الذى جاء معها اى مع عائشة منه اى من البرية ١٢ ك ٧ه قوله ومن جاء معها اى اتى الى الجيش يقود بها البعير وقوله منه متعلق ببراءة والضمير للافك جمل فارجاع الضمير الى البرية ليس بصحيح كما هو صنيع صاحب الكمالين ٨ه قوله وهو صفوان اى السلمى بن المعطل ١٢ ٩ه قوله فى غزوة هى غزوة المريسيع ويقال غزوة بنى المصطلق ايضا وقع سنة خمس من الهجرة على ما قاله موسى بن عقبة ١٢ ك ١٠ه قوله وقضيت شانى اى حاجتى كالبول وقوله واقبلت الرحل اى المنزل الذى فيه القوم وقوله التمسه اى افتشه وقوله قد عرس فى القاموس عرس القوم تعريسا نزلوا فى آخر الليل لاستراحة وقوله فادلج والادلاج هو السير آخر الليل وقوله بهما بتشديد الراء والدال لف ونشر مرتب وقوله بجلبابى وهو ثوب اقصر من الخمار ويقال له المقنعة كذا فى روح البيان وفى القاموس الجلباب القميص وثوب واسع المرأة دون الملحفة او ما تغطى به ثيابها من فوق كالملحفة او هو الخمار وفى الصراح جلباب بالكسر چادر وقوله الملاءة هو ثوب يغطى الجسد وقوله اناخ راحلته اى اجلسها وقوله ووطى على يدها اى وضع صفوان رجله على ركبة الراحلة ليتيسر الركوب عليها وقوله موغرين فى نحر الظهيرة اى داخلين فى وسطها وهو بلوغ الشمس منتهاها من الارتفاع روح وعبارة الجمل ونحرها اولها يعنى اتينا الجيش فى وقت القيلولة وفى القاموس الوغرة شدة الحر وغرة الهاجرة كوعدا وغر وادخلوا فيها وقوله فى مكان وغر فى الصراح وغر سختى گرما شدن ١٢ ١١ه قوله فاذا عقدى انقطع آه اى فاذا انا ادركت انه قد انقطع لما وضعت يدى على صدرى فما وجدته وكان جزع اظفار اى خرزيا فى خالى القيمة وكان اصله لامها اعطته لها حين تزوجها النبى صلى الله عليه وسلم ١٢ ج ١٢ه قوله فجلست فى المنزل الذى كنت فيه اى وهذا من حسن عقلها وجودة رأيها فان من الآداب ان الانسان اذا ضل عن رفقته وعلم انهم يفتشون عليه ان يجلس فى المكان الذى فقدوه فيه ولا ينتقل منه فربما رجعوا فلم يجدوه ١٢ ص ١٣ه قوله فنمت اى وكانت كثيرة النوم لحداثة سنها ١٢ صاوى ١٤ه قوله وكان صفوان الخ اى وكان صاحب ساقة رسول الله لشجاعته وكان اذا رحل الناس يصلى ثم اتبعهم فما سقط منهم شئ الا حمله حتى ياتى به اصحابه ١٢ صاوى ١٥ه قوله قد عرس من وراء الجيش فمن سقط له اى شئ من متاعه كالقدح والدلو واداوة اتاه ١٢ كمالين ١٦ه قوله بهما بتشديد الراء والدال آه لف ونشر مرتب فالتعريس هو النزول آخر الليل للاستراحة والادلاج هو السير آخر الليل ١٢ ج ١٧ه قوله فخمرت بالخاء المعجمة والميم المشددة المفتوحتين والراء الساكنة وجهى بجلبابى بكسر الجيم وموحدتين اى غطيته بالملاءة بفتح الميم واللام والهمزة هو رداء يلائم الجسد ١٢ كمالين ١٨ه قوله حين اناخ راحلته اى اجلسها ووطى على يدها اى وطى صفوان يد الراحلة لئلا تقوم ويسهل الركوب عليها بلا احتياج الى مساعد ١٢ ك ١٩ه قوله موغرين بضم الميم وكسر الغين المعجمة بعد ها راء اى داخلين فى الوغر وهى شدة الحر وفى نحر الظهيرة بالحاء المهملة الساكنة حتى بلغت الشمس منتهاها من الارتفاع كانها وصلت الى النحر وهو على الصدر ١٢ ٢٠ه قوله وكان الذى تولى كبره اى باشر معظمه عبدالله بن ابى بالتنوين ابن سلول بالرفع صفة لعبدالله فان سلول علم لام عبدالله فكتب بالالف ١٢ ك ٢١ه قوله لولا اذ سمعتموه آه لما بين تعالى حال الخائضين فى الافك بقوله لكل امرئ منهم الخ شرع ههنا فى توبيخهم وتعييرهم وزجرهم بتسعة زواجر هذا ولولا جاؤا عليه آه ولولا فضل الله آه واذ تلقونه آه ولولا اذ سمعتموه آه ويعظكم الله آه وان الذين يحبون آه ولولا فضل الله عليكم آه ويا ايها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان الى سميع عليم ولولا للتوبيخ واذ ظرف لظن اى هلا ظننتم بانفسكم خيرا حين سمعتم الافك اى كان ينبغى لكم بمجرد سماعه ان تحسنوا الظن فى ام المؤمنين فضلا عن ان تتمادوا فى سماعه وفضلا عن ان تصروا عليه بعد السماع ١٢ ج ٢٢ه قوله لولا اذ سمعتموه الآية بالفارسية چرا نشد كه چون شنيديد ازگمان كردند مردان مسلمانان وزنان مسلمانان در حق خويش نيكى را والمراد بانفسهم ابناء جنسهم النازلة منزلة انفسهم روح او المراد بانفسهم حقيقة ١٢ خطيب ٢٣ه قوله بانفسهم اى بالذين منهم فالمؤمنون كنفس واحدة ١٢ مدارك ٢٤ه قوله خيرا اى عفافا وصلاحا وذلك نحو ما يروى ان عمر رضى الله عنه قال لرسول الله عليه الصلوة والسلام انا قاطع بكذب المنافقين لان الله عصمك من وقوع الذباب على جلدك لانه يقع على النجاسات فيتلطخ بها فلما عصمك الله من ذلك القدر من القذر فكيف لا يعصمك عن صحبة من تكون متلطخة بمثل هذه الفاحشة ١٢ مد ٢٣ه قوله فيه التفات عن الخطاب اى الى الغيبة اذ كان مقتضى الظاهر ظننتم وحكمته التسجيل عليهم والمبالغة فى توبيخهم ١٢ صاوى ٢٤ه قوله فيما افضتم فيه آه ما عبارة عن حديث الافك والابهام لتهويل امره يقال افاض فى الحديث وخاض واندفع بمعنى وما اسم موصول اى لمسكم بسبب الذى افضتم فيه ويصح ان تكون مصدرية والمعنى لمسكم بسبب افاضتكم وخوضكم فيه ١٢ ج ٢٥ه قوله يرويه بعضكم عن بعض يقال تلقى القول اى اخذه ١٢ كمالين ٢٦ه قوله تقولون بافواهكم آه اى وتقولون كلاما مختصا بالافواه بلا مساعدة من القلوب لانه ليس تعبيرا عن علم به فى قلوبكم كقوله تعالى تقولون بافواههم ما ليس فى قلوبهم ١٢ بيضاوى ٢٧ه قوله هينا اى سهلا لا تبعة له ١٢ بيضاوى ٢٨ه قوله على عائشة متعلق بالكذب وقد عقد عليها النبى صلى الله عليه وسلم بمكة وهى بنت ست سنين او سبع ودخل عليها بالمدينة وهى بنت تسع وتوفى عنها وهى بنت ثمانية عشر سنة ١٢ صاوى ٢٩ه اى عائشة فى تعيين عدد اهل الافك ١٢ ج ٣٠ه يريد ان لولا للتحضيض ١٢ ك

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

كامرأة نوح ولوط ولم يجز ان تكون فاجرة لان النبي مبعوث الى الكفار ليدعوهم فيجب ان لا يكون معه ما ينفرهم والكفر غير منفر عندهم واما الكشخنة فمن اعظم المنفرات ١٢ مدارك ٢ قوله ينهاكم آه يشير الى ان يعظكم ضمن معنى فعل يتعدى بان ثم حذف اى ينهاكم عن العود وهذا احد الاوجه فى الآية والثانى انه على حذف فى اى فى ان تعودوا والثالث ان ان تعودوا مفعول لاجله اى يعظكم كراهة ان تعودوا وفى ابى السعود يعظكم الله اى ينصحكم او يزجركم ١٢ ج ٣ قوله ان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة بالفارسية تحقيق آنانكه دوست ميدارند اين امر كه فاش شود تهمت بدكارى ١٢ ٤ قوله بنسبتها اليهم اشار بذلك الى ان المراد بالذين آمنوا خصوص عائشة وصفوان ١٢ صاوى ٥ قوله وهم العصبة اى الذين يحبون شيوع الفاحشة هم العصبة المذكورون فى قوله عصبة منكم ١٢ ك ٦ قوله اى المتبع فجعل الشارح الضمير عائدا على من واذا عاده على الشيطان لقال اى الشيطان اذ هو اوضح فى هذا المقام وفى ابى السعود وقيل انه اى الضمير عائد على من اى فان المتبع للشيطان يامر الناس بهما فان شان الشيطان هو الاضلال فمن اتبعه فانه يترقى من رتبة الضلال والفساد الى رتبة الاضلال والافساد ١٢ ج ٧ قوله مازكى منكم الخ هذا يفيد انهم تابوا وطهروا وهو كذلك الا عبدالله بن ابى فانه استمر على النفاق حتى هلك كافرا ١٢ صاوى ٧ قوله مازكى منكم الخ بالفارسية پاك نشدے از شما هيچكس ١٢ ٨ قوله ولا يأتل آه وهو يفتعل من الالية وهى القسم وقرأ ابو جعفر يتال بتقديم التاء وتاخير الهمزة وهو يتفعل من الالية وهى القسم ١٢ معالم ٩ قوله اى اصحاب الغنى والسعة المشهور تفسير الفضل بالفضل فى الدين حتى يستدلون بها على فضيلة ابى بكر الصديق وتفسير المص بالغنى تبعا للبغوى مع انه يلزم عليه تكرار قوله والسعة لا يظهر وجهه ١٢ ك ١٠ قوله ان لا يؤتوا فحذف لا لدلالة المقام عليه كما فى تفتؤ تذكر يوسف وهى بتقدير حرف الجر اى على ان لا يؤتوا ١٢ ك ١١ قوله اولى القربى الخ اى لا يحلفوا على ان لا يحسنوا الى المستحقين الاحسان او لا يقصروا فى ان يحسنوا اليهم وان كانت بينهم وبينهم شحناء لجناية اقترفوها ١٢ مدارك ١٢ قوله حلف ان لا ينفق على مسطح اى فبعد ذلك تاب وجاء الى ابى بكر واعتذر وقال انما كنت اغشو مجلس حسان واسمع منه ولا اقول فقال له ابو بكر لقد ضحكت وشاركت فيما قيل وكفر عن يمينه لطيفة :: وقع لابن المقرى انه وقع منه هفوة فقطع والده ماكان يجريه له من النفقة فكتب الولد لابيه :: لا تقطعن عادة بر ولا :: تجعل عقاب المرء فى رزقه :: فان امر الافك من مسطح :: يحط قدر النجم من افقه :: وقد جرى منه الذى قد جرى :: وعوتب الصديق فى حقه :: فكتب اليه والده :: قد يمنع المضطر من ميتة :: اذا عصى بالسير فى طرقه :: لانه يقوى على توبة :: توجب ايصالا الى رزقه :: لو لم يتب مسطح من ذنبه :: ما عوتب الصديق فى حقه ١٢ ص ١٣ قوله وهو ابن خالته اى ابن خالة الصديق مسكين مهاجر بدرى برفع الكلمات الثلثة على انه خبر بعد خبر للضمير الراجع وفيه اشارة الى ان قوله تعالى اولى القربى والمساكين والمهاجرين صفات لموصوف واحد لانها نزلت فى مسطح وهو موصوف بها والعطف لتنزيل تغاير الصفات منزلة تغاير الذات ١٢ كمالين ١٤ قوله وناس من الصحابة وناس بالجر عطف على قوله ابى بكر اى نزلت فى ابى بكر وناس من الصحابة ١٢ ١٥ قوله ورجع الخ اى وحلف ان لا ينزع نفقته ابدا ١٢ كرخى ١٦ قوله الغافلات عن الفواحش آه قال الزمخشرى الغافلات السليمات الصدور النقيات القلوب اللاتى ليس فيهن دهاء ولا مكر لانهن لم يجربن الامور ولم يفطن الاحوال فلا يفطن لما يفطن له المجربات العارفات ١٢ ج ١٧ قوله لعنوا فى الدنيا والآخرة اى ابعدوا فيهما عن الثناء الحسن على السنة المؤمنين والآخرة ان لم يتوبوا. كرخى وفى الخازن لعنوا اى عذبوا فى الدنيا بالحد والآخرة بالنار ١٢ جمل ١٨ قوله بالفوقانية للاكثر والتحتانية لحمزة وعلى هذا جاز تذكير الفعل للتقدم والفصل وكون الفاعل مؤنثا غير حقيقى ومن قول وفعل بيان لما الموصولة ١٢ ك ١٩ قوله منهم عبدالله بن ابى بهذا يصح قوله كانوا يشكون فيه فالشك من بعضهم واما حسان ومسطح وحمنة فهم مؤمنون لا يترددون فى الجزاء ١٢ صاوى ٢٠ قوله لم يذكر فى قذفهن توبة المراد بهذا تقرير مذهب ابن عباس فانه جعل الافك اغلظ من سائر انواع الكفر حين سئل عن هذه الآية فقال من اذنب ذنبا ثم تاب قبلت توبته الا من خاض فى امر عائشة رضى الله عنها وهذا منه رضى الله عنه انما هو لتهويل امر الافك والتنبيه على انه امر غليظ ١٢ ابو السعود ٢١ قوله ومن ذكر مبتدأ غيرهن خبره وهذا من باب التهويل والتعظيم لامر الافك والا فهو كغيره من سائر المعاصى التى تمحى بالتوبة واما بعد نزول الآيات فقد صار قذف عائشة رضى الله عنها الصفوان كفر المصادمة القرآن العظيم فاعتقاد براءتها شرط فى صحة الايمان ١٢ صاوى ٢٢ قوله التوبة بالرفع على انه مفعول مالم يسم فاعله لقوله ذكر وقوله غيرهن بالرفع خبر لمن الموصول اى غير ازواج صلى الله عليه وسلم ١٢ كمالين ٢٣ قوله الخبيثات للخبيثين كلام مستانف سبق لتاكيد البراءة لعائشة رض وتقبيحا على من تكلم فيها والمعنى ان المجانسة من دواعى الانضمام فالخبيث لا يكاد يالف غير جنسه والطيب كذلك وهو بمعنى قولهم وكل اناء بالذى فيه ينضح ١٢ ص ٢٤ قوله ومن الكلمات آه فالمعنى الخبيثات من الكلمات للخبيثين من الرجال وتليق بهم اى هى مختصة لهم لا ينبغى ان تقال فى حق غيرهم والخبيثون من الرجال للخبيثات من الكلمات وكذا قوله والطيبات الخ جمل اى فما نسبوه الى الصديقة هم اولى به وهى رضى الله تعالى عنها اولى بالبراءة والثناء الجميل ١٢ كمالين ٢٥ قوله من الناس كابن ابى المنافق تكون له امرأة زانية ١٢ من الروح

مَا يَكُوْنُ ما ينبغي لَنَآ اَنْ نَّتَكَلَّمَ بِهٰذَا ﷺ سُبْحٰنَكَ هو للتعجب هنا هٰذَا بُهْتَانٌ كذب عَظِيْمٌ ۝ يَعِظُكُمُ اللّٰهُ
ينهاكم اَنْ تَعُوْدُوْا لِمِثْلِهٖٓ اَبَدًا اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۝ تتعظون بذلك وَيُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمُ الْاٰيٰتِ فى الامر والنهى
وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ بما يامر به وينهى عنه حَكِيْمٌ ۝ فيه اِنَّ الَّذِيْنَ يُحِبُّوْنَ اَنْ تَشِيْعَ الْفَاحِشَةُ باللسان فِى الَّذِيْنَ
اٰمَنُوْا بنسبتها اليهم وهم العصبة لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ فِى الدُّنْيَا بالحد للقذف وَالْاٰخِرَةِ بالنار لحق الله وَاللّٰهُ
يَعْلَمُ انتفاءها عنهم وَاَنْتُمْ ايها العصبة لَا تَعْلَمُوْنَ ۝ وجودها فيهم وَلَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ ايها العصبة
وَرَحْمَتُهٗ وَاَنَّ اللّٰهَ رَءُوْفٌ رَّحِيْمٌ ۝ بكم لعاجلكم بالعقوبة يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا خُطُوٰتِ طرق
الشَّيْطٰنِ اى تزيينه وَمَنْ يَّتَّبِعْ خُطُوٰتِ الشَّيْطٰنِ فَاِنَّهٗ اى المتبع يَاْمُرُ بِالْفَحْشَآءِ اى القبيح وَالْمُنْكَرِ
شرعا باتباعها وَلَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهٗ مَا زَكٰى مِنْكُمْ ايها العصبة بما قلتم من الافك مِّنْ اَحَدٍ
اَبَدًا اى ما صلح وطهر من هذا الذنب بالتوبة منه وَّلٰكِنَّ اللّٰهَ يُزَكِّيْ يطهر مَنْ يَّشَآءُ من الذنب بقبول توبته
منه وَاللّٰهُ سَمِيْعٌ لما قلتم عَلِيْمٌ ۝ بما قصدتم وَلَا يَاْتَلِ يحلف اُولُوا الْفَضْلِ اى اصحاب الغنى مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ
اَنْ لا يُّؤْتُوْٓا اُولِى الْقُرْبٰى وَالْمَسٰكِيْنَ وَالْمُهٰجِرِيْنَ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ ﷺ نزلت فى ابى بكر حلف ان لا ينفق
على مسطح وهو ابن خالته مسكين مهاجر بدرى لما خاض فى الافك بعد ان كان ينفق عليه وناس من
الصحابة اقسموا ان لا يتصدقوا على من تكلم بشيء من الافك وَلْيَعْفُوْا وَلْيَصْفَحُوْا عنهم فى ذلك اَلَا
تُحِبُّوْنَ اَنْ يَّغْفِرَ اللّٰهُ لَكُمْ وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝ للمؤمنين قال ابو بكر بلى انا احب ان يغفر الله لى ورجع
الى مسطح ما كان ينفقه عليه اِنَّ الَّذِيْنَ يَرْمُوْنَ بالزنا الْمُحْصَنٰتِ العفائف الْغٰفِلٰتِ عن الفواحش
بان لا يقع فى قلوبهن فعلها الْمُؤْمِنٰتِ بالله ورسوله لُعِنُوْا فِى الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيْمٌ ۝
يَّوْمَ ناصبه الاستقرار الذى تعلق به لهم تَشْهَدُ بالفوقانية والتحتانية عَلَيْهِمْ اَلْسِنَتُهُمْ وَاَيْدِيْهِمْ وَ
اَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۝ من قول وفعل وهو يوم القيٰمة يَوْمَئِذٍ يُّوَفِّيْهِمُ اللّٰهُ دِيْنَهُمُ الْحَقَّ يجازيهم
جزاءه الواجب عليهم وَيَعْلَمُوْنَ اَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِيْنُ ۝ حيث حقق لهم جزاءه الذى كانوا
يشكون فيه منهم عبدالله بن ابى والمحصنٰت هنا ازواج النبى صلى الله عليه وسلم لم يذكر فى قذفهن توبة ومن ذكر فى
قذفهن اول سورة التوبة غيرهن اَلْخَبِيْثٰتُ من النساء ومن الكلمات لِلْخَبِيْثِيْنَ من الناس وَالْخَبِيْثُوْنَ
من الناس لِلْخَبِيْثٰتِ مما ذكر وَالطَّيِّبٰتُ مما ذكر لِلطَّيِّبِيْنَ من الناس وَالطَّيِّبُوْنَ منهم لِلطَّيِّبٰتِ
مما ذكر اى اللائق بالخبيث مثله وبالطيب مثله اُولٰٓئِكَ الطيبون والطيبات من النساء ومنهم عائشة وصفوان

ع ١٠ ٨

فالدين بمعنى الجزاء والحق بمعنى الثابت الواجب ١٢ ك

https://archive.org/details/@madni_library

مُبَرَّءُوْنَ مِمَّا يَقُوْلُوْنَ ای الخبيثون والخبيثات من النساء فيهم لَهُمْ للطيبين والطيبات من النساء
مَّغْفِرَةٌ وَّرِزْقٌ كَرِيْمٌ ۝ فی الجنة وقد افتخرت عائشة باشياء منها انها خلقت طيبة ووعدت مغفرة ورزقا
كريما يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَدْخُلُوْا بُيُوْتًا غَيْرَ بُيُوْتِكُمْ حَتّٰى تَسْتَاْنِسُوْا ای تستاذنوا وَتُسَلِّمُوْا عَلٰۤى اَهْلِهَا
فيقول الواحد السلام عليكم ادخل كما ورد فی حديث ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ من الدخول بغير استيذان
لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُوْنَ ۝ بادغام التاء الثانية فی الذال خيريته فتعملون به فَاِنْ لَّمْ تَجِدُوْا فِيْهَاۤ اَحَدًا ياذن
لكم فَلَا تَدْخُلُوْهَا حَتّٰى يُؤْذَنَ لَكُمْ وَاِنْ قِيْلَ لَكُمُ بعد الاستيذان ارْجِعُوْا فَارْجِعُوْا هُوَ ای
الرجوع اَزْكٰى ای خير لَكُمْ من القعود على الباب وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ من الدخول باذن وغير اذن عَلِيْمٌ
فيجازيكم عليه لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَدْخُلُوْا بُيُوْتًا غَيْرَ مَسْكُوْنَةٍ فِيْهَا مَتَاعٌ ای منفعة لَّكُمْ باستكنان
وغيره كبيوت الربط والخانات المسبلة وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُوْنَ تظهرون وَمَا تَكْتُمُوْنَ ۝ تخفون فی دخول غير بيوتكم
من قصد صلاح او غيره وسياتی انهم اذا دخلوا بيوتهم يسلمون على انفسهم قُلْ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ يَغُضُّوْا
مِنْ اَبْصَارِهِمْ عما لا يحل لهم نظره ومن زائدة وَيَحْفَظُوْا فُرُوْجَهُمْ عما لا يحل لهم فعله بها ذٰلِكَ اَزْكٰى
ای خير لَهُمْ اِنَّ اللّٰهَ خَبِيْرٌۢ بِمَا يَصْنَعُوْنَ ۝ بالابصار والفروج فيجازيهم عليه وَقُلْ لِّلْمُؤْمِنٰتِ يَغْضُضْنَ
مِنْ اَبْصَارِهِنَّ عما لا يحل لهن نظره وَيَحْفَظْنَ فُرُوْجَهُنَّ عما لا يحل فعله بها وَلَا يُبْدِيْنَ يظهرن
زِيْنَتَهُنَّ اِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وهو الوجه والكفان فيجوز نظره لاجنبی ان لم يخف فتنة فی احد الوجهين والثانی
يحرم لانه مظنة الفتنة ورجح حسما للباب وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلٰى جُيُوْبِهِنَّ ای يسترن الرؤس و
الاعناق والصدور بالمقانع وَلَا يُبْدِيْنَ زِيْنَتَهُنَّ الخفية وهی ما عدا الوجه والكفين اِلَّا لِبُعُوْلَتِهِنَّ جمع
بعل ای زوج اَوْ اٰبَآئِهِنَّ اَوْ اٰبَآءِ بُعُوْلَتِهِنَّ اَوْ اَبْنَآئِهِنَّ اَوْ اَبْنَآءِ بُعُوْلَتِهِنَّ اَوْ اِخْوَانِهِنَّ اَوْ بَنِيْۤ اِخْوَانِهِنَّ
اَوْ بَنِيْۤ اَخَوٰتِهِنَّ اَوْ نِسَآئِهِنَّ اَوْ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُنَّ فيجوز لهم نظره الا ما بين السرة والركبة فيحرم
نظره لغير الازواج وخرج بنسائهن الكافرات فلا يجوز للمسلمات الكشف لهن وشمل
ما ملكت ايمانهن العبيد اَوِ التّٰبِعِيْنَ فی فضول الطعام غَيْرِ بالجر صفة والنصب استثناء
اُولِي الْاِرْبَةِ اصحاب الحاجة الى النساء مِنَ الرِّجَالِ بان لم ينتشر ذكر كل اَوِ الطِّفْلِ بمعنى
الاطفال الَّذِيْنَ لَمْ يَظْهَرُوْا يطلعوا عَلٰى عَوْرٰتِ النِّسَآءِ للجماع فيجوز ان يبدين لهم ما عدا ما
بين السرة والركبة وَلَا يَضْرِبْنَ بِاَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِيْنَ مِنْ زِيْنَتِهِنَّ من خلخال

۵۱ قوله ورزق كريم اے فی الجنة ودخل ابن عباس رضی اللہ عنہما علی عائشة رضی اللہ عنہا فی مرضہا وہی خائفة من القدوم علی اللہ تعالی فقال لا تخافی لانک لا تقدمین الا علی مغفرة ورزق کریم وتلا الآیة فغشی علیہا فرحا بما تلاہ ۱۲ مدارک ۵۲ قوله وقد افتخرت عائشة رض باشیاء آه روی ان عائشة رضی اللہ تعالی عنہا کانت تفتخر باشیاء اعطیتہا لم تعطہا امرأة غیرہا منہا ان جبریل علیہ السلام اتی بصورتہا فی خرقة حریر وقال ہذہ زوجتک ویروی انه اتی بصورتہا فی راحتہ ومنہا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یتزوج بکرا غیرہا وقبض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی حجرہا وفی یومہا ودفن فی بیتہا وکان ینزل الوحی علیہ وہی معہ فی اللحاف ونزلت براءتہا من السماء وانہا ابنة الصدیق وخلیفة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وخلقت طیبة ووعدت مغفرة ورزقا کریما قال بعض اہل التحقیق ان یوسف علیہ وعلی نبینا الصلوة والسلام لما رمی بالفاحشة برأه اللہ تعالی علی لسان صبی فی المہد وان مریم لما رمیت بالفحشاء برأہا اللہ علی لسان ولدہا عیسی علیہ السلام وان عائشة رض لما رمیت برأہا اللہ بالقول فما رضی لہا براءة صبی ولا نبی حتی برأہا اللہ بکلامہ من القذف والبہتان ۱۲ ج ۵۳ قوله یا ایہا الذین آمنوا الخ لما ذکر اللہ احکام العفاف وکان من جملة العفاف عدم دخول منازل الغیر الا باذن اہلہا ذکر الاستیذان عقب ذلک وسبب نزولہا ان امرأة من الانصار قالت یا رسول اللہ انی اکون فی بیتی علی حال لا احب ان یرانی علیہا احد لا والد ولا ولد فیاتی الاب فیدخل علی وانہ لا یزال یدخل علی رجل من اہلی وانا علی تلک الحالة فنزلت ۱۲ ص ۵۴ قوله غیر بیوتکم ای غیر محل سکنکم وحینئذ فقد خرج مالک ذات الدار اذا دخل علی مکتریہا فیجب علیه الاستیذان لانه قد صدق علیہا انہ غیر بیتہ ۱۲ صاوی ۵۵ قوله اے تستاذنوا من الاستیناس بمعنی الاعلام من انس الشیء ای علمه فان المستاذن مستعلم للحال مستکشف له ہل یراد دخوله ام لا ومن الاستیناس الذی ہو ضد الاستیحاش فان المستاذن مستوحش خایف ان لا یوذن فاذا اذن استانس وکان ابن عباس یقرء حتی تستاذنوا اخرجه ابن ابی حاتم ۱۲ ک ۵۶ قوله فیقول اے الداخل فی الاستیذان والتسلیم السلام علیکم ادخل کما ورد فی حدیث رواہ ابن ماجة تفسیر للامرین وبیان لتقدیم السلام علی الاستیذان وعلیه الاکثر وقیل تقدم الاستیذان لتقدمه فی الآیة واجیب بان الواو لا یفید ترتیبا وبانه قرئ حتی تسلموا وتستاذنوا کذا ہو فی مصحف ابن مسعود واخرج ابن ابی حاتم عن ابی ایوب قلت یا رسول اللہ ما الاستیناس قال یتکلم الرجل بتکبیرة وتسبیحة وتحمیدة ویتنحنح فیوذن اہل البیت ۱۲ ک ۵۷ قوله لیس علیکم جناح ہذا کالاستثناء من قوله لا تدخلوا بیوتا غیر بیوتکم وسبب نزولہا ان ابا بکر رضی اللہ عنه لما نزلت آیة الاستیذان قال یا رسول اللہ فکیف بالبیوت التی بین مکة والشام علی ظہر الطریق والخانات افلا ندخلہا الا باذن فنزلت ۱۲ صاوی ۵۸ قوله باستکنان اے طلب کن یستتر فیه من الحر والبرد والکن بالکسر وقاء کل شیء وسترہ واستکن استتر ۱۲ قاموس ۵۹ قوله کبیوت الربط الربط بضم الراء والباء جمع رباط وہو ما یربط فیه الدواب وقوله الخانات وہی التی ینزلہا التجار بامتعتہم ویسکنون فیہا بالفارسیة سرای من حاشیة البیضاوی وغیرہ وقوله المسبلة نعت للربط فلو قدمه بجنبه لکان اوضح وعبارة الخطیب کبیوت الخانات والربط المسبلة جمل والمسبلة المسافر النازل ۱۲ ۶۰ قوله من زائدة اے یغضوا ابصارہم وحکمة دخول من فی غض البصر دون حفظ الفرج الاشارة الی ان امر النظر اوسع من امر الفرج ۱۲ ص ۶۱ قوله ذلک ازکی لہم اے انه ابعد للریبة ولا مفہوم للبصر والفرج بل باقی الجوارح کذلک وخص البصر والفرج بالذکر لانہما مقدمتان بغیرہما من الجوارح ۱۲ ص ۶۲ قوله والکفان اے وکذلک القدمان عندنا وقوله حسما للباب اے قطعا للباب النظر عن تفاصیل الاحوال کخلوة الاجنبیة کذا فی الجمل او قطعا لباب الفتنة ۱۲ ۶۳ قوله نظرہ الاضافة الی المفعول ای یباح رؤیة ما ظہر من المرأة وہو الوجه والکفان لاجنبی ۱۲ ک ۶۴ قوله حسما للباب اے قطعا لباب الفتنة اخرج الحاکم عن ابن مسعود ولا یبدین زینتہن قال لا خلخال ولا قرط ولا قلادة الا ما ظہر منہا قال الثیاب انتہی ففسر الزینة بالخلخال والمستثنی بالثیاب وکذا اخرج الطبرانی عن ابن مسعود الا ما ظہر منہا قال ہو الثیاب واسنادہ قوی وہو دلیل لمن لا یحل النظر الی شیء من بدنہا وجعلہا کلہا عورة ۱۲ ک ۶۵ قوله جیوبہن جیب القمیص ونحوہ بالفتح طوقه قاموس وفی الصراح جیب گریبان ۱۲ ۶۶ قوله ولا یبدین زینتہن المراد بہا ہہنا البدن الذی ہو محل الزینة ویدل علیه قول الشارح ایضا ہو الوجه والکفان ۱۲ ۶۷ قوله فلا یجوز آه کذا رواہ ابن ابی حاتم عن ابن عباس ومجاہد وہو قول الشافعی انه یحرم نظر الذمیة الی المسلمة واخرج سعید بن منصور عن عمر بن الخطاب انه کتب الی ابی عبیدة اما بعد فانه بلغنی ان نساء من نساء المسلمین یدخلن الحمامات مع نساء اہل الشرک فانه لا یحل لامرأة تؤمن باللہ والیوم الآخر ان تنظر الی عورتہا ۱۲ ک ۶۸ قوله وشمل ما ملکت ایمانہن العبید لظاہر لفظه وہو قول الشافعی وہو الماثور عن مجاہد وسعید بن جبیر اخرجه ابن ابی حاتم ویدل علی ذلک ما اخرجه ابو داؤد عن انس رض انه صلعم اتی فاطمة بعبد وہبه لہا وعلیہا ثوب حتی اذا قنعت به راسہا لم یبلغ رجلیہا واذا غطت رجلیہا لم یبلغ راسہا فقال النبی صلی اللہ علیه وسلم لیس علیک باس انما ہو ابوک وغلامک واخرج عبد الرزاق واحمد عن ام سلمة رض انه صلعم قال اذا کان لاحداکن غلام مکاتب وکان له ما یودی فلیحتجب عنه وعن عبد الرزاق عن مجاہد کان العبید یدخلون علی ازواج النبی صلعم واخرج ابن ابی شیبة عن ابن عباس لا باس ان یری العبد شعر السیدة وقال ابو حنیفة المراد بہا الاماء وعبد المرأة کالاجنبی وبه جزم الغزالی والنووی واستدل علی ذلک فی الہدایة بانه فحل غیر محرم ولا زوج والشہوة متحققة بجواز النکاح فی الجملة انتہی قال سعید بن المسیب فیما رواہ ابن ابی شیبة ولا تغرنکم سورة النور الا ما ملکت ایمانہن فانه انما عنی به الاماء دون العبید وعن الحسن انه کرہ ان یدخل المملوک علی مولاته بغیر اذنہا واخرج ابن ابی شیبة عن ابراہیم قال تستر المرأة من غلامہا واخرج عبد الرزاق عن طاؤس ومجاہد قالا لا ینظر المملوک الی شعر سیدته وقالا وفی بعض القراءة وما ملکت ایمانکم الذی لم یبلغوا الحلم ۱۲ ک ۶۹ قوله او التابعین الخ الحق ان المراد بالتابع الشیخ الہرم الذی لا یشتہی النساء او الابله الذی لا یعرف الارض من السماء ولا الرجل من المرأة ۱۲ صاوی ۷۰ قوله او التابعین اے یتبعون القوم لیصیبوا من فضل طعامہم خطیب معناہ بالفارسیة طفیلی وفی الجمل علی قوله التابعین ای للنساء وقوله فی فضول الطعام ای الذین لا غرض لہم فی تبعیة النساء الا اکتساب الاکل من حولہن ولیس لہم غرض فی نظرہ ولا غیرہ ولذلک قال بان لم ینتشر ذکر کل وہذا التفسیر مشکل علی مذہب الشافعی لان المقرر فیه انه یحرم علیہم النظر ویحرم التکشف لہم وبعضہم فسر التابعین بالممسوحین وہو ظاہر انتہی وقال فی روح البیان التابعین ہم اتباع اہل البیت لا حاجة لہم فی النساء وہم الشیوخ الاہمام والممسوحون ۱۲ ۷۱ قوله ان یبدین الخ ہذا عند الشافعی واما عندنا فلا یجوز ابداء الظہر والبطن ایضا وعلله فی الہدایة بانه انما حل لہم مواضع الزینة والظہر والبطن لیسا منہا ۱۲ ک ۷۲ بالخاء المعجمة وہم الذین حولت قواہم واعضاؤہم عن سلامتہا الاصلیة یقال للممسوح المخنث ۷۳ جمع اہم وہو الشیخ الفانی ۱۲ قاموس

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

[illegible]

من عبادكم وامائكم بالفارسية وبنكاح وهيد زنان بے شوہر را از قوم خویش وشائستگان را از بندگان خویش وکنیزکان خویش خطاب للاولياء والسادات وانما خصص الصالحين من بين العباد والاماء وان كان لهم ولاية جميع العباد والاماء اهتماما بشانهم وخصالهم على الصلاح بعد التزويج وقيل المراد بالصالحين المومنين صرح بذلك في المدارك واما ان الامر للوجوب او غيره فمما لا يوقف عليه من التفاسير الحنفية سوى الكشاف حيث قال وهذا الامر للندب لما علم من ان النكاح امر مندوب اليه وقد يكون للوجوب في حق الاولياء عند طلب المرأة ذلك وعند اصحاب الظواهر النكاح واجب وهكذا سرد الكلام الى آخره من تفسير الاحمدي وفي الجمل وهذا الامر للوجوب ان كانت المرأة محتاجة للنكاح لعدم نفقة او خوف زنا او كان الرجل محتاجا لخوف الزنا فان لم تكن حاجة كان الامر للاباحة عند الشافعي وللندب عند مالك وابي حنيفة رض من القرطبي وقال في الكواشي هذا امر ندب اے وقع في الآية ١٢ روح ٣ قوله والصالحين اے المؤمنين آه او اريد بالصلاح القيام بحقوق النكاح حتى يقوم العبد بما يلزم لها في تقوم الامة بما يلزم للزوج او ان المراد بالصلاح ان لا يكون صغيرة لا تحتاج الى النكاح وخص الصالحين بالذكر لان

يتقعقع وَتُوبُوا إِلَى اللهِ جَمِيعًا أَيُّهَ الْمُؤْمِنُونَ مما وقع لكم من النظر للممنوع منه ومن
غيره لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝ تنجون من ذلك لقبول التوبة منه وفي الآية تغليب الذكور على الاناث وَ
أَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ جمع ايم وهي من ليس له زوج بكرا كانت او ثيبا ومن ليس له زوجة وهذا في
الاحرار والحرائر وَالصّٰلِحِيْنَ اي المؤمنين مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ ط وعباد من جموع عبد إِنْ يَّكُوْنُوا اي
الاحرار فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللهُ بالتزوج مِنْ فَضْلِهٖ ط وَاللهُ وَاسِعٌ لخلقه عَلِيْمٌ ۝ بهم وَلْيَسْتَعْفِفِ الَّذِيْنَ
لَا يَجِدُوْنَ نِكَاحًا اي ما ينكحون به من مهر ونفقة من الزنا حَتّٰى يُغْنِيَهُمُ اللهُ يوسع عليهم مِنْ
فَضْلِهٖ ط فينكحون وَالَّذِيْنَ يَبْتَغُوْنَ الْكِتٰبَ بمعنى المكاتبة مِمَّا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ من العبيد والاماء
فَكَاتِبُوْهُمْ اِنْ عَلِمْتُمْ فِيْهِمْ خَيْرًا ق صلے اي امانة وقدرة على الكسب لاداء مال الكتابة وصيغتها مثلا
كاتبتك على الفين في شهرين كل شهر الف فاذا اديتها فانت حر فيقول قبلت ذلك وَّاٰتُوْهُمْ
امر للسادة مِّنْ مَّالِ اللهِ الَّذِيْٓ اٰتٰىكُمْ ط ما يستعينون به في اداء ما التزموه لكم وفي معنى الايتاء
حط شيء مما التزموه وَلَا تُكْرِهُوْا فَتَيٰتِكُمْ اي امائكم عَلَى الْبِغَاءِ اي الزنا اِنْ اَرَدْنَ تَحَصُّنًا تعففا
عنه وهذه الارادة محل الاكراه فلا مفهوم للشرط لِّتَبْتَغُوْا بالاكراه عَرَضَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا ط نزلت في
عبد الله بن ابي كان يكره جواري له على الكسب بالزنا وَمَنْ يُّكْرِهْهُّنَّ فَاِنَّ اللهَ مِنْۢ بَعْدِ
اِكْرَاهِهِنَّ غَفُوْرٌ لهن رَّحِيْمٌ ۝ بهن وَلَقَدْ اَنْزَلْنَآ اِلَيْكُمْ اٰيٰتٍ مُّبَيِّنٰتٍ بفتح الياء و
كسرها في هذه السورة بين فيها ما ذكر او بينة وَّمَثَلًا اي خبرا عجيبا وهو خبر عائشة
رضي الله تعالى عنها مِّنَ الَّذِيْنَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ اي من جنس امثالهم اي اخبارهم
ع ٤ ٨ ١٠ العجيبة كخبر يوسف ومريم وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِيْنَ ۝ ع في قوله تعالى وَلَا تَاْخُذْكُمْ بِهِمَا
رَاْفَةٌ فِيْ دِيْنِ اللهِ الخ لَوْلَآ اِذْ سَمِعْتُمُوْهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُوْنَ الخ وَلَوْلَآ اِذْ سَمِعْتُمُوْهُ قُلْتُمْ الخ
يَعِظُكُمُ اللهُ اَنْ تَعُوْدُوْا الخ وتخصيصها بالمتقين لانهم المنتفعون بها اَللهُ نُوْرُ السَّمٰوٰتِ
وَالْاَرْضِ ط اي منورهما بالشمس والقمر مَثَلُ نُوْرِهٖ اي صفته في قلب المؤمن
كَمِشْكٰوةٍ فِيْهَا مِصْبَاحٌ ط اَلْمِصْبَاحُ فِيْ زُجَاجَةٍ ط هي القنديل والمصباح السراج اي
الفتيلة الموقودة والمشكوة الطاقة غير النافذة اي الانبوبة في القنديل اَلزُّجَاجَةُ
كَاَنَّهَا والنور فيها كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ اي مضيء بكسر الدال وضمها من الدرء بمعنى الدفع

الصالحين هم الذين مواليهم يشفقون عليهم وينزلونهم منزلة الاولاد في المودة فكانوا مظنة التوصية والاهتمام بهم ومن ليس بصالح فحاله على العكس ١٢ ج ملخصا ٤ قوله يغنهم الله الخ اطلق الغنى في هذه الآية وهي مشروط المشية بدليل آية وان خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء عن عمر رض عجبا لمن يبتغي الغنى بغير النكاح ١٢ ك ٥ قوله وليستعفف الذين الخ اے ليجتهد وافي طلب العفة وتحصيل اسبابها وذلك يكون بالتباعد من الغلمان والنساء ويكون بملازمة الصوم والرياضة لما في الحديث من استطاع منكم الباءة فليتزوج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فانه له وجاء ويكون بترك استعمال العقاقير التي تقوي الشهوة واستعمال ضدها ١٢ صاوي ٦ قوله اے ما ينكحون به الخ يشير الى ان النكاح اسم آلة فان فعال من اوزان الآلة كالاكام والازار ويجوز ابقاءه على معناه ١٢ ٧ قوله اي امانة وقدرة على الكسب فسره ابن عباس بالقدرة على الكسب والشافعي ضم اليها الامانة لانه قد يضيع ما اكتسبه فلا يعتق ولما لابي داؤد في المراسيل مرفوعا تفسيره بالحرفة فلا ينافيه لان الحرفة طريق القدرة وقيل الخير الصلاح في الدين وقيل المال ثم انه لو فقد الشرطان لم يستحب لكن لا يكره لان الخير شرط الامر فلا يلزم من عدمه عدم الجواز ١٢ ك ٨ قوله وفي معنى الايتاء الخ كذا روي عن عثمان والزبير وابن عمران في الآية امر المولى بالحط عن موالي الكتابة شيئا وبه قال الشافعي قال مالك في الموطا ان ذلك ان يكاتب الرجل غلامه ثم يضع عنه من اجر كتابه شيئا قال فهذا احسن ما سمعت وادركت عمل الناس على ذلك عندنا انتهى و الامر في قوله وآتوا للوجوب عند الاكثر وللندب عندنا كما في المدارك والاصح عند الشافعي انه يكفي حط ما يقع عليه اسم المال ويستحب الربع كذا في المنهاج ١٢ ك ٩ قوله ان اردن تحصنا في الخطيب كان لعبد الله بن ابي راس المنافقين ست جوار معاذة ومسيكة واميمة وعمرة واروى وقتيلة يكرههن على البغاء وضرب عليهن الضرائب فشكت اثنتان منهن الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت وكذلك كانوا يفعلون في الجاهلية يواجرون اماءهم وهذا ليس لتخصيص النهي بصورة ارادتهن التعفف عن الزنا واخراج ما عداها من حكمه بل للمحافظة عادتهم المستمرة حيث كانوا يكرهونهن على البغاء وهن يردن التعفف عنه ١٢ روح ١٠ قوله وهذه الارادة محل الاكراه فلا يوجد دونها فهي قيد للاكراه المنفي لا شرط للنهي فلا مفهوم للشرط حتى يلزم جواز الاكراه عند عدم الارادة وان جعل شرطا للنهي لم يلزم من عدمه ايضا جواز الاكراه لجواز ان يكون ارتفاع النهي بامتناع المنهي عنه ١٢ ك ١١ قوله فلا مفهوم للشرط لان الاكراه لا يتصور الا عند ارادة التحصن فاما اذا لم ترد المرأة التحصن فانها تبغي بالطبع طوعا ١٢ خطيب ١٢ قوله نزلت في عبد الله بن ابي الخ روى ابن جرير الطبرى ان عبد الله بن ابي امر امته بالزنا فجاءت ببرد فقال ارجعي فازني على آخر فقالت ما انا براجعة فنزلت وهذا اخرجه مسلم عن ابي سفيان عن جابر مرفوعا وروى ابو داؤد و النسائي من طريق ابي الزبير عن جابر قال جاءت مسيكة امة بعض الانصار فقالت ان سيدي يكرهني على البغاء فنزلت والظاهر انها نزلت فيهما ١٢ ك ١٣ قوله فان الله الخ الجملة وقعت جزاء للشرط والعائد على اسم الشرط محذوف تقديره غفور لهم ١٢ ١٤ قوله غفور لهن رحيم بهن كذا هو في مصحف ابن مسعود روى ابن ابي حاتم قال في قراءة ابن مسعود فان الله لبعد اكراههن لهن غفور واثمهن على من اكرههن وكذا حكاه ابن كثير عن ابن عباس ومجاهد فان قلت لا حاجة الى تعليق المغفرة لهن لان المكرهة على الزنا غير آثمة بخلاف المكره عليه قلت الاكراه اذا كان غير ملجئ غير موجب للرخصة ولو سلم فالاكراه لا ينافي المواخذة بالذات ١٢ ١٥ قوله بما ذكر راجع للفتح وقوله بينة راجع للكسر من الجمل ١٢ ١٦ قوله كخبر يوسف الخ فيوسف اتهمته زليخا ومريم اتهمها اليهود مع براءتهما ١٢ روح ١٧ قوله اي منورهما الخ انما اوله باسم الفاعل لان حقيقة النور كيفية اے عرض يدرك بالبصر فلا يصح حمله على الذات الاقدس ١٢ جمل ١٧ قوله اي منورهما بالشمس والقمر لما كانت النور في الاصل كيفية تدركها الباصرة اولا وبواسطتها تدرك ساير المبصرات وهو بهذا المعنى لا يصح اطلاقه على الله تعالى اشار الى تاويله بانه مجاز مرسل من قبيل اطلاق اسم الاثر على المؤثر وقال الامام حجة الاسلام النور في الحقيقة اسم لكل ما هو ظاهر بذاته مظهر لغيره والله سبحانه هو المتصف بهذه الصفة وهو النور الحقيقي ١٢ ك ١٨ قوله اي صفته في قلب المؤمن آه اي العجيبة في قلب المؤمن اي الذي هو في الصدر الكائن في البدن فالمشبه فيه اربعة امور مبتدا خلة البدن فيه الصدر فيه القلب فيه النور كالمشكوة فيها الزجاجة فيها المصباح فيه النور والذي في قلب المؤمن هو العلوم والمعارف وعلى هذا يكون في الكلام استخدام حيث فسر النور اولا بمعنى منور تنويرا حسيا وفسر الضمير بالنور الذي في قلب المومن وسيفسر الضمير في قوله يهدي الله لنوره من يشاء بالاسلام فيكون في الكلام استخدام آخر ١٢ ج ١٩ قوله كمشكوة بحذف المضاف اي كنور مشكوة ففيه تمثيل لما نور الله به قلب المؤمن من المعارف والعلوم بنور المشكوة المثبت فيها من مصباحها واضافة النور الى الله تعالى باعتبار التشبيه وفي الآية تفاسير وما ذكر المص رحمه الطيبي وقال انه تفسير السلف ١٢ كمالين ١٩ قوله كمشكوة اي كصفة مشكوة وهي الكوة في الجدار غير النافذة خطيب وبالفارسية طاق ١٢ ٢٠ قوله اي الفتيلة اي الشعلة تفسير لما هو المراد بالمصباح ههنا ١٢ كما ٢١ قوله الانبوبة بيان لما هو المراد ههنا والانبوبة بضم الهمزة وسكون النون وبالموحدتين معروف يعني موضع الفتيلة روى الطبري عن ابن عباس المشكوة موضع الفتيلة ١٢ كمالين ٢١ قوله اي الانبوبة الخ هي موضع الفتيلة سمعته عن حضرة شيخي وسيدي وعبارة البيضاوي وهي الكوة الغير النافذة وقيل المشكوة الانبوبة في وسط القنديل المصباح الفتيلة المشتعلة انتهى ١٢ ٢٢ قوله بمعنى الدفع آه في المختار الدرء الدفع وبابه قطع ودرء طلع مفاجاة وبابه خضع ومنه كوكب دري لسكين كثر توقده وتلألؤه ودري بالضم منسوب الى الدر ١٢ ج ※

خرق في الحائط ١٢

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

لدفع الظلام وبضمها وتشديد الياء منسوب الى الدر اللؤلؤ توقد المصباح بالماضى وفى قراءة بمضارع
اوقد مبنيا للمفعول بالتحتانية وفى اخرى بالفوقانية اى الزجاجة من زيت شجرة مبركة زيتونة
لا شرقية ولا غربية بل بينهما فلا يتمكن منها حر ولا برد مضرين يكاد زيتها يضىء ولو لم تمسسه
نار لصفائه نور به على نور بالنار ونور الله اى هداه للمؤمن نور على نور الايمان يهدى الله
لنوره اى دين الاسلام من يشاء ويضرب يبين الله الامثال للناس تقريبا لافهامهم ليعتبروا
فيؤمنوا والله بكل شىء عليم ○ ومنه ضرب الامثال فى بيوت متعلق بيسبح الاتى اذن الله ان ترفع
تعظم ويذكر فيها اسمه بتوحيده يسبح بفتح الموحدة وكسرها اى يصلى له فيها بالغدو مصدر بمعنى
الغدوات اى البكر والاصال ○ العشايا من بعد الزوال رجال فاعل يسبح بكسر الباء وعلى فتحها نائب
الفاعل له ورجال فاعل فعل مقدر جواب سوال مقدر كانه قيل من يسبحه لا تلهيهم تجارة اى
شراء ولا بيع عن ذكر الله واقام الصلوة حذف هاء اقامة تخفيفا وايتاء الزكوة يخافون يوما تتقلب
تضطرب فيه القلوب والابصار ○ من الخوف القلوب بين النجاة والهلاك والابصار بين ناحيتى
اليمين والشمال هو يوم القيمة ليجزيهم الله احسن ما عملوا اى ثوابه واحسن بمعنى حسن ويزيدهم
من فضله والله يرزق من يشاء بغير حساب ○ يقال فلان ينفق بغير حساب اى يوسع كانه لا يحسب
ما ينفقه والذين كفروا اعمالهم كسراب بقيعة جمع قاع اى فى فلاة وهو شعاع يرى فيها نصف
النهار فى شدة الحر يشبه الماء الجارى يحسبه يظنه الظمان اى العطشان ماء حتى اذا جاءه لم
يجده شيئا مما حسبه كذلك الكافر يحسب ان عمله كصدقة تنفعه حتى اذا مات وقدم على ربه لم يجد
عمله اى لم ينفعه ووجد الله عنده عند عمله فوفه حسابه اى جازاه عليه فى الدنيا والله
سريع الحساب ○ اى المجازاة او الذين كفروا اعمالهم السيئة كظلمت فى بحر لجى عميق يغشه
موج من فوقه اى الموج موج من فوقه اى الموج الثانى سحاب اى غيم هذه ظلمت بعضها فوق
بعض ظلمة البحر وظلمة الموج الاول وظلمة الموج الثانى وظلمة السحاب اذا اخرج الناظر يده
ع ٥ ٦ ١١ فى هذه الظلمت لم يكد يرها اى لم يقرب من رؤيتها ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور ○
اى من لم يهده الله لم يهتد الم تر ان الله يسبح له من فى السموت والارض ومن التسبيح صلوة
والطير جمع طائر بين السماء والارض صفت حال باسطات اجنحتهن كل قد علم الله

٥١ قوله لدفعه الظلام اے اولدفع بعض ضوئه بعضا ابن لمعانه ۱۲ک ٥٢ قوله وبضمها وتشديد الياء لابن كثير ونافع وابن عامر وحفص منسوب الى الدر اى اللؤلؤ وقد يجعل على تلك القراءة ايضا من الدرر ويقال بقلب الهمزة ياء ۱۲ک ٥٣ قوله بالتحتانية اے لابن عامر ونافع وحفص على اسناد الفعل الى ضمير المصباح اى وقد مصباح الزجاجة ۱۲ک ٥٤ قوله وفى اخرى بالفوقانية على اسناده الى الزجاجة كما اشار اليه المص بقوله اى الزجاجة د اسناده الى الزجاجة بحذف المضاف اى مصباح الزجاجة ۱۲ كمالين ٥٥ قوله من زيت الخ من لابتداء الغاية على حذف مضاف اى من زيت شجرة ۱۲ ٥٦ قوله زيتونة فيها قولان اشهرهما انها بدل من شجرة الثانى انها عطف بيان قال ابن عباس فى الزيتون منافع يسرج بزيته وهو ادام ودهان ودباغ ووقود يوقد حطبه وتفله وليس فيه شئ الا وفيه منفعة حتى الرماد يغسل به الابريسم وهو اول شجرة نبتت فى الدنيا واول شجرة نبتت بعد الطوفان ونبتت فى منازل الانبياء والارض المقدسة ودعا لها سبعون نبيا بالبركة منهم ابراهيم ومحمد صلى الله عليهما وسلم فانه صلى الله عليه وسلم قال مرتين اللهم بارك فى الزيت والزيتون ۱۲ ج ٥٧ قوله لا شرقية ولا غربية آه تقع الشمس عليها حينا دون حين بل بحيث تقع عليها طول النهار كالتى تكون على قلة او صحراء واسعة فان ثمرتها تكون انضج وزيتها اصفى اولا نابتة فى شرق المعمورة وغربها بل وسطها وهو الشام وزيتونه اجود الزيتون اولا فى مضحى تشرق الشمس عليها دائما فتحرقها او مقنأة تغيب عنها دائما فتتركها نيا وفى الحديث لا خير فى شجرة ولا فى نبات فى مقناة ولا خير فيهما فى مضحى ۱۲ بيضاوى ٥٨ قوله ونور الله اے هداه الخ اى فبراهين الله تزداد فى قلب المؤمنين برهانا بعد برهان ان قلت لم ضرب الله المثل بنور الزيت ولم يضرب بنور الشمس والقمر والشمع مثلا اجيب بان الزيت فيه منافع ويسهل لكل احد كما ان المؤمن الكامل الايمان منافعه كثيرة ۱۲ صاوى ٥٩ قوله على نور الايمان اى كما ان صفاء الزيت والقنديل نور مضاعف على نور النار ۱۲ک ٦٠ قوله يضرب الله الامثال للناس اے تقريبا للمعقول من المحسوس فحيث كان نور الايمان والمعارف مثله هكذا فلا تدخل شبهة على المؤمن الاشاهد بالعين البصيرة كما تشاهد بعين البصر ويشهد الحق بعين البصيرة كما يشهده بعين البصر ۱۲ صاوى ٦١ قوله فى بيوت آه فيه ستة اوجه احدها انه صفة لمشكوة اى كمشكوة فى بيوت الثانى انه صفة لمصباح الثالث انه صفة لزجاجة الرابع انه متعلق بتوقد وعلى هذه الاقوال لا يوقف على عليم الخامس انه متعلق بمحذوف اى سبحوه فى بيوت السادس انه متعلق بيسبح اے يسبح رجال فى بيوت وعلى هذين القولين فيوقف على عليم قيل المراد بالبيوت جميع المساجد فقد قال ابن عباس بيوت الله فى الارض تضئ لاهل السماء كما تضئ النجوم لاهل الارض وقيل المراد بها اربعة مساجد لم يبنها الا نبى الكعبة بناها ابراهيم واسمعيل وبيت المقدس بناه داود وسليمان ومسجد المدينة ومسجد قبا بناهما رسول الله صلى الله عليه وعليهم وسلم ۱۲ ج ٦٢ قوله من يسبحه اے فقال فى جوابه يسبح رجال ۱۲ ٦٣ قوله تجارة اے شراء آه افاد به انه اريد بالتجارة الشراء وانكان اسم التجارة يقع على البيع والشراء جميعا لانه ذكر البيع بعده وانما خص البيع لان الالتهاء والاشتغال به اعظم لكون الربح الحاصل من البيع معينا ناجزا والربح الحاصل من الشراء مشكوك فيه مستقبل فلا يرد لم عطف البيع على التجارة مع شمولها له ۱۲ ج ٦٤ قوله يخافون يوما تتقلب آه يجوز ان يكون نعتا ثانيا لرجال وان يكون حالا من مفعول تلهيهم ويوما مفعول به لا ظرف على الاظهر وتتقلب صفة ليوما يعنى ان هؤلاء الرجال وان بالغوا فى ذكر الله تعالى والطاعات فانهم مع ذلك وجلون خائفون لعلمهم بانهم ما عبدوا الله حق عبادته ۱۲ ج ٦٥ قوله ليجزيهم الله الخ يجوز تعلقه بيسبح اے يسبحون لاجل الجزاء ويجوز تعلقه بمحذوف اے فعلوا ذلك ليجزيهم الله ۱۲ جمل ٦٦ قوله اى ثوابه يريد انه بتقدير المضاف لاحسن واحسن بمعنى حسن ويجوز ان يقدر المضاف لما الموصولة اے احسن جزاء ما عملوا واحسن على معناه حينئذ ۱۲ک ٦٧ قوله ويزيدهم من فضله اے فلا يقتصر فى اعطائهم على جزاء اعمالهم بل يعطون اشياء لم تخطر ببالهم ۱۲ صاوى ٦٨ قوله والله يرزق الخ تذييل ووعد كريم بانه تعالى يعطيهم فوق اجور اعمالهم من الخيرات ما لا يفى به الحساب ۱۲ صاوى ٦٩ قوله والذين كفروا لما ضرب الله المثل للمؤمن باشرف الامثال واعلاه ضرب المثل للكفار باخس الاشياء واخسها والحاصل ان الله ضرب للكفار مثلين مثل لاعمالهم الحسنة بقوله كسراب آلخ ومثل لاعمالهم السيئة بقوله او كظلمات والاسم الموصول مبتدأ وكفروا صلة واعمالهم مبتدأ ثان وكسراب خبر ثان والثانى وخبره خبر الاول ويصح ان يكون اعمالهم بدل اشتمال وكسراب خبر الذين ۱۲ ص ٧٠ قوله اى فى فلاة الفلاة القفر او المفازة لا ماء فيها او الصحراء الواسعة ۱۲ قاموس ٧١ قوله فوفاه حسابه اے اعطاه وافيا كاملا حساب عمله من الروح ۱۲ ٧٢ قوله اے انه جازاه الخ بيان لتوفية الله وتكميله للكافر حساب عمله بجزائه على عمله فى الدنيا بوسعة الرزق فى العيش ونحوها وعلى هذا يكون قوله ووجد الله عنده عود البيان حال المشبه وهو الكافر وقد يجعل من تتمة وصف السراب والمعنى وجد مقدور الله عليه من هلاكه من الظماء فوفاه ما كتب له من ذلك وهو المحسوب له ۱۲ كمالين ٧٣ قوله لجى منسوب الى اللج وهو المعظم الماء ۱۲ بيضاوى ٧٤ قوله عميق منسوب الى اللج عظيم التعظيم مستفاد من التنكير ۱۲ک ٧٥ قوله لم يكد يراها آه اى لم يقرب ان يراها فضلا عن ان يراها كقوله ؎ اذا غير النأى المحبين لم يكد رسيس الهوى من حب مية يبرح ۱۲ بيضاوى ٧٦ قوله كل قد علم آه فى هذه الضمائر اقوال احدها انها كلها عائدة على كل اى كل قد علم هو صلوة نفسه وتسبيحه وهذا اولى لتوافق الضمائر والثانى ان الضمير فى عائد على الله تعالى وفى صلوته وتسبيحه على كل والثالث بالعكس اى علم كل صلوة الله وتسبيحه اى الذين امر بهما وبان يفعلا كاضافة الخلق اے الخالق ۱۲ جمل

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

۵۱ قوله صلاته اخ الضمیر فی کل کل اوللہ ولذا فی صلاته وتسبیحه والصلاة الدعاء وهم یبعد ان یهم اللہ الطیر دعاءه لما الهمها سائر العلوم الدقیقة التی لا یکاد العقلاء یهتدون الیها ۱۲ مدارک ۵۲ قوله فیه تغلیب العاقل یعنی لفظ من والضمیر فی یفعلون تغلیب للعاقل علی غیره ۱۲ ک ۵۳ قوله بینه اے بین اجزائه لان کل جزء سحاب وبهذا اندفع ما قیل ان بین لا تدخل الا علی متعدد والی هذا یشیر المفسر بقوله یضم بعضه الی بعض الخ ۱۲ صاوی ۵۴ قوله یضم بعضه الی بعض اے یولف بین اجزائه وبهذا التعدد صح لفظ بین وانما یحتاج الی هذا القدر اذا کان السحاب مفردا اما اذا کان جمع سحابة فلا حاجة الیه ۱۲ ک ۵۵ قوله من خلاله حال من الودق لان الرؤیة بصریة و الخلال جمع خلل کجبال وجبل وهو فرجة بین الشیئین والمراد ههنا مخارج المطر ۱۲ روح ۵۶ قوله مخارجه اے ثقبه فالسحاب غربال المطر قال کعب لولا السحاب حین ینزل المطر من السماء لافسد ما یقع علیه من الارض ۱۲ صاوی ۵۷ قوله بدل اے جبال من السماء بدل البعض باعادة الجار فمن زائدة والرابط قوله فیها ویحتمل ان یکون الجار والمجرور بدلا عن الجار والمجرور فمن ابتدائیة کالاولی ۱۲ ک ۵۸ قوله من برد اے بعضه یشیر الی ان من تبعیضیة واقعة موقع المفعول والمعنی ینزل بعض برد من جبال فی السماء وقد یجعل من بیانیة ومن الثانیة زائدة او تبعیضیة علی ان قوله من جبال مفعول ینزل اے ینزل من السماء جبالا فیها من برد ای جبالا من هذا النوع وقد یجعل المفعول محذوفا والمعنی ینزل مبتدأ من السماء من جبال من برد بردا وعلی هذا یکون فی السماء جبالا من برد ۱۲ ک ۵۹ قوله بالابصار جمع بصر کما اشار الیه بقوله الناظرة ۱۲ جمل ۶۰ قوله لاولی الابصار جمع بصیرة کما اشار له بقوله لاصحاب البصائر ۱۲ جمل ۶۱ قوله اے نطفة هذا بحسب الاغلب فی الحیوانات والا فالملائکة خلقوا من النور وهم اکثر المخلوقات عددا والجن خلقوا من النار وهم بقدر تسعة اعشار الانس وآدم خلق من الطین وعیسی خلق من الریح الذی نفخه جبریل فی جیب مریم والدود یخلق من نحو الفاکهة والعفونات ۱۲ جمل ۶۲ قوله والهوام بتشدید المیم وحشرات الارض کذا فی المنتخب ۱۲ ۶۳ قوله والله یهدی من یشاء الی صراط مستقیم اشار بذلک الی ان الهدی بید الله وعنایته فلا یهتدی الا من خصه الله بالعنایة فلیس ظهور الآیات سببا فی الاهتداء دون عنایة الله ۱۲ صاوی ۶۴ قوله ویقولون آمنا بالله آه قال ابن عباس نزلت فی رجل من المنافقین یقال له بشر کان بینه وبین یهودی خصومة فقال الیهودی ننطلق اے محمد صلی الله علیه وسلم وقال المنافق ننطلق الی کعب بن الاشرف فابی الیهودی ان یخاصمه الا الی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقضی رسول الله صلی الله علیه وسلم للیهودی فلما خرجا من عنده لزمه المنافق وقال انطلق بنا الی عمر فاتیاه فقال الیهودی اختصمت انا وهذا الی محمد ای عنده فقضی علیه فلم یرض بقضائه وزعم انه یخاصمنی الیک فقال عمر رضی الله عنه للمنافق اکذلک فقال نعم فقال لهما عمر رض رویدا حتی اخرج الیکما فدخل عمر البیت واخذ السیف واشتمل علیه ثم خرج فضرب به المنافق حتی برد ای مات وقال هکذا اقضی بین من لم یرض بقضاء الله وقضاء رسوله فنزلت هذه الآیة وقال جبریل ان عمر فرق بین الحق والباطل فسمی الفاروق ۱۲ من الجمل ۶۵ قوله المبلغ عنه اشار به للاعتذار عن افراد الضمیر فی لیحکم وحاصله ان الرسول هو المباشر للحکم وانما ذکر الله معه تعظیما لشانه ای الرسول ۱۲ جمل وفی روح البیان لیحکم اے الرسول بینهم لانه المباشر للحکم حقیقة وان کان الحکم حکم الله حقیقة وذکر الله لتفخیمه علیه السلام والایذان بجلالة محله عنده تعالی ۱۲ ۶۶ قوله اذا فریق الخ اذا فجائیة قائمة مقام الفاء فی ربط الجواب بالشرط صاوی و فی المدارک اے فاجاء من فریق منهم الاعراض نزلت فی بشر المنافق وخصمه الیهودی حین اختصما فی ارض فجعل الیهودی یجره الی رسول الله صلی الله علیه وسلم والمنافق الی کعب بن الاشرف ویقول ان محمدا یحیف علینا ۱۲ ۶۷ قوله مذعنین حال اے مسرعین فی الطاعة طلبا لحقهم لا رضا بحکم رسولهم قال الزجاج الاذعان الاسراع مع الطاعة والمعنی انهم لمعرفتهم انه لیس معک الا الحق المر والعدل البحت یمتنعون عن المحاکمة الیک اذا رکبهم الحق لئلا تنتزعه من احداقهم بقضائک علیهم لخصومهم وان ثبت لهم حق علی خصم اسرعوا الیک و لم یرضوا الا بحکومتک لتاخذ لهم ما وجب لهم فی ذمة الخصم ۱۲ مدارک ۶۸ قوله ان یحیف الحیف الجور والظلم والمیل فی الحکم اے الی احد الجانبین یقال حاف فی قضیته اے جار فیما حکم ۱۲ روح ۶۹ قوله انما کان قول آه العامة علی نصب قول خبر الکان والاسم ان المصدریة وما بعدها وقرئ برفعه علی انه الاسم وان وما فی حیزها الخبر ۱۲ ج ملخصا ۷۰ قوله ویتقه بسکون الهاء مع کسر القاف لابی عمرو وابی بکر وکسرها مع کسر القاف للباقین الا حفص فانه قرء باسکان القاف فشبه تقه بکتف فخفف باسکان المکسور وانما بقی کسرة الهاء لعروض سکون القاف بانه صارت آخر الفعل بعد حذف الیاء فاسکنت المکسورة ۱۲ ک ۷۱ قوله غایتها آه اشار به الی ان جهد منصوب علی المفعول المطلق وفی السمین فیه وجهان احدهما انه منصوب علی المصدر بدلا من اللفظ بفعله اذ اصل اقسم بالله جهد الیمین جهد احذف الفعل وقدم المصدر موضوعا موضعه مضافا الی المفعول کضرب الرقاب والثانی انه حال تقدیره مجتهدین فی ایمانهم کقوله افعل ذلک جهدک وطاقتک ۱۲ ج ۷۲ قوله خیر من قسمکم یشیر الی انه مبتدأ موصوف خبره محذوف وقیل المعنی امرکم اے الذی یطلب منکم طاعة معروفة وقد یفسر بان طاعتکم طاعة معروفة بانها بالقول دون الفعل ۱۲ کمالین ۷۲ قوله خیر من قسمکم اشار الی ان طاعة مبتدأ و معروفة صفة والخبر محذوف من الجمل ۱۲ ۷۳ قوله تهتدوا ای تصلوا الرشاد والفوز برضاء الله وهذا راجع لقوله وعلیکم ما حملتم وقوله وما علی الرسول الا البلاغ المبین راجع لقوله فانما علیه ما حمل علی سبیل اللف والنشر المشوش ۱۲ صاوی

صَلَاتَهٗ وَتَسْبِيْحَهٗ ؕ وَاللّٰهُ عَلِيْمٌۢ بِمَا يَفْعَلُوْنَ ۝ فيه تغليب العاقل وَلِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۚ
خزائن المطر والرزق والنبات وَاِلَى اللّٰهِ الْمَصِيْرُ ۝ المرجع اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ يُزْجِيْ سَحَابًا يسوقه برفق ثُمَّ
يُؤَلِّفُ بَيْنَهٗ يضم بعضه الى بعض فيجعل القطع المتفرقة قطعة واحدة ثُمَّ يَجْعَلُهٗ رُكَامًا بعضه فوق
بعض فَتَرَى الْوَدْقَ المطر يَخْرُجُ مِنْ خِلٰلِهٖ ۚ مخارجه وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَآءِ مِنْ زائدة جِبَالٍ فِيْهَا في السماء
بدل باعادة الجار مِنْۢ بَرَدٍ اى بعضه فَيُصِيْبُ بِهٖ مَنْ يَّشَآءُ وَيَصْرِفُهٗ عَنْ مَّنْ يَّشَآءُ ؕ يَكَادُ يقرب
سَنَا بَرْقِهٖ لمعانه يَذْهَبُ بِالْاَبْصَارِ ۝ الناظرة له ان يخطفها يُقَلِّبُ اللّٰهُ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ ؕ اى ياتى
بكل منهما بدل الاخر اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ التقليب لَعِبْرَةً دلالة لِّاُولِى الْاَبْصَارِ ۝ لاصحاب البصائر على
قدرة الله تعالى وَاللّٰهُ خَلَقَ كُلَّ دَآبَّةٍ اى حيوان مِّنْ مَّآءٍ ۚ اى نطفة فَمِنْهُمْ مَّنْ يَّمْشِيْ عَلٰى بَطْنِهٖ ۚ
كالحيات والهوام وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّمْشِيْ عَلٰى رِجْلَيْنِ ۚ كالانسان والطير وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّمْشِيْ عَلٰۤى اَرْبَعٍ ؕ كالبهائم
والانعام يَخْلُقُ اللّٰهُ مَا يَشَآءُ ؕ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝ لَقَدْ اَنْزَلْنَاۤ اٰيٰتٍ مُّبَيِّنٰتٍ ؕ اى بينات هى
القران وَاللّٰهُ يَهْدِيْ مَنْ يَّشَآءُ اِلٰى صِرَاطٍ طريق مُّسْتَقِيْمٍ ۝ اى دين الاسلام وَيَقُوْلُوْنَ اى المنافقون
اٰمَنَّا صدقنا بِاللّٰهِ بتوحيده وَبِالرَّسُوْلِ محمد وَاَطَعْنَا هما فيما حكما به ثُمَّ يَتَوَلّٰى يعرض فَرِيْقٌ مِّنْهُمْ
مِّنْۢ بَعْدِ ذٰلِكَ ؕ عنه وَمَاۤ اُولٰٓئِكَ المعرضون بِالْمُؤْمِنِيْنَ ۝ المعهودين الموافق قلوبهم لالسنتهم وَاِذَا
دُعُوْۤا اِلَى اللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ المبلغ عنه لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ اِذَا فَرِيْقٌ مِّنْهُمْ مُّعْرِضُوْنَ ۝ عن المجئ اليه وَاِنْ يَّكُنْ لَّهُمُ
الْحَقُّ يَاْتُوْۤا اِلَيْهِ مُذْعِنِيْنَ ؕ ۝ مسرعين طائعين اَفِيْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ كفر اَمِ ارْتَابُوْۤا اى شكوا فى نبوته اَمْ
يَخَافُوْنَ اَنْ يَّحِيْفَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُوْلُهٗ ؕ فى الحكم اى يظلموا فيه لا بَلْ اُولٰٓئِكَ هُمُ الظّٰلِمُوْنَ ۝ ع بالاعراض
عنه اِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِيْنَ اِذَا دُعُوْۤا اِلَى اللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ اى بالقول اللائق بهم اَنْ يَّقُوْلُوْا
سَمِعْنَا وَاَطَعْنَا ؕ بالاجابة وَاُولٰٓئِكَ حينئذ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ۝ الناجون وَمَنْ يُّطِعِ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ وَيَخْشَ
اللّٰهَ يخافه وَيَتَّقْهِ بسكون الهاء وكسرها بان يطيعه فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفَآئِزُوْنَ ۝ بالجنة وَاَقْسَمُوْا بِاللّٰهِ
جَهْدَ اَيْمَانِهِمْ غايتها لَئِنْ اَمَرْتَهُمْ بالجهاد لَيَخْرُجُنَّ ؕ قُلْ لهم لَّا تُقْسِمُوْا ۚ طَاعَةٌ مَّعْرُوْفَةٌ ؕ للنبى خير
من قسمكم الذى لا تصدقون فيه اِنَّ اللّٰهَ خَبِيْرٌۢ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ۝ من طاعتكم بالقول ومخالفتكم بالفعل
قُلْ اَطِيْعُوا اللّٰهَ وَاَطِيْعُوا الرَّسُوْلَ ۚ فَاِنْ تَوَلَّوْا عن طاعته بحذف احدى التائين خطاب لهم فَاِنَّمَا عَلَيْهِ مَا
حُمِّلَ من التبليغ وَعَلَيْكُمْ مَّا حُمِّلْتُمْ ؕ من طاعته وَاِنْ تُطِيْعُوْهُ تَهْتَدُوْا ؕ وَمَا عَلَى الرَّسُوْلِ اِلَّا الْبَلٰغُ

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

ــه قوله فی الارض فیها قولان احدهما یعنی ارض مکۃ لان المهاجرین سألوا اللہ ذلک فوعدوا کما وعدت بنو اسرائیل قال معناه النقاش الثانی انها بلاد العرب والعجم قال ابن العربی هو الصحیح لان ارض مکۃ محرمۃ علی المهاجرین ۱۲ مختصر من الجمل ــه قوله بالبناء للفاعل للاکثر والمفعول لابی بکر ۱۲ ک ــه قوله بالتخفیف من الابدال لابن کثیر والتشدید للاکثر ۱۲ ک ــه قوله لا یشرکون الخ حال من واو یعبدوننی اے غیر مشرکین ۱۲ کما ــه قوله هو مستانف آه اے قوله یعبدوننی مستانف وفی السمین فیه سبعۃ اوجه احدها انه مستانف اے جواب لسوال مقدر الثانی انه خبر مبتدأ مضمر والجملۃ ایضا استینافیۃ الثالث انه حال من مفعول وعد اللہ الرابع انه حال من مفعول لیستخلفنهم الخامس انه حال من فاعله السادس انه حال من مفعول لیبدلنهم السابع انه حال من فاعله وقوله فی حکم التعلیل ای التعلیل لوعدهم بما ذکر من الامور الثلثۃ ۱۲ ج ــه قوله واول من کفر به آه اے بالانعام بما ذکر اے لم یقم بحق هذه النعم من عدم التعرض للفتن ۱۲ جمل ــه قوله واول من کفر قال فی الجمل المراد بالکفر هنا کفر النعمۃ ای عدم القیام بحقها لا الکفر المقابل للایمان فلذلک قال فاولئک هم الفاسقون ولم یقل الکافرون ۱۲ ــه قوله بالفوقانیۃ للاکثر والتحتانیۃ لابن عامر وحمزة والفاعل الرسول علی القراءتین والذین کفروا مع ما بعده مفعول وقیل علی الثانیۃ الفاعل الذین کفروا والمعنی لا یحسبن الکفار فی الارض احدا معجز اللہ فیکون مفعولا ولا معجزین فی الارض اولا یحسبوا انفسهم معجزین فحذف المفعول الاول ۱۲ ک ــه قوله یا ایها الذین آمنوا لیستاذنکم آه روی ان غلام اسماء بنت مرثد دخل علیها فی وقت کرهته فنزلت هذه الآیۃ وقیل ارسل رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم مدلج بن عمرو الانصاری وکان غلاما وقت الظهیرۃ لیدعو عمر فدخل وهو نائم وقد انکشف عنه ثوبه فقال عمر لوددت ان اللہ عزوجل نهی آبائنا وابنائنا وخدمنا ان لا یدخلوا فی هذه الساعات علینا الا باذن ثم انطلق معه الی النبی صلی اللہ علیه وسلم فوجد هذه الآیۃ قد انزلت فخر ساجدا شکرا للہ تعالی ۱۲ صاوی وغیره ــه قوله یا ایها الذین آمنوا لیستاذنوا الخ روی ان غلاما لاسماء بنت ابی مرثد دخل علیها فی وقت کرهته فنزلت والخطاب للرجال المؤمنین والنساء المؤمنات جمیعا بطریق التغلیب ۱۲ روح ــه قوله ثلاث مرات آه فیه وجهان احدهما انه منصوب علی الظرف الزمانی ای ثلاث اوقات والثانی انه منصوب علی المصدریۃ ای ثلاثۃ استیذانات لکن الشارح جری علی الاول حیث قال ثلاث مرات فی ثلاثۃ اوقات ۱۲ ج ــه قوله من الظهیرۃ قال فی القاموس الظهیرۃ حد انتصاف النهار وهی بیان للحین وقال فی ابی السعود وهی شدة الحر عند انتصاف النهار بیان للحین ومثله فی اکثر کتب التفاسیر واما قوله ای وقت الظهر فلعله وقع من قلم الناسخ والاصل اے وقت الظهیرۃ واللہ اعلم بالصواب واما ما قال فی تاویله سلیمان الجمل فقول الشارح ای وقت الظهر تفسیر للحین فلا یستقر فی قلبی فافهم ۱۲ ــه قوله بالرفع خبر مقدر وعلی هذا فالوقف علی العشاء واما علی قراءة النصب فالوقف علی لکم وقوله بعده مضاف ای یقدر ایضا وقوله اقام المضاف الیه وهو قوله ثلث ۱۲ ــه قوله ای هی اوقات ای هی اوقات ثلاث عورات وقوله ما قبله وهو الظروف الثلاثۃ ۱۲ جمل ــه قوله بدلا من محل ما قبله یعنی قوله من قبل صلوۃ الفجر وقوله وهی مبتدأ ای الاوقات الثلثۃ وقوله تبدو فیها العورات خبره وقوله لالقاء الثیاب الخ علۃ مقدمۃ ۱۲ ــه قوله وهی اے تلک الاوقات الثلاثۃ لالقاء الثیاب فیهما من الجسد تبدو فیها العورات ای تظهر للناظر فان ما قبل الفجر وقت القیام عن المضاجع وطرح ثیاب النوم ولبس ثیاب الیقظۃ اما الظهیرۃ وما بعد العشاء فبالعکس ۱۲ ک ــه قوله وآیۃ الاستیذان یعنی قوله لیستاذنکم الذین ملکت ایمانکم قیل منسوخۃ وقیل لا لکن تهاون الناس فی ترک الاستیذان به روی ابو داود والبیهقی عن ابن عباس رض ان الناس لم یکن لهم ستور علی ابوابهم والاحجال فربما فاجاء الرجل ولده او خادمه وهو علی اهله فامرهم اللہ بالاستیذان ثم بسط اللہ علیهم الرزق فاتخذوا الستر والحجال فرای الناس ان ذلک قد کفاهم من الاستیذان فتهاونوا وترکوا العمل بتلک الآیۃ ۱۲ ک ــه قوله وقیل لا ای کما روی عن سعید بن جبیر حیث قال یقولون نسخت واللہ ما نسخت ولکن مما تهاون الناس ۱۲ ص ــه قوله ولکن تهاون الناس فی ترک الاستیذان ای لکثرة الخطاء والوطاء ومع ذلک فالمناسب تعلیم الاستیذان فی هذه الاوقات للصبیان والممالیک لیکونوا متخلقین بالاخلاق الجمیلۃ ۱۲ صاوی ــه قوله الحلم ای البلوغ اعلم ان ادنے مدة البلوغ للغلام اثنتا عشرة سنۃ ولذا تطرح هذه المدة من سن المیت الذکر ثم یحسب ما بقی من عمره فتعطی فدیۃ صلاتۃ علی ذلک وادنے مدة للجاریۃ تسع سنین علی المختار ولذا تطرح هذه المدة من المیت الانثی فلا تحتاج الی اسقاط صلاتها بالفدیۃ ۱۲ روح ــه قوله القناع قناع پرده وپوشش که بر بالای مقنعه باشد ۱۲ صراح ــه قوله مظهرات آه اشاره الی ان الباء للتعدیۃ ولذا فسر بمتعد مع ان تفسیر اللازم بالمتعدی کثیر ویؤیده ان اهل اللغۃ لم یذکروه متعدیا بنفسه ولیست الزینۃ ماخوذة فی مفهومه حتے یقال انه تجرید کما توهم من قال انه اشارة الی زیادة الباء فی المفعول فقد اخطأ وفی المختار التبرج اظهار المرأة زینتها للرجال ۱۲ ج ــه قوله خفیۃ فیما امرن باخفائها فی قوله ولا یبدین زینتهن کقلادة آه دون الخاتم ونحوها مما لم یؤمر باخفائها ۱۲ کمالین مؤلفه شیخ سلام اللہ دهلوی نور اللہ قبره ــه قوله لیس علی الاعمی حرج الخ اختلف العلماء فی سبب نزولها فقال ابن عباس لما نزل یا ایها الذین آمنوا لا تاکلوا اموالکم بینکم بالباطل تحرج المسلمون عن مواکلۃ المرضی والزمنی والعمی والعرج وقالوا الطعام افضل الاموال وقد نهانا اللہ تعالی عن اکل المال بالباطل والعمی لا یبصر موضع الطعام الطیب والاعرج لا یتمکن من الجلوس ولا یستطیع المزاحمۃ علی الطعام والمریض یضعف عن التناول ولا یستوفی حقه من الطعام فنزلت هذه الآیۃ وعلی هذا فتکون علی بمعنی فی ای لیس علیکم فی مواکلۃ الاعمی والاعرج والمریض حرج وقیل سبب نزولها ان هؤلاء الجماعۃ کانوا یتحرجون عن مواکلۃ الاصحاء خوف ان یستقذرهم وعلی هذا فعلی علی بابها ۱۲ صاوی ــه قوله لیس علی الاعمی حرج الخ قال سعید بن المسیب کان المسلمون اذا غزوا اغلقوا منازلهم ویدفعون الیهم مفاتیح ابوابهم ویقولون قد احللنا لکم ان تاکلوا مما فی بیوتنا فکانوا یتحرجون من ذلک ویقولون لا ندخلها وهم غیب فانزل اللہ تعالی هذه الآیۃ رخصۃ لهم کما فی المدارک ۱۲

الْمُبِیْنُ ۝ ای التبلیغ البین وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَیَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِی الْاَرْضِ
بدلا عن الکفار كَمَا اسْتَخْلَفَ بالبناء للفاعل والمفعول الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ من بنی اسرائیل
بدلا عن الجبابرة وَلَیُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِیْنَهُمُ الَّذِی ارْتَضٰى لَهُمْ وهو الاسلام بان یظهره علی جمیع
الادیان ویوسع لهم فی البلاد فیملکوها وَلَیُبَدِّلَنَّهُمْ بالتخفیف والتشدید مِّنْۢ بَعْدِ خَوْفِهِمْ من
الکفار اَمْنًا ؕ وقد انجز اللہ وعده لهم بما ذکر واثنی علیهم بقوله یَعْبُدُوْنَنِیْ لَا یُشْرِكُوْنَ بِیْ شَیْـًٔا ؕ هو
مستانف فی حکم التعلیل وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذٰلِكَ الانعام منهم به فَاُولٰٓىِٕكَ هُمُ الْفٰسِقُوْنَ ۝ واول
من کفر به قتلة عثمان رضی اللہ عنه فصاروا یقتتلون بعد ان کانوا اخوانا وَاَقِیْمُوا الصَّلٰوةَ وَاٰتُوا الزَّكٰوةَ
وَاَطِیْعُوا الرَّسُوْلَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُوْنَ ۝ ای رجاء الرحمۃ لَا تَحْسَبَنَّ بالفوقانیۃ والتحتانیۃ والفاعل للرسول
ع ١٣ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا مُعْجِزِیْنَ لنا فِی الْاَرْضِ ۚ بان یفوتونا وَمَاْوٰىهُمْ مرجعهم النَّارُ ؕ وَلَبِئْسَ الْمَصِیْرُ ۝ المرجع
هی یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لِیَسْتَاْذِنْكُمُ الَّذِیْنَ مَلَكَتْ اَیْمَانُكُمْ من العبید والاماء وَالَّذِیْنَ لَمْ یَبْلُغُوا
الْحُلُمَ مِنْكُمْ من الاحرار وعرفوا امر النساء ثَلٰثَ مَرّٰتٍ ؕ فی ثلثۃ اوقات مِنْ قَبْلِ صَلٰوةِ الْفَجْرِ وَحِیْنَ
تَضَعُوْنَ ثِیَابَكُمْ مِّنَ الظَّهِیْرَةِ ای وقت الظهر وَمِنْۢ بَعْدِ صَلٰوةِ الْعِشَآءِ ؕ ثَلٰثُ عَوْرٰتٍ لَّكُمْ ؕ بالرفع
خبر مبتدأ مقدر بعده مضاف وقام المضاف الیه مقامه ای هی اوقات وبالنصب بتقدیر اوقات
منصوبا بدلا من محل ما قبله قام المضاف الیه مقامه وهی لالقاء الثیاب فیها تبدو فیها العورات
لَیْسَ عَلَیْكُمْ وَلَا عَلَیْهِمْ ای الممالیک والصبیان جُنَاحٌ فی الدخول علیکم بغیر استیذان بَعْدَهُنَّ ؕ
ای بعد الاوقات الثلثۃ هم طَوّٰفُوْنَ عَلَیْكُمْ للخدمۃ بَعْضُكُمْ طائف عَلٰى بَعْضٍ ؕ والجملۃ مؤکدة لما قبلها
كَذٰلِكَ کما بین ما ذکر یُبَیِّنُ اللّٰهُ لَكُمُ الْاٰیٰتِ ؕ ای الاحکام وَاللّٰهُ عَلِیْمٌ بامور خلقه حَكِیْمٌ ۝ بما دبره لهم وآیۃ
الاستیذان قیل منسوخۃ وقیل لا ولکن تهاون الناس فی ترک الاستیذان وَاِذَا بَلَغَ الْاَطْفَالُ مِنْكُمُ ایها
الاحرار الْحُلُمَ فَلْیَسْتَاْذِنُوْا فی جمیع الاوقات كَمَا اسْتَاْذَنَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ ؕ ای الاحرار الکبار كَذٰلِكَ یُبَیِّنُ اللّٰهُ لَكُمْ
اٰیٰتِهٖ ؕ وَاللّٰهُ عَلِیْمٌ حَكِیْمٌ ۝ وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَآءِ قعدن عن الحیض والولد لکبرهن الّٰتِیْ لَا یَرْجُوْنَ نِكَاحًا
لذلک فَلَیْسَ عَلَیْهِنَّ جُنَاحٌ اَنْ یَّضَعْنَ ثِیَابَهُنَّ من الجلباب والرداء والقناع فوق الخمار غَیْرَ مُتَبَرِّجٰتٍ مظهرات
بِزِیْنَةٍ ؕ خفیۃ کقلادة وسوار وخلخال وَاَنْ یَّسْتَعْفِفْنَ بان لا یضعنها خَیْرٌ لَّهُنَّ ؕ وَاللّٰهُ سَمِیْعٌ لقولکم
عَلِیْمٌ ۝ بما فی قلوبکم لَیْسَ عَلَى الْاَعْمٰى حَرَجٌ وَّلَا عَلَى الْاَعْرَجِ حَرَجٌ وَّلَا عَلَى الْمَرِیْضِ حَرَجٌ فی مواکلۃ

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

مقابليهم وَّلَاحَرَجٌ عَلٰٓى اَنْفُسِكُمْ اَنْ تَاْكُلُوْا مِنْ بُيُوْتِكُمْ اى بيوت اولادكم اَوْ بُيُوْتِ اٰبَآئِكُمْ
اَوْ بُيُوْتِ اُمَّهٰتِكُمْ اَوْ بُيُوْتِ اِخْوَانِكُمْ اَوْ بُيُوْتِ اَخَوٰتِكُمْ اَوْ بُيُوْتِ اَعْمَامِكُمْ اَوْ بُيُوْتِ عَمّٰتِكُمْ
اَوْ بُيُوْتِ اَخْوَالِكُمْ اَوْ بُيُوْتِ خٰلٰتِكُمْ اَوْ مَا مَلَكْتُمْ مَّفَاتِحَهٗٓ اى خزنتموه لغيركم اَوْ صَدِيْقِكُمْ وهو
من صدقكم فى مودته المعنى يجوز الاكل من بيوت من ذكر وان لم يحضروا اى اذا علم رضاءهم
به لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَاْكُلُوْا جَمِيْعًا مجتمعين اَوْ اَشْتَاتًا متفرقين جمع شت نزل فيمن تحرج
ان ياكل وحده واذا لم يجد من يواكله يترك الاكل فَاِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوْتًا لكم لا اهل فيها فَسَلِّمُوْا
عَلٰٓى اَنْفُسِكُمْ اى قولوا السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فان الملائكة ترد عليكم وان
كان بها اهل فسلموا عليهم تَحِيَّةً مصدر حيى مِّنْ عِنْدِ اللّٰهِ مُبٰرَكَةً طَيِّبَةً ؕ مثاب عليها كَذٰلِكَ يُبَيِّنُ
ع ۸ ۱۴ اللّٰهُ لَكُمُ الْاٰيٰتِ اى يفصل لكم معالم دينكم لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ ۠ لكى تفهموا ذلك اِنَّمَا الْمُؤْمِنُوْنَ
الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ وَاِذَا كَانُوْا مَعَهٗ اى الرسول عَلٰٓى اَمْرٍ جَامِعٍ كخطبة الجمعة لَّمْ يَذْهَبُوْا لعرض
عذر لهم حَتّٰى يَسْتَاْذِنُوْهُ اِنَّ الَّذِيْنَ يَسْتَاْذِنُوْنَكَ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ فَاِذَا اسْتَاْذَنُوْكَ
لِبَعْضِ شَاْنِهِمْ امرهم فَاْذَنْ لِّمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ بالانصراف وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ اللّٰهَ اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ
لَا تَجْعَلُوْا دُعَآءَ الرَّسُوْلِ بَيْنَكُمْ كَدُعَآءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا بان تقولوا يا محمد بل قولوا يا نبى الله يا
رسول الله فى لين وتواضع وخفض صوت قَدْ يَعْلَمُ اللّٰهُ الَّذِيْنَ يَتَسَلَّلُوْنَ مِنْكُمْ لِوَاذًا اى
يخرجون من المسجد فى الخطبة من غير استيذان خفية مستترين بشئ وقد للتحقيق فَلْيَحْذَرِ الَّذِيْنَ
يُخَالِفُوْنَ عَنْ اَمْرِهٖٓ اى الله او رسوله اَنْ تُصِيْبَهُمْ فِتْنَةٌ بلاء اَوْ يُصِيْبَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ فى الاخرة
اَلَآ اِنَّ لِلّٰهِ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ملكا وخلقا وعبيدا قَدْ يَعْلَمُ مَآ اَنْتُمْ ايها المكلفون عَلَيْهِ من
الايمان والنفاق وَيَعْلَمُ يَوْمَ يُرْجَعُوْنَ اِلَيْهِ فيه التفات عن الخطاب اى متى يكون فَيُنَبِّئُهُمْ فيه
ع ۹ ۱۵ بِمَا عَمِلُوْا من الخير والشر وَاللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ من اعمالهم وغيرها عَلِيْمٌ ۠ سورة الفرقان مكية الا
والذين لا يدعون مع الله الها اخر الى رحيما فمدنى وهى سبع وسبعون اية
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ تَبٰرَكَ تعالى الَّذِيْ نَزَّلَ الْفُرْقَانَ القرآن لانه فرق بين الحق والباطل
عَلٰى عَبْدِهٖ محمد لِيَكُوْنَ لِلْعٰلَمِيْنَ اى الانس والجن دون الملائكة نَذِيْرًا ۙ مخوفا من عذاب الله
الَّذِيْ لَهٗ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَّلَمْ يَكُنْ لَّهٗ شَرِيْكٌ فِى الْمُلْكِ وَخَلَقَ

والافلا طائل فى بيان نفى الحرج عن الاكل من بيت نفسه وقيل انما ذكره ليعطف عليه الباقى فيعلم ان بيوت الاقارب كبيوت
نفسه ۱۲ كمالين ۲ قوله اى خزنتموه الخ وتحقيقه ان المراد من ما ملكتم مفاتحه من بيوت ما ملكتم خزائنه من النقود والامتعة والاطعمة وكالة او حفظا وذلك لان من ملك المفاتيح فقد ملك الخزائن
فيجوز الاكل بقدر الضرورة تفسير الاحمدى وقال فى الجمل على قوله اى خزنتموه لغيركم اى حفظتموه لغيركم كان تكونوا وكلاء عليه قال ابن عباس عنى بذلك وكيل الرجل وقيمه فى ضيعته وماشيته فلا باس عليه
ان ياكل من ثمر ضيعته ويشرب من لبن ماشيته ومثله فى الخطيب ۱۲ ۳ قوله المعنى يجوز الاكل من بيوت من ذكر الخ عن السدى كان الرجل يدخل بيت ابيه او اخيه او ابنه فتتحفه المرأة بشئ من الطعام
فلا ياكل من اجل رب البيت ليس فيه فنزلت اى اذا علم رضاهم به من خارج باذن او قرينة ۱۲ كمالين ۴ قوله اذا علم رضاهم به اى لو بقرينة وهذا احد قولين للعلماء وقيل يجوز الاكل من بيوت من ذكر
ولو لم يعلم رضاهم به لان القرابة التى بينهم تقتضى العطاف والسماح فان قلت على الاول حيث كان مشروطا بعلم رضاهم فلا فرق بينهم وبين غيرهم من الاجانب واجيب بان هؤلاء يكفى فيهم ادنى قرينة
بل الشرط فيهم ان لا يعلم عدم الرضاء بخلاف غيرهم من الاجانب فلا بد من علم
الرضاء بصريح الاذن او قرينة ۱۲ صاوى ۵ قوله اى اذا علم رضاءهم به
اى بصريح الاذن او بقرينة دالة كالقرابة والصداقة ونحو ذلك ولذلك
خص هؤلاء بالذكر لاعتيادهم التبسط فيما بينهم يعنى ليس عليكم جناح ان تاكلوا
من منازل هؤلاء اذا دخلتموها وان لم يحضروا ولم يعلموا من غير ان تتزودوا
وتحملوا ۱۲ روح ۶ قوله ليس عليكم جناح الخ كلام مستانف مسوق
لبيان حكم آخر من جنس ما بين قبله حيث كان فريق من المؤمنين كبنى ليث
بن عمرو من كنانة يتحرجون ان ياكلوا طعامهم منفردين وكان الرجل لا
ياكل ويمكث يومه حتى يجد ضيفا ياكل معه وان لم يجد
من يواكله لم ياكل شيئا فنزلت هذه الآية من ابى السعود ۱۲ ۷
قوله فان الملائكة الخ روى الترمذى وقال حسن صحيح عن انس مرفوعا اذا
دخلت على اهل بيتك فسلم عليهم تكن بركة عليك وعلى اهل بيتك ۱۲ ك
۸ قوله انما المؤمنون الخ المقصود من هذه الآية مدح المؤمنين الخالفين
والتعريض بذم المنافقين وانما اداة حصر والمؤمنون مبتدأ وقوله الذين
آمنوا خبره ۱۲ صاوى ۹ قوله حتى يستاذنوه آه اى يستاذنوا رسول
الله فياذن لهم واعتباره فى كمال ايمانهم لانه كالمصداق لصحته والمميز للمخلص
فيه عن المنافق فان ديدنه وعادته التسلل والفرار وتعظيم الجرم فى الذهاب
عن مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم بغير اذنه ولذلك اعاده موكدا على
اسلوب ابلغ فقال ان الذين يستاذنونك اولئك الذين يومنون بالله
ورسوله فانه يفيد ان المستاذن مؤمن لا محالة وان الذاهب بغير اذن
ليس كذلك ۱۲ بيضاوى ۱۰ قوله واستغفر لهم الله بعد الاذن فان
الاستيذان ولو لعذر قصور لانه تقديم لامر الدنيا على امر الدين ۱۲ بيضاوى
۱۱ قوله لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم اى نداءه بمعنى لا تنادوه باسمه
فتقولوا يا محمد ولا بكنيته فتقولوا يا ابا القاسم بل نادوه وخاطبوه بالتعظيم و
التكريم والتوقير بان تقولوا يا رسول الله يا نبى الله يا امام المرسلين يا رسول
رب العالمين يا خاتم النبيين وغير ذلك واستفيد من الآية انه لا يجوز نداء
النبى بغير ما يفيد التعظيم لا فى حياته ولا بعد وفاته فبهذا يعلم ان من استخف
بجنابه صلى الله عليه وسلم فهو كافر ملعون فى الدنيا والآخرة وقيل معناه لا تجعلوا
دعاء الرسول ربه مثل ما يدعو صغيركم كبيركم فقيركم غنيكم يسأله حاجة فربما يجاب
دعوته وربما لا يجاب فان دعوات الرسول صلى الله عليه وسلم مسموعة مستجابة
۱۲ صاوى بزيادة ما ۱۲ قوله قد يعلم الخ وتفصيل القصة فيما اخرج ابو داؤد فى
مراسيله عن مقاتل كان لا يخرج احد لرعاف او احداث حتى يستاذن النبى
صلعم يشير اليه باصبعه التى تلى الابهام فياذن له النبى صلعم يشير بيده وكان
من المنافقين من يثقل عليه الجلوس فى المسجد فكان اذا استاذن رجل
من المسلمين قام المنافق الى جنبه فيستره حتى يخرج فانزل الله قد يعلم
الله الذين يتسللون ۱۲ ك ۱۳ قوله قد يعلم الله الذين يتسللون منكم
لواذا والمعنى يعلم الله الذين يخرجون من الجماعة قليلا قليلا على خفية قال
فى القاموس اللوذ بالشئ الاستتار والاحتصان به ۱۲ روح ۱۴ قوله
لواذا آه فيه وجهان احدهما انه منصوب على المصدر من معنى الفعل اى
يتسللون منكم تسللا ويلاوذون لواذا والثانى انه مصدر فى موضع الحال اى
ملاوذين ۱۲ ج ۱۵ قوله اى يخرجون من المسجد فى الخطبة من غير استيذان
خفية من تسلل اذا مضى وخرج بتأن وتدريج وذهب خفية ۱۲ كمالين ۱۶
قوله مستترين بشئ من الملاوذة بمعنى الستر وانتصابه على الحال وصحة العين
فى مصدره لصحتها فى فعله او كان مصدر لاذ يقال لياذ القام قياما ۱۲ ك ۱۷ قوله فليحذر اى ليقع الحذر خطيب وبالفارسية پس بايد كه بترسند ۱۲ ۱۸ قوله الفرقان سميت بذلك لان بها الفرق بين الحق والباطل
لاشتمالها على احكام التوحيد وادلته ومكارم الاخلاق واحوال المعاد ۱۲ ۱۹ قوله مكية اى نزلت قبل الهجرة ۱۲ جمل ۲۰ قوله تعالى اى تنزه عن كل شئ فى صفاته وافعاله خطيب ويجئ ايضا بمعنى تكاثر
الخير كما فى روح البيان ۲۱ قوله اى الانس والجن الخ كذا ذكر الحليمى والبيهقى انه صلعم لم يرسل الى الملائكة وحكى الامام الرازى الاجماع فى تفسير الآية على ذلك لكن قال السبكى العالم ما سوى الله فلفظ العالمين
يعم الملائكة فمن ادعى خروجهم من هذا العموم فعليه البيان وحكاية الاجماع عن مثل الرازى غير مسموع كذا فى المواهب ۱۲ ت ۲۲ قوله دون الملائكة فى الخطيب قال البقاعى ان المكلفين كلهم من الجن والانس
والملائكة ولكن فى ارساله للملائكة خلاف بين العلماء فقد نقل الجلال المحلى فى شرح جمع الجوامع الاجماع على انه لم يرسل اليهم وغيره صرح بانه ارسل اليهم ومن حفظ حجة على من لم يحفظ انتهى وفى روح البيان قال ابن الشيخ جمع الواو والنون
لان المقصود استغراق افراد العقلاء من جنس الجن والانس فان جنس الملائكة وان كان من جملة اجناس العالم الا ان النبى عليه السلام لم يكن رسولا الى الملائكة فلم يبق من العالمين الا الجن والانس فهو رسول
اليهما جميعا انتهى ۱۲ ۲۳ قوله الذى له ملك السموات والارض آه قوله تعالى ولم يتخذ ولدا فيه رد على النصارى واليهود وقوله لم يكن له شريك آه فيه رد على الثنوية وعباد الاصنام فاثبت الملك بجميع وجوهه ثم نفى ما يقوم
مقامه وما يقاومه فيه ثم نبه على ما يدل عليه فقال وخلق كل شئ الخ ۱۲ بيضاوى ۲۴ قوله القرآن اى ويسمى به البعض كما يسمى به الكل فالسورة الواحدة تسمى فرقانا والجميع يسمى فرقانا لانه معجز للبشر وفارق بين الحق

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

قوله من شانه ان يخلق ... يتعلق به الخلق وهو المعدوم ١٢ صاوى ٥٢ قوله سواه تسوية آه جواب عما قاله بعضهم من ان فى الآية قلبا لاجل رعاية الفاصلة وسبب هذا القيل ان الخلق متاخر عنه اذ التقدير ازلى والخلق حادث وعما قوله بعض آخر من ان الخلق بمعنى التقدير فكيف عطف عليه وحاصل الجواب ان الخلق هنا بمعنى الاخراج من العدم والتقدير بمعنى التسوية وتسوية الشئ بعد ايجاده فحصلت المغايرة وصح العطف ١٢ ج ٥٣ قوله جره بيان لحاصل المعنى لا التقدير مضاف فيهما فلا يرد ان ملكهما هو نفس القدرة على التصرف فيهما بالرد والجلب اوهى من لوازم الملك فلا حاجة الى تقدير المضاف ١٢ ك ٥٤ قوله اى اماتة لاحد واحياء لاحد بيان لحاصل المعنى والا فالموت والحيوة ليس معناه الاماتة والاحياء ١٢ ك ٥٥ قوله وقال الذين كفروا شرع فى ذكر اباطيلهم المتعلقة بالقرآن اثر اكاذيبهم المتعلقة بالله سبحانه تعالى ١٢ ص ٥٦ قوله وهم من اهل الكتاب الخ ارادوا بهم اليهود حيث قالوا انهم ياتون له بالاخبار الماضية وهو يعبر عنها بعبارات من عنده فهذا معنى اعانتهم له ١٢ صاوى ٥٧ قوله اى بهما يشير به الى ان ظلما منصوب بنزع الخافض وقال فى الجمل ظلما منصوب بجاؤا فان جاء واتى يستعملان متعدين اوهو منصوب بنزع الخافض وهو الذى درج عليه الشارح ملخصا ١٢ ٥٨ قوله اكاذيبهم جمع اسطورة ماسطره الاولون من الاكاذيب كذا فى الغريبين باسم الكتاب الجامع لغريب القرآن والحديث ١٢ ك وفى النهاية سطر على فلان اذا زخرف له الاقاويل وتلك الاقاويل الاساطير ١٢ ك ٥٩ قوله اكتتبها اى امر ان تكتب له لانه عليه السلام لا يكتب روح وقوله انتسخها اى طلب نسخها اى كتابتها وقوله بغيره متعلق بانتسخها اى امر غيره ان ينسخ له لانهم يعترفون بانه لا يكتب وقوله تقرء عليه اى فليس المراد بالاملاء معناه الاصلى وهو الالقاء على الكاتب ليكتب من الجمل ١٢ ١٠ قوله انتسخها من ذلك القوم بغيره يريد ان مرادهم بالكتابة النسخ والنقل بغيره لا حقيقة الكتابة فانه صلى الله عليه وسلم كان اميا لا يعرف الكتابة ١٢ ك ١١ قوله وقالوا مال هذا الرسول الخ شروع فى بعض قبائحهم التى قالوا فى حق الرسول عليه السلام والمعنى اى شئ حصل لهذا الذى يدعى الرسالة حال كونه ياكل الطعام كما ناكل ويمشى فى الاسواق لطلب الرزق كما نفعل فتسميتهم اياه رسولا بطريق الاستهزاء به ١٢ صاوى ١٢ قوله فيكون معه نذيرا انتصب لانه جواب لولا بمعنى هلا وحكمه حكم الاستفهام ١٢ كمالين ١٣ قوله وقال الظالمون الخ اظهار فى موضع الاضمار للاشعار بوصف الظلم وتجاوز الحد فيما قالوا ١٢ صاوى ١٤ قوله مسحورا من السحر ويجوز ان يكون المسحور من النسب بمعنى ذى سحر اى ساحرا وذا سحر بفتح السين وهو الرئة اى بشرا لا ملكا ١٢ ك ١٥ قوله مغلوبا على عقله اى فالمراد بالسحر هنا لازمه وهو اختلال العقل ١٢ ١٦ قوله انظر كيف ضربوا لك الامثال خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم على سبيل الاستفهام التعجبى اى تعجب يا محمد من وصف هؤلاء بتلك الاوصاف التى كانت سببا فى ضلالهم ١٢ صاوى ١٧ قوله تبارك اعلم ان هذا الوصف جامع لكل كمال مستلزم لنفى كل نقص وحينئذ فيحسن تفسيره فى كل مقام بما يناسبه فلما كان ما تقدم مقام تنزيه فسره بتعالى ولما كان ما هنا مقام اعطاء فسره بتكاثر خيره ولما كان ما ياتى فى آخر السورة مقام عظمة وكبرياء فسره بتعاظم وهكذا يقال فى كل مقام ١٢ صاوى ١٨ قوله بالجزم للاكثر عطفا على محل الجزاء وفى قراءة لابن كثير وابن عامر وابى بكر بالرفع استينافا فالموعد مايكون له فى الآخرة والمراد من الاستيناف النحوى اى الابتداء لا البيانى ١٢ كمالين ١٩ قوله بل كذبوا بالساعة اضراب انتقالى عن ذكر قبائحهم الى بيان مالهم فى الآخرة من انواع العذاب ١٢ صاوى ٢٠ قوله مسعرة فى القاموس اسعر النار اوقدها ١٢ ٢١ قوله اذا رأتهم صفة للسعير اى اذا كانت بمرأى الناظر فى البعد من ابى السعود وغيره قال فى الخطيب وهذا تاويل للمعتزلة بناء منهم على ان الرؤية مشروطة بالحياة بخلاف الاشاعرة فانهم يجوزون رؤيتها حقيقة وفى الجمل اذا رأتهم اى رؤية حقيقة لعينها كما جاء فى الحديث ان لها عينين ولا مانع منه وايضا نقل الحديث فى الخطيب ملخصه اذا استفسروا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا وهل لها عينين قال نعم الم تسمع قوله تعالى اذا رأتهم من بعيد ١٢ ٢٢ قوله سمعوا لها تغيظا وزفيرا آه لما كان التغيظ لا يسمع اشار الشارح اولا الى ان المراد به ما يدل عليه وهو الغليان وهو يسمع وثانيا الى ان المراد بالسماع الرؤية والعلم والتغيظ يرى ويعلم وفى السمين ان قيل التغيظ لا يسمع فالجواب من ثلاثة اوجه احدها انه على حذف مضاف اى صوت تغيظها الثانى انه على حذف تقديره سمعوا ورأوا تغيظا وزفيرا فيرجع كل واحد الى ما يليق به الثالث انه يضمن سمعوا معنى يشمل الشيئين اى ادركوا لها تغيظا وزفيرا ١٢ ج ٢٣ قوله رؤيته وعلمه اى ولما كان التغيظ لا يسمع اشار الشارح اولا الى ان المراد به ما يدل عليه وهو الغليان وهو يسمع وثانيا الى ان المراد بالسماع الرؤية والعلم والتغيظ يرى ويعلم ١٢ ٢٤ قوله واذا القوا اى اطرحوا طرح اهانة خطيب وقوله منها مكانا اى فى مكان ومنها بيان تقدم فصار حالا منه بيضاوى والضمير عائد الى السعير ١٢ روح ٢٥ قوله لانه فى الاصل صفة اى وصفة النكرة اذا تقدمت عليها اعربت حالا ١٢ جمل ٢٦ قوله مصفدين بتشديد الفاء المفتوحة من صفدت الشياطين اى شددت واوثقت بالاغلال الصفد الغل قد قرنت ايديهم الى اعناقهم فى الاغلال ٢٧ قوله للتكثير فى الكثرة فان التفعيل يجئ للتكثير ١٢ ك ٢٨ قوله ثبورا هلاكا ودعائه عبارة عن ندائه تمنيه فيقولون يا ثبوراه تعال فهذا حينك ١٢ ك ٢٩ قوله اذلك خير ام جنة الخلد آه فان قيل كيف يقال العذاب خير ام جنة الخلد وهل يجوز ان يقول العاقل السكر احلى ام الصبر فالجواب ان هذا يحسن فى معرض التقريع كما اذا اعطى السيد عبده مالا فتمرد وابى واستكبر فضربه وقال له هذا خير ام ذاك فان قيل الجنة اسم لدار مخلدة فاى فائدة فى قوله جنة الخلد فالجواب ان الاضافة قد تكون للتبيين وقد تكون لبيان صفة الكمال كقوله تعالى الخالق البارى وهذا من هذا الباب ١٢ ج ٣٠ قوله وعدها اشارة الى ان الراجع الى الموصول محذوف بيضاوى وعبارة الخطيب اى وعدها الله تعالى لهم فالراجع الى الموصول وهو ها وعدها محذوف ١٢ ٣١ قوله لهم فى علمه تعالى تفسير للمضى باعتبار كونه فى علمه تعالى او المراد انه تكون لكنه لتحققه عبر عنه بالماضى ١٢ كمالين ٣٢ قوله حال اى من الضمير فى لهم فيها او عن ضمير يشاؤن وما يلزمه من تقيد المشية بها لا يضر ١٢ ك

كُلَّ شَيْءٍ من شانه ان يُخلق فَقَدَّرَهٗ تَقْدِيْرًا۝ سوّاه تسوية وَاتَّخَذُوْا اى الكفار مِنْ دُوْنِهٖٓ اى الله
اى غيره اٰلِهَةً هى الاصنام لَّا يَخْلُقُوْنَ شَيْئًا وَّهُمْ يُخْلَقُوْنَ وَلَا يَمْلِكُوْنَ لِاَنْفُسِهِمْ ضَرًّا اى دفع
وَّلَا نَفْعًا اى جره وَّلَا يَمْلِكُوْنَ مَوْتًا وَّلَا حَيٰوةً اى اماتة لاحد واحياء لاحد وَّلَا نُشُوْرًا۝ اى بعثا للاموات
وَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا اِنْ هٰذَآ اى ما القرآن اِلَّآ اِفْكُ كذب نِ افْتَرٰىهُ محمد وَاَعَانَهٗ عَلَيْهِ قَوْمٌ اٰخَرُوْنَ۝ وهم
من اهل الكتاب قال تعالى فَقَدْ جَآءُوْ ظُلْمًا وَّزُوْرًا۝ كفرا وكذبا اى بهما وَقَالُوْٓا ايضا هو اَسَاطِيْرُ
الْاَوَّلِيْنَ اكاذيبهم جمع اُسطورة بالضم اكْتَتَبَهَا انتسخها من ذلك القوم بغيره فَهِيَ تُمْلٰى تقرأ عَلَيْهِ ليحفظها
بُكْرَةً وَّاَصِيْلًا۝ غدوة وعشيا قال تعالى ردا عليهم قُلْ اَنْزَلَهُ الَّذِيْ يَعْلَمُ السِّرَّ الغيب فِي السَّمٰوٰتِ
وَالْاَرْضِ اِنَّهٗ كَانَ غَفُوْرًا للمؤمنين رَّحِيْمًا۝ بهم وَقَالُوْا مَالِ هٰذَا الرَّسُوْلِ يَاْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِيْ
فِي الْاَسْوَاقِ لَوْلَآ هلا اُنْزِلَ اِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُوْنَ مَعَهٗ نَذِيْرًا۝ يصدقه اَوْ يُلْقٰٓى اِلَيْهِ كَنْزٌ من السماء ينفقه و
لا يحتاج الى المشى فى الاسواق لطلب المعاش اَوْ تَكُوْنُ لَهٗ جَنَّةٌ بستان يَّاْكُلُ مِنْهَا اى من ثمارها فيكتفى
بها وفى قراءة ناكل بالنون اى نحن فيكون له مزية علينا بها وَقَالَ الظّٰلِمُوْنَ اى الكافرون للمؤمنين
اِنْ تَتَّبِعُوْنَ اِلَّا رَجُلًا مَّسْحُوْرًا۝ مخدوعا مغلوبا على عقله قال تعالى اُنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوْا لَكَ الْاَمْثَالَ
بالمسحور والمحتاج الى ما ينفقه والى ملك يقوم معه بالامر فَضَلُّوْا بذلك عن الهدى فَلَا يَسْتَطِيْعُوْنَ سَبِيْلًا۝ ع ٩ ١٦
طريقا اليه تَبٰرَكَ تكاثر خير الَّذِيْٓ اِنْ شَآءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِّنْ ذٰلِكَ الذى قالوا من الكنز والبستان
جَنّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ اى فى الدنيا لانه شاء ان يعطيه اياها فى الآخرة وَيَجْعَلْ بالجزم
لَّكَ قُصُوْرًا۝ ايضا وفى قراءة بالرفع استينافا بَلْ كَذَّبُوْا بِالسَّاعَةِ القيامة وَاَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ
بِالسَّاعَةِ سَعِيْرًا۝ نارا مسعرة اى مشتدة اِذَا رَاَتْهُمْ مِّنْ مَّكَانٍۢ بَعِيْدٍ سَمِعُوْا لَهَا تَغَيُّظًا غليانا
كالغضبان اذا غلا صدره من الغضب وَّزَفِيْرًا۝ صوتا شديدا او سماع التغيظ رؤيته وعلمه و
اِذَآ اُلْقُوْا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا بالتشديد والتخفيف بان يضيق عليهم ومنها حال من مكانا لانه فى
الاصل صفة له مُّقَرَّنِيْنَ مصفدين قد قرنت ايديهم الى اعناقهم فى الاغلال والتشديد
للتكثير دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُوْرًا۝ هلاكا فيقال لهم لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُوْرًا وَّاحِدًا وَّادْعُوْا ثُبُوْرًا كَثِيْرًا۝
لعذابكم قُلْ اَذٰلِكَ المذكور من الوعيد وصفة النار خَيْرٌ اَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِيْ وُعِدَ الْمُتَّقُوْنَ
كَانَتْ لَهُمْ فى علمه تعالى جَزَآءً ثوابا وَّمَصِيْرًا۝ مرجعا لَهُمْ فِيْهَا مَا يَشَآءُوْنَ خٰلِدِيْنَ حال لازمة كَانَ

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

الخ اى يقول السائل فى سواله ربنا وآتنا الخ وكذلك فى قوله الآتى ربنا وادخلهم ١٢ ٢ه قوله ربنا وآتنا اى كما قال تعالى حكاية عن دعائهم لانفسهم وقوله وربنا وادخلهم اى كما قال تعالى حكاية عن دعاء الملائكة للمؤمنين ١٢ صاوى ٣ه قوله من الملائكة الخ خص بيان الموصول بهؤلاء بالقرينة السوال والجواب الآتيين ١٢ ك ٤ه قوله اثباتا للحجة على العابدين اے وتبكيتا لهم وهو جواب عما يقال ان الله عالم فى الازل بما ذكر فما فائدة هذا السوال ١٢ صاوى ٥ه قوله بتحقيق الهمزتين اے مع ادخال الف بينهما وتركه فالتحقيق فيه قراءتان والتسهيل كذلك والابدال واحدة فتكون خمسا خلافا لما يوهمه المفسر من انها اربع وكلها سبعية ان قلت على قراءة الابدال يلزم عليه التقاء الساكنين على غير حده وهو ممنوع اجيب بان محل منعه ما لم يكن مسموعا وهذا مسموع من رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢ صاوى ٦ه قوله من اولياء الخ جمع ولى بمعنے تابع اے عابد فاولياء بمعنے الاتباع وفى الكرخى من اولياء اے اتباعا فان الولى كما يطلق على المتبوع يطلق على التابع كالمولى يطلق على الاعلى والاسفل ومنه اولياء الشيطان وعبارة ابى السعود ما كان ينبغى لنا اے ما صح وما استقام لنا ان نتخذ من دونك اى متجاوزين اياك من اولياء نعبدهم لما بنا من الحالة المنافية له فانى يتصور ان نحمل غيرنا على ان يتخذ وليا غيرك فضلا ان نتخذ ناوليا او ان نتخذ من دونك اولياء اى اتباعا فان الولى كما يطلق على المتبوع يطلق على التابع كالمولى يطلق على الاعلى والاسفل ومنه اولياء الشيطان والاحتمال الاول هو اللائق بصنيع الشارح فعليه يراد بالاولياء المعبودون ١٢ ج ٧ه قوله مفعول اول اى لنتخذ وقوله وما قبله وهو قوله من دونك وقوله الثانى اى المفعول الثانى ١٢ ٨ه قوله ولكن متعتهم الخ استدراك لرفع ما يتوهم ثبوته والمعنى انت انعمت عليهم بنعم عظيمة فجعلوا ذلك سببا للضلال وليس لنا مدخل فى ذلك وفى هذا الاستدراك رجوع للحقيقة ١٢ صاوى ٩ه قوله بورا آه يجوز فيه وجهان احدهما انه جمع بائر كعائذ وعوذ والثانى انه مصدر فى الاصل فيستوى فيه المفرد والمثنى والمجموع والمذكر والمؤنث وهو من البوار وهو الهلاك وقيل من الفساد ١٢ ج ١٠ه قوله فما يستطيعون صرفا ولا نصرا اے فما يستطيع آلهتكم ان يصرفوا عنكم العذاب او ينصروكم وبالتاء حفص اے فما تستطيعون انتم يا كفار صرف العذاب عنكم ولا نصر انفسكم ١٢ مدارك ١١ه قوله لا هم راجع للتحتانية وقوله ولا انتم راجع للفوقانية فهو لف ونشر مرتب ١٢ ١٢ه قوله يشرك يريد ان المراد بالظلم الشرك والمخاطبون هم المشركون لان المطلق ينصرف الى الكامل ولكونه مناسبا لما قبله وعلى هذا فلا يصح تقييد الجزاء بالعفو ١٢ ك ١٣ه قوله وما ارسلنا من قبلك الخ المقصود من هذه الآية تسلية صلى الله عليه وسلم والرد على المشركين حيث قالوا ما لهذا الرسول ياكل الطعام ١٢ صاوى ١٤ه قوله وجعلنا بعضكم الخ هذا ايضا تسلية له صلى الله عليه وسلم فانه اشرف الاشراف وقد ابتلى باخس الاخساء ١٢ جمل ١٥ه قوله يقول الثانى اے الفقير والمريض والوضيع فى كل اى من الاقسام الثلاثة وقوله كالاول اى الغنى والصحيح والشريف والوضيع بمعنے الرذيل ١٢ ١٦ه قوله وكان ربك بصيرا فى ذلك تانيس للعبد اى ان الله بصير ومطلع على من يصبر ومن يجزع فلا تنبغى الشكوى للخلق ولا اظهار ما فى القلب بل ان وجد الشخص فى نفسه صبرا فليشكر الله وان وجد غير ذلك فعليه ان يرجع الى ربه بالندم والتوبة ١٢ صاوى ١٧ه قوله لا يخافون البعث قال الشيخ الرضى الترجى ارتقاب شئ لا وثوق بحصوله فمن ثم لا يقال لعل الشمس تغرب ويدخل فى الارتقاب الطمع والاشفاق فالطمع ارتقاب شئ محبوب والاشفاق مكروه فيتضمن يرجون معنى الخوف كالطمع وقال القاضى لا يرجون بمعنے لا يخافون على لغة تهامة ١٢ ك ١٨ه قوله على اصله اى من عدم الابدال وقوله بالابدال اى لمناسبة الفواصل هناك واصله كما تقدم للشارح هناك عتووا بواوين الاولى ساكنة فكسرت التاء فيقال سكنت الواو اثر كسرة فقلبت ياء فصار عتيوا ثم يقال اجتمعت الواو والياء وسبقت احداهما بالسكون فقلبت الواو ياء وادغمت الياء فى الياء ١٢ جمل ١٩ه قوله ويقولون اے المجرمون عند لقاء الملئكة على عادتهم فى الدنيا اذا نزلت بهم شدة من لقاء عدو وغيره ١٢ ك ٢٠ه قوله حجرا الحجر مصدر بمعنے الاستعاذة وقوله محجورا تاكيد له على حد قولهم حرام محرم وقوله اى عوذا اى استعاذة ومعاذا بمعنے ما قبله ١٢ جمل ٢١ه قوله محجورا اصل الحجر المنع كذا روى عن ابن جريج وقيل المعنے ويقول الملائكة حراما محرما عليكم الجنة والرحمة كذا روى عن مجاهد والحسن وقتادة واختاره ابن جرير قال ابو على الفارسى حجرا محجورا انما كانت العرب تستعمله ثم ترك وهذا كان عندهم بمعنيين احدهما ان يقول عند الحرمان اذا شتكے الانسان فقال حجرا محجورا فهم السامع انه يريد حرمانه والوجه الآخر الاستعاذة كان احدهم اذا سافر اے ما يخاف قال حجرا محجورا اى حرام عليك التعرض لى انتهى ١٢ ٢٢ه قوله يستعيذون الملائكة اے اذا راؤهم عند الموت او يوم القيامة كرهوا القاءهم وفزعوا منهم لانهم لا يلقونهم الا بما يكرهون وقالوا عند رؤيتهم ما كانوا يقولونه عند لقاء العدو والشدة النازلة مع انهم كانوا يطلبون نزول الملائكة ويقترحونه كذا فى الخطيب ١٢ ٢٣ه قوله عمدنا الخ لما كان القدوم عليه تعالى محالا فسره بلازمه وهو القصد ١٢ ٢٣ه قوله عمدنا اے تعلقت ارادتنا ودفع بذلك ما قيل ان القدوم من صفات الحوادث وهو محال على الله تعالى ففسره بلازمه وهو القصد والمراد من القصد فى حقه تعالى تعلق ارادته بالشئ ١٢ صاوى ٢٤ه قوله وقرى ضيف القرى مصدر بمعنے الاحسان الى الضيف ويصح فيه كسر القاف مع القصر وفتحها مع المد ويستعمل المكسور ايضا بمعنے ما يقدم الضيف من الزاد ويقال فعله قرى يقرى كرمى يرمى فمضارعه بفتح الياء ١٢ جمل ٢٥ه قوله ملهوف فى الصراح ملهوف مظلوم فرياد خواه ١٢ ٢٦ه قوله فى الدنيا اى باعطاء الولد والمال والصحة والعافية ١٢ ٢٧ه قوله الكوى آه جمع كوة بفتح الكاف وضمها وهى الطاقة فى الحائط لكن جمع المفتوح يجوز فيه كسر الكاف مع القصر والمد واما جمع المضموم فهو بضم الكاف مع القصر لا غير ١٢ جمل ع قوله يوم يرون الملائكة اے المتولين عذابهم قوله لا بشرى يومئذ هذه الجملة مقولة لقول محذوف حال من الملائكة تقديره قائلين لهم لا بشرى ١٢ صاوى

وعدهم ما ذكر عَلٰى رَبِّكَ وَعْدًا مَّسْئُوْلًا۝ فيسأله من وعد به ربنا وآتنا ما وعدتنا على رسلك او يسأله لهم الملائكة ربنا وادخلهم جنات عدن التى وعدتهم وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ بالنون والتحتانية وَمَا يَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره من الملائكة وعيسى وعزير والجن فَيَقُوْلُ تعالى بالتحتانية والنون للمعبودين اثباتا للحجة على العابدين ءَاَنْتُمْ بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية الفا وتسهيلها وادخال الف بين المسهلة والاخرى وتركه اَضْلَلْتُمْ عِبَادِیْ هٰۤؤُلَآءِ اوقعتموهم فى الضلال بامركم اياهم بعبادتكم اَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيْلَ۝ طريق الحق بانفسهم قَالُوْا سُبْحٰنَكَ تنزيها لك عما لا يليق بك مَا كَانَ يَنْۢبَغِیْ يستقيم لَنَاۤ اَنْ نَّتَّخِذَ مِنْ دُوْنِكَ اى غيرك مِنْ اَوْلِيَآءَ مفعول اول ومن زائدة لتاكيد النفى وما قبله الثانى فكيف نامر بعبادتنا وَلٰكِنْ مَّتَّعْتَهُمْ وَاٰبَآءَهُمْ من قبلهم باطالة العمر وسعة الرزق حَتّٰى نَسُوا الذِّكْرَ تركوا الموعظة والايمان بالقرآن وَكَانُوْا قَوْمًۢا بُوْرًا۝ هلكى قال تعالى فَقَدْ كَذَّبُوْكُمْ اى كذب المعبودون بِمَا تَقُوْلُوْنَ بالفوقانية انهم آلهة فَمَا تَسْتَطِيْعُوْنَ بالفوقانية والتحتانية اى لا هم ولا انتم صَرْفًا دفعا للعذاب عنكم وَّلَا نَصْرًا منعا لكم منه وَمَنْ يَّظْلِمْ يشرك مِّنْكُمْ نُذِقْهُ عَذَابًا كَبِيْرًا۝ شديدا فى الآخرة وَمَاۤ اَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِيْنَ اِلَّاۤ اِنَّهُمْ لَيَاْكُلُوْنَ الطَّعَامَ وَيَمْشُوْنَ فِی الْاَسْوَاقِ فانت مثلهم فى ذلك وقد قيل لهم كما قيل لك وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً بلية ابتلى الغنى بالفقير والصحيح بالمريض والشريف بالوضيع يقول الثانى فى كل ما لى لا اكون كالاول فى كل اَتَصْبِرُوْنَ على ما تسمعون ممن ابتليتم بهم استفهام بمعنى الامر اى اصبروا وَكَانَ

ع ١١ رَبُّكَ بَصِيْرًا۝ بمن يصبر وبمن يجزع وَقَالَ الَّذِيْنَ لَا يَرْجُوْنَ لِقَآءَنَا لا يخافون البعث لَوْلَاۤ هلا اُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلٰٓئِكَةُ فكانوا رسلا الينا اَوْ نَرٰى رَبَّنَا فيخبرنا بان محمدا رسول الله قال تعالى لَقَدِ اسْتَكْبَرُوْا تكبروا فِیْۤ شَاْنِ اَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا طغوا عُتُوًّا كَبِيْرًا۝ بطلبهم رؤية الله فى الدنيا وعتوا بالواو على اصله بخلاف عتى بالابدال فى مريم يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلٰٓئِكَةَ فى جملة الخلائق هو يوم القيامة ونصبه باذكر مقدرا لَا بُشْرٰى يَوْمَئِذٍ لِّلْمُجْرِمِيْنَ اى الكافرين بخلاف المؤمنين فلهم البشرى بالجنة وَيَقُوْلُوْنَ حِجْرًا مَّحْجُوْرًا۝ على عادتهم فى الدنيا اذا نزلت بهم شدة اى عوذا معاذا يستعيذون من الملائكة قال تعالى وَقَدِمْنَاۤ عمدنا اِلٰى مَا عَمِلُوْا مِنْ عَمَلٍ من الخير كصدقة وصلة رحم وقرى ضيف واغاثة ملهوف فى الدنيا فَجَعَلْنٰهُ هَبَآءً مَّنْثُوْرًا۝ هو ما يرى فى الكوى التى عليها

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

واستروا جمع الحور مقيلا مع انه لا نوم في الجنة على طريق التشبيه ١٢ خطيب ٣ قوله واخذ من ذلك اي من قوله واحسن مقيلا وذلك لان القائلة تكون في نصف النهار والحساب من اوله وقد اشارت الآية الى ان كلا من
اهل الجنة واهل النار قد فرغ الى استقراره في وقت القيلولة وان كان استقرار المومنين في راحة واستقرار الكافرين في عذاب فيكون الحساب لجميع الخلائق قد انقضى في هذا الوقت. وقوله كما ورد في حديث قال ابن
عباس وابن مسعود لا ينتصف النهار يوم القيامة حتى يقيل اهل الجنة في الجنة واهل النار في النار وقال ابن عباس في هذه الآية الحساب في ذلك اليوم في اوله ١٢ ٤ قوله كما ورد في حديث اخرج الحاكم وابن ابي حاتم
عن ابن مسعود قال لا ينتصف النهار حتى يقيل هؤلاء ثم قرأ الآية ١٢ ك ٥ قوله في حديث وفيه الملائكة ينزلون في ايديهم صحائف الاعمال فيحيطون الخلائق في مقام الحشر ١٢ ك ٦ قوله اي كل سماء روى في الخزانة تنشق

التمس كالغبار المفرق اي مثله في عدم النفع به اذ لا ثواب فيه لعدم شرطه ويجازون عليه في
الدنيا اَصۡحٰبُ الۡجَنَّةِ يَوۡمَئِذٍ يوم القيمة خَيۡرٌ مُّسۡتَقَرًّا من الكافرين في الدنيا وَّاَحۡسَنُ مَقِيۡلًا ۝ منهم
اي موضع قائلة فيها وهي الاستراحة نصف النهار في الحر واخذ من ذلك انقضاء الحساب في
نصف نهار كما ورد في حديث وَيَوۡمَ تَشَقَّقُ السَّمَآءُ اي كل سماء بِالۡغَمَامِ اي معه وهو غيم ابيض
وَنُزِّلَ الۡمَلٰٓئِكَةُ من كل سماء تَنۡزِيۡلًا ۝ هو يوم القيمة ونصبه باذكر مقدرا وفي قراءة بتشديد
شين تشقق بادغام التاء الثانية في الاصل فيها وفي اخرى نُنۡزِلُ بنونين الثانية ساكنة وضم
اللام ونصب الملائكة اَلۡمُلۡكُ يَوۡمَئِذِ ٍالۡحَقُّ لِلرَّحۡمٰنِ ؕ لا يشركه فيه احد وَكَانَ اليوم يَوۡمًا عَلَى
الۡكٰفِرِيۡنَ عَسِيۡرًا ۝ بخلاف المؤمنين وَيَوۡمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ المشرك عقبة بن ابي معيط كان نطق
بالشهادتين ثم رجع رضاء لابي بن خلف عَلٰى يَدَيۡهِ ندما وتحسرا في يوم القيمة يَقُوۡلُ يٰلَيۡتَنِي للتنبيه
لَيۡتَنِي اتَّخَذۡتُ مَعَ الرَّسُوۡلِ محمد سَبِيۡلًا ۝ طريقا الى الهدى يٰوَيۡلَتٰى الفه عوض عن ياء الاضافة اي
ويلتي ومعناه هلكتي لَيۡتَنِيۡ لَمۡ اَتَّخِذۡ فُلَانًا اي ابيا خَلِيۡلًا ۝ لَقَدۡ اَضَلَّنِيۡ عَنِ الذِّكۡرِ اي القران بَعۡدَ
اِذۡ جَآءَنِيۡ ؕ بان ردني عن الايمان به قال تعالى وَكَانَ الشَّيۡطٰنُ لِلۡاِنۡسَانِ الكافر خَذُوۡلًا ۝ بان
يتركه ويتبرء منه عند البلاء وَقَالَ الرَّسُوۡلُ محمد يٰرَبِّ اِنَّ قَوۡمِي قريشا اتَّخَذُوۡا هٰذَا الۡقُرۡاٰنَ مَهۡجُوۡرًا ۝
متروكا قال تعالى وَكَذٰلِكَ كما جعلنا لك عدوا من مشركي قومك جَعَلۡنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ قبلك عَدُوًّا
مِّنَ الۡمُجۡرِمِيۡنَ ؕ المشركين فاصبر كما صبروا وَكَفٰى بِرَبِّكَ هَادِيًا لك وَّنَصِيۡرًا ۝ ناصرا لك على
اعدائك وَقَالَ الَّذِيۡنَ كَفَرُوۡا لَوۡلَا هلا نُزِّلَ عَلَيۡهِ الۡقُرۡاٰنُ جُمۡلَةً وَّاحِدَةً ۚ كالتورية والانجيل و
الزبور قال تعالى نزلناه كَذٰلِكَ ۚ اي متفرقا لِنُثَبِّتَ بِهٖ فُؤَادَكَ نقوي قلبك وَرَتَّلۡنٰهُ تَرۡتِيۡلًا ۝ اي
اتينا به شيئا بعد شيء بتمهل وتؤدة لتيسر فهمه وحفظه وَلَا يَاۡتُوۡنَكَ بِمَثَلٍ في ابطال امرك اِلَّا
جِئۡنٰكَ بِالۡحَقِّ الدافع له وَاَحۡسَنَ تَفۡسِيۡرًا ۝ ؕ بيانا هم اَلَّذِيۡنَ يُحۡشَرُوۡنَ عَلٰى وُجُوۡهِهِمۡ اي
يساقون اِلٰى جَهَنَّمَ ۙ اُولٰٓئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا هو جهنم وَّاَضَلُّ سَبِيۡلًا ۝ اخطأ طريقا من غيرهم
وهو كفرهم وَلَقَدۡ اٰتَيۡنَا مُوۡسَى الۡكِتٰبَ التورية وَجَعَلۡنَا مَعَهٗۤ اَخَاهُ هٰرُوۡنَ وَزِيۡرًا ۝ ۚ معينا فَقُلۡنَا
اذۡهَبَاۤ اِلَى الۡقَوۡمِ الَّذِيۡنَ كَذَّبُوۡا بِاٰيٰتِنَا ؕ اي القبط فرعون وقومه فذهبا اليهم بالرسالة فكذبوهما
فَدَمَّرۡنٰهُمۡ تَدۡمِيۡرًا ۝ ؕ اهلكناهم اهلاكا وَ اذكر قَوۡمَ نُوۡحٍ لَّمَّا كَذَّبُوا الرُّسُلَ بتكذيبهم نوحا

السماء الدنيا فتنزل الملائكة بمثل من في الارض من الجن والانس فيقول لهم الخلق افيكم
ربنا يعنون هل جاء امر ربنا بالحساب فيقولون لا وسوف ياتي ثم ينزل ملائكة السماء
الثانية بمثلي من في الارض من الملائكة والانس والجن ثم ينزل ملائكة كل سماء على هذا
التضعيف حتى ينزل ملائكة سبع سموات فيظهر الغمام وهو كالسحاب الابيض فوق
سبع سموات ثم ينزل الامر بالحساب فذلك قوله تع ويوم تشقق الآية ١٢ روح ٧
قوله بالغمام هو غيم ابيض اي سحاب ابيض فوق السموات السبع ثخنه كثخن السموات
السبع وثقله كذلك فينزل على السماء السابعة فيخرقها بثقله ويشققها وهكذا حتى ينزل
الى الارض وفيه الملائكة اي ملائكة كل سماء ١٢ جمل ٨ قوله اي معه آه يشير
الى ان الباء للمصاحبة وفي السمين في هذه الباء ثلاثة اوجه احدها انها للسببية اي
بسبب الغمام يعني بسبب طلوعه منها الثاني انها للحال اي متلبسة بالغمام الثالث
انها بمعنى عن اي عن الغمام كقوله يوم تشقق الارض عنهم ١٢ ج ٩ قوله ونصبه
اي نصب يوم وهو معطوف على يوم يرون الملائكة ١٢ ١٠ قوله وفي قراءة لابن
كثير ونافع وابن عامر بتشديد شين تشقق بادغام التاء الثانية في الشين في الاصل
اي تاء التانيث في الاصل وللباقين بخفة الشين على حذف احدى التائين وفي
اخرى لابن كثير ننزل بنونين الثانية ساكنة والاولى مضمومة واللام بزنة المضارع
المتكلم من الانزال ونصب الملائكة على المفعولية وللباقين بنون واحدة وتشديد
الزاي وفتح اللام ورفع الملائكة ١٢ كمالين ١١ قوله الملك يومئذ آه الملك
مبتدأ ويومئذ ظرف لذلك المبتدأ والحق نعت له وللرحمن خبره ١٢ جمل ١٢
قوله بخلاف المومنين آه اي فليس عسيرا عليهم لما في الحديث ان يوم القيامة يهون
على المومن حتى يكون اخف عليه من صلوة مكتوبة صلاها في الدنيا ١٢ جمل ١٣ قوله
عقبة بن ابي معيط بالمهملة والتصغير كان نطق بالشهادتين ثم رجع رضى لابي بن خلف
اي لاجل رضاه وكان صديقا لعقبة فعاتبه على الاسلام فارتد رواه ابن جرير مرسلا
هذا عام وان كان مورده خاصا ١٢ ك ١٤ قوله كان نطق بالشهادتين الخ وذلك انه
صنع طعاما ودعا الناس اليه ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قدم الطعام قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما انا باكل طعامك حتى تشهد ان لا اله الا الله واني محمد
رسول الله ففعل فاكل رسول الله صلى الله عليه وسلم من طعامه وكان عقبة صديقا
لابي بن خلف فلما اخبر بذلك قال له يا عقبة صبات قال لا ولكن دخل على رجل فابى
ان ياكل طعامي الا ان اشهد له فاستحييت ان يخرج من بيتي ولم يطعم فشهدت له فطعم
فقال ما انا براض عنك حتى تاتيه فتبزق في وجهه ففعل ذلك عقبة فعاد بزاقه
على وجهه فحرقه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اراك خارج مكة الا علوت راسك
بالسيف فاسر يوم بدر فامر عليا فقتله وطعن النبي ابيا باحد في المبارزة فرجع الى مكة
ومات وحكم الآية عام في كل صاحبين اجتمعا على معصية الله ١٢ صاوي ١٥ قوله
عوض عن ياء الاضافة للتخفيف كصحاري اي ويلتي ومعناه هلكتي ١٢ كمالين ١٦ قوله
عن ياء الاضافة اي ياء المتكلم ١٢ ١٧ قوله مهجورا اي فاعرضوا عنه ولم يومنوا به
فهذه الآية وردت في الكفار المعرضين عن القرآن الذين لم يومنوا به لا فيمن حفظ من
المومنين ثم نسيه وان كان يعاتب عليه في الآخرة من تعلم القرآن وعلق مصحفه ولم يتعاهده
ولم ينظر فيه جاء يوم القيامة متعلقا به يقول يا رب عبدك هذا اتخذني مهجورا اقض بيني
وبينه ١٢ صاوي ١٨ قوله وكفى بربك الباء زائدة صلة للتاكيد ١٢ ١٩ قوله
وقال الذين الخ حكاية عن بعض قبائح كفار مكة وشبههم التي تتعلق بالقرآن ولما
كانت تلك الشبهة ربما تدخل على بعض الضعفاء اعتنى الله بردها والتوبيخ لمن ابداها
١٢ صاوي ٢٠ قوله نقوي قلبك فنعيه وتحفظ لان التلقن انما يقوى قلبه على
حفظ العلم شيئا فشيئا وجزءا عقب جزء ولو القي عليه جملة واحدة لتعي بحفظه و
الرسول صلى الله عليه وسلم فارقت حاله حال داود وموسى عليهما السلام وعيسى حيث
كان اميا لا يقرأ ولا يكتب وهم كانوا قارئين كاتبين فلم يكن له بد من التلقن والتحفظ
فانزله الله منجما في عشرين سنة كما في الخطيب ولان نزوله بحسب الوقائع يوجب
مزيدة بصيرة ولانه اذا نزل به جبريل حالا بعد حال تثبت به فواده ولانه اذا
نزل منجما وهو يتحدى بكل نجم فيعجزون عن معارضته زاد ذلك قوة قلبه من البيضاوي ١٢
٢١ قوله اي اتيناه به شيئا بعد شيء آه اي كذلك انزلناه ترتيلا بديعا لا يقادر

قدره ومعنى ترتيله تفريقه آية بعد آية وقال ابن عباس بيناه بيانا فيه ترتيل وتثبيت وقال السدي فصلناه تفصيلا وقيل هو الامر بترتيل قراءته لقوله تعالى ورتل القرآن ترتيلا ١٢ ج ٢٢ قوله تؤدة بضم الفوقية وفتح الهمزة وهو التاني والتمهل
ليتيسر فهمه وحفظه له صلى الله عليه وسلم فانه كان اميا فلو القي عليه جملة عجز بحفظه ١٢ ك ٢٣ قوله ولا ياتونك بمثل آه اي بسوال عجيب كانه مثل في البطلان يريدون به القدح في نبوتك الا جئناك بالحق الدافع له ١٢ بيضاوي ٢٤
قوله الا جئناك بالحق استثناء مفرغ من عموم الاحوال كانه قيل لا ياتونك بمثل في حال من الاحوال الا في حال اتياننا اليك بالحق وبما هو احسن بيانا له والمعنى كلما اوردوا شبهة او اتوا بسوال عجيب اجبنا عنه بجواب حسن برده و
يدفعه من غير كلفة عليك فيه فلو نزل القرآن جملة لكان النبي هو الذي يبحث في القرآن عن رد تلك الشبهة كالعالم الذي يكشف عن جواب المسائل التي يسئل عنها فيكون الامر موكولا له فتكون الكلفة عليه وما كان موكولا الى الله كان اتم مما هو موكول
الى العبد وفيه قمع للمعاندين ١٢ صاوي ٢٥ قوله اي يساقون اي يجرون وفي الحديث يحشر الناس يوم القيامة على ثلاثة اصناف صنف على الدواب وصنف على الاقدام وصنف على الوجوه فقيل يا نبي الله كيف يحشرون على وجوههم
فقال ان الذي امشاهم على اقدامهم فهو قادر على ان يمشيهم على وجوههم ١٢ روح ٢٦ قوله فدمرناهم آه معطوف على ما قدره الشارح بقوله فذهبا اليهم وعبارة البيضاوي المعنى فذهبا اليهم فكذبوهما فدمرناهم تدميرا فاقتصر على حاشيتي
القصة اكتفاء بما هو المقصود وهو الزام الحجة ببعثة الرسل واستحقاق التدمير بتكذيبهم ١٢ جمل

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

قوله وقيل غيره آه وهو حنظلة بن صفوان آه خطيب وعبارة البيضاوي هم قوم كانوا يعبدون الاصنام فبعث الله اليهم شعيبا فكذبوه فبيناهم حول الرس وهي البئر الغير المطوية فانهارت فخسف بهم وبديارهم وقيل الرس قرية بفلج اليمامة كان فيها بقايا ثمود فبعث اليهم نبي فقتلوه فهلكوا وقيل الاخدود وقيل بئر بانطاكية قتلوا فيها حبيبا النجار وقيل هم اصحاب حنظلة بن صفوان النبي ابتلاهم الله تعالى بطير عظيم كان فيها من كل لون وسموها عنقاء لطول عنقها وكانت تسكن جبلهم وتنقض على صبيانهم فتخطفهم فدعا عليها حنظلة فاصابها الصاعقة ثم انهم قتلوه فاهلكوا وقيل قوم كذبوا انبيائهم ورسوه اي دسوه في بئر ١٢ من الجمل ملخصا ٥٣ قوله فانهارت اي انهدمت هار البناء هدمه فانهار ١٢ قاموس ٥٤ قوله وكلا الخ منصوب بفعل محذوف يلاقي ضربنا في معناه تقديره وخوفنا كلا ضربنا له الامثال والمعنى بينا لكل القصص العجيبة فلم يؤمنوا تبرنا هم تتبيرا اے فتتناهم تفتيتا فجعلناهم كالتبر وهو قطع الذهب والفضة المفتتة ١٢ صاوى ٥٥ قوله مروا اشارة الى ان اتوا ضمن معنى مروا فاندفع ما قيل ان اتى يستعمل متعديا بنفسه او بالى لا بعلى ١٢ ٥٦ قوله مطر السوء مفعول ثان والاصل امطرت القوم مطر السوء او مصدر محذوف الزوائد ١٢ ٥٧ قوله وهي عظمى قرى قوم لوط آه اسمها سدوم ويصح حمل القرية على الجنس لما ذكره ابو السعود ونصه ولقد اتوا على القرية التي امطرت اے اهلكت بالحجارة وهي قرى قوم لوط وكانت خمس قرى ما نجت منها الا واحدة كان اهلها لا يعملون العمل الخبيث واما الباقيات فاهلكها الله تعالى بالحجارة ١٢ ج ٥٨ قوله فيعتبرون اے ويتعظون بما يرون فيها من آثار العذاب ١٢ ك ٥٩ قوله يخافون الرجاء هو ارتقاب امر مرغوب او مكروه فيعم الطمع والخوف ١٢ ك ٦٠ قوله مهزوا به هزوا مصدر بمعنى المفعول ومتعلقه محذوف ١٢ ك ٦١ قوله من اضل سبيلا آه من اسم استفهام مبتدأ واضل خبره وسبيلا تمييز والجملة في محل نصب سادة مسد مفعولي يعلمون المعلق عنهما بالاستفهام وقد اشار الشارح الى كونها استفهامية بقوله اهم ام المؤمنون ١٢ ج ٦٢ قوله الهه هواه بان اطاعه وبنى عليه دينه ولا يسمع حجة ولا يتبصر دليلا بيضاوى قال الكاشفي صاحب تاويلات فرموده كه هر كه بغير هذا اے چيزے دوست دارد و برد يا زماند دادرا پرستد در حقيقت هواے خود را مى پرستد زيراكه هواے اورا بر محبت غير خدا ميدارد وفي التاويلات النجمية وفي الحديث ما عبد اله ابغض على الله من الهوى فكل من يعيش على ما يكون له فيه شرب نفساني ولو كان استعمال الشريعة لهذه الطبيعة ومطلبه فيه الحظوظ النفسانية لا الحقوق الربانية فهو عابد هواه انتهى قال ابو سليمان رحمه الله من اتبع نفسه هواها فقد سعى في قتلها لان حياتها بالذكر وموتها وقتلها بالغفلة فاذا اغفل اتبع الشهوات واذا اتبع الشهوات صار في حكم الاموات ١٢ روح ٦٣ قوله قدم المفعول الثاني آه هذا احد وجهين والآخر انه لا تقديم ولا تاخير لاستوائهما في التعريف وفي ابي السعود والهه مفعول ثان لاتخذ قدم على الاول للاعتناء به لانه الذي يدور عليه امر التعجيب ومن توهم انهما على الترتيب بناء على تساويهما في التعريف فقد غاب عنه ان المفعول الثاني في هذا الباب هو المتلبس بالحالة الحادثة اے ارايت من جعل هواه الها لنفسه من غير ان يلاحظه وبنى عليه امر دينه معرضا عن استماع الحجة الباهرة والبرهان النير بالكلية ١٢ جمل ٦٤ قوله لانها اي الانعام وقوله يتعهدها اے يتفقدها كما قال في القاموس تعهده تفقده ١٢ ٦٥ قوله الم تر الى ربك كيف مد الظل اقام سبحانه وتعالى ادلة محسوسة على انفراده تعالى بالالوهية وذكر منها هنا خمسة الاول هذا الثاني قوله هو الذي جعل لكم الليل لباسا الثالث قوله وهو الذي ارسل الرياح الرابع قوله هو الذي مرج البحرين الخامس هو الذي خلق من الماء بشرا وهذا الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ولكل عاقل فان من تامل في تلك الادلة حق التامل عرف ان موجدها فاعل مختار منفرد بالكمال ١٢ صاوى ٦٦ قوله الى فعل ربك اے الى صنعه ويمكن ان يجعل الروية علمية ١٢ كمالين ٦٧ قوله من وقت الاسفار الى وقت طلوع الشمس قال ابن عطية تظاهرت اقوال المفسرين بهذا وفيه نظر فانه لا خصوصية لهذا الوقت بذلك لوجود الظل في سائر النهار واجيب بان المراد تنزيل الشمس لقوله تعالى ثم جعلنا الشمس عليه دليلا وهو مخصوص بهذا الوقت وهو اطيب الاحوال فان الظلمة الخالصة تنفر الطبع وتسد النظر وشعاع الشمس يسخن الجو ويبهر البصر ١٢ كمالين ٦٨ قوله ثم جعلنا الشمس عليه دليلا اے جعلنا الشمس دليلا على الظل ليلا ونهارا فالمراد بالظل ما قابل نور الشمس وكل من الظل ونور الشمس عرض لقيامه بغيره واما ذات الشمس فجوهر ١٢ صاوى ٦٩ قوله قبضا يسيرا اے قليلا شيأ فشيأ وذلك ان الشمس اذا طلعت ظهر لكل شاخص ظل الى جهة المغرب فكلما ارتفعت في الافق نقص الظل شيأ فشيأ الى ان تصل الشمس وسط السماء فعند ذلك ينتهي نقص الظل فبعض البلاد لا يبقى فيها ظل ابدا في بعض ايام السنة كمكة وزبيد وما عداها تبقى له بقية ١٢ مختصرا من الصاوى ٧٠ قوله كاللباس اشار بذلك الى انه من التشبيه البليغ بحذف الاداة والجامع بين المشبه والمشبه به الستر في كل ١٢ صاوى ٧١ قوله راحة للابدان بقطع الاعمال والشاغل والسبت في الاصل القطع ١٢ ك ٧٢ قوله بقطع الاعمال يشير الى ان اصل السبت القطع كما صرح في البيضاوى وغيره فظهر في تفسيره المناسبة بين معنى اللغوى ١٢ ٧٣ قوله هو الذي ارسل الرياح اي المبشرات وهي ثلاث الشمال وتاتي من جهة القطب والجنوب تقابلها والصبا تاتي من مطلع الشمس والدبور تاتي من المغرب وبها اهلكت قوم عاد ١٢ صاوى

لطول لبثه فيهم فكانه رسل ولان تكذيبه تكذيب لباقي الرسل لاشتراكهم في المجئ بالتوحيد
اَغۡرَقۡنٰهُمۡ جواب لما وَجَعَلۡنٰهُمۡ لِلنَّاسِ بعدهم اٰيَةً ؕ عبرة وَاَعۡتَدۡنَا في الاخرة لِلظّٰلِمِيۡنَ الكافرين
عَذَابًا اَلِيۡمًا ۚۖ ۝ مولما سوى ما يحل بهم في الدنيا وَّ اذكر عَادًا قومه هود وَّ ثَمُوۡدَا۟ قوم صالح وَ اَصۡحٰبَ الرَّسِّ
اسم بئر ونبيهم قيل شعيب وقيل غيره كانوا قعودا حولها فانهارت بهم وبمنازلهم وَ قُرُوۡنًۢا اقواما
بَيۡنَ ذٰلِكَ كَثِيۡرًا ۝ اي بين عاد واصحب الرس وَ كُلًّا ضَرَبۡنَا لَهُ الۡاَمۡثَالَ في اقامة الحجة عليهم فلم نهلكهم الا
بعد الانذار وَ كُلًّا تَبَّرۡنَا تَتۡبِيۡرًا ۝ اهلكنا اهلاكا بتكذيبهم انبياءهم وَ لَقَدۡ اَتَوۡا مروا اي كفار مكة عَلَى
الۡقَرۡيَةِ الَّتِیۡۤ اُمۡطِرَتۡ مَطَرَ السَّوۡءِ ؕ مصدر ساء اي بالحجارة وهي عظمى قرى قوم لوط فاهلك الله اهلها
لفعلهم الفاحشة اَفَلَمۡ يَكُوۡنُوۡا يَرَوۡنَهَا ۚ في سفرهم الى الشام فيعتبرون والاستفهام للتقرير بَلۡ كَانُوۡا لَا
يَرۡجُوۡنَ يخافون نُشُوۡرًا ۝ بعثا فلا يؤمنون وَ اِذَا رَاَوۡكَ اِنۡ مَا يَتَّخِذُوۡنَكَ اِلَّا هُزُوًا ؕ مهزوا به يقولون
اَهٰذَا الَّذِيۡ بَعَثَ اللّٰهُ رَسُوۡلًا ۝ في دعواه محتقرين له عن الرسالة اِنۡ مخففة من الثقيلة واسمها
محذوف اي انه كَادَ لَيُضِلُّنَا يصرفنا عَنۡ اٰلِهَتِنَا لَوۡ لَاۤ اَنۡ صَبَرۡنَا عَلَيۡهَا ؕ لصرفنا عنها قال تعالى وَ
سَوۡفَ يَعۡلَمُوۡنَ حِيۡنَ يَرَوۡنَ الۡعَذَابَ عيانا في الاخرة مَنۡ اَضَلُّ سَبِيۡلًا ۝ اخطأ طريقا اهم ام
المؤمنون اَرَءَيۡتَ اخبرني مَنِ اتَّخَذَ اِلٰهَهٗ هَوٰىهُ ؕ اي مهويه قدم المفعول الثاني لانه اهم وجملة من
اتخذ مفعول اول لرايت والثاني اَفَاَنۡتَ تَكُوۡنُ عَلَيۡهِ وَكِيۡلًا ۝ حافظا تحفظه عن اتباع هواه لا اَمۡ تَحۡسَبُ
اَنَّ اَكۡثَرَهُمۡ يَسۡمَعُوۡنَ سماع تفهم اَوۡ يَعۡقِلُوۡنَ ؕ ما تقول لهم اِنۡ مَا هُمۡ اِلَّا كَالۡاَنۡعَامِ بَلۡ هُمۡ اَضَلُّ
سَبِيۡلًا ۝ اخطأ طريقا منها لانها تنقاد لمن يتعهدها وهم لا يطيعون مولاهم المنعم عليهم اَلَمۡ تَرَ تنظر
اِلٰى فعل رَبِّكَ كَيۡفَ مَدَّ الظِّلَّ ۚ من وقت الاسفار الى وقت طلوع الشمس وَ لَوۡ شَآءَ لَجَعَلَهٗ سَاكِنًا ۚ مقيما
لا يزول بطلوع الشمس ثُمَّ جَعَلۡنَا الشَّمۡسَ عَلَيۡهِ اي الظل دَلِيۡلًا ۝ فلولا الشمس ما عرف الظل ثُمَّ
قَبَضۡنٰهُ اي الظل الممدود اِلَيۡنَا قَبۡضًا يَّسِيۡرًا ۝ خفيا بطلوع الشمس وَ هُوَ الَّذِيۡ جَعَلَ لَكُمُ الَّيۡلَ لِبَاسًا
ساترا كاللباس وَّ النَّوۡمَ سُبَاتًا راحة للابدان بقطع الاعمال وَّ جَعَلَ النَّهَارَ نُشُوۡرًا ۝ منشورا فيه لابتغاء
الرزق وغيره وَ هُوَ الَّذِيۡۤ اَرۡسَلَ الرِّيٰحَ وفي قراءة الريح بُشۡرًۢا بَيۡنَ يَدَيۡ رَحۡمَتِهٖ ۚ اي متفرقة قدام
المطر وفي قراءة بسكون الشين تخفيفا وفي قراءة بسكونها وفتح النون مصدر وفي اخرى بسكونها و
ضم الموحدة بدل النون اي مبشرات ومفرد الاولى نشور كرسول والاخيرة بشير وَ اَنۡزَلۡنَا مِنَ السَّمَآءِ مَآءً
كنذير ونذر ١٢ ك

ع ١٠ ٤ ٢

٧٤ قوله وفي قراءة لابن كثير الريح بالتوحيد وارادة الجنس ١٢ كمالين ٧٥ قوله بشرا بضم الباء والشين كما هو قراءة ابي عمرو وابن كثير اي متفرقة ١٢ ك ٧٦ قوله قدام المطر يريد ان الرحمة هنا بمعنى المطر ١٢ ٧٧ قوله في قراءة اي قراءة ابن عامر بسكون الشين تخفيفا للضمة وفي اخرى لحمزة وعلي بسكونها وفتح النون مصدر وفي اخرى لعاصم بسكونها وضم الموحدة بدل النون ١٢ ك ٧٨ قوله وضم الموحدة اے ضم الباء الموحدة وهي قراءة عاصم جمع بشور بمعنى مبشر من الخطيب وفي الكبير قال ابو مسلم من قرء بشرا اراد جمع بشير ١٢ ٧٩ قوله ومفرد الاولى اي ضم النون والشين ومثلها الثانية كما علمت وسكت عن الثالثة لانه نص فيها على انه مصدر والمصدر مفرد وقوله والاخيرة اے ومفرد الاخيرة ١٢

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

طَهُوْرًا ۝ مطهرًا لِّنُحْیِیَ بِهٖ بَلْدَةً مَّیْتًا بالتخفیف یستوی فیه المذكر والمؤنث ذكره باعتبار المكان وَّنُسْقِیَهٗ
ای الماء مِمَّا خَلَقْنَآ اَنْعَامًا ابلا وبقرا وغنما وَّاَنَاسِیَّ كَثِیْرًا ۝ جمع انسان واصله اناسین فابدلت النون یاء و
ادغمت فیها الیاء او جمع انسی وَلَقَدْ صَرَّفْنٰهُ ای الماء بَیْنَهُمْ لِیَذَّكَّرُوْا اصله یتذكروا ادغمت التاء فی
الذال وفی قراءة لیذكروا بسكون الذال وضم الكاف ای نعمة الله به فَاَبٰٓی اَكْثَرُ النَّاسِ اِلَّا كُفُوْرًا ۝
جحود النعمة حیث قالوا مطرنا بنوء كذا وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِیْ كُلِّ قَرْیَةٍ نَّذِیْرًا ۝ یخوف اهلها ولكن بعثناك
الی اهل القری كلها نذیرا لیعظم اجرك فَلَا تُطِعِ الْكٰفِرِیْنَ فی هواهم وَجَاهِدْهُمْ بِهٖ ای القران جِهَادًا
كَبِیْرًا ۝ وَهُوَ الَّذِیْ مَرَجَ الْبَحْرَیْنِ ارسلهما متجاورین هٰذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ شدید العذوبة وَّهٰذَا مِلْحٌ
اُجَاجٌ شدید الملوحة وَجَعَلَ بَیْنَهُمَا بَرْزَخًا حاجزا لا یختلط احدهما بالاٰخر وَّحِجْرًا مَّحْجُوْرًا ۝ ای سترا
ممنوعا به اختلاطهما وَهُوَ الَّذِیْ خَلَقَ مِنَ الْمَآءِ بَشَرًا من المنی انسانا فَجَعَلَهٗ نَسَبًا ذا نسب وَّصِهْرًا
ذا صهر بان یتزوج ذكرا كان او انثی طلبا للتناسل وَكَانَ رَبُّكَ قَدِیْرًا ۝ قادرا علی ما یشاء وَیَعْبُدُوْنَ
ای الكفار مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَا لَا یَنْفَعُهُمْ بعبادته وَلَا یَضُرُّهُمْ بتركها وهو الاصنام وَكَانَ الْكَافِرُ عَلٰی رَبِّهٖ
ظَهِیْرًا ۝ معینا للشیطان بطاعته وَمَآ اَرْسَلْنٰكَ اِلَّا مُبَشِّرًا بالجنة وَّنَذِیْرًا ۝ مخوفا من النار قُلْ مَآ
اَسْئَلُكُمْ عَلَیْهِ ای علی تبلیغ ما ارسلت به مِنْ اَجْرٍ اِلَّا لكن مَنْ شَآءَ اَنْ یَّتَّخِذَ اِلٰی رَبِّهٖ سَبِیْلًا ۝ طریقا
بانفاق ماله فی مرضاته تعالی فلا امنعه من ذلك وَتَوَكَّلْ عَلَی الْحَیِّ الَّذِیْ لَا یَمُوْتُ وَسَبِّحْ متلبسا بِحَمْدِهٖ
ای قل سبحان الله والحمد لله وَكَفٰی بِهٖ بِذُنُوْبِ عِبَادِهٖ خَبِیْرًا ۝ عالما تعلق به بذنوب هو الَّذِیْ
خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَیْنَهُمَا فِیْ سِتَّةِ اَیَّامٍ من ایام الدنیا ای فی قدرها لانه لم یكن ثم شمس
ولو شاء لخلقهن فی لمحة والعدول عنه لتعلیم خلقه التثبت ثُمَّ اسْتَوٰی عَلَی الْعَرْشِ هو فی اللغة
سریر الملك اَلرَّحْمٰنُ بدل من ضمیر استوی ای استواء یلیق به فَسْئَلْ ایها الانسان بِهٖ بالرحمن
خَبِیْرًا ۝ یخبرك بصفاته وَاِذَا قِیْلَ لَهُمْ لكفار مكة اسْجُدُوْا لِلرَّحْمٰنِ قَالُوْا وَمَا الرَّحْمٰنُ اَنَسْجُدُ
لِمَا تَاْمُرُنَا بالفوقانیة والتحتانیة والاٰمر محمد ولا نعرفه لا وَزَادَهُمْ هذا القول لهم نُفُوْرًا ۝ عن ع ٥ ١٦ ٣
الایمان قال تعالی تَبٰرَكَ تعاظم الَّذِیْ جَعَلَ فِی السَّمَآءِ بُرُوْجًا اثنی عشر الحمل والثور والجوزاء
والسرطان والاسد والسنبلة والمیزان والعقرب والقوس والجدی والدلو والحوت وهی منازل
الكواكب السبعة السیارة المریخ وله الحمل والعقرب والزهرة ولها الثور والمیزان وعطارد وله الجوزاء

ـه قوله یستوی فیه المذكر الخ جواب عما یقال كان الاولی میتة لتحصل المطابقة بین النعت والمنعوت فی التانیث واجاب عنه بقوله یستوی الخ واجاب بجواب اٰخر بقوله ذكره الخ وكان الصواب كما قال القاری ان یقول وذكره كما لا یخفی ١٢ جمل ـه قوله انعاما الخ خصها بالذكر لانها ذخیرتها ومدار معاش اكثر اهل المدر ولذلك قدم سقیها علی سقیهم كما قدم علیها احیاء الارض فانها سبب لحیاتها ولعیشها فقدم ما هو سبب حیاتهم ومعاشهم ١٢ كرخی ـه قوله واصله اناسین آه كسرحان وسراحین وهذا التوجیه هو مذهب سیبویه وهو الراجح وقوله جمع انسی هو مذهب الفراء وهو مترض بان الیاء فی انسی للنسب وما هی فیه لا یجمع علی فعالی كما قال ١٢ جمل فعالی لغیر ذی نسب ١٢ آه ج وفی الكمالین وما قیل ان فعالی انما یكون جمعا لما فیه یاء مشددة اذا لم یكن للنسبة ككرسی وكراسی وما فیه یاء النسبة یجمع علی فاعلة فذلك اكثری قاله فی التسهیل ١٢ ك ـه قوله فابی اكثر الناس الخ الاباء شدة الامتناع وهو متاول بالنفی ولذا صح الاستثناء ای لم یفعل او لم یرد او لم یرض ١٢ روح ملخصا ـه قوله بنوء كذا النوء سقوط النجم وفی المغرب مع طلوع الفجر طلوع آخر یقابله من ساعة فی المشرق من نهار لان الطالع ناهض وقیل النوء السقوط فهو من الاضداد وكانوا اذا سقط نجم وطلع آخر وكان عنده ریح او مطر نسبوه الی الساقط كما قال الصاوی وكانت العرب تضیف الامطار والریاح والحر والبرد الی الساقط وقیل الی الطالع واعتقاد تاثیر تلك الاشیاء فی المصنوعات كفر لانه لا اثر لشئ فی شئ بل المؤثر هو الله وحده وانما تلك الاشیاء من جملة الاسباب العادیة التی توجد الاشیاء عندها لا بها ویمكن تخلفها كالاحراق للنار والری للماء والشبع للاكل ١٢ ـه قوله وجاهدهم به ای واتل علیهم زواجره ونواهیه وقوله جهادا كبیرا ای لان مجاهدة السفهاء بالحجة اكبر من مجاهدة الاعداء بالسیف ١٢ بیضاوی ـه قوله مرج البحرین آه ای خلاهما متجاورین متلاصقین بحیث لا یتمازجان من مرج دابته اذا خلاها آه بیضاوی وفی المصباح المرج ارض ذات نبات ومرعی والجمع مروج ومرجت الدابة مرجا رعت فی المرج ومرجتها مرجا ارسلتها ترعی فی المرج وفی المختار وقوله تعالی مرج البحرین ای خلاهما لا یلتبس احدهما بالاخر ١٢ ج ـه قوله شدید العذوبة من فرته وهو مقلوب من رفته اذا كسره لانه یكسر سورة العطش ویقمعها والاجاج ضده وهو شدید الملوحة ١٢ كمالین ـه قوله شدید الملوحة ای وقیل شدید الحرارة وقیل شدید المرارة وهذا من احسن المقابلة حیث قال عذب فرات وملح اجاج ١٢ صاوی ـه قوله حاجزا ای حائلا من قدرته یفصل بینهما ویمنعهما من التمازج فهما فی الظاهر مختلطان وفی الحقیقة منفصلان ١٢ مد ـه قوله وحجرا محجورا تقدم ان معناه تعوذنا تعوذا والمراد ههنا الستر المانع فشبه البحران بطائفتین متعادتین كل منهما تحصن من الاخرى وطوی ذكر المشبه به ورمز له بشئ من لوازمه وهو قوله حجرا محجورا علی طریق الاستعارة المكنیة ١٢ صاوی ـه قوله ای سترا ممنوعا به آه یرید ان الحجر بمعنی الستر والمحجور نعت لیعنی ممنوعا به ولیس ههنا مستعارا لمعنی الاستعاذة او الحرمان ١٢ ك ـه قوله وكان ربك قدیرا آه حیث خلق من مادة واحدة بشرا ذا اعضاء مختلفة وطباع متباعدة وجعله قسمین متقابلین وربما یخلق من نطفة واحدة توأمین ذكرا وانثی ١٢ بیضاوی ـه قوله لكن من شاء ای فالاستثناء منقطع والاستدراك باعتبار ان المراد من شاء ان یتخذ سبیلا بالانفاق القائم مقام الاجر كالصدقة والنفقة فی سبیل الله لا مطلقا لیناسب الاستدراك ١٢ ـه قوله قل سبحان الله والحمد لله ای فذلك جمع للتسبیح والتحمید لان معنی سبحان الله تنزیه الله عن كل نقص ومعنی الحمد لله كل كمال ثابت لله فهاتان كلمتان من الجوامع الكلم التی اوتیها رسول الله صلی الله علیه وسلم وهما من جملة الباقیات الصالحات وغراس الجنة التی بقیتها لا اله الا الله والله اكبر وكلمة تاخیر لا اله الا الله عن هاتین الجملتین لیكون النطق بها عن معرفة ویقین فهی نتیجة ما قبلها والله اكبر نتیجة الثلاث قبلها لانه اذا تنزه عن النقائص واتصف بالكمالات وثبت انه لا اله غیره فقد انفرد بالكبریاء والعظمة وحكمة الاقتصار هنا علی التسبیح والتحمید لانهما مستلزمان للجملتین بعدهما ١٢ صاوی ـه قوله فی ستة ایام ای فالارض فی یومین الاحد والاثنین وما علیها فی یومین الثلاثاء والاربعاء والسموات فی یومین الخمیس والجمعة وفرغ من اٰخر ساعة من یوم الجمعة ١٢ صاوی ـه قوله ای فی قدرها دفع بذلك ما یقال ان الایام لم تكن موجودة اذ ذاك ١٢ صاوی ـه قوله الرحمن آه من قرا الرحمن بالرفع ففیه اوجه احدها انه خبر الذی خلق او یكون خبر مبتدأ مضمر ای هو الرحمن او یكون بدلا من الضمیر فی استوی او یكون مبتدأ وخبره الجملة من قوله فاسئل به خبیرا او یكون صفة للذی خلق اذا قلنا انه مرفوع واما علی قراءة زید بن علی بالجر فیتعین ان یكون نعتا ١٢ جمل ـه قوله ای استواء یلیق به لا كاستواء الاجسام كذا روی عن مالك والسفیانین وابن المبارك وغیرهم من السلف انه یؤمن بامثال هذه من غیر تعرض للكیفیة واوله المعتزلة علی الاستیلاء محتجین بقوله قد استوی بشر علی العراق والجهمیة علی الاستقرار ومن اهل السنة من حمله علی معنی ارتفع وعلی ونقله البغوی عن ابن عباس واكثر المفسرین قالوا ارادة الاستیلاء جائزة ولا دلیل علی ارادته عینا اذا خیف علی العامة عدم فهم الاستواء الذی هو من لوازم الجسمیة فلا باس بصرفهم الی الاستیلاء ١٢ كمالین ـه قوله فاسئل به خبیرا آه به صلة كقوله سال سائل بعذاب واقع كما یكون عن صلة فی قوله تعالی ثم لتسئلن یومئذ عن النعیم فسال به كقولك اهتم به واشتغل وسال عنه بحث عنه وفتش عنه او صلة خبیرا ویكون خبیرا مفعول سل ای فاسئل عنه رجلا عارفا یخبرك برحمته او فاسال رجلا خبیرا به وبرحمته والرحمن اسم من اسماء الله تعالی مذكور فی الكتب المتقدمة ولم یكونوا یعرفونه فقیل فاسئل بهذا الاسم من یخبرك من اهل الكتاب حتی تعرف من ینكره ومن ثم كانوا یقولون ما نعرف الرحمن الا الذی بالیمامة یعنی مسیلمة الكذاب وكان یقال له رحمان الیمامة ١٢ مدارك ـه قوله ولا نعرفه حال من ما فی قوله لما تامرنا ولو ذكره بجنبه لكان اوضح ١٢ جمل ـه قوله بروجا جمع برج وهو فی الاصل القصر العالی سمیت هذه المنازل بروجا لانها للكواكب السبعة السیارة كالمنازل الرفیعة التی هی كالقصور لسكانها فالمراد بالبروج الطرق والمنازل للكواكب السیارة ١٢ صاوی ـه قوله المریخ وهو نجم فی السماء الخامسة والزهرة فی الثالثة وعطارد فی الثانیة والقمر فی الاولی والشمس فی الرابعة والمشتری فی السادسة وزحل فی السابعة ١٢

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

[illegible]

لنوع فضيلة اے عند العرب لانها تبنى السنة على الشهور القمرية من اجل بادئ تغير ١٢ ٥٣ قوله وخص القمر آه اى منيرا بمعنے نيرات نعت لمحذوف اى كواكب كبارا نيرات اے مضيات فدخل فيها القمر وانما خص بالذكر لنوع فضيلة عند العرب لانها تبنى السنة على الشهور القمرية ١٢ من اجل ٥٤ قوله لنوع فضيلة اے لان مواقيت العبادة تبنى على الشهور القمرية قال تعالى ويسئلونك عن الاهلة قل هى مواقيت للناس والحج ١٢ صاوى ٥٥ قوله اے يخلف كل منهما الآخر فيما ينبغى ان يفعل فيه وهو بتقدير ذو الخلفة وهى للحالة من خلف كالجلسة فى القاموس الخلف والخلفة بالكسر المختلفة فعلے هذا لا يحتاج الى تقدير المضاف والمعنى جعلها مختلفين وتوحيد ها لكونها على زنة المصدر ١٢ ك ٥٦ قوله كما تقدم اے فى قوله ولقد صرفناه بينهم ليذكروا وقوله فيفعله فى الآخر قال ابن عباس رضى الله عنهما جعل كل واحد منهما يخلف صاحبه فيما يحتاج ان يعمل فيه فمن فرط فى عمل فى احدهما قضاه فى الآخر من الكبير ١٢ ٥٧ قوله غير المعترض فيه اے غير الجمل المعترضة فيما بعده فانها ليست بصفات كقوله ان عذابها كان غراما ومن يفعل ذلك يلق اثاما ١٢ ك ٥٨ قوله قالوا سلاما اے مع القدرة على الانتقام فالمراد الاغضاء عن السفهاء وترك مقابلتهم فى الكلام وهذا الخلق من أعظم الاخلاق لما فى الحديث كاد الحليم ان يكون نبيا وفى الحديث يبلغ الحليم بحلمه ما لا يبلغه الصائم القائم والآثار فى ذلك كثيرة ١٢ صاوى ٥٩ قوله اے قولا يسلمون الخ وليس المراد التحية لان المومنين لم يومروا بالسلام على المشركين ١٢ خطيب ٦٠ قوله والذين يبيتون شروع فى ذكر معاملتهم للخالق اثر معاملتهم للخلق وخص البيتوتة بالذكر لان العبادة بالليل ابعد عن الرياء وفى الحديث لازال جبريل يوصينى بقيام الليل حتى علمت ان خيار امتى لا ينامون واخر القيام مراعاة للفواصل ١٢ صاوى ٦١ قوله سجدا آه خبر يبيتون ويضعف ان يكون تامة (اى يدخلون فى البيات) وسجدا حال ولربهم متعلق بسجدا وقدم السجود على القيام وان كان بعده فى الفعل لاتفاق الفواصل وسجدا جمع ساجد كضرب فى ضارب ١٢ ج ٦٢ قوله والذين يقولون الخ اى انهم مع حسن المعاملة للخالق وللخلق ليس عندهم غرور ولا امن من مكر الله بل هم خائفون من عذاب الله وجلون من هيبته ١٢ صاوى ٦٣ قوله اے لازما ومنه الغريم لملازمته ولزومها باعتبار اكثر الداخلين او يقال اللزوم لا يستلزم التابيد فان معناه عدم الانفكاك ولو فى بعض الازمان كما فى لزوم الغريم ١٢ ٦٤ قوله ساءت آه يجوزان يكون ساءت بمعنے احزنت فتكون متصرفة ناصبة للمفعول وهو هنا محذوف اے انها اى جهنم احزنت اصحابها وداخليها ومستقرا يجوزان يكون تمييزا او ان يكون حالا ويجوزان يكون ساءت بمعنى بئست فتعطى حكمها ويكون المخصوص محذوفا وفى ساءت ضمير مبهم ومستقرا يتعين ان يكون تمييزا اے ساءت هى هى فهى الثانى مخصوص وهو الرابط بين هذه الجملة وبين ما وقعت خبرا عنه وهو ان ١٢ ج ٦٥ قوله ساءت الفاعل ضمير مستتر مبهم يفسره التمييز المذكور والمخصوص بالذم محذوف قدره بقوله هى وهو العائد الى اسم ان فهو الرابط ١٢ ٦٥ قوله هى يشير الى تقدير المخصوص بالذم وهو الرابط لهذه الجملة بما هى خبر عنه ١٢ ك ٦٦ قوله اى موضع استقرار واقامة يشير الى ان مستقرا ومقاما بمعنى واحد وهو قول البعض وقال بعضهم مستقر العصاة المومنين ومقاما للكافرين ١٢ ٦٧ قوله ولم يقتروا مع كسر التاء لابى عمرو وابن كثير ومع ضم التاء للكوفيين وضمه مع كسر التاء من اقتر لنافع وابن عامر اے لم يضيقوا وفى القاموس قتر يقتر قترا وقتورا فهو قاتر وقتور وقتر اعليهم واقتر ضيق فى النفقة ١٢ ك ٦٨ قوله وكان بين ذلك الخ اى كان الانفاق المدلول عليه بقوله انفقوا بين ذلك اے بين ما ذكر من الاسراف والتقتير وهو خبر كان وقوله قواما خبر بعد خبر او هو الخبر وبين ذلك ظرف لغو لكان على راى من يرى اعمالها فى الظرف ١٢ روح ٦٩ قوله وسطا عدلا سمى به لاستقامة الطرفين كما سمى سواء لاستوائهما وهو خبر ثان او هو الخبر وبين ذلك ظرفا لغوا ١٢ ك ٧٠ قوله بجزم الفعلين بدلا اى بدلا من يلق بدل اشتمال من الخطيب ١٢ ٧١ قوله برفعهما لابن عامر مع التشديد بلا الف ولابى بكر بالتخفيف استينافا اوللحال ١٢ ك ٧٢ قوله يبدل الله سيأتهم آه اے بان يمحوا سوابق معاصيهم بالتوبة ويثبت مكانها لواحق طاعاتهم او يبدل ملكة المعصية فى النفس بملكة الطاعة وقيل ان يوفقه لاضداد ما سلف منه او بان يثبت بدل كل عقاب ثوابا ١٢ ج ٧٢ قوله يبدل الله الخ قال الزجاج ليس ان السيئة بعينها تصير حسنة ولكن التاويل ان السيئة تمحى بالتوبة وتكتب الحسنة مع التوبة انتهى من الروح ١٢ ٧٣ قوله غير من ذكر اشار بذلك الى ان السلف للمغايرة وبعضهم لم يقيده بهذا القيد وجعله من عطف العام ١٢ ٧٤ قوله اى الكذب والباطل ويشهد على ذلك من الشهود بمعنى الحضور وانتصاب الزور على انه مفعول به والاصل لا يحضرون محاضر الزور وقيل المعنى لا يقيمون الشهادة الباطلة ويشهدون على ذلك من الشهادة وانتصاب الزور على المصدرية وعن مجاهد ان الزور الغناء وقيل الشرك ومن الضحاك الزور شامل لكل باطل ومنه الشرك ١٢ كما لين ٧٥ قوله مروا كراما اى معرضين عنه مكرمين انفسهم عن الوقوف عليه والخوض فيه من الخطيب ١٢ ٧٦ قوله يسقطوا اے على الآيات غير داعين لها ولا مستبصرين بما فيها كمن لا يسمع ولا يبصر ١٢ ك ٧٧ قوله بل خروا سامعين آه يشير الى ان النفى متوجه للقيد فقط وهو صما وعميانا وقوله سامعين فى مقابلة صما وناظرين فى مقابلة عميانا ومنتفعين حال من كل سامعين وناظرين وفى البيضاوى لم يخروا لم يقيموا عليها غير داعين لها ولا متبصرين بما فيها كمن لا يسمع ولا يبصر بل اكبوا عليها سامعين باذان واعية مبصرين بعيون راعية فالمراد من النفى نفى الحال دون الفعل كقولك لا يلقانى زيد مسلما ١٢ ج ٧٨ قوله قرة اعين فان المومن اذا ساعده اهله فى طاعة الله عز وجل وشاركوه فيها يسر بهم قلبه وتقربهم عينه لما يشاهده من مساعدتهم له فى الدين وتوقع لحوقهم به فى الجنة جسما وعد بقوله الحقنا به ذريتهم من ابى السعود وغيره ١٢ ٧٩ قوله بان نراهم مطيعين لله فان المومنين اذا شاركهم اهله فى طاعة الله سر به قلبه وقربه عينه لما يرى عن مساعدتهم فى الدين وتوقع لحوقهم به فى الجنة ١٢ ك ٨٠ قوله واجعلنا للمتقين اماما اے اجعلنا بحيث يقتدون بنا فى امامة مراسم الدين بافاضة العلم علينا والتوفيق للعمل الصالح ابو السعود ولفظ امام يستوى فيه الجمع وغيره فالمطابقة حاصلة ١٢ جمل ٨١ قوله تحية وسلاما آه اى يسلم بعضهم على بعض وقال الكلبى يحيى بعضهم بعضا بالسلام ويرسل الرب اليهم بالسلام وقيل سلاما اے سلامة من الآفات ١٢ ج ٨١ قوله تحية بالفارسية چیزے پیش کسی درآوردن وفى الخطيب دعاء الحياة ١٢ ٨ باسكان الذال وضم الكاف ١٢ ك ٨ بيان لقوله يخلف كل منهما الآخر ١٢ ك ٨ فى الكشاف الاثام كالوبال والنكال وزنا ومعنى ١٢ لمل اى تشديد العين وحذف الالف ١٢ ك ٨ لابى عمرو وحمزة وعلى وابى بكر ١٢ ك ٨ كذا روى عن عطار وهى لغة كل بناء مرتفع عال ١٢ ك

والسنبلة والقمر وله السرطان والشمس وله الاسد والمشترى وله القوس والحوت وزحل وله
الجدى والدلو وَّجَعَلَ فِيْهَا ايضا سِرٰجًا هو الشمس وَّقَمَرًا مُّنِيْرًا ۝ وفى قراءة سرجا بالجمع اى نيرات
وخص القمر منها بالذكر لنوع فضيلة وَهُوَ الَّذِىْ جَعَلَ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً اى يخلف كل منهما
الأخر لِّمَنْ اَرَادَ اَنْ يَّذَّكَّرَ بالتشديد والتخفيف كما تقدم ما فاته فى احدهما من خير فيفعله فى الأخر
اَوْ اَرَادَ شُكُوْرًا ۝ اى شكرا لنعمة ربه عليه فيهما وَعِبَادُ الرَّحْمٰنِ مبتدأ وما بعده صفات له الى اولئك يجزون
غير المعترض فيه الَّذِيْنَ يَمْشُوْنَ عَلَى الْاَرْضِ هَوْنًا اى بسكينة وتواضع وَّاِذَا خَاطَبَهُمُ الْجٰهِلُوْنَ
بما يكرهونه قَالُوْا سَلٰمًا ۝ اى قولا يسلمون فيه من الاثم وَالَّذِيْنَ يَبِيْتُوْنَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا
جمع ساجد وَّقِيَامًا ۝ بمعنى قائمين اى يصلون بالليل وَالَّذِيْنَ يَقُوْلُوْنَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا
عَذَابَ جَهَنَّمَ اِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ۝ اى لازما اِنَّهَا سَآءَتْ بئست مُسْتَقَرًّا وَّمُقَامًا ۝ هى اى موضع
استقرار واقامة وَالَّذِيْنَ اِذَآ اَنْفَقُوْا على عيالهم لَمْ يُسْرِفُوْا وَلَمْ يَقْتُرُوْا بفتح اوله وضمه اى
يضيقوا وَكَانَ انفاقهم بَيْنَ ذٰلِكَ الاسراف والاقتار قَوَامًا ۝ وسطا وَالَّذِيْنَ لَا يَدْعُوْنَ مَعَ اللّٰهِ
اِلٰهًا اٰخَرَ وَلَا يَقْتُلُوْنَ النَّفْسَ الَّتِىْ حَرَّمَ اللّٰهُ قتلها اِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُوْنَ ۚ وَمَنْ يَّفْعَلْ ذٰلِكَ
اى واحدا من الثلثة يَلْقَ اَثَامًا ۝ اى عقوبة يُّضٰعَفْ وفى قراءة يضعف بالتشديد له
الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ وَيَخْلُدْ فِيْهٖ بجزم الفعلين بدلا وبرفعهما استينافا مُهَانًا ۝ حال اِلَّا مَنْ
تَابَ وَاٰمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا منهم فَاُولٰٓئِكَ يُبَدِّلُ اللّٰهُ سَيِّاٰتِهِمْ المذكورة حَسَنٰتٍ ؕ فى الأخرة وَ
كَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا ۝ اى لم يزل متصفا بذلك وَمَنْ تَابَ من ذنوبه غير من ذكر وَعَمِلَ صَالِحًا
فَاِنَّهٗ يَتُوْبُ اِلَى اللّٰهِ مَتَابًا ۝ اى يرجع اليه رجوعا فيجازيه خيرا وَالَّذِيْنَ لَا يَشْهَدُوْنَ الزُّوْرَ
اى الكذب والباطل وَاِذَا مَرُّوْا بِاللَّغْوِ من الكلام القبيح وغيره مَرُّوْا كِرَامًا ۝ معرضين
عنه وَالَّذِيْنَ اِذَا ذُكِّرُوْا وعظوا بِاٰيٰتِ رَبِّهِمْ اى القران لَمْ يَخِرُّوْا يسقطوا عَلَيْهَا
صُمًّا وَّعُمْيَانًا ۝ بل خروا سامعين ناظرين منتفعين وَالَّذِيْنَ يَقُوْلُوْنَ رَبَّنَا هَبْ
لَنَا مِنْ اَزْوَاجِنَا وَذُرِّيّٰتِنَا بالجمع والافراد قُرَّةَ اَعْيُنٍ لنا بان نراهم مطيعين لك وَّاجْعَلْنَا
لِلْمُتَّقِيْنَ اِمَامًا ۝ فى الخير اُولٰٓئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ الدرجة فى الجنة بِمَا صَبَرُوْا على طاعة الله
وَيُلَقَّوْنَ بالتشديد والتخفيف مع فتح الياء فِيْهَا فى الغرفة تَحِيَّةً وَّسَلٰمًا ۝ من

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

الملائكة خٰلِدِيْنَ فِيْهَا حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَّمُقَامًا ٥ موضع اقامة لهم واولئك وما بعده خبر عباد الرحمٰن المبتدأ قُلْ يا محمد لاهل مكة مَا نافية يَعْبَؤُا يكترث بِكُمْ رَبِّيْ لَوْلَا دُعَآؤُكُمْ اياه في الشدائد فيكشفها فَقَدْ اي فكيف يعبؤ بكم وقد كَذَّبْتُمْ الرسول والقرآن فَسَوْفَ يَكُوْنُ العذاب لِزَامًا ٥ ملازمًا لكم في الآخرة بعد ما يحل بكم في الدنيا فقتل منهم يوم بدر سبعون وجواب لولا دل عليه ما قبلها

سورة الشعراء مكية الا والشعراء الى آخرها فمدني وهي مائتان وسبع وعشرون اية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ٥ طٰسٓمٓ ٥ الله اعلم بمراده بذلك تِلْكَ اي هذه الآيات اٰيٰتُ الْكِتٰبِ القرآن الاضافة بمعنى من الْمُبِيْنِ ٥ المظهر الحق من الباطل لَعَلَّكَ يا محمد بَاخِعٌ نَّفْسَكَ قاتلها غمًا من اجل اَنْ لَّا يَكُوْنُوْا اي اهل مكة مُؤْمِنِيْنَ ٥ ولعل هنا للاشفاق اي اشفق عليها بتخفيف هذا الغم اِنْ نَّشَاْ نُنَزِّلْ عَلَيْهِمْ مِّنَ السَّمَآءِ اٰيَةً فَظَلَّتْ بمعنى المضارع اي تدوم اَعْنَاقُهُمْ لَهَا خٰضِعِيْنَ ٥ فيؤمنون ولما وصفت الاعناق بالخضوع الذي هو لاربابها جمعت الصفة منه جمع العقلاء وَمَا يَاْتِيْهِمْ مِّنْ ذِكْرٍ قرآن مِّنَ الرَّحْمٰنِ مُحْدَثٍ صفة كاشفة اِلَّا كَانُوْا عَنْهُ مُعْرِضِيْنَ ٥ فَقَدْ كَذَّبُوْا به فَسَيَاْتِيْهِمْ اَنْبٰٓؤُا عواقب مَا كَانُوْا بِهٖ يَسْتَهْزِءُوْنَ ٥ اَوَلَمْ يَرَوْا ينظروا اِلَى الْاَرْضِ كَمْ اَنْۢبَتْنَا فِيْهَا اي كثيرًا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيْمٍ ٥ نوع حسن اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً دلالة على كمال قدرته تعالى وَمَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ٥ في علم الله وكان قال سيبويه زائدة وَاِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيْزُ ذو العزة ينتقم من الكافرين الرَّحِيْمُ ٥ يرحم المؤمنين وَاذكر يا محمد لقومك اِذْ نَادٰى رَبُّكَ مُوْسٰٓى ليلة راى النار والشجرة اَنِ اي بان ائْتِ الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ ٥ رسولا قَوْمَ فِرْعَوْنَ معه ظلموا انفسهم بالكفر بالله وبني اسراءيل باستعبادهم اَلَا الهمزة للاستفهام الانكاري يَتَّقُوْنَ ٥ الله بطاعته فيوحدونه قَالَ موسى رَبِّ اِنِّيْٓ اَخَافُ اَنْ يُّكَذِّبُوْنِ ٥ وَيَضِيْقُ صَدْرِيْ من تكذيبهم لي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِيْ باداء الرسالة للعقدة التي فيه فَاَرْسِلْ اِلٰى اخي هٰرُوْنَ ٥ معي وَلَهُمْ عَلَيَّ ذَنْبٌ بقتلي القبطي منهم فَاَخَافُ اَنْ يَّقْتُلُوْنِ ٥ به قَالَ تعالى كَلَّا اي لا يقتلونك فَاذْهَبَا اي انت واخوك ففيه تغليب الحاضر على الغائب بِاٰيٰتِنَآ اِنَّا مَعَكُمْ مُّسْتَمِعُوْنَ ٥ ما تقولون

الواقعة من الخلق لم يكترث بهم ولم يعتد بهم عنده فان الانسان خلق ليعرف ربه ويعبده والا فهو شبيه بالبهائم ثم قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ففي العبادة يتنافس المتنافسون وبها يفوز الفائزون ١٢ صاوي ٢ قوله لزاما مصدر لازم كقاتل قتالا والمراد هنا اسم الفاعل وفي الآية تهديد لكفار مكة ١٢ صاوي ٣ قوله دل عليه ما قبلها آه وهو قوله ما يعبأ بكم ربي والتقدير لولا دعاؤكم ما يعبأ بكم اي اكترث بكم وهذا الجواب منفي ولولا تفيد انتفائه فيختل المعنى الى انه تعالى اكترث بهم بدفع الشدائد عنهم بسبب دعائهم والنظر على هذا ما موقع قوله فقد كذبتم خصوصا على حل الشارح بقوله فكيف يعبأ بكم الظاهر منه انه لم يعبأ بهم لاجل تكذيبهم فتامل ١٢ ج ٤ قوله الكتاب المبين اي الظاهر اعجازه وصحته انه من عند الله والمراد به السورة او القرآن والمعنى آيات هذا المؤلف من الحروف المبسوطة تلك آيات الكتاب المبين ١٢ مدارك ٥ قوله المظهر الحق الخ او الظاهر صحته واعجازه وابان جاء متعديا ولازما ١٢ ك ٦ قوله ولعل ههنا للاشفاق اي اشفق عليها بتخفيف هذا الغم لما كان الترجي غير صحيح ولام او اجعلها للاشفاق ولما كان الله تعالى منزها ايضا من الخوف اشار الى انه لاشفاق المخاطب وتاويله بالامر لازم لانه لم يقع اشفاق حتى يخبر عنه قال الطيبي دل على الامر بالاشفاق قضية الانكار اي انك تفعل ذلك فلا تفعل ١٢ ك ٧ قوله ان نشا ننزل عليهم الخ هذا تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم ببيان حقيقة امرهم والمعنى لا تحزن على عدم ايمانهم فانا لو شئنا ايمانهم لانزلنا عليهم معجزة تاخذ بقلوبهم فيومنون قهرا عليهم ولكن سبق في علمنا شقاؤهم فعدم ايمانهم منا لا منهم فارح نفسك من التعب القائم بها وان حرف شرط ونشا فعل الشرط وننزل جوابه ١٢ صاوي ٨ قوله بمعنى المضارع الخ اي لما استصعب ترتب الماضي على المضارع بكلمة الفاء وجب تاويله بالمضارع وقرئ به ايضا على ما في الكشاف ١٢ ٩ قوله الذي هو لاربابها اي والاصل فظلوا خاضعين ثم لما نسب الخضوع للاعناق لظهور الكبر بها كان الظاهر ان يقال خاضعة لكن لما وصفت الاعناق بالخضوع وهو وصف لاربابها في الحقيقة سوغ ذلك جمعه بالياء والنون الذي هو للعقلاء من الجمل وفي ابي السعود واصله فظلوا لها خاضعين فاقحمت الاعناق لزيادة التقرير ببيان موضع الخضوع وترك الخبر على حاله ١٢ ١٠ قوله جمعت الصفة منه جمع العقلاء آه وفي السمين قوله خاضعين فيه وجهان احدهما انه خبر عن اعناقهم واستشكل جمعه جمع السلامة لانه مختص بالعقلاء واجيب عنه باوجه احدها ان المراد بالاعناق الرؤساء كما قيل لهم وجوه وصدور الثاني انه على حذف مضاف اي فظل اصحاب الاعناق ثم حذف وبقي الخبر على ما كان عليه قبل الحذف مراعاة للمحذوف الثالث انه لما اضيف الى العقلاء اكتسب منهم هذا الحكم كما يكتسب التانيث بالاضافة الرابع ان الاعناق جمع عنق من الناس وهم الجماعة فليس المراد الجارحة الخامس قال الزمخشري اصل الكلام فظلوا لها خاضعين فاقحمت الاضافة لبيان موضع الخضوع وترك الكلام على اصله السادس انها عوملت معاملة العقلاء لما اسند اليهم ما يكون من فعل العقلاء كقوله ساجدين وطائعين في يوسف والسجدة الوجه الثاني انه منصوب على الحال من الضمير في اعناقهم قاله الكسائي ١٢ ج ١١ قوله قرآن اي طائفة من قرآن ومن تبعيضية وقد يفسر الذكر بالموعظة فمن زائدة ١٢ ك ١٢ قوله محدث اي مجدد انزله لتكرير التذكير وتنويع التقرير فلا يلزم حدوث القرآن روح وقوله صفة كاشفة اي لفهم معناها من التعبير بالاتيان ١٢ ١٣ قوله عواقب وعبر عنها بالانباء اي الاخبار لان القرآن انباء اخبر عنها من ابي السعود ١٢ ١٤ قوله كم انبتنا فيها الخ كل لاحاطة الازواج وكم لكثرتها من البيضاوي ١٢ ١٥ قوله اي كثيرا الخ يشير الى ان كم خبرية والمعنى انبتنا كثيرا من كل زوج ومن بيانية او شيئا كثيرا من كل صنف فمن تبعيضية ١٢ ك ١٦ قوله نوع حسن يشير الى ان المراد بالزوج ليس معناه المعروف وهو احدى القرينتين من ذكر وانثى بل ما في قوله وازواجا من نبات شتى اي انواعا متشابهة وقال الراغب انه يطلق لتركبه عليه ١٢ ك ١٧ قوله ان في ذلك الخ قوله ان في ذلك لآية قد ذكرت هذه الآية في هذه السورة ثماني مرات ١٢ صاوي ١٨ قوله وكان قال سيبويه زائدة والمعنى وما اكثرهم مومنين وهو الانسب بمقام بيان عتوهم وغلوهم في المكابرة والعناد مع تعاضد موجبات الايمان من جهته تعالى من ابي السعود ١٢ ١٩ قوله اذ نادى ربك موسى الخ ذكر الله سبحانه تعالى في هذه السورة سبع قصص اولها قصة موسى وهارون وثانيها قصة ابراهيم ثالثها قصة نوح رابعها قصة هود خامسها قصة صالح سادسها قصة لوط سابعها قصة شعيب وتقدم حكمة ذكر تلك القصص ان بها تكون الحجة على الكافرين والزيادة في علم المومنين ولذا كان المومن من هذه الامة اسعد السعداء وكافرها اشقى الاشقياء وحكمة التكرار الزيادة في ايمان المومنين وقطع حجة الكافرين والظرف معمول لمحذوف قدره المفسر بقوله اذكر وليس المراد به ذكر وقت المناداة بل المراد ذكر القصة الواقعة في ذلك الوقت ١٢ صاوي ٢٠ قوله اي بان الخ يشير الى ان ان مصدرية وقبلها حرف جر مقدر ١٢ كمالين ٢١ قوله قوم فرعون الخ ولعل الاقتصار على القوم للعلم بان فرعون اولى بالاتيان وقد يقال ان قوم فرعون شامل له لشمول بني آدم لآدم وبني اسرائيل عطف على انفسهم اي فظلموا بني اسرائيل باستعبادهم ١٢ ك ٢٢ قوله معه اي مع فرعون ولعل الاقتصار على القوم للعلم بان فرعون كان اولى بذلك بيضاوي وقوله باستعبادهم اي باتخاذهم عبيدا اي يعاملون بهم معاملة العبيد كاستخدامهم في الاعمال الشاقة ١٢ ٢٣ قوله بطاعته اي لا يتقون الله والجملة استيناف كانه بيان جواب سوال مقدر هو ما اقول اذا جئتهم ١٢ ك ٢٤ قوله للعقدة التي فيه آه اي الثقل الحاصل فيه بسبب وضع الجمرة عليه وهو صغير لما نتف لحية فرعون فاغتم منه فاشارت اليه زوجته ان يختبره فقدم له تمرة وجمرة فاخذ الجمرة ووضعها على لسانه فحصل فيه ثقل في النطق ١٢ ج ٢٥ قوله فارسل اي فارسل جبرئيل عليه السلام كما في روح البيان ١٢ ٢٦ قوله ذنب بقتلي آه وانما سماه ذنبا على زعمهم ١٢ ك ٢٧ قوله ففيه تغليب الحاضر اي في مكان الخطاب وهو موسى على الغائب اي عن ذلك المكان وهو هارون لانه اذ ذاك كان بمصر والارسال والخطاب المذكوران كانا في الطور كما علمته ١٢ جمل

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

يشير بتقدير الباء كون ان مصدرية ١٢ك ٥٤ قوله قريبا من الولادة قصد بذلك دفع ما ورد على الآية بان الوليد يطلق على المولود حال ولادته وليس مرادا هنا فانه كان زمن الرضاع عند امه ثم اخذه فرعون بعد الفطام والاولى ابقاء الآية على ظاهرها لان موسى وان كان عند امه الا انه تحت نظر فرعون فهو في تربيته من حين ولادته ١٢ صاوی

٥٤ قوله قريبا من الولادة اي ففي الوليد مجاز لانه يطلق على المولود حال ولادته وليس مراد هنا وفي الكبير الوليد الصبي لقرب عهده من الولادة اي عبر عن الصبي بذلك لقرب عهده من الولادة وقوله بعد فطامه اي واما في زمن الرضاع فكان عند امه ثم اخذه فرعون عنده بعد الفطام وعدم هذا القيد اولى كما صنع غيره لانه في مدة الرضاع وان كان عند امه لكنه كان تحت نظر فرعون واشارته فكانت امه كالمرضعة المكتراة له تامل ١٢ جمل

٥٥ قوله قتل القبطي اي الذي كان خبازا لفرعون واسمه فاتون من الروح ١٢ ٥٦ قوله وعدم الاستعباد اي اتخاذك عبدا الى مثل بني اسرائيل ١٢ صاوی ٥٧ قوله اذا اي حينئذ آه اي حين اذ كنت لا اشا فيكم وهذا التفسير معنى اذ لا يذهب احد الى ان اذا ترادف من حيث الاعراب حينئذ وهي هنا حرف جواب فقط وقال الزمخشري انها حرف جواب وجزاء معا ثم قال فان قلت اذا جواب وجزاء معا والكلام وقع جوابا لفرعون فكيف وقع جزاء قلت قول فرعون وفعلت فعلتك فيه معنى انك جازيت نعمتي بما فعلت فقال له موسى نعم فعلتها مجازيا لك تسليما لقوله لان نعمته كانت عنده جديرة بان تجازى بنحو ذلك الجزاء ١٢ ج ٥٨ قوله وانا من الضالين آه قال ابن جرير العرب تضع الضلال موضع الجهل والجهل موضع الضلال و الحاصل انه اراد به وانا من الجاهلين او من المخطئين لا من المتعمدين فلا يرد كيف قال موسى وانا من الضالين والنبي لا يكون ضالا ابدا ١٢ ج ٥٩ قوله وجعلني من المرسلين في ذلك رد لما وبخه به فرعون وهو القتل بغير حق فكانه قال كيف تدعي الرسالة وقد حصل منك ما يقدح في تلك الدعوى فاجابه موسى فانه قتله قبل ان تاتيه الرسالة ثم اتته بعد ذلك ١٢ صاوی ٦٠ قوله وتلك اي التربية المدلول عليها بقوله الم نربك قوله تمنها علي اي تمن بها علي ظاهرا وفي الحقيقة ان عبدت بني اسرائيل اي تعبيدك بني اسرائيل وقصدك اياهم بذبح ابنائهم فانه السبب في وقوعي عندك وحصولي في تربيتك قوله تلك مبتدأ ونعمة خبرها وتمنها علي صفة وان عبدت خبر مبتدأ محذوف اي وهي في الحقيقة تعبيد قومي من ابي السعود والروح وقال في الجمل قوله ان عبدت عطف بيان لتلك موضح لها فتلك اشارة الى شيء مبهم وقد وضح وبين بقوله ان عبدت الخ ١٢ ٦١ قوله ان عبدت آه فيه اوجه سبعة احدها انه في محل رفع عطف بيان لتلك والثاني انه في محل نصب مفعولا من اجله والثالث انه بدل من نعمة والرابع انه بدل من الهاء في تمنها والخامس انه مجرور بباء مقدرة اي بان عبدت والسادس انه خبر مبتدأ مضمر اي هي والسابع انه منصوب باضمار اعني والجملة من تمنها صفة لنعمة وتمن يتعدى بالباء فهي محذوفة اي تمن بها وقيل ضمن تمن معنى تذكر ١٢ ج ٦٢ قوله بيان اي عطف بيان والمعنى تعبيدك بني اسرائيل نعمة تمنها علي ١٢ ك ٦٣ قوله بيان لتلك اي عطف بيان موضح لها وقوله ولم تستعبدني الخ اي فلا فضيلة لك في عدم استعبادي الذي منت به علي لان استعبادك لغيري ظلم ١٢ جل ٦٤ قوله وقدر بعضهم وهو الاخفش اول الكلام اي قبل وتلك واصل الكلام او تلك الخ اي ليست هذه نعمة حتى تمن بها علي ١٢ جمل ٦٥ قوله قال فرعون وما رب العالمين لما سمع جواب ما طعن به فيه ورأى انه لم يرد بذلك شرع في الاعتراض على دعواه فبدأ بالاستفسار عن حقيقة المرسل ١٢ بيضاوی ٦٦ قوله اي اي شيء هو لان ما يسأل بها عن الحقيقة والمعنى اي جنس هو من اجناس الموجودات ١٢ صاوی ٦٧ قوله قال رب السموات والارض الخ عرفه تعالى باظهر خواصه وآثاره لما امتنع تعريف الافراد الا بذكر الخواص والافعال واليه اشار بقوله ان كنتم موقنين ١٢ بيضاوی ٦٨ قوله وما بينهما اي جنس السموات والارض فاندفع ما يقال لم ثني الضمير مع ان مرجعه جمع ١٢ صاوی ٦٩ قوله لم يطابق السوال اي لان ما للسوال عن الحقيقة وقد اجابه بالصفة التي يسال عنها وتقدم ان العدول عن الجواب المطابق متعين لاستحالته فالسوال عن الحقيقة سفه وعبث ١٢ جمل ٧٠ قوله قال ربكم ورب آبائكم الاولين عدولا الى ما لا يمكن ان يتوهم فيه مثله ويشك في افتقاره الى مصور حكيم ويكون اقرب الى الناظر واوضح عند التامل ١٢ ك ٧١ قوله وهذا الخ اي هذا التعريف الثاني وان كان داخلا في تعريف الذي عرفه قبله لكن يغيظ به فرعون لاجله تركه اولا وهذا ما ذهب اليه الشارح وقال في الكبير كانه عدل عن التعريف بخالقية السماء والارض الى التعريف بكونه تعالى خالقكم ولا بائكم وذلك لانه لا يمتنع ان يعتقد احد ان السموات والارضين واجبة لذواتها فهي غنية عن الخالق والمؤثر ولكن لا يمكن ان يعتقد العاقل في نفسه وابيه واجداده كونهم واجبين لذواتهم لما ان المشاهدة دلت على انهم وجدوا بعد العدم ثم عدموا بعد الوجود وما كان كذلك يكون حادثا وما يكون حادثا استحال وجوده الا المؤثر فكان التعريف بهذا النمط اظهر ١٢ ٧٢ قوله فيما قبله يعني قوله رب السموات والارض وما بينهما ١٢ ك

وما يقال لكما اجرا بمجرى الجماعة فأتيا فرعون فقولا انا اي كلا منا رسول رب العلمين ٥
اليك ان اي بان ارسل معنا الى الشام بني اسراءيل ٥ فاتياه فقالا له ما ذكر قال فرعون لموسى
الم نربك فينا في منازلنا وليدا صغيرا قريبا من الولادة بعد فطامه ولبثت فينا من عمرك
سنين ٥ ثلاثين سنة يلبس من ملابس فرعون ويركب من مراكبه وكان يسمى ابنه وفعلت
فعلتك التي فعلت هي قتل القبطي وانت من الكفرين ٥ الجاحدين لنعمتي عليك بالتربية و
عدم الاستعباد قال موسى فعلتها اذا اي حينئذ وانا من الضالين ٥ عما اتاني الله بعدها
من العلم والرسالة ففررت منكم لما خفتكم فوهب لي ربي حكما علما وجعلني من المرسلين ٥
وتلك نعمة تمنها علي اصله تمن بها ان عبدت بني اسراءيل ٥ بيان لتلك النعمة اي اتخذتهم
عبيدا ولم تستعبدني لا نعمة لك بذلك لظلمك باستعبادهم وقدر بعضهم اول الكلام
همزة استفهام للانكار قال فرعون لموسى وما رب العلمين ٥ الذي قلت انك رسوله اي اي
شيء هو ولما لم يكن سبيل للخلق الى معرفة حقيقته تعالى وانما يعرفونه بصفاته اجاب موسى
عليه الصلوة والسلام ببعضها قال رب السموت والارض وما بينهما اي خالق ذلك ان كنتم
موقنين ٥ بانه تعالى خالقه فامنوا به وحده قال فرعون لمن حوله من اشراف قومه الا تستمعون ٥
جوابه الذي لم يطابق السوال قال موسى ربكم ورب اباىكم الاولين ٥ وهذا وان كان
داخلا فيما قبله يغيظ فرعون ولذلك قال ان رسولكم الذي ارسل اليكم لمجنون ٥ قال
موسى رب المشرق والمغرب وما بينهما ان كنتم تعقلون ٥ انه كذلك فامنوا به وحده قال فرعون
لموسى لئن اتخذت الها غيري لاجعلنك من المسجونين ٥ كان سجنه شديدا يحبس الشخص في
مكان تحت الارض وحده لا يبصر ولا يسمع فيه احدا قال له موسى اولو اي اتفعل ذلك ولو جئتك
بشيء مبين ٥ اي برهان بين على رسالتي قال فرعون له فأت به ان كنت من الصدقين ٥ فيه فالقى
عصاه فاذا هي ثعبان مبين ٥ حية عظيمة ونزع يده اخرجها من جيبه فاذا هي بيضاء ذات شعاع
ع ٢ للنظرين ٥ خلاف ما كانت عليه من الادمة قال فرعون للملا حوله ان هذا لسحر عليم ٥ فائق
في علم السحر يريد ان يخرجكم من ارضكم بسحره فماذا تامرون ٥ قالوا ارجه واخاه اخر امرهما
وابعث في المدائن حشرين ٥ جامعين ياتوك بكل سحار عليم ٥ يفضل موسى في علم السحر

٧٣ قوله قال موسى رب المشرق الخ فعدل الى طريق ثالث اوضح من الثاني لانه اراد بالمشرق طلوع الشمس وظهور النهار واراد بالمغرب غروب الشمس وزوال النهار والامر ظاهر في ان هذا التدبير المستمر على الوجه العجيب لا يتم الا بتدبير مدبر ١٢ كبير ٧٤ قوله قال رب المشرق والمغرب وما بينهما اي تشاهدون كل يوم انه ياتي بالشمس من المشرق ويحركها على مدار غير مدار اليوم الذي قبله حتى يبلغها الى المغرب على وجه نافع ينتظم به امور الكائنات ١٢ بيضاوی ٧٥ قوله لئن اتخذت الها غيري آه هذا عدول عن المحاجة بعد الانقطاع الى التهديد وهكذا ديدن المعاند المحجوج واستدل به على ادعائه الالوهية وانكاره للصانع ولعله كان دهريا اعتقد ان من ملك قطرا وتولى امره بقوة طالعه استحق العبادة من اهله ١٢ بيضاوی ٧٦ قوله المسجونين اللام في المسجونين للعهد اي ممن عرفت حالهم في سجوني فانه كان يطرحهم في هوة عميقة حتى يموتوا ولذلك جعل ابلغ من لاسجننك ١٢ بيضاوی ٧٧ قوله اي اتفعل ذلك اي جعلك من المسجونين ١٢ ٧٨ قوله ونزع يده اي من جيبه قيل لما راى فرعون الآية الاولى قال لك غيرها فاخرج يده فادخلها في ابطه ثم نزعها ولها شعاع يكاد يغشي الابصار ويسد الافق ١٢ صاوی ٧٩ قوله من الادمة بالفارسية گندم گونه ١٢ ٨٠ قوله يريدان يخرجكم الخ لما راى تلك الآيات الباهرة خاف على قومه ان يتبعوه فنزل الى مشاورتهم بعد ان كان مستقلا بالراي والتدبير واراد تنفيرهم عن موسى عليه السلام ١٢ صاوی

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

فَجُمِعَ السَّحَرَةُ لِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ ۝ وهو وقت الضحى من يوم الزينة وَّقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنتُم مُّجْتَمِعُونَ ۝
لَعَلَّنَا نَتَّبِعُ السَّحَرَةَ إِن كَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ ۝ الاستفهام حث على الاجتماع والترجي على تقدير غلبتهم
ليستمروا على دينهم فلا يتبعوا موسى فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَئِنَّ بتحقيق الهمزتين وتسهيل
الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين لَنَا لَأَجْرًا إِن كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ ۝ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذًا حينئذ
لَّمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ۝ قَالَ لَهُم مُّوسَىٰ بعد ما قالوا له اما ان تلقي واما ان نكون نحن الملقين أَلْقُوا مَا
أَنتُم مُّلْقُونَ ۝ فالامر منه للاذن بتقديم القائهم توسلا به الى اظهار الحق فَأَلْقَوْا حِبَالَهُمْ وَ
عِصِيَّهُمْ وَقَالُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ ۝ فَأَلْقَىٰ مُوسَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ بحذف
احدى التائين من الاصل تبتلع مَا يَأْفِكُونَ ۝ يقلبونه بتمويههم فيتخيلون حبالهم وعصيهم انها
حيات تسعى فَأُلْقِيَ السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ ۝ قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ۝ لعلمهم
بان ما شاهدوه من العصا لا يتاتى بالسحر قَالَ فرعون أَآمَنتُمْ بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية
الفا لَهُ لموسى قَبْلَ أَنْ آذَنَ انا لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فعلمكم شيئا منه وغلبكم
باخر فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ۝ ما ينالكم مني لَأُقَطِّعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُم مِّنْ خِلَافٍ اي يد كل واحد
اليمنى ورجله اليسرى وَلَأُصَلِّبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ ۝ قَالُوا لَا ضَيْرَ لا ضرر علينا في ذلك إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا
بعد موتنا باي وجه كان مُنقَلِبُونَ ۝ راجعون في الآخرة إِنَّا نَطْمَعُ نرجو أَن يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطَايَانَا
أَن اي بان كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ في زماننا وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ بعد سنين اقامها بينهم يدعوهم
ع ١٨ / ٣ / ٧
بآيات الله الى الحق فلم يزيدوا الا عتوا أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي بني اسرائيل وفي قراءة بكسر النون
ووصل همزة اسر من سرى لغة في اسرى اي سر بهم ليلا الى البحر إِنَّكُم مُّتَّبَعُونَ ۝ يتبعكم
فرعون وجنوده فيلجون وراءكم البحر فانجيكم واغرقهم فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنُ حين اخبر بسيرهم
فِي الْمَدَائِنِ قيل كان له الف مدينة واثنتا عشرة الف قرية حَاشِرِينَ ۝ جامعين الجيش قائلا إِنَّ
هَٰؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ طائفة قَلِيلُونَ ۝ قيل كانوا ستمائة الف وسبعين الفا ومقدمة جيشه سبعمائة الف
فقللهم بالنظر الى كثرة جيشه وَإِنَّهُمْ لَنَا لَغَائِظُونَ ۝ فاعلون ما يغيظنا وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَاذِرُونَ ۝
متيقظون وفي قراءة حاذرون مستعدون قال تعالى فَأَخْرَجْنَاهُم اي فرعون وجنوده من مصر
ليلحقوا موسى وقومه مِّن جَنَّاتٍ بساتين كانت على جانبي النيل وَعُيُونٍ ۝ انهار جارية في الدور

يوم الزينة كان يوم عيد لهم وقيل كان يوم سوق ۱۲ — قوله من يوم الزينة في قوله تعالى موعدكم يوم الزينة والميقات ما وقت به اے حدد من زمان اومكان ومنه مواقيت الاحرام وقال الصاوي — قوله وقيل للناس الآية بالفارسية وگفته شد بمردمان ايا شما جمع شونده ايد بودكه ما پيروى ساحران كنيم اگر ايشان غالب شوند ۱۲ — قوله والترجي على تقدير غلبتهم الخ وعبارة ابي السعود اي نتبعهم في دينهم ان كانوا هم الغالبين لا موسى عليه السلام وليس مرادهم بذلك ان يتبعوا دينهم حقيقة وانما هو ان لا يتبعوا موسى عليه السلام لكنهم ساقوا كلامهم مساق الكناية حملا لهم اي فالمراد انا نرجو ان تكون الغلبة لهم فلا نتبع موسى ۱۲ — قوله والترجي على تقدير غلبتهم آه عبارة البيضاوي والترجي باعتبار الغلبة المقتضية للاتباع ومقصودهم الاصلي ان لا يتبعوا موسى لا ان يتبعوا السحرة فساقوا الكلام مساق الكناية لانهم اذا اتبعوهم لم يتبعوا موسى آه اي فالمراد انا نرجوا ان تكون الغلبة لهم فلا نتبع موسے وليس الرجاء لاتباع السحرة لانه مقطوع به عندهم ۱۲ جمل — قوله قال نعم اي لكم الاجرة على علمكم السحر وزادهم بقوله وانكم اذا الخ صاوي وقال في المدارك قوله قال نعم الخ اے قال فرعون نعم لكم اجر عندي وتكونون مع ذلك من المقربين عندي في المرتبة والجاه فتكونون اول من يدخل علي وآخر من يخرج ۱۲ مختصرا — قوله القوا ما انتم ملقون اے من السحر فسترون عاقبته ۱۲ مدارک — قوله فالامر منه الخ هذا جواب عما يقال كيف امرهم بالسحر والتمويه به وهو ممنوع وحاصل الجواب ان صيغة الامر ليست على حقيقتها بل هي مجاز عن الاذن لتوسل به الى اظهار الحق ۱۲ — قوله فالامر منه آه جواب عما يقال كيف يامرهم بفعل السحر وفي البيضاوي ولم يرد بهذا امرهم بالسحر والتمويه بل اراد الاذن في تقديم ما هم فاعلوه لا محالة توسلا الى اظهار الحق ۱۲ جمل — قوله حبالهم اے سبعين الف حبل قوله وعصيهم اے سبعين الف عصا وقيل كانت الحبال اثنين وسبعين الفا وكذا العصي ۱۲ مدارک — قوله وقالوا بعزة فرعون الخ اے تقسم وتحلف بعزة فرعون وهو العزة على ان الغلبة لهم لفرط اعتقادهم في انفسهم انهم غالبون واتيانهم باقصے ما يمكن ان يوتى به من السحر ۱۲ بيضاوي — قوله بحذف احدى التائين وتشديد القاف من التلقف للاكثر ولحفص تلقف بالتخفيف ومعناه على الوجهين تبلع ۱۲ ک — قوله ما يافكون بالفارسية آنچه تزويرمي ساختند ۱۲ — قوله يقلبونه يشير بتقدير العائد الى ان ما موصولة اي الذي يبدلونه عن وجهه بتمويههم فيخيلونهم بضم التحتانية وفتح الخاء المعجمة وكسر التحتية المشددة اي يوقعون في الخيال ان حبالهم وعصيهم حيات تسعى ولما بحسب الواقع فلا يتبدل حقائق الاشياء بعضها ببعض بالسحر ۱۲ ک — قوله تمويههم في القاموس موه الشيء طلاه بفضة او ذهب وتحته نحاس او حديد ويقال له ملمع ۱۲ — قوله فالقي السحرة ساجدين آه اي خروا وسقطوا على الارض ساجدين وانما بدل الخرور بالالقاء ليشاكل ما قبله ويدل على انهم لما راؤا ما راؤا لم يتمالكوا انفسهم وكانهم اخذوا فطرحوا على وجوههم وانه تعالى القاهم بما خولهم من التوفيق ۱۲ جمل — قوله لعلمهم بان ما شاهدوه من العصا فان انقلاب الشيء عن حقيقته لا يتاتى بالسحر وفيه ان التبحر في كل فن نافع ۱۲ كمالين — قوله وغلبكم باخر اے بان اخفاه عنكم ولم يعلمكم وقال الصاوي واراد فرعون بهذا الكلام التلبيس على قومه لئلا يعتقدوا ان السحرة آمنوا على بصيرة وظهور حق ۱۲ — قوله لا ضير الخ اراد والا ضرر علينا في ذلك بل لنا اعظم النفع لما يحصل لنا في الصبر عليه لوجه الله من تكفير الخطايا او لا ضير علينا فيما تتوعدنا به لانه لا بد لنا من الانقلاب الى ربنا بسبب من اسباب الموت والقتل اهون اسبابه وارجاها ۱۲ مدارک مختصرا — قوله في زماننا يرد عليه ان بني اسرائيل آمنوا قبلهم وهم من اهل زمانهم فلذلك فسر الآخرون كصاحب روح البيان وابي السعود والقاضي البيضاوي وغيره بقوله اي من اتباع فرعون او من اهل المشهد ۱۲ — قوله من سرى لغة في اسرى وهو بمعنى السير في الليل لازمان والتعدية بالباء ۱۲ كمالين — قوله الى البحر اي بحر القلزم فخرج موسى عليه السلام ببني اسرائيل في آخر الليل فترك طريق الشام على يساره وتوجه جهة البحر فكان الرجل من بني اسرائيل يراجعه في ذلك فيقول هكذا امرني ربي فلما اصبح فرعون وعلم بسير موسى ببني اسرائيل خرج في اثرهم وبعث الى مدائن مصر لتلحقه الجيوش ۱۲ صاوي — قوله انكم متبعون آه اي يتبعكم فرعون وجنوده وهو علة للامر بالسير اے سر بهم حتى اذا اتبعوكم مصبحين كان لكم تقدم عليهم بحيث لا يدركونكم قبل وصولكم بل يكونون على اثركم حيث تلجون البحر فيدخلون مداخلكم فاطبقه عليهم واغرقهم ۱۲ بيضاوي — قوله فيلجون بكسر اللام المخففة والجيم من ولج يلج اي يدخلون وراءكم البحر ۱۲ كمالين — قوله فانجيكم واغرقهم برفع الفعلين على انه عطف على يلجون ويجوز النصب على جواب الامر ۱۲ كمالين — قوله حين اخبر بسيرهم روي ان قوم موسے قال لجماعة فرعون ان لنا في هذه الليلة عيدا ثم استعاروا منهم عليهم بهذا السبب ثم خرجوا بتلك الاموال في الليل الى جانب البحر فلما سمع فرعون ذلك جمع قومه وتبعهم ۱۲ صاوي — قوله جامعين الجيش والحشر بمعنے الجمع ۱۲ ک — قوله طائفة الشرذمة الطائفة القليلة ومنها ثوب شراذم لما بلي وتقطع وكانه جرد من معنى القلة حيث وصفت بالقلة ۱۲ ک — قوله قيل كانوا اے بنو اسرائيل ست مائة الف وسبعين الفا ۱۲ كمالين — قوله ومقدمة جيشه اي جيش فرعون سبعمائة الف فقللهم بالنسبة الى كثرة جيشه مع كثرتهم في انفسهم ۱۲ كمالين — قوله جيشه الخ اے وجملة جيشه الف الف وستمائة ۱۲ صاوي — قوله فاعلون ما يغيظنا بضم التحتية من الاغاظة لخروجهم بلا اذن من بلادنا وهم منخرطون في سلك عبادنا وخيانتهم بما استعاروا من اموالهم ۱۲ ک — قوله ما يغيظنا اے حيث خالفوا ديننا وطمسوا على اموالنا وقتلوا ابكارنا لما روي ان اسلام الملائكة يقتلوا ابكار القبط واوحى الى موسى ان يجمع بني اسرائيل كل اربعة ابيات في بيت ثم يذبحوا اولاد الضأن ويلطخوا ابوابهم بدمائها لتميز الملائكة بيوت بني اسرائيل من بيوت القبط فدخلت الملائكة فقتلت ابكارهم فاصبحوا مشغولين بموتاهم وهذا هو سبب تاخر فرعون وقومه عن موسى وقومه ۱۲ صاوي — قوله حذرون اي من عادتنا الحذر والحذر الاحتراز جمع حذرون اي متيقظ شديد الحذر من القاموس وفي الصراح رجل حذر بضم الوسط وكسرها مرد بيدار با پرهيز حذرون حذر اي جماعة وفي قراءة حاذرون قال في الصراح وقوله تعالى وانا لجميع حاذرون اي متاهبون انتهى ۱۲ — قوله متيقظون في شانهم او في الامور كلها اولسنا غافلين وهذا تفسير باللازم فان حذرون من الحذار بكسر الحاء والتحريك بمعنے الاحتراز واليقظة لازمة ۱۲ كمالين — قوله مستعدون الخ قال الزجاج الحاذر المستعد والحذر المتيقظ فان الحاذر المودي بالهمز اي صاحب السلاح لانه صاحب اداة الحرب وهو ايضا من الحذر لان ذلك انما يفعل حذرا ۱۲ ک — قوله على جانبي النيل اي حافتي النيل روح — قوله في الدور جمع دار بمعنے سرائے ۱۲ صراح

٣٩/٢

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

وان كان تحت سبع ارضين ١٢ روح ٥٢ قوله يحفه اي يحيط حف گرد اگرد آمدن چيزے را من الصراح ١٢ ٥٣ قوله كما وصفنا يعني اخرجناهم اخراجا مثل الاخراج الذي وصفناه من كونه جنات وعيون فالكاف منصوب المحل على المصدرية كذا قال الزمخشري وتعقبه ابو حيان بان فيه تشبيه الشئ بنفسه واجيب بان مثله لايراد به التشبيه بل التعظيم والتشهير كما في شعري شعري ومن استبعد ذلك قال معنى الآية الامر كذلك فيكون خبر المحذوف ١٢ ك ٥٤ قوله وقت شروق الشمس قال الكاشفي يعني بهنگام طلوع آفتاب بني اسرائيل رسيدند ودران زمان لشكر موسى بكناره دريا قلزم رسيدند تدبير عبور ميكردند كه ناگاه اثر فرعونيان پديد آمد انتهى ودران بحر كه فرعون غرق شد اختلاف است بعضے گفته درياء قلزم بود وبعضے گفته درياء نيل وقال في روح البيان وبحر القلزم طرف من بحر فارس والقلزم بضم القاف وسكون اللام وضم الزاء بلدة كانت على ساحل البحر من جهة مصر وبينها وبين مصر نحو ثلاثة ايام وقد خربت ويعرف اليوم موضعها بالسويس ١٢ ٥٥ قوله فاوحينا الى موسى آه قيل لما انتهى موسى ومن معه الى البحر هاج البحر فصار يرمي بموج كالجبال قال يوشع يا كليم الله اين امرت فقد غشينا فرعون من خلفنا والبحر امامنا قال موسى ههنا فخاض يوشع البحر لايواري الماء حافر دابته وقال الذي يكتم ايمانه يا كليم الله اين امرت قال ههنا فحرك فرسه بلجامه حتى طار الزبد من شدقه ثم اقحمه البحر فارتسب في الماء وذهب القوم يصنعون مثل ذلك فلم يقدروا فجعل موسى لايدري كيف يصنع فاوحى الله ان اضرب بعصاك البحر فاذا الرجل واقف على فرسه ولم يبتل سرجه ولا لبده و ذلك ان الله تعالى عزوجل اراد ان يكون الآية متصلة بموسى ومتعلقة بفعل يفعله والا فضرب العصا ليس بفارق البحر ولا معينا على ذلك بذاته الا بما اقترن من قدرة الله تعالى واختراعه ١٢ جمل ٥٦ قوله اثني عشر فرقا الفرق بكسر الفاء القسم من كل شئ كذا في القاموس واعترض بانه لابد ان يكون الفرق ثلثة عشر حتى يحصل اثنا عشر من المسالك بعدد الاسباط حتى يدخل كل سبط في شعب لان الاسباط اثنا عشر واجيب بان الفرق المحتاج اليها بحفظ المسالك لاثني عشر اثني عشر لان الفرق من الجانب الاعلى اذا لم يستقر ينسد المسلك الذي في اسفله واما الفرق الاخير الذي في جانب الاسفل فغير محتاج اليه في حفظ المسلك الاخير حتى يعتد به لان استقراره وعدم استقراره سواء لان المسلك الاخير متحقق بدونه وقيل المراد بالفرق ما ارتفع من الماء فصار تحته كالسرداب لا ما انفصل من الماء فيما يقابله ١٢ ك ٥٧ قوله ولا لبد لبد بالكسر نمده ١٢ صراح ٥٨ قوله وحزقيل مومن وهو المذكور في قوله تعالى وقال رجل مومن من آل فرعون وفي معالم التنزيل والمدارك وروح البيان اسمه حزبيل وقوله مريم بنت ناموس وفي روح البيان وابي السعود مريم بنت ناموشي وفي الجمل وكانت عجوزا تعيش من العمر نحو سبعمائة سنة وقوله على عظام يوسف عبارة غيره على قبر يوسف وعبارة آخرين من تابوت يوسف وسبب دلالتها على ان الله امر موسى باخذه معه الى الشام حين خروجه من مصر فسال قبره فلم يعرف اذ ذاك فدلت عليه هذه العجوز بعد ما ضمن لها موسى على الله الجنة وكان يوسف قد دفن في قعر بحر النيل فحفر عليه موسى واخرجه وذهب به الى الشام في خروجه من مصر ١٢ ٥٩ قوله ومريم بنت الخ اخرج الحاكم وصححه على شرطهما عن ابي موسى الاشعري ان موسى حين اراد ان يسير ببني اسرائيل ضل منه الطريق فقال لبني اسرائيل ما هذا فقال له علماؤهم ان يوسف عليه السلام حين حضره الموت اخذ علينا موثقا من الله ان لا نخرج من مصر حتى ننقل عظامه معنا فقال ايكم يدري اين قبر يوسف فقالوا ما يعلم احد مكان قبره الا عجوز لبني اسرائيل فارسل اليها موسى فقال دلينا على قبر يوسف قالت لا والله حتى يعطيني حكمي فقال ما هو قالت حكمي ان اكون معك في الجنة فكانه كره ذلك قال فقيل له اعطها حكمها فانطلقت بهم الى بحيرة فقالت لهم انضبوا هذا الماء فلما انضبوا قالت لهم احفروا فحفروا فاستخرجوا عظام يوسف فلما ان اقلوه من الارض اذا الطريق مثل ضوء النهار ١٢ كمالين ١٠ قوله اي كفار مكة خصهم بالذكر لانهم الحاضرون وقت نزول الآية والا فهو خطاب لهم ولمن بعدهم يوم القيامة ١٢ صاوي ١١ قوله صرحوا بالفعل الخ اي لم يقتصروا على الجواب الكافي بان يقولوا اصناما كما في قوله تعالى ويسالونك ماذا ينفقون قل العفو بل صرحوا الفعل الخ وعطف دوام عكوفهم على اصنامهم افتخارا وابتهاجا بذلك ١٢ ١٢ قوله نقيم نهارا على عبادتها ان ظل يستعمل في افعال النهار كما ان بات يستعمل في افعال الليل من حاشية البيضاوي وفي الكبير وانما قالوا نظل لانهم كانوا يعبدونها بالنهار دون الليل وقوله زادوه اي قوله فنظل الخ ١٢ ١٣ قوله اذ تدعون آه منصوب بما قبله فما قبله وما بعده ماضيان معنى وان كانا مستقبلين لفظا لعمل الاول في اذ ولعل اذ في الثاني وقال بعضهم اذ ههنا بمعنى اذا وقال الزمخشري انه على حكاية الحال الماضية ومعناه استحضروا الاحوال التي كنتم تدعونها فيها هل سمعوكم اذ دعوتم وهو ابلغ في التبكيت ١٤ قوله قال افرايتم الفاء عاطفة على محذوف اي اتبهتم فعلمتم حال الذي تعبدونه اي انه لاينفع ولايضر ١٢ ك ١٥ قوله قال افرايتم الخ اي اتبهتم فعلمتم حال الذي كنتم تعبدون انه لاينفع ولايضر فلا يستحق العبادة وان عبد آباؤهم الاولون وفي روح البيان فان الباطل لاينقلب حقا بكثرة فاعليه وكونه دائبا قديما ١٢ ١٦ قوله فانهم عدو لي اسند العداوة لنفسه تعريضا بهم وهو ابلغ في النصيحة من التصريح بان يقول فانهم عدو لكم آه قلت كيف وصف الاصنام بالعداوة وهي لا تعقل اجيب باجوبة منها ان المعنى عدو لي يوم القيامة ان عبدتهم في الدنيا ومنها ان الكلام على حذف مضاف اي فان اصحابهم عدو لي ومنها ان الكلام على القلب اي فاني عدو لهم ١٢ صاوي ١٧ قوله عدو لي يريد انهم اعداء لعابديهم من حيث انهم يتضررون من جهتهم فوق ما يتضرر الرجل من جهة عدوه ١٢ بيضاوي ١٨ قوله لا اعبدهم يريد ان كونهم اعداء كناية عن عدم عبادتهم فلا يرد كيف وصف الاصنام بالعداوة وهي جمادات وقيل هي من باب القلب اي اني عدو لهم ١٢ كمالين ١٩ قوله الا لكن يشير الى ان الاستثناء منقطع والضمير في فانهم عدو لي للاصنام وقد يجعل متصلا على ان الضمير لكل معبود عبدوه ولو كانوا يعبدون الله ايضا ١٢ ك ٢٠ قوله الذي خلقني آه يجوز فيه اوجه النصب على النعت لرب العالمين او البدل او عطف البيان او على اظهار اعني والرفع على الخبر لمبتدأ مضمر اي هو على الابتداء وقوله فهو يهدين جملة اسمية في محل رفع خبره ١٢ ج ٢١ قوله فهو يهدين اتى بالفاء ههنا وفي قوله فهو يشفين لترتب الهداية على الخلق والشفاء على المرض بخلاف الاطعام والاسقاء فليس بينهما ترتب واتى بثم في جانب الاحياء لبعد زمنه عن زمن الموت لان المراد به الاحياء في الآخرة ١٢ ص ٢٢ قوله واذا مرضت فهو يشفين اسند المرض لنفسه وان كان الكل من الله تادبا كما قال الله بيدك الخير ولم يقل بيدك الشر وقال الخضر ١٢

انه الا وهم محبّون له يثنون عليه ١٢ بيضاوي ٢٥ قوله بان تتوب عليه متعلق بقوله اغفر كما ذكر في سورة براءة بقوله وما كان استغفار ابراهيم لابيه الا عن موعدة وعدها اياه فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه ١٢ ك

من النيل وَّكُنُوْزٍ اموال ظاهرة من الذهب والفضة وسميت كنوزا لانه لم يعط حق الله تعالى منها وَّمَقَامٍ كَرِيْمٍ ۝ مجلس حسن للامراء والوزراء يحفه اتباعهم كَذٰلِكَ اي اخراجنا كما وصفنا وَاَوْرَثْنٰهَا بَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ ۝ بعد اغراق فرعون وقومه فَاَتْبَعُوْهُمْ لحقوهم مُّشْرِقِيْنَ ۝ وقت شروق الشمس فَلَمَّا تَرَآءَ الْجَمْعٰنِ اي رأى كل منهما الآخر قَالَ اَصْحٰبُ مُوْسٰٓى اِنَّا لَمُدْرَكُوْنَ ۝ يدركنا جمع فرعون ولا طاقة لنا به قَالَ موسى كَلَّا اي لن يدركونا اِنَّ مَعِيَ رَبِّيْ بنصره سَيَهْدِيْنِ ۝ طريق النجاة قال تعالى فَاَوْحَيْنَآ اِلٰى مُوْسٰٓى اَنِ اضْرِبْ بِّعَصَاكَ الْبَحْرَ فضربه فَانْفَلَقَ انشق اثني عشر فرقا فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيْمِ ۝ الجبل الضخم بينها مسالك سلكوها لم يبتل منها سرج الراكب ولا لبده وَاَزْلَفْنَا قربنا ثَمَّ هنالك الْاٰخَرِيْنَ ۝ فرعون وقومه حتى سلكوا مسالكهم وَاَنْجَيْنَا مُوْسٰى وَمَنْ مَّعَهٗٓ اَجْمَعِيْنَ ۝ باخراجهم من البحر على هيئته المذكورة ثُمَّ اَغْرَقْنَا الْاٰخَرِيْنَ ۝ فرعون وقومه باطباق البحر عليهم لما تم دخولهم البحر وخروج بني اسراءيل منه اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ اي اغراق فرعون وقومه لَاٰيَةً عبرة لمن بعدهم وَمَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۝ بالله لم يؤمن منهم غير آسية امرأة فرعون وحزقيل مؤمن آل فرعون ومريم بنت ناموسى التي دلت على عظام يوسف عليه السلام وَاِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيْزُ فانتقم من الكافرين باغراقهم الرَّحِيْمُ ۝ بالمؤمنين فانجاهم من الغرق وَاتْلُ عَلَيْهِمْ اي كفار مكة نَبَاَ خبر اِبْرٰهِيْمَ ۝ ويبدل منه اِذْ قَالَ لِاَبِيْهِ وَقَوْمِهٖ مَا تَعْبُدُوْنَ ۝ قَالُوْا نَعْبُدُ اَصْنَامًا صرحوا بالفعل ليعطفوا عليه فَنَظَلُّ لَهَا عٰكِفِيْنَ ۝ اي نقيم نهارا على عبادتها زادوه في الجواب افتخارا به قَالَ هَلْ يَسْمَعُوْنَكُمْ اِذْ حين تَدْعُوْنَ ۝ اَوْ يَنْفَعُوْنَكُمْ ان عبدتموهم اَوْ يَضُرُّوْنَ ۝ كم ان لم تعبدوهم قَالُوْا بَلْ وَجَدْنَآ اٰبَآءَنَا كَذٰلِكَ يَفْعَلُوْنَ ۝ اي مثل فعلنا قَالَ اَفَرَءَيْتُمْ مَّا كُنْتُمْ تَعْبُدُوْنَ ۝ اَنْتُمْ وَاٰبَآؤُكُمُ الْاَقْدَمُوْنَ ۝ فَاِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّيْٓ لا اعبدهم اِلَّا لكن رَبَّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ فاني اعبده الَّذِيْ خَلَقَنِيْ فَهُوَ يَهْدِيْنِ ۝ الى الدين وَالَّذِيْ هُوَ يُطْعِمُنِيْ وَيَسْقِيْنِ ۝ وَاِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِيْنِ ۝ وَالَّذِيْ يُمِيْتُنِيْ ثُمَّ يُحْيِيْنِ ۝ وَالَّذِيْٓ اَطْمَعُ ارجو اَنْ يَّغْفِرَ لِيْ خَطِيْٓـَٔتِيْ يَوْمَ الدِّيْنِ ۝ اي الجزاء رَبِّ هَبْ لِيْ حُكْمًا علما وَّاَلْحِقْنِيْ بِالصّٰلِحِيْنَ ۝ اي النبيين وَاجْعَلْ لِّيْ لِسَانَ صِدْقٍ ثناء حسنا فِي الْاٰخِرِيْنَ ۝ الذين ياتون بعدي الى يوم القيمة وَاجْعَلْنِيْ مِنْ وَّرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيْمِ ۝ اي ممن يعطاها وَاغْفِرْ لِاَبِيْٓ اِنَّهٗ كَانَ مِنَ الضَّآلِّيْنَ ۝ بان تتوب

https://archive.org/details/@madni_library

لہ وھذا قبل ان یتبین لہ انہ عدو اللہ کما ذکر فی سورۃ براءۃ وَلَا تُخْزِنِىْ تفضحنی یَوْمَ یُبْعَثُوْنَ ۝
ای الناس قال تعالٰی فیہ یَوْمَ لَا یَنْفَعُ مَالٌ وَّلَا بَنُوْنَ ۝ احدا اِلَّا لٰکن مَنْ اَتَى اللّٰهَ بِقَلْبٍ سَلِیْمٍ ۝
من الشرک والنفاق وھو قلب المؤمن فانہ ینفعہ ذٰلک وَاُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ قربت لِلْمُتَّقِیْنَ ۝ فیرونہا
وَبُرِّزَتِ الْجَحِیْمُ اظہرت لِلْغٰوِیْنَ ۝ الکافرین وَقِیْلَ لَهُمْ اَیْنَمَا كُنْتُمْ تَعْبُدُوْنَ ۝ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ای
غیرہ من الاصنام هَلْ یَنْصُرُوْنَكُمْ بدفع العذاب عنکم اَوْ یَنْتَصِرُوْنَ ۝ بدفعہ عن انفسھم لا
فَكُبْكِبُوْا القوا فِیْهَا هُمْ وَالْغَاوٗنَ ۝ وَجُنُوْدُ اِبْلِیْسَ اتباعہ ومن اطاعہ من الجن والانس اَجْمَعُوْنَ ۝
قَالُوْا ای الغاوون وَهُمْ فِیْهَا یَخْتَصِمُوْنَ ۝ مع معبودیھم تَاللّٰهِ اِنْ مخففۃ من الثقیلۃ واسمہا محذوف
ای انہ كُنَّا لَفِیْ ضَلٰلٍ مُّبِیْنٍ ۝ بین اِذْ حیث نُسَوِّیْكُمْ بِرَبِّ الْعٰلَمِیْنَ ۝ فی العبادۃ وَمَاۤ اَضَلَّنَاۤ عن الھدٰی
اِلَّا الْمُجْرِمُوْنَ ۝ ای الشیاطین او اولون الذین اقتدینا بھم فَمَا لَنَا مِنْ شٰفِعِیْنَ ۝ کما للمؤمنین
من الملائکۃ والنبیین والمؤمنین وَلَا صَدِیْقٍ حَمِیْمٍ ۝ ای یھمہ امرنا فَلَوْ اَنَّ لَنَا كَرَّةً رجعۃ الی الدنیا
فَنَكُوْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ ۝ لو ھنا للتمنی ونکون جوابہ اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ المذکور من قصۃ ابراھیم وقومہ
ع ٥ / ٦ / ٩ لَاٰیَةً ؕ وَمَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِیْنَ ۝ وَاِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِیْزُ الرَّحِیْمُ ۝ كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوْحِ ِۨالْمُرْسَلِیْنَ ۝
بتکذیبھم لہ لاشتراکھم فی المجیء بالتوحید اولانہ لطول لبثہ فیھم کانہ رسل وتانیث قوم باعتبار معناہ
وتذکیرہ باعتبار لفظہ اِذْ قَالَ لَهُمْ اَخُوْهُمْ نسبا نُوْحٌ اَلَا تَتَّقُوْنَ ۝ اللہ اِنِّیْ لَكُمْ رَسُوْلٌ اَمِیْنٌ ۝ علی
تبلیغ ما ارسلت بہ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِیْعُوْنِ ۝ فیما امرکم بہ من توحید اللہ وطاعتہ وَمَاۤ اَسْـَٔلُكُمْ عَلَیْهِ
علی تبلیغہ مِنْ اَجْرٍ اِنْ مَا اَجْرِیَ ای ثوابی اِلَّا عَلٰی رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ ۝ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِیْعُوْنِ ۝ کررہ تاکیدا
قَالُوْۤا اَنُؤْمِنُ نصدق لَكَ لقولک وَاتَّبَعَكَ وفی قراءۃ واتباعک جمع تابع مبتدأ الْاَرْذَلُوْنَ ۝ السفلۃ
کالحاکۃ والاساکفۃ قَالَ وَمَا عِلْمِیْ ای علم لی بِمَا كَانُوْا یَعْمَلُوْنَ ۝ اِنْ ما حِسَابُهُمْ اِلَّا عَلٰی رَبِّیْ
فیجازیھم لَوْ تَشْعُرُوْنَ ۝ تعلمون ذٰلک ما عبتموھم وَمَاۤ اَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِیْنَ ۝ اِنْ ما اَنَا اِلَّا نَذِیْرٌ
مُّبِیْنٌ ۝ بین الانذار قَالُوْا لَئِنْ لَّمْ تَنْتَهِ یٰنُوْحُ عما تقول لنا لَتَكُوْنَنَّ مِنَ الْمَرْجُوْمِیْنَ ۝ بالحجارۃ او
نصف بالشتم قَالَ نوح رَبِّ اِنَّ قَوْمِیْ كَذَّبُوْنِ ۝ فَافْتَحْ بَیْنِیْ وَبَیْنَهُمْ فَتْحًا ای احکم وَّنَجِّنِیْ وَمَنْ مَّعِیَ
مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ ۝ قال تعالٰی فَاَنْجَیْنٰهُ وَمَنْ مَّعَهٗ فِی الْفُلْكِ الْمَشْحُوْنِ ۝ المملوء من الناس والحیوان و
الطیر ثُمَّ اَغْرَقْنَا بَعْدُ ای بعد انجائھم الْبٰقِیْنَ ۝ من قومہ اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ لَاٰیَةً ؕ وَمَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ

لہ قولہ وھذا قبل ان یتبین لہ انہ عدو اللہ فان فی التیسیر ان اباہ قال لہ انہ علی دینہ باطنا وعلی دین نمرود ظاہرا تقیۃ وخوفا فدعا لہ لاعتقادہ ان الامر کذلک فلما تبین لہ خلاف ذلک تبرأ منہ ولذلک قال فی دعائہ انہ کان من الضالین فلولا اعتقادہ فیہ انہ فی الحال لیس بضال لما قال ذلک ۱۲ لہ قولہ ای الناس یریدان الضمیر للناس لانہم معلومون ۱۲ کمالین سلہ قولہ قال تعالٰی فیہ آہ ای فی شان ھذا الیوم وبعضہم جعل ھذا ای قولہ یوم لا ینفع الخ من کلام ابراہیم واعربہ بدلا من یوم یبعثون قال شیخنا وھو اظہر وفی السمین یوم لا ینفع بدل من یوم قبلہ وجعل ابن عطیۃ ھذا من کلام اللہ تعالٰی مع اعرابہ یوم لا ینفع بدلا من یوم قبلہ وردہ الشیخ بان العامل فی البدل ھو العامل فی المبدل منہ او آخرہ مثلہ مقدر وعلی کل من ھذین القولین لا یصح ما ھنا لاختلاف المتکلمین ۱۲ ج کلہ قولہ الا من اتی اللہ بقلب سلیم آہ ای فینفعہ مالہ الذی انفقہ فی الخیر وولدہ الصالح بدعائہ کما جاء فی الخبر اذا مات ابن آدم انقطع عملہ الا من ثلث صدقۃ جاریۃ او مال ینتفع بہ او ولد صالح یدعو لہ واما الذنوب فلیس یسلم منہ احد وقال سعید بن المسیب القلب السلیم ھو الصحیح وھو قلب المؤمن لان قلب الکافر والمنافق مریض قال تعالٰی فی قلوبہم مرض ۱۲ ج ھہ قولہ وازلفت الجنۃ للمتقین ای بحیث یشاہدونہا فی الموقف ویعرفون ما فیہا تحصل لہم البہجۃ والسرور وعبر بالماضی لتحقق الحصول ۱۲ ص لہ قولہ القوا ای مرۃ بعد اخرٰے لان الکبکبۃ تکرر الکب وھو الالقاء علی الوجہ فکرر لفظہ لتکرر معناہ کما فی صرصر کان من القی فی النار یکب مرۃ بعد اخرٰے حتی یستقر قعرہا ۱۲ صاوی و کمالین کہ قولہ ھم اے آلہتہم قولہ والغاوون ای الذی کانوا یعبدونہم وفی تاخیر ذکرہم عن ذکر آلہتہم رمز الی انہم یؤخرون عنہا فی الکبکبۃ لیشاہدوا سوء حالہا فیزدادوا غما علی غمہم ۱۲ ابو السعود ھہ قولہ واسمہا محذوف الخ قد یقال انہا فی الآیۃ مہملۃ فلا اسم لہا ولا خبر لوجود اللام قال ابن الملک وخففت ان فقل العمل الخ ۱۲ صاوی فہ قولہ ولا صدیق حمیم افرد الصدیق وجمع الشفعاء لکثرۃ الشفعاء فی العادۃ وقلۃ الصدیق والحمیم القریب من قولہم حامۃ فلان ای خاصتہ او الخالص ویؤیدہ قول المفسر ای یھمہ امرنا وقولہ یھمہ بضم اولہ وکسر ثانیہ وبفتح اولہ وضم ثانیہ ۱۲ صاوی نلہ قولہ حمیم فی القاموس الحمیم کامیر القریب ۱۲ سلہ قولہ اے یھمہ اہمام اندوہگین کردن کذا فی الصراح ۱۲ کلہ قولہ فلو ان لنا کرۃ بالفارسیۃ پس کاش مارا یکبار رجوع باشد ۱۲ سلہ قولہ لو ھنا للتمنی کلیت ونکون جوابہ وقیل لو شرطیۃ حذف جوابہ ونکون عطف علی کرۃ ای لو ان لنا کرۃ فنکون من المؤمنین لرجعنا عما کنا علیہ او خلصنا من العذاب ونحوہ ۱۲ کمالین ٭لہ قولہ وما کان اکثرہم مؤمنین اے بل لم یؤمن منہم الا لوط بن اخیہ وسارۃ زوجتہ کما تقدم فی سورۃ الانبیاء ۱۲ صاوی ھلہ قولہ وتانیث قوم فی کذبت باعتبار معناہا ای الجماعۃ ویدل علیہ تصغیرہ علی قویمۃ فی المصباح القوم یذکر ویؤنث فیقال قام القوم وقامت وکذلک کل اسم جمع لا واحد لہ من لفظہ نحو رہط ونفر وتذکیرہ فی ضمائرہم واخوہم وتتقون باعتبار لفظہ فانہ مذکر ۱۲ ک لہ قولہ اخوہم نسبا لانہ کان منہم من قول العرب یا اخا بنی تمیم یریدون واحدا منہم ۱۲ کبیر کلہ قولہ امین کان مشہورا بالامانۃ فیہم کمحمد علیہ الصلوٰۃ والسلام فی قریش ۱۲ مدارک ثلہ قولہ فاتقوا اللہ واطیعون آہ تصدیر القصص الخمس بالحث علی التقوٰی دل علی ان البعثۃ مقصورۃ علی الدعاء الی معرفۃ الحق والطاعۃ فیما یقرب المدعو الٰی ثوابہ ویبعدہ عن عقابہ وکان الانبیاء متفقین علی ذلک وان اختلفوا فی بعض التفاریع مبرئین عن المطامع الدنیۃ والاغراض الدنیویۃ ۱۲ ج فلہ قولہ کررہ تاکیدا ای وحسن ذلک کون الاول مرتبا علی الرسالۃ والامانۃ والثانی علی عدم سوالہ اجرا منہم ۱۲ صاوی نلہ قولہ السفلۃ والرزالۃ الخستہ والدناءۃ وانما استرذلوہم لاتضاع نسبہم وقلۃ نصیبہم من الدنیا وقیل کانوا من اہل الصناعات الدنیۃ والصناعۃ لا تزری بالدیانۃ فالغنی غنی الدین والنسب نسب التقوٰی ولا یجوز ان یسمی المؤمن رذلا وان کان افقر الناس واوضعہم نسبا وما زالت اتباع الانبیاء کذلک ۱۲ مدارک ۲۱ہ قولہ کالحاکۃ والاساکفۃ الحائک نورباف قال فی القاموس حاک الثوب حوکا وحیاکا نسجہ فہو حائک والجمع حاکۃ والاساکفۃ جمع اسکاف بالکسر کفشگر کذا فی الصراح ۱۲ ۲۲ہ قولہ وما علمی آہ فی السمین یجوز فی ما وجہان احدہما وھو الظاہر انہا استفہامیۃ فی محل رفع بالابتداء وعلمی خبرہا والباء متعلقۃ بہا والثانی انہا نافیۃ والباء متعلقۃ بعلمی ایضا قالہ الحوفی ویحتاج الی اضمار خبر لیصیر الکلام بہ جملۃ ۱۲ ج ۲۳ہ قولہ وما انا بطارد المؤمنین آہ رد لما اشعر بہ کلامہم من طلبہم منہ ان یطرد الضعفاء المؤمنین آہ شیخنا وفی البیضاوی وما انا بطارد المؤمنین جواب لما اوہم قولہم من استدعاء طردہم وتوقف ایمانہم علیہ حیث جعلوا اتباعہم ھو المانع لہم آہ وقولہ ان انا الا نذیر مبین کالعلۃ لہ وفی القرطبی فی سورۃ ھود وسألوہ ان یطرد الاراذل الذین آمنوا کما سألت قریش النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یطرد الموالی والفقراء حسبما تقدم فی سورۃ الانعام آہ ۱۲ ۲۴ہ قولہ قال رب ان قومی کذبون آہ انما قال ھذا اظہارا لما یدعو علیہم لاجلہ وھو تکذیب الحق لا تخویفہم لہ واستخفافہم بہ آہ بیضاوی یعنی ان قولہ رب ان قومی کذبون لم یقلہ نوح افادۃ لہ تعالٰی بمضمون ھذا الخبر ولا بکونہ عالما بمضمونہ لعلمہ بانہ تعالٰی عالم الغیب والشہادۃ ولکن ارادبہ انی لا ادعوک علیہم لاجل تخویفہم ایای بالرجم واستخفافہم ایای بقولہم واتبعک الارذلون وانما ادعو علیہم لاجلک ولاجل دینک لانہم کذبونی فی وحیک ورسالتک آہ زادہ ۱۲ جمل ۲۵ہ قولہ ای احکم من الفتاحۃ بالضم والکسر الحکم بین الخصمین قاموس ۱۲ کمالین ۲۶ہ قولہ من المؤمنین آخر الایمان اشارۃ الی انہم خالصون فی الاتباع وکان من معہ من المؤمنین ثمانین اربعون من الرجال واربعون من النساء علی احد اقوال ۱۲ صاوی ۲۷ہ قولہ ثم اغرقنا بعد اے بالطوفان حیث التقی ماء السماء علی ماء الارض ۱۲ صاوی ۲۸ہ قولہ الباقین من قومہ اے صغارا وکبارا فالہلاک الدنیوی عم الکبار والصغار والبہائم واما فی الآخرۃ فالخلود فی النار مخصوص بمن مات کافرا بعد البلوغ واما صبیانہم بل وصبیان کل المشرکین من اول الدنیا الی آخرہا فیدخلون الجنۃ لشفاعۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ صاوی ٭

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

قوله كذبت عاد انث عاد باعتبار القبيلة وهو اسم ابيهم الاعلى ١٢ قوله فاتقوا الله حرج في قوله اني لكم رسول امين اے حيث ثبت رسولا امينا فاوجب عليهم تقوى الله وطاعته من حيث
كونه رسولا من عند الله لا من حيث ذاته ولذا لم يقل الا تتقون وتطيعوني ١٢ صاوی ٥٣ قوله بناء علما آه يشير بتقدير الموصوف لقوله آية بمعنى علما انه مفعول به لقوله تبنون علما للمارة اے تبنون بناء هي علامة
للمسافرين ١٢ ك ٥٤ قوله للمارة اے المسافرين السائرين فانهم كانوا يبنون اعلاما طوالا للاهتداء المارة فعد ذلك عبثا لاستغنائهم عنها بالنجوم قال سعدي المفتي فيه بحث اذ لا نجوم بالنهار وقد يحدث في الليل
ما يستر النجوم من الغيوم انتهى يقول الفقير وايضا ان تلك الاعلام اذا كانت لزيادة الانتفاع بها كالاميال بين بغداد ومكة مثلا كيف تكون عبثا ١٢ روح ٥٥ قوله بمن يمر بكم وتسخرون وانما عدل عن تفسير القاضي
تبنون بناءها اذا كانوا يهتدون بالنجوم في اسفارهم فلا يحتاجون الى علامة
آخر لانه يرد عليه انه لا نجوم بالنهار وقد يحدث بالليل ما يستر النجوم ١٢ كمالين ٥٦
قوله مصانع للماء تحت الارض كالبرك والحياض في القاموس المصنع الحوض يجمع
فيه ماء المطر ويضم نونها والمعنى من القصور والحصون ١٢ ك ٥٧ قوله مصانع
جمع مصنع وهو كالحوض يجمع فيها ماء المطر من القاموس ١٢ ٥٨ قوله كانكم فسر لعل
بكان بدليل القراءة الشاذة اے كانكم تخلدون والاولى ابقاء لعل على بابها من
الترجي ويكون المعنى راجين ان تخلدوا في الدنيا بسبب عملكم عمل من يرجو ذلك
لان مجئ لعل بمعنى كان لم يرد ١٢ صاوی ٥٩ قوله كانكم تخلدون فيها لا تموتون
فتحكمون بناءها لظن الخلود بها ١٢ ٦٠ قوله واذا بطشتم بطشتم جبارين
بالفارسية چون دست ميكشائيد دست ميكشائيد ظلم كننده وفي القاموس
بطش يبطش ويبطش اخذه بالعنف والسطوة او البطش الاخذ الشديد ١٢ ٦١
قوله بطشتم جبارين اے قتلا بالسيف وضربا بسوط والجبار الذي يقتل و
يضرب على الغضب ١٢ مدارك ٦٢ قوله امدكم بانعام آه فيه وجهان
احدهما ان الجملة الثانية بيان للاولى وتفسير لها والثاني ان بانعام بدل من
قوله بما تعلمون باعادة العامل كقوله اتبعوا المرسلين اتبعوا من لا يسئلكم اجرا قال
الشيخ والاكثرون لا يجعلون هذا بدلا وانما يجعلونه تكريرا وانما يجعلون البدل
باعادة العامل اذا كان العامل حرف جر من غير اعادة متعلقة نحو مررت بزيد باخيك
ولا تقولون مررت بزيد مررت باخيك على البدل ١٢ جمل ٦٣ قوله مستو عندنا
خبر مقدم وما بعده بتاويل المفرد مبتدأ اي الوعظ وعدمه مستو وام والهمزة
للتسوية ١٢ ك ٦٤ قوله لا نرعوي الارعواء باز ماندن انتهى صراح وقوله لوعظك
لاجل وعظك ١٢ ٦٥ قوله الاختلاق خلق بفتح الخاء وسكون اللام بمعنى الافتراء وبالضم
وبضمتين السجية والطبع والمروة والدين من القاموس ١٢ ٦٦ قوله الا خلق
الاولين بفتح الخاء وسكون اللام لابي عمرو وابن كثير والكسائي اے اختلاقهم لمے
افترائهم وكذبهم وفي قراءة لنافع وابن عامر وحمزة وعاصم بضم الخاء واللام
بمعنى العادة ١٢ ك ٦٧ قوله الا خلق الاولين اے من تقدموا قبلك كشيث
ونوح فانهم كانوا يختلقون امورا فاقتدينا بهم فاسم الاشارة على هذه القراءة
راجع لما خوفهم به ١٢ صاوی ٦٨ قوله اي طبيعتهم وعادتهم ونحن بهم مقتدون
او المعنى ما هذا الذي جئتنا به الا عادة من قبلنا من خوف وانذار ١٢ كمالين
٦٩ قوله بالريح آه اے الريح الصرصر وهي ريح باردة شديدة الصوت
لا ماء فيها وسلطت عليهم سبع ليال وثمانية ايام اولها من صبح يوم الاربعاء لثمان
بقين من شوال وكانت في عجز الشتاء ١٢ جمل ٧٠ قوله كذبت ثمود انث
باعتبار القبيلة وهو اسم جدهم الاعلى وهو ثمود بن عبيد بن عوص بن عاد بن ارم
ابن سام بن نوح ١٢ ٧١ قوله اخوهم اے في النسب لاجتماعهم معهم
في الاب الاعلى وعاش صالح من العمر مائتين وثمانين سنة وبينه وبين هود
مائة سنة ١٢ ص ٧٢ قوله فيما ههنا اے في نعيم الذي هو ثابت في هذا
المكان اي الدنيا وقوله آمنين حال من فاعل تتركون وقوله في جنات تفسير
لقوله فيما ههنا ١٢ روح ٧٣ قوله ونخل آه اسم جمع الواحدة نخلة وكل
اسم جمع كذلك يونث ويذكر واما النخيل بالياء فمونثة اتفاقا وقوله طلعها
هو ثمرها في اول ما يطلع وبعده يسمى خلالا ثم بلحا ثم بسرا ثم رطبا ثم تمرا ١٢ جمل ٧٤
قوله طلعها هو ثمرها هو اول ما يطلع كنصل السيف في جوفه شماريخ القنو وبعده
الاغريض ويسمى خلالا ثم البلح ثم الزهو ثم البسر ثم الرطب ثم التمر فاطوار النخيل سبعة
كاطوار الانسان ولذا ورد في الحديث اكرموا عماتكم النخيل وافرد النخل بالذكر
لفضله على سائر الاشجار (اے عند العرب) ١٢ صاوی ٧٥ قوله لطيف
لين للطف الثمر ولان النخل انثى وطلع اناث النخل هو الطف ما يطلع منها ١٢ ك
٧٦ قوله ولا تطيعوا امر المسرفين اسناد مجازي في النسبة الايقاعية اے
ولا تطيعوا المسرفين في امرهم والمسرفون قال ابن عباس المراد بهم المشركون و
قيل المراد بهم التسعة الذين عقروا الناقة ١٢ جمل وفي الكمالين المسرفين
البطرين من الفراهة وهي النشاط وفي قراءة الكوفيين وابن عامر فرهين اے
حاذقين في القاموس فره ككرم وفراهة حذق حذاقة ١٢ ٧٧ قوله سحروا
كثيرا اشارة الى ان صيغة التفعيل لتكثير الفعل ١٢ ٧٨ قوله قال هذه
ناقة آه اشار اليها بعد ما اخرجها الله من الصخرة بدعائه كما اقترحوها وعن ابي
موسى الاشعري رضي الله تعالى عنه قال رايت مبركها فاذا ستون ذراعا
في ستين ذراعا ثم وصاهم صالح بامرين الاول لها شرب الخ والثاني ولا تمسوها بسوء الخ ١٢ ٧٩ قوله نصيب من الماء اے فهي تشرب منه يوما وانتم تشربون منه يوما ولا تزاحموها في يومها تشربون من لبنها ١٢ صاوی ٨٠
قوله فعقروها اے يوم الثلاثاء واخذهم العذاب يوم السبت وقد جعل لهم علامة على نزول العذاب بهم وهو انهم في اليوم الاول تصفر وجوههم ثم تحمر في اليوم الثاني ثم تسود في اليوم الثالث ١٢ صاوی ٨١
قوله اي عقرها بعضهم آه اے ضربها بالسيف في ساقيها بعضهم واسمه قدار وكان قصيرا ذميما وكان ابن زنا ١٢ ج ٨٢ قوله نادمين على عقرها خوفا من حلول العذاب لا توبة او عند معاينة العذاب ولذلك
لم ينفعهم ١٢ كمالين ٨٣ قوله العزيز الرحيم حكمة ختم كل قصة في هذه السورة بهذين الاسمين الاشارة الى ان العذاب النازل بالكفار لا يجاوز منهم احدا والرحمة الحاصلة للمؤمنين لا يجاوز منهم احدا فكل من مظهر الاسمين ظهر في مستحقه ١٢ صاوی

ع ٦ / ٨ / ١٠
مُؤْمِنِينَ ○ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ○ كَذَّبَتْ عَادٌ الْمُرْسَلِينَ ○ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ هُودٌ أَلَا
تَتَّقُونَ ○ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ○ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُونِ ○ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا
عَلَىٰ رَبِّ الْعَالَمِينَ ○ أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ مكان مرتفع آيَةً بناء علما للمارة تَعْبَثُونَ ○ بمن يمر بكم و
تسخرون منهم والجملة حال من ضمير تبنون وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ للماء تحت الارض لَعَلَّكُمْ كانكم
تَخْلُدُونَ ○ فيها لا تموتون وَإِذَا بَطَشْتُمْ بضرب او قتل بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ ○ من غير رأفة فَاتَّقُوا اللَّهَ في
ذلك وَأَطِيعُونِ ○ فيما امرتكم به وَاتَّقُوا الَّذِي أَمَدَّكُمْ انعم عليكم بِمَا تَعْلَمُونَ ○ أَمَدَّكُمْ بِأَنْعَامٍ وَبَنِينَ ○
وَجَنَّاتٍ بساتين وَعُيُونٍ ○ انهار إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ○ في الدنيا والآخرة ان
عصيتموني قَالُوا سَوَاءٌ عَلَيْنَا مستو عندنا أَوَعَظْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ ○ اصلا اي لا نرعوي
لوعظك إِنْ مَا هَٰذَا الذي خوفتنا به إِلَّا خَلْقُ الْأَوَّلِينَ ○ اي اختلاقهم وكذبهم وفي قراءة بضم
الخاء واللام اي ما هذا الذي نحن عليه من ان لا بعث الا خلق الاولين اي طبيعتهم وعادتهم وَمَا
نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ ○ فَكَذَّبُوهُ بالعذاب فَأَهْلَكْنَاهُمْ في الدنيا بالريح إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ
ع ٧ / ٨ / ١١
أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ○ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ○ كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ ○ إِذْ قَالَ لَهُمْ
أَخُوهُمْ صَالِحٌ أَلَا تَتَّقُونَ ○ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ○ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُونِ ○ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ
مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ الْعَالَمِينَ ○ أَتُتْرَكُونَ فِي مَا هَاهُنَا من الخير آمِنِينَ ○ فِي جَنَّاتٍ وَ
عُيُونٍ ○ وَزُرُوعٍ وَنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِيمٌ ○ لطيف لين وَتَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا فَارِهِينَ ○
بطرين وفي قراءة فارهين حاذقين فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُونِ ○ فيما امرتكم به وَلَا تُطِيعُوا أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ ○
الَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ بالمعاصي وَلَا يُصْلِحُونَ ○ بطاعة الله تعالى قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ
الْمُسَحَّرِينَ ○ الذين سحروا كثيرا حتى غلب على عقلهم مَا أَنْتَ ايضا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا فَأْتِ بِآيَةٍ إِنْ
كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ○ في رسالتك قَالَ هَٰذِهِ نَاقَةٌ لَهَا شِرْبٌ نصيب من الماء وَلَكُمْ شِرْبُ يَوْمٍ مَعْلُومٍ ○
وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ يَوْمٍ عَظِيمٍ ○ بعظم العذاب فَعَقَرُوهَا اي عقرها بعضهم
برضاهم فَأَصْبَحُوا نَادِمِينَ ○ على عقرها فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ الموعود به فهلكوا إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً
ع ٩ / ١٢
وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ○ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ○ كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ ○ إِذْ
قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ لُوطٌ أَلَا تَتَّقُونَ ○ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ○ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُونِ ○ وَمَا أَسْأَلُكُمْ

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

٥٠ قوله اى انتم من بين العالمين والمعنى اتاتون الذكران من اولاد آدم مع كثرة الاناث ... المراد من العالمين الناس من بين من عداهم من العالمين لا يشاركهم فيه غيرهم ١٢ انما بين ٥١ قوله
اى الناس وكذا غيرهم من الحيوانات الغير العاقلة فهذه الخصلة القبيحة لم تكن فى احد قبل قوم لوط ثم لما خسف بهم تنوسيت حتى ظهرت فى هذه الامة المحمدية فانا لله وانا اليه راجعون ١٢ صاوى ٥٢ قوله اى اقبالهن جمع
القبل اى الفرج بيان لما الموصولة فيما خلق لكم ١٢ ك ٥٢ قوله اى اقبالهن تفسير لما فى قوله ما خلق لكم ومعنى خلق اصلح كما قرئ به اى احل واباح ١٢ جمل ٥٣ قوله من المخرجين اى من اخرجنا ومن بين اظهرنا وطردناه من
بلدنا ولعلهم كانوا يخرجون من اخرجوه على اسوأ حال ١٢ مدارك ٥٤ قوله من القالين آه متعلق بمحذوف اى لقال من القالين وذلك المحذوف خبر ان ومن القالين صفة ولعملكم متعلق بالخبر المحذوف
ولو جعل من القالين خبر ان لعمل القالين فى لعملكم فيقضى الى تقديم معمول الصلة
على الموصول وهو ال مع انه لا يجوز آه شيخنا وفى المصباح قليت الرجل
اقليه من باب رمى قلى بالكسر والقصر وقد يمد اذا ابغضته ومن باب تعب لغة
آه وعبارة الكشاف القلى البغض الشديد كانه يقلى الفواد ١٢ جمل ٥٥ قوله
الا عجوزا الخ هى امرأة لوط وكانت راضية بذلك والراضى بالمعصية فى حكم
العاصى واستثناء الكافرة من الاهل وهم مؤمنون للاشتراك فى هذا الاسم
وان لم تشاركهم فى الايمان ١٢ مدارك ٥٦ قوله امرأته اسمها واهلة ١٢ روح
٥٧ قوله الباقين فى القرية فانها لم تخرج مع لوط وقيل انها خرجت الا انها
لما اصيب فى الطريق فهلكت كانت من الباقين حكما وتقديرا او كانت مائلة الى
القوم راضية بفعلهم ١٢ ك ٥٨ قوله كذب اصحاب الايكة هذا آخر القصص التى
ذكرت فى هذه السورة على الاختصار وقد وقع لفظ الايكة فى اربع مواضع فى القرآن
فى الحجر وق وهنا وص فالاوليان بال مع الجر لا غير والاخريان يقرآن بالوجهين ١٢ صاوى
٥٩ قوله هى غيضة غيضة بالفتح بيشه وجنگل صراح وفى القاموس الغيضة مجتمع الشجر
١٢ ٦٠ قوله قرب مدين هى قرية شعيب سميت باسم بانيها مدين بن ابراهيم
وبينها وبين مصر مسيرة ثمانية ايام ١٢ صاوى ٦١ قوله المرسلين المراد به شعيب
وفى جمعه ما علمت وقد ارسل شعيب ايضا لاهل مدين لكن اهل مدين اهلكوا بالصيحة و
اصحاب الايكة اهلكوا بعذاب يوم الظلة ١٢ صاوى ٦٢ قوله ولا تكونوا الخ اى
ولا تنقصوا الناس حقوقهم فالكيل واف وهو مامور به وطفيف وهو منهى عنه وزائد
وهو مسكوت عنه فترك دليل على انه ان فعله فقد احسن وان لم يفعل فلا شئ عليه ١٢
مدارك ٦٣ قوله الميزان السوى فى القاموس القسطاس بالضم والكسر
الميزان او اقوم الموازين او الميزان العدل رومى معرب ١٢ ك ٦٤ قوله من
عثى الخ فى الصحاح عثا يعثو افسد وهو عاث ومفسدين حال مؤكدة اى مفسدين
الآخرة والجبلة الخليقة الجبلة الطبيعة والسجية كالخليقة والكلام على حذف
المضاف اى ذوا الجبلة او على المبالغة والمعنى خلقكم ومن تقدم من الخلائق ١٢ ك
٦٥ قوله لمعنى عاملها اى واما لفظها فمختلف ١٢ جمل ٦٦ قوله الخليقة بمعنى
الخلائق ١٢ ٦٧ قوله وما انت الا بشر مثلنا آه جاء فى قصة هود ما انت بغير واو
وهنا وما انت بالواو فقال الزمخشرى اذا دخلت الواو فقد قصد معنيان كلاهما
مخالف للرسالة عندهم التسحير والبشرية وان الرسول لا يجوز ان يكون مسحورا ولا بشرا
واذا تركت فلم يقصد الا معنى واحد وهو كونه مسحرا ثم اكد بكونه بشرا ١٢ جمل ٦٨ قوله
مخففة من الثقيلة المناسب ان يقول مهملة لا عمل لها لان المكسورة اذا خففت بطل
عملها والاولى حمل القرآن على الكثير ١٢ صاوى ٦٩ قوله بسكون السين للاكثر
وفتحها لحفص قطعة تفسير للقراءة الاولى فانه مفرد والذى قاله الزمخشرى ان الكسف
يجوز ان يكون مفردا وجمعا فعلى هذا الاولى تفسيره بالجمع ليعم القرائتين ١٢ ٧٠ قوله
عذاب يوم الظلة آه اضيف الى اليوم لا اليها اشارة الى ان عذاب ذلك اليوم
لم يكن قاصرا عليها بل حل بهم فيه عذاب آخر غير الذى نزل منها روى عن ابن عباس
وغيره ان الله تعالى فتح عليهم بابا من ابواب جهنم وارسل عليهم هدة وحرا شديدا فاخذ
بانفاسهم فدخلوا بيوتهم فلم ينفعهم ظل ولا ماء فانضجهم الحر فخرجوا هرابا فارسل الله تعالى
سحابة فاظلتهم فوجدوا لها بردا وروحا وريحا طيبة فنادى بعضهم بعضا فلما
اجتمعوا تحت السحابة الهبها الله تعالى عليهم نارا ورجفت بهم الارض فاحترقوا كما
يحترق الجراد المقلى فصاروا رمادا فلذلك قوله تعالى فاصبحوا فى دارهم جاثمين
كان لم يغنوا فيها ١٢ جمل ٧١ قوله يوم الظلة وفى اضافة العذاب الى يوم الظلة
دون نفسها ايذان بان لهم يومئذ عذابا آخر غير عذاب الظلة وذلك بان سلط الله
عليهم الحر سبعة ايام ولياليها فاخذ بانفاسهم لا ينفعهم ظل ولا ماء ولا سرب فاضطروا
الى ان اخرجوا الى البرية فاظلتهم سحابة وجدوا لها بردا ونسيما فاجتمعوا تحتها فامطرت عليهم
نارا فاحترقوا جميعا ابو السعود ٧٢ قوله نزل به اى انزله ١٢ ابو السعود ٧٢ قوله ان
فى ذلك لآية هذا آخر القصص السبع المذكورة على سبيل الاختصار تسلية لرسول الله
صلى الله عليه وسلم وتهديدا للمكذبين آه وفى القرطبى انما كان جواب هؤلاء الرسل
واحدا على صيغة واحدة لانهم متفقون على الامر بالتقوى والطاعة والاخلاص فى
العبادة والامتناع من اخذ الاجر على تبليغ الرسالة ١٢ جمل ٧٣ قوله وانه لتنزيل
رب العلمين شروع فى مدح القرآن ومن انزله والمنزل عليه والمعنى ان هذا القرآن

عَلَيْهِ مِنْ اَجْرٍ اِنْ اَجْرِىَ اِلَّا عَلٰى رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ اَتَاْتُوْنَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعٰلَمِيْنَ ۝ اى الناس
وَتَذَرُوْنَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِّنْ اَزْوَاجِكُمْ ؕ اى اقبالهن بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ عٰدُوْنَ ۝ متجاوزون
الحلال الى الحرام قَالُوْا لَئِنْ لَّمْ تَنْتَهِ يٰلُوْطُ عن انكارك علينا لَتَكُوْنَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِيْنَ ۝ من بلدتنا
قَالَ لوط اِنِّىْ لِعَمَلِكُمْ مِّنَ الْقَالِيْنَ ۝ؕ المبغضين رَبِّ نَجِّنِىْ وَاَهْلِىْ مِمَّا يَعْمَلُوْنَ ۝ اى من عذابه
فَنَجَّيْنٰهُ وَاَهْلَهٗٓ اَجْمَعِيْنَ ۝ اِلَّا عَجُوْزًا امرأته فِى الْغٰبِرِيْنَ ۝ الباقين اهلكناها ثُمَّ دَمَّرْنَا الْاٰخَرِيْنَ ۝
اهلكناهم وَاَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَّطَرًا حجارة من جملة الاهلاك فَسَآءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِيْنَ ۝ مطرهم اِنَّ
فِىْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً ؕ وَمَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۝ وَاِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيْزُ الرَّحِيْمُ ۝ كَذَّبَ اَصْحٰبُ لْئَيْكَةِ ع ٩ ١٦
وفى قراءة بحذف الهمزة والقاء حركتها على اللام وفتح الهاء هى غيضة شجر قرب مدين الْمُرْسَلِيْنَ ۝ ١٣
اِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ لم يقل اخوهم لانه لم يكن منهم اَلَا تَتَّقُوْنَ ۝ اِنِّىْ لَكُمْ رَسُوْلٌ اَمِيْنٌ ۝ فَاتَّقُوا
اللّٰهَ وَاَطِيْعُوْنِ ۝ وَمَآ اَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ اَجْرٍ اِنْ اَجْرِىَ اِلَّا عَلٰى رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ اَوْفُوا الْكَيْلَ
اتموه وَلَا تَكُوْنُوْا مِنَ الْمُخْسِرِيْنَ ۝ الناقصين وَزِنُوْا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيْمِ ۝
الميزان السوى وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ اَشْيَآءَهُمْ لا تنقصوهم من حقهم شيئا وَلَا تَعْثَوْا
فِى الْاَرْضِ مُفْسِدِيْنَ ۝ بالقتل وغيره من عثى بكسر المثلثة افسد ومفسدين حال
مؤكدة لمعنى عاملها تعثوا وَاتَّقُوا الَّذِىْ خَلَقَكُمْ وَالْجِبِلَّةَ الخليقة الْاَوَّلِيْنَ ۝ؕ قَالُوْٓا اِنَّمَآ
اَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِيْنَ ۝ وَمَآ اَنْتَ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا وَاِنْ مخففة من الثقيلة واسمها محذوف اى
انه نَّظُنُّكَ لَمِنَ الْكٰذِبِيْنَ ۝ فَاَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسَفًا بسكون السين وفتحها قطعة مِّنَ السَّمَآءِ
اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۝ؕ فى رسالتك قَالَ رَبِّىْٓ اَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ۝ فيجازيكم به
فَكَذَّبُوْهُ فَاَخَذَهُمْ عَذَابُ يَوْمِ الظُّلَّةِ ؕ هى سحابة اظلتهم بعد حر شديد اصابهم فامطرت
عليهم نارا فاحترقوا اِنَّهٗ كَانَ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيْمٍ ۝ اِنَّ فِىْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً ؕ وَمَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ
مُّؤْمِنِيْنَ ۝ وَاِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيْزُ الرَّحِيْمُ ۝ وَاِنَّهٗ اى القرآن لَتَنْزِيْلُ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ؕ ع ١٠ ١٦
نَزَلَ بِهِ الرُّوْحُ الْاَمِيْنُ ۝ جبريل عَلٰى قَلْبِكَ لِتَكُوْنَ مِنَ الْمُنْذِرِيْنَ ۝ بِلِسَانٍ عَرَبِىٍّ مُّبِيْنٍ ۝ ١٤
بين وفى قراءة بتشديد نزل ونصب الروح والفاعل الله وَاِنَّهٗ اى ذكر القرآن المنزل على
محمد ﷺ لَفِىْ زُبُرِ كتب الْاَوَّلِيْنَ ۝ كالتوراة والانجيل اَوَلَمْ يَكُنْ لَّهُمْ لكفار مكة اٰيَةً على ذلك
اى اليس علم علمائهم بانه من الله دليلا والاعلى صحته ١٢ ك

منزل من عند الله تعالى ليس بشعر ولا كهانة ولا سحر كما يزعمون وقال البيضاوى هذا التقرير لحقية تلك القصص وتنبيه على اعجاز القرآن ونبوة محمد صلى الله عليه وسلم فان الاخبار عنها ممن لم يتعلمها لا يكون الا وحيا من الله تعالى ١٢
بيضاوى ٧٤ قوله على قلبك آه خصه بالذكر وانما انزل عليه ليؤكد ان ذلك المنزل محفوظ والرسول متمكن من قلبه لا يجوز عليه التغير ولان القلب هو المخاطب فى الحقيقة لانه موضع التمييز والاختيار واما سائر الاعضاء فمسخرة له
يدل على ذلك القرآن والحديث والمعقول اما القرآن فقوله تعالى ان فى ذلك لذكرى لمن كان له قلب واما الحديث فقوله صلى الله عليه وسلم الا ان فى الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله الا وهى القلب
واما المعقول فان القلب اذا غشى عليه وقطع سائر الاعضاء لم يحصل له شعور واذا افاق القلب شعر بجميع ما ينزل بالاعضاء من الآفات ١٢ من الجمل ٧٥ قوله وفى قراءة لابن عامر وحمزة وعلى وابى بكر بتشديد نزل اى بتشديد
الزاى ونصب الروح على انه مفعول نزل ١٢ ك ٧٦ قوله اى ذكر القرآن دفع بذلك ما يقال ان ظاهر الآية ان القرآن نفسه ثابت فى سائر الكتب مع انه ليس كذلك والمراد بذكره نعته والاخبار بانه ينزل على محمد وانه
صدق وحق ١٢ صاوى به ٥ اى اصلح كما قرئ به اى احل واباح ١٢ ج ٥ اشارة الى تقدير المضاف وتمسكت الحنفية بظواهره على كون القرآن اسما للمعنى ١٢ ك

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

وقد حسن اسلامهم ۱۲ جمل ۵۳ قوله ونصب آية آه اے علی انہ خبر یکن مقدم واسمها ان یعلمه آلخ وقوله رفع آیة ای علی انها اسمها وخبر ہا لہم وان یعلمه بدل من اسمها او علی انہ فاعل بها وہی تامة ولہم حال وان یعلمه بدل من الفاعل ولا یجوز ان یکون آیة اسمها وان یعلمه خبر ہا لانہ یلزم علیہ جعل الاسم نکرة والخبر معرفة وقد نص بعضهم علی انہ ضرورة ۱۲ ج ۵۴ قوله جمع اعجم آه فیه انہ وصف علی وزن افعل فی المذکر وعلی وزن فعلاء فی المؤنث وشرط الجمع بالیاء والنون ان لا یکون الوصف کذلک واجیب بانہ جمع اعجمی بیاء النسب وحذفت تخفیفا کاشعرین فی اشعری نقوله جمع اعجم اے مخفف اعجمی آه شیخنا لکن ہذا الشرط انما ہو رای البصریین واما الکوفیون فیجوزون جمع افعل فعلاء جمع المذکر السالم فعلی ہذا یکون کلام الشارح علی ظاہرہ ۱۲ ج ۵۵ قوله انفة بفتح الهمزة والنون ای استنکافا من اتباعه مثل ادخلنا التکذیب به بقراءة الاعاجم ادخلناه یشیر الی ان قوله کذلک فی محل النصب علی انہ صفة لمصدر محذوف ہے مفعول مطلق سلکنا والضمیر عائد علی التکذیب المدلول علیه بقوله ما کانوا به مؤمنین استفهامیة بمعنی اے شئ فی محل النصب لاغنی وما کانوا یمتعون فاعله وما مصدریة او موصولة ای

اَنْ يَّعْلَمَهٗ عُلَمٰٓؤُا بَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ ط ۝ کعبد الله بن سلام واصحابه ممن امنوا فانهم یخبرون بذلك
ویکن بالتحتانیة ونصب آیة وبالفوقانیة ورفع آیة وَلَوْ نَزَّلْنٰهُ عَلٰى بَعْضِ الْاَعْجَمِيْنَ ۝ جمع اعجم
فَقَرَاَهٗ عَلَيْهِمْ ای کفار مکة مَّا كَانُوْا بِهٖ مُؤْمِنِيْنَ ط ۝ انفة من اتباعه كَذٰلِكَ ای مثل ادخالنا التکذیب
به بقراءة الاعجم سَلَكْنٰهُ ادخلنا التکذیب به فِيْ قُلُوْبِ الْمُجْرِمِيْنَ ۝ ای کفار مکة بقراءة النبی
لَا يُؤْمِنُوْنَ بِهٖ حَتّٰى يَرَوُا الْعَذَابَ الْاَلِيْمَ ۝ فَيَاْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَّهُمْ لَا يَشْعُرُوْنَ ۝ فَيَقُوْلُوْا هَلْ نَحْنُ
مُنْظَرُوْنَ ط ۝ لنؤمن فیقال لهم لا قالوا متی هذا العذاب قال تعالی اَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُوْنَ ۝
اَفَرَءَيْتَ اخبرنی اِنْ مَّتَّعْنٰهُمْ سِنِيْنَ ۝ ثُمَّ جَآءَهُمْ مَّا كَانُوْا يُوْعَدُوْنَ ۝ من العذاب مَآ استفهامیة
بمعنی ای شیء اَغْنٰى عَنْهُمْ مَّا كَانُوْا يُمَتَّعُوْنَ ط ۝ فی دفع العذاب او تخفیفه ای لم یغن وَمَآ اَهْلَكْنَا
مِنْ قَرْيَةٍ اِلَّا لَهَا مُنْذِرُوْنَ ۝ رسل تنذر اهلها ذِكْرٰى عظة لهم وَمَا كُنَّا ظٰلِمِيْنَ ۝ فی اهلاكهم
بعد انذارهم ونزل رد القول المشرکین وَمَا تَنَزَّلَتْ بِهِ بالقران الشَّيٰطِيْنُ ۝ وَمَا يَنْۢبَغِيْ یصلح
لَهُمْ ان ینزلوا به وَمَا يَسْتَطِيْعُوْنَ ط ۝ ذٰلك اِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لکلام الملائکة لَمَعْزُوْلُوْنَ ط ۝ محجوبون
بالشهب فَلَا تَدْعُ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ فَتَكُوْنَ مِنَ الْمُعَذَّبِيْنَ ج ۝ ان فعلت ذلك الذی دعوك
الیه وَاَنْذِرْ عَشِيْرَتَكَ الْاَقْرَبِيْنَ ۝ وهم بنو هاشم وبنو المطلب وقد انذرهم جهارا رواه
البخاری ومسلم وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ الن جانبك لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ ج ۝ الموحدین فَاِنْ
عَصَوْكَ ای عشیرتك فَقُلْ لَهُمْ اِنِّيْ بَرِيْٓءٌ مِّمَّا تَعْمَلُوْنَ ۝ من عبادة غیر الله وَتَوَكَّلْ بالواو و
الفاء عَلَى الْعَزِيْزِ الرَّحِيْمِ ۝ الله ای فوض الیه جمیع امورك الَّذِيْ يَرٰىكَ حِيْنَ تَقُوْمُ ۝ الی الصلوة
وَتَقَلُّبَكَ فی ارکان الصلوة قائما وقاعدا وراکعا وساجدا فِي السّٰجِدِيْنَ ۝ ای المصلین
اِنَّهٗ هُوَ السَّمِيْعُ الْعَلِيْمُ ۝ هَلْ اُنَبِّئُكُمْ ای کفار مکة عَلٰى مَنْ تَنَزَّلُ الشَّيٰطِيْنُ ۝ بحذف احدی
التائین من الاصل تَنَزَّلُ عَلٰى كُلِّ اَفَّاكٍ کذاب اَثِيْمٍ ۝ فاجر مثل مسیلمة وغیره من الکهنة
يُّلْقُوْنَ ای الشیاطین السَّمْعَ ای ما سمعوه من الملائکة الی الکهنة وَاَكْثَرُهُمْ كٰذِبُوْنَ ط ۝
یضمون الی المسموع کذبا کثیرا وکان هذا قبل ان حجبت الشیاطین عن السماء وَالشُّعَرَآءُ
يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوٗنَ ط ۝ فی شعرهم فیقولون به ویروون عنهم فهم مذمومون اَلَمْ تَرَ تعلم اَنَّهُمْ فِيْ
كُلِّ وَادٍ من اودیة الکلام وفنونه يَّهِيْمُوْنَ ۝ یمضون فیجاوزون الحد مدحا وهجاء وَاَنَّهُمْ

لم یغن عنہم تمتعہم المتطاول فی دفع العذاب وتخفیفه یشیر بذلک الی ان الاستفہام انکاری وقد یجعل ما نافیة عظة لہم فہو فی محل النصب علی العلة ۱۲ ک ۵۶ قوله کذلک الخ معمول لسلکنا والضمیر فی سلکناہ للقرآن علی حذف مضاف افادہ المفسر ۱۲ صاوی ۵۷ قوله افرایت آه اذا کانت بمعنی اخبرنی تعدت الی مفعولین احدہما مفرد والآخر جملة استفہامیة غالبا وقد تنازع افرایت وجاءہم فی قوله ما کانوا یوعدون فان اعملت الثانی رفعت بہا ما کانوا فاعلا به ومفعول الثانی ہو الجملة الاستفہامیة فی قوله ما اغنی عنہم ولابد من رابط بین ہذہ الجملة وبین المفعول الاول المحذوف وہو مقدر تقدیرہ افرایت ما کانوا یوعدونه واضمرت فی جاءہم ضمیرہ فاعلا به والجملة الاستفہامیة مفعول ثان ایضا والعائد مقدر والشرط معترض وجوابه محذوف ہذا کله انما یاتی علی قولنا ان ما استفہامیة ولا یضرنا تفسیرہم لہا بالنفی فان الاستفہام قد یرد بمعنی النفی واما اذا جعلتہا نافیة حرفا فلا یتاتی ذلک لان مفعول ارایت الثانی لا یکون جملة استفہامیة آه سمین ۱۲ ج ۵۸ قوله وما اہلکنا من قریة الخ اے انه جرت عادته سبحانه وتعالی انه لا یہلک قریة الا بعد ارسال الرسول الیہم وعصیانہم وذلک تفضل منه سبحانه والا فلو اہلکہم من اول الامر لا یعد ظالما لانه متصرف فی ملکه بحکم لا معقب لحکمه ففعله دائر بین الفضل والعدل ۱۲ صاوی ۵۹ قوله الا لہا منذرون یجوز ان یکون الجملة صفة لقریة وان تکون حالا منہا وسوغ ذلک سبق النفی وقال الزمخشری فان قلت کیف ترکت الواو من الجملة بعد الا ولم تترک منہا فی قوله وما اہلکنا من قریة الا ولہا کتاب معلوم قلت الاصل ترک الواو لان الجملة صفة لقریة واذا زیدت فلتاکید وصل الصفة بالموصوف کما فی قوله سبعة وثامنہم کلبہم ۱۲ ج ۶۰ قوله لہا منذرون قال فی کشف الاسرار جمع منذر لان المراد بہم النبی واتباعه ۱۲ ۶۱ قوله ردا لقول المشرکین ای فی حق القرآن الکریم من انه من قبیل ما یلقیه الشیطان علی الکہنة من ابی السعود ۱۲ ۶۲ قوله وما تنزلت به الشیاطین بالفارسیة وفرود نیاوردند آنرا شیطانان ۱۲ ۶۳ قوله وما تنزلت الخ لما قال المشرکون ان الشیاطین تلقی القرآن علی محمد انزل وما تنزلت به آلخ ۱۲ مدارک ۶۴ قوله بالشہب شہب جمع شہاب بالکسر درخش آتش من الصراح ۱۲ ۶۵ قوله رواہ البخاری الخ لما نزلت وانذر عشیرتک الاقربین صعد النبی صلعم علی الصفا فجعل ینادی یا بنی فہر یا بنی عدی لبطون قریش حتی اجتمعوا قال فانی نذیر لکم بین یدی عذاب شدید فقال ابولہب تبا لک سائر الیوم الہذا جمعتنا فنزلت تبت یدا ابی لہب وفی روایة له عن ابی ہریرة انه قال رسول الله صلی الله علیه وسلم حین نزلت یا معشر قریش اشتروا انفسکم لا اغنی عنکم من الله شیئا یا بنی عبد مناف لا اغنی عنکم یا عباس لا اغنی عنک یا صفیة لا اغنی عنک یا فاطمة سلینی من مالی ما شئت لا اغنی عنک وبہذا یعلم ان قوله الاقربین فی الآیة یعم قریشا کلہم ۱۲ ک ۶۶ قوله الن جانبک ای تواضع واصله ان الطائر اذا اراد ان ینحط للوقوع کسر جناحه وخفضه واذا اراد ان ینہض للطیران رفع جناحه فالانحطاط مثلا فی التواضع ولین الجانب ۱۲ ک ۶۷ قوله فقل انی بری مما تعملون یعنی انذر قومک فان اتبعوک واطاعوک فاخفض جناحک لہم وان عصوک ولم یتبعوک فتبرأ منہم ومن اعمالہم من الشرک بالله وغیرہ ۱۲ مدارک ۶۸ قوله الذی یراک حین تقوم وتقلبک فی السجدین بالفارسیة آنکه می بیند ترا چون بر می خیزی یعنی وقت تہجد ومی بیند گشتن تو یعنی از قیام برکوع واز رکوع بسجود درمیان سجدہ کنندگان ۱۲ ۶۹ قوله فی ارکان الصلوة فیما بین المصلین قال عکرمة وعطیة عن ابن عباس وقال مقاتل والکلبی یراک حین تقوم وحدک للصلوة ویراک اذا صلیت بجماعة وقال مقاتل یری تقلب بصرک فی المصلین فانه کان یبصر من خلفه کما یبصر من امامه ۱۲ معالم ۷۰ قوله مسیلمة بکسر اللام الکذاب المتنبی ولم یعرف کون مسیلمة کاہنا وانما کان مفتریا بحتا ۱۲ کمالین ۷۱ قوله یلقون اے الشیاطین یرید ان الضمیر فی یلقون الی الشیاطین والمراد بالسمع مسموعہم من الملائکة وبالالقاء الالقاء المسموع الی اولیائہم من الانس وہم الکہنة کذا فسرہ قتادة ۱۲ ک ۷۲ قوله ان حجبت الشیاطین عن السماء دفع بذلک التناقض بین ماہنا وما تقدم فی قولہم انہم عن السمع لمعزولون وحاصل ذلک ان ہذہ الآیة اخبار من الله عن الشیاطین قبل عزلہم عن السموات وتمثیله بمسیلمة باعتبار ما کان قبل وجودہ صلی الله علیه وسلم واما بعد وجودہ صلی الله علیه وسلم فلم یصل لمسیلمة ولا غیرہ شئ من الشیاطین ۱۲ ص ۷۲ قوله والشعراء ای الذین یستعملون الشعر وہو الکلام الموزون باوزان عربیة المقفی قصدا والمراد شعراء الکفار الذین کانوا یہجون رسول الله صلی الله علیه وسلم ۱۲ صاوی ۷۳ قوله والشعراء الخ یعنی لیس القرآن بشعر ولا محمد بشاعر لان الشعراء یتبعہم الضالون من الروح ۱۲ ۷۳ قوله فیقولون به اے الشعر وقوله ویروون عنہم اے یروون الکفار عن الشعراء وقوله فہم اے الشعراء ۱۲ ۷۴ قوله من اودیة الکلام اشار بذلک الی ان الشعراء یخوضون فی کل کلام فہم مشبہون بالہائم فی الاودیة الذی لا یدری این یتوجه ۱۲ صاوی ۷۵ قوله یہیمون اے یتحیرون فی القاموس رجل ہائم وہوم متحیر ۱۲ ۷۵ قوله لکلام الملائکة الخ ان کان المراد کلامہم بالوحی الذی یبلغونه للانبیاء فالشیاطین معزولون عنه لا یصلون الیه اصلا وان کان المراد به المغیبات التی ستقع فی العالم فکانوا لا یسترقونہا فلما ولد صلی الله علیه وسلم منعوا من السموات فلما بعث سلط علیہم الشہب وحینئذ فقد انسد باب السماء علی الشیاطین وانقطع نزولہم علی الکہنة فبطل قول المشرکین ان القرآن تنزلت به الشیاطین علی رسول الله ۱۲ صاوی ۱۲ ع

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

الشعراء اي انزل القرآن في ذم الشعراء ١٢ صاوي ٢ه قوله من الشعراء هم شعراء المؤمنين حسان وعبد الله بن رواحة وكعب بن مالك روى ابن جرير وابن ابي حاتم لما نزلت والشعراء الخ جاء هؤلاء الثلاثة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يبكون فقالوا قد علم الله حين انزل هذه الآية انا شعراء فانزل الله الا الذين آمنوا الآية والسورة وان كانت مكية لكن اربعة آيات منها وهي الشعراء يتبعهم الغاوون مدنية كما صرح به محي السنة فلا اشكال ١٢ ك روى عن ابن عباس رضي الله عنهما قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم فجعل يتكلم بكلام فقال ان من البيان سحرا وان من الشعر حكمة اخرجه ابو داؤد وقال عائشة رضي الله عنها الشعر كلام فمنه حسن ومنه قبيح فخذ الحسن ودع القبيح و قال الشعبي كان ابو بكر رضي الله عنه يقول الشعر وكان عمر رضي الله عنه يقول الشعر وكان عثمان رضي الله عنه يقول الشعر وكان علي رضي الله عنه اشعر من الثلاثة آه خ وروى عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يضع لحسان منبرا في المسجد يقوم عليه قائما يفاخر عن رسول الله او ينافح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقول رسول الله ان الله يؤيد حسان بروح القدس ما ينافح او يفاخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢ ٣ه قوله وذكروا الله كثيرا اي كان ذكر الله وتلاوة القرآن اغلب عليهم من الشعر واذا قالوا شعرا قالوه في توحيد الله تعالى والثناء عليه والحكمة والموعظة والزهد والادب ومدح رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة وصلحاء الامة ونحو ذلك مما ليس فيه ذنب وقال ابو يزيد الذكر الكثير ليس بالعدد والغفلة لكنه بالحضور ١٢ مدارك ٤ه قوله من بعد ما ظلموا اے هجوا اے ردوا هجاء من هجا رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين واحق الخلق بالهجاء من كذب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهجاه ١٢ مدارك ٥ه قوله قال الله تعالى استدلال على جواز ما فعلوه من هجوهم للكفار في مقابلة هجو الكفار لهم وقوله فمن اعتدى عليكم الخ استدلال على اشتراط المماثلة في المقابلة فلا يجوز للمظلوم ان يزيد في الذم على ما ظلم به من الهجو ١٢ جمل ٦ه قوله مكية اے كلها وقد اشتملت هذه السورة على خمس قصص الاولى قصة موسى مع فرعون الثانية قصة النمل الثالثة قصة بلقيس الرابعة قصة صالح مع قومه الخامسة قصة لوط مع قومه وما بقي منها حكم ومواعظ ١٢ صاوي ٧ه قوله عطف بزيادة صفة جواب عما يقال ان الكتاب والقرآن بمعنى واحد فما فائدة العطف وحاصل الجواب ان المعطوف لما كان فيه صفة زائدة على مفهوم المعطوف عليه كان مفيدا بهذا الاعتبار ١٢ جمل ٨ه قوله وهم مبتدأ وقوله يوقنون خبره وبالآخرة متعلق بالخبر ولما فصل بينه وبين المبتدأ بالمتعلق الذي هو بالآخرة اعيد المبتدأ ثانيا ليتصل خبره في الصورة هذا ما اشار اليه بقوله واعيد هم الخ ١٢ ٩ه قوله واعيد هم لما فصل بينه وبين الخبر بالجار والمجرور وقدم على متعلقه لاجل الفاصلة او لاجل الحصر الاضافي للتعريض باليهود وقال الزمخشري تكرير الضمير للاختصاص اي لتاكيده والا فتقديم الضمير الثاني يكفي في افادة الاختصاص والواو للعطف او الحال وتغيير النظم للدلالة على قوة تعينهم وثباته وانهم الاوحدون فيه ١٢ ك ١٠ه قوله يتحيرون فيها العمه الحيرة والتردد وتحيرهم في ذلك لقبحها عندنا والا فهم يرونها حسنة فلا وجه للتحير وقال البيضاوي وغيره فهم يعمهون فيها لا يدركون ما يتبعها من ضر او نفع ١٢ ١١ه قوله هم الاخسرون آه في افعل هنا قولان احدهما انها على بابها من التفضيل وذلك بالنسبة الى الكفار من حيث اختلاف الزمان والمكان يعني انهم اكثر خسرانا في الآخرة منهم في الدنيا وقال جماعة هي هنا للمبالغة لا للتشريك لان المؤمن لا خسران له في الآخرة وقد تقدم جواب ذلك وهو ان الخسران راجع الى شيء واحد باعتبار اختلاف زمانه ومكانه ١٢ ج ١٢ه قوله بشدة لعل معنى الشدة ماخوذ من التفعل وفي الجمل بشدة اي لما فيه من التكاليف الشاقة وفي الكبير معنى لتلقى القرآن لتؤتاه ١٢ ١٣ه قوله من لدن حكيم عليم الخ الجمع بينهما مع ان العلم داخل في الحكمة لعموم العلم ودلالة الحكمة على اتقان الفعل والاشعار بان علوم القرآن فيها ما هو حكمة كالعقائد والشرائع ومنها ما ليس كذلك كالقصص والاخبار عن المغيبات ١٢ بيضاوي ١٤ه قوله حكيم عليم اي من عند من يضع الشيء في محله العالم بالكليات والجزئيات فذكر وصف العالم بعد الحكمة من ذكر العام بعد الخاص ١٢ ص ١٥ه قوله بالاضافة يعني انه ليس من اضافة الشيء الى نفسه بل بيانية لما بينهما من العموم والخصوص فان الشهاب شعلة من النار فالقبس النار المقتبسة من جمرة ونحوها وهي قد تكون شهابا كشعلة ماخوذة من اخرى وقد لا يكون كالجمرة ١٢ ك ١٦ه قوله بالاضافة للبيان لان الشهاب يكون قبسا وغير قبس بيضاوي وقوله وتركها اي ترك الاضافة ١٢ ١٧ه قوله وتركها اي ترك الاضافة للكوفيين على انه بدل او وصف للاول لانه بمعنى المقبوس ١٢ ك ١٨ه قوله صلى بالنار في النهاية رايت ابا سفيان يصطلي ظهره بالنار يدفيه وفيه الاصطلاء افتعال من صلا النار اي التسخين ١٢ ١٩ه قوله تستدفئون الدفاء بالكسر ويحرك نقيض حدة البرد ١٢ قاموس ٢٠ه قوله نودي آه في القائم مقام الفاعل ثلاثة اوجه احدها انه ضمير موسى وفي ان حينئذ ثلاثة اوجه احدها انها المفسرة لتقدم ما هو بمعنى القول والثاني انها الناصبة للمضارع ولكن وصلت هنا بالماضي وذلك على اسقاط الخافض اي بان بورك الثالث انها المخففة واسمها ضمير الشان وبورك خبرها الثاني من الاوجه الاولى ان القائم مقام الفاعل نفس ان بورك على حذف حرف الجر اي بان بورك وان حينئذ اما ناصبة واما مخففة الثالث انه ضمير المصدر المفهوم من الفعل اي نودي النداء ثم فسر بما

يقولون فعلنا ما لا يفعلون ○ اي يكذبون الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات من الشعراء و
ذكروا الله كثيرا اي لم يشغلهم الشعر عن الذكر وانتصروا بهجوهم من الكفار من بعد ما
ظلموا بهجو الكفار لهم في جملة المؤمنين فليسوا مذمومين قال الله تعالى لا يحب الله الجهر
بالسوء من القول الا من ظلم فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم
وسيعلم الذين ظلموا من الشعراء وغيرهم اي منقلب مرجع ينقلبون ○ يرجعون بعد الموت ع ٦ 11 15

معمول لينقلبون الذي بعده لا لما قبله ١٢ ص

سورة النمل مكية وهي ثلاث او اربع او خمس وتسعون اية

بسم الله الرحمن الرحيم ○

طس الله اعلم بمراده بذلك تلك هذه الآيات آيات القرآن اي آيات منه وكتاب مبين (١)
مظهر الحق من الباطل عطف بزيادة صفة هو هدى اي هاد من الضلالة وبشرى للمؤمنين (٢)
المصدقين به بالجنة الذين يقيمون الصلوة ياتون بها على وجهها ويؤتون يعطون الزكوة
وهم بالآخرة هم يوقنون ○ يعلمونها بالاستدلال واعيد هم لما فصل بينه وبين الخبر ان
الذين لا يؤمنون بالآخرة زينا لهم اعمالهم القبيحة بتركيب الشهوة حتى راوها حسنة
فهم يعمهون ○ يتحيرون فيها لقبحها عندنا اولئك الذين لهم سوء العذاب اشده في الدنيا
القتل والاسر وهم في الآخرة هم الاخسرون ○ لمصيرهم الى النار المؤبدة عليهم وانك خطاب
للنبي صلى الله عليه وسلم لتلقى القرآن اي يلقى عليك بشدة من لدن من عند حكيم عليم ○
في ذلك اذكر اذ قال موسى لاهله زوجته عند مسيره من مدين الى مصر اني آنست ابصرت
من بعيد نارا سآتيكم منها بخبر عن حال الطريق وكان قد ضلها او آتيكم بشهاب قبس
بالاضافة للبيان وتركها اي شعلة نار في راس فتيلة او عود لعلكم تصطلون ○ والطاء بدل
من تاء الافتعال من صلى بالنار بكسر اللام وفتحها تستدفئون من البرد فلما جاءها نودي
ان اي بان بورك اي بارك الله من في النار اي موسى ومن حولها اي الملائكة او العكس
وبارك يتعدى بنفسه وبالحرف ويقدر بعد في مكان وسبحان الله رب العالمين ○ من جملة
ما نودي ومعناه تنزيه الله من السوء يا موسى انه اي الشان انا الله العزيز الحكيم ○ و
الق عصاك فالقاها فلما راها تهتز تتحرك كانها جان حية خفيفة ولى مدبرا

بعده ومثله ثم بدا لهم من بعد ما راوا الآيات ليسجننه ١٢ ج ٢٠ه قوله اي موسى وهو عليه السلام وان لم يكن في النار كان قريبا منها كما يقال بلغ فلان المنزل اذا قرب منه وان لم يبلغه بعد وقيل معناه بورك من في طلب النار اے موسى عليه السلام ١٢ ك ٢١ه قوله اي الملائكة الذين هم حول النار قال البغوي وهذا تحية من الله عز وجل لموسى بالبركة كما حيي ابراهيم على السنة الملائكة حين دخلوا عليه فقال ورحمة الله وبركاته عليكم اهل البيت او بالعكس قال البغوي يذهب اكثر المفسرين الى ان المراد بالنار النور ذكر بلفظ النار لان موسى حسبه نارا ومن في النار هم الملائكة لهم زجل بالتسبيح والتقديس ومن حولها هو موسى لانه كان بالقرب منها ولم يكن فيها انتهى زجل بالفتح الزاي وسكون الجيم صوت رفيع عال كذا في النهاية روى عن ابن عباس وسعيد بن جبير والحسن في قوله بورك من في النار يعني قدس من في النار وهو الله عنى به نفسه روى مجاهد عن ابن عباس معناه بوركت وروى ابن جبير عن ابن عباس قال سمعت ابيا يقرء ان بورك النار ومن حولها ومن قد ياتي بمعنى ما كقوله تعالى فمنهم من يمشي على بطنه وما قد يكون صلة كقوله جند ما هنالك ومعناه بورك في النار وفيمن حولها وهم الملائكة وموسى ١٢ ٢٢ه قوله او العكس اي تفسير من الاولى بالملائكة والثانية بموسى ٢ه قوله بنفسه اي كما ههنا فان قوله من في النار نائب فاعل بورك فتعدى اليه بنفسه وقوله بالحرف اي في وعلى واللام ١٢ ٢٣ه قوله وبارك يتعدى بنفسه وبالحرف يقال بارك الله فيك وعليك ولك ويقدر بعد في مكان اے يقدر بعد لفظ في قوله من في النار لفظ مكان يعني بورك من في مكان النار وهو البقعة المباركة المذكور في قوله تعالى نودي من شاطئ الوادي الايمن في البقعة المباركة من جملة ما نودي به وقيل يجوز ان يكون تنزيها من موسى ١٢ ك ص

٢٤ه قوله ويقدر بعد في مكان اي في قوله تعالى من في النار فتقديره من في مكان النار ١٢ ٢٥ه قوله من جملة ما نودي اي اتى به وانما اتى بالتنزيه هنا لدفع ما يتوهم ان الكلام الذي سمعه في ذلك المكان بحرف وصوت او كون الله في مكان او جهة ١٢

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

ولم یعقب یرجع قال تعالی یموسی لاتخف منہا انی لایخاف لدی عندی المرسلون من حیۃ
وغیرہا الا لکن من ظلم نفسہ ثم بدل حسنا اتاہ بعد سوء ای تاب فانی غفور رحیم ○ اقبل
التوبۃ واغفرلہ وادخل یدک فی جیبک طوق القمیص تخرج خلاف لونہا من الادمۃ بیضاء
من غیر سوء برص لہا شعاع یغشی البصر اٰیۃ فی تسع اٰیٰت مرسلا بہا الی فرعون وقومہ انہم
کانوا قوما فسقین ○ فلما جاءتہم اٰیٰتنا مبصرۃ ای مضیئۃ واضحۃ قالوا ہذا سحر مبین ○
بین ظاہر وجحدوا بہا ای لم یقروا وقد استیقنتہا انفسہم ای تیقنوا انہا من عند اللہ ظلما
وعلوا تکبرا عن الایمان بما جاء بہ موسی راجع الی الجحد فانظر یا محمد کیف کان عاقبۃ
المفسدین ○ التی علمتہا من اہلاکہم ولقد اٰتینا داود وسلیمن ابنہ علما بالقضاء بین
الناس ومنطق الطیر وغیر ذلک وقالا شکرا للہ الحمد للہ الذی فضلنا بالنبوۃ وتسخیر الجن و
الانس والشیاطین علی کثیر من عبادہ المؤمنین ○ وورث سلیمن داود النبوۃ والعلم وقال
یایہا الناس علمنا منطق الطیر ای فہم اصواتہ واوتینا من کل شیء یؤتاہ الانبیاء والملوک
ان ہذا المؤتی لہو الفضل المبین ○ البین الظاہر وحشر جمع لسلیمن جنودہ من الجن
والانس والطیر فی مسیر لہ فہم یوزعون ○ یجمعون ثم یساقون حتی اذا اتوا علی واد النمل
ہو بالطائف او بالشام نملہ صغار او کبار قالت نملۃ ملکۃ النمل وقد رات جند سلیمان یایہا
النمل ادخلوا مسکنکم لایحطمنکم یکسرنکم سلیمن وجنودہ وہم لایشعرون ○ نزل
النمل منزلۃ العقلاء فی الخطاب بخطابہم فتبسم سلیمان ابتداء ضاحکا انتہاء من
قولہا وقد سمعہ من ثلثۃ امیال حملتہ الریح الیہ فحبس جندہ حین اشرف علی وادیہم حتی
دخلوا بیوتہم وکان جندہ رکبانا ومشاۃ فی ہذا المسیر وقال رب اوزعنی الہمنی ان اشکر
نعمتک التی انعمت بہا علی وعلی والدی وان اعمل صالحا ترضہ وادخلنی برحمتک فی
عبادک الصلحین ○ الانبیاء والاولیاء وتفقد الطیر لیری الہدہد الذی یری الماء تحت الارض
ویدل علیہ بنقرہ فیہا فتستخرجہ الشیاطین لاحتیاج سلیمان الیہ للصلوۃ فلم یرہ فقال مالی
لا اری الہدہد ای اعرض لی ما منعنی من رؤیتہ ام کان من الغائبین ○ فلم یرہ لغیبتہ فلما
تحققہا قال لاعذبنہ عذابا شدیدا بنتف ریشہ وذنبہ ورمیہ فی الشمس فلا یمتنع

ع ۱ / ۱۶

[illegible]
عادتہ ۱۲ ۵۳ قولہ من ظلم نفسہ یشیر الی انہ استثناء منقطع وانہ لیس باستثناء من المرسلین لانہ لایجوز علیہم ظلم والمعنی لکن من ظلم من سائر الناس فانہ یخاف فان تاب فاغفرلہ وسلم ایہا المرسلون من الظالمین التائبین فلا خوف علیکم و قال البیضاوی واستثناء منقطع استدرک بہ مایختلج فی الصدر من نفی الخوف من کلہم ومنہم من فرطت منہم صغیرۃ فانہم وان فعلوا اتبعوا فعلہا مایبطلہا ویستحقون بہ من اللہ مغفرۃ ورحمۃ وقصد تعریض موسی بالقبطی وقیل متصل اے لا یخافون الا الذین ظلموا بارتکاب الصغائر وحینئذ تم الکلام وثم بدل مستانف معطوف علی محذوف ای من ظلم ثم بدل ذنبہ بالتوبۃ ۱۲ ۵۴ قولہ طوق القمیص آہ سمی جیبا لانہ یجاب ای یقطع لتدخل فیہ الراس ولم یامرہ بادخالہا فی کمہ لانہ کان علیہ مدرعۃ صغیرۃ من صوف لاکم لہا وقیل کان لہا کم قصیر ۱۲ جمل ۵۵ قولہ تخرج بیضاء آہ الظاہر انہ جواب لقولہ ادخل ای ادخلہا تخرج علی ہذہ الصفۃ وقیل فی الکلام حذف تقدیرہ وادخل یدک تدخل واخرجہا تخرج حذف من الثانی ما اثبت فی الاول و من الاول ما اثبت فی الثانی وہذا التقدیر لاحاجۃ الیہ وقولہ بیضاء حال من فاعل تخرج ومن غیر سوء یجوز ان یکون حالا اخری او من الضمیر فی بیضاء او صفۃ لبیضاء ۱۲ جمل ۵۶ قولہ برص البرص محرکۃ بیاض یظہر فی ظاہر البدن لفساد مزاجہ ۱۲ قاموس ۵۷ قولہ مرسلا بہا الی فرعون یشیر الی انہ بتقدیر متعلقہ حال عن الآیات ولو قدر قبل قولہ فی تسع آیات اذہب متعلقا بہا یکون الی فرعون متعلقا بہ ۱۲ ک ۵۸ قولہ مبصرۃ آہ حال نسب الابصار الیہا (ای الآیات) مجازا لان بہا یبصر وقیل ہو بمعنی مفعول نحو ماء دافق ای مدفوق ۱۲ جمل ۵۹ قولہ کیف کان عاقبۃ آہ کیف خبر مقدم وعاقبۃ اسمہا والجملۃ فی محل نصب علی اسقاط الخافض لانہا معلقۃ لانظر بمعنی تفکر ۱۲ جمل ۶۰ قولہ ولقد اتینا داؤد وسلیمان الخ ہو بالمد بمعنی اعطینا وہو شروع فی ذکر القصۃ الثانیۃ وکان لداؤد تسعۃ عشر ولدا اجلہم سلیمان وعاش داؤد مائۃ سنۃ وسلیمان ابنہ نیفا وخمسین سنۃ وبین داؤد وموسی خمس مائۃ سنۃ وتسع وستون سنۃ وبین سلیمان ومحمد صلی اللہ علیہ وسلم الفا وسبع مائۃ سنۃ ۱۲ صاوی ۶۱ قولہ فضلنا علی کثیر آہ یعنی من لم یوت علما او مثل علمہما وفیہ دلیل علی فضل العلم و شرف اہلہ حیث شکرا علی العلم وجعلاہ اساس الفضل ولم یعتبرا دونہ ما اوتیا من الملک الذی لم یوت غیرہما وتحریض للعالم علی ان یحمد اللہ علی ما آتاہ من فضلہ و ان یتواضع ویعتقد انہ وان فضل علی کثیر فقد فضل علیہ کثیر ۱۲ بیضاوی ۶۲ قولہ وورث سلیمان داؤد آہ اے النبوۃ والملک دون سائر بنیہ وکانوا تسعۃ عشر قالوا اوتی النبوۃ مثل ابیہ فکانہ ورثہ والا فالنبوۃ لا تورث ۱۲ مدارک ۶۳ قولہ وورث سلیمان الخ بان قام مقامہ دون سائر بنیہ وکانوا تسعۃ عشر کما فی بیضاوی فلا یخالف قولہ علیہ السلام نحن معشر الانبیاء لا نورث ۶۴ قولہ منطق الطیر فی البیضاوی النطق والمنطق فی التعارف کل لفظ یعبر بہ عما فی الضمیر مفردا کان او مرکبا وقد یطلق لکل ما یصوت بہ علی التشبیہ او التبع ۱۲ ۶۵ قولہ واوتینا من کل شیء اراد کثرۃ ما اوتی بہ کما یقال فلان یقصدہ کل احد ویعلم کل شیء ویراد بہ کثرۃ قصادہ وغزارۃ علمہ ۱۲ روح ۶۶ قولہ واوتینا من کل شیء الآیۃ ہذا قول ورد علی سبیل الشکر کقولہ علیہ الصلوۃ والسلام انا سید ولد آدم ولا فخر ای اقول ہذا القول شکرا ولا اقولہ فخرا والنون فی علمنا واوتینا نون الواحد المطاع وکان ملکا مطاعا فکلم اہل طاعتہ علی الحال التی کان علیہا ولیس التکبر من لوازم ذلک ۱۲ مدارک ۶۷ قولہ وحشر لسلیمان جنودہ آہ قال محمد بن کعب القرظی کان معسکر سلیمان بمائۃ فرسخ خمسۃ وعشرون منہا للانس وخمسۃ وعشرون للجن وخمسۃ وعشرون للطیر وکان لہ الف بیت من قواریر علی خشب فیہا ثلثمائۃ منکوحۃ وسبعمائۃ سریۃ یامر الریح العاصف فیرفعہ ویامر الرخاء فتسیر بہ فاوحی اللہ الیہ وہو تسیر بین السماء والارض انی قد زدت فی ملکک انہ لا یتکلم احد من الخلائق بشیء الا جاءتہ الریح فاخبرتک ۱۲ معالم ۶۸ قولہ یجمعون ثم یساقون بیان لحاصل المعنی فان الوزع لغۃ الکف والمنع فی القاموس وزعہ کفہ والمعنی یحبس اولہم علی آخرہم کیلا یتقدموا فی المسیر ویجمعون والوازع الحابس ۱۲ ک ۶۹ قولہ حتی اذا اتوا آہ فی الغایۃ بحتی وجہان احدہما ہو یوزعون لانہ ضمن معنی فہم یسیرون ممنوعا بعضہم من مفارقۃ بعض حتی اذا اتوا و الثانی انہ محذوف ای فساروا حتی اذا اتوا ۱۲ جمل ۷۰ قولہ ہو بالطائف قالہ کعب او بالشام قالہ قتادۃ ومقاتل نمل جمع نملۃ فہو ما یفرق بینہ وبین واحدہ بالتاء صغارا او کبارا قیل کانت نمل ذلک الوادی امثال الذباب وقیل کالبخاتی والمشہور انہ النمل الصغیر ۱۲ ک ۷۱ قولہ ملکۃ النمل وکانت عرجاء ذات جناحین وہی من الحیوانات التی تدخل الجنۃ ۱۲ جمل ۷۲ قولہ یا ایہا النمل الخ اشتمل ہذا القول علی احد عشر نوعا من البلاغۃ اولہا النداء بیا ثانیہا الکنایۃ بای ثالثہا ہاء للتنبیہ رابعہا التسمیۃ بقولہا النمل خامسہا الامر بقولہا ادخلوا سادسہا التنصیص بقولہا سلیمان تاسعہا التعمیم بقولہا وجنودہ عاشرہا الاشارۃ بقولہا وہم حادی عشر العذر بقولہا وہم لا یشعرون ۱۲ صاوی ۷۳ قولہ ابتداء الخ یرید ان قولہ ضاحکا حال مقدرۃ وان التبسم لا یقارن الضحک وقیل تبسم شارعا فی الضحک وہو للتعجب او للسرور ۱۲ ک ۷۴ قولہ وتفقد الطیر شروع فی القصۃ الثالثۃ والمعنی نظر فی الطیر فلم یر الہدہد وکان سبب سوالہ انہ کان دلیل سلیمان علی الماء وکان یعرف موضع الماء ویری الماء تحت الارض کما یری فی الزجاجۃ و یعرف قربہ وبعدہ فینقر فی الارض ثم تجیء الشیاطین فیحفرونہ ویستخرجون الماء فی ساعۃ یسیرۃ وقیل لم یکن لہ فی مسیرہ الا ہدہد واحد ۱۲ صاوی ۷۵ قولہ الہدہد وکان رئیس الہداہد واسمہ یعفور کذا فی روح البیان ۱۲ ۷۶ قولہ فیہا ای فی الارض وکان یعرف موضع الماء من تحت الارض کما یری فی الزجاجۃ ۱۲ ک ۷۷ قولہ فتستخرجہ الخ ای بان تسلخ وجہ الارض عن الماء کما تسلخ الشاۃ ۱۲ صاوی ۷۸ قولہ لاعذبنہ عذابا شدیدا الآیۃ والاشکال انہ علیہ السلام حلف علی احد ثلثۃ اشیاء اثنان منہا فعلہ ولا مقال فیہ والثالث فعل الہدہد وہو مشکل لانہ من این دری انہ یاتی بسلطان حتی قال واللہ لیاتینی بسلطان والجواب ان معنی کلامہ لیکونن احد الامور یعنی ان کان الاتیان بالسلطان لم یکن تعذیب ولا ذبح وان لم یکن کان احدہما ولیس فی ہذا ادعاء درایۃ ۱۲ مدارک ۷۹ قولہ بنتف ریشہ ہذا احد اقوال فی معنی التعذیب وقیل ہو ان یحشر مع غیر ابناء جنسہ وقیل ہو ان یطلی بالقطران ویوضع فی الشمس ۱۲ صاوی

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

من الهوام اَوْلَاَاذْبَحَنَّهٗ بقطع حلقومه اَوْلَيَاْتِيَنِّيْ بنون مشددة مكسورة او مفتوحة يليها نون
مكسورة بِسُلْطٰنٍ مُّبِيْنٍ۝ برهان بيّن ظاهر على عذره فَمَكَثَ بضم الكاف وفتحها غَيْرَ بَعِيْدٍ اى
يسيرًا من الزمان وحضر لسليمان متواضعا برفع راسه وارخاء ذنبه وجناحيه فعفا عنه وساله عما
لقى فى غيبته فَقَالَ اَحَطْتُّ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهٖ اى اطلعت على مالم تطلع عليه وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَاٍ بالصرف
وتركه قبيلة باليمن سميت باسم جد لهم باعتباره صرف بِنَبَاٍ بخبر يَّقِيْنٍ۝ اِنِّيْ وَجَدْتُّ امْرَاَةً تَمْلِكُهُمْ
اى هى ملكة لهم اسمها بلقيس وَاُوْتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ تحتاج اليه الملوك من الالة والعدة وَّلَهَا
عَرْشٌ سرير عَظِيْمٌ۝ طوله ثمانون ذراعا وعرضه اربعون ذراعا وارتفاعه ثلثون ذراعا مضروب
من الذهب والفضة مكلل بالدر والياقوت الاحمر والزبرجد الاخضر والزمرد وقوائمه من الياقوت
الاحمر والزبرجد الاخضر والزمرد عليه سبعة بيوت على كل بيت باب مغلق وَجَدْتُّهَا وَقَوْمَهَا
يَسْجُدُوْنَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطٰنُ اَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيْلِ
طريق الحق فَهُمْ لَا يَهْتَدُوْنَ۝ اَلَّا يَسْجُدُوْا لِلّٰهِ اى ان يسجدوا له فزيدت لا وادغم فيها نون ان
كما فى قوله تعالى لِئَلَّا يَعْلَمَ اَهْلُ الْكِتٰبِ والجملة فى موضع مفعول يهتدون باسقاط الى اَلَّذِيْ
يُخْرِجُ الْخَبْءَ مصدر بمعنى المخبوء من المطر والنبات فِى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُوْنَ فى
قلوبهم وَمَا تُعْلِنُوْنَ۝ بالسنتهم اَللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيْمِ۝ استيناف جملة ثناء مشتمل
على عرش الرحمٰن فى مقابلة عرش بلقيس وبينهما بون عظيم قَالَ سليمان للهدهد سَنَنْظُرُ
اَصَدَقْتَ فيما اخبرتنا به اَمْ كُنْتَ مِنَ الْكٰذِبِيْنَ۝ اى من هذا النوع فهو ابلغ من ام كذبت فيه ثم
دلهم على الماء فاستخرج وارتووا وتوضأوا وصلوا ثم كتب سليمان كتابا صورته من عبد الله سليمان بن
داؤد الى بلقيس ملكة سبا بسم الله الرحمٰن الرحيم السلام على من اتبع الهدى اما بعد فلا تعلوا علىّ و
ائتونى مسلمين ثم طبعه بالمسك وختمه بخاتمه ثم قال للهدهد اِذْهَبْ بِّكِتٰبِيْ هٰذَا فَاَلْقِهْ اِلَيْهِمْ اى
بلقيس وقومها ثُمَّ تَوَلَّ انصرف عَنْهُمْ وقف قريبا منهم فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُوْنَ۝ يردون من الجواب فاخذه واتاها
وحولها جندها فالقاه فى حجرها فلما رأته ارتعدت وخضعت خوفا ثم قَالَتْ لاشراف قومها يٰۤاَيُّهَا الْمَلَؤُا
بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بقلبها واوا مكسورة اِنِّيْۤ اُلْقِيَ اِلَيَّ كِتٰبٌ كَرِيْمٌ۝ مختوم اِنَّهٗ مِنْ
ع ۱۷ ۲ سُلَيْمٰنَ وَاِنَّهٗ اى مضمونه بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ۝ اَلَّا تَعْلُوْا عَلَيَّ وَاْتُوْنِيْ مُسْلِمِيْنَ۝

ولم يرجع الابعد العصر من اجمل ۱۲ قوله احطت بمالم تحط به اى علمت مالم تعلمه انت ولاجنودك وفى هذا تنبيه على ان الله تعالى ارى سليمان عجزه لكونه لم يعلم ذلك مع كون المسافة قريبة وهى ثلاث مراحل ۱۲ ص قوله اطلعت على مالم تطلع عليه آه ان قلت كيف خفى على سليمان مكانها وكانت المسافة بينهما قريبة وهى مسيرة ثلاث مراحل بين صنعاء ومأرب فالجواب ان الله عز وجل اخفى ذلك عنه لمصلحة رآها كما اخفى مكان يوسف على يعقوب ۱۲ جمل قوله مالم تطلع عليه وهذا لايقدح فى حال النبى والرسول بان لايعلم علما غير نافع فى النبوة فان النبى عليه السلام كان يستعيذ بالله منه فيقول اعوذبك من علم لاينفع والحاصل ان الذى احاط به الهدهد كان من الامور المحسوسة التى لاتعد الاحاطة بها فضيلة ولا الغفلة عنها نقيصة للاستوار فيها العقلاء وغيرهم روح وفى الجمل فان قلت كيف خفى على سليمان مكانها وكانت المسافة بينهما قريبة وهى مسيرة ثلاث مراحل بين صنعاء ومأرب فالجواب ان الله عز وجل اخفى ذلك عنه لمصلحة رآها كما اخفى مكان يوسف على يعقوب قرطبى ومثله فى روح البيان ايضا ۱۲ قوله بالصرف للاكثر وتركه على تاويل القبيلة او البلدة لابى عمرو والبزى عن ابن كثير ۱۲ ك قوله قبيلة باليمن اى فمن صرفه نظر الى ان اصله اسم رجل ومن لم يصرفه نظر الى انه اسم قبيلة فان فيها التعريف والتانيث ۱۲ جمل قوله باعتباره صرف اى باعتبار اسم جد صرف وباعتبار اسم قبيلة منع عن الصرف ۱۲ قوله بلقيس وهى بنت شراحيل بن مالك بن الريان وكان ابوها مالك ارض اليمن كلها وورث الملك من اربعين ابا ولم يكن له ولد غيرها وكان يقول ابوه لملوك الاطراف ليس احد منكم كفوا وابى ان يتزوج منهم فزوجوه امرأة من الجن يقال لها فارعة او ريحانة بنت السكن فولدت بلقيس فان الجن وان كانوا من النار لكنهم ليسوا باقين على عنصرهم النارى كالانس ليسوا باقين على عنصرهم الترابى فيمكن ان يحصل الازدواج بينهما على ما حقق فى آكام المرجان من الروح ۱۲ قوله واوتيت من كل شئ آه يجوز ان تكون هذه الجملة معطوفة على تملكهم وجاز عطف الماضى على المضارع لان المضارع بمعناه اى ملكتهم ويجوز ان تكون فى محل نصب على الحال من مرفوع تملكهم وقد معها مقدرة عند من يرى ذلك ۱۲ جمل قوله والعدة عدة بالضم سازوساخت ۱۲ صراح قوله ولها عرش عظيم اى تجلس عليه ووصفه بالعظم بالنسبة الى ملوك الدنيا واما وصف عرش الله بالعظم فهو بالنسبة الى جميع المخلوقات من السموات والارض وما بينهما فحصل الفرق ۱۲ صاوى قوله الايسجدوا آه بالتشديد اى فصدهم عن السبيل لان لايسجدوا فحذف الجار مع المجرور وادغمت النون فى اللام ويجوز ان تكون لامزيدة ويكون المعنى فهم لايهتدون الى ان يسجدوا وبالتخفيف لزيد وعلى وتقديره الا يا هؤلاء اسجدوا فالا للتنبيه ويا حرف النداء ومناداه محذوف فمن شدد لم يقف الا على العرش العظيم ومن خفف وقف على فهم لايهتدون ثم ابتدأ الا يا اسجدوا او وقف على الا يا ثم ابتدأ اسجدوا وسجدة التلاوة واجبة فى القرائتين جميعا بخلاف ما يقوله الزجاج انه لايجب السجود مع التشديد لان مواضع السجدة اما امر بها او مدح للآتى بها او ذم لتاركها واحدى القرائتين امر والاخرى ذم للتارك ۱۲ مدارك قوله فزيدت لا فيكون المعنى فهم لايهتدون الى ان يسجدوا واليه اشار الشارح بقوله باسقاط الى انه فيه وجهان كما طرح وعبارة الكبير ان فى قوله تعالى الايسجدوا قرأت احدها بالتشديد اراد فصدهم عن السبيل لئلا يسجدوا فحذف الجار مع ان ويجوز ان تكون لا مزيدة ويكون المعنى فهم لايهتدون الى ان يسجدوا ملخصا وفى روح البيان ان لا يسجدوا مفعول له للصد على حذف اللام منه اى قصدهم لئلا يسجدوا وقرأ الكسائى ويعقوب الا بالتخفيف على انه للتنبيه ويا للنداء ومناداه محذوف اى الا يا قوم اسجدوا كما فى البيضاوى ۱۲ قوله الخبء فى البيضاوى الخبء ما خفى فى غيره واخراجه اظهاره وهو يعم اشراق الكواكب وانزال الامطار وانبات النبات ۱۲ قوله الله لا اله الا هو الخ اعلم ان ما ذكره الهدهد من قوله الذى يخرج الخبء الى هنا انما هو بيان لحقيقة عقيدته وعلومه التى اقتبسها من سليمان وليس داخلا تحت قوله احطت بما لم تحط به وانما ذكر الهدهد ذلك ليغرى سليمان على قتالهم ويبين انه لم يكن عنده ميل لهم بل انما غرضه وصف ملكها ۱۲ صاوى قوله فهو ابلغ الخ اى لم يقل ام كذبت مع انه اخصر واشهر لان هذا ابلغ لافادته انخراطه فى سلك الكاذبين وعده منهم فهو يفيد انه كاذب لا محالة على اتم وجه من الجمل ۱۲ قوله وارتووا بالفارسية سيراب گشتند فى الصراح رى بالفتح والكسر وروى بالكسر والتخفيف سيراب شدن رويت وارتويت وترويت بمعنى انتهى ۱۲ قوله ثم طبعه بالمسك اى جعل عليه قطعة مسك كالشمع ۱۲ جمل قوله ماذا يرجعون آه ان جعلنا انظر بمعنى تامل وتفكر كانت ما استفهامية وفيها حينئذ وجهان احدهما ان تجعل مع ذا بمنزلة اسم واحد وتكون مفعولا بيرجعون تقديره اى شئ يرجعون والثانى ان تجعل ما مبتدأ وذا بمعنى الذى ويرجعون صلتها وعائدها محذوف تقديره اى شئ الذى يرجعونه وهذا الموصول هو خبر ما الاستفهامية وعلى التقديرين فالجملة الاستفهامية قد علق عنها العامل وهو انظر بالاستفهام فمحلها النصب على اسقاط الخافض اى انظر فى كذا وتفكر فيه وان جعلناه بمعنى انتظر من قوله انظرونا نقتبس من نوركم كانت ماذا بمعنى الذى ويرجعون صلة والعائد مقدر وهذا الموصول مفعول به اى انتظر الذى يرجعون ۱۲ جمل قوله ارتعدت ارتعاد لرزيدن كذا فى الصراح وفى نسخة ارعدت ۱۲ قوله وتسهيل الثانية ليس المراد بالتسهيل ههنا معناه المشهور بل المراد به القلب فقوله بقلبها تفسير للتسهيل ۱۲ قوله كريم مختوم قاله السدى كما اخرجه عنه ابن ابى حاتم وروى عن ابن عباس ايضا كرم الكتاب ختمه فيستحب ختم الكتاب وفى البيضاوى كريم لكرم مضمونه او مرسله او لانه كان مختوما او لغرابة شانه ۱۲ قوله مختوم لما روى عن ابن عباس رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كرم الكتاب ختمه كذا فى الكشاف ۱۲ قوله انه من سليمان استيناف كانه قيل ممن هو وما هو فقالت انه اى ان الكتاب او العنوان من سليمان ۱۲ بيضاوى قوله الا تعلوا علىّ آه ان مفسرة ولا ناهية اى لاتتكبروا كما يفعل جبابرة الملوك وقيل مصدرية ناصبة للفعل ولا نافية محلها الرفع على انها بدل من كتاب او خبر لمبتدأ مضمر يليق بالمقام اى مضمونه لاتعلوا او النصب باسقاط الخافض اى بان لاتعلوا ۱۲ ج قوله مسلمين اى منقادين لدين الله وفى هذا الخطاب اشعار بانه رسول من عند الله يدعوهم الى دين الله وليس مطلق سلطان والالقال واتونى طائعين ۱۲ صاوى

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

علیه شورة ١٢ ١٠٣ قوله حتی تشهدون آه المضارع منصوب بحتی ونصبه بحذف نون الرفع والنون الموجودة نون الوقایة ویاء المتکلم محذوفة ١٢ ج ١٠٤ قوله تحضرون ای لا اقطع امرا الا بحضرکم وبموجب آرائکم وبالفارسیة تا شما نزد من حاضر گردید یعنی بے حضور ومشورت شما کارے نمی کنم ١٢ روح ١٠٥ قوله نحن اولوا قوة الخ استفید من ذلک انهم اشاروا الیها بالقتال اولا ثم ردوا الامر الیها ١٢ ص ١٠٦ قوله ماذا تامرین آه ماذا هو المفعول الثانی لتامرین والاول محذوف تقدیره تامرینا والاستفهام معلق للنظر ١٢ ١٠٧ قوله ان الملوک الخ وفیه اشارة وهی ان ملوک الصفات الربانیة اذا دخلوا قریة الشخص الانسانی بالتجلی افسدوها بافساد الطبیعة الانسانیة الحیوانیة وجعلوا اعزة اهلها وهم النفس الامارة وصفاتها اذلة لذلولیتهم بسطوات التجلی وکذلک یفعلون مع الانبیاء والاولیاء لانهم خلقوا المراتب بهذه الصفات اظهار الکنز المخفی فیکون قوله ان الملوک الخ لغت العارف کما قال ابو یزید البسطامی قدس سره ١٢ روح ١٠٨ قوله ای مرسلوا الکتاب یدخلون علی من لم یقبل کتابهم ولم یطعهم فیفسدون المشهور ارجاع الضمیر الی الملوک وانما عدل عنه المص لیکون الکلام تاسیسا لا تاکیدا وقال البغوی وهو من کلام الله تصدیقا لها ١٢ ک ١٠٩ قوله فناظرة آه عطف علی مرسلة وبم متعلق بیرجع وقد وهم الحوفی فجعلها متعلقة بناظرة وهذا لا یستقیم لان اسم الاستفهام له صدر الکلام وبم یرجع متعلق لناظرة والمعنی منتظرة برجوع المرسل وعوده الی بای جواب هل بقبول الهدیة او بردها ١٢ ج

قالت یایها الملؤا افتونی بتحقیق الهمزتین وتسهیل الثانیة بقلبها واوا ای اشیروا علی فی
امری ما کنت قاطعة امرا قاضیة حتی تشهدون تحضرون قالوا نحن اولوا قوة واولوا باس
شدید اصحاب شدة فی الحرب والامر الیک فانظری ماذا تامرین نطعك قالت ان الملوك
اذا دخلوا قریة افسدوها بالتخریب وجعلوا اعزة اهلها اذلة وکذلك یفعلون ای مرسلوا
الکتاب وانی مرسلة الیهم بهدیة فناظرة بم یرجع المرسلون من قبول الهدیة او ردها ان
کان ملکا قبلها او نبیا لم یقبلها فارسلت خدما ذکورا واناثا الفا بالسویة وخمسمائة لبنة من الذهب
وتاجا مکللا بالجواهر ومسکا وعنبرا وغیر ذلك مع رسول بکتاب فاسرع الهدهد الی سلیمان یخبره
الخبر فامر ان تضرب لبنات الذهب والفضة وان تبسط من موضعه الی تسعة فراسخ میدانا وان
یبنوا حوله حائطا مشرفا من الذهب والفضة وان یؤتی باحسن دواب البر والبحر مع اولاد الجن عن
یمین المیدان وشماله فلما جاء الرسول بالهدیة ومعه اتباعه سلیمن قال سلیمان اتمدونن بمال
فما اتین الله من النبوة والملك خیر مما اتکم من الدنیا بل انتم بهدیتکم تفرحون لفخرکم بزخارف
الدنیا ارجع الیهم بما اتیت به من الهدیة فلناتینهم بجنود لا قبل لا طاقة لهم بها ولنخرجنهم منها من
بلدهم سبا سمیت باسم ابی قبیلتهم اذلة وهم صاغرون ای ان لم یاتونی مسلمین فلما رجع الیها
الرسول بالهدیة جعلت سریرها داخل سبعة ابواب داخل قصرها وقصرها داخل سبعة قصور
واغلقت الابواب وجعلت علیها حرسا وتجهزت للمسیر الی سلیمان لتنظر ما یامرها به فارتحلت فی
اثنی عشر الف قیل مع کل قیل الوف کثیرة الی ان قربت منه علی فرسخ شعر بها قال یایها الملؤا
ایکم فی الهمزتین ما تقدم یاتینی بعرشها قبل ان یاتونی مسلمین ای منقادین طائعین
فلی اخذه قبل ذلك لا بعده قال عفریت من الجن هو القوی الشدید انا اتیك به قبل ان تقوم
من مقامك الذی تجلس فیه للقضاء وهو من الغداة الی نصف النهار وانی علیه لقوی ای علی
حمله امین ای علی ما فیه من الجواهر وغیرها قال سلیمان ارید اسرع من ذلك قال الذی عنده
علم من الکتب المنزل وهو اصف بن برخیا کان صدیقا یعلم اسم الله الاعظم الذی اذا دعی به اجاب انا
اتیك به قبل ان یرتد الیك طرفك اذا نظرت به الی شیء ما قال له انظر الی السماء فنظر الیها ثم رد بطرفه
فوجده موضوعا بین یدیه ففی نظره الی السماء دعا اصف بالاسم الاعظم ان یاتی الله به فحصل

١١٠ قوله ذکورا واناثا الفا روی انها بعثت خمسمائة غلام علیهم ثیاب الجواری وحلیهن کالاساور والاطواق والقرطة مخضبی الایدی وخمسمائة جاریة فی زی الغلمان والف لبنة خمسمائة من ذهب وخمسمائة من فضة وحقة فیها درة ثمینة عذراء ای غیر مثقوبة وخرزة معوجة الثقب وبعثت بالهدیة رجلا من اشراف قومها یقال له المنذر ابن عمرو وضمت الیه رجالا من قومها ذوی رای وعقل وقالت ان کان نبیا میز بین الغلمان والجواری واخبر بما فی الحقة قبل فتحها وثقب الدرة ثقبا مستویا وسلک فی خرزة خیطا فلما حضروا بین یدی سلیمان فاخبره رئیس القوم بما جاؤا فیه واعطاه کتاب الملکة فنظر فیه وقال این الحقة فجیء بها فقال فیها درة ثمینة غیر مثقوبة وخرزة معوجة الثقب وذلک باخبار جبریل ع وامر الارضة فاخذت شعرة ونفذت فی الدرة وامر دودة بیضاء فاخذت الخیط ونفذت بخرزة وامر الجواری والغلمان بان یغسلوا وجوههم وایدیهم فجعلت الجاریة تاخذ الماء بیدها فتجعله فی الاخری ثم تضرب به وجهها والغلام یاخذ بیده ویضرب به وجهه فمیز بین الغلمان والجواری ثم رد الهدیة وقد کانت بلقیس قالت ان کان نبیا لم یاخذ الهدیة وقوله بالسویة ای نصفهم من الغلمان ونصفهم من الجواری وقوله وان یؤتی باحسن دواب البر والبحر تفصیله وامر باحسن الدواب فی البر والبحر واصطفت الشیاطین صفوفا فراسخ والجن کذلک والانس صفوفا والوحش والسباع والهوام کذلک ثم قعد سلیمان ع فی مجلسه علی سریره ووضع اربعة آلاف کراسی علی یمینه واربعة آلاف علی شماله فلما دنا القوم من المیدان ونظروا الی ملک سلیمان وراوا الدواب التی لم یروا مثلها والدواب تروث علی اللبن فتقاصرت الیهم نفوسهم ورموا بما معهم من الهدایا خوفا من ان یتهموا بالسرقة هذا کلها تلخصت من ابی السعود والبیضاوی وروح البیان وغیره ١٢ ١١١ قوله من النبوة والملک فسره بالنبوة والملک وان کان المناسب للمفضل علیه ذکر امر دنیوی لخساسة الدنیا لفنائها ولانه ابلغ لان من بلغ الغایة القصوی فی الوصول الی ما فی الدارین کیف یحتاج الی امداد غیره ١٢ ک ١١٢ قوله بل انتم بهدیتکم تفرحون آه ای انکم اهل مفاخرة ومکاثرة بالدنیا تفرحون باهداء بعضکم الی بعض واما انا فلا افرح بالدنیا ولیست الدنیا من حاجتی لان الله عزوجل قد اعطانی منها ما لم یعط احدا ومع ذلک اکرمنی بالدین والنبوة ١٢ ج ١١٣ قوله بزخارف الدنیا فی الصراح زخارف الدنیا آرایشهای وی ١٢ ١١٤ قوله لاطاقة فی الصراح قبل طاقة یقال ومالی به قبل ای طاقة ملخصا ١٢ ١١٤ قوله لا طاقة ای لا قدرة والقبل بمعنی المقابلة جعل مجازا او کنایة عن القدرة ١٢ ک ١١٥ قوله فلما رجع الیها الرسول آه قال ابن عباس لما رجعت رسل بلقیس الیها من عند سلیمان واخبروها الخبر قالت قد عرفت والله ما هذا بملک ولا لنا به طاقة وبعثت الی سلیمان انی قادمة الیک بملوک قومی حتی انظر ما امرک وما تدعوا الیه من دینک ثم ارتحلت الی سلیمان فی اثنی عشر الف قائد تحت کل قائد الوف ١٢ ج ١١٦ قوله حرسا حرس بفتحتین نگاهبان درگاه سلطان کذا فی الصراح وقوله قیل بمعنی مهتر وبادشاه کذا فی الصراح وقوله وقربت منه ای من سلیمان علیه السلام وقوله شعر بها ای علم بها وذلک انه جلس یوما علی سریره فرای جمعا جما علی فرسخ عنه فقال ما هذا فقالوا بلقیس بملوکها وجنودها فاقبل سلیمان علیه السلام حینئذ علی اشراف قومه یایها الملأ الخ من الروح ١٢ ١١٦ قوله حرسا بفتح الحاء والراء وبضم الحاء وتشدید الراء المفتوحة جمع حارس ١٢ ک ١١٧ قوله قیل الخ القیل بفتح القاف السید بلغة الیمن واقیال الیمن ملوکها کذا فی الصراح وفی المعالم القیل الملک دون الملک الاعظم مع کل قیل الوف کثیرة اخرج ابن ابی حاتم عن ابن عباس کان له اثنی عشر الف قیل تحت کل قیل مائة الف ١٢ ک ١١٨ قوله شعر بها ای علم وذلک انه خرج یوما فجلس علی سریره فسمع وهجا قریبا منه فقال ما هذا قالوا بلقیس قد نزلت هنا بهذا المکان وکانت علی مسیرة فرسخ من سلیمان ١٢ صاوی ١١٩ قوله ایکم یاتینی بعرشها ای وکان سلیمان اذ ذاک فی بیت المقدس وعرشها فی سبا وبینها وبین بیت المقدس مسیرة شهرین ١٢ صاوی ١٢٠ قوله فلی اخذه قبل ذلک لانه مال حربی لا بعده لانه مال المسلم لا یحل اخذه کذا روی عن قتادة ولم ینقل انه اخذه لیملکه وانما اراد اظهار معجزته فلا یرد ان الغنائم لم تحل لاحد قبل نبینا صلی الله علیه وسلم ١٢ ک ١٢١ قوله عفریت من الجن وکان اسمه ذکوان او صخرا ابو السعود ١٢ ١٢٢ قوله ای علی حمله لم یقل علی اتیانه کما هو المتبادر لان قوله قوی قرینة علیه ١٢ ک ١٢٣ قوله وهو آصف بن برخیا وهو ابن خالة سلیمان ووزیره وکاتبه ومؤدبه فی الصغر ١٢ روح ١٢٣ قوله وهو آصف بن برخیا آه بالمد والقصر آصف هذا کان وزیر سلیمان وقیل کاتبه وکان من اولیاء الله تعالی تظهر الخوارق علی یدیه کثیرا آه وقیل الذی عنده علم من الکتب هو جبریل وقیل الخضر وقیل ملک آخر وقیل سلیمان نفسه وعلی هذا فالخطاب فی انا آتیک للعفریت کانه استبطاه فقال له ذلک ١٢ بیضاوی ١٢٤ قوله یعلم اسم الله الاعظم آه قیل کان الدعاء الذی دعا به یا ذا الجلال والاکرام یا حی یا قیوم وروی ذلک عن عائشة رضی الله عنها وروی عن الزهری قال دعاء الذی عنده علم من الکتب یا الهنا واله کل شیء الها واحدا لا اله الا انت ائتنی بعرشها ١٢ جمل ١٢٥ قوله قبل ان یرتد الیک طرفک قال ابو السعود الطرف تحریک الاجفان وفتحها للنظر الی شیء وارتداده انضمامها ولکونه امرا طبیعیا غیر منوط بالقصد آثر الارتداد علی الرد آه شیخنا وفی القاموس ان الطرف کما یطلق علی نظر العین یطلق علی العین نفسها الخ ١٢ جمل ١٢٦ قوله قال له ای قال آصف لسلیمان انظر الخ وقوله فنظر اے سلیمان علیه السلام ١٢ ※

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

بان جرى تحت الارض حتى ارتفع عند كرسي سليمان فَلَمَّا رَاٰهُ مُسْتَقِرًّا اي ساكنا عِنْدَهٗ قَالَ هٰذَا اي الاتيان لي به مِنْ فَضْلِ رَبِّيْ لِيَبْلُوَنِيْٓ ليختبرني ءَاَشْكُرُ بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية الفا وتسهيلها وادخال الف بين المسهلة والاخرى وتركه اَمْ اَكْفُرُ النعمة وَمَنْ شَكَرَ فَاِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهٖ اي لاجلها لان ثواب شكره له وَمَنْ كَفَرَ النعمة فَاِنَّ رَبِّيْ غَنِيٌّ عن شكره كَرِيْمٌ ○ بالافضال على من يكفرها قَالَ نَكِّرُوْا لَهَا عَرْشَهَا اي غيّروه الى حال تنكره اذا راته نَنْظُرْ اَتَهْتَدِيْٓ الى معرفته اَمْ تَكُوْنُ مِنَ الَّذِيْنَ لَا يَهْتَدُوْنَ ○ الى معرفة ما تغير عليهم قصد بذلك اختبار عقلها لما قيل له ان فيه شيئا فغيروه بزيادة او نقص او غير ذلك فَلَمَّا جَآءَتْ قِيْلَ لها اَهٰكَذَا عَرْشُكِ اي امثل هذا عرشك قَالَتْ كَاَنَّهٗ هُوَ اي فعرفته وشبهت عليهم كما شبهوا عليها اذ لم يقل اهذا عرشك ولو قيل هذا قالت نعم قال سليمان لما رأى لها معرفة وعلما وَاُوْتِيْنَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِيْنَ ○ وَصَدَّهَا عن عبادة الله مَا كَانَتْ تَّعْبُدُ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اي غيره اِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كٰفِرِيْنَ ○ قِيْلَ لَهَا ايضا ادْخُلِي الصَّرْحَ هو سطح من زجاج ابيض شفاف تحته ماء جار فيه سمك اصطنعه سليمان لما قيل له ان ساقيها و رجليها كقدمي حمار فَلَمَّا رَاَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً من الماء وَّكَشَفَتْ عَنْ سَاقَيْهَا لتخوضه وكان سليمان على سريره في صدر الصرح فرأى ساقيها وقدميها حسانا قَالَ لها اِنَّهٗ صَرْحٌ مُّمَرَّدٌ مُملّس مِّنْ قَوَارِيْرَ ○ اي زجاج ودعاها الى الاسلام قَالَتْ رَبِّ اِنِّيْ ظَلَمْتُ نَفْسِيْ بعبادة غيرك وَاَسْلَمْتُ كائنة مَعَ
٣ ع ١٣ ١٨ سُلَيْمٰنَ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ○ واراد تزوجها فكره شعر ساقيها فعملت له الشياطين النورة فازالته بها
وكانت اول من صنعت له النورة رواه ابن جرير عن عكرمة ١٢
فتزوجها واحبها واقرها على ملكها وكان يزورها كل شهر مرة ويقيم عندها ثلثة ايام وانقضى ملكها بانقضاء ملك سليمان روى انه ملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة ومات وهو ابن ثلاث وخمسين سنة فسبحٰن من لا انقضاء لدوام ملكه وَلَقَدْ اَرْسَلْنَآ اِلٰى ثَمُوْدَ اَخَاهُمْ من القبيلة صٰلِحًا اَنِ اي بان اعْبُدُوا اللّٰهَ وحّدوه فَاِذَا هُمْ فَرِيْقٰنِ يَخْتَصِمُوْنَ ○ في الدين فريق مؤمنون من حين ارساله اليهم وفريق كافرون
وقد مر بيان الاختصام في سورة الاعراف من كلامه سبحانه
قَالَ للمكذبين يٰقَوْمِ لِمَ تَسْتَعْجِلُوْنَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ اي بالعذاب قبل الرحمة حيث قلتم ان كان ما اتيتنا به حقا فاتنا بالعذاب لَوْلَا هلا تَسْتَغْفِرُوْنَ اللّٰهَ من الشرك لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُوْنَ ○ فلا تعذبون قَالُوا اطَّيَّرْنَا اصله تطيرنا ادغمت التاء في الطاء واجتلبت همزة وصل اي تشاءمنا بِكَ وَبِمَنْ مَّعَكَ اي المؤمنين حيث قحطوا المطر

قوله بان جرى تحت الارض في روح البيان وقال ابن اسحاق لا يعلم من قدرة القرآن بعد صحة من بيت كان ام يوجد بيت كان سليمان بارض بدعاء الذي عنده علم من الكتاب ويكون ذلك كرامة للولي ومعجزة للنبي ١٢
قوله حتى ارتفع عند كرسي سليمان آه قال ابن عباس ان آصف قال لسليمان حين صلى مد عينيك حتى ينتهي طرفك فمد سليمان عينيه ونظر نحو اليمن ودعا آصف فبعث الله الملائكة فحملوا السرير يجرون به تحت الارض حتى نبع بين يدي سليمان وقيل خر سليمان ساجدا لو دعا باسم الله الاعظم فغاب العرش في الارض حتى ظهر عند كرسي سليمان ١٢ ج قوله اي ساكنا عنده يريد بتفسير الاستقرار بالسكون انه ليس من الافعال العامة التي يجب حذفها وذهب ابن مالك الى انه غلبي وانه قد يظهر في هذه الآية ١٢ ك قوله قصد بذلك اختبار عقلها لما قيل له ان فيه اي في عقله شيئا اي نقصا فغيروه بزيادة او نقص آه اخرج ابن ابي حاتم من وجه صحيح عن مجاهد امر بالعرش فغير ما كان احمر جعل اخضر وما كان اخضر جعل اصفر وعن عكرمة زيد وانقص ١٢ ك قوله لما قيل له ان فيه اي في عقله وقوله شيئا اي نقصا والقائل له ما ذكر الجن من الجمل ١٢ قوله اهكذا عرشك آه الهمزة للاستفهام والها حرف تنبيه والكاف حرف جر وذا اسم اشارة مجرور بها والجار والمجرور خبر مقدم وعرشك مبتدا موخر وفصل في هذا التركيب بين ها التنبيه واسم الاشارة بحرف الجر والاصل اتصالها بها فكان مقتضاه ان يقال اهذا عرشك وهذا الفصل لا يجوز بغير الكاف من حروف الجر ١٢ ع قوله وشبهت عليهم حيث لم تقل هو هو مع علمها بحقيقة الحال تلويحا بما اعتراه بالتنكير من نوع مغايرة في الصفات مع اتحاد الذات ومراعات لحسن الادب في محاورته عليه السلام ١٢ ابو السعود قوله قال سليمان لما رأى الخ اي لاجل الثناء على الله والتحدث بنعمه اي هي وان هديت الى العلم بجلال الله وقدرته وصدق الرسل والمعجزات والى الاسلام لكنا اوتينا العلم من قبلها اي من قبل ان توتي هي العلم وكنا مسلمين من قبل ان تسلم جمل وفي الكبير ويكون غرضهم من ذلك شكر الله تعالى في ان خصهم بمزية التقدم في الاسلام و اكثر المفسرين على انه هذا من بقية كلام بلقيس والمعنى انها قالت اوتينا العلم بكمال قدرة الله وصحة نبوة سليمان من قبل ظهور هذه المعجزة او من هذه الحالة التي شاهدناها بما سمعناه من المنذر من الآيات الدالة على ذلك وكنا مسلمين من ذلك الوقت ١٢ قوله وكنا مسلمين كذا رواه ابن جرير عن مجاهد انه من قول سليمان واختاره ونقل الواحدي انه بقية قول بلقيس قال شيخ الاسلام ابن حجر الاول هو المعتمد لكن السياق يدل على انه من قول بلقيس ولهذا اختاره الشيخ البغوي والبيضاوي وغيرهما والمعنى انها قالت اوتينا العلم بكمال قدرة الله وصحة نبوتك من قبل الآية في العرش بالآيات المتقدمة من امر الهدية والرسل ١٢ قوله وصدها من جملة كلام الله او من كلام سليمان و المعنى صدها عن ما تقدم الى الاسلام عبادتها للشمس ١٢ قوله وصدها من جملة كلام سليمان او من جملة كلامها على الاحتمال السابقين وذكر في ابي السعود احتمال آخر وهو انه من كلام الله ١٢ قوله هو سطح من الزجاج الخ هذا احد اطلاقاته ففي روح البيان وابي السعود والبيضاوي وغيره الصرح هو القصر وعبارة الكبير الصرح القصر كقوله تعالى يا هامان ابن لي صرحا وقيل صحن الدار انتهى وفي القاموس الصرح القصر وكل بناء عال و في الصراح صرح كوشك وبناي بلند صرحة زمين استوار صرحة الدار عرصتها ١٢ قوله اصطنعه سليمان اي امر الشياطين باصطناعه فحفروا حفيرة كالصهريج وجعلوا سقفها زجاجا شفافا وهو الصرح اي السطح اي سطح هذه الحفيرة ووضعوا فيها ماء وسمكا وضفدعا وغيرهما من حيوانات البحر وصار الماء وما فيه يرى من هذا الزجاج فمن لم يكن عالما بالحال يظن ان هذا ماء مكشوف ليس له سطح يمنع من الخوض فيه مع انه ليس كذلك من الجمل وفي ابي السعود روي ان سليمان عليه السلام امر قبل قدومها فبني له على طريقها قصر من زجاج ابيض واجري تحته الماء والقي فيه من دواب البحر السمك وغيره و وضع سريره في صدره فجلس عليه وعكف عليه الطير والجن والانس وانما فعل ذلك ليزيدها استعظاما لامره وتحققا لنبوته وثباتا على الدين ١٢ قوله لما قيل له ان ساقيها ورجليها كقدمي حمار قال لها ذلك الجن لما كرهوا ان يتزوجها فتفضي اليه باسرارهم لانها كانت بنت جنية او خافوا ان يتولد منها ولد تجتمع له فطنة الانس والجن فيخرج من ملك سليمان الى اشد منه ١٢ ك قوله فلما راته پس چون بديد قصر را در حالتيكه آفتاب بران تافته بود و آن صافي مينمود وپاهيان را ديد ١٢ روح قوله لجة اللج بالضم معظم الماء من القاموس ١٢ قوله وكشفت عن ساقيها اے على عادة من اراد الخوض في الماء قيل لما رأت اللجة فزعت وظنت انه قصد بها الغرق فلما لم يكن لها بد من امتثال الامر سلمت وكشفت عن ساقيها ١٢ صاوي قوله وكان سليمان على سريره في صدر الصرح وانما وضع السرير كذلك لتمر عليه فتحتاج الى كشف الساق فرأى ساقيها وقدميها الا انها كانت شعراء الساقين روى ابن جرير عن مجاهد الصرح بركة ماء ضرب عليها سليمان قوارير البسها اياه قال وكانت امرأة شعراء فكشفت عن ساقيها فاذا هي شعراء فامر سليمان بالنورة فصنعت ومن طريق عكرمة نحوه ووصله ابن ابي حاتم من وجه آخر عن عكرمة عن ابن عباس نحوه ١٢ كمالين قوله وقدميها حسانا فاذا هي احسن الناس ساقا وقدما خلا انها شعراء ١٢ روح قوله ممرد الخ ومنه الامرد في القاموس التمريد التمليس والتسوية ١٢ ك قوله مملس املس نرم وتابان شدن تمليس متعدمنه ١٢ صراح قوله مع سليمان آه حال من التاء في اسلمت كما اشار له بتقديم المتعلق اي حالة كوني معه اي مصاحبة له في الدين وليس ظرفا لغوا متعلقا باسلمت والا لادهم اتحاد اسلامهما في الزمان وليس كذلك بل اسلامه قبل اسلامها ١٢ ج قوله فتزوجها الخ هذا احد قولين والثاني ان انكحها سليمان عليه السلام لذي تبع ملك همدان وذي تبع من ملوك اليمن وهمدان بسكون الميم من بلاد اليمن والجمهور على ان سليمان نكحها لنفسه كما في روح البيان ١٢ قوله ومات الخ ووفاته من اواخر سنة خمس وسبعين وخمس مائة لوفات موسى عليه السلام وبين وفاته والهجرة الشريفة الاسلامية الف وسبعمائة وثلاث وسبعون سنة ١٢ روح قوله فاذا هم فريقان يختصمون آه المراد بالفريقين قوم صالح وانهم انقسموا فريقين مومن وكافر وجعل الزمخشري الفريق الواحد صالحا وحده والآخر جميع قومه وحمله على ذلك العطف بالفاء فانه يؤذن انه بمجرد ارساله صاروا فريقين ولا يصير قومه فريقين الا بعد زمان ولو قليلا ويختصمون صفة لفريقان على المعنى كقوله هذان خصمان اختصموا وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا ١٢ ج قوله لم تستعجلون بالسيئة آه في البيضاوي قال يا قوم لم تستعجلون بالسيئة بالعقوبة فتقولون ائتنا بما تعدنا قبل الحسنة اي قبل التوبة فتؤخرونها اے نزول العقاب فانهم كانوا يقولون ان صدق ايعاده تبنا حينئذ والا فنحن على ما كنا عليه آه ١٢ ج قوله واجتلبت همزة الوصل اے لاجل التوصل للنطق بالساكن الذي هو الطاء المدغمة لان المدغم ساكن دائما وقوله اي تشاءمنا اي اصابنا الشوم اے الضيق وفي القرطبي الشوم النحس من الجمل ١٢

٤١

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

وجاءوا قال طٰئركم شومكم عند الله اتاكم به بل انتم قوم تفتنون ○ تختبرون بالخير والشر
وكان في المدينة مدينة ثمود تسعة رهط اي رجال يفسدون في الارض بالمعاصي منها قرضهم
الدنانير والدراهم ولا يصلحون ○ بالطاعة قالوا اي قال بعضهم لبعض تقاسموا اي احلفوا بالله
لنبيتنه بالنون والتاء وضم التاء الثانية واهله اي من امن به اي نقتلهم ليلا ثم لنقولن بالنون
والتاء وضم اللام الثانية لوليه اي لولي دمه ما شهدنا حضرنا مهلك اهله بضم الميم وفتحها اي اهلاكهم
او هلاكهم فلا ندري من قتله وانا لصٰدقون ○ ومكروا في ذلك مكرا ومكرنا مكرا اي جازيناهم
بتعجيل عقوبتهم وهم لا يشعرون ○ فانظر كيف كان عاقبة مكرهم انا دمرنٰهم اهلكناهم
وقومهم اجمعين ○ بصيحة جبريل وبرمي الملائكة بحجارة يرونها ولا يرونهم فتلك بيوتهم خاوية
خالية ونصب على الحال والعامل فيها معنى الاشارة بما ظلموا بظلمهم اي كفرهم ان في ذلك
لاٰية لعبرة لقوم يعلمون ○ قدرتنا فيتعظون وانجينا الذين اٰمنوا بصالح وهم اربعة الاف
وكانوا يتقون ○ الشرك ولوطا منصوب باذكر مقدرا قبله ويبدل منه اذ قال لقومه اتاتون
الفاحشة اي اللواطة وانتم تبصرون ○ يبصر بعضكم بعضا انهماكا في المعصية ائنكم
بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين لتاتون الرجال شهوة
من دون النساء بل انتم قوم تجهلون ○ عاقبة فعلكم فما كان جواب قومه الا ان قالوا
اخرجوا اٰل لوط اي اهله من قريتكم انهم اناس يتطهرون ○ من ادبار الرجال فانجينٰه واهله
الا امراته قدرنٰها جعلناها بتقديرنا من الغٰبرين ○ الباقين في العذاب وامطرنا عليهم مطرا
ع ١٤ ١٩ هو حجارة السجيل اهلكتهم فساء بئس مطر المنذرين ○ بالعذاب مطرهم قل يا محمد الحمد لله على هلاك
كفار الامم الخالية وسلٰم على عباده الذين اصطفٰى هم ءالله بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية
الفا وتسهيلها وادخال الف بين المسهلة والاخرى وتركه خير لمن يعبده اما يشركون ○ بالياء
والتاء اي اهل مكة به الاٰلهة خير لعابديها امن خلق السمٰوٰت والارض وانزل لكم
من السماء ماء فانبتنا فيه التفات من الغيبة الى التكلم به حدائق جمع حديقة وهو البستان
المحوط ذات بهجة حسن ما كان لكم ان تنبتوا شجرها لعدم قدرتكم عليه ءاله بتحقيق الهمزتين
وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين في مواضعه السبعة مع الله اعانه على ذلك

ط اي ان الله الطائر لم وفي القاموس البارح من الصيد ما مر من ميامنك الى مياسرك والسانح عكسه ١٢ كمالين وفي القرطبي الشوم النحس ولا شيء اضر بالراي وافسد للتدبير من اعتقاد الطيرة ومن ظن ان خوار بقرة او نعيق غراب يرد قضاء او يدفع مقدورا فقد جهل ١٢ جمل ٢ه قوله تختبرون الخ كذا روي عن ابن عباس قال القاضي وهو اضراب من بيان طائرهم الذي هو مبدأ الحق بهم الى ما هو الداعي اليه ١٢ ك ٣ه قوله مدينة ثمود اي وهي الحجر وتقدم انه واد بين الشام والمدينة ١٢ صاوي ٤ه قوله تسعة رهط آه الاكثر على ان تمييز العدد يجر بمن كقوله اربعة من الطير وفي المسالة مذاهب احدها انه لا يجوز الا في قليل الثاني انه يجوز ولكن لا يقاس الثالث التفصيل بين ان يكون للقلة كرهط ونفر فيجوز او للكثرة فقط او لها وللقلة فلا يجوز نحو تسعة قوم ونص سيبويه على امتناع ثلثة غنم قال الزمخشري انما جاز تمييز التسعة بالرهط لانه في معنى الجمع كانه قيل تسعة انفس ١٢ جمل ٥ه قوله اي رجال دفع بذلك ما يقال ان تمييز التسعة جمع مجرور فكيف يوتى به مفردا فاجاب بانه وان كان مفردا في اللفظ فهو جمع في المعنى وهؤلاء التسعة هم الذين قتلوا اولادهم حين اخبر صالح ان مولودا يولد في شهرهم هذا يكون عقر الناقة على يديه فقتل التسعة اولادهم وابى العاشر ان يقتل ابنه فعاش ذلك الولد ونبت نباتا سريعا فكان اذا مر بالتسعة حزنوا على قتل اولادهم فسول لهم الشيطان ان يجتمعوا في غار فاذا جاء الليل خرجوا الى صالح وقتلوه وتقدم انهم اجتمعوا في الغار فارادوا ان يخرجوا منه فسقط عليهم الغار فقتلهم وعقر الناقة ولد العاشر وهو قدار بن سالف ١٢ صاوي ٦ه قوله منها قرضهم الدنانير الخ اي قطعهم لها وقد منعوا من قطعها ١٢ ك ٧ه قوله والتاء الفوقية وضم التاء الثانية لحمزة وعلي خطاب بعضهم لبعض ١٢ ك ٨ه قوله نقتلهم ليلا البيات مباغتة العدو ليلا وفي القاموس بيت العدو اوقع بهم ليلا ١٢ ك ٩ه قوله بضم الميم اي للاكثر وفتحها لحفص اي اهلاكهم على الوجه الاول وهلاكهم على الثاني يشير الى انه مصدر على الوجهين ويحتمل كونه اسم مكان ١٢ ك ١٠ه قوله فانظر كيف كان الخ كيف خبر كان وان جعلت تامة فكيف حال ١٢ ك ١١ه قوله انا دمرناهم بكسرة همزة انا استينافا واما على قراءة الكوفيين بفتح الهمزة فهي بدل من اسم كان او خبر له وكيف حال ١٢ كمالين ١٢ه قوله برمي الملائكة قال ابن عباس ارسل الله الملائكة تلك الليلة الى دار صالح عليه السلام يحرسونه فاتى التسعة دار صالح شاهرين سيوفهم فرمتهم الملائكة بالحجارة وهم يرون الحجارة ولا يرون الملائكة فقتلتهم واهلك الله جميع القوم بالصيحة انتهت فكلمة او في كلام الشارح للتنويع اي عذابهم نوعان موزعان عليهم رمي الحجارة على التسعة بسبب تبييتهم على قتل صالح واهله والصيحة على غيرهم بسبب عقر الناقة ولو قال المفسر اهلكناهم برمي الملائكة الحجارة وقومهم اجمعين بصيحة جبريل لكان اوضح ١٢ ج وص ١٣ه قوله خالية من اخوى البطن اذا خلا او ساقطة من خوى النجم اذا سقط ونصبه على الحال والعامل فيها معنى الاشارة اي اشير بيوتهم حال كونها خالية ١٢ كمالين ١٤ه قوله وانجينا الذين آمنوا اي من الهلاك فخرج صالح بهم الى حضرموت فلما دخلها مات صالح فسميت تلك البلدة بذلك ثم بنى الاربعة آلاف مدينة يقال لها حاضوراء ١٢ ص ١٥ه قوله يبصر بعضكم بعضا اشار بذلك الى ان المراد الابصار بالعين وقيل المراد ابصار القلب ويكون المعنى وتعلمون انها قبيحة ١٢ ص ١٦ه قوله من دون النساء اي ان الله خلق الانثى للذكر ولم يخلق الذكر للذكر ولا الانثى للانثى فهي مضادة لله في حكمته ١٢ مدارك ١٧ه قوله بل انتم قوم تجهلون اي تفعلون فعل الجاهلين بانها فاحشة مع علمكم بذلك او اريد بالجهل السفاهة والمجانة التي كانوا عليها ١٢ مدارك ١٨ه قوله عاقبة فعلكم يشير الى ان مفعول تجهلون محذوف ١٢ ١٨ه قوله عاقبة فعلكم يشير الى تقدير المفعول وقد ينزل منزلة اللازم اي انتم تفعلون فعل من يجهل قبحها ١٢ كمالين ١٩ه قوله فما كان جواب قومه آه خبر مقدم والا ان قالوا في موضع الاسم وقرا الحسن وابن ابي اسحق برفع اسماء والا ان قالوا خبر او هو ضعيف ١٢ جمل ٢٠ه قوله وامطرنا عليهم مطرا آه اي كل من كان منهم خارج المدائن والسجيل هو الطين المحرق ١٢ جمل ٢١ه قوله قل الحمد لله آه لما فرغ من قصص هذه السورة امر رسوله صلى الله عليه وسلم بحمده تعالى وبالسلام على المصطفين وكان هذا صدر خطبة لما يلقى من البراهين الدالة على الوحدانية والعلم والقدرة الآتي ذكرها بقوله امن خلق السموات والارض الخ ١٢ جمل ٢٢ه قوله على هلاك كفار الامم الخالية في الكبير في هذه الآية قولان الاول انه متعلق بما قبله من القصص والمعنى الحمد لله على اهلاكهم وسلام على عباده الذين اصطفى بان ارسلهم ونجاهم الثاني انه مبتدأ فانه تعالى لما ذكر احوال الانبياء عليهم السلام وكان محمد صلى الله عليه وسلم كالمخالف لمن قبله في العذاب لان عذاب الاستيصال مرتفع عن قومه امره تعالى بان يشكر ربه على ما خصه بهذه النعم وبان يسلم على الانبياء عليهم السلام الذين صبروا على مشاق الرسالة ١٢ ٢٣ه قوله عباده الذين اصطفى آه قال مقاتل هم الانبياء والمرسلون وقال ابن عباس هم اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وقال الكلبي امة محمد صلى الله عليه وسلم وقيل هم كل المؤمنين من السابقين واللاحقين ١٢ جمل ٢٤ه قوله ءالله خير اصله أالله على ان الهمزة الاولى استفهام والثانية وصل فمدوا الاولى تخفيفا روح معناه بالفارسية آيا خدا بهتر است يا آنچه شريك مى آرند ١٢ ٢٥ه قوله بالياء التحتية لابي عمرو وعاصم وبالتاء الفوقانية للباقين ١٢ ك ٢٦ه قوله اهل مكة راجع لكل من الياء والتاء لكنه على الياء يكون مرفوعا تفسير الواو وتكون اي تفسيرية وعلى التاء يكون منصوبا بتفسير الخطاب ويكون منادى تكون اي ندائية وقوله الآلهة بالرفع تفسير لما الواقعة مبتدأ وقوله خير لعابديها خبر عنها فهو محذوف والتقدير ام الآلهة التي يشركونها به خير لعابديها وقوله به اي بالله ١٢ ٢٧ه قوله امن خلق السموات ام منقطع بمعنى بل وهمزة الاستفهام او للاضراب والاستفهام التوبيخي في المعادلة الى الاستفهام التقريري والخبر مقدر اي خير ١٢ ك ٢٨ه قوله فيه التفات اي وحكمة اختصاصه سبحانه وتعالى بهذا الفعل اشارة الى ان الله تعالى هو المنبت للاشجار والزرع لا غيره وخلقها مختلفة الالوان والطعوم مع كونها تسقى بماء واحد ١٢ صاوي

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

اى ليس معه اله بل هم قوم يعدلون ○ يشركون بالله غيره امن جعل الارض قرارا لا تميد باهلها
وجعل خللها فيما بينها انهرا وجعل لها رواسى جبالا اثبت بها الارض وجعل بين البحرين
حاجزا بين العذب والملح لا يختلط احدهما بالآخر ءاله مع الله بل اكثرهم لا يعلمون ○ توحيده
امن يجيب المضطر المكروب الذى مسه الضر اذا دعاه ويكشف السوء عنه وعن غيره ويجعلكم
خلفاء الارض الاضافة بمعنى فى اى يخلف كل قرن القرن الذى قبله ءاله مع الله قليلا ما
تذكرون ○ تتعظون بالفوقانية والتحتانية وفيه ادغام التاء فى الذال وما زائدة لتقليل القليل امن
يهديكم يرشدكم الى مقاصدكم فى ظلمت البر والبحر بالنجوم ليلا وبعلامات الارض نهارا ومن يرسل
الريح بشرا بين يدى رحمته اى قدام المطر ءاله مع الله تعلى الله عما يشركون ○ به غيره امن يبدؤا
الخلق فى الارحام من نطفة ثم يعيده بعد الموت وان لم يعترفوا بالاعادة لقيام البراهين عليها ومن
يرزقكم من السماء بالمطر والارض بالنبات ءاله مع الله اى لا يفعل شيئا مما ذكر الا الله ولا اله معه
قل يا محمد هاتوا برهانكم حجتكم ان كنتم صدقين ○ ان معى الها فعل شيئا مما ذكر وسألوه عن وقت
قيام الساعة فنزل قل لا يعلم من فى السموت والارض من الملائكة والناس الغيب اى ما غاب عنهم
الا لكن الله يعلمه وما يشعرون اى كفار كغيرهم ايان وقت يبعثون ○ بل بمعنى هل ادرك بوزن
اكرم فى قراءة وفى اخرى ادرك بتشديد الدال واصله تدارك ابدلت التاء دالا وادغمت فى الدال
واجتلبت همزة الوصل اى بلغ ولحق او تتابع وتلاحق علمهم فى الاخرة اى بها حتى سألوا عن وقت مجيئها
٥ ع ١ ليس الامر كذلك بل هم فى شك منها بل هم منها عمون ○ من عمى القلب وهو ابلغ مما قبله والاصل
عميون استثقلت الضمة على الياء فنقلت الى الميم بعد حذف كسرها وقال الذين كفروا ايضا فى
انكار البعث ءاذا كنا ترابا وءاباؤنا ائنا لمخرجون ○ اى من القبور لقد وعدنا هذا نحن وءاباؤنا من
قبل ان ما هذا الا اساطير الاولين ○ جمع اسطورة بالضم اى ما سطر من الكذب قل سيروا فى
الارض فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين ○ بانكارهم وهى هلاكهم بالعذاب ولا تحزن عليهم و
لا تكن فى ضيق مما يمكرون ○ تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم اى لا تهتم بمكرهم عليك فانا ناصرك
عليهم ويقولون متى هذا الوعد بالعذاب ان كنتم صدقين ○ فيه قل عسى ان يكون ردف
قرب لكم بعض الذى تستعجلون ○ فحصل لهم القتل ببدر وباقى العذاب ياتيهم بعد الموت

... يعدلون تبع ان يكون من قوم عدل عن الحق اذا جار وعدل ولا نهى هم جاروا وظلموا او وضع الكفر موضع الايمان والشرك محل التوحيد وفى الكبير وقد اختلفوا فى معنى قوله تعالى بل هم قوم يعدلون فقيل يعدلون عن هذا الحق الظاهر وقيل يعدلون بالله سواه ١٢ ٥٣ قوله امن جعل الارض قرارا آه قيل هو بدل من امن خلق السموات الخ وكذا ما بعده من الجمل الثلاث وحكم الكل واحد والاظهر ان كل واحد منها اضراب وانتقال من التبكيت بما قبلها الى التبكيت بوجه آخر ادخل فى الالزام بجهة من الجهات اى جعلها بحيث يستقر عليها الانسان والدواب باظهار بعضها من الماء ودحوها وتسويتها حسبما تدور عليه منافعهم ١٢ جمل ٥٤ قوله لا تميد اى لا تتحرك فى الصراح ميد جنبيدن ١٢ ٥٥ قوله خلالها آه يجوز ان يكون ظرفا فالجعل بمعنى خلق المتعدية لواحد وان يكون فى محل المفعول الثانى على انها بمعنى صير ١٢ جمل ٥٦ قوله جبالا اثبت بها الارض بيان لما هو المقصود ببيانها الملائم ما قبله والافرواسى جمع راسية من رسى بمعنى ثبت ١٢ ك ٥٧ قوله اذا دعاه اشار بذلك الى ان اجابة المضطر متوقفة على دعائه فلا ينبغى لمن كان مضطرا ترك الدعاء بل يدعو والله يجيبه على حسب ما اراد سبحانه وتعالى لان الله ارءف على العبد من نفسه فالعاقل اذا دعا يسلم فى الاجابة لمراد الله ١٢ ص ٥٨ قوله وفيه ادغام التاء فى الذال للاكثر وتخفيف الذال لحمزة وعلى وحفص ١٢ ٥٩ قوله لتقليل القليل وتقليل القليل كناية عن العدم بالكلية فالمعنى نفى تذكرهم راسا من الجمل ١٢ ٦٠ قوله وان لم يعترفوا الخ فى الكواشى وسألوا عن بدأ خلقهم اعادتهم مع انكارهم البعث لتقدم البراهين الدالة على ذلك من انزال الماء وانبات النبات وجفافه ثم عوده مرة ثانية والعقل يحكم بامكان الاعادة بعد الابلاء وهم يعلمون انهم وجدوا بعد ان لم يكونوا فايجادهم بعد ان كانوا ايسر ١٢ روح ٦١ قوله وان لم يعترفوا آه هذا جواب عما يقال كيف قيل لهم امن يبدؤ الخلق ثم يعيده وهم منكرون للاعادة وايضاح الجواب انهم كانوا معترفين بالابتداء ودلالة الابتداء على الاعادة ظاهرة قوية فلما كان الكلام مقرونا بالدلالة الظاهرة صاروا كانهم لم يبق لهم عذر فى الانكار ١٢ جمل ٦٢ قوله قل هاتوا برهانكم الخ امره صلى الله عليه وسلم بتبكيتهم اثر قيام الادلة على انه لا يستحق العبادة غيره ١٢ صاوى ٦٣ قوله ان معى الها فعل شيئا كذا فى بعض النسخ وصوابه ان معه لان الذى تقدم اله مع الله وايضا فالنبى صلى الله عليه وسلم المامور بهذا القول لا يقول لهم ان كنتم صادقين ان معى الها وفى بعض النسخ ان مع الله الها وهى ظاهرة ١٢ جمل ٦٤ قوله من فى السموات والارض آه من فاعل يعلم والظرف صفتها اى لا يعلم الذى ثبت وسكن واستقر فى السموات والارض وهم الملائكة والانس كما قال الشارح والغيب مفعول به والله مبتدأ خبره محذوف كما قدره الشارح وفسر الا بلكن اشارة الى انقطاع الاستثناء ويصح ان يكون من فى محل نصب على المفعولية والغيب بدل منها والله فاعل يعلم والمعنى قل لا يعلم الاشياء التى تحدث فى السموات والارض الغائبة عنا الا الله تعالى ١٢ جمل ٦٥ قوله الا لكن حمله على الانقطاع لان الاتصال يقتضى ان الله من جملة من فى السموات والارض فيكون له مكان ١٢ ٦٦ قوله ايان هى ههنا بمعنى متى وقول الشارح وقت تفسير لايان لكنه اخل بتفسير الاستفهام الذى فى ضمنها ولو قال متى يبعثون او اى وقت يبعثون لكان اوضح من الجمل وفى ابى السعود وايان مركبة من اى وان فمعناه الاصلى اى ان يبعثون اى اى وقت ١٢ ٦٧ قوله وقت يبعثون تفسير لايان والمناسب تفسيرها بمتى لان ايان ظرف متضمن معنى همزة الاستفهام ومتى كذلك بخلاف لفظ وقت ١٢ صاوى ٦٨ قوله بل بمعنى هل آه لم يوجد بل بمعنى هل فى كتب اللغة والنحو لكن يدل عليه قراءة ابن عباس ءادرك بهمزتين على الاستفهام وقراءة ابى بن كعب ام تدارك عليهم ١٢ ك ٦٩ قوله اى بلغ ولحق كما تقول ادركه علمى اذا لحقه وبلغه وذلك تفسير على القراءة الاولى او تتابع وتلاحق من قولهم تدارك بنو فلان اذا تتابعوا فى الهلاك وذلك على القراءة الثانية ١٢ ك ٧٠ قوله فى الآخرة اى بها آه وفى السمين فيه وجهان احدهما ان فى على بابها وادرك وان كان ماضيا لفظا فهو مستقبل معنى لانه كائن قطعا كقوله اتى امر الله وعلى هذا فى متعلق بادرك والثانى ان فى بمعنى الباء اى بالآخرة كما فسره الشارح بقوله اى بها وعلى هذا فتعلق بنفس علمهم كقولك علمى بزيد كذا ١٢ من الجمل ٧١ قوله فى الآخرة اى فى شان الآخرة ومعناها والمعنى ان اسباب استحكام العلم وتكامله بان القيامة كائنة قد حصلت لهم ومكنوا من معرفته وهم شاكون جاهلون ١٢ مدارك ٧٢ قوله ليس الامر كذلك يريد ان الاستفهام انكارى اى لم يبلغ علمهم بالآخرة ولم تتابع ١٢ ك ٧٣ قوله بل هم منها عمون اى عندهم جزم بعدمها العدم ادراكهم دلائلها ١٢ صاوى ٧٤ قوله بعد حذف كسرها اى وسقطت الياء لوقوعها ساكنة اثر ضمة ١٢ صاوى ٧٥ قوله ءاذا كنا ترابا آه الهمزة داخلة على مقدر عامل فى اذا وآباؤنا معطوف على اسم كان وهو الضمير وسوغ العطف عليه الفصل بالخبر وقوله ائنا لمخرجون بمعنى ما قبله وانما اعيد تاكيدا ولا يصح ان يكون مخرجون عاملا فى اذا لوجود موانع ثلاثة كل منها لا يعمل ما بعده فيما قبله همزة الاستفهام وان ولام الابتداء ١٢ جمل ٧٦ قوله قل سيروا فى الارض امر تهديد لهم اشارة الى انهم لم يرجعوا انزل بهم ما انزل بمن قبلهم ١٢ صاوى ٧٧ قوله ولا تحزن عليهم اى لا تهتم على عدم ايمانهم فيما مضى ولا تخف من مكرهم فى المستقبل فالحزن غم لما مضى والخوف غم لما يستقبل ١٢ صاوى ٧٨ قوله فى ضيق بفتح الضاد وكسرها قراءتان سبعيتان اى حرج ١٢ صاوى ٧٩ قوله مما يمكرون اى من مكرهم وكيدهم لك فان الله يعصمك من الناس يقال ضاق الشئ ضيقا بالفتح وهو قراءة ابن كثير وبالكسر وهو قراءته ١٢ مدارك ٨٠ قوله قل عسى ان يكون قال القاضى عسى ولعل وسوف فى مواعيد الملوك كالجزم بها وانما يطلقونه اظهارا لوقارهم واشعارا بان الرمزة منهم كالتصريح من غيرهم ١٢ ك ٨١ قوله ردف لكم آه فيه اوجه اظهرها ان ردف ضمن معنى فعل يتعدى باللام اى دنا وقرب (وبهذا فسره ابن عباس) وبعض الذى فاعل به والثانى ان مفعوله محذوف واللام للعلة اى ردف الخلق لاجلكم ولشؤمكم الثالث ان اللام مزيدة فى المفعول تاكيدا آه ١٢ جمل

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

ما يخفون وما يعلنون من عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومكايدهم وهو معاقبهم على ذلك بما يستحقونه وقرئ تكن يقال كننت الشئ واكننته اذا سترته واخفيته ١٢ مدارك ١٠٣ قوله التاء للمبالغة آه وفى السمين فى هذه التاء قولان احدهما انها للمبالغة كراوية بمعنى كثير الرواية وعلامة والثانى انها كالتاء الداخلة على المصادر نحو العاقبة والعافية قال الزمخشرى ونظيرها الذبيحة والنطيحة والرمية فى انها اسماء غير صفات ١٢ ج ١٠٤ قوله اى شئ فى غاية الخفاء الخ اى كانه قال وما من شئ شديد الغيبوبة والخفاء ١٢ روح ١٠٥ قوله ومكنون علمه تعالى الواو بمعنى او فانه قول ثان للمفسرين وعليه فتسمية العلم كتابا على سبيل الاستعارة التصريحية حيث شبه بالكتاب كالسجل الذى يضبط الحوادث ويحصيها ولا يشذ عنه شئ منها ١٢ جمل ١٠٦ قوله اكثر الذى هم فيه يختلفون اى فقد نص بالتصريح على الاكثر فلا ينافى قوله ما فرطنا فى الكتاب من شئ ومن جملته اختلافهم فى شان المسيح وتفرقهم فيه فرقا كثيرة فوقع بينهم التباغض حتى لعن بعضهم بعضا ١٢ صاوى ١٠٧ قوله اى ببيان الخ هذا الجار والمجرور متعلق بيقص وقوله ما ذكر اى اكثر ما اختلفوا فيه وقوله على وجه متعلق ببيان وقوله الرافع صفة للبيان وقوله لو اخذوا به متعلق بالرافع ١٢ ١٠٨ قوله اى عدله اشارة الى جواب ما يقال القضاء والحكم شئ واحد فقوله

وَاِنَّ رَبَّكَ لَذُوْ فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ ومنه تاخير العذاب عن الكفار وَلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُوْنَ ○
فالكفار لا يشكرون تاخير العذاب لانكارهم وقوعه وَاِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُوْرُهُمْ تخفيه وَ
مَا يُعْلِنُوْنَ ○ بالسنتهم وَمَا مِنْ غَآئِبَةٍ فِي السَّمَآءِ وَالْاَرْضِ التاء للمبالغة اى شئ فى غاية الخفاء على
الناس اِلَّا فِيْ كِتٰبٍ مُّبِيْنٍ ○ بين هو اللوح المحفوظ ومكنون علمه تعالى ومنه تعذيب الكفار اِنَّ
هٰذَا الْقُرْاٰنَ يَقُصُّ عَلٰى بَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ الموجودين فى زمن نبينا صلى الله عليه وسلم اَكْثَرَ الَّذِيْ هُمْ فِيْهِ
يَخْتَلِفُوْنَ ○ اى ببيان ما ذكر على وجه الرافع للاختلاف بينهم لو اخذوا به واسلموا وَاِنَّهٗ لَهُدًى مِّن
الضلالة وَّرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ ○ من العذاب اِنَّ رَبَّكَ يَقْضِيْ بَيْنَهُمْ كغيرهم يوم القيمة بِحُكْمِهٖ اى
عدله وَهُوَ الْعَزِيْزُ الغالب الْعَلِيْمُ ○ بما يحكم به فلا يمكن احد مخالفته كما خالف الكفار فى الدنيا
انبياءه فَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ ثق به اِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِيْنِ ○ اى الدين البين فالعاقبة لك بالنصر على
الكفار ثم ضرب لهم امثالا بالموتى والصم والعمى فقال اِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتٰى وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ
الدُّعَآءَ اِذَا بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بينها وبين الياء وَلَّوْا مُدْبِرِيْنَ ○ وَمَآ اَنْتَ بِهٰدِي الْعُمْيِ
عَنْ ضَلٰلَتِهِمْ اِنْ ما تُسْمِعُ سماع افهام وقبول اِلَّا مَنْ يُّؤْمِنُ بِاٰيٰتِنَا القران فَهُمْ مُّسْلِمُوْنَ ○
مخلصون بتوحيد الله وَاِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ حق العذاب ان ينزل بهم فى جملة الكفار اَخْرَجْنَا
لَهُمْ دَآبَّةً مِّنَ الْاَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ اى تكلم الموجودين حين خروجها بالعربية تقول لهم من جملة
كلامها عنا اَنَّ النَّاسَ اى كفار مكة وفى قراءة فتح همزة انّ بتقدير الباء بعد تكلمهم كَانُوْا بِاٰيٰتِنَا
لَا يُوْقِنُوْنَ ○ اى لا يؤمنون بالقران المشتمل على البعث والحساب والعقاب وبخروجها ينقطع الامر ع ٦
بالمعروف والنهى عن المنكر ولا يؤمن كافر كما اوحى الله تعالى الى نوح اَنَّهٗ لَنْ يُّؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ اِلَّا
مَنْ قَدْ اٰمَنَ وَاذكر يَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ اُمَّةٍ فَوْجًا جماعة مِّمَّنْ يُّكَذِّبُ بِاٰيٰتِنَا وهم رؤساؤهم المتبوعون
فَهُمْ يُوْزَعُوْنَ ○ اى يجمعون برد اٰخرهم الى اولهم ثم يساقون حَتّٰٓى اِذَا جَآءُوْ مكان الحساب قَالَ
تعالى لهم اَكَذَّبْتُمْ انبيائى بِاٰيٰتِيْ وَلَمْ تُحِيْطُوْا من جهة تكذيبكم بِهَا عِلْمًا اَمَّا فيه ادغام ما الاستفهامية فى ما
الاستفهامية ذا موصول اى ما الذى كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ○ مما امرتم به وَوَقَعَ الْقَوْلُ حق العذاب
عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوْا اى اشركوا فَهُمْ لَا يَنْطِقُوْنَ ○ اذ لا حجة لهم اَلَمْ يَرَوْا اَنَّا جَعَلْنَا خلقنا الَّيْلَ
لِيَسْكُنُوْا فِيْهِ كغيرهم وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا بمعنى يبصر فيه ليتصرفوا فيه اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ

يقضى بينهم بحكمه بمنزلة ان يقال يقضى بقضائه او يحكم بحكمه ولا يقال زيد يضرب بضربه فما معناه وحاصل الجواب ان الحكم بمعنى العدل والباء للملابسة اى متلبسا بالعدل ١٢ ١٠٩ قوله فتوكل على الله امره بالتوكل على الله وقلة المبالاة باعداء الدين وبقوله انك على الحق المبين علل التوكل بانه على الحق الابلج وهو الدين الواضح الذى لا يتعلق به شك وفيه بيان ان صاحب الحق حقيق بالوثوق بالله وبنصرته ١٢ مدارك ١١٠ قوله انك لا تسمع الموتى الخ لما كانوا لا يعون ما يسمعون ولا به ينتفعون شبهوا بالموتى وهم احياء صحاح الحواس وبالصم الذين ينعق بهم فلا يسمعون وبالعمى حيث يضلون الطريق ولا يقدر احد ان ينزع ذلك عنهم ويجعلهم هداة بصراء الا الله تعالى ثم اكد حال الصم بقوله اذا ولوا مدبرين لانه اذا تباعد عن الداعى بان تولى عنه مدبرا كان ابعد عن ادراك صوته ١٢ مدارك ١١١ قوله انك لا تسمع الموتى هذه الآية واردة فى حق الكفار وقطع الطمع للنبى صلى الله عليه وسلم فى هدايتهم فان كونهم كالموتى موجب لقطع الطمع وانما شبهوا بالموتى لعدم انتفاعهم بما يتلى عليهم من الآيات والمراد المطبوعون على قلوبهم فلا يخرج ما فيها من الكفر ولا يدخل ما لم يكن فيها من الايمان ملخصا من الروح ولا دلالة فى هذه الآية على عدم سماع الموتى كلام الاحياء كما استدل بها بعض الجهلة والاحاديث الصحيحة واردة فى باب السماع الموتى ولا نذكرها خوفا للاطناب ١٢ ١١٢ قوله بينها وبين الياء اى ينطق بها متوسطة بين الهمزة والياء وذلك لانها مكسورة بخلاف المفتوحة فانها اذا سهلت ينطق بها الالف اللينة والهمزة المخففة ١٢ جمل ١١٣ قوله اذا وقع القول والمراد من القول متعلقه هو ما وعدوا به من قيام الساعة ووقوعه حصوله والمراد مشارفة الساعة كبير وفى ابى السعود والمراد بالقول ما نطق من الآيات الكريمة بمجئ الساعة وما فيها من فنون الاهوال التى كانوا يستعجلونها ١٢ ١١٤ قوله واذا وقع القول عليهم آه فى القرطبى واختلف فى معنى وقع القول فقيل معناه وجب الغضب عليهم قاله قتادة وقال مجاهد حق القول عليهم بانهم لا يؤمنون وقال ابن عمر رض وابو سعيد الخدرى اذا لم يأمروا بالمعروف ولم ينهوا عن المنكر وجب السخط عليهم وقال عبد الله ابن مسعود رض ووقوع القول يكون بموت العلماء وذهاب العلم ورفع القرآن ١٢ ج ١١٥ قوله حق العذاب الخ حق تفسير لوقع والعذاب تفسير للقول قال فى روح البيان واكثر ما جاء فى القرآن من لفظ وقع جار فى العذاب والشدائد ١٢ ١١٦ قوله اخرجنا لهم دابة من الارض قيل انها مختلفة الخلقة تشبه عدة الحيوانات تصعد جبل الصفا فتخرج منه ليلة جمع وقيل من الحجر وقيل من الطائف ومعها عصى موسى وخاتم سليمان عليهما السلام لا يدركها طالب ولا يعجزها هارب تضرب المؤمن بالعصا وتنكت فى وجه الكافر رواه الحاكم فى المستدرك عن ابى الطفيل عن ابى سريحة عنه صلى الله عليه وسلم قال تكون للدابة ثلاث خرجات وان اردت التفصيل فعليك بمعالم التنزيل ١٢ ك ١١٧ قوله اى تكلم الموجودين حين خروجها ظرف للموجودين بالعربية كذا نقل عن مقاتل اى تقول لهم من جملة كلامها قولها عنا اى حكاية عنا اى يقول لهم قال الله ١٢ ك ١١٨ قوله تقول لهم تفسير لتكلمهم وقوله عنا متعلق بمحذوف اى حال كونها حاكية وناقلة لما تقول عنا بان تقول قال الله ان الناس الخ من الجمل واسم الدابة الجساسة لتجسسها الاخبار للدجال وروى ان طولها ستون ذراعا ولها قوائم اربعة وزغب وريش وجناحان لا يفوتها هارب ولا يدركها طالب وروى انه عليه السلام سئل عن مخرجها فقال من اعظم المساجد حرمة على الله تعالى يعنى المسجد الحرام وقيل يخرج من الصفا وروى انها تخرج ومعها عصى موسى وخاتم سليمان فتنكت بالعصا فى مسجد المؤمن نكتة بيضاء فيبيض وجهه ويكتب بين عينيه اى جبهته هو مؤمن وبالخاتم فى انف الكافر نكتة سوداء فيسود وجهه ويكتب بين عينيه هو كافر ثم تقول لهم انت يا فلان من اهل الجنة وانت يا فلان من اهل النار كذا فى البيضاوى وروح البيان وغيره ١٢ ١١٩ قوله ان الناس آه قرء الكوفيون بفتح ان والباقون بالكسر فاما الفتح فعلى تقدير الباء ثم هذه الباء يحتمل ان تكون معدية وان تكون سببية وعلى التقديرين يجوز ان تكون تكلمهم بمعنيه من الحديث والجرح اى تحدثهم بان الناس او بسبب ان الناس او تجرحهم بان الناس اى تسمهم بهذا اللفظ او تسمهم بسبب انتفاء الايمان واما الكسر فبالاستيناف ١٢ ج ١٢٠ قوله والنهى عن المنكر فى النسخة بعد هذا ولا يبقى نائب ولا تائب ولا يؤمن الخ وقوله ولا يبقى نائب اى لا يوجد فى ذلك الوقت من ينوب الى الله اى يتيقظ من غفلته ولا تائب اى لا تقبل توبة تائب من العصاة ولا يؤمن كافر اى لا يقبل ايمانه ١٢ جمل ١٢١ قوله ولا يؤمن كافر وقيل فى تفسيره اى لا يقبل ايمانه ١٢ ١٢٢ قوله من كل امة من هذه تبعيضية وقوله ممن يكذب من هذه بيانية للفوج وقوله وهم رؤساؤهم تفسير لمن الواقعة بيانا وفى هذا التفسير قصور لان جميع المكذبين رؤساء او تابعين حكمهم ما ذكر ١٢ جمل ١٢٣ قوله ولم تحيطوا بها علما الواو للحال اى كذبتم بها بادى الرأى غير ناظرين فيها نظرا يحيط علمكم بكنهها وانها حقيقة بالتصديق او التكذيب او للعطف اى اجمعتم بين التكذيب بها وعدم القاء الاذهان لتحققها ١٢ بيضاوى ١٢٤ قوله اى ما الذى يريد ان ما استفهامية مبتدأ وذا موصول خبره وما بعدها صلة اى اى الشئ الذى كنتم تعملونه ١٢ كمالين ١٢٥ قوله ووقع القول اى قرب وقوعه وانما عبر بالماضى لحصوله فى علم الله لان الماضى والحال والاستقبال فى علم الله واحد لاحاطته بها والمراد بالقول مواعيد القرآن بالفضائح والخزى والعذاب الدائم وغير ذلك للكفار ١٢ صاوى ١٢٦ قوله الم يروا انا جعلنا الليل آه فيه حذف اى مظلما يدل عليه والنهار مبصرا وفى قوله والنهار مبصرا حذف ايضا دل عليه ليسكنوا فيه اى ليتحركوا فيه اشار له الشارح بقوله ليتصرفوا فيه ففى الكلام احتباك ١٢ ج

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

ومن في الارض الخ فعند حصولها يموت كل حي ماعدا ما استثنى واما النفخة الثانية فعندها يحيى كل من كان ميتا فالنفخة اثنتان وبينهما اربعون سنة وقيل انها ثلاث نفخة الزلزلة وذلك حين تسير الجبال وترتج الارض باهلها ونفخة الموت ونفخة الاحياء والقول الاول هو المشهور والصحيح في الصور انه قرن من نور خلقه الله واعطاه اسرافيل فهو واضعه على فيه شاخص ببصره الى العرش ينتظر متى يؤمر بالنفخة وعظم كل دائرة فيه كعرض السماء والارض ويسمى بالبوق في لغة اليمن ١٢ صاوی ٢ قوله ففزع من في السموات الخ اي كل من كان حيا ذلك الوقت لم يسبق له موت او كان ميتا لكنه حي في قبره كالانبياء والشهداء وقوله المفضي الى الموت هذا في حق الاحياء ويزاد عليه فيقال والمفضي بهم الى الغشي والاغماء في حق الاموات الاحياء في قبورهم وقوله اي جبرئيل وميكائيل استثناء من الفزع المفضي الى الموت فهؤلاء لا يموتون بالنفخة الاولى وانما يموتون بين النفختين وقوله عن ابن عباس هم الشهداء هذا استثناء من الفزع المفضي الى الغشي اي الاغماء فالشهداء لا يغشى عليهم بالنفخة الاولى ١٢ ج ٣ قوله جبرئيل آه فلا يبقى بعد النفخة الا هؤلاء الاربعة ثم يقبض روح ميكائيل ثم اسرافيل ثم جبرئيل كذا نقل عن الكلبي ومقاتل وقيل هم حملة العرش والحور ١٢ كمالين ٤ قوله وعن ابن عباس هم الشهداء ويؤيد ذلك ما اخرج البيهقي والحاكم وصححه عن ابي هريرة انه صلى الله عليه وسلم قال سالت

دلالات على قدرته تعالى لِقَوْمٍ يُّؤْمِنُوْنَ ۝ خصوا بالذكر لانتفاعهم بها في الايمان بخلاف الكافرين وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّوْرِ القرن النفخة الاولى من اسرافيل فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ اي خافوا الخوف المفضي الى الموت كما في اٰية اُخرى فصعق والتعبير فيه بالماضي لتحقق وقوعه اِلَّا مَنْ شَآءَ اللّٰهُ اي جبرئيل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل وعن ابن عباس رضي الله عنهما هم الشهداء اذ هم احياء عند ربهم يرزقون وَكُلٌّ تنوينه عوض عن المضاف اليه اي كلهم بعد احيائهم يوم القيمة اَتَوْهُ بصيغة الفعل واسم الفاعل دٰخِرِيْنَ ۝ صاغرين والتعبير في الاتيان بالماضي لتحقق وقوعه وَتَرَى الْجِبَالَ تبصرها وقت النفخة تَحْسَبُهَا تظنها جَامِدَةً واقفة مكانها لعظمها وَّهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ المطر اذا ضربته الريح اي تسير سيره حتى تقع على الارض فتستوي بها مبثوثة ثم تصير كالعهن ثم تصير هباءً منثورا صُنْعَ اللّٰهِ مصدر مؤكد لمضمون الجملة قبله اضيف الى فاعله بعد حذف عامله اي صنع الله ذلك صنعا الَّذِيْٓ اَتْقَنَ احكم كُلَّ شَيْءٍ صنعه اِنَّهٗ خَبِيْرٌ بِمَا تَفْعَلُوْنَ ۝ بالياء والتاء اي اعداؤه من المعصية واولياؤه من الطاعة مَنْ جَآءَ بِالْحَسَنَةِ اي لا اله الا الله يوم القيمة فَلَهٗ خَيْرٌ ثواب مِّنْهَا اي بسببها وليس للتفضيل اذ لا فعل خير منها وفي اٰية اخرى عشر امثالها وَهُمْ اي الجاؤن بها مِّنْ فَزَعٍ يَّوْمَئِذٍ بالاضافة وكسر الميم وفتحها وفزع منونا وفتح الميم اٰمِنُوْنَ ۝ وَمَنْ جَآءَ بِالسَّيِّئَةِ اي الشرك فَكُبَّتْ وُجُوْهُهُمْ فِي النَّارِ بان وليتها وذكرت الوجوه لانها موضع الشرف من الحواس فغيرها من باب اولى ويقال لهم تبكيتا هَلْ اي ما تُجْزَوْنَ اِلَّا جزاء مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝ من الشرك والمعاصي قل لهم اِنَّمَآ اُمِرْتُ اَنْ اَعْبُدَ رَبَّ هٰذِهِ الْبَلْدَةِ اي مكة الَّذِيْ حَرَّمَهَا اي جعلها حرما آمنا لا يسفك فيها دم انسان ولا يظلم فيها احد ولا يصاد صيدها ولا يختلى خلاها وذلك من النعم على قريش اهلها في رفع الله عن بلدهم العذاب والفتن الشائعة في جميع بلاد العرب وَلَهٗ تعالى كُلُّ شَيْءٍ فهو ربه وخالقه ومالكه وَّاُمِرْتُ اَنْ اَكُوْنَ مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ ۝ لله بتوحيده وَاَنْ اَتْلُوَا الْقُرْاٰنَ عليكم تلاوة الدعوة الى الايمان فَمَنِ اهْتَدٰى له فَاِنَّمَا يَهْتَدِيْ لِنَفْسِهٖ اي لاجلها لان ثواب اهتدائه له وَمَنْ ضَلَّ عن الايمان واخطأ طريق الهدى فَقُلْ له اِنَّمَآ اَنَا مِنَ الْمُنْذِرِيْنَ ۝ المخوفين فليس علي الا التبليغ وهذا قبل الامر بالقتال وَقُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ سَيُرِيْكُمْ اٰيٰتِهٖ فَتَعْرِفُوْنَهَا فأراهم الله يوم بدر القتل والسبي وضرب الملائكة وجوههم وادبارهم وعجلهم الله الى النار وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ ۝ ع ٧ / ١١

جبرئيل من الذين لم يشأ الله ان يصعقهم قال هم الشهداء متقلدون سيافهم حول عرشه وضعف الحليمي ماعدا الشهداء لان الاستثناء انما وقع من سكان السموات والارض وحملة العرش ليسوا من سكانهما لان العرش وحملته فوق السموات والملائكة الاربعة من الصافين حول العرش وكذا الجنان فوق السموات ١٢ ك ٥ قوله والتعبير بالماضي الخ جواب عما يقال ان الفزع مستقبل فلم عبر بالماضي فاجاب بانه لتحققه نزل منزلة الواقع لان الماضي والحال والاستقبال بالنسبة لعلمه تعالى واحد لتعلق علمه ١٢ ص ٦ قوله لعظمها آه ذلك لان كل شيء عظيم وكل جسم كبير وكل جمع كثير يقصر عنه البصر لكثرته وعظمه وبعد ما بين اطرافه فهو يحسبه الناظر واقفا وهو سائر كذلك سير الجبال يوم القيامة لا يرى لعظمها كما ان سير السحاب لا يرى لعظمها ١٢ ج ٧ قوله المطر قال القاري هذا التفسير لا يوافق اللغة ولا المعقول ولا المنقول فالصواب ابقاء اللفظ على ظاهره ١٢ جمل ٨ قوله مبثوثة اے متفتتة بث پراگنده ١٢ صراح ٩ قوله اي لا اله الا الله قال ابو معشر وكان ابراهيم يحلف ولا يستثني ان الحسنة لا اله الا الله وقيل كل طاعة ١٢ كمالين ١٠ قوله فله خير منها آه قال ابن عباس رض فمنها يصل الخير اليه يعنے له من تلك الحسنة خير يوم القيامة وهو الثواب والامن من العذاب اما ان يكون له شيء خير من الايمان فلا لانه ليس شيء خيرا من قول لا اله الا الله وقيل فله خير منها اے رضوان الله وقال تعالى رضوان من الله اكبر وقال محمد بن كعب وعبد الرحمن بن زيد فله خير منها يعني الاضعاف اعطاه الله تعالے بالواحدة عشرا فصاعدا وهذا احسن لان للاضعاف خصائص منها ان العبد يسأل عن عمله ولا يسأل عن الاضعاف ومنها ان للشيطان سبيلا الى عمله وليس له سبيل الى الاضعاف ولا مطمع للخصوم في اضعاف ولان الحسنة على استحقاق العبد والتضعيف كما يليق بكرم الرب تبارك وتعالى ١٢ معالم التنزيل ١١ قوله وليس للتفضيل الخ اے خير اسم من غير تفضيل اذ ليس شيء خيرا من قول لا اله الا الله ويجوز ان يكون صيغة تفضيل ان اريد بالحسنة غير هذه الكلمة من الطاعات فالمعنے اذا فله من الجزاء ما هو خير منها اذ اثبت له الشريف بالخسيس والباقي بالفاني وعشرة بل سبعمائة بواحد ١٢ روح ١٢ قوله بالاضافة اي اضافة فزع الى يوم وقوله كسر الميم قراءة غير الكوفيين ونافع وقرأ الكوفيون ونافع بفتح الميم من البيضاوي وفي الجمل وقوله وكسر الميم اے كسرة اعراب وقوله فتحها اي الميم اے فتحة بناء لاضافة يوم الى المبني وهذا معطوف على كسر الميم فهو قراءة ثانية في الاضافة اے فاذا قرئ باضافة فزع الى يوم جاز في الميم كسرها وفتحها قراءتان سبعيتان وقوله وفزع منونا معطوف على بالاضافة اي يقرأ بفزع منونا وفتح الميم لا غير فهذه قراءة ثالثة سبعية ايضا ولو عبر باو لكان اوضح بان يقول او فزع منونا الا ان يقال الواو بمعنے او وقوله وفتح الميم اي على انه ظرف لآمنون او لمحذوف وهو صفة للفزع اي فزع كائن يومئذ ١٢ ١٣ قوله بالاضافة اے باضافة فزع الے يومئذ لابي عمرو وابن كثير ونافع وابن عامر بكسر الميم من يومئذ للمذكورين غير نافع وفزع منونا وفتح الميم من يومئذ للكوفيين ١٢ ك ١٤ قوله آمنون اے لا يصيبهم منه شيء والمراد بالفزع هنا الخوف من العذاب وبالفزع المتقدم الهيبة والانزعاج من الشدة الحاصلة في ذلك اليوم فلا تنافي بين اثباته فيما تقدم ونفيه هنا ١٢ صاوی ١٥ قوله اي الشرك بقرينة فكبت وجوههم في النار روى الحاكم وصححه من شرطهما عن ابن مسعود من جاء بالحسنة بلا اله الا الله ومن جاء بالسيئة بالشرك ١٢ ك ١٦ قوله انما امرت امر صلى الله عليه وسلم بان يقول لهم ما ذكر بعد بيان ما يحصل في المعاد اشارة الى ان عبادة الله هي المقصودة بالذات له آمنوا او كفروا فيتسبب عن ذلك اهتمامهم بامر انفسهم ورجوعهم عما يوجب نقصانهم ١٢ ١٧ قوله الذي حرمها صفة للرب ولا يعارضه قوله صلى الله عليه وسلم ان ابراهيم حرم مكة واني حرمت المدينة لان اسناد التحريم لله باعتبار حكمه وقضائه واسناد التحريم لابراهيم باعتبار اخباره بذلك واظهاره ١٢ صاوی ١٨ قوله ولا يختلى اي لا ينقلع ولا يقطع خلاه هو الحشيش ما دام رطبا فاذا يبس قيل له حشيش فقط ١٢ ١٩ قوله ولا يختلى اي لا يقطع خلاها بالقصر وهو الكلأ الرطب وذلك من النعم على قريش اهلها بالجر بدل من قريش اي اهل مكة ١٢ ك ٢٠ قوله وان اتلوا القرآن اے او اظب على تلاوته لتنكشف لي حقائقه الرائقة المخزونة في تضاعيفه شيئا فشيئا او على تلاوته على الناس بطريق تكرير الدعوة وتثنية الارشاد فيكون ذلك تنبيها على كفايته في الهداية والارشاد من غير حاجة الى اظهار معجزة اخرى فمعنى قوله من اهتدى فانما يهتدي لنفسه حينئذ فمن اهتدى بالايمان به والعمل بما فيه من الشرائع والاحكام وعلى الاول فمن اهتدى باتباعه اياي في ما ذكر من العبادة والاسلام وتلاوة القرآن فانما منافع اهتدائه عائدة اليه لا الي ١٢ ابو السعود ٢١ قوله فمن اهتدى له اے للايمان بدليل قوله ومن ضل عن الايمان ١٢ ٢٢ قوله فقل له انما انا من المنذرين اشار بهذا الى ان جواب ومن ضل هو ما بعده والرابط محذوف كما قدره وهذا اظهر من جعل الجواب محذوفا اي فوبال ضلاله عليه ١٢ جمل

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

قوله ... الحكايات والاخبار المروية من الله ... موسى ١٢ ص
٥٢ قوله الآن الذي فرض اي الاقوله تعالى ان الذي فرض عليك القران لرادك الى معاد وقوله نزلت بالجحفة قال مقاتل خرج النبي صلى الله عليه وسلم من الغار ليلا مهاجرا في غير الطريق مخافة الطلب فلما رجع الى الطريق ونزل الجحفة عرف الطريق الى مكة فاشتاق اليها فقال له جبريل عليه السلام ان الله يقول ان الذي فرض عليك القران لرادك الى معاد اي الى مكة ظاهرا عليها قال ابن عباس نزلت هذه الآية بالجحفة فليست مكية ولا مدنية وروى سعيد عن ابن عباس الى معاد قال الى الموت وعن مجاهد ايضا وعكرمة والزهري والحسن ان المعنى لرادك الى يوم القيمة من القرطبي ١٢
٥٣ قوله نزلت بالجحفة اي حين خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغار ليلا مهاجرا في غير الطريق مخافة الطلب فلما رجع الى الطريق ونزل بالجحفة عرف الطريق الى مكة فاشتاق اليها فنزلت هذه الآية تسلية وتبشيرا له بانه يرجع الى مكان عوده وهو مكة احسن مرجع ومن هنا صح استعمال هذه الآية للعارفين عند توديع المسافر وقيل المعاد الموت وقيل الآخرة وكل صحيح وهذه السورة ليست مكية ولا مدنية لانها لم تنزل قبل الهجرة ولم تنزل بعد استقراره بل نزلت بالطريق ١٢ صاوي
٥٤ قوله نتلوا عليك آه يجوز ان يكون مفعوله محذوفا دلت عليه صفته وهي قوله من نبأ موسى تقديره نتلوا عليك شيئا من نبأ موسى ويجوز ان تكون من مزيدة على رأي الاخفش اي نتلوا عليك نبأ موسى ١٢ جمل

بالياء والتاء وامامهم لهم لوقتهم ۔ سُوْرَةُ الْقَصَصِ مَكِّيَّةٌ إِلَّا الآنَ الَّذِي فَرَضَ الآيَةَ نَزَلَتْ بِالْجُحْفَةِ وَإِلَّا الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتٰبَ إِلَى لَا نَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ وَهِيَ سَبْعٌ أَوْ ثَمَانٌ وَثَمَانُونَ آيَةً

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

طٰسٓمٓ ۝ الله اعلم بمراده بذلك تِلْكَ اي هذه الآيات اٰيٰتُ الْكِتٰبِ الاضافة بمعنى من الْمُبِيْنِ ۝ المظهر الحق من الباطل نَتْلُوْا نقص عَلَيْكَ مِنْ نَّبَاِ خبر مُوْسٰى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ بالصدق لِقَوْمٍ يُّؤْمِنُوْنَ لاجلهم لانهم المنتفعون به اِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا تعظم فِي الْاَرْضِ ارض مصر وَجَعَلَ اَهْلَهَا شِيَعًا فرقا في خدمته يَّسْتَضْعِفُ طَآئِفَةً مِّنْهُمْ وهم بنو اسرائيل يُذَبِّحُ اَبْنَآءَهُمْ المولودين وَيَسْتَحْيٖ نِسَآءَهُمْ يستبقيهن احياء لقول بعض الكهنة له ان مولودا يولد في بني اسرائيل يكون سبب ذهاب ملكك اِنَّهٗ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِيْنَ ۝ بالقتل وغيره وَنُرِيْدُ اَنْ نَّمُنَّ عَلَى الَّذِيْنَ اسْتُضْعِفُوْا فِي الْاَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ اَئِمَّةً بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية ياء يقتدى بهم في الخير وَنَجْعَلَهُمُ الْوٰرِثِيْنَ ۝ ملك فرعون وَنُمَكِّنَ لَهُمْ فِي الْاَرْضِ ارض مصر والشام وَنُرِيَ فِرْعَوْنَ وَهَامٰنَ وَجُنُوْدَهُمَا وفي قراءة ويرى بفتح التحتانية والراء ورفع الاسماء الثلثة مِنْهُمْ مَّا كَانُوْا يَحْذَرُوْنَ ۝ يخافون من المولود الذي يذهب ملكهم على يديه وَاَوْحَيْنَآ وحي الهام او منام اِلٰٓى اُمِّ مُوْسٰٓى وهو المولود المذكور ولم يشعر بولادته غير اخته اَنْ اَرْضِعِيْهِ فَاِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ فَاَلْقِيْهِ فِي الْيَمِّ البحر اي النيل وَلَا تَخَافِيْ غرقه وَلَا تَحْزَنِيْ لفراقه اِنَّا رَآدُّوْهُ اِلَيْكِ وَجَاعِلُوْهُ مِنَ الْمُرْسَلِيْنَ ۝ فارضعته ثلثة اشهر لا يبكي وخافت عليه فوضعته في تابوت مطلي بالقار من داخل ممهد له فيه واغلقته والقته في بحر النيل ليلا فَالْتَقَطَهٗ بالتابوت صبيحة الليل اٰلُ اعوان فِرْعَوْنَ فوضعوه بين يديه وفتح واخرج موسى منه وهو يمص من ابهامه لبنا لِيَكُوْنَ لَهُمْ اي في عاقبة الامر عَدُوًّا يقتل رجالهم وَّحَزَنًا يستعبد نساءهم وفي قراءة بضم الحاء وسكون الزاي لغتان في المصدر وهو هنا بمعنى اسم الفاعل من حزنه كاحزنه اِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامٰنَ وزيره وَجُنُوْدَهُمَا كَانُوْا خٰطِئِيْنَ ۝ من الخطيئة اي عاصين فعوقبوا على يديه وَقَالَتِ امْرَاَتُ فِرْعَوْنَ وقد هم مع اعوانه بقتله هو قُرَّتُ عَيْنٍ لِّيْ وَلَكَ لَا تَقْتُلُوْهُ عَسٰٓى اَنْ يَّنْفَعَنَآ اَوْ نَتَّخِذَهٗ وَلَدًا فاطاعوها وَّهُمْ لَا يَشْعُرُوْنَ ۝ بعاقبة امرهم معه وَاَصْبَحَ فُؤَادُ اُمِّ مُوْسٰى لما علمت بالتقاطه فٰرِغًا مما سواه

وما بين المصحف ... بالياء / ابن عامر ... / عمرو ... / صفوان العقل لما دهمها من الجزع لما سمعت

٥٥ قوله علا اي طغا وجاوز الحد في الظلم واستكبر وافتخر بنفسه ونسي العبودية ١٢ مدارك
٥٦ قوله احياء الخ اخرج ابن جرير عن السدي ان فرعون رأى رؤيا ان نارا اقبلت من بيت المقدس حتى اشتملت بيوت مصر فاحرقت القبط وتركت بني اسرائيل فدعى السحرة والكهنة والقافة والحازة وهم الذين يزجرون الطير فسألهم عن رؤياه فقالوا يخرج من هذا البلد رجل يكون على وجهه هلاك مصر فامر بني اسرائيل ان لا يولد لهم غلام الا ذبحوه ولا يولد لهم جارية الا تركت ١٢ كمالين
٥٧ قوله ونمكن اصل التمكين ان يجعل للشيء مكانا يتمكن فيه ثم استعير للتسليط ١٢ بيضاوي
٥٨ قوله ارض مصر والشام والاصل ان المعرفة اذا اعيدت كانت الاولى وان كان يقتضي ارادة مصر فقط لكن قرينة استقرارهم لهم في الشام صرفه الى ما ذكر ١٢ كمالين
٥٩ قوله وحي الهام او منام آه وفي القرطبي اختلف في هذا الوحي الى ام موسى فقالت فرقة كان قولا في منامها وقال قتادة كان الهاما وقالت فرقة كان بملك تمثل لها قال مقاتل اتاها جبرئيل بذلك فعلى هذا هو وحي اعلام لا الهام واجمع الكل على انها لم تكن نبية ١٢ من الجمل
٦٠ قوله ام موسى واسمها يارخا وقيل ايارخت كما في التعريف للسهيلي ولوحاند بالنون ويوحاند بالياء كما في عين المعاني من الروح وفي القرطبي قال الثعلبي كان اسم ام موسى لوخا بنت هاند بن لاوي بن يعقوب واسم اخت موسى كلثوم وفي رواية اسمها مريم والاصح هو الاول كما في روح البيان ١٢
٦١ قوله ولا تخافي آه بهذا التقرير اندفع التناقض بين اثبات الخوف في قوله فاذا خفت عليه وبين نفيه في قوله ولا تخافي وحاصل الدفع ان المثبت هو خوف الذبح والمنفي هو خوف الغرق والخوف غم يصيب الانسان لامر يتوقعه في المستقبل والحزن غم يصيبه لامر وقع ومضى فلا يرد ان يقال ما الفرق بين الخوف والحزن حتى عطف احدهما على الآخر آه جمل اما احسن هذا النظم المعجز انه قد جمع في هذه الآية امران ونهيان وخبران وبشارتان ١٢
٦٢ قوله بالقار القار شيء اسود يطلي به السفن كذا في القاموس ١٢
٦٣ قوله ممهد فيه لغت ثان لتابوت اي ممهد لموسى فيه اي في التابوت اي مفروش له فيه ففرشت فيه قطنا محلوجا ١٢ جمل
٦٤ قوله في عاقبة الامر اشار بذلك الى ان اللام للعاقبة والصيرورة لا للعلة لان علة التقاطهم ان يكون حبيبا او ابنا ففي الآية استعارة تبعية في متعلق معنى الحرف يقدر تشبيه ترتب نحو العداوة والحزن على نحو الالتقاط بترتب العلة الغائية في المحبة والتبني بجامع مطلق الترتب الاعم من الطرفين فالترتب الثاني متعلق معنى اللام فقدر استعارة الترتب الكلي المشبه به بالترتب الكلي المشبه فسرى التشبيه لمعنى اللام الذي هو الترتب الجزئي فاستعير لفظ اللام واستعمل في الترتب الجزئي والعداوة والحزن قرينة افاده الماوي ١٢ صاوي
٦٥ قوله وفي قراءة للكسائي بضم الحاء وسكون الزاي وهما لغتان في المصدر اي حزنا بفتحتين وبضم الاول ١٢ ك
٦٦ قوله من حزنه كاحزنه قال في القاموس حزنه الامر حزنا بالضم واحزنه جعله حزينا فهو محزون ومحزن وحزين وفي الصراح حزنه واحزنه اندوهگين كرد ١٢
٦٧ قوله من الخطيئة آه بمعنى الذنب اي عاصين فعوقبوا على يده اي على يد موسى فغرقوا من ضربة البحر بعصاه وقيل من الخطأ اي خاطئين حيث ربوا عدوهم ١٢ ك
٦٨ قوله وقالت امرأة فرعون وهي آسية بنت مزاحم وكانت من خيار النساء ومن بنات الانبياء وكانت اما للمساكين ترحمهم وتتصدق عليهم فقالت لفرعون وهي قاعدة الى جنبه هذا الولد اكبر من ابن سنة وانت تذبح ولدان هذه السنة فدعه يكون عندي وقيل انها قالت له انه اتانا من ارض اخرى وليس هو من بني اسرائيل ١٢ خازن وجمل
٦٩ قوله امرأة فرعون وهي آسية بنت مزاحم بن عبيد بن الريان بن الوليد الذي كان فرعون مصر في زمن يوسف الصديق عليه السلام من ابي السعود ١٢
٧٠ قوله قرة عين آه فيه وجهان اظهرهما انه خبر مبتدأ مضمر اي هو قرة عين والثاني وهو بعيد جدا ان يكون مبتدأ والخبر لا تقتلوه وكان مقتضى هذا ان يقال لا تقتلوها الا انه لما كان المراد مذكرا ساغ ذلك ١٢ جمل فقال فرعون هو قرة عين لك اما لي فلا قال النبي صلى الله عليه وسلم لو قال فرعون نعم لكان لهما جميعا رواه جرير عن محمد بن قيس ١٢ ك
٧١ قوله عسى ان ينفعنا آه اي لان في جبينه اثر اليمن وقال الزمخشري فان فيه مخايل اليمن ودلائل النفع لاهله وذلك لما عاينت من النور وارتضاع الابهام وابراء البرصاء ولعلها توسمت فيه النجابة المؤذنة بكونه نفاعا ١٢ جمل
٧٢ قوله عسى ان ينفعنا وذلك لامارات من برء البرصاء بريقه وارتضاعه بابهامه لبنا ونور بين عينيه ١٢ روح
٧٣ قوله وهم لا يشعرون آه جملة حالية وهل هي من كلام الله تعالى وهو الظاهر او من كلام امرأة فرعون كانها لما رأت الملأ اشاروا القتله قالت له كذا اي افعل انت ما اقول لك وقومك لا يشعرون آه جمل وفي المدارك حال وذو حالها آل فرعون وتقدير الكلام فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا وقالت امرأة فرعون كذا وهم لا يشعرون انهم على خطأ عظيم في التقاطه ورجاء النفع منه وتنبيه وقوله ان فرعون الآية جملة اعتراضية واقعة بين المعطوف والمعطوف عليه مؤكدة لمعنى خطائهم وما احسن نظم هذا الكلام عند اصحاب المعاني والبيان ١٢
٧٤ قوله فارغا مما سواه اي خاليا عن كل شيء سوى موسى كذا روى الحاكم وابن جرير عن ابن عباس وقال ابو عبيدة فارغا من الحزن لعلمها انه لم يغرق ورد ذلك الطبري وقال انه يخالف بجميع اقوال التاويل ١٢ كمالين
٧٥ قوله مما سواه اي من التفكر في غيره لما ورد انه اتاها الشيطان وقال كرهت ان يقتل فرعون ابنك فيكون لك اجره وثوابه وتوليت انت قتله فاغرقتيه في البحر فحزنت لذلك وانحصرت فكرتها فيه ونسيت ما اوحى به اليها ١٢ صاوي

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

ل قوله لتبدي اي تظهر بانه ابنها من شدة الفرح او من شدة الحزن ۱۲ ك قوله لتبدي به الباء من ما ... تعدي بها اما اشار له الشارح وفي السمين الباء مزيدة في المفعول اي لتظهره وقيل ليست زائدة بل سببية والمفعول محذوف اي لتبدي القول بسبب موسى او بسبب الوحي فالضمير يجوز عوده على موسى او على الوحي ۱۲ جمل ۲ قوله لولا ان ربطنا على قلبها جوابها محذوف اي لابدت كقوله وهم بها لولا ان راى برهان ربه وقوله لتكون من المؤمنين متعلق بربطنا ۱۲ ۳ قوله دل عليه ما قبله تقديره لابدت بانه ابنها ۱۲ ۴ قوله لاخته مريم آه وفي القرطبي وذكر الماوردي عن الضحاك ان اسمها كلثمة وقال السهيلي كلثوم جاء ذلك في حديث رواه الزبير بن بكار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لخديجة رضي الله عنها اشعرت ان الله زوجني معك في الجنة مريم بنت عمران وكلثوم اخت موسى وآسية امرأة فرعون فقالت الله اخبرك بذلك فقال نعم فقالت بالرفاء والبنين ۱۲ جمل ۵ قوله مريم هو احد اقوال وقيل اسمها كلثمة وقيل كلثوم ۱۲ صاوي ۶ قوله اختلاسا اختلاس ربودن صراح والمراد به اختفاء ۱۲ ۷ قوله اي منعناه من قبول ثدي امرأة الخ يريد ان التحريم مجاز عن المنع اما استعارة او مجازا مرسلا لان من حرم عليه الشيء فقد منعه لان الصبي ليس من اهل التكليف وحكمه ان يكون صبيا مع امه ولكيلا يرضع من لبن كافرة وفي كلامه ايضا اشارة الى ان المراضع في كلامه سبحانه اسم موضع الرضاع وهو الثدي ويحتمل ان يكون جمع مرضع بضم الميم وترك التاء اما لاختصاصه بالنساء او بتاويل الشخص ويؤيده ما روى الحاكم وحرمنا عليه المراضع لا تؤتى بمرضع فيقبلها ۱۲ كمالين ۸ قوله اي منعناه اشار بذلك الى ان المراد من التحريم لازمه وهو المنع لان الصبي ليس من اهل التكليف ۱۲ صاوي ۹ قوله وفسرت ضمير له بالملك اي فسرت اخت موسى عليه السلام قيل لما قالت وهم له ناصحون يعني اهل البيت لموسى عليه السلام ناصحون فهموا من هذا الكلام انها تعرفه وتعرف اهله فقالوا انك قد عرفت هذا الصبي فدلينا على اهله فقالت لهم اردت الضمير في له الى الملك اي قالت ما اعرفه لكن قلت وهم للملك ناصحون لا لموسى كما فهمتم ومعنى نصحهم للملك امتثالهم امره وفي البيضاوي وروي ان هامان لما سمعه اي قول اخته هل ادلكم قال انها لتعرفه واهله فخذوها واحبسوها حتى تخبر بحاله فقالت انما اردت وهم للملك ناصحون فامرها فرعون بان تاتي بمن يكفله فاتت بامها وموسى على يد فرعون يبكي وهو يعلله فلما وجد ريحها استانس والتقم ثديها فقال لها من انت منه فقد ابى كل ثدي الا ثديك فقالت اني امرأة طيبة الريح طيبة اللبن لا اوتى بصبي الا قبلني فدفعه اليها وقوله فاجيبت اي اجابوها عن قولها هل ادلكم الخ اي اذنوا لها للاتيان بمرضعة وقوله واجابتهم اي امه عن قبول ثديها اي لما قبل ثديها قال فرعون من انت منه وظن انها امه فقالت مجيبة له بان سبب قبوله ثديها انها طيبة الريح الخ ۱۲ ۱۰ قوله فقبل ثديها اي بعد ان مكث عندهم ثمانية ايام لا يقبل ثدي مرضعة اصلا ۱۲ صاوي ۱۱ قوله واجابتهم عن قوله آه اي لما قيل لها من انت منه فقد ابى كل ثدي الا ثديك فقالت اني امرأة طيبة الريح طيبة اللبن لا اكاد اوتى بصبي الا قبلني فدفعه اليها ۱۲ ۱۲ قوله فطمته فطام بالكسر از شير باز كردن كودك ۱۲ صراح ۱۳ قوله واخذتها لانها مال حربي هذا دفع لما قيل كيف جاز لها ان تاخذ الاجر منه على ارضاع ولدها وحاصل الجواب انها ما كانت تاخذه على انه اجر على الارضاع ولكنه مال حربي وهو مباح كما صح في الخطيب ۱۲ ۱۴ قوله ولما بلغ اشده اي بلغ موسى نهاية القوة وتمام العقل واشد جمع شدة كنعمة وانعم عند سيبويه ۱۲ مدارك ۱۵ قوله واستوى اي واعتدل وتم استحكامه وهو اربعون سنة ويروى انه لم يبعث نبي الا على راس اربعين سنة ۱۲ مدارك ۱۵ قوله اي بلغ اربعين سنة المناسب ان يقول اي كمل عقله وانتهى شبابه لان موسى اقام في مصر ثلاثين سنة ثم ذهب الى مدين واقام فيها عشر سنين ووقعة قتل القبطي كانت قبل ذهاب لمدين فهي السبب فيه ۱۲ صاوي ۱۵ قوله اي بلغ اربعين سنة آه فيه انه كان بلوغ الاربعين عند رجوعه من مدين واقام في مصر ثلاثين سنة ثم ذهب الى مدين واقام فيها عشر سنين ووقعة قتل القبطي كانت قبل ذهابه لمدين فهي السبب فيه ولو فسر الاستواء بان انتهى شبابه وتكامل عقله لكان اظهر ۱۲ من الجمل روى ابن ابي حاتم وابن جرير عن مجاهد ان بلوغ الاشد في ثلاث وثلاثين والاستواء في اربعين وعن ابن عباس ان الاشد ما بين ثماني عشرة الى ثلاثين والاستواء ما بين الثلاثين الى الاربعين والتحقيق ان اصل معناه القوة وهي تختلف باختلاف اللغات والاعصار ولذا وقع له تفاسير مختلفة في كتب اللغة والتفسير بحسب القرائن ۱۲ ك ۱۶ قوله قبل ان يبعث الخ اي وان استنبئ بعد رجوعه من مدين مع اهله ابنة شعيب ۱۲ كما ۱۷ قوله وهي منف بضم الميم وسكون النون غير المنصرف لاجتماع العلمية والعجمة او التانيث وهي مدينة معروفة آه كشاف وفي ابي السعود وقيل منف او حابين او عين الشمس وفي الكبير فالجمهور على انها هي المدينة التي كان يسكنها فرعون وهي قرية على راس فرسخين من مصر ۱۲ ۱۸ قوله وقت القيلولة وقيل بين المغرب والعشاء وسبب دخول المدينة في ذلك الوقت ان موسى كان يسمى ابن فرعون وكان يركب مراكبه ويلبس لباسه فركب فرعون يوما وكان موسى غائبا فلما قدم قيل له ان فرعون قد ركب فركب موسى في اثره فادركه المقيل في ارض منف فدخلها وليس في طرقها احد ۱۲ صاوي ۱۹ قوله وهذا من عدوه اي وكان طباخا لفرعون اراد ان يسخر الاسرائيلي لحمل الحطب ۱۲ صاوي ۲۰ قوله اي قتله وانما عدي بعلى لانه بمعنى اوقع القضاء عليه واصله انهى حيوته اي جعلت منهية منقضية وهو بهذا المعنى يتعدى بعلى كما في الاساس ۱۲ ك ۲۱ قوله ولم يكن قصد قتله جواب عما يقال كيف تجرأ على قتل القبطي وحاصل ايضاح الجواب ان قتله كان خطأ وقد يقال قتله من باب دفع الصائل وهو واجب والاستغفار من باب حسنات الابرار سيئات المقربين ۱۲ ص ۲۲ قوله من عمل الشيطان وانما جعل قتل الكافر من عمل الشيطان وسماه ظلما لنفسه واستغفر منه لانه كان مستامنا فيهم ولا يحل قتل الكافر الحربي المستامن او لانه قتله قبل ان يؤذن له في القتل ۱۲ مدارك ۲۳ قوله بما انعمت على يجوز ان يكون قسما جوابه محذوف تقديره اقسم بانعامك علي بالمغفرة لاتوبن فلن اكون ظهيرا للمجرمين وان يكون استعطافا كانه قال رب اعصمني بحق ما انعمت علي من الكفرة فلن اكون ان عصمتني ظهيرا للمجرمين وقيل ليس هذا خبرا بل هو دعاء اي فلا اكون بعد هذا اي فلا تجعلني يا رب ظهيرا للمجرمين ۱۲ جمل ۲۴ قوله بحق انعامك على اشار بهذا الى ان ما مصدرية والكلام على حذف مضاف واشار بقوله اعصمني الى ان الباء متعلقة بمقدر وهو هذا وقوله فلن اكون جواب شرط قدره بقوله ان عصمتني من الجمل ۱۲ ۲۵ قوله فلن اكون الخ الفاء فيه عاطفة والباء في بانعامك متعلقة باقسم وعلى للاستعطاف والفاء واقعة في جواب الامر والباء متعلقة باعصمني ولعل معرفته بالمغفرة حصل بالهام او رؤيا لا بوحي فانه لم يستنبئ بعد قيل الاظهر ان يبدل بالتوفيق بالاقرار والاستغفار

إِنْ مخففة من التقيلة واسمها محذوف اي انها كَادَتْ لَتُبْدِىْ بِهٖ اي بانه ابنها لَوْلَآ اَنْ رَّبَطْنَا
عَلٰى قَلْبِهَا بالصبر اي سكناه لِتَكُوْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ۝ المصدقين بوعد الله وجواب لولا دل
عليه ما قبلها وَقَالَتْ لِاُخْتِهٖ مريم قُصِّيْهِ اتبعي اثره حتى تعلمي خبره فَبَصُرَتْ بِهٖ اي ابصرته عَنْ
جُنُبٍ من مكان بعيد اختلاسا وَّهُمْ لَا يَشْعُرُوْنَ۝ انها اخته وانها ترقبه وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ
مِنْ قَبْلُ اي قبل رده الى امه اي منعناه من قبول ثدي مرضعة غير امه فلم يقبل ثدي
واحدة من المراضع المحضرة فَقَالَتْ اخته هَلْ اَدُلُّكُمْ عَلٰٓى اَهْلِ بَيْتٍ لما رأت حنوهم
عليه يَّكْفُلُوْنَهٗ لَكُمْ بالارضاع وغيره وَهُمْ لَهٗ نٰصِحُوْنَ۝ وفسرت ضمير له بالملك جوابا لهم
فاجيبت فجاءت بامه فقبل ثديها واجابتهم عن قبوله بانها طيبة الريح طيبة اللبن فاذن لها بارضاعه
في بيتها فرجعت به كما قال تعالى فَرَدَدْنٰهُ اِلٰٓى اُمِّهٖ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا بلقائه وَلَا تَحْزَنَ حينئذ وَلِتَعْلَمَ
اَنَّ وَعْدَ اللّٰهِ برده اليها حَقٌّ وَّلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ اي الناس لَا يَعْلَمُوْنَ۝ بهذا الوعد ولا بان هذه
اخته وهذه امه فمكث عندها الى ان فطمته واجرى عليها اجرتها لكل يوم دينار واخذتها لانها مال
حربي فاتت به فرعون فتربى عنده كما قال تعالى حكاية عنه في سورة الشعراء الم نربك فينا وليدا
ولبثت فينا من عمرك سنين وَلَمَّا بَلَغَ اَشُدَّهٗ وهو ثلاثون سنة او وثلث وَاسْتَوٰٓى اي بلغ اربعين سنة
اٰتَيْنٰهُ حُكْمًا حكمة وَّعِلْمًا فقها في الدين قبل ان يبعث نبيا وَكَذٰلِكَ كما جزيناه نَجْزِى الْمُحْسِنِيْنَ۝
لانفسهم وَدَخَلَ موسى الْمَدِيْنَةَ مدينة فرعون وهي منف بعد ان غاب عنه مدة عَلٰى حِيْنِ
غَفْلَةٍ مِّنْ اَهْلِهَا وقت القيلولة فَوَجَدَ فِيْهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلٰنِ هٰذَا مِنْ شِيْعَتِهٖ اي اسرائيلي وَ
هٰذَا مِنْ عَدُوِّهٖ اي قبطي يسخر الاسرائيلي ليحمل حطبا الى مطبخ فرعون فَاسْتَغَاثَهُ الَّذِىْ
مِنْ شِيْعَتِهٖ عَلَى الَّذِىْ مِنْ عَدُوِّهٖ فقال له موسى خل سبيله فقيل انه قال لموسى لقد هممت
ان احمله عليك فَوَكَزَهٗ مُوْسٰى اي ضربه بجمع كفه وكان شديد القوة والبطش فَقَضٰى عَلَيْهِ اي
قتله ولم يكن قصد قتله ودفنه في الرمل قَالَ هٰذَا اي قتله مِنْ عَمَلِ الشَّيْطٰنِ المهيج غضبي
اِنَّهٗ عَدُوٌّ لابن آدم مُّضِلٌّ له مُّبِيْنٌ۝ بين الاضلال قَالَ نادما رَبِّ اِنِّىْ ظَلَمْتُ نَفْسِىْ بقتله
فَاغْفِرْ لِىْ فَغَفَرَ لَهٗ اِنَّهٗ هُوَ الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ۝ اي المتصف بهما ازلا وابدا قَالَ رَبِّ بِمَآ اَنْعَمْتَ بحق
انعامك عَلَىَّ بالمغفرة اعصمني فَلَنْ اَكُوْنَ ظَهِيْرًا عونا لِّلْمُجْرِمِيْنَ۝ الكافرين بعد هذه ان عصمتني

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

فَاَصْبَحَ فِي الْمَدِيْنَةِ خَآئِفًا يَّتَرَقَّبُ ينتظر ماينالہ من جهة القتيل فَاِذَا الَّذِی اسْتَنْصَرَهٗ بِالْاَمْسِ
يَسْتَصْرِخُهٗ يستغيث به على قبطى اخر قَالَ لَهٗ مُوْسٰۤی اِنَّكَ لَغَوِیٌّ مُّبِیْنٌ ۰ بين الغواية لما فعلته
امس واليوم فَلَمَّاۤ اَنْ زائدة اَرَادَ اَنْ یَّبْطِشَ بِالَّذِیْ هُوَ عَدُوٌّ لَّهُمَا لموسى والمستغيث به قَالَ
المستغيث ظانا انه يبطش به لما قال له يٰمُوْسٰۤی اَتُرِیْدُ اَنْ تَقْتُلَنِیْ كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًۢا بِالْاَمْسِ ق
اِنْ مَا تُرِیْدُ اِلَّاۤ اَنْ تَكُوْنَ جَبَّارًا فِی الْاَرْضِ وَمَا تُرِیْدُ اَنْ تَكُوْنَ مِنَ الْمُصْلِحِیْنَ ۰ فسمع القبطى
ذلك فعلم ان القاتل موسى فانطلق الى فرعون فاخبره بذلك فامر فرعون الذباحين بقتل موسى
فاخذوا الطريق اليه قال تعالى وَجَآءَ رَجُلٌ هو مؤمن ال فرعون مِّنْ اَقْصَا الْمَدِیْنَةِ اخرها یَسْعٰی
يسرع فى مشيه من طريق اقرب من طريقهم قَالَ یٰمُوْسٰۤی اِنَّ الْمَلَاَ من قوم فرعون یَاْتَمِرُوْنَ بِكَ
يتشاورون فيك لِیَقْتُلُوْكَ فَاخْرُجْ من المدينة اِنِّیْ لَكَ مِنَ النّٰصِحِیْنَ ۰ فى الامر بالخروج فَخَرَجَ مِنْهَا
خَآئِفًا یَّتَرَقَّبُ لحوق طالب اوغوث الله اياه قَالَ رَبِّ نَجِّنِیْ مِنَ الْقَوْمِ الظّٰلِمِیْنَ ۠ قوم فرعون وَلَمَّا
تَوَجَّهَ قصد بوجهه تِلْقَآءَ مَدْیَنَ جهتها وهى قرية شعيب مسيرة ثمانية ايام من مصر سميت بمدين
ابن ابراهيم ولم يكن يعرف طريقها قَالَ عَسٰی رَبِّیْۤ اَنْ یَّهْدِیَنِیْ سَوَآءَ السَّبِیْلِ ۰ اى قصد الطريق
اى الطريق الوسط اليها فارسل الله اليه ملكا بيده عنزة فانطلق به اليها وَلَمَّا وَرَدَ مَآءَ مَدْیَنَ
بئر فيها اى وصل اليها وَجَدَ عَلَیْهِ اُمَّةً جماعة كثيرة مِّنَ النَّاسِ یَسْقُوْنَ ۰ مواشيهم وَوَجَدَ مِنْ دُوْنِهِمُ
اى سواهم امْرَاَتَیْنِ تَذُوْدٰنِ تمنعان اغنامهما عن الماء قَالَ موسى لهما مَا خَطْبُكُمَا اى شانكما
لا تسقيان قَالَتَا لَا نَسْقِیْ حَتّٰی یُصْدِرَ الرِّعَآءُ جمع راع اى يرجعوا من سقيهم خوف الزحام فنسقى وفى
قراءة يُصدر من الرباعى اى يصرفوا مواشيهم عن الماء وَاَبُوْنَا شَیْخٌ كَبِیْرٌ ۰ لا يقدر ان يسقى فَسَقٰی لَهُمَا
من بئر اخرى بقربها رفع حجرا عنها لا يرفعه الا عشرة انفس ثُمَّ تَوَلّٰۤی انصرف اِلَی الظِّلِّ لسمرة من شدة حر
الشمس وهو جائع فَقَالَ رَبِّ اِنِّیْ لِمَاۤ اَنْزَلْتَ اِلَیَّ مِنْ خَیْرٍ طعام فَقِیْرٌ ۰ محتاج فرجعتا الى ابيهما فى زمن
اقل مما كانتا ترجعان فيه فسالهما عن ذلك فاخبرتاه بمن سقى لهما فقال لاحدهما ادعيه لى قال تعالى
فَجَآءَتْهُ اِحْدٰىهُمَا تَمْشِیْ عَلَی اسْتِحْیَآءٍ اى واضعة كم درعها على وجهها حياء منه قَالَتْ اِنَّ اَبِیْ یَدْعُوْكَ لِیَجْزِیَكَ اَجْرَ
مَا سَقَیْتَ لَنَا فاجابها منكرا فى نفسه اخذ الاجرة وكانها قصدت المكافاة ان كان ممن يريدها فمشت بين يديه فجعلت الريح
تضرب ثوبها فتكشف ساقها فقال لها امشى خلفى ودلينى على الطريق ففعلت الى ان جاء اباها وهو شعيب عليه السلام وعنده

الاصباح) وقوله يترقب يجوز ان يكون خبرا ثانيا وان يكون حالا ثانية وان يكون بدلا من الحال الاولى او الخبر الاول او حالا من الضمير فى خائفا فتكون حالا متداخلة ومفعول يترقب محذوف اى يترقب المكروه او الفرج او الخبر هل وصل لفرعون ام لا ١٢ ج ٥٢ قوله فاذا الذى الخ اذا فجائية والذى مبتدأ نعت لمحذوف اى فاذا الاسرائيلى الذى استنصره صلته ويستصرخه خبر المبتدأ ١٢ صاوى ٥٣ قوله يستغيث به على قبطى آخر من الصراخ والمعنى يطلب منه ان يزيل صراخه قال المستغيث الاسرائيلى ظانا انه يبطش عليه لما قال موسى انك لغوى مبين للاسرائيلى وقيل القائل القبطى وكانه توهم من قوله انك لغوى انه الذى قتل القبطى بالامس لهذا الاسرائيلى ١٢ ك ٥٤ قوله انك لغوى مبين اى ضال عن الرشد ظاهر الغى فقد قاتلت بالامس رجلا فقتلته بسببك والرشد فى التدبير ان لا يفعل فعلا يفضى الى البلاء على نفسه وعلى من يريد نصرته ١٢ مدارك ٥٥ قوله فلما ان اراد ان يبطش الخ وذلك ان موسى اخذته الغيرة والرقة على الاسرائيلى فمد يده ليبطش بالقبطى فظن الاسرائيلى انه يريد ان يبطش به لما راى من غضبه وسمع من قوله انك لغوى مبين فقال ياموسى اتريد الى اخره آه ١٢ جمل ٥٦ قوله هو عدو لهما اى لموسى والاسرائيل لانه ليس على دينهما ولان القبط كانوا اعداء بنى اسرائيل ١٢ مدارك

٥٧ قوله جبارا فى الارض الجبار هو الذى يقتل ويضرب ويتعاظم ولا ينظر فى العواقب ١٢ صاوى ٥٨ قوله مومن آل فرعون وكان ابن عم فرعون ويسعى صفة لرجل او حال من رجل لانه وصف بقوله من اقصى المدينة ١٢ مدارك ٥٩ قوله هو مومن آل فرعون وهو ابن عم فرعون واسمه حزقيل ١٢ المدارك وابو السعود ٦٠ قوله يتشاورون فيك فى البيضاوى وانما سمى التشاور ايتمارا لان كلا من المتشاورين يامر الآخر ويأتمر وفى الكبير الائتمار التشاور ١٢ ١١ قوله انى لك من الناصحين لك بيان ليس بصلة الناصحين الصلة لا تتقدم على الموصول كانه قال انى من الناصحين ثم اراد ان يبين فقال لك كما يقال مرحبا لك وسقيا لك وفى السمين يجوز ان يتعلق لك بما دل عليه من الناصحين اى ناصح لك من الناصحين او بنفس الناصحين للاتساع فى الظروف او على جهة البيان اعنى لك ١٢ ج ١٢ قوله اياه الضمير راجع الى موسى ١٢ ع ١٣ قوله ولما توجه تلقاء مدين اى بالهام من الله لعلمه بان ارض مدين لا تسلط لفرعون عليها وان بينه وبين اهل مدين قرابة لكونهم من ذرية ابراهيم وهو كذلك ١٢ صاوى ١٤ قوله ابراهيم اى الخليل عليه السلام وله ولد آخر اسمه مداين فاولاده اربعة اسمعيل واسحق ومدين ومداين وانما لم يصرح فى القرآن بمدين ومداين لانهما لم يكونا نبيين ١٢ صاوى ١٥ قوله ولم يكن يعرف طريقها اى وخرج بلا زاد ورفيق ولم يكن له طعام الا ورق الشجر ونبات الارض حتى رأيت خضرته فى باطنه من خارج وما وصل الى مدين حتى وقع خف قدميه وهو اول ابتلاء من الله لموسى ١٢ صاوى ١٦ قوله اى الطريق الوسطى وكان لها ثلاث طرق فاخذ موسى يمشى فى الوسطى وجاء الطلاب فى اثره فساروا فى الاخريين ولم يعرفوا محله قوله ملكا اى وكان راكبا على فرس قيل هو جبريل ١٢ صاوى ١٧ قوله بيده عنزة عنزة بالتحريك نوعى از سنان ١٢ صراح ١٨ قوله بئر فيها اشارة الى انه ذكر الحال واراد منه المحل فاطلق الماء واريد البئر وعبارة الكبير ورد ماء مدين وهو الماء الذى يسقون منه وكان بئرا فيما روى ١٢ ١٩ قوله يسقون مواشيهم انما حذف المفعول من الافعال الاربعة لان الغرض هو بيان مايدل على عفتهما ويدعوا الى السقى لهما دون المفعول فكان ذكره فضولا فى الكلام قاله القاضى ١٢ كمالين ٢٠ قوله امرأتين تذودان اى تطردان غنمهما عن الماء لان على الماء من هو اقوى منهما فلا تتمكنان من السقى اولئلا تختلط اغنامهما باغنامهم والذود الطرد والدفع ١٢ مدارك ٢٠ قوله يصدر بفتح التحتية وضم الدال من الثلاثى المجرد كما هو قراءة ابى عمرو وابن عامر اى يرجعوا من سقيهم وفى قراءة لعاصم والاكثر يصدر بضم الياء من الرباعى اى من باب الافعال ١٢ ك ٢١ قوله وفى قراءة يصدر من الرباعى اى من باب الافعال يعنى بضم الياء وكسر الدال وهو قراءة الجمهور وفى قراءة ابى عمرو وابن عامر وعاصم بفتح الياء وضم الدال كما نقله الرازى ١٢ ٢٢ قوله شيخ كبير الخ ابداء منهما للعذر فى مباشرة السقى بانفسهما كانهما قالتا اننا امرأتان ضعيفتان مستورتان لا نقدر على مزاحمة الرجال ومالنا رجل يقوم بذلك وابونا شيخ كبير السن قد اضعفه الكبر فلا بد لنا من تاخير السقى الى ان يقضى الناس اوطارهم من الماء ١٢ ابو السعود ٢٣ قوله لا يقدر ان يسقى اى فرسلنا اضطرارا وبه يندفع ما يقال كيف ساغ للنبى شعيب عليه السلام ان يرضى لابنتيه لسقى الماشية فان الضرورات تبيح المحظورات مع ان الامر فى نفسه ليس بمحظور فالدين لا يأباه والعادات متباينة فيه كما فصل الزمخشرى وهو ان احوال العرب فيه خلاف احوال العجم ومذهب اهل البدو فيه غير مذهب اهل الحضر ١٢ جمل ٢٤ قوله محتاج قال الضحاك مكث سبعة ايام لم يذق فيها طعاما الا بقل الارض ١٢ ٢٥ قوله لما انزلت الى الآية عدى فقير باللام لانه ضمن معنى سائل وطالب قيل كان لم يذق طعاما من سبعة ايام وقد لصق ظهره ببطنه ويحتمل ان يريد انى فقير من الدنيا لاجل ما انزلت الى من خير الدارين ١٢ مدارك ٢٦ قوله تمشى آه حال من الفاعل وقوله على استحياء حال من الضمير فى تمشى وعلى بمعنى مع اى مع استحياء والاستحياء والحياء بالمد الحشمة والانقبة والانزواء يقال استحيت بياء واحدة وبياءين ويتعدى بنفسه وبالحرف فيقال استحييته واستحييت منه آه من المصباح ١٢ ٢٧ قوله اى واضعة كم درعها على وجهها حياء منه كذا اخرجه ابن ابى حاتم عن ابن عمر وفيه مشروعية ستر الوجه للحرة وانه لا باس بكلامها مع الرجال ١٢ ك ٢٨ قوله فاجابها منكرا فى نفسه آه جواب عن سوال كيف اجاب دعوتها مع قولها المذكور والحال انه لم يسبق لهما طلبا للاجر وان سمى فى الدعوة اجرا وايضا حاصله انه اجاب دعوتها دعوة ابيها وهو منكر فى نفسه ان سقيه كان لطلب الاجرة وانما هو لوجه الله تعالى وللتبرك برؤية الشيخ ١٢ جمل ٢٨ قوله فاجابها جواب عن سوال وهو ان موسى سقى اغنامهما تقربا الى الله فكيف يليق به اخذ الاجرة واجابة الدعوة عليه واجاب الرازى ايضا بقوله ان المرأة وان قالت ذلك فلعل موسى عليه السلام ما ذهب اليهم طلبا للاجرة بل للتبرك برؤية ذلك الشيخ وفى الكشاف ان طلب الاجرة لشدة الفاقة غير منكر وهو جواب آخر ويشهد لصحته قول موسى للخضر لو شئت لاتخذت عليه اجرا لكن تكلم الرازى فيه وقال ولم يكره ذلك مع الخضر حين قال لو شئت لاتخذت عليه اجرا والفرق ان اخذ الاجرة على الصدقة لا يجوز اما الاستيجار ابتداء فغير مكروه ١٢

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

بمعنى المقصوص ويستعمل على وجهين مصدرا بمعنى الاقتصاص ويكون فعلا بمعنى المفعول ۱۲ كمالين ۴ه قوله وهى المرسلة الكبرى او الصغرى قولان اخرج الخطيب فى تاريخه عن ابى ذر مرفوعا هى الصغرى التى تزوجت بها وهى التى قالت يا ابت استاجره وقال ابن جريج ووهب انكحه الكبرى وارتضاه الزمخشرى واسم الكبرى صفرا والصغرى صفيرا ۱۲ كمالين ۵ه قوله الكبرى او الصغرى واسم الكبرى صفورا وصفرى واسم الصغرى صفيرا من ابى السعود ۱۲ ۶ه قوله ان خير من استاجرت آه جعل خير اسما لان مع ان الظاهر فيه ان يكون خبرا ويكون القوى اسما لان وذلك لان ما هو اعنى فهو بالتقديم اولى فان شدة العناية والاهتمام لما كانت بالخيرية قدمت وجعلت اسما ان وذكر الفعل بلفظ الماضى ولم يقل تستاجر مع انه الظاهر لانه جعله لتحققه وتجربته منزلا منزلة ما مضى وعرف قبل ۱۲ ج ۷ه قوله من رفعه حجر البئر الذى لا يرفعه الا عشرة انفس وذلك دليل قوته ۱۲ ك ۸ه قوله وزيادة انها الى واخبرته بزيادة على بيان القوة والامانة لكن فيه ان هذا من جملة الامانة كما صنع البيضاوى فلا زيادة وقوله صوب راسه اے خفض راسه ۱۲ جمل ۹ه قوله هاتين

عشاء قال له اجلس فتعش قال اخاف ان يكون عوضا مما سقيت لهما وانا اهل بيت لا نطلب على عمل خير عوضا قال لا عادتى وعادة ابائى نقرى الضيف ونطعم الطعام فاكل واخبره بحاله قال تعالى فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ مصدر بمعنى المقصوص من قتله القبطى وقصدهم قتله وخوفه من فرعون قَالَ لَا تَخَفْ نَجَوْتَ مِنَ الْقَوْمِ الظّٰلِمِيْنَ ۝ اذ لا سلطان لفرعون على مدين قَالَتْ اِحْدٰىهُمَا وهى المرسلة الكبرى او الصغرى يٰۤاَبَتِ اسْتَاْجِرْهُ اتخذه اجيرا يرعى غنمنا اى بدلنا اِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَاْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْاَمِيْنُ ۝ اى استاجره لقوته وامانته فسألها عنهما فاخبرته بما تقدم من رفعه حجر البئر ومن قوله لها امشى خلفى وزيادة انها لما جاءته وعلم بها صوب راسه فلم يرفعه فرغب فى انكاحه قَالَ اِنِّيْۤ اُرِيْدُ اَنْ اُنْكِحَكَ اِحْدَى ابْنَتَيَّ هٰتَيْنِ وهى الكبرى او الصغرى عَلٰۤى اَنْ تَاْجُرَنِيْ تكون اجيرا لى فى رعى غنمى ثَمٰنِيَ حِجَجٍ اى سنين فَاِنْ اَتْمَمْتَ عَشْرًا اى رعى عشر سنين فَمِنْ عِنْدِكَ التمام وَمَاۤ اُرِيْدُ اَنْ اَشُقَّ عَلَيْكَ باشتراط العشر سَتَجِدُنِيْۤ اِنْ شَآءَ اللّٰهُ للتبرك مِنَ الصّٰلِحِيْنَ ۝ الوافين بالعهد قَالَ موسى ذٰلِكَ الذى قلت بَيْنِيْ وَبَيْنَكَ اَيَّمَا الْاَجَلَيْنِ الثمان او العشر وما زائدة اى رعيه قَضَيْتُ به اى فرغت عنه فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ بطلب الزيادة عليه وَاللّٰهُ عَلٰى مَا نَقُوْلُ انا وانت وَكِيْلٌ ۝ حفيظ او شهيد فتم العقد بذلك وامر شعيب ابنته ان يعطى موسى عصا يدفع بها

ع ۳ / ۶

السباع من غنمه وكانت عصى الانبياء عنده فوقع فى يدها عصا آدم من آس الجنة فاخذها موسى بعلم شعيب فَلَمَّا قَضٰى مُوْسَى الْاَجَلَ اى رعيه وهو ثمان او عشر سنين وهو المظنون به وَسَارَ بِاَهْلِهٖۤ زوجته باذن ابيها نحو مصر اٰنَسَ ابصر من بعيد مِنْ جَانِبِ الطُّوْرِ اسم جبل نَارًا ۚ قَالَ لِاَهْلِهِ امْكُثُوْۤا هنا اِنِّيْۤ اٰنَسْتُ نَارًا لَّعَلِّيْۤ اٰتِيْكُمْ مِّنْهَا بِخَبَرٍ عن الطريق وكان قد اخطاها اَوْ جَذْوَةٍ بتثليث الجيم قطعة او شعلة مِّنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُوْنَ ۝ تستدفئون والطاء بدل من تاء الافتعال من صلى بالنار بكسر اللام وفتحها فَلَمَّاۤ اَتٰىهَا نُوْدِيَ مِنْ شَاطِئِ جانب الْوَادِ الْاَيْمَنِ لموسى فِي الْبُقْعَةِ الْمُبٰرَكَةِ لموسى لسماعه كلام الله فيها مِنَ الشَّجَرَةِ بدل من شاطئ باعادة الجار لنباتها فيه وهى شجرة عناب او عليق او عوسج اَنْ مفسرة لا مخففة يّٰمُوْسٰۤى اِنِّيْۤ اَنَا اللّٰهُ رَبُّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ وَاَنْ اَلْقِ عَصَاكَ ۚ فالقاها فَلَمَّا رَاٰهَا تَهْتَزُّ تتحرك كَاَنَّهَا جَآنٌّ وهى الحية الصغيرة من سرعة حركتها وَّلّٰى مُدْبِرًا هاربا منها وَّلَمْ يُعَقِّبْ اى يرجع فنودى يٰمُوْسٰۤى اَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ ۚ اِنَّكَ مِنَ الْاٰمِنِيْنَ ۝ اُسْلُكْ اَدْخِلْ يَدَكَ اليمنى

يدل على انه كان له غيرهما وهذه مواعدة منه ولم يكن ذلك عقد نكاح اذ لو كان عقد القال قد انكحتك ۱۲ مدارك ۱۰ه قوله ثمانى حجج جمع حجة السنة وجمعها حجج والتزوج على رعى الغنم جائز بالاجماع لانه من باب القيام بامر الزوجية فلا مناقضة بخلاف التزوج على الخدمة ۱۲ مدارك ۱۱ه قوله اى رعى الخ يشير الى انه مفعول به باضمار مضاف ۱۲ ۱۲ه قوله فمن عندك اى فذلك تفضل منك ليس بواجب عليك او فاتمامه من عندك ولا احتمه عليك ولكنك ان فعلته فهو منك تفضل وتبرع ۱۲ مدارك ۱۳ه قوله التمام آه اشار الى ان فمن عندك خبر مبتدا محذوف اى والتقدير فالتمام من عندك تفضلا لا من عندى الزاما عليك والجملة جواب الشرط ۱۲ ج ۱۴ه قوله ايما الاجلين قضيت آه اى شرطية وجوابها فلا عدوان على وفى ما قولان اشهرهما انها زائدة كزيادتها فى اخواتها من ادوات الشرط والثانى انها نكرة والاجلين بدل منها ۱۲ ۱۵ه قوله اى رعيه يشير الى ان قوله ايما مفعول لقضيت بحذف المضاف فتم العقد بذلك اى من المذكور من الايجاب والقبول واستدل بها على جواز التزوج على رعى الغنم للمراة وهو قول الشافعى ورواه ابن سماعة عن محمد وعلى جواز الجمع بين نكاح واجارة فى صفقة وعلى انه لا يعتبر الكفارة باليسار وفى الاول نظر لانه انما يلزم لو كان الغنم ملك البنت دون شعيب وهو منتف نعم فيه دليل على جواز التزوج على خدمة حر آخر وفى قول الله تعالى على ما نقول وكيل دليل على عدم اشتراط الاشهاد فى النكاح ۱۲ كمالين ۱۶ه قوله لطلب الزيادة عليه اے فكما لا اطالب بالزيادة على العشر لا اطالب بالزيادة على الثمانى اه بيضاوى اى اراد بذلك تقرير امر الخيار يعنى ان شاء هذا وان شاء هذا ۱۲ كبير ۱۷ه قوله فتم العقد بذلك لعل هذا كان فى شرعها والا فهذه الصيغة لا يكفى عندنا فى عقد النكاح وجرى غير الشارح على انهما عقدا عقدا بغير الصورة المذكورة ۱۲ ج ۱۷ه قوله فتم العقد اى عقد النكاح والاجارة ان قلت ان الذى وقع من شعيب وعد والنكاح لا يكون الا بصيغة ابرام والضا لم يبين المنكوحة والضا الصداق ليست ثمرته عائدة عليها اجيب بجوابين الاول انه كان فى شرعه جائزا والثانى ان يمكن تنزيله على شرعنا بانه قصد بالوعد انشاء الصيغة وقد وقع من موسى القبول بقوله ذلك وبانه يمكن انه بين المنكوحة باشارة مثلا وبان الغنم يمكن ان يكون بعضها مملوكا لها فثمرة الرعى عائدة عليها ۱۲ صاوى ۱۸ه قوله فوقع فى يدها عصا آدم آه فاتت بها اباها فلمسها وكان مكفوفا فضن بها وقال اعطيه غيرها فردتها ثم اخذت فما وقع فى يدها الا هى واستمر يراجعها سبع مرات فدفعها الى موسى وعلم ان له شانا ۱۲ ج ۱۹ه قوله عصا آدم قيل انه اودعها ملك فى صورة رجل عند شعيب فامر ابنته ان تاتيه بعصا فاتته بها فردها سبع مرات فلم يقع فى يدها غيرها فدفعها اليه ثم ندم لانه وديعة عنده فتبعه فاختصما فيها ورضيا ان يحكم بينهما اول طالع فاتاهما الملك فقال القياها فمن رفعها فهى له فعالجها الشيخ فلم يطقها فرفعها موسى عليه السلام فكانت له ۱۲ صاوى ۲۰ه قوله من آس الجنة اے وتوارثها الانبياء بعد آدم فصارت منه الى نوح ثم الى ابراهيم حتى وصلت الى شعيب وكان لا ياخذها غير نبى الا اكلته صاوى آس درخت ۱۲ صراح ۲۱ه قوله بتثليث الجيم اى بحركات الثلثة قراءة حمزة بضم الجيم وعاصم بالفتح والباقون بالكسر قال صاحب الكشاف والجذوة هى العود الغليظ كانت فى راسه نار او لم تكن قال الزجاج الجذوة القطعة الغليظة ۱۲ كشاف ۲۲ه قوله نودى من شاطئ الواد

الخ قيل ان موسى لما راى النار مشتعلة فى الشجرة الخضراء علم ان ذلك لا يقدر عليه الا الله فلما نودى علم ان الله هو المتكلم بذلك النداء ۱۲ صاوى ۲۳ه قوله بدل من شاطئ باعادة الجار بدل الاشتمال لنباتها فيه وفيه اشارة الى ان تحقق بدل الاشتمال قد يكون باشتمال المبدل منه على البدل ۱۲ ك ۲۴ه قوله او عليق او عوسج عليق گیاہی کہ در آویزد بر درخت آه صراح وفى القاموس والعليق كقبيط نبت يتعلق بالشجر مضغته يشد اللثة وعوسج نوعی از خار آه صراح ہکذا فى كتب اللغة والمراد منه شجر ذات شوكة يكون فى البوادى ثمرته بقدر حمص او اكبر ۱۲ ۲۵ه قوله او عوسج بفتح العين شجرة ذات شوكة تكون فى البوادى ثمرته بقدر الحمص مع طول ۱۲ كمالين ۲۶ه قوله مفسرة لا مخففة آه اى لان النداء قول اى بان يا موسى لا مخففة من الثقيلة لعدم افادتها هذا المعنى المقصود واشار بهذا الى رد قول من قال ان اسمها محذوف يفسره جملة النداء اى نودى بانه اى الشان كما نقله السمين واستبعده ۱۲ ج ۲۷ه قوله فالقاها فلما راها يشير الى ان الفاء فصيحة ۱۲ ۲۸ه قوله الحية الصغيرة اى اول وقت الالقاء فلا يخالف قوله فاذا هى ثعبان مبين ۱۲ ج

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

المضموم الیداالیمین وبالجناح المضموم الیہ الیدالیسری وکل من الیدین جناح ۱۲ صاوی **۵۲ قولہ** کالجناح للطائر اے لان الطائر اذا خاف نشر جناحیہ واذا امن واطمان ضمہما الیہ ۱۲ صاوی **۵۳ قولہ** بالتشدید والتخفیف اے فہما قراءتان سبعیتان فالمشددۃ تثنیۃ ذلک بلام البعد والمخفف تثنیۃ ذاک فالتشدید عوض عن اللام فی المفرد ۱۲ صاوی **۵۴ قولہ** وانما ذکر المشار بہ الخ جواب عما یقال ان العصا والید مؤنثتان فکان اللائق الاشارۃ الیہما بتان فاجاب بانہ روعی الخبر ۱۲ صاوی **۵۵ قولہ** من ربک آہ متعلق بمحذوف ہو صفۃ برہانان وقدرہ الشارح بقولہ مرسلان وغیرہ بقولہ کائنان وعبارۃ الکرخی قولہ الی فرعون متعلق بمحذوف ای اذہب الی فرعون وقدرہ ابو البقاء مرسلان الی فرعون کما اشار الیہ فی التقریر ۱۲ جمل **۵۶ قولہ** معینا وہو فی الاصل اسم لمایعان بہ کالدفاء اسم لما یدفأ بہ ومنہ الصنع ۱۲ ک **۵۷ قولہ** وفی قراءۃ لنافع روی بفتح الدال بلا ہمز وقد جوز فی ہذہ القراءۃ معنی الزیادۃ من زید علیہ اذا زید ۱۲ ک **۵۸ قولہ** بالجزم للاکثر جواب الدعاء یعنی قولہ فارسلہ وفی قراءۃ لعاصم وحمزۃ یصدقنی بالرفع والجملۃ صفۃ رداء ولا حاجۃ الی حذف الجواب کما ارتکبہ القاضی فانہ لا یلزم الجواب لکل امر ۱۲ ک **۵۹ قولہ** جواب الدعاء یعنی قولہ فارسلہ وسمی الامر دعاء تادبا ۱۲

بمعنی الکف فِیْ جَیْبِکَ ہو طوق القمیص واخرجہا تَخْرُجْ خلاف ما کانت علیہ من الادمۃ بَیْضَآءَ
مِنْ غَیْرِ سُوْٓءٍ ای برص فادخلہا واخرجہا تضیئ کشعاع الشمس تغشی البصر وَّاضْمُمْ اِلَیْکَ جَنَاحَکَ
مِنَ الرَّہْبِ بفتح الحرفین وسکون الثانی مع فتح الاول وضمہ ای الخوف الحاصل من اضاءۃ
الید بان تدخلہا فی جیبک فتعود الی حالتہا الاولی وعبر عنہا بالجناح لانہا للانسان کالجناح
للطائر فَذٰنِکَ بالتشدید والتخفیف ای العصا والید وہما مؤنثان وانما ذکر المشار بہ الیہما المبتدأ
لتذکیر خبرہ بُرْہَانٰنِ مرسلان مِنْ رَّبِّکَ اِلٰی فِرْعَوْنَ وَمَلَا۟ئِہٖ ۭ اِنَّہُمْ کَانُوْا قَوْمًا فٰسِقِیْنَ ۝ قَالَ
رَبِّ اِنِّیْ قَتَلْتُ مِنْہُمْ نَفْسًا ہو القبطی السابق فَاَخَافُ اَنْ یَّقْتُلُوْنِ بہ ۝ وَاَخِیْ ہٰرُوْنُ ہُوَ اَفْصَحُ مِنِّیْ
لِسَانًا ابین فَاَرْسِلْہُ مَعِیَ رِدْاً معینا وفی قراءۃ بفتح الدال بلا ہمزۃ یُّصَدِّقُنِیْٓ بالجزم جواب الدعاء
وفی قراءۃ بالرفع وجملتہ صفۃ ردء اِنِّیْٓ اَخَافُ اَنْ یُّکَذِّبُوْنِ ۝ قَالَ سَنَشُدُّ عَضُدَکَ نقویک
بِاَخِیْکَ وَنَجْعَلُ لَکُمَا سُلْطٰنًا غلبۃ فَلَا یَصِلُوْنَ اِلَیْکُمَا ۚ بسوء اذہبا بِاٰیٰتِنَآ ۚ اَنْتُمَا وَمَنِ اتَّبَعَکُمَا
الْغٰلِبُوْنَ ۝ لہم فَلَمَّا جَآءَہُمْ مُّوْسٰی بِاٰیٰتِنَا بَیِّنٰتٍ واضحات حال قَالُوْا مَا ہٰذَآ اِلَّا سِحْرٌ مُّفْتَرًی
مختلق وَّمَا سَمِعْنَا بِہٰذَا کائنا فِیْٓ ایام اٰبَآئِنَا الْاَوَّلِیْنَ ۝ وَقَالَ بواو وبدونہا مُوْسٰی رَبِّیْٓ اَعْلَمُ اے
عالم بِمَنْ جَآءَ بِالْہُدٰی مِنْ عِنْدِہٖ الضمیر للرب وَمَنْ عطف علی من قبلہ تَکُوْنُ بالفوقانیۃ والتحتانیۃ
لَہٗ عَاقِبَۃُ الدَّارِ ۭ ای العاقبۃ المحمودۃ فی الدار الاخرۃ ای وہو انا فی الشقین فانا محق فیما جئت بہ
اِنَّہٗ لَا یُفْلِحُ الظّٰلِمُوْنَ ۝ الکافرون وَقَالَ فِرْعَوْنُ یٰٓاَیُّہَا الْمَلَاُ مَا عَلِمْتُ لَکُمْ مِّنْ اِلٰہٍ غَیْرِیْ ۚ فَاَوْقِدْ
لِیْ یٰہَامٰنُ عَلَی الطِّیْنِ فاطبخ لی الاجر فَاجْعَلْ لِّیْ صَرْحًا قصرا عالیا لَّعَلِّیْٓ اَطَّلِعُ اِلٰٓی اِلٰہِ مُوْسٰی
انظر الیہ واقف علیہ وَاِنِّیْ لَاَظُنُّہٗ مِنَ الْکٰذِبِیْنَ ۝ فی ادعائہ الہا اخر وانہ رسولہ وَاسْتَکْبَرَ ہُوَ وَ
جُنُوْدُہٗ فِی الْاَرْضِ بِغَیْرِ الْحَقِّ وَظَنُّوْٓا اَنَّہُمْ اِلَیْنَا لَا یُرْجَعُوْنَ ۝ بالبناء للفاعل وللمفعول فَاَخَذْنٰہُ
وَجُنُوْدَہٗ فَنَبَذْنٰہُمْ طرحناہم فِی الْیَمِّ البحر الملح فغرقوا فَانْظُرْ کَیْفَ کَانَ عَاقِبَۃُ الظّٰلِمِیْنَ ۝
حین صاروا الی الہلاک وَجَعَلْنٰہُمْ فی الدنیا اَئِمَّۃً بتحقیق الہمزتین وابدال الثانیۃ یاء
رؤساء فی الشرک یَّدْعُوْنَ اِلَی النَّارِ ۚ بدعائہم الی الشرک وَیَوْمَ الْقِیٰمَۃِ لَا یُنْصَرُوْنَ ۝
بدفع العذاب عنہم وَاَتْبَعْنٰہُمْ فِیْ ہٰذِہِ الدُّنْیَا لَعْنَۃً ۚ خزیا وَیَوْمَ الْقِیٰمَۃِ ہُمْ مِّنَ
ع ۱۴ الْمَقْبُوْحِیْنَ ۝ ع المبعدین وَلَقَدْ اٰتَیْنَا مُوْسَی الْکِتٰبَ التوراۃ مِنْۢ بَعْدِ مَآ اَہْلَکْنَا الْقُرُوْنَ

۶۰ قولہ نقویک آہ فاما قوۃ الشخص بشدۃ الید علی مزاولۃ الامور ولذلک یعبر عنہ بالید وعن شدتہا بشدۃ العضد آہ بیضاوی ای فہو مجاز مرسل علی طریق اطلاق السبب وارادۃ المسبب بمرتبتین فان شدۃ العضد سبب مستلزم لشدۃ الید وشدۃ الید مستلزمۃ لقوۃ الشخص فی المرتبۃ الثانیۃ ۱۲ من الجمل **۶۱ قولہ** بآیاتنا آہ یجوز فیہ اوجہ ان یتعلق بنجعل او بیصلون او بمحذوف ای اذہبا او علی البیان فیتعلق بمحذوف ایضا او بالغالبون علی ان ال لیست موصولۃ او موصولۃ واتسع فیہ ما لا یتسع فی غیرہ او قسم وجوابہ محذوف متقدم وہو فلا یصلون او من لغو القسم ۱۲ جمل **۶۲ قولہ** فلما جاءہم موسی بآیاتنا آہ المراد بالآیات ہنا العصا والید اذ ہما اللتان اظہرہما واذ ذاک التعبیر عنہما بصیغۃ الجمع لان فی کل منہما آیات عدیدۃ ۱۲ جمل **۶۳ قولہ** مختلق ای لم یفعل قبل ہذا الوقت مثلہ او تعلمہ ثم افتریتہ علی اللہ ۱۲ ابو السعود **۶۴ قولہ** وما سمعنا بہذا الخ ہذا محض عناد وکذب اذ ہم یعرفون ان قبلہ الرسل کابراہیم واسحق ویعقوب وغیرہم ۱۲ صاوی **۶۵ قولہ** بواو ای للاکثر وبدون واو لابن کثیر لانہ قال جوابا لمقالہم ووجہ العطف ان المراد حکایۃ القولین لیوازن الناظر بینہما فیمیز صحیحہما من الفاسد ۱۲ بیضاوی **۶۶ قولہ** ای عالم یرید ان اسم التفضیل ہہنا بمعنی اسم الفاعل فلا یرد ان اسم التفضیل لا ینصب الظاہر ۱۲ کمالین **۶۷ قولہ** من تکون لہ آہ قرأ العامۃ تکون بالتانیث ولہ خبرہا وعاقبۃ اسمہا ویجوز ان یکون اسمہا ضمیر القصۃ والتانیث لاجل ذلک ولہ عاقبۃ الدار جملۃ فی موضع الخبر وقرئ بالیاء من تحت علی ان یکون عاقبۃ اسمہا والتذکیر للفصل ولانہ تانیث مجازی ویجوز ان یکون اسمہا ضمیر الشان والجملۃ خبر کما تقدم ویجوز ان تکون تامۃ وفیہا ضمیر یرجع الی من والجملۃ فی موضع الحال ویجوز ان یکون تکون ناقصۃ واسمہا ضمیر من والجملۃ خبرہا ۱۲ جمل **۶۸ قولہ** ای العاقبۃ المحمودۃ فی الدار الآخرۃ یرید ان المراد بالدار الآخرۃ وکون العاقبۃ محمودۃ ماخوذۃ من کلمۃ لہ فان العاقبۃ الغیر المحمودۃ یکون علیہ لا لہ وفسر القاضی الدار بالدنیا والعاقبۃ بالخیریۃ ۱۲ کمالین **۶۹ قولہ** فی الشقین شق بالکسر نیمہ چیزے دکرانہ کوہ ۱۲ صراح **۷۰ قولہ** فاطبخ لی الآجر بمد الہمزۃ وبالجیم الطین المطبوخ قیل اول من اتخذ الآجر فرعون ولذلک امر باتخاذہ علی وجہ یتضمن تعلیم الصنعۃ ۱۲ کمالین **۷۱ قولہ** انظر الیہ واقف علیہ کانہ توہم انہ لو کان لکان جسما فی السماء یمکن الترقی الیہ ۱۲ کمالین **۷۲ قولہ** وانی لاظنہ من الکاذبین آہ ای فی دعواہ ان لہ الہا وانہ ارسل الینا رسولا وقد تناقض المخذول فانہ قال ما علمت لکم من الہ غیری ثم اظہر حاجتہ الی ہامان واثبت لموسی علیہ السلام الہا واخبر انہ غیر متیقن بکذبہ وکانہ تحصن من عصا موسی علیہ السلام فلبس وقال لعلی اطلع الی الہ موسی روی ان ہامان جمع خمسین الف بناء وبنی صرحا لم یبلغہ بناء احد من الخلق فضرب الصرح جبریل علیہ السلام بجناحہ فقطعہ ثلث قطع وقعت قطعۃ علی عسکر فرعون فقتلت الف الف رجل وقطعۃ فی البحر وقطعۃ فی المغرب ولم یبق احد من عمالہ الا ہلک ۱۲ مدارک **۷۳ قولہ** فانظر الخ الخطاب لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیخبر بہ المشرکین فیرجعوا عن کفرہم وعنادہم ۱۲ صاوی **۷۴ قولہ** وابدال الثانیۃ یاء ہذا الوجہ جائز عربیۃ فقط ولم یقرأ بہ احد من السبع ۱۲ **۷۵ قولہ** ویوم القیمۃ ہم من المقبوحین آہ فیہ اوجہ احدہا ان یتعلق بالمقبوحین علی ان ال لیست موصولۃ او موصولۃ واتسع فیہا الثانی ان یتعلق بمحذوف یفسرہ المقبوحین کانہ قیل وقبحوا یوم القیمۃ او یعطف علی موضع فی الدنیا ای واتبعناہم لعنۃ یوم القیمۃ او معطوف علی لعنۃ علی حذف مضاف ای ولعنۃ یوم القیامۃ والوجہ الثانی اظہر والمقبوح المطرود وقیل من المقبوحین ای الموسومین بعلامۃ منکرۃ کزرقۃ العیون وسواد الوجوہ ۱۲ جمل **۷۶ قولہ** واتبعناہم الخ اے الزمناہم طردا وابعادا عن الرحمۃ وقیل ہو ما یلحقہم من لعن الناس ایاہم بعدہم ۱۲ مدارک **۷۷ قولہ** من المقبوحین اے المطرودین او الموسومین بعلامۃ منکرۃ کزرقۃ العیون وسواد الوجہ ۱۲ صاوی **۷۸ قولہ** ولقد آتینا موسی الکتاب اخبار من اللہ لقریش بامتنانہ علی بنی اسرائیل حین اہلک الامم الماضیۃ لما عاندوا وکذبوا رسلہم وساروا فی زمن فترۃ بانزال التوراۃ لیتعبدوا بہا والمقصود من ذلک تعداد النعم علی ہذہ الامۃ المحمدیۃ والمعنی کما انزل علی موسی التوراۃ وقومہ فی فترۃ وجہل انزل علی محمد القرآن وقومہ فی فترۃ وجہل لیہتدوا بہ ۱۲ صاوی **۷۹ قولہ** علی الطین اے بعد اتخاذہ لبنا قیل انہ اول من اتخذ الآجر وبنی بہ وہو الذی علم صنعتہ لہامان ۱۲ صاوی **۸۰ قولہ** یاء اے فہما قراءتان سبعیتان لکن قراءۃ الابدال من طریق الطیبۃ لا من طریق الشاطبیۃ ۱۲ صاوی

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

۱ قوله بصائر اى ذا بصائر او على المبالغة ويجوز كونه مفعولا لاجله ۱۲ ۲ قوله جمع بصيرة وهى نور القلب كما ان البصر نور العين التى لوا الطرق تبصر بها الحقائق وتميز به بين الحق والباطل ۱۲ ۳ قوله لعلهم يتذكرون اى فالعاقل اذا علم ان كتاب الله من اوصافه انه منور للقلوب وهاد من الضلالة ورحمة لمن صدق به بادر الى امتثال اوامره واجتناب نواهيه ولا يرضى لنفسه بالتوانى والكسل والعناد ۱۲ ص ۴ قوله بجانب الجبل او الوادى او المكان الغربى يشير بتقدير الموصوف للغربى الى تاويل ما يستفاد من ظاهر اللفظ انه من قبيل اضافة الموصوف الى الصفة وقد منعها البصريون والحق ما قاله الكوفيون انها يجوز وقد وقع فى مواضع من القرآن والحديث والتاويل فى كل موضع كما ابتدعه البصرية تعسف والمعنى ههنا ماكنت حاضرا بالجانب الغربى من مكان موسى حين المناجاة ۱۲ كمالين ۴ قوله بجانب الجبل او الوادى او المكان الخ هذا اشارة الى دفع سوال مقدر وهو ان الجانب موصوف والغربى صفة فكيف اضافة الموصوف الى الصفة وهو غير جائز لان اضافة الموصوف الى الصفة يقتضى اضافة الشئ الى نفسه وهذا غير جائز والجواب ان اصله جانب الجبل الغربى او جانب الوادى الغربى او جانب المكان الغربى فالشئ الموصوف بالغربى الذى يضاف اليه الجانب لا يكون الا مكانا او ما يشبهه فلا جرم حسنت هذه الاضافة كما صرح فى الكبير ۱۲ ۵ قوله وماكنت من الشاهدين ان قلت ان هذا معلوم نفيه من قوله وماكنت بجانب الغربى فما ثمرة ذكر عقبه اجيب بانه لا يلزم من كونه هناك على فرض حصول مشاهدته لذلك و

الْاُوْلٰى قوم نوح وعاد وثمود وغيرهم بَصَآئِرَ لِلنَّاسِ حال من الكتاب جمع بصيرة وهى
نور القلب اى انوار القلوب وَهُدًى من الضلالة لمن عمل به وَّرَحْمَةً لمن اٰمن به لَّعَلَّهُمْ
يَتَذَكَّرُوْنَ ۝ يتعظون بما فيه من المواعظ وَمَا كُنْتَ يا محمد بِجَانِبِ الجبل او الوادى او المكان
الْغَرْبِيِّ من موسى حين المناجاة اِذْ قَضَيْنَآ اوحينا اِلٰى مُوْسَى الْاَمْرَ بالرسالة الى فرعون وقومه
وَمَا كُنْتَ مِنَ الشّٰهِدِيْنَ ۝ لذلك فتعرفه فتخبر به وَلٰكِنَّآ اَنْشَاْنَا قُرُوْنًا امما بعد موسى فَتَطَاوَلَ
عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ اى طالت اعمارهم فنسوا العهود واندرست العلوم وانقطع الوحى فجئنا بك رسولا و
اوحينا اليك خبر موسى وغيره وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًا مقيما فِيْٓ اَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُوْا عَلَيْهِمْ اٰيٰتِنَا خبر ثان
فتعرف قصتهم فتخبر بها وَلٰكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِيْنَ ۝ لك واليك باخبار المتقدمين وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّوْرِ
الجبل اِذْ حين نَادَيْنَا موسى ان خذ الكتاب بقوة وَلٰكِنْ ارسلناك رَّحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ لِتُنْذِرَ قَوْمًا
مَّآ اَتٰىهُمْ مِّنْ نَّذِيْرٍ مِّنْ قَبْلِكَ وهم اهل مكة لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُوْنَ ۝ يتعظون وَلَوْلَآ اَنْ تُصِيْبَهُمْ
مُّصِيْبَةٌ عقوبة بِمَا قَدَّمَتْ اَيْدِيْهِمْ من الكفر وغيره فَيَقُوْلُوْا رَبَّنَا لَوْلَآ هلا اَرْسَلْتَ اِلَيْنَا
رَسُوْلًا فَنَتَّبِعَ اٰيٰتِكَ المرسل بها وَنَكُوْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ ۝ وجواب لولا محذوف وما بعدها
مبتدأ والمعنى لولا الاصابة المسبب عنها قولهم او لولا قولهم المسبب عنها لعاجلناهم
بالعقوبة ولما ارسلناك اليهم رسولا فَلَمَّا جَآءَهُمُ الْحَقُّ محمد مِنْ عِنْدِنَا قَالُوْا لَوْلَآ هلا اُوْتِيَ
مِثْلَ مَآ اُوْتِيَ مُوْسٰى من الاٰيات كاليد البيضاء والعصا وغيرهما والكتاب جملة واحدة قال
تعالى اَوَلَمْ يَكْفُرُوْا بِمَآ اُوْتِيَ مُوْسٰى مِنْ قَبْلُ حيث قَالُوْا فيه وفى محمد صلى الله عليه وسلم سٰحِرٰنِ وفى
قراءة سحران اى التورٰىة والقراٰن تَظٰهَرَا تعاونا وَقَالُوْٓا اِنَّا بِكُلٍّ من النبيين والكتابين كٰفِرُوْنَ ۝
قُلْ لهم فَاْتُوْا بِكِتٰبٍ مِّنْ عِنْدِ اللّٰهِ هُوَ اَهْدٰى مِنْهُمَآ من الكتابين اَتَّبِعْهُ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۝ فى قولكم
فَاِنْ لَّمْ يَسْتَجِيْبُوْا لَكَ دعاءك بالاتيان بكتاب فَاعْلَمْ اَنَّمَا يَتَّبِعُوْنَ اَهْوَآءَهُمْ فى كفرهم وَمَنْ اَضَلُّ
مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوٰىهُ بِغَيْرِ هُدًى مِّنَ اللّٰهِ اى لا اضل منه اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ ۝ الكافرين ع ۸
وَلَقَدْ وَصَّلْنَا بيّنّا لَهُمُ الْقَوْلَ القراٰن لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُوْنَ ۝ يتعظون فيؤمنون اَلَّذِيْنَ اٰتَيْنٰهُمُ الْكِتٰبَ
مِنْ قَبْلِهٖ اى القراٰن هُمْ بِهٖ يُؤْمِنُوْنَ ۝ ايضا نزل فى جماعة اسلموا من اليهود كعبد الله بن سلام وغيره ومن النصارٰى
قدموا من الحبشة ومن الشام وَاِذَا يُتْلٰى عَلَيْهِمْ القراٰن قَالُوْٓا اٰمَنَّا بِهٖٓ اِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَّبِّنَآ اِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهٖ مُسْلِمِيْنَ ۝

ولذلك قال ابن عباس لم تحضر ذلك الموضع ولو حضرته ما شاهدت ما وقع فيه ۱۲ صاوى ۶ قوله وماكنت ثاويا ان قلت ان قصة مدين متقدمة على قصة الارسال فكان مقتضى الترتيب ذكرها قبلها اجيب بان المقصود تعداد العجائب من غير نظر للترتيب اشارة الى ان اى واحدة تكفى فى اثبات صدقه فيما يخبر به عن ربه ۱۲ صاوى ۷ قوله خبر ثان اى لقوله كنت ويمكن جعله حالا قوله فتعرف اى بتلاوتك عليهم وتعلمك منهم قوله قصتهم اى قصة اهل مدين وهم شعيب وقومه ۱۲ كمالين ۸ قوله فتخبر بها حسبما تعلمت منهم اخبار المتقدمين ومنه خبر موسى وشعيب ۱۲ كمالين ۹ قوله وماكنت بجانب الطور اى كما لم تحضر يا محمد جانب المكان الغربى اذ ارسل الله موسى الى فرعون فكذلك لم تحضر جانب الطور اذ نادينا موسى لما اتى الميقات مع السبعين لاخذ التوراة وبين الارسال وايتاء التوراة نحو ثلاثين سنة ۱۲ صاوى ۱۰ قوله ان خذ الكتب يريد ان هذه الآية متعلقة بايتاء التوراة والآية المتقدمة اى قوله تعالى وماكنت بجانب الغربى الخ متعلقة باصل الارسال وبعضهم ذهبوا الى عكس هذا التركيب محل الاولى فى قصة التوراة والثانية فى قصة الارسال ۱۲ ۱۱ قوله وهم اهل مكة فانه لم يبعث نبى الى العرب بعد ابراهيم واسمٰعيل ولو صح كون خالد بن سنان نبيا من العرب فلم يثبت رسالته اليهم فاما دعوة ابراهيم واسماعيل بطول العهد لم يصل اليهم واما دعوة موسى وعيسى كانت مختصة ببنى اسرائيل وما حولهم ۱۲ كمالين ۱۲ قوله ولولا ان تصيبهم هى الامتناعية وان وما فى حيزها فى موضع رفع بالابتداء اى ولولا اصابة المصيبة لهم وجوابها محذوف وقدره الزجاج ما ارسلنا اليهم رسلا يعنى ان الحامل على ارسال الرسل لهم تعللهم بهذا القول وقدر ابن عطية لعاجلناهم بالعقوبة ولا معنى لهذا فيقولوا عطف على تصيبهم ولولا الثانية تحضيض وفنتبع جوابه فلذلك نصب باضمار ان ۱۲ جمل ۱۳ قوله وجواب لولا الاولى واما الثانية فهى تحضيضية وجوابها مذكور وهو قوله فنتبع فلذلك نصب ۱۲ ۱۴ قوله وما بعدها مبتدأ لان الفعل الذى بعده فى تقدير المصدر تكون مبتدأ كما اوله الشارح بقوله والمعنى لولا الاصابة الخ والخبر محذوف وهو موجود ونحوه وقوله والمعنى لولا الاصابة الخ ناظرة لمقتضى التركيب وقوله اولولا قولهم ناظر لحاصل المعنى ۱۲ ۱۴ قوله وما بعدها مبتدأ فان الفعل الذى بعده فى تقدير المصدر تكون مبتدأ والخبر محذوف وهو نحو موجود والمعنى لولا الاصابة اى اصابة العقوبة المسبب عنها قولهم او لولا قولهم المسبب عنها لما كان ما بعد لولا سببا لانتفاء ما يجاب به وكان قولهم المسبب عن الاصابة هو السبب فى الحقيقة لانتفاء العقوبة به اشار الى توجيهه بانه يجوز كون الاصابة سببا باعتبار كونها سببا لما هو سبب لانتفاء الجواب ويجوز ان يأول بانه لولا قولهم المسبب عنها فان فاء السببية يدل على ان القول هو المقصود بالسببية لانتفاء الجواب والمعنى لولا انهم يحتجون بترك الارسال اليهم لعاجلناهم بالعقوبة لكفرهم ولما ارسلناك اليهم رسولا ولكن بعثناك اليهم لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ۱۲ ک ۱۵ قوله لما ارسلناك اليهم رسولا اى فالحاصل على ذلك تعللهم بهذا القول فالمعنى امتنع عدم ارسالنا لك لوجود المصائب المسبب عنها قولهم ربنا لولا ارسلت الخ ان قلت ان الآية تقتضى وجود اصابتهم بالمصائب وقولهم المذكور والواقع انهم حين نزول تلك الآيات لم يصابوا ولم يقولوا اجيب بان الآية على سبيل الفرض والتقدير فالمعنى لولا اصابة المصائب لهم واحتجاجهم على سبيل الفرض والتقدير لما ارسلناك اليهم فهو بمعنى قوله تعالى ولو انا اهلكناهم بعذاب من قبله الى آخره ۱۲ صاوى ۱۶ قوله تعاونا بتوافق الكتابين قال الكلبى كانت مقالتهم تلك حين بعثوا

فى امر رسول الله صلعم الى رؤسا اليهود بالمدينة فسالوهم عن محمد فاخبروهم ان نعته فى التوراة فقالوا سحران تظاهرا ۱۲ ک ۱۷ قوله قالوا انا بكل اى بكل واحد منهما قوله كافرون قيل ان اهل مكة كما كفروا بمحمد عليه السلام وبالقرآن فقد كفروا بموسى والتوراة وقالوا فى موسى ومحمد ساحران تظاهرا او فى التوراة والقرآن سحران تظاهرا وذلك حين بعثوا الرهط الى رؤسا اليهود بالمدينة يسالونهم عن محمد فاخبروهم انه فى كتابهم فرجع الرهط الى قريش فاخبروهم بقول اليهود فقالوا عند ذلك ساحران تظاهرا ۱۲ مدارک ۱۸ قوله قل فاتوا بكتاب آه اى قل لهم ما ذكر تعجيزا لهم وتوبيخا وتقريعا اذا لم تؤمنوا بهذين الكتابين وقلتم فيهما ما قلتم فاتوا بكتاب من عند الله هو اهدى منهما اى او ضح وابين فى هداية الخلق فان اتيتم به اتبعته انا فقوله اتبعه مجزوم فى جواب الامر المحذوف ۱۲ جمل ۱۹ قوله دعاءك بالاتيان بكتاب حذف المفعول لان فعل الاستجابة يتعدى بنفسه الى الدعاء وباللام الى الداعى فاذا ذكر لك حذف الدعاء قال الزمخشرى لا يقال استجاب له دعاءه الا نادرا ۱۲ ک ۲۰ قوله الذين آتيناهم الكتاب آه الذين مبتدأ اول وهم مبتدأ ثان ويؤمنون خبر الثانى والجملة خبر الاول وبه متعلق بيؤمنون ۱۲ جمل ۲۱ قوله نزل فى جماعة اسلموا قال سعيد بن جبير هم اربعون رجلا قدموا مع جعفر من الحبشة على النبى صلى الله عليه وسلم فلما رأوا ما بالمسلمين من الخصاصة قالوا يا نبى الله ان لنا اموالا فان اذنت لنا انصرفنا وجئنا باموالنا فواسينا المسلمين بها فاذن لهم فانصرفوا فاتوا باموالهم فواسوا بها المسلمين فنزل وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال نزلت فى ثمانين من اهل الكتاب اربعون من نجران واثنان وثلثون من الحبشة وثمانية من الشام ۱۲ معالم التنزيل

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

فيقابلون الشتم والاذى بالصفح والعفو كذا نقل عن مقاتل ١٢ كمالين ٥٢ قوله واذا سمعوا اللغو الخ وذلك ان المشركين كانوا يسبون مومن اهل الكتاب ويقولون تبا لكم اعرضتم عن دينكم وتركتموه فيعرضون عنهم ويقولون لنا اعمالنا ولكم اعمالكم ١٢ صاوى ٥٣ قوله سلام متاركة اى سلام اعراض ومفارقة لا سلام تحية وقوله اے سلمتم منا من الشتم وغيره اى لا نقابلكم بمثل ما فعلتم بنا ١٢ ٥٣ قوله سلام متاركة اے اعراض وفراق لا سلام تحية قال الخصاص استدل بهذه الآية على جواز ابتداء الكافر بالسلام وليس كذلك بل هى سلام متاركة اى سلمتم منا من الشتم وغيره لا نعارضكم بها والمتاركة مفاعلة يقتضے الترك من الجانبين لكونها غالبا يتجر الى ترك التعرض من الجانب الآخر ١٢ كمالين ٥٤ قوله ونزل فى حرصه الخ وذلك انه لما احتضرته الوفاة جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا عم قل لا اله الا الله كلمة احاج لك بها عند الله تعالى فقال يا ابن اخى قد علمت انك صادق ولكنى اكره ان يقال جزع عند الموت ولولا ان يكون عليك وعلى بنى ابيك غضاضة بعدى لقلتها ولاقررت بها عينك عند الفراق لما ارى من شدة وجدك ونصيحتك ثم انشد ـه ولقد علمت بان دين محمد ٭ من خير اديان البرية دينا ٭ لولا الملامة او حذار مسبة ٭ لوجدتنى سمحا بذاك مبينا ٭

موحدين اُولٰٓئِكَ يُؤْتَوْنَ اَجْرَهُمْ مَّرَّتَيْنِ بايمانهم بالكتابين بِمَا صَبَرُوْا بصبرهم على العمل بهما
وَيَدْرَءُوْنَ يدفعون بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ منهم وَمِمَّا رَزَقْنٰهُمْ يُنْفِقُوْنَ ○ يتصدقون وَاِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ
الشتم والاذى من الكفار اَعْرَضُوْا عَنْهُ وَقَالُوْا لَنَآ اَعْمَالُنَا وَلَكُمْ اَعْمَالُكُمْ سَلٰمٌ عَلَيْكُمْ سلام
متاركة اى سلمتم منا من الشتم وغيره لَا نَبْتَغِى الْجٰهِلِيْنَ ○ لا نصحبهم ونزل فى حرصه صلى الله عليه وسلم
على ايمان عمه ابى طالب اِنَّكَ لَا تَهْدِىْ مَنْ اَحْبَبْتَ هدايته وَلٰكِنَّ اللّٰهَ يَهْدِىْ مَنْ يَّشَآءُ ج
وَهُوَ اَعْلَمُ اى عالم بِالْمُهْتَدِيْنَ ○ وَقَالُوْا اى قومه اِنْ نَّتَّبِعِ الْهُدٰى مَعَكَ نُتَخَطَّفْ مِنْ اَرْضِنَا اى
ننتزع منها بسرعة قال تعالى اَوَلَمْ نُمَكِّنْ لَّهُمْ حَرَمًا اٰمِنًا يامنون فيه من الاغارة والقتل الواقعين
من بعض العرب على بعض يُّجْبٰٓى بالفوقانية والتحتانية اِلَيْهِ ثَمَرٰتُ كُلِّ شَىْءٍ من كل اوب رِّزْقًا لهم
مِّنْ لَّدُنَّا اى عندنا وَّلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ ○ ان ما نقوله حق وَكَمْ اَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍۭ بَطِرَتْ
مَعِيْشَتَهَا اى عيشها واريد بالقرية اهلها فَتِلْكَ مَسٰكِنُهُمْ لَمْ تُسْكَنْ مِّنْۭ بَعْدِهِمْ اِلَّا قَلِيْلًا للمارة يوما او
بعضه وَكُنَّا نَحْنُ الْوٰرِثِيْنَ ○ منهم وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرٰى بظلم اهلها حَتّٰى يَبْعَثَ فِىْۤ اُمِّهَا اى
اعظمها رَسُوْلًا يَّتْلُوْا عَلَيْهِمْ اٰيٰتِنَا ج وَمَا كُنَّا مُهْلِكِى الْقُرٰۤى اِلَّا وَاَهْلُهَا ظٰلِمُوْنَ ○ بتكذيب الرسل وَمَاۤ اُوْتِيْتُمْ
مِّنْ شَىْءٍ فَمَتَاعُ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَزِيْنَتُهَا ج اى تتمتعون وتتزينون به ايام حيوتكم ثم يفنى وَمَا عِنْدَ اللّٰهِ
وهو ثوابه خَيْرٌ وَّاَبْقٰى ط اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ○ بالياء والتاء ان الباقى خير من الفانى اَفَمَنْ وَّعَدْنٰهُ وَعْدًا
حَسَنًا فَهُوَ لَاقِيْهِ مصيبه وهو الجنة كَمَنْ مَّتَّعْنٰهُ مَتَاعَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا فيزول عن قريب ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ
مِنَ الْمُحْضَرِيْنَ ○ النار الاول المؤمن والثانى الكافر اى لا تساوى بينهما وَاذكر يَوْمَ يُنَادِيْهِمْ اللّٰه فَيَقُوْلُ
اَيْنَ شُرَكَآءِىَ الَّذِيْنَ كُنْتُمْ تَزْعُمُوْنَ ○ هم شركائى قَالَ الَّذِيْنَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ بدخول النار وهم
رؤساء الضلالة رَبَّنَا هٰۤؤُلَآءِ الَّذِيْنَ اَغْوَيْنَا ج مبتدأ وصفته اَغْوَيْنٰهُمْ خبره فغووا كَمَا غَوَيْنَا ج
لم نكرههم على الغى تَبَرَّاْنَاۤ اِلَيْكَ منهم مَا كَانُوْۤا اِيَّانَا يَعْبُدُوْنَ ○ ما نافية وقدم المفعول للفاصلة وَقِيْلَ
ادْعُوْا شُرَكَآءَكُمْ اى الاصنام الذين كنتم تزعمون انهم شركاء الله فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيْبُوْا لَهُمْ
دعاءهم وَرَاَوُا هم الْعَذَابَ ج ابصروه لَوْ اَنَّهُمْ كَانُوْا يَهْتَدُوْنَ ○ فى الدنيا ما راوه فى الاخرة
وَاذكر يَوْمَ يُنَادِيْهِمْ اللّٰه فَيَقُوْلُ مَاذَاۤ اَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِيْنَ ○ اليكم فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْاَنْۢبَآءُ الاخبار
المنجية فى الجواب يَوْمَئِذٍ اى لم يجدوا خبرا لهم فيه نجاة فَهُمْ لَا يَتَسَآءَلُوْنَ ○ عنه

ولكنى سوف اموت على ملة الاشياخ عبد المطلب وهاشم وعبد مناف ثم مات ١٢ ج ٥٥ قوله انك لا تهدى من احببت اى لا تقدر على هدايته آه قلت ان بين هذه الآية وآية وانك لتهدى الى صراط مستقيم تنافيا اجيب بان المنفى خلق الاهتداء والمثبت هناك الدلالة على الدين القويم ١٢ صاوى ٥٥ قوله انك لا تهدى الخ اے هداية التوفيق وشرح الصدر وهذه الآية دالة فى ظاهرها على كفر ابى طالب ثم قال الزجاج اجمع المسلمون على انها نزلت فى ابى طالب من الكبير وفى البيضاوى والجمهور على انها نزلت فى ابى طالب فانه لما احتضر جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا عم قل لا اله الا الله كلمة احاج بها لك عند الله قال يا ابن اخى قد علمت انك صادق ولكنى اكره ان يقال جزع عند الموت ١٢ ٥٦ قوله وقالوا ان نتبع الهدى الخ نزلت فى الحارث بن عثمان بن نوفل بن مناف حيث اتى النبى عليه الصلوة والسلام فقال نحن نعلم انك على الحق لكنا نخاف ان اتبعناك وخالفنا العرب وانما نحن اكلة راس ان يتخطفونا من ارضنا فرد الله عليهم بقوله اولم نمكن لهم الآية ١٢ ابو السعود ٥٧ قوله اولم نمكن لهم حرما آمنا آه فى السمين قال ابو البقاء عداه بنفسه لانه بمعنے جعل وقد صرح به فى قوله اولم يروا انا جعلنا حرما ومكن متعد بنفسه من غير تضمن معنى جعل كقوله مكناهم فيما ان مكناكم فيه وآمنا قيل بمعنى مومن اى يؤمن من دخله وقيل مومن قبيل التجوز فى الاسناد اى آمنا اهله وقيل فاعل بمعنے النسب اى ذا امن ١٢ ج ٥٨ قوله ثمرات كل شئ مجاز عن الكثرة كقوله واوتيت من كل شئ قال بعض العارفين من يتعلق ببيت الله الحرام ويسعى اليه فهو من خيار الخلق لقوله فى الآية يجبى اليه ثمرات كل شئ ١٢ صاوى ٥٩ قوله كل اوب اوب كرانه يقال جاؤا من كل اوب اى من كل ناحية ١٢ صراح ١٠ قوله وكم اهلكنا من قرية رد بذلك على الكفار وبين لهم ان العبارة بالعكس وان خوف التخطف يكون بالكفر لا بالايمان وانهم ما داموا مصرين على كفرهم يحل بهم وبال بطرهم كما حصل لمن قبلهم ١٢ صاوى ١١ قوله معيشتها آه فيه اوجه مفعول به على تضمين بطرت خسرت او على الظرف اى ايام معيشتها قاله الزجاج او على حذف فى اى فى معيشتها او على التمييز او على التشبيه بالمفعول به وهو قريب من سفه نفسه والبطر بحرك النشاط وقلة احتمال النعمة والدهش والحيرة والطغيان بالنعمة وكراهة الشئ من غير ان يستحق الكراهة ١٢ ق ١٢ قوله فتلك مساكنهم لم تسكن آه جملة لم تسكن حال والعامل فيها بمعنے تلك ويجوز ان تكون خبرا ثانيا وقوله الا قليلا اى الا سكنا قليلا كسكون المسافر ونحوه او الا زمنا قليلا او الا مكانا قليلا يعنے ان القليل منها قد يسكن ١٢ ج ١٣ قوله للمارة الخ اذ المار فى الطريق اذا نزل للاستراحة انما يستقر يوما او بعضه فى الغالب من الجمل ١٢ ١٤ قوله وما كان ربك مهلك القرى الخ بيان للحكمة الالهية التى سبقت بها مشية تعالى والمعنے ما ثبت فى حكمه ان يهلك قرية قبل الانذار ١٢ صاوى ١٥ قوله وما اوتيتم من شئ الخ ما شرطية ومن شئ بيان لها وقوله فمتاع الحيوة الدنيا خبر مبتدأ محذوف والجملة جوابها اى فهو متاع الحيوة الدنيا وقرئ فمتاعا الحيوة بنصب متاعا على المصدر اى يتمتعون متاعا والحيوة نصب على الظرف ١٢ ج ١٦ قوله افمن وعدناه وعدا حسنا فهو لاقيه كمن متعناه الاول للمومن والثانى للكافر واما ما روى ابن جرير عن مجاهد انها نزلت فى النبى صلعم وفى ابى جهل فعلى سبيل المثال ١٢ ك ١٧ قوله قال الذين حق عليهم القول كلام مستانف وقع فى جواب سوال مقدر تقديره ماذا قالوا وجواب هذا السوال انه حصل التنازع والتخاصم بين الرؤساء والاتباع فقال الاتباع

انهم اضلونا وقال الرؤساء ربنا هؤلاء الخ فهو بمعنے قوله تعالى وبرزوا لله جميعا الخ وبمعنے واذ يتحاجون فى النار الخ ١٢ ص ١٨ قوله ربنا هؤلاء الذين اغوينا الآية بالفارسية اى پروردگار ما اين جماعت كه گمراه كرديم گمراه كرديم ايشانرا چنانكه خود گمراه شديم ١٢ ١٩ قوله مبتدأ وصفته يريد ان هؤلاء مبتدأ والذين صفته والراجع الى الموصول محذوف ١٢ كمالين ٢٠ قوله اغويناهم خبره فيه انه غير مفيد لانه عين الصلة التى فى المبتدأ الا ان يقال افاد بالنظر لتقييده بقوله كما غوينا وعبارة النهر هؤلاء مبتدأ او صفة الاسم الموصول الذى هو الذين واغوينا صلة للذين والعائد محذوف تقديره اغويناهم واغويناهم خبر المبتدأ وتقييد بقوله كما غوينا فاستفيد من الخبر ما لم يستفد من الصلة فقول الجلال خبره اى بمعونة وملاحظة الظرف من الجمل ١٢ ٢١ قوله خبره وزاد الخبر على الصفة لاجل ما اتصل به من قوله كما غوينا فغووا ١٢ ك ٢٢ قوله كما غوينا الكاف صفة مصدر محذوف تقديره واغويناهم فغووا غيا مثل ما غوينا هم يعنى لم نكرههم على الغى كما انا لم نغو الا باختيارنا ١٢ ك ٢٣ قوله ما راوه فى الآخرة اى العذاب بيان لجواب لولا المحذوف ١٢ كمالين ٢٤ قوله فعميت عليهم الانباء اى صارت كالعمى عليهم لا تهتدى اليهم واصله فعموا عن الانباء فقلب والقلب من محسنات الكلام وقول الشارح اى لم يجدوا خبرا فيه اشارة الى القلب وتعدية الفعل بعلى لتضمنه معنى الخفاء ١٢ ج ٢٥ قوله لا يتساءلون اے لا يسال بعضهم بعضا عن الجواب لفرط الدهشة او العلم بانه مثله ١٢ بيضاوى

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

فيسكتون فَأَمَّا مَنْ تَابَ من الشرك وَآمَنَ صدق بتوحيد الله وَعَمِلَ صَالِحًا ادى الفرائض
فَعَسَىٰ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ ۝ الناجين بوعد الله وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ما يشاء
مَا كَانَ لَهُمُ للمشركين الْخِيَرَةُ الاختيار في شئ سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ عن
اشراكهم وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ تسر قلوبهم من الكفر وغيره وَمَا يُعْلِنُونَ ۝
بالسنتهم من الكذب وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَىٰ الدنيا وَالْآخِرَةِ الجنة وَلَهُ
الْحُكْمُ القضاء النافذ في كل شئ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝ بالنشور قُلْ لاهل مكة أَرَأَيْتُمْ اى اخبروني
إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا دائما إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَٰهٌ غَيْرُ اللَّهِ بزعمكم يَأْتِيكُمْ بِضِيَاءٍ
نهار تطلبون فيه المعيشة أَفَلَا تَسْمَعُونَ ۝ ذلك سماع تفهم فترجعون عن الاشراك قُلْ لهم
أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَٰهٌ غَيْرُ اللَّهِ بزعمكم يَأْتِيكُمْ بِلَيْلٍ
تَسْكُنُونَ تستريحون فِيهِ من التعب أَفَلَا تُبْصِرُونَ ۝ ما انتم عليه من الخطأ في الاشراك فترجعوا
عنه وَمِنْ رَحْمَتِهِ تعالى جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ في الليل وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ
في النهار بالكسب وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ النعمة فيهما وَاذكر يَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ
الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ۝ ذكر ثانيا ليبنى عليه قوله وَنَزَعْنَا اخرجنا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا وهو نبيهم
يشهد عليهم بما قالوه فَقُلْنَا لهم هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ على ما قلتم من الاشراك فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ في
ع ۱۰ الالهية لِلَّهِ لا يشاركه فيها احد وَضَلَّ غاب عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۝ في الدنيا من ان معه شريكا
تعالى عن ذلك إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَىٰ ابن عمه وابن خالته وآمن به فَبَغَىٰ عَلَيْهِمْ بالكبر
والعلو وكثرة المال وَآتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ تثقل بِالْعُصْبَةِ الجماعة أُولِي اصحاب
الْقُوَّةِ اى تثقلهم فالباء للتعدية وعدتهم قيل سبعون وقيل اربعون وقيل عشرة وقيل
غير ذلك اذكر إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ المؤمنون من بني اسرائيل لَا تَفْرَحْ بكثرة المال فرح بطر
إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ۝ بذلك وَابْتَغِ اطلب فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ من المال الدَّارَ الْآخِرَةَ بان
تنفقه في طاعة الله وَلَا تَنْسَ تترك نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا اى ان تعمل فيها للآخرة وَأَحْسِنْ
للناس بالصدقة كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ تطلب الْفَسَادَ فِي الْأَرْضِ بعمل المعاصي إِنَّ
اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ۝ بمعنى انه يعاقبهم قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ اى المال عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

القرآن بمنزلة التحقيق لانه وعد كريم ومن شانه لا يخلف وعده ۱۲ صاوی ۵۲ قوله وربك يخلق ما يشاء ويختار آه قال ابن عباس المعنى وربك يخلق ما يشاء من خلقه ويختار منهم من يشاء لطاعته وحكى النقاش ان المعنى وربك يخلق ما يشاء يعني محمدا صلى الله عليه وسلم ويختار الانصار لدينه قلت وفي كتاب البزار مرفوعا صحيحا عن جابر رضي الله عنه ان الله اختار اصحابي على العالمين سوى النبيين والمرسلين واختار لي من اصحابي اربعة يعني ابا بكر وعمر وعثمان وعليا رضي الله عنهم فجعلهم اصحابي وفي اصحابي كلهم خير واختار امتي على سائر الامم واختار لي من امتي اربعة قرون ۱۲ ج وقال الصاوی سبب نزولها ان الوليد بن المغيرة استعظم النبوة ونزول القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم فنزلت هذه الآية ردا عليه ۱۲ ۵۳ قوله ما كان لهم الخيرة آه فيه اوجه احدها ان ما نافية فالوقف على يختار والثاني ان ما مصدرية اى يختار اختيارهم والمصدر واقع موقع المفعول به الثالث ان يكون بمعنى الذي والعائد محذوف اى ما كان لهم الخيرة فيه وقال الزمخشري ما كان لهم الخيرة بيان لقوله ويختار لان معناه ويختار ما يشاء ولهذا لم يدخل العاطف والمعنى ان الخيرة لله تعالى في افعاله وهو اعلم بوجوه الحكمة فيها ليس لاحد من خلقه ان يختار عليه قلت لم يزل الناس يقولون ان الوقف على يختار والابتداء بما على انها نافية وهو مذهب اهل السنة ونقل ذلك عن جماعة وان كونها موصولة متصلة بيختار مذهب المعتزلة ۱۲ ج ملخصا وفي البيضاوي الخيرة اى التخير كالطيرة بمعنى التطير وظاهره نفي الاختيار عنهم راسا والامر كذلك عند التحقيق فان اختيار العباد مخلوق باختيار الله تعالى منوط بدواع لا اختيار لهم فيها وقيل المراد انه ليس لاحد من خلقه ان يختار عليه تعالى ولذلك خلا عن العاطف ويؤيده ما روي انه نزل في قولهم لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم وقيل ما موصول مفعول يختار والراجع اليه محذوف والمعنى ويختار الذي كان لهم فيه الخيرة اى الخير والصلاح ۱۲ ۵۴ قوله الخيرة بالتحريك والاسكان معناهما واحد وهو الاختيار ۱۲ صاوی ۵۵ قوله من الكفر وغيره اى كالايمان فيجازي الكافر بالخلود في النار والمؤمن بالخلود في الجنة ۱۲ صاوی ۵۶ قوله الجنة اى في الجنة فيقولون الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن ۱۲ ک ۵۷ قوله سرمدا مفعول ثان لجعل اى دائما من السرد وهو المتابعة ومنه قولهم في الاشهر الحرم ثلاثة سرد وواحد فرد والميم مزيدة ووزنه فعمل ۱۲ مدارک ۵۸ قوله دائما من السرد وهو المتابعة والميم زائدة ۱۲ ک ۵۹ قوله بزعمكم يريد انه كان المناسب ههنا هل اله غير الله فانه لطلب التصديق وهو المناسب للمقام بحسب الظاهر لا من التي لطلب التعيين المقتضي لاصل الوجود لكنه اتى به على زعمهم ان الهتهم موجودة تبكيتا وتضليلا فهو ابلغ من الجمل بادنى تغير ۶۰ قوله ارايتم ان جعل الله آه ارايتم وجعل تنازعا في الليل واعمل الثاني ومفعول ارايتم الثاني هو جملة الاستفهام بعده والعائد منها الى الليل محذوف تقديره بضياء بعده وجواب الشرط محذوف وسرمدا مفعول ثان ان كان الجعل تصييرا وحال ان كان خلقا وانشاء ۱۲ ج ۶۱ قوله بليل تسكنون فيه مقابل بنهار تتصرفون فيه كما قال بليل تسكنون فيه بل ذكر الضياء وهو ضوء الشمس لان المنافع التي تتعلق به متكاثرة ليس التصرف في المعاش وحده والظلام ليس بتلك المنزلة ومن ثم قرن بالضياء افلا تسمعون لان السمع يدرك ما لا يدركه البصر من ذكر منافعه ووصف فوائده وقرن بالليل افلا تبصرون لان غيرك يبصر من منفعة الظلام ما تبصره انت من السكون ونحوه ۱۲ مدارک ۶۲ قوله ولتبتغوا من فضله استفيد من الآية مدح السعي في طلب الرزق لما ورد الكاسب حبيب الله ۱۲ صاوی ۶۳ قوله ذكر ثانيا اى ذكر حال اشراكهم ثانيا وعبارة البيضاوي ويوم يناديهم الآية تقريع بعد تقريع للاشعار بانه لا شيء اجلب لغضب الله تعالى من الاشراك به تعالى او الاول لتقرير فساد رايهم والثاني لبيان انه لم يكن عن سند وانما كان محض تشهي وهوى ۱۲ ۶۴ قوله وهو نبيهم يشهد عليهم كذا نقل عن مجاهد وقتادة واما قوله تعالى وجيء بالنبيين والشهداء الدال على انهم غير الانبياء فلعله في موطن آخر ۱۲ ک ۶۵ قوله ابن عمه لانه كان قارون بن يصهر بن قاهث بن لاوي وموسى بن عمران بن قاهث بن لاوي ۱۲ الكبير ۶۶ قوله وآتيناه من الكنوز ما الخ بالفارسية وعطا كرده بوديم اورا از گنجها آنقدر كه كليدهاى او گرانى ميكرد جماعت صاحب توانائى را ۱۲ ۶۷ قوله مفاتحه اى مفاتح صناديقه جمع مفتح بالكسر وهو ما يفتح به وقيل خزائنه وقياس واحدها المفتح ۱۲ بيضاوی ۶۸ قوله لتنوء بالعصبة آه فيه وجهان احدهما ان الباء للتعدية كالهمزة ولا قلب في الكلام والمعنى لتنوء المفاتح العصبة الاقوياء اى لتثقل المفاتح العصبة والثاني ان في الكلام قلبا والاصل لتنوء العصبة بالمفاتح اى لتنهض بها ۱۲ ج ۶۹ قوله وقيل اربعون وهو قول ابن عباس رض وفي الكبير قالوا كانت مفاتحه من جلود الابل وكل مفتاح مثل اصبع وكان لكل خزانة مفتاح وكان اذا ركب قارون حملت المفاتح على ستين بغلا ۱۲ ۷۰ قوله لا تفرح الفرح بالدنيا مذموم مطلقا لانه نتيجة حبها والرضى بها والذهول عن ذهابها فان العلم بان ما فيها من اللذة مفارقة لا محالة يوجب الترح ولذلك قال تعالى ولا تفرحوا بما آتاكم ۱۲ بيضاوی ۷۱ قوله اى ان تعمل فيها للآخرة ففي الحديث اغتنم خمسا قبل خمس شبابك قبل هرمك وصحتك قبل سقمك وغناك قبل فقرك وفراغك قبل شغلك وحياتك قبل موتك وهو مرسل وهذا ما جرى عليه مجاهد وابن زيد قالا لان حقيقة نصيب الانسان من الدنيا ان يعمل في عمره للآخرة من الجل ۷۲ قوله انما اوتيته على علم عندي آه اى على استحقاق لما في من العلم الذي فضلت به الناس وهو علم التوراة او علم الكيمياء وكان يأخذ الرصاص والنحاس فيجعلهما ذهبا او العلم بوجوه المكاسب من التجارة والزراعة وعندي صفة لعلم قال سهل ما نظر احد الى نفسه فافلح والسعيد من صرف بصره عن افعاله واقواله وفتح له سبيل رؤية منة الله تعالى عليه في جميع الافعال والاقوال والشقي من زين في عينه افعاله واقواله واحواله ولم يفتح له سبيل رؤية منة الله فافتخر بها وادعاها لنفسه فشومه يهلكه يوما كما خسف بقارون لما ادعى لنفسه فضلا ۱۲ مدارک

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

آه يعنى ان المراد بالعلم علم التوراة وقيل علم الكيميا وقيل علم التجارة والدهقنة وسائر المكاسب وقيل علم بكنوز يوسف ۱۲ كذا فى الكمالين و البيضاوى ۳ قوله اى هو عالم بذلك اى بان الله قد اهلكهم من قبله والمقصود التعجب والتوبيخ والمعنى انه اذا اراد اهلاكهم لم ينفعه ذلك ولا ما يزيد عليه اضعافا وحسب علمه باهلاك من قبله انه قرأه فى التوراة وسمعه من حفاظ التواريخ ۱۲ جمل ۴ قوله ولا يسئل عن ذنوبهم المجرمون اى لا يسئلهم الله عن ذنوبهم اذا اراد عقابهم ان قلت كيف الجمع بينه وبين قوله تعالى فوربك لنسئلنهم اجمعين عما كانوا يعملون اجيب بان السؤال قسمان سؤال استعتاب وسؤال توبيخ وتقريع فالمنفى سؤال الاستعتاب الذى يعقبه العفو والغفران كسؤال المسلم العاصى والمثبت سؤال التوبيخ الذى لا يعقبه الا النار ۱۲ صاوى ۵ قوله ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون فى الكبير

اى فى مقابلته وكان اعلم بنى اسرائيل بالتورٰىة بعد موسىٰ وهارون قال تعالى اَوَلَمْ يَعْلَمْ
اَنَّ اللّٰهَ قَدْ اَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهٖ مِنَ الْقُرُوْنِ الامم مَنْ هُوَ اَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَّاَكْثَرُ جَمْعًا ؕ للمال
اى هو عالم بذلك ويهلكهم الله تعالىٰ وَلَا يُسْئَلُ عَنْ ذُنُوْبِهِمُ الْمُجْرِمُوْنَ ۝ لعلمه تعالىٰ بها
فيدخلون النار بلا حساب فَخَرَجَ قارون عَلٰى قَوْمِهٖ فِىْ زِيْنَتِهٖ ؕ باتباعه الكثيرين ركبانا متحلين
بملابس الذهب والحرير على خيول وبغال متحلية قَالَ الَّذِيْنَ يُرِيْدُوْنَ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا يا للتنبيه
لَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَاۤ اُوْتِىَ قَارُوْنُ ۙ فى الدنيا اِنَّهٗ لَذُوْ حَظٍّ نصيب عَظِيْمٍ ۝ وافٍ فيها وَقَالَ لهم الَّذِيْنَ
اُوْتُوا الْعِلْمَ بما وعد الله فى الآخرة وَيْلَكُمْ كلمة زجر ثَوَابُ اللّٰهِ فى الآخرة بالجنة خَيْرٌ لِّمَنْ اٰمَنَ
وَعَمِلَ صَالِحًا ۚ مما اوتى قارون فى الدنيا وَلَا يُلَقّٰىهَاۤ اى الجنة المثاب بها اِلَّا الصّٰبِرُوْنَ ۝ على
الطاعة وعن المعصية فَخَسَفْنَا بِهٖ بقارون وَبِدَارِهِ الْاَرْضَ فَمَا كَانَ لَهٗ مِنْ فِئَةٍ يَّنْصُرُوْنَهٗ مِنْ
دُوْنِ اللّٰهِ من غيره بان يمنعوا عنه الهلاك وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنْتَصِرِيْنَ ۝ منه وَاَصْبَحَ الَّذِيْنَ تَمَنَّوْا
مَكَانَهٗ بِالْاَمْسِ اى من قريب يَقُوْلُوْنَ وَيْكَاَنَّ اللّٰهَ يَبْسُطُ يوسع الرِّزْقَ لِمَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖ
وَيَقْدِرُ ۚ يضيق على من يشاء ووى اسم فعل بمعنى اعجب اى انا والكاف بمعنى اللام لَوْلَاۤ اَنْ
مَّنَّ اللّٰهُ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بِنَا ؕ بالبناء للفاعل والمفعول وَيْكَاَنَّهٗ لَا يُفْلِحُ الْكٰفِرُوْنَ ۝ لنعمة الله كقارون ع
تِلْكَ الدَّارُ الْاٰخِرَةُ اى الجنة نَجْعَلُهَا لِلَّذِيْنَ لَا يُرِيْدُوْنَ عُلُوًّا فِى الْاَرْضِ بالبغى وَلَا فَسَادًا ؕ بعمل
المعاصى وَالْعَاقِبَةُ المحمودة لِلْمُتَّقِيْنَ ۝ عقاب الله بعمل الطاعات مَنْ جَآءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهٗ خَيْرٌ مِّنْهَا ۚ
ثواب بسببها وهو عشر امثالها وَمَنْ جَآءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِيْنَ عَمِلُوا السَّيِّاٰتِ اِلَّا جزاء مَا كَانُوْا
يَعْمَلُوْنَ ۝ اى مثله اِنَّ الَّذِىْ فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْاٰنَ انزله لَرَآدُّكَ اِلٰى مَعَادٍ ؕ الى مكة وكان قد
اشتاقها قُلْ رَّبِّىْۤ اَعْلَمُ مَنْ جَآءَ بِالْهُدٰى وَمَنْ هُوَ فِىْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ۝ نزل جوابا لقول كفار مكة
له انك فى ضلال اى فهو الجائى بالهدى وهم فى الضلال واعلم بمعنى عالم وَمَا كُنْتَ تَرْجُوْۤا اَنْ يُّلْقٰۤى
اِلَيْكَ الْكِتٰبُ القرآن اِلَّا لكن القى اليك رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ فَلَا تَكُوْنَنَّ ظَهِيْرًا معينا لِّلْكٰفِرِيْنَ ؗ على دينهم
الذى دعوك اليه وَلَا يَصُدُّنَّكَ اصله يصدوننك حذفت نون الرفع للجازم والواو الفاعل
لالتقائها مع النون الساكنة عَنْ اٰيٰتِ اللّٰهِ بَعْدَ اِذْ اُنْزِلَتْ اِلَيْكَ اى لا ترجع اليهم فى ذلك وَادْعُ
النَّاسَ اِلٰى رَبِّكَ بتوحيده وعبادته وَلَا تَكُوْنَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ۝ باعانتهم ولم يؤثر الجازم

فالمراد ان الله تعالى اذا عاقب المجرمين فلا حاجة به الى ان يسألهم عن كيفية ذنوبهم وكميتها لانه تعالى عالم بكل المعلومات فلا حاجة به الى السؤال فان قيل كيف الجمع بينه وبين قوله فوربك لنسئلنهم اجمعين قلنا يحمل ذلك على وقتين ۱۲ ۵ قوله فيدخلون النار بغير حساب هذا احد قولين فى المسئلة والآخر وعليه الجمهور انهم يحاسبون ويشدد عليهم كما قال تعالى فوربك لنسئلنهم اجمعين الآية جمل ۶ وفى الخطيب ولا يسأل عن ذنوبهم الآية اختلف فى معناها فقال قتادة يدخلون النار بغير سؤال ولا حساب وقال مجاهد لا تسأل الملائكة عنهم لانهم يعرفونهم بسيماهم و قال الحسن لا يسأل سؤال استعلام وانما يسألون سؤال توبيخ وتقريع ۱۲ ۷ قوله فخرج على قومه الخ عطف على قوله انما اوتيته على علم وما بينهما اعتراض وكان خروجه يوم السبت وقوله باتباعه قيل كانوا اربعة آلاف وقيل تسعين الفا عليهم المعصفرات وهو اول يوم رئى فيه المعصفرات وكان عن يمينه ثلاثمائة غلام وعن يساره ثلاثمائة جارية بيض عليهن الحلى والديباج وكانت خيولهم وبغالهم متحلية بالديباج الاحمر وكانت بغلته شهباء بياضها اكثر من سواد وبا سروجها من ذهب وكان على سرجها الارجوان بضم الهمزة والجيم وهو قطيفة حمراء ۱۲ صاوى ۸ قوله قال الذين الخ اى وكانوا مؤمنين غير انهم مجبولون ۱۲ صاوى ۹ قوله الا الصابرون على الطاعة وعن المعصية الصبر حبس النفس وهو كف وثبات فلذا عدى تعديتهما بعن وعلى اذ له متعلقان ما انقطع عنه وهى المعصية وما اتصل به وهو الطاعة فعدى الاول بعن والثانى بعلى ۱۲ كمالين ۱۰ قوله من فئة ينصرونه آه فئة يجوز ان يكون اسم كان ان كانت ناقصة وله الخبر او ينصرونه وان يكون فاعلا ان كانت تامة وينصرونه صفة لفئة فيحكم على موضعها بالجر لفظا وبالرفع معنى لان من مزيدة فيها ۱۲ جمل ۱۱ قوله واصبح اى صار الذين تمنوا مكانه اى منزلته ورتبته من الدنيا وقوله بالامس ظرف لتمنوا ولم يرد بالامس خصوص اليوم الذى قبل يومه بل الوقت القريب كما اشار اليه الشارح بقوله اى من قريب والكلام على حذف مضاف اى مثل مكانه ۱۲ جمل ۱۲ قوله اى من قريب جعل امس مجازا من القرب اذ المراد به قرب لا تعيين وقته ۱۲ كمالين ۱۳ قوله وى اسم فعل مثل صه بمعنى اعجب انا قال الخليل وقال سيبويه وى كلمة تنبيه على الخطأ وتندم يستعملها النادم لاظهار ندامته لك وعن سيبويه والخليل ان وى للتندم وكان للتعجب والمعنى ندم متعجبين والكاف بمعنى اللام اى اعجب لان الله يبسط الرزق ۱۲ ك ۱۴ قوله بمعنى اللام وفى البيضاوى ويكأن وعند البصريين مركب من وى للتعجب وكان للتشبيه والمعنى ما اشبه الامر ان الله يبسط الرزق ۱۲ ۱۵ قوله بالبناء للفاعل لحفص ويعقوب والمفعول محذوف اى خسف الله الارض بنا والمفعول للباقين اى لولا ان من الله علينا فلم يعطنا ما تمنينا من غنى قارون لخسف بنا لتوليده فينا ما ولده فيه فخسف به لاجله ۱۲ ك ۱۶ قوله تلك الدار الآخرة الخ مناسبة هذه الآية لما قبلها ظاهرة فان فرعون وقارون تكبرا وتجبرا واختارا العلو فآل امرهما للخسران والوبال والدمار وموسى وهارون اختارا التواضع فآل امرهما للعز الدائم الذى لا يزول ولا يحول ۱۲ صاوى ۱۷ قوله من جاء بالحسنة الخ تقدم انه ان اريد بالحسنة لا اله الا الله فالمراد بالخير الجنة ومن للتعليل وليس فى الصيغة تفضيل وان اريد بها مطلق طاعة فالمراد بالخير منها عشر امثالها كما جاء مفسرا به فى الآية الاخرى من جاء بالحسنة فله عشر امثالها فقول المفسر ثواب بسببها الخ اشارة للمعنى الثانى ۱۲ صاوى ۱۸ قوله وهو عشر امثالها هذا اقل المضاعفة وتضاعف لسبعين و لسبعمائة والله يضاعف لمن يشاء وهذا فى الحسنة التى فعلها بنفسه او فعلت من اجله كالقراءة والذكر اذا فعل واهدى ثوابه للميت مثلا واما الحسنة التى توخذ فى نظير الظلامة فلا تضاعف بل توخذ الحسنة للمظلوم واما المضاعفة فتكتب للظالم لانها محض فضل من الله تعالى ليس للعبد فيه فعل والمضاعفة مخصوصة بهذه الامة واما غيرهم فلا مضاعفة له ۱۲ صاوى ۱۹ قوله مثله فحذف المثل واقيم مقامه ما كانوا يعملون مبالغة فى المماثلة ۱۲ ابو السعود قال الزمخشرى انما كرر ذكر السيئات لان فى اسناد عمل السيئة اليهم مكررا فضل تهجين لحالهم وزيادة تبغيض للسيئة الى قلوب السامعين وهذا من فضله العظيم انه لا يجزى السيئة الا بمثلها ويجزى الحسنة بعشر امثالها ۱۲ جمل ۲۰ قوله الى مكة اى كما رواه البخارى عن ابن عباس وفى ابى السعود هو المقام المحمود وقيل هو مكة ۱۲ ۲۰ قوله وكان قد اشتاقها آه فرده اليها يوم الفتح وتفسير المعاد بمكة رواه البخارى عن ابن عباس وروى الطبرى عن ابن عباس وابن مردويه عنه وعن ابى سعيد انه الموت واخرجه ابن سعيد والبخارى فى تاريخه عن ابن عباس انه الجنة ۱۲ كمالين ۲۱ قوله وما كنت ترجوا الخ اى وما كنت قبل تجئ الرسالة ترجوا ان ينزل القرآن عليك فانزله عليك لا عن ميعاد ولا عن تطلب سابق منك وفى القرطبى اى ما علمت انا نرسلك الى الخلق وننزل عليك القرآن ۱۲ ۲۲ قوله ولا يصدنك آه لا ناهية ويصدن فعل مضارع مجزوم بلا الناهية وعلامة جزمه حذف النون والواو الفاعل والكاف مفعول به والنون المذكورة نون التاكيد وقوله عن آيات الله اى عن تبليغ او قراءة آيات الله ۱۲ جمل ۲۳ قوله حذفت نون الرفع للجازم اى وهو لا الناهية ۱۲ ۲۴ قوله ولم يؤثر الجازم اى لم يؤثر لفظا وان كان مؤثرا محلا ۱۲ ۲۴ قوله ولم يؤثر الجازم الخ لانه مع النون الثقيلة مبنى كما تقرر فى محله ۱۲ كمالين

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

قوله ... الغير من حيث اجراء الله النفع او الضر على يده قد يكون واجبا لانه من التمسك بالاسباب ولا ينكر الاسباب الا جحود او جهول ۱۲ صاوی ۲ قوله الا وجهه اي الا ذاته فان ما عداه ممكن هالك في حد ذاته معدوم ۱۲ بیضاوی ۳ قوله سورة العنكبوت مكية مبتدأ وخبر وفي بعض النسخ سورة العنكبوت وهي تسع وستون آية مكية ففيه الفصل بين المبتدأ والخبر بالجملة الحالية وسميت بذلك لذكر العنكبوت فيها من باب تسمية الكل باسم الجزء وتقدم ان اسماء السور توقيفي ۱۲ صاوی ۴ قوله اي بقولهم يشير الى ان ما مصدرية والباء محذوف ومعنى الآية حسبوا تركهم غير مفتونين بقولهم آمنا فالترك اول مفعوليه وغير مفتونين من تمامه وقوله بقولهم هو الثاني من مفعوليه او حسبوا انفسهم متروكين غير مفتونين بقولهم آمنا ۱۲ ک ۵ قوله بما يتبين به حقيقة ايمانهم اي بمشاق التكاليف كالمهاجرة والمجاهدة ورفض الشهوات ووظائف الطاعات وفنون المصائب في الانفس والاموال ليتميز المخلص من المنافق والراسخ في الدين من المتزلزل فيه ويجازيهم بحسب مراتب اعمالهم وروي انها نزلت في ناس من الصحابة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين جزعوا من اذية المشركين من ابی السعود ۱۲ ۶ قوله فاذاهم المشركون لايمانهم فجزعوا اخرج ابن سعد وابن جرير عن عبد الله بن عمر انها نزلت في عمار اذا كان يعذب في الله واخرج عبد بن حميد انها نزلت في اناس اقروا بالاسلام بمكة فخرجوا عامدين الى المدينة فاتبعهم المشركون فردوهم فنزلت فكتبوا اليهم انه قد انزل فيكم آية كذا وكذا فقالوا نخرج فان اتبعنا احد قاتلناه فخرجوا فاتبعهم المشركون فقاتلوهم فمنهم من قتل ومنهم من نجا فنزل ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا وصبروا ان ربك من بعدها لغفور رحيم ۱۲ كمالين ۷ قوله ولقد فتنا آه متصل بقوله احسب الناس بان يكون حالا من فاعله والمعنى احسبوا ذلك وقد علموا انه خلاف سنة الله والمقصود التنبيه على خطائهم في الحسبان او بقوله وهم لا يفتنون بان يكون حالا من فاعله لبيان انه لا وجه لتخصيصهم انفسهم بعدم الافتتان والمعنى احسبوا ان لا يكونوا كغيرهم ولا يسلك بهم مسلك الامم السابقة ۸ قوله الذين صدقوا عبر في جانب الصدق بالفعل الماضي وفي جانب الكذب باسم الفاعل اشارة الى ان الكاذبين وصفهم مستمر لم يظهر منهم الا ما كان مخبأ واما الصادقون فقد زال وصف الكذب عنهم وتجدد لهم الصدق فناسبه التعبير بالفعل ۱۲ صاوی ۹ قوله علم مشاهدة جواب عما يقال ان علم الله لا تجدد فيه والجواب ان المراد ليظهر متعلق علم الله للناس ببيان الصادق من الكاذب ۱۲ صاوی ۱۰ قوله ام حسب الذين الخ انتقال من توبيخ الى توبيخ فالاول توبيخ للناس على ظنهم بلوغ الدرجات بمجرد الايمان من غير مشقة ولا تعب والثاني اشد منه وهو توبيخهم على ظنهم انهم يفوتون عذاب الله ويفرون منه مع دوامهم على الكفر ۱۲ صاوی ۱۱ قوله الشرك فان العمل يعم افعال القلوب والجوارح فعمم السيئة كالقاضي وخص البغوي بالاول والزمخشري بالثاني ۱۲ ک ۱۲ قوله ان يسبقونا ساد مسد مفعولي حسب وان مخففة من الثقيلة اي انهم يسبقونا او مصدرية فانها ايضا قد يقوم مقامها كما في عسى ان يقوم زيد ۱۲ ک ۱۳ قوله فلا ننتقم منهم والعصاة وان لم يحسبوا ذلك لاصرارهم على المعاصي جعلوا بمنزلة من يحسب ذلك ۱۲ كمالين ۱۴ قوله حكمهم هذا آه اشار الى ان ما موصولة ويحكمون صلة والعائد محذوف كما قدره والجملة فاعل ساء والمخصوص بالذم محذوف اي حكمهم ويجوز ان تكون ما تمييزا ويحكمون صفتها والفاعل مضمر يفسره ما والمخصوص ايضا محذوف ويجوز ان تكون ما مصدرية فعلى هذا يكون التمييز محذوفا والمصدر المؤول مخصوص بالذم اي ساء حكما حكمهم وجيء بيحكمون دون حكموا للتنبيه على ان هذا ديدنهم واما لوقوعه موقع الماضي لاجل الفاصلة ۱۲ جمل ۱۵ قوله يخاف قال الرازي قال بعض المفسرين المراد من الرجاء الخوف والمعنى من قوله من كان يرجو لقاء الله من كان يخاف لقاء الله وهو ضعيف فان المشهور في الرجاء هو توقع الخير لا غير ولانا اجمعنا على ان الرجاء ورد بهذا المعنى يقال رجو فضل الله ولا يفهم منه اخاف فضل الله واذا كان واردا لهذا لا يكون لغيره دفعا للاشتراك ۱۲ ک ۱۶ قوله فليستعد له اشارة الى ان جواب الشرط محذوف قدره الشارح بقوله فليستعد له وليس جواب الشرط قوله فان اجل الله لآت لانه لو كان جواب الشرط لزم ان من لا يرجو لقاء الله لا يكون اجل الله آتيا له لان المعلق على شرط ينعدم بانعدام الشرط ملخصا من الجمل لكن اجاب الرازي بان المراد من ذكر اتيان الاجل وعد المطيع بما بعده من الثواب يعني من كان يرجو لقاء الله فان اجل الله لآت لثواب الله يثاب على طاعته عنده ولا شك ان من لا يرجو لا يكون اجل الله آتيا على وجه يثاب هو انتهى ۱۲ ۱۷ قوله فليستعد له آه يشير الى جواب الشرط لانه لا يصح ان يكون قوله فان اجل الله لآت جوابا للشرط لان اجل الله آت لا محالة من غير تقييد بشرط فانه لو كان جواب الشرط لزم ان من لا يرجو لقاء الله لا يكون اجل الله آتيا له لان المعلق على شرط ينعدم بانعدام الشرط ۱۲ جمل ۱۸ قوله جهاد حرب او نفس آه والجهاد هو الصبر على الشدة ويكون ذلك في الحرب وقد يكون على مخالفة النفس في الكف عن شهواتها ۱۲ كمالين ۱۹ قوله ونصبه بنزع الخافض آه وقيل هو على حذف مضاف اي ثواب احسن والمراد باحسن ههنا مجرد الوصف لئلا يلزم ان جزاءهم بالحسن مسكوت عنه وهذا ليس بشيء لانه من باب الاولى فانه اذا جازاهم بالاحسن جازاهم بما دونه فهو من التنبيه على الادنى بالاعلى ۱۲ جمل ۲۰ قوله اي ايصاء ذا حسن يشير بتقدير الموصوف والمضاف الى انه مصدر لقوله ووصينا ويجوز ان يكون المعنى ووصينا فعلا ذا حسن للمبالغة جعل الفعل حسنا ۱۲ ۲۱ قوله وان جاهداك الآية نزلت في سعد بن ابی وقاص وامه حمنة بنت ابی سفيان بن امية حلفت امه انها لا تاكل ولا تشرب حتى يرتد رواه مسلم وابو داؤد والترمذي والنسائي ۱۲ ک ۲۲ قوله ما ليس لك به علم اي لا علم لك بالهيته والمراد بنفي العلم نفي المعلوم كانه قال لتشرك بي شيئا لا يصح ان يكون الها ۱۲ مدارک ۲۳ قوله موافقة للواقع فيكون نفي العلم ملزوما لنفي الشريك في الواقع وقوله فلا مفهوم له بيان ذلك انه ليس ثم اله لك به علم والا لاعلم لك به بل الاله واحد والآية نزلت في سعد بن ابی وقاص وامه حمنة بنت ابی سفيان حلفت امه انها لا تاكل ولا تشرب حتى يرتد رواه مسلم وابو داؤد والترمذي وغيره ۱۲ ۲۴ قوله بان نحشرهم معهم لے يوم القيامة بل يجتمعون بهم في البرزخ فاذا مات المؤمن الصالح اجتمع روحه بمن احب من الانبياء والاولياء حتى تقوم القيامة ۱۲ صاوی ۲۵ قوله ومن الناس من يقول آمنا الآية نزلت في المنافقين ۱۲ ۲۶ قوله اوليس الله الخ عطف على محذوف اي القول تجيبهم وليس الله باعلم بما في صدور العالمين كذا في جامع البيان وفي بعض الحواشي تقديره اليس المتفرسون الذين ينظرون في احوالهم عالمين وليس الله باعلم فاعلم للزيادة على بابه ۱۲ ک ۲۷ قوله والامر بمعنى الخبر آه اي في قوله ولنحمل خطاياكم قال الزمخشري هو في معنى قول من يريد اجتماع امرين في الوجود فيقول ليكن منك العطاء وليكن مني الدعاء فقوله ولنحمل اي وليكن منا الحمل وليس هو في الحقيقة امر طلب وايجاب وقرأ الحسن وعيسى بكسر لام الامر وهو لغة الحجاز ۱۲ جمل ۲۸ قوله والامر اي قوله ولنحمل خطاياكم اي ان كان ذلك خطيئة يؤاخذ عليها بالبعث كما تقولون وانما امروا انفسهم بالحمل عاطفين له على امرهم بالاتباع للمبالغة في تعليق الحمل بالاتباع الجمهور وقرأ الحسن وعيسى بكسر لام الامر وهو لغة الحجاز ۱۲ كرخي

فی الفعل لبنائه وَلَا تَدْعُ تعبد مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ كُلُّ شَیْءٍ هَالِكٌ اِلَّا وَجْهَهٗ الا اياه لَهُ الْحُكْمُ القضاء النافذ وَاِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ ع بالنشور من القبور

سُوْرَةُ الْعَنْكَبُوْتِ مَكِّيَّةٌ وَهِیَ تِسْعٌ وَسِتُّوْنَ اٰيَةً

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ○

الٓمّٓ ○ الله اعلم بمراده به اَحَسِبَ النَّاسُ اَنْ يُّتْرَكُوْٓا اَنْ يَّقُوْلُوْٓا اي بقولهم اٰمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُوْنَ ○ يختبرون بما يتبين به حقيقة ايمانهم نزل في جماعة امنوا فاذاهم المشركون وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللّٰهُ الَّذِيْنَ صَدَقُوْا في ايمانهم علم مشاهدة وَلَيَعْلَمَنَّ الْكٰذِبِيْنَ ○ فيه اَمْ حَسِبَ الَّذِيْنَ يَعْمَلُوْنَ السَّيِّاٰتِ الشرك والمعاصي اَنْ يَّسْبِقُوْنَا يفوتونا فلا ننتقم منهم سَآءَ بئس مَا الذي يَحْكُمُوْنَ ○ حكمهم هذا مَنْ كَانَ يَرْجُوْا يخاف لِقَآءَ اللّٰهِ فَاِنَّ اَجَلَ اللّٰهِ به لَاٰتٍ فليستعد له وَهُوَ السَّمِيْعُ لاقوال العباد الْعَلِيْمُ ○ بافعالهم وَمَنْ جَاهَدَ جهاد حرب او نفس فَاِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهٖ لان منفعة جهاده له لا لله اِنَّ اللّٰهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعٰلَمِيْنَ ○ الانس والجن والملائكة وعن عبادتهم وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّاٰتِهِمْ بعمل الصالحات وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ اَحْسَنَ بمعنى حسن ونصبه بنزع الخافض الباء الَّذِيْ كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ○ وهو الصالحات وَوَصَّيْنَا الْاِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا اي ايصاء ذا حسن بان يبرهما وَاِنْ جَاهَدٰكَ لِتُشْرِكَ بِیْ مَا لَيْسَ لَكَ بِهٖ باشراكه عِلْمٌ موافقة للواقع فلا مفهوم له فَلَا تُطِعْهُمَا في الاشراك اِلَیَّ مَرْجِعُكُمْ فَاُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ○ فاجازيكم به وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِی الصّٰلِحِيْنَ ○ الانبياء والاولياء بان نحشرهم معهم وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَّقُوْلُ اٰمَنَّا بِاللّٰهِ فَاِذَآ اُوْذِیَ فِی اللّٰهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ اي اذاهم له كَعَذَابِ اللّٰهِ في الخوف منه فيطيعهم فينافق وَلَئِنْ لام قسم جَآءَ نَصْرٌ للمؤمنين مِّنْ رَّبِّكَ فغنموا لَيَقُوْلُنَّ حذف منه نون الرفع لتوالي النونات والواو ضمير الجمع لالتقاء الساكنين اِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ في الايمان فاشركونا في الغنيمة قال الله تعالى اَوَلَيْسَ اللّٰهُ بِاَعْلَمَ اي بعالم بِمَا فِیْ صُدُوْرِ الْعٰلَمِيْنَ ○ في قلوبهم من الايمان والنفاق بلى وَلَيَعْلَمَنَّ اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بقلوبهم وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنٰفِقِيْنَ ○ فيجازي الفريقين واللام في الفعلين لام قسم وَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّبِعُوْا سَبِيْلَنَا طريقنا في ديننا وَلْنَحْمِلْ خَطٰيٰكُمْ في اتباعنا ان كانت والامر بمعنى

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

كذا روى الحاكم عن ابن عباس انه بعث لاربعين وعاش بعد الطوفان ستين حتى كثر الناس وفشوا وفي جامع الاصول انه عاش بعد الطوفان خمسين سنة - ك الف منصوب على الظرف وخمسين منصوب على الاستثناء وفرع الاستثناء من اسماء العدد خلاف وللمانعين عنه جوابان في هذه الآية وقد روعيت ههنا نكتة لطيفة وهي انه غاير بين تمييز العددين فقال في الاول سنة وفي الثاني عاما لئلا يثقل اللفظ ثم انه خص لفظ العام بالخمسين ايذانا بان نبي الله عليه السلام لما استراح منهم بقي في زمن حسن والعرب تعبر عن الخصب بالعام وعن الجدب بالسنة - ج وقال الصاوي الحكمة في ذكر لبثه هذه المدة تسلية صلى الله عليه وسلم على عدم دخول الكفار في الاسلام فكان الله يقول لنبيه لا تحزن فان نوحا لبث هذا العدد الكثير ولم يؤمن من قومه الا القليل فصبر وما ضجر فانت اولى بالصبر لقلة مدة مكثك وكثرة من آمن من قومك ١٢ك ٣ قوله طاف بهم وعلاهم اي احاط بهم وارتفع فوق اعلى الجبل اربعين ذراعا صاوي وقيل خمسة عشر حتى غرق كل شئ غير من في السفينة خازن وفي قوله طاف بهم الخ اشارة الى ما قاله الرازي من ان معنى الطوفان كل ما طاف على حاط بالانسان بالكثرة لم كان او غيره كالظلمة ولكنه غلب في الماء كما هو المذكور ههنا ١٢جمل ٤ قوله واصحاب السفينة وكانوا ثمانية وسبعين نفسا نصفهم ذكور ونصفهم اناث منهم اولاد نوح سام وحام ويافث ونساؤهم ١٢ مدارك ٥ قوله او اكثر قال ابو السعود في سورة الاعراف عاش نوح بعد الطوفان مائتين وخمسين سنة فكان عمره الفا ومائتين واربعين سنة وقال الصاوي كان عمره الفا وخمسين سنة بعث على راس اربعين ولبث في قومه تسع مائة وخمسين سنة وعاش بعد الطوفان ستين وعن وهب انه عاش الفا واربع مائة سنة فقال له ملك الموت يا اطول الانبياء عمرا كيف وجدت الدنيا قال كدار لها بابان دخلت وخرجت ولم يقل تسع مائة وخمسين سنة لانه لو قيل كذلك لجاز ان يتوهم اطلاق هذا العدد على كثرة وهذا التوهم زائل ههنا فكانه قيل تسعمائة وخمسين سنة كاملة وافية العدد الا ان ذلك اخصر واعذب لفظا واملأ بالفائدة ولان القصة سيقت لما ابتلي به نوح عليه السلام من امته وما كابده من طول المصابرة تسلية لنبينا عليه السلام فكان ذكر الالف افخم واوصل الى الغرض وجئ بالمميز اولا بالسنة ثم بالعام لان تكرار لفظ واحد في كلام واحد حقيق بالاجتناب في البلاغة ١٢

الخبر قال تعالى وَمَا هُمْ بِحَامِلِيْنَ مِنْ خَطَايَاهُمْ مِّنْ شَيْءٍ اِنَّهُمْ لَكٰذِبُوْنَ ۝ في ذلك وَلَيَحْمِلُنَّ اَثْقَالَهُمْ اوزارهم وَاَثْقَالًا مَّعَ اَثْقَالِهِمْ بقولهم للمؤمنين اتبعوا سبيلنا واضلالهم مقلديهم وَلَيُسْـَٔلُنَّ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ عَمَّا كَانُوْا يَفْتَرُوْنَ ۝ع يكذبون على الله سؤال توبيخ فاللام في الفعلين لام قسم وحذف فاعلهما الواو ونون الرفع وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا نُوْحًا اِلٰى قَوْمِهٖ وعمره اربعون سنة او اكثر فَلَبِثَ فِيْهِمْ اَلْفَ سَنَةٍ اِلَّا خَمْسِيْنَ عَامًا يدعوهم الى توحيد الله فكذبوه فَاَخَذَهُمُ الطُّوْفَانُ اي الماء الكثير طاف بهم وعلاهم فغرقوا وَهُمْ ظٰلِمُوْنَ ۝ مشركون فَاَنْجَيْنٰهُ اي نوحا وَاَصْحٰبَ السَّفِيْنَةِ اي الذين كانوا معه فيها وَجَعَلْنٰهَا اٰيَةً عبرة لِّلْعٰلَمِيْنَ ۝ لمن بعدهم من الناس ان عصوا رسلهم وعاش نوح بعد الطوفان ستين سنة او اكثر حتى كثر الناس وَاِبْرٰهِيْمَ اِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللّٰهَ وَاتَّقُوْهُ خافوا عقابه ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ مما انتم عليه من عبادة الاصنام اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ۝ الخير من غيره اِنَّمَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اي غيره اَوْثَانًا وَّتَخْلُقُوْنَ اِفْكًا تقولون كذبا ان الاوثان شركاء الله اِنَّ الَّذِيْنَ تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ لَا يَمْلِكُوْنَ لَكُمْ رِزْقًا لا يقدرون ان يرزقوكم فَابْتَغُوْا عِنْدَ اللّٰهِ الرِّزْقَ اطلبوه منه وَاعْبُدُوْهُ وَاشْكُرُوْا لَهٗ اِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ ۝ وَاِنْ تُكَذِّبُوْا اي تكذبوني يا اهل مكة فَقَدْ كَذَّبَ اُمَمٌ مِّنْ قَبْلِكُمْ من قبلي وَمَا عَلَى الرَّسُوْلِ اِلَّا الْبَلٰغُ الْمُبِيْنُ ۝ الابلاغ البين في هاتين القصتين تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم وقال تعالى في قومه اَوَلَمْ يَرَوْا بالياء والتاء ينظروا كَيْفَ يُبْدِئُ اللّٰهُ الْخَلْقَ بضم اوله وقرئ بفتحه من بدأ وابدأ بمعنى اي يخلقهم ابتداء ثُمَّ هو يُعِيْدُهٗ اي الخلق كما بدأه اِنَّ ذٰلِكَ المذكور من الخلق الاول والثاني عَلَى اللّٰهِ يَسِيْرٌ ۝ فكيف تنكرون الثاني قُلْ سِيْرُوْا فِي الْاَرْضِ فَانْظُرُوْا كَيْفَ بَدَاَ الْخَلْقَ لمن كان قبلكم واماتهم ثُمَّ اللّٰهُ يُنْشِئُ النَّشْاَةَ الْاٰخِرَةَ مدا وقصرا مع سكون الشين اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝ ومنه البدء والاعادة يُعَذِّبُ مَنْ يَّشَاۗءُ تعذيبه وَيَرْحَمُ مَنْ يَّشَاۗءُ رحمته وَاِلَيْهِ تُقْلَبُوْنَ ۝ تردون وَمَآ اَنْتُمْ بِمُعْجِزِيْنَ ربكم عن ادراككم فِي الْاَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاۗءِ لو كنتم فيها ع اي لا تفوتونه وَمَا لَكُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ اي غيره مِنْ وَّلِيٍّ يمنعكم منه وَّلَا نَصِيْرٍ ۝ع ينصركم من عذابه وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِاٰيٰتِ اللّٰهِ وَلِقَاۗىِٕهٖ اي القران والبعث اُولٰۗىِٕكَ يَىِٕسُوْا مِنْ رَّحْمَتِيْ اي جنتي وَاُولٰۗىِٕكَ لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝ مؤلم قال تعالى في قصة ابراهيم فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهٖٓ اِلَّآ اَنْ

٧ قوله مما انتم عليه في زعمكم ان فيه خيرا او الاحسن ان يقال ذلكم خير لكم من جميع المخلوطات المعجلة ١٢ صاوي ٨ قوله لا يملكون لكم رزقا او في السمين رزقا يجوز ان يكون منصوبا على المصدر ومن غير لفظه لا يملكون لانه في معناه وعلى اصول الكوفيين ويجوز ان يكون الاصل لا يملكون ان يرزقوكم رزقا فان يرزقكم مفعول يملكون ويجوز ان يكون بمعنى المرزوق فينتصب مفعولا به ١٢ ج ٩ قوله اي تكذبوني اشارة الى ان المفعول محذوف للعلم به يا اهل مكة يشير الى ان هذه الآية والتي بعدها الى قوله فما كان جواب قومه معترضة بين كلام ابراهيم بذكر شان النبي صلعم وقريش وهذا نبأهم وبين جواب قومه من حيث ان ساقها لتسلية الرسول صلعم كذا روي عن عمرو وقتادة واختاره ابن جرير وقيل هي من جملة قول ابراهيم لقومه وجعله القاضي اظهر ١٢ك ١٠ قوله من قبلي من موصولة مفعول كذب اي كذب امم من قبلكم الذين قبلي من الرسل فلم يضرهم تكذيبهم ١٢ك ١١ قوله في هاتين القصتين اي قصة نوح وابراهيم وقومهما تسلية للنبي صلعم بان نوحا وابراهيم خليل الله كان مبتلى بنحو ما ابتلي به من شرك القوم وتكذيبهم ١٢ك ١٢ قوله اولم يروا بالياء قرء حمزة وشعبة والكسائي بتاء الخطاب فالخطبة من النبي صلى الله عليه وسلم لقومه والباقون بياء الغيبة فالضمير للامم فان قيل متى رأى الانسان بدء الخلق حتى يقال اولم يروا الخ فالجواب ان المراد بالرؤية العلم الواضح الذي هو كالرؤية والعاقل يعلم ان البدء من الله لان الخلق الاول لا يكون من مخلوق الا لما كان الخلق الاول خلقا فهو من الله تعالى ١٢ ج ١٣ قوله كيف يبدئ الله الخلق لما تقدم ذكر التوحيد والرسالة ذكر الحشر وهذه الاصول الثلاثة يجب الايمان بها ولا ينفك بعضها عن بعض ١٢ صاوي ١٤ قوله ثم هو يعيده عطف هو على اولم يروا لا على يبدء فان الرؤية غير واقعة عليه وان في معرض الاستدلال من الاول على الثاني ويجوز ان يؤول الاعادة بان ينشئ كل سنة مثل ما كان في السنة السابقة من النبات والثمار ونحوهما ويعطف على يبدئ قال القاضي وكذا قوله ثم الله ينشئ النشاة الآخرة معطوف على يروا ١٢ك ١٥ قوله قل سيروا امر من الله لمحمد صلى الله عليه وسلم بان يقول لمنكري البعث ما ذكر ليشاهدوا كيف انشأ الله جميع الكائنات ومن قدر على انشائها بدءا يقدر على اعادتها ١٢ صاوي ١٦ قوله فانظروا كيف بدء الخلق الخ ابرز اسم الله تعالى في الآية الاولى عند البدء حيث قال كيف يبدئ الله الخلق واضمره عند الاعادة وفي هذه الآية اضمره عند البدء وابرزه عند الاعادة حيث قال ثم الله ينشئ النشاة لانه في الآية الاولى لم يسبق ذكر الله بفعل حتى يسند اليه البدء فقال يبدئ الله ثم قال يعيده وفي الآية الثانية كان ذكر البدء مسندا الى الله تعالى فاكتفى به واما الاظهار عند الانشاء ثانيا حيث قال ثم الله ينشئ فليقع في ذهن السامع كمال قدرته وعلمه وارادته ولم يقل يعيده بل قال ينشئ للتنبيه على ان البدء يسمى نشأة كالاعادة والتغاير بينهما بالوصف حيث قالوا النشاة اولى ونشاة اخرى ١٢ ج ١٧ قوله مدا اي بالف بعد الشين لابي عمرو وابن كثير على وزن فعالة وقصرا مع سكون الشين من غير الف للباقين ١٢ك ١٨ قوله مدا وقصرا اي قرأ ابن كثير وابو عمرو والنشاءة بفتح الشين والف بعدها ممدودة قبل الهمزة والباقون بسكون الشين والهمزة بعد الشين كذا في الخطيب ١٢

١٩ قوله من يشاء تعذيبه مفعول المشية يقدر من جنس ما قبله وحذفه كاللازم احترازا عن العبث كما قال الصاوي قوله يعذب من يشاء اي في الدنيا والآخرة وقوله ويرحم من يشاء اي فيهما فلا يسأل عما يفعل ١٢ ٢٠ قوله لو كنتم فيها اي في السماء كقول القائل ما يفوتني فلان ههنا ولا بالبصرة لو كان بها قاله قطرب وقال الفراء معناه ولا من في السماء بمعجز ١٢ك ٢١ قوله لو كنتم فيها اشار بذلك الى ان المراد بالارض والسماء حقيقتهما ويصح ان يراد بهما جهة السفل والعلو ١٢ صاوي ٢٢ قوله اولئك يئسوا من رحمتي اي ييأسوا منها يوم القيامة وصيغة الماضي لدلالة علمه على تحقق وقوعه او يئسوا منها في الدنيا لانكارهم البعث والجزاء واضاف الرحمة الى نفسه ولم يضف العذاب اليها سبق رحمته اعلاما لعباده لعموميتها لهم ١٢ جمل ٢٣ قوله وما انتم بمعجزين في الارض الخطاب يعني آدم وهم من اهل الارض وليس في وسعهم الهرب في السماء والمقصود بيان امتناع الفوات على جميع التقادير ممكنا كان او مستحيلا كما اشار اليه الشارح بقوله لو كنتم فيها وهذا ان حملت الارض والسماء على المشهور من معناهما ويجوز ان يراد بهما جهة السفل وجهة العلو وقال ههنا في الارض ولا في السماء واقتصر في الشورى على الارض لان ما هنا خطاب لقوم فيهم النمرود الذي حاول الصعود الى السماء وقد صنفنا معا للاختصار في قوله في الزمر وما هم بمعجزين ١٢ جمل ٢٤ قوله فما كان جواب قومه الا ان قالوا اقتلوه الخ اي لم يكن جواب قوم ابراهيم حين امرهم بعبادة الله وترك ما هم عليه من عبادة الاوثان جزاء لما صدر منه من النصيحة الا ذلك فان النفس الخبيثة ابت ان لا تخرج من الدنيا حتى تسئ الى من احسن اليها وهذا الكلام واقع من كبارهم لصغارهم لان الشأن ان الامر بالقتل او التحريق يكون من الكبار والذي يتولى ذلك الصغار وانما اجابوا بذلك عنادا بعد ظهور الحجة ١٢ منه

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

منہ فی ذلک الیوم لم ینتفع احد بنار ۱۲ خازن ۵۳ قوله واخمادها بالخاء المعجمة بالرفع عطف علی عدم تاثیرها فیه اطفاؤها ۱۲ ک وفی المختار خمدت النار سکن لهبها ولم یطفأ جمرها بخلاف همدت یقال همدت النار ای طفئت وذهبت البتة وبابهما دخل واخمدها غیرها ۱۲ جمل ۵۴ قوله فی زمن یسیر ای مقدار طرفة عین بحیث انهالم تؤذیه ولکن احرقت وثاقه قیل وهذا راجع للاخماد والانشاء ۱۲ جمل ۵۵ قوله انما اتخذتم آه فی ما هذه ثلاثة اوجه احدها انها موصولة بمعنی الذی والعائد محذوف وهو المفعول الاول واوثانا مفعول ثان والخبر مودة فی قراءة من رفع کما سیاتی والتقدیر ان الذی اتخذتموه اوثانا مودة ای ذو مودة اوجعل نفس المودة مبالغة ومحذوف علی قراءة من نصب مودة ای الذی اتخذتموه اوثانا لاجل المودة لاینفعکم او یکون علیکم والثانی ان تجعل ما کافة واوثانا مفعول به والاتخاذ ههنا متعد لواحد اولاثنین والثانی هو من دون الله فمن رفع مودة کانت خبر مبتدأ مضمر ای هی مودة ای ذات مودة او جعلت نفس المودة مبالغة والجملة حینئذ صفة لاوثانا او مستانفة و من نصب کان مفعولا له او باضمار اعنی الثالث ان تجعل ما مصدریة وحینئذ یجوز ان یقدر مضاف من الاول ای ان سبب اتخاذکم اوثانا مودة فیمن رفع مودة ویجوز ان لایقدر بل یجعل نفس الاتخاذ هو المودة مبالغة وفی قراءة من نصب یکون الخبر محذوفا علی مامر فی الوجه الاول وقرا ابن کثیر وابو عمرو والکسائی برفع مودة غیر منونة وجر بینکم ونافع وابن عامر وابو بکر بنصب مودة ونصب بینکم وحمزة وحفص بنصب مودة غیر منونة وجر بینکم فالرفع قد تقدم والنصب ایضا قد تقدم وجهاً ویجوز ایضا وجه ثالث وهو ان یجعل مفعولا ثانیا علی المبالغة للاتساع فی الظرف ومن نصبه فعلی اصله ونقل عن عاصم انه رفع مودة غیر منونة ونصب بینکم وخرجت علی اضافة مودة للظرف وانما بنی لاضافته الی غیر متمکن کقراءة لقد تقطع بینکم بالفتح اذا جعلنا بینکم فاعلا ۱۲ ج ۵۶ قوله وما مصدریة وحینئذ یجوز ان یقدر مضاف من الاول ای ان سبب اتخاذکم اوثانا مودة علی تقدیر رفع مودة ویجوز ان لا یقدر بل یجعل نفس الاتخاذ هو المودة مبالغة وقوله مفعول له فیکون المعنی ان الذی اتخذتموه من دون الله اوثانا لاجل المودة ۱۲ ۵۷ قوله صدق بابراهیم ای بنبوته وان کان مومنا قبل ذلک ویجب الوقف علی لوط لان قوله وقال انی مهاجر الی ربی من کلام ابراهیم فلو وصل لتوهم انه من کلام لوط ۱۲ صاوی ۵۸ قوله وهو ابن اخیه هاران ابن آزر لا ابن اخته کما وقع فی الکشاف وهو اول من آمن به حین رای النار لم تحرقه وهاجر من سواد العراق الی الشام ومعه لوط وامراته سارة ۱۲ کمالین ۵۹ قوله ای الی حیث الخ ای الی مکان امرنی ربی بالتوجه الیه وانما اول بذلک لان ظاهره یوهم الجهة ۱۲ جمل ۶۰ قوله وهاجر من سواد العراق ای مع زوجته سارة ابنة عمه ومع لوط ابن اخیه فنزل بحران ثم منها الی الشام فنزل فلسطین ونزل لوط بسدوم الخ بیضاوی وکان عمر ابراهیم اذ ذاک خمسا وسبعین سنة ۱۲ جمل ۶۱ قوله بعد اسماعیل ای بعده باربع عشر سنة ۱۲ جمل ۶۲ قوله فکل الانبیاء الخ ای لانحصار الانبیاء فی اسماعیل واسحٰق ومدین جد شعیب ۱۲ صاوی ۶۳ قوله فی الدنیا فیه دلیل علی انه تعالٰی قد یعطی الاجر فی الدنیا ۱۲ مدارک ۶۴ قوله وهو الثناء الحسن آه عبارة البیضاوی آتیناه اجره علی هجرته الینا فی الدنیا باعطاء الولد فی غیر اوانه والذریة الطیبة واستمرار النبوة فیهم وانتماء اهل الملل الیه والثناء والصلوٰة علیه صلی الله علیه وسلم الی آخر الدهر ۱۲ جمل ۶۵ قوله الفاحشة ای الفعلة البالغة فی القبح وهی اللواطة ۱۲ مدارک ۶۶ قوله بفعلکم الفاحشة بمن یمر بکم قیل انهم کانوا یجلسون فی مجالسهم وعند کل رجل منهم قصعة فیها حصی فاذا مر بهم عابر سبیل خذفوه فایهم اصابه کان اولی به فیاخذ ما معه وینکحه ویغرمه ثلاثة دراهم ولهم قاض بذلک ۱۲ مس ۶۷ قوله الممر بکم ای المرور بکم ۱۲ جمل ۶۸ قوله فی نادیکم ای فی مجالسکم النادی مجلس القوم نهارا او ماداموا فیه ۱۲ قاموس ۶۹ قوله المنکر الخ للترمذی وحسنه عن ام هانی کانوا یخذفون اهل الطریق ویسخرون منهم فهو المنکر الذی کانوا یاتونه ولابن ابی حاتم عن مجاهد الصفیر ولعب الحمام والجلاهق وقیل ارادوا الغناء وعن عبدالله بن سلام کان بعضهم یبزق علی بعض وعن القاسم کانوا یتضارطون وعن مکحول کان من اخلاقهم مضغ العلک وتطریف الاصابع بالحناء ۱۲ ک ۷۰ قوله فاستجاب الله دعاءه ای فامر الملائکة باهلاکهم وارسلهم مبشرین ومنذرین فبشروا ابراهیم بالذریة الطیبة وانذروا قوم لوط بالعذاب ۱۲ صاوی ۷۱ قوله بالتخفیف لحمزة وعلی والتشدید للباقین ۱۲ ۷۲ قوله الباقین فی العذاب ای الذین لم یخلصوا منه لان الدال علی الشر کفاعله وهی قد دلت القوم علی اضیاف لوط فصارت واحدة منهم بسبب ذلک ۱۲ صاوی ۷۳ قوله سئ بهم فی البیضاوی جاءته المساءة والغم بسببهم مخافة ان یقصدهم قومه بسوء انتهی ۱۲ قوله جاءت المساءة اشارة الی ان النائب عن الفاعل ضمیر المصدر والغم عطف تفسیر للمساءة وقوله بسببهم اشارة الی ان الباء فی بهم سببیة آه شهاب ویحتمل ان نائب الفاعل ضمیر یعود الی لوط ۱۲ ج ۷۴ قوله ذرعا تمییز محول عن الفاعل ای ضاق ذرعه بهم وقوله صدرا تفسیر لحاصل المعنی والا فالذرع معناه الطاقة والقوة ففی المصباح وضاق بالامر ذرعا عجز عن احتماله وذرع الانسان طاقته التی یبلغها ۱۲ جمل ۷۵ قوله وضاق بهم ذرعا ای ضاق بشانهم وبتدبیر امرهم ذرعه ای طاقته وقد جعلوا ضیق الذرع والذراع عبارة عن فقد الطاقة کما قالوا رحب الذرع اذا کان مطیقا والاصل فیه الرجل اذا طالت ذراعه نال ما لا ینالہ القصیر الذرع فضرب ذلک مثلا فی العجز والقدرة وهو نصب علی التمییز ۱۲ مدارک

قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ فَأَنْجٰىهُ اللّٰهُ مِنَ النَّارِ التی قذفوه فیها بان جعلها علیه بردا وسلاما إِنَّ
فِي ذٰلِكَ ای انجائه منها لَاٰيٰتٍ هی عدم تاثیرها فیه مع عظمها واخمادها وانشاء روض مکانها فی
زمن یسیر لِّقَوْمٍ يُّؤْمِنُوْنَ ○ یصدقون بتوحید الله وقدرته لانهم المنتفعون بها وَقَالَ ابراهیم إِنَّمَا
اتَّخَذْتُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ أَوْثَانًا تعبدونها وما مصدریة مَّوَدَّةَ بَيْنِكُمْ خبر ان وعلی قراءة النصب
مفعول له وما کافة المعنی تواددتم علی عبادتها فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُمْ
بِبَعْضٍ یتبرأ القادة من الاتباع وَيَلْعَنُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا یلعن الاتباع القادة وَمَأْوٰىكُمُ مصیرکم
جمیعا النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِّنْ نّٰصِرِيْنَ ○ مانعین منها فَاٰمَنَ لَهٗ صدق بابراهیم لُوْطٌ وهو ابن اخیه هاران
وَقَالَ ابراهیم إِنِّيْ مُهَاجِرٌ من قومی إِلٰى رَبِّيْ ای الی حیث امرنی ربی وهجر قومه وهاجر من سواد
العراق الی الشام إِنَّهٗ هُوَ الْعَزِيْزُ فی ملکه الْحَكِيْمُ ○ فی صنعه وَوَهَبْنَا لَهٗ بعد اسمٰعیل إِسْحٰقَ وَ
يَعْقُوْبَ بعد اسحاق وَجَعَلْنَا فِيْ ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ فکل الانبیاء بعد ابراهیم من ذریته وَالْكِتٰبَ بمعنی
الکتب ای التورٰیة والانجیل والزبور والقران وَاٰتَيْنٰهُ أَجْرَهٗ فِي الدُّنْيَا وهو الثناء الحسن فی کل
اهل الادیان وَإِنَّهٗ فِي الْاٰخِرَةِ لَمِنَ الصّٰلِحِيْنَ ○ الذین لهم الدرجات العلیٰ وَاذکر لُوْطًا إِذْ قَالَ
لِقَوْمِهٖ أَئِنَّكُمْ بتحقیق الهمزتین وتسهیل الثانیة وادخال الف بینهما علی الوجهین فی الموضعین
لَتَأْتُوْنَ الْفَاحِشَةَ ای ادبار الرجال مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِّنَ الْعٰلَمِيْنَ ○ الانس والجن أَئِنَّكُمْ
لَتَأْتُوْنَ الرِّجَالَ وَتَقْطَعُوْنَ السَّبِيْلَ ۵ طریق المارة بفعلکم الفاحشة بمن یمر بکم فترک الناس
الممر بکم وَتَأْتُوْنَ فِيْ نَادِيْكُمُ متحدثکم الْمُنْكَرَ ط فعل الفاحشة بعضکم ببعض فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهٖ
إِلَّا أَنْ قَالُوا ائْتِنَا بِعَذَابِ اللّٰهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ○ فی استقباح ذلک وان العذاب نازل
بفاعلیه قَالَ رَبِّ انْصُرْنِيْ بتحقیق قولی فی انزال العذاب عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِيْنَ ○ العاصین
باتیان الرجال فاستجاب الله دعاءه وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرٰهِيْمَ بِالْبُشْرٰى باسحاق ویعقوب بعده
قَالُوا إِنَّا مُهْلِكُوْا أَهْلِ هٰذِهِ الْقَرْيَةِ ای قریة لوط إِنَّ أَهْلَهَا كَانُوْا ظٰلِمِيْنَ ○ کٰفرین قَالَ
ابراهیم إِنَّ فِيْهَا لُوْطًا قَالُوا ای الرسل نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيْهَا لَنُنَجِّيَنَّهٗ بالتخفیف والتشدید وَأَهْلَهٗ
إِلَّا امْرَأَتَهٗ كَانَتْ مِنَ الْغٰبِرِيْنَ ○ الباقین فی العذاب وَلَمَّا أَنْ جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوْطًا سِيْٓءَ بِهِمْ حزن
بسببهم وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا صدرا لانهم حسان الوجوه فی صورة اضیاف فخاف علیهم قومه فاعلموه

ربع

ع ۳ ۸ ۱۵

۱ قوله قالوا اقتلوه ای بسیف او نحوه لیظهر مقابلته بالاحراق فلا حاجة تجعل او بمعنی بل ۱۲ جمل وقال المدارک او حرقوه ای قال بعضهم لبعض او قاله واحد منهم وکان الباقون راضین فکانوا جمیعا فی حکم القائلین فاتفقوا علی تحریقه ۱۲ ۲ قوله هی ای الآیات وذکر منها ثلاثة الاولی عدم تاثیرها فیه والثانیة اخمادها والثالثة انشاء روض ای بستان مکانها ای فی مکانها ای فی وسطها وفی المختار خمدت النار سکن لهبها ولم یطفأ جمرها بخلاف همدت یقال همدت النار ای طفئت وذهبت البتة وبابهما دخل واخمدها غیرها الخ وفیه ایضا الروضة من البقل والعشب وجمعها روض ورياض والبقل کل نبات اخضرت به الارض والعشب الکلأ الرطب وماضیه اعشب یقال اعشبت الارض ای انبتت العشب ۱۲ جمل ۳ قوله تواددتم ای اجتمعتم وتحاببتم علی مودتها ۱۲ جمل ۴ قوله فاستجاب الله دعاءه فبشروا ابراهیم بذریة طیبة لکن البشارة اثر الرحمة والانذار بالاهلاک اثر الغضب ورحمته سبقت غضبه فقدم البشارة علی الانذار ولما کان فی الاهلاک اخلاء الارض من العباد قدم علی ذلک بشارة ابراهیم بانه یملأ الارض من العباد الصالحین ۱۲ جمل ۵ قوله فی العذاب وقال فی الجمل قوله کانت من الغابرین ای کانت فی علم الله وحکمه الازلی من الغابرین وقوله الباقین فی العذاب ای المتممین فیه الذین لم یخلصوا منه بسبب ان الدال علی الشر له نصیب کفاعله کما ان الدال علی الخیر کفاعله ۱۲

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

بخلافه فى قصة نوح و ابراهيم ولوط حيث ذكر قوم مؤخرا عنهم معرفا بالاضافة الى ضمير كل واحد منهم لان الاصل فى جميع المواضع ان يذكر القوم ثم يذكر رسولهم لان الله لا يبعث رسولا الى غير معين غير ان قوم نوح و ابراهيم ولوط لم يكن لهم اسم خاص ولا نسبة مخصوصة يعرفون بها فعرفوا بالاضافة الى نبيهم فقيل قوم نوح وقوم لوط وقوم ابراهيم واما قوم شعيب وهود وصلح فكان لهم نسب معلوم اشتهروا به عند الناس فجرى الكلام على اصله فقال والى مدين اخاهم شعيبا ۱۲ جمل ۵۴ قوله وارجوا اليوم الخ فى البيضاوى افعلوا ما ترجون به ثوابه فاقيم المسبب مقام السبب وقيل الرجاء بمعنى الخوف وفى ابى السعود وارجوا اليوم الاخر اى توقعوه وما سيقع من فنون الاحوال ۱۲ ۵۵ قوله فكذبوه ان قلت مقتضى الظاهر ان يقال فلم تمتثلوا اوامره لان التكذيب انما يكون فى الاخبار اجيب بان ما ذكره من الامر والنهى متضمن للخبر كانه قيل الله واحد فاعبدوه والحشر كائن فارجوه والفساد محرم فاجتنبوه فالتكذيب راجع الى الاخبار ۱۲ صاوى ۵۶ قوله فاخذتهم الرجفة آه فان قيل قال ههنا وفى الاعراف فاخذتهم الرجفة وقال فى هود فاخذتهم الصيحة والقصة واحدة قلنا يجوز ان يجتمع على اهلاكهم سببان وقيل ان جبرئيل صاح فتزلزلت الارض من صيحته فرجفت قلوبهم والاضافة الى السبب لا تنافى الاضافة الى سبب السبب ۱۲ جمل

بانهم رسل ربه وَقَالُوا لَا تَخَفْ وَلَا تَحْزَنْ قف اِنَّا مُنَجُّوْكَ بالتشديد والتخفيف وَاَهْلَكَ اِلَّا امْرَاَتَكَ
كَانَتْ مِنَ الْغٰبِرِيْنَ ○ ونصب اهلك عطفا على محل الكاف اِنَّا مُنْزِلُوْنَ بالتشديد والتخفيف عَلٰى
اَهْلِ هٰذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا عذابا مِّنَ السَّمَآءِ بِمَا بالفعل الذى كَانُوْا يَفْسُقُوْنَ ○ به اى بسبب فسقهم
وَلَقَدْ تَّرَكْنَا مِنْهَآ اٰيَةً بَيِّنَةً ظاهرة هى اثار خرابها لِّقَوْمٍ يَّعْقِلُوْنَ ○ يتدبرون وارسلنا اِلٰى مَدْيَنَ
اَخَاهُمْ شُعَيْبًا فَقَالَ يٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ وَارْجُوا الْيَوْمَ الْاٰخِرَ اخشوه هو يوم القيمة وَلَا تَعْثَوْا فِى
الْاَرْضِ مُفْسِدِيْنَ ○ حال مؤكدة لعاملها من عثى بكسر المثلثة افسد فَكَذَّبُوْهُ فَاَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ
الزلزلة الشديدة فَاَصْبَحُوْا فِىْ دَارِهِمْ جٰثِمِيْنَ ○ باركين على الركب ميتين وَ اهلكنا عَادًا وَّثَمُوْدَا
بالصرف وتركه بمعنى الحى والقبيلة وَقَدْ تَّبَيَّنَ لَكُمْ اهلاكهم مِّنْ مَّسٰكِنِهِمْ قف بالحجر واليمن وَزَيَّنَ لَهُمُ
الشَّيْطٰنُ اَعْمَالَهُمْ من الكفر والمعاصى فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيْلِ سبيل الحق وَكَانُوْا مُسْتَبْصِرِيْنَ ○
ذوى بصائر واهلكنا قَارُوْنَ وَفِرْعَوْنَ وَهَامٰنَ قف وَلَقَدْ جَآءَهُمْ مُّوْسٰى من قبل بِالْبَيِّنٰتِ بالحجج الظاهرات
فَاسْتَكْبَرُوْا فِى الْاَرْضِ وَمَا كَانُوْا سٰبِقِيْنَ ○ فائتين عذابنا فَكُلًّا من المذكورين اَخَذْنَا بِذَنْۢبِهٖ
فَمِنْهُمْ مَّنْ اَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا ريحا عاصفا فيها حصباء كقوم لوط وَمِنْهُمْ مَّنْ اَخَذَتْهُ
الصَّيْحَةُ كثمود وَمِنْهُمْ مَّنْ خَسَفْنَا بِهِ الْاَرْضَ كقارون وَمِنْهُمْ مَّنْ اَغْرَقْنَا كقوم نوح وفرعون
وقومه وَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيَظْلِمَهُمْ فيعذبهم بغير ذنب وَلٰكِنْ كَانُوْا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ ○ بارتكاب
الذنب مَثَلُ الَّذِيْنَ اتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اَوْلِيَآءَ اى اصناما يرجون نفعها كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوْتِ
اِتَّخَذَتْ بَيْتًا لنفسها تأوى اليه وَاِنَّ اَوْهَنَ اضعف الْبُيُوْتِ لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوْتِ لا يدفع عنها حرا
ولا بردا كذلك الاصنام لا تنفع عابديها لَوْ كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ ○ ذلك ما عبدوها اِنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ
مَا بمعنى الذى يَدْعُوْنَ يعبدون بالياء والتاء مِنْ دُوْنِهٖ غيره مِنْ شَىْءٍ ط وَهُوَ الْعَزِيْزُ فى ملكه
الْحَكِيْمُ ○ فى صنعه وَتِلْكَ الْاَمْثَالُ فى القران نَضْرِبُهَا نجعلها لِلنَّاسِ ج وَمَا يَعْقِلُهَآ اى يفهمها
اِلَّا الْعٰلِمُوْنَ ○ المتدبرون خَلَقَ اللّٰهُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بِالْحَقِّ ط اى محقا اِنَّ فِىْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً
ع ۴ دلالة على قدرته تعالى لِّلْمُؤْمِنِيْنَ ○ خصوا بالذكر لانهم المنتفعون بها فى الايمان بخلاف
الكافرين اُتْلُ مَآ اُوْحِىَ اِلَيْكَ مِنَ الْكِتٰبِ القران وَاَقِمِ الصَّلٰوةَ ط اِنَّ الصَّلٰوةَ
تَنْهٰى عَنِ الْفَحْشَآءِ وَالْمُنْكَرِ ط شرعا اى من شانها ذلك ما دام المرء فيها وَلَذِكْرُ اللّٰهِ اَكْبَرُ

۵۷ قوله باركين اى ساقطين برك اى سقط مجمع البحار وفى القاموس بارك برد كاو براكا اناخ ۱۲ ۵۸ قوله عادا وهو قوم هود وثمود وهو قوم صالح ۱۲ ۵۹ قوله اهلاكهم اشار به الى ان فاعل تبين ضمير ۱۲ ۶۰ قوله بالحجر اى حجر ثمود وهو واد بين المدينة والشام ۱۲ جمل ۶۱ قوله ذوى بصائر اى متمكنين من النظر والاستدلال ولكنهم لم يفعلوا ابو السعود وفى الكبير يعنى بواسطة الرسل يعنى فلم يكن لهم فى ذلك عذر فان الرسل اوضحوا السبيل ۱۲ ۶۲ قوله فائتين من قولهم سبق طالبه اذا فاته ولم يدركه ابو السعود ومثله فى البيضاوى ۱۲ ۶۳ قوله عاصفا اى شديدا فى القاموس عصفت الريح تعصف اشتدت فهى عاصفة وعاصف وعصوف وقوله حصباء بمعنى سنگريزه كذا فى الصراح ۱۲ ۶۴ قوله كمثل العنكبوت آه شبه حال من اتخذ الاصنام اولياء وعبدها واعتمد عليها راجيا نفعها وشفاعتها بحال العنكبوت التى اتخذت بيتا لا يغنى عنها فى حر ولا برد ولا اذى والعنكبوت معروف ونونه اصلية والواو والتاء مزيدتان بدليل قولهم فى الجمع عناكب وفى التصغير عنيكيب ويذكر ويؤنث وهذا مطرد فى اسماء الاجناس ۱۲ جمل ۶۵ قوله لا تنفع عابديها اى فمن التجأ لغير الله فلا ينفعه شئ ومن التجأ لله وقاه بغير سبب وبسبب ضعيف ومن هنا وقاية رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكفار حين نزل الغار بالعنكبوت وبعض الحمام مع كونهما اضعف الاشياء ۱۲ صاوى ۶۶ قوله ما عبدوها اشارة الى ان جواب لو محذوف قدره بقوله ما عبدوها ۱۲ ۶۷ قوله ما بمعنى الذى وعبارة البيضاوى وما استفهامية منصوبة بيدعون ويعلم معلقة عنها او موصولة مفعول ليعلم مفعول يدعون عائده المحذوف ملخصا ۱۲ ۶۸ قوله بمعنى الذى آه اى منصوبة بيعلم اى يعلم الذين يدعونهم ويعلم احوالهم وهذا اظهر الاوجه فيها والثانى انها استفهامية على جهة التوبيخ فتكون هى وما عمل فيها معترضا بين قوله يعلم وبين قوله وهو العزيز الحكيم كانه قيل اى شئ يدعون من دونه والثالث انها نافية ومن مزيدة فى المفعول به كانه قيل ما يدعون من دونه ما يستحق ان يطلق عليه شئ ۱۲ جمل ۶۹ قوله يدعون بالتاء الفوقية للاكثر والياء التحتية لابى عمرو وعاصم ۱۲ ۷۰ قوله نضربها آه يجوز ان يكون خبر تلك والامثال نعت او بدل او عطف بيان وان يكون الامثال خبرا ونضربها حالا وان يكون خبرا ثانيا ۱۲ جمل ۷۱ قوله اى يفهمها على ما هى عليه من الحسن واستتباع الفوائد ۱۲ ابو السعود ۷۲ قوله اى محقا يشير الى ان الباء فى بالحق للملابسة والجار والمجرور حال من لفظ الجلالة اى محقا غير قاصد به باطلا كقوله تعالى وما خلقنا السماء والارض وما بينهما لاعبين ۱۲ ك ۷۳ قوله اتل ما اوحى اليك اه اى تقربا الى الله تعالى بقراءته وتذكرا لما فى تضاعيفه من المعانى وتذكيرا للناس وحملا لهم على العمل بما فيه من الاحكام ومحاسن الآداب ومكارم الاخلاق واقم الصلوة اى داوم على اقامتها ۱۲ جمل ۷۴ قوله اتل ما اوحى اليك الخ يعنى ان كنت تأسف على كفرهم فاتل ما اوحى اليك لتعلم ان نوحا ولوطا وغيرهما كانوا على ما انت عليه بلغوا الرسالة وبالغوا فى اقامة الدلالة ولم ينقذوا قومهم من الضلالة والجهالة ولهذا قال اتل من الكبير ۱۲ ۷۵ قوله ان الصلوة تنهى الخ فان قيل كم مصل يرتكب الفحشاء اجيب بان المراد الصلاة التى هى الصلوة عند الله تعالى المستحق بها الثواب بان يدخل فيها مقدما استوبة النصوح متقيا لقوله تعالى انما يتقبل الله من المتقين ويصليها خاشعا بالقلب والجوارح. قال ابن مسعود وابن عباس ان الصلاة تنهى وتزجر عن معاصى الله عز وجل فمن لم تامره صلاته بالمعروف ولم تنهه عن المنكر لم يزدد بصلاته من الله تعالى الا بعدا وقال الحسن وقتادة من لم ينهه صلوته عن الفحشاء والمنكر فصلاته وبال عليه ملخصا من الخطيب ۱۲ ۷۶ قوله شرعا اى من شانها ذلك ما دام المرء فيها كذا فسره ابن عوف كما رواه عنه ابن جرير وحماد بن ابى سليمان كما رواه عنه ابن المنذر وقيل المعنى ان مواظبتها تحمل على ترك ذلك من حيث انها تذكر الله وتورث للنفس خشية منه وهو قول اكثر السلف يشهد لذلك ما رواه احمد عن جابر قيل له صلعم ان فلانا يصلى فاذا اصبح سرق قال سينهاه ما تقول وما رواه الطبرانى وابن جرير عن ابن مسعود من لم تنهه صلوته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد من الله الا بعدا ورواه ابن جرير ايضا عن الحسن مرفوعا ۱۲ ك ۷۷ قوله ما دام المرء فيها اى ان الصلوة

تنهى عن الفحشاء والمنكر ما دام صاحبها فى الصلوة كما قال ابن عوف معنى الآية ان الصلوة تنهى صاحبها عن الفحشاء والمنكر ما دام فيها ۱۲ ۷۸ قوله ولذكر الله اكبر اى بسائر انواعه من تحميد وتهليل وتسبيح وغير ذلك وعن ابى سعيد الخدرى رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل اى العبادة افضل درجة عند الله يوم القيامة قال الذاكرون الله كثيرا قالوا يا رسول الله ومن الغازى فى سبيل الله فقال لو ضرب بسيفه الكفار والمشركين حتى ينكسر ويختضب دما لكان الذاكرون الله كثيرا افضل منه درجة وقوله اكبر اى افضل وقوله من غيره من الطاعات اى التى ليس فيها ذكر الله وقد نقل هذا التقييد عن ابن زيد وقتادة وقال ابن عطية وعندى ان المعنى ولذكر الله اكبر على الاطلاق اى هو الذى ينهى عن الفحشاء والمنكر فالجزء الذى منه فى الصلوة يفعل ذلك وكذلك يفعل فى غير الصلاة ملخصا من الجمل وفى عبارة ابى السعود ولذكر الله اكبر اى الصلوة اكبر من سائر الطاعات ۱۲ ۵۰ قوله رجزا من السماء اى عذابا منه وسمى بذلك لانه يقلق المعذب من قولهم ارتجز اذا ارتجس اى اضطرب. بيضاوى وفى الخطيب واختلف فى ذلك الرجز فقيل حجارة وقيل نار وقيل خسف وعلى هذا يكون المراد ان الامر بالخسف والقضاء به من السماء ۱۲ جمل ۵۱ قوله هى آثار خرابها وقيل هى الحجارة التى اهلكوا بها ابقاها الله عز وجل حتى ادركها اوائل هذه الامة وقيل هى ظهور الماء الاسود على وجه الارض ۱۲ صاوى ۵۲ قوله اخاهم شعيبا اى لانه من ذرية مدين بن ابراهيم الذى هو ابو القبيلة فكما هو منسوب لمدين بهم كذلك ۱۲ صاوى ۵۳ قوله الرجفة اى الزلزلة التى نشأت من صيحة جبريل عليهم وتقدم فى سورة هود فاخذتهم الصيحة ولا منافاة بين الموضعين فان سبب الرجفة الصيحة والرجفة سبب فى هلاكهم فتارة يضاف الاخذ للسبب وتارة بسببه

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

من غیرہ من الطاعات واللہ یعلم ما تصنعون ○ فیجازیکم بہ ولا تجادلوا اھل الکتب الا بالتی
ای بالمجادلۃ التی ھی احسن کالدعاء الی اللہ بایاتہ والتنبیہ علی حججہ الا الذین ظلموا
منھم بان حاربوا وابوا ان یقروا بالجزیۃ فجادلوھم بالسیف حتی یسلموا او یعطوا الجزیۃ وقولوا لمن
قبل الاقرار بالجزیۃ اذا اخبروکم بشئ مما فی کتبھم امنا بالذی انزل الینا وانزل الیکم ولا
تصدقوھم ولا تکذبوھم فی ذلک والٰھنا والٰھکم واحد ونحن لہ مسلمون ○ مطیعون وکذلک
انزلنا الیک الکتب القران ای کما انزلنا الیھم التورٰیۃ وغیرھا فالذین اتینٰھم الکتب التورٰیۃ
کعبد اللہ بن سلام وغیرہ یؤمنون بہ بالقران ومن ھؤلاء ای اھل مکۃ من یؤمن بہ وما یجحد
بایتنا بعد ظھورھا الا الکفرون ○ ای الیھود وظھر لھم ان القران حق والجائی بہ محق وجحدوا ذلک
وما کنت تتلوا من قبلہ ای القران من کتب ولا تخطہ بیمینک اذا ای لو کنت قارئا کاتبا لارتاب
شک المبطلون ○ ای الیھود فیک وقالوا الذی فی التورٰیۃ انہ امی لا یقرأ ولا یکتب بل ھو ای القران
الذی جئت بہ ایت بینت فی صدور الذین اوتوا العلم ای المؤمنین یحفظونہ وما یجحد
بایتنا الا الظلمون ○ الیھود جحدوھا بعد ظھورھا لھم وقالوا ای کفار مکۃ لولا ھلا انزل علیہ
علی محمد ایۃ من ربہ وفی قراءۃ ایات کناقۃ صالح وعصا موسی ومائدۃ عیسی قل انما الایت
عند اللہ ینزلھا کما یشاء وانما انا نذیر مبین ○ مظھر انذاری بالنار اھل المعصیۃ اولم
یکفھم فیما طلبوہ انا انزلنا علیک الکتب القران یتلی علیھم فھو ایۃ مستمرۃ لا انقضاء لھا
بخلاف ما ذکر من الایات ان فی ذلک الکتاب لرحمۃ وذکری عظۃ لقوم یؤمنون ○ قل کفی ع ۵/۷
باللہ بینی وبینکم شھیدا بصدقی یعلم ما فی السمٰوت والارض ومنہ حالی وحالکم والذین
امنوا بالباطل وھو ما یعبد من دون اللہ وکفروا باللہ منکم اولئک ھم الخسرون ○ فی صفقتھم
حیث اشتروا الکفر بالایمان ویستعجلونک بالعذاب ولولا اجل مسمی لہ لجاءھم العذاب عاجلا
ولیاتینھم بغتۃ وھم لا یشعرون ○ بوقت اتیانہ یستعجلونک بالعذاب فی الدنیا وان جھنم
لمحیطۃ بالکفرین ○ یوم یغشھم العذاب من فوقھم ومن تحت ارجلھم ویقول فیہ بالنون ای نامر
بالقول وبالیاء ای یقول الموکل بالعذاب ذوقوا ما کنتم تعملون ○ ای جزاءہ فلا تفوتوننا یعبادی
الذین امنوا ان ارضی واسعۃ فایای فاعبدون ○ فی ای ارض تیسرت فیھا العبادۃ بان تھاجروا الیھا

اکبر من ذکرھم ایاہ فی جامع البیان ہذا ہو المنقول عن السلف نقلہ ابن جریر عن ابن عباس وابن مسعود وابی الدرداء وسلمان وفی المعالم وہو قول مجاہد وعکرمۃ وسعید بن جبیر وروی ذلک موسی بن عقبۃ عن نافع عن ابن عمر عنہ صلی اللہ علیہ وسلم وروی الحاکم وصححہ عن عبد اللہ بن ربیعۃ سالنی ابن عباس عن قولہ تعالیٰ ولذکر اللہ اکبر فقلت ذکر اللہ بالتسبیح والتہلیل فقال لذکر اللہ من ذکرکم ایاہ قلت یشہد تفسیر الکتاب مالابن جریر عن سلمان انہ سئل ای العمل افضل قال اما تقرأ القرآن ولذکر اللہ اکبر لاشئ افضل من ذکر اللہ واخرج احمد فی الزہد وابن المنذر عن معاذ ما عمل آدمی عملا انجی لہ من عذاب اللہ من ذکر اللہ قال ولا الجہاد قال ولا الجہاد الا ان یضرب بسیفہ حتی ینقطع لان اللہ یقول فی کتابہ ولذکر اللہ اکبر واخرج ابن ابی شیبۃ عن ابی الدرداء قال الا اخبرکم بخیر اعمالکم قالوا وما ہو قال ذکر اللہ ولذکر اللہ اکبر ولہ عن ابن عباس انہ سئل ای العمل افضل قال ذکر اللہ اکبر ۱۲ ک

۵ قولہ واللہ یعلم ای ہو تعالیٰ یعلم الذی تصنعونہ من ذکر وسائر الطاعات ۱۲ ک

۶ قولہ ولا تجادلوا اہل الکتاب الخ اے لا تدعوہم الی دین اللہ الا بالکلام اللین والمعروف والاحسان لعلہم یہتدون وقولہ الا الذین ظلموا اے فادعوہم الی دین اللہ بالاغلاظ والشدۃ وقاتلوہم حتی یسلموا ویعطوا الجزیۃ عن ید وہم صاغرون ۱۲ صاوی

۷ قولہ ہی احسن۔ وذلک لمن قبل الجزیۃ منہم وقیل المعنی لا تجادلوہم الا بالخصلۃ التی ہی احسن کمعارضۃ الخشونۃ باللین والغضب بالکظم فانہم اذا ارادوا منکم الاہتداء کما قال تعالیٰ ادع الی سبیل ربک بالحکمۃ والموعظۃ الحسنۃ وقال قتادۃ ومقاتل صارت منسوخۃ لقولہ تعالیٰ قاتلوا الذین لا یؤمنون باللہ ۱۲ ک

۸ قولہ الا الذین ظلموا آہ استثناء متصل وفیہ معنیان احدہما الا الظلمۃ فلا تجادلوہم البتۃ بل جادلوہم بالسیف والثانی جادلوہم بغیر التی ہی احسن ای اغلظوا لہم کما اغلظوا علیکم وقرأ ابن عباس الاحرف تنبیہ ای فجادلوہم ۱۲ جمل

۹ قولہ بان حاربوا الخ اشار بذلک الی ان المراد بالظلم الامتناع مما یلزمہم شرعا فلا یقال ان الکل ظالمون لانہم کفار ۱۲ ص

۱۰ قولہ لمن قبل الاقرار بالجزیۃ آہ رواہ البخاری عن ابی ہریرۃ مرفوعا لا تصدقوا اہل الکتاب ولا تکذبوہم وقالوا آمنا باللہ وما انزل الینا وروی محی السنۃ باسنادہ من طریق اسحاق عن عبد الرزاق عن محمد عن الزہری عن ابن ابی نملۃ الانصاری عن ابیہ اخبرہ انہ بینما جالس عندہ صلی اللہ علیہ وسلم جاء رجل من الیہود ومر بجنازۃ فقال یا محمد ہل تتکلم ہذہ الجنازۃ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہ اعلم فقال الیہودی انہا تتکلم فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما حدثکم اہل الکتاب فلا تصدقوہم ولا تکذبوہم وقولوا آمنا باللہ وکتبہ ورسلہ فان کان باطلا لم تصدقوہ وان کان حقا لم تکذبوہ ۱۲ ک

۱۱ قولہ آمنا بالذی انزل الینا الخ من جنس المجادلۃ بالاحسن وقال علیہ السلام ما حدثکم اہل الکتاب فلا تصدقوہم ولا تکذبوہم وقولوا آمنا باللہ وکتبہ ورسلہ فان کان باطلا لم تصدقوہم وان کان حقا لم تکذبوہم ۱۲ مدارک

۱۲ قولہ کعبد اللہ ابن سلام آہ فیہ ان اسلامہم انما کان بالمدینۃ والسورۃ مکیۃ ویجاب بان ہذا من قبیل الاخبار بالغیب فاخبرہ تعالیٰ بحالہم قبل وقوعہ ۱۲ جمل

۱۳ قولہ اے الیہود ولا مفہوم لہ بل النصاری والمشرکون کذلک فالمناسب ان یقول الا الکافرون کالیہود وقال قتادۃ المبطلون ہم اہل مکۃ یعنی لو کنت تقرأ وتکتب قبل الوحی شک المشرکون وقالوا انہ یقرأ من کتب الاولین وینسخ منہا ۱۲ صاوی وکما

۱۴ قولہ وما کنت تتلوا الآیۃ بالفارسیۃ ونمیخواندی پیش از نزول قرآن ہیچ کتاب را ونمی نوشتی ہیچ کتاب را بدست راست خود آنگاہ در شک می افتادند این بدکیشان ۱۲

۱۵ قولہ الذی فی التوراۃ اے النبی الذی نجد نعتہ فی التوراۃ قولہ امی لا یقرأ الخ اے ولیس ذلک علی ہذا النعت کذا نقل عن مقاتل ۱۲ کمالین

۱۶ قولہ اے المؤمنین یحفظونہ فیتلونہ من حفظہم لا من مصاحفہم ذلک من خاصۃ ہذا الکتاب فان سائر الکتب ما کان یقرأ الا من المصاحف ولہذا جاء فی صفۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم فی الکتب المتقدمۃ صدورہم اناجیلہم ۱۲ ک

۱۷ قولہ یحفظونہ حیث لا یقدر احد تحریفہ ۱۲ ابو السعود

۱۸ قولہ جحدوہا ای ولم یعتدوا بما صدر من النبی صلی اللہ علیہ وسلم من الآیات والمعجزات ظلما وعنادا ۱۲ ک

۱۹ قولہ لولا انزل علیہ آیۃ بافراد لابن کثیر وحمزۃ وعلی وابی بکر ۱۲ ک

۲۰ قولہ ینزلہا کما یشاء اے علی ما یرید ولا دخل لاحد فی ذلک لان المعجزۃ امر خارق للعادۃ یاتی بفضل اللہ ۱۲ صاوی

۲۱ قولہ فہو آیۃ مستمرۃ اے باقیۃ علی ممر الدہور والسنین بخلاف ناقۃ صالح وغیرہا واخذ الاستمرار من المضارع فی قولہ تتلی علیہم ۱۲ جمل

۲۲ قولہ ولولا اجل مسمی لہ اے العذاب والاجل بمعنی الوقت وقد یرجع الضمیر الی القوم فالاجل بمعنی المدۃ ۱۲ کمالین

۲۳ قولہ ولیاتینہم بغتۃ آہ کوقعۃ بدر فانہا اتتہم بغتۃ وہم لا یشعرون علی ما یشہد لہ کتب السیر وقولہ وہم لا یشعرون یحتمل وجہین احدہما تاکید معنی قولہ بغتۃ کما یقال اتیتہ علی غفلۃ منہ بحیث لم یدر والثانی انہ فائدۃ مستقلۃ وہی ان العذاب یاتیہم بغتۃ وہم لا یشعرون ہذا الامر ویظنون ان العذاب لا یاتیہم اصلا ۱۲ جمل

۲۴ قولہ یستعجلونک بالعذاب تعجب من قلۃ فطنتہم ومن تعنتہم والمعنی کیف یستعجلون العذاب والحال ان جہنم محیطۃ بہم یوم القیمۃ لا مفر لہم منہا ۱۲ صاوی

۲۵ قولہ من فوقہم ومن تحت ارجلہم آہ فان قیل لم خص الجانبین ولم یذکر الیمین ولا الشمال ولا الخلف ولا القدام فالجواب ان المقصود ذکر ما یتمیز بہ نار جہنم عن نار الدنیا فانہا لا تنزل من فوق انما تصعد من اسفل فی العادۃ وتحت الاقدام لا تبقی الشعلۃ بل تطفأ ونار جہنم تنزل من فوق ولا تطفأ بالدوس علیہا بوضع القدم ۱۲ الرازی

۲۳ قولہ بالنون لابی عمرو وابن کثیر وابن عامر اے نامر بالقول وبالیاء التحتیۃ لنافع واہل الکوفۃ ای یقول الموکل بالعذاب ۱۲ ک

۲۴ قولہ ان ارضی واسعۃ آہ یعنی ان المؤمن اذا لم یتسہل لہ العبادۃ فی بلد ہو فیہ ولم یتمش لہ امر دینہ فلیہاجر عنہ الی بلد یقدر انہ فیہ اسلم قلبا واصح دینا واکثر عبادۃ والبقاع تتفاوت فی ذلک تفاوتا کثیرا وقالوا لم نجد اعون علی قہر النفس واجمع للقلب واحث علی القناعۃ واطرد للشیطان وابعد من الفتن واضبط للامر الدینی من مکۃ حرسہا اللہ تعالیٰ وعن سہل اذا ظہرت المعاصی والبدع فی ارض فاخرجوا منہا الی ارض المطیعین وعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من فر بدینہ من ارض الی ارض وان کان شبرا من الارض استوجب الجنۃ ۱۲ ک

۲۵ قولہ فایای فاعبدون آہ ایای منصوب بفعل مضمر اے فاعبدوا ایای فاعبدون فاستغنی باحد الفعلین عن الثانی والفاء فی قولہ فایای بمعنی الشرط ای ان ضاق بکم موضع فایای فاعبدون ۱۲ جمل

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

قوله والذين آمنوا وعملوا الصالحات لما ذكر احوال الكفار ومآل اليه امرهم اتبعه بذكر احوال المؤمنين وما آل اليه امرهم ۱۲ صاوی ۵۳ قوله وفی قراءة بالثلثة آه اے الساكنة بعد النون ویاء مفتوحة بعد الواو والمكسورة المخففة من الثواء هو الاقامة وغرفا على هذه القراءة مفعول به بتضمين نثوی معنى ننزل فيتعدى لاثنين بسبب التضمين لان ثوى قاصر واكسبه الهمزة التعدى لواحد اما على تشبيه الظرف المختص بالمبهم واما على اسقاط الخافض اتساعا اے فی غرف اما على القراءة الاولى بالباء الموحدة فغرفا مفعول ثان لان بوأ يتعدى لاثنين قال تعالى تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال ويتعدى تارة باللام كما قال واذ بوأنا لابراهيم مكان البيت وقوله تجرى من تحتها الانهار صفة لغرفا ۱۲ ج ۵۳ قوله وفی قراءة بالمثلثة بعد النون الخ اے قرأ حمزة والكسائى لنثوينهم اے لنقيمنهم من الثواء فيكون انتصاب غرفا لاجرائه مجرى لننزلنهم او بنزع الخافض او تشبيه الظرف الموقت بالمبهم بيضاوی ومثله فی ابی السعود وقوله وتعديته الى غرف بحذف فی اے فيكون تقديره لنثوينهم فی غرف من الجنة ۱۲ ۵۴ قوله وكاين من دابة لا تحمل رزقها سبب نزولها انه صلى الله عليه وسلم لما امر المؤمنين بالهجرة قالوا كيف نخرج الى المدينة وليس لنا بها دار ولا مال فمن يطعمنا بها ويسقينا وقوله لا تحمل رزقها اى لا تدخره لغد كالبهائم والطير قال سفيان بن عيينة ليس شئ من الخلق يخبأ الا الانسان والفارة والنملة ۱۲ صاوی ۵۵ قوله لضعفها اى لا تطيق حملها لضعفها بيضاوی او لا تدخر شيئا لساعة اخرى ۱۲ ۵۶ قوله الله يرزقها واياكم اے فلا فرق بين الحريص والمتوكل والضعيف والقوى فی امر الرزق بل بتقديره سبحانه وتعالى فينبغى للانسان ان يفوض امر الرزق له تعالى ولا ينافى هذا اخذه فی الاسباب لان الله تعالى اوجد الاشياء عند اسبابها لا بها فالاسباب لا تنكر ومن انكرها فقد ضل وخسر ۱۲ صاوی ۵۷ قوله من خلق السموات والارض اتى فی جانب السموات والارض بالخلق وفی جانب الشمس والقمر بالتسخير اشارة الى ان الحكمة فی خلقها التسخير الذى ينشأ عنه الليل والنهار اللذان بهما قوام العالم بخلاف السموات والارض فالحكمة فی مجرد خلقها ۱۲ صاوی ۵۸ قوله بعد البسط فالمضيق عليه هو الموسع عليه ۱۲ ک ۵۹ قوله او لمن يشاء ابتلاء فوضع الضمير موضع لمن يشاء بجامع كونهما مبهمين وعلى هذا فيكون المضيق عليه غير الموسع عليه والمراد ان الضمير الى من يشاء آخر غير المذكور لفهمه منه لانه اذا ذكر من يشاء يوسع رزقه يفهم منه ذلك فهو نظير قوله وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره اے من عمر معمر آخر وعندی درهم ونصفه اے نصف درهم آخر وهو قريب من الاستخدام ۱۲ ک ۵۹ قوله او لمن يشاء ابتلاء توضيحه فی البيضاوی اے يحتمل ان يكون الموسع له والمضيق عليه واحدا على ان البسط والقبض على التعاقب وان لا يكون بناء على وضع الضمير موضع من يشاء وابهامه لان من يشاء مبهم انتهى ۱۲ ۶۰ قوله بكل شئ عليم اے يعلم ما يصلح العباد وما يفسدهم فی الحديث ان من عبادی من لا يصلح ايمانه الا الغنى ولو افقرته لافسده ذلك وان من عبادی من لا يصلح ايمانه الا الفقر ولو اغنيته لافسده ذلك ۱۲ مدارک ۶۱ قوله على ثبوت الحجة عليكم آه وفی القرطبى الحمد لله على ما اوضح من الحجج والبراهين على قدرته وقيل قل الحمد لله على اقرارهم بذلك وقيل قل الحمد لله على انزال الماء واحياء الارض بالنبات ۱۲ ج ۶۲ قوله تناقضهم فی ذلك حيث يقرون بانه المبدئ لكل ما عداه ثم انهم يشركون به غيره من الخطيب ۱۲ قوله لانهم فی شدة الخ اے لعلمهم بانه لا يكشف الشدائد الا هو ۱۲ بيضاوی ۶۳ قوله الا لهو ولعب اللهو الاشتغال بما فيه نفع عاجل واللعب الاشتغال بما لا نفع فيه اصلا صاوی وقال الرازی اللهو هو الاستمتاع بلذات الدنيا وقيل هو الاشتغال بما لا يعنيه وما لا يهمه واللعب هو العبث وفی هذا تصغير للدنيا وازدراء بها ۱۲ جمل ۶۴ قوله وان الدار الآخرة لهى الحيوان آه اے الحيوة اى ليس فيها الا حيوة مستمرة دائمة لا موت فيها فكانها فی ذاتها حيوة والحيوان مصدر حى والقياس حييان فقلبت الياء الثانية واوا ولم يقل لهى الحيوة لما فی بناء فعلان من معنى الحركة والاضطراب والحيوة حركة والموت سكون فمجيئه على بناء دال على معنى الحركة مبالغة فی معنى الحيوة ولو توقف على الحيوان لان التقدير لو كانوا يعلمون حقيقة الدارين لما اختاروا اللهو الفانى على الحيوان الباقى ولو وصل لصار وصف الحيوان معلقا بشرط علمهم ذلك وليس كذلك ۱۲ مدارک ۶۵ قوله فاذا ركبوا الخ قال الزمخشرى فان قلت بما اتصل قوله فاذا ركبوا فی الفلك قلت اتصل بمحذوف دل عليه ما وصفهم به وشرح من امرهم معناه هم على ما وصفوا به من الشرك والعناد فاذا ركبوا الخ وذلك لانهم كانوا اذا ركبوا البحر حملوا معهم الاصنام فاذا اشتدت الريح القوها فی البحر وقالوا يا رب يا رب ودعوا الله مخلصين اے صورة لا حقيقة لان قلوبهم مشحونة بالشرك ۱۲ جمل ۶۶ قوله وفی قراءة بسكون اللام الخ اى قرأ الجمهور وليتمتعوا بسكون اللام وهى ظاهرة فی الامر وقوله امر تهديد جواب لسوال مقدر وهو كونها للامر مشكل اذ كيف يامر الله تعالى بالكفر فاجيب بان ذلك على سبيل التهديد كقوله تعالى اعملوا ما شئتم كما صرح فی الخطيب ۱۲ ۶۷ قوله امر تهديد ووعيد كقوله اعملوا ما شئتم وهذه القراءة تؤيد كون اللام المكسورة فيه وكذا فی قوله ليكفروا لام الامر وقوله فسوف يعلمون يؤيد التهديد ايضا والمعنى ليجحدوا نعمة الله فی انجائه وليتمتعوا فسوف يعلمون عاقبة انجائه وقيل من كسر اللام فيهما جعلها لام كی والمعنى لا فائدة لهم فی الاشراك الا الكفر والتمتع بما يستمتعون به فی العاجلة من غير نصيب فی الآخرة ۱۲ ک ۶۸ قوله ويتخطف الناس اے يختلسون ۱۲ ابو السعود ۶۹ قوله دونهم فان العرب كان يقتل بعضهم ويسبی بعضهم وهم آمنون مع كثرة وقلة ۱۲ كما ۷۰ قوله اے فيه ذلك وهو منهم يشير الى ان الاستفهام للتقرير وان فيه ماوى الكافرين جميعا ومنهم ذلك الكافر المكذب ۱۲ ک ۷۰ قوله اى فيه ذلك اشارة الى ان همزة الانكار اذا دخلت على النفى صار ايجابا فيرجع الى معنى التقرير ۱۲ جمل

من ارض لم يتيسر فيها نزل فی ضعفاء مسلمی مكة كانوا فی ضيق من اظهار الاسلام بها كُلُّ نَفْسٍ ذَآئِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ اِلَيْنَا تُرْجَعُوْنَ ○ بالتاء والياء بعد البعث وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَنُبَوِّئَنَّهُمْ ننزلنهم وفی قراءة بالمثلثة بعد النون من الثوى الاقامة وتعديته الى غرف بحذف فی مِّنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ مقدرين الخلود فِيْهَا نِعْمَ اَجْرُ الْعٰمِلِيْنَ ○ هذا الاجر هم الَّذِيْنَ صَبَرُوْا على اذى المشركين والهجرة لاظهار الدين وَعَلٰى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُوْنَ ○ فيرزقهم من حيث لا يحتسبون وَكَاَيِّنْ كم مِّنْ دَآبَّةٍ لَّا تَحْمِلُ رِزْقَهَا لضعفها اَللّٰهُ يَرْزُقُهَا وَاِيَّاكُمْ ايها المهاجرون وان لم يكن معكم زاد ولا نفقة وَهُوَ السَّمِيْعُ لقولكم الْعَلِيْمُ ○ بضميركم وَلَئِنْ لام قسم سَاَلْتَهُمْ اى الكفار مَّنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُوْلُنَّ اللّٰهُ فَاَنّٰى يُؤْفَكُوْنَ ○ يصرفون عن توحيده بعد اقرارهم بذلك اَللّٰهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ يوسعه لِمَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖ امتحانا وَيَقْدِرُ يضيق لَهٗ بعد البسط اولمن يشاء ابتلاء اِنَّ اللّٰهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ ○ ومنه محل البسط والتضييق وَلَئِنْ لام قسم سَاَلْتَهُمْ مَّنْ نَّزَّلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً فَاَحْيَا بِهِ الْاَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُوْلُنَّ اللّٰهُ فكيف يشركون به قُلِ لهم الْحَمْدُ لِلّٰهِ على ثبوت الحجة عليكم بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُوْنَ ○ تناقضهم فی ذلك وَمَا هٰذِهِ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَآ اِلَّا لَهْوٌ وَّلَعِبٌ واما القرب فمن امور الآخرة لظهور ثمرتها فيها وَاِنَّ الدَّارَ الْاٰخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ بمعنى الحياة لَوْ كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ ○ ذلك ما آثروا الدنيا عليها فَاِذَا رَكِبُوْا فِي الْفُلْكِ دَعَوُا اللّٰهَ مُخْلِصِيْنَ لَهُ الدِّيْنَ ○ اى الدعاء اى لا يدعون معه غيره لانهم فی شدة ولا يكشفها الا هو فَلَمَّا نَجّٰىهُمْ اِلَى الْبَرِّ اِذَا هُمْ يُشْرِكُوْنَ ○ به لِيَكْفُرُوْا بِمَآ اٰتَيْنٰهُمْ من النعمة وَلِيَتَمَتَّعُوْا باجتماعهم على عبادة الاصنام وفی قراءة بسكون اللام امر تهديد فَسَوْفَ يَعْلَمُوْنَ ○ عاقبة ذلك اَوَلَمْ يَرَوْا يعلموا اَنَّا جَعَلْنَا بلدهم مكة حَرَمًا اٰمِنًا وَّيُتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ قتلا وسبيا دونهم اَفَبِالْبَاطِلِ الصنم يُؤْمِنُوْنَ وَبِنِعْمَةِ اللّٰهِ يَكْفُرُوْنَ ○ باشراكهم وَمَنْ اَظْلَمُ اى لا احد اظلم مِمَّنِ افْتَرٰى عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا بان اشرك به اَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ النبی او الكتاب لَمَّا جَآءَهٗ اَلَيْسَ فِيْ جَهَنَّمَ مَثْوًى مأوى لِّلْكٰفِرِيْنَ ○ اى فيه ذلك وهو منهم وَالَّذِيْنَ جَاهَدُوْا فِيْنَا فی حقنا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا اى طرق السير الينا وَاِنَّ اللّٰهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِيْنَ ○ المؤمنين بالنصر والعون

ع ١٢ ٦

۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳

ای الطاعات والجاهدات ۱۲ ک

۷۱ قوله والذين جاهدوا الخ بلزوم الطاعات من جهاد الكفار وغيرهم من كل ما ينبغی الجهاد فيه بالقول والفعل فی الشدة والرخاء ومخالفة الهوى عند هجوم الفتن وشدائد المحن مستحضرين لعظمتنا وقال الحسن الجهاد مخالفة الهوى من الخطيب ۱۲ ۷۲ قوله والذين جاهدوا الخ قال المفسرون ان هذه الآية نزلت قبل الامر بالجهاد فلم يكن نهائية وحينئذ فالمراد بالجهاد فيها جهاد النفس قال الحسن الجهاد مخالفة الهوى وقال الفضيل بن عياض والذين جاهدوا فی طلب العلم لنهدينهم سبل العمل به وقال سهل بن عبد الله والذين جاهدوا فی طاعتنا لنهدينهم سبل ثوابنا وقيل الذين جاهدوا فيما علموا لنهدينهم الى ما لم يعلموا وفی الحديث من عمل بما علم علمه الله علم ما لم يعلم ۱۲ صاوی ۷۳ قوله فی حقنا ففيه مضاف مقدر وفی حقنا اے من اجلنا ولوجهنا خالصا ۱۲ ک ۷۳ قوله لمع المحسنين آه فيه اقامة الظاهر مقام المضمر اظهارا لشرفهم بوصف الاحسان واللام للتوكيد وفی مع قولان قيل اسم وقيل حرف فدخول اللام عليها ظاهر على القول الاول ولام التاكيد انما تدخل على الاسماء وكذا على الثانی من حيث ان فيها معنى الاستقرار كما فی ان زيدا لفی الدار ومع اذا سكنت فهی حرف لا غير واذا فتحت جاز ان يكون اسما وان تكون حرفا والاكثر ان تكون حرفا جاء لمعنى ۱۲ جمل

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

١ قوله سورة الروم الخ مبتدأ وستون خبر أول ومكية خبر ثان ١٢ صاوي ٢ قوله الله أعلم بمراده به تقدم أن هذا أسلم التفاسير ١٢ صاوي ٣ قوله الم غلبت الروم الخ سبب نزول هذه الآية على ما ذكره المفسرون أنه كان بين فارس والروم قتال وكان المشركون يودون أن تغلب فارس لأن أهل فارس كانوا مجوساً أميين والمسلمون يودون غلبة الروم على فارس لكونهم أهل كتاب فغلبت الروم فبلغ الخبر مكة ففرح المشركون وقالوا للمسلمين إنكم أهل كتاب والنصارى أهل كتاب ونحن أميون وقد ظهر إخواننا من أهل فارس على إخوانكم من أهل الروم ولنظهرن عليكم فنزلت هذه الآية وظهرت الروم على فارس يوم الحديبية وفي رواية في يوم بدر ١٢ ٤ قوله في أدنى الأرض آه يعني أقرب أرض الشام إلى فارس وقيل هي أذرعات وقيل الأردن وقيل الجزيرة وكانت هذه الواقعة قبل الهجرة بخمس سنين على القول بأن الواقعة الثانية كانت في السنة الثانية من الهجرة في يوم بدر كما يؤخذ من قول الشارح فالتقى الجيشان الخ مع قوله وعلموا به يوم وقوعه يوم بدر وقيل إن الواقعة الثانية كانت عام الحديبية سنة ست وعليه تكون الواقعة الأولى قبل الهجرة بسنة ١٢ ج ٥ قوله بالجزيرة الخ المراد بالجزيرة ما بين دجلة والفرات وليس المراد بها جزيرة العرب ١٢ جمل ٥ قوله بالجزيرة صفة لأرض الروم متعلق بمحذوف أي أرض الروم الكائنة بالجزيرة الخ ١٢ جمل ٦ قوله والبادي بالغزو الفرس أي ابتدأ بالقتال الفارس فرس جمع الفارس كركب جمع راكب ١٢ ك ٧ قوله أضيف المصدر إلى المفعول فيكون المعنى من بعد مغلوبيتهم أبو السعود والفاعل مقدر بينه الشارح بقوله أي غلبة فارس إياهم ١٢ ٨ قوله سيغلبون فارس أي سيغلبون الروم على فارس ١٢ ٩ قوله فالتقى الجيشان الخ وربطوا خيولهم ونبوا الرواية روي أنه لما أنزل الله هذه الآية خرج أبو بكر يصيح ليظهرن الروم على فارس بعد بضع سنين فقال له أبي بن خلف كذبت اجعل بيننا وبينك أجلاً أراهنك عليه فراهنه على عشر قلائص وجعل الأجل ثلاث سنين وفي رواية خمساً وفي أخرى ستاً فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال البضع ما بين الثلاث إلى التسع فزايده في الخطر ومادّه في الأجل فجعلها مائة قلوص إلى تسع سنين فظهرت الروم على فارس بعد سنين فأخذه أبو بكر من ورثة أبي بن خلف وكان قد مات وجاء به إلى النبي صلى الله عليه وسلم فتصدق به ذكره البغوي والبيضاوي وصحّحه عند الترمذي فيه أنه كان ذلك قبل تحريم القمار وكذا ذكره الطحاوي في شرح الآثار فلا يصح الاستدلال به على جواز العقود الفاسدة في دار الحرب كما هو قول علمائنا ١٢ كمالين ١٠ قوله من الالتقاء الأول أي يوم بدر إن كانت الواقعة الأولى قبل الهجرة بخمس سنين أو يوم الحديبية إن كانت الأولى قبل الهجرة بسنة والمراد بالجيشان جيش كسرى وجيش قيصر ملك الروم فأقبل في خمسمائة ألف رومي إلى الفرس وغلبوهم ومات كسرى ملك الفرس ١٢ صاوي ١١ قوله لله الأمر من قبل ومن بعد أي من قبل كل شيء ومن بعد كل شيء أو حين غلبوا وحين يغلبون كأنه قيل من قبل كونهم غالبين وهو وقت كونهم مغلوبين ومن بعد كونهم مغلوبين وهو وقت كونهم غالبين يعني أن كونهم مغلوبين أولاً وغالبين آخراً ليس إلا بأمر الله وقضائه وتلك الأيام نداولها بين الناس ١٢ مدارك ١٢ قوله المعنى أن غلبة الروم آه أشار به إلى جواب ما قيل أي فائدة في ذكر قوله بعد غلبهم لأن قوله سيغلبون بعد قوله غلبت الروم لا يكون إلا بعد الغلبة وإيضاح الجواب أن فائدته إظهار القدرة وبيان أن ذلك بأمر الله لأن من غلب بعد غلبه لا يكون إلا ضعيفاً فلو كان غلبتهم لشوكتهم لكان الواجب أن يغلبوا قبل غلبهم فإذا غلبوا بعد ما غلبوا دل على أن ذلك بأمر الله فقال من بعد غلبهم ليتفكروا في ضعفهم ويتذكروا أنه ليس بقوتهم وإنما ذلك بأمر هو من عند الله تعالى ١٢ ج ١٣ قوله وقد فرحوا بذلك الخ كذا روى الترمذي أنهم ظهروا عليهم يوم بدر وفي معالم التنزيل أنه ظهرت الروم على فارس يوم الحديبية وذلك عند رأس سبع سنين من اللقاء الأول وقيل كان يوم بدر ثم إنه قرأ ابن عمر وأبو سعيد الخدري والحسن غلبت الروم بفتح الغين واللام وسيغلبون بالضم والمعنى أن الروم غلبوا على فارس وهم من بعد غلبهم سيغلبهم المسلمون في بضع سنين فغلبهم المسلمون ثامنة الهجرة في غزوة موتة ويؤيده ما رواه الترمذي عن أبي سعيد لما كان يوم بدر ظهرت الروم على فارس ونزلت الم غلبت الروم ففرح به المؤمنون قال هكذا قرأ نصر بن علي غلبت الروم والتوفيق بين القراءتين أنها نزلت مرتين مرة بمكة غلبت بالضم ومرة يوم بدر بالفتح ١٢ ك ١٤ قوله بدل من اللفظ بفعله أي وعدهم الله وعداً كقوله على ألف عرفاً لأن معناه اعترفت له بها اعترافاً ١٢ ابن جزي ١٥ قوله وعده الخ قدر مفعوله المحذوف بما ذكر لأنه المناسب للاستدراك ويجوز أن ينزل منزلة اللازم على معنى أنهم ليسوا من أهل العلم أو يقدر عاماً أي لا يعلمون شيئاً ومنه وعده تعالى بنصرهم ١٢ كمالين ١٦ قوله إعادة هم تأكيد أي وهم الثانية تكرير الأول للتأكيد يفيد أنهم معدن الغفلة عن الآخرة من الروح ١٢ ١٧ قوله تأكيد أي لفظي لدفع التجوز وعدم الشمول ويجوز أن يكون هم الثانية مبتدأ وغافلون خبره والجملة خبر هم الأولى ١٢ ك ١٨ قوله ما خلق الله السموات آه ما نافية وفي هذه الجملة وجهان أحدهما أنه مستأنفة لا تعلق لها بما قبلها والثاني أنها معلقة للتفكر فتكون في محل نصب على إسقاط الخافض ويضعف أن تكون استفهامية بمعنى النفي وفيها

سُورَةُ الرُّومِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ سِتُّونَ اَوْ تِسْعٌ وَخَمْسُونَ اٰيَةً

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

الٓمّٓ ۝ اللّٰه اعلم بمراده به غُلِبَتِ الرُّوْمُ ۝ وهم اهل كتاب غلبتها فارس وليسوا اهل كتاب بل يعبدون الاوثان ففرح كفار مكة بذلك وقالوا للمسلمين نحن نغلبكم كما غلبت فارس الروم فِيْٓ اَدْنَى الْاَرْضِ اى اقرب ارض الروم الى فارس بالجزيرة التقى فيها الجيشان والبادي بالغزو الفرس وَهُمْ اى الروم مِّنْۢ بَعْدِ غَلَبِهِمْ اضيف المصدر الى المفعول اي غلبة فارس اياهم سَيَغْلِبُوْنَ ۝ فارس فِيْ بِضْعِ سِنِيْنَ ۝ هو ما بين الثلاث الى التسع او العشر فالتقى الجيشان في السنة السابعة من الالتقاء الاول وغلبت الروم فارس لِلّٰهِ الْاَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْۢ بَعْدُ ؕ اى من قبل غلبة الروم ومن بعده المعنى ان غلبة فارس اولاً وغلبة الروم ثانياً بامر الله اى ارادته وَيَوْمَئِذٍ اى يوم تغلب الروم يَّفْرَحُ الْمُؤْمِنُوْنَ ۝ بِنَصْرِ اللّٰهِ ؕ اياهم على فارس وقد فرحوا بذلك وعلموا به يوم وقوعه يوم بدر بنزول جبرئيل بذلك فيه مع فرحهم بنصرهم على المشركين فيه يَنْصُرُ مَنْ يَّشَآءُ ؕ وَهُوَ الْعَزِيْزُ الْغالب الرَّحِيْمُ ۝ بالمؤمنين وَعْدَ اللّٰهِ ؕ مصدر بدل من اللفظ بفعله والاصل وعدهم الله النصر لَا يُخْلِفُ اللّٰهُ وَعْدَهٗ به وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ اى كفار مكة لَا يَعْلَمُوْنَ ۝ وعده تعالى بنصرهم يَعْلَمُوْنَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا ۚۖ اى معايشها من التجارة والزراعة والبناء والغرس وغير ذلك وَهُمْ عَنِ الْاٰخِرَةِ هُمْ غٰفِلُوْنَ ۝ اعادة هم تاكيد اَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوْا فِيْٓ اَنْفُسِهِمْ ۟ ليرجعوا عن غفلتهم مَا خَلَقَ اللّٰهُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَآ اِلَّا بِالْحَقِّ وَاَجَلٍ مُّسَمًّى ؕ لذلك تفنى عند انتهائه وبعده البعث وَاِنَّ كَثِيْرًا مِّنَ النَّاسِ اى كفار مكة بِلِقَآئِ رَبِّهِمْ لَكٰفِرُوْنَ ۝ اى لا يؤمنون بالبعث بعد الموت اَوَلَمْ يَسِيْرُوْا فِي الْاَرْضِ فَيَنْظُرُوْا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ ؕ من الامم وهي اهلاكهم بتكذيبهم رسلهم كَانُوْٓا اَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً كعاد وثمود وَّاَثَارُوا الْاَرْضَ حرثوها وقلبوها للزرع والغرس وَعَمَرُوْهَآ اَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوْهَا اى كفار مكة وَجَآءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ ؕ بالحجج الظاهرات فَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيَظْلِمَهُمْ باهلاكهم بغير جرم وَلٰكِنْ كَانُوْٓا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ ۝ بتكذيبهم رسلهم ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةَ الَّذِيْنَ اَسَآءُوا السُّوْٓآٰى تانيث الاسوء الاقبح خبر كان على رفع عاقبة واسم كان على نصب عاقبة والمراد بها جهنم واساءتهم اَنْ اى بان كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِ اللّٰهِ القرآن وَكَانُوْا بِهَا يَسْتَهْزِءُوْنَ ۝ اَللّٰهُ يَبْدَؤُا الْخَلْقَ اى ينشئ خلق الناس ثُمَّ يُعِيْدُهٗ اى خلقهم بعد موتهم ثُمَّ اِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ ۝ بالتاء والياء وَيَوْمَ تَقُوْمُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُوْنَ ۝ يسكت المشركون لانقطاع حجتهم ع ٢

١٩ قوله إلا بالحق أي الأمر الثابت الذي يطابق الواقع من الخطيب ١٢ ج ٢٠ قوله حرثوها وقلبوها تفسير للإثارة فإنها لغة القلب والتغيير ومنه تثير الأرض ١٢ كمالين ٢١ قوله فما كان الله ليظلمهم أي ليعاملهم معاملة ملك ظالم جبار بل معاملة ملك عدل رحيم وعلى فرض أخذهم من غير جرم لا يكون ظالماً إذ لا مشارك له في خلقه ولكن من فضله تعالى ألزم نفسه ما لا يلزمه ١٢ صاوي ٢٢ قوله أساؤوا السوأى أي عملوا السيئات و بالفارسية بدكردند يعني كار بد كردند ٢٣ قوله السوأى تأنيث الأسوأ كما أن الحسنى تأنيث الأحسن من روح البيان ١٢ ٢٣ قوله خبر كان آه قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو بالرفع والباقون بالنصب فالرفع على أنها اسم كان وذكر الفعل لأن التأنيث مجازي وفي الخبر حينئذ وجهان أحدهما السوأى أي الفعلة السوأى والثاني أن كذبوا أي كان آخر أمرهم التكذيب فعلى الأول يكون في أن كذبوا وجهان أحدهما أنه على إسقاط الخافض إما لام العلة وإما باء السببية والثاني أنه بدل من السوأى أي ثم كان عاقبتهم التكذيب وعلى الثاني يكون السوأى مصدراً لأساؤوا أو أن يكون نعتاً لمصدر محذوف أي أساؤوا الفعلة السوأى وأما النصب فعلى خبر كان وفي الاسم وجهان أحدهما السوأى أي كانت الفعلة السوأى عاقبة المسيئين وأن كذبوا على ما تقدم والثاني أن الاسم أن كذبوا والسوأى على ما تقدم أيضاً ١٢ ج ٢٤ قوله وإساءتهم أن كذبوا أي حصلت لهم الإساءة بسبب تكذيبهم الآيات واستهزائهم بها ١٢ جمل ٢٥ قوله بأن كذبوا يشير إلى أنه بتقدير الباء خبر مبتدأ محذوف وقيل علة أو عطف بيان أو بدل للسوأى ١٢ ك ٢٦ قوله الله يبدؤ الخلق عبر بالمضارع إشارة إلى أن البدء يتجدد شيئاً فشيئاً ما دامت الدنيا ١٢ صاوي ٢٧ قوله يبلس الخ يقال ناظرته فأبلس إذا سكت وأيس من أن يحتج ١٢ كمالين

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

من قبيل التعبير بالماضي عن المضارع وذلك لتحقق وقوعه وكذا يقال في ما بعده والمراد بالماضي المضارع المنفي بلم فلما كانت لم لنفي الماضي معنى وليس مراداً هنا فسرها بلا التي لنفي المضارع ليتوصل الى تفسير الفعل الذي في حيزها بالمضارع الحقيقي ۱۲ جمل ۵۲ قوله تاكيد اي لفظي والتنوين عوض عن جملة والتقدير يوم اذ تقوم الساعة ۱۲ جمل ۵۳ قوله في روضة الخ الروضة كل ارض ذات نبات وماء ورونق ونضارة ۱۲ صاوی ۵۴ قوله يحبرون اے يكرمون وينعمون بالتشبيه الانفس وتلذ الاعين روي ان في الجنة اشجارا عليها اجراس من فضة فاذا اراد اهل الجنة السماع بعث الله ريحا من تحت العرش فتقع في تلك الاشجار فتحرك تلك الاجراس باصوات لو سمعها اهل الدنيا لماتوا طربا ۱۲ صاوی ۵۵ قوله يسرون كذا فسره ابو عبيدة والحبرة السرور والتحبير التحسين وقال ابن عباس يكرمون وقال مجاهد ينعمون و قال الاوزاعي عن يحيى بن ابي كثير هو السماع في الجنة ۱۲ ک ۵۶ قوله فسبحان الله الخ وجه مناسبة هذه الآية لما قبلها انه لما ذكر اولا انه يبدؤ الخلق ويعيده وان الخلق يكونون فريقين فريق في الجنة وفريق في السعير ذكر انه منزه عن النقائص اشارة الى ان تسبيحه وتحميده وسيلتان للنجاة من العذاب وحلول دار الثواب ۱۲ صاوی ۵۷ قوله فسبحان الله الخ والمراد بالتسبيح ظاهره الذي هو تنزيه الله من السوء والثناء عليه بالخير في هذه الاوقات لما يتجدد فيها من نعمة الله الظاهرة ۱۲ مدارک ۵۷ قوله اي سبحوا

وَلَمْ يَكُنْ اي لا يكون لَّهُم مِّن شُرَكَآئِهِمْ ممن اشركوهم بالله وهم الاصنام ليشفعوا لهم شُفَعَٰٓؤُا وَكَانُوا اي يكونون بِشُرَكَآئِهِمْ كَٰفِرِينَ ۝ اے متبرئين منهم وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يَوْمَئِذٍ تاكيد يَتَفَرَّقُونَ ۝ اي المؤمنون والكافرون فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحَٰتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ جنة يُحْبَرُونَ يسرون وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَٰتِنَا القران وَلِقَآئِ الْآخِرَةِ البعث وغيره فَأُولَٰٓئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ ۝ فَسُبْحَٰنَ اللَّهِ اي سبحوا الله بمعنى صلوا حِينَ تُمْسُونَ اي تدخلون في المساء وفيه صلاتان المغرب والعشاء وَحِينَ تُصْبِحُونَ ۝ تدخلون في الصباح وفيه صلوة الصبح وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَٰوَٰتِ وَالْأَرْضِ اعتراض ومعناه يحمده اهلها وَعَشِيًّا عطف على حين وفيه صلوة العصر وَحِينَ تُظْهِرُونَ ۝ تدخلون في الظهيرة وفيه صلوة الظهر يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ كالانسان من النطفة والطائر من البيضة وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ النطفة والبيضة مِنَ الْحَيِّ وَيُحْيِي الْأَرْضَ بالنبات بَعْدَ مَوْتِهَا اي يبسها وَكَذَٰلِكَ الاخراج تُخْرَجُونَ ۝ من القبور بالبناء للفاعل وللمفعول وَمِنْ آيَٰتِهِ تعالى الدالة على قدرته تعالى أَنْ خَلَقَكُم مِّن تُرَابٍ اي اصلكم ادم ثُمَّ إِذَآ أَنتُم بَشَرٌ من دم ولحم تَنتَشِرُونَ ۝ في الارض وَمِنْ آيَٰتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُم مِّنْ أَنفُسِكُمْ أَزْوَٰجًا فخلقت حواء من ضلع ادم وسائر النساء من نطف الرجال والنساء لِّتَسْكُنُوٓا إِلَيْهَا وتألفوها وَجَعَلَ بَيْنَكُم جميعا مَّوَدَّةً وَرَحْمَةً ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ المذكور لَآيَٰتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ۝ في صنع الله تعالى وَمِنْ آيَٰتِهِ خَلْقُ السَّمَٰوَٰتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَٰفُ أَلْسِنَتِكُمْ اي لغاتكم من عربية وعجمية وغيرهما وَأَلْوَٰنِكُمْ من بياض وسواد وغيرهما وانتم اولاد رجل واحد وامرأة واحدة إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَٰتٍ دلالات على قدرته تعالى لِّلْعَٰلِمِينَ ۝ بفتح اللام وكسرها اي ذوي العقول واولي العلم وَمِنْ آيَٰتِهِ مَنَامُكُم بِالَّيْلِ وَالنَّهَارِ بارادته تعالى راحة لكم وَابْتِغَآؤُكُم بالنهار مِّن فَضْلِهِ اي تصرفكم في طلب المعيشة بارادته إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَٰتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ۝ سماع تدبر واعتبار وَمِنْ آيَٰتِهِ يُرِيكُمُ اي اراءتكم الْبَرْقَ خَوْفًا للمسافر من الصواعق وَطَمَعًا للمقيم في المطر وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً فَيُحْيِي بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَآ اي يبسها بان تنبت إِنَّ فِي ذَٰلِكَ المذكور لَآيَٰتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝ يتدبرون وَمِنْ آيَٰتِهِ أَن تَقُومَ السَّمَآءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ بارادته من غير عمد ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِّنَ الْأَرْضِ بان ينفخ اسرافيل في الصور للبعث من القبور إِذَآ أَنتُمْ تَخْرُجُونَ ۝ منها احياء فخروجكم منها بدعوة من آياته تعالى وَلَهُ مَن فِي السَّمَٰوَٰتِ وَالْأَرْضِ ملكا وخلقا وعبيدا كُلٌّ لَّهُ قَٰنِتُونَ ۝ مطيعون وَهُوَ الَّذِي يَبْدَؤُا الْخَلْقَ للناس ثُمَّ يُعِيدُهُ بعد هلاكهم وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ من البدء بالنظر الى ما عند المخاطبين من ان اعادة الشئ اسهل من ابتدائه والا فهما عنده تعالى سواء في السهولة

ع ۹ ۵

السه بمعنے صلوا اخبار في معنى الامر وليس امرا ابتداء لان سبحان الله علم مابين لزم طريقة واحدة لاينصبه فعل الامر اخرج الحاكم عن ابن عباس ان نافع بن الازرق ساله عن الصلوات الخمس في القرآن قال نعم فقرأ سبحان الله حين تمسون وحين تصبحون قال صلوة المغرب والعشاء والصبح وعشيا العصر وحين تظهرون الظهر ۱۲ كمالين ۵۸ قوله وله الحمد في السموات والارض اعتراض ومعناه ان على المميزين كلهم من اهل السموات والارض ان يحمدوه وفي السموات حال من الحمد ۱۲ مدارک ۵۹ قوله عطف على حين وجعله بعضهم عطفا على قوله في السموات وعلى هذا فيكون قوله الحمد عطفا على ماقبله ورد بان ظرف الزمان لايعطف على المكان فالصواب على هذا ان يجعل عطفا على مقدر اي له الحمد فيهما دائما وعشيا ۱۲ كمالين ۶۰ قوله في الظهيرة هي وسط النهار روح وقوله فيه اي الظهيرة بمعنے الحين ۱۲ جمل ۶۱ قوله ومن آياته ان خلقكم من تراب شروع في ذكر جملة من الآيات الدالة على وحدانيته سبحانه وتعالى ذكر لفظ من آيات ست مرات تنتهي عند قوله اذا انتم تخرجون وابتدأها بذكر خلق الانسان ثم بخلق العالم علويا وسفليا اشارة الى ان الانسان هو المنتفع بها والحكمة في ذكر تلك الآيات يهتدي بها من اراد الله هدايته وتقوم الحجة على من لم يهتد ۱۲ صاوی ۶۲ قوله اے اصلكم الخ اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف ويصح ان يبقى الكلام على ظاهره لان النطفة ناشئة من الغذاء وهو ناشئ من التراب ۱۲ صاوی ۶۳ قوله قوله اذا انتم بشر تنتشرون آه الترتيب والمهلة ههنا ظاهران فانهم انما يصيرون بشرا بعد اطوار كثيرة وتنتشرون حال واذا هي الفجائية الا ان الفجائية اكثر ماتقع بعد الفاء لانها تقتضي التعقيب ووجه وقوعها مع ثم بالنسبة الى مايليق بالحالة الخاصة اي بعد تلك الاطوار التي قصها علينا فاجأ البشرية والانتشار ۱۲ جمل ۶۴ قوله فخلقت حواء من ضلع آدم آه فمن تبعيضية والانفس معناه الحقيقي وقيل من ابتدائية والانفس مجاز عن الجنس كما في قوله تعالى ولقد جاءكم رسول من انفسكم ۱۲ كمالين ۶۵ قوله لتسكنوا اليها اي الى الازواج وقوله وتألفوها عطف تفسير ۱۲ ۶۶ قوله وجعل بينكم مودة ورحمة آه قال ابن عباس وفي هذه المودة الجماع ورحمة الولد وقيل المودة والرحمة عطف قلوب بعضهم على بعض ۱۲ جمل ۶۷ قوله لقوم يتفكرون اے يتاملون في تلك الاشياء ليحصل لهم الاعتبار وزيادة الايمان سيما اذا تامل في خلق الله اياه من نطفة ثم جعله بشرا سويا ثم جعل له زوجة من جنسه ولم تكن جنية ولا بهيمة واسكن بينهما المحبة والشفقة فاذا اراد جماعها زينها له وجعل بينهما اللذة فاذا انزلت النطفة منه جعلها راحة له وخلق منها بشرا سويا وغير ذلك من انواع التفكرات فاذا تامل الانسان في ذلك كان سببا في زيادة معارفته وادبه مع ربه لذا قال بعض العارفين لذة الجماع ربما كانت من ابواب الوصول الى الله تعالى ۱۲ صاوی ۶۸ قوله بفتح اللام للاكثر وكسرها لحفص اي ذوي العقول او ذوي العلم ويؤيده قوله ومايعقلها الا العالمون ۱۲ ک ۶۹ قوله منامكم بالليل والنهار آه قيل في الآية تقديم وتاخير ليكون كل واحد مع مايلائمه والتقدير ومن آياته منامكم بالليل وابتغاؤكم من فضله بالنهار فحذف حرف الجر لاتصاله بالليل وعطف عليه لان حرف العطف قد يقوم مقام الجار والاحسن ان يجعل على حاله والنوم بالنهار مما كانت العرب تعده نعمة من الله تعالى ۱۲ ۷۰ قوله اي اراءتكم يشير الى ان الفعل فيه نزل منزلة المصدر باستعماله في جزء معناه الذي هو الحدث كقوله تسمع بالمعيدي خير من ان تراه وقد يقدر بان ۱۲ كمالين ۷۱ قوله خوفا وطمعا نصبهما على العلة لفعل يلزم المذكور فان اراءتهم تستلزم رؤيتهم اي تجعلكم رائين للخوف والطمع او للفعل المذكور بتقدير مضاف اي ارادة خوف وطمع اوتاويلهما بالاخافة والاطماع ويجوز انتصابهما على المصدر اے يخافون خوفا ۱۲ ک ۷۲ قوله اذا انتم الخ اذا فيه للمفاجاة ينوب مناب الفاء في جواب الشرط ۱۲ ک ۷۳ قوله مطيعون لفعله فيهم من الاحياء والابقاء والاماتة والبعث وان عصوا في العبادة كذا نقل عن ابن عباس وقال الكلبي هذا خاص لمن كان مطيعا ۱۲ ک ۷۴ قوله وهو الذي يبدؤ الخلق آه حمله الشارح على المصدر حيث علق به قوله للناس وعلى هذا فضمير ثم يعيده عائد له بمعنے المخلوق فهو استخدام وقوله هو اهون عليه الضمير للاعادة المفهومة من الفعل ولعل التذكير باعتبار كونها ردا وارجاعا او مراعاة للخبر ۱۲ جمل ۷۵ قوله بالنظر الى ماعند المخاطبين آه اشارة الى جواب سوال وهو انه كيف قال تعالى وهو اهون عليه والافعال كلها بالنسبة الى قدرته متساوية في السهولة وايضاح الجواب ان الامر مبني على القياس على اصولكم ومقتضيه معقولكم من ان الاعادة للشئ اهون من ابتدائه فالاعادة محكوم عليها بزيادة السهولة او ان اهون ليست للتفضيل بل هي صفة بمعنے هين وقيل ان الضمير في عليه ليس عائدا على الله تعالى بل هو عائد على الخلق اي والعود اهون على الخلق اي اسرع لان البداءة فيها تدريج من طور الى طور الى ان صار انسانا والاعادة لاتحتاج الى هذه التدريجات والمعنے انهم يقومون بصيحة واحدة فيكون اهون عليهم من ان يكونوا نطفا ثم علقا ثم مضغا الى ان يصيروا رجالا ونساء ۱۲ جمل۔

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

و فی السموات یجوز ان یتعلق بالاعلی ای انه علی فی ہاتین الجہتین ویجوز ان یتعلق بمحذوف علی انه حال من الاعلی او من المثل او من الضمیر فی الاعلی فانه یعود الی المثل ۱۲ جمل ۵۲ قوله اے الصفة العلیا و ہو انه لا اله الا ہو یعنی له الوصف بالوحدانیة کذا نقل عن قتادة وقال ابن عباس انه لیس کمثله شیٔ ۱۲ کمالین ۵۳ قوله و ہی انه الخ اے فالمراد بہا الوصف بالوحدانیة ولوازمها من کل کمال والتنزیہ عن کل نقص ۱۲ صاوی ۵۴ قوله کائنا من انفسکم ای کائنا من امثالکم من الاحرار فمن فیه للابتداء ومن الثانیة للتبعیض ومن فی قوله من شرکاء زائدة لما فی الاستفهام من معنی النفی وقوله فانتم فیه سواء جواب الاستفهام المتضمن معنی النفی والمعنی کما ذکره المفسر ۱۲ ۵۵ قوله ہل لکم من ما ملکت الخ شرکاء مبتدأ ومن مزیدة فیه وخبره لکم ومما ملکت ایمانکم متعلق بمحذوف حال من شرکاء لانه فی الاصل نعت نکرة فقدم علیها والعامل فی ہذا الجار الواقع خبرا والخبر مقدر بعد المبتدأ وفیما رزقناکم متعلق بشرکاء وما فی مما ملکت بمعنی النوع وتقدیر ذلک کله ہل شرکاء فیما رزقناکم کائنون من النوع الذی ملکت ایمانکم مستقرون لکم وقیل الخبر مما ملکت ولکم متعلق بما تعلق به الخبر وقوله فانتم فیه سواء جواب الاستفهام الذی بمعنی النفی وفیه متعلق بسواء وتخافونهم خبر ثان لانتم تقدیره فانتم مستوون معهم فیما رزقناکم خائفوهم کخوف بعضکم بعضا والمراد نفی الاشیاء الثلاثة اعنی الشرکة والاستواء مع العبید وخوفهم ایاہم ولیس المراد ثبوت الشرکة ونفی الاستواء والخوف کما ہو احد الوجہین فی قولک ما تاتینا فتحدثنا بمعنی ما تاتینا محدثا بل تاتینا ولا تحدثنا بل المراد نفی الجمیع وقوله کخیفتکم اے خیفة مثل خیفتکم والمصدر مضاف لفاعله ۱۲ جمل ۵۶ قوله من الاموال وغیرہا وعبارة روح البیان ای ہل ترضون لانفسکم شرکة فی ذلک ثم حقق معنی الشرکة فقال فانتم فیه سواء الخ ۱۲ ۵۷ قوله تخافونهم ای تخافون ممالیککم ان یستقلوا وینفردوا بالتصرف فیه کخیفتکم انفسکم معنی انفسکم ہہنا امثالکم من الاحرار والمعنی خیفة کائنة مثل خیفتکم من امثالکم من الاحرار المشارکین لکم فیما ذکر ۱۲ ۵۸ قوله کخیفتکم انفسکم یعنی کما یخاف بعض الاحرار بعضا فیما ہو مشترک بینهم فاذا لم ترضوا بذلک لانفسکم فکیف ترضون لرب الارباب ومالک الاحرار والعبید ان تجعلوا البعض عبیده له شرکاء ۱۲ مدارک ۵۹ قوله کذلک موضع الکاف نصب اے مثل ہذا التفصیل ۱۲ مدارک ۶۰ قوله بل اتبع الذین ظلموا الخ اضراب عما ذکر والاشارة الی انهم لا حجة لهم فی الاشراک ولا دلیل لهم سوی اتباع ہواہم ۱۲ ص ۶۱ قوله فاقم وجہک شروع فی تسلیة صلی الله علیه وسلم والمراد باقامة الوجه بذل الهمة ظاہرا وباطنا فی الدین ۱۲ صاوی ۶۲ قوله مائلا الیه اے الی الدین یشیر الی انه حال من ضمیر اقم وانه فعیل بمعنی الفاعل وقد یجعل فعیلا بمعنی المفعول حالا من الدین واصل الحنف المیل من الضلال الی الاستقامة وضده الجنف بالجیم ۱۲ ک ۶۳ قوله ای اخلص دینک الخ بیان للمعنی المراد منه علی وجه الکنایة فان اخلاص الدین لله یلزمه توجیه الوجه الی الدین وجعله مستقیما مائلا الیه ۱۲ ک ۶۴ قوله وہی دینه فان الانسان لو خلی وما خلق علیه ادی بہم الیه کما ورد فی الحدیث ان کل مولود یولد علی الفطرة فابواه یہودانه وما ورد فی الغلام الذی قتله الخضر علیه السلام من انه طبع علی الکفر فقیل فی معناه انه قدر انه لو عاش یصیر کافرا باضلال غیره وقیل ہو مخصوص من العموم ۱۲ ک ۶۴ قوله وہی دینه وہو التوحید قال صلی الله علیه وسلم ما من مولود الا وہو یولد علی الفطرة وانما ابواه یہودانه وینصرانه ویمجسانه فقوله علی الفطرة ای علی العہد الذی اخذه علیهم بقوله تعالی الست بربکم قالوا بلی وکل مولود فی العالم علی ذلک الاقرار وہی الحنیفیة التی وقعت الخلقة علیها من الخطیب ۱۲ ۶۵ قوله اے الزموہا والمراد بلزومها الجریان علی موجبها وعدم الاخلال به باتباع الهوی وتسویل الشیاطین ۱۲ ابو السعود ۶۵ قوله الزموہا یشیر الی انه منصوب علی الاغراء ویجوز تقدیر علیکم ان جاز حذف العوض والمعوض ۱۲ ک ۶۶ قوله ای لا تبدلوه بان تشرکوا یشیر الی ان النفی بمعنی النہی وقد یاول بانه ما ینبغی ان یبدل کذا روی عن مجاہد وابراہیم والمعنی الزموا دین الله ولا تبدلوا التوحید بالشرک وقد یفسر الفطرة بالجبلة السلیمة والطبع المتہیئ لقبوله الدین فلو ترک علیها لاستمر علی لزومه وانما یعدل عنه الی غیره لعارض التقلید وعلی ہذا فالنہی علی معناه فانه لا یتبدل ولا یتغیر ولا یقدر احد علی ان یغیره ۱۲ ک ۶۷ قوله توحید الله بیان لقوله ذلک الا یعلمون توحید الله قدر المفعول ذلک لانه المناسب للاستدراک ۱۲ ک ۶۸ قوله راجعین الیه من اناب اذا رجع مرة بعد اخری ومنه التوبة لتکررها حال من فاعل اقم وما ارید به فانه لم یرد واحد بعینه بل الخطاب فیه للنبی صلعم وامته کما ذکره المص ۱۲ ک ۶۹ قوله حال من فاعل اقم ای وما بینهما اعتراض وقوله وما ارید به وذلک لان الخطاب فی اقم للکل والافراد انما ہو لان الرسول امام الامة فامره مستتبع لامرہم ابو السعود وفی السمین علی قوله وما ارید به ای لیس یراد به واحد بعینه انما المراد الجمیع فیکون منیبین حال عن فاعل اقم علی المعنی والی ہذا اشار شارح بقوله ای اقیموا وعطف قوله تعالی واتقوه علیه ۱۲ ۷۰ قوله ای اقیموا واتقوه یشیر الی ان قوله واتقوه عطف

وَلَهُ الْمَثَلُ الْاَعْلٰی فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ای الصفة العلیا وہی انه لا اله الا ہو وَہُوَ الْعَزِیْزُ فی ملکه الْحَکِیْمُ فی خلقه ضَرَبَ جعل لَکُمْ ایہا المشرکون مَّثَلًا کائنا مِّنْ اَنْفُسِکُمْ وہو ہَلْ لَّکُمْ مِّنْ مَّا مَلَکَتْ اَیْمَانُکُمْ ای من ممالیکم مِّنْ شُرَکَآءَ لکم فِیْ مَا رَزَقْنٰکُمْ من الاموال وغیرہا فَاَنْتُمْ وہم فِیْهِ سَوَآءٌ تَخَافُوْنَہُمْ کَخِیْفَتِکُمْ اَنْفُسَکُمْ ای امثالکم من الاحرار والاستفہام بمعنی النفی المعنی لیس ممالیککم شرکاء لکم الی اخره عندکم فکیف تجعلون بعض ممالیک الله شرکاء له کَذٰلِکَ نُفَصِّلُ الْاٰیٰتِ نبینہا مثل ذلک التفصیل لِقَوْمٍ یَّعْقِلُوْنَ یتدبرون بَلِ اتَّبَعَ الَّذِیْنَ ظَلَمُوْا بالاشراک اَہْوَآءَہُمْ بِغَیْرِ عِلْمٍ فَمَنْ یَّہْدِیْ مَنْ اَضَلَّ اللّٰهُ ای لا ہادی له وَمَا لَہُمْ مِّنْ نّٰصِرِیْنَ مانعین من عذاب الله فَاَقِمْ یا محمد وَجْہَکَ لِلدِّیْنِ حَنِیْفًا مائلا الیه ای اخلص دینک لله انت ومن تبعک فِطْرَتَ اللّٰهِ خلقته الَّتِیْ فَطَرَ خلق النَّاسَ عَلَیْہَا وہی دینه ای الزموہا لَا تَبْدِیْلَ لِخَلْقِ اللّٰهِ لدینه ای لا تبدلوه بان تشرکوا ذٰلِکَ الدِّیْنُ الْقَیِّمُ المستقیم توحید الله وَلٰکِنَّ اَکْثَرَ النَّاسِ ای کفار مکة لَا یَعْلَمُوْنَ توحید الله مُنِیْبِیْنَ راجعین اِلَیْهِ تعالی فیما امر به ونہی عنه حال من فاعل اقم وما ارید به ای اقیموا وَاتَّقُوْهُ خافوه وَاَقِیْمُوا الصَّلٰوةَ وَلَا تَکُوْنُوْا مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ مِنَ الَّذِیْنَ بدل باعادة الجار فَرَّقُوْا دِیْنَہُمْ باختلافهم فیما یعبدونه وَکَانُوْا شِیَعًا فرقا فی ذلک کُلُّ حِزْبٍ منهم بِمَا لَدَیْہِمْ عندهم فَرِحُوْنَ مسرورون وفی قراءة فارقوا ای ترکوا دینہم الذی امروا به وَاِذَا مَسَّ النَّاسَ ای کفار مکة ضُرٌّ شدة دَعَوْا رَبَّہُمْ مُّنِیْبِیْنَ راجعین اِلَیْهِ دون غیره ثُمَّ اِذَآ اَذَاقَہُمْ مِّنْهُ رَحْمَةً بالمطر اِذَا فَرِیْقٌ مِّنْہُمْ بِرَبِّہِمْ یُشْرِکُوْنَ لِیَکْفُرُوْا بِمَآ اٰتَیْنٰہُمْ ارید به التہدید فَتَمَتَّعُوْا فَسَوْفَ تَعْلَمُوْنَ عاقبة تمتعکم فیه التفات عن الغیبة اَمْ بمعنی ہمزة الانکار اَنْزَلْنَا عَلَیْہِمْ سُلْطٰنًا حجة وکتابا فَہُوَ یَتَکَلَّمُ تکلم دلالة بِمَا کَانُوْا بِهٖ یُشْرِکُوْنَ ای یامرهم بالاشراک لا وَاِذَآ اَذَقْنَا النَّاسَ کفار مکة وغیرهم رَحْمَةً نعمة فَرِحُوْا بِہَا فرح بطر وَاِنْ تُصِبْہُمْ سَیِّئَةٌ شدة بِمَا قَدَّمَتْ اَیْدِیْہِمْ اِذَا ہُمْ یَقْنَطُوْنَ ییأسون من الرحمة ومن شان المؤمن ان یشکر عند النعمة ویرجو ربه عند الشدة اَوَلَمْ یَرَوْا یعلموا اَنَّ اللّٰهَ یَبْسُطُ الرِّزْقَ یوسعه لِمَنْ یَّشَآءُ امتحانا وَیَقْدِرُ یضیقه لمن یشاء ابتلاء اِنَّ فِیْ ذٰلِکَ لَاٰیٰتٍ لِّقَوْمٍ یُّؤْمِنُوْنَ بہا فَاٰتِ ذَا الْقُرْبٰی القرابة حَقَّهٗ من البر والصلة وَالْمِسْکِیْنَ وَابْنَ السَّبِیْلِ المسافر من الصدقة وامة النبی صلی الله علیه وسلم تبع له فی ذلک ذٰلِکَ خَیْرٌ لِّلَّذِیْنَ یُرِیْدُوْنَ وَجْہَ اللّٰهِ ای ثوابه بما یعملون

۷۱ قوله فآت ذا القربی الخ ہذه الآیة فی صدقة التطوع لا فی الزکوة الواجبة لان السورة مکیة والزکوة فرضت فی السنة الثانیة من الہجرة بالمدینة ۱۲ صاوی

علی اقم فان الجمع فیه یدل علی ارادة معنی الجمع فیما عطف علیه ۱۲ کمالین ۷۱ قوله من الذین فرقوا بدل ای من المشرکین باعادة الجار ویجوز ان یکون الجار والمجرور بدلا من الجار والمجرور قبله ۱۲ ک ۷۲ قوله کل حزب بما لدیہم فرحون اے فاہل السعادة فرحون بسعادتہم واہل الشقاوة فرحون بما زینه لهم الشیطان انهم علی حق ۱۲ صاوی ۷۳ قوله اے ترکوا دینہم الخ توجیه لانهم لم یکونوا علی دین حتی یفارقوه بانهم لما کانوا مامورین به کانهم تدینوا به والمراد بالترک عدم اختیاره والاعراض عنه ۱۲ ک ۷۴ قوله واذا مس الناس الخ اذا شرطیة وجوابہا قوله دعوا ربہم وقوله اے کفار مکة خص فی ذلک بہم لانه سبب النزول والا فالعبرة بعموم اللفظ ۱۲ صاوی ۷۵ قوله ارید به التہدید یشیر الی ان اللام فیه لام الامر وقیل اللام لام العاقبة ویدل علی الاول قوله فتمتعوا فانه بمعنی لیتمتعوا وقوله فسوف تعلمون عاقبة تمتعکم وعیدا لهم علی التمتع المسبب عن الکفر ۱۲ ۷۶ قوله حجة کذا روی عن ابن عباس فالانزال مجاز عن التعلیم او الاعلام او کتابا کذا فسره قتادة ۱۲ ک ۷۷ قوله فہو یتکلم الخ وتکلمه مجاز کما تقول کتابه ناطق بکذا وہذا مما نطق به القرآن ومعناه الشہادة کانه قال فہو یشہد بشرکہم وبصحته ۱۲ مدارک ۷۸ قوله تکلم دلالة فمعنی یتکلم یدل علی سبیل الاستعارة المصرحة او المکنیة ۱۲ ک ۷۹ قوله فرح بطر البطر محرکة النشاط والاشر قاموس وفی الصراح البطر سخت شادی نمودن ۱۲ ک ۷۹ قوله فرح بطر جواب عما یقال الفرح بنعم الله مطلوب کما دل علیه قوله تعالی قل بفضل الله وبرحمته فبذلک فلیفرحوا فکیف ذم ہؤلاء علیه کما صرح فی الخطیب ۱۲ ۸۰ قوله امتحانا ای ہل یشکر ام یطغی فیکفر وقوله ابتلاء ای ہل یصبر ام یضیق ذرعا فیکفر اہ ۱۲ جمل ۸۱ قوله فآت ذا القربی حقه الخ عدم ذکر لبقیة الاصناف المستحقین للزکوة یدل علی ان ذلک فی صدقة التطوع وقد احتج ابو حنیفة بہذه الآیة علی وجوب نفقة المحارم والشافعی قاس سائر الاقارب ما عدا الفروع والاصول علی ابن العم لانه لا ولادة بینهم ۱۲ جمل

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

الحلال اے وما تعطونه من الهدية لتاخذوا اكثر منها فلا يربوا عند الله لانكم لم تريدوا بذلك وجه الله ١٢ مدارك ٢ قوله بان يعطي شيئ هبة اشار بذلك الى ان هذه الآية نزلت فی هبة الثواب وهی ان يريد الرجل بهديته اكثر منها وهی مكروهة فی حقنا واما فی حقه صلے الله عليه وسلم فحرمة لقوله تعالى ولا تمنن تستكثر والحكم فيها اذا وقعت انه اذا اشترط عليه الثواب لزمه الدفع وان لم يشترط عليه فلا يلزمه الا دفع قيمتها ان كان مثله ممن يطلب الثواب من الموهوب له لا من نحو غنی لفقير ١٢ صاوی ٣ قوله ای لا ثواب فيه للمعطين فی الآخرة اخرج ابن ابی حاتم عن ابن عباس ومجاهد وضحاک ومحمد بن كعب انها نزلت فی هبة الثواب الذی ليس له وزر ولا اجر ولفظ عن محمد هذا الربا الحلال ان يهدی ويريد اكثر منه وليس له اجر ولا وزر ونهی عنه النبی صلی الله عليه وسلم خاصة فقال ولا تمنن تستكثر كذا فی الاكليل فی احكام التنزيل ١٢ كمالين ٤ قوله صدقة اے صدقة تطوع وعبر عنها بالزكوة اشارة الی انها مطهرة للاموال والابدان والاخلاق ١٢ صاوی ٥ قوله فيه التفات آه ای عن الخطاب وفی المدارک التفات حسن لانه يفيد التعميم كانه قيل من فعل هذا فسبيله سبيل المخاطبين والمعنے المضعفون به لانه لا بد من ضمير يرجع الی الموصولة وقال الزجاج هم المضعفون اے

وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ○ الفائزون وَمَآ اٰتَيْتُمْ مِّنْ رِّبًا بان يعطى شيئا هبة او هدية ليطلب اكثر منه فسمى باسم المطلوب من الزيادة فی المعاملة لِّيَرْبُوَا فِیْٓ اَمْوَالِ النَّاسِ المعطين ای يزيد فَلَا يَرْبُوْا عِنْدَ اللّٰهِ ای لا ثواب فيه للمعطين وَمَآ اٰتَيْتُمْ مِّنْ زَكٰوةٍ صدقة تُرِيْدُوْنَ بها وَجْهَ اللّٰهِ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُوْنَ ○ ثوابهم بما ارادوه فيه التفات عن الخطاب اَللّٰهُ الَّذِیْ خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيْتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيْكُمْ هَلْ مِنْ شُرَكَآئِكُمْ ممن اشركتم بالله مَّنْ يَّفْعَلُ مِنْ ذٰلِكُمْ مِّنْ شَیْءٍ لا سُبْحٰنَهٗ وَتَعٰلٰی عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ○ ظَهَرَ الْفَسَادُ فِی الْبَرِّ ای القفار بقحط المطر وقلة النبات وَالْبَحْرِ ای البلاد التی على الانهار بقلة مائها بِمَا كَسَبَتْ اَيْدِی النَّاسِ من المعاصی لِيُذِيْقَهُمْ بالنون والياء بَعْضَ الَّذِیْ عَمِلُوْا ای عقوبته لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُوْنَ ○ يتوبون قُلْ لكفار مكة سِيْرُوْا فِی الْاَرْضِ فَانْظُرُوْا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلُ كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّشْرِكِيْنَ ○ فاهلكوا باشراكهم ومساكنهم ومنازلهم خاوية فَاَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّيْنِ الْقَيِّمِ دين الاسلام مِنْ قَبْلِ اَنْ يَّاْتِیَ يَوْمٌ لَّا مَرَدَّ لَهٗ مِنَ اللّٰهِ هو يوم القيمة يَوْمَئِذٍ يَّصَّدَّعُوْنَ ○ فيه ادغام التاء فی الاصل فی الصاد يتفرقون بعد الحساب الى الجنة والنار مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهٗ وبال كفره هو النار وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِاَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُوْنَ ○ يوطئون منازلهم فی الجنة لِيَجْزِیَ متعلق بيصدعون الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ مِنْ فَضْلِهٖ يثيبهم اِنَّهٗ لَا يُحِبُّ الْكٰفِرِيْنَ ○ ای يعاقبهم وَمِنْ اٰيٰتِهٖٓ تعالى اَنْ يُّرْسِلَ الرِّيَاحَ مُبَشِّرٰتٍ بمعنى لتبشركم بالمطر وَّلِيُذِيْقَكُمْ بها مِّنْ رَّحْمَتِهٖ المطر والخصب وَلِتَجْرِیَ الْفُلْكُ السفن بها بِاَمْرِهٖ بارادته وَلِتَبْتَغُوْا تطلبوا مِنْ فَضْلِهٖ الرزق بالتجارة فی البحر وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ○ هذه النعم يا اهل مكة فتوحدونه وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا اِلٰى قَوْمِهِمْ فَجَآءُوْهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ بالحجج الواضحات على صدقهم فی رسالتهم اليهم فكذبوهم فَانْتَقَمْنَا مِنَ الَّذِيْنَ اَجْرَمُوْا اهلكنا الذين كذبوهم وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِيْنَ ○ على الكافرين باهلاكهم وانجاء المؤمنين اَللّٰهُ الَّذِیْ يُرْسِلُ الرِّيٰحَ فَتُثِيْرُ سَحَابًا تزعجه فَيَبْسُطُهٗ فِی السَّمَآءِ كَيْفَ يَشَآءُ من قلة وكثرة وَيَجْعَلُهٗ كِسَفًا بفتح السين وسكونها قطعا متفرقة فَتَرَی الْوَدْقَ المطر يَخْرُجُ مِنْ خِلٰلِهٖ ای وسطه فَاِذَآ اَصَابَ بِهٖ بالودق مَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖٓ اِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُوْنَ ○ يفرحون بالمطر وَاِنْ وقد كَانُوْا مِنْ قَبْلِ اَنْ يُّنَزَّلَ عَلَيْهِمْ مِّنْ قَبْلِهٖ تاكيد لَمُبْلِسِيْنَ ○ آئسين من انزاله فَانْظُرْ اِلٰٓى اٰثَرِ وفی قراءة اٰثٰرِ رَحْمَتِ اللّٰهِ ای نعمته بالمطر كَيْفَ يُحْیِ الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ای يبسها بان تنبت اِنَّ ذٰلِكَ

قائلها هم المضعفون ای هم الذين يضاعف لهم الثواب يعطون بالحسنة عشر امثالها ١٢ ٦ قوله سبحانه وتعالى هذا نتيجة ما قبلها ای فاذا ثبت انه تعالى هو الفاعل لذلك كله ولا شريك له فی شیء منها فالواجب تسبيحه وتنزيهه عن كل نقص ١٢ صاوی ٧ قوله القفار بكسر القاف جمع قفر هو المفازة التی لا ماء فيها ولا كلأ واما القفار بفتح القاف فهو الخبز الذی لا ادام معه كما يستفاد من القاموس وغيره ١٢ ٨ قوله ای البلاد التی على الانهار سميت بحر المجاورتها وعن عكرمة ان العرب تسمی الامصار بحارا لسعتها بقلة مائها متعلق بالفساد عن عكرمة وغيره المراد منها المعروفان وقلة المطر كما يؤثر فی البر يؤثر فی البحر ايضا فيخلو الاصداف لان الصدف اذا جاء المطر يفتح فاه فما يقع فی فيه من المطر يصير لؤلؤا وقال ابن عباس وعكرمة ومجاهد الفساد فی البر قتل احد بنی آدم اخاه وفی البحر غصب الملك الجابر السفينة ولا وجه للتخصيص اللهم الا ان يكون على سبيل التمثيل ١٢ كمالين ٩ قوله بما كسبت ايدی الناس ای بسبب معاصيهم وشركهم كقوله وما اصابكم من مصيبة فبما كسبت ايديكم ١٢ مدارك ١٠ قوله من المعاصی اے ومبدأها قتل قابيل هابيل لان الارض كانت قبل ذلك نضرة مثمرة لا ياتی ابن آدم شجرة الا وجد عليها الثمر وكانت البحر عذبا وكان الاسد لا يصول على الغنم ونحوها فلما قتله اقشعرت الارض ونبت الشوك فی الاشجار وصار ماء البحر ملحا وتسلطت الحيوانات بعضها على بعض ١٢ صاوی ١١ قوله ليذيقهم بعض الذی عملوا اے ليذيقهم وبال بعض اعمالهم فی الدنيا قبل ان يعاقبهم بجميعها فی الآخرة ١٢ مدارك ١٢ قوله بالنون لابن كثير والياء للباقين ١٢ ک ١٣ قوله ای عقوبته فهو على تقدير المضاف واطلق عليها مجازا لانه سببها ١٢ ک ١٤ قوله فاقم وجهك الخ الخطاب للنبی صلے الله عليه وسلم والمراد هو وامته والمعنے ابذل همتك فی دين الاسلام واشتغل به ولا تحزن عليهم ١٢ صاوی ١٥ قوله يتفرقون بعد الحساب الخ الصدع اصله تفريق اجزاء الاوانی فاستعمل ههنا فی مطلق التفريق ١٢ ک ١٦ قوله فلانفسهم يمهدون آه المعنى انه يمهد لهم الجنة بسبب اعمالهم فاضيف اليهم وتقديم الظرف فی الموضعين للدلالة على ان ضرر الكفر لا يعود الا على الكافر ومنفعة الايمان والعمل الصالح ترجع الى المؤمن لا يتجاوزه ١٢ مدارك يوطئون منازلهم فی الجنة توطية الفراش لمن يريد الاجر عليه ١٢ كمالين ١٧ قوله يوطئون منازلهم اے يتخذون ويهيئون منازلهم وفی الصراح مهدت الفراش ای بسطته ووطأته ١٢ ١٨ قوله متعلق بيصدعون والاقتصار على جزاء المؤمنين للاشعار بانه المقصود بالذات والاكتفاء على فحوى قوله انه لا يحب الكافرين ولو جعل متعلقا بقوله يمهدون لا يحتاج الى التوجيه ١٢ ک ١٩ قوله ان يرسل الرياح الخ هی الجنوب والشمال والصبا وهی رياح الرحمة واما الدبور فريح العذاب ومنه قوله عليه السلام اللهم اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحا ١٢ مدارك ٢٠ قوله لتبشركم بالمطر وانما فسره بذلك ليتاتی عطف وليذيقكم عليه والحال قد يتضمن معنى التعليل كما فی قولك اهن زيدا اساء فانك تريد لاساءته ١٢ ک ٢١ قوله ولقد ارسلنا من قبلك رسلا هذه الآية معترضة بين الآيات المفصلة لان قوله الله الذی يرسل الرياح تفصيل لقوله ومن آياته ان يرسل الرياح وحكمة ذلك تسلية صلے الله عليه وسلم وتانيسه حيث وعده بنصر المؤمنين عموما ١٢ صاوی ٢٢ قوله وكان حقا علينا نصر المؤمنين آه بعض القراء يقف على حقا ويبتدئ بما بعده بجعل اسم كان مضمرا فيها وحقا خبرها ای وكان الانتقام حقا وجعل بعضهم حقا منصوبا على المصدر واسم كان ضمير الشان وعلينا خبره مقدم ونصر مبتدأ مؤخر والجملة خبرها وبعضهم جعل حقا منصوبا على المصدر ايضا وعلينا خبر مقدم ونصر اسمها مؤخرا والصحيح ان نصر اسمها وحقا خبرها وعلينا متعلق بحقا او بمحذوف صفته اه سمين ٢٣ قوله تزعجه اے تهيجه وتحركه فی الصراح ازعاج از جای بركندن ١٢ ٢٤ قوله وسكونها لابن عامر فی القاموس الكسف بالكسر القطعة من الشیء جمعها كسف وكسف ١٢ كمالين ٢٥ قوله وان كانوا الخ فسر الشارح ان بقد وتبع فی هذا البغوی وقال غيره الاولى انها مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشان محذوف اے وان الشان كانوا الخ ويدل على ذلك اللام فی لمبلسين فانها اللام الفارقة ١٢ جمل ٢٦ قوله تاكيد اے اشارة الى ان اتاهم الفرج بعد تمادی ياسهم ١٢ صاوی ٢٧ قوله فانظر الى آثار رحمة الله آه ای المرتبة على تنزيل المطر من النبات والاشجار والثمار والفاء للدلالة على سرعة ترتبها عليه وقوله كيف الخ فی حيز النصب بنزع الخافض وكيف معلق لانظر ای فانظر الى احيائه البديع للارض بعد موتها وقيل على الحالية بالتاويل وايا ما كان فالمراد بالتنظر التنبيه على عظيم قدرته وسعة رحمته مع ما فيه من التمهيد لامر البعث ١٢ ابو السعود

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

المحیی الارض لَمُحۡیِ الۡمَوۡتٰی ۚ وَهُوَ عَلٰی كُلِّ شَیۡءٍ قَدِیۡرٌ ۝ وَلَئِنۡ لام قسم اَرۡسَلۡنَا رِیۡحًا مضرة علی نبات فَرَاَوۡهُ
مُصۡفَرًّا لَّظَلُّوۡا اصاروا جواب القسم مِنۡۢ بَعۡدِهٖ ای بعد اصفراره یَكۡفُرُوۡنَ ۝ یجحدون النعمة بالمطر
فَاِنَّكَ لَا تُسۡمِعُ الۡمَوۡتٰی وَلَا تُسۡمِعُ الصُّمَّ الدُّعَآءَ اِذَا بتحقیق الهمزتین وتسهیل الثانیة بینها وبین الیاء
وَلَّوۡا مُدۡبِرِیۡنَ ۝ وَمَاۤ اَنۡتَ بِهٰدِ الۡعُمۡیِ عَنۡ ضَلٰلَتِهِمۡ ؕ اِنۡ مَا تُسۡمِعُ سماع افهام وقبول اِلَّا مَنۡ یُّؤۡمِنُ
ع ۵ ۱۳ ۸ بِاٰیٰتِنَا القرآن فَهُمۡ مُّسۡلِمُوۡنَ ۝ مخلصون بتوحید الله اَللّٰهُ الَّذِیۡ خَلَقَكُمۡ مِّنۡ ضَعۡفٍ ماء مهین ثُمَّ
جَعَلَ مِنۡۢ بَعۡدِ ضَعۡفٍ اٰخر وهو ضعف الطفولیة قُوَّةً ای قوة الشباب ثُمَّ جَعَلَ مِنۡۢ بَعۡدِ قُوَّةٍ ضَعۡفًا وَّ
شَیۡبَةً ؕ ضعف الكبر وشیب الهرم والضعف فی الثلاثة بضم اوله وفتحه یَخۡلُقُ مَا یَشَآءُ ۚ من الضعف والقوة
والشباب والشیبة وَهُوَ الۡعَلِیۡمُ بتدبیر خلقه الۡقَدِیۡرُ ۝ علی مایشاء وَیَوۡمَ تَقُوۡمُ السَّاعَةُ یُقۡسِمُ یحلف الۡمُجۡرِمُوۡنَ
الكافرون مَا لَبِثُوۡا فی القبور غَیۡرَ سَاعَةٍ ؕ قال تعالی كَذٰلِكَ كَانُوۡا یُؤۡفَكُوۡنَ ۝ یصرفون عن الحق البعث كما
صرفوا عن الحق الصدق فی مدة اللبث وَقَالَ الَّذِیۡنَ اُوۡتُوا الۡعِلۡمَ وَالۡاِیۡمَانَ من الملائكة وغیرهم لَقَدۡ لَبِثۡتُمۡ
فِیۡ كِتٰبِ اللّٰهِ فیما كتبه فی سابق علمه اِلٰی یَوۡمِ الۡبَعۡثِ ۫ فَهٰذَا یَوۡمُ الۡبَعۡثِ الذی انكرتموه وَلٰكِنَّكُمۡ كُنۡتُمۡ لَا
تَعۡلَمُوۡنَ ۝ وقوعه فَیَوۡمَئِذٍ لَّا یَنۡفَعُ بالتاء والیاء الَّذِیۡنَ ظَلَمُوۡا مَعۡذِرَتُهُمۡ فی انكارهم له وَلَا هُمۡ یُسۡتَعۡتَبُوۡنَ ۝
لا یطلب منهم العتبی ای الرجوع الی مایرضی الله وَلَقَدۡ ضَرَبۡنَا جعلنا لِلنَّاسِ فِیۡ هٰذَا الۡقُرۡاٰنِ مِنۡ كُلِّ مَثَلٍ ؕ
تنبیها لهم وَلَئِنۡ لام قسم جِئۡتَهُمۡ یا محمد بِاٰیَةٍ مثل العصا والید لموسٰی لَّیَقُوۡلَنَّ حذف منه نون
الرفع لتوالی النونات والواو ضمیر الجمع لالتقاء الساكنین الَّذِیۡنَ كَفَرُوۡا منهم اِنۡ مَا اَنۡتُمۡ ای محمد و
اصحابه اِلَّا مُبۡطِلُوۡنَ ۝ اصحاب اباطیل كَذٰلِكَ یَطۡبَعُ اللّٰهُ عَلٰی قُلُوۡبِ الَّذِیۡنَ لَا یَعۡلَمُوۡنَ ۝ التوحید
كما طبع علی قلوب هؤلاء فَاصۡبِرۡ اِنَّ وَعۡدَ اللّٰهِ بنصرك علیهم حَقٌّ وَّلَا یَسۡتَخِفَّنَّكَ الَّذِیۡنَ لَا
ع ۶ ۱۴ ۹ یُوۡقِنُوۡنَ ۝ بالبعث ای لا یحملنك علی الخفة والطیش بترك الصبر ای لا تتركنه سورة
لقمان مكیة اِلَّا وَلَوۡ اَنَّ مَا فِی الۡاَرۡضِ مِنۡ شَجَرَةٍ اَقۡلَامٌ الاٰیتین فمدنیتان و
هی اربع وثلٰثون اٰیة بِسۡمِ اللّٰهِ الرَّحۡمٰنِ الرَّحِیۡمِ ۝ الٓمّٓ ۝ الله اعلم بمراده به تِلۡكَ
ای هذه الاٰیٰت اٰیٰتُ الۡكِتٰبِ القرآن الۡحَكِیۡمِ ۝ ذی الحكمة والاضافة بمعنی من هُدًی وَّ
رَحۡمَةً بالرفع لِّلۡمُحۡسِنِیۡنَ ۝ وفی قراءة العامة بالنصب حالا من الاٰیٰت العامل فیها ما فی تلك
من معنی الاشارة الَّذِیۡنَ یُقِیۡمُوۡنَ الصَّلٰوةَ بیانٌ للمحسنین وَیُؤۡتُوۡنَ الزَّكٰوةَ وَهُمۡ بِالۡاٰخِرَةِ

---

۵۱ قوله مضرة ای وهی ریح الدبور فوم‍ه فراوه مصفرا ای بعد خضرته ۱۲ صاوی ۵۲ قوله فراوه مصفرا ای النبات فالضمیر راجع الی اثر الریح باعتبار دلالته علیه ۱۲ ک ۵۳ قوله جواب القسم ای السادمسد جواب الشرط لانه اجتمع ههنا شرط وقسم والشرط مؤخر فیحذف جوابه دلالة علیه بجواب القسم علی القاعدة اے وبالله لئن ارسلنا ریحا حارة او باردة فضرت زرعهم بالصفرة فراوه مصفرا لظلوا من بعده یكفرون ۱۲ جمل ۵۴ قوله فانك لا تسمع الموتٰی الخ هو تعلیل لما یفهم من الكلام السابق كانه قیل لا تحزن لعدم تذكیرك فانك لا تسمع الموتٰی قال ابن الهمام كثیر من مشائخنا علی ان المیت لا تسمع استدلالا بهذه الآیة ونحوها ولهذا لم یقولوا بتلقین المیت وقالوا لو حلف لا اكلم فلانا فكلمه میتا لا یحنث واورد علیهم قوله صلی الله علیه وسلم فی اهل القلیب ما انتم باسمع منهم واجیب تارة بانه روی عن عائشة رض انها انكرته واخری بانه من خصوصیاته صلعم معجزة له او انه تمثیل كما روی عن علی كرم الله وجهه واورد ما فی مسلم من ان المیت یسمع قرع نعالهم اذا انصرفوا الا ان یخص باول الوضع فی القبر مقدمة للسوال جمعا بینه وبین ما فی القرآن انتهی قال هذا العبد قد كثر ورود الاحادیث فی سماع الموتٰی ومعرفتهم زوار قبره وقد اغنانا عن ایرادها جدنا الشیخ الاجل الدهلوی فی شرح المشكوة وغیرها معنی الآیة كما علیه جماعة من المفسرین انه مجاز وان المراد من الموتٰی ومن فی القبور الكفار شبهوا بالموتٰی وهم احیاء من حیث انهم لا ینتفعون بمسموعهم كما لا تنتفع الاموات بعد موتهم وصیرورتهم الی قبورهم وهم كفار بالهدایة والدعوة ویحتمل ان یكون المعنی لا تسمعهم سماعا یترتب علیه اثرها وهو الاجابة والتكلم ۱۲ ک ۵۵ قوله الله الذی خلقكم من ضعف آه الجملة من مبتدا وخبر وقوله من ضعف ای اصل ضعیف ولذا فسره بماء مهین واطلاق الضعف علی الاصل الضعیف تجوز لان الضعف مصدر ضد القوة ۱۲ ج ۵۶ قوله وهو ضعف الطفولیة وانما فسره بضعف آخر لان النكرة اذا اعیدت كانت غیر الاولی وهذا الاصل وان كان یقتضی تغایر القوتین لكنها قامت القرینة علی اتحادهما ۱۲ ک ۵۷ قوله وشیبة ای هو بیاض الشعر الاسود ویحصل اوله غالبا فی السنة الثالثة والاربعین وهو اول سن الكهولة والاخذ فی النقص بعد الخمسین لثلاث وستین فیزید وهو اول سن الشیخوخة فیزید الضعف فی الجسم والعقل الی آخر العمر وهذا فی غیر اهل التقوی والصلاح واما هم فیزید عقلهم لآخر عمرهم ۱۲ صاوی ۵۸ قوله وشیب الهرم هرم بالتحریك كلاں سالی اه صراح وفی التاویلات النجمیة یخلق مایشاء من القوة والضعف فی السعید والشقی فیخلق فی السعید قوة الایمان وضعف البشریة وفی الشقی قوة البشریة لقبول الكفر وضعف الروحانیة لقبول الایمان ۱۲ ۵۹ قوله فی القبور الخ وفی الخطیب ما لبثوا فی قبورهم غیر ساعة كما قال تعالی كانهم یوم یرون ما یوعدون لم یلبثوا الا ساعة من نهار وقیل فیما بین فناء الدنیا والبعث ۱۲ ج ۶۰ قوله غیر ساعة استقلوا مدة لبثهم فی الدنیا او فی القبور لهول یوم القیامة وطول مقامهم فی شدائدها او ینسون لذلك ۱۲ ک ۶۱ قوله الی یوم البعث وهو مدة مدیدة وغایة بعیدة لا ساعة حقیقة ۱۲ ۶۲ قوله فیومئذ آه لفظ یوم منصوب بلا تنفع والتنوین فی اذ عوض عن جمل محذوفة ای یومئذ قامت الساعة وحلف المشركون كاذبین ورد علیهم الملائكة والمؤمنون وبینوا كذبهم لا تنفع الخ ۱۲ جمل ۶۳ قوله بالتاء والیاء لان المعذرة بمعنی العذر لان تانیثها غیر حقیقی وقد فصل بینهما ۱۲ ک ۶۴ قوله ولا هم یستعتبون الاعتاب ازالة العتب اے الغضب والغلظة وبالفارسیة خوشنود كردن والاستعتاب طلب ذلك یعنی از كسے خواستن كه ترا خوشنود كند ۱۲ روح ۶۵ قوله العتبی آه اسم من اعتب كالرجعی وزنا ومعنی ولذلك فسرها بقوله ای الرجوع الی مایرضی الله وفی البیضاوی ولا هم یستعتبون لا یدعون اے ما تقتضی اعتابهم ای ازالة عتبهم من الطاعة والتوبة كما دعوا الیه فی الدنیا من قولهم استعتبنی فلان فاعتبته ای استرضانی فارضیته ۱۲ ج ۶۶ قوله حذف منه نون الرفع آه هذا سبق قلم والاولی اسقاط هذه العبارة لانها توهم ان الفعل بضم اللام وان فاعله واو محذوفة لالتقاء الساكنین وتوهم ان ضم اللام قراءة ولیس كذلك لان یقولن فعل مضارع مبنی علی الفتح لاتصاله بنون التاكید فاللام باتفاق القراء مفتوح والفاعل هو الاسم الموصول الذی هو من قبیل الظاهر وهو الذین كفروا ۱۲ من الجمل بتغییر یسیر ۶۷ قوله فاصبر ان وعد الله حق یا محمد علی اذاهم قولا وفعلا وفی التاویلات النجمیة علی قوله فاصبر یشیر الی الطالب الصادق یصبر علی مقاساة شدائد فطام النفس عن مالوفاتها تزكیة لها وعلی مراقبة القلب عن التدنس بصفات النفس تصفیة له وعلی معانقة الروح علی بذل الوجود لنیل الجود تحلیة له ان وعد الله حق فیما قال الا من طلبنی وجدنی ولا یستخفنك الذین لا یوقنون یشیر به الی استخفاف اهل البطالة واستهزائهم اهل الحق وطلبه وهم لیسوا اهل الایقان وان كانوا علی الایمان التقلیدی یعنی لا یقطعون علیك الطریق الا بطریق الاستهزاء والانكار كما هو عادة اهل الزمان یستخفون طالبی الحق وینظرون الیهم بنظر الحقارة ویزوردونهم وینكرون علیهم فیما یفعلون من ترك الدنیا وتجردهم عن الاهالی والاولاد والاقارب وذلك لانهم لا یوقنون بوجوب طلب الحق تعالی انتهی ۱۲ ۶۸ قوله لا یستخفنك الخ ای لا یحملنك هؤلاء الذین لا یؤمنون بالآخرة علی الخفة والعجلة فی الدعاء علیهم او لا یحملنك علی الخفة والقلق جزعا مما یقولون ویفعلون فانهم ضلال شاكون لا یستبدع منهم ذلك ۱۲ مدارك ۶۹ قوله ای لا تتركنه ای الصبر یرید ان النهی وان كانت لغیره لكنه فی الحقیقة راجع الیه فهو كقوله لا ارینك ههنا ۱۲ كمالین ۷۰ قوله الا ولو ان ما فی الارض الخ هذا احد اقوال ثلثة وقیل كلیة كلها وقیل الا ثلاث آیات من قوله ولو ان ما فی الارض الی خبیرو هذا القول الثالث للبیضاوی ۱۲ صاوی ۷۱ قوله ای هذه الآیات ای آیات السورة واشیر الیها باشارة البعید لعلو رتبتها ورفعة قدرها عند الله وان كانت قریبة من الاذهان ۱۲ صاوی ۷۲ قوله ذی الحكمة آه زاد فی الكشاف او وصف بصفة الله تعالی علی الاسناد المجازی قال ویجوز ان یكون الاصل الحكیم قائله فحذف المضاف واقیم المضاف الیه مقامه وهو الضمیر المجرور فانقلب مرفوعا بعد الجار استكن فی الصفة المشبهة وهو من حسن الصناعة ۱۲ جلالین ۷۳ قوله العامل فیها ما فی تلك من معنی الاشارة اے یشیر الی آیاته حال كونه هدی ورحمة ۱۲ كمالین ۷۴ قوله معنی الاشارة اے اشیر الی آیات الكتاب الحكیم حال كونه هدی ورحمة ۱۲ ۷۵ قوله فی كتاب الله اے لبثتم فی القبور بحسب ما علمه الله وقدره وقوله فهذا یوم البعث معطوف علی لقد لبثتم فهو من جملة المقول ۱۲ جمل

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

هُمْ يُوقِنُوْنَ ○ هم الثانی تاکید اُولٰٓئِكَ عَلٰى هُدًى مِّنْ رَّبِّهِمْ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ الفائزون
وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَّشْتَرِيْ لَهْوَ الْحَدِيْثِ ای مایلهی منه عن مایعنی لِيُضِلَّ بفتح الیاء وضمها عَنْ سَبِيْلِ
اللّٰهِ طریق الاسلام بِغَيْرِ عِلْمٍ وَّيَتَّخِذَهَا بالنصب عطفا علی یضل وبالرفع عطفا علی یشتری
هُزُوًا مهزوا بها اُولٰٓئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِيْنٌ ○ ذو اهانة وَاِذَا تُتْلٰى عَلَيْهِ اٰيٰتُنَا القراٰن وَلّٰى مُسْتَكْبِرًا
متکبرا كَاَنْ لَّمْ يَسْمَعْهَا كَاَنَّ فِيْٓ اُذُنَيْهِ وَقْرًا صمما وجملتا التشبیه حالان من ضمیر ولّی او الثانیة
بیان للاولی فَبَشِّرْهُ اعلمه بِعَذَابٍ اَلِيْمٍ ○ مؤلم وذکر البشارة تهکم به وهو النضر بن الحارث کان
یاتی الحیرة یتجر فیشتری کتب اخبار الاعاجم ویحدث بها اهل مکة ویقول ان محمدا یحدثکم
احادیث عاد وثمود وانا احدثکم حدیث فارس والروم فیستملحون حدیثه ویترکون استماع القراٰن
اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَهُمْ جَنّٰتُ النَّعِيْمِ ○ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا حال مقدرة ای مقدرا
خلودهم فیها اذا دخلوها وَعْدَ اللّٰهِ حَقًّا ای وعدهم الله ذٰلك وحقه حقا وَهُوَ الْعَزِيْزُ الذی لایغلبه
شئ فیمنعه عن انجاز وعده ووعیده الْحَكِيْمُ ○ الذی لایضع شیئا الا فی محله خَلَقَ السَّمٰوٰتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ
تَرَوْنَهَا ای العمد جمع عماد وهو الاسطوانة وهو صادق بان لاعمد اصلا وَاَلْقٰى فِي الْاَرْضِ رَوَاسِيَ
جبالا مرتفعة اَنْ لَا تَمِيْدَ تتحرك بِكُمْ وَبَثَّ فِيْهَا مِنْ كُلِّ دَآبَّةٍ وَاَنْزَلْنَا فیه التفات عن الغیبة مِنَ السَّمَآءِ
مَآءً فَاَنْۢبَتْنَا فِيْهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيْمٍ ○ صنف حسن هٰذَا خَلْقُ اللّٰهِ ای مخلوقه فَاَرُوْنِيْ اخبرونی یا
اهل مکة مَاذَا خَلَقَ الَّذِيْنَ مِنْ دُوْنِهٖ غیره ای اٰلهتکم حتی اشرکتموها به تعالی وما استفهام انکار
مبتدأ وذا بمعنی الذی بصلته خبره واَرُوْنِیْ معلق عن العمل ومابعده سد مسد المفعولین بَلِ
للانتقال الظّٰلِمُوْنَ فِيْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ○ بین باشراکهم وانتم منهم وَلَقَدْ اٰتَيْنَا لُقْمٰنَ الْحِكْمَةَ
منها العلم والدیانة والاصابة فی القول وحکمه کثیرة ماثورة کان یفتی قبل بعث داؤد وادرك
زمنه واخذ منه العلم وترك الفتیا وقال فی ذٰلك الا اکتفی اذا کفیت وقیل له ای الناس شر
قال الذی لایبالی ان راٰه الناس مسیئا اَنِ ای وقلنا له ان اشْكُرْ لِلّٰهِ علی ما اعطاك من الحکمة
وَمَنْ يَّشْكُرْ فَاِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهٖ لان ثواب شکره له وَمَنْ كَفَرَ النعمة فَاِنَّ اللّٰهَ غَنِيٌّ عن خلقه حَمِيْدٌ ○ محمود
فی صنعه وَاذکر اِذْ قَالَ لُقْمٰنُ لِابْنِهٖ وَهُوَ يَعِظُهٗ يٰبُنَيَّ تصغیر اشفاق لَا تُشْرِكْ بِاللّٰهِ اِنَّ الشِّرْكَ بالله
لَظُلْمٌ عَظِيْمٌ ○ فرجع الیه واسلم وَوَصَّيْنَا الْاِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ امرناه ان یبرهما حَمَلَتْهُ اُمُّهٗ

ورد معنا ما فی قوله اولئك لهم عذاب مهین ۱۲ صاوی ۱ه قوله ومن الناس من یشتری لهو الحدیث قال الکلبی ومقاتل نزلت فی النضر بن الحارث بن کلدة کان یتجر فیاتی الحیرة ویشتری اخبار العجم ویحدث بها قریشا و یقول ان محمدا یحدثکم بحدیث عاد وثمود وانا احدثکم بحدیث رستم واسفندیار فیستملحون حدیثه ویترکون استماع القراٰن فانزل الله تعالی هذه الاٰیة اه خطیب وقیل کان یشتری القیان ویحملهن علی معاشرة من اراد الاسلام ومنعه عنه وفی المدارك فی تفسیر هذه الاٰیة وکان ابن عباس وابن مسعود رضی الله عنهما یحلفان انه الغناء انتهی وفی الخطیب وعن الحسن وغیره قالوا لهو الحدیث هو الغناء والاٰیة نزلت فیه ومعنی یشتری لهو الحدیث یستبدل ویختار الغناء والمزامیر والمعازف علی القراٰن وقال ابو الصهباء سالت ابن مسعود عن هذه الاٰیة فقال هو الغناء والله الذی لا اله الا هو یرددها ثلاث مرات وفی رد المحتار لهو الحدیث الاٰیة جاء فی التفسیر ان المراد الغناء ۱۲ صراح ۲ه قوله ای ما یلهی منه عما یعنی بفتح الیاء معلوما ای یهم وقیل انه بضمها مجهولا ای یقصد ای الذی یشتغل لاجله عما یهمه او یقصد واضافة اللهو الی الحدیث بمعنی من اما من اضافة الخاص الی العام فان اللهو قد لایکون حدیثا فمن للبیان واما من اضافة الخاص الی العام فان الحدیث قد یکون لهوا هذا ملخص ما ذکره القاضی والزمخشری والمشهور ان الثانی بمعنی اللام ۱۲ کمالین ۳ه قوله طریق الاسلام ای الامور الموصلة للاسلام فاللهو کل ما یشغل عن عبادة الله وذکره من الاضاحیك والخرافات والمغانی والمزامیر وغیرها من الامور الباطلة ۱۲ صاوی ۴ه قوله تتخذها بالنصب عطفا علی یضل لحفص و حمزة وعلی وبالرفع عطفا علی یشتری للباقین وجملتا التشبیه حالان من ضمیر ولی ای ولی مشابها حاله بحال من لم یسمعها ومشابها لمن فی اذنیه ثقل لایقدر ان یسمع لها او الثانیة بیان الاولی او حال من المستکن فی یسمعها فتکون حالا متداخلة ۱۲ ك ۵ه قوله صمما صمم بفتحتین کری ۱۲ صراح ۶ه قوله او الثانیة بیان للاولی اٰه وعبارة السمین قوله کان فی اذنیه وقرا حال ثانیة او بدل مما قبلها او حال من فاعل یسمعها او تبیین لما قبلها وجوز الزمخشری ان تکون جملتا التشبیه استینافیتین ۱۲ جمل ۷ه قوله اعلمه اشار بذلك الی ان المراد بالبشارة مطلق الامر بالخبر وان لم یکن فیه بشارة ودفع بذلك ما یقال ان الاخبار بالعذاب الالیم لیس بشارة بل نذارة وقوله وذکر البشارة الخ جواب اٰخر فکان المناسب ان یذکره باو ۱۲ صاوی ۸ه قوله وهو النضر بن الحارث کان یاتی الحیرة بکسر الحاء بلد قریب من الکوفة فیشتری کتب اخبار الاعاجم اٰه کذا نقله عن مقاتل والکلبی وعن ابن عباس وابن مسعود والحسن وعکرمة وسعید بن جبیر لهو الحدیث الغناء والاٰیة نزلت فیه کذا فی المعالم روی الحاکم وصححه عن ابن مسعود لهو الحدیث والله الغناء ۱۲ کمالین ۹ه قوله فیستملحون حدیثه ای یعدونه ملیحا حسنا ۱۲ جمل ۱۰ه قوله حال مقدرة ای حال من الضمیر فی لهم او من جنات ۱۲ بیضاوی ۱۱ه قوله وعد الله حقا وعد مصدر مؤکد لنفسه لان قوله لهم جنات النعیم فی معنی وعدهم الله ذٰلك وحقا مصدر مؤکد لغیره ای لمضمون تلك الجملة الاولی وعاملهما مختلف فتقدیر الاولی وعد الله ذٰلك وعدا وتقدیر الثانیة وحقه حقا جمل ناقلا عن السمین ۱۲ ۱۲ه قوله ای وعدهم الله ذٰلك یشیر الی انه مصدر بدل عن فعله وهو مؤکد لنفسه لان قوله لهم جنات لایحتمل الا وعد ۱۲ کمالین ۱۳ه قوله وحقه حقا یشیر الی انه مصدر مؤکد لغیره اذ لیس کل وعد حقا ۱۲ ك ۱۴ه قوله الاسطوانة اسطوانة بالضم ستون ۱۲ صراح ۱۵ه قوله وهو صادق الخ لان السالبة تصدق بنفی الموضوع وهو المراد هنا ویصح ان یراد الشق الثانی وهو ان یکون لها عمد لاتری وهی قدرة الله تعالٰی ۱۲ صاوی ۱۶ه قوله جبالا مرتفعة قال ابن عباس هی سبعة عشر جبلا منها قاف وابو قبیس و الجودی ولبنان وطور سینین ۱۲ صاوی ۱۷ه قوله ان تمید بکم قدر المفسر لام التعلیل ولا النافیة اشارة الی ان حکمة تثبیت الارض بالجبال عدم تحرکها باهلها ۱۲ ص ۱۸ه قوله وما استفهام انکار مبتدأ وذا بمعنی الذی بصلته خبره والعائد ای الموصول محذوف ۱۲ ك ۱۹ه قوله واَرونی معلق عن العمل لاجل الاستفهام ومابعده سد مسد المفعولین وذلك مبنی علی جریان التعلیق فی المفعولین الاخیرین وفیه کلام فی الرضی وقد یجعل کلمة ماذا استفهاما منصوبا بخلق ۱۲ ك ۲۰ه قوله معلق عن العمل ای فی لفظ جزأی هذه الجملة ولکنه عامل فی محلها النصب فقوله ومابعده هو جملة الاستفهام ۱۲ جمل ۲۱ه قوله ولقد اٰتینا لقمان الحکمة اٰه یعنی العقل والعلم والعمل به والاصابة فی الامور قال محمد بن اسحاق هو لقمان بن فاغور بن ناخور بن تارخ وهو اٰزر وقال وهب انه کان ابن اخت ایوب وقال مقاتل ذکر انه کان ابن خالته قال الواقدی کان قاضیا فی بنی اسرائیل واتفق العلماء علی انه کان حکیما ولم یکن نبیا الا عکرمة فانه قال کان لقمان نبیا وتفرد بهذا القول وقال بعضهم خیر لقمان بین النبوة والحکمة فاختار الحکمة ۱۲ معالم ۲۲ه قوله لقمٰن الخ اختلف فی لقمان فقیل اسم اعجمی ممنوع من الصرف للعلمیة و العجمة وقیل عربی ومنع من الصرف للعلمیة وزیادة الالف والنون ۱۲ مختصر من الصاوی ۲۳ه قوله منها العلم والدیانة ای فالحکمة هی العلم والعمل ولایسمی الرجل حکیما حتی یجمعها وقیل الحکمة المعرفة والامانة وقیل هی نور فی القلب یدرك به الاشیاء کما تدرك بالبصر ۱۲ صاوی ۲۴ه قوله وقال فی ذٰلك ای فی شان ذٰلك ای فی شان الاعتذار عن ترك الفتیا الا اکتفی ای استریح بترك الفتیا اذا کفیتها بقیام داؤد بها ۱۲ ۲۵ه قوله ان اشکر لله اٰه ان مفسرة والمعنی ای اشکر لان ایتاء الحکمة فی معنی القول وقد نبه الله تعالٰی علی ان الحکمة الاصلیة والعلم الحقیقی هو العمل بهما وعبادة الله والشکر له حیث فسر ایتاء الحکمة بالحث علی الشکر وقیل لایکون الرجل حکیما حتی یکون حکیما فی قوله وفعله ومعاشرته وصحبته وقال السری رح الشکر ان لاتعصی الله بنعمه وقال الجنید ان لاتری معه شریکا فی نعمه وقیل هو الاقرار بالعجز عن الشکر والحاصل ان شکر القلب المعرفة وشکر اللسان الحمد وشکر الارکان الطاعة ورؤیة العجز فی الکل دلیل قبول الکل ۱۲ مدارك ۲۶ه قوله ای وقلنا له یعنی انه عطف بتقدیر القول والعاطف علی قوله ولقد اٰتینا وان مخففة وذلك انسب فی المعنی کما لایخفی من تقدیر اللام التعلیلیة او من جعل انه مفسرة ای لان اشکر او ای اشکر کما قاله القاضی وکذا من جعله بدلا من الحکمة کما قال غیره ۱۲ ك ۲۷ه قوله لابنه واسمه ثاران وقال الکلبی اسمه مشکم وقیل انعم من الروح والجمل ۱۲ ۲۸ه قوله وهو یعظه الخ قیل کان ابنه وامرأته کافرین فما زال یعظهما حتی اسلما قیل وضع لقمان جرابا من خردل الی جنبه وجعل یعظ ابنه موعظة موعظة ویخرج خردلة خردلة فنفد الخردل فقال یا بنی وعظتك موعظة لو وعظتها جبلا لتفطر فتفطر ابنه ومات ۱۲ صاوی ۲۹ه قوله فرجع الیه واسلم اٰه ای الی ابیه ای الی دینه فقوله اسلم عطف تفسیر وهذا مبنی علی انه کان کافرا وقیل کان مسلما ونهاه عن ان یصدر منه اشراك فی المستقبل ۱۲ جمل ۳۰ه قوله ووصینا الانسان الخ هاتان الاٰیتان نزلتا فی شان سعد بن ابی وقاص کما تقدم فهما معترضتان بین کلامی لقمان والعبرة بعموم اللفظ لابخصوص السبب قال فی الانسان للجنس ۱۲ صاوی

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

فوهنت وَهۡنًا عَلٰى وَهۡنٍ اى ضعفت للحمل وضعفت للطلق وضعفت للولادة وَّفِصٰلُهٗ فطامه
فِىۡ عَامَيۡنِ وقلنا له اَنِ اشۡكُرۡ لِىۡ وَلِوَالِدَيۡكَ ؕ اِلَىَّ الۡمَصِيۡرُ ۝ اى المرجع وَاِنۡ جَاهَدٰكَ عَلٰٓى اَنۡ تُشۡرِكَ
بِىۡ مَا لَيۡسَ لَكَ بِهٖ عِلۡمٌ موافقة للواقع فَلَا تُطِعۡهُمَا وَصَاحِبۡهُمَا فِى الدُّنۡيَا مَعۡرُوۡفًا اى بالمعروف البر و
الصلة وَّاتَّبِعۡ سَبِيۡلَ طريق مَنۡ اَنَابَ رجع اِلَىَّ ۚ بالطاعة ثُمَّ اِلَىَّ مَرۡجِعُكُمۡ فَاُنَبِّئُكُمۡ بِمَا كُنۡتُمۡ تَعۡمَلُوۡنَ ۝
فاجازيكم عليه وجملة الوصية وما بعدها اعتراض يٰبُنَىَّ اِنَّهَاۤ اى الخصلة السيئة اِنۡ تَكُ مِثۡقَالَ
حَبَّةٍ مِّنۡ خَرۡدَلٍ فَتَكُنۡ فِىۡ صَخۡرَةٍ اَوۡ فِى السَّمٰوٰتِ اَوۡ فِى الۡاَرۡضِ اى فى اخفى مكان من ذلك
يَاۡتِ بِهَا اللّٰهُ ؕ فيحاسب عليها اِنَّ اللّٰهَ لَطِيۡفٌ باستخراجها خَبِيۡرٌ ۝ بمكانها يٰبُنَىَّ اَقِمِ الصَّلٰوةَ وَاۡمُرۡ
بِالۡمَعۡرُوۡفِ وَانۡهَ عَنِ الۡمُنۡكَرِ وَاصۡبِرۡ عَلٰى مَاۤ اَصَابَكَ ؕ بسبب الامر والنهى اِنَّ ذٰلِكَ المذكور مِنۡ عَزۡمِ
الۡاُمُوۡرِ ۝ اى معزوماتها التى يعزم عليها لوجوبها وَلَا تُصَعِّرۡ وفى قراءة تصاعر خَدَّكَ لِلنَّاسِ لا تمل
وجهك عنهم تكبرا وَلَا تَمۡشِ فِى الۡاَرۡضِ مَرَحًا ؕ اى خيلاء اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخۡتَالٍ متبختر فى
مشيه فَخُوۡرٍ ۝ على الناس وَاقۡصِدۡ فِىۡ مَشۡيِكَ توسط فيه بين الدبيب والاسراع وعليك السكينة
۲ ع ۸ ۱۱ والوقار وَاغۡضُضۡ اخفض مِنۡ صَوۡتِكَ ؕ اِنَّ اَنۡكَرَ الۡاَصۡوَاتِ اقبحها لَصَوۡتُ الۡحَمِيۡرِ ۝ اوله زفير و
اخره شهيق اَلَمۡ تَرَوۡا تعلموا يا مخاطبين اَنَّ اللّٰهَ سَخَّرَ لَكُمۡ مَّا فِى السَّمٰوٰتِ من الشمس والقمر والنجوم
لتنتفعوا بها وَمَا فِى الۡاَرۡضِ من الثمار والانهار والدواب وَاَسۡبَغَ اوسع واتم عَلَيۡكُمۡ نِعَمَهٗ ظَاهِرَةً
وهى حسن الصورة وتسوية الاعضاء وغير ذلك وَّبَاطِنَةً ؕ هى المعرفة وغيرها وَمِنَ النَّاسِ اى اهل
مكة مَنۡ يُّجَادِلُ فِى اللّٰهِ بِغَيۡرِ عِلۡمٍ وَّلَا هُدًى من رسول وَّلَا كِتٰبٍ مُّنِيۡرٍ ۝ انزله الله بل بالتقليد
وَاِذَا قِيۡلَ لَهُمُ اتَّبِعُوۡا مَاۤ اَنۡزَلَ اللّٰهُ قَالُوۡا بَلۡ نَـتَّبِعُ مَا وَجَدۡنَا عَلَيۡهِ اٰبَآءَنَا ؕ قال تعالى ايتبعونه
وَلَوۡ كَانَ الشَّيۡطٰنُ يَدۡعُوۡهُمۡ اِلٰى عَذَابِ السَّعِيۡرِ ۝ اى موجباته لا وَمَنۡ يُّسۡلِمۡ وَجۡهَهٗۤ اِلَى اللّٰهِ اى
يقبل على طاعته وَهُوَ مُحۡسِنٌ موحد فَقَدِ اسۡتَمۡسَكَ بِالۡعُرۡوَةِ الۡوُثۡقٰى ؕ بالطرف الاوثق الذى لا يخاف
انقطاعه وَاِلَى اللّٰهِ عَاقِبَةُ الۡاُمُوۡرِ ۝ مرجعها وَمَنۡ كَفَرَ فَلَا يَحۡزُنۡكَ يا محمد كُفۡرُهٗ ؕ لا تهتم بكفره
اِلَيۡنَا مَرۡجِعُهُمۡ فَنُنَبِّئُهُمۡ بِمَا عَمِلُوۡا ؕ اِنَّ اللّٰهَ عَلِيۡمٌۢ بِذَاتِ الصُّدُوۡرِ ۝ اى بما فيها كغيره فمجاز عليه
نُمَتِّعُهُمۡ فى الدنيا قَلِيۡلًا ايام حياتهم ثُمَّ نَضۡطَرُّهُمۡ فى الاخرة اِلٰى عَذَابٍ غَلِيۡظٍ ۝ وهو
عذاب النار لا يجدون عنه محيصا وَلَئِنۡ لام قسم سَاَلۡتَهُمۡ مَّنۡ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالۡاَرۡضَ

(حاشیہ) ... قوله وهنا على وهن ... ضعفت ۱۲ ک ۵۲ قوله على وهن صفة لوهنا اى ضعفا كائنا على ضعف والمراد التوالى لا الخصوص وهنين بدليل قول المفسر اى ضعفت للحمل ۱۲ صاوی ۵۳ قوله وفصاله اى فطامه عن الرضاع ۱۲ لتمام عامين ۱۲ مدارک ۵۴ قوله ان اشكرلى الخ قال سفيان بن عيينة فى هذه الآية من صلى الصلوات الخمس فقد شكر الله تعالى ومن دعا للوالدين فى ادبار الصلوات الخمس فقد شكر للوالدين آه خازن وفى ان وجهان احدهما انها مفسرة و الثانى انها مصدرية فى محل النصب بوصينا وهو قول الزجاج آه سمین ۱۲ جمل ۵۵ قوله موافقة للواقع اى فلا مفهوم له وهو جواب عما يقال ان الشريك مستحيل على الله تعالى فربما يتوهم وجود شريك له به علم قوله فى الدنيا اى امور ها التى لا تتعلق بالدين ۱۲ صاوی ۵۶ قوله واتبع سبيل من اناب الى آه خطاب لسائر المكلفين اى واتبع ايها المكلف دين من اقبل الى طاعتى وهو النبى صلى الله عليه وسلم واصحابه وقيل من اناب الى يعنى ابابكر الصديق رضى الله عنه قال ابن عباس وذلك انه حين اسلم اتاه عثمان وطلحة والزبير وسعد بن ابى وقاص وعبد الرحمن بن عوف وقالوا له قد صدقت هذا الرجل وآمنت به قال نعم هو صادق فآمنوا ثم حملهم الى النبى صلى الله عليه وسلم حتى اسلموا فهؤلاء لهم سابقة الاسلام بارشاد ابى بكر الصديق رضى الله عنه وعنهم اجمعين ۱۲ جمل ۵۷ قوله وجملة الوصية وما بعدها اعتراض فى اثناء وصية لقمان تاكيدا لما فيها من النهى عن الشرك كانه قال وقد وصينا بمثل ما وصى به ۱۲ ک ۵۸ قوله يا بنى انها ان تك مثقال حبة الخ رجوع لذكر وصايا لقمان لولده وسبب تلك المقالة انه قال له ولده يا ابت ان عملت الخطيئة حيث لا يرانى احد كيف يعلمها الله فقال له تلك المقالة وهذا السوال ليس عن اعتقاد لمضمونه اذ هو مسلم لا يعتقد ان الله تخفى عليه خافية وانما مقصوده الانتقال من العلم بالدليل الى المعرفة والمشاهدة ولذا مات من استيلاء الهيبة على قلبه ۱۲ صاوی ۵۹ قوله فى صخرة قيل المراد بها التى تحت الارضين السبع وهى التى يكتب فيها اعمال الفجار وخضرة السماء منها لما قيل خلق الله الارض على حوت والحوت فى الماء والماء على ظهر صفاة والصفاة على ظهر ملك وقيل على ظهر ثور وهو على الصخرة وهى التى ذكرها لقمان فليست فى السماء ولا فى الارض ۱۲ صاوی ۶۰ قوله ان الله لطيف خبير معنى الآية انه محيط علما بالاشياء صغيرها وكبيرها وقيل ان هذه الكلمة آخر كلمة تكلم بها لقمان فانشقت مرارة ابنه من هيبتها وعظمها فمات ۱۲ جمل ۶۱ قوله اى معزوماتها الخ يشير الى انه مصدر اطلق على المفعول قوله التى يعزم اى يقطع الارادة يقال عزم على الامر عزما وعزيمة اى اراد فعله وقطع عليه ۱۲ كمالين ۶۲ قوله لا تمل وجهك عنهم تكبرا من الصعر وهو داء تعترى الابل فيلوى عنقه يقال صعر وجهه وصاعر اذا امال واعرض وتكبر ورجل اصعر اى مائل العنق قال ابن عباس لا تتكبر فتحقر الناس وتعرض عنهم بوجهك اذا كلموك رواه ابن ابى حاتم وله عن مجاهد الرجلان يكون بينهما الشحناء فيعرض هذا عن هذا وهذا عن هذا وعن الربيع بن انس ليكن الغنى والفقير عندك سواء فى التكلم ۱۲ ک ۶۳ قوله مرحا مصدر وقع موقع الحال اى ذا مرح او تمرح مرحا والمعنى لا تمش لاجل المرح وهو الفرح والبطر ۱۲ ک ۶۴ قوله توسط من التوسط وهو الاعتدال والدبيب المشى على هيئة على بطوء ضد الاسراع ۱۲ ک ۶۵ قوله الدبيب دبيب نرم رفتن ۱۲ صراح ۶۶ قوله وعليك السكينة و الوقار بالنصب اى الزمهما والسكينة التانى فى الحركات واجتناب العبث والوقار فى الهيئة كغض البصر وخفض الصوت او هما بمعنى لان اوله زفير وآخره شهيق وهما صوت اهل النار وقد سبق فى هود ۱۲ ک ۶۷ قوله اوله زفير وآخره شهيق آه كصوت اهل النار وعن الثورى صياح كل شىء تسبيح الا الحمار فانه كرؤية الشيطان ولذلك سماه الله تعالى منكرا وفيه تشبيه الرافعين اصواتهم بالحمير وتمثيل اصواتهم تنبيه على ان رفع الصوت فى غاية الكراهة ۱۲ مدارک الحمير قال الزمخشرى انه بمنزلة اسماء الاجناس وقيل انه جمع وزال معنى الجمعية عنه بتعريف الجنس وقد قيل ان الجمع للتعميم والمبالغة فان الصوت اذا توافقت عليه الحمير كان اشد فى النكير ۱۲ ک ۶۸ قوله زفير بگلو فرورفتن آواز از سختی و اول بانگ خر و شهيق اخر ان من الصراح ۱۲ ۶۹ قوله سخر لكم والمراد من التسخير المنافع المسببة عنها ۱۲ ک ۷۰ قوله واسبغ عليكم نعمه آه قرأ نافع وابو عمرو نعمه جمع نعمة مضافا لها الضمير فظاهرة حال منها والباقون نعمة بسكون وتنوين تاء التانيث اسم جنس مراد به الجمع فظاهرة نعت لها ۱۲ جمل ۷۱ قوله وهى حسن الصورة وتسوية الاعضاء كذا نقل عن الضحاک وعن ابن عباس الظاهر الاسلام والقرآن والباطن ما ستر عليك من الذنوب ولم يعجل عليك بالنقمة وقيل غير ذلك ولهذا قال المص وغير ذلك ليعم ذلك كله ۱۲ ک ۷۲ قوله هى المعرفة كذا نقل عن الضحاک وغيرها فيعم ستر الذنوب وحسن الخلق كما قال غيره ۱۲ ک ۷۳ قوله ومن الناس نزلت فى النضر بن الحرث وابى بن خلف ومن حذا حذوهم كانوا يجادلون النبى صلى الله عليه وسلم فى الله وصفاته من غير علم ۱۲ ص ۷۴ قوله اى اهل مكة وهم النضر بن الحرث وابى بن خلف واشباههم كانوا يجادلون النبى صلى الله عليه وسلم فى الله تعالى وصفاته فنزلت هذه الآية كذا فى الخطيب ۱۲ ۷۵ قوله ايتبعونه فيه اشارة الى ان هذا الشرط للحال والتقدير ايتبعونهم ولو كان الشيطان يدعوهم اى فى حال دعاء الشيطان اياهم الى العذاب ۱۲ ۷۵ قوله يتبعونه ولو كان الشيطان الخ فالواو فيه للحال اى ايتبعون ما وجدوا عليه آباءهم فى حال دعاء الشيطان اياهم الى العذاب وقد يجعل الضمير فى يتبعونه الى الشيطان كذا قاله الزمخشرى وقال القاضى جواب لو محذوف مثل لا تبعوه فجعل الواو للعطف ولا يلزم عطف الاخبار على الانشاء فان الاستفهام انكارى كما اشار اليه المصنف بقوله لا اى لا ينبغى ان يكون حالهم كذلك والضمير فى يدعوهم يحتمل ان يكون لهم ولآبائهم ۱۲ جمل ۷۶ قوله اى يقبل على طاعته تفسير باللازم والمراد فان معنى الاسلام عند تعديته بالى هو التفويض والتوكل من اسلمت المتاع الى فلان فاذا فوض امره الى الله اقبل بشراشره عليه ۱۲ ک ۷۷ قوله وهو محسن اى فى عمله كذا فسر البغوى والزمخشرى وقول المص موحد مومن تبع فيه الواحدى ۱۲ ک ۷۸ قوله بالعروة الوثقى بالطرف الى وثق الذى لا يخاف انقطاعه مثل حال المتوكل المطيع بحال من اراد ان يتدلى من شاهق جبل فتمسک باوثق عروة من الحبل المتدلى عنه المامون انقطاعه كذا فى الكشاف ۱۲ كمالين ۷۹ قوله بالطرف الاوثق وهو جانب الله سبحانه فانه مرجو لكل عبد ۱۲ جمل ۸۰ قوله لا تهتم اهتمام غمخوارگی کردن ۱۲ صراح ۸۱ قوله ثم نضطرهم اتى بثم اشارة الى ان العذاب الغليظ انما يكون لهم فى الآخرة لا فى الدنيا كما ان المومن اذا انعم فى الدنيا بانواع النعم فليس ذلك جزاء لاعماله الصالحة ۱۲ صاوی ۸۲ قوله والاسراع اى وهو قوة المشى وهو مذموم لما ورد سرعة المشى تذهب بهاء المومن ان قلت ورد فى الحديث كنا نجهد انفسنا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقتضى انه كان يسرع فى مشيه اجيب بانه صلى الله عليه وسلم فى نفسه مشى مشية متوسطة وبالنسبة للصحابة هو اعلى مشيا منهم لما فى الحديث المتقدم وهو غير مكترث كان الارض تطوى له ۱۲ صاوی

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

اے بل یعتقدون ان الاشراک یقرب الی اللہ مع کونہم ینسبون الخلق للہ وحدہ ۱۲ صاوی ۳ قولہ وجوبہ علیہم ای وجوب التوحید علیہم والظاہر ما قالہ غیرہ لایعلمون ان ذلک الزام لہم ۱۲ ک ۴ قولہ للہ ما فی السموات الخ ہذا نتیجۃ ما قبلہ اے فحیث ثبت انہ الخالق لہا تحقق انہ المالک لہا ۱۲ صاوی ۵ قولہ ولو ان ما فی الارض من شجرۃ الخ قال قتادۃ ان المشرکین قالوا ان القرآن وما یاتی بہ محمد یوشک ان ینفد فینقطع فنزلت وقال نزلت فی الیہود جوابا لہم حین سالوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم او امروا وفد قریش ان یسالوہ عن قولہ وما اوتیتم من العلم الا قلیلا وقد انزل الینا التوراۃ وفیہا علم کل شیء یعنی ان علم التوراۃ وسائر ما اوتی الانسان من الحکمۃ والمعرفۃ وان کان کثیرا بالنسبۃ الیہم لکنہ قطرۃ من بحر علم اللہ من روح البیان ۱۲ ۶ قولہ عطف علی اسم ان آہ ای وہو او التقدیر ولو ان البحر یمدہ وہذا علی قراءۃ ابی عمرو وقرا الباقون بالرفع عطفا علی موضع ان ومعمولہا اذ ہو مرفوع علی الفاعلیۃ بفعل مضمر ای لو ثبت او مبتدا خبرہ یمدہ والجملۃ حال ای فی حال کون البحر ممدودا ۱۲ ج ۷ قولہ یمدہ ای یزیدہ وینصب فیہ من مد الدواۃ ای جعلہا ذا امداد ۱۲ ک ۸ قولہ سبعۃ ابحر فاعل یمدہ والضمیر

لَیَقُوْلُنَّ اللّٰہُ حذف منہ نون الرفع لتوالی الامثال وواو الضمیر لالتقاء الساکنین قُلِ الْحَمْدُ لِلّٰہِ
علی ظہور الحجۃ علیہم بالتوحید بَلْ اَکْثَرُہُمْ لَا یَعْلَمُوْنَ ○ وجوبہ علیہم لِلّٰہِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَ
الْاَرْضِ ملکا وخلقا وعبیدا فلا یستحق العبادۃ فیہما غیرہ اِنَّ اللّٰہَ ہُوَ الْغَنِیُّ عن خلقہ الْحَمِیْدُ ○
المحمود فی صنعہ وَلَوْ اَنَّ مَا فِی الْاَرْضِ مِنْ شَجَرَۃٍ اَقْلَامٌ وَّالْبَحْرُ عطف علی اسم ان یَمُدُّہٗ
مِنْ بَعْدِہٖ سَبْعَۃُ اَبْحُرٍ مدادا مَّا نَفِدَتْ کَلِمٰتُ اللّٰہِ المعبر بہا عن معلوماتہ بکتبہا بتلک الاقلام
بذلک المداد ولا باکثر من ذلک لان معلوماتہ تعالی غیر متناہیۃ اِنَّ اللّٰہَ عَزِیْزٌ لا یعجزہ شیء
حَکِیْمٌ ○ لا یخرج شیء عن علمہ وحکمتہ مَا خَلْقُکُمْ وَلَا بَعْثُکُمْ اِلَّا کَنَفْسٍ وَّاحِدَۃٍ خلقا وبعثا لانہ
بکلمۃ کن فیکون اِنَّ اللّٰہَ سَمِیْعٌ یسمع کل مسموع بَصِیْرٌ ○ یبصر کل مبصر لا یشغلہ شیء عن شیء اَلَمْ
تَرَ تعلم یا مخاطبا اَنَّ اللّٰہَ یُوْلِجُ یدخل الَّیْلَ فِی النَّہَارِ وَیُوْلِجُ النَّہَارَ یدخلہ فِی الَّیْلِ فیزید کل
منہما بما نقص من الآخر وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ کُلٌّ منہما یَّجْرِیْ فی فلکہ اِلٰٓی اَجَلٍ مُّسَمًّی ہو یوم القیمۃ
وَّاَنَّ اللّٰہَ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِیْرٌ ○ ذٰلِکَ المذکور بِاَنَّ اللّٰہَ ہُوَ الْحَقُّ الثابت وَاَنَّ مَا یَدْعُوْنَ بالیاء والتاء
ع ۳ / ۱۱ / ۱۲ یعبدون مِنْ دُوْنِہِ الْبَاطِلُ الزائل وَاَنَّ اللّٰہَ ہُوَ الْعَلِیُّ علی خلقہ بالقہر الْکَبِیْرُ ○ العظیم اَلَمْ تَرَ اَنَّ
الْفُلْکَ السفن تَجْرِیْ فِی الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللّٰہِ لِیُرِیَکُمْ یا مخاطبین بذلک مِّنْ اٰیٰتِہٖ اِنَّ فِیْ ذٰلِکَ لَاٰیٰتٍ عبرا لِّکُلِّ
صَبَّارٍ عن معاصی اللہ شَکُوْرٍ ○ لنعمہ وَاِذَا غَشِیَہُمْ ای علا الکفار مَّوْجٌ کَالظُّلَلِ کالجبال التی تظل
من تحتہا دَعَوُا اللّٰہَ مُخْلِصِیْنَ لَہُ الدِّیْنَ ۵ ای الدعاء بان ینجیہم ای لا یدعون معہ فَلَمَّا نَجّٰہُمْ اِلَی الْبَرِّ
فَمِنْہُمْ مُّقْتَصِدٌ متوسط بین الکفر والایمان ومنہم باق علی کفرہ وَمَا یَجْحَدُ بِاٰیٰتِنَآ ومنہا الانجاء من الموج
اِلَّا کُلُّ خَتَّارٍ غدار کَفُوْرٍ ○ لنعم اللہ یٰٓاَیُّہَا النَّاسُ ای اہل مکۃ اتَّقُوْا رَبَّکُمْ وَاخْشَوْا یَوْمًا لَّا یَجْزِیْ
یغنی وَالِدٌ عَنْ وَّلَدِہٖ فیہ شیئا وَلَا مَوْلُوْدٌ ہُوَ جَازٍ عَنْ وَّالِدِہٖ فیہ شَیْئًا اِنَّ وَعْدَ اللّٰہِ بالبعث حَقٌّ
فَلَا تَغُرَّنَّکُمُ الْحَیٰوۃُ الدُّنْیَا عن الاسلام وَلَا یَغُرَّنَّکُمْ بِاللّٰہِ فی حلمہ وامہالہ الْغَرُوْرُ ○ الشیطان اِنَّ
اللّٰہَ عِنْدَہٗ عِلْمُ السَّاعَۃِ متی تقوم وَیُنَزِّلُ بالتخفیف والتشدید الْغَیْثَ بوقت یعلمہ وَیَعْلَمُ مَا فِی
الْاَرْحَامِ اذکر ام انثی ولا یعلم واحدا من الثلثۃ غیر اللہ تعالی وَمَا تَدْرِیْ نَفْسٌ مَّاذَا تَکْسِبُ غَدًا من
ع ۴ / ۱۳ / ۱۳ خیر او شر ویعلمہ اللہ وَمَا تَدْرِیْ نَفْسٌ بِاَیِّ اَرْضٍ تَمُوْتُ ویعلمہ اللہ اِنَّ اللّٰہَ عَلِیْمٌ بکل شیء خَبِیْرٌ ○ بباطنہ
کظاہرہ روی البخاری عن ابن عمر حدیث مفاتح الغیب خمسۃ ان اللہ عندہ علم الساعۃ الی آخر السورۃ

المنفصل فیہ یرجع الی البحر بمعنی المکان وموضع الماء والضمیر فی قولہ من بعدہ یرجع الی البحر ایضا بمعنی الماء علی وجہ الاستخدام ویمکن ان یحمل علی حذف المضاف وعدد السبعۃ للتکثیر لا للحصر والجملۃ خبر لقولہ البحر علی تقدیر النصب لان اقلاما لا یستقیم ان یکون خبرا لہ وحال علی قراءۃ الرفع کما ذکرنا ۱۲ ک ۹ قولہ ما نفدت کلمات اللہ جواب لو ولو ہہنا لیست بمعناہا المشہور من انتفاء الجواب لانتفاء الشرط او العکس لاقتضائہا نفاد الکلمات بل ہی دالۃ علی ثبوت الجواب او ہو حرف شرط فی المستقبل ۱۲ ک وقولہ کلمات اللہ آہ ای کلامہ القدیم النفسی القائم بذاتہ تعالی وقولہ المعبر بہا عن معلوماتہ آہ یعنی علی سبیل الفرض والتقدیر ای لو کان یعبر بہ والا فالتعبیر بہ محال لان التعبیر انما یکون بالالفاظ المحدثۃ وبعد ہذا کلہ لا حاجۃ بقولہ المعبر بہا الخ لان الکلام القدیم فی حد ذاتہ لا یتناہی ولا ینحصر ۱۲ ۱۰ قولہ بکتبہا بتلک الاقلام و فیہ اشارۃ الی ان فی الکلام اضمارا تقدیرہ ما نفدت بکتابہا والمعنی ولو ان ما فی الارض من شجرۃ اقلام والبحر مداد یکتب بہا کلام اللہ ما نفدت فاغنی عن ذکر المداد قولہ یمدہ ۱۲ ک ۱۰ قولہ بکتبہا ای بسبب کتبہا ای لو کتبت بتلک الاقلام وبذلک المداد ما نفدت ولا تناہت ۱۲ جمل ۱۱ قولہ ما خلقکم ولا بعثکم الا کنفس واحدۃ سبب نزولہا ان ابی بن خلف وجماعۃ قالوا للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ خلقنا اطوارا نطفۃ ثم علقۃ ثم مضغۃ ثم عظاما ثم تقول انا نبعث خلقا جدیدا جمیعا فی ساعۃ واحدۃ فنزلت والمعنی ان اللہ لا یصعب علیہ شیء بل خلق العالم وبعثہ برمتہ کخلق نفس واحدۃ وبعثہا ۱۲ صاوی ۱۲ قولہ الا کنفس واحدۃ ای الا کخلق نفس واحدۃ وبعث نفس واحدۃ فحذف للعلم بہ اے سواء فی قدرتہ القلیل والکثیر فلا یشغلہ شان عن شان ۱۲ مدارک ۱۳ قولہ بما نقص اے بالجزء الذی نقص من الآخر وہو اربع ساعات دائرۃ بین اللیل والنہار زائدۃ علی الاثنی عشر فتارۃ یزید بہا اللیل وتارۃ یزید بہا النہار ۱۲ صاوی ۱۴ قولہ وسخر الشمس الخ عطف علی یولج وعبر فی الاول بالمضارع لان الایلاج متجدد بخلاف التسخیر ۱۲ صاوی ۱۵ قولہ الی اجل مسمی عبر ہہنا بالی وفی فاطر والزمر باللام تفننا لان اللام والی للانتہاء ۱۲ صاوی ۱۶ قولہ یوم القیمۃ او الی وقت معلوم الشمس الی آخر السنۃ والقمر الی آخر الشہر والجری علی الاول مطلق الحرکۃ وعلی الثانی الحرکۃ من نقطۃ معینۃ الی ان یرجع الیہا ۱۲ ک ۱۷ قولہ الم تر ان الفلک الخ استشہاد آخر علی باہر قدرتہ وغایۃ حکمتہ وشمول انعامہ ۱۲ ابو السعود ۱۸ قولہ علا الکفار یعنی غشی من الغشا بمعنی الغطاء من فوق لانہ المناسب ہہنا لا من الغشیان بمعنی الاتیان ۱۲ ک ۱۹ قولہ کالظلل جمع والظلۃ کل ما اظلک من جبل او سحاب او غیرہا ۱۲ ک ۲۰ قولہ کالجبال قالہ مقاتل وقال الکلبی کالسحاب ۱۲ خطیب ۲۱ قولہ متوسط الخ المناسب تفسیر المقتصد بالعدل الموفی بما عاہد اللہ علیہ من التوحید لیکون موافقا لسبب النزول فانہا نزلت فی عکرمۃ بن ابی جہل وذلک انہ ہرب عام الفتح الی البحر فجاءتہم ریح عاصف فقال عکرمۃ لئن انجانا اللہ من ہذا لارجعن الی محمد صلی اللہ علیہ وسلم ولاضعن یدی فی یدہ فسکن الریح فرجع عکرمۃ الی مکۃ فاسلم وحسن اسلامہ ۱۲ ص ۲۲ قولہ بین الکفر والایمان اے فلا یغلوا فی کفرہ لانزجارہ بعض الانزجار ۱۲ کمالین ۲۳ قولہ کل ختار الخ الختر اشد الغدر والختار فی مقابلۃ صابر لا یکون الا من قلۃ الصبر کما ان الکفور فی مقابلۃ الشکور ۱۲ ک ۲۴ قولہ لا یجزی والد عن ولدہ آہ کل من الجملتین نعت لیوما والعائد فی کل منہما مقدر قدرہ الشارح لقولہ فیہ ومعنی الآیۃ ان اللہ ذکر شخصین فی غایۃ الشفقۃ والمحبۃ وہما الولد والوالد فنبہ بالاعلی علی الادنی وبالادنی علی الاعلی فالوالد یجزی عن ولدہ فی الدنیا لکمال شفقتہ والولد یجزی عن والدہ لما علیہ حق التربیۃ فاذا کان یوم القیامۃ فکل انسان یقول نفسی ولا یہتم بقریب ولا بعید وقال ابن عباس کل امرء تہمہ نفسہ ۱۲ ج ۲۵ قولہ ولا مولود آہ مبتدا وہو مبتدا ثان وجاز خبرہ والجملۃ خبر مولود وجاز الابتداء بہ وہو نکرۃ لانہ فی سیاق النفی وفی السمین قولہ ولا مولود جوزوا فیہ وجہین احدہما انہ مبتدا وما بعدہ الخبر والثانی انہ معطوف علی والد ویکون الجملۃ صفۃ لہ ۱۲ ج ۲۶ قولہ ہو جاز ای قاض ومؤد ۱۲ ۲۷ قولہ فیہ الخ زیادۃ المصنف لفظ فیہ یومی الی ان قولہ ولا مولود مبتدا سوغہ النفی خبرہ ما بعدہ وقیل ہو عطف علی والد والجملۃ بعدہ صفۃ لہ ای لا یجزی فیہ مولود ہو جاز عن والدہ فی الدنیا شیئا قولہ شیئا تنازع فیہ الفعلان علی الوجہین ۱۲ ک ۲۸ قولہ ولا یغرنکم باللہ الغرور ای بان یرجیکم التوبۃ والمغفرۃ فیجسرکم علی المعاصی ۔ بیضاوی وقولہ باللہ ای بسبب اللہ وفی الکلام حذف المضاف اے بسبب حلم اللہ کما اشار لہ بقولہ فی حلمہ وامہالہ ۱۲ جمل ۲۹ قولہ ان اللہ عندہ علم الساعۃ نزلت لما قال الحرث بن عمرو للنبی صلی اللہ علیہ وسلم متی الساعۃ وانا قد القیت الحب فی الارض فمتی السماء تمطر وامرأتی حامل فہل حملہا ذکر ام انثی وای شیء اعملہ غدا ولقد علمت بای ارض ولدت فبای ارض اموت ۱۲ صاوی ۳۰ قولہ بالتخفیف ای من الانزال لابی عمرو وابن کثیر وحمزۃ وعلی وقولہ بالتشدید ای من التنزیل للباقین ۱۲ ک ۳۱ ولا یعلم واحدا من الثلثۃ غیر اللہ لما کان المقصود ہہنا امران علمہ سبحانہ بہذہ الامور وعدم علم غیرہ بہ وصرح فی الامور الثلثۃ الاول فی الآیۃ بالاول دون الثانی وفیما بعدہا بالعکس تعرض المفسر لما سکت النظم عن بیانہ فی الموضعین ۱۲ ک ۳۲ قولہ وما تدری نفس ماذا تکسب غدا ای من حیث ذاتہا واما باعلام اللہ للعبد فلا مانع منہ کالانبیاء وبعض الاولیاء فلا مانع من کون اللہ یطلع بعض عبادہ الصالحین علی بعض ہذہ المغیبات فتکون معجزۃ للنبی وکرامۃ للولی ۱۲ مختصر من الصاوی ۳۳ قولہ ان اللہ علیم بکل شیء آہ یشیر الی ان اللہ تعالی لما حصر اولا علمہ بالاشیاء المذکورۃ بقولہ ان اللہ عندہ الخ ذکر ان علمہ غیر مختص بہا بل ہو علیم مطلقا بکل شیء ولیس علمہ علما بظواہر الاشیاء فقط بل ہو خبیر بظواہر الاشیاء وبواطنہا ۱۲ ج ۳۴ قولہ مفاتح الغیب ای خزائنہ او ما یتوصل بہ الی المغیبات علی جہۃ الاستعارۃ وعلی الاول جمع مفتح بفتح المیم وہو المخزن وعلی الثانی جمع مفتح بالکسر وہو المفتاح ۱۲ ک ۳۵ قولہ خمسۃ اقتصر علیہا لان ہذہ الخمسۃ ہی التی یدعون علمہا او لان العدد لا ینفی الزائد ۱۲ ک ※

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

بمعنے منزل ولاریب فیہ حال من الکتاب والعامل فیہا تنزیل لانہ مصدر ومن رب العالمین متعلق بہ ایضا ویجوز ان یکون حالا من الضمیر فی فیہ
او قوعہ خبرا والعامل فیہ الظرف او الاستقرار الثانی ان یکون تنزیل مبتدأ ولاریب فیہ خبرہ ومن رب العالمین حال من الضمیر فی فیہ ولا یجوز ان یتعلق بتنزیل لان المصدر قد اخبر عنہ فلا یعمل الثالث ان یکون تنزیل مبتدأ
ایضا ومن رب خبرہ ولاریب حال او معترض الرابع ان یکون لاریب فیہ ومن رب العالمین خبرین لتنزیل الخامس ان یکون تنزیل خبر مبتدأ مضمر وکذٰلک لاریب وکذٰلک من رب فیکون کل جملۃ مستقلۃ برأسہا
ویجوز ان یکونا حالین من تنزیل وان یکون من رب ہو الحال ولاریب معترض ۱۲ ج **سلہ قولہ** خبر ثان الخ ہذا احسن الاعاریب فی ہذا الموضع ویصح ان یکون حالا من ضمیر الخبر ۱۲ صاوی **سلہ قولہ** ام یقولون افتراہ اے
اختلقہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم لان ام ہی المنقطعۃ الکائنۃ بمعنے بل والہمزۃ معناہ بل ایقولون افتراہ انکار القولہم وتعجیبا منہم لظہور امرہ فی عجز بلغائہم عن مثل ثلاث آیات منہ ۱۲ مدارک **سلہ قولہ** بل ایقولون یشیر الی ان ام
منقطعۃ بمعنے بل والہمزۃ معناہ بل ا یقولون افتراہ ای اختلقہ محمد انکار القولہم وتعجبا منہ لظہور امرہ فی عجز بلغائہم مثل سورۃ منہ ثم اضرب علی الانکاری اثبات انہ الحق لقولہ بل ہو الحق ۱۲ ک **سلہ قولہ** بل ہو الحق اضراب
انتقالی من نفی الافتراء عنہ الی اثبات حقیتہ ویصح ان یکون ابطالیا لقولہم کانہ قیل لیس ہو کما قالوا بل ہو الحق وقولہم کل ما فی القرآن من الاضراب انتقالی یحمل علی غیر ہذا والمعنے ان القرآن محصور فی الحق لا یخرج عنہ لغیرہ واستفید الحصر من الجملۃ المعرفۃ الطرفین ۱۲ صاوی **ہ قولہ** ما نافیۃ والجملۃ صفۃ لقوما قال قتادۃ کانوا امۃ امیۃ لم یاتہم نذیر قبل محمد صلی اللہ علیہ وسلم وقال ابن عباس ذٰلک فی الفترۃ ۱۲ ک **سلہ قولہ** استواء یلیق بہ ہذا اشارۃ لطریق السلف الذین یومنون بالمتشابہ ویفوضون علمہ للہ تعالی وہو اسلم ولذا سلکہ المفسر وطریقۃ الخلف یأولون الاستواء بالاستیلاء والقہر اذ ہو احد معنی الاستواء ۱۲ صاوی **سلہ قولہ** مالکم من دونہ یحتمل ان یکون حالا من قولہ ولی او شفیع ای لیس لہم ناصر وشفیع حال کونہ غیر اللہ ویحتمل ان یکون حالا من المجرور فی لکم ای ما استقر لکم مجاوزین الیہ اے رضاہ وطاعتہ شفیع ۱۲ ک **شہ قولہ** یدبر الامر الخ اے امر الدنیا اے شانہا وحالہا والامور التی تقع فیہا والمراد بتدبیر امرہا القضاء السابق الذی ہو الارادۃ الازلیۃ المقتضیۃ لنظام الموجودات علی ترتیب خاص ۱۲ جمل مختصرا **سلہ قولہ** الیہ ای بصعود الملک الی اللہ ۱۲ خطیب **سلہ قولہ** فی یوم ای من ایام الدنیا وقولہ کان مقدارہ ای کان مقدار ذٰلک الیوم الف سنۃ مما تعدون ای نزول الامر وعروج العمل فی مسافۃ الف سنۃ مما تعدون وہو فی یوم فان بین السماء والارض مسیرۃ خمسمائۃ سنۃ فینزل فی مسیرۃ خمسمائۃ سنۃ ویعرج فی مسیرۃ خمسمائۃ سنۃ فہو مقدار الف سنۃ کبیر وفی روح البیان پس عروج میکند بسوی آسمان در روزی کہ ہست اندازہ او ہزار سال از آنچہ شما شمار میکنید سالی دوازدہ ماہ وماہی سی روز یعنے فرشتہ فرو می آید از آسمان وبالا میرود در مدتی کہ اگر آدمی رود وآید جز ہزار سال میسر نشود زیراکہ از زمین تا آسمان پانصد سال راہ است پس مقدار نزول وعروج ہزار سال بود انتہی لکن مراد الشارح من الیوم ہو یوم القیامۃ فیکون حاصل المعنی علی تقدیرہ ثم یرجع الامر والتدبیر اے التصرف فی المخلوقات بالحشر والحساب ووزن الاعمال والتعذیب والتنعیم وغیر ذٰلک مما یقع فی ذٰلک الیوم الذی کان مقدارہ الف سنۃ فقولہ ہنا کان مقدارہ الف سنۃ مشکل مع قولہ تعالی فی سورۃ سأل خمسین الف سنۃ ودفع بعض بان یوم القیامۃ فیہ ایام فمنہ ما مقدارہ الف سنۃ ومنہ ما مقدارہ خمسون الف سنۃ فتامل ۱۲ **سلہ قولہ** فی الدنیا وفی سورۃ سأل خمسین الف سنۃ وہو ای المقدر بالف او بخمسین الفا یوم القیامۃ لشدۃ اہوالہ بالنسبۃ الی الکافر فیکون علی بعضہم اطول مقدار خمسین الف سنۃ وعلی بعضہم اقصر مقدار الف سنۃ وقیل لیس الف سنۃ علی حقیقتہا بل ارید بہا الاستطالۃ لانہا نہایۃ العقود وکذا القول خمسین الف سنۃ وقیل معناہ نزول الملک بالوحی وبتدبیر الدنیا وعروجہ الی السماء فی یوم واحد من ایام الدنیا ولو قطعہ احد من بنی آدم لم یقطعہ الا فی الف سنۃ لان المسافۃ بین الارض والسماء خمسمائۃ فالنزول والعروج کلہ لا یمکن الا فی الف سنۃ والملائکۃ یقطعونہا فی یوم واحد فعلی ہذا ضمیر الیہ للسماء واما قولہ فی سورۃ آخر فی یوم کان مقدارہ خمسین الف سنۃ فالمراد بہ مدۃ المسافۃ من الارض الی سدرۃ المنتہی التی ہی مقام جبرئیل وہذا التفسیر منقول عن مجاہد وقتادۃ والضحاک وعن ابن عباس انہ سئل عن خمسین الف سنۃ فقال ایام سماہا اللہ لا ادری ماہی واکرہ ان اقول فی کتاب اللہ ما لا اعلم ۱۲ ک **سلہ قولہ** لشدۃ اہوالہ اے فالمراد من ذکر الالف وذکر الخمسین التنبیہ علی طولہ والتخویف منہ لا العدد المذکور بخصوصہ ۱۲ جمل **سلہ قولہ** عالم الغیب آہ العامۃ علی رفع عالم والعزیز والرحیم علی ان یکون ذٰلک مبتدأ وعالم خبرہ والعزیز والرحیم خبران او نعتان او العزیز الرحیم مبتدأ وصفۃ والذی احسن خبرہ او العزیز الرحیم خبر مبتدأ مضمر وقرأ زید بن علی بجر الثلاثۃ وتخریجہا علی اشکالہا ان یکون ذٰلک اشارۃ الی الامر المدبر ویکون فاعلا لیعرج

سُوْرَۃُ السَّجْدَۃِ مَکِّیَّۃٌ وَّھِیَ ثَلٰثُوْنَ اٰیَۃً

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝

الٓمّٓ اللّٰہ اعلم بمرادہ بہ تَنْزِیْلُ الْکِتٰبِ القرآن مبتدأ لَا رَیْبَ شک فِیْہِ خبر اول مِنْ رَّبِّ الْعٰلَمِیْنَ ۝
خبر ثان اَمْ بل یَقُوْلُوْنَ افْتَرٰىہُ ج محمد لا بَلْ ھُوَ الْحَقُّ مِنْ رَّبِّکَ لِتُنْذِرَ بہ قَوْمًا مَّا نافیۃ اَتٰىھُمْ مِّنْ
نَّذِیْرٍ مِّنْ قَبْلِکَ لَعَلَّھُمْ یَھْتَدُوْنَ ۝ بانذارک اَللّٰہُ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَیْنَھُمَا فِیْ سِتَّۃِ
اَیَّامٍ اولہا الاحد وآخرہا الجمعۃ ثُمَّ اسْتَوٰی عَلَی الْعَرْشِ وہو فی اللغۃ سریر الملک استواء یلیق بہ
مَا لَکُمْ یا کفار مکۃ مِّنْ دُوْنِہٖ غیرہ مِنْ وَّلِیٍّ اسم ما بزیادۃ من ای ناصر وَّلَا شَفِیْعٍ یدفع عنکم عذابہ
اَفَلَا تَتَذَکَّرُوْنَ ۝ ہذا فتؤمنون یُدَبِّرُ الْاَمْرَ مِنَ السَّمَآءِ اِلَی الْاَرْضِ مدۃ الدنیا ثُمَّ یَعْرُجُ یرجع الامر
والتدبیر اِلَیْہِ فِیْ یَوْمٍ کَانَ مِقْدَارُہٗٓ اَلْفَ سَنَۃٍ مِّمَّا تَعُدُّوْنَ ۝ فی الدنیا وفی سورۃ سأل خمسین الف سنۃ
وہو یوم القیٰمۃ لشدۃ اہوالہ بالنسبۃ الی الکافر واما المؤمن فیکون اخف علیہ من صلٰوۃ مکتوبۃ یصلیہا
فی الدنیا کما جاء فی الحدیث ذٰلِکَ الخالق المدبر عٰلِمُ الْغَیْبِ وَالشَّھَادَۃِ ای ما غاب عن الخلق وما حضر
الْعَزِیْزُ المنیع فی ملکہ الرَّحِیْمُ ۝ باہل طاعتہ الَّذِیْٓ اَحْسَنَ کُلَّ شَیْءٍ خَلَقَہٗ بفتح اللام فعلا ماضیا
صفۃ وبسکونہا بدل اشتمال وَبَدَاَ خَلْقَ الْاِنْسَانِ آدم مِنْ طِیْنٍ ۝ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَہٗ ذریتہ مِنْ سُلٰلَۃٍ
علقۃ مِّنْ مَّآءٍ مَّھِیْنٍ ۝ ج ضعیف ہو النطفۃ ثُمَّ سَوّٰىہُ ای خلق آدم وَنَفَخَ فِیْہِ مِنْ رُّوْحِہٖ ای جعلہ
حیا حساسا بعد ان کان جمادا وَجَعَلَ لَکُمُ ای الذریۃ السَّمْعَ بمعنے الاسماع وَالْاَبْصَارَ وَالْاَفْئِدَۃَ
القلوب قَلِیْلًا مَّا تَشْکُرُوْنَ ۝ ما زائدۃ مؤکدۃ للقلۃ وَقَالُوْٓا ای منکروا البعث ءَاِذَا ضَلَلْنَا فِی
الْاَرْضِ غبنا فیہا بان صرنا ترابا مختلطا بترابہا ءَاِنَّا لَفِیْ خَلْقٍ جَدِیْدٍ ۝ استفہام انکار بتحقیق
الہمزتین وتسہیل الثانیۃ وادخال الف بینہما علی الوجہین فی الموضعین قال تعالی بَلْ ھُمْ
بِلِقَآءِ رَبِّھِمْ بالبعث کٰفِرُوْنَ ۝ قُلْ لہم یَتَوَفّٰىکُمْ مَّلَکُ الْمَوْتِ الَّذِیْ وُکِّلَ بِکُمْ ای بقبض ارواحکم
ثُمَّ اِلٰی رَبِّکُمْ تُرْجَعُوْنَ ۝ ع احیاء فیجازیکم باعمالکم وَلَوْ تَرٰٓی اِذِ الْمُجْرِمُوْنَ الکافرون نَاکِسُوْا
رُءُوْسِھِمْ عِنْدَ رَبِّھِمْ مطأطئوہا حیاء یقولون رَبَّنَآ اَبْصَرْنَا ما انکرنا من البعث وَسَمِعْنَا منک
تصدیق الرسل فیما کذبنا ہم فیہ فَارْجِعْنَا الی الدنیا نَعْمَلْ صَالِحًا فیہا اِنَّا مُوْقِنُوْنَ ۝ الآن فما
ینفعہم ذٰلک ولا یرجعون وجواب لو لرأیت امرا فظیعا قال تعالی وَلَوْ شِئْنَا لَاٰتَیْنَا کُلَّ نَفْسٍ ھُدٰىہَا فتہتدی

ع ۱۱/۱۴

والاوصاف الثلاثۃ بدل من الضمیر فی الیہ کانہ قیل ثم یعرج الامر المدبر الیہ عالم الغیب اے الی عالم الغیب وآبو زید برفع عالم وخفض العزیز الرحیم علی ان یکون ذٰلک عالم مبتدأ وخبرا والعزیز الرحیم بدلان من الہاء فی
الیہ ایضا ویکون الجملۃ بینہما اعتراضا ۱۲ ج **سلہ قولہ** فعلا ماضیا فی السمین خلقہ قرأ ابن کثیر وابو عمرو وابن عامر بسکون اللام والباقون بفتحہا فاما الاولی ففیہا اوجہ احدہا ان یکون خلقہ بدلا من کل شیء بدل اشتمال
والضمیر عائد الی کل شیء ہذا ہو المشہور المتداول الثانی انہ بدل کل من کل والضمیر عائد علی الباری تعالی ومعنی احسن حسن ای المخلوقات کلہا حسنۃ الثالث ان یکون کل شیء مفعولا اولا وخلقہ مفعولا ثانیا علی ان یضمن
احسن معنے اعطی والہم الرابع ان یکون کل شیء مفعولا ثانیا قدم وخلقہ مفعول اول علی ان تضمن احسن معنی الہم وعرف وآما القراءۃ الثانیۃ فخلق فیہا فعل والجملۃ صفۃ للمضاف او المضاف الیہ فیکون منصوبۃ المحل
ومجرورتہ ۱۲ ج **سلہ قولہ** اے خلق آدم الخ اشار بذٰلک الی ان الضمیر فی سواہ عائد علی آدم ویصح ان یکون عائدا علی النسل ویکون المعنے سوی اعضاءہ فی الرحم وصورہا بعد ان کان یشبہ الجماد حیث کان
نطفۃ ثم علقۃ ثم مضغۃ ۱۲ صاوی **سلہ قولہ** الذریۃ فیہ التفات من الغیبۃ الی الخطاب والنکتۃ ان الخطاب انما یکون مع الحی فلما نفخ فیہ الروح حسن خطابہ ۱۲ صاوی **سلہ قولہ** فی الموضعین متعلق بقولہ استفہام
انکار وبقولہ بتحقیق الہمزتین الخ والموضعان ہما اذا ضللنا وانا لفی خلق جدید ۱۲ جمل **سلہ قولہ** قل لہم یتوفاکم ملک الموت واعلم ان اللہ تعالی اخبر ہہنا ان ملک الموت ہو المتوفی والقابض وفی موضع انا الرسل ای الملائکۃ وفی موضع انہ ہو اللہ تعالی
فوجہ الجمع بین الآی ان ملک الموت یقبض الارواح والملائکۃ اعوان لہ یعالجون ویعملون بامرہ واللہ تعالی یزہق الروح فالفاعل لکل فعل حقیقۃ والقابض للارواح جمیع الخلائق ہو اللہ وان ملک الموت واعوانہ وسائط ۱۲ روح البیان

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

ف قوله ولكن حق القول مني الخ ای سبق قضائی وثبت وعیدی وقوله لاملئن جهنم من الجنة قدم الجن لان المقام مقام تحقیر ولان الجهنمیین منهم اکثر فیما قیل ولا یلزم من قوله اجمعین دخول جمیع الانس والجن فیها لانها تفید عموم الانواع لا الافراد فالمعنی لاملانها من ذینک النوعین جمیعا کما ذکره بعض المحققین ۱۲ جمل ف قوله من الجنة والناس تحقیر الهم من الخطیب وفی روح البیان علی قوله من الجنة الجنة بالکسر جماعة الجن انتهی وقدم الجن علی الانس لان الجهنمیین منهم اکثر ۱۲ ف قوله بترکهم الایمان به ای باللقاء یشیر الی ان النسیان بمعنی الترک علی سبیل المجاز فان النسیان سبب الترک ۱۲ ک ف قوله ترکناکم فی العذاب انما حمل النسیان علی الترک لانه محال علیه تعالی وهو استعارة او مجاز مرسل وقد جعله الزمخشری مقابلة ای مشاکلة فالقرینة علیه انه قصد جزائهم من جنس اعمالهم فهو کقوله وجزاء سیئة سیئة مثلها وکون المشاکل الاول لایمنع منها ۱۲ ک ف قوله عذاب الخلد ای العذاب الدائم الذی لا انقطاع له ۱۲ مدارک ف قوله انما یومن بآیتنا الخ هذا تسلیة له صلی الله علیه وسلم علی بقاء من کفر علی کفره کان الله یقول لنبیه لاتحزن فان اهل الایمان مجبولون علی الاتعاظ بالقرآن واهل الکفر مجبولون علی عدم الاتعاظ به فالخلق فریقان فی علم الله ۱۲ صاوی ف قوله القرآن استشکل ظاهر تلک الآیة بانه یقتضی مدح کل من سمع القرآن واتعظ به ویسجد لله وان لم یکن موضع سجود واجیب بان السنة بینت مواضع السجود فی القرآن فمدح المتعظین بالقرآن فی کل آیة الساجدین فی مواضع السجود ۱۲ صاوی

بالایمان والطاعة باختیار منها وَلٰكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّیْ وهو لَاَمْلَئَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ الجن وَالنَّاسِ
اَجْمَعِیْنَ۝ وتقول لهم الخزنة اذا دخلوها فَذُوْقُوْا العذاب بِمَا نَسِیْتُمْ لِقَآءَ یَوْمِكُمْ هٰذَاۚ ای بترککم
الایمان به اِنَّا نَسِیْنٰكُمْ ترکناکم فی العذاب وَذُوْقُوْا عَذَابَ الْخُلْدِ الدائم بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ۝ من الکفر
والتکذیب اِنَّمَا یُؤْمِنُ بِاٰیٰتِنَا القرآن الَّذِیْنَ اِذَا ذُكِّرُوْا وعظوا بِهَا خَرُّوْا سُجَّدًا وَّسَبَّحُوْا متلبسین بِحَمْدِ
رَبِّهِمْ ای قالوا سبحان الله وبحمده وَهُمْ لَا یَسْتَكْبِرُوْنَ۝ عن الایمان والطاعة تَتَجَافٰی جُنُوْبُهُمْ
ترتفع عَنِ الْمَضَاجِعِ مواضع الاضطجاع بفرشها لصلاتهم باللیل تهجدا یَدْعُوْنَ رَبَّهُمْ خَوْفًا من
عقابه وَّطَمَعًا فی رحمته وَّمِمَّا رَزَقْنٰهُمْ یُنْفِقُوْنَ۝ یتصدقون فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّاۤ اُخْفِیَ خبی لَهُمْ مِّنْ
قُرَّةِ اَعْیُنٍ ما تقر به اعینهم وفی قراءة بسکون الیاء مضارع جَزَآءًۢ بِمَا كَانُوْا یَعْمَلُوْنَ۝ اَفَمَنْ كَانَ
مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًاؕ لَا یَسْتَوٗنَ۝ ای المؤمنون والفاسقون اَمَّا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ
فَلَهُمْ جَنّٰتُ الْمَاْوٰی نُزُلًا وهو ما یعد للضیف بِمَا كَانُوْا یَعْمَلُوْنَ۝ وَاَمَّا الَّذِیْنَ فَسَقُوْا بالکفر والتکذیب
فَمَاْوٰىهُمُ النَّارُؕ كُلَّمَاۤ اَرَادُوْۤا اَنْ یَّخْرُجُوْا مِنْهَاۤ اُعِیْدُوْا فِیْهَا وَقِیْلَ لَهُمْ ذُوْقُوْا عَذَابَ النَّارِ الَّذِیْ
كُنْتُمْ بِهٖ تُكَذِّبُوْنَ۝ وَلَنُذِیْقَنَّهُمْ مِّنَ الْعَذَابِ الْاَدْنٰی عذاب الدنیا بالقتل والاسر والجدب
سنین والامراض دُوْنَ قبل الْعَذَابِ الْاَكْبَرِ عذاب الاخرة لَعَلَّهُمْ ای من بقی منهم یَرْجِعُوْنَ۝
الی الایمان وَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِاٰیٰتِ رَبِّهٖ القرآن ثُمَّ اَعْرَضَ عَنْهَاؕ ای لا احد اظلم منه
اِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِیْنَ ای المشرکین مُنْتَقِمُوْنَ۝ وَلَقَدْ اٰتَیْنَا مُوْسَی الْكِتٰبَ التوراة فَلَا تَكُنْ فِیْ
مِرْیَةٍ شک مِّنْ لِّقَآئِهٖ وقد التقیا لیلة الاسراء وَجَعَلْنٰهُ ای موسی او الکتاب هُدًی هادیا لِّبَنِیْۤ
اِسْرَآءِیْلَ۝ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ اَئِمَّةً بتحقیق الهمزتین وابدال الثانیة یاء قادة یَّهْدُوْنَ الناس بِاَمْرِنَا
لَمَّا صَبَرُوْا علی دینهم وعلی البلاء من عدوهم وَكَانُوْا بِاٰیٰتِنَا الدالة علی قدرتنا ووحدانیتنا یُوْقِنُوْنَ۝
وفی قراءة بکسر اللام وتخفیف المیم اِنَّ رَبَّكَ هُوَ یَفْصِلُ بَیْنَهُمْ یَوْمَ الْقِیٰمَةِ فِیْمَا كَانُوْا فِیْهِ یَخْتَلِفُوْنَ۝
من امر الدین اَوَلَمْ یَهْدِ لَهُمْ كَمْ اَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ ای یتبین لکفار مکة اهلاکنا کثیرا مِّنَ الْقُرُوْنِ
الامم بکفرهم یَمْشُوْنَ حال من ضمیر لهم فِیْ مَسٰكِنِهِمْؕ فی اسفارهم الی الشام وغیرها فیعتبروا اِنَّ
فِیْ ذٰلِكَ لَاٰیٰتٍؕ دلالات علی قدرتنا اَفَلَا یَسْمَعُوْنَ۝ سماع تدبر واتعاظ اَوَلَمْ یَرَوْا اَنَّا نَسُوْقُ الْمَآءَ اِلَی الْاَرْضِ
الْجُرُزِ الیابسة التی لا نبات فیها فَنُخْرِجُ بِهٖ زَرْعًا تَاْكُلُ مِنْهُ اَنْعَامُهُمْ وَاَنْفُسُهُمْؕ اَفَلَا یُبْصِرُوْنَ۝ هذا فیعلمون

ف قوله تتجافی جنوبهم الخ یجوز ان یکون مستانفا وان یکون حالا وکذلک یدعون واذا جعل یدعون حالا احتمل ان یکون حالا ثانیة وان یکون حالا من الضمیر فی جنوبهم لان المضاف جزء والتجافی الارتفاع عن ترک النوم وخوفا وطمعا اما مفعول من اجله واما حالان واما مصدران لعامل مقدر ۱۲ جمل ف قوله لصلاتهم باللیل الخ روی احمد والحاکم انه صلی الله علیه وسلم قرءها وقال هو صلوة الرجل فی جوف اللیل ۱۲ ک ف قوله خوفا وطمعا الخ مفعولان له او حالان او مصدران ۱۲ کمالین ف قوله ما اخفی لهم ما موصولة مفعول تعلم بمعنی تعرف وفی قراءة لحمزة ویعقوب ما اخفی بسکون الیاء مضارع اخفیت ۱۲ ک ف قوله جزاء مفعول مطلق لمحذوف ای جوزوا او مفعول لاجله لاخفی ای اخفی لاجل جزائهم ۱۲ ف قوله بما کانوا یعملون الباء للمعاوضة او للسببیة وکونها سببا بالقبول وهو بفضله ورحمته فلا تنافی حدیث لا یدخل احدکم الجنة بعمله ۱۲ ک ف قوله افمن کان مومنا الهمزة داخلة علی مقدر ای افبعد ما بینهما من التفاوت والتباین یتوهم کون المومن الذی حکیت اوصافه کالفاسق الذی ذکرت احواله والتصریح بقوله لایستوون مع افادة الانکار لنفی المساواة علی ابلغ وجه واوکده لیبنی علیه التفسیر الآتی ۱۲ جمل ف قوله لایستوون آه ای المومنون کعلی رضی الله عنه والفاسقون کالولید بن عقبة بن ابی معیط وذلک انه کان بینهما تنازع فقال الولید لعلی اسکت فانک صبی وانا والله ابسط منک لسانا واشجع منک جنانا واملأ منک حشوا فی الکتیبة فقال علی اسکت فانک فاسق فانزل الله عز وجل افمن کان مومنا کمن کان فاسقا لا یستوون ۱۲ جمل ف قوله واما الذین فسقوا الخ لم یقل وعملوا السیئات اشارة الی ان مجرد الکفر کاف فی الخلود فی النار فلا التفات الی الاعمال معه واما العمل الصالح فله مع الایمان تاثیر فلذا قرنه به ۱۲ صاوی ف قوله کلما ارادوا ان یخرجوا منها الخ وروی انه یضربهم لهب النار فیرتفعون الی طبقاتها حتی اذا قربوا من بابها وارادوا ان یخرجوا منها یضربهم اللهب فیهوون الی قعرها وهکذا یفعل بهم وکلمة فی للدلالة علی انهم مستقرون فیها وانما الاعادة من بعض طبقاتها الی بعض ۱۲ ابو السعود ف قوله سنین سبعا حتی اکلوا الجیف والعظام کما نقل عن مقاتل ورواه الحاکم وصححه عن ابن مسعود ایضا وقد دام علی قریش قبل الهجرة الامراض والمصائب کما نقل عن الحسن وابراهیم والظاهر التعمیم کما ذکره المصنف وما نقل من التفاسیر عن السلف فهو علی سبیل التمثال ۱۲ ک ف قوله ثم اعرض عنها ای فتولی عنها ولم یتدبر فیها وثم للاستبعاد ای ان الاعراض عن مثل هذه الآیات فی وضوحها وانارتها وارشادها الی سواء السبیل والفوز بالسعادة العظمی بعد التذکیر بها مستبعد فی العقل کما تقول لصاحبک وجدت مثل تلک الفرصة ثم لم تنتهزها استبعادا لترکه الانتهاز ۱۲ مدارک ف قوله ولقد آتینا موسی الکتاب الحکمة فی ذکر موسی قربه من النبی ووجود من کان علی دینه لتقوم الحجة علیهم ۱۲ صاوی ف قوله من لقائه فی مرجع الضمیر اختلاف واقوال احدها انها عائدة الی موسی علیه السلام والمصدر مضاف لمفعوله ای من لقائک موسی لیلة الاسراء من الخطیب والثانی ان الضمیر یعود الی الکتاب وحینئذ یجوز ان تکون الاضافة للفاعل ای من لقاء الکتاب لموسی او المفعول ای من لقاء موسی الکتاب لان اللقاء یصح نسبته الی کل منهما ۱۲ ف قوله وقد التقیا لیلة الاسراء وروی البخاری عن ابن عباس عنه صلعم رایت لیلة اسری بی موسی رجلا آدم طوالا جعدا کانه من رجال شنوءة وفی کلامه اشارة الی ان کون الضمیر فی قوله فلا تکن فی مریة من لقائه لموسی کذا روی عن ابن عباس وغیره ولکن وجه التفریع فیه بالفاء خفی وقال السدی لا تکن فی مریة من تلقی موسی الکتاب بالرضاء والقبول وروی الطبرانی عن ابن عباس مرفوعا جعل موسی هدی لبنی اسرائیل فلا تکن فی مریة من لقاء موسی ربه ۱۲ ک ف قوله وابدال الثانیة یاء آه هذا الوجه جائز عربیة لا قراءة ففی کلام الشارح الباس ۱۲ ف قوله قادة قادة جمع قائد بمعنی کشندہ کذا فی الصراح ۱۲ ف قوله لما صبروا بفتح اللام وتشدید المیم فی قراءة الجمهور علی ان لما هنا هی التی فیها معنی الجزاء او هی ظرف بمعنی حین ای جعلناهم ائمة حین صبروا والضمیر للائمة وجوابها محذوف دل علیه وجعلنا منهم او هو نفسه هو الجواب والتقدیر ولما صبروا جعلنا منهم ائمة وفی قراءة لحمزة والکسائی بکسر اللام وتخفیف المیم علی جعل اللام تعلیلیة ای بسبب صبرهم علی دینهم وعلی البلاء من عدوهم من الجمل والخطیب ۱۲ ف قوله صبروا ای تحملوا المشاق فالصبر عواقبه خیر کما قیل شعر الصبر کالصبر مر فی مذاقته ۞ لکن عواقبه احلی من العسل ۞ والمعنی جعلناهم ائمة حین صبروا ۱۲ صاوی ف قوله بینهم ای بین الانبیاء وامهم او بین المومنین والمشرکین ۱۲ مدارک ف قوله اولم یهد لهم عطف علی مقدر مما یناسب المعطوف نحو الم یتعظوا ولم یتنبهوا ولم یهد وقیل العطف فیه والهمزة مقدمة من تاخیر ۱۲ ک ف قوله ای لم یتبین لکفار مکة اهلاکنا کثیرا من القرون ظاهر کلامه ان الفاعل مضمون الجملة والظاهر انه لا امتناع فی حذف الفاعل اذا قیم دلیله مقامه فانه ح یشبه المذکور وقال القاضی فاعله ضمیر ما دل علیه کم اهلکنا ای کثرتهم او ضمیر الله بدلیل القراءة بالنون انتهی وکم یجوز ان یکون فاعلا لانه استفهام فلا یعمل فی ما قبله بل محله نصب بقوله کم اهلکنا ۱۲ ک ف قوله فی اسفارهم وعبارة غیره ای یمرون فی متاجرهم ۱۲ ف قوله لا نبات فیها بان قطع منها نباتها من الجرز وهو القطع ۱۲ کمالین

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

اہل مکۃ اذا سمعوہم یقولون بطریق الاستعجال تکذیبا واستہزاء متی ہذا الفتح ۱۲ صاوی ۲ قولہ لا ینفع الذین آہ ان عم غیر المستہزئین فہو تعمیم بعد تخصیص وان خص بہم فہو اظہار فی مقام الاضمار تسجیلا علیہم بالکفر وبیانا للعلۃ عدم النفع وعدم امہالہم آہ شہاب وعبارۃ زادہ قولہ لا ینفع الذین کفروا ایمانہم ہذا ظاہر علی تقدیر ان یراد بیوم الفتح یوم القیامۃ لان الایمان المقبول ہو الذی یکون فی دار الدنیا ولا یقبل بعد خروجہم منہا ولاہم ینظرون ای یمہلون بالاعادۃ الی الدنیا لیومنوا ومن حمل یوم الفتح علی یوم بدر او یوم فتح مکۃ قال معناہ لا ینفع الذین کفروا ایمانہم اذا جاءہم العذاب وقتلوا لان ایمانہم حال القتل ایمان الاضطرار ولاہم ینظرون ای یمہلون بتاخیر العذاب عنہم ولما فتحت مکۃ ہربت قوم من بنی کنانۃ فلحقہم خالد بن الولید فاظہروا الاسلام فلم یقبل منہم خالد وقتلہم فذلک قولہ تعالی لا ینفع الذین کفروا ایمانہم ۱۲ جمل ۳ قولہ مدنیۃ ای فی قول جمیعہم نزلت فی المنافقین وایذائہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وطعنہم فی مناکحتہ وغیرہا وکانت فیہا آیۃ الرجم الشیخ والشیخۃ اذا زنیا فارجموہما البتۃ نکالا من اللہ واللہ عزیز حکیم فنسخ قراتہا وبقی حکمہا کما فی الجمل وغیرہ وفی ابی السعود نزلت ہذہ الآیۃ فی الکفار والمنافقین وقدموا علیہ الصلوۃ والسلام فی الموادعۃ التی کانت بینہ علیہ السلام وبینہم وقام معہم عبد اللہ بن ابی ومعتب بن قشیر والجد بن قیس فقالوا لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارفض ذکر آلہتنا وقل انہا تشفع وتنفع وندعک وربک فشق ذلک علی النبی علیہ الصلوۃ والسلام والمؤمنین وہموا بقتلہم فنزلت ای اتق اللہ فی نقض العہد ونبذ الموادعۃ ولا تساعد الکافرین والمنافقین فیما طلبوا الیک انتہی ۱۲ ۴ قولہ یا ایہا النبی لم یخاطبہ اللہ کما خاطب غیرہ من الانبیاء حیث قال یا موسی یا عیسی یا داؤد لکونہ صلی اللہ علیہ وسلم افضل الخلق علی الاطلاق فخاطبہ بالیشعر بالتعظیم والاجلال حیث قال یا ایہا النبی ویا ایہا الرسول وان ذکر اسمہ صریحا اردفہ بما یشعر بالتعظیم حیث قال محمد رسول اللہ وما محمد الا رسول الی غیر ذلک ۱۲ صاوی ۵ قولہ دم الخ انما اولہ بذلک لانہ صلعم کان اتقاہم للہ من قبل فلم یکن یومر بانشاء التقوی ۱۲ ک ۶ قولہ علی تقواہ دفع بذلک ما یقال ان فی الآیۃ تحصیل الحاصل وسبب نزول ہذہ الآیۃ ان اباسفیان بن حرب وعکرمۃ بن ابی جہل واباالاعور وعمرو بن سفیان السلمی قدموا المدینۃ فنزلوا علی عبد اللہ بن ابی رأس المنافقین بعد قتال احد وقد اعطاہم النبی صلی اللہ علیہ وسلم الامان علی ان یکلموہ فقام معہم عبد اللہ بن سعد بن ابی سرح وطعمۃ بن ابیرق فقالوا للنبی صلی اللہ علیہ وسلم وعندہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ارفض ذکر آلہتنا اللات والعزی ومناۃ وقل ان لہا شفاعۃ لمن عبدہا وندعک وربک فشق ذلک علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال عمر یا رسول اللہ ائذن لنا فی قتلہم فقال انی اعطیتہم الامان فقال عمر اخرجوا فی لعنۃ اللہ وغضبہ فامر النبی عمر ان یخرجہم من المدینۃ ۱۲ صاوی ۷ قولہ باللہ الخ فی موضع رفع لانہ فاعل کفی ووکیلا مفعول علی البیان او الحال ۱۲ ج ۸ قولہ من الکفار ہو ابو معمر جمیل بن اسد الفہری وکان رجلا لبیبا حافظا لما یسمع ویلقبہ العرب بذی القلبین ۱۲ ک ۹ قولہ من الکفار ان لہ قلبین الخ ہو ابو معمر جمیل بن اسد یقول فی صدری قلبان اعقل بہما افضل مما یعقل محمد بقلبہ وعن ابن عباس رضی اللہ عنہ کان المنافقون یقولون ان لمحمد قلبین قلبا معنا وقلبا مع اصحابہ فاکذبہم اللہ ۱۲ اردح ۱۰ قولہ ویاء ای بعد الہمزۃ لابن عامر والکوفیین وبلا یاء لورش عن نافع وللطبری عن ابن کثیر وبالیاء وحدہ لابی عمرو وابن کثیر فی روایۃ قیل ہی جمع التی ۱۲ ک ۱۱ قولہ وبہا ای بالالف بعد الظاء ۱۲ ۱۲ قولہ وما جعل ادعیاءکم نزلت فی حق زید بن حارثۃ وہو کما روی کان من سبایا الشام فاشتراہ حکیم بن حزام بن خویلد فوہبہ لعمتہ خدیجۃ بنت خویلد فوہبتہ خدیجۃ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فاعتقہ وتبناہ فجاء ابوہ وعمہ فی فدائہ فخیرہ فاختار الرق مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وزوجہ زینب بنت جحش فمکث معہ ثم اخبر اللہ نبیہ انہ زوجہ زینب فلما طلقہا زید تزوجہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتکلم المنافقون وقالوا تزوج محمد حلیلۃ ابنہ وہو یحرمہا فنزلت ہذہ الآیۃ ردا علیہم وستاتی ہذہ القصۃ فی اثناء السورۃ ۱۲ صاوی ملخصا منہ ۱۳ قولہ جمع دعی بمعنی مدعو فعیل بمعنی مفعول واصلہ دعیو فادغم ولکن جمعہ علی ادعیاء غیر مقیس لان افعلاء انما یکون جمعا لفعیل المعتل اللام اذا کان بمعنی فاعل نحو تقی واتقیاء وغنی واغنیاء وہذا وان کان فعیلا معتل اللام الا انہ بمعنی مفعول فکان القیاس جمعہ علی فعلی کقتیل وقتلی وجریح وجرحی ونظیر ہذا فی الشذوذ قولہم اسیر واساری والقیاس اسری وقد سمع فیہ الاصل ۱۲ جمل ۱۴ قولہ فاکذبہم اللہ ای بانہ لا یکون الدعی ابنا للمتبنی ابا لہ ۱۲ کما ۱۵ قولہ ادعوہم ای الادعیاء ۱۲ خطیب ۱۶ قولہ فان لم تعلموا آباءہم ای حتی تنسبوہم لہم وقولہ فاخوانکم ای فہم اخوانکم فی الدین ای فادعوہم بمادۃ الاخوۃ کان تقول لہ یا اخی وقولہ بنو عمکم تفسیر للموالی فان الموالی یطلق علی معان من جملتہا ابن العم ای فاذا لم تعرفوا باشخص تنسبونہ الیہ واردتم خطابہ فقولوا لہ یا ابن عمی ۱۲ جمل ۱۷ قولہ فہم اخوانکم الخ فیہ اشارۃ الی انہ خبر مبتدأ والجملۃ

انا نقدر علی اعادتہم وَيَقُولُونَ للمؤمنين مَتٰى هٰذَا الْفَتْحُ بيننا وبينكم اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ○ قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ بانزال العذاب بهم لَا يَنْفَعُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا اِيْمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُوْنَ ○ يمهلون لتوبة او معذرة فَاَعْرِضْ عَنْهُمْ وَانْتَظِرْ انزال العذاب بهم اِنَّهُمْ مُّنْتَظِرُوْنَ ○ بك حادث موت او قتل فيستريحون منك وهذا قبل الامر بقتالهم

سورۃ الاحزاب مدنیۃ وھی ثلث وسبعون اٰیۃ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○

يٰٓاَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللّٰهَ دُم على تقواه وَلَا تُطِعِ الْكٰفِرِيْنَ وَالْمُنٰفِقِيْنَ فيما يخالف شريعتك اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِيْمًا بما يكون قبل كونه حَكِيْمًا ○ فيما يخلقه وَّاتَّبِعْ مَا يُوْحٰٓى اِلَيْكَ مِنْ رَّبِّكَ اى القران اِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرًا ○ وفى قراءة بالفوقانية وَّتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ فى امرك وَكَفٰى بِاللّٰهِ وَكِيْلًا ○ حافظا لك وامته تبع له فى ذلك كله مَا جَعَلَ اللّٰهُ لِرَجُلٍ مِّنْ قَلْبَيْنِ فِيْ جَوْفِهٖ ردا على من قال من الكفار ان له قلبين يعقل بكل منهما افضل من عقل محمد وَمَا جَعَلَ اَزْوَاجَكُمُ الّٰٓـئِ بهمزة وياء وبلا ياء تُظٰهِرُوْنَ بلا الف قبل الهاء وبها والتاء الثانية فى الاصل مدغمة فى الظاء مِنْهُنَّ بقول الواحد مثلا لزوجته انت على كظهر امى اُمَّهٰتِكُمْ اى كالامهات فى تحريمها بذلك المعد فى الجاهلية طلاقا وانما تجب به الكفارة بشرطه كما ذكر فى سورة المجادلة وَمَا جَعَلَ اَدْعِيَآءَكُمْ جمع دعى وهو من يدعى لغير ابيه ابنا له اَبْنَآءَكُمْ حقيقة ذٰلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِاَفْوَاهِكُمْ اى اليهود والمنافقين قالوا لما تزوج النبى صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش التى كانت امرأة زيد بن حارثة الذى تبناه النبى صلى الله عليه وسلم قالوا تزوج محمد امرأة ابنه فاكذبهم الله فى ذلك وَاللّٰهُ يَقُوْلُ الْحَقَّ فى ذلك وَهُوَ يَهْدِى السَّبِيْلَ ○ سبيل الحق لكن اُدْعُوْهُمْ لِاٰبَآئِهِمْ هُوَ اَقْسَطُ اعدل عِنْدَ اللّٰهِ فَاِنْ لَّمْ تَعْلَمُوْٓا اٰبَآءَهُمْ فَاِخْوَانُكُمْ فِى الدِّيْنِ وَمَوَالِيْكُمْ بنو عمكم وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيْمَآ اَخْطَاْتُمْ بِهٖ فى ذلك وَلٰكِنْ فى مَّا تَعَمَّدَتْ قُلُوْبُكُمْ فيه وهو بعد النهى وَكَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا لما كان من قولكم قبل النهى رَّحِيْمًا ○ بكم فى ذلك اَلنَّبِيُّ اَوْلٰى بِالْمُؤْمِنِيْنَ مِنْ اَنْفُسِهِمْ فيما دعاهم اليه ودعتهم انفسهم الى خلافه وَاَزْوَاجُهٗٓ اُمَّهٰتُهُمْ فى حرمة نكاحهن عليهم وَاُولُوا الْاَرْحَامِ ذوو القرابات بَعْضُهُمْ اَوْلٰى بِبَعْضٍ فى الارث فِيْ كِتٰبِ اللّٰهِ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُهٰجِرِيْنَ اى من الارث بالايمان والهجرة الذى كان اول الاسلام فنسخ اِلَّآ لكن اَنْ تَفْعَلُوْٓا اِلٰٓى اَوْلِيٰٓئِكُمْ مَّعْرُوْفًا بوصية فجائز كَانَ ذٰلِكَ اى نسخ الارث بالايمان والهجرة بارث ذوى الارحام فِى الْكِتٰبِ مَسْطُوْرًا ○ واريد بالكتاب فى الموضعين اللوح المحفوظ وَاذكر اِذْ اَخَذْنَا مِنَ النَّبِيّٖنَ

۱۲ اولی بالارث من المؤمنین والمہاجرین الاجانب ۱۲ ۲۵ قولہ الا ان تفعلوا الاستثناء منقطع کما اشار لہ الشارح بتفسیر الا بلکن علی عادتہ

جواب الشرط او الجواب فقولوا ہذا اخی وہذا مولای لانہم اخوانکم وموالیکم فاقیم علۃ الجواب مقامہ ۱۲ ک ۱۷ قولہ بنو عمکم فان آدم جد کل بنی آدم والمولی یطلق علی بنی العم ومنہ قول زکریا فانی خفت الموالی من ورائی والمشہور تفسیر موالیکم بمولی الموالات او المعتق وانما عدل عنہ المص لتناول بنی العم لکل بنی آدم ۱۲ ک ۱۸ قولہ فی ذلک ای فی دعائہم لغیر آبائہم حقیقۃ ۱۲ ۱۹ قولہ ولکن ما تعمدت آہ یجوز فی ما وجہان احدہما انہا مجرورۃ المحل عطفا علی ما قبلہا المجرور بفی والتقدیر ولکن الجناح فیما تعمدت والثانی انہا مرفوعۃ المحل بالابتداء والخبر محذوف تقدیرہ تؤاخذون بہ او علیکم فیہ الجناح ونحوہ آہ سمین ۱۲ جمل ۲۰ قولہ النبی اولی الخ روی انہ علیہ الصلوۃ والسلام اراد غزوۃ تبوک فامر الناس بالخروج فقال ناس نستاذن آباءنا وامہاتنا فنزلت ہذا خلاصۃ ما فی ابی السعود ولکن قول الشارح فیما دعاہم الیہ متعلق باولی والمعنی ان طاعتہم للنبی اولی من طاعتہم لانفسہم فان نفوسہم تدعوہم الی ما فیہ ہلاکہم وہو یدعوہم الی ما فیہ نجاتہم الابدیۃ ۱۲ ۲۱ قولہ واولوا الارحام بعضہم اولی ببعض الآیۃ فی الارث کان المسلمون فی صدر الاسلام یتوارثون بالموالاۃ فی الدین والمواخاۃ وبالہجرۃ لا بالقرابۃ ثم نسخ ذلک لما قوی الاسلام وعز اہلہ وجعل التوارث بالقرابۃ من الروح ۱۲ ۲۲ قولہ فی کتاب اللہ آہ یجوز ان یتعلق باولی لان افعل التفضیل یعمل فی الظرف ویجوز ان یتعلق بمحذوف علی انہ حال من الضمیر فی اولی والعامل فیہا اولی لانہا شبیہۃ بالظرف ولا جائز ان یکون حالا من اولو للفصل بالخبر ولانہ لا عامل فیہا ۱۲ جمل ۲۳ قولہ من المؤمنین آہ یجوز فی من وجہان احدہما انہا من الجارۃ للمفضل علیہ کہی فی زید افضل من عمرو والمعنی واولو الارحام اولی بالارث من المؤمنین والمہاجرین الاجانب والثانی انہا للبیان جیء بہا بیانا لاولی الارحام فتتعلق بمحذوف والمعنی واولو الارحام من المؤمنین اولی بالارث من الاجانب آہ ۱۲ جمل ۲۴ قولہ ای من الارث بالایمان الخ والمعنی واولو الارحام م

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

صلے اللہ علیہ وسلم علی نوح ومن بعدہ لان ہذا العطف لبیان فضیلۃ ہٰؤلاء لانہم اولوا العزم واصحاب الشرائع فلما کان محمد صلے اللہ علیہ وسلم افضل ہٰؤلاء قدم علیہم ولولا ذلک لقدم من قدم زمانہ ۱۲ مدارک **۲ قولہ** وہی اصغر النمل اے فکل اربعین منہا اصغر من جناح بعوضۃ ۱۲ صراح **۳ قولہ** ویدعوا الناس الی عبادتہ اے یبلغوا شرائعہ للخلق فہذا الانبیاء لیس کعہد مطلق الخلق ۱۲ صاوی **۴ قولہ** من عطف الخاص علی العام ای والنکتۃ کونہم اولی العزم ومشاہیر الرسل وقدمہ صلے اللہ علیہ وسلم لمزید شرفہ وتعظیمہ ۱۲ صاوی **۵ قولہ** وہو الیمین وفی القرطبی والمیثاق ہو الیمین باللہ فالمیثاق الثانی تاکید للمیثاق الاول بالیمین وقیل الاول ہو الاقرار بالید والثانی فی امر النبوۃ ونظیر ہذا قولہ تعالیٰ واذ اخذ اللہ میثاق النبیین لما آتیتکم من کتاب وحکمۃ الآیۃ ای اخذ علیہم ان یعلنوا ان محمدا رسول اللہ وان یعلن محمد صلے اللہ علیہ وسلم بان لا نبی بعدہ ۱۲ ج **۶ قولہ** ثم اخذ المیثاق الخ فی الکرخی اشار بہ الی ان اللام فی لیسال لام کے وان اخذ المیثاق لیسال المومنین عن صدقہم والکافرین عن کذبہم فاستغنی عن الثانی بذکر مسببہ وہو قولہ واعد ومفعول صدقہم محذوف کما قدرہ الشارح ویجوز ان یکون صدقہم فی معنی تصدیقہم ومفعولہ محذوف ایضا ای عن تصدیقہم الانبیاء وقیل اللام للصیرورۃ ای واخذ المیثاق علی الانبیاء لیصیر الامر الی کذا آہ ۱۲ ج **۷ قولہ** لیسال الصادقین متعلق باخذنا وفی الکلام التفات من التکلم للغیبۃ کما اشار لہ المفسر بقولہ ثم اخذ المیثاق والمراد بالصادقین الرسل ۱۲ صاوی **۸ قولہ** لیسال اللہ ای لیسال اللہ یوم القیامۃ وقولہ الصادقین ای الانبیاء الذین صدقوا عہدہم وقولہ عن صدقہم ای عما قالوہ لقومہم تبکیتا للکافرین بہم ۱۲ خطیب **۹ قولہ** بہم ای بالرسل ہو عطف علی اخذنا ولما کان المقصود من اخذ المیثاق من الانبیاء التبلیغ للمومنین لیثابوا کان فی قوۃ اثاب المومنین فظہر المناسبۃ المقتضیۃ لہا العطف ۱۲ ک **۱۰ قولہ** جنود من الکفار وہم قریش وغطفان ویہود قریظۃ والنضیر بعض والمراد انعامہ یوم الاحزاب وہو یوم الخندق وقولہ متحزبون التحزب گروہ گروہ شدن کما فی التاج ۱۲ **۱۱ قولہ** فارسلنا علیہم ریحا وجنودا لم تروہا روی انہ لما سمع باقبالہم ضرب الخندق علی المدینۃ ثم خرج الیہم فی ثلثۃ الالف والخندق بینہ وبینہم ومضی علی الفریقین قریب شہر لا حرب بینہم الا الترامی بالنبل والحجارۃ حتے بعث اللہ تعالیٰ علیہم صبا باردۃ فی لیلۃ شاتیۃ فاحصرتہم وسفت التراب فی وجوہہم واطفات نیرانہم وقلعت خیامہم وماجت الخیل بعضہا فی بعض وکبرت الملائکۃ فی جوانب العسکر فقال طلیحۃ بن الخویلد الاسدی اما محمد فقد بدأکم بالسحر فالنجا النجا فانہزموا من غیر قتال بیضاوی وقال البخاری قال موسیٰ بن عقبۃ کانت غزوۃ الخندق وہی الاحزاب فی شوال سنۃ اربع ۱۲ **۱۲ قولہ** جنودا لم تروہا وہم الملائکۃ وکانوا الفا بعث اللہ تعالیٰ علیہم صبا باردۃ فی لیلۃ شاتیۃ فاحصرتہم وسفت التراب فی وجوہہم وامر الملائکۃ فقلعت الاوتاد وقطعت الاطناب واطفات النیران واکفات القدور وماجت الخیل بعضہا فی بعض وقذف فی قلوبہم الرعب وکبرت الملائکۃ فی جوانب عسکرہم فانہزموا من غیر قتال وحین سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باقبالہم ضرب الخندق علی المدینۃ باشارۃ سلمان ثم خرج فی ثلثۃ الاف من المسلمین فضرب معسکرہ والخندق بینہ وبین القوم وامر بالذراری والنسوان فرفعوا فی الآطام واشتد الخوف وکانت قریش قد اقبلت فی عشرۃ آلاف من الاحابیش وبنی کنانۃ واہل تہامۃ وقائدہم ابو سفیان وخرج غطفان فی الف ومن تابعہم من اہل نجد وقائدہم عیینۃ بن حصن وعامر بن الطفیل فی ہوازن وضامتہم الیہود من قریظۃ والنضیر ومضی علی الفریقین قریب من شہر لا حرب بینہم الا الترامی بالنبل والحجارۃ حتی انزل اللہ النصر ۱۲ مدارک **۱۳ قولہ** ملائکۃ وکانوا الفا ولم یقاتلوا وانما القوا الرعب فی قلوبہم ۱۲ صاوی **۱۴ قولہ** من حفر الخندق وکانت خامس الہجرۃ والخندق معرب کندۃ حفر حول العسکر برأی سلمان الفارسی ولم یقاتل الملائکۃ یومئذ ۱۲ ک **۱۵ قولہ** من المشرق والمغرب بدل من الاعلی والاسفل علی سبیل اللف ۱۲ کما **۱۶ قولہ** وہی منتہی الحلقوم وہو مجری النفس علی المشہور وقیل مدخل الطعام قالوا اذا انتفخت الرئۃ من شدۃ الفزع او الغضب وربت وارتفع القلب بارتفاعہا الی راس الحنجرۃ وقیل ہو مثل فی اضطراب القلوب وان لم تبلغ الحناجر حقیقۃ ۱۲ کما **۱۷ قولہ** الظنونا قرأ نافع وابن عامر وابو بکر باثبات الف بعد نون الظنون وبعد لام الرسول فی قولہ واطعنا الرسولا ولام السبیل فی قولہ فاضلونا السبیلا وصلا ووقفا موافقۃ للرسم لان ہذہ الثلاثۃ رسمت فی المصحف کذلک وایضا فان ہذہ الالف تشبہ ہاء السکت لبیان الحرکۃ وہاء السکت تثبت وقفا للحاجۃ الیہا وقد تثبت وصلا اجراء للوصل مجری الوقف کما تقدم فی البقرۃ والانعام فکذلک ہذہ الالف وقرأ ابو عمرو وحمزۃ بحذفہا فی الحالین لانہا لا اصل لہا وقولہم اجریت الفواصل مجری القوافی غیر معتد بہ لان القوافی یلزم الوقف علیہا غالبا والفواصل لا یلزم ذلک فیہا فلا تشبہ بہا والباقون باثباتہا وقفا وحذفہا وصلا اجراء للفواصل مجری القوافی فی ثبوت الف الاطلاق ولانہا کہاء السکت وہی تثبت وقفا وتحذف وصلا آہ سمین ۱۲ **۱۸ قولہ** بالنصر والیاس ای بعضہم ظن النصر وہم المخلصون وبعضہم ظن الیاس وہم المنافقون ۱۲ **۱۹ قولہ** واذ یقول المنافقون الخ القائل معتب بن قشیر وقال ایعدنا محمد بفتح فارس والروم واحدنا لا یقدر ان یتبرز فرقا وخوفا ما ہذا الا وعد غرور ۱۲ صاوی **۲۰ قولہ** یا وعدنا اللہ ورسولہ الا غرورا روی ان معتب بن قشیر حین رای الاحزاب قال یعدنا محمد فتح فارس والروم واحدنا لا یقدر ان یتبرز فرقا ما ہذا الا وعد غرور ۱۲ ک **۲۱ قولہ** ای المنافقین وہم اوس بن قیظی واصحابہ ۱۲ خطیب **۲۲ قولہ** یا اہل یثرب قد ورد النہی فی الحدیث عن تسمیۃ المدینۃ یثرب لانہ من الثرب بمعنے اللوم والکراہۃ تنزیہیۃ ۱۲ ک **۲۳ قولہ** لا مقام لکم بضم المیم لحفص وفتحہا للباقین ای لا اقامۃ تفسیر علے تقدیر ضم المیم مصدر من اقام ولا مکانۃ وذلک علی تقدیر فتحہا فہی بمعنے موضع القیام ۱۲ ک **۲۴ قولہ** فارجعوا الی منازلکم اے ارجعوا من متابعۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم الے الکفر ۱۲ ک **۲۵ قولہ** الی سلع نام کوہی بمدینۃ کذا فی الصراح فیکون قولہ جبل خارج المدینۃ تفسیر الہ ۱۲ **۲۶ قولہ** ویستاذن فریق منہم النبی وہم المنافقون بنو حارثۃ وبنو سلمۃ من الروح ۱۲ **۲۷ قولہ** غیر حصینۃ ای غیر محفوظۃ فی القاموس وحصینۃ محکمۃ والعورۃ فی اللغۃ الخلل فی البناء وغیرہ یخاف منہ العدو والسارق ویقال فلان یحفظ عورتہ ای خللہ والعورۃ ایضا سوءۃ الانسان ۱۲ **۲۸ قولہ** تخشی علیہا ای علی البیوت من السراق واللصوص واصل العورۃ الخلل فی البناء ونحوہ بحیث یمکن دخول السارق فیہا وہی فی الاصل مصدر وصف بہ مبالغۃ ۱۲ ک **۲۹ قولہ** ولو دخلت ای المدینۃ علیہم من قولک دخلت علی دارہ حذف الفاعل للایماء بان دخول ہٰؤلاء المتحزبین علیہم ودخول غیرہم سیان فی اقتضاء الحکم المترتب علیہ ۱۲ ک **۳۰ قولہ** ولو دخلت علیہم من اقطارہا الآیۃ معناہ بالفارسیۃ واگر در آمدہ میشد بمدینہ از نواحی آں پس طلب کردہ میشد از ایشاں شرک البتہ میدادند آنرا و تاخیر نمیکردند

فتنۃ الا یسیرا قدر ما یسمع السوال والجواب من الزمان فضلا عن التعلل باختلال البیوت عند سلامتہا ۱۲ **۲۹ قولہ** وما تلبثوا بہا الا یسیرا ای ما اقاموا

مِيثَاقَهُمْ حين اخرجوا من صلب ادم كالذر جمع ذرة وهي اصغر النمل وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ
وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ بان يعبدوا الله ويدعوا الناس الى عبادته وذكر الخمسة من عطف الخاص على العام
وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ۝ شديدا بالوفاء بما حملوه وهو اليمين بالله تعالى ثم اخذ الميثاق لِيَسْأَلَ الله
الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ في تبليغ الرسالة تبكيتا للكافرين بهم وَأَعَدَّ تعالى لِلْكَافِرِينَ بهم عَذَابًا أَلِيمًا ۝
مؤلما هو عطف على اخذنا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ من الكفار متحزبون
ايام حفر الخندق فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا ملائكة وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بالتاء من حفر
الخندق وبالياء من تحزيب المشركين بَصِيرًا ۝ إِذْ جَاءُوكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ من اعلى الوادي واسفله
من المشرق والمغرب وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ مالت عن كل شئ الى عدوها من كل جانب وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ
الْحَنَاجِرَ جمع حنجرة وهي منتهى الحلقوم من شدة الخوف وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا ۝ المختلفة بالنصر واليأس
هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ اختبروا ليتبين المخلص من غيره وَزُلْزِلُوا حركوا زِلْزَالًا شَدِيدًا ۝ من شدة
الفزع واذكر إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ضعف اعتقاد مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ بالنصر إِلَّا
غُرُورًا ۝ باطلا وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ اى المنافقين يَا أَهْلَ يَثْرِبَ هي ارض المدينة ولم تنصرف
للعلمية ووزن الفعل لَا مُقَامَ لَكُمْ بضم الميم وفتحها اى لا اقامة ولا مكانة فَارْجِعُوا الى منازلكم
من المدينة وكانوا خرجوا مع النبي صلى الله عليه وسلم الى سلع جبل خارج المدينة للقتال وَيَسْتَأْذِنُ
فَرِيقٌ مِنْهُمُ النَّبِيَّ في الرجوع يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ غير حصينة يخشى عليها قال تعالى وَمَا
هِيَ بِعَوْرَةٍ إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا ۝ من القتال وَلَوْ دُخِلَتْ اى المدينة عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطَارِهَا نواحيها
ثُمَّ سُئِلُوا اى سالهم الداخلون الْفِتْنَةَ الشرك لَآتَوْهَا بالمد والقصر اى اعطوها وفعلوها وَمَا تَلَبَّثُوا
بِهَا إِلَّا يَسِيرًا ۝ وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُوَلُّونَ الْأَدْبَارَ وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا ۝ عن الوفاء
به قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمُ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَإِذًا ان فررتم لَا تُمَتَّعُونَ في الدنيا
بعد فراركم إِلَّا قَلِيلًا ۝ بقية اجالكم قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ يجيركم مِنَ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا
هلاكا وهزيمة أَوْ يصيبكم بسوء ان أَرَادَ اللَّهُ بِكُمْ رَحْمَةً خيرا وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ
اى غيره وَلِيًّا ينفعهم وَلَا نَصِيرًا ۝ يدفع الضر عنهم قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ المثبطين مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ
لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ تعالوا إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ الْبَأْسَ القتال إِلَّا قَلِيلًا ۝ رياء وسمعة أَشِحَّةً

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

احدہما انہ نعت لمصدر محذوف من ینظرون ای ینظرون الیک نظرا کنظر الذی یغشی علیہ والثانی انہ نعت لمصدر محذوف ایضا من تدور ای دورانا کدوران عین الذی یغشی علیہ فبعد الکاف محذوفان وہما دوران وعین ۱۲ جمل ۵۳ قولہ سلقوکم السلق بسط العضو ومدہ للقہر کان یدا او لسانا ففی الکلام استعارۃ بالکنایۃ شبہ اللسان بالسیف وطوی ذکر المشبہ بہ ورمز لہ بشیء من لوازمہ وہو السلق بمعنی الضرب فاثباتہ تخییل والحداد ترشیح ۱۲ ص ۵۴ قولہ آذوکم یقال سلقہ بالکلام اذاہ کما فی القاموس وفی الخطیب واصل السلق البسط بقہر الید او اللسان وقولہ بالسنۃ حداد بالفارسیۃ بزبانہا تیز ومعنی الآیۃ بر رنجانند شمارا و سخنہا سخت گویند بزبانہا تیز یعنی تیز زبانی کنند حریص اند بر غنیمت کذا فی روح البیان ۱۲ ۵۵ قولہ یطلبونہا فیقولون وفروا قسمتنا فانا قد شاہدناکم وقاتلنا معکم ولمکاننا غلبتم عدوکم ۱۲ ک ۵۶ قولہ یحسبون ای یظنون ہؤلاء المنافقین لجبنہم ان احزاب الکفار لم ینہزموا وقد انہزموا ففروا الی داخل المدینۃ من البیضاوی ومعنی الآیۃ بالفارسیۃ می پندارند کہ لشکرہای کفار نرفتہ اند واگر بیایند لشکرہا مکرر تمنا کنند کاش ایشان در صحرا بودندے یعنی تاکہ مقابلہ از کفار نبودے ۱۲ ۵۷ قولہ یسألون کل قادم من جانب المدینۃ وقولہ عن انباءکم ای عما جری علیکم وقولہ ہذہ الکرۃ اے و لم یرجعوا الی المدینۃ وکان قتال ۱۲ بیضاوی ۵۸ قولہ لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ ہذا عتاب للمتخلفین عن القتال ای کان لکم قدوۃ بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم حیث بذل نفسہ لنصرۃ دین اللہ فی خروجہ الی الخندق وایضا فقد شج وجہہ وکسرت رباعیتہ وقتل عمہ حمزۃ وجاع بطنہ ولم یکن الا صابرا محتسبا وشاکرا راضیا واختلف فیمن ارید بہذا الخطاب علی قولین احدہما انہ المنافقون عطفا علی ما تقدم من خطابہم الثانی انہ المؤمنون لقولہ تعالی لمن کان یرجوا اللہ والیوم الآخر واختلف فی ہذہ الاسوۃ بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم ہل ہی علی الایجاب او علی الاستحباب علی قولین احدہما انہا علی الاستحباب حتی یقوم دلیل علی الایجاب ویحتمل ان تحمل علی الایجاب فی امور الدین وعلی الاستحباب فی امور الدنیا آہ قرطبی ۱۲ ۵۹ قولہ وضمہا ای لعاصم بمعنی القدوۃ اقتداء بہ فی القتال و الثبات فی مواطنہ ۱۲ ک ۶۰ قولہ بدل من لکم ویجوز البدل من ضمیر المخاطبین عند الکوفیین والاخفش ومن لم یجوزہ جعلہ صلۃ لحسنۃ او صفۃ لہا وقد یقال ہذا بدل البعض لان فی المخاطبین من لا یرجوا اللہ والیوم الآخر والعائد محذوف اے منکم وذلک جائز وفاقا وقد یقال یجوز البدل من الجار والمجرور وان لم یجز البدل من الضمیر ولعلہ الی ذلک یشیر قول المصنف بدل من لکم ۱۲ ک ۶۱ قولہ یرجوا اللہ الرجاء یجیء بمعنی الخوف وقیل المعنی مایل ثواب اللہ ونعیم الیوم الآخر ۱۲ کمالین ۶۲ قولہ ما وعدنا اللہ ورسولہ لقولہ تعالی ام حسبتم ان تدخلوا الجنۃ ولما یاتکم مثل الذین خلوا من قبلکم مستہم الباساء والضراء الآیۃ وقولہ علیہ السلام سیشتد الامر باجتماع الاحزاب علیکم والعاقبۃ لکم علیہم وقولہ علیہ الصلوۃ والسلام ان الاحزاب سائرون الیکم بعد تسع لیال او عشر کما فی ابی السعود وغیرہ ۱۲ ۶۳ قولہ من الابتلاء والنصر لقولہ صلعم سیشتد الامر باجتماع الاحزاب علیکم والعاقبۃ لکم وعن ابن عباس وقتادۃ وعدہم اللہ ایاہم ما ذکر فی سورۃ البقرۃ ام حسبتم ان تدخلوا الجنۃ ولما یاتکم مثل الذین خلوا من قبلکم ۱۲ ک ۶۴ قولہ وصدق اللہ ورسولہ ای ظہر صدق خبر اللہ ورسولہ فی الوعد بالنصر فاستبشروا بالنصر قبل حصولہ واظہر فی محل الاضمار زیادۃ فی تعظیم اسم اللہ ولانہ لو اضمر لجمع بین اسم اللہ ورسولہ فی ضمیر واحد مع ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم عاب علی من قال من یطع اللہ ورسولہ فقد رشد ومن یعصہما فقد غوی فقال لہ بئس خطیب القوم انت قل ومن یعص اللہ ورسولہ ۱۲ ص ۶۵ قولہ من المؤمنین رجال آہ نذر رجال من الصحابۃ انہم اذا لقوا حربا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثبتوا وقاتلوا حتی یستشہدوا وہم عثمان بن عفان وطلحۃ وسعید بن جبیر وحمزۃ ومصعب وغیرہم فمنہم من قضی نحبہ ای مات شہیدا کحمزۃ ومصعب وقضاء النحب صار عبارۃ عن الموت لان کل حی من المحدثات لابد لہ من ان یموت فکانہ نذر لازم فی رقبتہ فاذا مات فقد قضی نحبہ ای نذرہ ومنہم من ینتظر الموت اے علی الشہادۃ کعثمان وطلحۃ ۱۲ مدارک ۶۶ قولہ قضی نحبہ النحب النذر استعیر للموت لانہ کنذر لازم فی رقبۃ کل حیوان خطیب و بالفارسیۃ قرار داد ۱۲ ۶۷ قولہ ومنہم من ینتظر قضاء نذرہ لکونہ موقتا کعثمان وطلحۃ وغیرہما فانہم مستمرون علی نذورہم وقد قضوا بعضہا وہو الثبات مع رسول اللہ والقتال الی حین نزول الآیۃ الکریمۃ من الروح ۱۲ ۶۸ قولہ ذلک ای الموت او الشہادۃ او احد الامرین من الشہادۃ والنصر ۱۲ ک ۶۹ قولہ لیجزی اللہ الخ اللام متعلق بمعنی قولہ ولما رای المؤمنون الاحزاب کانہ قال انما ابتلاہم اللہ برؤیۃ ہذا الخطب لیجزی الصادقین ویعذب المنافقین او متعلق بما بدلوا مع ما یفہم منہ بالتعریض کانہ قال ما بدل المؤمنون وبدل المنافقون لیجزی اللہ ۱۲ ک ۷۰ قولہ وکفی اللہ المؤمنین القتال روی البخاری عن سلیمان بن صرد قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حین اجلی الاحزاب یقول الآن نغزوہم ولا یغزوننا ونحن نسیر الیہم آہ خازن ۱۲ ج ۷۱ قولہ بالریح و الملئکۃ روی انہ بعث اللہ الیہم ریحا باردۃ فقطع الاوتاد واطناب الفساطیط واطفأت النیران واکفأت القدور وجالت الخیل بعضہا فی بعض وکثر تکبیر الملائکۃ فی جواب عسکرہم حتی انہزموا من غیر قتال وفی صحیح البخاری نصرت بالصبا واہلکت عاد بالدبور ۱۲ ک ۷۲ قولہ ظاہروہم ای عاونوا الاحزاب ۱۲ ۷۳ قولہ ما یتحصن بہ ولاجل ہذا یقال لشوکۃ الدیک وغیرہ الصیاصیۃ ۱۲ ۷۴ قولہ وتاسرون الاسر الشد بالقید وسمی الاسیر بذلک ثم قیل لکل ماخوذ مقید وان لم یکن مشدودا ۱۲ روح ۷۵ قولہ ای الذراری یعنی نساءہم وصبیانہم ۱۲ ۷۶ قولہ لم تطؤہا من وطی وطأ بالفارسیۃ بپای سپردن ۱۲ روح ۷۷ قولہ بعد قریظۃ ای بعاینہ وقیل کل ارض فتحت بعد قریظۃ ۱۲ ک ۷۸ قولہ وہن تسع ای وہن یومئذ تسع نسوۃ عائشۃ وحفصۃ بنت عمر وام حبیبۃ واسمہا رملۃ بنت ابی سفیان وام سلمۃ واسمہا ہند بنت ابی امیۃ المخزومیۃ وسودۃ بنت زمعۃ العامریۃ وزینب بنت جحش الاسدیۃ ومیمونۃ بنت الحارث الہلالیۃ وصفیۃ بنت حیی بن اخطب الخیبریۃ الہارونیۃ وجویریۃ بنت الحارث الخزاعیۃ المصطلقیۃ وکانت ہذہ بعد وفات خدیجۃ رضی اللہ عنہا ۱۲ ۷۹ قولہ وطلبن منہ الخ روی انہن سالتہ ثیاب الزینۃ وزیادۃ النفقۃ فنزلت ہذہ الآیۃ بیض ۱۲ ۸۰ قولہ ما لیس عندہ من ثیاب الزینۃ وزیادۃ النفقۃ فہجرہن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وآلی ان لا یقربہن شہرا فنزلت الآیۃ وحکی النقاش ان ازواجہ طالبتہ فکان اولہن ام سلمۃ سالتہ سترا معلما فلم یقدر علیہ وسالتہ میمونۃ حلۃ یمانیۃ وسالتہ زینب ثوبا مخططا وہو البرد الیمانی وسالتہ ام حبیبۃ ثوبا سحولیا وسالتہ کل واحدۃ شیئا ۱۲ کمالین ۸۱ قولہ امتعکن ای اعطکن المتعۃ بیضاوی وقولہ اسرحکن قال فی الصراح تسریح المرأۃ تطلیقہا ۱۲ ک

عَلَیْکُمْ بالمعاونۃ جمع شحیح وھو حال من ضمیر یاتون فَاِذَا جَآءَ الْخَوْفُ رَاَیْتَھُمْ یَنْظُرُوْنَ اِلَیْکَ
تَدُوْرُ اَعْیُنُھُمْ کَالَّذِیْ کنظر اوکدوران الذی یُغْشٰی عَلَیْہِ مِنَ الْمَوْتِ ای سکراتہ فَاِذَا ذَھَبَ الْخَوْفُ
وحیزت الغنائم سَلَقُوْکُمْ اٰذوکم وضربوکم بِاَلْسِنَۃٍ حِدَادٍ اَشِحَّۃً عَلَی الْخَیْرِ ای الغنیمۃ یطلبونہا اُولٰٓئِکَ
لَمْ یُؤْمِنُوْا حقیقۃ فَاَحْبَطَ اللّٰہُ اَعْمَالَھُمْ وَکَانَ ذٰلِکَ الاحباط عَلَی اللّٰہِ یَسِیْرًا بارادتہ یَحْسَبُوْنَ
الْاَحْزَابَ من الکفار لَمْ یَذْھَبُوْا الی مکۃ لخوفہم منہم وَاِنْ یَّاْتِ الْاَحْزَابُ کرۃ اخری یَوَدُّوْا یتمنوا لَوْ
اَنَّھُمْ بَادُوْنَ فِی الْاَعْرَابِ ای کائنون فی البادیۃ یَسْاَلُوْنَ عَنْ اَنْبَآئِکُمْ اخبارکم مع الکفار وَلَوْ کَانُوْا
فِیْکُمْ ھذہ الکرۃ مَّا قٰتَلُوْٓا اِلَّا قَلِیْلًا ریاء وخوفا من التعییر لَقَدْ کَانَ لَکُمْ فِیْ رَسُوْلِ اللّٰہِ اُسْوَۃٌ بکسر ع ۲ ۱۲ ۱۸
الھمزۃ وضمہا حَسَنَۃٌ اقتداء بہ فی القتال والثبات فی مواطنہ لِّمَنْ بدل من لکم کَانَ یَرْجُوا اللّٰہَ یخاف
وَالْیَوْمَ الْاٰخِرَ وَذَکَرَ اللّٰہَ کَثِیْرًا بخلاف من لیس کذلک وَلَمَّا رَاَ الْمُؤْمِنُوْنَ الْاَحْزَابَ من الکفار
قَالُوْا ھٰذَا مَا وَعَدَنَا اللّٰہُ وَرَسُوْلُہٗ من الابتلاء والنصر وَصَدَقَ اللّٰہُ وَرَسُوْلُہٗ فی الوعد وَمَا زَادَھُمْ
ذلک اِلَّآ اِیْمَانًا تصدیقا بوعد اللہ وَّتَسْلِیْمًا لامرہ مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ رِجَالٌ صَدَقُوْا مَا عَاھَدُوا اللّٰہَ
عَلَیْہِ من الثبات مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فَمِنْھُمْ مَّنْ قَضٰی نَحْبَہٗ مات او قتل فی سبیل اللہ وَمِنْھُمْ
مَّنْ یَّنْتَظِرُ ذلک وَمَا بَدَّلُوْا تَبْدِیْلًا فی العہد وھم بخلاف حال المنافقین لِّیَجْزِیَ اللّٰہُ الصّٰدِقِیْنَ
بِصِدْقِھِمْ وَیُعَذِّبَ الْمُنٰفِقِیْنَ اِنْ شَآءَ بان یمیتہم علی نفاقہم اَوْ یَتُوْبَ عَلَیْھِمْ ان شاء اِنَّ اللّٰہَ
کَانَ غَفُوْرًا لمن تاب رَّحِیْمًا بہ وَرَدَّ اللّٰہُ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا ای الاحزاب بِغَیْظِھِمْ لَمْ یَنَالُوْا خَیْرًا مرادھم
من الظفر بالمؤمنین وَکَفَی اللّٰہُ الْمُؤْمِنِیْنَ الْقِتَالَ بالریح والملئکۃ وَکَانَ اللّٰہُ قَوِیًّا علی ایجاد ما
یریدہ عَزِیْزًا غالبا علی امرہ وَاَنْزَلَ الَّذِیْنَ ظَاھَرُوْھُمْ مِّنْ اَھْلِ الْکِتٰبِ ای قریظۃ مِنْ صَیَاصِیْھِمْ
حصونہم جمع صیصیۃ وھو ما یتحصن بہ وَقَذَفَ فِیْ قُلُوْبِھِمُ الرُّعْبَ الخوف فَرِیْقًا تَقْتُلُوْنَ منہم
وھم المقاتلۃ وَتَاْسِرُوْنَ فَرِیْقًا منہم ای الذراری وَاَوْرَثَکُمْ اَرْضَھُمْ وَدِیَارَھُمْ وَاَمْوَالَھُمْ وَاَرْضًا
لَّمْ تَطَئُوْھَا بعد وھی خیبر اخذت بعد قریظۃ وَکَانَ اللّٰہُ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرًا یٰٓاَیُّھَا النَّبِیُّ قُلْ ع ۳ ۷ ۱۹
لِّاَزْوَاجِکَ وھن تسع وطلبن منہ من زینۃ الدنیا ما لیس عندہ اِنْ کُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَیٰوۃَ
الدُّنْیَا وَزِیْنَتَھَا فَتَعَالَیْنَ اُمَتِّعْکُنَّ ای متعۃ الطلاق وَاُسَرِّحْکُنَّ سَرَاحًا جَمِیْلًا اطلقکن من
غیر ضرار وَاِنْ کُنْتُنَّ تُرِدْنَ اللّٰہَ وَرَسُوْلَہٗ وَالدَّارَ الْاٰخِرَۃَ ای الجنۃ فَاِنَّ اللّٰہَ اَعَدَّ لِلْمُحْسِنٰتِ

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

بین اختیارہن الدنیا فیفارقہن و اختیار الآخرۃ فیمسکہن وہو الظاہر من قولہ سبحانہ فتعالین امتعکن و اسرحکن سراحا جمیلا ومما یدل علی ذلک انہ لم یکن جوابہن علی الفور فانہ قال لعائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا لا تعجلی حتی تستشیری ابویک وفی تفویض الطلاق یکون الجواب علی الفور وذہب قوم الی انہ خیرہن بین الطلاق والمقام معہ وہذا قول عائشۃ ومجاہد والشعبی ومقاتل ویؤید الاول ایضا ما اخرجہ احمد عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال لم یخیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا بین الدنیا والآخرۃ ثم الاکثرون علی ان المخیرۃ اذا اختارت زوجہا لایقع شیٔ ولو اختارت نفسہا تقع واحدۃ رجعیۃ عند الشافعی وبائنۃ عند ابی حنیفۃ وقال زید بن ثابت اذا اختارت الزوج یقع طلقۃ واذا اختارت نفسہا فثلث وقال بہ مالک واستدل للاول بما فی البخاری عن عائشۃ خیرنا رسول اللہ صلعم فاخترناہ ولم یعد طلاقا ولا یخفی ان ذلک لا یستقیم علی قول الاکثر انہ لم یکن تخییرہ صلعم لنسائہ تخییرا بین نفسہا وزوجہا بل بین الدنیا والآخرۃ وقد بینا ان ذلک القول ہو الراجح ۱۲ک **اھ قولہ** فاخترن الآخرۃ ای ومن علی ذلک فکن زاہدات فی الدنیا حتی ورد ان عائشۃ دخل علیہا ثمانون الف درہم من بیت المال فامرت جاریتہا بتفرقتہا ففرقتہا فی مجلس واحد فلما فرغت طلبت عائشۃ منہا شیئا تفطر بہ وکانت صائمۃ فلم تجد منہا شیئا ۱۲ صاوی **۵۲ قولہ** یا نساء النبی من یات منکن بفاحشۃ ہذہ الآیات خطاب من اللہ لازواج النبی اظہار الفضلہن وعظم قدرہن عند اللہ تعالیٰ لان العتاب ...

لیصلح ولا یلیق وہذا اللفظ یستعمل تارۃ فی الحظر والنفی کما ہنا وتارۃ فی الامتناع عقلا کما فی قولہ تعالیٰ ما کان لکم ان تنبتوا شجرہا وتارۃ فی الامتناع شرعا کقولہ تعالیٰ وما کان لبشر

مِنْكُنَّ بارادۃ الآخرۃ اَجْرًا عَظِيْمًا ۝ ای الجنۃ فاخترن الآخرۃ علی الدنیا يٰنِسَآءَ النَّبِيِّ مَنْ يَّاْتِ
مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبَيِّنَةٍ بفتح الیاء وکسرہا ای بُیِّنت اوہی بینۃ يُّضٰعَفْ وفی قراءۃ یضعف بالتشدید
وفی اخری نضعف بالنون معہ ونصب العذاب لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ ضعفی عذاب غیرہن
ای مثلیہ وَكَانَ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيْرًا ۝ وَمَنْ يَّقْنُتْ یطع مِنْكُنَّ لِلّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ وَتَعْمَلْ
صَالِحًا نُّؤْتِهَآ اَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ ای مثلی ثواب غیرہن من نساء وفی قراءۃ بالتحتانیۃ فی تعمل ونؤتہا و
اَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيْمًا ۝ فی الجنۃ زیادۃ يٰنِسَآءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَاَحَدٍ کجماعۃ مِّنَ النِّسَآءِ اِنِ
اتَّقَيْتُنَّ اللّٰهَ فانکن اعظم فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ للرجال فَيَطْمَعَ الَّذِيْ فِيْ قَلْبِهٖ مَرَضٌ نفاق وَّ
قُلْنَ قَوْلًا مَّعْرُوْفًا ۝ من غیر خضوع وَقَرْنَ بکسر القاف وفتحہا فِيْ بُيُوْتِكُنَّ من القرار واصلہ اقررن
بکسر الراء وفتحہا من قررت بفتح الراء وکسرہا نقلت حرکۃ الراء الی القاف وحذفت مع ہمزۃ
الوصل وَلَا تَبَرَّجْنَ بترک احدی التائین من اصلہ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْاُوْلٰى ای ما قبل الاسلام
من اظہار النساء محاسنہن للرجال والاظہار بعد الاسلام مذکور فی اٰیۃ وَلَا يُبْدِيْنَ زِيْنَتَهُنَّ اِلَّا
مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَاَقِمْنَ الصَّلٰوةَ وَاٰتِيْنَ الزَّكٰوةَ وَاَطِعْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ ۭ اِنَّمَا يُرِيْدُ اللّٰهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ
الرِّجْسَ الاثم اَهْلَ الْبَيْتِ ای نساء النبی وَيُطَهِّرَكُمْ منہ تَطْهِيْرًا ۝ وَاذْكُرْنَ مَا يُتْلٰى فِيْ بُيُوْتِكُنَّ
مِنْ اٰيٰتِ اللّٰهِ القراٰن وَالْحِكْمَةِ السنۃ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ لَطِيْفًا باولیائہ خَبِيْرًا ۝ بجمیع خلقہ اِنَّ
الْمُسْلِمِيْنَ وَالْمُسْلِمٰتِ وَالْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ وَالْقٰنِتِيْنَ وَالْقٰنِتٰتِ المطیعات وَالصّٰدِقِيْنَ وَ
الصّٰدِقٰتِ فی الایمان وَالصّٰبِرِيْنَ وَالصّٰبِرٰتِ علی الطاعات وَالْخٰشِعِيْنَ المتواضعین وَالْخٰشِعٰتِ
المتواضعات وَالْمُتَصَدِّقِيْنَ وَالْمُتَصَدِّقٰتِ وَالصَّآئِمِيْنَ وَالصّٰٓئِمٰتِ وَالْحٰفِظِيْنَ فُرُوْجَهُمْ وَالْحٰفِظٰتِ
عن الحرام وَالذّٰكِرِيْنَ اللّٰهَ كَثِيْرًا وَّالذّٰكِرٰتِ اَعَدَّ اللّٰهُ لَهُمْ مَّغْفِرَةً للمعاصی وَّاَجْرًا عَظِيْمًا ۝ علی الطاعات
وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَّلَا مُؤْمِنَةٍ اِذَا قَضَى اللّٰهُ وَرَسُوْلُهٗٓ اَمْرًا اَنْ يَّكُوْنَ بالتاء والیاء لَهُمُ الْخِيَرَةُ الاختیار
مِنْ اَمْرِهِمْ ۭ خلاف امر اللہ ورسولہ نزلت فی عبد اللہ بن جحش واختہ زینب خطبہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم
وعنی لزید بن حارثۃ فکرہا ذلک حین علماہ لظنہما قبل ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خطبہا لنفسہ ثم
رضیا للاٰیۃ وَمَنْ يَّعْصِ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ فَقَدْ ضَلَّ ضَلٰلًا مُّبِيْنًا ۝ بیّنا فزوجہا النبی لزید ثم
وقع بصرہ علیہا بعد حین فوقع فی نفسہ حبہا وفی نفس زید کراہتہا ثم قال للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ارید فراقہا

قربہن من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لانہن ضجیعاتہ فی الجنۃ فبقدر القرب من رسول اللہ یکون القرب من اللہ خلافا لمن شذ وزعم ان حب النبی والقرب منہ والتعلق بہ شرف ۱۲ صاوی **۵۳ قولہ** بفاحشۃ ای سیئۃ من قول وفعل کالنشوز وسوء الخلق واختیار الحیوۃ الدنیا وزینتہا علی اللہ تعالیٰ ورسولہ خطیب وفی الجمل بفاحشۃ ای معصیۃ ظاہرۃ قیل ہو کقولہ تعالیٰ لئن اشرکت لیحبطن عملک لا ان منہن من اتت بفاحشۃ لان اللہ تعالیٰ صان ازواج الانبیاء عن الفاحشۃ ۱۲ **۵۴ قولہ** یا نساء النبی لستن کاحد من النساء تقدم ان حکمۃ التشدید علیہن شدۃ قربہن من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو دلیل علی رفعۃ قدرہن وعظم رتبتہن فلا یلیق منہن التوغل فی الشہوات وتطلب زینۃ الدنیا لان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لست من الدنیا ولیست الدنیا منی والمقربون منہ کذلک والمعنی لیست الواحدۃ منکن کالواحدۃ من آحاد النساء فالتفاضل فی الافراد ۱۲ صاوی **۵۵ قولہ** کاحد کجماعۃ الخ حمل احدا علی الجمع لیطابق المشبہ فان نساء النبی جماعۃ ۱۲ ای کما قبل الاسلام کذا نقل عن قتادۃ فی تفسیر الجاہلیۃ الاولی ۱۲ **۵۶ قولہ** ان اتقیتن قیل جواب ہذا الشرط محذوف یدل علیہ ما قبلہ وہو الذی یشیر لہ صنیع الشارح فان قولہ فانکن اعظم تعلیل لنفی المساواۃ التی یفیدہا التشبیہ وعلی ہذا فقولہ فلا تخضعن الخ مستانف وقیل ہو الجواب ۱۲ جمل **۵۷ قولہ** فانکن اعظم وفی کلام المص اشارۃ الی ان الجملۃ الشرطیۃ متعلقۃ بما قبلہ وظاہر التفاسیر الاخر ان جزاءہا قولہ فلا تخضعن بالقول للرجال ان اتقیتن فلا تکلمن کلاما لینا خاضعا مع الرجال ککلام المریبات ۱۲ک **۵۸ قولہ** فلا تخضعن بالقول عند مخاطبۃ الناس ای لا تجبن بقولکن خاضعا لینا مثل قول المطمعات وبالفارسیۃ پس نرمی وفروتنی مکنید در سخن گفتن با مردان بیگانہ من الروح ۱۲ **۵۹ قولہ** وقرن فی بیوتکن بالفارسیۃ وآرام گیرید در خانہای خویش ۱۲ **۶۰ قولہ** من القرار ای الثبات اشار الی توجیہ القراءتین فمن کسر القاف قال ان قرن امر من القرار وہو السکون تقول قر یقر وقار اذا ثبت وسکن واصلہ اقررن فحذفت الراء تخفیفا ثم الہمزۃ استغناء عنہا فصار قرن ومن قر یقر بکسر القاف فی المضارع فاصلہ اقررن بکسر الراء ہذا قراءۃ الجمہور وقرأ نافع وعاصم وابو جعفر بفتح القاف فی المضارع واصلہ اقررن ۱۲ **۶۱ قولہ** ولا تبرجن ای لا تبخترن فی مشیکن ابو السعود وقیل ہو ابراز الزینۃ وابراز المحاسن للرجال ۱۲ خطیب **۶۲ قولہ** یا اہل البیت یشیر الی انہ منصوب علی النداء ای نساء النبی صلعم اختلف فی المراد باہل البیت فی ہذا الامر فروی ابن حاتم عن ابن عباس انہا نزلت فی نساء النبی صلعم وروی ابن جریر عن عکرمۃ انہ کان ینادی فی السوق انہا نزلت فیہن وذہب ابو سعید الخدری ومجاہد وقتادۃ الی انہم علی وفاطمۃ والحسنان استدل علیہ بتذکیر ضمیر علیکم ویطہرکم والصواب انہا یعمہن وفاطمۃ وعلیا وابنیہما اما شمولہا لہن فان سیاق الکلام معہن وفیما قبلہ وکذا فیما بعدہ الخطاب معہن واما لہم فلما فی مسلم ان علیا وفاطمۃ وحسنا وحسینا جاؤا فادخلہم النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی کساء من شعر اسود کان علیہ ثم قرأ انما یرید اللہ لیذہب عنکم الرجس اہل البیت آہ وفی مسند احمد وغیرہ عن ام سلمۃ انہ صلعم کان فی بیتہا فجاء علی وفاطمۃ وابناہما وجلسوا عندہ علی کساء خیبری فانزل اللہ ہذہ الآیۃ فاخذ فضل الکساء وغطاہم بہ ثم اخرج یدہ فالوی بہا الی السماء قال اللہم اہل بیتی وحامتی فاذہب الرجس عنہم وطہرہم تطہیرا قالت فادخلت ای راسی البیت فقلت وانا معکم یا رسول فقال انک علی خیر وفی اسنادہ من لم یسم وبقیۃ اسنادہ ثقات وروی ابن جریر عن ابی سعید قال النبی صلعم نزلت ہذہ الآیۃ فی خمسۃ فی وفی علی وحسن وحسین وفاطمۃ ولو سلم انہا نزلت فیہم خاصۃ فاذا کن من اہل بیتہ فہؤلاء احق واولی بہذہ التسمیۃ وہذا مثل ما قالوا ان مسجدا اسس علی التقوی انہا نزلت فی مسجد قبا کما فی البخاری ومع ذلک انہ صلعم لما سئل عنہا قال ہو مسجدی ہذا والتوفیق انہ اذا کان ذلک اسس علی التقوی فمسجدی ہذا اولی واحری بہذہ التسمیۃ ولکن لا دلیل للشیعۃ فی الآیۃ علی ثبوت العصمۃ لہم لدخول الازواج ولو سلم عدم دخولہن فیہا فلا تدل علی العصمۃ من الذنب لانہ یجوز کون التطہیر بالعفو عنہا بل ہو اظہر لاقتضاء التطہیر وقوع المطہر عنہ ولو سلم فنقول کما اوردہ ابن تیمیۃ الجواب علی اصل القدریۃ ومنہم الامامیۃ ظاہر فانہ تعالیٰ قد اراد ایمان من علی وجہ الارض فما تقع مرادہ واما علی اصل اہل الاثبات فالتحقیق ان الارادۃ نوعان ارادۃ شرعیۃ دینیۃ یتضمن رضاہ ومحبتہ وارادۃ تکوینیۃ قدریۃ یتضمن خلقہ وتقدیرہ الاول مثل یرید اللہ بکم الیسر ولا یرید بکم العسر وکقولہ یرید اللہ لیبین لکم ویہدیکم سنن الذین

من قبلکم ویتوب علیکم واللہ یرید ان یتوب علیکم ویرید الذین یتبعون الشہوات فان ارادۃ اللہ فی ہذہ الآیات متضمنۃ لمحبۃ اللہ ورضاہ والثانیۃ کقولہ تعالیٰ فمن یرد اللہ ان یہدیہ یشرح صدرہ للاسلام ومن یرد ان یضلہ یجعل صدرہ ضیقا حرجا والآیۃ من قبیل الاولی ولو عم فلا یثبت بالمعنی الذی ادعوہ وہو العصمۃ عن الخطأ والاثم کلیہما بل عن الاثم فقط ۱۲ کمالین **۶۳ قولہ** اے نساء النبی قصرہ علیہن لمراعاۃ السیاق والا فقد قیل الآیۃ عامۃ فی اہل بیت سکنہ وہن ازواجہ واہل بیت نسبہ وہن ذریتہ ۱۲ صاوی **۶۴ قولہ** واذکرن ویاد کنید ای زنان پیغمبر ای فی انفسکن ذکرا دائما او اذکرنہ لغیرکن علی جہۃ الوعظ والتعلیم ۱۲ خطیب **۶۵ قولہ** ان المسلمین والمسلمات الخ سبب نزولہا ان ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم جلس یتذکرن فیما بینہن ویقلن ان اللہ ذکر الرجال فی القرآن ولم یذکر النساء بخیر فیما فینا خیر یذکر بہ انا نخاف ان لا تقبل منا طاعۃ فسالت ام سلمۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکانت کثیرۃ السوال فقالت یا رسول اللہ ما بال ربنا یذکر الرجال فی کتابہ ولا یذکر النساء فنخشی ان لا یکون فیہن خیر فنزلت جبرا لخاطرہن ۱۲ صاوی **۶۶ قولہ** والذاکرین اللہ کثیرا ای بقلوبہم والسنتہم فی کل حالۃ ومن علامات الاکثار من الذکر الہج بہ عند الاستیقاظ من النوم وقال مجاہد لا یکون العبد من الذاکرین اللہ کثیرا حتی یذکر اللہ تعالیٰ قائما وقاعدا ومضطجعا من الخطیب والروح وفی الکبیر یعنی ہم فی جمیع ہذہ الاحوال یذکرون اللہ وروی ان ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم قلن یا رسول اللہ ذکر اللہ الرجال فی القرآن بخیر فما فینا خیر نذکر بہ فنزلت ۱۲ بیضاوی **۶۷ قولہ** الاختیار یشیر الی انہ مصدر علی غیر القیاس کالطیرۃ وقال القاضی الخیرۃ ما یتخیر ۱۲ک **۶۸ قولہ** نزلت فی عبد اللہ بن جحش واختہ زینب ای بنت جحش ایضا وامہا امیمۃ بنت عبد المطلب عمۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقولہ فکرہا ذلک ای کون الخطبۃ لزید وذلک انہا لما علمت الحال قالت انا بنت عمتک یا رسول اللہ فلا ارضاہ لنفسی ...

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

ـلـه قوله اي فقال امسك عليك زوجك قد ... ان الله اخبره انه ... قال ابو قتادة و ذهب اليه ابن جرير الطبري وغيره انه ... ثم وقع منه استحسان لها وهي في عصمة زيد وانه كان حريصا على ان يطلقها زيد فيتزوجها هو ثم ان زيدا لما اخبره انه يريد فراقها وشكا منها غلظ قولها وعصيان امره واذى باللسان وتعظيما بالشرف قال له امسك عليك زوجك واتق الله اي فيما تقول عنها وهو يخفي الحرص على طلاق زيد اياها وهذا الذي كان يخفي في نفسه لكنه لزم ما يجب من الامر بالمعروف وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال جاء زيد فقال يا رسول الله ان زينب اشتدت على لسانها وانا اريد ان اطلقها فقال اتق الله وامسك عليك زوجك قال والنبي صلعم يحب ان يطلقها ويخشى الناس وقال مقاتل انه صلى الله عليه وسلم اتى زيدا يوما فطلبه فابصر زينب نائمة وكانت بيضاء جميلة جسيمة من اتم نساء قريش فهواها وقال سبحان الله مقلب القلوب فسمعت زينب بالتسبيحة فذكرتها لزيد ففطن زيد فقال يا رسول الله ائذن لي في طلاقها فان فيها كبرا تعظم علي وتؤذيني بلسانها فقال النبي صلعم امسك عليك زوجك واتق الله وعند الحاكم في المستدرك من طريق فيه الواقدي عن محمد بن يحيى بن حبان نحو ذلك لكنه مرسل والواقدي ضعيف وقد خطأ القشيري وعياض وغيرهما من روى من المفسرين انه صلعم لما رآها اعجبته ووقع في قلبه حبها واحب طلاق زيد لها قال القشيري هذا اقدام عظيم من قائله وتفريط بحق النبي صلعم وبفضله وكيف يقال راها فاعجبته وهي ابنة عمته لم يزل يراها منذ ولدت ولم يكن النساء يحتجبن منه صلعم وهو الذي زوجها لزيد وقال بعضهم انه غير صحيح وان صح عن قائله فهو منكر من القول تحاشي جانب النبوة والذي اشار اليه جماعة من اهل التحقيق في هذه القصة انه تبارك وتعالى اوحى اليه انه سيزوجها وذلك بحكمة اقتضتها الارادة الالهية فهذا الذي عاتبه الله على اخفائه من زيد روى ابن ابي حاتم عن طريق السدي انه صلعم اراد ان يزوجها زيدا فكرهت ذلك ثم انها رضيت به فزوجها اياه ثم اعلم الله نبيه بعد انها من ازواجه فكان يستحيي ان يامره بطلاقها وكان لا يزال يكون بين زيد وزينب ما يكون بين الناس فامره ان يمسك عليه زوجه وكان يخشى الناس ان يعيبوا عليه ويقولوا تزوج امرأة ابنه وروى ايضا عن علي بن الحسين رضـ قال اعلم الله نبيه ان زينب ستكون من ازواجه قبل ان يتزوجها فلما اتاه زيد يشكوها قال اتق واسك عليك زوجك قال الله تعالى قد اخبرتك اني مزوجكها وتخفي في نفسك ما الله مبديه قال القرطبي قال علماؤنا قول علي بن الحسين احسن ما قيل في الآية وهو الذي عليه اهل التحقيق من المفسرين والعلماء الراسخين كالزهري والقاضي وابو بكر بن العلاء والقاضي ابو بكر ابن العربي وغيرهم ذكر هذا كله العلامة عبد الرؤف المناوي في شرح الالفية للعراقي ١٢ ك ـ٥٢ـ قوله اشتراه رسول الله الخ اي صورة والا فهو كان حرا لعدم مشروعية الرق بالسبي قبل البعثة خصوصا والوقت وقت فترة واهلها ناجون لا يقال فيهم حربيون وفي نسبة الشراء لرسول الله صلى الله عليه وسلم نوع تسمح اذ المنقول في السير ان خديجة اشترته باربعمائة درهم ثم وهبته للنبي صلى الله عليه وسلم ١٢ جمل ـ٥٣ـ قوله وتبناه اي قبل البعثة ايضا ١٢ جمل ـ٥٤ـ قوله واتق الله اي فلا تطلقها وهو نهي تنزيه اذ اولى ما تقول عنها من الكبر واذى الزوج ونحوها ١٢ ـ٥٥ـ قوله وتخفي في نفسك وهو علمها بان زيد سيطلقها وستنكحها يعني انك تعلم بما اعلمتك انها ستكون زوجتك وانت تخفي في نفسك هذا المعنى والله يريد ان ينجز لك وعده ويبدي انها زوجتك بقوله زوجناكها من روح البيان ١٢ ـ٥٦ـ قوله من محبتها وان لو فارقها الخ هذا هو المشهور فيما بينهم والذي عليه اهل التحقيق هو علم ان زيدا سيطلقها وهو ينكحها كما علمه الله بذلك كما مر بيانه آنفا ١٢ ك ـ٥٧ـ قوله فلما قضى زيد منها وطرا اي بان لم يبق له فيها ارب وطلقها وانقضت عدتها ١٢ صاوي ـ٥٨ـ قوله زوجناكها اه اي ولم نحوجك الى ولي من الخلق يعقد لك عليها تشريفا لك ولها قال انس كانت زينب تفتخر على ازواج النبي صلى الله عليه وسلم وتقول زوجكن بهاليكن وزوجني الله من فوق سبع سموات وكانت تقول للنبي جدي وجدك واحد وليس من نسائك من هي كذلك غيري وقد انكحنيك الله والسفير في ذلك جبريل ١٢ جمل ـ٥٩ـ قوله فدخل عليها بغير اذن الخ يعني از نزول آيت بخانه زينب آمد بى دستورى وزينب گفت يا رسول بى خطبه وبى گواه حضرت فرموده كه الله المزوج وجبريل الشاهد وهو من خصائصه عليه السلام واباح الامام محمد انعقاد النكاح بغير شهود خلافا لهما وروي انها لما اعتدت قال رسول الله لزيد ما اجد احدا اوثق في نفسي منك اخطب علي زينب قال زيد فانطلقت فاذا هي تخمر عجينها فقلت يا زينب البشرى فان رسول الله يخطبك ففرحت ونزل القرآن زوجناكها فتزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخل بها وما اولم على امرأة من نسائه ما اولم عليها ذبح شاة واطعم الناس الخبز واللحم ملخصا من الروح ١٢ ـ٦٠ـ قوله بغير اذن اي ولا عقد ولا صداق وهذا من خصوصياته التي لم يشركه فيها احد بالاجماع وكان تزوجه سنة خمس من الهجرة وقيل سنة ثلاث وهي اول من مات بعده من زوجاته ماتت بعده بعشر سنين ولها من العمر ثلاث وخمسون سنة ١٢ صاوي ـ٦١ـ قوله خبزا ولحما اي فذبح شاة واطعم الناس خبزا ولحما حتى تركوه ولم يولم النبي على احد من نسائه كما اولم على زينب ١٢ ـ٦٢ـ قوله سنة الله الخ اسم موضوع موضع كقوله ترابا وجندلا مؤكد لقوله ما كان على النبي من حرج كانه قيل سن الله ذلك سنة في الانبياء الماضين وهو ان لا يحرج عليهم في الاقدام على ما اباح لهم ووسع عليهم في باب النكاح وغيره ١٢ مدارك ـ٦٣ـ قوله ما كان محمد ابا احد من رجالكم اي ابوة حقيقة فلا ينافي انه ابوهم من حيث انه شفيق عليهم وناصح لهم يجب عليهم تعظيمه وتوقيره ١٢ ص ـ٦٤ـ قوله خاتم النبيين قال اهل السنة والجماعة لا نبي بعد نبينا نبي لقوله تعالى ولكن رسول الله وخاتم النبيين وقوله عليه السلام لا نبي بعدي ومن قال بعد نبينا نبي يكفر لانه انكر النص وكذلك لو شك فيه لان الحجة تبين الحق من الباطل ومن ادعى النبوة بعد موت محمد لا يكون دعواه الا باطلا انتهى ١٢ روح ـ٦٥ـ قوله واذا نزل السيد عيسى يحكم بشريعته جواب عما يقال كيف قال تعالى وخاتم النبيين وعيسى ينزل بعده وهو نبي ولا يرد على هذا حكمه باشياء من وضع الجزية وعدم قبوله غير الاسلام ونحو ذلك مما جاء في الاحاديث مما يخالف شرعنا الآن لان ذلك شرع نبينا عند نزول عيسى عليهما الصلاة والسلام وقال الزمخشري فان قلت كيف كان آخر الانبياء وعيسى ينزل في آخر الزمان قلت معنى كونه آخر الانبياء انه لا نبي بعده احد وعيسى ممن نبي قبله وحين ينزل ينزل عاملا بشريعة محمد صلى الله عليه وسلم اه كرخي ١٢ جمل ـ٦٦ـ قوله اول النهار وآخره تخصيصها بالذكر للدلالة على فضيلتها على ساير الاوقات لكونهما مشهورين والمراد بالتسبيح كما قاله مجاهد سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله فعبر بالتسبيح عن اخواته وقيل صلوا صلوة الصبح والعصر وعن الكلبي وسبحوه بكرة صلوا صلوة الفجر واصيلا الصلوات الاربعة الباقية ١٢ ك ـ٦٧ـ قوله اي يستغفرون لكم المراد بالصلوة الاهتمام والعناية بما يصلحكم على وجه المجاز وذلك من الله رحمة ومن الملائكة استغفار فالآية من قبيل عموم المجاز لا من عموم المشترك ١٢ ـ٦٨ـ قوله ليديم اخراجه جواب عما يقال ان اخراجه ايانا من الظلمات حاصل بمجرد الايمان وايضاح الجواب ان المراد دوام هذا الاخراج لان الغفلة عن الخالق اذا دامت ربما اخرجت العبد من النور اي الايمان اعاذنا الله ١٢ صاوي ـ٦٩ـ قوله يوم يلقونه اي يوم لقائه عند الموت او عند الخروج من القبور او عند دخول الجنة ١٢ بيضاوي ـ٧٠ـ قوله منذرا اشير الى انه فعيل بمعنى المفعل كاليم وبديع بمعنى مولم ومبدع ١٢ ك ـ٧١ـ قوله بامره دفع بذلك ما يقال ان الاذن حاصل بقوله ارسلناك فاجاب بان المراد بالاذن تسهيل وتيسير ومن هنا اخذ الاشياخ استعمال الاجازة للمريدين فمن اجازه اشياخه ينبغي من العلم والارشاد فقد سهلت له الطريق وتيسرت ومن لم تحصل له الاجازة وتصدر بنفسه فقد عطل نفسه وغيره وانسدت عليه الطريق ١٢ صاوي ـ٧٢ـ قوله وسراجا منيرا يحتمل ان المراد بالسراج الشمس وهو ظاهر ويحتمل ان المراد به المصباح وحينئذ فيقال انما شبه بالسراج ولم يشبه بالشمس مع ان نورها اتم لان السراج يسهل اقتباس الانوار منه وهو صلى الله عليه وسلم تقتبس منه الانوار الحسية والمعنوية ١٢ صاوي

فقال امسك عليك زوجك كما قال تعالى وَاِذْ منصوب باذكر تَقُوْلُ لِلَّذِيْٓ اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَيْهِ بالاسلام وَاَنْعَمْتَ عَلَيْهِ بالاعتاق وهو زيد بن حارثة كان من سبي الجاهلية اشتراه رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل البعثة واعتقه وتبناه اَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللّٰهَ في امر طلاقها وَتُخْفِيْ فِيْ نَفْسِكَ مَا اللّٰهُ مُبْدِيْهِ مظهره من محبتها وان لو فارقها زيد تزوجتها وَتَخْشَى النَّاسَ ان يقولوا تزوج محمد زوجة ابنه وَاللّٰهُ اَحَقُّ اَنْ تَخْشٰىهُ في كل شيء وتزوجها ولا عليك من قول الناس ثم طلقها زيد وانقضت عدتها قال الله تعالى فَلَمَّا قَضٰى زَيْدٌ مِّنْهَا وَطَرًا حاجة زَوَّجْنٰكَهَا فدخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم بغير اذن واشبع المسلمين خبزا ولحما لِكَيْ لَا يَكُوْنَ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ حَرَجٌ فِيْٓ اَزْوَاجِ اَدْعِيَآئِهِمْ اِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ اَمْرُ اللّٰهِ مقضيه مَفْعُوْلًا ۝ مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيْمَا فَرَضَ احل اللّٰهُ لَهٗ سُنَّةَ اللّٰهِ اي كسنة الله فنصب بنزع الخافض فِي الَّذِيْنَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ من الانبياء ان لا حرج عليهم في ذلك توسعة لهم في النكاح وَكَانَ اَمْرُ اللّٰهِ فعله قَدَرًا مَّقْدُوْرًا ۝ مقضيا اَلَّذِيْنَ نعت للذين قبله يُبَلِّغُوْنَ رِسٰلٰتِ اللّٰهِ وَيَخْشَوْنَهٗ وَلَا يَخْشَوْنَ اَحَدًا اِلَّا اللّٰهَ فلا يخشون مقالة الناس فيما احل الله لهم وَكَفٰى بِاللّٰهِ حَسِيْبًا ۝ حافظا لاعمال خلقه ومحاسبهم مَا كَانَ مُحَمَّدٌ اَبَآ اَحَدٍ مِّنْ رِّجَالِكُمْ فليس ابا زيد اي والده فلا يحرم عليه التزوج بزوجته زينب وَلٰكِنْ كان رَّسُوْلَ اللّٰهِ وَخَاتَمَ النَّبِيّٖنَ فلا يكون له ابن رجل بعده يكون نبيا وفي قراءة بفتح التاء كآلة الختم اي به ختموا وَكَانَ اللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمًا ۝ منه بان لا نبي بعده واذا نزل السيد عيسى يحكم بشريعته يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اذْكُرُوا اللّٰهَ ذِكْرًا كَثِيْرًا ۝ وَّسَبِّحُوْهُ بُكْرَةً وَّاَصِيْلًا ۝ اول النهار وآخره هُوَ الَّذِيْ يُصَلِّيْ عَلَيْكُمْ اي يرحمكم وَمَلٰٓئِكَتُهٗ اي يستغفرون لكم لِيُخْرِجَكُمْ ليديم اخراجه اياكم مِّنَ الظُّلُمٰتِ اي الكفر اِلَى النُّوْرِ اي الايمان وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِيْنَ رَحِيْمًا ۝ تَحِيَّتُهُمْ منه تعالى يَوْمَ يَلْقَوْنَهٗ سَلٰمٌ بلسان الملٰئكة وَاَعَدَّ لَهُمْ اَجْرًا كَرِيْمًا ۝ هو الجنة يٰٓاَيُّهَا النَّبِيُّ اِنَّآ اَرْسَلْنٰكَ شَاهِدًا على من ارسلت اليهم وَّمُبَشِّرًا من صدقك بالجنة وَّنَذِيْرًا ۝ منذرا من كذبك بالنار وَّدَاعِيًا اِلَى اللّٰهِ الى طاعته بِاِذْنِهٖ بامره وَسِرَاجًا مُّنِيْرًا ۝ اي مثله في الاهتداء به وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِيْنَ بِاَنَّ لَهُمْ مِّنَ اللّٰهِ فَضْلًا كَبِيْرًا ۝ هو الجنة وَلَا تُطِعِ الْكٰفِرِيْنَ وَالْمُنٰفِقِيْنَ فيما يخالف شريعتك وَدَعْ اترك اَذٰىهُمْ لا تجازهم عليه الى ان تؤمر فيهم بامر وَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ فهو كافيك وَكَفٰى بِاللّٰهِ وَكِيْلًا ۝ مفوضا اليه يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنٰتِ ثُمَّ طَلَّقْتُمُوْهُنَّ مِنْ قَبْلِ اَنْ

ع ٥ / ٦ / ٢

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

لها شئ قبل الفراق واشار الشارح الى هذا التفصيل بقوله ان لم يسم لهن اصدقة الخ جمل وقال فى التفسير الاحمدى فان كان فرض لها مهر يجب على الزوج نصف المفروض والمتعة حينئذ مستحبة وان لم يفرض لها مهر لم يجب من المهر شئ ولكن يجب المتعة حينئذ وهى درع وخمار وملحفة على الاصح ١٢ ۵۳ قوله والا فلهن نصف المهر فقط قاله ابن عباس وعليه الشافعى والتفصيل انها تجب المتعة لكل مطلقة فى الجديد من قول الشافعى الا لغير المدخولة المفروض لها فهى سنة فى حقها وهو رواية عن احمد ويحكى عن على وقال مالك تستحب لكل الا لهذه وقال ابوحنيفة واحمد فى رواية تستحب للمدخولة مطلقا وتجب لغير المدخولة التى لم يسم لها فاذا سمى لها لم يشرع فى حقها لقوله تعالى فى سورة البقرة وان طلقتموهن من قبل ان تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم ١٢ ک ۵۴ قوله كصفية جويرية التمثيل بها يقتضى عطف ما ملكت يمينك على صلة اتيت اجورهن فانها من الازواج تزوجها بعد عتقها ولو جعلت معطوفة على ازواجك فالصواب ح التمثيل بمارية وريحانة بخلاف من لم يهاجرن كام هانى فانها تحرم عليه وذلك من خصائصه صلى الله عليه وسلم روى الترمذى عن ام هانى خطبنى النبى صلى الله عليه وسلم فاعتذرت له بعذرى ثم انزل الله هذه الآية فلم احل له لانى لم اهاجر معه كنت من الطلقاء قال السيوطى فى

تمسوهن وفى قراءة تماسوهن اى تجامعوهن فما لكم عليهن من عدة تعتدونها تحصونها
اما من العدد او الاعتداد ١٢
بالاقراء او غيرها فمتعوهن اعطوهن ما يتمتعن به اى ان لم يسم لهن اصدقة والا فلهن نصف
المسمى فقط قاله ابن عباس وعليه الشافعى وسرحوهن سراحا جميلا ۝ خلوا سبيلهن من غير
اضرار يا ايها النبى انا احللنا لك ازواجك التى اتيت اجورهن مهورهن وما ملكت يمينك
مما افاء الله عليك من الكفار بالسبى كصفية وجويرية وبنات عمك وبنات عماتك وبنات خالك وبنات
خلتك التى هاجرن معك بخلاف من لم يهاجرن وامراة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبى ان
اراد النبى ان يستنكحها يطلب نكاحها بغير صداق خالصة لك من دون المؤمنين ۝ النكاح
بلفظ الهبة من غير صداق قد علمنا ما فرضنا عليهم اى المؤمنين فى ازواجهم من الاحكام بان
لا يزيدوا على اربع نسوة ولا يتزوجوا الا بولى وشهود ومهر وفى ما ملكت ايمانهم من الاماء بشراء او
غيره بان تكون الامة ممن تحل لمالكها كالكتابية بخلاف المجوسية والوثنية وان تستبرأ قبل
الوطى لكيلا متعلق بما قبل ذلك يكون عليك حرج ضيق فى النكاح وكان الله غفورا فيما يعسر
التحرز عنه رحيما ۝ بالتوسعة فى ذلك ترجى بالهمزة والياء بدله تؤخر من تشاء منهن اى ازواجك
عن نوبتها وتؤوى تضم اليك من تشاء منهن فتاتيها ومن ابتغيت طلبت ممن عزلت من
القسمة فلا جناح عليك فى طلبها وضمها اليك خير فى ذلك بعد ان كان القسم واجبا عليه ذلك
التخيير ادنى اقرب الى ان تقر اعينهن ولا يحزن ويرضين بما اتيتهن ما ذكر المخير فيه كلهن
تاكيد للفاعل فى يرضين والله يعلم ما فى قلوبكم من امر النساء والميل الى بعضهن وانما خيرناك
فيهن تيسيرا عليك فى كل ما اردت وكان الله عليما بخلقه حليما ۝ عن عقابهم لا يحل بالتاء والياء
لك النساء من بعد التسع اللاتى اخترنك ولا ان تبدل بترك احدى التائين فى الاصل بهن من
ازواج بان تطلقهن او بعضهن وتنكح بدل من طلقت ولو اعجبك حسنهن الا ما ملكت يمينك
من الاماء فتحل لك وقد ملك بعدهن مارية القبطية وولدت له ابراهيم ومات فى حيوته وكان
ع ١٢ ٦ ٣ الله على كل شئ رقيبا ۝ حفيظا يا ايها الذين امنوا لا تدخلوا بيوت النبى الا ان يؤذن لكم
فى موضع النصب على الحال ١٢
فى الدخول بالدعاء الى طعام فتدخلوا غير نظرين منتظرين انه نضجه مصدر انى يانى
ولكن اذا دعيتم فادخلوا فاذا طعمتم فانتشروا ولا تمكثوا مستانسين لحديث من

[illegible]

خصائصه ما حرم صلى الله عليه وسلم خاصة نكاح من لم يهاجر فى احد الوجهين انتهى ويحتمل الحل عليه كتقييد الاحلال له باعطائها المهر معجلة وتقييد احلال المملوكة بكونها سبية وعن بعض معناه اللاتى اسلمن ١٢ كمالين ۵۵ قوله وبنات عمك وبنات عماتك اى نساء قريش المنسوبات لابيك وقوله وبنات خالاتك اى نساء بنى زهرة المنسوبات لامك و حكمة افراد العم والخال دون العمة والخالة ان العم والخال يعمان اذا اضيفا لكونهما مفردين خاليين من تاء الوحدة والخالة والعمة لا يعمان لوجود التاء ١٢ ص ۵۶ قوله وبنات خالاتك الخ نصبها باحللنا لان معنى احللنا قضينا او حكمنا حلها فلم ينافى الماضى الشرط المستقبل او نقول احللنا جواب الشرط بحسب المعنى والحقيقة فهى ايضا مستقبل ١٢ ک ۵۷ قوله خالصة لك العامة على النصب وفيه اوجه احدها انه منصوب على الحال من فاعل وهبت اى حال كونها خالصة لك دون غيرك الثانى انها حال من امرأة لانها وصفت فتخصصت وهو بمعنى الاول واليه ذهب الزجاج الثالث انها نعت مصدر مقدر اى هبة خالصة فنصبها بوهبت الرابع انها مصدر مؤكد كوعد الله آه ١٢ ج ۵۸ قوله من غير صداق وذلك قول مالك والشافعى واحمد وقال ابوحنيفة رح ينعقد النكاح لغيره صلى الله عليه وسلم وانما خص النبى لعدم وجوب المهر عليه ١٢ ۵۹ قوله ومهر لكن عند الشافعى رح ان كل ما يصلح ثمنا فى البيع يصلح مهرا فى النكاح قل او كثر وغير مقدر من عند الله وان تقديره الى راى الزوج و عندنا هو مقدر شرعا من عند الله تعالى وهو عشرة دراهم والزيادة عليه بالغا ما بلغ تبرع والنقصان عنه ممنوع من تفسير الاحمدى وتفصيله فى كتب الاصول وقد يقال ان قدر المفروض لم يعلم من الآية فيكون مجملا واجيب بان المفروض مجمل فقد بينه عليه السلام بقوله لا مهر اقل من عشرة دراهم او قدرناه بالقياس على اليد فى حد السرقة ولا ضير فيه هكذا قالوا ١٢ ۶۰ قوله متعلق بما قبل ذلك يعنى لقوله خالصة لك وفى قوله قد علمنا ما فرضنا آه جملة معترضة ١٢ ک ۶۱ قوله ترجى فى القاموس ارجاء الامر آخره والمعنى تؤخر يا محمد من تشاء من ازواجك وتترك مضاجعتها من غير نظر الى نوبة وقسم وعدل ١٢ ۶۲ قوله ومن ابتغيت طلبت اى طلبت ردها الى فراشك بعد ان عزلتها واسقطتها من القسمة جمل وفى ابى السعود على قوله ممن عزلت اى طلقتها بالرجعة والعزل الترك والتبعيد ١٢ روح ۶۳ قوله طلبت اى بالرجعة فلا اثم وقيل هى محمولة على اباحة التبدل بازواجه بعد التحريم ١٢ ک ۶۴ قوله خير فى ذلك الخ اختلف المفسرون فى معنى هذه الآية فاشهر الاقوال انها فى القسم بينهن وذلك ان التسوية بينهن فى القسم كانت واجبة عليه فلما نزلت هذه الآية سقط عنه وصار الاختيار اليه فيهن من الخطيب ١٢ ۶۵ قوله ذلك ادنى الخ هذا اشارة الى حكمة تخييره فى القسم وعدم وجوبه عليه والمعنى لم يجب عليه القسم بين نسائه مع انه عدل لان التخيير اقرب الى سكون اعينهن وعدم حزنهن واقرب الى رضاهن بما حصل لهن لانهن اذا علمن ان الله لم يوجب على النبى شيئا من القسم وحصل منه القسم سررن بذلك وقنعن به ١٢ صاوى ۶۶ قوله ان تقر اعينهن اى لانهن اذا علمن ان هذا التخيير من عند الله اطمانت نفوسهن وذهبت التغاير وحصلت الرضا وقرت العيون ١٢ ک ۶۷ قوله لا يحل لك النساء من بعد التسع الخ هذه الآية منسوخة بالآية السابقة وهى يا ايها النبى انا احللنا لك ازواجك اللاتى اتيت اجورهن وما ملكت يمينك مما افاء الله عليك الآية ويؤيده ما روى عن عائشة رضى الله عنها ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى حل له من النساء ما شاء وقيل معناه لا يحل لك النساء من بعد الاجناس الاربعة التى نص على احلالهن فهو محكم غير منسوخة هكذا ذكره صاحب الكشاف وكلام صاحب المدارك ايضا يساعده وذكر فى البيضاوى ان ناسخه ليس هذه الآية بل الآية التى فاصله بينها وبين قوله تعالى لا يحل لك النساء من بعد وهى قوله تعالى ترجى من تشاء منهن و تؤوى اليك من تشاء على تقدير ان يكون معناه تطلق من تشاء وتمسك من تشاء ملخص من التفسير الاحمدى ١٢ ۶۸ قوله والياء اى التحتية للاكثر لان تانيث الجمع غير حقيقى مع وجود الفصل والتاء الفوقية لابى عمرو ويعقوب ١٢ ک ۶۹ قوله بعد التسع جزاء لهن على اختيارهن النبى صلى الله عليه وسلم والآخرة فلم تحل له غيرهن اختلفوا فى الآية فقيل انها محكمة لم تنسخ بل هى ناسخة لقوله تعالى ترجى من تشاء على المعنى الثانى روى ابن مردويه عن ابن عباس حبسه الله عليهن كما حبسهن عليه وهو المروى عن الحسن وابن سيرين وقيل انها منسوخة بقوله ترجى من تشاء منهن على وجه فانه وان تقدمها قراءة فهو مسبوق نزولا بما رواه احمد والترمذى و النسائى عن عائشة ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى حل له من النساء ما شاء اخرج ابن ابى حاتم عن ام سلمة نحوه وذلك اصح وقال شيخ الاسلام ابن حجر اختلف فى قوله لا يحل لك النساء من بعد هل المراد بعد الاوصاف المذكورة فكان يحل له صنف دون صنف او بعد النساء الموجودة عند التخيير على قولين والى الاول ذهب ابى بن كعب ومن وافقه كما اخرجه عبد الله بن احمد والى الثانى وان ذلك وقع مجازاة لهن على اختيارهن نعم الواقع لم يتجدد له تزوج بعد القصة المذكورة لكن ذلك لا يرفع الحجاب انتهى وعن ابن عباس كما رواه الترمذى لا يحل لك من بعد الاجناس الاربعة التى نص على احلالهن ولا ان تبدل بهن ازواجا من اخر ١٢ ک ۷۰ قوله الا ما ملكت يمينك فيه وجهان احدهما انه مستثنى من النساء فيجوز فيه وجهان النصب على اصل الاستثناء والرفع على البدل وهو المختار والثانى انه مستثنى من ازواج قال ابو البقاء فيجوز ان يكون فى موضع نصب على اصل الاستثناء وان يكون فى موضع جر بدلا منهن على اللفظ وان يكون فى موضع نصب بدلا منهن على المحل آه ١٢ ج ۷۱ قوله يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا الخ هذه الآية نزلت فى شان وليمة زينب بنت جحش حين بنى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا القوم فاصابوا من الطعام ثم خرجوا وبقى رهط عند النبى صلى الله عليه وسلم فاطالوا المكث فثقل على النبى صلى الله عليه وسلم ١٢ صاوى ملخصاً ۷۲ قوله اناه اى وقت الطعام او ادراكه بيضاوى وفى الخطيب روى عن ابن عباس انها نزلت فى ناس من المسلمين كانوا يتحينون طعام رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الطعام الى ان يدرك ثم ياكلون ولا يخرجون وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتاذى بهم فنزلت هذه الآية وقال اكثر المفسرين نزلت هذه الآية فى شان وليمة زينب حين دخل بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجتمع الناس فى الوليمة ويأكل الناس ويخرج ثم يدخل الى ان قال انس رض يا رسول الله دعوت حتى ما اجد احدا ادعوه فقال ارفعوا طعامكم وتفرق الناس كلهم وبقى ثلاثة نفر يتحدثون فاطالوا فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخرجوا فلم يخرجوا وكان رسول ص

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

ـ قوله اى لا يترك بيانه لما كان الحياء لا يليق به سبحانه فانه عبارة عن تكسر النفس والانقباض اوله بغاية وهو الترك وقرئ فى الشاذ يستحى بياء واحدة وحذف احدى اليائين ١٢ ك ٥٤ قوله واذا سالتموهن الخ روى ان عمر رضى الله عنه قال يا رسول الله يدخل عليك البر والفاجر فلو امرت امهات المؤمنين بالحجاب فنزلت ١٢ بيضاوى ٥٥ قوله فاسئلوهن الخ هذه آية الحجاب التى امر بها امهات المؤمنين بعد ان كان النساء لا يحتجبن وفيها جواز سماع كلامهن ومخاطبتهن وكان ذلك فى ذى القعدة من السنة الخامسة من الهجرة كما رواه ابن سعد قال عياض فرض الحجاب مما اختص به فهو فرض عليهن بلا خلاف فى الوجه والكفين فلا يجوز لهن كشف ذلك فى الشهادة ولا غيرها ولا اظهار شخوصهن وان كن مستترات الا ما دعت اليه ضرورة ثم استدل بما فى الموطا ان حفصة لما توفى سترها النساء عن ان يرى شخصها وان زينب بنت جحش جعلت لها القبة فوق نعشها ليستر شخصها انتهى قال الحافظ وليس فيما ذكره دليل على ان ما ادعاه فرض ذلك عليهن فقد كن بعد النبى صلى الله عليه وسلم يحججن ويطفن وكان الصحابة ومن بعدهم يسمعون منهن الحديث وهم مستترات الابدان لا الاشخاص ١٢ ك ٥٦ قوله من الخواطر المريبة فان كل واحد من الرجل والمرأة اذا لم ير الاخر لم يقع فى قلبه شىء ١٢ روح ٥٧ قوله ولان آه نزلت فى رجل من اصحابه عزم ان ينكح بعض نسائه ان قبض رواه ابن ابى حاتم عن ابن عباس ونقل عن السدى ان العازم على ذلك طلحة بن عبيد الله كذا روى

بعضكم لبعض اِنَّ ذٰلِكُمْ المكث كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيٖ مِنْكُمْ ان يخرجكم وَاللّٰهُ لَا يَسْتَحْيٖ
مِنَ الْحَقِّ ان يخرجكم اى لا يترك بيانه وقرئ يستحى بياء واحدة وَاِذَا سَاَلْتُمُوْهُنَّ اى ازواج النبى
مَتَاعًا فَسْئَلُوْهُنَّ مِنْ وَّرَآءِ حِجَابٍ ستر ذٰلِكُمْ اَطْهَرُ لِقُلُوْبِكُمْ وَقُلُوْبِهِنَّ من الخواطر المريبة وَمَا كَانَ
لَكُمْ اَنْ تُؤْذُوْا رَسُوْلَ اللّٰهِ بشىء وَلَآ اَنْ تَنْكِحُوْٓا اَزْوَاجَهٗ مِنْ بَعْدِهٖٓ اَبَدًا اِنَّ ذٰلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللّٰهِ
ذنبا عَظِيْمًا ۝ اِنْ تُبْدُوْا شَيْـًٔا اَوْ تُخْفُوْهُ من نكاحهن بعده فَاِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمًا ۝ فيجازيكم
عليه لَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ فِيْٓ اٰبَآئِهِنَّ وَلَآ اَبْنَآئِهِنَّ وَلَآ اِخْوَانِهِنَّ وَلَآ اَبْنَآءِ اِخْوَانِهِنَّ وَلَآ اَبْنَآءِ اَخَوٰتِهِنَّ
وَلَا نِسَآئِهِنَّ اى المؤمنات وَلَا مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُنَّ من الاماء والعبيد ان يروهن ويكلموهن من غير
حجاب وَاتَّقِيْنَ اللّٰهَ فيما امرتن به اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيْدًا ۝ لا يخفى عليه شىء اِنَّ اللّٰهَ وَ
مَلٰٓئِكَتَهٗ يُصَلُّوْنَ عَلَى النَّبِيِّ محمد صلى الله عليه وسلم يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا صَلُّوْا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوْا تَسْلِيْمًا ۝ اى قولوا
اللهم صل على محمد وسلم اِنَّ الَّذِيْنَ يُؤْذُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ وهم الكفار يصفون الله بما هو منزه عنه
من الولد والشريك ويكذبون رسله لَعَنَهُمُ اللّٰهُ فِي الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ ابعدهم وَاَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا
مُّهِيْنًا ۝ ذا اهانة وهو النار وَالَّذِيْنَ يُؤْذُوْنَ الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ بِغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوْا يرمونهم بغير ما
عملوا فَقَدِ احْتَمَلُوْا بُهْتَانًا تحملوا كذبا وَّاِثْمًا مُّبِيْنًا ۝ بينا يٰٓاَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّاَزْوَاجِكَ وَبَنٰتِكَ وَنِسَآءِ
الْمُؤْمِنِيْنَ يُدْنِيْنَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيْبِهِنَّ جمع جلباب وهى الملحفة التى تشتمل بها المرأة اى
يرخين بعضها على الوجوه اذا خرجن لحاجتهن الا عينا واحدة ذٰلِكَ اَدْنٰٓى اقرب الى اَنْ يُّعْرَفْنَ بانهن
حرائر فَلَا يُؤْذَيْنَ بالتعرض لهن بخلاف الاماء فلا يغطين وجوههن وكان المنافقون يتعرضون
لهن وَكَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا لما سلف منهن من ترك الستر رَّحِيْمًا ۝ بهن اذ سترهن لَئِنْ لام قسم
لَّمْ يَنْتَهِ الْمُنٰفِقُوْنَ عن نفاقهم وَالَّذِيْنَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ بالزنا وَالْمُرْجِفُوْنَ فِي الْمَدِيْنَةِ
المؤمنين بقولهم قد اتاكم العدو وسراياكم قتلوا او هزموا لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ لنسلطنك عليهم
ثُمَّ لَا يُجَاوِرُوْنَكَ يساكنونك فِيْهَآ اِلَّا قَلِيْلًا ۝ ثم يخرجون مَّلْعُوْنِيْنَ مبعدين عن الرحمة اَيْنَمَا
ثُقِفُوْٓا وجدوا اُخِذُوْا وَقُتِّلُوْا تَقْتِيْلًا ۝ اى الحكم فيهم هذا على جهة الامر به سُنَّةَ اللّٰهِ اى سن
الله ذلك فِي الَّذِيْنَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ من الامم الماضية فى منافقيهم المرجفين المؤمنين وَلَنْ
تَجِدَ لِسُنَّةِ اللّٰهِ تَبْدِيْلًا ۝ منه يَسْـَٔلُكَ النَّاسُ اى اهل مكة عَنِ السَّاعَةِ متى تكون قُلْ اِنَّمَا

صـ تقريره ويجوز ان يكون ملعونين نعتا لقليلا على انه منصوب على الاستثناء من واو يجاورونك كما تقدم تقريره اى لا يجاورك منهم احد الا قليلا ملعونا ويجوز ان يكون منصوبا باخذوا

عن مقاتل ١٢ ك ٥٨ قوله لا جناح عليهن الآية روى انه لما نزلت آية الحجاب وهم احتجاب النساء من الرجل قال الآباء والابناء والاقارب نحن ايضا يا رسول الله نكلمهن من وراء حجاب فنزل عقبها قوله تعالى لا جناح عليهن الآية والمراد من النساء المؤمنات بدليل الاضافة الى كلمة هن ومن ما ملكت ايمانهن الاماء خاصة على ما قال سعيد بن المسيب وقيل يتناول العبيد وبه اخذ الشافعى من الاحمدى وعبارة روح البيان ولا ما ملكت ايمانهن من العبيد والاماء فيكون عبد المرأة محرما لها فيجوز له الدخول عليها اذا كان عفيفا وان ينظر اليها كالمحارم وقيل من الاماء خاصة فيكون العبد حكمه حكم الاجنبى معها قال فى بحر العلوم وهو اقرب الى التقوى لان عبد المرأة كالاجنبى خصيا كان او فحلا وهو قول ابى حنيفة رضى الله عنه وعليه الجمهور فلا يجوز لها الحج الا السفر معه وقد اجاز رؤيته الى وجهها وكفيها اذا وجد الامن من الشهوة ولكن جواز النظر لا يوجب المحرمية ملخصا ١٢ ٥٩ قوله فى آبائهن الخ ولم يذكر العم والخال لانهما يجريان مجرى الوالدين وقد جاءت تسمية العم ابا فى القرآن فى قوله تعالى واله آبائك ابراهيم واسمعيل واسحق ١٢ كماليين وروى انه لما نزلت آية الحجاب قال آباؤهن وابناؤهن يا رسول الله او نكلمهن ايضا من وراء حجاب فنزلت هذه الآية ١٢ صاوى ٦٠ قوله اى المؤمنات اى فلا يجوز للكتابيات الدخول عليهن وقيل هو عام وانما قال لا نسائهن لانهن من اجناسهن ١٢ ك ٦١ قوله من غير حجاب الخ وذلك مذهب الشافعى وقال ابو حنيفة والجمهور عبد المرأة كالاجنبى وقد مر فى سورة النور ١٢ ك ٦٢ قوله يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه اى ادعوا له بما يليق به وحكمة صلاة الملائكة والمؤمنين على النبى تشريفهم بذلك حيث اقتدوا بالله فى مطلق الصلاة واظهار تعظيمه صلى الله عليه وسلم و مكافاة لبعض حقوقه على الخلق لانه الواسطة العظمى فى كل نعمة وصلت لهم وحق على من وصل له نعمة من شخص ان يكافئه فصلاة جميع الخلق عليه مكافاة لبعض ما يجب عليهم من حقوقه ان قلت ان صلاتهم طلب من الله ان يصلى عليه وهو مصل عليه مطلقا طلبوا او لا اجيب بان الخلق لما كانوا عاجزين عن مكافاته صلى الله عليه وسلم طلبوا من القادر المالك ان يكافئه و لا شك ان الصلاة الواصلة للنبى صلى الله عليه وسلم من الله لا تقف عند حد فكلما طلبت من الله زادت على نبيه فهى دائمة بدوام الله ١٢ صاوى ٦٣ قوله صلوا عليه وسلموا تسليما ثم ان للصلوة والتسليمات مواطن فمنها ان يصلى عند سماع اسمه الشريف فى الاذان قال القهستانى فى شرحه الكبير نقلا عن كنز العباد اعلم انه يستحب ان يقال عند سماع الاولى من الشهادة الثانية صلى الله عليك يا رسول الله وعند سماع الثانية قرة عينى بك يا رسول الله ثم يقال اللهم متعنى بالسمع والبصر بعد وضع ظفر الابهامين على العينين فانه صلى الله عليه وسلم قائد له الى الجنة انتهى وحضرت شيخ امام ابو طالب محمد بن على المكى رفع الله درجته در قوت القلوب روايت كرده از ابن عيينه كه حضرت پيغمبر عليه السلام بمسجد درآمد وابو بكر رضى الله عنه ظفر ابهامين چشم خود را مسح كرد وگفت قرة عينى بك يا رسول الله وچون بلال رضى الله عنه از اذان فراغت روى نمود حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمود كه يا ابا بكر هر كه بگويد آنچه تو گفتى از روى شوق بلقاى من وبكند آنچه تو كردى خداى در گذرد گناهان وى را آنچه باشد نو وكهنه خطا وعمد ونهان وآشكار واز مضمرات برين وجه نقل كرده وقال عليه السلام من سمع اسمى فى الاذان فقبل ظفرى ابهاميه ومسح على عينيه لم يعم ابدا قال الامام السخاوى فى المقاصد الحسنة ان هذا الحديث لم يصح فى المرفوع والمرفوع من الحديث هو ما اخبر الصحابى عن قول رسول الله عليه السلام وفى شرح اليمانى ويكره تقبيل الظفرين ووضعهما على العينين لانه لم يرد فيه والذى ورد فيه ليس بصحيح انتهى يقول الفقير قد صح من العلماء تجويز الاخذ بالحديث الضعيف فى العمليات فكون الحديث المذكور غير مرفوع لا يستلزم ترك العمل بمضمونه وقد اصاب القهستانى فى القول باستحبابه وكفانا كلام الامام المكى فى كتابه فانه قد شهد الشيخ السهروردى فى عوارف المعارف بوفور علمه وكثرة حفظه وقوة حاله وقبل جميع ما اورده فى كتابه قوت القلوب ملخصا من روح البيان ولقد فصلنا الكلام واطنبناه لان بعض الناس ينازع فيه لقلة علمه وقوله تسليما مصدر مؤكد قال الامام ولم تؤكد الصلاة لانها مؤكدة بقوله ان الله و ملائكته الخ وقال بعض الفضلاء انه سئل فى منامه لم خص السلام بالمؤمنين دون الله وملائكته و لم يذكر له جوابا قلت قد لاح لى فيه نكتة سرية اى شريفة وهى ان السلام تسليمه عما يؤذيه فلما جاءت هذه الآية عقيب ذكر ما يؤذى النبى والاذية انما هى من البشر فناسب التخصيص بهم والتاكيد واليه الاشارة بما ذكر بعده ١٢ شهاب من الجمل ٦٤ قوله اى قولوا الخ وهى واجبة فى العمر مرة عند الكرخى و كلما ذكر اسمه عند الطحاوى وفى الصلوة بعد التشهد فى القعدة الاخيرة عند الشافعى ١٢ ك ٦٥ قوله يا ايها النبى قل لازواجك الخ سبب نزولها ان المنافقين كانوا يتعرضون للنساء بالاذية يريدون منهن الزنا ولم يكونوا يطلبون الا الاماء ولكن كانوا لا يعرفون الحرة من الامة لان زى الكل واحد تخرج الحرة والامة فى درع وخمار فشكون ذلك لازواجهن فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت ١٢ صاوى ٦٦ قوله يدنين اى يقربن ١٢ خطيب وقوله تشتمل اى تتغطى وتستر بها المرأة فوق الدرع والخمار ١٢ ٦٧ قوله جمع جلباب و هى الملاءة الخ بالمد الربطة وهى كل ملاءة غير ذات لفقين كلها نسج واحد وقطعة واحدة كذا فى القاموس سميت بذلك لانها تملأ الجسد ١٢ ك ٦٨ قوله وكان المنافقون يتعرضون لهن اى للنساء اذا خرجن لكن كانوا يتعرضون للاماء دون الحرائر ولم يكونوا يعرفون الحرة من الامة لان زى الكل كان واحدا فكن يخرجن فى درع وخمار فشكوا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل نهى الحرائر عن ان يتشبهن بالاماء بقوله يا ايها النبى قل لازواجك ١٢ جمل ٦٩ قوله والمرجفون اصل الارجاف التحريك ماخوذ من الرجفة التى هى الزلزلة ووصف به الاخبار الكاذبة لكونها متزلزلة غير ثابتة ابو السعود وفى التاج الارجاف خبر دروغ افگندن ١٢ ٧٠ قوله قد اتاكم العدو اى يرجفون باخبار السوء عن سرايا المسلمين بان يقولوا انهزموا وقتلوا واخذوا وجرى عليهم كيت وكيت واتاكم العدو وغير ذلك من الاراجيف الموذية الموقعة لقلوب المؤمنين فى الاضطراب والكسر والرعب ١٢ ٧١ قوله ليسا كنونك بالفارسية پس همسائگى نكنند باتو در مدينه فان الجار من يقرب مسكنه والمجاورة باكسى همسائگى كردن ١٢ ٧٢ قوله ملعونين حال من فاعل يجاورونك قاله ابن عطية والزمخشرى وابو البقاء قال ابن عطية لانه بمعنى ينتفون منها ملعونين وقال الزمخشرى دخل حرف الاستثناء على الحال والظرف معا كما مر فى قوله الا ان يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين وجوز الزمخشرى ان ينتصب على الذم وجوز ابن عطية ان يكون بدلا من قليلا على انه حال كما تقدم صـ

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

عِلْمُهَا عِنْدَ اللّٰهِ ۭ وَمَا يُدْرِيكَ يعلمك بها اى انت لا تعلمها لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُوْنُ توجد قَرِيْبًا ۝
اِنَّ اللّٰهَ لَعَنَ الْكٰفِرِيْنَ ابعدهم وَاَعَدَّ لَهُمْ سَعِيْرًا ۝ نارا شديدة يدخلونها خٰلِدِيْنَ مقدرا
خلودهم فِيْهَآ اَبَدًا ۚ لَا يَجِدُوْنَ وَلِيًّا يحفظهم عنها وَّلَا نَصِيْرًا ۝ يدفعها عنهم يَوْمَ تُقَلَّبُ وُجُوْهُهُمْ
فِى النَّارِ يَقُوْلُوْنَ يا للتنبيه لَيْتَنَآ اَطَعْنَا اللّٰهَ وَاَطَعْنَا الرَّسُوْلَا ۝ وَقَالُوْا اى الاتباع منهم رَبَّنَآ اِنَّآ
اَطَعْنَا سَادَتَنَا وفى قراءة ساداتنا جمع الجمع وَكُبَرَآءَنَا فَاَضَلُّوْنَا السَّبِيْلَا ۝ طريق الهدى رَبَّنَآ اٰتِهِمْ
ع ١٠ ٥ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ اى مثلى عذابنا وَالْعَنْهُمْ عذبهم لَعْنًا كَبِيْرًا ۝ عدده وفى قراءة بالموحدة
اى عظيما يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَكُوْنُوْا مع نبيكم كَالَّذِيْنَ اٰذَوْا مُوْسٰى بقولهم مثلا ما يمنعه ان
يغتسل معنا الا انه ادر فَبَرَّاَهُ اللّٰهُ مِمَّا قَالُوْا ۭ بان وضع ثوبه على حجر ليغتسل ففر الحجر به حتى
وقف بين ملأ من بنى اسرائيل فادركه موسى فاخذ ثوبه واستتر به فراوه لا ادرة به وهى نفخة فى
الخصية وَكَانَ عِنْدَ اللّٰهِ وَجِيْهًا ۝ ذا جاه ومما اوذى به نبينا صلى الله عليه وسلم انه قسم قسما فقال رجل
هذه قسمة ما اريد بها وجه الله فغضب النبى صلى الله عليه وسلم من ذلك وقال يرحم الله موسى لقد
اوذى باكثر من هذا فصبر رواه البخارى يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَقُوْلُوْا قَوْلًا سَدِيْدًا ۝ صوابا
يُّصْلِحْ لَكُمْ اَعْمَالَكُمْ يتقبلها وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوْبَكُمْ ۭ وَمَنْ يُّطِعِ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيْمًا ۝
نال غاية مطلوبه اِنَّا عَرَضْنَا الْاَمَانَةَ الصلوات وغيرها مما فى فعلها من الثواب وتركها من العقاب عَلَى
السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَالْجِبَالِ بان خلق فيها فهما ونطقا فَاَبَيْنَ اَنْ يَّحْمِلْنَهَا وَاَشْفَقْنَ خفن مِنْهَا وَحَمَلَهَا
الْاِنْسَانُ ۭ ادم بعد عرضها عليه اِنَّهٗ كَانَ ظَلُوْمًا لنفسه بما حمله جَهُوْلًا ۝ به لِّيُعَذِّبَ اللّٰهُ اللام متعلقة
بعرضنا المترتب عليه حمل ادم الْمُنٰفِقِيْنَ وَالْمُنٰفِقٰتِ وَالْمُشْرِكِيْنَ وَالْمُشْرِكٰتِ المضيعين الامانة
ع ٩ ٥ وَيَتُوْبَ اللّٰهُ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ ۭ المؤدين الامانة وَكَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا للمؤمنين رَّحِيْمًا ۝ بهم

سورة السبا مكية الا ويرى الذين اوتوا العلم الاية وهى اربع او خمس و خمسون اية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

اَلْحَمْدُ حمد الله تعالى نفسه بذلك والمراد به الثناء بمضمونه من ثبوت الحمد وهو الوصف بالجميل
لِلّٰهِ الَّذِيْ لَهٗ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَمَا فِى الْاَرْضِ ملكا وخلقا وعبيدا وَلَهُ الْحَمْدُ فِى الْاٰخِرَةِ ۭ
كالدنيا يحمده اولياؤه اذا دخلوا الجنة وَهُوَ الْحَكِيْمُ فى فعله الْخَبِيْرُ ۝ بخلقه يَعْلَمُ مَا يَلِجُ

وقريبا خبر كان على حذف موصوف اى شيئا قريبا وقيل التقدير قيام الساعة فروعيت الساعة فى تانيث تكون وروعى المضاف المحذوف فى تذكير قريبا وقيل قريبا لكثرة استعماله استعمال الظروف فهو هنا ظرف فى موضع الخبر آه ١٢جمل ٥٢ قوله لعل الساعة تكون قريبا لعل حرف ترجى وتنصب والساعة اسمها وجملة تكون خبرها وقريبا حال وتكون تامة ولذا فسرها بتوجد والمعنى قل اترجى وجود الساعة عن قريب فكل منهما جملة مستقلة كما ورد ان الدنيا سبعة آلاف سنة بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الالف السابع فلم يبق من الدنيا الا قليل ١٢صاوى ٥٣ قوله خالدين فيها آه اى فى السعير لانها مؤنثة اولانه فى معنى جهنم وقوله ابدا تاكيد لما استفيد من خالدين وقوله لا يجدون حال ثانية اوحال من خالدين آه ١٢جمل ٥٤ قوله يوم تقلب اى تصرف من جهة الى جهة كاللحم يشوى بالنار اومن حال الى حال ١٢ك ٥٥ قوله يقولون ياليتنا كلام مستانف واقع فى جواب سوال مقدر كانه قيل ماذا اصنعوا عند ذلك فقيل يقولون متحسرين على ما فاتهم ياليتنا ١٢ص ٥٦ قوله ساداتنا جمع الجمع اى بالف بعد الدال وكسر التاء على جمع الجمع للدلالة على الكثرة قرأة ابن عامر والباقون بغير الف بعد الدال وفتح التاء على انه جمع تكسير غير مجموع بالف وتاء ١٢خطيب ٥٧ قوله جمع الجمع اے للدلالة على الكثرة واصل سادة سودة وهو شاذ فى فيعل وان جعل جمع سايد قريب من القياس كفاجر وفجرة ١٢ ٥٨ قوله وفى قراءة بالموحدة اى بالباء الموحدة يعنى كبيرا وهما قراءة العاصم فمعناه والعنهم لعنا هو اشد اللعن واعظمه وقرأ الباقون بالثاء المثلثة اى كثير العدد ١٢الخطيب والبيضاوى ٥٩ قوله آذوا موسى نزل فى شان زيد وزينب وما سمع فيه من مقالة بعض الناس ما يمنعه ان يغتسل معنا عريانا وكانوا يغسلون عراة الا انه آدر بمد الهمزة والدال المهملة اى منتفخ الخصية ١٢ك ١٠ قوله ما يمنعه ان يغتسل معنا الخ اے لما روى ان بنى اسرائيل كانوا يغتسلون عراة ينظر بعضهم الى سوءة بعض وكان موسى يغتسل وحده فقالوا والله ما يمنع موسى ان يغتسل معنا الا انه آدر فذهب يوما يغتسل فوضع ثوبه على حجر ففر الحجر بثوبه فجعل موسى عليه السلام يعدو واثره يقول ثوبى حجر ثوبى حجر حتى نظرت بنو اسرائيل الى سوءة موسى فقالوا والله ما بموسى من باس فقام الحجر حتى نظروا اليه فاخذ ثوبه فاستتر به وطفق بالحجر ضربا قال ابوهريرة والله ان به ندبا اى اثرا ستة او سبعة من ضرب موسى ١٢صاوى ١١ قوله الا انه آدر على وزن افعل وهو من له ادرة روح والادرة بالضم نفخة فى الخصية كذا فى مجمع البحار وسيأتى معناه من الشارح ايضا ١٢ ١٢ قوله بان وضع آه كذا روى البخارى عن ابى هريرة وروى ابن جرير باسناد قوى عن ابن عباس عن على قال صعد موسى هارون الجبل فمات هارون فقال بنو اسرائيل لموسى انت قتلته فحملته الملائكة فمروا به مجالس بنى اسرائيل فعلموا موته وانه غير مقتول قال الطبرى يحتمل هذا هو المراد بالاذى فى الآية قال الحافظ وما فى الصحيح اصح لكن لا مانع من ان يكون لشئ سببان فاكثر وقال ابو العالية ان قارون استاجر مومسة لتقذف موسى بنفسها على راس الملأ فعصمها الله وبرى موسى من ذلك واهلك قارون ١٢ك ١٣ قوله وجيها اى ذا قدر ومنزلة وكان مستجاب الدعوة يقال وجه يوجه وجاهة فهو وجيه اذا كان ذا جاه وقدر ١٢ك ١٤ قوله قولا سديدا المراد به قولا فيه رضى الله بان يكون مما يعنى الانسان فدخل فى ذلك جميع الطاعات القولية وهذا التفسير اتم من غيره ١٢صاوى ١٥ قوله صوابا كذا نقل عن ابن عباس وفى القاموس السداد الصواب من القول والعمل والمراد نهيهم عما خاضوا فيه من حديث زينب عن غير قصد وعدل فى القول ١٢ ١٦ قوله انا عرضنا الامانة الخ بان قلنا لهن تحملن الامانة بتمامها قلن بعد ما انطقهن الله وما فيها قلنا ان احسنتن اثبتن و وان اساتن عوقبتن ١٢ك ١٧ قوله الصلوات وغيرها الخ واختلف فى هذه الامانة فقال ابن عباس اراد بالامانة الطاعة من الفرائض التى فرضها الله تعالى على عباده وقال ابن مسعود الامانة اداء الصلوة وايتاء الزكوة وصوم رمضان وحج البيت وصدق الحديث وقضاء الدين والعدل فى المكيال والميزان وقال ابو العالية ما امروا به ونهوا عنه من الخطيب وفى الكبير فى الامانة وجوه كثيرة منها من قال هو التكليف ومنهم من قال معرفة الله تعالى بما فيها وفى روح البيان الامانة ضد الخيانة وهى على ثلاث مراتب المرتبة الاولى انها التكاليف الشرعية والامور الدينية المرعية ولذا سميت امانة لانها لازمة الوجود كما ان الامانة لازمة الاداء والمرتبة الثانية انها المحبة والعشق والانجذاب الالهى التى هى ثمرة الامانة الاولى ونتيجتها وبها فضل الانسان على الملائكة اذ الملائكة وان حصل لهم المحبة فى الجملة لكن محبتهم ليست بمبنية على المحن والبلايا والتكاليف الشاقة التى توقى الترقى اذ الترقى ليس الا للانسان والمرتبة الثالثة انها الفيض الالهى بلا واسطة وبهذا سماه بالامانة لانه من صفات الحق تعالى فلا يتملكه احد وهذا الفيض انما يحصل بالخروج عن الحجب الوجودية المشار اليها بالظلومية والجهولية وذلك بالفناء فى وجود الهوية والبقاء ببقاء الربوبية وهذه المرتبة نتيجة المرتبة الثانية وغايتها فان العشق من مقام المحبة الصفاتية وهذا الفيض والفناء من مقام المحبوبية الذاتية ملخصا ١٢ ١٨ قوله فابين ان يحملنها فقلن لا طاقة لنا بالعمل ولا نريد ثوابا ولا عقابا وقلن ذلك خوفا وخشية ان لا يقوموا بها وكان العرض عليهن تخييرا لا الزاما ولو الزمهن لم يمتنعن من حملها وحملها الانسان آدم بعد عرضها عليه فقال الله لآدم انى عرضت الامانة على السموات والارض والجبال فلم يطقنها فهل انت آخذ بما فيها قال يارب وما فيها قال ان حملتها اجرت وان ضيعتها عذبت قال حملتها بما فيها قال فما مكث فى الجنة الا قدر ما بين الابكار والعصر حتى اخرجه ابليس من الجنة رواه ابن جرير عن ابن عباس وعن مجاهد ايضا ما كان بين ان تحملها وبين ان يخرج من الجنة الا مقدار ما بين الظهر والعصر ١٢ك ١٩ قوله وحملها الانسان آه قال محى السنة هذا قول ابن عباس وجماعة من التابعين واكثر السلف ونقله ابن ابى حاتم عن الحسن البصرى ومقاتل ومجاهد ورواه ابن جرير عن ابن عباس ايضا وذكر الزجاج وبعض العلماء ان الامانة فى حق السموات والارض والجبال الخضوع والانقياد لمشية الله وارادته وفى حق بنى آدم الطاعة والفرائض ومعنى ابين ان يحملنها على هذا دين الامانة ولم يخش منها وما خرج من عهدتها يقال فلان حامل الامانة ومحتملها اى لا يوديها الى صاحبها ونقل عن الحسن مثل ذلك والظلومية والجهولية باعتبار الجنس وفى القاموس ابين ان يحملنها اى يخنها وخانها الانسان والانسان ههنا الكافر والمنافق ١٢ك ٢٠ قوله ظلوما لنفسه المراد بظلمه لما تعابه اباها وبهذا الظلم ممدوح من الانبياء ومن توقف فيه فهم ان المراد بالظلم حقيقته وهى مجاوزة حد الشرع ١٢جمل ٢١ قوله ليعذب الله المنافقين الخ تعليل للحمل من حيث انه نتيجة كالتاديب للضرب فى ضربته تاديبا بيضاوى قال عليه الصلوة والسلام من قرأ سورة الاحزاب وعلمها اهله وما ملكت يمينه اعطى الامان من عذاب القبر ١٢ابو السعود ٢٢ قوله رحيما بهم اى حيث اثابهم واكرمهم بانواع الكرامات وحكمة اخبار الامة بما حصل ... آدم الامانة ليكونوا على اهبة ويعرفوا انهم متحملون امرا عظيما لم تقدر على حمله الارض والسموات والجبال وقيل فى حق المعصوم انه كان ظلوما جهولا ١٢صاوى ٢٣ قوله كالدنيا اذ النعمة فى الآخرة ايضا لله سبحانه كالدنيا غير انه دار تكليف فيجب فيه الحمد لا فى الآخرة لعدم التكليف ١٢كمالين ٢٤ قوله يحمده اولياؤه فى الجنة سرورا بالنعم وتلذذا بما نالوا من الاجر العظيم بقولهم الحمد لله الذى صدقنا وعده الحمد لله الذى اذهب عنا الحزن ١٢ك ※

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

سله قوله يدخل اى كماء وغيره من الاموات والدفائن والبذور ١٢ ك سله قوله وغيره اسے من الحيوان والمعادن والمار والاموات اذا حضروا ١٢ ك سله قوله ومايعرج فيها ولم يقل مايعرج اليها اشارة الى قبول الاعمال الصالحة لان كلمة الى للغاية فلو قال ومايعرج اليها لفهم الوقوف عند السموات فقال ومايعرج فيها ليفهم نفوذه فيها وصعوده وتمكنه فيها ولهذا قال فى الكلم الطيب اليه يصعد الكلم الطيب لان الله تعالى هو المنتهى ولا مرتبة فوق الوصول ١٢ خطيب سله قوله لا تاتينا الساعة بالفارسية نمى آيد بما قيامت ١٢ سله قوله وربى اتى بالقسم تاكيد اللرد وقوله عالم الغيب تقوية للتاكيد والحكمة فى وصفه تعالى بهذا الوصف الاهتمام لشان المقسم عليه ١٢ ص سله قوله عالم الغيب وصفه بهذه من بين الصفات لان الساعة من ادخل المغيبات فى الخفية ١٢ ك سله قوله بالجر صفة اى قرا ابن كثير وابو عمرو وعاصم بجر الميم صفة لربى وقوله والرفع خبر مبتدأ اى تقديره هو عالم الغيب قراه نافع وابن عامر وقوله وفى قراءة علام بالجر اى قراءة حمزة والكسائى بعد العين بلام الف مشددة وخفض الميم ١٢ سله قوله لا يعزب هو فى قراءة الكسائى بكسر الزاى يغيب عنه يقال عزب يعزب اذا غاب وبعد ١٢ ك سله قوله ولا اصغر آه العامة على رفع اصغر واكبر وفيه وجهان احدهما الابتداء والخبر الا فى كتاب و

يدخل فى الارض كماء وغيره وما يخرج منها كنبات وغيره وما ينزل من السماء من رزق وغيره
وما يعرج يصعد فيها من عمل وغيره وهو الرحيم باوليائه الغفور ○ لهم وقال الذين كفروا لا
تاتينا الساعة القيامة قل لهم بلى وربى لتاتينكم علم الغيب بالجر صفة والرفع خبر مبتدأ و
فى قراءة علام بالجر لا يعزب يغيب عنه مثقال وزن ذرة اصغر نملة فى السموات ولا فى الارض و
لا اصغر من ذلك ولا اكبر الا فى كتب مبين ○ بين هو اللوح المحفوظ ليجزى فيها الذين امنوا و
عملوا الصلحت اولئك لهم مغفرة ورزق كريم ○ حسن فى الجنة والذين سعو فى ابطال
ايتنا القران معجزين وفى قراءة هنا وفيما ياتى معاجزين اى مقدرين عجزنا او مسابقين لنا فيفوتوننا
لظنهم ان لا بعث ولا عقاب اولئك لهم عذاب من رجز سيئ العذاب اليم ○ مؤلم بالجر والرفع
صفة لرجز او عذاب ويرى يعلم الذين اوتوا العلم مؤمنوا اهل الكتب كعبد الله بن سلام واصحابه
الذى انزل اليك من ربك اى القران هو فصل الحق ويهدى الى صراط طريق العزيز الحميد ○
اى الله ذى العزة المحمودة وقال الذين كفروا اى قال بعضهم على جهة التعجب لبعض هل ندلكم
على رجل هو محمد ينبئكم يخبركم انكم اذا مزقتم قطعتم كل ممزق بمعنى تمزيق انكم لفى
خلق جديد ○ افترى بفتح الهمزة للاستفهام واستغنى بها عن همزة الوصل على الله كذبا فى
ذلك ام به جنة جنون تخيل به ذلك قال تعالى بل الذين لا يؤمنون بالاخرة المشتملة على
البعث والحساب فى العذاب فيها والضلل البعيد ○ من الحق فى الدنيا افلم يروا ينظروا الى ما
بين ايديهم وما خلفهم ما فوقهم وما تحتهم من السماء والارض ان نشا نخسف بهم الارض
او نسقط عليهم كسفا بسكون السين وفتحها قطعة من السماء وفى قراءة فى الافعال الثلثة
بالياء ان فى ذلك المرئى لاية لكل عبد منيب ○ راجع الى ربه تدل على قدرة الله تعالى على
البعث وما يشاء ولقد اتينا داود منا فضلا نبوة وكتابا وقلنا يجبال اوبى رجعى معه بالتسبيح
والطير بالنصب عطفا على محل الجبال اى ودعوناها للتسبيح معه والنا له الحديد ○ فكان فى
يده كالعجين وقلنا ان اعمل منه سبغت دروعا كوامل يجرها لابسها على الارض وقدر فى السرد
اى نسج الدروع قيل لصانعها سراد اى اجعله بحيث يتناسب حلقه واعملوا اى ال داود معه صالحا
انى بما تعملون بصير ○ فاجازيكم به وسخرنا لسليمان الريح وفى قراءة بالرفع بتقدير تسخر

الثانى النسق على مثقال وعلى هذا فيكون قوله الا فى كتاب تاكيد اللنفى فى لا يعزب كانه قال لكنه فى كتاب مبين ويكون فى محل الحال وقرا قتادة والاعمش وروى عن ابى عمرو ونافع ايضا بفتح الزائين وفيه وجهان احدهما ان لا هى لا التبرية بنى اسمها معها والخبر قوله الا فى كتاب والثانى النسق على ذرة اشارة الى ان مثقال لم يذكر للتحديد بل الاصغر منه لا يعزب ايضا فان قيل فاى حاجة الى ذكر الاكبر فان من علم الاصغر من الذرة لابد وان يعلم الاكبر فالجواب لما كان الله تعالى اراد بيان اثبات الامور فى الكتاب فلو اقتصر على الاصغر لتوهم متوهم انه يثبت الصغائر لكونها محل النسيان واما الاكبر فلا ينسى فلا حاجة الى اثباته فقال الاثبات فى الكتاب ليس كذلك فان الاكبر مكتوب فيه ايضا ١٢ جمل سله قوله فيها لشير بزيادة فيها الى ان اللام متعلق بتاتينكم تعليلا له ١٢ سله قوله والذين سعوا آه يجوز فيه وجهان اظهرهما انه مبتدأ واولئك وما بعده خبره والثانى انه عطف على الذين قبله اى ويجزى الذين سعوا ويكون اولئك بعده مستانفا واولئك الذى قبله وما فى حيزه معترضا بين المتعاطفين ١٢ جمل سله قوله مقدرين عجزنا الخ لف ونشر مرتب والمعنى مؤملين انهم يعجزون رسولنا بسبب سعيهم فى ابطال القرآن ١٢ صاوى سله قوله او مسابقين لنا فيفوتوننا تفسير على القراءة الاخرى فى القاموس عاجز فلان ذهب فلم يوصل اليه وفلان سابقه معجزه فسبقه وقوله تعالى معاجزين اى معاجزين الانبياء روا الاولياء يقاتلونهم ويمانعونهم ليصيروهم الى العجز عن امر الله تعالى ومعاندين سابقين او ظانين انهم يعجزوننا ١٢ ك سله قوله ويرى الذين معطوف على يجزى فهو منصوب او مستانف فهو مرفوع كقول الشارح ليعلم ليصح قراءته بالوجهين والذين فاعل والذى انزل مفعول اول وقوله هو فصل اى ضمير فصل متوسط بين المفعولين والحق مفعول ثان ويهدى معطوف على المفعول الثانى اى يرونه حقا وهاديا وفى الشهاب قوله ويهدى فيه اوجه احدها انه مستانف وفاعله اما ضمير الذى انزل او الله فقوله العزيز الحميد التفات الثانى انه معطوف على الحق بتقدير وانه يهدى الثالث انه معطوف عليه عطف الفعل على الاسم الرابع انه حال بتقدير وهو يهدى ١٢ جمل سله قوله الحق بالنصب على انه مفعول ثان ليرى وقوله الذى انزل هو المفعول الاول من الروح والخطيب سله قوله انكم اذا مزقتم آه تقديره انكم غير واف بالمقصود فان غرضه الاشارة الى العامل فى اذا وعبارة غيره انكم تبعثون اذا مزقتم ولو قدره هكذا لكان اوضح وعبارة السمين قوله اذا مزقتم اذا منصوب بمقدر اى تبعثون وتحشرون وقت تمزيقكم لدلالة انكم لفى خلق جديد عليه ولا يجوز ان يكون العامل ينبئكم لان التنبئة لم تقع ذلك الوقت ولا مزقتم لانه مضاف اليه والمضاف اليه لا يعمل فى المضاف ولا جديد لان ما بعد ان لا يعمل فيما قبلها ومن توسع فى الظرف اجازه هذا اذا جعلنا اذا ظرفا محضا فان جعلناها شرطا كان جوابها مقدرا اى تبعثون وهو العامل فى اذا عند الجمهور قال الشيخ والجملة الشرطية يحتمل ان تكون معمولة لينبئكم لانه فى معنى يقول لكم اذا مزقتم تبعثون ثم اكد ذلك بقوله انكم لفى خلق جديد ويحتمل ان يكون انكم لفى خلق جديد معلقا لينبئكم سادا مسد المفعولين ولولا اللام لفتحت ان وعلى هذا فجملة الشرط اعتراض وقد منع قوم التعليق فى اعلم وبابها والصحيح جوازه ١٢ جمل سله قوله واستغنى بها عن همزة الوصل فانها تحذف لاجلها فلذلك تثبت هذه الهمزة ابتداء ووصلا خطيب وفى روح البيان واصل افترى اافترى بهمزة الاستفهام المفتوحة الداخلة على همزة الوصل المكسورة للانكار والتعجب فحذفت همزة الوصل تخفيفا مع عدم اللبس ١٢ سله قوله قطعة الاولى ان يقول قطعا لان كلا من كسف وكسف جمع كسفة بمعنى قطعة كما تقدم عن القاموس فى سورة الروم ١٢ جمل سله قوله ولقد آتينا داؤد الخ لما ذكر تعالى من ينيب من عباده وكان من جملتهم داؤد عليه السلام كما قال ربه فاستغفر ربه وخر راكعا واناب ذكره بقوله تعالى ولقد آتينا داؤد الآية ١٢ خطيب سله قوله وقلنا اشارة الى ان قوله يا جبال اوبى بدل من آتينا باضمار قلنا ١٢ سله قوله رجعى بالفارسية نغمه گردانيدن وبازگردانيدن آواز فالمعنى رجعى معه التسبيح وسبحى مرة بعد مرة يعنى موافقت كنيد با وى ملخصا من روح البيان ١٢ سله قوله بالنصب عطفا على محل الجبال لانه منصوب تقديرا لان كل منادى فى موضع نصب ١٢ خطيب سله قوله اى ودعوناها اى الجبال والطير تسبح معه حقيقة فان اصول الشرع دالة على انه تعالى خلق فيها ادراكا وفى المدارك معنى تسبيح الجبال ان الله يخلق فيها تسبيحا فيسمع منها كما يسمع من المسبح قيل وليس التاديب منحصرا فى الجبال والطير لكن خصهما بالذكر لان الصخور للجمود والطيور للنفور يستبعد منهما الموافقة فاذا وافقته هذه الاشياء فغيرهما اولى ١٢ ك سله قوله والناله الحديد اى جعلناه لينا وبالفارسية ونرم گردانيديم براے داؤد عليه السلام آهن را ١٢ سله قوله ان اعمل الخ قالوا كان عليه السلام حين ملك على بنى اسرائيل يخرج متنكرا فيسأل الناس ما تقولون فى داؤد فيثنون عليه فقيض الله له ملكا فى صورة آدمى فسأله على عادته فقال نعم الرجل لولا خصلة فيه فسأله عنها فقال لانه ياكل ويطعم عياله من بيت المال ولو اكل من عمل يده لتمت فضائله فعند ذلك سأل ربه ان يسبب له ما يستغنى عن بيت المال فعلمه تعالى صنعة الدروع فكان كل يوم يصنع درعا ويبيعها باربعة آلاف درهم او بستة آلاف ينفق عليه وعلى عياله الفين والباقى يتصدق على الفقراء ١٢ روح سله قوله دروعا كوامل يجرها لابسها على الارض يريد ان فيه موصوف مقدر والسابغات الطويل التام وهو اول من اتخذها فكان يبيع الدرع باربعة آلاف فينفق منها على نفسه وعياله ويتصدق وكان سبب ذلك على ما روى انه كان يخرج متنكرا فيسأل الناس عن نفسه فيثنون عليه فقيض الله ملكا فى صورة آدمى فسأله على عادته فقال نعم الرجل لولا خصلة فيه وهو انه يطعم عياله من بيت المال فسأل عند ذلك ربه ان يسبب له ما يستغنيه عن بيت المال فعلمه صنعة الدروع كذا ذكره البغوى ١٢ ك سله قوله اى اجعله بحيث يتناسب حلقه اى اجعل كل حلقة مساوية لاختها مع كونها ضيقة لئلا ينفذ منها السهم ولتكن فى ثخنها بحيث لا يقطعها سيف ولا تثقل على الذراع من الخطيب ١٢ سله قوله بتقدير تسخر بزنة المجهول او بتقدير ولسليمان الريح مسخرة ١٢ ك

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

السرع وتقدم ان الريح كانت تحمل البساط بجيوشه لاي جهة توجه اليها فالعاصف تقلع البساط والرخاء تسيره ١٢ صاوي ٥٢ قوله اي مسيرته اي وقت سيره انما قدر المضاف لان الغدو والرواح ليسا نفس الشهر بل يكونان فيه روى الحسن انه قال كان يغدو من دمشق فيقيل باصطخر فارس وبينهما مسيرة شهر ثم يروح من اصطخر فيبيت ببابل وبينهما مسيرة شهر للراكب الفارس كذا في المعالم ١٢ ك ٥٣ قوله اي النحاس الخ وسال له من معدنه فنبع منه نبوع الماء وكان باليمن ١٢ ك ٥٤ قوله و عمل الناس الى اليوم الخ قوله عمل الناس مبتدأ وقوله مما اعطى سليمان خبر اي من الكرامة التي اعطيها سليمان ولولا ما الان النحاس اصلا لا قيل سليمان لم يكن يلين اصلا لا بنار ولا بغيرها ١٢ جمل ٥٥ قوله من يعمل بين يديه يجوز ان يكون مرفوعا بالابتداء وخبره الجار والمجرور قبله اي من الجن من يعمل وان يكون في موضع نصب بفعل مقدر اي وسخرنا له من يعمل ومن الجن متعلق بهذا المقدر او بمحذوف على انه حال او بيان آه سمين ويؤيد الاحتمال الثاني ما في سورة ص من قوله تعالى والشياطين كل بناء وغواص فانه هناك منصوب بسخرنا المصرح به ١٢ جمل ٥٦ قوله ومن يزغ من رفع بالابتداء وهي شرطية ام قام مقامه جوابه ١٢ ك ٥٧ قوله بان يضربه ملك روي عن السدي انه كان معه ملك بيده سوط من نار كلما استعصى عليه الجني ضربه من حيث لا يراه ضربة احرقته بالنار ١٢ ردح ٥٨ قوله محاريب الخ سمي باسم صاحبه لانه يحارب غيره في حمايته الآية ١٢ ك ٥٩ قوله بدرج جمع درجة في الصراح درجه بالضم لغة في درجة وهي المرقاة ١٢

وليست منقولة من اسم ومحراب من صيغ المبالغة

غُدُوُّهَا سيرها من الغدوة بمعنى الصباح الى الزوال شَهْرٌ وَّرَوَاحُهَا سيرها من الزوال الى الغروب شَهْرٌ اي مسيرته وَاَسَلْنَا اذبنا لَهٗ عَيْنَ الْقِطْرِ اي النحاس فاجريت ثلثة ايام بلياليهن كجري الماء و عمل الناس الى اليوم مما اعطي سليمان وَمِنَ الْجِنِّ مَنْ يَّعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِاِذْنِ بامر رَبِّهٖ وَمَنْ يَّزِغْ يعدل مِنْهُمْ عَنْ اَمْرِنَا له بطاعته نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيْرِ النار في الاخرة وقيل في الدنيا بان يضربه ملك بسوط منها ضربة تحرقه يَعْمَلُوْنَ لَهٗ مَا يَشَآءُ مِنْ مَّحَارِيْبَ ابنية مرتفعة يصعد اليها بدرج وَتَمَاثِيْلَ جمع تمثال وهو كل شيء مثلته بشيء اي صور من نحاس وزجاج ورخام ولم تكن اتخاذ الصور حراما في شريعته وَجِفَانٍ جمع جفنة كَالْجَوَابِ جمع جابية وهي حوض كبير يجتمع على الجفنة الف رجل ياكلون منها وَقُدُوْرٍ رّٰسِيٰتٍ ثابتات لها قوائم لا تتحرك عن اماكنها تتخذ من الجبال باليمن يصعد اليها بالسلالم وقلنا اِعْمَلُوْٓا يا اٰلَ دَاوٗدَ بطاعة الله شُكْرًا له على ما اتاكم وَقَلِيْلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُوْرُ العامل بطاعتي شكرا لنعمتي فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ على سليمان الْمَوْتَ اي مات و مكث قائما على عصاه حولا ميتا والجن تعمل تلك الاعمال الشاقة على عادتها لا تشعر بموته حتى اكلت الارضة عصاه فخر ميتا مَا دَلَّهُمْ عَلٰى مَوْتِهٖٓ اِلَّا دَآبَّةُ الْاَرْضِ مصدر ارضت الخشبة بالبناء للمفعول اكلتها الارضة تَاْكُلُ مِنْسَاَتَهٗ بالهمزة وتركه بالف عصاه لانها ينسأ يطرد ويزجر بها فَلَمَّا خَرَّ ميتا تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ انكشف لهم اَنْ مخففة اي انهم لَّوْ كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ الْغَيْبَ ومنه ما غاب عنهم من موت سليمان مَا لَبِثُوْا فِي الْعَذَابِ الْمُهِيْنِ العمل الشاق لهم لظنهم حياته خلاف ظنهم علم الغيب وعلم كونه سنة بحساب ما اكلته الارضة من العصا بعد موته يوما وليلة مثلا لَقَدْ كَانَ لِسَبَاٍ بالصرف وعدمه قبيلة سميت باسم جد لهم من العرب فِيْ مَسْكَنِهِمْ باليمن اٰيَةٌ دالة على قدرة الله جَنَّتٰنِ بدل عَنْ يَّمِيْنٍ وَّشِمَالٍ عن يمين واديهم وشماله وقيل لهم كُلُوْا مِنْ رِّزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوْا لَهٗ على ما رزقكم من النعمة في ارض سبا بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ ليس بها سباخ ولا بعوضة ولا ذبابة ولا برغوث ولا عقرب ولا حية ويمر الغريب بها وفي ثيابه قمل فيموت لطيب هوائها وَّ الله رَبٌّ غَفُوْرٌ فَاَعْرَضُوْا عن شكره وكفروا فَاَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ جمع عرمة وهو ما يمسك الماء من بناء وغيره الى وقت حاجته اي سيل واديهم الممسوك بما ذكر فاغرق جنتيهم واموالهم وَبَدَّلْنٰهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتَيْ تثنية ذوات مفرد على الاصل اُكُلٍ خَمْطٍ مر بشع باضافة اكل بمعنى ماكول وتركها ويعطف عليه وَّاَثْلٍ وَّشَيْءٍ مِّنْ سِدْرٍ

٦٠ قوله وتماثيل اي صور السباع والطيور روي انهم عملوا له اسدين في اسفل كرسيه ونسرين فوقه فاذا اراد ان يصعد بسط الاسدان له ذراعيهما واذا قعد اظله النسران باجنحتهما وكان التصوير مباحا حينئذ ١٢ مدارك ٦١ قوله ورخام رخام بالضم سنگ سپيد ١٢ صراح ٦٢ قوله ولم تكن اتخاذ الصور حراما الخ جواب عما يقال ان اتخاذ الصور حرام فكيف يليق اتخاذها من سليمان واعلم ان اتخاذ الصور اولا كان لمقصد حسن فلما سار المقصد بسبب اتخاذها آلهة تعبد من دون الله حرم الله اتخاذها على العباد ١٢ صاوي ٦٣ قوله بالسلالم جمع سلم بالفارسية نردبان ١٢ ٦٤ قوله شكرا آه يجوز فيه اوجه احدها انه مفعول به اي اعملوا الطاعة سميت الصلوة ونحوها شكرا لسدها مسده الثاني انه مصدر من معنى اعملوا كانه قيل اشكروا شكرا بعملكم او اعملوا عمل شكر الثالث انه مفعول من اجله اي لاجل الشكر الرابع انه مصدر واقع موقع الحال اي شاكرين الخامس انه منصوب بفعل مقدر من لفظه تقديره واشكروا شكرا السادس انه صفة لمصدر اعملوا تقديره اعملوا عملا شكرا آه سمين ١٢ جمل ٦٥ قوله الارضة كرمك چوب خوار ١٢ ٦٦ قوله بالبناء للمفعول يتامل ما وجه اعتباره لهذا المصدر من المبني للمفعول مع ان الدابة مضافة اليه والظاهر من اضافتها اليه ان يكون المراد به المعنى الذي يقوم بها وهو مصدر المبني للفاعل لانها هي الفاعلة لاكل الخشبة فليتامل وفي السمين في دابة الارض وجهان اظهرهما ان المراد بها الارض المعروفة والمراد بدابة الارض الارضة دويبة تاكل الخشب والثاني ان الارض مصدر كقولك ارضت الدابة الخشبة تارضها ارضا اي اكلتها فكانه قيل دابة الاكل يقال ارضت الدابة الخشبة تارضها ارضا فارضت بالكسر اي تاكل اكلا بالفتح ونحوه جدعت انفه جدعا فجدع هو جدعا بفتح عين المصدر وبفتح الراء قرأ ابن عباس وقيل الارض بالفتح ليس مصدرا بل هو جمع ارضة وعلى هذا يكون من باب اضافة العام الى الخاص لان الدابة اعم من الارضة وغيرها من الدواب ١٢ جمل ٦٧ قوله عصاه فقوله منساته من النسئ وهو التاخير في الوقت لان العصا يؤخر بها الشئ و يزجر ويطرد ١٢ ردح ٦٨ قوله انكشف لهم اي للجن بعد التباس الامر عليهم قد يجعل تبينت متعديا بمعنى عرف والجن فاعله وما بعده مفعولا اي عرفت الجن انهم لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب وقد يجعل لازما بمعنى ظهر والجن فاعله وما بعده مبدل عنه كما تقول تبين زيد جهله اي ظهر جهل الجن الانس ويؤيده قراءة ابن عباس وابن مسعود تبينت الانس ان لو كان الجن يعلمون الغيب فقول المفسر انكشف لهم يحتمل ان يكون بيانا لحاصل معنى اللفظ على الوجه الاول والضمير في لهم للجن ويحتمل ان يكون بيانا له على الوجه الاخير والضمير في لهم للناس روي ان داود عليه السلام اسس بناء بيت المقدس في موضع فسطاط موسى فمات قبل ان يتمه فوصى به الى سليمان فامر الشياطين باتمامه فلما دنى اجله واعلمه ربه سال ان يعمي عليهم موته حتى يفرغوا منه وليبطل دعوتهم علم الغيب ودعاهم فبنوا عليه صرحا من قوارير ليس له باب فقام يصلي متكئا على عصاه فقبض روحه وهو متكئ عليها فبقي كذلك حتى اكلته الارضة فخر ميتا كذا ذكر القاضي وروى الحاكم وابو نعيم في الطب عن ابن عباس كان سليمان نبي الله اذا قام في مصلاه راى شجرة نابتة بين يديه فيقول لاي شئ انت فيقول لكذا او كذا فان كان لدواء كتب وان كان لغرس غرس فبينما هو يصلي يوما اذ راى شجرة نابتة بين يديه فقال ما اسمك قالت الخرنوب قال لاي شئ انت قالت لخراب هذا البيت قال سليمان عليه السلام اللهم اعم على الجن موتي حتى تعلم الانس ان الجن لا يعلمون الغيب فنحتها عصا فتوكا فاكلتها الارضة كانت تاتيها بالماء حيث كانت وعلم كونه سنة بحساب ما اكلته الارضة من العصا بعد موته يوما وكان ذلك بعد ما حصل لهم العلم بالوحي الى نبي ذلك الزمان انه عليه السلام حين مات اي ابتدء الارضة ياكل للمنساة والا فيجوز ان يبتدي الدابة قبل موته او بعده بزمان ١٢ ك ٦٩ قوله وعلم كونه سنة بحساب الخ اي وضعوا الارضة على العصا فاكلت يوما وليلة مقدارا فحسبوا على ذلك فوجدوه قد مات منذ سنة وكان عمره ثلثا وخمسين سنة وملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة وابتدا عمارة بيت المقدس لاربع مضين من ملكه ١٢ بيضاوي ٧٠ قوله بالصرف للاكثر وعدمه لابن كثير قبيلة سميت باسم جد لهم من العرب وهو سبا بن يشجب ابن يعرب بن قحطان ١٢ ك ٧١ قوله جنتان والمراد جماعتين من البساتين عن يمين وشمال من الكشاف والبيضاوي ١٢ ٧٢ قوله بدل من آية او خبر محذوف اي هو عن يمين مسكنه وشماله قال الزمخشري اراد جماعتين من البساتين جماعة عن يمين بلدهم واخرى عن شمالها وكل واحدة من الجماعتين في تقاربها وتضامها كانها جنة واحدة كما تكون بساتين الارض العامرة او اراد بستاني كل رجل منهم من يمين مسكنه وشماله انتهى وكانه انما اوله بالجماعة لان الجنة الواحدة لا يمكن استيعاب الوادي ١٢ ك ٧٣ قوله من اي ثمار الجنتين قال السدي كانت المراة تحمل مكتلها على راسها وتمر بالجنتين فيمتلئ المكتل من انواع الفواكه من غير ان تمس شيئا بيدها كذا في المعالم ١٢ ك ٧٤ قوله ليس بها الخ كذا روي عن ابن زيد قال فذلك قوله بلدة طيبة اي طيبة الهواء ١٢ ك ٧٥ قوله سباخ سباخ جمع سبخة بمعنى شوره ارض سبخة زمين شوره ناك من الصراح ١٢ ٧٦ قوله وهو ما يمسك الماء الخ وقال الآخرون العرم من العرامة وهي الشدة والصعوبة واضاف السيل الى العرم اي الصعب وهو من اضافة الموصوف الى صفته والمعنى بالفارسية پس فرستاديم برايشان سيل صعب ودشوار وقال ابن عباس رضي الله عنهما العرم اسم الوادي يعني نام وادي كه آب از جانب او آمد ملخصا من روح البيان ١٢ ك ٧٧ قوله تثنية ذوات مفرد اي ان لفظ ذوات مفرد لان اصله ذوية فالواو عين الكلمة والياء لامها لانه مؤنث ذو وذو اصله ذوي فتحركت الياء وانفتح ما قبلها فقلبت الفا فصار ذوات ثم حذفت الواو تخفيفا وفي تثنيته وجهان تارة ينظر للفظه الآن فيقال ذاتان وتارة ينظر له قبل حذف الواو فيقال ذواتان فقول الشارح على الاصل متعلق بتثنية اي تثنية بهذه الصفة منظور فيها للاصله وهو حالته قبل حذف الواو وعبارة السمين في سورة الرحمن وفي تثنية ذات لغتان احداهما الرد الى الاصل فان اصلها ذوية فالعين واو واللام ياء لانها مؤنثة ذوا والثانية على اللفظ فيقال ذاتان ١٢ جمل ٧٨ قوله خمط في الصراح خمط نوعي از اراك كه ميوه دارد وفي الخطيب والخمط الاراك وثمرة يقال له البرير هذا قول اكثر المفسرين ١٢ ٧٩ قوله بشع في القاموس البشع الكف من الكريه فيه مرارة وقوله باضافة اكل اي على انها من اضافة الموصوف لصفته وهي قراءة ابي عمرو وقوله وتركها اي يقرا اكل بالتنوين وخمط صفة له وهي قراءة الجمهور وسكن الكاف نافع وابن كثير وضمها الباقون من الخطيب وغيره وعبارة روح البيان والاكل بضم الكاف وسكونه اسم

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

٥١ قوله ذلك اي جزيناهم ذلك هو مفعول ثان مقدم ١٢ ك ٥٢ قوله بالياء التحتية في بناء المفعول مع رفع الكفور لابي عمرو وابن كثير ونافع وابن عامر والنون مع كسر الزاي ونصب الكفور للباقين غيرابي بكر ومن اصحاب كاوى الفترة التي بين عيسى ومحمد ١٢ ك ٥٣ قوله اے ماينا قش الاهواشار الى جواب سوال وهو كيف حصر الامر بالمجازاة في الكافر مع ان المومن والكافر يجازيان والايضاح انه لايجازي بكل عمله ويناقش عليه الا الكافر واما المومن ففي الحديث ان الصلاتين يكفران ما بينهما ١٢ جمل ٥٤ قوله وجعلنا بينهم الخ معطوف على قوله لقد كان لسبأ في مساكنهم آية جنتان الخ وقوله فقالوا ربنا باعد بين اسفارنا الخ معطوف في المعنى على قوله فاعرضوا فارسلنا عليهم الخ فالحاصل انه ذكرهم نعمتين ونقمتين فعطف النعمة على النعمة وعطف النقمة على النقمة آه ١٢ ج ٥٥ قوله بركنا فيها بركت داديم ودران يعني بالمياه والاشجار والثمار والخصب واسعة في العيش والبركة ثبوت الخير الالهي في الشئ والمبارك ما فيه ذلك الخير ١٢ روح

قَلِيلٍ○ ذٰلِكَ التبديل جَزَيْنٰهُمْ بِمَا كَفَرُوْا بكفرهم وَهَلْ نُجٰزِيْۤ اِلَّا الْكَفُوْرَ○ بالياء والنون مع كسر الزاي ونصب الكفور اي ما يناقش الا هو وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ بين سبا وهم باليمن وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِيْ بٰرَكْنَا فِيْهَا بالماء والشجر وهي قرى الشام التي يسيرون اليها للتجارة قُرًى ظَاهِرَةً متواصلة من اليمن الى الشام وَّقَدَّرْنَا فِيْهَا السَّيْرَ بحيث يقيلون في واحدة ويبيتون في اخرى الى انتهاء سفرهم ولا يحتاجون فيه الى حمل زاد وماء وقلنا سِيْرُوْا فِيْهَا لَيَالِيَ وَاَيَّامًا اٰمِنِيْنَ○ لا تخافون في ليل ولا نهار فَقَالُوْا رَبَّنَا بٰعِدْ وفي قراءة باعد بَيْنَ اَسْفَارِنَا الى الشام اجعلها مفاوز ليتطاولوا على الفقراء بركوب الرواحل وحمل الزاد والماء فبطروا النعمة وَظَلَمُوْۤا اَنْفُسَهُمْ بالكفر فَجَعَلْنٰهُمْ اَحَادِيْثَ لمن بعدهم في ذلك وَمَزَّقْنٰهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ فرقناهم بالبلاد كل التفريق اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ المذكور لَاٰيٰتٍ عبر لِّكُلِّ صَبَّارٍ عن المعاصي شَكُوْرٍ○ على النعم وَلَقَدْ صَدَّقَ بالتخفيف والتشديد عَلَيْهِمْ اي الكفار منهم سبا اِبْلِيْسُ ظَنَّهٗ انهم باغوائه يتبعونه فَاتَّبَعُوْهُ فصدق بالتخفيف في ظنه او صدق بالتشديد ظنه اي وجده صادقا اِلَّا بمعنى لكن فَرِيْقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِيْنَ○ للبيان اي هم المؤمنون لم يتبعوه وَمَا كَانَ لَهٗ عَلَيْهِمْ مِّنْ سُلْطٰنٍ تسليط منا اِلَّا لِنَعْلَمَ علم ظهور مَنْ يُّؤْمِنُ بِالْاٰخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنْهَا فِيْ شَكٍّ فنجازي كلا منهما وَرَبُّكَ عَلٰى كُلِّ

ع ٢ ١٢ ٨ شَيْءٍ حَفِيْظٌ○ رقيب قُلِ يا محمد لكفار مكة ادْعُوا الَّذِيْنَ زَعَمْتُمْ اي زعمتموهم الهة مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ اي غيره لينفعوكم بزعمكم قال تعالى فيهم لَا يَمْلِكُوْنَ مِثْقَالَ وزن ذَرَّةٍ من خير او شر فِي السَّمٰوٰتِ وَلَا فِي الْاَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيْهِمَا مِنْ شِرْكٍ شركة وَّمَا لَهٗ تعالى مِنْهُمْ من الالهة مِّنْ ظَهِيْرٍ○ معين وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهٗۤ تعالى رد لقولهم ان الهتهم تشفع عنده اِلَّا لِمَنْ اَذِنَ بفتح الهمزة وضمها لَهٗ فيها حَتّٰۤى اِذَا فُزِّعَ بالبناء للفاعل وللمفعول عَنْ قُلُوْبِهِمْ كشف عنها الفزع بالاذن فيها قَالُوْا قال بعضهم لبعض استبشارا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ فيها قَالُوا القول الْحَقَّ اي قد اذن فيها وَهُوَ الْعَلِيُّ فوق خلقه بالقهر الْكَبِيْرُ○ العظيم قُلْ مَنْ يَّرْزُقُكُمْ مِّنَ السَّمٰوٰتِ المطر وَالْاَرْضِ النبات قُلِ اللّٰهُ ان لم يقولوه لا جواب غيره وَاِنَّاۤ اَوْ اِيَّاكُمْ اي احد الفريقين لَعَلٰى هُدًى اَوْ فِيْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ○ بين في الابهام تلطف بهم داع الى الايمان اذا وفقوا له قُلْ لَّا تُسْئَلُوْنَ عَمَّاۤ اَجْرَمْنَا اذنبنا وَلَا نُسْئَلُ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ○ لانا بريئون منكم قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبُّنَا يوم القيامة ثُمَّ يَفْتَحُ يحكم بَيْنَنَا بِالْحَقِّ فيدخل المحقين الجنة والمبطلين النار وَهُوَ الْفَتَّاحُ الحاكم الْعَلِيْمُ○ بما يحكم به

٥٦ قوله قرى ظاهرة قيل كانت قراهم اربعة آلاف وسبع مائة قرية متصلة من سبا الى الشام ١٢ صاوى ٥٧ قوله وقدرنا فيها السير اي جعلنا هذه القرى على مقدار معلوم يقيل المسافر في قرية ويروح في اخرى الى ان يبلغ الشام ـ مدارك وقال الفراء اي جعلنا بين كل قريتين نصف يوم يكون المقيل في قرية والمبيت في قرية اخرى وانما يبالغ الانسان في السير لعدم الزاد والماء ولخوف الطريق فاذا وجد الزاد والامن لم يحمل على نفسه المشقة ١٢ جمل ٥٨ قوله سيروا فيها اي في هذه المسافة فهو امر تمكين اے كانوا يسيرون فيها الى مقاصدهم اذا ارادوا آمنين فهو امر بمعنى الخبر وفيه اضمار القول و ليالي واياما منصوبان على الحال ١٢ جمل ٥٩ قوله فقالوا ربنا باعد بين اسفارنا اے لما بطروا وطغوا وكرهوا الراحة تمنوا طول السفر والتعب في المعايش ١٢ صاوى ٦٠ قوله بعد من التبعيد لابي عمرو وابن كثير وفي قراءة لمن عداهما باعد ١٢ كمالين ٦١ قوله مفاوز جمع مفازة وهو الموضع المهلك ماخوذ من فوز بالتشديد اذا مات وقيل من فاز اذا نجا وسلم سمي بذلك تفاؤلا بالسلامة ١٢ صاوى ٦٢ قوله في ذلك اي بسبب ذلك اي بسبب ما حصل لهم اي جعلناهم بحيث يتحدث الناس بهم متعجبين من احوالهم ومعتبرين بعاقبتهم ومآلهم ١٢ ابو السعود ٦٣ قوله فرقناهم في البلاد كل التفريق فلحق منهم غسان بالشام والاوس والخزرج الى يثرب وخزاعة الى تهامة والازد الى عمان ١٢ كمالين ٦٤ قوله عليهم متعلق بما قبله لا بظنه كما قال ابن جني قوله اے الكفار منهم سبا يشير الى ان الضمير للكفار مطلقا لا لسبا خاصة لذا روي عن مجاهد ١٢ كمالين ٦٥ قوله بالتخفيف في ظنه حيث اتبعوه كما ظن فقوله ظنه على هذا نصب انتصاب الظرف وصدق بالتشديد ظنه فظنه منصوب على انه مفعول به اي وجده اي وجد الشيطان الظن صادقا اوحقق ظنه صادقا فصدق بمعنى حقق مجازا ١٢ ك ٦٦ قوله بمعنى لكن اشار بذلك الى ان الاستثناء منقطع وحمله على ذلك تفسيره الضمير بالكفار ويصح ان يكون متصلا لان بعض المؤمنين يذنب ويتبع ابليس في بعض المعاصي ويكون قوله الا فريقا من المؤمنين المراد بهم من لم يتبعه اصلا والاقرب الاول لان المعصومين استثناهم من حين طرده بقوله لاغوينهم اجمعين الا عبادك منهم المخلصين ١٢ صاوى ٦٧ قوله من يؤمن بالآخرة يجوز في من وجهان احدهما انها استفهامية فتسد مسد مفعولي العلم كذا ذكره ابو البقاء وليس بظاهر لان المعنى الا لنميز ونظهر للناس من يؤمن ممن لا يؤمن فعبر عن مقابله بقوله ممن هو منها في شك لانه من نتائجه ولوازمه والثاني انها موصولة وهذا هو الظاهر كما تقدم تفسيره وفي نظم الصلتين نكتة لا تخفى وهي التخالف بينهما بالفعلية الدالة على الحدوث والاسمية المشعرة بالدوام والثبات ومقابلة الايمان بالشك المؤذن بان ادنى مرتبة الكفر توقع في الورطة وجعل الشك محيطا وتقديم صلته والعدول الى كلمة من مع انه يتعدى بفي للمبالغة والاشعار بشدته وانه لا يرجى زواله وقال العلامة الطيبي لعل نكتة ايقاع الشك في الصلة الثانية في مقابلة الايمان المذكور في الصلة الاولى وانه لم يقل من هو مؤمن بالآخرة ممن هو كافر بها او من يوقن بالآخرة ممن هو في شك منها ليؤذن بان ادنى شك في الآخرة كفر وان الكافرين لا يوقنون في الرديل هم مستقرون في الشك لا يتجاوزون الى اليقين آه و الاول اوجه جمل ٦٨ قوله مثقال ذرة اي من خير او شر او نفع او ضر ١٢ مدارك ٦٩ قوله الا لمن اذن له آه فيه اوجه احدها ان اللام متعلقة بنفس الشفاعة قال ابو البقاء كما تقول شفعت له الثاني ان تتعلق بتنفع قاله ابو البقاء ايضا وفيه نظر لانه يلزم عليه احد امرين اما زيادة اللام في المفعول في غير موضعها واما حذف مفعول تنفع وكلاهما خلاف الاصل الثالث استثناء مفرغ من مفعول الشفاعة المقدر اي لا تنفع الشفاعة لاحد الا لمن اذن له ثم المستثنى منه المقدر يجوز ان يكون هو المشفوع له وهو الظاهر والشافع ليس مذكورا انما دل عليه الفحوى والتقدير لا تنفع الشفاعة لاحد من المشفوع لهم الا لمن اذن تعالى للشافعين ان يشفعوا فيه ويجوز ان يكون هو الشافع والمشفوع له ليس مذكورا والتقدير لا تنفع الشفاعة من احد الشافعين الا لمن اذن له ان يشفع وعلى هذا فاللام في له لام التبليغ لا لام العلة ١٢ ج ٧٠ قوله بالاذن فيها اي في الشفاعة يشير الى ان الضمير في قلوبهم يعود على الشافعين والمشفوع لهم هي كشف الفزع عن قلوبهم بكلمة يتكلم بها رب العزة في اطلاق الاذن وحتى غاية لما فهم من السابق من ان ثمه انتظارا وتربصا للاذن وتوقعا وفزعا من الراجين والشفعاء هل يؤذن لهم ام لا كانه قيل يتربصون ويتوقعون زمانا طويلا فزعين حتى اذا زال الفزع منهم بالاذن فيها قالوا وهذا التفسير على راي المتاخرين واما كلام السلف هو انه تعالى اذا تكلم بالوحي ارعد اهل السموات من الهيبة فيلحقهم كالغشي فاذا اجلي عن قلوبهم سال بعضهم بعضا ماذا قال ربكم قالوا القول الحق يعني اخبر بعضهم بعضا بقوله تعالى من غير زيادة ولا نقصان وعلى هذا فالضمير في قلوبهم للملائكة وقد تقدم ذكرهم فان قوله الذين زعمتم من دون الله يتناولهم وفي صحيح البخاري والترمذي وابن ماجة عن ابن عباس والنواس بن سمعان و ابي هريرة احاديث صحيحة في هذا المعنى وعلى هذا فتعلق الآية بما قبله مشكل ويمكن ان يقال ان المشركين يعبدون الملائكة زاعمين انهم شفعاؤهم فبين سبحانه مقامهم انه لا يجترئ احد منهم ان يشفع لاحد الا باذنه اي فهم يرعدون من كلامه تعالى تربصون لما صدر من امره تعالى حتى اذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم ١٢ ك ٧١ قوله قل من يرزقكم الخ هذا سؤال تبكيت للمشركين واشارة الى ان آلهتهم لا تملك لهم ضرا ولا نفعا وهذه الآية بمعنى قوله تعالى قل من يرزقكم من السماء والارض الى قوله فسيقولون الله ١٢ صاوى ٧٢ قوله لاجواب غيره اي لانه لا جواب غيره ١٢ جمل ٧٣ قوله لعلى هدى او في ضلال مبين غاير بين الحرفين اشارة الى ان المؤمنين مستعلون على الهدى كراكب الجواد يسير به حيث شاء والكفار محبوسون في الضلال كالمنغمس في الظلمات الذي لا يبصر شيئا ١٢ صاوى ٧٤ قوله في الابهام خبر مقدم وقوله تلطف الخ مبتدأ مؤخر وقوله قل لا تسئلون الخ هذا ايضا من جملة التلطف من الجمل ١٢ ٧٥ قوله قل لا تسئلون عما اجرمنا الخ هذا ادخل في الانصاف وابلغ في التواضع حيث اسند الاجرام الى انفسهم والعمل الى المخاطبين فهو ايضا من جملة التلطف ١٢ بيضاوى

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

٥١ قوله اروني آه فيها وجهان احدها انها علمية متعدية قبل النقل الى اثنين فلما جئ بهمزة النقل تعدت لثلاثة اولها يار المتكلم ثانيها الموصول ثالثها شركاء وعائد الموصول محذوف اي الحقتموهم والثاني انها بصرية متعدية قبل النقل لواحد وبعده لاثنين اولها يار المتكلم وثانيها الموصول وشركاء نصب على الحال من عائد الموصول اي بصروني الملحقين به حال كونهم شركاء له ١٢ جمل ٥٢ قوله كافة اي جميعا من الكف فانها اذا شملتهم فقد كفتهم ان يخرج منها احد قال الزجاج معنى الكافة في اللغة الاحاطة والمعنى ارسلناك جامعا للناس في الانذار والابلاغ فجعله حالا من الكاف وحق التاء على هذا للمبالغة كتاء الرواية والعلامة وقال المص حال من الناس قدم عليه ذهب كثير من النحاة الى ان الحال لا يتقدم على صاحبها المجرور بالحرف او بالاضافة وقد ذهب كثير الى جوازه واختاره ابن مالك في الآية وابوحيان والرضي جعلوا هذا الوجه احسن في الآية وما عداها تكلفا اعترض عليه بانه يلزمه عمل ما قبل الا فيما بعد الا يعني للناس وليس بمستثنى ولا مستثنى منه ولا تابع وقد منعوه واجيب بانه مستثنى فان المعنى وما ارسلناك لشئ من الاشياء الا لتبليغ الناس كافة وما ارسلناك للخلق مطلقا الا للناس كافة ١٢ ك ٥٣ قوله ويقولون اى على سبيل الاستهزاء والسخرية قوله ان كنتم صادقين الخطاب للنبي والمؤمنين ١٢ صاوي ٥٤ قوله لا تستاخرون عنه اى ان اردتم التاخر وقوله ولا تستقدمون اى ان اردتم التقدم والاستعجال كما هو مطلوبكم آن قلت ان الجواب ليس مطابقا للسوال لان السوال عن طلب تعيين الوقت والجواب يقتضي انهم منكرون للوقت من اصله واجيب بان الجواب مطابق بالنظر لحالهم لا لسوالهم لان سوالهم وان كان على صورة الاستفهام عن الوقت الا ان مرادهم الانكار والتعنت والجواب المطابق ان يكون بالتهديد على تعنتهم ١٢ صاوي ٥٥ قوله وقال الذين كفروا لن نؤمن الخ سبب ذلك ان اهل الكتاب قالوا لهم ان صفة محمد في كتبنا فلما سالوهم ووافق ما قال اهل الكتاب قال المشركون لن نؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه ١٢ صاوي ٥٦ قوله ولو ترى آه لو فيه للتمني وجوابه مقدر وهو رأيت امرا عظيما ونحوه وقوله يرجع حال ويقول الذين استيناف ١٢ ك ٥٧ قوله صددناكم اى منعناكم ١٢ خطيب ٥٨ قوله وقال الذين استضعفوا الخ فان قيل لم عطف هنا وترك العطف فيما سبق قلت لان الذين استضعفوا مر اولا كلامهم فجئ بالجواب محذوف العاطف على طريقة الاستيناف ثم جئ بكلام آخر للمستضعفين فعطف على كلامهم الاول ١٢ جمل ٥٩ قوله بل اى الصاد لنا مكر الليل والنهار اى الواقع فيهما من مكركم فابطلوا اضرابهم كانهم قالوا ما كان الاجرام من جهتنا بل من جهة مكركم بنا ليلا ونهارا خطيب واضافة المكر الى الليل والنهار اما على الاسناد المجازي واما على الاتساع في الظرف ١٢ ٦٠ قوله بل مكر الليل والنهار اضراب من اضرابهم اى لم يكن اجرامنا صادا بل مكركم بنا وقوله اى مكر فيهما مكم بنا اضافة المكر الى الظرف للاتساع باجراء الظرف مجرى المفعول به حتى كانه ممكور به او باجرائه مجرى الفاعل حتى جعلا ماكرين وعلى كلا الوجهين هو من المجاز العقلي ١٢ ك ٦١ قوله اى الفريقان من المستكبرين والمستضعفين ١٢ ٦٢ قوله اى اخفاها كل عن صاحبه او اظهرها فانه من الاضداد اذ الهمزة يصلح للاثبات والسلب كما في اشكيته ١٢ ك ٦٣ قوله وقالوا نحن اكثر اموالا واولادا اى فلو لم يكن راضيا بما نحن عليه لما اعطانا الاموال والاولاد في الدنيا واذا كان كذلك فلا يعذبنا في الآخرة قوله وما نحن بمعذبين اى لانه لما اكرمنا في الدنيا فلا يهيننا في الآخرة على فرض وجودها ١٢ صاوي ٦٤ قوله قل ان ربي اى قل ردا عليهم وحسما لمادة طمعهم وتحقيقا للحق الذي يدور عليه امر التكوين يبسط الرزق الخ اى فلا غرض له في البسط ولا في التضييق فربما يوسع على العاصي ويضيق على المطيع وربما يعكس الامر وربما يضيق عليهما معا وربما يوسع على شخص في وقت ويضيق عليه في وقت آخر كل ذلك حسبما تقتضيه مشيئته المبنية على الحكم البالغة فلا ينقاس على ذلك امر الثواب والعذاب الذين مناطهما الطاعة وعدمها ١٢ جمل ٦٥ قوله بالتي تقربكم عندنا زلفى والتي اما لان المراد وما جماعة اموالكم والاولاد او لانها صفة محذوف كالتقوى والخصلة بيضاوي وقوله عندنا زلفى نصب مصدرا لتقربكم كانبتكم من الارض نباتا والزلفى والزلفة والقربى والقربة بمعنى واحد وقال الاخفش زلفى مصدر كانه قال بالتي تقربكم عندنا تقريبا ١٢ روح ٦٦ قوله قربى اى تقريبا يشير الى انه في موضع نصب على المصدر كانه قال ازلافا كقوله انبتكم من الارض اى يقربكم عندنا تقريبا ١٢ ك ٦٧ قوله الا من آمن فيه اوجه احدها انه استثناء منقطع فهو منصوب المحل الثاني انه في محل جر بدلا من الضمير في اموالكم قاله الزجاج وغلط النحاس بانه بدل من ضمير المخاطب قال ولو جاز هذا لجاز رأيتك زيدا الثالث ان من آمن في محل رفع على الابتداء والخبر قوله فاولئك لهم جزاء الضعف ١٢ جمل ٦٨ قوله وغيره اى من سائر المكاره فلا يفنى شبابهم ولا تبلى ثيابهم ١٢ صاوي ٦٩ قوله بمعنى الجمع اى حملا للالف واللام على انها جنسية ١٢ جمل ٧٠ قوله قل ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء اختلف في هذه الآية فقيل مكررة مع التي قبلها للتاكيد وقيل مغايرة لها فالاولى محمولة على اشخاص متعددين وهذه محمولة على شخص واحد باعتبار وقتين فوقت البسط غير وقت القبض وهو الاحتمال الاول في المفسر والاولى محمولة على الكفار وهذه في حق المؤمنين وكل صحيح ١٢ جمل ٧١ قوله بعد البسط اى فالضمير في له راجع لمن يشاء ليفيد انه وقع له البسط وقوله او لمن يشاء اى فالضمير في له راجع لمن يشاء لا بقيد البسط فهما تفسيران وقوله ابتلاء علة لقوله ويقدر له ١٢ جمل ٧٢ قوله فهو يخلفه اى الله سبحانه يعطيه خلفا من المنفق ١٢ كمالين ٧٣ قوله يقال كل انسان الخ اى لغة ودفع بذلك ما قيل ان الرازق في الحقيقة واحد وهو الله فاجاب بان الجمع باعتبار الصورة فالله خالق الرزق والعبيد متسببون فيه ان قلت اى مشاركة بين المفضل والمفضل عليه اجيب بان الرازق يطلق على الموصل للرزق والخالق له والرب يوصف بالامرين والعبد يوصف بالايصال فقط فخيرية الله من حيث انه خالق وموصل فعلم ان العبد يقال له رازق بهذا ولا يقال له رزاق لانه من الاسماء المختصة به تعالى ١٢ صاوي ٧٣ قوله يقال كل انسان الخ اى يقال قولا لغويا وغرضه بهذا تصحيح التعبير بالجمع ان الرازق في الحقيقة واحد وهو الله من الجمل ١٢ ٧٤ قوله يرزق عائلته اى عياله وعيال الرجل من يعولهم واحده عيل كجيد ١٢ صاوي

قُلْ اَرُوْنِيَ اعلموني الَّذِيْنَ اَلْحَقْتُمْ بِهٖ شُرَكَآءَ في العبادة كَلَّا ردع لهم عن اعتقاد شريك له بَلْ هُوَ اللّٰهُ
الْعَزِيْزُ الغالب على امره الْحَكِيْمُ ○ في تدبيره لخلقه فلا يكون له شريك في ملكه وَمَآ اَرْسَلْنٰكَ اِلَّا كَآفَّةً
حال من الناس قدم للاهتمام به لِّلنَّاسِ بَشِيْرًا مبشرا للمؤمنين بالجنة وَّنَذِيْرًا منذرا للكافرين بالعذاب
وَّلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ اى كفار مكة لَا يَعْلَمُوْنَ ○ ذلك وَيَقُوْلُوْنَ مَتٰى هٰذَا الْوَعْدُ بالعذاب اِنْ كُنْتُمْ
صٰدِقِيْنَ ○ فيه قُلْ لَّكُمْ مِّيْعَادُ يَوْمٍ لَّا تَسْتَاْخِرُوْنَ عَنْهُ سَاعَةً وَّلَا تَسْتَقْدِمُوْنَ ○ عليه وهو يوم القيمة ع ٩
وَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا من اهل مكة لَنْ نُّؤْمِنَ بِهٰذَا الْقُرْاٰنِ وَلَا بِالَّذِيْ بَيْنَ يَدَيْهِ اى تقدمه كالتورية و
الانجيل الدالين على البعث لانكارهم له قال تعالى فيهم وَلَوْ تَرٰٓى يا محمد اِذِ الظّٰلِمُوْنَ الكافرون
مَوْقُوْفُوْنَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ اِلٰى بَعْضِ اِۨلْقَوْلَ يَقُوْلُ الَّذِيْنَ اسْتُضْعِفُوْا الاتباع لِلَّذِيْنَ
اسْتَكْبَرُوْا الرؤساء لَوْلَآ اَنْتُمْ صددتمونا عن الايمان لَكُنَّا مُؤْمِنِيْنَ ○ بالنبي قَالَ الَّذِيْنَ اسْتَكْبَرُوْا
لِلَّذِيْنَ اسْتُضْعِفُوْٓا اَنَحْنُ صَدَدْنٰكُمْ عَنِ الْهُدٰى بَعْدَ اِذْ جَآءَكُمْ لا بَلْ كُنْتُمْ مُّجْرِمِيْنَ ○ في انفسكم وَ
قَالَ الَّذِيْنَ اسْتُضْعِفُوْا لِلَّذِيْنَ اسْتَكْبَرُوْا بَلْ مَكْرُ الَّيْلِ وَالنَّهَارِ اى مكر فيهما منكم بنا اِذْ تَاْمُرُوْنَنَآ اَنْ
نَّكْفُرَ بِاللّٰهِ وَنَجْعَلَ لَهٗٓ اَنْدَادًا شركاء وَاَسَرُّوا اى الفريقان النَّدَامَةَ على ترك الايمان لَمَّا رَاَوُا الْعَذَابَ اى
اخفاها كل عن رفيقه مخافة التعيير وَجَعَلْنَا الْاَغْلٰلَ فِيْٓ اَعْنَاقِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا في النار هَلْ مَا يُجْزَوْنَ اِلَّا
جزاء مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ○ في الدنيا وَمَآ اَرْسَلْنَا فِيْ قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيْرٍ اِلَّا قَالَ مُتْرَفُوْهَآ رؤساءها المتنعمون
اِنَّا بِمَآ اُرْسِلْتُمْ بِهٖ كٰفِرُوْنَ ○ وَقَالُوْا نَحْنُ اَكْثَرُ اَمْوَالًا وَّاَوْلَادًا ممن آمن وَّمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِيْنَ ○ قُلْ اِنَّ
رَبِّيْ يَبْسُطُ الرِّزْقَ يوسعه لِمَنْ يَّشَآءُ امتحانا وَيَقْدِرُ يضيقه لمن يشاء ابتلاء وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ اى كفار مكة
ع ١٠ لَا يَعْلَمُوْنَ ○ ذلك وَمَآ اَمْوَالُكُمْ وَلَآ اَوْلَادُكُمْ بِالَّتِيْ تُقَرِّبُكُمْ عِنْدَنَا زُلْفٰٓى قربى اى تقريبا اِلَّا لكن مَنْ
اٰمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَاُولٰٓئِكَ لَهُمْ جَزَآءُ الضِّعْفِ بِمَا عَمِلُوْا اى جزاء العمل الحسنة مثلا بعشر فاكثر وَهُمْ
فِي الْغُرُفٰتِ من الجنة اٰمِنُوْنَ ○ من الموت وغيره وفي قراءة الغرفة وهي بمعنى الجمع وَالَّذِيْنَ يَسْعَوْنَ فِيْٓ
اٰيٰتِنَا القرآن بالابطال مُعٰجِزِيْنَ لنا مقدرين عجزنا وانهم يفوتوننا اُولٰٓئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُوْنَ ○ قُلْ
اِنَّ رَبِّيْ يَبْسُطُ الرِّزْقَ يوسعه لِمَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖ امتحانا وَيَقْدِرُ يضيقه لَهٗ بعد البسط او لمن يشاء
ابتلاء وَمَآ اَنْفَقْتُمْ مِّنْ شَيْءٍ في الخير فَهُوَ يُخْلِفُهٗ وَهُوَ خَيْرُ الرّٰزِقِيْنَ ○ يقال كل انسان يرزق عائلته اى من رزق
الله وَاذكر يَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيْعًا المشركين ثُمَّ يَقُوْلُ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اَهٰٓؤُلَآءِ اِيَّاكُمْ بتحقيق الهمزتين وابدال

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

الاولى ياء واسقاطها كانوا يعبدون ○ قالوا سبحنك تنزيها لك عن الشريك انت ولينا من دونهم
اى لا موالاة بيننا وبينهم من جهتنا بل للانتقال كانوا يعبدون الجن ج الشياطين اى يطيعونهم
فى عبادتهم ايانا اكثرهم بهم مؤمنون ○ مصدقون فيما يقولون لهم قال تعالى فاليوم لا يملك
بعضكم لبعض اى بعض المعبودين لبعض العابدين نفعا شفاعة ولا ضرا تعذيبا ونقول للذين
ظلموا كفروا ذوقوا عذاب النار التى كنتم بها تكذبون ○ واذا تتلى عليهم ايتنا من القران بينت
واضحات بلسان نبينا محمد قالوا ما هذا الا رجل يريد ان يصدكم عما كان يعبد اباؤكم من الاصنام
وقالوا ما هذا اى القران الا افك كذب مفترى ط على الله وقال الذين كفروا للحق القران لما
جاءهم ان ما هذا الا سحر مبين ○ بين قال تعالى وما اتينهم من كتب يدرسونها وما ارسلنا
اليهم قبلك من نذير ط فمن اين كذبوك وكذب الذين من قبلهم وما بلغوا اى هؤلاء معشار ما
اتينهم من القوة وطول العمر وكثرة المال فكذبوا رسلى اليهم فكيف كان نكير ○ انكارى عليهم بالعقوبة
ع ٥ ٩ ١١
والاهلاك اى هو واقع موقعه قل انما اعظكم بواحدة ج هى ان تقوموا لله اى لاجله مثنى اى اثنين
اثنين وفرادى اى احدا احدا ثم تتفكروا قف فتعلموا ما بصاحبكم محمد من جنة ط جنون ان ما هو
الا نذير لكم بين يدى اى قبل عذاب شديد ○ فى الاخرة ان عصيتموه قل لهم ما سألتكم على
الانذار والتبليغ من اجر فهو لكم ط اى لا اسألكم عليه اجرا ان اجرى ما ثوابى الا على الله وهو على كل
شىء شهيد ○ مطلع يعلم صدقى قل ان ربى يقذف بالحق ج يلقيه الى انبيائه علام الغيوب ○ ما غاب
عن خلقه فى السموت والارض قل جاء الحق الاسلام وما يبدئ الباطل الكفر وما يعيد ○ اى لم يبق
له اثر قل ان ضللت عن الحق فانما اضل على نفسى ج اى اثم اضلالى عليها وان اهتديت فبما يوحى
الى ربى ط من القران والحكمة انه سميع للدعاء قريب ○ ولو ترى يا محمد اذ فزعوا عند البعث لرأيت امرا
عظيما فلا فوت لهم منا اى لا يفوتوننا واخذوا من مكان قريب ○ اى القبور وقالوا امنا به ج اى بمحمد او
القران وانى لهم التناوش بالواو وبالهمزة بدلها اى تناول الايمان من مكان بعيد ج عن محله اذ
هم فى الاخرة ومحله الدنيا وقد كفروا به من قبل ج فى الدنيا ويقذفون يرمون بالغيب من مكان بعيد ○
اى بما غاب علمه عنهم غيبة بعيدة حيث قالوا فى النبى ساحر شاعر كاهن وفى القران سحر شعر كهانة وحيل
بينهم وبين ما يشتهون من الايمان اى قبوله كما فعل باشياعهم اشباههم فى الكفر

وقيل كانوا يتمثلون لهم ويخيلون اليهم انهم الملائكة كما وقع لجماعة من خزاعة كانوا يعبدون الجن ويزعمون ان الجن تتراءى لهم ملائكة وانهم بنات الله ١٢ صاوى ٥٣ قوله اكثرهم آه مبتدأ وقوله مؤمنون خبره وبهم متعلق بمؤمنون و الاكثر هنا بمعنى الكل آه شهاب وفى الكرخى فان قيل جميعهم متابعون الشياطين فما وجه قوله اكثرهم بهم مؤمنون فانه يدل على ان بعضهم لم يؤمن بهم ولم يطعهم فالجواب من وجهين احدهما ان الملائكة احترزوا عن دعوى الاحاطة بهم فقالوا اكثرهم لان الذين رأوهم واطلعوا على احوالهم كانوا يعبدون الجن ويؤمنون بهم ولعل فى الوجود من لم يطلع الله الملائكة على حاله من الكفار والثانى هو ان العبادة عمل ظاهر والايمان عمل باطن فقالوا بل كانوا يعبدون الجن لاطلاعهم على اعمالهم وقالوا اكثرهم بهم مؤمنون عند عمل القلب لئلا يكونوا مدعين اطلاعهم على ما فى القلوب فان القلب لا يطلع على ما فيه الا الله كما قال انه عليم بذات الصدور ١٢ جمل ٥٤ قوله التى كنتم بها تكذبون وقع الموصول هنا وصفا للمضاف اليه وفى السجدة وصفا للمضاف فى قوله عذاب النار الذى كنتم به تكذبون فقيل لانهم ثمة كانوا ملابسين للعذاب كما صرح به فى النظم فوصف لهم ما لابسوه وما هنا عند رؤية النار عقب الحشر فوصف لهم ما عاينوه ١٢ جمل ٥٥ قوله الا افك اى كذب غير مطابق للواقع ومع كونه كذلك هو مفترى اى مختلق من حيث نسبته الى الله فقوله مفترى تاسيس لا تاكيد ١٢ صاوى ٥٦ قوله يدرسونها ويكون فيها صحة الاشراك وقوله من نذير اى ليدعوهم الى الشرك وينذرهم بالعقاب على تركه وقد بان من قبل لان لا وجه له فمن اين وقع لهم هذه الشبهة وهذا فى غاية التجهيل والتسفيه لرأيهم ١٢ بيضاوى ٥٧ قوله وما بلغوا معشار ما اتينهم اى عشر ما اتينا اولئك فالمعشار بمعنى العشر كالمرباع بمعنى الربع قال الواحدى المعشار والعشير والعشر جزء من العشرة ١٢ روح ٥٧ قوله وما بلغوا معشار ما آتيناهم جملة معترضة فقط بين المعطوف و المعطوف عليه على تقدير ان يكون قوله فكذبوا رسلى عطفا على كذب الذين من قبلهم او هو مع قوله فكذبوا رسلى على تقدير عطفه على بلغوا وكون الضمير فيه لاهل مكة لان قوله فكيف كان نكير للمكذبين الاولين والمعشار جزء من العشرة كالعشر والعشير كذا فى القاموس ١٢ ك ٥٨ قوله اى هو واقع موقعه اى الهلاك والعقاب واقع فى غاية العدل خال عن الجور والظلم ١٢ ٥٩ قوله اعظكم بواحدة اى بخصلة واحدة وهى ما دل عليه قوله تعالى ان تقوموا لله على انه بدل منها او بيان لها او خبر مبتدأ محذوف اى ان تقوموا من مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم او تنتصبوا للامر خالصا لوجه الله معرضا عن المراء والتقليد ١٢ ابو السعود ٦٠ قوله ان تقوموا لله الخ ان وما دخلت عليه فى تاويل مصدر خبر لمحذوف قدره المفسر بقوله هى وليس المراد بالقيام حقيقة وهو الانتصاب على القدمين بل المراد صرف الهمة والاشتغال والتفكر فى امر محمد وما جاء به لان اول واجب على المكلف النظر المؤدى للمعرفة ١٢ صاوى ٦١ قوله فتعلموا ما بصاحبكم من جنة يشير الى تقدير العلم لدلالة التفكر عليه لكونه طريقه او ان التفكر مجاز عن العلم وقيل ما استفهامية اى تفكروا اى شىء به اى من آثار الجنون وقيل كلام مستانف من الله للتنبيه على جهة النظر ١٢ ك ٦٢ قوله قل ما سألتكم من اجر آه يحتمل ان تكون ما شرطية مفعولا مقدما وقوله فهو لكم جوابها وان تكون موصولة فى محل رفع بالابتداء والعائد محذوف اى سألتكموه والخبر فهو لكم ودخلت الفاء لشبه الموصول بالشرط وعلى كل من الاحتمالين فيحتمل ان المعنى انه لم يسألهم اجرا البتة فيكون كقوله ان اعطيتنى شيئا فخذه مع علمك بانه لم يعطك شيئا ويؤيده ان اجرى الا على الله فيكون الكلام كناية عن انه لم يسال اصلا لان ما يساله السائل يكون له فجعله للمسئول منه كناية عن عدم السؤال بالكلية وهذا الاحتمال هو الذى اشار له الشارح بقوله اى لا اسالكم عليه اجرا الخ ويحتمل انه سألهم شيئا نفعه عائد عليهم وهو المراد بقوله قل لا اسألكم عليه اجرا الا من شاء ان يتخذ الى ربه سبيلا وقوله قل لا اسألكم عليه اجرا الا المودة فى القربى واتخاذ السبيل ينفعهم وقربى رسول الله قرباهم ١٢ جمل ٦٣ قوله علام الغيوب آه خبر ثان لان او خبر مبتدأ مضمر او بدل من الضمير فى يقذف ١٢ جمل ٦٤ قوله ما يبدئ الباطل وما يعيد ما نافية اى يهلك الكفر بالكلية فان الابداء والاعادة من خواص صفات الحى فعدمهما عبارة عن الهلاك والمعنى جاء الحق وزهق الباطل اى هلك وعن قتادة والسدى ومقاتل ان الباطل ابليس اى هو لا يبدئ احدا ولا يعيده بل المبدئ والباعث هو الله وقيل لا يبدئ الباطل لاهله خيرا ولا يعيد يعنى لا ينفعهم فى الدارين ١٢ ك ٦٥ قوله قل ان ضللت فانما اضل على نفسى سبب نزولها ان الكفار قالوا للنبى صلى الله عليه وسلم تركت دين آبائك فضللت والمعنى قل لهم يا محمد ان حصل لى ضلال كما زعمتم فان وبال ضلالى على نفسى لا يضر غيرى وقراءة العامة بفتح اللام من باب ضرب وقرئ شذوذا بكسر اللام من باب علم ١٢ صاوى ٦٦ قوله اثم ضلالى عليها لانه بسببها لانها الامارة بالسوء وبهذا الاعتبار قابل الشرطية الآتية وكان قياس التقابل ان يقال وان اهتديت فانما اهتدى لها كقوله فمن اهتدى فلنفسه ومن ضل فانما يضل عليها ١٢ ك ٦٧ قوله فبما يوحى الى فبتسديده بالوحى الى وكان قياس التقابل ان يقال وان اهتديت فانما اهتدى لها كقوله فمن اهتدى فلنفسه ومن ضل فانما يضل عليها ولكن هما متقابلان معنى لان النفس كل ما عليها وضار لها فهو بها وبسببها لانها الامارة بالسوء وما لها مما ينفعها فبهداية ربها و توفيقه وهذا حكم عام لكل مكلف وانما امر رسوله ان يسنده الى نفسه لان الرسول اذا دخل تحته مع جلالة محله وسداد طريقته كان غيره اولى به ١٢ مدارك ٦٨ قوله قريب اى منى ومنكم يجازينى ويجازيكم ١٢ مدارك ٦٩ قوله ولو ترى اذ فزعوا فلا فوت يحتمل ان مفعول ترى محذوف تقديره ولو ترى حالهم وقت فزعهم و يحتمل ان اذ مفعول ترى اى ولو ترى وقت فزعهم واسناد الرؤية للوقت مجاز وحقه ان يسند لهم وقوله عند البعث احد اقوال فى وقت الفزع وقيل فى الدنيا يوم بدر حين ضربت اعناقهم بسيوف الملائكة فلم يستطيعوا الفرار الى التوبة وقيل نزلت فى ثمانين الفا يأتون فى آخر الزمان يغزون الكعبة ليخربوها فلما يدخلوا البيداء يخسف بهم فهو الاخذ من مكان قريب ١٢ صاوى ٧٠ قوله وانى لهم التناوش آه مبتدأ وانى خبره اى كيف لهم التناوش ولهم حال ويجوز ان يكون لهم رافعا للتناوش لاعتماده على الاستفهام اى كيف استقر لهم التناوش وفيه بعد ١٢ جمل ٧١ قوله وبالهمزة اى لمن عداهم تناول الايمان اى او تناول التوبة وهو من ناش ينوش اذا تناول ١٢ ك ٧٢ قوله ومحله الدنيا اى محل تناول الايمان والتوبة الدنيا لا الآخرة روى الحاكم عن ابن عباس انهم يسالون الرد وليس بحين رد ١٢ ك ٧٣ قوله ويقذفون عطف على قد كفروا على الحكاية الماضية والمعنى ويرمون النبى صلعم بما لا يعلمون قاله مجاهد وعن قتادة يرجمون بالظن ويقولون لا بعث ولا جنة ولا نار ١٢ ك ٧٤ قوله اى بما غاب علمه عنهم غيبة بعيدة يشير الى ان قوله من مكان بعيد ظرف مستقر صفة للغيب وكلام غيره يشعر بانه صلة يقذفون اى يرمون من جانب بعيد من امره وهو الشبهة التى تمحلوها فى امر الرسول والآخرة ١٢ ك ٧٥ قوله اى قبوله والنجاة به من النار كذا روى عن الحسن وقال مجاهد من مال وولد ١٢ كمالين

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

انما هو في وقت واحد ويصح ان يكون متعلقا بفعل اذا كانت الحيلولة في الدنيا ١٢ جمل ٢٥ قوله موقع الريبة لهم من ارابه اذا اوقعه في الريبة قوله فيما اٰمنوا به الاٰن اي في الاٰخرة ١٢ ك ٣ قوله ولم يعتدوا بدلائله الخ حال من الواو في اٰمنوا اے اٰمنوا به في الاٰخرة والحال انهم لم يعتدوا في الدنيا بدلائله ١٢ صاوي ٤ قوله حمد تعالٰى نفسه اے تعظيما لنفسه وتعليما لخلقه كيفية الثناء عليه قيل في الحمد الصادر منه تعالٰى يحتمل ان تكون اللام للاستغراق او للجنس ولا يصح ان تكون عهدية لانه لم يكن ثمه شيءٌ معهود غير الحاصل بهٰذه الجملة واما في كلام العباد فالاولٰى ان تكون عهدية والمعهود هو الصادر منه تعالٰى لنفسه ١٢ صاوي ٥ قوله كما بيّن في اول سورة سبا اي حيث قال هناك حمد تعالٰى نفسه بذلك المراد به الثناء بمضمونه من ثبوت الحمد وهو الوصف بالجميل واعلم ان السورة المفتتحة بالحمد اربع الانعام والكهف وسبا وفاطر وحكمة افتتاحها بذلك ان فيها تفصيل النعم الدينية والدنيوية التي احتوت عليها الفاتحة ١٢ صاوي ٦ قوله خالقهما على غير مثال سبق كان اصل معنى الفطر الشق ثم تجوز به عما ذكر وشاع فيه حتى صار حقيقة قال القاضي كانه شق العدم باخراجهما منه والاضافة معنوية لانه بمعنى الماضي ولهٰذا صح وقوعه صفة للمعرفة ١٢ كمالين ٧ قوله جاعل الملائكة فان قلت لا يخلو اما ان يكون جاعل بمعنى الماضي او غيره فان كان الاول لزم ان لا يعمل مع انه عامل في رسلا وان كان الثاني لزم ان تكون اضافته غير محضة فلا يصح ان يكون صفة للمعرفة فان صرح الطيبي بان جاعل هنا للاستمرار فباعتبار انه يدل على المضي يصلح كونه صفة للمعرفة وباعتبار انه يدل على الحال والاستقبال يصلح للعمل اٰه ١٢ ج ٧ قوله جاعل الملائكة اے بعضهم اذ ليس كلهم رسلا كما هو معلوم وقوله اولي اجنحة نعت لرسلا وهو جيد لفظا لتوافقهما تنكيرا او للملائكة وهو جيد معنى اذ كل الملائكة لها اجنحة فهي صفة كاشفة ١٢ ٨ قوله رسلا الى الانبياء عبارة البيضاوي جاعل الملائكة رسلا وسائط بين الله تعالٰى وبين انبيائه والصالحين من عباده يبلغون اليهم رسالاته بالوحي والالهام والرؤيا الصالحة او بينه وبين خلقه يوصلون اليهم اٰثار صنعه ١٢ جمل ٩ قوله مثنى الخ القصد به التكثير واختلافهم في عدد الاجنحة لا الحصر والا فبعضهم له ستمائة وغير ذلك ١٢ جمل ١٠ قوله في الملائكة بزيادة اجنحة بعضها على بعض لو على اربع فانه صلعم راى جبريل في صورته وله ستمائة جناح وغيرها من طول قامة وحسن صوت وملاحة في الوجه والعينين ١٢ ك ١٠ قوله في الملائكة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه راى جبريل عليه السلام ليلة المعراج وله ستمائة جناح ١٢ ابو السعود ١١ قوله وما يمسك يجوز ان يكون على عمومه اے اي شيءٍ امسكه من رحمة او غيرها فعلى هٰذا التذكير في قوله ظاهر لانه عائد على ما يمسك ويجوز ان يكون قد حذف المبين من الثاني لدلالة الاول عليه تقديره وما يمسك من رحمة فعلى هٰذا التذكير في قوله له على لفظ ما وفي قوله اولا فلا ممسك لها التانيث فيه حمل على معنى ما لان المراد به الرحمة فحمل اولا على المعنى وفي الثاني على اللفظ والفتح والامساك استعارة حسنة ١٢ ج ١٢ قوله نعت لخالق لفظا ومحلا الخ اي قرأ حمزة والكسائي بكسر الراء نعتا لخالق على اللفظ ومن خالق مبتدأ زاد فيه من والباقون بالرفع وفيه ثلاثة اوجه احدها انه خبر المبتدأ والثاني انه صفة لخالق على الموضع والخبر اما محذوف واما يرزقكم والثالث انه مرفوع باسم الفاعل على جهة الفاعلية لان اسم الفاعل قد اعتمد على اداة الاستفهام هٰذا ما ذكره الخطيب ومعنى كلام الشارح ان الجر لاجل انه نعت لخالق لفظا والرفع لاجل انه صفة لخالق على المحل وخالق مبتدأ وخبره يرزقكم وقوله لفظا ومحلا لف ونشر مشوش ١٢ ١٣ قوله والاستفهام للتقرير اي لتقرير الامر والمراد في المقام تنبيه وهو النفي ههنا او حمل المخاطب على الاقرار به ١٢ كمالين ١٤ قوله تؤفكون من الافك بالفتح وهو الصرف وبابه ضرب ومنه قوله تعالٰى قالوا اجئتنا لتافكنا عن اٰلهتنا واما الافك بالكسر فهو الكذب ١٢ صاوي ١٥ قوله من اين تصرفون عن توحيده الى الشرك يشير الى ان اين بمعنى الى والافك الصرف ١٢ ك ١٦ قوله فاصبر كما صبروا وتلك الجملة هو الجزاء حقيقة ولكنه وضع سببه موضعه وهو قوله فقد كذبت ١٢ ك ١٧ قوله والى الله ترجع الامور كلام يشتمل على الوعد والوعيد من رجوع الامور الى حكمه ومجازاة المكذِّب والمكذَّب بما يستحقانه ١٢ مدارك ١٨ قوله فلا تغرنكم الخ اي فلا تخدعنكم الدنيا ولا يذهلنكم التمتع بها والتلذذ بمنافعها عن العمل للاٰخرة وطلب ما عند الله ١٢ مدارك ١٩ قوله الغرور اي الشيطان فانه يمنيكم الاماني الكاذبة ويقول ان الله غني عن عبادتك وعن تكذيبك ١٢ مدارك ٢٠ قوله الذين كفروا يجوز رفعه ونصبه وجره فرفعه من وجهين اقواهما ان يكون مبتدأ والجملة بعده خبره والاحسن ان يكون لهم هو الخبر وعذاب فاعله والثاني انه بدل من واو ليكونوا ونصبه من اوجه البدل من حزبه او النعت له او اضمار فعل كاذم ونحوه وجره من وجه النعت او البدلية من اصحاب واحسن الوجوه الاول لمطابقة التقسيم واللام في ليكونوا اما للعلة على المجاز من اقامة المسبب مقام السبب واما للصيرورة ١٢ ج ٢١ قوله ونزل في ابي جهل وغيره افمن زين له سوء عمله كذا روي عن ابن عباس وقال سعيد بن جبير نزل في اهل البدع ١٢ كمالين ٢٢ قوله بالتمويه الخ التمويه ملمع كردن وفي الصراح تمويه سيم وزر اندود كردن چيزے را وتلبيس كردن ملخصا ١٢ ٢٣ قوله من مبتدأ خبره كمن هداه الله فحذف الخبر دل عليه اي على الخبر قوله فان الله يضل من يشاء او الخبر كمن لم يزين له وقيل تقديره افمن زين له سوء عمله ذهبت نفسك عليهم حسرة فحذف الجواب للدلالة ١٢ ك ٢٤ قوله دل عليه اي على تقدير الخبر والمعنى حذف الخبر لدلالة قوله فان الله يضل من يشاء الخ عليه وفي هٰذه الاٰية رد على المعتزلة الذين يزعمون ان العبد يخلق افعال نفسه فلو كان كذٰلك ما اسند الاضلال والهدى لله ١٢ صاوي ٢٥ قوله فلا تذهب نفسك الخ ذكر الزجاج ان المعنى افمن زين له سوء عمله فراٰه ذهبت نفسك عليهم او افمن زين له سوء عمله كمن هداه الله فحذف فان الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء عليه فلا تذهب نفسك يريد اي لا تهلكها وحسرات مفعول له يعني لا تهلك نفسك للحسرات وعليهم صلة تذهب كما تقول هلك عليه حبا ومات عليه حزنا فلا يجوز ان يتعلق بحسرات لان المصدر لا يتقدم عليه صلته ١٢ مدارك ٢٦ قوله وفي قراءة لابن كثير وحمزة وعلي الريح بالافراد ١٢ كمالين ٢٧ قوله اي تزعجه ازعاج از جائے بركندن ١٢ صراح ٢٨ قوله فيه التفات عن الغيبة الى التكلم الذي هو ادخل في الاختصاص لما فيها من مزيد الصنع ١٢ كمالين ٢٩ قوله بالتشديد لنافع والكوفيين غير ابي بكر والتخفيف لمن عداهم ١٢ كمالين ٢٩ قوله بالتشديد والتخفيف اي قرأ نافع وحفص وحمزة والكسائي بتشديد الياء والباقون بالتخفيف ١٢ خطيب

ع ٦ ١٢ مِنْ قَبْلُ ۭ اي قبلهم اِنَّهُمْ كَانُوْا فِيْ شَكٍّ مُّرِيْبٍ ۝ موقع الريبة لهم فيما اٰمنوا به الاٰن ولم يعتدوا

بدلائله في الدنيا

سورة فاطر مكية وهي خمس اوست واربعون اٰية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ حمد تعالٰى نفسه بذلك كما بيّن في اول سبا فَاطِرِ
السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ خالقهما على غير مثال سبق جَاعِلِ الْمَلٰٓئِكَةِ رُسُلًا الى الانبياء اُولِيْٓ اَجْنِحَةٍ
مَّثْنٰى وَثُلٰثَ وَرُبٰعَ ۭ يَزِيْدُ فِي الْخَلْقِ في الملٰئكة وغيرها مَا يَشَاۗءُ ۭ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰي كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝
مَا يَفْتَحِ اللّٰهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَّحْمَةٍ كرزق ومطر فَلَا مُمْسِكَ لَهَا ۚ وَمَا يُمْسِكْ ۙ من ذلك فَلَا مُرْسِلَ
لَهٗ مِنْۢ بَعْدِهٖ ۭ اي بعد امساكه وَهُوَ الْعَزِيْزُ الغالب على امره الْحَكِيْمُ ۝ في فعله يٰٓاَيُّهَا النَّاسُ اي اهل
مكة اذْكُرُوْا نِعْمَتَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ ۭ باسكانكم الحرم ومنع الغارات عنكم هَلْ مِنْ خَالِقٍ من زائدة وخالق
مبتدأ غَيْرُ اللّٰهِ بالرفع والجر نعت لخالق لفظا ومحلا وخبر المبتدأ يَرْزُقُكُمْ مِّنَ السَّمَاۗءِ المطر وَمن
الْاَرْضِ النبات والاستفهام للتقرير اي لا خالق رازق غيره لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ڮ فَاَنّٰى تُؤْفَكُوْنَ ۝ من اين
تصرفون عن توحيده مع اقراركم بانه الخالق الرازق وَاِنْ يُّكَذِّبُوْكَ يا محمد في مجيئك بالتوحيد والبعث
والحساب والعقاب فَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِّنْ قَبْلِكَ ۭ في ذلك فاصبر كما صبروا وَاِلَى اللّٰهِ تُرْجَعُ الْاُمُوْرُ ۝
في الاٰخرة فيجازي المكذبين وينصر المرسلين يٰٓاَيُّهَا النَّاسُ اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ بالبعث وغيره حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ
الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا ۪ فتذهلكم عن الايمان بذلك وَلَا يَغُرَّنَّكُمْ بِاللّٰهِ في حلمه وامهاله الْغَرُوْرُ ۝ الشيطان اِنَّ الشَّيْطٰنَ
لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوْهُ عَدُوًّا ۭ بطاعة الله ولا تطيعوه اِنَّمَا يَدْعُوْا حِزْبَهٗ اتباعه في الكفر لِيَكُوْنُوْا مِنْ اَصْحٰبِ
السَّعِيْرِ ۝ النار الشديدة اَلَّذِيْنَ كَفَرُوْا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيْدٌ ڛ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَهُمْ
ع ١٣ مَّغْفِرَةٌ وَّاَجْرٌ كَبِيْرٌ ۝ فهذا بيان ما لموافقي الشيطان وما لمخالفيه ونزل في ابي جهل وغيره اَفَمَنْ زُيِّنَ
لَهٗ سُوْۗءُ عَمَلِهٖ بالتمويه فَرَاٰهُ حَسَنًا ۭ من مبتدأ خبره كمن هداه الله لا دلّ عليه فَاِنَّ اللّٰهَ يُضِلُّ مَنْ
يَّشَاۗءُ وَيَهْدِيْ مَنْ يَّشَاۗءُ ڮ فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ على المزيّن لهم حَسَرٰتٍ ۭ باغتمامك ان لا
يؤمنوا اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌۢ بِمَا يَصْنَعُوْنَ ۝ فيجازيهم عليه وَاللّٰهُ الَّذِيْٓ اَرْسَلَ الرِّيٰحَ وفي قراءة
الريح فَتُثِيْرُ سَحَابًا المضارع لحكاية الحال الماضية اي تزعجه فَسُقْنٰهُ فيه التفات عن
الغيبة اِلٰى بَلَدٍ مَّيِّتٍ بالتشديد والتخفيف لا نبات بها فَاَحْيَيْنَا بِهِ الْاَرْضَ من البلد
بَعْدَ مَوْتِهَا ۭ يبسها اي انبتنا به الزرع والكلأ كَذٰلِكَ النُّشُوْرُ ۝ اي البعث والاحياء

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

مَنْ كَانَ يُرِيْدُ الْعِزَّةَ فَلِلّٰهِ الْعِزَّةُ جَمِيْعًا ؕ اى فى الدنيا والاخرة فلا تنال منه الا بطاعته فليطعه
اِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ يعلمه وهو لا اله الا الله ونحوها وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهٗ ؕ يقبله وَالَّذِيْنَ
يَمْكُرُوْنَ المكرات السَّيِّاٰتِ بالنبى فى دار الندوة من تقييده او قتله او اخراجه كما ذكر فى الانفال
لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيْدٌ ؕ وَمَكْرُ اُولٰٓئِكَ هُوَ يَبُوْرُ ۝ يهلك وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ مِّنْ تُرَابٍ بخلق ابيكم ادم منه
ثُمَّ مِنْ نُّطْفَةٍ اى منى بخلق ذريته منها ثُمَّ جَعَلَكُمْ اَزْوَاجًا ؕ ذكورا واناثا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ اُنْثٰى وَلَا تَضَعُ
اِلَّا بِعِلْمِهٖ ؕ حال اى معلومة له وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُّعَمَّرٍ اى ما يزاد فى عمر طويل العمر وَّلَا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهٖٓ اى
من ذلك المعمر او معمر اخر اِلَّا فِىْ كِتٰبٍ ؕ هو اللوح المحفوظ اِنَّ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيْرٌ ۝ هين وَمَا
يَسْتَوِى الْبَحْرٰنِ ۖ هٰذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ شديد العذوبة سَآئِغٌ شَرَابُهٗ شربه وَهٰذَا مِلْحٌ اُجَاجٌ ؕ شديد
الملوحة وَمِنْ كُلٍّ منهما تَاْكُلُوْنَ لَحْمًا طَرِيًّا هو السمك وَّتَسْتَخْرِجُوْنَ من الملح وقيل منهما
حِلْيَةً تَلْبَسُوْنَهَا ۚ هى اللؤلؤ والمرجان وَتَرَى تبصر الْفُلْكَ السفن فِيْهِ فى كل منهما مَوَاخِرَ تمخر
الماء اى تشقه بجريها فيه مقبلة ومدبرة بريح واحدة لِتَبْتَغُوْا تطلبوا مِنْ فَضْلِهٖ تعالى بالتجارة وَلَعَلَّكُمْ
تَشْكُرُوْنَ ۝ الله على ذلك يُوْلِجُ يدخل الله الَّيْلَ فِى النَّهَارِ فيزيد وَيُوْلِجُ النَّهَارَ يدخله فِى الَّيْلِ فيزيد
وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ۖ كُلٌّ منهما يَّجْرِىْ فى فلكه لِاَجَلٍ مُّسَمًّى ؕ يوم القيمة ذٰلِكُمُ اللّٰهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ ؕ
وَالَّذِيْنَ تَدْعُوْنَ تعبدون مِنْ دُوْنِهٖ اى غيره وهم الاصنام مَا يَمْلِكُوْنَ مِنْ قِطْمِيْرٍ ۝ لفافة النواة اِنْ
تَدْعُوْهُمْ لَا يَسْمَعُوْا دُعَآءَكُمْ ۚ وَلَوْ سَمِعُوْا فرضا مَا اسْتَجَابُوْا لَكُمْ ؕ ما اجابوكم وَيَوْمَ الْقِيٰمَةِ يَكْفُرُوْنَ بِشِرْكِكُمْ ؕ
باشراككم اياهم مع الله اى يتبرءون منكم من عبادتكم اياهم وَلَا يُنَبِّئُكَ باحوال الدارين مِثْلُ خَبِيْرٍ ۝
عالم وهو الله تعالى يٰٓاَيُّهَا النَّاسُ اَنْتُمُ الْفُقَرَآءُ اِلَى اللّٰهِ ۚ بكل حال وَاللّٰهُ هُوَ الْغَنِىُّ عن خلقه الْحَمِيْدُ ۝
المحمود فى صنعه بهم اِنْ يَّشَاْ يُذْهِبْكُمْ وَيَاْتِ بِخَلْقٍ جَدِيْدٍ ۝ بدلكم وَمَا ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ بِعَزِيْزٍ ۝
شديد وَلَا تَزِرُ نفس وَازِرَةٌ اثمة اى لا تحمل وِّزْرَ نفس اُخْرٰى ؕ وَاِنْ تَدْعُ نفس مُثْقَلَةٌ بالوزر
اِلٰى حِمْلِهَا منه احدا ليحمل بعضه لَا يُحْمَلْ مِنْهُ شَىْءٌ وَّلَوْ كَانَ المدعو ذَا قُرْبٰى ؕ قرابة كالاب والابن
وعدم الحمل فى الشقين حكم من الله اِنَّمَا تُنْذِرُ الَّذِيْنَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ اى يخافونه وما راوه
لانهم المنتفعون بالانذار وَاَقَامُوا الصَّلٰوةَ ؕ اداموها وَمَنْ تَزَكّٰى تطهر من الشرك وغيره فَاِنَّمَا يَتَزَكّٰى لِنَفْسِهٖ ؕ
فصلاحه مختص به وَاِلَى اللّٰهِ الْمَصِيْرُ ۝ المرجع فيجزى بالعمل فى الاخرة وَمَا يَسْتَوِى الْاَعْمٰى وَالْبَصِيْرُ ۝ لا الكافر

ع ٢ ١٤

وصدقه فى طلبها بافتقار وذل وسكون وخضوع وجدها عنده ان شاء الله غير ممنوعة ولا محجوبة عنه قال صلى الله عليه وسلم من تواضع لله رفعه الله ومن طلبها من غيره وكله الى من طلبها عنده وقد ذكر الله قوما طلبوا العزة من عند سواه فقال الذين يتخذون الكافرين اولياء من دون المؤمنين ايبتغون عندهم العزة فان العزة لله جميعا فقد انباك صريحا لا اشكال فيه ان العزة له يعز بها من يشاء ويذل بها من يشاء وقال صلى الله عليه وسلم مفسرا لقوله من كان يريد العزة فلله العزة جميعا من اراد عز الدارين فليطع العزيز وهذا معنى قول الزجاج ولقد احسن من قال ؎ واذا تذللت الرقاب تواضعا ✽ منا اليك فعزها فى ذلها ✽ فمن كان يريد العزة لينال الفوز ويدخل دار العزة فليقصد بالذلة لله سبحانه الاعتزاز به فانه من اعتز بالعبيد اذله الله ومن اعتز بالله اعزه الله ١٢ جمل ٥٢ قوله الكلم الطيب كان القياس الطيبة ولكن كل جمع ليس بينه وبين واحده الا التاء يذكر ويونث كذا فى المدارك ١٢ ك ٥٣ قوله يعلمه يشير الى ان صعود الكلم اليه مجازا وكناية عن علمه سبحانه ورضاه وعبر عنه بالصعود اشارة لقبوله لان موضع الثواب فوق وموضع العذاب اسفل وقيل المعنى يصعد الى سمائه وقيل يحمل الكتاب الذى كتب فيه طاعة العبد الى السماء ١٢ ص وك ٥٤ قوله ونحوها اى من الاذكار والتسبيحات وقراءة القرآن والدعاء والاستغفار وقال الرازى والمختار ان كل كلام هو ذكر الله او هو لله كالنصيحة والعلم فهو اليه يصعد ١٢ ٥٥ قوله يرفعه يقبله يشير الى ان المستكن فى يرفع يرجع الى الله تعالى ورفعه كناية عن قبوله وهو احد الوجوه الاربعة فى الآية اخرج ابن المبارك عن قتادة قال يرفع الله العمل لصاحبه والثانى انه يرجع الى العمل والهاء الى الكلم فمن ذكر الله ولم يؤد فرائضه رد الله قوله قال البغوى هو قول ابن عباس وسعيد بن جبير والحسن وعكرمة والاكثر والثالث عكس الثانى اى الكلم الطيب يرفع العمل الصالح فلا يقبل عمله الا ان يكون صادرا عن التوحيد وهو قول الكلبى ومقاتل والرابع ان المستكن الى العمل والهاء الى العامل اى العمل الصالح يرفع العامل ويشرفه ١٢ ك ٥٦ قوله يقبله يشير الى ان المستكن فى يرفعه لله تعالى وقال فى الخطيب فصعود الكلم والعمل الصالح مجاز عن قبوله تعالى اياهما ١٢ ٥٧ قوله المكرات الخ قدره اشارة الى ان السيئات صفة لموصوف محذوف مفعول مطلق ليمكرون لان مكر لازم لا ينصب المفعول والمكر الحيلة والخديعة ١٢ صاوى ٥٨ قوله السيئات ليس مفعولا به لان مكر لازم بل هو مفعول مطلق كما اشار لهذا بتقدير الموصوف الذى هو الموصوف الحقيقى والمكرات بفتحات جمع مكرة بسكون الكاف وهى المرة من المكر الذى هو الحيلة والخديعة آه شيخنا وقيل المراد بالمكر هنا الرياء فى الاعمال آه قرطبى ١٢ جمل ٥٩ قوله فى دار الندوة هو دار بمكة يجتمعون فيه للمشورة والندوة الاجتماع ومنه النادى كما ذكر فى الانفال فى قوله واذ يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك ١٢ ك ١٠ قوله والله خلقكم الخ دليل آخر على صحة البعث والنشور ١٢ جمل ١١ قوله حال اى عن الانثى الحامل والواضع والاستثناء مفرغ من اعم الاحوال اى لا تحمل ولا تضع فى حال الا حال كونه متلبسة بعلمه معلومة له ١٢ ك ١٢ قوله وما يعمر من معمر بفتح الميم فى قراءة العامة قال ابن عباس ما يعمر من معمر الا كتب عمره كم هو سنة وكم هو شهرا وكم هو يوما وكم هو ساعة ثم يكتب فى كتاب آخر نقص من عمره يوم نقص شهر نقص سنة حتى يستوفى اجله فما مضى من اجله فهو النقصان وما يستقبله فهو الذى يعمره وهذا هو الاحسن ١٢ صاوى مختصرا ١٣ قوله ولا ينقص من عمره الا فى كتاب اى اللوح او صحيفة الانسان ولا ينقص زيد فان قلت الانسان اما معمر اى طويل العمر او منقوص العمر اى قصيره فاما ان يتعاقب عليه التعمير وخلافه فمحال فكيف صح قوله وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره قلت هذا من الكلام المتسامح فيه ثقة فى تاويله بافهام السامعين واتكالا على تسديدهم معناه بعقولهم وانه لا يلتبس عليهم احالة الطول والقصر فى عمر واحد وعليه كلام الناس يقولون لا يثيب الله عبدا ولا يعاقبه الا بحق او تاويل الآية بانه يكتب فى الصحيفة عمره كذا وكذا سنة ثم يكتب فى اسفل ذلك ذهب يوم وذهب يومان حتى ياتى على آخره فذلك نقصان عمره وعن قتادة المعمر من بلغ ستين سنة والمنقوص من يموت قبل ستين سنة ١٢ مدارك ١٤ قوله وما يستوى البحران آه ضرب البحرين العذب والملح مثلين للمؤمن والكافر ثم قال على سبيل الاستطراد فى صفة البحرين وما علق بهما من نعمته وعطائه ويحتمل غير طريقة الاستطراد وهو ان يشبه الجنسين بالبحرين ثم يفضل البحر الاجاج على الكافر بانه قد شارك العذب فى منافع من السمك واللؤلؤ وجرى الفلك فيه والكافر خلو من النفع فهو فى طريقة قوله تعالى ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهى كالحجارة او اشد قسوة ثم قال وان من الحجارة لما يتفجر منه الانهار وان منها لما يشقق فيخرج منه الماء الى آخره ١٢ مدارك ١٥ قوله سائغ سوغ آسان بگلو فرو شدن صراح وانما فسر الشارح الشراب بالشرب لان الشراب هو المشروب فيلزم اضافة الشئ لنفسه جمل وفى روح البيان والشراب ما شرب والمراد ههنا الماء ١٢ ١٦ قوله وقيل منهما اى ووجهه ان فى البحر الملح عيونا عذبة تمتزج بالملح فيخرج اللؤلؤ منهما عند الامتزاج ١٢ صاوى ١٧ قوله والمرجان فى المصباح والمرجان قال الازهرى وجماعة هو صغار اللؤلؤ وقال الطرطوشى هو عروق حمر تطلع من البحر كاصابع الكف قال وهكذا شاهدنا بمغارب الارض كثيرا ١٢ ١٨ قوله بجريها فيه فى القاموس مخر السابح الماء شقه بيديه ومخرت السفينة كمنع جرت او استقبلت الريح فى جريها ١٢ ك ١٩ قوله لفافة النواة بكسر اللام وهى القشرة الرقيقة التى تكون على النواة وفى الكرخى قوله لفافة النواة اى القشرة الرقيقة الملتفة على النواة وقيل هى النكتة فى ظهرها ومعلوم ان فى النواة اربعة اشياء يضرب بها المثل فى القلة الفتيل وهو ما فى شق النواة والقطمير وهو اللفافة والنقير وهو ما فى ظهرها والثفروق وهو ما بين القمع والنواة ١٢ جمل ٢٠ قوله لا ينبئك مثل خبير اى لا يخبرك احد مثلى لانى عالم بالاشياء وغيرى لا يعلمها وهذا الخطاب يحتمل ان يكون عاما غير مختص باحد ويحتمل ان يكون خطابا له صلى الله عليه وسلم ١٢ صاوى ٢١ قوله يا ايها الناس انتم الفقراء الى الله وانما خاطب الناس بذلك وان كان كل ما سوى الله فقيرا الا ان الناس هم الذين يدعون الغنى وينسبونه لانفسهم والمعنى يا ايها الناس انتم اشد الخلق افتقارا واحتياجا الى الله فى انفسكم وعيالكم واموالكم وفيما يعرض لكم من سائر الامور فلا غنى لكم عنه طرفة عين ولا اقل من ذلك ومن هنا قول الصديق رضى الله عنه من عرف نفسه فقد عرف ربه اى من عرف نفسه بالفقر والذل والعجز والمسكنة عرف ربه بالغنى والعز والقدرة والكمال ١٢ صاوى ٢٢ قوله نفس وازرة اشارة الى ان فيه حذف الموصوف للعلم به اى ولا تحمل نفس اثمة اثم نفس اخرى كما صرح فى الخطيب ١٢ ٢٣ قوله منه صفة لحملها بمعنى المحمول والضمير راجع الى الوزر اى الى محمولها الكائن من الوزر ١٢ جمل ٢٤ قوله فى الشقين اى الحمل القهرى المذكور بقوله ولا تزر الخ والاختيارى المذكور بقوله وان تدع الخ فالاول نفى للحمل اجبارا والثانى نفى للحمل اختيارا ١٢

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

۱۲ صاوی ۵۲ قوله الجنة والنار وعن ابن عباس الحرور الريح الحارة بالليل والسموم بالنهار وقيل الحرور يكون بالنهار مع الشمس ۱۲ المدارك ۵۳ قوله وزيادة لا في الثلثة تاكيد للنفي فان اصله حصل بتصديرها بالنفي وانما ترك ذلك في الاول لان قوله الاحياء والاموات لما كان بمعناه اكتفي بالتكرار فيه وقيل كررت فيما فيه تضاد والاعمى والبصير لا تضاد بين ذاتيهما فان الشخص يصير اعمى بعد كونه بصيرا وان تضاد وصفاهما وقيل لان المخاطب في اول الكلام لا يفتقر في فهم المراد ۱۲ ك ۵۴ قوله ان الله يسمع من يشاء الخ يعني انه قد علم من يدخل في الاسلام ممن لا يدخل فيه فيهدي من يشاء هدايته واما انت فخفي عليك امرهم فلذلك تحرص على اسلام قوم مخذولين شبه الكفار بالموتى حيث لا ينتفعون بمسموعهم ۱۲ مدارك ۵۵ قوله نبي ينذرها اي وعالم ينذرها كما صرح غيره فلا ترد الفترة ۱۲ ۵۶ قوله وبالزبر هو اسم لكل ما يكتب قوله كصحف ابراهيم اي وهي ثلاثون وكصحف موسى قبل التوراة وهي عشرة وكصحف شيث وهي ستون فجملة الصحف مائة تضم لها الكتب الاربعة فجملة الكتب السماوية مائة واربعة ۱۲ صاوی ۵۷ قوله فكيف كان نكير تقدم ان النكير بمعنى الانكار وهو تغيير المنكر وفي قوله اي هو واقع موقعه اشارة الى ان الاستفهام للتقرير كما قاله

والمؤمن ولا الظلمت الكفر ولا النور الايمان ولا الظل ولا الحرور الجنة والنار وما يستوي الاحياء
ولا الاموات المؤمنون والكفار وزيادة لا في الثلثة تاكيد ان الله يسمع من يشاء هدايته فيجيبه
بالايمان وما انت بمسمع من في القبور اي الكفار شبههم بالموتى فلا يجيبون ان انت الا نذير
منذر لهم انا ارسلنك بالحق بالهدى بشيرا من اجاب اليه ونذيرا من لم يجب اليه وان من
امة الا خلا سلف فيها نذير نبي ينذرها وان يكذبوك اي اهل مكة فقد كذب الذين من
قبلهم جاءتهم رسلهم بالبينت المعجزات وبالزبر صحف ابراهيم وبالكتب المنير هو التورية و
ع ۳ ۱۲ ۱۵ الانجيل فاصبر كما صبروا ثم اخذت الذين كفروا بتكذيبهم فكيف كان نكير انكاري عليهم
بالعقوبة والاهلاك اي هو واقع موقعه الم تر تعلم ان الله انزل من السماء ماء فاخرجنا فيه التفات
عن الغيبة به ثمرت مختلفا الوانها كاخضر واحمر واصفر وغيرها ومن الجبال جدد جمع جدة طريق
في الجبل وغيره بيض وحمر وصفر مختلف الوانها بالشدة والضعف وغرابيب سود عطف على جدد
اي صخور شديدة السواد يقال كثيرا اسود غربيب وقليلا غربيب اسود ومن الناس والدواب و
الانعام مختلف الوانه كذلك كاختلاف الثمار والجبال انما يخشى الله من عباده العلماء
بخلاف الجهال ككفار مكة ان الله عزيز في ملكه غفور لذنوب عباده المؤمنين ان الذين
يتلون يقرءون كتب الله واقاموا الصلوة اداموها وانفقوا مما رزقنهم سرا وعلانية زكوة وغيرها
يرجون تجارة لن تبور تهلك ليوفيهم اجورهم ثواب اعمالهم المذكورة ويزيدهم من فضله
انه غفور لذنوبهم شكور لطاعتهم والذي اوحينا اليك من الكتب القران هو الحق
مصدقا لما بين يديه تقدمه من الكتب ان الله بعباده لخبير بصير عالم بالبواطن والظواهر
ثم اورثنا اعطينا الكتب القران الذين اصطفينا من عبادنا وهم امتك فمنهم ظالم لنفسه
بالتقصير في العمل به ومنهم مقتصد يعمل به في اغلب الاوقات ومنهم سابق بالخيرات يضم
الى العمل به التعليم والارشاد الى العمل باذن الله بارادته ذلك اي ايراثهم الكتاب هو الفضل
الكبير جنت عدن اقامة يدخلونها اي الثلاثة بالبناء للفاعل وللمفعول خبر جنات المبتدأ
يحلون خبر ثان فيها من بعض اساور من ذهب ولؤلؤا مرصع بالذهب ولباسهم فيها حرير
وقالوا الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن جميعه ان ربنا لغفور للذنوب شكور للطاعة

الكرخي وينبغي ان يتامل فيه ۱۲ جمل ۵۸ قوله فيه التفات اي وحكمته ان المنة في الاخراج ابلغ من انزال الماء ولما في الاخراج من الصنع البديع الدال على كمال القدرة الالهية ۱۲ صاوی ۵۹ قوله ومن الجبال جدد الظاهر ان الواو استينافية جمع جدة بضم اوله كمدة ومدد وهو طريق في الجبل وغيره والمعنى ان من الجبال ذو طرائق لان الجبال ليس نفس الطرائق اهم الا ان يكون على وجه المبالغة والمراد من الطرائق الوانها وقيل هي من الطرائق ما يخالف لونه لون ما يليه ومنه جدة الحمار للخط الذي في وسط ظهره ومآله الى ان الجبال مختلفة الوانها فيناسب قرينته لانه المقصود ۱۲ ك ۶۰ قوله طريق في الجبل وفي البيضاوي وغيره اي خطط وطرائق يقال جدة الحمار للخطة السوداء على ظهره وقال الزمخشري ايضا الجدد والخطوط والطرائق وقال الرازي والجدد جمع جدة وهي الخطة او الطريقة ۱۲ ۶۱ قوله مختلف الوانها آه مختلف صفة لجدد ايضا والوانها فاعل به كما تقدم في نظيره ولا جائز ان يكون مختلف خبرا مقدما والوانها مبتدأ مؤخرا والجملة صفة اذ كان يجب ان يقال مختلفة لتحملها ضمير المبتدأ ۱۲ جمل ۶۲ قوله وغرابيب سود آه فيه ثلاثة اوجه احدها انه معطوف على حمر عطف ذي لون على لون الثاني انه معطوف على بيض الثالث انه معطوف على جدد قال الزمخشري معطوف على بيض او على جدد كانه قيل ومن الجبال مخطط ذو جدد ومنها ما هو على لون واحد ثم قال ولابد من تقدير حذف المضاف في قوله ومن الجبال جدد بمعنى ومن الجبال ذو جدد بيض وحمر وسود حتى يؤول الى قولك ومن الجبال مختلف الوانها كما قال ثمرات مختلف الوانها ولم يذكر غرابيب سود مختلف الوانها كما ذكر ذلك بعد بيض وحمر لان الغرابيب هو البالغ في السواد فصار لونا واحدا غير متفاوت بخلاف ما تقدم وغرابيب جمع غربيب وهو الاسود المتناهي في السواد فهو تابع للاسود كفاقع وناصع ويقق فمن ثم زعم بعضهم انه في نية التاخير ومذهب هؤلاء انه يجوز تقديم الصفة على موصوفها ۱۲ جمل ۶۳ قوله وغرابيب سود سود بدل او عطف بيان من غرابيب وفي ابي السعود الغرابيب تاكيد للاسود كالقاني تاكيد للاحمر ومن حق التوكيد ان يتبع المؤكد وانما قدم للمبالغة ۱۲ ۶۴ قوله اي صخور جمع صخر بالفتح والفتحتين يعني سنگ بزرگ كذا في الصراح ۱۲ ۶۵ قوله وقليلا غربيب اسود اي بتقديم المؤكد ليفيد زيادة تاكيد لان في تقديم التاكيد يكون مبالغة ما لا يكون في تاخيره ۱۲ ۶۶ قوله مختلف الخ صفة مبتدأ محذوف ومن الناس خبره اي ومنهم وصف مختلف ۱۲ ك ۶۷ قوله انما يخشى الله من عباده العلماء اي ان خشية الله شرطها العلم والمعرفة به فمن اشتدت معرفته لربه كان اخشاهم له ولذا ورد في الحديث انا اخشاكم بالله واتقاكم ۱۲ صاوی ۶۸ قوله انما يخشى الله الخ وفي قراءة برفع اسم الله ونصب العلماء معناها يعظم ويجل ۱۲ كبير ۶۹ قوله ان الله عزيز غفور تعليل لوجوب الخشية كانه قيل يجب على كل انسان ان يخشى الله تعالى لانه عزيز قاهر لما سواه غفور للمذنبين ۱۲ صاوی ۷۰ قوله ان الذين يتلون آه في خبر ان وجهان احدهما الجملة من قوله يرجون اي ان التالين يرجون ولن تبور صفة لتجارة وليوفيهم متعلق بيرجون او تبور او محذوف اي فعلوا ذلك ليوفيهم وعلى الوجهين الاولين يجوز ان تكون اللام لام العاقبة والثاني ان الخبر انه غفور شكور جوزه الزمخشري على حذف العائد اي غفور لهم وعلى هذا فيرجون حال من انفقوا اي انفقوا ذلك راجين ۱۲ جمل ۷۱ قوله ليوفيهم متعلق بما دل عليه لن تبور يعني منتفي عن التجارة الكساد وتنفق وتبقى عند الله ليوفيهم اجورهم او بمقدر اي فعلوا ليوفيهم او بيرجون ۱۲ ك ۷۲ قوله من الكتاب آه يجوز ان تكون من للبيان وان تكون للجنس وان تكون للتبعيض وهو فصل او مبتدأ ومصدقا حال مؤكدة ۱۲ جمل ۷۳ قوله ثم اورثنا الخ اتى بثم اشارة لبعد رتبتهم عن رتبة غيرهم من الامة قوله اعطينا اشار بذلك الى ان المراد بالتوريث الاعطاء ووجه تسميته ميراثا ان الميراث يحصل للوارث بلا تعب ولا نصب وكذلك اعطاء الكتاب حاصل بلا تعب ولا نصب ۱۲ صاوی ۷۴ قوله اي الثلثة اي الظالم والمقتصد والسابق روى احمد والترمذي عن ابي سعيد مرفوعا في هذه الآية هؤلاء كلهم في الجنة وروى البغوي باسناده عن عمر مرفوعا سابقنا سابق ومقتصدنا ناج وظالمنا مغفور واختلف اقوال السلف في تفسير الثلاثة فعن ابن عباس السابق المخلص والمقتصد المرائي والظالم الكافر بالنعمة الجاحد له وعن الربيع ابن انس الظالم صاحب الكبيرة والمقتصد صاحب الصغيرة والسابق المجتنب عنهما وعن الحسن الظالم من رجحت سيئاته والسابق من رجحت حسناته والمقتصد من استوت حسناته وسيئاته وقيل المقتصد الذي خلط عملا صالحا وآخر سيئا وقيل في تفسيرها خمسة واربعون قولا ۱۲ ك ۷۵ قوله اي الثلاثة وهم الظالم والمقتصد وسابق بالخيرات في الخطيب عن ابن عباس رضي الله عنه قال السابق المؤمن المخلص والمقتصد المرائي و الظالم الكافر نعمة الله تعالى غير جاحد لها لانه تعالى حكم للثلاثة بدخول الجنة وقال عقبة بن صهبان سالت عائشة رض عن قول الله عزوجل ثم اورثنا الكتب الآية فقالت يا بني كلهم في الجنة وروى ابو الدرداء قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية ثم اورثنا الكتاب الآية قال اما السابق بالخيرات فيدخل الجنة بغير حساب واما المقتصد فيحاسب حسابا يسيرا واما الظالم لنفسه فيحبس في المقام حتى يدخله الهم ثم يدخل الجنة ملخصا ۱۲ ۷۶ قوله خبر ثان جعله الزمخشري ترديجا لمذهبه وتوسلا اليه بدلا من الفضل الكبير الذي هو السبق بالخيرات المشار اليه بذلك وهو تكلف ۱۲ ك ۷۷ قوله مرصع بالذهب تفسير لقراءة جر اللؤلؤ واما نصبه كما هو قراءة عاصم ونافع فعلى انه معطوف على محل من اساور ۱۲ ۷۸ قوله جميعه يعني انه يعم كل حزن في الدارين وما ورد من المفسرين انه خوف العاقبة او حزن النار او الموت او هم المعاش او هم وسوسة ابليس وغيرها فعلى سبيل التمثيل قال الزجاج واذهب عن اهل الجنة كل الاحزان ما كان منها لمعاش او معاد ۱۲ كمالين

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

٥١ قوله ولا يمسنا حال من مفعول الاول لاحلنا او الثاني لان الجملة مشتملة على ضمير كل منهما الا ان الاول اظهر ١٢ ج ٥٢ قوله اعياء بالفارسية ماندگی وملال ١٢ ٥٣ قوله وذكر الثاني الخ اما ورد انه ما الفائدة في نفي اللغوب مع ان انتفاءه يعلم من نفي النصب لان انتفاء السبب يستلزم انتفاء المسبب اجاب عنه بان انتفاء التابع وان كان يعلم من نفي المتبوع لكنه نفاه بعد ذلك قصد المبالغة في بيان انتفائه وقيل النصب تعب البدن واللغوب تعب النفس و نفي احدهما لا يدل على انتفاء الآخر خطيب والجمل وفي القاموس نصب كفرح اعيا وفيه ايضا لغب لغبا ولغوبا كمنع وسمع وكرم اعيا اشد الاعياء فاتضح الفرق منه ايضا لان النصب نفس الاعياء ولغوب الاعياء مع الزيادة وايضا في الخطيب النصب التعب والمشقة واللغوب الفتور الناشئ عنه وعلى هذا فيقال اذا انتفى السبب انتفى المسبب فاذا قيل لم آكل فيعلم انتفاء الشبع فلا حاجة الى قوله ثانيا فلم اشبع بخلاف العكس ١٢ ٥٤ قوله للتصريح بنفيه يعني ان النصب المشقة التي يصيب بمزاولة امر واللغوب الفتور الذي يلحقه بسبب النصب فهو نتيجة لازمة له فنفيه يستلزم لنفيه وانما ذكر للتصريح بنفيه وقيل الاول جسماني والثاني نفساني ١٢ ٥٥ قوله بالياء والنون الخ اي قرأ ابو عمرو بياء مضمومة وفتح الزاء ورفع كل و الباقون بنون مفتوحة وكسر الزاي ونصب كل هذا في الخطيب وفي الجمل قوله بالياء المضمومة اي والزاي المفتوحة ورفع كل انتهى لكن ظاهر كلام الشارح لا يساعده فافهم ١٢ ٥٦ قوله عويل في

الذي احلنا دار المقامة اي الاقامة من فضله لا يمسنا فيها نصب تعب ولا يمسنا فيها لغوب ○
اعياء من التعب لعدم التكليف فيها وذكر الثاني التابع للاول للتصريح بنفيه والذين كفروا لهم نار
جهنم لا يقضى عليهم بالموت فيموتوا يستريحوا ولا يخفف عنهم من عذابها طرفة عين كذلك كما
جزيناهم نجزي كل كفور ۝ كافر بالياء والنون المفتوحة مع كسر الزاي ونصب كل وهم يصطرخون
فيها يستغيثون بشدة وعويل يقولون ربنا اخرجنا منها نعمل صالحا غير الذي كنا نعمل
فيقال لهم اولم نعمركم ما وقتا يتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير الرسول فما اجبتم فذوقوا
٤ ع ١١ ١٦ فما للظلمين الكافرين من نصير ۝ يدفع العذاب عنهم ان الله علم غيب السموت والارض انه
عليم بذات الصدور ۝ بما في القلوب فعلمه بغيره اولى بالنظر الى حال الناس هو الذي جعلكم
خلئف في الارض جمع خليفة اي يخلف بعضكم بعضا فمن كفر منكم فعليه كفره اي وبال
كفره ولا يزيد الكفرين كفرهم عند ربهم الا مقتا غضبا ولا يزيد الكفرين كفرهم الا خسارا ○
للآخرة قل ارءيتم شركاءكم الذين تدعون تعبدون من دون الله اي غيره وهم الاصنام الذين
زعمتم انهم شركاء الله تعالى اروني اخبروني ماذا خلقوا من الارض ام لهم شرك شركة مع الله في
خلق السموت ام اتينهم كتبا فهم على بينت حجة منه بان لهم معي شركة لا شئ من ذلك بل ان ما
يعد الظلمون الكافرون بعضهم بعضا الا غرورا ○ باطلا بقولهم الاصنام تشفع لهم ان الله يمسك
السموت والارض ان تزولا ○ اي يمنعهما من الزوال ولئن لام قسم زالتا ان ما امسكهما يمسكهما
من احد من بعده اي سواه انه كان حليما غفورا ○ في تاخير عقاب الكفار واقسموا اي كفار مكة
بالله جهد ايمانهم اي غاية اجتهادهم فيها لئن جاءهم نذير رسول ليكونن اهدى من احدى الامم
اليهود والنصارى وغيرهما اي اي واحدة منها لما راوا من تكذيب بعضها بعضا اذ قالت اليهود ليست
النصارى على شئ وقالت النصارى ليست اليهود على شئ فلما جاءهم نذير محمد صلى الله عليه
ما زادهم مجيئه الا نفورا ○ تباعدا عن الهدى استكبارا في الارض عن الايمان مفعول له ومكر
العمل السيئ من الشرك وغيره ولا يحيق يحيط المكر السيئ الا باهله وهو الماكر ووصف المكر بالسيئ
اصل واضافته اليه قبل استعمال آخر قدر فيه مضاف حذرا من الاضافة الى الصفة فهل ينظرون
ينتظرون الا سنت الاولين سنة الله فيهم من تعذيبهم بتكذيبهم رسلهم فلن تجد لسنت الله تبديلا ○

القاموس اعول رفع صوته بالبكاء والصياح كعول والاسم العول والعولة والعويل ١٢ ٥٧ قوله يقولون ربنا اخرجنا يشير الى انه حال بتقدير القول او الاستيناف منها اي اخرجنا من النار وردنا الى الدنيا نؤمن بدل الكفر ونطع بدل المعصية ١٢ ك ٥٨ قوله ربنا اخرجنا على اضمار القول ان شئت قدرته فعلا مفسرا ليصطرخون اي يقولون في صراخهم ربنا اخرجنا وان شئت قدرته حالا من فاعل يصطرخون اي قائلين ربنا من الجمل ١٢ ٥٩ قوله صالحا غير الذي آه يجوز ان يكونا نعتي مصدر محذوف اي عملا صالحا غير الذي كنا نعمل وان يكونا نعتي مفعول به محذوف اي نعمل شيئا صالحا غير الذي كنا نعمل وان يكون صالحا نعتا لمصدر وغير الذي كنا نعمل هو المفعول به ١٢ ج ٦٠ قوله فيقال لهم الخ يشير الى انهم يجابون بذلك توبيخا بعد قدر ايام الدنيا ١٢ ك ٦١ قوله وقتا اشارة الى ان ما نكرة موصوفة او مصدر يراد به الزمان كما صرح في روح البيان ١٢ ٦٢ قوله الرسول الخ وهذا قول الاكثر وقيل الشيب وقيل العقل ١٢ ك ٦٣ قوله انه عليم بذات الصدور تعليل لما قبله كانه قيل اذا علم ما خفي في الصدور كان اعلم بغيرها من باب اولى وقوله بالنظر الى حال الناس جواب عما يقال علم الله لا تفاوت فيه بل جميع الاشياء مستوية في علمه لا فرق بين ما خفي منها على الخلق وما ظهر لهم فاجاب بما ذكر اي ان الاولية من حيث عادة الناس الجارية ان من علم الخفي يعلم الظاهر بالاولى ١٢ صاوي ٦٤ قوله بما اي من المضمرات والخطرات فانها تصحب الصدور وذات بمعنى الصحبة ١٢ ك ٦٥ قوله فعلمه بغيره الخ استنتاج للمدعى من الدليل فالغير هو غيب السموات والارض اذ هو المدعى المستدل عليه وقوله اولى لما ورد عليه ان علم الله تعالى لا تفاوت فيه باولية واونية بل جميع الاشياء منكشفة له على حد سواء لا فرق بين ما خفي منها على الخلق وما ظهر لهم اجاب عنه بقوله بالنظر الى حال الناس اي الاولوية انما هي بالنظر الى حال الناس من حيث جرت عادتهم بان من يعلم الخفي يعلم الظاهر بالاولى لسهولة الاطلاع عليه اكثر وقلة موانع الاطلاع عليه ١٢ جمل ٦٦ قوله قل ارايتم آه فيها وجهان احدهما انها الف استفهام على بابها ولم تتضمن هذه الكلمة معنى اخبروني بل هو استفهام حقيقي وقوله اروني امر تعجيز والثاني ان الاستفهام غير مراد وانها ضمنت معنى اخبروني فعلى هذا تتعدى لاثنين احدهما شركاءكم والثاني الجملة الاستفهامية من قوله ماذا خلقوا واروني جملة اعتراضية ويحتمل ان تكون المسألة من باب التنازع فان ارايتم يطلب ماذا خلقوا مفعولا ثانيا واروني يطلبه ايضا معلقا له وتكون المسألة من باب اعمال الثاني على مختار البصريين واروني هنا بصرية تعدت للثاني بهمزة النقل والبصرية قبل النقل تعلق بالاستفهام ١٢ ج ٦٧ قوله اخبروني وجه بدل من ارايتم الذي هو ايضا بمعنى اخبروني مع همزة الاستفهام بدل كل ويجوز كون اروني استعينا فاعلى انه حذف منها احد المفعولين وعلى البدلية لا حذف اصلا ١٢ ك ٦٨ قوله ماذا اي اي شئ خلقوا من الارض والمعنى اخبروني عن هؤلاء الشركاء وعما استحقوا به الشركة اروني اي جزء من اجزاء الارض استقلوا بخلقه دون الله قوله ماذا خلقوا آه سد مسد المفعول الثاني واختار الرضي انه لا محل للجملة المتضمنة لمعنى الاستفهام لانها مستانفة لبيان الحال المستخبر عنها كانه قال المخاطب لما قلت ارايت زيدا عن اي شئ عن حاله تسأل فقلت ما صنع ١٢ ك ٦٩ قوله بل ان يعد الظالمون لما ذكر نفي الحجج اضرب عنه بذكر الامر الحامل للرؤساء على الشرك واضلال الاتباع وهو قولهم انهم شفعاء عند الله ١٢ صاوي ٧٠ قوله اي يمنعهما من الزوال اشار به الى ان قوله ان تزولا في محل المفعول الثاني على اسقاط الجار ويجوز ان يكون مفعولا من اجله اي كراهة ان تزولا وقيل لئلا تزولا كذا ذكره الخطيب ١٢ ٧١ قوله ان امسكهما الخ جواب القسم وجواب الشرط محذوف يدل عليه جواب القسم ولذلك كان فعل الشرط ماضيا من الخطيب ١٢ ٧٢ قوله اي كفار مكة اي لما بلغ كفار مكة ان اهل الكتاب كذبوا رسلهم قالوا لعن الله اليهود والنصارى والله لو اتانا رسول لنكونن اهدى من احدى الامم اليهود والنصارى وغيرهما و من امة التي يقال لها اهدى الامم تفضيلا لها على غيرها في الهدى والاستقامة ١٢ ابو السعود وبيضاوي ٧٣ قوله اي غاية الخ منصوب على المصدر اي اقساما بليغا ويجوز ان يكون حالا اي جاهدين في ايمانهم ١٢ ٧٤ قوله اليهود والنصارى يريد ان تعريف الامم للعهد والمراد الامم الذين كذبوا بعضهم بعضا بقرينة سبب النزول اي كهن واحدة منهم يريد ان اهدى عام وان كان في الاثبات لان المراد انهم اهدى من كل واحد لا من واحدها ١٢ ك

٧٥ قوله العمل اشارة الى ان موصوف السيئ محذوف وهو العمل كما صرح في الخطيب والجمل قال فيه وجه آخر ان مكر السيئ من اضافة الموصوف الى صفته في الاصل اذ الاصل والمكر السيئ ٧٦ قوله ووصف المكر آه اي في التركيب الثاني وهو قوله ولا يحيق المكر السيئ الا باهله وقوله اصل اي جار على الاصل من استعمال الصفة تابعة وقوله قبل اي قبل هذا التركيب اي في التركيب الذي قبله وهو قوله ومكر السيئ وقوله آخر اي جار على خلاف الاصل حيث اضيفت فيه الصفة للموصوف وقوله قدر فيه مضاف اي مضاف اليه وقوله حذرا من الاضافة اي اي اضافة المكر الذي هو الموصوف الى السيئ الذي هو صفته فيتخلص من هذا بجعل المكر مضافا للمحذوف هو مضاف اليه وموصوف بالسيئ آه وفي السمين قوله ومكر السيئ فيه وجهان اظهرهما انه عطف على استكبارا والثاني انه عطف على نفورا وهذا من اضافة الموصوف الى صفته في الاصل اذ الاصل والمكر السيئ والبصريون يؤولونه على حذف محذوف اي العمل السيئ ١٢ ج ٧٧ قوله الا سنت الاولين آه مصدر مضاف لمفعوله تارة كما هنا ولفاعله اخرى كقوله فلن تجد لسنة الله تبديلا الخ وفي السمين الا سنة الاولين مصدر مضاف لمفعوله وسنة الله مضاف لفاعله لانه تعالى سنها بهم فصحت اضافتها الى الفاعل والمفعول ١٢ ج ※

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

؎ قوله اے لا یبدل الخ اشار بذلک الی ان المراد بالتبدیل تغییر العذاب بغیرہ والتحویل نقلہ بغیر مستحقیہ وجمع بینہما للتہدید والتقریع ۱۲ صاوی ؎ قولہ اولم یسیروا فی الارض الخ استشہاد علی ما قبلہ من جریان سنتہ تعالیٰ فی تعذیب المکذبین بما یشاہدونہ فی سفرہم الی الشام والیمن والعراق من آثار دیارہم الماضیۃ والہمزہ للانکار والنفی والواو للعطف علی مقدر یلیق بالمقام اے اقعدوا فی مساکنہم ولم یسیروا فی الارض فینظروا کیف کان عاقبۃ الذین من قبلہم ۱۲ جمل

؎ قولہ کیف کان عاقبۃ الذین من قبلہم ای علی ای حالۃ کانت لیعلموا انہم ما اخذوا الا بتکذیب رسلہم فیخافوا ان یفعل بہم مثل ذلک قولہ وکانوا اشد منہم قوۃ ای اطول اعمارا والجملۃ حالیۃ او معطوفۃ علی قولہ من قبلہم ۱۲ صاوی ؎ قولہ ما ترک علی ظہرہا الخ ای من جمیع ما دب علی وجہہا من الحیوانات العاقلۃ وغیرہا وذلک بان یمسک عنہا مار السماء مثلا فینقطع عنہم النبات فیموتون جوعا فالظالم لظلمہ وغیر الظالم بشوم الظالم وعبر بالظہر تشبیہا للارض بالدابۃ من حیث التمکن علیہا ویعبر تارۃ بوجہ الارض من ان ظاہرہا کالوجہ للحیوان وغیرہ کالبطن وہو الباطن منہا فتحصل انہ یقال لما علیہ الخلق من الارض وجہ الارض وظہرہا فہو من قبیل اطلاق الضدین علی شیء واحد ۱۲ صاوی ؎ قولہ نسمۃ تدب علیہا ای من بنی آدم کانہم المکلفون المجازون ویعضدہ ما بعد الآیۃ او من غیرہم ایضا فان شوم معاصی المکلفین یلحق الدواب فی الصحاری والطیور فی الہواء بالقحط ونحوہ ۱۲ روح البیان ؎ قولہ یٰس روی عن شعبۃ ان معناہ یا انسان بلغۃ طی علی ان اصلہ

وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللّٰهِ تَحْوِيْلًا ○ اى لا يبدل بالعذاب غيره ولا يحول الى غير مستحقه اَوَلَمْ يَسِيْرُوْا فِى الْاَرْضِ فَيَنْظُرُوْا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَكَانُوْٓا اَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً ۚ فاهلكهم الله بتكذيبهم رسلهم وَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيُعْجِزَهٗ مِنْ شَىْءٍ يسبقه ويفوته فِى السَّمٰوٰتِ وَلَا فِى الْاَرْضِ ۚ اِنَّهٗ كَانَ عَلِيْمًا ○ بالاشياء كلها قَدِيْرًا ○ عليها وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللّٰهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوْا من المعاصى مَا تَرَكَ عَلٰى ظَهْرِهَا اى الارض مِنْ دَآبَّةٍ نسمة تدب عليها وَّلٰكِنْ يُّؤَخِّرُهُمْ اِلٰٓى اَجَلٍ مُّسَمًّى ۚ اى يوم القيٰمة فَاِذَا جَآءَ اَجَلُهُمْ فَاِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِعِبَادِهٖ بَصِيْرًا ○ع فيجازيهم على اعمالهم باثابة المؤمنين وعقاب الكافرين

سورة يٰسٓ مكية الا قوله واذا قيل لهم انفقوا الاية او مدنية وهى ثلث و ثمانون اية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

يٰسٓ ○ الله اعلم بمراده به وَالْقُرْاٰنِ الْحَكِيْمِ ○ المحكم بعجيب النظم وبديع المعانى اِنَّكَ يا محمد لَمِنَ الْمُرْسَلِيْنَ ○ عَلٰى متعلق بما قبله صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ○ اى طريق الانبياء قبلك التوحيد والهدى والتاكيد بالقسم وغيره رد لقول الكفار له لست مرسلا تَنْزِيْلَ الْعَزِيْزِ فى ملكه الرَّحِيْمِ ○ بخلقه خبر مبتدأ مقدر اى القران لِتُنْذِرَ به قَوْمًا متعلق بتنزيل مَّآ اُنْذِرَ اٰبَآؤُهُمْ اى لم ينذروا فى زمن الفترة فَهُمْ اى القوم غٰفِلُوْنَ ○ عن الايمان والرشد لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ وجب عَلٰٓى اَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُوْنَ ○ اى الاكثر اِنَّا جَعَلْنَا فِىْٓ اَعْنَاقِهِمْ اَغْلٰلًا بان تضم اليها الايدى لان الغل يجمع اليد الى العنق فَهِىَ اى الايدى مجموعة اِلَى الْاَذْقَانِ جمع ذقن وهو مجتمع اللحيين فَهُمْ مُّقْمَحُوْنَ ○ رافعون رءوسهم لا يستطيعون خفضها وهذا تمثيل والمراد انهم لا يذعنون للايمان ولا يخفضون رءوسهم له وَجَعَلْنَا مِنْۢ بَيْنِ اَيْدِيْهِمْ سَدًّا وَّمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا بفتح السين وضمها فى الموضعين فَاَغْشَيْنٰهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُوْنَ ○ تمثيل ايضا لسد طرق الايمان عليهم وَسَوَآءٌ عَلَيْهِمْ ءَاَنْذَرْتَهُمْ بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية الفا وتسهيلها وادخال الف بين المسهلة والاخرى وتركه اَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُوْنَ ○ اِنَّمَا تُنْذِرُ ينفع انذارك مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ القران وَخَشِىَ الرَّحْمٰنَ بِالْغَيْبِ ۚ خافه ولم يره فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَّاَجْرٍ كَرِيْمٍ ○ هو الجنة اِنَّا نَحْنُ نُحْىِ الْمَوْتٰى للبعث وَنَكْتُبُ فى اللوح المحفوظ مَا قَدَّمُوْا فى حياتهم من خير وشر ليجازوا عليه وَاٰثَارَهُمْ ما استن به بعدهم وَكُلَّ شَىْءٍ نصب بفعل يفسره اَحْصَيْنٰهُ ضبطناه فِىْٓ اِمَامٍ مُّبِيْنٍ ○ع كتاب بين هو اللوح المحفوظ وَاضْرِبْ اجعل لَهُمْ مَّثَلًا مفعول اول اَصْحٰبَ مفعول ثان الْقَرْيَةِ ۘ انطاكية اِذْ جَآءَهَا الى اخره بدل اشتمال من اصحاب الْقَرْيَةِ الْمُرْسَلُوْنَ ○ اى رسل عيسى اِذْ اَرْسَلْنَآ اِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوْهُمَا الى اخره بدل من اذ الاولى

يا انيسين فاقتصر على شطره لكثرة النداء وقال ابو بكر الوراق معناه يا سيد البشر ومحله الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اى هذه يٰسين او النصب على انه مفعول لفعل مضمر اى اقرأ يٰس من الخطيب والروح ۱۲ ؎ قوله يٰس آه عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما معناه يا انسان فى لغة طى وعن ابن الحنيفية يا محمد صلى الله عليه وسلم وفى الحديث سمانى فى القرآن سبعة اسماء محمد واحمد وطٰه ويٰس والمزمل والمدثر وعبد الله وروى الترمذى عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل شىء قلبا وقلب القرآن يٰس ومن قرأ يٰس كتب الله له بها قراءة القرآن عشر مرات وعن عائشة رضى الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان فى القرآن لسورة تشفع لقاريها وتغفر لمستمعها الا وهى سورة يٰس تدعى فى التوراة المعمة قيل يا رسول الله وما المعمة قال تعم صاحبها بخير الدنيا وتدفع عنه اهوال الآخرة وتدعى ايضا الدافعة والقاضية قيل يا رسول الله وكيف ذلك قال تدفع عن صاحبها كل سوء وتقضى له كل حاجة وفى البيضاوى وعن ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم قال ان لكل شىء قلبا وقلب القرآن يٰس من قرأها يريد بها وجه الله غفر الله له واعطى من الاجر كانما قرأ القرآن عشر مرات وايما مسلم قرئ عنده اذا نزل به ملك الموت سورة يٰس نزل بكل حرف منها عشرة املاك يقومون بين يديه صفوفا يصلون عليه ويستغفرون له ويشهدون غسله ويشيعون جنازته ويصلون عليه ويشهدون دفنه وايما مسلم قرأ سورة يٰس وهو فى سكرات الموت لم يقبض ملك الموت روحه حتى يجيئه رضوان بشربة من الجنة فيشربها وهو على فراشه فيقبض روحه وهو ريان ويمكث فى قبره وهو ريان ولا يحتاج الى حوض من حياض الانبياء حتى يدخل الجنة وهو ريان ۱۲ ج ؎ قوله متعلق بما قبله اى المرسلين اى من الذين ارسلوا الى صراط مستقيم اى طريقة التوحيد ويجوز ان يكون حالا من المستكن فى الجار والمجرور الراجع الى النبى صلى الله عليه وسلم او من المستكن فى الصفة من ضمير الموصول ۱۲ ك ؎ قوله خبر مبتدأ الخ اى هذا تنزيل العزيز الرحيم وهذا على قراءة الرفع وقراءة حمزة والكسائى وابن عامر وحفص بالنصب مفعولا مطلقا لمقدر اى نزل القرآن تنزيلا واضيف لفاعله او بالمدح والباقى برفع كما مرت الاشارة اليه آه كرخى ۱۲ ج ؎ قوله اى لم ينذروا اشار به الى ان ما نافية لان قريشا لم يبعث اليهم نبى قبل نبينا صلى الله عليه وسلم فالجملة صفة لقوما اى قوما لم ينذروا ويصح كونها موصولة او نكرة موصوفة والعائد على هذين الوجهين مقدر اى ما انذره آباؤهم فتكون هى وصلتها او وصفتها منصوبة المحل على المفعول الثانى لتنذر والتقدير لتنذر قوما الذى انذره آباؤهم من العذاب او لتنذر قوما عذابا انذره آباؤهم ۱۲ ج ؎ قوله فهم غافلون متعلق بالنفى على تقدير كون ما نافية اى لم ينذروا فهم غافلون والفاء داخلة على المسبب وبقوله انك لمن المرسلين على الوجوه الاخر اى ارسلناك اليهم لتنذرهم فهم غافلون والفاء تعليلية داخلة على السبب ۱۲ ك ؎ قوله القول اى وهو قوله لاملأن جهنم من الجنة والناس اجمعين ۱۲ ك ؎ قوله انا جعلنا فى اعناقهم اغلالا الخ قال النقشبندى هى اغلال الامانى والآمال وسلاسل الحرص والطمع بزخارف الدنيا الدنية وما يترتب عليها من اللذات الوهمية وشهوات البهيمية ۱۲ روح ؎ قوله لان الغل يجمع اليد الى العنق تمهيد لما سيأتى ان ضميرهى للايدى وبيان للواقع فان الغل يكون فى العنق دون الايدى ويدل عليه قراءة ابن مسعود انا جعلنا فى ايمانهم وابن عباس فى ايديهم والاغلال دالة للفظ عليه ۱۲ ك ؎ قوله مقمحون المقمح الذى رفع راسه وغض بصره يقال قمح البعير فهو قامح اذا روى فرفع راسه وغض بصره ۱۲ ك ؎ قوله لا يستطيعون الخ وقال الزمخشرى معناه ان الاغلال واصلة الى الاذقان وهذا لان طوق الغل الذى فى عنق المغلول يكون فى ملتقى طرفيه تحت الذقن حلقة فيها راس العمود خارجا من الحلقة الى الذقن ولا يطاطئ راسه ۱۲ كمالين ؎ قوله وهذا تمثيل اى استعارة تمثيلية وليس هناك غل فشبههم فى عدم التفاتهم الى الحق وعدم وصولهم اليه مغلولا لا يلتفت ولا ينظر لما خلفه وما قدامه والمراد انهم لا يذعنون للايمان ولا يخفضون له وحمله ابو حيان على احوالهم فى الآخرة على انه حقيقة لا تمثيل فيه فورد عليه ان يكون اجنبيا فى البين وتوجيهه بانه كالبيان لقوله حق القول على اكثرهم قيل ويؤيد الاول ما ورد فى سبب نزول الآيتين ان ابا جهل حلف لئن راى محمدا يصلى ليرضخن راسه فاتاه يوما ومعه حجر ليدمغه فلما رفعه لصقت

يده بالحجر وشلت يده فلما عاد الى اصحابه سقط الحجر فقال مخزومى آخر انا اقتله بهذا الحجر فاتاه وهو يصلى فعمى بصره ولا يخفى انه ينطبق على الوجهين ۱۲ ك ؎ قوله سدا بفتح السين لحمزة وعلى وحفص وضمها للباقين فى الموضعين وهما لغتان وقال الخليل المفتوح مصدر والمضموم اسم وقيل ما كان بفعل الانسان فبالفتح وما كان بخلق الله كالجبل ونحوه فبالضم تمثيل الخ بسد طرق الايمان عليهم شبهوا بمن احاط بهم سدان فغطى ابصارهم لا يبصرون ما قدامهم ولا ما خلفهم فى ان لا تامل لهم ولا تبصر وانهم متعامون عن النظر فى آياته تعالى ۱۲ ك ؎ قوله سدا ديوارى وحجابى روح وقال فى الزاهدى والسد الجبل وجمعها اسداد وفى القاموس والسد الجبل والحاجز ۱۲ ؎ قوله بفتح السين وضمها اى قرأ حفص بالفتح والباقون بالضم وكلاهما بمعنى ۱۲ روح ؎ قوله تمثيل اى استعارة تمثيلية حيث شبه حالهم فى سد طريق الايمان عليهم ومنعهم منه بحال من سدت عليه الطريق واخذ بصره بجامع ان كلا لا يهتدى لمقصوده ۱۲ صاوى ؎ قوله وسواء عليهم ءانذرتهم الخ هذا نتيجة ما قبله وقوله لا يؤمنون بيان للاستواء والمعنى انذارك وعدمه سواء فى عدم ايمانهم وهو تسلية له صلى الله عليه وسلم وكشف لحقيقة امرهم وعاقبتها ۱۲ صاوى ؎ قوله ما استن به بعدهم قال النبى صلى الله عليه وسلم من سن سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها من غير ان ينقص من اجورهم شيئا ومن سن سنة سيئة فله وزرها ووزر من عمل بها من غير ان ينقص من اوزارهم شيئا رواه مسلم ۱۲ ؎ قوله مفعول ثان وجعله القاضى مفعول اول ومثلا مفعول ثان اى اجعل مثل اهل القرية مثلا لهم وقيل هو متعد لواحد والثانى بدل بيان عن الاول ۱۲ ك ؎ قوله اثنين وهما يوحنا وبولس وقيل غيرهما ابو السعود وفى البيضاوى وهما يحيى ويونس ۱۲

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

لہ قولہ قوینا الاثنین بثالث فحذف المفعول لدلالۃ ما قبلہ علیہ ولان المقصود ذکر المعزز بہ ۱۲ ک ۵۲ قولہ بثالث ہو شمعون الصفا ویقال لہ شمعون الصخرۃ ایضا رئیس الحواریین وقد کان خلیفۃ عیسٰی علیہ السلام بعد رفعہ الی السماء قال فی التسلۃ اختلف فی المرسلین الثلاثۃ فقیل کانوا انبیاء رسلا ارسلہم اللہ تعالٰی وقیل کانوا من الحواریین ارسلہم عیسٰی بن مریم الی اہل القریۃ المذکورۃ ولکن لما کان ارسلہ ایاہم عن امرہ اضاف الارسال لیہ انتہی ۱۲ روح البیان ۵۳ قولہ فقالوا انا الیکم مرسلون وذلک انہم کانوا عبدۃ الاصنام فارسل الیہم عیسٰی علیہ السلام اثنین فلما قربا من المدینۃ رایا حبیبا النجار یرعی غنما فسالہما فاخبراہ فقال امعکما آیۃ فقالا نشفی المریض ونبریٔ الاکمہ والابرص وکان لہ ولد مریض فمسحاہ فبرأ فآمن حبیب النجار وفشا الخبر فشفی علی ایدیہما خلق وبلغ حدیثہما الی الملک وقال لہما الکما الٰہ سوی آلہتنا قالا نعم من اوجدک وآلہتک قال قوما حتی انظر فی امرکما فحبسہما ثم بعث عیسٰی شمعون فدخل متنکرا وعاشر اصحاب الملک حتی استانسوا بہ واوصلوہ الی الملک فانس بہ فقال لہ یوما سمعت انک حبست رجلین فہل سمعت ما یقولانہ قال لا فدعاہما فقال شمعون من ارسلکما قالا اللہ الذی خلق کل شیٔ ولیس لہ شریک فقال صفاہ واوجزا قالا یفعل ما یشاء ویحکم ما یرید قال وما آیتکما قالا ما یتمنی الملک فدعا بغلام مطموس العینین فدعوا اللہ تعالٰی حتی انشق لہ بصر واخذ بندقتین فوضعا فی حدقتیہ فصارتا مقلتین ینظر بہما فقال لہ شمعون ارأیت لو سالت الہتک حتی تصنع مثل ہذا حتی یکون لک ولہا الشرف قال لیس لی عنک سر الہتنا لا تبصر ولا تسمع ولا تضر ولا تنفع ثم قال ان قدر الٰہکما علی احیاء میت آمنا بہ فدعوا بغلام مات منذ سبعۃ ایام فقام وقال انی ادخلت فی سبعۃ اودیۃ من النار وانا احذرکم ما انتم فیہ فآمنوا وقال فتحت ابواب السماء فرایت شابا یشفع لہؤلاء الثلاثۃ شمعون وہذان فلما رای شمعون ان قولہ قد اثر فیہ نصحہ فآمن فی جمع ومن لم یؤمن صاح علیہم جبریل فہلکوا کذا فی

الخ فعززنا بالتخفیف والتشدید قوینا الاثنین بثالث فقالوا انا الیکم مرسلون ○ قالوا ما انتم الا بشر
مثلنا وما انزل الرحمٰن من شیٔ ان انتم الا تکذبون ○ قالوا ربنا یعلم جار مجری القسم وزید
التاکید بہ وباللام علی ما قبلہ لزیادۃ الانکار فی انا الیکم لمرسلون ○ وما علینا الا البلٰغ المبین التبلیغ
البین الظاہر بالادلۃ الواضحۃ وہی ابراء الاکمہ والابرص والمریض واحیاء المیت قالوا انا تطیرنا تشاء منا
بکم لانقطاع المطر عنا بسببکم لئن لام قسم لم تنتہوا لنرجمنکم بالحجارۃ ولیمسنکم منا عذاب
الیم ○ مولم قالوا طائرکم شومکم معکم ائن ہمزۃ استفہام دخلت علی ان الشرطیۃ وفی ہمزتہا
التحقیق والتسہیل وادخال الف بینہا بوجہیہا وبین الاخری ذکرتم وعظتم وخوفتم وجواب الشرط
محذوف ای تطیرتم وکفرتم وہو محل الاستفہام والمراد بہ التوبیخ بل انتم قوم مسرفون ○ متجاوزون
الحد بشرککم وجاء من اقصا المدینۃ رجل ہو حبیب النجار کان قد اٰمن بالرسل ومنزلہ باقصی
البلد یسعٰی یشتد عدوا لما سمع بتکذیب القوم الرسل قال یٰقوم اتبعوا المرسلین ○ اتبعوا تاکید
للاول من لا یسئلکم اجرا علی رسالتہ وہم مہتدون ○ فقیل لہ انت علی دینہم فقال وما لی
لا اعبد الذی فطرنی خلقنی ای لا مانع لی من عبادتہ الموجود مقتضیہا وانتم کذلک والیہ
ترجعون ○ بعد الموت فیجازیکم بکفرکم ءاتخذ فی الہمزتین منہ ما تقدم فی ءانذرتہم وہو استفہام
بمعنی النفی من دونہ ای غیرہ الہۃ اصناما ان یردن الرحمٰن بضر لا تغن عنی شفاعتہم التی زعمتموہا
شیئا ولا ینقذون ○ صفۃ الہۃ انی اذا ان عبدت غیر اللہ لفی ضلٰل مبین ○ بین انی اٰمنت بربکم
فاسمعون ○ ای اسمعوا قولی فرجموہ فمات قیل لہ عند موتہ ادخل الجنۃ وقیل دخلہا حیا قال یا
حرف تنبیہ لیت قومی یعلمون ○ بما غفر لی ربی بغفرانہ وجعلنی من المکرمین ○ وما نافیۃ انزلنا
علی قومہ ای حبیب من بعدہ بعد موتہ من جند من السماء ای ملٰئکۃ لاہلاکہم وما کنا منزلین ○
ملٰئکۃ لاہلاک احد ان ما کانت عقوبتہم الا صیحۃ واحدۃ صاح بہم جبرئیل فاذا ہم خٰمدون ○
ساکتون میتون یٰحسرۃ علی العباد ہؤلاء ونحوہم ممن کذبوا الرسل فاہلکوا وہی شدۃ
التالم ونداؤہا مجاز ای ہذا اوانک فاحضری ما یاتیہم من رسول الا کانوا بہ یستہزءون ○
مسوق لبیان سببہا لاشتمالہ علی استہزائہم المؤدی الی اہلاکہم المسبب عنہ الحسرۃ الم
یروا ای اہل مکۃ القائلون للنبی لست مرسلا والاستفہام للتقریر ای علموا کم خبریۃ بمعنی کثیر

البیضاوی وابی السعود الازاد فی ابی السعود علیہ ولکن لا یساعدہ سیاق النظم الکریم حیث اقتصر فیہ حکایۃ تمادیہم فی العناد واللجاج ورکوبہم متن المکابرۃ فی الحجاج ولم یذکر فیہ من یؤمن احد سوی حبیب اللہم الا ان یکون ایمان الملک بطریق الخفیۃ علی خوف من عتاۃ ملائہ ملخصا منہ ویؤید ہذا الکلام کلام الامام الزاہدی فی تفسیرہ وعبارۃ روح البیان فآمن الملک فقط کما حکاہ القشیری خفیۃ علی خوف من عتاۃ ملائہ واصر قومہ فرجموا الرسل بالحجارۃ وقال وہب بن منبہ وکعب الاحبار بل کفر الملک ایضا واصروا جمیعا ہو وقومہ علی تعذیب الرسل وقتلہم ملخصا منہ ۱۲ ۵۴ قولہ جار مجری القسم ای فی التاکید بہ وفی انہ یجاب بما یجاب بہ القسم وقولہ علی ما قبلہ وہو قولہ انا الیکم مرسلون اذ فیہ مؤکدان فقط ان واسمیۃ الجملۃ وقولہ لزیادۃ الانکار ای لتعددہ ثلاث مرات حیث قالوا ما انتم الا بشر مثلنا وقولہ فی انا الیکم الخ متعلق باللام ای صفۃ لہا ای زید التاکید باللام الکائنۃ فی قولہ انا الیکم الخ او متعلق بزید من حیث تعلقہ باللام ای وزید التاکید باللام فی انا الیکم الخ شیخنا وعبارۃ الکشاف فان قلت لم قیل انا الیکم مرسلون اولا وانا الیکم لمرسلون آخرا قلت لان الاول ابتداء اخبار والثانی جواب عن انکار آہ وہذا مخالف لما فی المفتاح من انہم اکدوا فی المرۃ الاولی لان تکذیب الاثنین تکذیب للثالث لاتحاد المقالۃ فلما بالغوا فی تکذیبہم زادوا التاکید وما ذہب الیہ الزمخشری نظرا الی ان مجموع الثلاثۃ لم یسبق منہم اخبار ولا تکذیب لہم فی المرۃ الاولی فالتاکید فیہا للاعتناء والاہتمام بالخبر ۱۲ ج ۵۵ قولہ بالادلۃ الواضحۃ ای المؤید بالادلۃ الواضحۃ ۱۲ ۵۶ قولہ قالوا انا تطیرنا بکم اصل التطیر التفاؤل بالطیر فانہم کانوا یزعمون ان الطائر السانح سبب للخیر والبارح سبب للشر ثم استعمل فی کل ما یتشاءم بہ آہ زادہ وفی المختار وطائر الانسان عملہ الذی قلدہ والطیر ایضا الاسم من التطیر ومنہ قولہم لا طیر الا طیر اللہ کما یقال لا امر الا امر اللہ وقال ابن السکیت یقال طائر اللہ لا طائرک ولا تقل طیر اللہ وتطیر من الشیٔ وبالشیٔ والاسم الطیرۃ بوزن عنبۃ وہو ما یتشاءم بہ من الفال الردی وفی الحدیث انہ کان یحب الفال ویکرہ الطیرۃ وقولہ تعالٰی قالوا اطیرنا بک وبمن معک اصلہ تطیرنا فادغم ۱۲ ج ۵۷ قولہ تشاءمنا بالفارسیۃ قال بدگرفتیم وشوم وافتیم وفی الجمل تشاءمنا ای حصل لنا الشوم وفی الحدیث انہ کان یحب الفال ویکرہ الطیرۃ وفی روح البیان وکان علیہ السلام یحب التفاؤل ویکرہ التطیر والفرق بینہما ان الفال انما ہو من طریق حسن الظن باللہ والتطیر انما ہو من طریق الاتکال علی شیٔ سواہ وفی الخبر لما توجہ النبی علیہ السلام نحو المدینۃ لقی بریدۃ ابن اسلم فقال من انت یا فتی قال بریدۃ فالتفت علیہ السلام الی ابی بکرؓ فقال برد امرنا وصلح ای سہل لکن قال فی شرح فقہ الاکبر ومن جملۃ علم الحروف قال المصحف حیث یفتحونہ وینظرون فی اول الصفحۃ ای حرف واقع وکذا فی سابع الورقۃ السابعۃ فان جاء حرف من الحروف المرکبۃ من تسخلا کم حکموا بانہ غیر مستحسن وفی سائر الحروف بخلاف ذلک وقد صرح ابن العجمی فی منسکہ وقال لا یاخذ الفال من المصحف فان العلماء اختلفوا فی ذلک فکرہہ بعضہم واجازہ بعضہم ونص المالکیۃ علی تحریمہ انتہی ولعل من اجاز الفال او من کرہ اعتمد علی المعنی ومن حرمہ اعتبر حروف المبنی فانہ فی معنی الاستقسام بالازلام انتہی عبارتہ فالحاصل ان الفال اذا کان لا یعتمد علیہ ولا یعلمہ مؤثرا بل یعلم ان المؤثر الحقیقی ہو اللہ تعالٰی یجوز کما ثبت من حدیث صحیح لمسلم ۱۲ ۵۸ قولہ وفی ہمزتہا التحقیق ای الابقاء علی حالہ وہی قراءۃ اہل الکوفۃ وابن عامر والتسہیل لابن کثیر وورش ۱۲ ک ۵۹ قولہ وادخال الف الخ الالف مع التسہیل قراءۃ ابی عمرو وقالون ۱۲ ک ۶۰ قولہ وجواب الشرط محذوف الخ ہذا ما ذہب الیہ سیبویہ وہو انہ اذا اجتمع شرط واستفہام یجاب بالاستفہام وذہب یونس الی اجابۃ الشرط فالتقدیر عند سیبویہ ائن ذکرتم تتطیرون وعند یونس تطیروا مجزوما ۱۲ ج ۶۱ قولہ بل انتم قوم مسرفون اضراب عما یقتضیہ الشرط من کون التذکیر سببا للشوم ای لیس الامر کذلک بل انتم قوم عادتکم الاسراف فی العصیان فشومکم لذلک ۱۲ صاوی ۶۲ قولہ ہو حبیب النجار آہ قال ابن عباس ومقاتل ومجاہد ہو حبیب بن اسرائیل النجار وکان ینحت الاصنام وہو ممن آمن بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم وبینہما ستمائۃ سنۃ کما آمن بہ تبع الاکبر وورقۃ بن نوفل وغیرہما ولم یؤمن احد بنبی غیر نبینا الا بعد ظہورہ واما نبینا فآمن بہ قبل ظہورہ کثیر ۱۲ ج ۶۳ قولہ یشتد عدوا العدو والسرعۃ فی المشی وعبارۃ روح البیان السعی مشی السریع وہو دون العدو کما فی المفردات ۱۲ ۶۴ قولہ تاکید للاول آہ وعبارۃ السمین قولہ من لا یسئلکم اجرا بدل من المرسلین باعادۃ العامل الا ان الشیخ قال النحاۃ لا یقولون ذلک الا اذا کان العامل حرف جر والا فلا یسمونہ بدلا بل تابعا وکانہ یرید التاکید اللفظی بالنسبۃ الی العامل ۱۲ ج ۶۵ قولہ وما لی لا اعبد الذی فطرنی

تلطف فی ارشادہم وفیہ نوع تقریع علی ترک عبادۃ خالقہم والاحسن ان فی الآیۃ احتباکا حیث حذف من الاول ونظیر ما اثبتہ فی الآخر والاصل وما لی لا اعبد الذی فطرنی وفطرکم والیہ ترجعون وارجع ۱۲ صاوی ۶۶ قولہ فی الہمزتین منہ ای من ہذا الترکیب ما تقدم الخ والذی تقدم فی کلامہ قراءات اربعۃ وتقدم ان التحقیق انہا خمسۃ والخمسۃ تاتی ہہنا ایضا ۱۲ جمل ۶۷ قولہ ولا ینقذون الانقاذ التخلیص ای لا یخلصوننی من ذنبک للضر والمکروہ بالنصرۃ والظاہر وہو عطف علی لا تغن وعلامۃ الجزم حذف نون الاعراب لان اصلہ لا ینقذوننی وہو تعمیم بعد تخصیص مبالغۃ فی عجزہم وانتفاء قدرتہم ۱۲ روح ۶۸ قولہ فرجموہ فمات وعن ابن عباس وطئوہ بارجلہم حتی خرج قصبہ من دبرہ ۱۲ ک ۶۹ قولہ قیل لہ ای لحبیب النجار وقولہ تعالٰی ادخل الجنۃ لانہ شہید والشہداء یسرحون فی الجنۃ حیث شاءوا من حین الموت وقیل لما ہموا بقتلہ رفعہ اللہ تعالٰی الی الجنۃ ۱۲ جمل ۷۰ قولہ عند موتہ آہ قیل لہ ذلک لما قتلوہ اکراما لہ بدخولہا کسائر الشہداء وقیل لما ہموا بقتلہ رفعہ اللہ الی الجنۃ قالہ الحسن ولم یذکر لفظ لہ فی نظم الآیۃ لان الغرض بیان القول دون المقول لہ فانہ معلوم وقولہ وقیل دخلہا حیا معطوف علی قولہ فرجموہ فمات ای وقیل لم یتمکنوا منہ بل لما ہموا بقتلہ رفعہ اللہ من بینہم وادخلہ الجنۃ حیا اکراما لہ کما وقع لعیسٰی انہ رفعہ اللہ واسکنہ السماء وہذا القول قالہ قتادۃ وعلیہ فی الامر فی قولہ ادخل الجنۃ امر تکوین لا امر امتثال علی حد قولہ ان یقول لہ کن فیکون آہ شیخنا فالمعنی ادخلہ اللہ الجنۃ سریعا ۱۲ ج ۷۱ قولہ ہؤلاء ونحوہم آہ فیہ اشارۃ الی ان الالف واللام فی العباد لتعریف الجنس ای جنس الکفار المکذبین وہذا التحسر من الملائکۃ والمؤمنین او من اللہ استعارۃ لتعظیم جرمہم وحینئذ تکون کالالفاظ التی وردت فی حق اللہ کالضحک والنسیان والسخریۃ والتعجب والتمنی الخ وقیل المراد بالعباد نفس الرسل وعلی المعنی من ۱۲ جمل ۷۲ قولہ الم یروا الخ رای علمیۃ وکم خبریۃ مفعول لاہلکنا مقدم وقبلہم ظرف لاہلکنا ومن القرون بیان لکم ۱۲ صاوی

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

علوا انا اهلكنا اى اهلكنا للامم السابقة كثيرا ۱۲ جمل ٥٢ قوله لما بعدها اى لان كم والكانت خبرية لايعمل فيها ماقبلها لصدارتها لان اصلها الاستفهام ۱۲ ک ٥٣ قوله انهم الخ فى محل النصب على المفعولية ۱۲ کمالین ٥٤ قوله بدل مما
قبله اى بدل من اهلكنا على المعنى اى الم يعلموا كثرة اهلاكنا القرون الماضية والامم السابقة كونهم اى الهالكين غير راجعين اليهم ۱۲ روح ٥٥ قوله مما قبله اى الجملة التى قبله وهى كم اهلكنا قبلهم من القرون ۱۲ ک ٥٦ قوله المعنى المذكور اى
لم يروا انا اهلكنا قبلهم كثيرا من القرون وعدم رجوعهم الى هؤلاء اى الم يروا عدم رجوع الهالكين الى هؤلاء ۱۲ ک ٥٧ قوله وان نافية اى على تقدير تشديد لما ومخففة من الثقيلة على تقدير تخفيف لما ۱۲ ک ٥٨ قوله اى كل الخلائق فالتنوين بدل من المضاف
اليه مبتدأ على كون ان نافية واسم ان على كونها مخففة ۱۲ ک ٥٩ قوله خبر مبتدأ اى خبر اول للمبتدأ وهو كل ومحضرون خبر ثان لكما بينه الشارح ايضا ۱۲ ٦٠ قوله خبر مقدم اى والمبتدأ هو قوله تعالى الارض الميتة احيينا ها وقوله لهم صفة لآية وهى
متعلقة بمضمر ۱۲ ٦١ قوله احيينا ها آه يحتمل الاستيناف وهو الظاهر ويحتمل ان يكون نعتا وهو المتبادر من صنيع الشارح حيث اخر قوله مبتدأ عنه آه شيخنا وفى السمين قوله احيينا ها يجوز ان يكون خبر الارض ويجوز ان يكون حالا من الارض

اذا جعلنا ها مبتدأ وآية خبرا مقدما وجوز الزمخشرى فى احيينا ها وفى نسلخ ان يكون صفتين للارض والليل وان كانا معرفتين بال لانه تعريف بال الجنسية فهما فى قوة النكرة ۱۲

معمولة لما بعدها معلقة لما قبلها عن العمل والمعنى انا اهلكنا قبلهم كثيرا من القرون الامم انهم اى
المهلكين اليهم اى المكيين لا يرجعون ○ افلا يعتبرون بهم وانهم الى اخره بدل مما قبله برعاية المعنى المذكور
وان نافية او مخففة كل اى كل الخلائق مبتدأ لما بالتشديد بمعنى الا او بالتخفيف فاللام فارقة وما مزيدة
ع ٢ ٢٠ ١ جميع خبر المبتدأ اى مجموعون لدينا عندنا فى الموقف بعد بعثهم محضرون ○ للحساب خبر ثان و
اٰية لهم على البعث خبر مقدم الارض الميتة بالتخفيف والتشديد احيينها بالماء مبتدأ واخرجنا منها
حبا كالحنطة فمنه ياكلون ○ وجعلنا فيها جنت بساتين من نخيل واعناب وفجرنا فيها من
العيون ○ اى بعضها ليأكلوا من ثمره بفتحتين وبضمتين اى ثمر المذكور من النخيل وغيره وما عملته
ايديهم اى لم تعمل الثمر افلا يشكرون ○ انعم تعالى عليهم سبحن الذى خلق الازواج الاصناف
كلها مما تنبت الارض من الحبوب وغيرها ومن انفسهم من الذكور والاناث ومما لا يعلمون ○ من
المخلوقات الغريبة العجيبة واٰية لهم على القدرة العظيمة اليل نسلخ نفصل منه النهار فاذا هم
مظلمون ○ داخلون فى الظلام والشمس تجرى الخ من جملة الاٰية لهم او اٰية اخرى والقمر كذلك
لمستقر لها اى اليه لا يتجاوزه ذلك جريها تقدير العزيز فى ملكه العليم ○ بخلقه والقمر بالرفع و
النصب وهو منصوب بفعل يفسره ما بعده قدرنه من حيث سيره منازل ثمانية وعشرين منزلا فى
ثمان وعشرين ليلة من كل شهر ويستتر ليلتين ان كان الشهر ثلثين يوما وليلة ان كان تسعة و
عشرين يوما حتى عاد فى اخر منازله فى رأى العين كالعرجون القديم ○ اى كعود الشماريخ اذا عتق فانه
يدق ويتقوس ويصفر لا الشمس ينبغى يسهل ويصح لها ان تدرك القمر فتجتمع معه فى الليل ولا
اليل سابق النهار فلا ياتى قبل انقضائه وكل تنوينه عوض عن المضاف اليه من الشمس والقمر والنجوم
فى فلك مستدير يسبحون ○ يسيرون نزلوا منزلة العقلاء واٰية لهم على قدرتنا انا حملنا ذريتهم وفى قراءة
ذرياتهم اى اباءهم الاصول فى الفلك اى سفينة نوح المشحون ○ المملوء وخلقنا لهم من مثله اى
مثل فلك نوح وهو ما عملوه على شكله من السفن الصغار والكبار بتعليم الله تعالى ما يركبون ○ فيه وان
نشا نغرقهم مع ايجاد السفن فلا صريخ مغيث لهم ولا هم ينقذون ○ ينجون الا رحمة منا ومتاعا الى
حين ○ اى لا ينجيهم الا رحمتنا لهم وتمتيعنا اياهم بلذاتهم الى انقضاء اجالهم واذا قيل لهم اتقوا ما بين
ايديكم من عذاب الدنيا كغيركم وما خلفكم من عذاب الاخرة لعلكم ترحمون ○ اعرضوا وما تأتيهم

ج ٦٢ قوله المذكور من النخيل وغيره كان الظاهر ثمرها اى النخيل والاعناب فاولها بالمذكور يشملها فان الضمير قد يجرى مجرى اسم الاشارة ۱۲ ک ٦٣ قوله وما عملته آه فى ما هذه اربعة اوجه احدها انها موصولة اى ومن الذى عملته ايديهم من الغرس والمعالجة وفيه تجوز على هذا والثانى انها نافية اى لم يعملوه هم بل الفاعل له هو الله تعالى الثالث انها نكرة موصوفة والكلام فيها كالذى فى الموصولة الرابع انها مصدرية اى ومن عمل ايديهم والمصدر واقع موقع المفعول به فيعود المعنى الى معنى الموصولة او الموصوفة آه سمين وعبارة الخطيب وما عملته ايديهم عطف على الثمر والمراد ما يتخذ منه كالعصير والدبس فما موصولة اى ومن الذى عملته ايديهم ويؤيد هذا قراءة حمزة والكسائى وشعبة بحذف الهاء من عملته وما نافية على قراءة الباقين باثباتها اى وجدوها معمولة ولم تعملها ايديهم ولا صنع لهم فيها وقيل اراد العيون والانهار التى لم تعملها يد مخلوق مثل دجلة والفرات والنيل ۱۲ ج ٦٤ قوله افلا يشكرون الخ الفاء عاطفة على مقدر اى لا يذكرون النعمة فلا يشكرون ۱۲ کمالین ٦٥ قوله من المخلوقات الخ يقال دواب البر والبحر الف صنف ۱۲ روح ٦٦ قوله نفصل منه اى نزيل عنه كما فى الكرخى وفى البيضاوى نسلخ نزيله ونكشف عن مكانه مستعار من سلخ الجلد والسلخ النزع كما فى القاموس ۱۲ ٦٧ قوله منه من بمعنى عن اى نزيل عنه النهار الذى هو كالساتر له فاذا ازال الساتر ظهر الاصل وهو الليل فصح ترتب قوله فاذا هم مظلمون ۱۲ جمل ٦٨ قوله من جملة الاٰية لهم يشير الى انه معطوف على قوله خبر بقوله آية او مبتدأ وقوله تجرى صفة لها او آية اخرى فهو على ذلك مبتدأ خبره محذوف وقد يجعل تجرى خبرا وعلى هذا فالجملة معترضة والقمر كذلك اى والقمر آية اخرى وهذا على تقدير قراءة الرفع واما على النصب فلا يتاتى فيه ذلك ۱۲ ک ٦٩ قوله اى اليه لا يتجاوزه يشير الى ان اللام بمعنى الى ومستقر ظرف زمان يعنى يتحرك الى الوقت الذى يستقر فيه وينقطع جريها استقرارا لا يتجاوزه وهو يوم القيمة عند انقطاع الدنيا وقيل انها تسير حتى تنتهى الى ابعد منازلها ثم ترجع وقيل مستقرها نهاية ارتفاعها فى السماء فى الصيف وهو نقطة الانقلاب الصيفى اول السرطان ونهاية هبوطها فى الشتاء عند اول الجدى والمستقر على هذين ظرف مكان وفسرها النبى صلى الله عليه وسلم بنفسه كما فى البخارى مستقرها تحت العرش وقال تذهب وتسجد هناك قال صاحب جامع البيان واذا كان العرش كرة محيطة فتحتيتها باعتبار مكان مخصوص من العرش الله ورسوله اعلم به قال وظاهر بعض الاخبار دال على انه قبة ذات قوائم يحملها الملائكة فوق هذا الجانب من الارض فح يكون وقت الظهر اقرب مايكون من العرش وفى نصف الليل ابعد فح يسجد ويستاذن فى الطلوع ۱۲ کمالین ٧٠ قوله والقمر اختلف هل لكل شهر قمر جديدا وهو قمر واحد لكل شهر قال الرملى من ائمة الشافعية ان لكل شهر قمرا جديدا ولكن المتبادر من كلام الحكماء ومن غالب الاحاديث انه متحد ۱۲ صاوى ٧١ قوله بالرفع لابى عمرو وابن كثير ونافع وعلى وآية لهم القمر اوالخبر قدرناه والنصب للباقين يفسره ما بعده اى قدرنا القمر قدرناه منازل ولما لم يصح تقدير القمر نفسه منازل قدر والمضاف فى المفعول الاول او الثانى اى قدرنا منازله كما فى قوله وفجرنا الارض عيونا وقيل منصوب على الظرفية وقيل قدرنا له منازل فهنا حذف وايصال ۱۲ ک ٧٢ قوله ثمانية وعشرين منزلا مقسومة على الاثنى عشر برجا ۱۲ ٧٣ قوله منزلا اى كما قصه القاضى وغيره اخرجه الخطيب فى كتاب النجوم عن ابن عباس ينزل القمر كل ليلة فى واحد منها ۱۲ ک ٧٤ قوله الشماريخ جمع شمراخ بالكسر شاخ خرما وخوشه انگور اه صراح وقوله اذا عتق اى قدم كذا فى المختار وقوله يدق اى يصير دقيقا قوله ويتقوس اى يصير كالقوس ۱۲ ٧٥ قوله لا الشمس ينبغى لها ان تدرك القمر اى بحيث تاتى فى وسط الليل لان ذلك يخل بتلوين النبات ونفع الحيوان ويفسد النظام ولم يقل سبحانه تعالى ولا القمر يدرك الشمس لان سير القمر اسرع لانه يقطع الفلك فى شهر واحد والشمس لا تقطع فلكها الا فى سنة فالشمس قطعا لا تدرك القمر والقمر قد يدرك الشمس فى سيرها ولكن لا سلطنة له ۱۲ صاوى ٧٦ قوله يسهل لانه مطاوع بغى بمعنى طلب فيكون فى الاستعمال بمعنى تسهل وتسخر وقد يكون بمعنى يليق ويحسن فيجتمع معه فى الليل ويطمس نوره بل لكل منهما سلطان فى وقته فسلطان الشمس بالنهار وسلطان القمر بالليل ۱۲ ک ٧٧ قوله والنجوم ذكر النجوم مع انه لم يسبق له ذكر لان ذكرهما مشعر بها ۱۲ ک ٧٨ قوله فى فلك مستدير قيل المراد بالفلك الفلك الاعلى لانها تتحرك بحركته قال عماد بن كثير فى البداية والنهاية انه حكى ابن حزم وابن الجوزى وغير واحد الاجماع على ان السموات كروية مستديرة واستدل لذلك بقوله كل فى فلك يسبحون قال الحسن يدورون وقال ابن عباس فى فلكة مثل فلكة المغزل وقال ابن حجر حكى الاجماع على ان السموات مستديرة جمع واقاموا عليه الادلة وخالف ذلك جمع يسير من اهل الجدل كذا فى شرح الجامع الصغير للعلامة عبد الرؤف المناوى ونحو ذلك فى شرح البخارى للقسطلانى ۱۲ ک ٧٩ قوله مستدير اشارة الى ان هذا القول هو المختار ورد قول الآخرين الفلك مبسوطة غير مستديرة لها اطراف على جبال وهى كالسقف المستوى وابطله الرازى بحجة واضحة ۱۲ ٨٠ قوله يسيرون قال المنجمون قوله تعالى يسبحون يدل على انها احياء لان ذلك لا يطلق الا على العاقل قال الرازى ان ارادوا القدر الذى يصح به التسبيح فنقول به لان كل شئ يسبح بحمده وان ارادوا شيئا آخر فذلك لم يثبت والاستعمال لا يدل عليه كما فى قوله تعالى فى حق الاصنام مالكم لا تنطقون وقوله الا تاكلون ۱۲ ٨١ قوله نزلوا منزلة العقلاء قال الامام النسفى جمع يسبحون بالواو والنون لانه تعالى وصفها بصفات العقلاء كالسباحة والسبق والادراك وان لم يكن لها اختيار فى افعالها ۱۲ روح ٨٢ قوله الاصول الخ اطلاق الذرية على الاصول صحيح فان لفظ الذرية مشترك بين الضدين ۱۲ جمل مختصرا
٨٣ قوله اى سفينة نوح وقيل الذرية بمعناه المتعارف وحملها فى سفينة نوح باعتبار انه حمل آباءهم وهم فى اصلاب آبائهم وقيل المراد السفن مطلقا والمعنى حمل اولادهم الذين يبعثونهم للتجارة ۱۲ ک

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

انہ المناسب لما قبلہ امالانہ المراد من الانفاق اوتطعم بمعنی نعطی اولانہ یدل علی منع غیرہ بالطریق الاولی ۱۲ جمل ۳ قولہ من لو یشاء اللہ مفعول انطعم وقولہ اطعمہ جواب لو وجار علی احد الجائزین وہو تجردہ من اللام والافصح ان یکون باللام نحو لو نشاء لجعلناہ حطاما ۱۲ سمین ۴ قولہ فی معتقدکم انما قید بذلک لانہم کانوا کما روی عن ابن عباس معطلۃ لا یثبتون الصانع ولا یعتقدون المعاملہ ومن قال المراد قریش فالمعنی انہ من لم یرزقہ مع مشیتہ وقدرتہ علیہ لا نعطیہ لنوافق مشیتہ اللہ ۱۲ ک ۵ قولہ ان انتم الخ قول اللہ لہم اوحکایۃ قول المؤمنین او ہو من جملۃ جوابہم للمؤمنین ۱۲ مدارک ۶ قولہ موقع عظیم وہو الاشارۃ لاختلاف نوعی الکفار لان المراد بہنا الزنادقۃ المنکرون لوجود الصانع المختار والمراد بہم فیما سبق فی قولہ الم یروا الخ کفار قریش المعترفون بوجود اللہ تعم مع کونہم یعبدون الاصنام لیقربوا ۱۲ جمل ۷ قولہ بالتشدید اے للاکثر مع فتح الخاء لابن کثیر وورش وہشام وکسرتہ لمن عداہم غیر حمزۃ ۱۲ ک ۸ قولہ وتبایع ای فی اسواقہم تبایعون ۱۲ کذا نقل ۱۲ ۹ قولہ القبور فی القاموس الاجداث جمع جدث وہو القبر فان قیل این یکون فی ذلک الوقت اجیب بان اللہ یجمع اجزاء کل میت فی مواضع اقبر فیہ فیخرج من ذلک الموضع وہو جدثہ ۱۲ روح ۱۰

مِّنْ اٰيَةٍ مِّنْ اٰيٰتِ رَبِّهِمْ اِلَّا كَانُوْا عَنْهَا مُعْرِضِيْنَ ○ وَاِذَا قِيْلَ اى قال فقراء الصحابة لَهُمْ اَنْفِقُوا علينا مِمَّا
رَزَقَكُمُ اللّٰهُ من الاموال قَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا استهزاء بهم اَنُطْعِمُ مَنْ لَّوْ يَشَآءُ اللّٰهُ اَطْعَمَهٗٓ فى
معتقدكم هذا اِنْ ما اَنْتُمْ فى قولكم لنا ذلك مع معتقدكم هذا اِلَّا فِيْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ بين التصريح بكفرهم موقع
عظيم وَيَقُوْلُوْنَ مَتٰى هٰذَا الْوَعْدُ بالبعث اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ فيه قال تعالى مَا يَنْظُرُوْنَ ينتظرون اِلَّا صَيْحَةً
وَّاحِدَةً وهى نفخة اسرافيل الاولى تَاْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُوْنَ ○ بالتشديد اصله يختصمون نقلت حركة التاء الى
الخاء وادغمت فى الصاد اى وهم فى غفلة عنها بتخاصم وتبايع واكل وشرب وغير ذلك وفى قراءة يخصمون كيضربون
اى يخصم بعضهم بعضا فَلَا يَسْتَطِيْعُوْنَ تَوْصِيَةً اى ان يوصوا وَّلَآ اِلٰٓى اَهْلِهِمْ يَرْجِعُوْنَ ○ من
اسواقهم واشغالهم بل يموتون فيها وَنُفِخَ فِى الصُّوْرِ هو قرن النفخة الثانية للبعث وبين النفختين اربعون سنة
فَاِذَا هُمْ اى المقبورون مِّنَ الْاَجْدَاثِ القبور اِلٰى رَبِّهِمْ يَنْسِلُوْنَ ○ يخرجون بسرعة قَالُوْا اى الكفار منهم يٰا
للتنبيه وَيْلَنَا هلاكنا وهو مصدر لا فعل له من لفظه مَنْۢ بَعَثَنَا مِنْ مَّرْقَدِنَا ۜ لانهم كانوا بين
النفختين نائمين لم يعذبوا هٰذَا اى البعث مَا اى الذى وَعَدَ به الرَّحْمٰنُ وَصَدَقَ فيه الْمُرْسَلُوْنَ ○ اقروا
حين لا ينفعهم الاقرار وقيل يقال لهم ذلك اِنْ ما كَانَتْ اِلَّا صَيْحَةً وَّاحِدَةً فَاِذَا هُمْ جَمِيْعٌ لَّدَيْنَا
عندنا مُحْضَرُوْنَ ○ فَالْيَوْمَ لَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْـًٔا وَّلَا تُجْزَوْنَ اِلَّا جزاء مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ○ اِنَّ اَصْحٰبَ الْجَنَّةِ
الْيَوْمَ فِيْ شُغُلٍ بسكون الغين وضمها عما فيه اهل النار مما يتلذذون به كافتضاض الابكار لا شغل يتعبون
فيه لان الجنة لا نصب فيها فٰكِهُوْنَ ○ ناعمون خبر ثان لان والاول فى شغل هُمْ مبتدأ وَاَزْوَاجُهُمْ فِيْ
ظِلٰلٍ جمع ظلة او ظل خبر اى لا تصيبهم الشمس عَلَى الْاَرَآئِكِ جمع اريكة وهى السرير فى الحجلة او الفرش
فيها مُتَّكِـُٔوْنَ ○ خبر ثان متعلق على لَهُمْ فِيْهَا فَاكِهَةٌ وَّلَهُمْ فِيْهَا مَا يَدَّعُوْنَ ○ يتمنون سَلٰمٌ ۣ مبتدأ قَوْلًا
اى بالقول خبره مِّنْ رَّبٍّ رَّحِيْمٍ ○ بهم اى يقول لهم سلام عليكم ويقول وَامْتَازُوا الْيَوْمَ اَيُّهَا الْمُجْرِمُوْنَ ○
اى انفردوا عن المؤمنين عند اختلاطهم بهم اَلَمْ اَعْهَدْ اِلَيْكُمْ امركم يٰبَنِيْٓ اٰدَمَ على لسان رسلى اَنْ لَّا
تَعْبُدُوا الشَّيْطٰنَ ۚ لا تطيعوه اِنَّهٗ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِيْنٌ ○ بين العداوة وَّاَنِ اعْبُدُوْنِيْ ۭ وحدونى واطيعونى
هٰذَا صِرَاطٌ طريق مُّسْتَقِيْمٌ ○ وَلَقَدْ اَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا خلقا جمع جبيل كقديم وفى قراءة بضم الباء
كَثِيْرًا ۭ اَفَلَمْ تَكُوْنُوْا تَعْقِلُوْنَ ○ عداوته واضلاله او ما حل بهم من العذاب فتؤمنون ويقال لهم فى الاخرة
هٰذِهٖ جَهَنَّمُ الَّتِيْ كُنْتُمْ تُوْعَدُوْنَ ○ بها اِصْلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ ○ اَلْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلٰٓى اَفْوَاهِهِمْ

۱۰ قولہ بسرعۃ اے بطریق الجبر والقہر لا بطریق الاختیار ۱۲ ۱۱ قولہ یا ویلنا الخ العامۃ علی الاضافۃ الی ضمیر المتکلمین دون تانیث وہو ویل مضاف لما بعدہ ونقل ابو البقاء عن الکوفیین ان وی کلمۃ براسہا ولنا جار ومجرور آہ ولا معنی لہذا الا بتا ویل بعید وہو ان یکون یا عجب لنا لان وی تفسیر بمعنی اعجب منا وابن ابی لیلی یا ویلتنا بتاء التانیث وعنہ ایضا یا ویلتی بابدال الیاء الفا وتاویل ہذہ ان کل واحد منہم یقول یا ویلتی ۱۲ ج ۱۲ قولہ من بعثنا آہ العامۃ علی فتح میم من بعثنا فعلا ماضیا خبرا لمن قبلہ وابن عباس والضحاک وغیرہما بکسر المیم علی انہا حرف جر وبعثنا مصدر مجرور بمن فمن الاولی متعلقۃ بالویل والثانیۃ متعلقۃ بالبعث والمرقد یجوز ان یکون مصدرا ای من رقادنا وان یکون مکانا وہو مفرد اقیم مقام الجمع والاول احسن اذ المصدر یفرد مطلقا ۱۲ ج ۱۳ قولہ ما وعد الرحمٰن آہ اے وعدنا بہ وقولہ وصدق المرسلون ای صدقونا فیہ فالمفعول من کل محذوف ولم یقلہ الشارح وقولہ اقروا الخ اشار بہ الی ان ہذہ الجملۃ من کلامہم فیکون ہذا مبتدأ والموصول مع صلتہ خبرہ والجملۃ فی محل نصب لتسلط قولہ قالوا علیہا اے قالوا السوال وجوابہ فلما سالوا فلم یجابوا اجابوا من تلقاء انفسہم فعلی ہذا یکون الوقف علی مرقدنا تاما وقولہ وقیل یقال لہم ذلک اے من جانب المؤمنین او الملائکۃ واللہ اقوال ثلثۃ وعلی کل فہذا مبتدأ وما بعدہ خبرہ وبعضہم اعرب ہذا نعتا لمرقدنا او بدلا منہ آہ شیخنا وعلی ہذا فما وعد الرحمٰن منقطع عما قبلہ فہو مستانف وما اسم موصول مبتدأ والخبر مقدر اے الذی وعدہ الرحمٰن وصدق المرسلون حق ووجب علیکم ویحتمل ان ما خبر مبتدأ مضمر اے ہذا وعد الرحمٰن او الذی وعدہ الرحمٰن ۱۲ ج ۱۴ قولہ ما وعد الرحمٰن الخ جملۃ مبتدأ وخبر وما موصولۃ والعائد محذوف ای ہذا البعث ہو الذی وعدہ الرحمٰن فی الدنیا وہو جواب من قبل الملائکۃ او المؤمنین ۱۲ روح ۱۵ قولہ محضرون فی الآیۃ اشارۃ الی الحشر المعنوی الحاصل لاہل السلوک فی الدنیا وذلک ان العالم الکبیر صورۃ الانسان وتفصیلہ فکما انہ تتلاشی اجزاؤہ وقت الساعۃ بالنفخ الاولی ثم یجتمع بالنفخ الثانی فیحصل الوجود بعد العدم کذلک الانسان العاشق یتفرق انیاتہ وینقطع تعیناتہ وقت حصول العشق بالجذبۃ القویۃ الالہیۃ ثم یظہر ظہورا آخر فیحصل البقاء فاذا وصل الی ہذہ المرتبۃ یکون ہو اسرافیل وقتہ کما جاء فی المثنوی ہین کہ اسرافیل وقتند اولیاء مردہ را از ایشان حیاتست ونما جان ہر یک مردہ از گور تن بر جہد ز آوازشان اندر کفن فالرقود ہو غفلۃ الروح فی جدث البدن ولا یبعث فی الحقیقۃ غیر فضل اللہ تعالیٰ وکرمہ ولا یغنیہ عنہ الا التجلی من جلالہ والانبیاء والاولیاء علیہم السلام وسائط بین اللہ تعالیٰ وبین ارباب الاستعداد فمن لیس لہ قابلیۃ الحیاۃ لا ینفعہ النفخ ۱۲ روح ۱۶ قولہ فی شغل ابہم ونکرہ اشارۃ الی تعظیمہ ورفعۃ شانہ والمراد بہ ما ہم فیہ من انواع الملاذ التی تلہیہم عما عداہا بالکلیۃ کالتفکہ بالاکل والشرب والسماع وضرب الاوتار والتزاور واعظم ذلک سماع کلام اللہ تعالیٰ ورؤیۃ ذاتہ ۱۲ صاوی ۱۷ قولہ کافتضاض الابکار ای لما روی ان اہل الجنۃ کلما ارادوا القرب من نسائہم وجدوہن ابکارا فیفتضون من غیر قذر ولا الم ۱۲ صاوی ۱۸ قولہ کافتضاض الفض الکسر بالتفرقۃ وفک خاتم الکتاب ۱۲ ۱۹ قولہ الحجلۃ بفتحتین وبسکون الجیم مع ضم الحاء وکسرہا وہی قبۃ تعلق علی السریر وتزین بہ العروس ۱۲ صاوی ۲۰ قولہ لہم ما یدعون او لہم خبر مقدم وما یدعون مبتدأ مؤخر والجملۃ معطوفۃ علی الجملۃ السابقۃ آہ ابو السعود واصل یدعون یدتعیون علی وزن یفتعلون استثقلت الضمۃ علی الیاء فنقلت الی ما قبلہا فحذفت لالتقاء الساکنین فصار یدتعون ثم ابدلت التاء دالا وادغمت الدال فی الدال فصار یدعون آہ زادہ وفی ما ہذہ ثلاثۃ اوجہ موصولۃ اسمیۃ نکرۃ موصوفۃ والعائد علی ہذین محذوف مصدریۃ ویدعون مضارع ادعی بوزن افتعل من دعا یدعو واشرب معنی التمنی قال ابو عبیدۃ العرب تقول ادع علی ما شئت ای تمن وفلان فی خیر ما یدعی ای یتمنی وقال الزجاج ہو من الدعاء ای ما یدعونہ اہل الجنۃ یاتیہم من دعوت غلامی وقیل افتعل بمعنی تفاعل ای ما یتداعونہ وفی خبرہا وجہان احدہما وہو الظاہر انہ الجار قبلہا والثانی انہ سلام ای مسلم خالص او ذو سلامۃ ۱۲ ج ۲۱ قولہ ای بالقول وجعلہ منصوبا بنزع الخافض وانفرد بہ وغیرہ جعلہ منصوبا بالفعل ہو صفۃ لسلام وعبارۃ السمین قولہ سلام العامۃ علی رفعہ وفیہ اوجہ احدہا انہ خبر ما یدعون الثانی انہ بدل من ما قالہ الزمخشری قال الشیخ واذا کان بدلا کان ما یدعون خصوصا والظاہر انہ عموم فی کل ما یدعونہ واذا کان عموما لم یکن بدلا منہ الثالث انہ صفۃ لما وہذا اذا جعلتہا نکرۃ موصوفۃ اما اذا جعلتہا بمعنی الذی او مصدریۃ تعذر ذلک لتخالفہما تعریفا وتنکیرا الرابع انہ خبر مبتدأ مضمر ای ہو سلام الخامس انہ مبتدأ خبرہ الناصب لقولا ای سلام یقال لہم قولا وقیل تقدیرہ سلام علیکم السادس انہ مبتدأ وخبرہ من رب وقولا مصدر مؤکد لمضمون الجملۃ وہو مع عاملہ معترض بین المبتدأ والخبر ۱۲ ج ۲۲ قولہ ای یقول لہم ربہم سلام علیکم ویؤیدہ ما فی التفسیر بارواہ ابن ابی حاتم انہ قال بینا اہل الجنۃ فی نعیمہم اذ سطع لہم نور فرفعوا رؤسہم فاذا الرب اشرف علیہم من فوقہم فقال السلام علیکم یا اہل الجنۃ فذلک قولہ سلام قولا من رب الرحیم فینظرون الیہ وینظر الیہم قال فلا یلتفتون الی شیء ما داموا ینظرون الیہ حتی یحتجب منہم وتبقی نورہ وبرکتہ الیہم وقد یقال سلام بدل عن ما یدعون او مبتدأ محذوف الخبر ای علیہم السلام والجملۃ خبر آخر وعلی ہذین فقولا مصدر فعل محذوف اے یقال قولا کائنا من رب رحیم او منصوب علی المدح بتقدیر اعنی ۱۲ ک ۲۳ قولہ ویقول امتازوا والحز یشیر الی انہ بتقدیر القول عطف علی مضمون الجملۃ السابقۃ اے انفردوا عن المؤمنین عند اختلاطہم بہم وذلک حین یسار بہم الی الجنۃ ۱۲ ک ۲۴ قولہ وفی قراءۃ بضم الباء مخففۃ اللام لابن کثیر وحمزۃ وعلی وشددہا یعقوب وقرأ ابو عمرو وابن عامر بضم الجیم وسکون الباء ۱۲ کمالین ۲۵ قولہ ویقال لہم فی الآخرۃ الخ یشیر الی انہ بتقدیر القول الجملۃ مستانفۃ لقولہم واللہ ربنا ما کنا مشرکین یعنی انہ نختم علی افواہہم لجحدہم الشرک وغیرہ من سیئ الاعمال وروی ابن جریر عن ابی موسی الاشعری انہ یدعی الکافر والمنافق للحساب فیعرض علیہ فیجحد ویقول ای رب وعزتک لقد کتب علی الملک ما لم اعملہ فیقول لہ الملک اما عملت کذا یوم کذا فیقول لا وعزتک ای رب فیختم علی فیہ ویشہد علیہ جوارحہ وفی حدیث ان اول عظم من الانسان یتکلم یوم یختم علی افواہہم فخذہ من الرجل الیسری رواہ ابن ابی حاتم وابن جریر ۱۲ کمالین ۲۶ ای فی الحجلۃ وہی بیت یزین بالثیاب لخلوۃ العروس ۱۲ ک ۲۷ فعیل بمعنی مفعول من جبلہ ای خلقہ ۱۲ ک

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

مجازا جعل مسبوقا لا مسبوقا الیه او یضمن استبقوا معنی بادروا واما علی حذف الجاری ای الی الصراط ۱۲ج ۵۳ قوله وفی قراءة بالتشدید وهی قراءة عاصم وحمزة وقرأ الباقون بفتح النون الاولی وسکون الثانیة وتخفیف الکاف مضمومة من نکسه ۱۲خطیب ۵۳ قوله وما علمناه عطف علی جملة انک لمن المرسلین الذی هو جملة القسم ۱۲ک ۵۴ قوله وما ینبغی له ای لا تصلح ولا یتاتی له ای جعلناه بحیث لو اراد انشاده لم یقدر علیه او اراد انشاده لم یقدر علیه ایضا بالطبع والسجیة فعدم قدرته علی الانشاد ظاهر مقرر فی النصوص وعدم قدرته علی الانشاد ولما روی عن عائشة انه قیل لها هل کان النبی صلی الله علیه وسلم یتمثل بشیء من الشعر قالت کان الشعر ابغض الحدیث الیه ولم یتمثل الا ببیت ابن رواحة ستبدی لک الایام ما کنت جاهلا ٭ ویاتیک بالاخبار من لم تزود ٭ فجعل یقول ویاتیک بالاخبار فقال ابو بکر لیس هکذا یا رسول الله فقال انی لست بشاعر ولا ینبغی لی وقال العلماء ما کان یتزن له بیت شعر وان تمثل ببیت شعر جری علی لسانه مکسرا آه ملخص من البیضاوی والخازن وکتب الشهاب قوله ای ما یصح منه ولا یتاتی له الخ المراد کما قال ابن الحاجب لا یستقیم عقلا کقوله وما ینبغی للرحمن ان یتخذ ولدا لانه لو کان ممن یتعمل الشعر لتطرقت التهمة عقلا فی ان ما جاء به من عند نفسه ولذا قال ویحق القول الخ لانه لم یبق الا العناد والموجب للهلاک فظهر ارتباطه بما قبله وما بعده آه وفی القرطبی ما نصه واما ما

الوزن منه صلی الله علیه وسلم فی بعض الاحیان

ای الکفار لقولهم واللّٰه ربنا ما کنا مشرکین وَتُکَلِّمُنَآ اَیْدِیْهِمْ وَتَشْهَدُ اَرْجُلُهُمْ وغیرها بِمَا کَانُوْا یَکْسِبُوْنَ ○
فکل عضو ینطق بما صدر منه وَلَوْ نَشَآءُ لَطَمَسْنَا عَلٰٓی اَعْیُنِهِمْ لاعمیناها طمسا فَاسْتَبَقُوا ابتدروا
الصِّرَاطَ الطریق ذاهبین کعادتهم فَاَنّٰی فکیف یُبْصِرُوْنَ ○ حینئذ ای لا یبصرون وَلَوْ نَشَآءُ لَمَسَخْنٰهُمْ
قردة وخنازیر او حجارة عَلٰی مَکَانَتِهِمْ وفی قراءة مکاناتهم جمع مکانة بمعنی مکان ای فی منازلهم فَمَا
اسْتَطَاعُوْا مُضِیًّا وَّلَا یَرْجِعُوْنَ ○ ای لم یقدروا علی ذهاب ولا مجیء وَمَنْ نُّعَمِّرْهُ باطالة اجله نُنَکِّسْهُ
وفی قراءة بالتشدید من التنکیس فِی الْخَلْقِ ای خلقه فیکون بعد قوته وشبابه ضعیفا وهرما اَفَلَا
یَعْقِلُوْنَ ○ ان القادر علی ذلک المعلوم عندهم قادر علی البعث فیؤمنون وفی قراءة بالتاء وَمَا عَلَّمْنٰهُ ای
النبی الشِّعْرَ رد لقولهم ان ما اتی به من القرآن شعر وَمَا یَنْبَغِیْ یتسهل لَهٗ الشعر اِنْ هُوَ لیس الذی
اتی به اِلَّا ذِکْرٌ عظة وَّقُرْاٰنٌ مُّبِیْنٌ ○ مظهر للاحکام وغیرها لِّیُنْذِرَ بالیاء والتاء به مَنْ کَانَ حَیًّا
یعقل ما یخاطب به وهم المؤمنون وَّیَحِقَّ الْقَوْلُ بالعذاب عَلَی الْکٰفِرِیْنَ ○ وهم کالمیتین لا یعقلون
ما یخاطبون به اَوَلَمْ یَرَوْا یعلموا والاستفهام للتقریر والواو الداخل علیها للعطف اَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ فی جملة
الناس مِّمَّا عَمِلَتْ اَیْدِیْنَآ ای عملناه بلا شریک ولا معین اَنْعَامًا هی الابل والبقر والغنم فَهُمْ لَهَا
مٰلِکُوْنَ ○ ضابطون وَذَلَّلْنٰهَا سخرناها لَهُمْ فَمِنْهَا رَکُوْبُهُمْ مرکوبهم وَمِنْهَا یَاْکُلُوْنَ ○ وَلَهُمْ فِیْهَا مَنَافِعُ
کاصوافها واوبارها واشعارها وَمَشَارِبُ من لبنها جمع مشرب بمعنی شرب او موضعه اَفَلَا یَشْکُرُوْنَ ○
المنعم علیهم بها فیؤمنون ای ما فعلوا ذلک وَاتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ای غیره اٰلِهَةً اصناما یعبدونها
لَّعَلَّهُمْ یُنْصَرُوْنَ ○ یمنعون من عذاب الله بشفاعة الهتهم بزعمهم لَا یَسْتَطِیْعُوْنَ ای الهتهم نزلوا
منزلة العقلاء نَصْرَهُمْ وَهُمْ ای الهتهم من الاصنام لَهُمْ جُنْدٌ بزعمهم نصرهم مُّحْضَرُوْنَ ○ فی النار
معهم فَلَا یَحْزُنْکَ قَوْلُهُمْ لک لست مرسلا وغیر ذلک اِنَّا نَعْلَمُ مَا یُسِرُّوْنَ وَمَا یُعْلِنُوْنَ ○ من ذلک و
غیره فنجازیهم علیه اَوَلَمْ یَرَ الْاِنْسَانُ یعلم وهو العاص بن وائل اَنَّا خَلَقْنٰهُ مِنْ نُّطْفَةٍ منی الی ان
صیرناه شدیدا قویا فَاِذَا هُوَ خَصِیْمٌ شدید الخصومة لنا مُّبِیْنٌ ○ بینها فی نفی البعث وَضَرَبَ لَنَا
مَثَلًا فی ذلک وَّنَسِیَ خَلْقَهٗ من المنی وهو اغرب من مثله قَالَ مَنْ یُّحْیِ الْعِظَامَ وَهِیَ رَمِیْمٌ ○
ای بالیة ولم یقل بالتاء لانه اسم لا صفة روی انه اخذ عظما رمیما ففتته وقال للنبی صلی الله علیه وسلم
اتری یحی الله هذا بعد ما بلی ورم فقال صلی الله علیه وسلم نعم ویدخلک النار قُلْ یُحْیِیْهَا

لا توجب انه یعلم الشعر کقوله انا النبی لا کذب ٭ انا ابن عبد المطلب ٭ والمعول علیه فی الانفصال علی تسلیم ان هذا شعر ان التمثل بالبیت لا یوجب ان یکون قائله عالما بالشعر ولا ان یسمی شاعرا باتفاق العلماء کما ان من خاط خیطا علی سبیل الاتفاق لا یکون خیاطا قال ابو اسحٰق الزجاج فی قوله تعالی وما علمناه الشعر ای ما علمناه ان یشعر ای ما جعلناه شاعرا وهذا لا ینافی ان ینشئ شیئا من الشعر من غیر قصد کونه شعرا قال النحاس وهذا احسن ما قیل فی هذا وقد قیل انما اخبر الله عز وجل انه ما علمه الشعر ولم یخبر انه لا ینشئ الشعر وقد قالوا کل من قال قولا موزونا لا یقصد به الی شعر فلیس بشاعر وانما وافق الشعر فما یجری علی اللسان من موزون الکلام لا یعد شعرا وانما یعد منه ما یجری علی وزن الشعر مع القصد الیه ۱۲ج ۵۵ قوله یتسهل من الشعر الشعر فی الاصل اسم للعلم الدقیق فی قولهم لیت شعری وصار فی التعارف اسما للموزون المقفی من الکلام والشاعر المختص بصناعته وقال بعضهم الشعر اما منطقی وهو المؤلف من المقدمات الکاذبة واما اصطلاحی وهو کلام مقفی موزون علی سبیل القصد والقید الاخیر یخرج ما کان وزنه اتفاقیا کآیات شریفة اتفق جریان الوزن فیها وکلمات شریفة نبویة جاء الوزن فیها اتفاقیا من غیر قصد الیه نحو قوله علیه الصلوة والسلام حین عثر فی بعض الغزوات فاصاب اصبعه حجر فدمیت هل انت الا اصبع دمیت ٭ وفی سبیل الله ما لقیت ٭ وقوله یوم حنین انا النبی لا کذب ٭ انا ابن عبد المطلب ٭ وقوله یوم الخندق باسم الاله وبه بدأنا ٭ ولو عبدنا غیره شقینا ٭ وغیر ذلک والمراد بالشعر الواقع فی القرآن الشعر المنطقی سواء کان مجردا عن الوزن ام لا والشعر المنطقی اکثر ما یروج بالاصطلاح قال الراغب قال بعض الکفار للنبی علیه الصلوة والسلام انه شاعر فقیل لما وقع فی القرآن من الکلمات الموزونة والقوافی وقال بعض المحصلین اراد به انه کاذب لانه اکثر ما یاتی به الشاعر کذب وقال الشریف الجرجانی فی حاشیة المطالع قوله تعالی وما علمناه الشعر الآیة والمعنی وما علمنا محمدا الشعر بتعلیم القرآن علی معنی ان القرآن لیس بشعر فان الشعر کلام متکلف موضوع ومقال مزخرف مصنوع مبنی علی خیالات واوهام واهیة فاین ذلک من التنزیل ۱۲روح ملخصا ۱۲ ۵۶ قوله ویحق ای یجب ویثبت ۱۲خطیب ۵۷ قوله مما عملت ایدینا هذا کنایة عن الحصر فیه سبحانه تعالی وهذا کقول الانسان کتبته بیدی مثلا بمعنی انی انفردت به ولم یشارکنی فیه غیری فهو کنایة عرفیة ۱۲صاوی ۵۸ قوله ای عملناه یرید ان العمل بالایدی کنایة عن العمل بلا معین ۱۲ک ۵۹ قوله ضابطون فی القاموس ضبط ضبطا ضباطة حفظه بالحزم ورجل وجمل ضابط قوی شدید ۱۲ ۶۰ قوله جمع مشرب بالفتح مصدر او مکان وقوله او موضعه الظاهر ان المراد به ضروعها ۱۲جمل وفی البیضاوی جمع مشربة بمعنی الموضع او المصدر ۱۲ ۶۱ قوله وهم لهم جند آه وهم مبتدأ وجند خبر اول ولهم متعلق بجند ومحضرون خبر ثان او نعت لجند آه شیخنا واعاد الشارح الضمیر علی الاصنام وهو احد وجهین والآخر انه عائد علی الکفار العابدین لها وفی القرطبی وهم یعنی الکفار لهم ای للآلهة جند محضرون قال الحسن یمنعون عنهم وقال قتادة ای یغضبون لهم فی الدنیا وقیل المعنی انهم یعبدون الآلهة ویقومون بها فهم لها بمنزلة الجند وهی لا تستطیع ان تنصرهم وهذه الاقوال الثلاثة متقاربة المعنی وقیل وهم ای الآلهة جند لهم ای للعابدین محضرون معهم فی النار فلا یدفع بعضهم عن بعض وقیل معناه وهذه الاصنام لهؤلاء الکفار جند الله علیهم فی جهنم لانهم یلعنونهم ویتبرؤن من عبادتهم ۱۲ج ۶۲ قوله وهو العاص ابن وائل ابو عمرو بن العاص الصحابی وروی الحاکم عن سعید بن جبیر عن ابن عباس جاء العاص الی رسول الله صلعم بعظم حائل ففتته فقال یا محمد ایبعث الله هذا بعد ما رم قال نعم یبعث هذا ویمیتک ثم یحییک ثم یدخلک نار جهنم فنزلت الآیات انتهی ولابن مردویه عن ابن عباس نزلت فی ابی جهل وعن مجاهد وقتادة اخرجه عبد الرزاق وابن المنذر والسدی اخرجه ابو حاتم هو ابی بن خلف ۱۲ک ۶۳ قوله وهو العاص بن وائل فی الخطیب وقیل هو العاص بن وائل قاله الجلال المحلی واکثر المفسرین علی الاول وهو ابی ابن خلف الذی قتله النبی صلی الله علیه وسلم ملخصا لکن قال فی الکبیر قیل ان المراد بالانسان ابی بن خلف وعبارة ابی السعود روی ان جماعة من کفار قریش منهم ابی بن خلف الجمحی وابو جهل والعاص بن وائل والولید بن المغیرة تکلموا فی ذلک فقال لهم ابی بن خلف الا ترون الی ما یقول محمد ان الله یبعث الاموات ثم قال واللات والعزی لاذهبن الیه ولاخصمنه واخذ عظما بالیا فجعل یفتته بیده ویقول یا محمد ان الله یحیی هذا بعد ما رم قال علیه الصلوة والسلام نعم ویبعثک ویدخلک جهنم فنزلت ردا علیه فی انکاره البعث لکنها عامة تصلح ردا لکل من ینکره لان الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ۱۲ابو السعود وروح البیان ۶۴ قوله بینها ای فهو علی مهانة اصله ودناوة اوله یتصدی فیخاصم ربه وینکر قدرته علی احیاء المیت بعد ما رمت عظامه ۱۲ ۶۵ قوله وضرب لنا مثلا ای اورد کلاما عجیبا فی الغرابة کالمثل حیث قاس قدرتنا علی قدرة الخلق قوله ونسی خلقه ای ذهل عنه وهذا عطف علی ضرب داخل فی حیز الانکار واضافة خلق للضمیر من اضافة المصدر لمفعوله ای خلق الله ایاه ۱۲صاوی ۶۶ قوله ولم یقل بالتاء الخ اشارة لسوال حاصله ان فعیلا فی الآیة بمعنی فاعل وقد تقرر ان فعیلا بمعنی فاعل یفرق فیه بین المذکر والمؤنث بالتاء فینبغی ان یقال رمیمة وقوله لانه اسم لا صفة جواب عنه وایضاحه ان فعیلا بمعنی فاعل انما یلحق التاء فی مؤنثه الا اذا بقیت وصفیته وما هنا انسلخ عنها وغلبت علیه الاسمیة ای صار بالغلبة اسما لما بلی من العظام ۱۲جمل ۶۷ قوله اسم ای جامد لما بلی من العظام کالرفت والرفات ۱۲ک ۶۸ قوله فقال صلی الله علیه وسلم نعم ویدخلک النار اخذ من هذا انه مقطوع بکفره وخلوده فی النار وزیادة ذلک فی الجواب لانه متعنت لا مستفهم وجزاء المتعنت المنکر ان یجاب بما یکره وبعضهم ما یترتب ویسمی عند علماء البلاغة الاسلوب الحکیم ۱۲صاوی

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

ایقاد النار منہما ان یجعل العفار کالزند یضرب علی المرخ وقیل یؤخذ منہما غصنان خضراوان ویسحق المرخ علی العفار فیخرج منہما النار باذن اللہ ۱۲ صاوی ۵۱ قولہ بفتح المیم وکسر الراء قاموس والعفار وہو کسحاب وبیانہ علی ماذکرہ الزمخشری انہ یقطع منہا غصنان کالسواکین وہما خضراوان یقطر منہما الماء فیسحق المرخ وہو ذکر علی العفار وہی انثی فتنقدح النار باذن اللہ تعالٰی او کل شجر الا العناب کذا حکی عن بعض الحکماء انہ لیس من شجرۃ الا وفیہا نار الا العناب لمصلحۃ الدق للثیاب ۱۲ ک ۵۲ قولہ ان یقول لہ کن فیکون فی الکلام استعارۃ وتقریرہ ان یقال شبہ سرعۃ تاثیر قدرتہ ونفاذہا فیما یریدہ بامر المطاع للمطیع فی حصول المامور بہ من غیر امتناع ولا توقف وحینئذ فمعنی ان یقول لکن ان تتعلق بہ قدرتہ تعلقا تنجیزیا ۱۲ صاوی ۵۳ قولہ ملک زیدت الواو والزای الملکوت مصدر زیدت الواو والتاء فیہا للمبالغۃ فی الملک قال فی المفردات الملکوت مختص بملک اللہ والملک ضبط للشیء والتصرف فیہ بالامر والنہی روح ملخصا ومعنی الآیۃ بالفارسیۃ پس پاک است آنکہ بدست اوست پادشاہی ہر چیز وبسوئے او بازگردانیدہ شوید فائدۃ وفی الحدیث وایما مسلم قرئ عندہ اذا نزل بہ ملک الموت یٰس نزل بکل حرف منہا عشرۃ املاک یقومون بین یدیہ صفوفا فیصلون علیہ ویستغفرون لہ ویشہدون غسلہ ویتبعون جنازتہ ویصلون علیہ ویشہدون دفنہ وایما مسلم قرأ یٰس وہو فی سکراتہ لم یقبض ملک الموت روحہ حتی یجیئہ رضوان بشربۃ من الجنۃ یشربہا وہو علی فراشہ فیقبض روحہ وہو ریان ویمکث فی قبرہ وہو ریان ولا یحتاج الی حوض من حیاض الانبیاء حتی یدخل الجنۃ وہو ریان وفی الحدیث من قرأہا عدلت لہ عشرین حجۃ ومن سمعہا کان لہ ثواب صدقۃ الف دینار فی سبیل اللہ ومن کتبہا ثم شربہا ادخلت جوفہ الف دواء والف نور والف برکۃ والف رحمۃ ونزع منہ کل داء وغل وفی الحدیث اقرؤا یٰس فان فیہا عشر برکات ما قرأہا جائع الا شبع وما قرأہا عار الا اکتسی وما قرأہا اعزب الا تزوج وما قرأہا خائف الا امن وما قرأہا مسجون الا فرج وما قرأہا مسافر الا اعین علی سفرہ وما قرأہا رجل ضلت لہ ضالۃ الا وجدہا وما قرئت عند میت الا خفف عنہ وما قرأہا عطشان الا روی وما قرأہا مریض الا برئ وفی الحدیث یٰس لما قرئت لہ کذا من تفسیر الزاہدی وروح البیان ۱۲ ۵۴ قولہ والیہ ترجعون العامۃ علی ترجعون مبنیا للمفعول وزید بن علی بالبناء للفاعل ۱۲ سمین روی الترمذی عن انس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لکل شیء قلب وقلب القرآن یٰس قال الغزالی لان الایمان صحۃ الاعتراف بالحشر والنشر وہذا المعنی مقرر فیہا بابلغ وجہ یعنی فشابہت القلب الذی بہ یصح البدن واستحسنہ الامام فخر الدین الرازی وقال النسفی ان ہذہ السورۃ لیس فیہا الا تقریر الاصول الثلاثۃ الوحدانیۃ والرسالۃ والحشر وہو القدر الذی یتعلق بالقلب والجنان واما الذی باللسان وبالارکان ففی غیر ہذہ السورۃ فلما کان فیہا اعمال القلب لا غیر سماہا قلبا ولہذا امر بقراءتہا عند المحتضر لانہ فی ذلک الوقت یکون اللسان ضعیف القوۃ والاعضاء ساقطۃ لکن القلب قد اقبل علی اللہ ورجع عما سواہ فیقرأ عندہ ما یزاد بہ قوۃ فی قلبہ ویشتد یقینہ بالاصول الثلاثۃ ۱۲ ج ۵۵ قولہ والصافات اقسم سبحانہ وتعالٰی بطوائف الملائکۃ او بنفوسہم الصافات اقدامہا فی الصلوۃ فالزاجرات السحاب سوقا او عن المعاصی بالالہام فالتالیات لکلام اللہ تعالٰی من الکتب المنزلۃ وغیرہا وہو قول ابن عباس وابن مسعود ومجاہد رضی اللہ عنہم او بنفوس العلماء العمال الصافات اقدامہا فی التہجد وسائر الصلوات فالزاجرات بالمواعظ والنصائح فالتالیات آیات اللہ والدارسات لشرائعہ او بنفوس الغزاۃ فی سبیل اللہ التی تصف الصفوف وتزجر الخیل للجہاد وتتلو الذکر مع ذلک وصفا مصدر مؤکد وکذلک زجرا والفاء یدل علی ترتیب الصافات فی التفاضل فتفید الفضل للصف ثم للزجر ثم للتلاوۃ او علی العکس ۱۲ مدارک ۵۶ قولہ ای قراء القرآن الخ وفی نسخۃ جماعۃ قراء القرآن تتلوہ وفی الزاہدی سوگند بفرشتگان خوانندگان قرآن جبرئیل ومیکائیل واسرافیل وغیرہم من السفرۃ کما قال اللہ تعالٰی بایدی سفرۃ کرام بررۃ وذکر بمعنی قرآن آید کما قال اللہ تعالٰی وہذا ذکر مبارک انزلناہ وانزلنا الیک الذکر لتبین للناس انتہی او لہ بعضہم بالصفات لآیۃ العلماء والعمال الصافات انفسہا فی صفوف الجماعات واقدامہا فی الصلاۃ الزاجرات بالمواعظ والنصائح التالیات آیات اللہ الدارسات شرائعہ واحکامہ وفی التاویلات النجمیۃ والصافات صفا یشیر الی صفوف الارواح وجاء انہم لما قاموا قبل الاجساد کانوا فی اربعۃ صفوف کان الصف الاول ارواح الانبیاء والمرسلین وکان الصف الثانی ارواح الاولیاء والاصفیاء وکان الصف الثالث ارواح المؤمنین والمسلمین وکان الصف الرابع ارواح الکفار والمنافقین فالزاجرات ہی الالہامات الربانیۃ الزاجرات للعوام عن المناہی وللخواص عن رؤیۃ الطاعات وللاخص عن الالتفات الی الکونین فالتالیات ذکرا ہم الذاکرون اللہ تعالٰی کثیرا والذاکرات انتہی ۵۷ قولہ مصدر یرید انہ مصدر من غیر لفظہ والظاہر انہ مفعول بہ ۱۲ ک ۵۸ قولہ ان الٰہکم لواحد ان قلت ما حکمۃ ذکر القسم ہنا لانہ ان کان المقصود المؤمنین فلا حاجۃ لہ لانہم مصدقون ولو من غیر قسم وان کان المقصود الکفار فلا حاجۃ لہ ایضا لانہم غیر مصدقین علی کل حال اجیب بان المقصود منہ تاکید الادلۃ التی تقدم تفصیلہا فی سورۃ یٰس لیزداد الذین آمنوا ایمانا ویزداد الکافر طردا وبعدا ۱۲ صاوی

الَّذِیْٓ اَنْشَاَھَآ اَوَّلَ مَرَّۃٍ وَھُوَ بِکُلِّ خَلْقٍ ای مخلوق عَلِیْمٌ مجملا ومفصلا قبل خلقہ وبعد خلقہ الَّذِیْ جَعَلَ لَکُمْ فی جملۃ الناس مِّنَ الشَّجَرِ الْاَخْضَرِ المرخ والعفار او کل شجر الا العناب نَارًا فَاِذَآ اَنْتُمْ مِّنْہُ تُوْقِدُوْنَ تقدحون وھذا دال علی القدرۃ علی البعث فانہ جمع فیہ بین الماء والنار والخشب فلا الماء یطفئ النار ولا النار یحرق الخشب اَوَلَیْسَ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ مع عظمہما بِقٰدِرٍ عَلٰٓی اَنْ یَّخْلُقَ مِثْلَھُمْ ای الاناسی فی الصغر بَلٰی ای ھو قادر علی ذلک اجاب نفسہ وَھُوَ الْخَلّٰقُ الکثیر الخلق الْعَلِیْمُ بکل شیء اِنَّمَآ اَمْرُہٗ شانہ اِذَآ اَرَادَ شَیْئًا ای خلق شیء اَنْ یَّقُوْلَ لَہٗ کُنْ فَیَکُوْنُ ای فھو یکون وفی قراءۃ بالنصب عطفا علی یقول فَسُبْحٰنَ الَّذِیْ بِیَدِہٖ مَلَکُوْتُ ملک زیدت الواو والتاء للمبالغۃ ای القدرۃ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ وَّاِلَیْہِ تُرْجَعُوْنَ تردون فی الآخرۃ

سُوْرَۃُ وَالصّٰفّٰتِ مکیۃ وھی مائۃ واثنتان وثمانون آیۃ

بِسْمِ اللہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ وَالصّٰفّٰتِ صَفًّا الملائکۃ تصف نفوسہا فی العبادۃ او اجنحتہا فی الھواء تنتظر ما تؤمر بہ فَالزّٰجِرٰتِ زَجْرًا الملائکۃ تزجر السحاب ای تسوقہ فَالتّٰلِیٰتِ جماعۃ قراء القرآن تتلوہ ذِکْرًا مصدر من معنی التالیات اِنَّ اِلٰھَکُمْ لَوَاحِدٌ رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَیْنَھُمَا وَرَبُّ الْمَشَارِقِ ای والمغارب للشمس لہا کل یوم مشرق ومغرب اِنَّا زَیَّنَّا السَّمَآءَ الدُّنْیَا بِزِیْنَۃِ نِ الْکَوَاکِبِ ای بضوئہا او بہا والاضافۃ للبیان کقراءۃ تنوین زینۃ المبینۃ بالکواکب وَحِفْظًا منصوب بفعل مقدر ای حفظناہا بالشھب مِّنْ کُلِّ متعلق بالمقدر شَیْطٰنٍ مَّارِدٍ عات خارج عن الطاعۃ لَا یَسَّمَّعُوْنَ ای الشیاطین مستانف وسماعہم ھو فی المعنی المحفوظ عنہ اِلَی الْمَلَاِ الْاَعْلٰی الملائکۃ فی السماء وعدی السماع بالی لتضمنہ معنی الاصغاء وفی قراءۃ بتشدید المیم والسین اصلہ یتسمعون ادغمت التاء فی السین وَیُقْذَفُوْنَ ای الشیاطین بالشھب مِنْ کُلِّ جَانِبٍ من آفاق السماء دُحُوْرًا مصدر دحرہ ای طردہ وابعدہ وھو مفعول لہ وَّلَھُمْ فی الآخرۃ عَذَابٌ وَّاصِبٌ دائم اِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَۃَ مصدر ای المرۃ والاستثناء من ضمیر یسمعون ای لا یسمع الا الشیطان الذی سمع الکلمۃ من الملائکۃ فاخذھا بسرعۃ فَاَتْبَعَہٗ شِھَابٌ کوکب مضیء ثَاقِبٌ یثقبہ او یحرقہ او یخبلہ فَاسْتَفْتِھِمْ استخبر کفار مکۃ تقریرا او توبیخا اَھُمْ اَشَدُّ خَلْقًا اَمْ مَّنْ خَلَقْنَا من الملائکۃ والسموات والارضین وما فیہما وفی الاتیان بمن تغلیب للعقلاء اِنَّا خَلَقْنٰھُمْ ای اصلہم آدم مِّنْ طِیْنٍ لَّازِبٍ لازم یلصق بالید

۵۹ قولہ ای والمغارب فاکتفی بذکر المشارق عن المغارب لدلالتہا علیہا لہا کل یوم من السنۃ مشرق ومغرب علی حدۃ کما بین فی الہیئۃ ولذا جمع المشارق ۱۲ ک ۶۰ قولہ ای بضوئہا او بہا یرید انہا زینۃ السماء الدنیا بضوئہا او بنفسہا وان کانت ما عدا القمر مرکوزۃ فی غیرہا والاضافۃ ای اضافۃ الزینۃ الی الکواکب کما ہو قراءۃ من عدا حمزۃ وعاصم للبیان ثم استشہد علی کونہا للبیان بقولہ کقراءۃ تنوین زینۃ لحمزۃ وحفص المبینۃ بالکواکب فانہا عطف بیان للزینۃ او بدل عنہا وقراءۃ ابی بکر بنصب الکواکب علی انہ مفعول المصدر المنون او علی اضمار اعنی او علی البدل من محل بزینۃ وعلی ہذا جعل بعضہم الاضافۃ اضافۃ المصدر الی المفعول ای بان زان اللہ الکواکب وحسنہا وقد یجعل من اضافۃ المصدر الی الفاعل ای بان زانہ الکواکب ۱۲ ک ۶۱ قولہ منصوب بفعل مقدر ہو معطوف علی زینا علی انہ مفعول مطلق وقیل انہ عطف علی زینۃ من حیث المعنی کانہ قیل انا خلقناہا زینۃ وحفظا ای حفظناہا بالشہب من کل شیطان اذا اراد استراق السمع اتاہ شہاب ثاقب فاحرقہ ۱۲ ک ۶۲ قولہ لا یسمعون اصلہ لا یستمعون فادغمت التاء فی السین وشددت ومعناہ بالفارسیۃ گوش ندارند وفی قراءۃ لا یسمعون بسکون السین وتخفیف المیم معناہ بالفارسیۃ نشنوند من الزاہدی ۱۲ ۶۳ قولہ مستانف یعنی الاستیناف النحوی فہو کلام مبتدأ منقطع لبیان حالہم اقتصارا لما علیہ حال المسترقۃ للسمع او البیان فیکون جوابا للسوال من وجہ الحفظ وعن کیفیۃ الحفظ فیکون قولہ لا یسمعون جوابا عن الاول ویقذفون جوابا عن الثانی وسماعہم ہو فی معنی المحفوظ عنہ فان المقصود من ارسال الشہب ہو الحفظ عن سماعہم لا غیر ۱۲ ک ۶۴ قولہ وسماعہم ہو فی المعنی الخ یشیر بہذا الی ان قولہ من کل شیطان علی حذف مضاف ای من سماع کل شیطان حمل المعنی ان المقصود من الحفظ من کل شیطان ہو الحفظ عن سماعہم لا غیر ۱۲ ۶۵ قولہ الملائکۃ فی السماء لانہم فی مکان السماء والملأ الاسفل الانس والجن ۱۲ ک ۶۶ قولہ لتضمنہ معنی الاصغاء بالغۃ لنفیہ فانہ یلزم من نفی الاصغاء نفی السماع بطریق الاولی ۱۲ ۶۷ قولہ بالشہب الشہاب ککتاب شعلۃ من نار ساطعۃ جمعہ شہب بضمتین وبالکسر ۱۲ قاموس ۶۸ قولہ الا من خطف الخطفۃ بالفارسیۃ مکر ربایدگی

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

فانهم معاندون مكابرون ١٢ ك ‌ قوله بفتح التاء اے وبضم التاء ايضا سبعيتان وفي بعض النسخ بعد قوله ايات
وبعضها الله تعالى او على تقدير قل وفي الخطيب قرأ حمزة والكسائي بل عجبت بضم التاء والباقون بفتحها اما بالضم فباسناد التعجب الى الله وليس هو كالتعجب من الآدميين كما قال تعالى فيسخرون
منهم سخر الله منهم وقال تعالى نسوا الله فنسيهم فالعجب من الآدميين انكاره وتعظيمه والعجب من الله تعالى قد يكون بمعنى الانكار والذم وقد يكون بمعنى الاستحسان والرضا كما في الحديث عجب
ربك من شاب ليس له صبوة ١٢ جمل ٣ قوله اذا متنا اصل الكلام انبعث اذا متنا وكنا ترابا وعظاما قدموا الظرف وكرروا الهمزة واخروا العامل وعدلوا به الى الجملة الاسمية لقصد الدوام
والاستمرار اشعارا بانهم مبالغون في الانكار ١٢ صاوی ٤ قوله وادخال الف بينهما الخ اے وترك الادخال ايضا ١٢ ٥ قوله عطفا باو اي على محل ان واسمها وعلى هذا فاو للشك والمعنى الخ
مبعوثون ام آباؤنا يبعثون ولا يصح على هذا ان يكون العطف على بالضمير في لمبعوثون لعدم الفاصل وقوله والهمزة الخ راجع لقراءة الفتح وقوله للاستفهام اى الانكارى وقوله بالواو اى لا باو كما في الوجه الاول
فقوله والمعطوف عليه اي على كل من القرائتين وقوله او الضمير الخ
اي على القراءة الثانية فيكون مبعوثون عاملا فيه ايضا لكن يرد عليه ان
مابعد همزة الاستفهام لا يعمل فيه ما قبلها فالاولى ان يجعل مبتدأ محذوف
الخبر اي او آباؤنا يبعثون واجاب الشهاب بان الهمزة على هذا الوجه
في العطف موكدة للاولى لا مقصودة بالاستقلال فهي في النية مقدمة
فصح عمل ما قبلها فيما بعدها وقوله والفاصل اي بين المعطوف عليه
وهو ضمير الرفع المستكن وبين المعطوف وهو آباؤنا همزة الاستفهام
فهو على حد قوله او فاصل ما ١٢ جمل ٦ قوله وانتم داخرون
الجملة حالية والعامل فيها معنے نعم كانه قيل تبعثون والحال انكم
صاغرون الخ وجيهم من قبورهم حاملين اوزارهم على ظهورهم ١٢
صاوی ٧ قوله فانما هي زجرة هي ضمير البعثة المدلول عليها
بالسياق لما كانت بعثتهم ناشئة عن الزجرة جعلت اياها مجازا وقال
الزمخشري هي مبهمة يوضحها خبرها قال الشيخ وكثيرا ما يقول هو وابن
مالك ان الضمير يفسره خبره ووقف ابو حاتم على ويلنا وجعل ما بعده
من قول الباري تعالى وبعضهم جعل هذا يوم الدين من كلام الكفرة
فيقف عليه وقوله هذا يوم الفصل من قول الباري وقيل الجميع
من كلامهم وعلى هذا فيكون قوله تكذبون اما التفاتا من التكلم الى
الخطاب واما مخاطبة من بعض لبعض ١٢ ج ٨ قوله وتقول
لهم الملئكة هذا يوم الدين كانهم اجابوهم بانه لا ينفعهم القول بالويل وفيه
اشارة الى انه تم كلامهم عند قوله يا ويلنا فينبغي الوقف عليه وما بعده
من كلام الملائكة وقال غيره كلامهم يتم عند قوله هذا يوم الدين ١٢ كمالين
٩ قوله احشروا الذين ظلموا خطاب من الله عز وجل للملائكة
او من بعضهم لبعض بحشر الظلمة من مقامهم الى الموقف وقيل من الموقف
الى الجحيم قوله وازواجهم اے اشباههم ونظرائهم من العصاة عابد
الصنم مع عبدة الصنم وعابد الكوكب مع عبدة الكوكب كقوله تعالے
وكنتم ازواجا ثلثة ١٢ جمل ١٠ قوله قرناءهم من الشياطين كل كافر
يحشر مع شيطانه في سلسلة كذا روي عن الضحاك ومقاتل وعن
ابن عباس وابي عمر واحشروا الظالمين واشباههم عابدي الصنم مع
عابدي الصنم وعابدي الكواكب مع عبدتها وعن عمر صاحب كل ذنب
مع صاحب ذلك الذنب كالزاني مع الزناة وصاحب الخمر مع نظيره
وعن الحسن ازواجهم المشركات روى الحاكم عن عمر انه قال في ازواجهم
امثالهم الذين هم مثلهم ١٢ ك ١١ قوله احبسوهم عند الصراط لان السوال
عند الصراط كذا قال البغوي روى الحاكم عن انس مرفوعا من داع دعا رجلا الے
شر الا كان موقوفا معه يوم القيمة لازما معه يقاد معه ثم قرأ وقفوهم انهم
مسئولون ١٢ ك ١٢ قوله منقادون اذلاء لا حيلة لهم في دفع
تلك المضار ١٢ خطيب ١٣ قوله تاتوننا عن اليمين الخ حال
من فاعل تاتوننا واليمين اما الجارحة عبر بها عن القوة واما الحلف
لان المتعاقدين بالحلف يمسح كل منهما يمين آخر فالتقدير على
الاول تاتوننا اقوياء وعلى الثاني مقسمين حالفين آه سمين ففي
المراد باليمين تفاسير عديدة فمن جملتها ان المراد باليمين الشرعية
التي هي القسم كما ذكره غير واحد فالمراد بالجهة في كلام الشارح
الحلف وعن بمعنى من وقوله تأمنكم اي تصدكم منها اي من اجلها
وبسببها والباء في قوله بحلفكم للتصوير اے تصوير اليمين في الآية

المعنى ان خلقهم ضعيف فلا يتكبروا بانكار النبي والقرآن المؤدي الى هلاكهم اليسير بَلْ للانتقال
من غرض الى اخر وهو الاخبار بحاله وحالهم عَجِبْتَ بفتح التاء خطابا للنبي اي من تكذيبهم اياك وَهُمْ
يَسْخَرُونَ ٥ من تعجبك وَاِذَا ذُكِّرُوْا وعظوا بالقرآن لَا يَذْكُرُوْنَ ٥ لا يتعظون وَاِذَا رَاَوْا اٰيَةً كانشقاق القمر
يَّسْتَسْخِرُوْنَ ٥ يستهزؤن بها وَقَالُوْٓا فيها اِنْ مَا هٰذَآ اِلَّا سِحْرٌ مُّبِيْنٌ ٥ بين وقالوا منكرين للبعث ءَاِذَا مِتْنَا
وَكُنَّا تُرَابًا وَّعِظَامًا ءَاِنَّا لَمَبْعُوْثُوْنَ ٥ في الهمزتين في الموضعين التحقيق وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما
على الوجهين اَوَ اٰبَآؤُنَا الْاَوَّلُوْنَ ٥ بسكون الواو عطفا باو وبفتحها والهمزة للاستفهام والعطف بالواو و
المعطوف عليه محل ان واسمها او الضمير في لمبعوثون والفاصل همزة الاستفهام قُلْ نَعَمْ تبعثون وَاَنْتُمْ دَاخِرُوْنَ ٥
صاغرون فَاِنَّمَا هِيَ ضمير مبهم يفسره ما بعده زَجْرَةٌ اي صيحة وَّاحِدَةٌ فَاِذَا هُمْ اي الخلائق احياء يَنْظُرُوْنَ ٥
ما يفعل بهم وَقَالُوْا اي الكفار يَا للتنبيه وَيْلَنَا هلاكنا وهو مصدر لا فعل له من لفظه وتقول لهم
الملائكة هٰذَا يَوْمُ الدِّيْنِ ٥ اي الحساب والجزاء هٰذَا يَوْمُ الْفَصْلِ بين الخلائق الَّذِيْ كُنْتُمْ بِهٖ تُكَذِّبُوْنَ ٥
ويقال للملئكة اُحْشُرُوا الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا انفسهم بالشرك وَاَزْوَاجَهُمْ قرناءهم من الشيطين وَمَا كَانُوْا
يَعْبُدُوْنَ ٥ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اي غيره من الاوثان فَاهْدُوْهُمْ دلوهم وسوقوهم اِلٰى صِرَاطِ الْجَحِيْمِ ٥ طريق
النار وَقِفُوْهُمْ احبسوهم عند الصراط اِنَّهُمْ مَّسْئُوْلُوْنَ ٥ عن جميع اقوالهم وافعالهم ويقال لهم توبيخا مَا لَكُمْ
لَا تَنَاصَرُوْنَ ٥ لا ينصر بعضكم بعضا كحالكم في الدنيا ويقال لهم بَلْ هُمُ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُوْنَ ٥ منقادون
اذلاء وَاَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلٰى بَعْضٍ يَّتَسَآءَلُوْنَ ٥ يتلاومون ويتخاصمون قَالُوْٓا اي الاتباع منهم للمتبوعين اِنَّكُمْ
كُنْتُمْ تَاْتُوْنَنَا عَنِ الْيَمِيْنِ ٥ عن الجهة التي كنا نأمنكم منها بحلفكم انكم على الحق فصدقناكم واتبعناكم المعنى
انكم اضللتمونا قَالُوْا اي المتبوعون لهم بَلْ لَّمْ تَكُوْنُوْا مُؤْمِنِيْنَ ٥ وانما يصدق الاضلال منا ان لو كنتم
مؤمنين فرجعتم عن الايمان الينا وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِّنْ سُلْطٰنٍ قوة وقدرة تقهركم على متابعتنا بَلْ كُنْتُمْ
قَوْمًا طٰغِيْنَ ٥ ضالين مثلنا فَحَقَّ وجب عَلَيْنَا جميعا قَوْلُ رَبِّنَآ بالعذاب اي قوله لاملئن جهنم من الجنة و
الناس اجمعين اِنَّا جميعا لَذَآئِقُوْنَ ٥ العذاب بذلك القول ونشأ عنه قولهم فَاَغْوَيْنٰكُمْ المعلل بقولهم اِنَّا كُنَّا
غٰوِيْنَ ٥ قال تعالى فَاِنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ يوم القيمة فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُوْنَ ٥ لاشتراكهم في الغواية اِنَّا كَذٰلِكَ كما
نفعل بهؤلاء نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِيْنَ ٥ غير هؤلاء اي نعذبهم التابع منهم والمتبوع اِنَّهُمْ اي هؤلاء بقرينة ما بعده
كَانُوْٓا اِذَا قِيْلَ لَهُمْ لَآ اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ يَسْتَكْبِرُوْنَ ٥ وَيَقُوْلُوْنَ اَئِنَّا في همزتيه ما تقدم لَتَارِكُوْٓا

اي تفسيرها فالمراد بها الحلف الشرعي قال الشهاب ما نصه قوله او عن الحلف ومعنى اتيانهم عن الحلف انهم ياتونهم مقسمين لهم على حقية ما هم عليه والجار والمجرور حال وعن بمعنى الباء كما في
قوله وما ينطق عن الهوى او ظرف لغو آه ١٢ ج ١٤ قوله عن اليمين يطلق على الحلف والجارحة المعلومة والقوة والدين والخير والآية محتملة لتلك المعاني والمفسر اختار الاول وعليه فعن بمعنى من
والمعنے كنتم تاتوننا من الجهة التي كنا نامنكم منها فتلك الجهة مصورة بحلفكم انكم على الحق ١٢ صاوی ١٥ قوله فرجعتم عن الايمان اے باضلالنا واغوائنا كانهم قالوا لهم ان من آمن لا يطيعنا
لثبات الايمان في قلبه فلو حصل منكم الايمان لما اطعتمونا ١٢ صاوی ١٦ قوله فحق علينا اے فلزمنا جميعا قوله قول ربنا انا لذائقون يعني وعيد الله بانا ذائقون لعذابه لا محالة لعلمه بحالنا ولو
حكى الوعيد كما هو لقال انكم لذائقون ولكنه عدل به الى لفظ المتكلم لانهم متكلمون بذلك عن انفسهم ١٢ مدارک ١٧ قوله فاغويناكم اے تسببنا لكم في الغواية من غير اكراه فلا ينافي ما قبله قوله انا
كنا غاوين اے فاصبنا لكم ما قام بانفسنا لان من كان متصفا بصفة شنيعة يحب ان يتصف بها غيره لتهون المصيبة عليه ١٢ صاوی ١٨ قوله فانهم يومئذ اے يوم اذ يتساءلون ويتحاورون و
يتخاصمون بما سبق ١٢ جمل ١٩ قوله انهم كانوا الخ اي عبدة الاصنام وسبب ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل على ابي طالب عند موته وقريش مجتمعون عنده فقال قولوا لا اله الا الله تملكوا
بها العرب وتدين لكم بها العجم فابوا وانفوا من ذلك وقالوا ائنا لتاركوا آلهتنا ١٢ صاوی

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

اٰلِهَتِنَا لِشَاعِرٍ مَّجۡنُوۡنٍ ؕ ای لاجل قول محمد قال تعالی بَلۡ جَآءَ بِالۡحَقِّ وَصَدَّقَ الۡمُرۡسَلِیۡنَ ۝ الجائین
بہ وہو ان لا الٰہ الا اللّٰہ اِنَّكُمۡ فیہ التفات لَذَآئِقُوا الۡعَذَابِ الۡاَلِیۡمِ ۝ وَمَا تُجۡزَوۡنَ اِلَّا مَا كُنۡتُمۡ تَعۡمَلُوۡنَ ۝
اِلَّا عِبَادَ اللّٰهِ الۡمُخۡلَصِیۡنَ ۝ ای المؤمنین استثناء منقطع ای ذکر جزاؤھم فی قولہ اُولٰٓئِكَ لَهُمۡ فِی الجنۃ
رِزۡقٌ مَّعۡلُوۡمٌ ۝ بکرۃ وعشیا فَوَاكِهُ ۚ بدل او بیان للرزق وھی ما یؤکل تلذذا لا لحفظ صحۃ لان اھل
الجنۃ مستغنون عن حفظھا بخلق اجسامھم للابد وَهُمۡ مُّكۡرَمُوۡنَ ۝ بثواب اللّٰہ فِیۡ جَنّٰتِ النَّعِیۡمِ ۝
عَلٰی سُرُرٍ مُّتَقٰبِلِیۡنَ ۝ لا یری بعضھم قفا بعض یُطَافُ عَلَیۡهِمۡ علی کل منھم بِكَاۡسٍ ھو الاناء بشرابہ
مِّنۡ مَّعِیۡنٍ ۝ من خمر یجری علی وجہ الارض کانھار الماء بَیۡضَآءَ اشد بیاضا من اللبن لَذَّةٍ لذیذۃ
لِّلشّٰرِبِیۡنَ ۝ بخلاف خمر الدنیا فانھا کریھۃ عند الشرب لَا فِیۡهَا غَوۡلٌ ما یغتال عقولھم وَلَا هُمۡ عَنۡهَا
یُنۡزَفُوۡنَ ۝ بفتح الزای وکسرھا من نزف الشارب وانزف ای یسکرون بخلاف خمر الدنیا وَعِنۡدَهُمۡ قٰصِرٰتُ
الطَّرۡفِ حابسات الاعین علی ازواجھن لا ینظرن الی غیرھم لحسنھم عندھن عِیۡنٌ ۝ ضخام الاعین
حسانھا كَاَنَّهُنَّ فی اللون بَیۡضٌ للنعام مَّكۡنُوۡنٌ ۝ مستور بریشہ لا یصل الیہ غبار ولونہ وھو البیاض
فی صفرۃ احسن الوان النساء فَاَقۡبَلَ بَعۡضُهُمۡ بعض اھل الجنۃ عَلٰی بَعۡضٍ یَّتَسَآءَلُوۡنَ ۝ عما مر بھم فی الدنیا
قَالَ قَآئِلٌ مِّنۡهُمۡ اِنِّیۡ كَانَ لِیۡ قَرِیۡنٌ ۝ صاحب ینکر البعث یَّقُوۡلُ لی تبکیتا اَئِنَّكَ لَمِنَ الۡمُصَدِّقِیۡنَ ۝
بالبعث ءَاِذَا مِتۡنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَّعِظَامًا ءَاِنَّا فی الھمزتین فی ثلثۃ مواضع ما تقدم لَمَدِیۡنُوۡنَ ۝ مجزیون ومحاسبون
انکر ذلک ایضا قَالَ ذلک القائل لاخوانہ هَلۡ اَنۡتُمۡ مُّطَّلِعُوۡنَ ۝ معی الی النار لننظر حالہ فیقولون لا
فَاطَّلَعَ ذلک القائل من بعض کوی الجنۃ فَرَاٰهُ ای رای قرینہ فِیۡ سَوَآءِ الۡجَحِیۡمِ ۝ ای وسط النار قَالَ
لہ تشمیتا تَاللّٰهِ اِنۡ مخففۃ من الثقیلۃ كِدۡتَّ قاربت لَتُرۡدِیۡنِ ۝ لتھلکنی باغوائک وَلَوۡلَا نِعۡمَةُ رَبِّیۡ ای
انعامہ علی بالایمان لَكُنۡتُ مِنَ الۡمُحۡضَرِیۡنَ ۝ معک فی النار ویقول اھل الجنۃ اَفَمَا نَحۡنُ بِمَیِّتِیۡنَ ۝ اِلَّا
مَوۡتَتَنَا الۡاُوۡلٰی ای التی فی الدنیا وَمَا نَحۡنُ بِمُعَذَّبِیۡنَ ۝ ھو استفھام تلذذ وتحدث بنعمۃ اللّٰہ تعالی من تابید
الحیاۃ وعدم التعذیب اِنَّ هٰذَا الذی ذکر لاھل الجنۃ لَهُوَ الۡفَوۡزُ الۡعَظِیۡمُ ۝ لِمِثۡلِ هٰذَا فَلۡیَعۡمَلِ الۡعٰمِلُوۡنَ ۝
قیل یقال لھم ذلک وقیل ھم یقولونہ اَذٰلِكَ المذکور لھم خَیۡرٌ نُّزُلًا وھو ما یعد للنازل من ضیف وغیرہ اَمۡ
شَجَرَةُ الزَّقُّوۡمِ ۝ المعدۃ لاھل النار وھی من اخبث الشجر المر بتھامۃ ینبتھا اللّٰہ فی الجحیم کما سیاتی اِنَّا
جَعَلۡنٰهَا بذلک فِتۡنَةً لِّلظّٰلِمِیۡنَ ۝ ای الکافرین من اھل مکۃ اذ قالوا النار تحرق الشجر فکیف تنبتہ

فیہ التفات اے من الغیبۃ الی الخطاب لاظھار کمال الغضب علیھم ۱۲ ابو السعود ۵۳ قولہ استثناء منقطع لے استثناء من الواو فی تجزون والمعنی ان الکفرۃ لا یجزون الا بقدر اعمالھم واما عباد اللّٰہ المخلصون فانھم یجزون اضعافا مضاعفۃ وھذا ھو المناسب لقولہ لے ذکر جزاؤھم الخ ۱۲ جمل ۵۴ قولہ فی جنات النعیم یجوزان یتعلق بمکرمون وان یکون خبرا ثانیا وان یکون حالا وکذلک علی سرر متقابلین حال ویجوزان یتعلق علی سرر بمتقابلین ویطاف علیھم صفۃ لمکرمون او حال من الضمیر فی متقابلین، او من الضمیر فی احد الجارین باذا جعلناہ حالا ۱۲ ج ۵۵ قولہ علی سرر قال ابن عباس علی سرر مکللۃ بالدر والیاقوت والزبرجد والسریر ما بین صنعاء الی الجابیۃ وما بین عدن الی ایلیاء ۱۲ صاوی ۵۶ قولہ ویطاف علیھم ای والطائف الولدان کما فی آیۃ یطوف علیھم ولدان مخلدون باکواب واباریق وکاس ۱۲ ص ۵۷ قولہ ھو الاناء بشرابہ فان الکاس یطلق علی الزجاجۃ ما دام فیھا خمر والا فھو قدح واناء ۱۲ روح ۵۸ قولہ لذیذۃ یشیر الی انھا تانیث لذ بمعنی لذیذ کطب بمعنی طبیب ۱۲ کمالین ۵۹ قولہ لا فیھا غول ای غائلۃ من غائلۃ اذا افسدہ واھلکہ ابو السعود و بالفارسیۃ نیست دراں شراب آفتی وعلتی کہ بر خمر دنیا مرتب است چوں فساد حال مزاج

عقل وصداع سر وخواب وجزاں ۱۲ روح ۶۰ قولہ ینزفون بفتح الزای للاکثر وکسرھا لحمزۃ وعلی فالذی ھو بالفتح من نزف الشارب فھو نزیف ومنزوف اذا ذھب عقلہ والذی ھو بالکسر من انزف الشارب اذا ذھب عقلہ او شرابہ واصلہ للنفاد ۱۲ ک ۶۱ قولہ قاصرات الطرف یجوزان یکون من باب الصفۃ المشبہۃ ای قاصرات اطرافھن کمنطلق اللسان وان یکون من باب اسم الفاعل علی اصلہ فعلی الاول المضاف الیہ مرفوع المحل وعلی الثانی منصوبہ ای قصرن اطرافھن علی ازواجھن وھو مدح عظیم والعین جمع عیناء وھی الواسعۃ العین والذکر اعین والبیض جمع بیضۃ وھو معروف والمراد بہ ھنا بیض النعام والمکنون من کننتہ ای جعلتہ فی کن والعرب تشبہ المراۃ بہ فی لونہ وھو بیاض مشرب ببعض صفرۃ والعرب تحبہ ۱۲ ج ۶۲ قولہ ضخام الاعین ای عظامھا والمعنی حسانھا یقال للبقر الوحشی عیناء واعین لحسن عینہ ۱۲ ۶۳ قولہ بیض للنعام البیض جمع بیض وکونھا للنعام ماخوذ من الخارج ۱۲ ک ۶۴ قولہ للنعام بالفارسیۃ شتر مرغ ۱۲ ۶۵ قولہ مکنون انما افردہ مع ان البیض جمع لان الجمع الذی یفرق بینہ وبین واحدہ بالتاء یستوی فیہ التذکیر والتانیث ۱۲ ک ۶۶ قولہ مستور بریشہ ریش جناح النعام ۱۲ ک ۶۷ قولہ فاقبل بعضھم علی بعض معطوف علی یطاف علیھم ای یشربون فیتحادثون علی الشراب ۱۲ ک ۶۸ قولہ مجزیون فمدینون بزنۃ مبیع من الدین بمعنی الجزاء ۱۲ کمالین ۶۹ قولہ ھل انتم مطلعون اے الی النار لاریکم ذلک القرین قیل ان فی الجنۃ کوی ینظر اھلھا منھا الی اھل النار او قال اللّٰہ تعالی لاھل الجنۃ ھل انتم مطلعون الی النار فتعلموا این منزلتکم من منزلۃ اھل النار ۱۲ مدارک ۷۰ قولہ کوی الجنۃ الکوۃ الثقب فی الحائط وھو بفتح الکاف وضمھا وفی الجمع الوجھان کسرھا وضمھا لکن مع الکسر یصح المد والقصر ومع الضم یتعین القصر ۱۲ جمل ۷۱ قولہ تشمیتا التشمیت الفرح والسرور بما یصیب العدو من المصائب وفی المختار الشماتۃ الفرح ببلیۃ العدو ۱۲ ۷۲ قولہ افما نحن بمیتین الخ الف استفھام است وما نفی است والا بمعنی غیر وسوے بالفارسیۃ آیا نیستیم ما میرندگان از بعد مرگ نخستین ونیستیم ما عذاب کردگان زاہدی یعنی بالتخطیب وقال بعضھم ان اھل الجنۃ لا یعلمون فی اول دخولھم الجنۃ انھم لا یموتون فاذا جئ بالموت علی صورۃ کبش املح وذبح یقول اھل الجنۃ للملائکۃ افما نحن بمیتین فیقول لھم الملائکۃ لا فعند ذلک یعلمون انھم لا یموتون وعلی ھذا الکلام حصل قبل ذبح الموت وقیل ان الذی تکاملت سعادتہ اذا عظم تعجبہ بھا یقول ذلک علی جھۃ التحدیث بالنعمۃ التی انعم اللّٰہ تعالی بھا علیہ وقیل یقولہ المؤمن لقرینہ توبیخا لہ بما کان ینکرہ ۱۲ ۷۳ قولہ افما نحن بمیتین عطف علی مقدر بعد ھمزۃ الاستفھام ای انحن مخلدین فی الجنۃ منعمین فما نحن بمیتین ۱۲ کمالین ۷۴ قولہ الا موتتنا الاولی الخ منصوب علی المصدر والعامل فیہ الوصف قبلہ ویکون الاستثناء مفرغا وقیل ھو استثناء منقطع ای لکن الموتۃ الاولی کانت لنا فی الدنیا وھذا قریب فی المعنی من قولہ تعالی لا یذوقون فیھا الموت الا الموتۃ الاولی ۱۲ ج ۷۵ قولہ ھو استفھام تلذذ اے فھو من کلام بعضھم لبعض وقیل من کلام المؤمنین للملائکۃ حین یذبح الموت ویقال یا اھل الجنۃ خلود بلا موت ویا اھل النار خلود بلا موت ۱۲ صاوی ۷۶ قولہ ان ھذا لھو الفوز العظیم قیل یقال لھم ذلک وعلیہ الاکثر وقیل ھم یقولونہ تحدثا بنعمۃ اللّٰہ ۱۲ کمالین ۷۷ قولہ لمثل ھذا فلیعمل العاملون ای لنیل ھذا المراد الجلیل یجب ان یعمل العاملون ویجتھد المجتھدون لا للحظوظ الدنیویۃ السریعۃ الانقطاع المشوبۃ بفنون الآلام والبلایا والصداع ۱۲ روح ۷۸ قولہ قیل یقال لھم ذلک ای ما ذکر من الجملتین من قبل اللّٰہ تعالی وقولہ قیل ھم یقولونہ ای یقول بعضھم لبعض ویبعد کلا من الاحتمالین قولہ فلیعمل العاملون فان العمل والترغیب فیہ انما یکون فی الدنیا فالاولی انہ جملۃ مستانفۃ من کلام اللّٰہ تعالی ترغیبا للمکلفین فی عمل الطاعات ۱۲ صاوی ۷۹ قولہ نزلا الخ تمییز لخیر والخیریۃ بالنسبۃ الی ما اختارہ الکفار علی غیرہ والزقوم شجرۃ مسمومۃ متی مست جسد احد تورم فمات والتزقم البلعۃ بشدۃ وجھد للاشیاء الکریھۃ وقول ابی جھل وھو من العرب العرباء لا نعرف الزقوم الا التمر بالزبد من العناد والکذب البحت آہ سمین وفی ابی السعود ذلک خیر نزلا ام شجرۃ الزقوم اصل النزل الفضل والریع فاستعیر للحاصل من الشیء فانتصابہ علی التمییز ای ذلک الرزق المعلوم الذی حاصلہ اللذۃ والسرور خیر نزلا ام شجرۃ الزقوم التی حاصلھا الالم والغم ویقال النزل لما یقام ویھیا من الطعام الحاضر للنازل والمعنی ان الرزق المعلوم نزل الجنۃ واھل النار نزلھم شجرۃ الزقوم فایھما خیر فی کونہ نزلا والزقوم اسم شجرۃ صغیرۃ الورق ذفرۃ کریھۃ الرائحۃ تکون فی تھامۃ سمیت بھا الشجرۃ الموصوفۃ ۱۲ ج ۸۰ قولہ من ضیف وغیرہ الضیف من یاتی بدعوۃ وغیرہ من یاتی زائرا للمحبۃ والالفۃ وربما کان اعز من الضیف ۱۲ صاوی ۸۱ قولہ بتھامۃ ای تکون بارض تھامۃ یعرفھا المشرکون ۱۲ ۸۲ قولہ فتنۃ للظالمین اے محنۃ وعذابا لھم فی الآخرۃ او ابتلاءھم فی الدنیا وذلک انھم قالوا کیف یکون فی النار شجرۃ والنار تحرق الشجر فکذبوا ۱۲ مدارک

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

٥٢ قوله طلعها كانه آه الطلع للنخلة فاستعير لما طلع من شجرة الزقوم من حملها وشبه برؤس الشياطين للدلالة على تناهيه فى الكراهة وقبح المنظر لان الشياطين مكروه مستقبح فى طباع الناس لاعتقادهم انه شر محض وقيل الشياطين جنة عرفا قبيحة المنظر هائلة جدا مدارك وفى السمين قوله كانه رؤس الشياطين فيه وجهان احدهما انه حقيقة وان راس الشياطين شجر بعينه بناحية تسمى الاستن وهو شجر منكر الصورة سمته العرب بذلك تشبيها برؤس الشياطين فى القبح ثم صار اصلا يشبه به وقيل الشياطين صنف من الحيات وقيل هو شجر يقال له الصرام فعلى هذا قد خوطب العرب بما تعرفه وهذه الشجرة موجودة فالكلام حقيقة والثانى انه من باب التمثيل والتخييل وذلك ان كل ما يستنكر ويستقبح فى الطباع والصورة يشبه بما يتخيله الوهم وان لم يره والشياطين وان كانوا موجودين لكنهم غير مرئيين للعرب الا انه خاطبهم بما ألفوه من الاستعارات ١٢ ج ٥٣ قوله اى الحيات القبيحة الخ وعبارة غيره فى تناهى القبح والهول وهو تشبيه بالمخيل كتشبيه الفائق فى الحسن بالملك وقيل الشياطين الحيات الهائلة القبيحة المنظر وقيل ان رؤس الشياطين شجر معروف يقال له الاستن ايضا وقال الرازى الوجه الاول هو الحق وفى الزاهدى والشياطين وان لم يكن مرئية فان من عادات العرب ضرب المثل بها فى الاشياء القبيحة ١٢ ٥٤

يزفون بضم الياء من ازف وله معنيان احدهما انه من ازف يزف اى دخل فى الزفيف وهو الاسراع او زفاف العروس وهو المشى على هينة

إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِىٓ أَصْلِ الْجَحِيمِ ۙ قعر جهنم واغصانها ترفع الى دركاتها طَلْعُهَا المشبه بطلع النخل كَأَنَّهُ رُءُوسُ الشَّيَاطِينِ ۝ اى الحيات القبيحة المنظر فَإِنَّهُمْ اى الكفار لَاٰكِلُونَ مِنْهَا مع قبحها لشدة جوعهم فَمَالِـُٔونَ مِنْهَا الْبُطُونَ ۝ ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوْبًا مِّنْ حَمِيمٍ ۝ اى ماء حار يشربونه فيختلط بالماكول منها فيصير شوبا له ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ لَإِلَى الْجَحِيمِ ۝ يفيد انهم يخرجون منها لشرب الحميم وانه خارجها إِنَّهُمْ أَلْفَوْا وجدوا اٰبَآءَهُمْ ضَآلِّينَ ۝ فَهُمْ عَلٰٓى اٰثٰرِهِمْ يُهْرَعُونَ ۝ يزعجون الى اتباعهم فيسرعون اليه وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ ۝ من الامم الماضية وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِم مُّنذِرِينَ ۝ من الرسل مخوفين فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنذَرِينَ ۝ الكافرين اى عاقبتهم العذاب إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ۝ اى المؤمنين فانهم نجوا من العذاب لاخلاصهم فى العبادة او لان الله اخلصهم لها على قراءة فتح اللام وَلَقَدْ نَادَانَا نُوحٌ بقوله رب انى مغلوب فانتصر فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ ۝ له نحن اى دعانا على قومه فاهلكناهم بالغرق وَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ۝ اى الغرق وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ ۝ فالناس كلهم من نسله عليه السلام وكان له ثلثة اولاد سام وهو ابو العرب وفارس والروم وحام وهو ابو السودان ويافث ابو الترك والخزر ويأجوج ومأجوج وما هنالك وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ ابقينا عليه ثناء حسنا فِى الْاٰخِرِينَ ۝ من الانبياء والامم الى يوم القيمة سَلَامٌ منا عَلٰى نُوحٍ فِى الْعٰلَمِينَ ۝ إِنَّا كَذٰلِكَ كما جزيناه نَجْزِى الْمُحْسِنِينَ ۝ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ۝ ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْاٰخَرِينَ ۝ كفار قومه وَإِنَّ مِن شِيعَتِهِ اى ممن تابعه فى اصل الدين لَإِبْرٰهِيمَ ۝ وان طال الزمان بينهما وهو الفان وستمائة واربعون سنة وكان بينهما هود وصالح إِذْ جَآءَ اى تابعه وقت مجيئه رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ۝ من الشك وغيره إِذْ قَالَ فى هذه الحالة المستمرة له لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ موبخا مَاذَا ما الذى تَعْبُدُونَ ۝ أَئِفْكًا فى همزتيه ما تقدم اٰلِهَةً دُونَ اللّٰهِ تُرِيدُونَ ۝ وافكا مفعول له واٰلهة مفعول به لتريدون والافك اسوء الكذب اى اتعبدون غير الله فَمَا ظَنُّكُم بِرَبِّ الْعٰلَمِينَ ۝ اذ عبدتم غيره انه يترككم بلا عقاب لا وكانوا نجامين فخرجوا الى عيد لهم وتركوا طعامهم عند اصنامهم زعموا التبرك عليه فاذا رجعوا اكلوه وقالوا للسيد ابراهيم اخرج معنا فَنَظَرَ نَظْرَةً فِى النُّجُومِ ۝ ايهاما لهم انه يعتمد عليها ليعتمدوه فَقَالَ إِنِّى سَقِيمٌ ۝ عليل اى ساسقم فَتَوَلَّوْا عَنْهُ الى عيدهم مُدْبِرِينَ ۝ فَرَاغَ مال فى خفية إِلٰىٓ اٰلِهَتِهِمْ وهى الاصنام وعندها الطعام فَقَالَ استهزاء أَلَا تَأْكُلُونَ ۝ فلم ينطقوا فقال مَا لَكُمْ لَا تَنطِقُونَ ۝ فلم يجب فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ ۝ بالقوة فكسرها فبلغ قومه من راه فَأَقْبَلُوٓا إِلَيْهِ يَزِفُّونَ ۝ اى يسرعون

قوله ثم ان لهم عليها لشوبا الخ على بمعنى الى است والشوب الخلط والمزج ١٢ مدارك ٥٥ قوله عليها اى على ما ياكلونه منها اذا شبعوا وغلبهم العطش قوله لشوبا بالفتح الشين فى قراءة العامة مصدر على اصله وقرئ شذوذا بضم الشين اسم بمعنى المشوب ١٢ صاوى ٥٦ قوله يفيد انهم يخرجون منها لشرب الحميم كما يخرج الدواب للسقى لانه خارجها ومما يدل على ذلك قوله تعالى يطوفون بينها وبين حميم آن ويؤيده ايضا انه قرئ ثم ان منقلبهم وقيل انهم يخرجون من مقرهم فى محل من النار الى محل آخر منه الزمهرير وليس المراد انه خارج من الجحيم بالكلية حتى ينافى انهم بعد دخول النار لا يخرجون بالاتفاق وقيل الزقوم والحميم نزل يقدم اليهم قبل دخولها ١٢ ك ٥٧ قوله وانه لخارجها قال مقاتل اى بعد اكل الزقوم وشرب الحميم وهذا يدل على انهم عند شرب الحميم لم يكونوا فى الجحيم وذلك بان يكون الحميم فى موضع خارج عن الجحيم فهم يردون الى الحميم لاجل الشرب كما ترد الابل الى الماء ويدل عليه قوله تعالى يطوفون بينها وبين حميم آن ١٢ خطيب ٥٨ قوله انهم الفوا آباءهم الخ هذا تعليل لاستحقاقهم العذاب والمعنى ان سبب استحقاقهم للعذاب تقليد آباءهم فى الضلال من غير شئ يتمسكون به سوى التقليد ١٢ صاوى ٥٩ قوله ولقد نادانا نوح شروع فى تفصيل ما اجمله فى قوله ولقد ارسلنا فيهم منذرين وقد ذكر فى هذه السورة سبع قصص قصة نوح وقصة ابراهيم وقصة الذبيح وقصة موسى وهارون وقصة الياس وقصة لوط وقصة يونس وذلك تسلية له صلى الله عليه وسلم وتحذير لمن كفر من امته ١٢ صاوى ١٠ قوله ويافث ابو الترك والخزر بضم الخاء جيل معروف بين الناس روى الترمذى انه صلعم قال فى قوله وجعلنا ذريته هم الباقين سام وحام ويافث وروى احمد انه صلعم قال سام ابو العرب وحام ابو الحبش ويافث ابو الروم ١٢ ك ١١ قوله ثناء حسنا اشار به الى ان مفعول تركنا محذوف فعلى هذا يكون قوله وتركنا عليه فى الآخرين كلاما مستقلا وقوله سلام على نوح الخ كلام مستقل ايضا دعاء من الله تعالى لنوح وقد اشار الشارح فى التقرير لهذا القول منا ويحتمل ان يكون مفعول تركنا هو جملة سلام الخ من حيث المعنى اى تركنا عليه ان يسلموا عليه الى يوم القيمة اى ان يقولوا سلام على نوح اى هذه الجملة آه كرخى وفى السمين قوله سلام على نوح مبتدأ وخبر وفيه اوجه احدها انه مفسر لتركنا والثانى انه مفسر لمفعوله اى تركنا عليه شيئا وهو هذا الكلام وقيل ثم قول مقدر اى فقلنا سلام وقيل ضمن تركنا معنى قلنا وقيل سلط تركنا على ما بعده قال الزمخشرى وتركنا عليه فى الآخرين هذه الكلمة وهى سلام على نوح فى العالمين يعنى يسلمون عليه تسليما ويدعون له وهو من الكلام المحكى كقولك قرأت سورة انا انزلناها وهذا الذى قاله قول الكوفيين جعلوا الجملة فى محل نصب مفعولا بتركنا لانه ضمن معنى القول بل هو على معناه بخلاف الوجه قبله وهو ايضا من اقوالهم وقرء عبد الله سلاما وهو مفعول به لتركنا ١٢ ج ١٢ قوله فى العالمين اى ثبت هذه التحية فيهم جميعا ولا يخلو احد منهم منها كانه قيل ثبت الله التسليم على نوح وادامه فى الملائكة والثقلين يسلمون عليه عن آخرهم ١٢ مدارك ١٣ قوله اذ جاء ربه الخ معنى مجيئه توجه بقلبه مخلصا لربه وفى الكلام استعارة تبعية تقريرها ان تقول شبه اقباله على ربه مخلصا قلبه بمجيئه بتحفة جميلة والجامع بينهما طلب الفوز بالرضا واشتق من المجئ جاء بمعنى اقبل بقلبه ١٢ صاوى ١٤ قوله اى تابعه الخ اى تابع ابراهيم توجه بمعنى المجئ به ربه اخلاصه له تعالى كانه جاء ربه متحفا اياه تعالى ١٢ بيضاوى ١٥ قوله ائفكا آلهة الآية الافك اسوء الكذب اى اتريدون آلهة من دون الله افكا اى للافك فقدم المفعول على الفعل للعناية ثم المفعول له على المفعول به لان الاهم مكافحتهم بانهم على افك وباطل فى شركهم ١٢ روح ١٥ قوله ائفكا آلهة آه فيه اوجه احدها انه مفعول من اجله اى اتريدون آلهة دون الله افكا فآلهة مفعول به ودون ظرف لتريدون وقدمت معمولات الفعل اهتماما بها لانه مكافح لهم بانهم على افك وباطل وبهذا الوجه بدأ الزمخشرى الثانى ان يكون مفعولا به بتريدون ويكون آلهة بدلا منه جعلها نفس الافك مبالغة فابدلها منه وفسره بها ولم يذكر ابن عطية غيره الثالث انه حال من فاعل تريدون اى اتريدون آلهة آفكين او ذوى افك واليه نحا الزمخشرى قال الشيخ وجعل المصدر حالا لا يطرد الامع اما نحو اما علما فعالم آه سمين ١٢ ج ١٦ قوله وكانوا نجامين اى يتعاطون علم النجوم ويتعاملون به وقوله وخرجوا الى عيد لهم وكانوا اهل قرية بين البصرة والكوفة يقال لها هرمز ١٢ قرطبى ١٧ قوله فنظر نظرة فى النجوم اى رأى مواقعها واتصالاتها او فى علمها او فى كتابها ولا مانع منه فان علم النجوم كان حقا ثم نسخ الاشتغال بمعرفته مع ان قصده كان ايهامهم والى ذلك اشار المص بقوله ايهاما لهم انه يعتمد عليها الخ ١٢ ١٨ قوله ايهاما لهم انه يعتمد الخ فى تفسير الزاهدى ابن عباس رض گوید بنگریست در علم نجوم گفت چرا زیرا که بستاره راه دنیا توان بردن و بنور علم راه دین و شریعت توان بردن از یعنی از علم نجوم کنایه کرد وقیل نظر فى علم النجوم ملخصا ١٢ ١٩ قوله اى ساسقم جواب لما يقال كيف جاز له عليه السلام ان يقول انى سقيم والحال انه لم يكن سقيما وايضاحه انه كقوله تعالى انك ميت اى ستموت او سقيم القلب عليكم بعبادتكم الاصنام وهى لا تضر ولا تنفع واجاب فخر الدين الرازى بجواب آخر انه عليه السلام نظر نظرة فى النجوم فى اوقات الليل والنهار وكانت تاتيه سقامة كالحمى فى بعض ساعات الليل والنهار فنظر ليعرف هل هى فى تلك الساعة وقال انى سقيم فجعله عذرا فى تخلفه عن العيد الذى لهم وكان صادقا فيما قال لان السقم كان ياتيه فى ذلك الوقت قوله فراغ اى مال وذهب ١٢ ٢٠ قوله اى ساسقم انما اوله بذلك لانه لم يكن سقيما بالفعل كما شاهده وانه لا يحتاج الى النظر فى النجوم والمراد من السقم الطاعون من الطاعون وكانوا يفرون من الطاعون مخافة العدوى وقيل المراد انى سقيم القلب لكفركم او خارج المزاج عن الاعتدال دائما واوله بذلك لانه معصوم عن الكذب ١٢

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

انهم ما عرفوا الكاسر لها واجيب بانه يحتمل ان بعضهم عرفه فاقبل اليه وبعضهم جهله فسأل اولان كلهم جهلوه وسألوا ابراهيم عنه فلما عرفوه اقبلوا اليه ١٢ جمل ٥٢ قوله فاعبدوه اى لان الصنم المنحوت او نحته مخلوقة له تعالى ولا يليق بالعبادة ١٢ ك ٥٣ قوله وما مصدرية آه فى ما هذه اربعة اوجه احدها انها بمعنى الذى اى خلق الذى تصنعونه فالعمل هنا التصوير والنحت والثانى انها مصدرية اى خلقكم واعمالكم وجعلها الاشعرية دليلا على خلق افعال العباد لله تعالى وهو الحق والثالث انها استفهامية وهو استفهام توبيخ اى واى شئ تعملون والرابع انها نافية اى ان العمل فى الحقيقة ليس لكم فانتم لا تعملون شيئا والجملة من قوله والله خلقكم حال ومعناها حينئذ اتعبدون الاصنام على حالة تنافى ذلك وهى ان الله خالقكم وخالقهم جميعا ويجوز ان تكون مستانفة ١٢ ج ٥٤ قوله بنيانا قيل بنوا له حائطا من الحجر طوله فى السماء ثلاثون ذراعا وعرضه عشرون ذراعا وملؤه من الحطب واوقدوا عليه النار ثم تحيروا فى كيفية رميه فعلمهم ابليس المنجنيق فصنعوه ووضعوه فيه ورموه فيها فصارت عليه بردا وسلاما ١٢ صاوى ٥٥ قوله واضرموه بالنار اى اوقدوه بهافى المصباح الضرام بالكسر اشتعال النار ١٢ ٥٦ قوله فخرج من النار سالما كمام قصته فى سورة الانبياء وفيه اشارة الى تقدير معطوف لقوله

الشى فقالوا نحن نعبدها وانت تكسرها قَالَ لهم موبخا اَتَعْبُدُوْنَ مَا تَنْحِتُوْنَ من الحجارة وغيرها اصناما وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُوْنَ من نحتكم ومنحوتكم فاعبدوه وحده وما مصدرية وقيل موصولة وقيل موصوفة قَالُوا بينهم ابْنُوْا لَهٗ بُنْيَانًا فاملؤه حطبا واضرموه بالنار فاذا التهب فَاَلْقُوْهُ فِى الْجَحِيْمِ النار الشديدة فَاَرَادُوْا بِهٖ كَيْدًا بالقائه فى النار لتهلكه فَجَعَلْنٰهُمُ الْاَسْفَلِيْنَ المقهورين فخرج من النار سالما وَقَالَ اِنِّىْ ذَاهِبٌ اِلٰى رَبِّىْ مهاجرا اليه من دار الكفر سَيَهْدِيْنِ الى حيث امرنى بالمصير اليه وهو الشام فلما وصل الى الارض المقدسة قَالَ رَبِّ هَبْ لِىْ ولدا مِنَ الصّٰلِحِيْنَ فَبَشَّرْنٰهُ بِغُلٰمٍ حَلِيْمٍ اى ذى حلم كثير فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْىَ اى ان يسعى معه ويعينه قيل بلغ سبع سنين وقيل ثلاث عشرة سنة قَالَ يٰبُنَىَّ اِنِّىْ اَرٰى اى رأيت فِى الْمَنَامِ اَنِّىْ اَذْبَحُكَ ورؤيا الانبياء حق وافعالهم بامر الله تعالى فَانْظُرْ مَاذَا تَرٰى من الرأى شاوره ليأنس بالذبح وينقاد للامر به قَالَ يٰاَبَتِ التاء عوض عن ياء الاضافة افْعَلْ مَا تُؤْمَرُ به سَتَجِدُنِىْٓ اِنْ شَآءَ اللّٰهُ مِنَ الصّٰبِرِيْنَ على ذلك فَلَمَّآ اَسْلَمَا خضعا وانقادا لامر الله وَتَلَّهٗ لِلْجَبِيْنِ صرعه عليه ولكل انسان جبينان بينهما الجبهة وكان ذلك بمنى وامر السكين على حلقه فلم تعمل شيئا بمانع من القدرة الالهية وَنَادَيْنٰهُ اَنْ يّٰٓاِبْرٰهِيْمُ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّءْيَا بما اتيت به مما امكنك من امر الذبح اى يكفيك ذلك فجملة ناديناه جواب لما بزيادة الواو اِنَّا كَذٰلِكَ كما جزيناك نَجْزِى الْمُحْسِنِيْنَ لانفسهم بامتثال الامر بافراج الشدة عنهم اِنَّ هٰذَا الذبح المامور به لَهُوَ الْبَلٰٓؤُا الْمُبِيْنُ اى الاختبار الظاهر وَفَدَيْنٰهُ اى المامور بذبحه وهو اسمٰعيل او اسحاق قولان بِذِبْحٍ بكبش عَظِيْمٍ من الجنة وهو الذى قربه هابيل جاء به جبريل عليه السلام فذبحه السيد ابراهيم مكبرا وَتَرَكْنَا ابقينا عَلَيْهِ فِى الْاٰخِرِيْنَ ثناء حسنا سَلٰمٌ منا عَلٰٓى اِبْرٰهِيْمَ كَذٰلِكَ كما جزيناه نَجْزِى الْمُحْسِنِيْنَ لانفسهم اِنَّهٗ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِيْنَ وَبَشَّرْنٰهُ بِاِسْحٰقَ استدل بذلك على ان الذبيح غيره نَبِيًّا حال مقدرة اى يوجد مقدرا نبوته مِّنَ الصّٰلِحِيْنَ وَبٰرَكْنَا عَلَيْهِ بتكثير ذريته وَعَلٰٓى اِسْحٰقَ بولده بجعلنا اكثر الانبياء من نسله وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ مؤمن وَّظَالِمٌ لِّنَفْسِهٖ كافر مُبِيْنٌ بين الكفر وَلَقَدْ مَنَنَّا عَلٰى مُوْسٰى وَهٰرُوْنَ بالنبوة وَنَجَّيْنٰهُمَا وَقَوْمَهُمَا بنى اسرائيل مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيْمِ اى استعباد فرعون اياهم وَنَصَرْنٰهُمْ على القبط فَكَانُوْا هُمُ الْغٰلِبِيْنَ وَاٰتَيْنٰهُمَا الْكِتٰبَ الْمُسْتَبِيْنَ البليغ البيان فيما اتى به من الحدود والاحكام وغيرها وهو التورٰة وَهَدَيْنٰهُمَا الصِّرَاطَ الطريق الْمُسْتَقِيْمَ وَتَرَكْنَا ابقينا عَلَيْهِمَا فِى الْاٰخِرِيْنَ ثناء حسنا سَلٰمٌ منا عَلٰى مُوْسٰى

ص وبشرناه باسحٰق نبيا بشرناه بنبوة اسحٰق بعد البشارة بوجوده ١٢ صاوى ٢٢ قوله استدل بذلك الخ وذلك لان العطف للمغايرة

وقال انى ذاهب الى ربى المدلول عليه بقوله فجعلناهم الاسفلين ١٢ كمالين ٥٧ قوله انى ذاهب الى ربى اى الى موضع امرنى بالذهاب اليه قوله سيهدين اى سيرشدنى الى ما فيه صلاحى فى دينى ويعصمنى ويوفقنى ١٢ مدارك ٥٨ قوله فبشرناه بغلام مرتب على محذوف تقديره فاستجبنا له فبشرناه وتلك البشارة على لسان الملائكة الذين جاؤا له فى صورة اضياف فبشروه بالغلام ثم انتقلوا من قريته وهى فلسطين الى قرية لوط وهى سدوم لاهلاك قومه كما تقدم ذلك فى سورة هود ويأتى فى الذاريات ١٢ صاوى ٥٩ قوله فلما بلغ معه الخ مع متعلق بمحذوف على سبيل البيان كان قائلا قال مع من بلغ السعى فقيل مع ابيه ولا يجوز تعلقه ببلغ لانه يقتضى بلوغهما معا حد السعى قال الطيبى يريد ان لفظة مع تقتضى استحداث المصاحبة لان معه على هذا حال من فاعل بلغ فيكون قيدا للبلوغ فيلزم منه ما ذكر من المحذور ولان معنى المعية المصاحبة وهى مفاعلة وقد قيد الفعل بها فيجب الاشتراك فيه ولا يجوز تعلقه بالسعى لان صلة المصدر لا تتقدم عليه لانه عند العمل مأول بان والفعل وهو موصول ومعمول الصلة لا يتقدم على الموصول لانه كتقدم جزء من الشئ المترتب الاجزاء عليه فتعين ان يكون بيانا قال الزمخشرى معناه ومن يتسع فى الظرف يجيز تعلقه بالسعى آه سمين والى هذا الثانى يشير صنيع الشارح حيث قال اى ان يسعى معه وفى القرطبى فلما بلغ معه المبلغ الذى يسعى مع ابيه فى امور دنياه معينا له على اعماله قال يا بنى الخ ١٢ ج ٦٠ قوله قال يا بنى جواب لما والحكمة فى ذلك ان ابراهيم اتخذه الله تعالى خليلا والخلة هى صفاء المودة ومن شأنها عدم مشاركة الغير مع الخليل وكان قد سأل ربه الولد فلما وهبه له تعلقت شعبة من قلبه بمحبته فجاءت غيرة الخلة تنزعها من قلب الخليل فامر بذبح المحبوب لتظهر صفاء الخلة وعدم المشاركة فيها حيث امتثل امر ربه وقدم محبته على محبة ولده ١٢ ص ٦١ قوله اذبحك اى افعل الذبح او امرت به فهما احتمالان ويشير للثانى افعل ما تؤمر ويشير للاول قد صدقت الرؤيا وروى انه راى ليلة التروية ان قائلا يقول له ان الله يأمرك بذبح ابنك فلما اصبح فكر فى نفسه انه من الله او من الشيطان فلما امسى راى مثل ذلك فعرف انه من الله تعالى ثم راى مثله فى الليلة الثالثة فهم بنحره فقال له يا بنى انى ارى فى المنام الخ ولهذا سميت الايام الثلاثة بالتروية وعرفة والنحر ١٢ جمل ٦٢ قوله من الرأى اى لا من رؤية العين والرأى لا يقتضى الا مفعولا واحدا وهو ماذا ١٢ ك ٦٣ قوله قال يا ابت الخ قال ابن اسحٰق وغيره لما امر ابراهيم بذلك قال لابنه يا بنى خذ هذا الحبل والمدية وانطلق بنا الى هذا الشعب لنحتطب فلما خلا بابنه فى الشعب اخبره بما امر الله به فقال يا ابت افعل ما تؤمر ١٢ صاوى ٦٤ قوله ما تؤمر به يعنى ان ما موصولة حذفت الباء فعدى بنفسه كقوله امرتك الخير فافعل ما امرت به وقد يجعل ما مصدرية والامر بمعنى المامور به فلا حذف ١٢ ك ٦٥ قوله وتله اصل معنى تله رماه على التل وهو التراب المجتمع ثم عم لكل صرع وقال فى المدارك قوله وتله اى صرعه على جبينه ووضع السكين على حلقه فلم يعمل ثم وضع السكين على قفاه فانقلبت السكين ونودى يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا وروى ان ذلك المكان عند الصخرة التى بمنى ١٢ كما ود ٦٦ قوله للجبين اللام فيه بمعنى على كما فى يخرون للاذقان لبيان ما خر عليه ولكل انسان جبينان من الجانبين بينهما الجبهة كذا قال اهل اللغة وكان ذلك بمنى عند الصخرة ١٢ ك ٦٧ قوله بمانع من القدرة الالهية قبل ان يذبحه جعل الله عليه صفحة من نحاس وفعل القطع عند الامرار بخلق الله مع ما فيها عادة وقيل لا يجعله بجملة

ناديناه جواب لما بزيادة الواو وقال الزمخشرى جواب لما مقدر بعد قوله صدقت الرؤيا اى لما اسلما فكذا وكذا اى كان ما كان فى وفور الشكر والسرور لهما مما ينطق به الحال ولا يحيط به المقال ١٢ ك ٦٨ قوله قد صدقت الرؤيا يقول الفقير ففى الآية الكريمة اشارة الى ان الهمة والاخلاص هما المقصود فى الاعمال وان لم يكمل العمل ففعل العبدان يرعى الاعمال بالهمة والاخلاص ليترتب عليها سبحانه تعالى جزاء كاملا بفضله العميم ولطفه الكريم ١٢ ٦٩ قوله وهو اسمٰعيل او اسحٰق قولان فروى عن ابن عمر ان الذبيح اسمٰعيل وكذا عن ابن عباس كما فى المستدرك وعن الحسن لا شك فى ان الذى امر الله تعالى بذبحه اسمٰعيل وقال عبد الله بن احمد سألت ابى عن الذبيح من هو فقال اسمٰعيل قال ابن ابى حاتم هو المروى عن على وابى هريرة وسعيد بن جبير والشعبى وعن ابن مسعود ومجاهد وعكرمة وقتادة والسدى وابن اسحاق وغيرهم على انه اسحاق والرواية عن على وابن عباس مختلفة وقال بعضهم عند عمر بن عبد العزيز من تحريفات اليهود انه اسحاق لانه ابوهم واسمٰعيل ابو العرب ومن زعم من السلف انه اسحاق هو الذى سمع من كعب الاحبار حين يروى من الاسرائيليات وليس فيه حديث غير ضعيف قال البيضاوى وغيره والاظهر انه اسمٰعيل لانه الذى ذهب له الى الحجرة وان البشارة باسحاق بعد معطوفة على البشارة بهذا الغلام ولانه كان ترك بمكة ولم تكن اسحاق ثمه وبقوله عليه السلام انا ابن الذبيحين والآخر ابوه عبد الله وقد فصل الحكاية بطولها وحديث انا ابن الذبيحين صححه ابن الجوزى فى الوفاء ولكن لم يوجد فى كتب الحديث نعم اخرج الحاكم انه ناداه رجل اعرابى بقوله يا ابن الذبيحين فتبسم النبى صلعم ١٢ ك ٧٠ قوله قربه هابيل اى فحق لمان يكون عظيما لانه تقبل مرتين ١٢ جمل ٧١ قوله فذبحه السيد ابراهيم اى وبقى قرناه معلقين على الكعبة الى ان احترق البيت فى زمن ابن الزبير وما بقى من الكبش اكلته السباع والطيور لان النار لا تؤثر فيما هو من الجنة ١٢ صاوى ٧٢ قوله استدل بذلك الخ اى وهو مذهب الشافعى وقال مالك وابو حنيفة لا دليل فيها لان اسحاق وقعت البشارة به مرتين مرة بوجوده ومرة بنبوته فمعنى قوله

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

سبط ہارون وقیل غیرہ عن ابن مسعود وقتادۃ وابن اسحاق والضحاک ہو ادریس ۱۲ک **سلہ قولہ** قیل ہو ابن اخی ہارون اخی موسی قال فی روح البیان وہو الیاس بن یاسین بن شبر بن فنحاص بن العیزار بن ہارون بن عمران وہو من سبط ہارون اخی موسی بعث بعد موسی ہذا ہو المشہور ۱۲ **سلہ قولہ** اسم صنم لہم طولہ عشرون ذراعا ولہ اربعۃ اوجہ فاعتنوا بہ وعظموہ حتی اخدموہ اربعمائۃ خادم وجعلوہم ابنائہ فکان الشیطان یدخل فی جوفہ ویتکلم بالضلال والخدمۃ یحفظونہ ویعلمونہ الناس وقولہ وبہ سمی البلد ای ثانیا واما اولا فاسم البلد بک فقط فاسمہا فی الاصل بک ثم لما عبد فیہا ہذا الصنم المسمی ببعل سمیت بعل بک ۱۲جمل **سلہ قولہ** وتذرون یجوز ان یکون حالا وان یکون عطفا علی تدعون فیکون داخلا فی حیز الانکار آہ سمین وقولہ احسن الخالقین ای المقدرین فان الخلق حقیقۃ فی اختراع الاشیاء ویستعمل ایضا بمعنی التقدیر وہو المراد ہنا آہ زادہ فاندفع مایتوہم من ثبوت الخلق لغیرہ تعالی لان افعل التفضیل لبعض مایضاف الیہ واجاب الشہاب بان خلق اللہ بمعنی الایجاد وخلق العباد کسبہم وہو علی مذہب المعتزلۃ ظاہر لان المراد احسن من یطلق علیہ ذلک بای معنی کان کما قالہ الآمدی ۱۲ج **سلہ قولہ** برفع الثلاثۃ ای برفع الہاء من الاسم الکریم ورفع الباء الموحدۃ من ربکم ورب آبائکم وقولہ وبنصبہا ای بنصب الثلاثۃ المذکورۃ فی وجہ الرفع ۱۲

الحوت وقیل المراد ارسال ثان الیہم واختارہ المصنف لکن قولہ فی النظم فامنوا یابی عن حملہ علی ارسال ثان الا ان یکون المراد بہ ایمانا م

وَہٰرُوْنَ ۝ اِنَّا كَذٰلِكَ كَمَا جَزَيْنَاہُمَا نَجْزِی الْمُحْسِنِيْنَ ۝ اِنَّہُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِيْنَ ۝ وَاِنَّ اِلْيَاسَ بالہمز اولہ وترکہ لَمِنَ الْمُرْسَلِيْنَ ۝ قیل ہو ابن اخی ہارون اخی موسٰی وارسل الی قوم ببعلبک ونواحیہا اِذْ منصوب باذکر مقدرا قَالَ لِقَوْمِہٖٓ اَلَا تَتَّقُوْنَ ۝ اللہ اَتَدْعُوْنَ بَعْلًا اسم صنم لہم من ذہب وبہ سمی البلد ایضا مضافا الی بک ای اتعبدونہ وَتَذَرُوْنَ تترکون اَحْسَنَ الْخَالِقِيْنَ ۝ فلا تعبدونہ اللّٰہَ رَبَّكُمْ وَرَبَّ اٰبَآئِكُمُ الْاَوَّلِيْنَ ۝ برفع الثلاثۃ علی اضمار ہو وبنصبہا علی البدل من احسن فَكَذَّبُوْہُ فَاِنَّہُمْ لَمُحْضَرُوْنَ ۝ فی النار اِلَّا عِبَادَ اللّٰہِ الْمُخْلَصِيْنَ ۝ ای المؤمنین منہم فانہم نجوا منہا وَتَرَكْنَا عَلَيْہِ فِی الْاٰخِرِيْنَ ۝ ثناء حسنا سَلٰمٌ منا عَلٰٓی اِلْيَاسِيْنَ ۝ ہو الیاس المتقدم ذکرہ وقیل ہو ومن امن معہ فجمعوا معہ تغلیبا کقولہم للمہلب وقومہ المہلبون وعلی قراءۃ اٰل یاسین بالمد ای اہلہ المراد بہ الیاس ایضا اِنَّا كَذٰلِكَ كَمَا جَزَيْنَاہُ نَجْزِی الْمُحْسِنِيْنَ ۝ اِنَّہٗ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِيْنَ ۝ وَاِنَّ لُوْطًا لَّمِنَ الْمُرْسَلِيْنَ ۝ اذکر اِذْ نَجَّيْنٰہُ وَاَہْلَہٗٓ اَجْمَعِيْنَ ۝ اِلَّا عَجُوْزًا فِی الْغٰبِرِيْنَ ۝ الباقین فی العذاب ثُمَّ دَمَّرْنَا اہلکنا الْاٰخَرِيْنَ ۝ کفار قومہ وَاِنَّكُمْ لَتَمُرُّوْنَ عَلَيْہِمْ ای علی اثارہم ومنازلہم فی اسفارکم مُّصْبِحِيْنَ ۝ ای وقت الصباح یعنی بالنہار وَبِالَّيْلِ اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ۝ یا اہل مکۃ ما حل بہم فتعتبرون بہ وَاِنَّ يُوْنُسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِيْنَ ۝ اِذْ اَبَقَ ہرب اِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُوْنِ ۝ السفینۃ المملوءۃ حین غاضب قومہ لما لم ینزل بہم العذاب الذی وعدہم بہ فرکب السفینۃ فوقفت فی لجۃ البحر فقال الملاحون ہنا عبد ابق من سیدہ تظہرہ القرعۃ فَسَاہَمَ قارع اہل السفینۃ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِيْنَ ۝ المغلوبین بالقرعۃ فالقوہ فی البحر فَالْتَقَمَہُ الْحُوْتُ ابتلعہ وَہُوَ مُلِيْمٌ ۝ ای اٰت بما یلام علیہ من ذہابہ الی البحر ورکوبہ السفینۃ بلا اذن من ربہ فَلَوْلَآ اَنَّہٗ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِيْنَ ۝ الذاکرین بقولہ کثیرا فی بطن الحوت لا الٰہ الا انت سبحانک انی کنت من الظلمین لَلَبِثَ فِیْ بَطْنِہٖٓ اِلٰى يَوْمِ يُبْعَثُوْنَ ۝ لصار بطن الحوت قبرا لہ الی یوم القیمۃ فَنَبَذْنٰہُ القیناہ من بطن الحوت بِالْعَرَآءِ بوجہ الارض ای بالساحل من یومہ او بعد ثلاثۃ او سبعۃ ایام او عشرین او اربعین یوما وَہُوَ سَقِيْمٌ ۝ علیل کالفرخ المعط وَاَنْۢبَتْنَا عَلَيْہِ شَجَرَۃً مِّنْ يَّقْطِيْنٍ ۝ وہو القرع تظلہ وہی بساق علی خلاف العادۃ فی القرع معجزۃ لہ وکانت تاتیہ وعلۃ صباحا ومساء یشرب من لبنہا حتی قوی وَاَرْسَلْنٰہُ بعد ذلک کقبلہ اِلٰى قوم بنینوی من ارض الموصل مِائَۃِ اَلْفٍ اَوْ بل يَزِيْدُوْنَ ۝ عشرین او ثلاثین او سبعین الفا فَاٰمَنُوْا عند معاینۃ العذاب الموعودین بہ فَمَتَّعْنٰہُمْ ابقیناہم ممتعین بما لہم اِلٰى حِيْنٍ ۝ تنقضی اٰجالہم فیہ فَاسْتَفْتِہِمْ استخبر کفار مکۃ توبیخا لہم اَلِرَبِّكَ الْبَنَاتُ بزعمہم ان الملئکۃ بنات اللہ وَلَہُمُ الْبَنُوْنَ ۝ فیختصون بالابناء

ھ قولہ فانہم نجوا منہا آہ ظاہر ہذا ان الاستثناء من محضرون وہو غیر سدید بل الحق انہ من الواو فی کذبوہ وعبارۃ السمین قولہ الا عباد اللہ استثناء متصل من فاعل فکذبوہ وفیہ دلالۃ علی ان فی قومہ من لم یکذبہ فلذلک استثنوا ولا یجوز ان یکونوا استثنین من ضمیر محضرون لانہ یلزم علیہ ان یکونوا مندرجین فیمن کذب لکنہم لم یحضروا لکونہم عباد اللہ المخلصین وہو بین الفساد لا یقال ہو مستثنی منہ استثناء منقطعا لانہ یصیر المعنی لکن عباد اللہ المخلصین من غیر ہؤلاء لم یحضروا ولا حاجۃ الی ہذا الوجہ اذ بہ یفسد نظم الکلام ۱۲ج **ھ قولہ** ہو الیاس المتقدم ذکرہ فعلی ہذا ہو مفرد مجرور بالیاء لانہ غیر منصرف للعلمیۃ والعجمۃ وقولہ وقیل ہو الخ فعلی ہذا ہو مجرور بالیاء لانہ جمع مذکر سالم فسمی کل واحد من قومہ الیاس تغلیبا وجمعوا علی الیاسین جمل وقولہ وعلی قراءۃ آل یاسین ای باضافۃ آل الی یاسین لانہما فی المصحف مفصولان فیکون یاسین ابا الیاس والآل ہو نفس الیاس روح وقولہ المراد بہ الیاس الخ ای المراد بالآل الیاس ۱۲ **ک قولہ** وقومہ المہلبون فان قیل المقرر عند النحاۃ ان العلم اذا جمع او ثنی وجب تعریفہ باللام جبر المافاتہ من العلمیۃ ولا فرق فیہ بین التغلیب وغیرہ کما فی شرح المفصل لابن الحاجب قلنا ہو معارض بما قالہ ابن یعیش فی شرح المفصل یجوز استعمال نکرۃ بعد التثنیۃ والجمع ووصفہ بالنکرۃ نحو زیدان کریمون واختارہ عبد القاہر علی انہ انما یرد ذلک علی من لم یجعل لام الیاس للتعریف کذا ذکرہ الخفاجی ۱۲ک **ھ قولہ** الیاس ایضا فان یاسین یکون اب الیاس وآلہ نفسہ وقیل یاسین ہو الیاس والیاء والنون فی لغۃ السریانیۃ والآل مقحم کآل موسی وہارون ۱۲ کمالین **ھ قولہ** اذکر اذ نجیناہ قدر المفسر اذکر اشارۃ الی ان الظرف متعلق بمحذوف ولم یجعلہ متعلقا بقولہ المرسلین لانہ یوہم انہ قبل النجاۃ لم یکن رسولا مع انہ رسول قبل النجاۃ وبعدہا ۱۲ صاوی **سلہ قولہ** وان یونس لمن المرسلین یونس ہو ذو النون وہو ابن متی وہو ابن العجوز التی نزل علیہا الیاس فاستخفی عندہا من قومہ ستۃ اشہر ویونس صبی یرضع وکانت ام یونس تخدمہ بنفسہا وتؤانسہ ولا تدخر عنہ کرامۃ تقدر علیہا ثم ان الیاس سئم ضیق البیوت فلحق الجبال ومات ابن المرأۃ یونس فخرجت فی اثر الیاس تطوف وراءہ فی الجبال حتی وجدتہ فسالتہ ان یدعو اللہ لہا لعلہ یحیی لہا ولدہا فجاء الیاس الی الصبی بعد اربعۃ عشر یوما مضت من موتہ فتوضأ وصلی ودعا اللہ فاحیا اللہ یونس بن متی بدعوۃ الیاس علیہ السلام وارسل اللہ یونس الی اہل نینوی من ارض الموصل وکانوا یعبدون الاصنام ۱۲ جمل **سلہ قولہ** اذ ابق ظرف لمحذوف تقدیرہ اذکر کما تقدم نظیرہ وقولہ ابق بابہ فتح والاباق فی الاصل الہروب من السید واطلاقہ علی ہروب یونس استعارۃ تصریحیۃ فشبہ خروجہ بغیر اذن ربہ باباق العبد من سیدہ ۱۲ص **سلہ قولہ** حین غاضب قومہ ای غضب علیہم فالمفاعلۃ لیست علی بابہا فلا مشارکۃ کعاقبت وسافرت ویحتمل ان تکون علی بابہا من المشارکۃ ای غاضب قومہ وغاضبوہ حین لم یؤمنوا فی اول الامر ۱۲ کرخی **سلہ قولہ** فرکب السفینۃ ای باجتہاد منہ لظنہ انہ ان بقی بینہم قتلوہ لانہم کانوا یقتلون کل من ظہر علیہ کذب فرکوب السفینۃ لیس معصیۃ لربہ لا صغیرۃ ولا کبیرۃ ومؤاخذتہ بحبسہ فی بطن الحوت علی مخالفۃ الاولی فالاولی لہ انتظار الاذن من اللہ تعالی ہذا ہو الصواب فی تحقیق المقام وہناک اقوال اخر اعتقادہا یضر فی العقیدۃ والعیاذ باللہ تعالی ۱۲ صاوی **سلہ قولہ** فی لجۃ البحر ای معظمہ ووسطہ والمراد من البحر بحر الدجلۃ ۱۲ جمل **سلہ قولہ** فقال الملاحون ہنا عبد ابق الخ وکان من عادتہم ان السفینۃ اذا کان فیہا آبق او مذنب لم تسر وکان ذلک بدجلۃ ۱۲ جمل **سلہ قولہ** المغلوبین بالقرعۃ واصل المدحض المزلق بفتح اللام ای الواقع بمزلقۃ فاستعیر للمغلوب لسقوطہ من مقام الظفر فالقوہ فی البحر والذی ذکرہ البغوی والزمخشری بانہ القی علیہ السلام نفسہ فی البحر ۱۲ک **سلہ قولہ** ای آت بما یلام علیہ من ذہابہ الی البحر آہ فی القاموس الام اتی بما یلام علیہ او صار ذا لائمۃ فی بطن الحوت وقیل مدۃ عمرہ فی الرخاء وقیل من المصلین بالرخاء او فی البطن نقل انہ لما استقر فی بطنہ ظن انہ قد مات فحرک رجلہ فاذا ہو حی فقام وصلی وہو فی بطنہ وما فی الکتاب نقل عن سعید بن جبیر وہو المشہور ۱۲ک **ھ قولہ** قبرا لہ قیل وہو باق علی الحیاۃ وقیل بان یموت فیبقی فی بطنہ میتا والثانی اقرب لقول الشارح لصار بطن الحوت قبرا لہ لان القبر للمیت ۱۲ جمل **سلہ قولہ** بالعراء العراء ممدودا مکان لا سترۃ وہو من التعری سمی بہ الفضاء الخالی عن البناء والاشجار المظللۃ لتعریہ عما یستر ابلہ ۱۲ روح **سلہ قولہ** بوجہ الارض علی جانب دجلۃ او بارض الیمن والعراء الارض الخالیۃ عن النبات والشجر ای بالساحل من عشیا ولفظہ کان ضحی کذا روی عن الشعبی ۱۲ک **سلہ قولہ** بالساحل کما روی عن قتادۃ ومقاتل ۱۲ک **سلہ قولہ** من یومہ ای فالتقمہ ضحی ونبذہ عشیۃ وما ذکرہ المفسر خمسۃ اقوال الاول للشعبی والثانی لمقاتل والثالث لعطاء والرابع للضحاک والخامس للسدی ۱۲ صاوی **سلہ قولہ** علیل کالفرخ ولد الطائر المعط بضم المیم الاولی وفتح المیم الثانیۃ المشددۃ والعین المہملۃ المکسورۃ اصلہ المنعط بالنون ای لیس علیہ شعر فی القاموس امنعط الشعر تساقط کالمعط ۱۲ک **سلہ قولہ** کالفرخ المعط المحیط الیس علیہ شعر وریش فی القاموس اسقط الشعر تساقط ۱۲ **سلہ قولہ** وہو القرع علی الاکثر وعن سعید ابن جبیر کل شجرۃ لاساق لہا فہو یقطین وہی بساق علی خلاف العادۃ فان العادۃ فیہا ان لا یکون لہا ساق وفائدتہ ان الذباب لا یجتمع عندہ وانہ اسرع الاشجار نباتا وامتدادا وکان لرقۃ جلدہ یؤذیہ الذباب اذی شدید

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

انہ لیس بمناہ الا الافک الصریح والافتراء القبیح من غیران یکون لہم دلیل او شبہۃ ۱۲ جمل ۲ قولہ مالکم الخ ای ای شیء ثبت واستقر لکم من حکمکم بہذا الحکم الجائر حیث تنسبون اخس الجنسین فی زعمکم للہ سبحانہ وتعالی ۱۲ ص ۳ قولہ ام لکم سلطان مبین ای حجۃ نزلت علیکم من السماء بان الملائکۃ بنات اللہ ۱۲ مدارک ۴ قولہ وجعلوا بینہ التفات من الخطاب للغیبۃ اشارۃ الی انہم یبعدون من رحمۃ اللہ ولیسوا اہلا للخطاب ۱۲ ص ۵ قولہ ای الملائکۃ سموا جنا لاجتنانہم عن الابصار ای استتارہم عنہا کذا نقل عن مجاہد وقتادۃ او المراد بہا الجن والمراد بالنسب المصاہرۃ روی انہ زعم قریش ان الملائکۃ بنات اللہ فقال ابو بکر فمن امہاتہم قالوا بنات سراۃ الجن ۱۲ کمالین ۶ قولہ نسبا الخ وہو زعمہم انہم بناتہ او قالوا ان اللہ تزوج من الجن فولدت لہ الملائکۃ ۱۲ مدارک ۷ قولہ ولقد علمت الجنۃ الخ ہذا زیادۃ فی تبکیتہم وتکذیبہم کانہ قیل ہؤلاء الملائکۃ الذین عظمتموہم وجعلتموہم بنات اللہ اعلم بحالکم وما یؤون الیہ امرکم ویحکمون بتعذیبکم علی سبیل التابید ۱۲ صاوی ۸ قولہ سبحان اللہ ہذا من کلام الملائکۃ تنزیہ للہ تعالی عما وصفہ بہ المشرکون بعد تکذیبہم لہم فکانہ قیل ولقد علمت الملائکۃ ان المشرکین لمعذبون بقولہم ذلک وقولہ سبحان اللہ عما یصفون بہ لکن عباد اللہ المخلصین الذین نحن من جملتہم براء من ہذا الوصف وقولہ فانکم وما تعبدون تعلیل وتحقیق لبراءۃ المخلصین ببیان عجزہم عن اغوائہم ۱۲ صاوی ۹ قولہ فانہم ینزہون اللہ آہ وفی السمین قولہ الا عباد اللہ المخلصین فی ہذا الاستثناء وجوہ احدہا انہ منقطع والمستثنی منہ اما فاعل جعلوا ای جعلوا بینہ وبین الجنۃ نسبا الا عباد اللہ الثانی انہ فاعل یصفون ای لکن عباد اللہ یصفونہ بما یلیق بہ تعالی الثالث انہ ضمیر محضرون ای لکن عباد اللہ ناجون وعلی ہذا فتکون جملۃ التسبیح معترضۃ وظاہر کلام ابی البقاء انہ یجوز ان یکون استثناء متصلا لانہ قال مستثنی من واو جعلوا او محضرون ویجوز ان یکون منفصلا فظاہر ہذہ العبارۃ ان الوجہین الاولین فیہما متصل لا منفصل ولیس ببعید کانہ قیل وجعل الناس ثم استثنی منہم ہؤلاء وکل من لم یجعل بین اللہ وبین الجنۃ نسبا فہو عند اللہ مخلص من الشرک ۱۲ ج ۱۰ قولہ ای علی معبودکم یشیر الی ان الضمیر فی علیہ لما تعبدون والمعنی فانکم ایہا القائلون بہذا القول والذی تعبدون من الاصنام ما انتم علی عبادۃ الاصنام بمضلین احدا الا اصحاب النار فی علمہ تعالی وقیل الضمیر فی علیہ للہ تعالی والمعنی لستم تضلون احدا علی اللہ الا اصحاب النار فی علمہ تعالی ۱۲ کمالین ۱۱ قولہ وعلیہ متعلق بفاتنین لتضمنہ معنی الاستیلاء وقیل ما تعبدون ساد مسد الخبر لکل رجل وضیعتہ ای انکم وآلہتکم قرناء ثم ابتدأ فقال ما انتم علیہ وضمیر علیہ علی ہذا لما تعبدون کما صرح بہ الزمخشری والقاضی وجاز ان یکون للہ ۱۲ ک ۱۲ قولہ بفاتنین مفعولہ محذوف قدرہ المفسر بقولہ احدا والمعنی انکم مع معبودکم لستم بمفسدین احدا الا من سبقت لہ الشقاوۃ فی علم اللہ تعالی ۱۲ صاوی ۱۳ قولہ وما منا الا لہ مقام معلوم الخ ہذا حکایۃ عن اعتراف الملائکۃ بالعبودیۃ ردا علی عبدتہم والمعنی لیس منا احد الا لہ مقام معلوم فی المعرفۃ والعبادۃ وامتثال ما یامرنا اللہ تعالی بہ قال ابن عباس ما فی السموات موضع شبر الا وعلیہ ملک یصلی ویسبح قیل ان ہذہ ثلاث آیات نزلت ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عند سدرۃ المنتہی فتاخر جبریل فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اہنا تفارقنی فقال جبریل ما استطیع ان اتقدم عن مکانہ ہذا وانزل اللہ تعالی حکایۃ عن الملائکۃ وما منا الا لہ مقام معلوم الآیات ۱۲ صاوی ۱۴ قولہ وما منا الا لہ مقام معلوم آہ فیہ وجہان احدہما ان منا صفۃ لموصوف محذوف ہو مبتدأ والخبر الجملۃ من قولہ الا لہ مقام معلوم تقدیرہ ما احد منا الا لہ مقام وحذف المبتدأ مع من جید فصیح والثانی ان المبتدأ محذوف ایضا والا لہ مقام صفۃ حذف موصوفہا والخبر علی ہذا ہو الجار المتقدم والتقدیر وما منا احد الا لہ مقام معلوم ۱۲ ج ۱۵ قولہ مخففۃ من الثقیلۃ ای واللام فارقۃ والمعنی ان قریشا کانت تقول قبل بعثۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم لو ان لنا کتابا مثل کتاب الاولین لاخلصنا العبادۃ للہ تعالی وہذا نظیر قولہ تعالی واقسموا باللہ جہد ایمانہم لئن جاءہم نذیر لیکونن اہدی من احدی الامم ۱۲ صاوی ۱۶ قولہ ولقد سبقت کلمتنا وہی الکلمۃ لاغلبن انا ورسلی والکلمۃ فی اللغۃ یعم القلیل والکثیر واختصاصہا بالمفرد اصطلاح نحوی فلا یتوہم انہ لم سماہا کلمۃ مع انہا کلمات او الکلمۃ ہی قولہ انہم لہم المنصورون الخ ۱۲ ک ۱۷ قولہ سبقت کلمتنا الخ وجہ المناسبۃ انہ لما ہدد اللہ تعالی الکفار بقولہ فسوف یعلمون عاقبۃ کفرہم اردفہ بما یقوی قلب الرسول فقال ولقد سبقت کلمتنا لعبادنا المرسلین الخ وقال فی المدارک وانما سماہا کلمۃ وہی کلمات لانہا لما انتظمت فی معنی واحد کانت فی حکم کلمۃ واحدۃ مفردۃ والمراد الموعد بعلوہم علی عدوہم فی مقام الحجاج وملاحم القتال فی الدنیا وعلوہم علیہم فی الآخرۃ ۱۲ ۱۸ قولہ وان لم ینتصر بعض منہم اشار

اَمۡ خَلَقۡنَا الۡمَلٰٓئِکَۃَ اِنَاثًا وَّ ہُمۡ شٰہِدُوۡنَ ۝ خلقنا فیقولون ذلک اَلَاۤ اِنَّہُمۡ مِّنۡ اِفۡکِہِمۡ کذبہم لَیَقُوۡلُوۡنَ ۝
وَلَدَ اللّٰہُ بقولہم الملائکۃ بنات اللہ وَ اِنَّہُمۡ لَکٰذِبُوۡنَ ۝ فیہ اَصۡطَفَی بفتح الہمزۃ للاستفہام واستغنی بہا عن ہمزۃ
الوصل فحذفت ای اختار الۡبَنٰتِ عَلَی الۡبَنِیۡنَ ۝ مَا لَکُمۡ ۟ کَیۡفَ تَحۡکُمُوۡنَ ۝ ہذا الحکم الفاسد اَفَلَا تَذَکَّرُوۡنَ ۝
بادغام التاء فی الذال انہ سبحانہ وتعالی منزہ عن الولد اَمۡ لَکُمۡ سُلۡطٰنٌ مُّبِیۡنٌ ۝ حجۃ واضحۃ ان للہ ولدا
فَاۡتُوۡا بِکِتٰبِکُمۡ التورٰیۃ فارونی ذلک فیہ اِنۡ کُنۡتُمۡ صٰدِقِیۡنَ ۝ فی قولکم ذلک وَ جَعَلُوۡا ای المشرکون
بینہ تعالی وَ بَیۡنَ الۡجِنَّۃِ ای الملائکۃ لاجتنانہم عن الابصار نَسَبًا بقولہم انہا بنات اللہ وَ لَقَدۡ عَلِمَتِ الۡجِنَّۃُ
اِنَّہُمۡ ای قائلی ذلک لَمُحۡضَرُوۡنَ ۝ للنار یعذبون فیہا سُبۡحٰنَ اللّٰہِ تنزیہا لہ عَمَّا یَصِفُوۡنَ ۝ بان للہ ولدا
اِلَّا عِبَادَ اللّٰہِ الۡمُخۡلَصِیۡنَ ۝ ای المؤمنین استثناء منقطع ای فانہم ینزہون اللہ عما یصفہ ہؤلاء فَاِنَّکُمۡ
وَ مَا تَعۡبُدُوۡنَ ۝ من الاصنام مَاۤ اَنۡتُمۡ عَلَیۡہِ ای علی معبودکم وعلیہ متعلق بقولہ بِفٰتِنِیۡنَ ۝ ای احدا
اِلَّا مَنۡ ہُوَ صَالِ الۡجَحِیۡمِ ۝ فی علم اللہ تعالی قال جبرئیل للنبی صلی اللہ علیہ وسلم وَ مَا مِنَّاۤ معشر الملائکۃ احد اِلَّا لَہٗ مَقَامٌ
مَّعۡلُوۡمٌ ۝ فی السموات یعبد اللہ سبحانہ وتعالی فیہ لا یتجاوزہ وَّ اِنَّا لَنَحۡنُ الصَّآفُّوۡنَ ۝ اقدامنا فی الصلاۃ وَ
اِنَّا لَنَحۡنُ الۡمُسَبِّحُوۡنَ ۝ المنزہون اللہ عما لا یلیق بہ وَ اِنۡ مخففۃ من الثقیلۃ کَانُوۡا ای کفار مکۃ لَیَقُوۡلُوۡنَ ۝
لَوۡ اَنَّ عِنۡدَنَا ذِکۡرًا کتابا مِّنَ الۡاَوَّلِیۡنَ ۝ ای من کتب الامم الماضیین لَکُنَّا عِبَادَ اللّٰہِ الۡمُخۡلَصِیۡنَ ۝ العبادۃ لہ
قال تعالی فَکَفَرُوۡا بِہٖ ای بالکتاب الذی جاءہم وہو القرآن الاشرف من تلک الکتب فَسَوۡفَ یَعۡلَمُوۡنَ ۝
عاقبۃ کفرہم وَ لَقَدۡ سَبَقَتۡ کَلِمَتُنَا بالنصر لِعِبَادِنَا الۡمُرۡسَلِیۡنَ ۝ وہی لاغلبن انا ورسلی او ہی قولہ اِنَّہُمۡ
لَہُمُ الۡمَنۡصُوۡرُوۡنَ ۝ وَ اِنَّ جُنۡدَنَا ای المؤمنین لَہُمُ الۡغٰلِبُوۡنَ ۝ الکفار بالحجۃ والنصرۃ علیہم فی الدنیا
وان لم ینتصر بعض منہم فی الدنیا ففی الآخرۃ فَتَوَلَّ عَنۡہُمۡ اعرض عن کفار مکۃ حَتّٰی حِیۡنٍ ۝ تؤمر فیہ
بقتالہم وَّ اَبۡصِرۡہُمۡ اذا نزل بہم العذاب فَسَوۡفَ یُبۡصِرُوۡنَ ۝ عاقبۃ کفرہم فقالوا استہزاء متی نزول
ہذا العذاب قال تعالی تہدیدا لہم اَفَبِعَذَابِنَا یَسۡتَعۡجِلُوۡنَ ۝ فَاِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِہِمۡ بفنائہم قال الفراء
العرب تکتفی بذکر الساحۃ عن القوم فَسَآءَ بئس صباحا صَبَاحُ الۡمُنۡذَرِیۡنَ ۝ وفیہ اقامۃ الظاہر مقام
المضمر وَ تَوَلَّ عَنۡہُمۡ حَتّٰی حِیۡنٍ ۝ وَّ اَبۡصِرۡ فَسَوۡفَ یُبۡصِرُوۡنَ ۝ کرر تاکیدا لتہدیدہم وتسلیۃ لہ صلی اللہ
علیہ وسلم سُبۡحٰنَ رَبِّکَ رَبِّ الۡعِزَّۃِ الغلبۃ عَمَّا یَصِفُوۡنَ ۝ بان لہ ولدا وَ سَلٰمٌ عَلَی الۡمُرۡسَلِیۡنَ ۝ المبلغین
عن اللہ التوحید والشرائع وَ الۡحَمۡدُ لِلّٰہِ رَبِّ الۡعٰلَمِیۡنَ ۝ علی نصرہم وہلاک الکافرین

من مجلسہ سبحان ربک رب العزۃ عما یصفون وسلام علی المرسلین والحمد للہ رب العالمین — وفی القرطبی عن ابی سعید الخدری

بہذا الی جواب سوال مقدر وہو انہ قد شوہد غلبۃ حزب الشیطان فی بعض المشاہد کاحد فقولہ غالبون ای باعتبار الغالب فقد یعطی للاکثر حکم الکل ویلحق القلیل بالعدم او یقال فی الجواب معنی غالبون ای باعتبار عاقبۃ الحال وملاحظۃ المآل وہو ما جری علیہ الشیخ المصنف واقتصر البیضاوی علی الجواب الاول لما فی الوعدین من الدلالۃ علی الثبات والاستمرار ۱۲ ج ۱۹ قولہ فسوف یبصرون آہ سوف ہنا للوعید لا للتبعید او لیس المقام مقامہ کما تقول سوف انتقم منک وانت متہیئ للانتقام ۱۲ ج ۲۰ قولہ بساحتہم فی حواشی ابن الشیخ الساحۃ الفناء الخالی عن الابنیۃ وفناء الدار بالکسر ما امتد من جوانبہا معد المصالحہا وبالفارسیۃ پیشگاہ منزل والمعنی بفنائہم وقربہم وحضرتہم من الروح وفی الخطیب قال الفراء العرب تکتفی بذکر الساحۃ عن القوم فشبہ العذاب بجیش ہجم علیہم فاناخ بفنائہم بغتۃ ۱۲ ۲۱ قولہ بفنائہم بکسر الفاء والمد تفسیر للساحۃ لانہا العرصۃ الواسعۃ عند الدار قال الفراء العرب تکتفی بذکر الساحۃ عن القوم والمعنی فاذا نزل العذاب بہم ۱۲ ک ۲۲ قولہ بئس صباحا الخ اشار بہذا الی ان ضمیر بئس یعود الی المخصوص وان التمیز محذوف وان المذکور مخصوص لا فاعل ۱۲ ۲۳ قولہ وفیہ اقامۃ الظاہر مقام المضمر والاصل فساء صباحہم والمراد من الصباح الیوم او الوقت الخاص او الغارۃ فیہ ۱۲ ک ۲۴ قولہ حتی حین ای الی مدۃ یسیرۃ وہی المدۃ التی امہلوا فیہا والی یوم بدر او الی فتح مکۃ ۱۲ مدارک ۲۵ قولہ وتسلیۃ لہ الاولی ان یقول وتسلیۃ لیکون معطوفا علی تہدید علم ای تاکیدا لتہدیدہم ولتسلیتہ صلی اللہ علیہ وسلم فانہا قد علمت مما تقدم ۱۲ جمل ۲۶ قولہ سبحان ربک آہ الغرض من ہذا التعلیم المؤمنین ان یقولوہ ولا یخلوا بہ ولا یغفلوا عنہ لما روی عن علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ قال من احب ان یکتال بالمکیال الاوفی من الاجر یوم القیامۃ فلیکن آخر کلامہ اذا قام

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

سورة صٓ مكية وهى ست او ثمان وثمانون اية بسم الله الرحمن الرحيم

صٓ الله اعلم بمراده به وَالْقُرْاٰنِ ذِي الذِّكْرِ ؁ اى البيان او الشرف وجواب هذا القسم محذوف اى ما الامر كما قال كفار مكة من تعدد الالهة بَلِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا من اهل مكة فِيْ عِزَّةٍ حمية وتكبر عن الايمان وَّشِقَاقٍ ؁ خلاف وعداوة للنبى صلى الله عليه وسلم كَمْ اى كثيرا اَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِّنْ قَرْنٍ اى امة من الامم الماضية فَنَادَوْا حين نزول العذاب بهم وَّلَاتَ حِيْنَ مَنَاصٍ ؁ اى ليس الحين حين فرار والتاء زائدة والجملة حال من فاعل نادوا اى استغاثوا والحال ان لا مهرب ولا منجا وما اعتبر بهم كفار مكة وَعَجِبُوْٓا اَنْ جَآءَهُمْ مُّنْذِرٌ مِّنْهُمْ رسول من انفسهم ينذرهم ويخوفهم بالنار بعد البعث وهو النبى صلى الله عليه وسلم وَقَالَ الْكٰفِرُوْنَ فيه وضع الظاهر موضع المضمر هٰذَا سٰحِرٌ كَذَّابٌ ؁ اَجَعَلَ الْاٰلِهَةَ اِلٰهًا وَّاحِدًا حيث قال لهم قولوا لا اله الا الله اى كيف يسع الخلق كلهم اله واحد اِنَّ هٰذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ ؁ اى عجيب وَانْطَلَقَ الْمَلَاُ مِنْهُمْ من مجلس اجتماعهم عند ابى طالب وسماعهم فيه من النبى صلى الله عليه وسلم قولوا لا اله الا الله اَنِ امْشُوْا اى يقول بعضهم لبعض امشوا وَاصْبِرُوْا عَلٰٓى اٰلِهَتِكُمْ اثبتوا على عبادتها اِنَّ هٰذَا المذكور من التوحيد لَشَيْءٌ يُّرَادُ ؁ منا مَا سَمِعْنَا بِهٰذَا فِي الْمِلَّةِ الْاٰخِرَةِ اى ملة عيسى اِنْ ما هٰذَآ اِلَّا اخْتِلَاقٌ ؁ كذب ءَاُنْزِلَ بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين وتركه عَلَيْهِ على محمد الذِّكْرُ القران مِنْۢ بَيْنِنَا وليس باكبرنا ولا اشرفنا اى لم ينزل عليه قال تعالى بَلْ هُمْ فِيْ شَكٍّ مِّنْ ذِكْرِيْ وحيى اى القران حيث كذبوا الجائى به بَلْ لَّمَّا لم يَذُوْقُوْا عَذَابِ ؁ ولو ذاقوه لصدقوا النبى صلى الله عليه وسلم فيما جاء به ولا ينفعهم التصديق حينئذ اَمْ عِنْدَهُمْ خَزَآئِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيْزِ الغالب الْوَهَّابِ ؁ من النبوة وغيرها فيعطونها من شاء‌وا اَمْ لَهُمْ مُّلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ۣ فان زعموا ذلك فَلْيَرْتَقُوْا فِي الْاَسْبَابِ ؁ الموصلة الى السماء فياتوا بالوحى فيخصوا به من شاء‌وا وام فى الموضعين بمعنى همزة الانكار جُنْدٌ مَّا اى هم جند حقير هُنَالِكَ اى فى تكذيبهم لك مَهْزُوْمٌ صفة جند مِّنَ الْاَحْزَابِ ؁ صفة جند ايضا اى من جنس الاحزاب المتحزبين على الانبياء قبلك واولئك قد قهروا واهلكوا فكذلك يهلك هؤلاء كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوْحٍ تانيث قوم باعتبار المعنى وَّعَادٌ وَّفِرْعَوْنُ ذُو الْاَوْتَادِ ؁ كان يتد لكل من يغضب عليه اربعة اوتاد يشد اليها يديه ورجليه ويعذبه وَثَمُوْدُ وَقَوْمُ لُوْطٍ وَّاَصْحٰبُ لْـَٔيْكَةِ ؁ اى الغيضة وهم قوم شعيب عليه الصلوة والسلام اُولٰٓئِكَ الْاَحْزَابُ ؁

https://archive.org/details/@madni_library

واحد منهم فقد كذبوا جميعهم ١٢ ك ٢ه قوله مالها من فواق يجوز ان يكون لها ظرفا لمن فواق بالغا عليه لاعتماده على النفي وان يكون جملة من مبتدأ وخبر وعلى التقديرين فالجملة المنفية في محل نصب صفة لصيحة ومن مزيدة وقرأ الاخوان فواق بضم الفاء والباقون بفتحها فقيل هما لغتان بمعنى واحد وهما الزمان الذي بين حلبتي الحالب ورضعتي الراضع والمعنى مالها من توقف قدر فواق ناقة ١٢ ج ٣ه قوله قطنا القط القطعة من الشيء من قطه اذا قطعه والمراد ههنا القسط والنصيب المفروض كانه قط وافرز وقد فسر ابن عباس رضي الله عنه الآية به انتهى فالمعنى عجل لنا قسطنا وحظنا من العذاب الذي توعدنا به محمد ولا تؤخره الى يوم الحساب ويقال لصحيفة الجائزة ايضا قط لانها قطعة من القرطاس فالمعنى عجل لنا صحيفة اعمالنا ننظر فيها اه روح ملخصا واختار الشارح قولا آخر ١٢ ٤ه قوله اي كتاب اعمالنا كما روي عن ابن عباس ومجاهد وعن قتادة قطنا من العذاب رواه عبد الرزاق وعن سعيد بن جبير نصيبا من الجنة رواه ابن جرير ويؤيد الاول مورد نزوله واصل اللفظ القسط من شيء لانه قطعة منه من قطه اذا قطعه ١٢ ك ٥ه قوله واذكر عبدنا داود الخ المقصود من ذكر تلك القصص اظهار فضل المتقدمين وتسلية صلى الله عليه وسلم عن اذى قومه ليقتدي بمن قبله لكونه سيد الجميع فهو اولى بالصبر والاضافة في عبدنا للتشريف المضاف ١٢ صاوي ٦ه قوله كان يصوم يوما ويفطر يوما اي وهو جهاد للنفس دليل على قوة داود لان النفس كالطفل فاذا فطمها عن شهوتها بالصوم يوما اطلقها في اليوم الثاني ثم يعود لفطمها ولا شك انه جهاد عظيم ١٢ صاوي ٧ه قوله يسبحن اي يقدسن الله بصوت يتمثل لداود ويخلق الله فيها الكلام او بلسان الحال وقيل يسرن معه في السياحة وهذه الجملة حالية من الجبال واتى بها فعلا مضارعا دون اسم فاعل فلم يقل مسبحات دلالة على التجدد والحدوث شيئا بعد شيء وقوله والطير محشورة العامة على نصبهما عطف مفعول على مفعول وحال على حال كقولك ضربت زيدا مكتوفا وعمرا مطلقا واتى بالحال اسما لانه لم يقصد ان الفعل وقع شيئا فشيئا لان حشرها دفعة واحدة ادل على القدرة والحاشر الله تعالى وقرء بعضهم برفعهما جعلها جملة مستقلة من مبتدأ وخبر ١٢ ج ٨ه قوله وقت صلاة العشاء الظاهر ان المراد بها العشاء الاخيرة والذي يفهم من كلام غيره انها المغرب حيث قال فكان داود يسبح اثر صلاته عند طلوع الشمس وعند غروبها ١٢ صاوي ٩ه قوله وقت صلوة الضحى روى سعيد بن منصور عن ابن عباس لم اعرف صلوة الضحى الا بهذه الآية وروى الطبراني عن ام هانئ انه صلعم صلى في بيتها صلوة الضحى فقال يا ام هانئ هذه صلوة الاشراق ويلوح من ههنا ان الاشراق والضحى واحد وممن نبه على ذلك جدي الشيخ الاجل الدهلوي فقال هو في الحقيقة وقت واحد وصلوة واحدة اولها وقت الاشراق وآخرها الى قبيل نصف النهار ولما صلى في بعض الاحيان في الوقتين ظنوا ان ههنا وقتين وصلوتين انتهى ومما يشهد لذلك قول فقهاء الشافعية في تحديد وقتها فقال الشافعي وقتها من ارتفاع الشمس الى الاستواء وفي المجموع الى الزوال ١٢ كمالين ١٠ه قوله كل له اواب اي كل من الجبال والطير لداود اي لاجل تسبيحه قوله اواب اي مسبح فوضع آواب موضع مسبح وقيل الضمير للباري تعالى والمراد كل من داود والجبال والطير مسبح ورجاع لله تعالى ١٢ جل ١١ه قوله بالحرس جمع حارس حراسة نگاه باني كردن ١٢ صراح ١٢ه قوله النبوة الخ فسر الحكمة بما هو اعم من النبوة وقد يفسر بها خاصة ١٢ ك ١٣ه قوله وفصل الخطاب لبيان تلك الحكمة على الوجه المفهم كما في شرح الفصوص للمولى الجامي رحمه الله فيكون بمعنى الخطاب الفاصل اي المميز والمبين او الخطاب المفصول اي الكلام الملخص الذي ينبه المخاطب على المرام من غير التباس ١٢ روح ١٤ه قوله التعجب الظاهر ان معنى التعجب ههنا جعل المخاطب متعجبا بما القي عليه او متعجبا منه ١٢ ك ١٥ه قوله اذ تسوروا المحراب آه قال الزمخشري فان قلت بم انتصب اذ قلت لا يخلو اما ان ينتصب باتاك او بالنبأ او بمحذوف فلا يسوغ انتصابه باتاك لان اتيان النبأ رسول الله لا يقع الا في عهده لا في عهد داود ولا بالنبأ لان النبأ واقع في عهد داود فلا يصح اتيانه رسول الله صلى الله عليه وسلم وان اردت بالنبأ القصة في نفسها لم يكن ناصبا فبقي ان يكون منصوبا بمحذوف وتقديره وهل اتاك نبأ تحاكم الخصم اذ فاختار ان يكون معمولا للمحذوف ١٢ ج ١٦ه قوله اذ تسوروا المحراب بالفارسية چون از ديوار جسته داخل شدند در عبادت خانه داود والمراد بالخصم المتسورين جبرائيل وميكائيل ومن معهما من الملائكة على صورة المدعي والمدعى عليه والشهود والمزكين من بني آدم ١٢ ١٧ه قوله اي مسجده وقد يفسر بالغرفة في القاموس المحراب الغرفة وصدر البيت واكرم مواضعه ومقام الامام من المسجد والموضع يتفرد به الملك ويتباعد من الناس ومحاريب بني اسرائيل مساجدهم التي كانوا يخلون فيها انتهى ١٢ ك ١٨ه قوله وقصتهم يشير الى ان النبأ بمعنى القصة وبه يتعلق الظرف ولا يمنع كونها بمعنى القصة تعلق الظرف به لانه مصدر في الاصل والظرف يكفيه رائحة من الفعل ١٢ ك ١٩ه قوله بمعناهما فان المثنى فيه معنى الجمع وهو ضم شيء الى شيء وهذا كما قالوا في قوله تعالى وكنا لحكمهم شاهدين انه راجع الى داود وسليمان باعتبار المعنى ويؤيده ما روي

إِنْ مَا كُلٌّ من الاحزاب إِلَّا كَذَّبَ الرُّسُلَ لانهم اذا كذبوا واحدا منهم فكذبوا جميعهم لان دعوتهم واحدة وهي دعوة التوحيد فَحَقَّ وجب عِقَابِ ۝ وَمَا يَنْظُرُ ينتظر هٰٓؤُلَآءِ اي كفار مكة إِلَّا صَيْحَةً وَّاحِدَةً هي نفخة القيامة تحل بهم العذاب مَا لَهَا مِنْ فَوَاقٍ ۝ بفتح الفاء وضمها رجوع وَقَالُوا لما نزل فَاَمَّا مَنْ اُوْتِيَ كِتٰبَهٗ بِيَمِيْنِهٖ الخ رَبَّنَا عَجِّلْ لَّنَا قِطَّنَا اي كتاب اعمالنا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ ۝ قالوا ذلك استهزاء قال تعالى اِصْبِرْ عَلٰى مَا يَقُوْلُوْنَ وَاذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوٗدَ ذَا الْاَيْدِ اي القوة في العبادة كان يصوم يوما ويفطر يوما ويقوم نصف الليل وينام ثلثه ويقوم سدسه اِنَّهٗٓ اَوَّابٌ ۝ رجاع الى مرضات الله اِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَهٗ يُسَبِّحْنَ بتسبيحه بِالْعَشِيِّ وقت صلوة العشاء وَالْاِشْرَاقِ ۝ وقت صلوة الضحى وهو ان تشرق الشمس ويتناهى ضوءها وَسخرنا الطَّيْرَ مَحْشُوْرَةً مجموعة اليه تسبح معه كُلٌّ من الجبال والطير لَّهٗٓ اَوَّابٌ ۝ رجاع الى طاعته بالتسبيح وَشَدَدْنَا مُلْكَهٗ قويناه بالحرس والجنود كان يحرس محرابه كل ليلة ثلثون الف رجل وَاٰتَيْنٰهُ الْحِكْمَةَ النبوة والاصابة في الامور وَفَصْلَ الْخِطَابِ ۝ البيان الشافي في كل قصد وَهَلْ معنى الاستفهام هنا التعجيب والتشويق الى استماع ما بعده اَتٰىكَ يا محمد نَبَؤُا الْخَصْمِ اِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ ۝ محراب داود اي مسجده حيث منعوا الدخول عليه من الباب لشغله بالعبادة اي خبرهم وقصتهم اِذْ دَخَلُوْا عَلٰى دَاوٗدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قَالُوْا لَا تَخَفْ نحن خَصْمٰنِ قيل فريقان ليطابق ما قبله من ضمير الجمع وقيل اثنان والضمير بمعناهما والخصم يطلق على الواحد واكثر وهما ملكان جاءا في صورة خصمين وقع لهما ما ذكر على سبيل الفرض لتنبيه داود عليه السلام على ما وقع منه وكان له تسع وتسعون امرأة وطلب امرأة شخص ليس له غيرها وتزوجها ودخل بها بَغٰى بَعْضُنَا عَلٰى بَعْضٍ فَاحْكُمْ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تُشْطِطْ تجر وَاهْدِنَآ اَرشدنا اِلٰى سَوَآءِ الصِّرَاطِ ۝ وسط الطريق الصواب اِنَّ هٰذَآ اَخِيْ اي على ديني لَهٗ تِسْعٌ وَّتِسْعُوْنَ نَعْجَةً يعبر بها عن المرأة وَّلِيَ نَعْجَةٌ وَّاحِدَةٌ فَقَالَ اَكْفِلْنِيْهَا اي اجعلني كافلها وَعَزَّنِيْ غلبني فِي الْخِطَابِ ۝ اي الجدال واقره الآخر على ذلك قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعْجَتِكَ ليضمها اِلٰى نِعَاجِهٖ وَاِنَّ كَثِيْرًا مِّنَ الْخُلَطَآءِ الشركاء لَيَبْغِيْ بَعْضُهُمْ عَلٰى بَعْضٍ اِلَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ وَقَلِيْلٌ مَّا هُمْ ما لتاكيد القلة فقال الملكان صاعدين في صورتيهما الى السماء قضى الرجل على نفسه فتنبه داود وقال تعالى وَظَنَّ اي ايقن دَاوٗدُ اَنَّمَا فَتَنّٰهُ اوقعناه في فتنة اي بلية بمحبته تلك المرأة فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهٗ وَخَرَّ رَاكِعًا اي ساجدا وَّاَنَابَ ۝ فَغَفَرْنَا لَهٗ ذٰلِكَ وَاِنَّ لَهٗ عِنْدَنَا لَزُلْفٰى اي زيادة خير في الدنيا وَحُسْنَ مَاٰبٍ ۝

٢٠ه قوله مضافا الى النعجة اي بسؤال ضم نعجتك الى نعاجه والمشهور انه متعلق بالسؤال لتضمنه معنى الضم ١٢ كمالين ٢١ه قوله الشركاء اي الذين خلطوا اموالهم جاءه ملكان ١٢ ك ١٩ه قوله على سبيل الفرض دفع لما يرد انهم كيف يخبرون عن انفسهم بما لم يقع منهم والملائكة منزهون عن الكذب بانه انما يكون كذبا اذا قصد به الاخبار حقيقة اما لو كان فرضا لامر صوروه في انفسهم لما اتوه في صورة البشر كما يذكره العالم اذا صور مسئلة لاحد فيقول ضرب زيد عمرا واشترى بكر دارا ولا طرب هناك ولا شراء وكان الغرض منه التعريض والتنبيه لما وقع من داود فلا كذب ١٢ ك ٢٠ه قوله وطلب امرأة شخص الخ يقال انه اوريا فتزوجها داود ودخل بها في القصة ان عين داود وقعت على امرأة رجل فاعجبها فسأله النزول عنها كذا القلمي الكنة عن ابن مسعود آه ١٢ ج ٢٠ه قوله وطلب امرأة الخ اي طلب امرأة شخص فاستحى الشخص وهو اوريا ان يرده وطلقها وكان ذلك جائزا في شريعة داود عليه السلام معتادا فيما بين امته غير مخل بالمروة فكان يسال بعضهم بعضا ان ينزل عن زوجته فيتزوجها اذا اعجبته وقد كان الانصار في صدر الاسلام يواسون المهاجرين بمثل ذلك من غير نكير خلا انه عليه الصلوة والسلام لعظم منزلته وارتفاع مرتبته وعلو شانه نبه بالتمثيل على انه لم يكن ينبغي له ان يتعاطى ما يتعاطاه احاد امته ملخصا من ابي السعود ١٢ ٢١ه قوله تجر اي لا تجر في الحكومة وتجر من الجور من البيضاوي ١٢ ٢٢ه قوله اكفلنيها بالفارسية بمن بسپار اين يک ميش را وحقيقته اجعلني اكفلها كما اكفل ما تحت يدي ١٢ بيضاوي ٢٣ه قوله اي الجدال يريد ان المراد بالخطاب مخاطبة المجادل والمعنى انه غلبني في الخطاب في مخاطبته اياي لانه كان اقدر على المنطق مني افغرني وان كان الحق معي وقيل المراد بالخطاب المغالبة في الخطبة يقال خطبت المرأة وخطبها هو فخاطبني اي غالبني في الخطبة ١٢ ك ٢٤ه قوله واقره الآخر اي المدعى عليه وهو جواب عما يقال كيف حكم داود ولم يسمع شيئا من المدعى عليه فاجيب بانه سمع منه الاقرار والاعتراف ١٢ ص ٢٥ه قوله ليضمها الى نعاجه يشير الى ان المتعلق بمقدر هو علة للسوال وقد يقدر الضم

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

لے لکونک ملکا وسلطانا علیهم فقد جمع لداؤد بین النبوة والسلطنة وکان فیمن قبله النبوة مع شخص والسلطنة مع آخر فیحکم السلطان بما یامر به النبی ۱۲ صادی **ے قوله** تدبر امر الناس یقال فلان خلیفة الناس فی الملک اذا کان منصوبا منه لیدبر الناس ۱۲ **ے قوله** فاحکم بین الناس بالحق لے بالعدل لان الاحکام اذا کانت مطابقة للشریعة الحقیة الالٰهیة انتظمت مصالح العالم واتسعت ابواب الخیرات واذا کانت الاحکام علی وفق الاهویة وتحصیل مقاصد الانفس افضی الی تخریب العالم ووقوع الهرج فیه والمرج فی الخلق وذلک یفضی الی هلاک ذلک الحاکم ۱۲ جمل **ے قوله** ولا تتبع الهوی لے مطلقا ومنه هوائی القضاء قوله فیضلک لے اتباع الهوی عن الدلائل الدالة علی توحیده کمالین وقال الصاوی قوله ولا تتبع الهوی المقصود من نهیه اعلام امته لانه معصوم ولتتبعه فیما امر به لانه اذا کان هذا الخطاب للمعصوم فغیره اولی ۱۲ **ے قوله** بما نسوا الخ لے بسبب نسیانهم یوم الحساب یوم اما مفعول لنسوا او ظرف لقوله لهم ای لهم عذاب شدید فی یوم القیامة بسبب نسیانهم الذی هو عبارة عن ضلالهم آه ابو السعود والمتبادر من صنیع الشارح هو الاول والمراد بنسیانه ترک الایمان به ۱۲ ج **ے قوله** المترتب علیه الخ فالسبب الحقیقی فی حصول العذاب لهم هو ترک الایمان ونسیان یوم الحساب سبب فی ترک الایمان فاکتفی بذکر سبب السبب ۱۲ صادی

وتسلطه علی ملکه وتصرفه فی امته بالجور فی حکمه وان الشیاطین لا یتسلطون علی مثل هذا وقد عصم الله تعالی الانبیاء من مثل هذا والذی ذهب الیه

مرجع فی الاخرة یٰداوٗدُ اِنَّا جَعَلْنٰكَ خَلِیْفَةً فِی الْاَرْضِ تدبر امر الناس فَاحْكُمْ بَیْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوٰی ای هوی النفس فَیُضِلَّكَ عَنْ سَبِیْلِ اللّٰهِ ای عن الدلائل الدالة علی توحیده اِنَّ الَّذِیْنَ یَضِلُّوْنَ عَنْ سَبِیْلِ اللّٰهِ ای عن الایمان بالله لَهُمْ عَذَابٌ شَدِیْدٌ بِمَا نَسُوْا بنسیانهم یَوْمَ الْحِسَابِ المترتب علیه ترکهم الایمان ولو ایقنوا بیوم الحساب لامنوا فی الدنیا وَمَا خَلَقْنَا السَّمَآءَ وَالْاَرْضَ وَمَا بَیْنَهُمَا بَاطِلًا ای عبثا ذٰلِكَ ای خلق ما ذکر لا لشیء ظَنُّ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا من اهل مکة فَوَیْلٌ وادٍ لِّلَّذِیْنَ كَفَرُوْا مِنَ النَّارِ ۝ اَمْ نَجْعَلُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ كَالْمُفْسِدِیْنَ فِی الْاَرْضِ اَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِیْنَ كَالْفُجَّارِ ۝ نزل لما قال کفار مکة للمؤمنین انا نعطی فی الاخرة مثل ما تعطون وام بمعنی همزة الانکار كِتٰبٌ خبر مبتدأ محذوف ای هذا اَنْزَلْنٰهُ اِلَیْكَ مُبٰرَكٌ لِّیَدَّبَّرُوْا اصله یتدبروا ادغمت التاء فی الدال اٰیٰتِهٖ ینظروا فی معانیها فیؤمنوا وَلِیَتَذَكَّرَ یتعظ اُولُوا الْاَلْبَابِ ۝ اصحاب العقول وَوَهَبْنَا لِدَاوٗدَ سُلَیْمٰنَ ابنه نِعْمَ الْعَبْدُ ای سلیمان اِنَّهٗۤ اَوَّابٌ ۝ رجاع فی التسبیح والذکر فی جمیع الاوقات اِذْ عُرِضَ عَلَیْهِ بِالْعَشِیِّ هو ما بعد الزوال الصّٰفِنٰتُ الخیل جمع صافنة وهی القائمة علی ثلاث واقامة الاخری علی طرف الحافر وهی من صفن یصفن صفونا الْجِیَادُ ۝ جمع جواد وهو السابق المعنی انها ان استوقفت سکنت وان رکضت سبقت وکانت الف فرس عرضت علیه بعد ان صلی الظهر لارادته الجهاد علیها لعدو فعند بلوغ العرض تسعمائة منها غربت الشمس ولم یکن صلی العصر فاغتم فَقَالَ اِنِّیْۤ اَحْبَبْتُ ای اردت حُبَّ الْخَیْرِ ای الخیل عَنْ ذِكْرِ رَبِّیْ ای صلوٰة العصر حَتّٰی تَوَارَتْ ای الشمس بِالْحِجَابِ ۝ ای استترت بما یحجبها عن الابصار رُدُّوْهَا عَلَیَّ ای الخیل المعروضة فردوها فَطَفِقَ مَسْحًا بالسیف بِالسُّوْقِ جمع ساق وَالْاَعْنَاقِ ۝ ای ذبحها وقطع ارجلها تقربا الی الله تعالی حیث اشتغل بها عن الصلوٰة وتصدق بلحمها فعوضه الله خیرا منها واسرع وهی الریح تجری بامره کیف شاء وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَیْمٰنَ ابتلیناه بسلب ملکه وذلک لتزوجه بامرأة هویها وکانت تعبد الصنم فی داره من غیر علمه وکان ملکه فی خاتمه فنزعه مرة عند ارادة الخلاء ووضعه عند امرأته المسماة بالامینة علی عادته فجاءها جنی فی صورة سلیمان فاخذه منها وَاَلْقَیْنَا عَلٰی كُرْسِیِّهٖ جَسَدًا هو ذلک الجنی وهو صخر او غیره جلس علی کرسی سلیمان وعکفت علیه الطیر وغیرها فخرج سلیمان فی غیر هیئته فرآه علی کرسیه وقال للناس انا سلیمان فانکروه ثُمَّ اَنَابَ ۝ رجع سلیمان الی ملکه بعد ایام بان وصل الی الخاتم فلبسه وجلس علی کرسیه قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِیْ وَهَبْ لِیْ مُلْكًا

ے قوله باطلا آه یجوز ان یکون نعتا لمصدر محذوف او حالا من ضمیره ای خلقا باطلا ویجوز ان یکون حالا من فاعل خلقنا ای مبطلین او ذوی باطل ویجوز ان یکون مفعولا من اجله ای للباطل وهو العبث ۱۲ ج **ے قوله** ذلک اشارة الی خلقها باطلا قوله ظن الذین کفروا الظن بمعنی المظنون لے خلقها للعبث لا للحکمة هو مظنون الذین کفروا وانما جعلوا ظانین انه خلقها للعبث لا للحکمة مع اقرارهم بانه خالق السموات والارض وما بینهما لقوله ولئن سألتهم من خلق السموات والارض لیقولن الله لانه لما کان انکارهم للبعث والحساب والثواب والعقاب مؤدیا الی ان خلقها عبث وباطل جعلوا کانهم یظنون ذلک ویقولونه لان الجزاء هو الذی سبقت الیه الحکمة فی خلق العالم فمن جحده فقد جحد الحکمة فی خلق العالم ۱۲ مدارک **ے قوله** لیدبروا الظاهر ان ضمیره لاولی الالباب علی التنازع واعمل الثانی ۱۲ ک **ے قوله** ووهبنا لداؤد سلیمان لے من المرأة التی اخذها من اوریا وکان سنه اذ ذاک سبعین سنة ۱۲ صاوی **ے قوله** من صفن ای من قام علی ثلث قوائم وطرف الاربعة وهذه صفة محمودة فی الخیل ۱۲ ک **ے قوله** جمع جواد لے جمع مؤنث والتانیث باعتبار انه صفة للخیل وهی اسم جنس او صفة للجماعة ویحتمل ان یکون من تغلیب المؤنث علی المذکر ویجوز ان یکون جمع الصافن وجمعه بالالف والتاء لانه جمع من لا یعقل ویجوز ذلک فیما لا یعقل ۱۲ ک **ے قوله** رکضت بصیغة المجهول والمراد بالرکض ههنا هو استحثاث الفرس للعدو ۱۲ ک **ے قوله** وکانت الف فرس روی انه غزا اهل دمشق ونصیبین واصاب منهم الف فرس وقیل اصابها ابوه من العمالقة فوضع یده علیها لبیت المال وقیل خرجت له من البحر ولها اجنحة ۱۲ صاوی **ے قوله** حب الخیر فیه اوجه احدها انه مفعول احببت لانه بمعنی آثرت وعن علی هذا بمعنی علی والثانی ان حب مصدر علی حذف الزوائد والناصب له احببت والثالث انه مصدر تشبیهی ای حبا مثل حب الخیر والرابع انه قیل ضمن معنی اثبت فلذلک تعدی بعن والخامس بان احببت بمعنی لزمت والسادس ان احببت من احب البعیر اذا سقط وبرک من الاعیاء والمعنی قعدت عن ذکر ربی فیکون حب الخیر علی هذا مفعولا من اجله ۱۲ ک **ے قوله** ای الخیل یسمی الخیل خیرا لانه معقود بنواصیها الخیر کما فی الحدیث ای الاجر والمغنم او الخیر المال الکثیر والمراد به الخیل التی عرضت علیه ۱۲ ک **ے قوله** حتی توارت الشمس بالحجاب اے غربت واضمارها من غیر ذکر لدلالة لفظ العشی علیها وقیل الضمیر للصافنات کذا فی الکشاف ورجحه الامام الرازی بناء علی ان الاشتغال بالخیل الی ان یفوت الصلوٰة ذنب عظیم لا یلیق بالانبیاء واجاب صاحب الکشاف بانه مشترک الالزام لان تواری الخیل فی حجاب اللیل یکون بعد العتمة وتبعه العلامة التفتازانی وتعقب بانه مصرح بان المراد تواری الصافنات غیبتها عن بصره لا التواری فی ظلمة اللیل ولا یخفی انه لا یتم هذا ما لم یرو التواری فی الظلمة فان مجرد تواریها عن نظره لا محذور فیه حتی یقتضی الاستغفار والتوبة عنه وقد روی ان الشمس غربت لاشتغاله بامرها ۱۲ ک **ے قوله** ای الخیل المعروضة فردوها یرید ان الضمیر للخیل وهو المشهور وقیل انه للشمس وانها ردت علیه کما ردت لیوشع لیصلی الصلوٰة فی وقتها وهو مروی عن علی کما ذکره البغوی لکنه قال شیخ الاسلام ابن حجر فی فتح الباری انه لم یثبت ذلک عن احد والثابت عند جمهور اهل العلم بالتفسیر ان ضمیر ردوها للخیل ۱۲ کمالین **ے قوله** ای ذبحها وقطع ارجلها یعنی ان مسح السیف بالعنق کنایة عن الذبح ومسح السوق عن قطع الارجل قال البغوی المراد بالمسح القطع هذا قول ابن عباس والحسن وقتادة ومقاتل والاکثر وکان ذلک مباحا لان نبی الله لم یکن لیقدم علی محرم ولم یکن لیتوب عن ذنب بذنب آخر وقیل الضمیر فی قوله ردوها عائد علی الشمس والخطاب للملائکة الموکلین بها فردوها فصلی العصر فی وقتها وقال الفخر الرازی معنی قوله فطفق مسحا بالسوق والاعناق انه یمسحها حقیقة بیده لیختبر عیوبها وامراضها لکونه اعلم باحوال الخیل واشارة الی انه ابلغ من التواضع الی انه یباشر الامور بنفسه ولم یحصل منه ذبح ولا عقر ولم تفت منه صلاة ۱۲ ص وک **ے قوله** هویها بکسر الواو ای احبها وکانت تعبد الصنم فی داره من غیر علمه روی انه بات ابوها وهی تجزع اشد جزعا فامر سلیمان الشیاطین فصوروا لها تمثال ابیها تسکینا لها فعمدت الیه فالبسته بمثل ثیابه التی کانت تلبس ثم کانت اذا خرج سلیمان تغدو علیه فی دارها حتی تسجد له ویسجدن له کما کانت تصنع به فی ملکه وتروح کل عشیة بمثل ذلک الی اربعین صباحا ۱۲ ک **ے قوله** وکان ملکه فی خاتمه لے کان ملکه مرتبا علی لبسه ایاه فاذا لبسه سخرت له الریح والجن والشیاطین وغیرها واذا نزعه زال عنه ذلک وکان خاتمه من الجنة وهو من جملة الاشیاء التی نزل بها آدم من الجنة ۱۲ صاوی **ے قوله** فجاءها جنی الخ واسمه صخر علی صورة سلیمان علیه السلام وقال لها یا امینة خاتمی فناولته الخاتم فتختم به وجلس علی کرسی سلیمان علیه السلام فعکف علیه الطیر والجن والانس وتغیرت صفة سلیمان علیه السلام فاتی الامینة یطلب الخاتم فانکرته فعرف ان الخطیئة قد ادرکته فکان یدور علی البیوت یتکفف حتی مضی اربعون یوما عدد ما عبدت الصورة فی بیته فطار الشیطان وقذف الخاتم فی البحر فابتلعته سمکة فوقعت فی یده فبقر بطنها فوجد الخاتم فتختم به وخر ساجدا وعاد الیه الملک فعلی هذا الجن صخر سمی به وهو جسم لا روح فیه لانه کان متمثلا بما لم یکن کذلک کما فی الخطیب والبیضاوی ۱۲ **ے قوله** هو ذلک الجنی الخ حکاه ابن اسحاق عن وهب بن منبه وفیه انه سلط علی نسائه حتی کان یأتیهن فی الحیض ولا یغتسل من الجنابة وقال الحسن ما کان الله لیسلط الشیطان علی نسائه وفی جامع البیان المنقول عن ...

https://archive.org/details/@madni_library

له قوله لا ينبغي لاحد من بعدي اے ليكون معجزة لي او المراد لا ينبغي لاحد ان يسلبه مني في حياتي لما فعل الشيطان الذي لبس خاتمي وجلس على كرسيي او ان الله علم انه لا يقوم غيره مقامه بمصالح ذلك الملك واقتضت حكمته تعالى تخصيصه به فالهمه سواله فلا يرد كيف قال سليمان ذلك مع انه يشبه الحسد والبخل بنعم الله تعالى على عبيده بما لا يضر سليمان وقدم الاستغفار اهتماما بالدين وتقديما للوسيلة ١٢ جمل ٥٢ قوله اي سوى الله استشهاد على كون بعد بمعنى سوى وسواله ذلك ليس ناشيا عن الحسد ولا طلبا للمفاخرة بامور الدنيا الفانية وانما هو لطلب المعجزة وكان زمن الجبارين وتفاخرهم بالملك ومعجزة كل نبي من جنس ما اشتهر في عصره كما غلبت في عهد موسى السحر فجاءهم بما يتلقف وفي عهد عيسى عليه السلام الطب فجاءهم باحياء الموتى وابراء الاكمه والابرص وفي عهد نبينا الفصاحة فاتاهم بكلام لم يقدر على معارضته ١٢ ك ٥٣ قوله رخاء لينة ولا ينافيه ما في موضع آخر ولسليمان الريح عاصفة لانها كانت شديدة في نفسها لينة لسليمان او تكون لينة عند ارادة سليمان لينها او شديدة عند الجهد لينة عند السير او سخر له كلا قسميها او المراد من اللين عدم المخالفة لارادته كالامور المنقادة ١٢ ك ٥٤ قوله اراد اے قصد سليمان لما لم يصح اصاب ههنا بمعنى فعل الصواب حمله على معنى اراد من قولهم اصاب الصواب فاخطأ الجواب اي اراد الصواب فاخطأ ١٢ ك ٥٥ قوله وآخرين عطف على كل كانه جعل الشياطين قسمين عملة ومردة ١٢ ك ٥٦ قوله القيود الخ من المعلوم ان القيد يكون في الرجل فلا يلتئم هذا التفسير مع قوله بجمع ايديهم الخ فلو فسر الاصفاد بالاغلال لكان اوضح والاصفاد تطلق عليها كما تطلق على القيود وفي المختار صفده شده واوثقه من باب ضرب ١٢ جمل ٥٧ قوله بغير حساب وهو حال من المستكن في الامر اے غير محاسب على منه وامساكه وقيل صلة للعطاء اي انه عطاء غير متناه ١٢ ك ٥٧ قوله بغير حساب فيه ثلاثة اوجه احدها انه متعلق بعطاؤنا اي اعطيناك بغير حساب ولا تقدير وهذا دلالة على كثرة الاعطاء الثاني انه حال من عطاؤنا اي في حال كونه غير محاسب عليه لانه كثير يعسر على الحساب ضبطه الثالث متعلق بامنن او امسك ويجوز ان يكون حالا من فاعلهما اي حال كونك غير محاسب عليه ١٢ جمل ٥٨ قوله ونسب ذلك الى الشيطان الخ وقيل اسند الى الشيطان لانه سببه فانه انما ابتلاه الله بما فعل بوسوسة الشيطان كما قيل انه استغاثه مظلوم فلم يغثه او اكل شاة وجاره جائع الى جنبه او اعجب بكثرة ماله ١٢ ك ٥٩ قوله وقيل له يشير الى انه جملة مستانفة بتقدير القول ١٢ ك ١٠ قوله فنبعت عين ماء ظاهره انها عين واحدة وهو احد قولين وقيل كانتا عينين بارض الشام في ارض الجابية فاغتسل من احدهما فاذهب الله تعالى ظاهر دائه وشرب من الاخرى فاذهب الله باطن دائه وكانت احدى العينين حارة والاخرى باردة فاغتسل من الحارة وشرب من الاخرى ١٢ صاوی ١١ قوله ما يغتسل به اي الماء يعني ان مغتسلا اسم مفعول على الحذف والايصال لا اسم مكان ١٢ كمالين ١٢ قوله وباطنه اے بما يوسوس اليك الشيطان من عظم البلاء ١٢ ١٣ قوله من مات اولاده اے الذكور والاناث وكل من الصنفين ثلاث او سبع وقوله ورزقه مثلهم اے من زوجته وزيد في شبابها وزوجته اسمها رحمة بنت افرائيم بن يوسف وقيل اسمها ليا بنت يعقوب فهي اخت يوسف ١٢ جمل ١٤ قوله هو حزمة بالضم بند هيزم وكاغذ وعلف وجز ان صراح وفي الجمل حزمة وهو ملأ الكف اسم والضغث بالفارسية دسته ١٢ ١٥ قوله زوجتك ليا بنت يعقوب او ماخر بنت ميشا بن يوسف او رحمة بنت فرائيم بن يوسف ١٢ ك ١٦ قوله وقد كان حلف الخ اخرج ابن ابي حاتم عن طريق ابن عباس وسعيد بن المسيب ان ايوب حلف ليجلدن امرأته مائة جلدة فلما كشف الله عنه البلاء امره ان ياخذ ضغثا فيضربها به فاخذ مائة شماريخ ثم ضربها ضربة واحدة ثم اخرج عن عطاء هي للناس عامة وعن مجاهد كانت لايوب خاصة فذهب ابو حنيفة والشافعي الى قول عطاء ان من فعل ذلك قد برّ في يمينه ورآه مالك خاصا بايوب كقول مجاهد ١٢ ك ١٧ قوله لابطائها عليه يوما واختلف في سبب بطئها المتسبب عنه حلفه فقيل ان الشيطان تمثل في طريقها في صورة حكيم يداوي المرضى فمرت عليه فوجدت الناس منكبين عليه فقالت له عندي مريض فقال اداويه على انه اذا برئ قال انت شفيتني لا اريد جزاء سواه قالت نعم فاشارت على ايوب بذلك فحلف ليضربنها وقال ويحك ذلك الشيطان ١٢ ص ١٨ قوله ولا تحنث اي لا تقع في يمينك بحيث تلزمك كفارته وهذا الحكم من خصوصيات ايوب رفقا بزوجته واما في شرعنا فلا يبر الا بضرب المائة وضربه باعواد مجتمعة لا يعد واحدة منها الا اذا حصل منه الم الضربة المنفردة ١٢ صاوی ١٩ قوله بخالصة ذكرى الدار آه قرأ نافع وهشام خالصة ذكرى الدار بالاضافة وفيها اوجه احدها ان يكون اضاف خالصة الى ذكرى للبيان لان الخالصة قد تكون ذكرى وغير ذكرى كما في قوله شهاب قبس لان الشهاب يكون قبسا وغيره الثاني ان خالصة مصدر بمعنى اخلاص فيكون مصدرا مضافا لمفعوله والفاعل محذوف اي بان اخلصوا ذكرى الدار وتناسوا عند ذكرها ذكر الدنيا وقد جاء المصدر على فاعلة كالعاقبة او يكون المعنى بان اخلصنا نحن لهم ذكرى الدار وقرأ الباقون بالتنوين وعدم الاضافة وفيها اوجه احدها انها مصدر بمعنى الاخلاص فيكون ذكرى منصوبا به وان يكون بمعنى الخلوص فيكون ذكرى مرفوعا به كما تقدم ذلك والمصدر يعمل منونا كما يعمل مضافا او يكون خالصة اسم فاعل على بابه وذكرى بدل او بيان لها او منصوب باضمار اعني او هو مرفوع على اضمار مبتدأ والدار يجوز ان يكون مفعولا به بذكرى وان يكون ظرفا اما على الاتساع واما على اسقاط الخافض وخالصة ان كانت صفة فهي صفة لمحذوف اي بسبب خصلة خالصة ١٢ ج ٢٠ قوله وهي للبيان لانه مصدر بمعنى الخلوص فاضيف الى فاعله والمعنى اخلصت لهم ذكرى الدار لا يشوبون بها آخرا انما همهم مقصور عليه ١٢ ك ٢١ قوله جمع خير بالتشديد قيد بلما في القاموس من ان المخففة في الجمال والشيم والمشدد في الدين والصلاح وقيل ان خير المخففة اسم تفضيل وهو لا يجمع على افعال ورد بانه للزوم تخفيف حتى لا يقال اخير الا شذوذا او في ضرورة جعل كانه بعينه اصلية ١٢ ك ٢٢ قوله واللام زائدة لازمة ولا ينافي كونه غير عربي فانها قد لزمت في بعض الاعلام العجمية كالاسكندر ١٢ كمالين ٢٣ قوله اختلف في نبوته روى الحاكم عن وهب ان الله بعث بعد ايوب ابنه بشرا وسماه ذا الكفل فهو بشر بن ايوب اختلف في نبوته ولقبه والصحيح انه نبي وسمي ذا الكفل اما لما قاله المفسر او لانه تكفل بصيام النهار وقيام الليل وان يقضي بين الناس ولا يغضب فوفى بما التزم وتقدم قصته في الانبياء ١٢ صاوی ٢٤ قوله جمع خير بالتثقيل او خير بالتخفيف كاموات جمع ميت او ميت ١٢ خطيب ٢٥ قوله مفتحة لهم الابواب آه حال من جنات عدن والعامل فيها ما في المتقين من معنى الفعل والابواب مرتفعة باسم المفعول والرابط بين الحال وصاحبها اما ضمير مقدر كما هو رأي البصريين اي الابواب منها او الالف واللام القائمة مقامه كما هو رأي الكوفيين آه ابو السعود وقد مشى الشارح على الاول ١٢ ج ٢٦ قوله اتراب اے مستويات الاسنان والشباب والحسن بنات ثلاث وثلثين سنة وقيل متواخيات لا يتباغضن ولا يتغايرن م ولا يتحاسدن ١٢ خازن وفي البيضاوي اتراب لدات لهم اے مساويات لازواجهم في السن فان التحاب بين الاقران اثبت او لبعضهن لبعض

وما لي ٢٣ — ٣٨٣ — ص ٣٨

لا ينبغي لا يكون لاحد من بعدي اي سواي نحو فمن يهديه من بعد الله اي سوى الله انك انت
الوهاب ۝ فسخرنا له الريح تجري بامره رخاء لينة حيث اصاب ۝ اراد والشيطين كل بناء يبني الابنية
العجيبة وغواص ۝ في البحر يستخرج اللؤلؤ واخرين منهم مقرنين مشدودين في الاصفاد ۝
القيود بجمع ايديهم الى اعناقهم وقلنا له هذا عطاؤنا فامنن اعط منه من شئت او امسك
عن الاعطاء بغير حساب ۝ اي لا حساب عليك في ذلك وان له عندنا لزلفى وحسن
ماب ۝ تقدم مثله واذكر عبدنا ايوب اذ نادى ربه اني اي باني مسني الشيطن بنصب بضر وعذاب ۝
الم ونسب ذلك الى الشيطان وان كانت الاشياء كلها من الله تادبا معه تعالى وقيل له اركض اضرب
برجلك الارض فضرب فنبعت عين ماء فقيل هذا مغتسل اي ماء تغتسل به بارد وشراب ۝ تشرب منه
فاغتسل وشرب فذهب عنه كل داء كان بظاهره وباطنه ووهبنا له اهله ومثلهم معهم اي احيى الله له
من مات من اولاده ورزقه مثلهم رحمة نعمة منا وذكرى عظة لاولي الالباب ۝ لاصحاب العقول وخذ بيدك
ضغثا هو حزمة من حشيش او قضبان فاضرب به زوجتك وقد كان حلف ليضربنها مائة ضربة لابطائها
عليه يوما ولا تحنث بترك ضربها فاخذ مائة عود من الاذخر او غيره فضربها به ضربة واحدة انا وجدنه صابرا
نعم العبد ايوب انه اواب ۝ رجاع الى الله تعالى واذكر عبدنا ابراهيم واسحق ويعقوب اولي الايدي
اصحاب القوى في العبادة والابصار ۝ البصائر في الدين وفي قراءة عبدنا وابراهيم بيان له وما بعده
عطف على عبدنا انا اخلصنهم بخالصة هي ذكرى الدار ۝ الاخرة اي ذكرها والعمل لها وفي قراءة
بالاضافة وهي للبيان وانهم عندنا لمن المصطفين المختارين الاخيار ۝ جمع خير بالتشديد واذكر
اسمعيل واليسع هو نبي واللام زائدة وذا الكفل اختلف في نبوته قيل كفل مائة نبي فروا اليه من القتل
وكل اي كلهم من الاخيار ۝ جمع خير بالتثقيل هذا ذكر لهم بالثناء الجميل هنا وان للمتقين
الشاملين لهم لحسن ماب ۝ مرجع في الاخرة جنت عدن بدل او عطف بيان لحسن ماب مفتحة لهم
الابواب ۝ منها متكين فيها على الارائك يدعون فيها بفاكهة كثيرة وشراب ۝ وعندهم قصرت
الطرف حابسات العين على ازواجهن اتراب ۝ اسنانهن واحدة وهن بنات ثلاث وثلاثين سنة
جمع ترب هذا المذكور ما توعدون بالغيبة وبالخطاب التفاتا ليوم الحساب ۝ اي لاجله ان هذا لرزقنا
ماله من نفاد ۝ اي انقطاع والجملة حال من رزقنا او خبر ثان لان اي دائما او دائم هذا المذكور

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

لـه قوله للمؤمنين يريدان هذا مبتدأ خبره محذوف وقيل تقديره الامر هذا او هذا كما ذكر ... شبه ما تحتهم من النار بالمهاد الذي يفترشه النائم ١٢ مدارك ٣ـه قوله هذا فليذوقوه آه هذا في موضع رفع بالابتداء وخبره حميم على التقديم والتاخير اي هذا حميم وغساق فليذوقوه ولا يوقف على فليذوقوه ويجوز ان يكون هذا في موضع رفع بالابتداء وفليذوقوه في موضع الخبر ودخلت الفاء للتنبيه الذي في هذا فيوقف على فليذوقوه ويرتفع حميم على تقدير هذا حميم قال النحاس ويجوز ان يكون المعنى الامر هذا وحميم وغساق حينئذ لم تجعلهما خبرا ورفعتها على معنى هو حميم وغساق والفراء يرفعهما بمعنى منه حميم وغساق ويجوز ان يكون هذا في موضع نصب باضمار فعل يفسره فليذوقوه كما تقول زيدا اضربه والنصب في هذا اولى فيوقف على فليذوقوه ويبتدأ حميم وغساق ١٢ ج ٤ـه قوله فليذوقوه الخ اعتراض بين المبتدأ والخبر نحو زيد فافهم رجل صالح او التقدير ليذوقوا هذا فليذوقوه والفاء زائدة او تفسير تعقيبية او العذاب هذا فليذوقوه وحميم على هذا خبر محذوف اي هو حميم ١٢ ك ٥ـه قوله من صديد الخ بيان لما كانه قال وهو صديد اهل النار الذي يسيل من جلودهم وفروجهم ١٢ صاوي ٦ـه قوله اي مثل المذكور توجيه لافراد الضمير مع كونه راجعا الى الحميم والغساق وقد يقال هو راجع الى الشراب الشامل لهما ١٢ ك ٧ـه قوله ازواج صفة لأخر لانه يجوز ان يكون ضروبا ١٢ مدارك ٨ـه قوله ويقال لهم عند دخولهم الخ يشير الى انه استيناف بتقدير القول ١٢ ك ٩ـه قوله هذا فوج مقتحم معكم اي هذا جمع كثيف قد اقتحم معكم النار اي دخل النار في صحبتكم والاقتحام الدخول في الشيء بشدة والقحمة الشدة وهذه حكاية كلام الطاغين بعضهم مع بعض اي يقولون هذا والمراد بالفوج اتباعهم الذين اقتحموا معهم الضلالة فيقتحمون معهم العذاب ١٢ مدارك ١٠ـه قوله لا مرحبا بهم في مرحبا وجهان اظهرهما انه مفعول بفعل مقدر اي لا اتيتم مرحبا او لا سمعتم مرحبا والثاني انه منصوب على المصدر قال ابو البقاء اي لا رحبتكم داركم مرحبا بل ضيقا ثم في الجملة المنفية وجهان احدهما انها مستانفة سيقت للدعاء عليهم بضيق المكان وقوله بهم بيان للمدعو عليهم والثاني انها حالية وقد يعترض عليه بانه دعاء والدعاء لا يقع حالا والجواب انه على اضمار القول اي مقولا لهم لا مرحبا ١٢ ج وفي الكماليين دعاء منهم على اتباعهم تقول لمن تدعو له مرحبا اي اتيت رحبا من البلاد لا ضيقا ثم تدخل لا في دعاء السوء وبهم بيان للمدعو له كاللام في سقيا له ونحوه كذا في الكشاف ١٢ ١١ـه قوله انهم قدمتموه الخ هذا تعليل لاحقيتهم بذلك اي انتم قدمتم العذاب او الصلي لنا اذ اوقعتمونا فيه بتقديم ما يؤدي اليه من العقائد الزائغة والاعمال السيئة وتزيينها في اعيننا واغرائنا عليها لا انا باشرناها من تلقاء انفسنا ١٢ جمل ١٢ـه قوله في النار ظرف لزده او نعت لعذابا او حال منه لتخصيصه او من زده ١٢ ج ١٣ـه قوله والياء للنسبة اي الياء في سخريا على القراتين للنسبة زيدت للمبالغة لان في ياء النسبة زيادة قوة في الفعل كما قيل الخصوصية في الخصوص من الروح ١٢ ١٤ـه قوله اي امفقودون هم اي عدم رؤيتهم لنا لانهم ليسوا فيها ١٢ ك ١٥ـه قوله ام زاغت عنهم الابصار فلم نرهم مع كونهم فيها فام معادلة لقوله بالنار ١٢ ك ١٦ـه قوله وهم فقراء المسلمين الضمير راجع الى رجالا ١٢ ١٧ـه قوله وسلمان المناسب اسقاطه لان الكلام في اهل مكة وهو انما اسلم في المدينة ١٢ صاوي ١٨ـه قوله واجب وقوعه فلا بد ان يتكلموا به ١٢ خطيب ١٩ـه قوله وهو تخاصم الخ اشار به الى ان تخاصم خبر مبتدأ محذوف والجملة بيان لذلك من الروح ١٢ ٢٠ـه قوله هو تخاصم الخ يشير الى انه خبر مبتدأ محذوف ويحتمل ان يكون بدلا من الحق ١٢ ك ٢١ـه قوله تخاصم اهل النار وانما شبه تقاولهم وما يجري بينهم من السؤال والجواب بما يجري بين المتخاصمين سماه تخاصما ولان قول الرؤساء لا مرحبا بهم وقول اتباعهم بل انتم لا مرحبا بكم من باب الخصومة فسمي التقاول كله تخاصما لاشتماله على ذلك ١٢ مدارك ٢٢ـه قوله انما انا منذر اي لا ساحر ولا شاعر ولا كاهن واقتصر على الانذار لان كلامه مع الكفار وهم انما يناسبهم الانذار فقط وان كان مبشرا ايضا ١٢ صاوي ٢٣ـه قوله وهو الخ اي مالا يعلم الا بالوحي وفيه ان مالا يعلم الا بالوحي هو قوله اذ قال ربك للملائكة الخ لا قوله ما كان لي من علم الخ الا ان يقال انه ذكر توطئة وتمهيدا لما لا يعلم الا بالوحي ١٢ صاوي ٢٤ـه قوله وهو قوله ما كان لي من علم الخ يعني ان المراد من النبأ العظيم نبأ آدم ولما كان في ارجاع الضمير اليه نوع خفاء لكونه مذكورا بعده اعاد الضمير الى القرآن الموصوف وقال المراد منه ما هو مذكور بعده مما يشتمل على نبأ آدم ١٢ ك ٢٥ـه قوله ما كان لي من علم الخ فان اخباره عن تقاول الملائكة وما جرى بينهم على ما وردت في الكتب المتقدمة من غير سماع ومطالعة كتاب لا يتصور الا بالوحي ١٢ بيضاوي ٢٦ـه قوله بالملأ الاعلى متعلق بقوله من علم وضمن معنى الاحاطة فلذلك تعدى بالباء وقوله اذ يختصمون فيه وجهان احدهما انه منصوب بالمصدر ايضا والثاني بمضاف مقدر اي بكلام الملأ الاعلى اذ يختصمون والضمير في يختصمون للملأ وعلى هذا هو الظاهر وقيل لقريش اي يختصمون في الملأ الاعلى بعضهم يقول بنات الله وبعضهم يقول غير ذلك فالتقدير اذ يختصمون فيهم ١٢ ج

باموره الاول من جهة الفاعل المشار اليه بقوله لما خلقت بيدي والثاني من جهة الصورة المشار اليها بقوله ونفخت فيه من روحي ومن جهة ...

للمؤمنين وَاِنَّ لِلطّٰغِيْنَ مستانف لَشَرَّ مَاٰبٍ ۝ جَهَنَّمَ ۚ يَصْلَوْنَهَا ۚ يدخلونها فَبِئْسَ الْمِهَادُ ۝ الفراش
هٰذَا اي العذاب المفهوم مما بعده فَلْيَذُوْقُوْهُ حَمِيْمٌ اي ماء حار محرق وَّغَسَّاقٌ ۝ بالتخفيف والتشديد
ما يسيل من صديد اهل النار وَّاٰخَرُ بالجمع والافراد مِنْ شَكْلِهٖۤ اي مثل المذكور من الحميم والغساق
اَزْوَاجٌ ۝ اصناف اي عذابهم من انواع مختلفة ويقال لهم عند دخولهم النار باتباعهم هٰذَا فَوْجٌ جمع
مُّقْتَحِمٌ داخل مَّعَكُمْ النار بشدة فيقول المتبوعون لَا مَرْحَبًۢا بِهِمْ اي لا سعة عليهم اِنَّهُمْ صَالُوا النَّارِ ۝ قَالُوْا
اي الاتباع بَلْ اَنْتُمْ لَا مَرْحَبًۢا بِكُمْ ؕ اَنْتُمْ قَدَّمْتُمُوْهُ اي الكفر لَنَا ۚ فَبِئْسَ الْقَرَارُ ۝ لنا ولكم النار قَالُوْا
ايضا رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هٰذَا فَزِدْهُ عَذَابًا ضِعْفًا اي مثل عذابه على كفره فِي النَّارِ ۝ وَقَالُوْا اي كفار مكة
وهم في النار مَا لَنَا لَا نَرٰى رِجَالًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ في الدنيا مِّنَ الْاَشْرَارِ ۝ اَتَّخَذْنٰهُمْ سِخْرِيًّا بضم السين و
كسرها اي كنا نسخر بهم في الدنيا والياء للنسبة اي امفقودون هم اَمْ زَاغَتْ مالت عَنْهُمُ الْاَبْصَارُ ۝ فلم نرهم
وهم فقراء المسلمين كعمار وبلال وصهيب وسلمان اِنَّ ذٰلِكَ لَحَقٌّ واجب وقوعه وهو تَخَاصُمُ اَهْلِ النَّارِ ۝
كما تقدم قُلْ يا محمد لكفار مكة اِنَّمَاۤ اَنَا مُنْذِرٌ مخوف بالنار وَّمَا مِنْ اِلٰهٍ اِلَّا اللّٰهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ۝ لخلقه رَبُّ
السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيْزُ الغالب على امره الْغَفَّارُ ۝ لاوليائه قُلْ لهم هُوَ نَبَؤٌا عَظِيْمٌ ۝ اَنْتُمْ عَنْهُ
مُعْرِضُوْنَ ۝ اي القران الذي انبأتكم به وجئتكم فيه بما لا يعلم الا بوحي وهو قوله مَا كَانَ لِيَ مِنْ عِلْمٍۭ
بِالْمَلَاِ الْاَعْلٰۤى اي الملائكة اِذْ يَخْتَصِمُوْنَ ۝ في شأن آدم حين قال الله اني جاعل في الارض خليفة
اِنْ يُّوْحٰۤى اِلَيَّ اِلَّاۤ اَنَّمَاۤ اَنَا اي انني نَذِيْرٌ مُّبِيْنٌ ۝ بين الانذار اذكر اِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اِنِّيْ خَالِقٌۢ بَشَرًا مِّنْ
طِيْنٍ ۝ هو آدم فَاِذَا سَوَّيْتُهٗ اتممته وَنَفَخْتُ اجريت فِيْهِ مِنْ رُّوْحِيْ فصار حيا واضافة الروح اليه تشريف لآدم والروح
جسم لطيف يحيى به الانسان بنفوذه فيه فَقَعُوْا لَهٗ سٰجِدِيْنَ ۝ سجود تحية بالانحناء فَسَجَدَ الْمَلٰٓئِكَةُ كُلُّهُمْ اَجْمَعُوْنَ ۝
فيه تاكيدان اِلَّاۤ اِبْلِيْسَ ؕ هو ابو الجن كان بين الملائكة اِسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكٰفِرِيْنَ ۝ في علم الله تعالى قَالَ
يٰۤاِبْلِيْسُ مَا مَنَعَكَ اَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ ؕ اي توليت خلقه وهذا تشريف لآدم فان كل مخلوق تولى الله
خلقه اَسْتَكْبَرْتَ الآن عن السجود استفهام توبيخ اَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِيْنَ ۝ المتكبرين فتكبرت عن السجود لكونك منهم قَالَ اَنَا خَيْرٌ
مِّنْهُ ؕ خَلَقْتَنِيْ مِنْ نَّارٍ وَّخَلَقْتَهٗ مِنْ طِيْنٍ ۝ قَالَ فَاخْرُجْ مِنْهَا اي من الجنة وقيل من السموات فَاِنَّكَ رَجِيْمٌ ۝ مطرود
وَّاِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِيْۤ اِلٰى يَوْمِ الدِّيْنِ ۝ الجزاء قَالَ رَبِّ فَاَنْظِرْنِيْۤ اِلٰى يَوْمِ يُبْعَثُوْنَ ۝ اي الناس قَالَ فَاِنَّكَ مِنَ
الْمُنْظَرِيْنَ ۝ اِلٰى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُوْمِ ۝ وقت النفخة الاولى قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَاُغْوِيَنَّهُمْ اَجْمَعِيْنَ ۝ اِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ

٢٤ـه قوله الا انما انا نذير مبين اي لا يوحى الي الا انذاري وان انذر وابلغ فما بعد الا مرتفع على الفاعلية وقيل المعنى ما اوحي الي شيء الا الانذار ١٢ ك ٢٥ـه قوله اني خالق بشرا اي انسانا بادي البشرة اي ظاهر الجلد ليس على جلده صوف ولا شعر ولا وبر ولا ريش ولا قشر فان قيل كيف صح ان يقول لهم اني خالق بشرا وما عرفوا البشر ولا عهدوا به قبل اجيب بانه يمكن انه يكون قال لهم اني خالق خلقا من صفته كيت وكيت ولكنه حين حكاه اقتصر على الاسم ١٢ جمل ٢٦ـه قوله اي توليت خلقه بنفسه من غير توسط الابوين لما كان ذو اليدين يباشر اكثر اعماله بيديه غلب العمل باليدين على سائر الاعمال التي تباشر بغيرهما حتى قيل في عمل القلب هو مما عملت يداك وحتى قيل لمن لا يدله عملت يداك حتى لم يبق فرق بين قولك هذا مما عملته وهذا مما عملته يداك ١٢ ٢٧ـه قوله استكبرت آه قرأ العامة بهمزة الاستفهام وهو استفهام توبيخ وانكار وام متصلة هنا وقول جمهور النحويين ونقل ابن عطية عن بعض النحويين انها لا تكون معادلة للالف مع اختلاف الفعلين وانما تكون معادلة اذا دخلت على فعل كقولك اقام زيد ام قام عمرو وازيد قام ام عمرو واذا اختلف الفعلان كهذه الآية فليست معادلة وهذا الذي حكاه عن بعض النحويين مذهب فاسد بل جمهور النحاة على خلافه قال سيبويه وتقول اضربت زيدا ام قتلته فالابتداء هنا بالفعل احسن لانك انما تسأل عن احدهما لا تدري ايهما كان ولا تسأل عن موضع احدهما كانك قلت اي ذلك كان آه فعادل بها الالف مع اختلاف الفعلين وقرأ جماعة منهم ابن كثير وليست مشهورة عنه استكبرت بالف الوصل فاحتملت وجهين احدهما ان يكون الاستفهام مرادا ليدل عليه ام واحتمل ان يكون خبرا محضا وعلى هذا فام منقطعة لعدم شرطها ١٢ ج ٢٨ـه قوله الآن الخ اشار المفسر الى جواب سوال وارد وهو ان قوله من العالين معناه المتكبرين فيلزم عليه التكرار فاجاب بان المعنى احدثت السجود لاستكبار الحادث ام لاستكبار القديم المستمر ١٢ صاوي ٢٩ـه قوله قال انا خير منه هذا جواب من ابليس لم يطابق الاستفهام السابق لانه اجاب بانه انما ترك السجود لكونه خيرا منه وبين ذلك بان اصله

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

الذى فى قوله ان الله هو الحق او الحق الذى هو نقيض الباطل عظمه الله باقسامه به ۱۲ مدارک ۵۲ قوله قيل بالفعل المذكور وهو اقول ويكون التكرار للتوكيد وقوله قيل على نزع حرف القسم اى اقسم بالحق ۱۲ ۵۳ قوله فانتصب وجوابه لاملئن قوله والحق اقول اعتراض بين المقسم به والمقسم عليه وهو منصوب باقول ومعناه ولا اقول الا الحق والمراد بالحق اما اسمه عزوجل على نزع حرف القسم اى اقسم بالحق فحذف الفعل وحرف القسم ونصب الحق فالحاصل ان نصب الثانى ليس له الا وجه واحد واما نصب الاول ففيه احتمالات ثلاثة ورفعه فيه احتمالان وقد ذكر ذلك الشارح كله وقوله وجواب القسم الخ اى على بعض الاعاريب وذلک البعض وجهان نصبه بنزع حرف القسم ورفعه بتقدير الخبر قسمى واما على وجهى النصب الآخرين ووجه الرفع الآخر فيكون لاملئن جواب قسم مقدر تقديره اقسم بعزتى لاملئن الخ او نحو ذلک ۱۲ جمل ۵۴ قوله اجمعين فيه وجهان اظهرهما انه توكيد للضمير فى منک وما عطف عليه فى قوله وممن تبعک وجئ باجمعين دون کل وقد تقدم ان الاكثر خلافه وجوز الزمخشرى ان يكون تاكيدا للضمير فى منهم خاصة فقيد لاملئن جهنم من الشياطين وممن تبعهم من جميع الناس لا تفاوت فى ذلک بين ناس وناس ۱۲ ج ۵۵ قوله دون الملائكة انما اخرجهم من العالمين وان كان لفظ العالمين يشملهم لاجل قوله ان هو الا ذكر والذكر معناه الموعظة والتخويف وهو لا يناسب الا الانس والجن ۱۲ صاوى ۵۶ قوله اى يوم القيامة تفسير لبعد حين فهو منصوب ب‍ آن حين بمودة الدنيا - وفى الخازن قال ابن عباس بعد الموت وقيل يوم القيامة وقيل من بقى علم ذلک اذا ظهر امره وعلا ومن مات علمه بعد الموت وكان الحسن يقول يا ابن آدم عند الموت ياتيک الخبر اليقين ۱۲ جمل ۵۷ قوله وعلم بمعنى عرف اى فهو متعد لمفعول واحد وهو نباه وقيل ان علم على بابه فيكون متعديا بالاثنين والثانى هو قوله بعد حين ۱۲ كرخى ۵۸ قوله سورة الزمر سميت بذلک لذكر لفظ الزمر فيها فى قوله وسيق الذين كفروا الى جهنم زمرا وسيق الذين اتقوا ربهم الى الجنة زمرا وسياتى ان الزمر جمع زمرة وهى الطائفة وتسمى ايضا سورة الغرف لذكر الغرف فيها قال تعالى لهم غرف من فوقها غرف مبنية وروى من اراد ان يعرف قضاء الله فى خلقه فليقرأ سورة الغرف وورد انه صلى الله عليه وسلم كان لا ينام حتى يقرأ الزمر وبنى اسرائيل ۱۲ صاوى ۵۹ قوله الا قل يا عبادى الذين الخ اى فانها نزلت فى وحشى قاتل حمزة عم النبى صلى الله عليه وسلم فانه اسلم بالمدينة وظاهره انها آية واحدة وقيل ان الذى نزل بالمدينة سبع آيات من هذه الآية وست بعدها وقيل انهما آيتان هذه الآية وقوله تعالى الله نزل احسن الحديث الآية فتحصل ان فيها ثلاثة اقوال قيل مكية الا آية وقيل الا آيتين وقيل الا سبعا ۱۲ صاوى ۶۰ قوله تنزيل الكتاب الخ اى انزال القرآن كائن وحاصل من الله لا من غيره نزل ردا لقول المشركين انما يعلمه بشر ولقولهم ان به جنة ۱۲ صاوى ۶۱ قوله متعلق بانزلنا فالظرف لغو والباء للسببية وقد يجعل مستقرا اى متلبسا بالحق ۱۲ ک ۶۲ قوله مخلصا له الدين الاخلاص ان يقصد العبد بنيته وعمله الى خالقه لا يجعل ذلک لغرض من الاغراض اى محضا له الطاعة من شوائب الشرک والرياء ۱۲ ۶۳ قوله الا لله الدين الخالص اى من الهوى والشک والشرک كما قاله فى الكواشى ۱۲ ۶۴ قوله والذين اتخذوا الخ تحقيق لحقيقة ما ذكر من اخلاص الدين الذى هو عبارة عن التوحيد ببيان بطلان الشرک الذى هو عبارة عن ترک اخلاصه ومحل الموصول رفع بالابتداء وخبره جملة قوله ان الله يحكم بينهم الخ وقوله ما نعبدهم الخ حال من واو اتخذوا بتقدير القول مبينة لكيفية اشراكهم اه ابو السعود وقال غيره ان الخبر محذوف تقديره يقولون ما نعبدهم الخ وهذا هو المتبادر من صنيع الجلال والذين اتخذوا ينصب مفعولين الاول منهما محذوف كما قدره الشارح ۱۲ ج ۶۵ قوله الاصنام يشير الى تقدير المفعول الثانى لقوله اتخذوا ۱۲ ک ۶۶ قوله قالوا ما نعبدهم يريد انه خبر الموصول بتقدير القول ۱۲ ک ۶۷ قوله مصدر اى هو مصدر مؤكد على غير لفظ المصدر ملاق له فى المعنى ابو السعود وعبارة الخطيب زلفى اى قربى وهو اسم اقيم مقام المصدر كانهم قالوا الا ليقربونا الى الله تعالى تقريبا ۱۲ ۶۸ قوله بمعنى تقريبا نحو انبتكم من الارض نباتا وتبتل اليه تبتيلا ۱۲ ک ۶۹ قوله فيدخل المومنين الجنة اى فالمراد بالحكم تمييز كل فريق عن الآخر ۱۲ صاوى ۷۰ قوله ان الله لا يهدى اى لا يوفق للهدى من هو كاذب كفار او مجبول على الكذب والكفر فى علمه تعالى قوله فى نسبة الولد اليه اشار بذلک ان قوله ان الله لا يهدى الخ توطئة لقوله لو اراد الله الخ ويصح ان يكون من تتمة ما قبله وحينئذ فيقال كاذب فى نسبة الالوهية لغيره تعالى ۱۲ صاوى ۷۱ قوله لو اراد الله ان يتخذ ولدا اى لو تعلقت ارادته باتخاذ ولد على سبيل الفرض والتقدير والآية اشارة الى قياس استثنائى حذفت صغراه ونتيجته وتقريره ان يقال لو اراد الله ان يتخذ ولدا لاصطفى مما يخلق ما يشاء لكنه لم يصطف من خلقه شيئا فلم يرد ان يتخذ ولدا ۱۲ ص ۷۲ قوله غير من قالوا آه اى غير مخلوق وبينه ثلاثة بالملائكة وعزير والمسيح وقوله قالوا اى قالوا فى شانه فمن بيانية فى قوله من الملائكة بيانية لمن وقوله بنات الله خبر مبتدأ محذوف والجملة مقول القول وقوله وعزير بالجر عطفا على الملائكة وهو وقوله ابن الله مقول القول وكذا يقال فيما بعده ۱۲ ج ۷۳ قوله تنزيها له عن اتخاذ الولد اى لانه ممتنع عقلا ونقلا اما عقلا فلانه يلزم ان يكون الولد من جنس خالقه وكونه جنسا منه يستلزم حدوث الخالق وهو باطل واما نقلا فقد تواترت الآيات القرآنية والاحاديث النبوية والكتب السماوية على ان الله تعالى لم يتخذ ولدا ۱۲ صاوى ۷۴ قوله يكور الليل يدخله على النهار واصل التكوير اللف فيزيد اى النهار كما فى الصيف ويدخله على الليل فيزيد اى الليل كما فى الشتاء ۱۲ ک ۷۵ قوله زوجها اى حواء من قصيراه قيل اخرج ذرية آدم من ظهره كالذر ثم خلق بعد ذلک حواء قوله وانزل لكم من الانعام اى جعل عن الحسن او خلقها فى الجنة مع آدم عليه ثم انزلها اولانها لا تعيش الا بالنبات والنبات لا يقوم الا بالماء وقد انزل الماء فكانه انزلها ۱۲ مدارک ۷۶ قوله المشيمة هو بفتح الميم وكسر الشين المعجمة محل الولد وهو الجلد الرقيق الذى يكون فيه الولد ۱۲ ۷۷ قوله المشيمة فى الصراح مشيمة پوستی کہ بچہ دروے باشد در رحم ۱۲ ۷۸ قوله ذلكم الله آه ذلكم مبتدأ والله خبره وربكم خبر آخر وجملة له الملک خبر ثالث آه ابو السعود وقوله لا اله الا هو يجوز ان يكون مستأنفا وان يكون خبرا ۱۲ ج ۷۹ قوله وان اراده من بعضهم فالكفر ليس برضى الله وان كان بارادته كذا روى عن قتادة وهو قول السلف وعن ابن عباس والسدى لا يرضى لعباده المومنين كذا نقل عن بعض الاشعرية ان الكفر برضاه وقوله لا يرضى لعباده الكفر المراد بالعباد فيه المومنون المخلصون منهم والاضافة للتشريف واختاره الحنفية ونقل عن الاشعرى وامام الحرمين قال ابن الهمام فى المسايرة الظاهر انه دائر على تفسيره فمن جعل الرضى بمعنى الارادة ومقابله الكره ذهب الى الثانى ومن فسره بالمحبة ويقابلها السخط ذهب الى الاول ۱۲ ک ۸۰ قوله يرضه لكم اى يرض الشكر لكم لانه سبب فوزكم فيثيبكم عليه الجنة يرضه بضم الهاء والاشباع وعدمه

الْمُخْلَصِيْنَ ۝ اى المؤمنين قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقَّ اَقُوْلُ ۝ بنصبهما ورفع الاول ونصب الثانى فنصبه بالفعل بعده ونصب الاول قيل بالفعل المذكور وقيل على المصدر اى احق الحق وقيل على نزع حرف القسم ورفعه على انه مبتدأ محذوف الخبر اى فالحق منى وقيل فالحق قسمى وجواب القسم لَاَمْلَئَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ بذريتك وَمِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ من الناس اَجْمَعِيْنَ ۝ قُلْ مَآ اَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ على تبليغ الرسالة مِنْ اَجْرٍ جعل وَّمَآ اَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِيْنَ ۝ المتقولين القرآن من تلقاء نفسى اِنْ هُوَ اى ما القرآن اِلَّا ذِكْرٌ عظة لِّلْعٰلَمِيْنَ ۝ للانس والجن العقلاء دون الملائكة وَلَتَعْلَمُنَّ يا كفار مكة نَبَاَهٗ خبر صدقه بَعْدَ حِيْنٍ ۝ اى يوم القيمة وعلم بمعنى عرف واللام قبلها لام قسم مقدر اى والله

5

14

سُوْرَةُ الزُّمَرِ مكية الا قل يا عبادى الذين اسرفوا على انفسهم الآية فمدنية وهى خمس وسبعون آية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

تَنْزِيْلُ الْكِتٰبِ القرآن مبتدأ مِنَ اللّٰهِ خبره الْعَزِيْزِ فى ملكه الْحَكِيْمِ ۝ فى صنعه اِنَّآ اَنْزَلْنَآ اِلَيْكَ يا محمد الْكِتٰبَ بِالْحَقِّ متعلق بانزلنا فَاعْبُدِ اللّٰهَ مُخْلِصًا لَّهُ الدِّيْنَ ۝ من الشرک اى موحدا له اَلَا لِلّٰهِ الدِّيْنُ الْخَالِصُ لا يستحقه غيره وَالَّذِيْنَ اتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِهٖ اى الاصنام اَوْلِيَآءَ م وهم كفار مكة قالوا مَا نَعْبُدُهُمْ اِلَّا لِيُقَرِّبُوْنَآ اِلَى اللّٰهِ زُلْفٰى ؕ قربى مصدر بمعنى تقريبا اِنَّ اللّٰهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ وبين المسلمين فِىْ مَا هُمْ فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ ۝ من امر الدين فيدخل المؤمنين الجنة والكافرين النار اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِىْ مَنْ هُوَ كٰذِبٌ فى نسبة الولد اليه كَفَّارٌ ۝ بعبادته غير الله لَوْ اَرَادَ اللّٰهُ اَنْ يَّتَّخِذَ وَلَدًا كما قالوا اتخذ الرحمن ولدا لَّاصْطَفٰى مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَآءُ و اتخذه ولدا غير من قالوا من الملائكة بنات الله وعزير ابن الله والمسيح ابن الله سُبْحٰنَهٗ ؕ تنزيها له عن اتخاذ الولد هُوَ اللّٰهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ۝ لخلقه خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بِالْحَقِّ ۚ متعلق بخلق يُكَوِّرُ يدخل الَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ فيزيد وَيُكَوِّرُ النَّهَارَ يدخله عَلَى الَّيْلِ فيزيد وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ؕ كُلٌّ يَّجْرِىْ فى فلكه لِاَجَلٍ مُّسَمًّى ؕ ليوم القيمة اَلَا هُوَ الْعَزِيْزُ الغالب على امره المنتقم من اعدائه الْغَفَّارُ ۝ لاوليائه خَلَقَكُمْ مِّنْ نَّفْسٍ وَّاحِدَةٍ اى آدم ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا حواء وَاَنْزَلَ لَكُمْ مِّنَ الْاَنْعَامِ الابل والبقر والغنم الضان والمعز ثَمٰنِيَةَ اَزْوَاجٍ ؕ من كل زوجان ذكر وانثى كما بين فى سورة الانعام يَخْلُقُكُمْ فِىْ بُطُوْنِ اُمَّهٰتِكُمْ خَلْقًا مِّنْۢ بَعْدِ خَلْقٍ اى نطفا ثم علقا ثم مضغا فِىْ ظُلُمٰتٍ ثَلٰثٍ ؕ هى ظلمة البطن وظلمة الرحم وظلمة المشيمة ذٰلِكُمُ اللّٰهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ ؕ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ۚ فَاَنّٰى تُصْرَفُوْنَ ۝ عن عبادته الى عبادة غيره اِنْ تَكْفُرُوْا فَاِنَّ اللّٰهَ غَنِىٌّ عَنْكُمْ ۟ وَلَا يَرْضٰى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ ۚ وان اراده من بعضهم وَاِنْ تَشْكُرُوْا الله فتؤمنوا يَرْضَهُ بسكون الهاء وضمها مع اشباع ودونه اى الشكر لَكُمْ

على يرضه بضم الهاء بدون الاشباع نافع وهشام وعاصم غير يحيى وحماد وغيرهم يرضه ۱۲ مدارک ۸۱ قوله يرضه اصله يرضاه حذف الالف لكونه جزاء الشرط ۱۲

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

آه وہم الذین خوطبوا بقوله یا عبادی فاتقون ووصفوا بما بعده من الصفات الفاضلة وہم المخاطبون ایضا فیما سبق بقوله یا عباد الذین آمنوا اتقوا ربکم الآیة فتبین ان لہم م

وضعها مع اشياء ودونه اي الشكر لَكُمْ ۚ وَلَا تَزِرُ نَفْسٌ وَازِرَةٌ وِزْرَ نَفْسٍ أُخْرَىٰ اى لا تحمله ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُم
مَّرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۚ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ‎﴿٧﴾‏ بما في القلوب وَإِذَا مَسَّ الْإِنسَانَ اى
الكافر ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ تضرع مُنِيبًا راجعا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً اعطاه انعاما مِّنْهُ نَسِيَ ترك مَا كَانَ يَدْعُو يتضرع
إِلَيْهِ مِن قَبْلُ وهو الله فما في موضع من وَجَعَلَ لِلَّهِ أَندَادًا شركاء لِّيُضِلَّ بفتح الياء وضمها عَن سَبِيلِهِ
دين الاسلام قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا بقية اجلك إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ ‎﴿٨﴾‏ أَمَّنْ بتخفيف الميم هُوَ قَانِتٌ
قائم بوظائف الطاعات آنَاءَ اللَّيْلِ ساعاته سَاجِدًا وَقَائِمًا في الصلوة يَحْذَرُ الْآخِرَةَ اى يخاف عذابها
وَيَرْجُو رَحْمَةَ جنة رَبِّهِ كمن هو عاص بالكفر او غيره وفي قراءة ام من فام بمعنى بل والهمزة قُلْ هَلْ
يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ۗ اى لا يستويان كما لا يستوي العالم والجاهل إِنَّمَا
يَتَذَكَّرُ يتعظ أُولُو الْأَلْبَابِ ‎﴿٩﴾‏ اصحاب العقول قُلْ يَا عِبَادِ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا رَبَّكُمْ ۚ اى عذابه بان تطيعوه
لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَٰذِهِ الدُّنْيَا بالطاعة حَسَنَةٌ ۗ هي الجنة وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ ۗ فهاجروا اليها من
بين الكفار ومشاهدة المنكرات إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ على الطاعات وما يبتلون به أَجْرَهُم بِغَيْرِ حِسَابٍ ‎﴿١٠﴾‏
بغير مكيال ولا ميزان قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَّهُ الدِّينَ ‎﴿١١﴾‏ من الشرك وَأُمِرْتُ لِأَنْ
اى بان أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ ‎﴿١٢﴾‏ من هذه الامة قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ
عَظِيمٍ ‎﴿١٣﴾‏ قُلِ اللَّهَ أَعْبُدُ مُخْلِصًا لَّهُ دِينِي ‎﴿١٤﴾‏ من الشرك فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُم مِّن دُونِهِ ۗ غيره فيه تهديد لهم
وايذان بانهم لا يعبدون الله تعالى قُلْ إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۗ
بتخليد الانفس في النار وبعدم وصولهم الى الحور المعدة لهم في الجنة لو آمنوا أَلَا ذَٰلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ‎﴿١٥﴾‏
البين لَهُم مِّن فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ طباق مِّنَ النَّارِ وَمِن تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ ۚ من النار ذَٰلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهِ عِبَادَهُ ۚ اى
المؤمنين ليتقوه يدل عليه يَا عِبَادِ فَاتَّقُونِ ‎﴿١٦﴾‏ وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ الاوثان أَن يَعْبُدُوهَا وَ
أَنَابُوا اقبلوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَىٰ ۚ بالجنة فَبَشِّرْ عِبَادِ ‎﴿١٧﴾‏ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ ۚ و
هو ما فيه صلاحهم أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ ۖ وَأُولَٰئِكَ هُمْ أُولُو الْأَلْبَابِ ‎﴿١٨﴾‏ اصحاب العقول أَفَمَنْ حَقَّ
عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ اى لاملان جهنم الآية أَفَأَنتَ تُنقِذُ تخرج مَن فِي النَّارِ ‎﴿١٩﴾‏ جواب الشرط واقيم فيه
الظاهر مقام المضمر والهمزة للانكار والمعنى لا تقدر على هدايته فتنقذه من النار لَٰكِنِ الَّذِينَ
اتَّقَوْا رَبَّهُمْ بان اطاعوه لَهُمْ غُرَفٌ مِّن فَوْقِهَا غُرَفٌ مَّبْنِيَّةٌ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۖ

https://archive.org/details/@madni_library

قولہ الم تر الخ استیناف مسوق لبیان تمثیل الحیاۃ الدنیا فی سرعۃ زوالہا وقرب اضمحلالہا بما ذکر من احوال الزرع تحذیرا عن زخارفہا والاغترار بہا ۱۲ صاوی

۵۳ قولہ ادخلہ امکنۃ نبع ای امکنۃ ینبع منہا حیث انہا قریبۃ من وجہ الارض فلم یجعلہ فی اسفلہا جدا بحیث لا یستخرج منہا ففی کلامہ تفسیر الینابیع بالامکنۃ ویصح تفسیرہا بالماء الکائن فیہا ۱۲ جمل ۵۴ قولہ افمن شرح اللہ صدرہ الخ استیناف جار مجری التعلیل لما قبلہ من تخصیص الذکری باولی الالباب وشرح الصدر للاسلام عبارۃ عن تکمیل الاستعداد لہ فانہ محل للقلب الذی ہو منبع للروح التی تتعلق بہا النفس القابلۃ للاسلام فانشراحہ مستدع لانشراح القلب آہ ابو السعود والہمزۃ للاستفہام الانکاری والفاء عاطفۃ علی جملۃ مقدرۃ ای اکل الناس سواء ومن اسم موصول مبتدأ خبرہ محذوف وقدرہ بقولہ کمن طبع علی قلبہ ہذا ما جری علیہ الشارح وبعضہم جعلہا شرطیۃ فیجزہا جملۃ الشرط والجواب ادبہما آہ ۱۲ اج ۵۵ قولہ علی نور من ربہ ای نور المعرفۃ والاہتداء وفی الحدیث اذا دخل النور القلب انشرح وانفسح قیل ما علامۃ ذلک قال الانابۃ الی دار الخلود والتجافی عن دار الغرور والتاہب للموت قبل نزولہ ۱۲ صاوی ومدارک ۵۶ قولہ عن قبول القرآن اشار بذلک الی ان من بمعنی عن وفی الکلام مضاف محذوف ویصح ان تبقی من علی بابہا للتعلیل ای قست قلوبہم من اجل ذکر اللہ لفساد قلوبہم

ای من تحت الغرف الفوقانیۃ والتحتانیۃ وَعْدَ اللّٰہِ منصوب بفعلہ المقدر لَا یُخْلِفُ اللّٰہُ الْمِیْعَادَ ○ وعدہ

اَلَمْ تَرَ تعلم اَنَّ اللّٰہَ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً فَسَلَکَہٗ یَنَابِیْعَ ادخلہ امکنۃ نبع فِی الْاَرْضِ ثُمَّ یُخْرِجُ بِہٖ

زَرْعًا مُّخْتَلِفًا اَلْوَانُہٗ ثُمَّ یَہِیْجُ ییبس فَتَرٰہُ بعد الخضرۃ مثلا مُصْفَرًّا ثُمَّ یَجْعَلُہٗ حُطَامًا فتاتا اِنَّ فِیْ ذٰلِکَ

لَذِکْرٰی تذکیرا لِاُولِی الْاَلْبَابِ ○ یتذکرون بہ لدلالتہ علی وحدانیۃ اللہ تعالی وقدرتہ اَفَمَنْ

شَرَحَ اللّٰہُ صَدْرَہٗ لِلْاِسْلَامِ فاہتدی فَہُوَ عَلٰی نُوْرٍ مِّنْ رَّبِّہٖ کمن طبع علی قلبہ دل علی ہذا فَوَیْلٌ

کلمۃ عذاب لِّلْقٰسِیَۃِ قُلُوْبُہُمْ مِّنْ ذِکْرِ اللّٰہِ ای عن قبول القراٰن اُولٰٓئِکَ فِیْ ضَلٰلٍ مُّبِیْنٍ ○ اَللّٰہُ

نَزَّلَ اَحْسَنَ الْحَدِیْثِ کِتٰبًا بدل من احسن ای قراٰنا مُّتَشَابِہًا ای یشبہ بعضہ بعضا فی النظم وغیرہ

مَّثَانِیَ ثنی فیہ الوعد والوعید وغیرہما تَقْشَعِرُّ مِنْہُ ترتعد عند ذکر وعیدہ جُلُوْدُ الَّذِیْنَ یَخْشَوْنَ یخافون

رَبَّہُمْ ثُمَّ تَلِیْنُ تطمئن جُلُوْدُہُمْ وَقُلُوْبُہُمْ اِلٰی ذِکْرِ اللّٰہِ ای عند ذکر وعدہ ذٰلِکَ ای الکتاب ہُدَی

اللّٰہِ یَہْدِیْ بِہٖ مَنْ یَّشَآءُ وَمَنْ یُّضْلِلِ اللّٰہُ فَمَا لَہٗ مِنْ ہَادٍ ○ اَفَمَنْ یَّتَّقِیْ یلقی بِوَجْہِہٖ سُوْٓءَ الْعَذَابِ یَوْمَ الْقِیٰمَۃِ

ای اشدہ بان یلقی فی النار مغلولۃ یداہ الی عنقہ کمن امن منہ بدخول الجنۃ وَقِیْلَ لِلظّٰلِمِیْنَ ای کفار مکۃ

ذُوْقُوْا مَا کُنْتُمْ تَکْسِبُوْنَ ○ ای جزاءہ کَذَّبَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِہِمْ رسلہم فی اتیان العذاب فَاَتٰہُمُ الْعَذَابُ

مِنْ حَیْثُ لَا یَشْعُرُوْنَ ○ من جہۃ لا یخطر ببالہم فَاَذَاقَہُمُ اللّٰہُ الْخِزْیَ الذل والہوان من المسخ والقتل و

غیرہما فِی الْحَیٰوۃِ الدُّنْیَا وَلَعَذَابُ الْاٰخِرَۃِ اَکْبَرُ لَوْ کَانُوْا ای المکذبون یَعْلَمُوْنَ ○ عذابہا ما کذبوا وَلَقَدْ

ضَرَبْنَا جعلنا لِلنَّاسِ فِیْ ہٰذَا الْقُرْاٰنِ مِنْ کُلِّ مَثَلٍ لَّعَلَّہُمْ یَتَذَکَّرُوْنَ ○ یتعظون قُرْاٰنًا عَرَبِیًّا حال مؤکدۃ

غَیْرَ ذِیْ عِوَجٍ ای لبس واختلاف لَّعَلَّہُمْ یَتَّقُوْنَ ○ الکفر ضَرَبَ اللّٰہُ للمشرک والموحد مَثَلًا رَّجُلًا بدل من مثلا

فِیْہِ شُرَکَآءُ مُتَشٰکِسُوْنَ متنازعون سیئۃ اخلاقہم وَرَجُلًا سَلَمًا خالصا لِّرَجُلٍ ہَلْ یَسْتَوِیٰنِ

مَثَلًا تمییز ای لا یستوی العبد لجماعۃ والعبد لواحد فان الاول اذا طلب منہ کل من مالکیہ خدمتہ فی

وقت واحد تحیر من یخدمہ منہم وہذا مثل للمشرک والثانی مثل للموحد اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وحدہ بَلْ اَکْثَرُہُمْ

اہل مکۃ لَا یَعْلَمُوْنَ ○ ما یصیرون الیہ من العذاب فیشرکون اِنَّکَ خطاب للنبی مَیِّتٌ وَّاِنَّہُمْ مَّیِّتُوْنَ ○

ستموت ویموتون فلا شماتۃ بالموت نزلت لما استبطؤا موتہ صلی اللہ علیہ وسلم ثُمَّ اِنَّکُمْ ایہا الناس فیما بینکم من

المظالم یَوْمَ الْقِیٰمَۃِ عِنْدَ رَبِّکُمْ تَخْتَصِمُوْنَ ○ فَمَنْ ای لا احد اَظْلَمُ مِمَّنْ کَذَبَ عَلَی اللّٰہِ بنسبۃ الشریک والولد

الیہ وَکَذَّبَ بِالصِّدْقِ بالقراٰن اِذْ جَآءَہٗ اَلَیْسَ فِیْ جَہَنَّمَ مَثْوًی مأوی لِّلْکٰفِرِیْنَ ○ بلی وَالَّذِیْ جَآءَ بِالصِّدْقِ

نزلت لما استبطؤا موتہ وذلک انہم کانوا یتربصون موتہ فاخبر اللہ ان الموت یعمہم جمیعا فلا معنی للتربص وشماتۃ الفانی ۱۲ ۳۱ قولہ ثم انکم ایہا الناس الخ وقیل المعنی

اجاب فی البیضاوی فہو ابلغ من المستقیم واختص بالمعانی انتہی حاصلہ اذ یجوز ان یراد الاستقامۃ من بعض الوجوہ والبناء فلا یقال فی اعوجاج الاعیان مثلا یقال للدین الباطل انہ ذو عوج لا للخشب المعوج انہ ذو عوج من عامۃ وقال فی روح البیان والفرق بین عوج بفتح العین وبکسرہا فہو بکسرہا یستعمل فی المعانی والاعیان الغیر المنتصبۃ وبفتحہا فی المنتصبۃ کالرمح والجدار ملخصا ۱۲ ۲۰ قولہ لبس واختلاف ای لا التباس فیہ ولا اختلاف فیہ بوجہ فانہ نکرۃ وقعت فی سیاق النفی فہو ابلغ من مستقیما لانہ یحتمل ان یکون من وجہ دون وجہ ۱۲ ۲۱ قولہ بدل من مثلا بحذف المضاف ای مثل رجل ویجوز ان یکون مفعولا ثانیا لضرب ۱۲ اک ۲۲ قولہ شرکاء متشاکسون شرکاء مبتدأ خبرہ فیہ و متشاکسون صفۃ شرکاء والجملۃ صفۃ لرجل والمجرور متشاکسون وفیہ متعلق بہ ۱۲ اک ۲۳ قولہ متشاکسون التشاکس التخالف ۱۲ ۲۴ قولہ متنازعون سیئۃ اخلاقہم من الرجل الشکس بکسر الکاف ویجوز اسکانہ ہو السیئ الخلق روی الطبرانی عن عبد الرحمن بن زید بن اسلم الشکس العسر لا یرضی بالانصاف ۱۲ اک ۲۵ قولہ ورجلا سلما قرأ ابن کثیر وابو عمرو سالما بالالف وکسر اللام والباقون سلما بفتح السین و اللام وابن جبیر بکسر السین وسکون اللام فالقراءۃ الاولی اسم فاعل من سلم لہ کذا فہو سالم والقراءتان الاخیرتان سلما وسلما فہما مصدران وصف بہما علی سبیل المبالغۃ او علی حذف مضاف او علی وقوعہما موقع اسم الفاعل فیعود کالقراءۃ الاولی ۱۲ اج ۲۶ قولہ خالصا ای من مزاحمۃ شرکۃ غیرہ فیہ لنافع وابن عمرو والکوفیین سلما بفتحتین وہو مصدر نعت بہ للمبالغۃ او حذف منہا ذا ۱۲ اک ۲۷ قولہ مثلا ای صفۃ وحالا وانما اقتصر فی التمییز علی الواحد لبیان الجنس ۱۲ اک ۲۸ قولہ تمییز ای محول عن الفاعل ای لا یستوی مثلہما وصفتہما وافرد التمییز لانہ مقتصر علیہ اولا فی قولہ ضرب اللہ مثلا وقرئ مثلین فطابق حالی الرجلین ۱۲ جمل ۲۹ قولہ فلا شماتۃ بالموت الشماتۃ الفرح ببلیۃ العدو کذا فی المختار ۱۲ ۳۰ قولہ

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

الصدیق رضی اللہ تعالٰی عنہ وروی ان الذی جاء بالصدق محمد صلی اللہ علیہ وسلم والذی صدق بہ المؤمنون والکل صحیح کذا قالہ قالوا الوجہ فی العربیة ان یکون جاء
وصدق لفاعل واحد لان التغایر یستدعی اضمار الذی و ذا غیر جائز او اضمار الفاعل من غیر تقدم الذکر وذا بعید ۱۲ مدارک ۵۲ قولہ ہم المؤمنون وقیل المراد منہ ابوبکر رضی اللہ وجہ الرازی والصاوی فی روح البیان وقال الامام
السہیلی رحمہ اللہ والذی جاء بالصدق ہو رسول اللہ والذی صدق بہ ہو الصدیق رضی اللہ عنہ ودخل فی الآیة بالمعنی کل من صدق بہ لکن ردہ السیدی وسندی بان ضمیر الجمع ہو اولئک ہم المتقون دال علی التعموم ۱۲ ۵۳ قولہ
فالذی بمعنی الذین ای فہی جنس والمراد بالنسبة للصلة الاولی محمد وبالنسبة للصلة الثانیة المؤمنون ولذلک روعی معناہ فجمع فی قولہ اولئک ہم المتقون ۱۲ جمل ۵۴ قولہ لانفسہم متعلق للمحسنین وفیہ اشارة الی ان احسان الانسان
لنفسہ وثمرتہ عائدة علیہا فلا یعود علی اللہ نفع محسن ولا ضرر مسیٔ تعالی اللہ عنہ والاحسان للنفس یکون بطاعة اللہ والالتجاء الیہ وبذل المعروف للخلق محبة فی الخالق وبہذا تکون النفس عزیزة ومن اعز نفسہ اعزہ اللہ وبضدہا
تتمیز الاشیاء ۱۲ صاوی ۵۵ قولہ ان تقتلہ بالفوقیة علی زنة التانیث والضمیر المستکن للاصنام والبارز للنبی صلی اللہ علیہ وسلم وکذا فی او تخبلہ وہو بدل عن الذین لے یخوفونک بقتل الاصنام ایاہ او تخبلہ التخبیل فساد العقل

الی صراط مستقیم ۱۲ صاوی ۶۹ قولہ اہدنی تقدیر الدعاء المستدعی لہ قولہ اللہم فاطر السموات آہ وتبرک بلفظ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فانہ کان یدعو فیقول اللہم ص م

ہو النبی صلی اللہ علیہ وسلم وَصَدَّقَ بِهٖ ہم المؤمنون فالذی بمعنی الذین اُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُتَّقُوْنَ ۝ الشرک
لَهُمْ مَّا يَشَآءُوْنَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذٰلِكَ جَزٰٓؤُا الْمُحْسِنِيْنَ ۝ لانفسہم بایمانہم لِيُكَفِّرَ اللّٰهُ عَنْهُمْ اَسْوَاَ الَّذِيْ
عَمِلُوْا وَيَجْزِيَهُمْ اَجْرَهُمْ بِاَحْسَنِ الَّذِيْ كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۝ اسوأ واحسن بمعنی السیئ والحسن اَلَيْسَ اللّٰهُ
بِكَافٍ عَبْدَهٗ ای النبی صلی اللہ علیہ وسلم بلی وَيُخَوِّفُوْنَكَ الخطاب لہ بِالَّذِيْنَ مِنْ دُوْنِهٖ ای الاصنام ان
تقتلہ او تخبلہ وَمَنْ يُّضْلِلِ اللّٰهُ فَمَا لَهٗ مِنْ هَادٍ ۝ وَمَنْ يَّهْدِ اللّٰهُ فَمَا لَهٗ مِنْ مُّضِلٍّ اَلَيْسَ اللّٰهُ
بِعَزِيْزٍ غالب علی امرہ ذِي انْتِقَامٍ ۝ من اعدائہ بلی وَلَئِنْ لام قسم سَاَلْتَهُمْ مَّنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَ
الْاَرْضَ لَيَقُوْلُنَّ اللّٰهُ قُلْ اَفَرَءَيْتُمْ مَّا تَدْعُوْنَ تعبدون مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ای الاصنام اِنْ اَرَادَنِيَ اللّٰهُ
بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كٰشِفٰتُ ضُرِّهٖ لا اَوْ اَرَادَنِيْ بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكٰتُ رَحْمَتِهٖ لا وفی قراءة بالاضافة
فیہما قُلْ حَسْبِيَ اللّٰهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُوْنَ ۝ یثق الواثقون قُلْ يٰقَوْمِ اعْمَلُوْا عَلٰى مَكَانَتِكُمْ حالتکم
اِنِّيْ عَامِلٌ علی حالتی فَسَوْفَ تَعْلَمُوْنَ ۝ مَنْ موصولة مفعول العلم يَّاْتِيْهِ عَذَابٌ يُّخْزِيْهِ وَيَحِلُّ ینزل عَلَيْهِ
عَذَابٌ مُّقِيْمٌ ۝ دائم ہو عذاب النار وقد اخزاہم اللہ ببدر اِنَّآ اَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتٰبَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ متعلق
بانزل فَمَنِ اهْتَدٰى فَلِنَفْسِهٖ اہتداؤہ وَمَنْ ضَلَّ فَاِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَآ اَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيْلٍ ۝
فتجبرہم علی الہدی اَللّٰهُ يَتَوَفَّى الْاَنْفُسَ حِيْنَ مَوْتِهَا وَيتوفی الَّتِيْ لَمْ تَمُتْ فِيْ مَنَامِهَا ای یتوفاہا
وقت النوم فَيُمْسِكُ الَّتِيْ قَضٰى عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْاُخْرٰٓى اِلٰٓى اَجَلٍ مُّسَمًّى ای وقت موتہا
والمرسلة نفس التمییز تبقی بدونہا نفس الحیوة بخلاف العکس اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ المذکور لَاٰيٰتٍ دلالات
لِّقَوْمٍ يَّتَفَكَّرُوْنَ ۝ فیعلمون ان القادر علی ذلک قادر علی البعث وقریش لم یتفکروا فی ذلک اَمْ بل
اتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ای الاصنام آلہة شُفَعَآءَ عند اللہ بزعمہم قُلْ لہم اَ یشفعون وَلَوْ كَانُوْا لَا يَمْلِكُوْنَ
شَيْـًٔا من الشفاعة وغیرہا وَّلَا يَعْقِلُوْنَ ۝ انکم تعبدونہم ولا غیر ذلک لا قُلْ لِّلّٰهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيْعًا ای
ہو مختص بہا فلا یشفع احد الا باذنہ لَهٗ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ثُمَّ اِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ ۝ وَاِذَا ذُكِرَ اللّٰهُ
وَحْدَهُ ای دون آلہتہم اشْمَاَزَّتْ نفرت وانقبضت قُلُوْبُ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ وَاِذَا ذُكِرَ الَّذِيْنَ
مِنْ دُوْنِهٖٓ ای الاصنام اِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُوْنَ ۝ قُلِ اللّٰهُمَّ بمعنی یا اللہ فَاطِرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ مبدعہما
عٰلِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ما غاب وما شوہد اَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِيْ مَا كَانُوْا فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ ۝ من امر
الدین اہدنی لما اختلفوا فیہ من الحق وَلَوْ اَنَّ لِلَّذِيْنَ ظَلَمُوْا مَا فِي الْاَرْضِ جَمِيْعًا وَّمِثْلَهٗ مَعَهٗ

كانوا یقولون انا نخاف ان یخبلک آلہتنا لعیبک ایاہا ۱۲ ک ۵۶ قولہ او تخبلہ
التخبل فساد العقل فی القاموس خبلہ افسد عقلہ او عضوہ ۱۲ ۵۷ قولہ ذی انتقام
لے ینتقم من اعدائہ وفیہ وعید لقریش ووعد للمؤمنین بانہ ینتقم لہم منہم وینصرہم علیہم
ثم اعلم بانہم مع عبادتہم الاوثان مقرون بان اللہ تعالی خلق السموات والارض
بقولہ ولئن الخ ۱۲ مدارک ۵۸ قولہ وفی قراءة لے فی قراءة السبع غیر ابی عمرو فانہ قرأ
کاشفات وممسکات بالتنوین ورحمتہ وضرہ بالنصب فہو المقرر فی متن التفسیر ۱۲ ک
۵۹ قولہ وما انت علیہم بوکیل ہذا تسلیة لہ صلی اللہ علیہ وسلم والمعنی لیس ہداہم
بیدک ولا فی ضمانک حتی تقہرہم وتجبرہم علیہ وانما ہو بیدنا فان شئنا ہدیناہم وان
شئنا ابقیناہم علی ماہم علیہ من الضلال ۱۲ ص ۶۰ قولہ فتجبرہم من الجبر والاجبار
بمعنی الاکراہ منصوب فی جواب النفی ۱۲ ک ۶۱ قولہ اللہ یتوفی الانفس الخ المعنی
بالفارسیة خدائے تعالٰی قبض روح میکند نزدیک موت آن وآن روح کہ نمردہ است
قبض آن میکند نزدیک خواب آن پس نگاہ میدارد آنرا کہ حکم موت کردہ است بروے
ومیگذارد آن دیگر را تا وقتی معین وفی البیضاوی اللہ یتوفی الانفس حین موتہا
والتی لم تمت فی منامہا لے یقبضہا من الابدان بان یقطع تعلقہا عنہا وتصرفہا فیہا
اما ظاہرا وباطنا وذلک عند الموت او ظاہرا لا باطنا وہو فی النوم وقولہ ویمسک التی
قضی علیہا الموت فلا یردہا الی البدن وقولہ ویرسل الاخری لے النائمة الی بدنہا
عند الیقظة وقولہ الی اجل مسمی ہو الموت وما روی عن ابن عباسؓ ان فی ابن
آدم نفسا وروحا بینہما مثل شعاع الشمس فالنفس التی بہا العقل والتمییز والروح
التی بہا النفس والحیوة فیتوفیان عند الموت ویتوفی النفس وحدہا عند النوم قریب
مما ذکرنا ۱۲ ۶۲ قولہ والمرسلة نفس التمییز تبقی بدونہا نفس الحیوة بخلاف العکس
فلا یبقی نفس التمییز بدون نفس الحیوة وعن ابن عباس فی ابن آدم نفس وروح
فالنفس ہی التی بہا العقل والتمییز والروح ہے التی بہا النفس والحرکة فاذا نام
العبد قبض اللہ نفسہ ولم یقبض روحہ وعن علی قال تخرج الروح عند النوم ویبقی
شعاعہ فی الجسد فاذا انتبہ من النوم عاد الروح الی جسدہ باسرع من لحظة واخرج
الحاکم والطبرانی عن علی مرفوعا ما من عبد ولا امرأة ینام فیتملی نوما الا یعرج بروحہ الی
العرش فالذی لا یستیقظ الا عند العرش فتلک الرؤیا التی تصدق والذی یستیقظ
دون العرش فتلک الرؤیا التی تکذب واخرج الطبرانی فی الاوسط من طریق سعید
ابن جبیر عن ابن عباس ان ارواح الاحیاء وارواح الاموات تلتقی فی المنام
فیتعارف منہا ما شاء اللہ فیتساءلون بینہم فیمسک ارواح الموتی ویرسل ارواح الاحیاء
الی اجسادہا الی انقضاء مدة حیاتہا واخرج ابن المبارک فی الزہد عن ابی الدرداء
اذا نام الانسان عرج بروحہ حتی تؤتی بہا الی العرش فمن کان منہم طاہرا اذن لہا
بالسجود وان کان جنبا لم یؤذن لہا فیہ ۱۲ ک ۶۳ قولہ بخلاف العکس لے فمتی
ذہبت نفس الحیاة لا تبقی نفس التمییز والاحساس واعلم انہ اختلف ہل فی الانسان
روح واحدة والتعدد باعتبار اوصافہا وہو التحقیق او روحان احدہما روح الیقظة
التی اجری اللہ العادة بانہا اذا کانت فی الجسد کان الانسان متیقظا فاذا خرجت
منہ نام الانسان ورأت تلک الروح المنامات والاخری روح الحیاة التی اجری
اللہ العادة بانہا اذا کانت فی الجسد کان حیا فاذا فارقتہ مات فاذا رجعت الیہ حیی و
کلام المفسر محتمل للقولین ۱۲ صاوی ۶۳ قولہ بخلاف العکس لے لا تبقی نفس
التمییز بدون نفس الحیاة ۱۲ جمل ۶۴ قولہ ایشفعون یشیر بہ الی ان مدخول الہمزة
محذوف وقولہ ولو کانوا حال من فاعلہ لے ایشفعون فی حالة تقدیر عدم ملکہم وعدم
عقلہم ۱۲ جمل ۶۵ قولہ لا لے لا یقدرون ولا یعقلون شیئا لانہم جمادات محضا
۱۲ ۶۶ قولہ واذا ذکر الذین من دونہ اذا ہم یستبشرون العامل فی اذا الشرطیة و
اذا الفجائیة معنی المفاجات المتضمنة ہی ایاہ لے فاجئوا وقت الذکر وقت الاستبشار

ولا یلزمہ تعلق ظرفین بعامل واحد لان الثانی لیس منصوبا علی الظرفیة بل علی انہ مفعول بہ کما فی الکشاف وشروحہ وذلک مبنی علی امرین احدہما ان العامل فی اذا الفجائیة ہو معنی المفاجات والثانی ان العامل فی اذا الشرطیة ہو
الجواب وذلک لانہ لا یصح کون الفعل فی الجواب عاملا فی اذا الشرطیة فیما نحن فیہ لانہ ح یکون فی معنی المضاف الیہ لاذا الفجائیة فلا یکون عاملا فی المضاف ولا فیما قبلہ فاضطروا الی کون العامل فیہا معنی المفاجات واما اذا کان العامل
فیہا معنی الشرط کما ذہب الیہ بعضہم واختارہ الشیخ الرضی عند تضمنہا معنی الشرط فلا اصار فہ عنہ والقول بان اذا الفجائیة العامل فیہ معنی المفاجاة مما تفرد بہ الزمخشری وتبعہ ابن الحاجب وانکرہ ابن ہشام وابو حیان ولم یرتضیہ الشیخ الرضی لانہ
اخراج لاذا عن المفعولیة والعامل فیہا عندہم ہو الخبر مذکورا کان او مقدرا وبناء علی تقدیر کونہ ظرفا مکانا او زمانا واما علی تقدیر کونہ حرفا فلا حاجة فیہا الی العامل وعلی تقدیر کونہا اسم مکان کما نقل عن المبرد فیجوز ان یکون خبر المبتدأ الذی
بعدہا یتعلق بکائن وشبہہ من متعلقات الظروف العامة ففی نحو خرجت فاذا السبع فبالمکان السبع وعلی تقدیر کون ظرف زمان کما قال الزجاج فیجوز ان یکون اذا فی قولہم فاذا السبع خبرا عما بعدہا بتقدیر مضاف لے فاذا حصول
السبع فی ذلک الوقت ویجوز ان یکون الخبر محذوفا واذا ظرفا لذلک غیر ساد مسدہ لے ففی ذلک الوقت السبع بالباب کذا قال الشیخ الرضی وعلی ہذا فاذا کان الخبر مذکورا کما فیما نحن فیہ فہو العامل فی اذا بنفسہ ۱۲ ک ۶۷ قولہ یستبشرون لے
یفرحون ویظہر فی وجوہہم البشر وہو اثر السرور والاستبشار ہو ان یمتلی القلب سرورا حتی تنبسط لہ بشرة الوجہ ہذا ہو حال الکافر عند ذکر اللہ تعالی واما المؤمن فیفرح بذکر اللہ ویحزن بترکہ واعلم ان کل قلب لا یعرف اللہ فانہ لا یأنس بذکر
اللہ ولا یسکن الیہ ولا یفرح بہ فلا یکون سکن الحق اوحی اللہ تعالی الی موسی یا موسی اتحب ان نسکن معک بیتک فخر للہ ساجدا ثم قال یا رب وکیف تسکن معی فی بیتی فقال یا موسی اما علمت انی جلیس من ذکرنی وحیث ما التمسنی م

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

تعلیقات جدیدة من التفاسیر المعتبرة لحل جلالین

ل‍ قوله الم یکونوا یحتسبون ای مالم یکن قط فی حسابهم ولم یحدثوا انفسهم ۱۲ ک ل‍ قوله ای العذاب فان العذاب الذی کانوا یستهزؤون به عند اخبار النبی صلی الله علیه وسلم بذلک وفیه تعریض لمن قدر المضاف فقال جزاء الهزئهم بانه لاحاجة الی ذلک ۱۲ ک قوله انما یشیر بتفسیره بالانعام الی توجیه تذکیر الضمیر الراجع الیها فی قوله انما اوتیته وهذا علی تقدیر کون ما کافة وان جعلت موصولة فالها لما ۱۲ ک قوله انما اوتیته آه ما موصولة او کافة فعلی الاول الهاء عائدة علیها وعلی الثانی عائدة علی النعمة والتذکیر باعتبار کونها بمعنی الانعام کما قال الشارح آه شیخنا وعلی الثانی هی زائدة کما فی السمین لانها هی التی تزاد بعد الحروف النواسخ لتهیئها للدخول علی الافعال ۱۲ ج ۵ قوله بانی اہل له او علی علم منی بانی سأعطاه لما فی من استحقاقها او علی علم منی بوجوه کسبه ۱۲ قوله ای القولة ای المقالة المذکورة وهی قوله انما اوتیته علی علم وتانیث الضمیر باعتبار الخبر یعنی لما کان الخبر مؤنثا اعنی فتنة ساغ تانیث المبتدأ لاجله لانه فی معناه کقولهم ما جاءت حاجتک وصنع غیره تفسیر الضمیر بالنعمة ای بل النعمة فتنة ۱۲ قوله ای جزاؤها یشیر الی تقدیر المضاف للسیئات وقیل اسمی جزاء السیئة سیئة للمشاکلة ۱۲ ک ۵ قوله قل یعبادی آه وسبب نزولها ما روی عن ابن عباس انه قال بعث رسول الله صلی الله علیه وسلم الی وحشی قاتل حمزة یدعوه الی الاسلام فارسل الیه کیف تدعونی الی دینک وانت تزعم انه من قتل او اشرک او زنی یلق اثاما یضاعف له العذاب وانا فعلت ذلک کله فانزل الله الا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا فقال وحشی هذا شرط شدید لعلی لا اقدر علیه فهل غیر ذلک فانزل الله ان الله لا یغفر ان یشرک به ویغفر ما دون ذلک لمن یشاء فقال وحشی ارانی بعد فی شبهة ایغفر لی ام لا فانزل الله قل یا عبادی الذین اسرفوا علی انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله فقال وحشی نعم الآن لا اری شرطا فاسلم فمعنی قوله ان الله یغفر الذنوب جمیعا ای بالتوبة اذا تاب وصحت توبته محصت ذنوبه ومن مات قبل ان یتوب فهو موکول الی مشیئة الله تعالی فیه فان شاء غفر له وعفا عنه وان شاء عذبه بقدر ذنوبه ثم یدخله الجنة بفضله ورحمته فالتوبة واجبة علی کل واحد وخوف العقاب قائم فلعل الله یغفر مطلقا ولعله یعذب ثم یغفر بعد ذلک وفی هذه الآیة من انواع المعانی والبیان اشیاء حسنة منها اقباله علیهم ونداؤهم ومنها اضافتهم الیه اضافة تشریف ومنها الالتفات من التکلم الی الغیبة فی قوله من رحمة الله ومنها اضافة الرحمة لاجل الاسماء الحسنی ومنها اعادة الظاهر بلفظه فی قوله ان الله ومنها ابراز الجملة من قوله انه هو الغفور الرحیم موکدة بان والفصل وباعادة الصفتین اللتین تضمنتها الآیة السابقة ۱۲ ج قوله قل یعبادی الذین اسرفوا علی انفسهم الآیة عن ابن عباس ان وحشیا قاتل حمزة رضی الله عنه کتب الی النبی علیه الصلوة والسلام یسالہ ہل لی من توبة وکتب انه کان قد سمع وانت تزعم ان من قتل او اشرک او زنی یلق اثاما یضاعف له العذاب یوم القیامة وانا قد فعلت ذلک کله فانزل الله سبحانه وتعالی الا من امن وعمل صالحا فقال وحشی هذا شرط شدید لا اقدر علیه فهل غیر ذلک فانزل الله تعالی ان الله لا یغفر ان یشرک به ویغفر ما دون ذلک لمن یشاء فقال وحشی فلا ادری ایغفر لی ام لا فانزل الله تعالی قل یا عبادی الذین اسرفوا الآیة قال نعم هذا فجاء فاسلم من الخطیب ملخصا وفی الکبیر هذا عام فی حق جمیع المسرفین وقوله ان الله یغفر الذنوب جمیعا ای ولو بعد حین بتعذیب فی الجملة وبغیره حیثما یشاء من ابی السعود ۱۲ قوله تیاسوا فی القاموس قنط کنصر وضرب قنوطا وقنط کفرح قنطا وقناطة وکمنع وحسب وهاتان علی الجمع بین اللغتین یئس ۱۲ قوله لمن تاب من الشرک بالاسلام واما سائر الذنوب فیغفرها من غیر توبة ویدل علیه قوله تعالی ان الله لا یغفر ان یشرک به ویغفر ما دون ذلک لمن یشاء لانه لو قید بالتوبة لم یصح عدم مغفرة الشرک فانها ایضا مغفور بعد التوبة ۱۲ ک قوله هو القرآن بیان لاحسن فالمراد بما انزل الیکم الکتب السماویة مطلقا والخطاب للجنس ۱۲ ک قوله فبادروا الیه قبل الخ قدر الفعل والظرف الخ اشتهر وهیهات ... ۱۲ کما لین قوله اصله یا حسرتی آه ای الالف بدل من یاء المتکلم وقرئ یا حسرتی علی الاصل ویا حسرتای علی الجمع بین العوض والمعوض والحسرة الاغتمام والحزن علی ما فات ۱۲ قوله حسرتی بالاضافة الی یاء المتکلم فانقلبت الیاء الفا فان العرب یحول یاء الکنایة الفا فی الاستغاثة فیقولون یا ویلتا ویا ندامتا والمعنی یا ایتها الحسرة هذا اوانک فاحضری ۱۲ ک قوله فی جنب الله قال الرازی الجنب سمی جنبا لانه جانب من جوانب ذلک الشیء والشیء الذی یکون من لوازم الشیء وتوابعه یکون کانه جند من جنوده وجانب من جوانبه فلما حصلت هذه المشابهة بین الجنب الذی هو العضو وبین ما یکون لازما للشیء وتابعا له لاجرم حسن اطلاق لفظ الجنب علی الحق والامر والطاعة انتهی ۱۲ قوله ای طاعته اشار بذلک الی ان المراد بالجنب الطاعة مجازا لان الجنب فی الاصل الجهة المحسوسة ویرادفه الجانب فشبهت الطاعة بالجهة بجامع تعلق کل بصاحبه لان الطاعة لها تعلق بالله تعالی والجهة لها تعلق بصاحبها ۱۲ اصاوی قوله فاکون من المحسنین آه فی نصبه وجهان احدهما عطفه علی کرة فانها مصدر فعطف مصدر مؤول علی مصدر مصرح به والثانی انه منصوب علی جواب التمنی المفهوم من قوله لو ان لی کرة والفرق بین الوجهین ان الاول یکون فیه الکون متمنی ویجوز ان تضمر ان وان تظهر والثانی یکون فیه الکون مترتبا علی حصول المتمنی لا متمنی ویجب ان تضمر ان ۱۲ ج

لافتدوا به من سوء العذاب یوم القیمة وبدا ظهر لهم من الله مالم یکونوا یحتسبون یظنون
وبدا لهم سیات ما کسبوا وحاق نزل بهم ما کانوا به یستهزءون ای العذاب فاذا مس الانسان
الجنس ضر دعانا ثم اذا خولنه اعطیناه نعمة انعاما منا قال انما اوتیته علی علم من الله بانی
له اهل بل هی ای القولة فتنة بلیة یبتلی بها العبد ولکن اکثرهم لا یعلمون ان التخویل
استدراج وامتحان قد قالها الذین من قبلهم من الامم کقارون وقومه الراضین بها فما اغنی
عنهم ما کانوا یکسبون فاصابهم سیات ما کسبوا ای جزاؤها والذین ظلموا من هؤلاء ای
قریش سیصیبهم سیات ما کسبوا وما هم بمعجزین بفائتین عذابنا فقحطوا سبع سنین ثم
وسع علیهم اولم یعلموا ان الله یبسط الرزق یوسعه لمن یشاء امتحانا ویقدر یضیقه لمن یشاء
ابتلاء ان فی ذلک لایت لقوم یؤمنون قل یعبادی الذین اسرفوا علی انفسهم لا تقنطوا بکسر
النون وفتحها وقرئ بضمها تیاسوا من رحمة الله ان الله یغفر الذنوب جمیعا لمن تاب من الشرک
انه هو الغفور الرحیم وانیبوا ارجعوا الی ربکم واسلموا اخلصوا العمل له من قبل ان یاتیکم
العذاب ثم لا تنصرون بمنعه ان لم تتوبوا واتبعوا احسن ما انزل الیکم من ربکم هو القرآن من
قبل ان یاتیکم العذاب بغتة وانتم لا تشعرون قبل اتیانه بوقته فبادروا الیه قبل ان تقول
نفس یحسرتی اصله یا حسرتی ای ندامتی علی ما فرطت فی جنب الله ای طاعته وان مخففة من
الثقیلة ای وانی کنت لمن السخرین بدینه وکتابه او تقول لو ان الله هدنی بالطاعة ای فاهتدیت
لکنت من المتقین عذابه او تقول حین تری العذاب لو ان لی کرة رجعة الی الدنیا فاکون من
المحسنین المؤمنین فیقال له من قبل الله بلی قد جاءتک ایتی القرآن وهو سبب الهدایة فکذبت
بها واستکبرت تکبرت عن الایمان بها وکنت من الکفرین ویوم القیمة تری الذین کذبوا علی الله
بنسبة الشریک والولد الیه وجوههم مسودة الیس فی جهنم مثوی ماوی للمتکبرین عن الایمان
بلی وینجی الله من جهنم الذین اتقوا الشرک بمفازتهم ای بمکان فوزهم من الجنة بان یجعلوا فیه
لا یمسهم السوء ولا هم یحزنون الله خالق کل شیء وهو علی کل شیء وکیل متصرف فیه کیف یشاء
له مقالید السموت والارض ای مفاتیح خزائنهما من المطر والنبات وغیرهما والذین کفروا بایت
الله القرآن اولئک هم الخسرون متصل بقوله وینجی الله الذین اتقوا الخ وما بینهما اعتراض

قوله له مقالید السموات والارض المقالید جمع مقلاد او مقلید والکلام کنایة عن شدة التمکن والتصرف فی کل شیء ۱۲ مدارک قوله علی کل شیء الخ رد علی المعتزلة والثنویة ۱۲

قوله فیقال آه جواب سوال تقدیره ان کلمة بلی مختصة بایجاب النفی ولا نفی فی واحد من تلک المقالات فکیف صح ان تقع بلی جوابا لغیر منفی فاجاب بانه لما کان قوله لو ان الله هدانی دجوابه متضمنا نفی الهدایة لانها للامتناع کانه قال ما هدانی الله فیقال بلی قد جاءتک ایاتی مرشدة لک آه ۱۲ جمل قوله من قبل الله لیس جوابا للمقالة الثانیة واخرعن الثالثة لیتصل کلام الکافر بعضه ببعض ولم تؤخر المقالة الثانیة عن الثالثة لئلا یکون مخالفا للترتیب الوجودی فان الکافر اولا یتحسر ثم یحتج بحجج واهیة ثم یتمنی الرجوع الی الدنیا ۱۲ اصاوی قوله وهو سبب الهدایة یشیر الی ان قوله بلی الخ رد للمقالة الثانیة وهی لو ان الله هدانی لکنت من المتقین قال ابو السعود وقوله تعالی بلی قد جاءتک الخ رد من الله تعالی للنفی الذی تضمنه قول القائل لو ان الله هدانی ۱۲ جمل قوله بنسبة الشریک الخ اشار بذلک الی ان المراد کذب یؤدی للکفر والظاهر ان الآیة یعم کل کذب علی الله تعالی وحینئذ ففیها تحذیر وتخویف لمن یتعمد الکذب علی الله تعالی کالافتاء بغیر الشرع وروایة الحدیث بالکذب ۱۲ اصاوی قوله وجوههم مسودة جملة من مبتدا وخبر فی محل نصب علی الحال من الموصول ان جعلت الرؤیة بصریة وفی محل المفعول الثانی ان جعلت علمیة والاول اولی لان کون الوجوه سوداء انما من متعلقات البصر اظهر من کونها من متعلقات القلب وقوله الیس الخ تعلیل لاسوداد وجوههم کانه قال لان لهم فی جهنم مقرا ومقاما ۱۲ ج قوله بمفازتهم المفازة مفعلة من الفوز وهو السعادة فکان المعنی ان النجاة فی القیامة حصلت بسبب فوزهم فی الدنیا بالطاعة والخیرات فعبر عن الفوز باوقاتها ومواضعها کبیر هذا ما یؤید الشارح وفی ابی السعود المفازة مصدر میمی اما من فاز بالمطلوب ای ظفر به واما من فاز منه ای نجا منه ملخصا ۱۲ قوله الله خالق

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

عند من لم يجوز الحذف فنصبه باعبد وتامروني اعتراض ومن لم يجوز التقديم فنصبه اما باعبد وتامروني اعتراض كما في الاول او بما تتضمنه مجموع تامروني ان اعبد من معنى الفعل اے افغير الله تعبدوني بالتشديد اے تجعلوني عابدا له ١٢ كمالين ٥٢ قوله المعمول لتامروني اے والاصل اتامروني بان اعبد غير الله فقدم مفعول اعبد على تامروني العامل في عامله وحذفت ١٢ صاوي ٥٢ قوله المعمول لتامروني اے على اضمار ان المصدرية فلما حذفت بطل عملها على احد الوجهين فيها والاصل تامروني بان اعبد غير الله ١٢ جمل ٥٣ قوله بنون واحدة اے مخففة مع فتح اليا وهذه قراءة نافع وقوله بنونين اے وقرا ابن عامر بنونين الاولے مفتوحة والثانية مكسورة وسكون اليا وقوله بادغام وعليه يجوز في اليا السكون والفتح وقوله وفك وعليه فاليا ساكنة لاغير فالقراات اربعة ١٢ جمل ٥٤ قوله فرضا اے على سبيل التقدير وفرض المحال وهو جواب عن سوال مقدر كيف يقع الشرك من الانبياء مع عصمتهم وقيل المقصود بالخطاب امتهم لعصمتهم من ذلك ان قلت كان مقتضى الظاهر لئن اشركتم فما وجه افراد الخطاب اجيب بان المعنے اوحي الے كل واحد منهم لئن اشركت الخ كما يقال كسانا الامير حلة اے كسا كل واحد منا حلة ١٢ صاوي ٥٥ قوله ولتكونن من الخاسرين عطف اسبب على سبب وجملة المعطوف والمعطوف عليه جواب القسم الثاني وهو لئن اشركت والقسم الثاني وجوابه جواب عن القسم الاول وهو لقد اوحي و

يتبوّ كل واحد منا في اے مكان اراده من جنتنا الواسعة لا من جنة غيره على ان فيها مقامات معنوية لا يتمانع واردها كما قال في التفسير الكبير قال حكماء الاسلام الجنة نوعان ١٢

قُلْ أَفَغَيْرَ اللّٰهِ تَأْمُرُونِّيْ أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُوْنَ ۝ غير منصوب باعبد المعمول لتامروني بتقدير ان بنون واحدة وبنونين وادغام وفك وَلَقَدْ أُوْحِيَ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكَ ۚ والله لَئِنْ أَشْرَكْتَ يا محمد فرضا لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُوْنَنَّ مِنَ الْخٰسِرِيْنَ ۝ بَلِ اللّٰهَ وحده فَاعْبُدْ وَكُنْ مِّنَ الشّٰكِرِيْنَ ۝ انعامه عليك وَمَا قَدَرُوا اللّٰهَ حَقَّ قَدْرِهٖ ما عرفوه حق معرفته او ما عظموه حق عظمته حين اشركوا به غيره وَالْأَرْضُ جَمِيْعًا حال اى السبع قَبْضَتُهٗ اى مقبوضة له في ملكه وتصرفه يَوْمَ الْقِيٰمَةِ وَالسَّمٰوٰتُ مَطْوِيّٰتٌ مجموعات بِيَمِيْنِهٖ ۚ بقدرته سُبْحٰنَهٗ وَتَعٰلٰى عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ۝ معه وَنُفِخَ فِي الصُّوْرِ النفخة الاولى فَصَعِقَ مات مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللّٰهُ ۖ من الحور والولدان وغيرهما ثُمَّ نُفِخَ فِيْهِ أُخْرٰى فَإِذَا هُمْ اى جميع الخلائق الموتى قِيَامٌ يَّنْظُرُوْنَ ۝ ينتظرون ما يفعل بهم وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ اضاءت بِنُوْرِ رَبِّهَا حين يتجلى لفصل القضاء وَوُضِعَ الْكِتٰبُ كتاب الاعمال للحساب وَجِيْءَ بِالنَّبِيّٖنَ وَالشُّهَدَاءِ اى بمحمد صلى الله عليه وسلم وامته يشهدون للرسل بالبلاغ وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ اى العدل وَهُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ ۝ شيئا وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ اى جزاءه وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُوْنَ ۝ ع فلا يحتاج الى شاهد وَسِيْقَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بعنف إِلٰى جَهَنَّمَ زُمَرًا ۖ جماعات متفرقة حَتّٰى إِذَا جَاءُوْهَا فُتِحَتْ أَبْوَابُهَا جواب اذا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ يَتْلُوْنَ عَلَيْكُمْ اٰيٰتِ رَبِّكُمْ القران وغيره وَيُنْذِرُوْنَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هٰذَا ۚ قَالُوْا بَلٰى وَلٰكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ اى لاملئن جهنم الاية عَلَى الْكٰفِرِيْنَ ۝ قِيْلَ ادْخُلُوْا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خٰلِدِيْنَ مقدرين الخلود فِيْهَا ۚ فَبِئْسَ مَثْوَى مأوى الْمُتَكَبِّرِيْنَ ۝ جهنم وَسِيْقَ الَّذِيْنَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ بلطف إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا ۖ حَتّٰى إِذَا جَاءُوْهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا الواو فيه للحال بتقدير قد وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلٰمٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ حال فَادْخُلُوْهَا خٰلِدِيْنَ ۝ مقدرين الخلود فيها و جواب اذا مقدر اى دخلوها وسوقهم وفتح الابواب قبل مجيئهم تكرمة لهم وسوق الكفار وفتح ابواب جهنم عند مجيئهم ليبقى حرها اليهم اهانة لهم وَقَالُوْا عطف على دخلوها المقدر الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ صَدَقَنَا وَعْدَهٗ بالجنة وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ اى ارض الجنة نَتَبَوَّأُ ننزل مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ ۚ لانها كلها لا يختار فيها مكان على مكان فَنِعْمَ أَجْرُ الْعٰمِلِيْنَ ۝ الجنة وَتَرَى الْمَلٰئِكَةَ حَافِّيْنَ حال مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ من كل جانب منه يُسَبِّحُوْنَ حال من ضمير حافين بِحَمْدِ رَبِّهِمْ ۚ ملابسين للحمد اى يقولون سبحان الله وبحمده وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ بين جميع الخلائق بِالْحَقِّ اى العدل فيدخل المؤمنون الجنة والكافرون النار وَقِيْلَ الْحَمْدُ

حذف جواب الشرط وهو لئن اشركت للقاعدة ١٢ صاوي ٥٦ قوله بل الله فاعبد الفاء جواب الشرط المحذوف تقديره لا تعبد ما امرك الكفار بعبادته بل ان عبدت فاعبد الله فحذف الشرط واقيم المفعول مقامه ١٢ روح ٥٧ قوله وما قدروا الله حق قدره ان قلت ان مفهوم الآية يقتضے ان المومنين يعرفون الله حق معرفته ومقتضى قوله صلى الله عليه وسلم سبحانك ما عرفناك حق معرفتك وقوله سبحان من لا يعلم قدره غيره ولا يبلغ الواصفون صفته انه لا يعلم الله الا الله فكيف الجمع بينهما اجيب بان الآية محمولة على المعرفة المامور بها المكلف بتحصيلها ولا شك ان المومنين عرفوه حق معرفته التي فرضت عليهم وهي تنزيهه عن النقائص ووصفه بالكمالات والحديث محمول على المعرفة التي لم تفرض على العباد وهي معرفة الحقيقة والكنه فتدبر فتحصل ان العجز عن الادراك ادراك والبحث عن الذات اشراك ولم يكلفنا الله الا بان ننزهه عما سواه سبحانه وتعالى ١٢ صاوي ٥٨ قوله والارض آه مبتدأ وقبضته خبره والجملة في محل نصب على الحال من اسم الجلالة اے ما عظموه حق عظمته والحال انه موصوف بهذه القدرة الباهرة و قدم الارض لمباشرتهم لها ومعرفتهم بحقيقتها ولما كان في دار الدنيا من يدعي الملك والقهر والعظمة والقدرة دون دار الآخرة فالامر فيها لله وحده ظاهرا وباطنا قال يوم القيامة ١٢ ج ٥٩ قوله اے مقبوضة له القبضة المرة من القبض اطلقت ههنا على المقبوض تسمية المفعول بالمصدر اے في ملكه وتصرفه يريد ان القبضة مجاز عن الملك وجعل الزمخشري الكلام على طريقة التخييل والتمثيل من غير اعتبار القبضة حقيقة ولا مجازا كقولهم شابت لمة الليل ١٢ ك ٦٠ قوله مجموعات اے كالسجل المطوے قال صاحب الكشاف والغرض من هذا الكلام اذا اخذته كما هو بجملته ومجموعه تصوير عظمته والتوقيف على كنه جلاله لا غير من غير ذهاب بالقبض ولا باليمين الى جهة حقيقة او جهة مجاز واليه اشار المصنف ١٢ جمل ٦١ قوله ونفخ في الصور الخ الذے ينفخ في الصور هو اسرافيل عليه السلام وقد قيل انه يكون معه جبريل لحديث ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلے الله عليه وسلم ان صاحبي الصور بايديهما او في ايديهما قرنان يلاحظان النظر متے يومران خرجه ابن ماجة في السنن ١٢ جمل ٦٢ قوله من الحور والولدان وغيرهما وقد ورد انه صلعم سال جبرئيل عن هذه الآية فقال هم الشهداء رواه ابن ابي الدنيا عن ابي هريرة قال الحافظ ابن كثير رواة الحديث كلهم ثقات الا واحد منهم فانه غير معروف وقد مر في سورة النمل ١٢ ك ٦٣ قوله من الحور والولدان وغيرهما قال في العقائد النسفية وشرحه وهما اے الجنة والنار مخلوقتان موجودتان باقيتان ولا يفنے اهلهما لقوله تعالے في حق الفريقين خالدين فيها ابدا فان قيل قول الله تعالے كل نفس ذائقة الموت يقتضي فناء اهلها ايضا والافتقار ضا اجيب ان هذه الآية سلے اية الاستثناء مفسرة لقوله تعالى كل شيئ هالك الا وجهه وكل نفس ذائقة الموت وغيرهما من الآيات فلا تعارض ولا تناقض ملخصا من روح البيان ١٢ ٦٤ قوله ثم نفخ فيه اخرے الصحيح في عدد النفخات نفختان نفخة الفزع ونفخة البعث واختار ابن العربي انها ثلثة ثالثها نفخة الصعق ووقع التصريح به في حديث وقال الاولون نفخة الفزع هو نفخة الصعق لان الامرين متلازمان اے فزعوا فزعا ماتوا فيه وهذا مما صححه القرطبے واستدلوا باشتراك الاستثناء فيهما ١٢ ك ٦٥ قوله فاذا هم قيام ينظرون الاستثناء ملاحظ في هذا ايضا كما اشار له بقوله الموتى واما من لم يمت كالحور فلا يقال فيه فاذا هم قيام ينظرون آه شيخنا والعامة على رفع قيام خبرا وزيد بن علي على نصبه حالا وفيه حينئذ وجهان احدهما ان الخبر ينظرون وهو العامل في هذه الحال اے فاذا هم ينظرون قياما والثاني ان الخبر محذوف هو العامل في الحال اے فاذا هم مبعوثون او مجموعون قياما واذا جعلنا اذا الفجائية حرفا كما قال بعضهم فالعامل في الحال اما ينظرون واما الخبر المقدر ١٢ ج، ٦٦ قوله تجلى قال صلے الله عليه وسلم سترون ربكم وقال كما لا تضارون في الشمس في يوم الصحو ١٢ خطيب ٦٧ قوله لفصل القضاء والمراد بالنور نور يخلقها الله من غير واسطة فينور به ارض الموقف واضافته اليه تشريف كبيت الله وناقة الله وقد يقال المراد بالنور العدل وانما سمي نورا لانه يزين البقاع ويظهر الحقوق كما سمي الظلم ظلمة ١٢ ك ٦٨ قوله وجيء بالنبيين اے ليدعوا على اممهم انهم بلغوهم الرسالة وذلك ان الله يجمع الخلائق الاولين والآخرين في صعيد واحد ثم يقول لكفار الامم الم ياتكم نذير فينكرون ويقولون ما جاءنا من نذير فيسال الله الانبياء عن ذلك فيقولون كذبوا قد بلغناهم فيسالهم البينة وهو اعلم بهم اقامة للحجة فيقولون امة محمد تشهدين فيوتى بامة محمد صلى الله عليه وسلم فيشهدون لهم انهم قد بلغوا فتقول الامم الماضية من اين علموا وانما كانوا بعدنا فيسال هذه الامة فيقولون ارسلت الينا رسولا وانزلت علينا كتابا واخبرتنا فيه تبليغ الرسل وانت صادق فيما اخبرت ثم يوتے بمحمد صلے الله عليه وسلم فيساله الله عن امته فيزكيهم ويشهد بصدقهم ١٢ ج ٦٩ قوله جماعات متفرقة بعضها في زمر بعض وزمرا مفردها زمرة من الزمر وهو الصوت اذ الجماعة لا تخلو عنه ١٢ ك ٧٠ قوله الواو للحال والحكمة في زيادة الواو هنا دون التي قبلها ان ابواب السجن مغلقة الے ان يجيئها صاحب الجريمة فتفتح له ثم تغلق عليه فناسب ذلك عدم الواو فيها بخلاف ابواب السرور والفرح فانها تفتح انتظارا لمن يدخلها ١٢ صاوي ٧١ قوله سلام عليكم آه اے لا يعتريكم بعده مكروه وقوله طبتم اے طهرتم من دنس المعاصي آه بيضاوي وقوله حالا منصوب على التمييز المحول عن الفاعل واشار به الى ان طبتم تمييزه محذوف اے طابت حالكم وحسنت ١٢ ج، ٧٢ قوله وجواب اذا مقدر عبارة السمين في جواب اذا ثلاثة اوجه احدها قوله وفتحت والواو زائدة وهو راے الكوفيين والاخفش وانما جيء هنا بالواو دون التي قبلها لان ابواب السجون مغلقة الى ان يجيئها صاحب الجريمة فتفتح له ثم تغلق عليه فناسب ذلك عدم الواو فيها بخلاف ابواب السرور والفرح فانها تفتح انتظارا لمن يدخلها والثاني ان الجواب قوله وقال لهم خزنتها على زيادة الواو ايضا اے حتى اذا جاءوها قال لهم خزنتها الثالث ان الجواب محذوف قال الزمخشري

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ع ختم استقرار الفريقين بالحمد من الملئكة سورة غافر مكية الا الذين يجادلون
الايتين خمس وثمانون اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ حٰمٓ ○ اللّٰه اعلم بمراده به تَنْزِيْلُ
الْكِتٰبِ القران مبتدأ مِنَ اللّٰهِ خبره الْعَزِيْزِ في ملكه الْعَلِيْمِ ○ بخلقه غَافِرِ الذَّنْبِ للمؤمنين وَقَابِلِ التَّوْبِ
لهم مصدر شَدِيْدِ الْعِقَابِ للكافرين اى مشدده ذِي الطَّوْلِ اى الانعام الواسع وهو موصوف
على الدوام بكل من هذه الصفات فاضافة المشتق منها للتعريف كالاخيرة لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ اِلَيْهِ الْمَصِيْرُ ○
المرجع مَا يُجَادِلُ فِيْٓ اٰيٰتِ اللّٰهِ القران اِلَّا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا من اهل مكة فَلَا يَغْرُرْكَ تَقَلُّبُهُمْ فِي الْبِلَادِ ○
للمعاش سالمين فان عاقبتهم النار كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوْحٍ وَّالْاَحْزَابُ كعاد وثمود وغيرهما مِنْۢ بَعْدِهِمْ ص
وَهَمَّتْ كُلُّ اُمَّةٍۢ بِرَسُوْلِهِمْ لِيَاْخُذُوْهُ يقتلوه وَجٰدَلُوْا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوْا يزيلوا بِهِ الْحَقَّ فَاَخَذْتُهُمْ
بالعقاب فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ○ لهم اى هو واقع موقعه وَكَذٰلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ اى لَاَمْلَئَنَّ جَهَنَّمَ الاية
عَلَى الَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا اَنَّهُمْ اَصْحٰبُ النَّارِ ○ بدل من كلمة اَلَّذِيْنَ يَحْمِلُوْنَ الْعَرْشَ مبتدأ وَمَنْ حَوْلَهٗ عطف عليه
يُسَبِّحُوْنَ خبره بِحَمْدِ رَبِّهِمْ ملابسين للحمد اى يقولون سبحان اللّٰه وبحمده وَيُؤْمِنُوْنَ بِهٖ تعالى ببصائرهم اى
يصدقون بوحدانيته تعالى وَيَسْتَغْفِرُوْنَ لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا ج يقولون رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَّعِلْمًا اى
وسع رحمتك كل شئ وعلمك كل شئ فَاغْفِرْ لِلَّذِيْنَ تَابُوْا من الشرك وَاتَّبَعُوْا سَبِيْلَكَ دين الاسلام
وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيْمِ ○ النار رَبَّنَا وَاَدْخِلْهُمْ جَنّٰتِ عَدْنِ اِقامة نِ الَّتِيْ وَعَدْتَّهُمْ وَمَنْ صَلَحَ عطف على هم في و
ادخلهم او في وعدتهم مِنْ اٰبَآئِهِمْ وَاَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيّٰتِهِمْ ط اِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ ○ في صنعه وَقِهِمُ السَّيِّاٰتِ
اى عذابها وَمَنْ تَقِ السَّيِّاٰتِ يَوْمَئِذٍ يوم القيمة فَقَدْ رَحِمْتَهٗ ط وَذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ ○ ع اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا
يُنَادَوْنَ من قبل الملئكة وهم يمقتون انفسهم عند دخولهم النار لَمَقْتُ اللّٰهِ اياكم اَكْبَرُ مِنْ مَّقْتِكُمْ اَنْفُسَكُمْ
اِذْ تُدْعَوْنَ في الدنيا اِلَى الْاِيْمَانِ فَتَكْفُرُوْنَ ○ قَالُوْا رَبَّنَآ اَمَتَّنَا اثْنَتَيْنِ امانتين وَاَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ احيائين
لانهم كانوا نطفا امواتا فاحيوا ثم اميتوا ثم احيوا للبعث فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوْبِنَا بكفرنا بالبعث فَهَلْ اِلٰى خُرُوْجٍ من النار
والرجوع الى الدنيا لنطيع ربنا مِّنْ سَبِيْلٍ ○ طريق وجوابهم لا ذٰلِكُمْ اى العذاب الذى انتم فيه بِاَنَّهٗ اى
بسبب انه في الدنيا اِذَا دُعِيَ اللّٰهُ وَحْدَهٗ كَفَرْتُمْ ج بتوحيده وَاِنْ يُّشْرَكْ بِهٖ يجعل له شريك تُؤْمِنُوْا تصدقوا
بالاشراك فَالْحُكْمُ في تعذيبكم لِلّٰهِ الْعَلِيِّ على خلقه الْكَبِيْرِ ○ العظيم هُوَ الَّذِيْ يُرِيْكُمْ اٰيٰتِهٖ دلائل توحيده
وَيُنَزِّلُ لَكُمْ مِّنَ السَّمَآءِ رِزْقًا بالمطر وَمَا يَتَذَكَّرُ يتعظ اِلَّا مَنْ يُّنِيْبُ ○ يرجع عن الشرك فَادْعُوا اللّٰهَ اعبدوه

السّٰر بغير سلطان الخ والثانية لخلق السموات والارض الخ من الجمل ۱۲ ۵۳ قوله حم عن ابن عباس حم هو اسم اللّٰه الاعظم وعنه الر وحم ونون حروف الرحمن مقطعة ۱۲ ک ۵۴ قوله وقابل التوب الى بالواو اشارة الى انه تعالى يجمع للمؤمنين بين محو الذنوب وقبول التوبة فلا تلازم بين الوصفين بل بينهما تغاير اذ يمكن محو الذنوب من غير توبة ويمكن قبول التوبة في بعض الذنوب دون بعض ۱۲ صاوی ۵۴ قوله وقابل التوب القبول بذير فتن والتوبة في الشرع هو ترك الذنب لقبحه والندم على ما فرط منه والعزيمة على ترك المعاودة والاستغفار عبارة عن طلب المغفرة بعد رؤية قبح المعصية والاعراض عنها فالتوبة مقدمة على الاستغفار لا يكون توبة بالاجماع مالم يقل معه تبت واسأت ۱۲ روح البيان ۵۵ قوله اے مشدده جواب سوال تقريره ان اضافة الصفة المشبهة الى فاعلها لفظية لا تفيد تعريفا وان قصد بها معنى الاستمرار بالخلاف في ذلك بين البصريين بخلاف اسم الفاعل فلا يجوز جعلها نعتا للمعرفة يعنى ان شديد فعيل بمعنى مفعل كاذين بمعنى مؤذن فهو اسم فاعل لا صفة مشبهة ۱۲ جلبى ۵۶ قوله ذى الطول الطول بالفتح الفضل يقال لفلان على فلان طول اے زيادة وتفضل وسمى الغنى ايضا طولا لانه ينال به من المرادات مالا ينال عند الفقر ۱۲ دفى الصراح طول بالفتح منت نهادن وفزونى كردن بركسى وغالب امدن وفضل ومنت فالطول في اللغة الزيادة والتفضيل والظاهر من الشارح بالثواب والانعام وبهذا قال الشارح الانعام الواسع وفسر الآخرون بان المراد ههنا الفضل بترك العقاب المستحق ۱۲ ۵۷ قوله وهو موصوف على الدوام الخ هذه العبارة جواب عما يقال ان الصفات الثلاثة التى هى غافر وقابل وشديد مشتقات واضافة المشتق لا تفيد تعريفا فكيف وقعت صفات للمعرفة التى هى لفظ الجلالة فاجاب المفسر بان محل ذلك مالم يقصد بالمشتق الدوام والا تعرف بالاضافة ونظيره ما قيل في مالك يوم الدين واجيب بان الكل ابدال وهو لا يشترط فيه التبعية في التعريف ۱۲ ۵۸ قوله بكل من هذه الصفات اے الاربع غافر وما بعدها وقوله فاضافة المشتق منها تفريع على الدوام والمشتق منها هو الثلاثة الاول وقوله كالاخيرة وهى ذى الطول وغرضه بقوله وهو موصوف الخ الاشارة الى جواب ايراد صرح به غيره وحاصله ان هذه الصفات الثلاثة مشتقات واضافة المشتق لا تفيد تعريفا فكيف وقعت صفات للمعرفة وحاصل الجواب انها اذا قصد بها الدوام تعرفت بالاضافة ۱۲ جمل ۵۹ قوله فلا يغررك الخ الفاء واقعة في جواب شرط مقدر تقديره اذا علمت انهم كفار فلا تحزن ولا يغررك امهالهم فانهم ماخوذون عن قريب وهذا تسلية له صلى اللّٰه عليه وسلم ۱۲ ۶۰ قوله تقلبهم في البلاد التقلب بالفارسية گرديدن والمعنى فاذا علمت انهم محكوم عليهم بالكفر فلا يغررك امهالهم واقبالهم في دنياهم وتقلبهم في بلاد الشام واليمن للتجارات المربحة وهى رحلة الشتاء والصيف ۱۲ روح ۶۱ قوله كذبت قبلهم اے قبل اهل مكة وهو تسلية له صلعم ايضا ۱۲ صاوى ۶۲ قوله همت اے قصدت عند الدعاء والهم عقد القلب على فعل شئ قبل ان يفعل من خير او شر ۱۲ ۶۳ قوله لياخذوه ليتمكنوا منه فيصيبوا به ما ارادوا من تعذيب او قتل من الاخذ بمعنى الاسر ۱۲ ابو السعود ۶۴ قوله عقاب اى بشير الے حذف المضاف وقرأ يعقوب عقابى ملفوظا به ۱۲ ۶۵ قوله اے هو واقع موقعه اے فهو عدل منه سبحانه قال في المدارك يعنى ان الاستفهام في كيف للتقرير اے التثبيت والتحقيق وقد يجعل للتقرير بمعنى حملهم على الاقرار ۱۲ ۶۶ قوله حقت كلمت ربك اے وجبت وثبتت والمعنى مثل ما وقع وحصل للمكذبين قبل هؤلاء يحصل لهؤلاء في الآخرة واكرامهم في الدنيا بالنعم انما هو بركتك يا محمد ۱۲ صاوى ۶۷ قوله اے لاملئن جهنم الآية وفي البيضاوى وهو الحكم عليهم بالشقاوة وانهم من اهل النار ۱۲ ۶۸ قوله بدل من كلمة اے بدل كل من كل ان اريد بلفظ الكلمة خصوص قوله انهم اصحاب النار او بدل اشتمال ان فسرت الكلمة بقوله لاملئن جهنم الخ ولا شك ان الكلمة بهذا المعنى مشتملة على قوله انهم اصحاب النار ۱۲ ۶۹ قوله عطف عليه اے على الذين يحملون ويقولون ربنا وهو بيان ليستغفرون او حال واے وسع رحمتك كل شئ وعلمك كل شئ يريد ان كلا منهما تمييز محول عن الفاعل ۱۲ ک ۷۰ قوله ببصائرهم جواب عما يقال ان وصفهم بالتسبيح يغنى عن وصفهم بالايمان فما فائدة ذكره عقبه فاجاب بان التسبيح من وظائف اللسان والايمان من وظائف القلب فافاد فائدة لم تكن في الاول فذكره لما عتنا بشانه ۱۲ ۷۰ قوله ببصائرهم اشارة الى جواب سوال صرح به الخطيب وغيره حاصله الذين يسبحون بحمده يؤمنون به فما فائدة قوله ويؤمنون به وحاصل الجواب ان التسبيح من وظائف اللسان والايمان من وظائف القلب والاول لا يغنى عن الثانى وايضا اشارة الى ان الملائكة في مرتبة الادراك بالبصائر محجوبون عن ادراكه تعالى بالابصار كحال البشر ما داموا في موطن الدنيا ۱۲ ۷۱ قوله وقهم امر من وقى يقى وقاية وهى الحفظ ۱۲ ۷۲ قوله في وادخلهم آه اے ربنا وادخلهم جنات عدن وادخل معهم هؤلاء الفرق الثلاثة ليتم سرورهم بهم وقوله او في وعدتهم والاول اولى لان الدعاء لهم بالادخال عليه صريح وعلى الثانى ضمنى ۱۲ ج ۷۳ قوله وعدتهم والمعنى ادخلهم وهؤلاء ليتم سرورهم وتقر اعينهم ۱۲ ۷۴ قوله وازواجهم اے زوجاتهم لما ورد اذا دخل المؤمن الجنة قال اين ابى اين امى اين ولدى اين زوجتى فيقال انهم لم يعملوا عملك فيقول انى كنت اعمل لى ولهم فيقال ادخلوهم فاذا اجتمع باهله في الجنة كان اكمل لسروره ولذته ۱۲ صاوى ۷۵ قوله انك انت العزيز الحكيم اے الملك الذى لا يغلب وانت مع ملكك وعزتك لا تفعل شيئا خاليا عن الحكمة وموجب حكمتك ان تفى وعدك ۱۲ مدارك ۷۶ قوله وهم يمقتون انفسهم اے يبغضون انفسهم مقت دشمن گرفتن كذا في الصراح فالكفار يمقتون في جهنم انفسهم الامارة بالسوء التى وقعوا فيها وقعوا من العذاب المخلد باتباع هواها اے يبغضون عليها حتى ياكلون انا ملهم ويبغضونها اشد البغض كذا في روح البيان ۱۲ ۷۷ قوله اذ تدعون الى الايمان فتكفرون فالمعنى غضب اللّٰه تعالى حين اغضبتموه في الدنيا وحين كفرتم اكبر من مقتكم انفسكم اليوم ۱۲ ۷۸ قوله ربنا امتنا اثنتين الخ قال ابن عباس وقتادة والضحاك كانوا امواتا في اصلاب آبائهم فاحياهم اللّٰه تعالى في الدنيا ثم اماتهم الموتة الاولى التى لا بد منها ثم احياهم للبعث يوم القيمة فهما موتان وحياتان خطيب وقال الكاشفى نقلا عن التبيان ذريت آدم كه از ظهر او بيرون آورده وميثاق از ايشان فرا گرفت وبميرانيد اماته نخستين آنست ودر رحم كه نطفه بود ند زنده كرد پس در دنيا بميرانيد ودر آخرت زنده گردانيد ۱۲ ۷۹ قوله لانهم كانوا نطفا امواتا فاحيوا ثم اميتوا ثم احيوا للبعث يعنى ان المراد بالاماتتين خلقهم امواتا واماتتهم عند انقضاء آجالهم وصح ان يسمى خلقهم امواتا اماتة كما صح ان تقول سبحان من صغر جسم البعوضة وكبر جسم الفيل وبالاحيائين الاحياء الاولى والاحياء عند البعث ويدل عليه قوله وكنتم امواتا فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم وهذا هو الصحيح الذى عليه ابن عباس وابن مسعود وقتادة والضحاك وقال السدى اميتوا في الدنيا ثم احيوا في قبورهم ثم اميتوا ثم احيوا في الآخرة ويلزم على الاول الجمع بين الحقيقة والمجاز او عموم المشترك لان تفسير الاماتة بخلقهم امواتا اولا اما معنى مجازى فيلزم م
ص الاول واما حقيقة فيلزم الثانى وقد يجاب بالحمل على عموم المجاز بان يوخذ الاماتة بمعنى جعلهم امواتا ونحو ذلك ۱۲ ک ۸۰ قوله وحده هو منصوب على الحال بمعنى متحدا

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

قيل صيغة مبالغة محولة عن اسم الفاعل ١٢ صاوى ۵۳ قوله اور افع اے فالرفيع بمعنى الرافع وفى الآية اقتصر المبعوث ١٢ ك ۵۴ قوله يلقى
الروح آه اے ينزله وقوله الوحى سمى الوحى روحا لانه يحيى فى القلوب كسريان الروح فى الجسد ولذا كان لا يطرأ على النبى النسيان وقوله من امره بيان للروح المراد به الوحى او حال منه اے حال كونه ناشئا او مبتدأ من امره او
صفة له او متعلق بيلقى ومن للسببية اے يلقى الروح بسبب امره آه ابو السعود والامر قيل المراد به القول كما فسره به الشارح وقيل المراد به القضاء كما عليه ابن عباس رض ١٢ ج ۵۴ قوله الملقى عليه فاعل ينذر وهو عبارة عن من
فى قوله على من يشاء هذا الفعل ينصب مفعولين اولهما محذوف قدره بقوله الناس والثانى مذكور وهو يوم التلاق ١٢ جمل ۵۵ قوله بحذف الياء الخ للاكثر واثباتها لابن كثير ويعقوب حيث قرأ التلاقى ١٢ ك ۵۶ قوله يوم هم بارزون
بدل من يوم التلاق ويوم مضاف الى الجملة الاسمية نحو اتيتك زمن الحجاج امير وقوله لا يخفى خبر آخر او حال ١٢ ك ۵۷ قوله خارجون من قبورهم اے ظاهرون لا يسترهم شئ من جبل او اكمة او بناء لكون الارض يومئذ قاعا صفصفا
ولا ثياب عليهم وانما هم عراة مكشوفون كما جاء فى الحديث يحشرون عراة حفاة غرلا ١٢ ابو السعود ۵۸ قوله لا يخفى على الله منهم شئ الحكمة فى تخصيص ذلك اليوم مع ان الله لا يخفى عليه شئ فى سائر الايام انهم كانوا يتوهمون فى الدنيا

مُخْلِصِيْنَ لَهُ الدِّيْنَ من الشرك وَلَوْ كَرِهَ الْكٰفِرُوْنَ ○ اخلاصكم منه رَفِيْعُ الدَّرَجٰتِ اى الله عظيم
الصفات اور افع درجات المؤمنين فى الجنة ذُو الْعَرْشِ خالقه يُلْقِي الرُّوْحَ الوحى مِنْ اَمْرِهٖ اى قوله عَلٰى
مَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖ لِيُنْذِرَ يخوف الملقى عليه الناس يَوْمَ التَّلَاقِ ○ بحذف الياء واثباتها يوم القيمة لتلاقى
اهل السماء والارض والعابد والمعبود والظالم والمظلوم فيه يَوْمَ هُمْ بٰرِزُوْنَ ○ خارجون من قبورهم
لَا يَخْفٰى عَلَى اللّٰهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ يقوله تعالى ويجيب نفسه لِلّٰهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ○ اى لخلقه
اَلْيَوْمَ تُجْزٰى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ اِنَّ اللّٰهَ سَرِيْعُ الْحِسَابِ ○ يحاسب جميع الخلق فى قدر
نصف نهار من ايام الدنيا لحديث بذلك وَاَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْاٰزِفَةِ يوم القيمة من ازف الرحيل قرب اِذِ
الْقُلُوْبُ ترتفع خوفا لَدَى عند الْحَنَاجِرِ كٰظِمِيْنَ ○ ممتلئين غما حال من القلوب عوملت بالجمع بالياء و
النون معاملة اصحابها مَا لِلظّٰلِمِيْنَ مِنْ حَمِيْمٍ محب وَّلَا شَفِيْعٍ يُّطَاعُ ○ لا مفهوم للوصف اذ لا شفيع لهم
اصلا فما لنا من شافعين او له مفهوم بناء على زعمهم ان لهم شفعاء اى لو شفعوا فرضا لم يقبلوا
يَعْلَمُ اى الله خَآئِنَةَ الْاَعْيُنِ بمسارقتها النظر الى محرم وَمَا تُخْفِي الصُّدُوْرُ ○ القلوب وَاللّٰهُ يَقْضِيْ بِالْحَقِّ
وَالَّذِيْنَ يَدْعُوْنَ يعبدون اى كفار مكة بالياء والتاء مِنْ دُوْنِهٖ وهم الاصنام لَا يَقْضُوْنَ بِشَيْءٍ فكيف
۲ ع ۱۱ ۷ يكونون شركاء لله اِنَّ اللّٰهَ هُوَ السَّمِيْعُ لاقوالهم الْبَصِيْرُ ○ بافعالهم اَوَلَمْ يَسِيْرُوْا فِي الْاَرْضِ فَيَنْظُرُوْا كَيْفَ كَانَ
عَاقِبَةُ الَّذِيْنَ كَانُوْا مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوْا هُمْ اَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وفى قراءة منكم وَّاٰثَارًا فِي الْاَرْضِ من مصانع وقصور
فَاَخَذَهُمُ اللّٰهُ اهلكهم بِذُنُوْبِهِمْ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِّنَ اللّٰهِ مِنْ وَّاقٍ ○ عذابه ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ كَانَتْ تَّاْتِيْهِمْ رُسُلُهُمْ
بِالْبَيِّنٰتِ بالمعجزات الظاهرات فَكَفَرُوْا فَاَخَذَهُمُ اللّٰهُ اِنَّهٗ قَوِيٌّ شَدِيْدُ الْعِقَابِ ○ وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مُوْسٰى بِاٰيٰتِنَا
وَسُلْطٰنٍ مُّبِيْنٍ ○ برهان بين ظاهر اِلٰى فِرْعَوْنَ وَهَامٰنَ وَقَارُوْنَ فَقَالُوْا هو سٰحِرٌ كَذَّابٌ ○ فَلَمَّا جَآءَهُمْ
بِالْحَقِّ بالصدق مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا اقْتُلُوْا اَبْنَآءَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهٗ وَاسْتَحْيُوْا استبقوا نِسَآءَهُمْ وَمَا كَيْدُ
الْكٰفِرِيْنَ اِلَّا فِيْ ضَلٰلٍ ○ هلاك وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُوْنِيْ اَقْتُلْ مُوْسٰى لانهم كانوا يكفونه عن قتله وَلْيَدْعُ
رَبَّهٗ ليمنعه منى اِنِّيْ اَخَافُ اَنْ يُّبَدِّلَ دِيْنَكُمْ من عبادتكم اياى فتتبعونه اَوْ اَنْ يُّظْهِرَ فِي الْاَرْضِ
الْفَسَادَ ○ من قتل وغيره وفى قراءة او وفى اخرى بفتح الياء والهاء وضم الدال وَقَالَ مُوْسٰى لقومه
۳ ع ۸ وقد سمع ذلك اِنِّيْ عُذْتُ بِرَبِّيْ وَرَبِّكُمْ مِّنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَّا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسَابِ ○ وَقَالَ رَجُلٌ مُّؤْمِنٌ مِّنْ
اٰلِ فِرْعَوْنَ قيل هو ابن عمه يَكْتُمُ اِيْمَانَهٗ اَتَقْتُلُوْنَ رَجُلًا اَنْ اى لان يَّقُوْلَ رَبِّيَ اللّٰهُ وَقَدْ جَآءَكُمْ

انهم اذا استتروا بالحيطان مثلا لا يراهم الله وفى هذا اليوم لا يتوهمون هذا التوهم ١٢ صاوى ۵۹ قوله لمن الملك آه خبر مقدم والملك مبتدأ مؤخر واليوم ظرف للملك وقوله لله خبر مبتدأ محذوف آه شيخنا قال الصاوى وهذا حكاية لما يقع من السوال والجواب حينئذ وهو كلام مستانف واقع فى جواب سوال مقدر كانه قيل ماذا يكون حينئذ فقيل يقال لمن الملك الخ ١٢ ۶۰ قوله يقوله تعالى اے يقول الله تعالى ذلك حين لا احد يجيبه ثم يجيب نفسه بقوله لله الواحد القهار اے الذى قهر الخلق بالموت وينتصب اليوم بمدلول لمن اے لمن ثبت الملك فى هذا اليوم وقيل ينادى مناد فيقول لمن الملك اليوم فيجيبه اهل المحشر لله الواحد القهار ١٢ مدارك ۶۱ قوله ان الله سريع الحساب آه لما قرر ان الملك له وحده فى ذلك اليوم عدد نتائج ذلك وهو ان كل نفس تجزى بما كسبت عملت فى الدنيا من خير وشر وان الظلم مامون لانه ليس بظلام للعبيد وان الحساب لا يبطئ لانه لا يشغله حساب عن حساب فيحاسب الخلق كلهم فى وقت واحد وهو اسرع الحاسبين ١٢ ۶۲ قوله يوم الآزفة سميت بذلك لقربها بالنسبة الى ما مضى اولان كل آت قريب ١٢ ك ۶۳ قوله ازف الرحيل يعنى نزديك آمد كوچ كذا فى الصراح ١٢ ۶۴ قوله الحناجر جمع حنجرة وهى الحلقوم بالفارسية گلو ١٢ ۶۵ قوله كاظمين كظم خشم فرو خوردن ١٢ صراح ۶۶ قوله من القلوب الخ اے او من المبتدأ على تجويز الحال من المبتدأ او من اصحابها لانهم مذكورون معنى ١٢ ۶۷ قوله معاملة اصحابها اے لانه وصفها بالكظم الذى هو من صفات العقلاء ١٢ ك ۶۸ قوله يعلم خائنة الاعين آه فيه اربعة اوجه احدها وهو الظاهر انه خبر آخر عن هو فى قوله هو الذى يريكم آياته قال الزمخشرى فان قلت بم اتصل قوله يعلم خائنة الاعين قلت هو خبر من اخبار هو فى قوله هو الذى يريكم مثل يلقى الروح ولكن يلقى الروح قد علل بقوله لينذر ثم استطرد لذكر احوال يوم التلاق اے قوله ولا شفيع يطاع فلذلك بعد عن اخواته الثانى انه متصل بقوله وانذرهم لما امر بانذارهم يوم الآزفة وما يعرض فيه من شدة الغم والكرب وان الظالم لا يجد من يحميه ولا شفيع لذكر اطلاعه على جميع ما يصدر من الخلق سرا وجهرا وعلى هذا فهذه الجملة لا محل لها لانها فى قوة التعليل للامر بالانذار الثالث انها متصلة بقوله سريع الحساب الرابع انها متصلة بقوله لا يخفى على الله منهم شئ وعلى هذين الوجهين فيحتمل ان تكون جارية مجرى العلة وان تكون فى محل نصب على الحال ١٢ جمل ۶۹ قوله بمسارقتها النظر الى محرم ومن جملة ذلك الرجل ينظر الى المرأة فاذا نظر اليه اصحابه غض بصره فاذا رأى منهم غفلة تدسس بالنظر فاذا نظر اليه اصحابه غض بصره ١٢ صاوى ۷۰ قوله بالياء اے التحتية للاكثر والتاء الفوقية لنافع وهشام على الالتفات او اضمار قل ١٢ ك ۷۱ قوله لا يقضون بشئ يعنى حكمى نمى كنند ايشان بچيزے ١٢ ۷۲ قوله اولم يسيروا الخ لما بالغ فى تخويف الكفار باحوال الآخرة اردفه بتخويفهم باحوال الدنيا فقال اولم يسيروا الخ لان العاقل من اعتبر بحال غيره والمعنى اے اغفلوا ولم يسيروا فى الارض فيعتبروا بمن قبلهم وكيف خبر كان مقدم وعاقبة اسمها والجملة فى محل نصب على المفعولية وقوله كانوا الخ جواب كيف والواو اسمها والضمير للفصل واشد خبرها ١٢ مختصر من الجمل ۷۳ قوله من مصانع اے اماكن فى الارض تخزن فيها الماء وفى المصباح والمصنع ما يصنع لجمع الماء نحو البركة والصهريج وفى المختار المصنعة بفتح الميم وضم النون وفتحها كالحوض يجمع فيه ماء المطر والمصانع الحصون ١٢ ۷۴ قوله ولقد ارسلنا موسى الخ شروع فى ذكر قصة موسى مع فرعون وحكمة تكرارها وغيرها تسلية له صلى الله عليه وسلم وزيادة فى الاحتجاج على من كفر من امته ١٢ صاوى ۷۵ قوله فقالوا ساحر كذاب القائل ما ذكر فرعون وقومه واما قارون فلم يقل ذلك ففى الكلام تغليب وكذا يقال فى قوله قالوا اقتلوا ١٢ جمل ۷۶ قوله يكفونه عن قتله اے ويقولون انه ليس الذى تخافه بل هو ساحر ولو قتلته ظن انك عجزت عن معارضته بالحجة ١٢ بيضاوى ۷۷ قوله او ان يظهر فى الارض الخ بالواو ولابى عمرو وابن كثير ونافع وابن عامر وفى قراءة للباقين او بدل الواو وفى اخرى للكوفيين غير حفص بفتح الياء والهاء وضم الدال لے من الفساد على انه فاعله وقراءة الجمهور من الاظهار ونصب الفساد على انه مفعوله ١٢ ك ۷۸ قوله وقال رجل مؤمن لما التجى موسى الى مولاه تعالى قيض له من يخاصم عنه هذا اللعين قال ابن عباس لم يكن من آل فرعون مؤمن غيره وغير امرأة فرعون وغير المؤمن الذى قال لموسى ان الملأ يأتمرون بك ليقتلوك الخ ١٢ ۷۹ قوله من آل فرعون الصحيح انه ابن عمه آمن بموسى سرا من آل فرعون صفة لرجل وقيل كان اسرائيليا ومن آل فرعون صلة ليكتم اے يكتم ايمانه من آل فرعون ورد بانه لو كان كذلك لم يصح فرعون اے كلامه وكان اسمه حزقيل عند ابن عباس والاكثر وقيل حبيب وقيل شمعان ١٢ كمالين ۸۰ قوله وقد جاءكم بالبينات جملة حالية يجوز ان تكون من المفعول وهو رجلا فان قيل هو نكرة فالجواب انه خبر الاستفهام وكل ما سوغ الابتداء بالنكرة سوغ انتصاب الحال منها ويجوز ان يكون حالا من فاعل يقول آه سمين ١٢ جمل ۸۱ قوله كاظمين لے ممسكين بحناجرهم من كظم القربة شد راسها وهو حال من القلوب محمول على اصحابها وانما جمع الكاظم جمع السلامة لانه وصفها بالكظم الذى هو من افعال العقلاء ١٢ مدارك

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

بِالْبَيِّنٰتِ بالمعجزات الظاهرات مِنْ رَّبِّكُمْ ؕ وَاِنْ يَّكُ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهٗ ۚ ای ضرر کذبہ وَاِنْ يَّكُ صَادِقًا
يُّصِبْكُمْ بَعْضُ الَّذِيْ يَعِدُكُمْ ؕ بہ من العذاب عاجلا اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِيْ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مشرک كَذَّابٌ ○
مفتر يٰقَوْمِ لَكُمُ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ظٰهِرِيْنَ غالبین حال فِي الْاَرْضِ ارض مصر فَمَنْ يَّنْصُرُنَا مِنْۢ بَاْسِ اللّٰهِ
عذابہ ان قتلتم اولیاءہ اِنْ جَآءَنَا ؕ ای لا ناصر لنا قَالَ فِرْعَوْنُ مَآ اُرِيْكُمْ اِلَّا مَآ اَرٰى ای ما اشیر علیکم الا بما
اشیر بہ علی نفسی وہو قتل موسی وَمَآ اَهْدِيْكُمْ اِلَّا سَبِيْلَ الرَّشَادِ ○ طریق الصواب وَقَالَ الَّذِيْٓ اٰمَنَ
يٰقَوْمِ اِنِّيْٓ اَخَافُ عَلَيْكُمْ مِّثْلَ يَوْمِ الْاَحْزَابِ ۙ ای یوم حزب بعد حزب مِثْلَ دَاْبِ قَوْمِ نُوْحٍ وَّعَادٍ وَّثَمُوْدَ وَ
الَّذِيْنَ مِنْۢ بَعْدِهِمْ ؕ مثل بدل من مثل قبلہ ای مثل جزاء عادۃ من کفر قبلکم من تعذیبہم فی الدنیا
وَمَا اللّٰهُ يُرِيْدُ ظُلْمًا لِّلْعِبَادِ ○ وَيٰقَوْمِ اِنِّيْٓ اَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ ۙ بحذف الیاء واثباتہا ای یوم القیمۃ یکثر
فیہ نداء اصحاب الجنۃ اصحاب النار وبالعکس والنداء بالسعادۃ لاہلہا والشقاوۃ لاہلہا وغیر ذلک يَوْمَ
تُوَلُّوْنَ مُدْبِرِيْنَ ۚ عن موقف الحساب الی النار مَا لَكُمْ مِّنَ اللّٰهِ من عذابہ مِنْ عَاصِمٍ ۚ مانع وَمَنْ يُّضْلِلِ اللّٰهُ فَمَا
لَهٗ مِنْ هَادٍ ○ وَلَقَدْ جَآءَكُمْ يُوْسُفُ مِنْ قَبْلُ ای قبل موسی وہو یوسف بن یعقوب فی قول عمّر الی زمان
موسی او یوسف بن ابراہیم بن یوسف بن یعقوب فی قول بِالْبَيِّنٰتِ بالمعجزات الظاہرات فَمَا زِلْتُمْ فِيْ
شَكٍّ مِّمَّا جَآءَكُمْ بِهٖ ؕ حَتّٰٓى اِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ من غیر برہان لَنْ يَّبْعَثَ اللّٰهُ مِنْۢ بَعْدِهٖ رَسُوْلًا ؕ ای فلن تزالوا
کافرین بیوسف وغیرہ كَذٰلِكَ ای مثل اضلالکم يُضِلُّ اللّٰهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مشرک مُّرْتَابُ ○ شاک
فیما شہدت بہ البینت الَّذِيْنَ يُجَادِلُوْنَ فِيْٓ اٰيٰتِ اللّٰهِ معجزاتہ مبتدأ بِغَيْرِ سُلْطٰنٍ برہان اَتٰىهُمْ ؕ كَبُرَ
جدالہم خبر المبتدأ مَقْتًا عِنْدَ اللّٰهِ وَعِنْدَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا ؕ كَذٰلِكَ ای مثل اضلالہم يَطْبَعُ يختم اللّٰہ
بالضلال عَلٰى كُلِّ قَلْبِ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ ○ بتنوین قلب ودونہ ومتی تکبر القلب تکبر صاحبہ وبالعکس و
کل علی القرأتین لعموم الضلال جمیع القلب لا لعموم القلوب وَقَالَ فِرْعَوْنُ يٰهَامٰنُ ابْنِ لِيْ صَرْحًا بناء
عالیا لَّعَلِّيْٓ اَبْلُغُ الْاَسْبَابَ ۙ اَسْبَابَ السَّمٰوٰتِ طرقہا الموصلۃ الیہا فَاَطَّلِعَ بالرفع عطفا علی ابلغ و
بالنصب جوابا لابن اِلٰٓى اِلٰهِ مُوْسٰى وَاِنِّيْ لَاَظُنُّهٗ ای موسی كَاذِبًا ؕ فی ان لہ الہا غیری وقال فرعون ذلک
تمویہا وَكَذٰلِكَ زُيِّنَ لِفِرْعَوْنَ سُوْٓءُ عَمَلِهٖ وَصُدَّ عَنِ السَّبِيْلِ ؕ طریق الہدی بفتح الصاد وضمہا وَمَا
كَيْدُ فِرْعَوْنَ اِلَّا فِيْ تَبَابٍ ○ خسار وَقَالَ الَّذِيْٓ اٰمَنَ يٰقَوْمِ اتَّبِعُوْنِ باثبات الیاء وحذفہا اَهْدِكُمْ
سَبِيْلَ الرَّشَادِ ○ تقدم يٰقَوْمِ اِنَّمَا هٰذِهِ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا مَتَاعٌ ز تمتع یزول وَّاِنَّ الْاٰخِرَةَ

ع ٤ ۔ ١٠ ۔ ٩

ای قیل لان التنوین للتقلیل ١٢

ہو بعض مطلق العذاب الشامل لعذابہا وعذاب الاخری وآثما خوفہم بہ اقتصارا علی ما ہو اظہر احتمالا عندہم ١٢ ابو السعود ٥٠٢ قولہ ان اللہ لا یہدی من ہو مسرف کذاب ہذا من الکلام الموجہ الی موسی وفرعون فالاول معناہ ان اللہ ہدی موسی الی الاتیان بالمعجزات ومن کان کذلک فلا یکون مسرفا کذابا فموسی لیس بمسرف ولا کذاب والثانی معناہ ان فرعون مسرف فی عزمہ علی قتل موسی کذاب فی ادعائہ الالوہیۃ وحینئذ فاللہ لا یہدی من ہذا وصفہ ١٢ ص ٥٠٣ قولہ یا قوم لکم الملک الیوم الخ ای فلا تفسدوا امرکم ولا تتعرضوا لبأس اللہ بقتل ہذا الرجل ١٢ صاوی ٥٠٤ قولہ قال فرعون ای بعد ان سمع تلک النصیحۃ ولم یقبلہا ١٢ صاوی ٥٠٥ قولہ ای ما اشیر علیکم تفسیر لمآل المعنی والتفسیر المطابق لجوہر اللفظ ان یقال ما اریکم ای ما اعلمکم الا ما علمت من الصواب وقد فسر بعضہم بہذا التفسیر فقول الجلال ما اشیر علیکم الا بما اشیر بہ علی نفسی ای فلا اظہر لکم امرا واکتم عنکم غیرہ ١٢ جمل ٥٠٦ قولہ ای یوم حزب بعد حزب اشار بہذا الی ان یوم الاحزاب بمعنی الجمع ای ایامہا وذلک لان الاحزاب لم ینزل بہا العذاب فی یوم واحد بل نزل بہا فی ایام مختلفۃ مترتبۃ ویدل لہذا التفسیر بقولہ مثل داب قوم نوح الخ وہؤلاء لم یہلکوا فی یوم واحد ١٢ جمل ٥٠٧ قولہ وما اللہ یرید ظلما للعباد ای فلا یعاقبہم بغیر ذنب ولا یترک الظالم منہم بغیر انتقام ١٢ ابو السعود ٥٠٨ قولہ ای یوم القیمۃ یکثر فیہ نداء اصحاب الجنۃ واصحاب النار وبالعکس وہو ما حکاہ اللہ تعالی فی سورۃ الاعراف ونادی اصحاب الجنۃ اصحاب النار ونادی اصحاب النار اصحاب الجنۃ ١٢ ٥٠٩ قولہ والنداء بالسعادۃ لاہلہا والشقاوۃ لاہلہا فینادی مناد الا ان فلان بن فلان سعید سعادۃ لا یشقی بعدہا ابدا وفلان شقی شقاوۃ لا یسعد بعدہا ابدا وغیر ذلک فینادی حین یذبح الموت یا اہل الجنۃ خلود فلا موت ویا اہل النار خلود فلا موت ١٢ ک ٥١٠ قولہ مدبرین عن موقف الخ ای لانہم اذا سمعوا زفیر النار ادبروا ہاربین فلا یاتون قطرا من الاقطار الا وجدوا الملائکۃ صفوفا فیرجعوا الی مکانہم ١٢ صاوی ٥١١ قولہ مالکم من اللہ الخ فی محل نصب علی الحال وقولہ من عاصم یجوز ان یکون فاعلا بالجار لاعتمادہ علی النفی وان یکون مبتدأ ومن زائدۃ علی کل من التقدیرین ومن اللہ متعلق بعاصم ١٢ ج ٥١٢ قولہ ولقد جاءکم یوسف وہذا ایضا من کلام مومن آل فرعون کما فی جامع البیان ١٢ ک وقیل من کلام موسی ١٢ صاوی ٥١٣ قولہ عمّر الی زمان موسی بضم العین وتشدید المیم ای جعل یوسف معمرا ابقی الی زمان موسی او عمر فرعون فبقی وقد صرح بالاخیر الزمخشری فتبعہ القاضی والنسفی والصحیح ان فرعون موسی قبطی اسمہ الریان وفرعون یوسف من العمالقۃ واسمہ الولید وانہ مات یوسف قبل مولد موسی باربع وستین سنۃ فالکلام علی نسبۃ احوال الآباء الی الابناء ١٢ ک وقال الصاوی قولہ عمر الی زمن موسی لم یوافقہ علیہ احد من المفسرین لان بین یوسف وموسی اربعمائۃ سنۃ فالصواب ان یقول عمر الی زمن فرعون فان فرعون ادرکہ وعمر الی ان ادرک موسی وعمر بوزن فرح ونصر وضرب وہو لازم یتعدی بالتضعیف انتہی ١٢ ٥١٤ قولہ عمّر الی زمان موسی بالفارسیۃ عمر دادہ شد یوسف تا زمانہ موسی ١٢ وفی الجمل ہذا القول لم یقلہ غیرہ من المفسرین وفی روح البیان وکان فرعون ہو فرعون موسی عاش الی زمانہ وذلک لان فرعون موسی عمر اکثر من اربع مائۃ سنۃ فیجوز ان یکون بین یوسف وموسی مدۃ عمر فرعون تقریبا فیکون الخطاب لفرعون وجمع لان المجیئ الیہ بمنزلۃ المجیئ الی قومہ وہذا القول یؤید قول الثانی للشارح ١٢ ٥١٥ قولہ او یوسف بن ابراہیم ای فیوسف ہذا سبط یوسف بن یعقوب ارسلہ اللہ الی القبط فاقام فیہم عشرین سنۃ نبیا ١٢ صاوی ٥١٦ قولہ فما زلتم فی شک ای فما زال اسلافکم فی شک حتی اذا ہلک قلتم ای قال اسلافکم ١٢ قرطبی ٥١٧ قولہ من غیر برہان ای بل علی سبیل التشہی والتمنی لیکون لہم اساس فی تکذیب الانبیاء الذین یاتون بعدہ ولیس قولہم ذلک تصدیقا لرسالۃ یوسف وانما ہو تکذیب لرسالۃ من بعدہ مضموم الی التکذیب برسالتہ ١٢ خازن ٥١٨ قولہ ای فلن تزالوا الخ اتی بہذا دفعا لما یتبادر من ظاہر الآیۃ انہم کانوا مومنین بیوسف وندموا علی فراقہ بل کانوا کفارا بہ وانقیادہم لہ خوفا من سطوتہ بہم وطمعا فی جاہہ الدنیوی ١٢ صاوی ٥١٩ قولہ الذین یجادلون بدل من ہو مسرف وجاز ابدالہ منہ وہو جمع لانہ لا یرید مسرفا واحدا بل کل مسرف ١٢ مدارک ٥٢٠ قولہ وعند الذین آمنوا ای وکبر مقتا ایضا عند الذین آمنوا ١٢ خطیب ٥٢١ قولہ ومتی تکبر القلب الخ غرضہ بہذا التوفیق بین القراءتین وفی السمین قولہ علی کل قلب متکبر قرأ ابو عمرو وابن ذکوان بتنوین قلب وصف القلب بالتکبر والتجبر لانہما ناشئان منہ والباقون باضافۃ قلب الی ما بعدہ ای علی کل قلب شخص متکبر وقد قدر الزمخشری مضافا فی القراءۃ الاولی ای علی کل ذی قلب متکبر بجعل الصفات لصاحب القلب وقولہ لعموم الضلال جمیع القلب ای جمیع اجزائہ فلم یبق فیہ محل یقبل الاہتداء وقولہ لا لعموم القلب ای لا لعموم افراد القلوب وہذا الصنیع اخراج لہا عن موضعہا من انہا اذا دخلت علی نکرۃ مطلقا او علی معرفۃ مجموعۃ تکون لعموم الافراد واذا دخلت علی معرفۃ مفردۃ تکون لعموم الاجزاء وہہنا قد دخلت علی النکرۃ فکان حقہا ان تکون لعموم الافراد لا لعموم الاجزاء کما سلکہ الشارح فلیتامل ١٢ جمل ٥٢٢ قولہ وقال فرعون ای تمویہا علی قومہ او جہلا منہ قولہ یا ہامان ابن لی صرحا ای قصرا وقیل الصرح البناء الظاہر الذی لا یخفی علی الناظر وان بعد ومنہ یقال صرح الشئی اذا ظہر ١٢ مدارک ٥٢٣ قولہ اسباب السموات قال الصاوی وحکمۃ التکرار فی اسباب التفخیم والتعظیم ان الشئی اذا ابہم ثم وضح کان ادخل فی تعظیم شانہ ١٢ ٥٢٤ قولہ عطفا علی ابلغ ای فیکون داخلا فی حیز الترجی وقولہ بالنصب جوابا لابن ای فہو منصوب بان مضمرۃ بعد الفاء کقولہ ﴿ یا ناق سیری عنقا فسیحا ﴾ الی سلیمان فنستریحا ﴿ وقیل انہ منصوب فی جواب الترجی والقراءتان سبعیتان ١٢ ٥٢٥ قولہ تمویہا ای تلبیسا علی قومہ الا فالوصول الی السماء محال ولعلہ کان جاہلا ١٢ ک ٥٢٦ قولہ بفتح الصاد لغیر الکوفیین علی ان فرعون صدہم عن الہدی بامثال ہذہ التمویہات والشبہات وضمہا للکوفیین بزنۃ المجہول ١٢ ک ٥٢٧ قولہ وقال الذی آمن الخ ہو الرجل المومن وقیل المراد بہ موسی علیہ السلام ١٢ بیضاوی وصاوی ٥٢٨ قولہ باثبات الیاء ای لابن کثیر ویعقوب وسہل حذفہا للباقین ١٢ ✲

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

بالاعين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ١٢ صاوی ٥٠٢ قوله بلاتبعة اى فرزق اهل الجنة لا يتوقف على دفع ثمن بل يتنعمون نعيما خالصا من العلل صافيا من الكدر جعلنا الله من اهل الجنة بمنه وكرمه ١٢
صاوی ٥٠٣ قوله بلاتبعة اى بلامنة وحق فى نسخة بلاتعبة اى بلامشقة ومحن ١٢ ٥٠٤ قوله ويا قوم مالى ادعوكم الخ هو من كلام الرجل المؤمن قال الزمخشري فان قلت لم جاء بالواو فى النداء الاول والثالث دون الثاني

هِيَ دَارُ الْقَرَارِ ۝ مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزٰى اِلَّا مِثْلَهَا ۚ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ اَوْ اُنْثٰى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَاُولٰٓئِكَ
يَدْخُلُوْنَ الْجَنَّةَ بضم الياء وفتح الخاء وبالعكس يُرْزَقُوْنَ فِيْهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝ رزقا واسعا بلاتبعة وَيٰقَوْمِ
مَا لِيْٓ اَدْعُوْكُمْ اِلَى النَّجٰوةِ وَتَدْعُوْنَنِيْٓ اِلَى النَّارِ ۝ تَدْعُوْنَنِيْ لِاَكْفُرَ بِاللّٰهِ وَاُشْرِكَ بِهٖ مَا لَيْسَ لِيْ بِهٖ عِلْمٌ وَّاَنَا
اَدْعُوْكُمْ اِلَى الْعَزِيْزِ الغالب على امره الْغَفَّارِ ۝ لمن تاب لَا جَرَمَ حقا اَنَّمَا تَدْعُوْنَنِيْٓ اِلَيْهِ لاعبده لَيْسَ لَهٗ دَعْوَةٌ فِي
الدُّنْيَا اى استجابة دعوة وَلَا فِي الْاٰخِرَةِ وَاَنَّ مَرَدَّنَآ مرجعنا اِلَى اللّٰهِ وَاَنَّ الْمُسْرِفِيْنَ الكافرين هُمْ اَصْحٰبُ
النَّارِ ۝ فَسَتَذْكُرُوْنَ اذا عاينتم العذاب مَآ اَقُوْلُ لَكُمْ ۚ وَاُفَوِّضُ اَمْرِيْٓ اِلَى اللّٰهِ ۚ اِنَّ اللّٰهَ بَصِيْرٌۢ بِالْعِبَادِ ۝ قال
ذلك لما توعدوه بمخالفة دينهم فَوَقٰىهُ اللّٰهُ سَيِّاٰتِ مَا مَكَرُوْا به من القتل وَحَاقَ نزل بِاٰلِ فِرْعَوْنَ قومه معه
سُوْٓءُ الْعَذَابِ ۝ الغرق ثم اَلنَّارُ يُعْرَضُوْنَ عَلَيْهَا يحرقون بها غُدُوًّا وَّعَشِيًّا ۚ صباحا ومساء وَيَوْمَ تَقُوْمُ السَّاعَةُ ۟
يقال اَدْخِلُوْٓا يا اٰلَ فِرْعَوْنَ وفى قراءة بفتح الهمزة وكسر الخاء امر للملئكة اَشَدَّ الْعَذَابِ ۝ عذاب جهنم و
اذكر اِذْ يَتَحَآجُّوْنَ يتخاصم الكفار فِي النَّارِ فَيَقُوْلُ الضُّعَفٰٓؤُا لِلَّذِيْنَ اسْتَكْبَرُوْٓا اِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا جمع تابع
فَهَلْ اَنْتُمْ مُّغْنُوْنَ دافعون عَنَّا نَصِيْبًا جزءا مِّنَ النَّارِ ۝ قَالَ الَّذِيْنَ اسْتَكْبَرُوْٓا اِنَّا كُلٌّ فِيْهَآ ۙ اِنَّ اللّٰهَ قَدْ حَكَمَ
بَيْنَ الْعِبَادِ ۝ فادخل المؤمنين الجنة والكافرين النار وَقَالَ الَّذِيْنَ فِي النَّارِ لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ ادْعُوْا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا
يَوْمًا اى قدر يوم مِّنَ الْعَذَابِ ۝ قَالُوْٓا اى الخزنة تهكما اَوَلَمْ تَكُ تَاْتِيْكُمْ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنٰتِ ۭ المعجزات الظاهرات قَالُوْا
ع ٥ ١٣ ١٠ بَلٰى ۭ اى فكفرنا بهم قَالُوْا فَادْعُوْا ۚ انتم فانا لا نشفع لكافر قال تعالى وَمَا دُعٰٓؤُا الْكٰفِرِيْنَ اِلَّا فِيْ ضَلٰلٍ ۝ انعدام اِنَّا
لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُوْمُ الْاَشْهَادُ ۝ جمع شاهد وهم الملائكة يشهدون للرسل
بالبلاغ وعلى الكفار بالتكذيب يَوْمَ لَا يَنْفَعُ بالتاء والياء الظّٰلِمِيْنَ مَعْذِرَتُهُمْ عذرهم لو اعتذروا وَلَهُمُ
اللَّعْنَةُ اى البعد من الرحمة وَلَهُمْ سُوْٓءُ الدَّارِ ۝ الآخرة اى شدة عذابها وَلَقَدْ اٰتَيْنَا مُوْسَى الْهُدٰى التوراة والمعجزات
وَاَوْرَثْنَا بَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ من بعد موسى الْكِتٰبَ ۝ التوراة هُدًى هاديا وَّذِكْرٰى لِاُولِي الْاَلْبَابِ ۝ تذكرة لاصحاب
العقول فَاصْبِرْ يا محمد اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ بنصر اوليائه حَقٌّ وانت ومن تبعك منهم وَّاسْتَغْفِرْ لِذَنْۢبِكَ ليستن
بك وَسَبِّحْ صل متلبسا بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ هو من بعد الزوال وَالْاِبْكَارِ ۝ الصلوات الخمس اِنَّ الَّذِيْنَ
يُجَادِلُوْنَ فِيْٓ اٰيٰتِ اللّٰهِ القرآن بِغَيْرِ سُلْطٰنٍ برهان اَتٰىهُمْ ۙ اِنْ مَا فِيْ صُدُوْرِهِمْ اِلَّا كِبْرٌ تكبر وطمع ان يعلوا
عليك مَّا هُمْ بِبَالِغِيْهِ ۚ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ ۭ من شرهم اِنَّهٗ هُوَ السَّمِيْعُ لاقوالهم الْبَصِيْرُ ۝ باحوالهم ونزل
فى منكرى البعث لَخَلْقُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ابتداء اَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ مرة ثانية وهي الاعادة وَلٰكِنَّ

قلت لان الثاني داخل فى كلام هو بيان للمجمل وتفسير له فاعطى الداخل عليه حكمه فى امتناع دخول الواو واما الثالث فداخل على كلام ليس بتلك المثابة ١٢ سمين ٥٠٥ قوله تدعونني الى النار آه هذه الجملة مستانفة اخبر عنهم بذلك بعد استفهامه عن دعائه لهم ويجوز ان يكون التقدير ومالكم تدعونني الى النار وهو الظاهر ١٢ ٥٠٦ قوله تدعونني لاكفر الخ هذا بدل من قوله تدعونني الاول بدل مفصل من مجمل ١٢ صاوی ٥٠٧ قوله لاجرم الخ جرم فعل ماض بمعنى حق ووجب وقوله انما تدعونني اليه فاعله اى حق ووجب عدم استجابة دعوة آلهتكم وقيل جرم فعل من الجرم وهو القطع كما ان بدمن لابد فعل من التبديد اى التفريق - ابو السعود وهذا الا يناسب عبارة الشارح حيث فسرها بحقا والمناسب لها عبارة المختار ونصها وقولهم لاجرم قال الفراء هي كلمة كانت فى الاصل بمنزلة لابد ولامحالة فجرت على ذلك وكثرت حتى تحولت الى معنى القسم وصارت بمنزلة حقا فلذلك يجاب عنه باللام كما يجاب بها عن القسم الا تراهم يقولون لاجرم لآتينك ١٢ جمل ٥٠٨ قوله اى استجابة دعوة على اضمار المضاف او التجوز عن الاستجابة بالدعوة لعلاقة السببية والمشاكلة قال الصاوی معناه لاشفاعة لها دنيا ولا اخرى وقيل المعنى ليست له دعوة الى عبادته لان الاصنام لاتدعى الربوبية ولاتدعو الى عبادة نفسها وفى الآخرة تتبرأ من عبادها ١٢ ٥٠٩ قوله لما توعدوه اى ففر هاربا الى جبل فارسل فرعون خلفه الفا ليقتلوه فوجدوه يصلي والوحوش صفوف حوله فاكلت السباع بعضهم ورجع بعضهم هاربا فقتله فرعون ١٢ صاوی ٥١٠ قوله فوقاه الله سيات ما مكروا اى شدائد مكرهم وما هموا به من الحاق انواع العذاب بمن خالفهم ونجا ذلك الرجل مع موسى عليه السلام من الغرق ١٢ جمل ٥١١ قوله ثم النار اتى بثم اشارة الى انه كلام مستانف والنار مبتدأ وجملة يعرضون عليها خبره والمعنى تعرض ارواحهم من حين موتهم الى قيام الساعة على النار لما روى ان ارواح الكفار فى جوف طير سود تغدو على جهنم وتروح كل يوم مرتين فذلك عرضها ١٢ ص ٥١٢ قوله يحرقون بها قال ابن مسعود رضي الله عنه ان ارواح آل فرعون فى اجواف طير سود يعرضون على النار مرتين فيقال يا آل فرعون هذه داركم قال ابن الشيخ فى حواشيه هذا يوذن بان العرض ليس بمعنى التعذيب والاحراق بل بمعنى الاظهار والابراز ١٢ رد ح ٥١٣ قوله غدوا وعشيا صباحا ومساء كذا روى عن ابن عباس ان ارواحهم يعرضون على النار كل يوم مرتين ويجوز ان يكون غدوا وعشيا كناية عن الدوام وهذه الآية اصل فى اثبات عذاب القبر للكفار واما المؤمنون فيثبت لهم ذلك بالسنة فان قيل ان الآية مكية وثبوت عذاب القبر مدنى يدل عليه ما رواه احمد باسناد صحيح على شرطهما ان يهودية فى المدينة كانت تعيذ عائشة من عذاب القبر فسألته عنه صلى الله عليه وسلم وانه صلعم كذب يهود وقال لا عذاب دون يوم القيمة فلما مضى بعض الايام نادى النبي صلى الله عليه وسلم باعلى صوت استعيذوا بالله من عذاب القبر فانه حق اجيب بان الآية دلت على عذاب الكفار وما نفاه النبي ثم اثبته عذاب القبر للمؤمنين ففى مسلم عن عائشة ان يهودية قالت انكم تفتنون فى القبور فلما سمع النبي صلعم قولها قال انما تفتن اليهود ثم قال بعد ليال اشعرت انه اوحى الله انكم لتفتنون فى القبور ثم بعده يستعيذ من عذاب القبر ١٢ ك ٥١٤ قوله ويوم تقوم الساعة اما معمول لادخلوا او لمحذوف تقديره يقال لهم يوم تقوم الساعة ادخلوا وعليه درج المفسر ١٢ ٥١٥ قوله ادخلوا بهزة الامر من الدخول لابي عمرو وابن كثير وابن عامر وابي بكر وفى قراءة للباقين بفتح الهمزة وكسر الخاء من الادخال امر للملئكة بادخالهم اشد العذاب ١٢ ك ٥١٦ قوله دافعون اشار بذلك الى ان مغنون مضمن معنى دافعون فنصب نصيبا ويصح ان يضمن معنى حاملون ومن النار صفة لنصيبا ١٢ صاوی ٥١٧ قوله وقال الذين فى النار لخزنة جهنم اى للقوام بتعذيب اهلها وانما لم يقل لخزنتها لان فى ذكر جهنم تهويلا وتفظيعا ويحتمل ان جهنم هي ابعد النار قعرا من قولهم بئر جهنام اى بعيدة القعر وفيها اعتى الكفار واطغاهم فلعل الملائكة الموكلين بعذاب اولئك اجوب دعوة لزيادة قربهم من الله تعالى فلهذا تعمدهم اهل النار بطلب الدعوة منهم ١٢ مدارك ٥١٨ قوله اى قدر يوم اى من ايام الدنيا فسر به لانه لاليل ولانهار فى الآخرة قوله من العذاب اى شيئا منه مفعول يخفف ومن تبعيضية ١٢ كمالين ٥١٩ قوله تهكما اى استهزاء او غضبا قال فى الصراح تهكم عليه اى اشتد غضبه وتهكم به اى تهزأ به ١٢ ٥٢٠ قوله انا لننصر رسلنا اى بالحجة والانتقام لهم من الكفرة ولو بعد تمامهم كما نصر يحيى بن زكريا لما قتل قتل به سبعون الفا وقيل الحكم اكثري او خاص بالرسل المأذون لهم فى القتال ١٢ ك ٥٢١ قوله واستغفر لذنبك المقصود منه محض التعبد كما فى ربنا واتنا ما وعدتنا على رسلك فان ايتاء ذلك الشئ ضروري لاشبهة فيه ثم انه امرنا بطلبه وكقوله رب احكم بالحق مع انا نعلم انه لايحكم الابالحق وهذا احسن الاقوال عندي من اقوال اخر فى هذا الباب ١٢ ٥٢٢ قوله الصلوت

الخمس فان الابكار هو الصبح والعشي يتناول ما عداه كذا نقل عن ابن عباس وعن الحسن بمعنى صلوة الفجر والعصر وقد كان الواجب بمكة ركعتان بكرة وركعتان عشية وقيل معناه قل سبحان الله وبحمده فى تينك الوقتين ١٢ ك ٥٢٣ قوله ماهم ببالغيه اى ماهم ببالغي مقتضى ذلك الكبر ١٢ خطيب ٥٢٤ قوله فاستعذ بالله من شرهم والمقصود منه تعليم الامة ذلك والا فرسول الله صلعم معصوم من الذنوب قبل النبوة وبعدها على التحقيق وعن ابي العالية نزلت حين قالت اليهود ان صاحبنا الدجال ويكون منا يخرج فيملك الارض ويصنع كذا وكذا فامر الله نبيه ان يتعوذ من فتنة الدجال رواه ابن ابي حاتم قال السيوطي مرسل صحيح وليس فى القرآن اشارة الى الدجال الا فى هذه الآية ١٢ ج ٥٢٥ قوله وهي الاعادة وهذا رد لجدالهم فى انكار البعث ومن قال الآية بالاستعاذة عن الدجال قال فهذا رد لمقال تهيد الدجال من دعوى الالوهية وانكار البعث وعن ابي العالية لخلق السموات والارض اكبر من خلق الدجال ١٢ ك

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

اَكْثَرَ النَّاسِ ای الکفار لَا يَعْلَمُوْنَ ○ ذلك فهم کالاعمی ومن یعلمه کالبصیر وَمَا يَسْتَوِي الْاَعْمٰى
وَالْبَصِيْرُ ○ وَلَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ هو المحسن وَلَا الْمُسِيْٓءُ ط فيه زيادة لا قَلِيْلًا مَّا
تَتَذَكَّرُوْنَ ○ يتعظون بالياء والتاء ای تذکرهم قلیل جدا اِنَّ السَّاعَةَ لَاٰتِيَةٌ لَّا رَيْبَ شك فِيْهَا وَلٰكِنَّ
اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُوْنَ ○ بها وَقَالَ رَبُّكُمُ ادْعُوْنِيْٓ اَسْتَجِبْ لَكُمْ ط ای اعبدونی اثبکم بقرینة ما بعده
ع ٦ ١٠ ١١ اِنَّ الَّذِيْنَ يَسْتَكْبِرُوْنَ عَنْ عِبَادَتِيْ سَيَدْخُلُوْنَ بفتح الیاء وضم الخاء وبالعکس جَهَنَّمَ دٰخِرِيْنَ ○
صاغرین اَللّٰهُ الَّذِيْ جَعَلَ لَكُمُ الَّيْلَ لِتَسْكُنُوْا فِيْهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا ط اسناد الابصار الیه مجازی لانه
یبصر فیه اِنَّ اللّٰهَ لَذُوْ فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُوْنَ ○ الله فلا یؤمنون ذٰلِكُمُ
اللّٰهُ رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ م لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ز فَاَنّٰى تُؤْفَكُوْنَ ○ فکیف تصرفون عن الایمان مع قیام
البرهان كَذٰلِكَ يُؤْفَكُ ای مثل افك هؤلاء افك الَّذِيْنَ كَانُوْا بِاٰيٰتِ اللّٰهِ معجزاته يَجْحَدُوْنَ ○ اَللّٰهُ
الَّذِيْ جَعَلَ لَكُمُ الْاَرْضَ قَرَارًا وَّالسَّمَآءَ بِنَآءً سقفا وَّصَوَّرَكُمْ فَاَحْسَنَ صُوَرَكُمْ وَرَزَقَكُمْ مِّنَ الطَّيِّبٰتِ ط
ذٰلِكُمُ اللّٰهُ رَبُّكُمْ ج فَتَبٰرَكَ اللّٰهُ رَبُّ الْعٰلَمِيْنَ ○ هُوَ الْحَيُّ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ فَادْعُوْهُ اعبدوه مُخْلِصِيْنَ لَهُ
الدِّيْنَ ط من الشرك اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ○ قُلْ اِنِّيْ نُهِيْتُ اَنْ اَعْبُدَ الَّذِيْنَ تَدْعُوْنَ تعبدون
مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ لَمَّا جَآءَنِيَ الْبَيِّنٰتُ دلائل التوحید مِنْ رَّبِّيْ ز وَاُمِرْتُ اَنْ اُسْلِمَ لِرَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ○ هُوَ الَّذِيْ
خَلَقَكُمْ مِّنْ تُرَابٍ بخلق ابیکم ادم منه ثُمَّ مِنْ نُّطْفَةٍ منی ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ دم غلیظ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا
بمعنی اطفالا ثُمَّ یبقیکم لِتَبْلُغُوْٓا اَشُدَّكُمْ تکامل قوتکم من ثلاثین سنة الی الاربعین ثُمَّ لِتَكُوْنُوْا شُيُوْخًا بضم
الشین وکسرها وَمِنْكُمْ مَّنْ يُّتَوَفّٰى مِنْ قَبْلُ ای قبل الاشد والشیخوخة فعل ذلك بكم لتعیشوا وَلِتَبْلُغُوْٓا
اَجَلًا مُّسَمًّى وقتا محدودا وَّلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ ○ دلائل التوحید فتؤمنون هُوَ الَّذِيْ يُحْيٖ وَيُمِيْتُ ج فَاِذَا قَضٰٓى
ع ٨ ١٢ اَمْرًا اراد ایجاد شیء فَاِنَّمَا يَقُوْلُ لَهٗ كُنْ فَيَكُوْنُ ○ ع بضم النون وفتحها بتقدیر ان ای یوجد عقب الارادة
التی هی معنی القول المذکور اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ يُجَادِلُوْنَ فِيْٓ اٰيٰتِ اللّٰهِ ط القران اَنّٰى كیف يُصْرَفُوْنَ ○ لا عن
الایمان اَلَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِالْكِتٰبِ القران وَبِمَآ اَرْسَلْنَا بِهٖ رُسُلَنَا قف من التوحید والبعث وهم کفار مكة فَسَوْفَ
يَعْلَمُوْنَ ○ لا عقوبة تكذیبهم اِذِ الْاَغْلٰلُ فِيْٓ اَعْنَاقِهِمْ اذ بمعنی اذا وَالسَّلٰسِلُ ط عطف علی الاغلال فتكون
فی الاعناق او مبتدا خبره محذوف ای فی ارجلهم او خبره يُسْحَبُوْنَ ○ لا ای یجرون بها فِي الْحَمِيْمِ ۱۱ ای جهنم ثُمَّ
فِي النَّارِ يُسْجَرُوْنَ ○ ع یوقدون ثُمَّ قِيْلَ لَهُمْ تبكیتا اَيْنَ مَا كُنْتُمْ تُشْرِكُوْنَ ○ لا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ط معه وهی

لاای للتاکید. جمل وفی الکمالین قولہ فیہ زیادۃ لا ای اعیدت کلمۃ لا لتذکیر النفی لما بینہما من الفصل بطول الصلۃ لان المقصود ان الکافر لا یساوی المؤمن وذکر عدم مساواۃ الاعمی للبصیر توطیۃ لہ ولو لم یعد النفی فیہ ربما ذہل عنہ و ظن انہ ابتداء کلام ۱۲ ۵۴ قولہ قلیلا ما یتذکرون ما زائدۃ وقلیلا مفعول مطلق علی انہ صفۃ لموصوف محذوف ای یتذکرون تذکرا قلیلا وقول الشارح ای تذکرہم قلیلا ہکذا فی النسخ بنصب قلیلا وہو خبر عن تذکرہم فکان الاولی رفعہ ویمکن تصحیح نصبہ بجعل الخبر محذوفا وجعلہ ہذا حالا والتقدیر یحصل حال کونہ قلیلا تامل ۱۲ جمل ۵۵ قولہ وقال ربکم ادعونی استجب لکم الدعاء فی الاصل السوال والتضرع الی اللہ تعالی فی الحوائج الدنیویۃ والاخرویۃ الجلیلۃ والحقیرۃ ومنہ ما ورد لیسئل احدکم ربہ حاجتہ کلہا حتی فی شسع نعلہ اذا انقطع وقولہ استجب لکم ای اجب لکم فیما طلبتم لما ورد اذا قال العبد یا رب قال اللہ لبیک یا عبدی آن قلت ان قولہ استجب لکم وعد بالاجابۃ ووعدہ لا یتخلف مع انہ مشاہد ان الانسان قد یدعو ولا یستجاب لہ اجیب بان الدعاء لہ شروط فاذا تخلف بعضہا تخلفت الاجابۃ منہا اقبال العبد بکلیتہ علی اللہ وقت الدعاء بحیث لا یحصل فی قلبہ غیر ربہ وان لا یکون لمفاسد وان لا یکون فیہ قطیعۃ رحم وان لا یستعجل الاجابۃ وان یکون موقنا بہا فاذا کان الدعاء بہذہ الشروط کان حقیقا بالاجابۃ فاما ان یعجلہا لہ واما ان یؤخرہا لہ فالاجابۃ علی مرادہ تعالی وحینئذ فالذی ینبغی للانسان ان یدعو اللہ تعالی ویفوض لہ الامر فی الاجابۃ ولذا ورد ما من رجل یدعو اللہ تعالی بدعاء الا استجیب لہ فاما ان یعجل لہ فی الدنیا واما ان یؤخر لہ فی الآخرۃ واما ان یکفر عنہ من ذنوبہ بقدر ما دعا ما لم یدع باثم او قطیعۃ رحم او یستعجل قالوا یا رسول اللہ وکیف یستعجل قال یقول دعوت فما استجاب لی ۱۲ صاوی مختصرا ۵۶ قولہ بقرینۃ ما بعدہ وہو قولہ ان الذین یستکبرون عن عبادتی الخ فتحصل ان فی الآیۃ تفسیرین احدہما حقیقۃ والثانی مجاز اختار المفسر الثانی لوجود القرینۃ ویصح ارادۃ الحقیقۃ لانہا الاصل ۱۲ صاوی ۵۷ قولہ عن عبادتی الخ قال علیہ السلام الدعاء ہو العبادۃ وقرأ ہذہ الآیۃ صلی اللہ علیہ وسلم وعن ابن عباس رضی اللہ عنہما وحدونی اغفر لکم وہذا تفسیر للدعاء بالعبادۃ ثم للعبادۃ بالتوحید وقیل سلونی اعطکم ۱۲ مدارک ۵۸ قولہ وبالعکس ای علی زنۃ المجہول لابن کثیر وابی بکر ۱۲ ۵۹ قولہ اللہ الذی جعل الخ ہذا من جملۃ الادلۃ علی باہر قدرتہ تعالی کانہ قال لا یلیق منکم ان تترکوا عبادۃ من ہذہ افعالہ ۱۲ صاوی ۶۰ قولہ مجازی ای عقلی من اسناد الشیء الی زمانہ ۱۲ صاوی ۶۱ قولہ لذو فضل الخ لم یقل لمفضل او لمتفضل لان المراد تنکیر الفضل وان یجعل فضلا لا یوازیہ فضل وذلک انما یکون بالاضافۃ ۱۲ مدارک ۶۲ قولہ ولکن اکثر الناس لا یشکرون لم یقل ولکن اکثرہم حتی لا یتکرر ذکر الناس لان فی ہذا التکریر تخصیصا لکفران النعمۃ بہم وانہم ہم الذین یکفرون فضل اللہ ولا یشکرونہ کقولہ ان الانسان لکفور وقولہ ان الانسان لظلوم کفار ۱۲ مدارک ۶۳ قولہ کذلک یؤفک ہذہ تسلیۃ لہ صلعم والمعنی لا تحزن یا محمد فلا خصوصیۃ لاتک بل من قبلہم کذلک وقولہ افک الذین بضم الہمزۃ فعل ماض مجہول واشار بذلک الی ان المضارع بمعنی الماضی واتی بہ مضارعا استحضارا للصورۃ الغریبۃ ۱۲ صاوی ۶۴ قولہ اللہ الذی جعل لکم الارض قرارا الخ بیان لتفضلہ تعالی المتعلق بالمکان بعد بیان تفضلہ المتعلق بالزمان وقولہ وصورکم الخ بیان لتفضلہ المتعلق بانفسہم والفاء فی فاحسن صورکم تفسیریۃ فان الاحسان عین التصویر ای صورکم احسن تصویر حیث خلقکم منتصبی القامۃ بادی البشرۃ متناسبی الاعضاء ۱۲ ابو السعود ۶۵ قولہ ہو الذی خلقکم من تراب لما ذکر فیما تقدم من جملۃ ادلۃ توحید واربعۃ اشیاء من دلائل الآفاق وہی اللیل والنہار والارض والسماء والثلاثۃ من دلائل الانفس وہی التصویر وحسن الصورۃ ورزق الطیبات ذکر ہہنا کیفیۃ خلق الانفس ابتداء وانتہاء ۱۲ صاوی ۶۶ قولہ بخلق ابیکم آدم منہ ای فالکلام علی حذف مضاف ویصح ابقاء الکلام علی ظاہرہ باعتبار ان اصل النطفۃ الغذاء وہو ناشی من التراب ۱۲ صاوی ۶۷ قولہ ثم یخرجکم طفلا اجمل ہہنا فی المراتب وفصلہا فی سورۃ المؤمنون فی قولہ لقد خلقنا الانسان من سلالۃ من طین الخ ای فہہنا حذف مرتبتین المضغۃ والعظم العاری عن اللحم وقولہ بمعنی اطفالا انما اولہ بالجمع لتحصل المطابقۃ بین الحال وصاحبہا فان طفلا حال من الکاف فی یخرجکم فالحال مفردۃ لفظا جمع معنی لان لفظ الطفل یقع علی المذکر والمؤنث والمفرد والجمع ومن ذلک قولہ تعالی او الطفل الذین لم یظہروا ۱۲ صاوی ۶۸ قولہ ثم یخرجکم ای یجدد اخراجکم شیئا بعد شیء ۱۲ خطیب ۶۹ قولہ طفلا حد الطفل من اول ما یولد الی ان یستہل صارخا الی انقضاء ستۃ اعوام کذا فی روح البیان ۱۲ ۵۱۹ قولہ بمعنی اطفالا ای الطفل جنس وضع موضع الجمع ای الاطفال ۱۲ ۵۲۰ قولہ یبقیکم الخ یرید ان اللام فی لتبلغوا متعلقۃ بمحذوف ۱۲ ۵۲۱ قولہ لتبلغوا اجلا مسمی اللام للتعلیل معطوفۃ علی علۃ اخری مقدرۃ قدرہا الشارح بقولہ لتعیشوا والمعلل ہو ما تقدم من الافعال الصادرۃ منہ تعالی کما اشار الیہ بقولہ فعل ذلک بکم ۱۲ جمل ۵۲۲ قولہ فعل ذلک بکم الخ یرید انہ عطف علی علۃ مقدرۃ لفعل مقدر وقد یقدر الفعل المتعلق بہ اللام ای یفعل ذلک لتبلغوا ۱۲ ک ۵۲۳ قولہ عقب الارادۃ التی ہی معنی القول المذکور مقتضی ہذا ان تحمل الآیۃ الی ہکذا فاذا اراد ایجاد شیء فانما یرید ایجادہ فیوجد وہذا لا معنی لہ فالاولی کما صنع غیرہ جعل القول المذکور کنایۃ عن سرعۃ الایجاد والمعنی فاذا اراد ایجاد شیء وجد سریعا عقب تعلق الارادۃ بوجودہ من غیر توقف علی استعمال آلۃ ولا تہیئۃ عدۃ ۱۲ جمل ۵۲۴ قولہ ہی معنی القول المذکور والاوضح ان یقول وہذا القول المذکور کنایۃ عن سرعۃ الایجاد فالمعنی ان اراد ایجاد شیء وجد سریعا من غیر توقف علی شیء والا فکلام المفسر یقتضی ان معنی الآیۃ فاذا اراد ایجاد شیء فانما یرید ایجادہ فیوجد وہذا لا معنی لہ ۱۲ صاوی ۵۲۵ قولہ الذین کذبوا آہ یجوز فیہ اوجہ ان یکون بدلا من الموصول قبلہ او بیانا لہ او نعتا او خبر مبتدأ محذوف او منصوبا علی الذم وعلی ہذہ الاوجہ فقولہ فسوف یعلمون جملۃ مستانفۃ سیقت للتہدید ویجوز ان یکون مبتدأ والخبر الجملۃ من قولہ فسوف یعلمون ودخول الفاء فیہ واضح ۱۲ جمل ۵۲۶ قولہ اذ بمعنی اذا اشارۃ الی جواب لسوال مقدر صرح بہ غیرہ وہو ان سوف للاستقبال واذ للماضی فہو مثل قولک اصوم امس وتقریر الجواب ان اذ بمعنی اذا لان الامور المستقبلۃ لما کانت فی اخبار اللہ تعالی متیقنۃ مقطوعا بہا عبر عنہا بلفظ یدل علی الماضی والمعنی علی الاستقبال ۱۲ ۵۲۷ قولہ یسحبون والعائد الی المبتدأ محذوف والیہ اشار بقولہ ای یجرون بہا ای بالسلاسل ۱۲ کمالین ۵۲۸ قولہ ای جہنم الحمیم الماء الحار کنی بہا عن جہنم لکونہ فیہا ولو کان خارجہا کما قیل فالظاہر ابقاءہ علی معناہ ویدل علی الاخیر ظاہر قولہ ثم فی النار یسجرون الہم الا ان یراد تراخی السجر عن السحب یوقدون قال مجاہد یصیرون وقود النار ۱۲ ۵۲۹ قولہ ثم قیل لہم التعبیر بالماضی لتحقق الوقوع ۱۲

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

[illegible] ... بل تبين لنا انا لم نكن نعبد شيئا ... [illegible]
يعتد به كقولك حسبته شيئا فلم يكن كذلك اے مثل ذلك الضلال الفظيع يضل الله الكافرين حيث لا يهتدون الى شئ ينفعهم فى الآخرة او كما ضل عنهم آلهتهم يضلهم عن آلهتهم حتى لو تطالبوا لم يتصادفوا ۱۲ وفى القرطبى بل لم نكن ندعوا من
قبل شيئا اى شيئا يضر ولا ينفع ولا يبصر ولا يسمع وليس هذا انكار العبادة الصنم بل هو اعتراف بان عبادتهم الاصنام كانت باطلة ۱۲ ج وقال الصاوى معلقا على هذا القول اى قوله تعالى بل لم نكن ندعوا من قبل شيئا ان هذا فى اول الامر يتبرؤن
من عبادة الاصنام لرجاء انه ينفعهم فهو اضراب عن قوله ضلوا عنا وهذا قبل ان تقرن بهم آلهتهم ۱۲ ۵۲ قوله ثم احضرت جواب عما يقال ان حمل الآية على هذا الوجه يخالف قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم
انتم واردون فاجاب بانهم اولا تضل عنهم آلهتهم ويتبرؤن ثم تحضر وتقرن بهم ۱۲
صاوى ۵۳ قوله وبما كنتم تمرحون اى بسبب ما كان لكم من الفرح والمرح بغير
الحق وهو الشرك وعبادة الاوثان ۱۲ مدارك ۵۴ قوله فبئس مثوى الخ لم يقل
فبئس مدخل المتكبرين لان الدخول لا يدوم وانما يدوم المثوى ولذا خصته بالذم ۱۲
صاوى ۵۵ قوله فاصبر ان وعد الله حق هذا تسلية من الله لنبيه صلعم ووعد حسن
بالنصر له على اعدائه وقوله بعذابهم قال الصاوى انما سمى وعدا بالنظر لكونه نصرا
للنبى فهو فى الحقيقة وعد ووعيد ۱۲ صاوى ۵۶ قوله فاما نرينك بالفارسية پس اگر بنمايم
بتو ۱۲ ۵۷ قوله فيه خبر مقدم وان الشرطية مبتدأ مؤخر وقوله مدغمة حال من ان ولم
يذكر المدغم فيه وهو ما الزائدة وقوله تؤكد معنى الشرط اى التعليق وقوله اول الفعل حال
من ما الزائدة والمعنى حال كونها واقعة فى اول فعل الشرط وقوله والنون تؤكد الفعل
فحذف المؤكد بالفتح وقوله آخره حال من النون اى حال كونها واقعة فى آخر الفعل فتحصل
ان هنا مؤكدين بالكسر وهما ما والنون ومؤكدين بالفتح وهما التعليق وفعل الشرط ۱۲ صاوى
۵۸ قوله فالجواب المذكور اى هو قوله تعالى فالينا يرجعون وقوله للمعطوف وهو
نتوفينك وجواب نرينك محذوف بينه الشارح بقوله فذاك ومثله فى البيضاوى
ايضا الا قال ويجوز ان يكون جوابا لهما بمعنى ان نعذبهم فى حياتك او لم نعذبهم فانا
نعذبهم فى الآخرة اشد العقاب ويدل على شدته الاقتصار بذكر الرجوع فى هذا المعرض
انتهى ۱۲ ۵۹ قوله ولقد ارسلنا الخ هذا تسلية له صلى الله عليه وسلم كان الله تعالى يقول
له انا قد ارسلنا قبلك رسلا وآتيناهم معجزات وجادلهم قومهم وصبروا على اذاهم فتاس
بهم وقوله رسلا المراد بهم ما يشمل الانبياء ۱۲ صاوى ۶۰ قوله منهم من قصصنا عليك
اى ذكرنا لك قصصهم واخبارهم فى القرآن وهم خمسة وعشرون والباقى لم نقصه عليك
فيه ۱۲ جمل ۶۱ قوله روى انه تعالى الخ عبر عنه البيضاوى وصاحب الكشاف بقيل
وفى شرح المقاصد روى عن ابى ذر الغفارى رضى الله عنه انه قال قلت لرسول الله
عليه السلام كم عدد الانبياء فقال مائة الف واربعة وعشرون الفا وفى الكاشفى بعضے از
ايشان آنها كه خوانده ايم قصها ايشان بر تو كه آن بست و نه پيغمبر اند وفى عين المعانى
هم ثمانية عشر ۱۲ الروح ۶۲ قوله ثمانية آلاف نبى قال الطيبى والصحيح ما روينا عن
الامام احمد عن ابى ذر قال قلت يا رسول الله كم عدة الانبياء قال مائة الف واربعة
وعشرون الفا الرسل من ذلك ثلاث مائة وخمسة عشر جما غفيرا ۱۲ جمل ۶۳ قوله وما
كان لرسول الخ هذا جواب اقتراحهم الآيات عنادا يعنى انا قد ارسلنا كثيرا من الرسل
وما كان لواحد منهم ان يأتى بآية الا باذن الله فمن اين لى بان آتى بآية مما تقترحونه الا
ان يشاء الله ويأذن فى الاتيان بها ۱۲ مدارك ۶۴ قوله مربوبون اے مملوكون
والمملوك لا يستطيع ان يأتى بامر الا باذن سيده وهذا رد على قريش حيث قالوا للنبى
صلعم اجعل لنا الصفا ذهبا وغير ذلك مما تقدم تفصيله فى سورة الاسراء ۱۲ صاوى
۶۵ قوله فاذا جاء امر الله اى قضاؤه وحكمه بنزول العذاب الخ ۱۲ جمل ۶۶ قوله
هنالك اى وقت مجئ امر الله وهو اسم مكان استعير للزمان ۱۲ ۶۷ قوله المبطلون
الحكمة فى ختم هذه الآية بالمبطلون وختم السورة بالكافرون انه ذكر هنا الحق فكان مقابلته
بالباطل انسب وهناك ذكر الايمان فكان مقابلته بالكفر انسب ۱۲ ۶۸ قوله اى
ظهر يعنى قيد الخسران بقوله هنالك باعتبار ظهوره يومئذ ۱۲ ۶۹ قوله وهم خاسرون الخ
تعليل للتاويل الذى ذكره بقوله اے ظهر القضاء الخ اے انما اول بما ذكر لان
القضاء والخسران محكوم بهما قبل ذلك بل فى الازل فلا يصح تعليقهما على مجئ امر الله
الذى هو عبارة عن القضاء ۱۲ جمل ۷۰ قوله قيل الابل خاصة اے قيل
الانعام هى الابل وهذا القول هو الظاهر لانها هى التى توجد فيها المنافع الآتية كلها
وقوله لتركبوا منها تفصيل لهذا الاجمال ومن ابتدائية وقيل تبعيضية وقوله تحملون
لعل المراد به حمل النساء والولدان عليها فى الهوادج وهو السر فى فصله عن الركوب
وفى الجمع بينها وبين الفلك من المناسبة التامة حتى سميت سفائن البحر
۱۲ ابو السعود ۷۱ قوله وعليها فى البر الخ افرد الحمل عما قبله لكونه مزية عظيمة
۱۲ صاوى ۷۲ قوله وتذكيرا اے اشهر من تانيثه اے فلم يقل اية آيات الله
وذلك لان التفرقة فى الاسماء الجامدة بين المذكر والمؤنث غريب وهى فى اى اغرب
لابهامها ۱۲ صاوى ۷۳ قوله افلم يسيروا الخ الهمزة داخلة على محذوف والفاء عاطفة
عليه والتقدير اعجزوا فلم يسيروا الخ والاستفهام انكارى ۱۲ صاوى ۷۴ قوله فرح
استهزاء وضحك منكرين له كانه قال استهزؤا بالبينات وبما جاؤا من الوحى فرحين مرحين
وقيل الضمير فى عندهم للكفار والمعنى فرحوا بما عندهم من العلم وهو ان لا بعث ولا عذاب
وسماه علما على زعمهم وان كان جهلا فى الحقيقة او المراد علمهم بامور الدنيا ومعرفتهم بتدبيرها
كما قال يعلمون ظاهرا من الحيوة الدنيا وهم عن الآخرة غافلون او علم الفلاسفة فانهم كانوا اذا سمعوا بوحى الله رفعوه وصغروا علم الانبياء الى علمهم وعن سقراط انه سمع لموسى عليه السلام وقيل له لو هاجرت اليه فقال نحن قوم مهذبون
فلا حاجة بنا الى من يهذبنا ۱۲ كمالين ۷۵ قوله فلم يك ينفعهم ايمانهم يجوز رفع ايمانهم اسما لكان وجملة ينفعهم خبر مقدم ويجوزان يرتفع بانه فاعل ينفعهم وفى كان ضمير الشان وقد تقدم لك هذا التحقيق فى قوله ما كان يصنع فرعون وانه لا يكون من
باب التنازع فعليك بالالتفات اليه ودخل حرف النفى على الكون لا على النفع لانه بمعنى لا يصح ولا ينبغى كقوله ما كان لله ان يتخذ من ولد ۱۲ جمل ۷۶ قوله نصبه على المصدر بفعل مقدر الخ اى سن الله بهم سنة من قبلهم ويجوز ان يكون منصوبا على
التحذير اى احذروا سنة الله فى المكذبين التى قد خلت فى عباده ۱۲ ج ۷۷ قوله وخسر هنالك الكافرون اى وقت رؤيتهم العذاب على انه اسم مكان قد استعير للزمان كما سلف آنفا آه ابو السعود ۱۲ جمل ※

الاصنام قالوا ضلوا غابوا عنا فلا نراهم بل لم نكن ندعوا من قبل شيئا انكروا عبادتهم اياها ثم
احضرت قال تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم اى وقودها كذلك اى مثل اضلال هؤلاء
المكذبين يضل الله الكفرين ○ ويقال لهم ايضا ذلكم العذاب بما كنتم تفرحون فى الارض بغير
الحق من الاشراك وانكار البعث وبما كنتم تمرحون ○ تتوسعون فى الفرح ادخلوا ابواب جهنم خلدين
فيها فبئس مثوى ماوى المتكبرين ○ فاصبر ان وعد الله بعذابهم حق فاما نرينك فيه ان
الشرطية مدغمة وما زائدة تؤكد معنى الشرط اول الفعل والنون تؤكد اخره بعض الذى نعدهم به من العذاب
فى حياتك وجواب الشرط محذوف اى فذاك او نتوفينك قبل تعذيبهم فالينا يرجعون ○ فنعذبهم
اشد العذاب فالجواب المذكور للمعطوف فقط ولقد ارسلنا رسلا من قبلك منهم من قصصنا عليك
ومنهم من لم نقصص عليك روى انه تعالى بعث ثمانية الاف نبى اربعة الاف نبى من بنى اسراءيل و
اربعة الاف نبى من سائر الناس وما كان لرسول منهم ان يأتى باية الا باذن الله لانهم عبيد مربوبون
ع ۸ ۱۲ فاذا جاء امر الله بنزول العذاب على الكفار قضى بين الرسل ومكذبيها بالحق وخسر هنالك المبطلون ○
اى ظهر القضاء والخسران للناس وهم خاسرون فى كل وقت قبل ذلك الله الذى جعل لكم
الانعام قيل الابل هنا خاصة والظاهر والبقر والغنم لتركبوا منها ومنها تاكلون ○ ولكم فيها منافع
من الدر والنسل والوبر والصوف ولتبلغوا عليها حاجة فى صدوركم هى حمل الاثقال الى البلاد وعليها
فى البر وعلى الفلك السفن فى البحر تحملون ○ ويريكم ايته فاى ايت الله الدالة على وحدانيته تنكرون ○
استفهام توبيخ وتذكير اى اشهر من تانيثه افلم يسيروا فى الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين
من قبلهم كانوا اكثر منهم واشد قوة واثارا فى الارض من مصانع وقصور فما اغنى عنهم ما كانوا
يكسبون ○ فلما جاءتهم رسلهم بالبينت المعجزات الظاهرات فرحوا اى الكفار بما عندهم اى الرسل
من العلم فرح استهزاء وضحك منكرين له وحاق نزل بهم ما كانوا به يستهزءون ○ اى العذاب فلما راوا
باسنا اى شدة عذابنا قالوا امنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين ○ فلم يك ينفعهم ايمانهم
لما راوا باسنا سنت الله نصبه على المصدر بفعل مقدر من لفظه التى قد خلت فى عباده فى الامم
ع ۹ ۱۴ ان لا ينفعهم الايمان وقت نزول العذاب وخسر هنالك الكفرون ○ تبين خسرانهم لكل احد وهم
خاسرون فى كل وقت قبل ذلك سورة فصلت مكية ثلاث وخمسون اية بسم الله الرحمن الرحيم ○

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

حٰمٓ۝ الله اعلم بمراده به تَنْزِيْلٌ مِّنَ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ۝ مبتدأ كِتٰبٌ خبره فُصِّلَتْ اٰيٰتُهٗ بينت بالاحكام و
القصص والمواعظ قُرْاٰنًا عَرَبِيًّا حال من كتاب بصفته لِّقَوْمٍ متعلق بفصلت يَّعْلَمُوْنَ۝ يفهمون ذلك و
هم العرب بَشِيْرًا صفة قراٰن وَّنَذِيْرًا فَاَعْرَضَ اَكْثَرُهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُوْنَ۝ سماع قبول وَقَالُوْا للنبي
قُلُوْبُنَا فِيْٓ اَكِنَّةٍ اغطية مِّمَّا تَدْعُوْنَآ اِلَيْهِ وَفِيْٓ اٰذَانِنَا وَقْرٌ ثقل وَّمِنْۢ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ خلاف في الدين
فَاعْمَلْ على دينك اِنَّنَا عٰمِلُوْنَ۝ على ديننا قُلْ اِنَّمَآ اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوْحٰٓى اِلَيَّ اَنَّمَآ اِلٰهُكُمْ اِلٰهٌ وَّاحِدٌ
فَاسْتَقِيْمُوْٓا اِلَيْهِ بالايمان والطاعة وَاسْتَغْفِرُوْهُ وَوَيْلٌ كلمة عذاب لِّلْمُشْرِكِيْنَ۝ الَّذِيْنَ لَا يُؤْتُوْنَ
الزَّكٰوةَ وَهُمْ بِالْاٰخِرَةِ هُمْ تاكيد كٰفِرُوْنَ۝ اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَهُمْ اَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُوْنٍ۝ مقطوع
قُلْ اَئِنَّكُمْ بتحقيق الهمزة الثانية وتسهيلها وادخال الف بينها بوجهيها وبين الاولى لَتَكْفُرُوْنَ بِالَّذِيْ
خَلَقَ الْاَرْضَ فِيْ يَوْمَيْنِ الاحد والاثنين وَتَجْعَلُوْنَ لَهٗٓ اَنْدَادًا شركاء ذٰلِكَ رَبُّ مالك الْعٰلَمِيْنَ۝ جمع
عالم وهو ما سوى الله وجمع لاختلاف انواعه بالياء والنون تغليبا للعقلاء وَجَعَلَ مستانف ولا يجوز
عطفه على صلة الذي للفاصل الاجنبي فِيْهَا رَوَاسِيَ جبالا ثوابت مِنْ فَوْقِهَا وَبٰرَكَ فِيْهَا بكثرة المياه
والزروع والضروع وَقَدَّرَ قسم فِيْهَآ اَقْوَاتَهَا للناس والبهائم فِيْٓ تمام اَرْبَعَةِ اَيَّامٍ اي الجعل وما ذكر معه
في يوم الثلاثاء والاربعاء سَوَآءً منصوب على المصدر اي استوت الاربعة استواء لا تزيد ولا
تنقص لِّلسَّآئِلِيْنَ۝ عن خلق الارض بما فيها ثُمَّ اسْتَوٰٓى قصد اِلَى السَّمَآءِ وَهِيَ دُخَانٌ بخار مرتفع
فَقَالَ لَهَا وَلِلْاَرْضِ ائْتِيَا الى مرادي منكما طَوْعًا اَوْ كَرْهًا في موضع الحال اي طائعتين او مكرهتين
قَالَتَآ اَتَيْنَا بمن فينا طَآئِعِيْنَ۝ فيه تغليب المذكر العاقل او نزلتا لخطابهما منزلته فَقَضٰىهُنَّ الضمير
يرجع الى السماء لانها في معنى الجمع الآئلة اليه اي صيرها سَبْعَ سَمٰوٰتٍ فِيْ يَوْمَيْنِ الخميس والجمعة
فرغ منها في آخر ساعة منه وفيها خلق آدم ولذلك لم يقل هنا سواء ووافق ما هنا آيات خلق السمٰوٰت
والارض في ستة ايام وَاَوْحٰى فِيْ كُلِّ سَمَآءٍ اَمْرَهَا الذي امر به من فيها من الطاعة والعبادة وَزَيَّنَّا
السَّمَآءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيْحَ بنجوم وَحِفْظًا منصوب بفعله المقدر اي حفظناها عن استراق الشياطين
السمع بالشهب ذٰلِكَ تَقْدِيْرُ الْعَزِيْزِ في ملكه الْعَلِيْمِ۝ بخلقه فَاِنْ اَعْرَضُوْا اي كفار مكة عن الايمان بعد
هذا البيان فَقُلْ اَنْذَرْتُكُمْ خوفتكم صٰعِقَةً مِّثْلَ صٰعِقَةِ عَادٍ وَّثَمُوْدَ۝ اي عذابا يهلككم مثل الذي
اهلكهم اِذْ جَآءَتْهُمُ الرُّسُلُ مِنْۢ بَيْنِ اَيْدِيْهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ اي مقبلين عليهم ومدبرين عنهم فكفروا كما

https://archive.org/details/@madni_library

سیاتی والاھلاك فی زمنہ فقط اَنْ ای بان لَّا تَعْبُدُوْٓا اِلَّا اللّٰهَ ؕ قَالُوْا لَوْ شَآءَ رَبُّنَا لَاَنْزَلَ مَلٰٓئِكَةً فَاِنَّا

بِمَآ اُرْسِلْتُمْ بِهٖ على زعمکم كٰفِرُوْنَ ○ فَاَمَّا عَادٌ فَاسْتَكْبَرُوْا فِی الْاَرْضِ بِغَیْرِ الْحَقِّ وَقَالُوْا لما خوفوا بالعذاب

مَنْ اَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً ؕ ای لا احد کان واحدھم یقلع الصخرة العظیمة من الجبل یجعلھا حیث یشاء اَوَلَمْ یَرَوْا

یعلموا اَنَّ اللّٰهَ الَّذِیْ خَلَقَهُمْ هُوَ اَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً ؕ وَكَانُوْا بِاٰیٰتِنَا المعجزات یَجْحَدُوْنَ ○ فَاَرْسَلْنَا عَلَیْهِمْ

رِیْحًا صَرْصَرًا باردة شدیدة الصوت بلا مطر فِیْۤ اَیَّامٍ نَّحِسَاتٍ بکسر الحاء وسکونھا مشؤمات علیھم لِّنُذِیْقَهُمْ عَذَابَ

الْخِزْیِ الذل فِی الْحَیٰوةِ الدُّنْیَا ؕ وَلَعَذَابُ الْاٰخِرَةِ اَخْزٰی اشد وَهُمْ لَا یُنْصَرُوْنَ ○ بمنعہ عنھم وَاَمَّا ثَمُوْدُ

فَهَدَیْنٰهُمْ بینا لھم طریق الھدی فَاسْتَحَبُّوا الْعَمٰی اختاروا الکفر عَلَی الْهُدٰی فَاَخَذَتْهُمْ صٰعِقَةُ الْعَذَابِ الْهُوْنِ

ع ٢ ١٠ ١٦ المھین بِمَا كَانُوْا یَكْسِبُوْنَ ○ وَنَجَّیْنَا مِنْهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَكَانُوْا یَتَّقُوْنَ ○ وَ اذکر یَوْمَ یُحْشَرُ بالیاء والنون

المفتوحة وضم الشین وفتح الھمزة اَعْدَآءُ اللّٰهِ اِلَی النَّارِ فَهُمْ یُوْزَعُوْنَ ○ یساقون حَتّٰۤی اِذَا مَا زائدة جَآءُوْهَا

شَهِدَ عَلَیْهِمْ سَمْعُهُمْ وَاَبْصَارُهُمْ وَجُلُوْدُهُمْ بِمَا كَانُوْا یَعْمَلُوْنَ ○ وَقَالُوْا لِجُلُوْدِهِمْ لِمَ شَهِدْتُّمْ عَلَیْنَا ؕ قَالُوْۤا

اَنْطَقَنَا اللّٰهُ الَّذِیْۤ اَنْطَقَ كُلَّ شَیْءٍ ای اراد نطقہ وَّهُوَ خَلَقَكُمْ اَوَّلَ مَرَّةٍ وَّاِلَیْهِ تُرْجَعُوْنَ ○ قیل ھو من

كلام الجلود وقیل ھو من کلام اللّٰه تعالٰی کالذی بعدہ وموقعہ تقریب ما قبلہ بان القادر علی انشائکم ابتداء و

اعادتکم بعد الموت احیاء قادر علی انطاق جلودکم واعضائکم وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَتِرُوْنَ عن ارتکابکم الفواحش من

اَنْ یَّشْهَدَ عَلَیْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَاۤ اَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُوْدُكُمْ لانکم لم توقنوا بالبعث وَلٰكِنْ ظَنَنْتُمْ عند استتارکم اَنَّ

اللّٰهَ لَا یَعْلَمُ كَثِیْرًا مِّمَّا تَعْمَلُوْنَ ○ وَذٰلِكُمْ مبتدأ ظَنُّكُمُ بدل منہ الَّذِیْ ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ نعت البدل والخبر

اَرْدٰىكُمْ ای اھلککم فَاَصْبَحْتُمْ مِّنَ الْخٰسِرِیْنَ ○ فَاِنْ یَّصْبِرُوْا علی العذاب فَالنَّارُ مَثْوًی منزل لَّهُمْ ۚ وَاِنْ

یَّسْتَعْتِبُوْا یطلبوا العتبی ای الرضی فَمَا هُمْ مِّنَ الْمُعْتَبِیْنَ ○ المرضیین وَقَیَّضْنَا سببنا لَهُمْ قُرَنَآءَ من

الشیاطین فَزَیَّنُوْا لَهُمْ مَّا بَیْنَ اَیْدِیْهِمْ من امر الدنیا واتباع الشھوات وَمَا خَلْفَهُمْ من امر الاخرة بقولھم

لا بعث ولا حساب وَحَقَّ عَلَیْهِمُ الْقَوْلُ بالعذاب وھو لاملئن جھنم الایة فِیْۤ جملة اُمَمٍ قَدْ خَلَتْ ھلکت مِنْ

ع ٣ ١١ ١٧ قَبْلِهِمْ مِّنَ الْجِنِّ وَالْاِنْسِ ۚ اِنَّهُمْ كَانُوْا خٰسِرِیْنَ ○ وَقَالَ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا عند قراءة النبی صلی اللّٰه علیہ وسلم

لَا تَسْمَعُوْا لِهٰذَا الْقُرْاٰنِ وَالْغَوْا فِیْهِ ایتوا باللغط ونحوہ وصیحوا فی زمن قراءتہ لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُوْنَ ○ فیسکت

عن القراءة قال اللّٰه تعالٰی فیھم فَلَنُذِیْقَنَّ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا عَذَابًا شَدِیْدًا ۙ وَّلَنَجْزِیَنَّهُمْ اَسْوَاَ الَّذِیْ كَانُوْا

یَعْمَلُوْنَ ○ ای اقبح جزاء عملھم ذٰلِكَ ای العذاب الشدید واسوء الجزاء جَزَآءُ اَعْدَآءِ اللّٰهِ بتحقیق الھمزة

خطاب منھم لھود وصالح ولسائر الانبیاء الذین دعوا الی الایمان بھم روی ان قریشا بعثوا عتبة بن ربیعة وکان احسنھم حدیثا لیکلم رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیہ وسلم وینظر ما یرید فاتاہ وھو فی الحطیم فلم یسأل شیئا الا اجابہ ثم قرأ علیہ السلام السورة الی قولہ مثل صاعقة عاد وثمود فناشدہ بالرحم وامسک علی فیہ ووثب مخافة ان یصب علیھم العذاب فاخبرھم بہ وقال لقد عرفت السحر والشعر فواللّٰه ما ھو بساحر ولا بشاعر فقالوا لقد صبأت اما فھمت منہ کلمة فقال لا ولم اھتد الی جوابہ فقال عثمان بن مظعون ذلک واللّٰه لتعلم انہ من رب العالمین ثم بین ما ذکر من صاعقة عاد وثمود ١٢ مدارک ٥٢ قولہ فاما عاد فاستکبروا فی الارض ای تعظموا علی اھلھا واستعلوا فیھا وھذا شروع فی حکایات ما یخص کل طائفة من القبائح والعذاب بعد الاجمال فی کفرھم ١٢ صاوی ٥٣ قولہ اشد منا قوة ای فنحن نقدر علی دفع العذاب عن انفسنا بقوتنا قال ابن عباس ان اطولھم کان مائة ذراع واقصرھم کان ستین ذراعا ١٢ صاوی ٥٤ قولہ قوة اغتروا باجسامھم حین تھددوھم بالعذاب وقالوا نحن نقدر علی دفع العذاب من انفسنا بفضل قوتنا وذلک انھم کانوا ذوی اجسام طوال وخلق عظیم ١٢ جمل مختصرا ٥٥ قولہ اولم یروا الخ ھذا من اللّٰه تعالٰی تعجیب منہ لمحمد صلی اللّٰه علیہ وسلم وغیرہ ممن یعتبر بعدم تامل ھؤلاء الحمقاء فکان علی الشارح ان یقول کعادتہ اولم یروا الخ ١٢ ٥٥ قولہ اولم یروا الخ جملة معترضة بین المعطوف والمعطوف علیہ خوطب بھا النبی صلی اللّٰه علیہ وسلم للتعجیب من مقالتھم الشنیعة ١٢ ٥٦ قولہ الذی خلقھم الخ لم یقل خلق السموات والارض لان ھذا ابلغ فی تکذیبھم فی ادعاء انفرادھم بالقوة فانھم حیث کانوا مخلوقین فبالضرورة ان خالقھم اشد قوة منھم ١٢ جمل ٥٧ قولہ وکانوا بآیاتنا یجحدون عطف علی فاستکبروا کما ان وقالوا من اشد منا قوة کذلک وما بینھما اعتراض للرد علی کلمتھم الشنعاء وقولہ بمحذوف ای ینکرونھا وھم یعلمون انھا حق - ابو السعود وتعدیتہ بالباء لتضمینہ معنی یکفرون ١٢ جمل ٥٨ قولہ صرصرا من الصر وھو البرد او من الصریر وھو التصویت بشدة والمفسر جمع بینھما ١٢ صاوی ٥٩ قولہ وسکونھا ای لابی عمرو ونافع وابن کثیر علی انہ تخفیف لاول او علی انہ نعت کصعب ١٢ ٦٠ قولہ مشؤمات من الشوم ھو ضد الیمن ١٢ ٦١ قولہ اخزی ای اشد اھانة خطیب وبالفارسیة سخت تر است از روے رسوائی روح وھو فی الحقیقة ایضا وصف للمعذب وقد وصف بہ العذاب علی الاسناد المجازی لحصول الخزی بسببہ ١٢ ٦٢ قولہ واما ثمود الخ شروع فی ذکر احوال الطائفة الثانیة والھدی الایمان والھون الموقع فی الاھانة والذل ١٢ صاوی ٦٣ قولہ بینا لھم طریق الھدی اشارة الی ان الھدایة ھنا عبارة عن الدلالة علی ما یوصل الی المطلوب سواء ترتب علیھا الاھتداء ام لا کما صرح فی روح البیان ١٢ ٦٤ قولہ بما کانوا یکسبون ای بجبھم وھو شرکھم ومعاصیھم وقال الشیخ ابو منصور یحتمل ما ذکر من الھدایة التبیین کما بینا ویحتمل خلق الاھتداء فیھم فصاروا مھتدین ثم کفروا بعد ذلک وعقروا الناقة لان الھدی المضاف الی الخالق یکون بمعنی البیان والتوفیق وخلق فعل الاھتداء فاما الھدی المضاف الی الخلق یکون بمعنی البیان لا غیر ١٢ مدارک ٦٥ قولہ ونجینا منھا ای من تلک الصاعقة التی نزلت بثمود وقولہ الذین آمنوا ای مع صالح وکانوا اربعة آلاف ١٢ جمل ٦٦ قولہ اعداء اللّٰه المراد بھم کل من کان من اھل الخلود فی النار مطلقا من اول الزمان الی آخرہ وقولہ الی النار المراد بہ موقف الحساب وانما عبر عنہ بالنار لانھا عاقبة حشرھم ١٢ صاوی ٦٧ قولہ یساقون وفسرہ البیضاوی بحبس اولھم علی آخرھم حتی یجتمعوا ولا ینافی ما قالہ المفسر فان المراد یساق آخرھم لیلحق اولھم فیحصل الاجتماع والازدحام حتی یکون علی القدم الف قدم ١٢ صاوی ٦٨ قولہ شھد علیھم الخ فی کیفیة ھذہ الشھادة ثلاثة اقوال اولھا ان اللّٰه تعالٰی یخلق الفھم والقدرة والنطق فیھا فتشھد کما یشھد الرجل علی ما یعرفہ ثانیھا انہ تعالٰی یخلق فی تلک الاعضاء الاصوات والحروف الدالة علی تلک المعانی ثالثھا ان یظھر فی تلک الاعضاء احوال تدل علی صدور تلک الاعمال من ذلک الانسان وتلک الامارات تسمی شھادات کما یقال العالم یشھد بتغیرات احوالہ علی حدوثہ ١٢ جمل ٦٩ قولہ وجلودھم المراد بھا مطلق الجوارح فیکون من عطف العام علی الخاص وقیل المراد بالجلود خصوص الفروج ویکون التعبیر عنھا بالجلود من باب الکنایة ویکون ھذا فی شھادة الزنا وحینئذ فالآیة فیھا الوعید الشدید علی اتیان الزنا والاقرب الاول ١٢ صاوی ٧٠ قولہ لم شھدتم علینا سؤال توبیخ وتعجب من ھذا الامر الغریب لکونھا لیست مما ینطق ولکونھا کانت فی الدنیا مساعدة لھم علی المعاصی فکیف تشھد الآن علیھم فلذلک استغربوا شھادتھا وخاطبوھا بصیغة خطاب العقلاء لصدور ما یصدر من العقلاء منھا وھو الشھادة المذکورة ١٢ جمل ٧١ قولہ انطق کل شئ ای من الحیوان والمعنی ان نطقنا لیس بعجب من قدرة اللّٰه الذی قدر علی انطاق کل حیوان قولہ وھو خلقکم اول مرة الخ ای وھو قادر علی انشائکم اول مرة وعلی اعادتکم ورجوعکم الی جزائہ ١٢ مدارک ٧٢ قولہ قیل ھو من کلام الجلود الخ ای اختلف فی قولہ تعالٰی وھو خلقکم فقیل ھو من کلام الجلود وقیل ھو من کلام اللّٰه تعالٰی وقولہ کالذی بعدہ ای مثل الذی بعد ھذا الکلام کلام اللّٰه ١٢ ٧٣ قولہ موقعہ ای موقع انہ من کلام اللّٰه ١٢ ٧٤ قولہ لا یعلم کثیرا وھو الخفیات من اعمالکم خطیب روی عن ابن مسعود قال کنت مستترا باستار الکعبة فدخل ثلاثة نفر ثقفیان وقرشی او قرشیان وثقفی کثیر شحم بطونھم قلیل فقہ قلوبھم فقال احدھم اترون اللّٰه یسمع ما نقول فقال الآخر یسمع ان جھرنا وقال الآخران کان یسمع اذا اخفینا فذکرت ذلک لرسول اللّٰه صلی اللّٰه علیہ وسلم فانزل اللّٰه تعالٰی وما کنتم تستترون الآیة ١٢ خطیب ٧٥ قولہ ظنکم اعلم ان الظن قسمان حسن وقبیح فالحسن ان یظن العبد المومن باللّٰه عزوجل الرحمة والاحسان والخیر ففی الحدیث انا عند ظن عبدی بی والقبیح ان یظن باللّٰه نقصا فی ذاتہ او صفاتہ او افعالہ ١٢ صاوی ٧٦ قولہ فان یصبروا الخ ان قلت ان النار ماوی لھم صبروا او لا فکیف التقیید بالصبر واجیب بان فی الآیة حذفا والتقدیر فان یصبروا او لا یصبروا فالنار مثوی لھم وانما حذف المقابل للعلم بہ لانہ اذا کانت النار مثوی لھم علی الصبر فھی لھم مع عدمہ بالاولی ١٢ صاوی ٧٧ قولہ یطلبوا العتبی وھو الرجوع الی ما یحبونہ جزعا مما ھم فیہ ١٢ روح ٧٨ قولہ قیضنا لھم ای لکفار قریش فصح قولہ فی امم ھذا ما سلکہ العمادی وھو احسن مما سلکہ غیرہ وھو رجوع لاصل السیاق وھو قولہ فاعرض اکثرھم الخ لبعد ما بین کفرھم فیما سبق وبین سببہ ھنا بقولہ وقیضنا لھم ١٢ جمل ٧٩ قولہ ایتوا باللغط بفتحتین بانگ وخروش کذا فی الصراح وفی الجمل وھو کاللغو معنی ١٢ ٨٠ قولہ اقبح جزاء اعمالھم او جزاء اسوء اعمالھم فلا بد من تقدیر المضاف فی اولہ واوسطہ ١٢ کمالین

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

٥١ قوله عطف بيان هذا احد اوجه في اعرابها وصح ان يكون بدلا من جزاء ورد بان البدل يصح حلول المبدل منه محله وهنا لا يصح لانه يصير التقدير ذلك النار وصح ان يكون مبتدا وهم فيها دار الخلد خبره وصح ان يكون خبر مبتدا محذوف ١٢ صاوي ٥٢ قوله لهم فيها دار الخلد اے النار في نفسها دار الخلد كما تقول لك في هذه الدار دار السرور وانت تعني الدار بعينها ١٢ مدارك ٥٣ قوله في النار وفي البيضاوي على قوله تعالى نجعل تحت اقدامنا ندسهما انتقاما منهما وهكذا في روح البيان وابي السعود وغيره ١٢ ٥٤ قوله من الجن والانس لان الشيطان على ضربين جني وانسي قال تعالى وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن وقال تعالى الذي يوسوس في صدور الناس من الجنة والناس وقيل هما ابليس وقابيل بن آدم الذي قتل اخاه لان الكفر سنة ابليس والقتل بغير حق سنة قابيل فهما سنا المعصية ١٢ جمل ٥٥ قوله تحت اقدامنا اما حقيقة فيكونان اسفل عذابا منا فتشتفي قلوبنا او هو كناية عن كونهم في الدرك الاسفل ١٢ صاوي ٥٦ قوله اے اشد عذابا منا لان عذاب الفرقة الاكثر اشد ممن هو فوقها ١٢ ٥٧ قوله ان الذين قالوا ربنا الله شروع في بيان حال المؤمنين اثر بيان وعيد الكافرين والمعنى قالوا ربنا الله اعترافا بربوبيته واقرارا بوحدانيته ١٢ صاوي ٥٨ قوله ثم استقاموا اى ظاهرا او باطنا بان فعلوا المامورات واجتنبوا المنهيات وداموا على ذلك الى الممات قال عمر بن الخطاب الاستقامة ان تستقيم على الامر والنهي ولا تروغ روغان الثعلب قال ابن عباس نزلت هذه الآية في ابي بكر الصديق ١٢ صاوي ٥٩ قوله عند الموت اى او عند الخروج من القبر او في حياتهم فيما يعرض لهم من الاحوال تاتيهم بانشراح صدورهم ويدفع عنهم الخوف والحزن ١٢ بيضاوي ٦٠ قوله ولا تحزنوا على ما خلفتم فالخوف غم يلحق الانسان لتوقع المكروه والحزن غم يلحق لوقوعه من فوات نافع او حصول ضار والمعنى ان الله كتب لكم الامن من كل غم فلن تذوقوه ١٢ مدارك ٦١ قوله نحن اولياؤكم الخ يحتمل ان يكون هذا من كلام الله وهو ولي المؤمنين ومولاهم ويحتمل ان يكون من كلام الملائكة والمعنى كنا اولياءكم في الدنيا ونكون معكم في الآخرة فلا نفارقكم حتى تدخلوا الجنة ١٢ صاوي ٦٢ قوله نزلا الخ حال مما تدعون مفيدة لكون ما يتمنونه بالنسبة لما يعطون من عظائم الاجود كالنزل للضيف فان النزل له هو القرى الذي يهيأ لاكرامه ١٢ جمل ٦٣ قوله من غفور رحيم آه يجوز تعلقه بمحذوف على انه صفة لنزلا وان يتعلق بتدعون اے تطلبونه من جهة غفور رحيم وان يتعلق بما تعلق به الظرف في لكم من الاستقرار اى استقر لكم من جهة غفور رحيم ١٢ جمل ٦٤ قوله ومن احسن قولا قيل نزلت هذه الآية في رسول الله صلعم لانه هو الذي جمع تلك الاوصاف لان الداعين الى الله تعالى اقسام فمنهم الداعون الى الله بالتوحيد قولا كالاشعري والماتريدي ومن تبعهما اے يوم القيامة وفعلا كالمجاهدين ومنهم الداعون الى الله تعالى بالاحكام الشرعية كالائمة الاربعة ومن على قدمهم ومنهم الداعون الى الله تعالى بزوال الحجب الكائنة على القلوب لشاهدة علام الغيوب بحيث يكون دائما في حضرة الله ليس في قلبه سواه كالجنيد واضرابه من الصوفية اهل الحقيقة ومنهم من يدعو الى الله بالاعلام باداء الفرائض كالمؤذنين وهذه الاقسام مجموعة في النبي عليه السلام متفرقة في اصحابه ثم انتقلت منهم الى من بعدهم وهكذا الى يوم القيامة لقوله في الحديث الشريف لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم حتى ياتي امر الله وهم على ذلك ١٢ صاوي ٦٥ قوله ولا تستوي الحسنة الخ جملة مستانفة سيقت لبيان محاسن الاعمال الجارية بين العباد اثر بيان محاسن الاعمال الجارية بين العبد وبين الرب عز وجل ترغيبا لرسول الله صلى الله عليه وسلم في الصبر على اذاية المشركين ومقابلة اساءتهم بالاحسان ولا الثانية مزيدة لتاكيد النفي وقوله ادفع بالتي الخ استيناف مبين لحسن عاقبة الحسنة وقوله فاذا الذي الخ بيان لنتيجة الدفع المامور به ١٢ ابو السعود ٦٦ قوله في جزئياتهما اے فالمراد بالحسنة والسيئة الجنس اى لا تستوي الحسنات في انفسها لان بعضها فوق بعض ولا السيئات كذلك لان بعضها اشد وزرا من بعض فقوله لان بعضها اى بعض جزئيات كل منهما ولا على هذا موسسة لا مؤكدة هذا احد قولين للمفسرين وهو بعيد من قوله ادفع بالتي هي احسن كما لا يخفى جمل وقال في ابي السعود اى لا تستوي الخصلة الحسنة والسيئة في الآثار والاحكام ولا الثانية مزيد لتاكيد النفي ١٢ ٦٧ قوله فاذا الذي بينك الخ اى انك اذا فعلت ذلك انقلب عدوك المشاق مثل الولي الحميم مصافاة لك ١٢ مدارك ٦٨ قوله اذا فعلت ذلك اى دفع السيئة بالحسنة ١٢ ٦٩ قوله وما يلقاها اى وما يلقى هذه الخصلة التي هي مقابلة الاساءة بالاحسان قوله الا الذين صبروا اى الا اهل الصبر ١٢ مدارك ٧٠ قوله ثواب اى فالمراد بالحظ الثواب والجنة وعبارة غيره الا ذو حظ من الخلق الحسن وكمال النفس وهذا انسب ١٢ جمل ٧١ قوله نزغ تباهي افگندن وورغلانيدن ١٢ صراح ٧٢ قوله خلقهن الضمير في خلقهن للآيات او الليل والنهار والشمس والقمر لان حكم جماعة ما لا يعقل حكم الانثى او الاناث ١٢ مدارك ٧٣ قوله الآيات الاربع وهي الليل والنهار والشمس والقمر ١٢ ٧٤ قوله الاربع هذا رد على قوم عبدوا الشمس والقمر وانما تعرض للاربعة مع انهم لم يعبدوا الليل والنهار للايذان بكمال سقوط الشمس والقمر عن رتبة السجودية فيهما لتنظيمهما في المخلوقية في سلك الاعراض التي لا قيام لها بذاتها وهذا هو السر في نظم الكل في سلك آياته ١٢ جمل ٧٥ قوله يسئلون اشار به الى ان الكلام في طائفة مخصوصة من الملائكة رتبتها ملازمة الصلاة فلا يرد ان يقال ان من الملائكة من يفارق العبادة لاشتغاله ببعض الخدمة كالنزول بالوحي او غيره ١٢ جمل ٧٦ قوله لا يسئمون بالفارسية ملول نمی شوند یعنی از کثرت عبادت ١٢ ٧٧ قوله يابسة لا نبات فيها الخشوع التذلل فاستعير لحال الارض اذا كانت قحطة لا نبات فيها ١٢ كمالين ٧٨ قوله انتفخت وعلت يقال ربا يربو ربوا كعلو اور بالا زاد ١٢ كمالين ٧٩ قوله من الحد الالحاد في الاصل مطلق الميل والانحراف ومنه اللحد لانه في جانب القبر ثم خص بالعرف بالانحراف عن الحق الى الباطل اى يميلون عن الاستقامة ١٢ روح

الثانية وابدالها واوا النَّارُ عطف بيان الجزاء المخبر به عن ذٰلك لَهُمْ فِيهَا دَارُ الْخُلْدِ اى اقامة لا انتقال
منها جَزَاءً منصوب على المصدر بفعله المقدر بِمَا كَانُوا بِاٰيٰتِنَا القراٰن يَجْحَدُونَ ○ وَقَالَ الَّذِيْنَ
كَفَرُوا في النار رَبَّنَا اَرِنَا الَّذَيْنِ اَضَلّٰنَا مِنَ الْجِنِّ وَالْاِنْسِ اى ابليس وقابيل سنّا الكفر والقتل
نَجْعَلْهُمَا تَحْتَ اَقْدَامِنَا في النار لِيَكُوْنَا مِنَ الْاَسْفَلِيْنَ ○ اى اشد عذابا منا اِنَّ الَّذِيْنَ قَالُوْا رَبُّنَا
اللّٰهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوْا على التوحيد وغيره مما وجب عليهم تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلٰٓئِكَةُ عند الموت اَنْ
اى بان لَّا تَخَافُوْا من الموت وما بعده وَلَا تَحْزَنُوْا على ما خلفتم من اهل وولد فنحن نخلفكم فيه
وَاَبْشِرُوْا بِالْجَنَّةِ الَّتِيْ كُنْتُمْ تُوْعَدُوْنَ ○ نَحْنُ اَوْلِيٰٓؤُكُمْ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا اى حفظناكم فيها وَفِي
الْاٰخِرَةِ اى نكون معكم فيها حتى تدخلوا الجنة وَلَكُمْ فِيْهَا مَا تَشْتَهِيْٓ اَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيْهَا مَا تَدَّعُوْنَ
تطلبون نُزُلًا رزقا مهيأ منصوب بجعل مقدرا مِّنْ غَفُوْرٍ رَّحِيْمٍ ○ اى الله وَمَنْ اَحْسَنُ اى لا احد
اَحسن قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَآ اِلَى اللّٰهِ بالتوحيد وَعَمِلَ صَالِحًا وَّقَالَ اِنَّنِيْ مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ ○ وَلَا تَسْتَوِي
الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ في جزئياتهما لان بعضها فوق بعض اِدْفَعْ اى السيئة بِالَّتِيْ اى بالخصلة
الَّتِيْ هِيَ اَحْسَنُ كالغضب بالصبر والجهل بالحلم والاساءة بالعفو فَاِذَا الَّذِيْ بَيْنَكَ وَبَيْنَهٗ
عَدَاوَةٌ كَاَنَّهٗ وَلِيٌّ حَمِيْمٌ ○ اى فيصير عدوك كالصديق القريب في محبته اذا فعلت ذٰلك فالذي
مبتدأ وكانه الخبر واذا ظرف لمعنى التشبيه وَمَا يُلَقّٰهَآ اى يؤتى الخصلة التي هي احسن اِلَّا الَّذِيْنَ
صَبَرُوْا وَمَا يُلَقّٰهَآ اِلَّا ذُوْ حَظٍّ ثواب عَظِيْمٍ ○ وَاِمَّا فيه ادغام نون ان الشرطية في ما الزائدة
يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطٰنِ نَزْغٌ اى ان يصرفك عن الخصلة وغيرها من الخير صارف فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ
جواب الشرط وجواب الامر محذوف اى يدفعه عنك اِنَّهٗ هُوَ السَّمِيْعُ للقول الْعَلِيْمُ ○ بالفعل وَمِنْ
اٰيٰتِهِ الَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا تَسْجُدُوْا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوْا لِلّٰهِ الَّذِيْ خَلَقَهُنَّ اے
الاٰيات الاربع اِنْ كُنْتُمْ اِيَّاهُ تَعْبُدُوْنَ ○ فَاِنِ اسْتَكْبَرُوْا عن السجود لله وحده فَالَّذِيْنَ عِنْدَ رَبِّكَ
اى الملائكة يُسَبِّحُوْنَ يصلون لَهٗ بِالَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْئَمُوْنَ ○ لا يملون وَمِنْ اٰيٰتِهٖٓ اَنَّكَ تَرَى
الْاَرْضَ خَاشِعَةً يابسة لا نبات فيها فَاِذَآ اَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَآءَ اهْتَزَّتْ تحركت وَرَبَتْ انتفخت وعلت
اِنَّ الَّذِيْٓ اَحْيَاهَا لَمُحْيِ الْمَوْتٰى اِنَّهٗ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ○ اِنَّ الَّذِيْنَ يُلْحِدُوْنَ من الحد ولحد
فِيْٓ اٰيٰتِنَا القراٰن بالتكذيب لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا فنجازيهم اَفَمَنْ يُّلْقٰى فِي النَّارِ خَيْرٌ

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

بالآيات ياتون آمنين يوم القيامة حين يجمع الله تعالى عباده للعرض عليه للحكم بينهم بالعدل ١٢ جمل ٥٢ قوله ان الذين كفروا بالذكر الخ فى خبرها اوجه احدها انه مذكور وهو قوله اولئك ينادون والثانى انه محذوف لفهم المعنى وقدر معذبون او مهلكون او معاندون وقال الكسائى سد مسده ماتقدم من الكلام الثالث ان الذين الثانية بدل من ان الذين الاولى والمحكوم به على البدل محكوم به على المبدل منه فيلزم ان يكون الخبر لايخفون علينا الرابع ان الخبر قوله لاياتيه الباطل والعائد محذوف تقديره لاياتيه الباطل منهم نحو السمن منوان بدرهم اى منوان منه او تكون ال عوضا من الضمير فى رأى الكوفيين تقديره ان الذين كفروا بالذكر لاياتيه باطلهم الخامس ان الخبر قوله مايقال لك والعائد محذوف ايضا تقديره ان الذين كفروا بالذكر مايقال لك فى شانهم الاما قد قيل للرسل من قبلك ١٢ ج ٥٣ قوله منيع فعيل بمعنى فاعل اى مانع المعارض عن الخوض فيه ويصح ان يفسر العزيز بعديم المثال ١٢ صاوى ٥٤ قوله اى ليس قبله كتاب يكذبه ولابعده كذا فسر مقاتل وقال قتادة هو الشيطان لايستطيع ان يغيره او ينقصه ١٢ ك قال الصاوى وفى كلام المصنف لف ونشر مشوش فقوله ليس قبله راجع لقوله من خلفه وقوله ولابعده راجع لمابين يديه ١٢ صاوى ٥٥ قوله مايقال لك الخ شروع فى تسليته صلى الله عليه وسلم على مايصيبه من اذية المشركين۔ ابو السعود وفى البيضاوى مايقال لك اى مايقول لك كفار قومك الا ما قد قيل للرسل من قبلك اى الا مثل ماقال لهم كفار قومهم ويجوز ان يكون المعنى مايقول لك الله الا مثل ماقاله لهم ان ربك لذو مغفرة لانبيائه وذو عقاب اليم لاعدائه وهو على الثانى يحتمل ان يكون المقول بمعنى ان حاصل مايوحى اليك واليهم وعد المومنين بالمغفرة والكافرين بالعقوبة ١٢ جمل ٥٦ قوله الامثل ماقد قيل للرسل من قبلك فكذبوا كما كذبت ونسبوا الى السحر والجنون كما قيل لك ١٢ كمالين

اَمْ مَّنْ يَّاْتِیْۤ اٰمِنًا يَّوْمَ الْقِيٰمَةِ ؕ اِعْمَلُوْا مَا شِئْتُمْ ۙ اِنَّهٗ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِيْرٌ ۝ تهديد لهم اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا
بِالذِّكْرِ القران لَمَّا جَآءَهُمْ ۚ نجازيهم وَ اِنَّهٗ لَكِتٰبٌ عَزِيْزٌ ۝ منيع لَّا يَاْتِيْهِ الْبَاطِلُ مِنْۢ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ لَا
مِنْ خَلْفِهٖ ؕ اى ليس قبله كتاب يكذبه ولابعده تَنْزِيْلٌ مِّنْ حَكِيْمٍ حَمِيْدٍ ۝ اى الله المحمود فى امره مَا
يُقَالُ لَكَ من التكذيب اِلَّا مثل مَا قَدْ قِيْلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ ؕ اِنَّ رَبَّكَ لَذُوْ مَغْفِرَةٍ للمؤمنين وَّ
ذُوْ عِقَابٍ اَلِيْمٍ ۝ للكافرين وَ لَوْ جَعَلْنٰهُ اى الذكر قُرْاٰنًا اَعْجَمِيًّا لَّقَالُوْا لَوْ لَا هلا فُصِّلَتْ بينت اٰيٰتُهٗ ؕ حتى
نفهمها ءَ قران اَعْجَمِیٌّ وَّ نبى عَرَبِیٌّ ؕ استفهام انكار منهم بتحقيق الهمزة الثانية وقلبها الفا باشباع ودونه
قُلْ هُوَ لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا هُدًى من الضلالة وَّ شِفَآءٌ ؕ من الجهل وَ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ فِیْۤ اٰذَانِهِمْ وَقْرٌ
ع ١٢ ٥ ١٩ ثقل فلا يسمعونه وَّ هُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى ؕ فلا يفهمونه اُولٰٓئِكَ يُنَادَوْنَ مِنْ مَّكَانٍۭ بَعِيْدٍ ۝ اى هم كالمنادى
من مكان بعيد لا يسمع ولا يفهم ما ينادى به وَ لَقَدْ اٰتَيْنَا مُوْسَى الْكِتٰبَ التوراة فَاخْتُلِفَ فِيْهِ ؕ بالتصديق
والتكذيب كالقران وَ لَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَّبِّكَ بتاخير الحساب والجزاء للخلائق الى يوم القيمة لَقُضِیَ
بَيْنَهُمْ ؕ فى الدنيا فيما اختلفوا فيه وَ اِنَّهُمْ اى المكذبين به لَفِیْ شَكٍّ مِّنْهُ مُرِيْبٍ ۝ موقع الريبة مَنْ
عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهٖ عمل وَ مَنْ اَسَآءَ فَعَلَيْهَا ؕ اى فضرر اساءته على نفسه وَ مَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيْدِ ۝
اى بذى ظلم لقوله اِنَّ اللّٰهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ اِلَيْهِ يُرَدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ ؕ متى تكون لا يعلمه
غيره وَ مَا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرَةٍ وفى قراءة ثمرات مِّنْ اَكْمَامِهَا اوعيتها جمع كم بكسر الكاف الا بعلمه
وَ مَا تَحْمِلُ مِنْ اُنْثٰى وَ لَا تَضَعُ اِلَّا بِعِلْمِهٖ ؕ وَ يَوْمَ يُنَادِيْهِمْ اَيْنَ شُرَكَآءِیْ ۙ قَالُوْۤا اٰذَنّٰكَ ۙ اى
اعلمناك الان مَا مِنَّا مِنْ شَهِيْدٍ ۝ اى شاهد بان لك شريكا وَ ضَلَّ غاب عَنْهُمْ مَّا كَانُوْا يَدْعُوْنَ
يعبدون مِنْ قَبْلُ فى الدنيا من الاصنام وَ ظَنُّوْا ايقنوا مَا لَهُمْ مِّنْ مَّحِيْصٍ ۝ مهرب من العذاب
والنفى فى الموضعين معلق عن العمل وقيل جملة النفى سدت مسد المفعولين لَا يَسْـَٔمُ
الْاِنْسَانُ مِنْ دُعَآءِ الْخَيْرِ ۫ اى لا يزال يسأل ربه المال والصحة وغيرهما وَ اِنْ مَّسَّهُ الشَّرُّ
الفقر والشدة فَيَئُوْسٌ قَنُوْطٌ ۝ من رحمة الله وهذا وما بعده فى الكافرين وَ لَئِنْ لام قسم اَذَقْنٰهُ
اتيناه رَحْمَةً غنى وصحة مِّنَّا مِنْۢ بَعْدِ ضَرَّآءَ شدة وبلاء مَسَّتْهُ لَيَقُوْلَنَّ هٰذَا لِیْ ۙ اى بعملى وَ مَاۤ اَظُنُّ
السَّاعَةَ قَآئِمَةً ۙ وَّ لَئِنْ لام قسم رُّجِعْتُ اِلٰى رَبِّیْۤ اِنَّ لِیْ عِنْدَهٗ لَلْحُسْنٰى ۚ اى الجنة فَلَنُنَبِّئَنَّ الَّذِيْنَ
كَفَرُوْا بِمَا عَمِلُوْا ۫ وَ لَنُذِيْقَنَّهُمْ مِّنْ عَذَابٍ غَلِيْظٍ ۝ شديد واللام فى الفعلين لام قسم

٥٧ قوله ولوجعلناه قرانا اعجميا جواب لقولهم بلا انزل القرآن بلغة العجم وقوله لقالوا لولا فصلت آياته اى بلسان العرب ١٢ جمل ٥٨ قوله قران اشارة الى ان قوله تعالى اعجمى خبر لمبتدأ محذوف وهو القران وكذلك قوله عربى خبر لمبتدأ محذوف وهو نبى ١٢ ٥٨ قوله قرآن اعجمى ونبى عربى يشير الى انهما صفتان لموصوفين مقدرين كما بينه والاعجم من لايفهم كلامه لكنه لغرابة لغته زيدت فيه الياء للمبالغة كاحمرى اطلق ههنا عليه مجاز الكنه مجاز مشهور حتى الحق بالحقيقة والعجمى من ليس بعربى ١٢ ك ٥٩ قوله بتحقيق الهمزة الثانية لاهل الكوفة غير حفص وقلبها الفا باشباع للباقين ودونه هشام ١٢ ٦٠ قوله باشباع هذا سبق قلم لانه لاياتى على قلب الثانية الفا وانما ياتى على قرائتين اخريين وهما تسهيل الثانية مع ادخال الف بينها وبين الاولى وهو المراد بالاشباع فى كلامه ومع ترك الادخال وهو المراد بقوله وما دونه ١٢ جمل ٦١ قوله قل هو للذين آمنوا الخ رد عليهم بانه هاد لهم وشاف لمافى صدورهم وكاف فى دفع الشبهة فلذا ورد بلسانهم معجزا مبينا فى نفسه مبينا لغيره آه شهاب ١٢ ج ٦٢ قوله وشفاء اى لمافى الصدور من الشك اذ الشك مرض ١٢ مدارك ٦٣ قوله والذين لايؤمنون آه مبتدأ وفى اذانهم خبره ووقر فاعله اوفى اذانهم خبر مقدم ووقر مبتدأ موخر والجملة خبر الاول آه سمين وفى البيضاوى والذين لايؤمنون مبتدأ خبره فى آذانهم وقر على تقدير هو فى آذانهم وقر لقوله وهو عليهم عمى وذلك لتصامهم عن سماعه وتعاميهم عمايريهم من الآيات ١٢ ج ٦٤ قوله اولئك ينادون من مكان بعيد يعنى انهم لعدم قبولهم وانتفاعهم كانهم ينادون الى الايمان بالقرآن من حيث لايسمعون لبعد المسافة وقيل ينادون فى القيامة من مكان بعيد باقبح الاسماء ١٢ مدارك ٦٥ قوله اى هم كالمنادى الخ اى فالكلام فيه استعارة تمثيلية حيث شبه حالهم فى عدم قبول المواعظ واعراضهم عن القرآن ومافيه بحال من ينادى من مكان بعيد والجامع عدم الفهم فى كل ١٢ صاوى ٦٦ قوله ولولاكلمة الخ وهى العدة بالقيامة وفصل الخصومات فيها اوتقدير الاجل ١٢ بيضاوى ٦٧ قوله فلنفسه عمل آه اشاربه الى ان الجار والمجرور متعلق بفعل محذوف ويصح كونه خبر مبتدأ مضمر اى فالعمل الصالح لنفسه اونفعه اى فلابد من ذلك ليلتئم به الكلام وليفيد الاختصاص المناسب للمقام ١٢ ج ٦٨ قوله اى بذى ظلم جواب عمايقال ان الآية لم تنف اصل الظلم فاجاب بان ظلام صيغة نسبة لامبالغة والمعنى ليس بمنسوب للظلم كتمار وخباز اى منسوب للتمر والخبز آن قلت ان الظلم مستحيل على الله تعالى عقلا لانه التصرف فى ملك الغير ولاملك لاحد معه فكيف يتصور اثباته حتى يحتاج الى نفيه اجيب بان المراد بالظلم المنفى فى الآية تعذيب المطيع لاحقيقة الظلم وانما سماه ظلما تفضلا منه واحسانا كان الله تعالى يقول لاادخل احدا النار من غير ذنب فان فعلت فكنت ظالما وهو مستحيل على حد كتب ربكم على نفسه الرحمة فتدبر ١٢ صاوى ٦٩ قوله اليه يرد علم الساعة اذا سئل عن القيامة يقال الله يعلم اذ لايعلم الا الله ١٢ روح ٧٠ قوله من ثمرة بالتوحيد للاكثر وفى قراءة لنافع وابن عامر وحفص ثمرات على الجمع ١٢ كمالين ٧١ قوله ويوم يناديهم اى اذكر يامحمد لقومك يوم يناديهم الله بعد بعثهم من القبور للفصل بينهم فى سائر الامور ١٢ ٧٢ قوله اين شركائى اى الذين زعمتم انهم يشفعون لكم فى هذا اليوم ويمنعونكم من العقاب واللوم ١٢ خطيب ٧٣ قوله اى اعلمناك الآن اى علمت من قلوبنا الآن انا لانشهد بتلك الشهادة الباطلة لانه اذ علمه من نفوسهم فكانهم اعلموه فلايرد انه تعالى كان عالما بذلك واعلام العالم محال ١٢ ك وقوله الآن اشار بذلك الى ان المراد الانشاء لاالاخبار عماسبق فالجملة خبرية لفظا انشائية معنى ويصح ان يراد الاخبار لتنزيلهم علمه تعالى بحالهم منزلة اعلامهم به فاخبروا وقالوا آذناك ١٢ ك ٧٤ قوله اى شاهد بان لك شريكا فتبروا عنهم لما راوا الحال وقيل معناه مامنا من احد يشاهد لانهم ضلوا عنا وقيل هو قول الشركاء اى مامنا من يشهد لهم بانهم كانوا محقين ١٢ ك

٧٥ قوله والنفى اى وهو ما وقوله فى الموضعين وهما مامنا من شهيد وما لهم من محيص وقوله معلق اى للعامل وهو آذناك وظنوا اى مبطل لعمله لفظا مع بقائه محلا فقوله عن العمل اى فى اللفظ وقوله وجملة النفى اى فى الموضعين سدت مسد المفعولين اى للاول والثانى لظن والثانى والثالث لآذن فانه يتعدى لثلاثة كاعلم ١٢ جمل ٧٦ قوله لايسأم الانسان بالفارسية لول نمى شود انسان وآدم من الانسان الكافر لان هذا وصف للجنس بوصف غالب افراده لما ان اليأس من رحمة الله لاياتى الامن الكافر وسيصرح به ١٢ روح ٧٧ قوله فيؤس قنوط ومعنى الآية بالفارسية اگر برسد ويرا سختى پس نوميد است اندرحمت اميد برنده ازرحمت والقنوط ان تظهر آثار اليأس فى الوجه والاحوال الظاهرة واليأس من صفة القلب ١٢ خطيب ٧٨ قوله ليقولن الخ هذا جواب القسم وجواب الشرط محذوف لسد جواب القسم مسده على القاعدة المذكورة فى قوله واحذف لدى اجتماع شرط وقسم جواب ما اخرت ١٢ جمل ٧٩ قوله هذا لى اللام للاستحقاق اى هذا حقى وصل الى بعملى فقول المفسر اى بعملى بيان لوجه الاستحقاق ١٢ كمالين

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

الالف وتاخیر الیاء عن النون ۱۲ وقولہ عطفہ ای جانبہ ملخص من الجمل ۱۲ ۵۰۳ قولہ ثنی بتشدید النون عطفہ ای صرف جانبہ نای فی الاصل بعد ومنہ النائی فصار بتعدیۃ الباء بمعنی بعد جانبہ وصرفہ ۱۲ ک ۵۰۴ قولہ تبختر ای متکبرا فان ذلک شان من المتکبرین ۱۲ ک ۵۰۵ قولہ بتقدیم الہمزۃ ای فی قراءۃ لابن عامر بروایۃ ابن ذکوان ہہنا وفی الاسراء بتقدیم الالف علی الہمزۃ علی القلب نحو راٰنی رای او علی بمعنی نہض کما فی قولہ لتنوء بالعصبۃ والباء للتعدیۃ وہو عبارۃ عن التکبر نحو شمخ بانفہ ۱۲ ک ۵۰۶ قولہ عریض کثیر آہ ای فہو ذو دعاء وقولہ کثیر اشارۃ الی ان العرب تطلق الطول والعرض فی الکثرۃ یقال اطال فلان واعرض فی الدعاء اذا اکثر فہو مستعار مما لہ عرض متسع للاشعار بکثرتہ فان العریض یکون ذا اجزاء کثیرۃ والاستعارۃ تخییلیۃ شبہ الدعاء بامر یوصف بالامتداد ثم اثبت لہ العرض آہ کرخی والطول اطول الامتدادین فاذا کان عرضہ کذلک فما ظنک بطولہ ۱۲ ج ۵۰۷ قولہ ای لا احد اشار بذلک الی ان الاستفہام انکاری ۱۲ صاوی ۵۰۸ قولہ اوقع ہذا ای قولہ ممن ہو فی شقاق بعید وفی البیضاوی فوضع الموصول موضع الصلۃ شرحا لحالہم وتعلیلا لمزید ضلالہم ۱۲ ۵۰۹ قولہ سنریہم آیاتنا الضمیر عائد علی کفار مکۃ والمعنی سنری کفار مکۃ دلائل قدرتنا حال کونہا فی الآفاق جمع افق کاعناق

وَاِذَآ اَنْعَمْنَا عَلَى الْاِنْسَانِ الجنس اَعْرَضَ عن الشکر وَنَاٰ بِجَانِبِهٖ ثنی عطفہ متبخترا وفی قراءۃ بتقدیم الہمزۃ وَاِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُوْ دُعَآءٍ عَرِيْضٍ ○ کثیر قُلْ اَرَءَيْتُمْ اِنْ كَانَ ای القراٰن مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ کما قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهٖ مَنْ ای لا احد اَضَلُّ مِمَّنْ هُوَ فِيْ شِقَاقٍۭ خلاف بَعِيْدٍ ○ عن الحق اوقع ہذا موقع منکم بیانا لحالہم سَنُرِيْهِمْ اٰيٰتِنَا فِي الْاٰفَاقِ اقطار السمٰوٰت والارض من النیرات والنبات والاشجار وَفِيْۤ اَنْفُسِهِمْ من لطیف الصنعۃ وبدیع الحکمۃ حَتّٰى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ اَنَّهُ ای القراٰن الْحَقُّ المنزل من اللہ بالبعث والحساب والعقاب فیعاقبون علی کفرہم بہ وبالجائی بہ اَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ فاعل یکف اَنَّهٗ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيْدٌ ○ بدل منہ ای اولم یکفہم فی صدقک ان ربک لا یغیب عنہ شیء ما اَلَاۤ اِنَّهُمْ فِيْ مِرْيَةٍ شک مِّنْ لِّقَآءِ رَبِّهِمْ لانکارہم البعث اَلَاۤ اِنَّهٗ تعالیٰ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيْطٌ ○ علما وقدرۃ فیجازیہم بکفرہم ۶ ع ۱۰

سورۃ الشوریٰ مکیۃ الا قل لا اسئلکم الآیات الاربع ثلث وخمسون آیۃ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ حٰمٓ ○ عٓسٓقٓ ○ اللہ اعلم بمرادہ بہ كَذٰلِكَ ای مثل ذلک الایحاء يُوْحِيْۤ اِلَيْكَ وَ اوحی اِلَى الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكَ اللّٰهُ فاعل الایحاء الْعَزِيْزُ فی ملکہ الْحَكِيْمُ ○ فی صنعہ لَهٗ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ ملکا وخلقا وعبیدا وَهُوَ الْعَلِيُّ علی خلقہ الْعَظِيْمُ ○ الکبیر تَكَادُ بالتاء والیاء السَّمٰوٰتُ يَتَفَطَّرْنَ بالنون وفی قراءۃ بالتاء والتشدید مِنْ فَوْقِهِنَّ ای تنشق کل واحدۃ فوق التی تلیہا من عظمتہ تعالیٰ وَالْمَلٰٓئِكَةُ يُسَبِّحُوْنَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ ای ملابسین للحمد وَيَسْتَغْفِرُوْنَ لِمَنْ فِي الْاَرْضِ من المؤمنین اَلَاۤ اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْغَفُوْرُ لاولیائہ الرَّحِيْمُ ○ بہم وَالَّذِيْنَ اتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِهٖۤ ای الاصنام اَوْلِيَآءَ اللّٰهُ حَفِيْظٌ محص عَلَيْهِمْ لیجازیہم وَمَاۤ اَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيْلٍ ○ تحصل المطلوب منہم ما علیک الا البلاغ وَكَذٰلِكَ مثل ذلک الایحاء اَوْحَيْنَاۤ اِلَيْكَ قُرْاٰنًا عَرَبِيًّا لِّتُنْذِرَ تخوف اُمَّ الْقُرٰى وَمَنْ حَوْلَهَا ای اہل مکۃ وسائر الناس وَتُنْذِرَ الناس يَوْمَ الْجَمْعِ ای یوم القیامۃ تجمع فیہ الخلق لَا رَيْبَ شک فِيْهِ ؕ فَرِيْقٌ منہم فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيْقٌ فِي السَّعِيْرِ ○ النار وَلَوْ شَآءَ اللّٰهُ لَجَعَلَهُمْ اُمَّةً وَّاحِدَةً ای علی دین واحد وہو الاسلام وَّلٰكِنْ يُّدْخِلُ مَنْ يَّشَآءُ فِيْ رَحْمَتِهٖ ؕ وَالظّٰلِمُوْنَ الکافرون مَا لَهُمْ مِّنْ وَّلِيٍّ وَّلَا نَصِيْرٍ ○ یدفع عنہم العذاب اَمِ اتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِهٖۤ ای الاصنام اَوْلِيَآءَ ۚ ام منقطعۃ بمعنی بل التی للانتقال وہمزۃ الانکار ای لیس المتخذون اولیاء فَاللّٰهُ هُوَ الْوَلِيُّ ای الناصر للمؤمنین والفاء لمجرد العطف وَهُوَ يُحْيِ الْمَوْتٰى وَهُوَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ○ ع ۹ ۲ وَمَا اخْتَلَفْتُمْ مع الکفار فِيْهِ مِنْ شَيْءٍ من الدین وغیرہ فَحُكْمُهٗۤ مردود اِلَى اللّٰهِ ؕ یوم القیامۃ یفصل بینکم قل لہم ذٰلِكُمُ اللّٰهُ رَبِّيْ

ای فیدخل المحق الجنۃ والمبطل النار ۱۲

وعنق ویقال افق بفتحتین کعلم واعلام ۱۲ صاوی ۵۰۹ قولہ سنریہم آیاتنا فی الآفاق قال فی روح البیان المراد بالآیات الآفاقیۃ ما اخبرہم النبی علیہ السلام من الحوادث الآتیۃ کغلبۃ الروم علی فارس فی بضع سنین وآثار النوازل الماضیۃ وما یسر اللہ تعالیٰ لہ ولخلفائہ من الفتوح والظہور علی ممالک الشرق والغرب علی وجہ خارق للعادۃ کذا فی البیضاوی وغیرہ وفی الخطیب وقال مجاہد فی الآفاق ما یفتح اللہ تعالیٰ من القری علی محمد صلی اللہ علیہ وسلم وفی انفسہم فتح مکۃ وایضا ما حل بہم یوم بدر ۱۲ ۵۱۰ قولہ اقطار السموات والارض الخ واعتذر بان معنی السین مع ان اراءۃ تلک الآیات قد حصلت قبل ذلک انہ تعالیٰ سیطلعہم علی تلک الآیات زمانا فزمانا ویزیدہم وقوفا علی حقائقہا یوما فیوما قالوا الآفاق ہو العالم الکبیر والانفس ہو العالم الصغیر ۱۲ روح ۵۱۱ قولہ اولم یکف بربک الخ الہمزۃ داخلۃ علی محذوف والواو عاطفۃ علیہ والتقدیر اتحزن علی انکارہم ومعارضتہم لک ولم یکفک ربک والاستفہام انکاری والباء زائدۃ فی الفاعل والمفعول محذوف تقدیرہ یکفک وان وما دخلت علیہ فی تاویل مصدر بدل من الفاعل بدل کل من کل والمعنی اتحزن علی کفرہم ولم یکفک شہادۃ ربک لک وعلیہم والمفسر قرر الآیۃ بتقریر آخر والمؤدی واحد حیث جعل الآیۃ اخبارا عن حالہم وعلیہ فالمعنی الم یعتبروا ولم یکفہم شہادۃ ربک لک بالصدق وعلیہم بالتکذیب ۱۲ صاوی ۵۱۲ قولہ فاعل یکف ای الیس الامر کذلک ولم یکف فالہمزۃ تاکید للانکار والواو للعطف علی مقدر ۱۲ ک ۵۱۳ قولہ بدل منہ ای بدل من ربک بدل اشتمال والمفعول محذوف وہو ضمیرہم واشار الیہ المصر بقولہ ای الم یکفہم فی صدقک ان ربک لا یغیب عنہ شیء فیعلم حالہم فی التصدیق والتکذیب وشہید علی ہذا من الشہود بمعنی الاطلاع ۱۲ ۵۱۴ قولہ لانکارہم البعث ای بالسنتہم والمعنی ان الدلیل لنا علی کونہم فی شک من لقاء ربہم انکارہم بالسنتہم للبعث ولا یقال ان عندہم جزما فی قلوبہم بعدم البعث لانا نقول لا دلیل لہم علیہ حتی یحصل الجزم بالاوہام ووساوس شیطانیۃ والحجۃ القطعیۃ انما ہی علی البعث وہکذا سائر عقائد الکفر ۱۲ صاوی ۵۱۵ قولہ الا انہ بکل شیء محیط تسلیۃ لہ صلعم والمعنی لا تحزن علی کفرہم فان اللہ محیط بکل شیء فلا یعزب عنہ مثقال ذرۃ فی السموات ولا فی الارض ومن لازمہ انہ یجازیہم فلذا قال المفسر فیجازیہم ۱۲ صاوی ۵۱۶ قولہ بکل شیء ای ومنہ کفرہم واعادۃ اجزائہم بعد التفریق فیجازیہم بکفرہم منہم فی البعث ۱۲ ک ۵۱۷ قولہ حم وقولہ عسق لعل ہذین اسمان للسورۃ ولذلک فصل بینہما فی الخط وعدا آیتین وقیل ہما اسم واحد فالفصل بینہما لیطابق سائر الحوامیم ۱۲ بیضاوی ۵۱۸ قولہ ای مثل ذلک الایحاء یشیر الی ان الکاف نصب علی انہ صفۃ مصدر محذوف ای یوحی ایحاء مثل ذلک الایحاء ای مثل ایحاء تلک السورۃ یوحی الیک الآن واوحی الی الذین من قبلک فی الزمان الماضی وانما ذکر بلفظ المضارع تغلیبا علی حکایۃ الحال الماضیۃ وعن ابن عباس انہ لیس من نبی صاحب کتاب الا وقد اوحی حم عسق ۱۲ ک ووجہ المشابہۃ ان الموحی بہ فی الکل یرجع الا مور ثلاثۃ التوحید والنبوۃ والبعث فہذا القدر مشترک بین القرآن وغیرہ من الکتب ۱۲ صاوی ۵۱۹ قولہ اللہ الخ یعنی ان ما تضمنتہ ہذہ السورۃ من المعانی قد اوحی اللہ الیک مثلہ فی غیرہا من السور واوحاہ الی من قبلک یعنی الی رسلہ والمعنی ان اللہ کرر ہذہ المعانی فی القرآن فی جمیع الکتب السماویۃ لما فیہا من التنبیہ البلیغ واللطف العظیم لعبادہ ۱۲ مدارک ۵۲۰ قولہ بالنون ای بعد الیاء وقولہ بالتاء ای بعد الیاء وقولہ والتشدید ای تشدید الطاء المفتوحۃ وظاہر صنیعہ ان القراءات اربعۃ من ضرب ثنتین فی ثنتین ولیس کذلک بل ہی ثلاثۃ فقط لان من یقرأ تکاد بالتاء الفوقیۃ یجوز الوجہین فی ینفطرن ومن یقرأ یکاد بالیاء التحتیۃ لا یقرأ ینفطرن الا بالتاء الفوقیۃ فقولہ بالنون ای علی قراءۃ التاء الفوقیۃ وقولہ وفی قراءۃ الخ ای علی کل من القراءتین فی تکاد والثلاثۃ سبعیۃ ۱۲ جمل ۵۲۱ قولہ ای تنشق کل واحدۃ فوق التی تلیہا یشیر الی ان الضمیر فی قولہ من فوقہن الی السموات والمراد منہ انشقاق کل فوق التی تحتہا یعنی تسقط السابعۃ فوق السادسۃ والسادسۃ فوق الخامسۃ وہکذا الی ان یسقط الجمیع فوق الارض فتنشق الارض وتخر الجبال ہدا والتقیید بالفوقیۃ ابلغ من ید الہیبۃ والجلال قال الصاوی ویصح ان یعود الضمیر علی فوق الکفار والمشرکین او علی الارضین لتقدم ذکر الارض ۱۲ ۵۲۲ قولہ ویستغفرون ای یشفعون لمن فی الارض من المؤمنین فالمراد بالاستغفار الشفاعۃ کما فی قولہ ویستغفرون للذین آمنوا ای یطلبون ہدایتہم ۔ کرخی وبعضہم ابقی من فی الارض علی عمومہ حیث یشمل الکفار کالبیضاوی ۱۲ جمل ۵۲۳ قولہ محص ای محص اعمالہم ای حافظہا وضابطہا لا یغیب عنہ منہا شیء ۱۲ جمل ۵۲۴ قولہ بوکیل ای بموکل علیہم ولا مفوض الیک امرہم انما انت منذر فحسب ۱۲ مدارک ۵۲۵ قولہ ام القری ای اہل ام القری وہی مکۃ ۱۲ ۵۲۶ قولہ ومن حولہا ای من کل جہۃ فہو مبعوث لسائر اہل الارض بل واہل السماء وانما اقتصر علی الانذار وان کان مبعوثا بالبشارۃ ایضا لانہ فی ذلک الوقت لم یکن محل للبشری لان الخلق فی ذلک الوقت کفار ۱۲ صاوی ۵۲۷ قولہ اے اہل مکۃ تفسیر لام القری بتقدیر المضاف وانما سمیت بذلک لان الارض دحیت من تحتہا ولانہا اشرف البقاع ۱۲ ک ۵۲۸ قولہ لاریب فیہ مستانف او حال من یوم الجمع وقولہ فریق مبتدأ خبرہ الظرف بعدہ والمسوغ للابتداء بالنکرۃ وقوعہا فی معرض التفصیل ۱۲ ۵۲۹ قولہ التی للانتقال ای من بیان المسبب لبیان السبب فاتخاذہم الاصنام آلہۃ سبب فی دخولہم النار ۱۲ صاوی ۵۳۰ قولہ وہو یحیی الموتی اے من شانہ ذلک لیس فی السماء والارض معبود یحیی الموتی غیرہ وفی التاویلات النجمیۃ وہو یحیی الموتی اے النفوس والقلوب المیتۃ ویمیت النفوس والقلوب الیوم وغدا وہو علی کل شیء قدیر من الایجاد والاعدام وقال الواسطی رحمہ اللہ یحیی بالتجلی ویمیت الانفس بالاستتار وقال سہل لا یحیی النفوس حتی تموت اے من اوصافہا ۱۲ ۵۳۱ قولہ وما اختلفتم فیہ آہ ما مبتدأ شرطیۃ او موصولۃ وقولہ من شیء بیان لہا وقولہ فحکمہ الی اللہ خبر المبتدأ ۱۲

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

قال كان السجود يوم الجمعة من الزوال الى العصر ثم خلق الله له حواء من ضلع من اضلاعه اليسرى وهو نائم وسميت حواء لانها خلقت من حي فلما استيقظ ورآها سكن ومال اليها ومد يده لها فقالت الملائكة مه يا آدم قال ولم وقد خلقها الله لي فقالوا حتى تؤدي مهرها قال وما مهرها قالوا حتى تصلي على محمد ثلاث مرات ۱۲ جمل ۵۳ قوله يذرؤكم فيه آه يجوز ان تكون في على بابها والمعنى يكثركم في هذا التدبير وهو ان جعل للناس والانعام ازواجا حتى كان بين ذكورهم واناثهم التوالد والضمير في يذرؤكم للمخاطبين والانعام وغلب العقلاء المخاطبون على غيرهم الغيب قال الزمخشري وهي من الاحكام ذات العلتين قال الشيخ وهو اصطلاح غريب ويعني ان الخطاب يغلب على الغيبة اذا اجتمعا ثم قال الزمخشري فان قلت فما معنى يذرؤكم في هذا التدبير وهلا قيل يذرؤكم به قلت جعل هذا التدبير كالمنبع والمعدن للبث والتكثير الا تراك تقول للحيوان في خلق الازواج تكثير كما قال تعالى ولكم في القصاص حياة والثاني انها للسببية كالباء اي يكثركم بسببه والضمير يعود للجعل او للمخلوق ۱۲ جمل ۵۴ قوله في الجعل اي جعل الناس والانعام ازواجا وقيل الضمير في قوله فيه اي البطن او الرحم لكونه مذكورا حكما اي يكثركم بسببه بالتوالد ۱۲ ک ۵۵ قوله اي يكثركم بسببه اشار بذلك الى ان في للسببية والضمير في فيه عائد على الجعل الماخوذ من جعل ۱۲ صاوی ۵۶ قوله بالتغليب جواب عما يقال كيف جمع بين العاقل وغيره في ضمير واحد فكان مقتضى

عليه توكلت واليه انيب ارجع فاطر السموت والارض مبدعهما جعل لكم من انفسكم ازواجا
حيث خلق حواء من ضلع ادم ومن الانعام ازواجا ذكورا واناثا يذرؤكم بالمعجمة يخلقكم فيه في الجعل
المذكور اي يكثركم بسببه بالتوالد والضمير للاناسي والانعام بالتغليب ليس كمثله شيء الكاف زائدة
لانه تعالى لا مثل له وهو السميع لما يقال البصير بما يفعل له مقاليد السموت والارض اي مفاتيح
خزائنهما من المطر والنبات وغيرهما يبسط الرزق يوسعه لمن يشاء امتحانا ويقدر يضيقه لمن يشاء ابتلاء
انه بكل شيء عليم شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا هو اول انبياء الشريعة والذي اوحينا
اليك وما وصينا به ابرهيم وموسى وعيسى ان اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه هذا هو المشروع
الموصى به والموحى الى محمد صلى الله عليه وسلم وهو التوحيد كبر عظم على المشركين ما تدعوهم اليه من التوحيد
الله يجتبي اليه الى التوحيد من يشاء ويهدي اليه من ينيب يقبل على طاعته وما تفرقوا اي
اهل الاديان في الدين بان وحد بعض وكفر بعض الا من بعد ما جاءهم العلم بالتوحيد بغيا
من الكافرين بينهم ولولا كلمة سبقت من ربك بتاخير الجزاء الى اجل مسمى يوم القيمة لقضي بينهم
بتعذيب الكافرين في الدنيا وان الذين اورثوا الكتب من بعدهم وهم اليهود والنصارى لفي شك منه
من محمد صلى الله عليه وسلم مريب موقع الريبة فلذلك التوحيد فادع يا محمد الناس واستقم عليه كما امرت
ولا تتبع اهواءهم في تركه وقل امنت بما انزل الله من كتب وامرت لاعدل اي بان اعدل بينكم
في الحكم الله ربنا وربكم لنا اعمالنا ولكم اعمالكم فكل يجازى بعمله لا حجة خصومة بيننا و
بينكم هذا قبل ان يؤمر بالجهاد الله يجمع بيننا في المعاد لفصل القضاء واليه المصير المرجع
والذين يحاجون في دين الله نبيه من بعد ما استجيب له بالايمان لظهور معجزته وهم اليهود حجتهم
داحضة باطلة عند ربهم وعليهم غضب ولهم عذاب شديد الله الذي انزل الكتب القران بالحق
متعلق بانزل والميزان العدل وما يدريك يعلمك لعل الساعة اي اتيانها قريب ولعل معلق للفعل
عن العمل وما بعده سد مسد المفعولين يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها يقولون متى تاتي ظنا منهم
انها غير اتية والذين امنوا مشفقون خائفون منها ويعلمون انها الحق الا ان الذين يمارون يجادلون
في الساعة لفي ضلل بعيد الله لطيف بعباده برهم وفاجرهم حيث لم يهلكهم جوعا بمعاصيهم يرزق من
ع ۲ ۱۰ ۴ يشاء من كل منهم ما يشاء وهو القوي على مراده العزيز الغالب على امره من كان يريد بعمله حرث الاخرة

الظاهر ان يقال يذرؤكم ويذرؤها ۱۲ صاوی ۵۷ قوله ليس كمثله شيء المثل كناية عن الذات كما في قولهم مثلك لا يفعل كذا على قصد المبالغة في نفيه عنه فانه اذا نفي عمن يناسبه كان نفيه عنه اولى وهذا لا يتوقف على ان يتحقق مثل الخارج بل يكفي تقدير المثل ثم سلكت هذه الطريقة في شان من لا مثل له ۱۲ روح ۵۸ قوله الكاف زائدة اي للتاكيد وهذا احد اجوبة عن سوال مقدر وهو ان ظاهر الآية يوهم ثبوت المثل له تعالى وهو محال لانه يصير التقدير ليس مثل مثله شيء فنفي المماثلة عن مثله فثبت ان له مثلا ولا مثل له وايضا يلزم عليه التناقض لانه اذا كان له مثل فلمثله مثل وهو هو مع ان اثبات المثل له تعالى محال فاجاب المفسر بان الكاف زائدة والتقدير ليس مثله شيء وهذا الجواب اسهل الاجوبة في هذا المقام واجيب ايضا بان مثل زائدة ورد بان زيادة الاسماء غير جائزة وايضا يلزم عليه دخول الكاف على الضمير وهو لا يجوز الا في الشعر واجيب ايضا بان المثل بمعنى الصفة وحينئذ فالتقدير ليس مثل صفته شيء واجيب ايضا بان الكاف اصلية والكلام من قبيل الكناية كقولهم مثلك لا يبخل وليس لاخي زيد اخ فنفي المماثلة عن المثل مبالغة في نفيها عنه وهو لان العرب تقيم المثل مقام النفس ۱۲ صاوی ۵۸ قوله الكاف زائدة الخ قال في الخطيب فجرى الجلال المحلي على انها زائدة لانه تعالى لا مثل له وجرى غيره على انها ليست زائدة لانه اذا نفي عمن يناسبه ويسد مسده كان نفيه عنه اولى ملخصا ۱۲ ۵۹ قوله شرع لكم شرع بمعنى سن وجعل سنة وطريقا واضحا وبالفارسية وراه روشن كرد شمارا از دين ۱۲ ۶۰ قوله ما وصى به نوحا الخ خص هؤلاء بالذكر لانهم اكابر الانبياء واولو العزم واصحاب الشرائع المعظمة المستقلة المتجددة فكان كل من هؤلاء الرسل له شرع جديد واما من عداهم من الرسل انما كان يبعث بتبليغ شرع من قبله فمن بين نوح وابراهيم وهما هود وصالح بعثا بتبليغ شرع نوح ومن بين ابراهيم وموسى بعثوا بتبليغ شرع ابراهيم وكذا من بين موسى وعيسى بعثوا بتبليغ شرع موسى وانما لم يذكر من قبلهم لانه لم يكن قبل نوح احكام مشروعة لان آدم كان شرعه التوحيد ومصالح المعاش واستمر ذلك الامر الى نوح فبعثه الله تعالى بتحريم الامهات والبنات والاخوات ووظف عليه الواجبات واوضح له الآداب والديانات ولم يزل ذلك الامر يتاكد بالرسل ويتناصر بالانبياء واحدا بعد واحد وشريعة اثر شريعة حتى ختمها الله بخير الملل ملتنا على لسان اكرم الرسل نبينا صلى الله عليه وسلم فتبين بهذا ان شرعنا قد جمع جميع الشرائع المتقدمة ۱۲ صاوی ۶۱ قوله هو اول انبياء الخ كذا ذكر البغوي وفي حديث الشفاعة عند البخاري فياتون نوحا فيقولون يا نوح انت اول الرسل الى اهل الارض انتهى ومن قبله من الرسل والانبياء آدم وغيره كانت بعثتهم للارشاد مثل تربية الآباء الاولاد ۱۲ ک ۶۲ قوله الشريعة اي وكذا الايمان برسله وكتبه ويوم الجزاء وسائر العقائد الحقة وانما اقتصر المفسر على التوحيد لشرفه ولكونه هو العمدة في العقائد ولم يرد بالدين ما في الشرائع لانها مختلفة قال تعالى ولكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ۱۲ ۶۳ قوله هذا هو المشروع آه اي فان تفسيرية بمعنى اي آه كرخي ويجوز ان تكون مصدرية في محل رفع خبر مبتدأ مضمر تقديره هو ان اقيموا الخ او في محل نصب بدلا من الموصول او في محل جر بدلا من الدين ۱۲ جمل ۶۴ قوله يجتبي اي يجتذب الى التوحيد من جبي الخراج جمعه وقال البغوي ان الاجتباء هو بمعنى الاصطفاء وضمير اليه لله سبحانه واختاره المفسر حيث قال اي يصطفي لدينه من يشاء من عباده فكانه جعل الى بمعنى اللام ۱۲ ک ۶۵ قوله الله يجتبي اليه من يشاء الخ في التاويلات النجمية يشير بقوله يجتبي اليه الآية الى مقامي المجذوب والسالك فان المجذوب من الخواص اجتباه الله في الازل وسلكه في سلك من يحبهم واصطنعه لنفسه وجذب عن الدارين بجذبة توازي عمل الثقلين في مقعد صدق عند مليك مقتدر والسالك من العوام الذين سلكهم في سلك من يحبونه موفقين للهداية على قدمي الجهد والانابة على سبيل الرشاد من طريق العناد انتهى والانابة نتيجة التوبة فاذا صحت التوبة حصلت الانابة الى الله تعالى ۱۲ ۶۶ قوله وان الذين اورثوا الكتاب الخ بيان لكيفية كفر المشركين بالقرآن اثر بيان كيفية كفر اهل الكتاب ابو السعود وعبارة الخطيب وان الذين اورثوا الكتاب اي التوراة والانجيل وهم اليهود والنصارى اي الذين في عهده صلى الله عليه وسلم ۱۲ جمل ۶۷ قوله كما امرت اي من تقوى الله حق تقاته وعبادته حق العبادة ومن هنا شاب رسول الله صلعم وقال شيبتني هود واخواتها بسبب شيبه خوفه من عدم قيامه بما امر به ولكن خفف الله عنه وعن امته بقوله فاتقوا الله ما استطعتم ۱۲ صاوی ۶۸ قوله ولا تتبع اهواءهم اي حيث قالوا اعبد آلهتنا سنة ونحن نعبد الهك سنة ۱۲ صاوی ۶۹ قوله اي بان اعدل يريد ان اللام بمعنى الباء وقيل اللام للتعليل وصلة الامر مقدرة اي امرت بالعدل لاعدل بينكم وقيل اللام زائدة فعلى هذا فلا بد من تقدير الباء ۱۲ ک ۷۰ قوله خصومة اي لا خصومة لان الحق قد ظهر ولم يبق للمحاجة حاجة ولا للمخالفة محل سوى المكابرة ۱۲ ابو السعود ۷۱ قوله والذين يحاجون آه مبتدأ وحجتهم مبتدأ ثان وداحضة خبر الثاني والثاني وخبره خبر الاول ۱۲ جمل ۷۲ قوله وهم اليهود قالوا كتابنا قبل كتابكم ونبينا قبل نبيكم فنحن خير منكم فهذه خصومتهم كذا روي عن قتادة ۱۲ ک ۷۳ قوله والعدل سمي العدل ميزانا لانه آلة الانصاف ومعنى انزال العدل انه انزل الامر في كتبه المنزلة وقيل هو عين الميزان انزل الى نوح وامر ان يوزن به وسياتي في سورة الحديد ۱۲ ک ۷۴ قوله وما يدريك الادراء بمعنى الاعلام اي اي شيء يجعلك داريا اي عالما بحال الساعة ۱۲ ۷۵ قوله اي اتيانها جواب عما يقال كيف ذكر قريب مع انه صفة لمؤنث وحاصل الجواب ان الكلام على حذف المضاف ولا يقال ان قريبا يستوي فيه المذكر والمؤنث لان فعيلا هنا فاعل ولا يستوي فيه ماذكر ملخصا من الجمل وفي الخطيب ذكر قريب وان كان صفة لمؤنث لان الساعة في معنى الوقت او البعث او على معنى النسب اي ذات قرب او على حذف مضاف اي مجيء الساعة ۱۲ ۷۶ قوله او ما بعده اي بعد الفعل وهو يدريك والذي بعده جملة لعل الساعة قريب يعني والمفعول الاول هو الكاف فهذا الفعل متعد لثلاثة لانه مضارع ادرى المتعدي لها بالهمزة ۱۲ جمل ۷۷ قوله من كل منهم الخ دفع لما يتوهم من ان تخصيص الرزق بمن يشاء مع تعميم اللطف بعباده كالمتنافيين بانه لا تخصيص بل بيان لتوزيع ما ذكر من العموم اي يخص هذا بقدر وذلك باخر على ما اقتضت حكمته ۱۲ ک

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

والمعنى من صرف نيته للدنيا وجعل عمله وخدمته لها نعطيه ما قسم له منها وبعد ذلك ليس له في الآخرة حظ ولا نصيب فالذي ينبغي للشخص ان يسعى فيما يرضي ربه ويقصد بعمله وجه خالقه وسيده يحصل له غنى الدنيا والآخرة ١٢ صاوى مختصرا ۵۳ قوله ما قسم له مفعول ثان للايتاء اى نؤتيه زرعه الذى قسم له لا ان يريد او يبتغيه وفيه اشارة الى ان من في منها للتبعيض ١٢ ۵۴ قوله وماله في الآخرة من نصيب اى حظ في النعيم واعلم ان المقام فيه تفصيل فان تجرد عمله للدنيا وقدم السعى فيها على الايمان فهو مخلد في النار وليس في الآخرة نعيم اصلا واما ان كان التفريط فيما عدا الايمان كان يرائى بعمله قصد الطلب الدنيا فهو مسلم عاص له نعيم في الآخرة غير كامل ١٢ صاوى ۵۵ قوله بل الخ يشير الى ان ام منقطعة بمعنى بل والهمزة وهى للتقرير او التوبيخ ١٢ ك ۵۶ قوله شرعوا لهم الخ اسناد الشرع الى الشياطين مجاز من الاسناد للسبب لانها سبب اضلالهم ١٢ صاوى ۵۷ قوله ان يجازوا عليها اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف اى من جزاء ما كسبوا ١٢ صاوى ۵۸ قوله لا محالة اى اشفقوا او لم يشفقوا اى لابد لهم منه وفيه اشارة الى جواب ما يقال اذا كان الخوف عما يلحق الانسان لتوقع مكروه فكيف الجمع بينه وبين قوله وهو واقع بهم وايضاح الجواب انهم خائفون مشفقون يحاولون الحذر حين لا ينفعهم الحذر لان الخائف اذا استشعر بما يتوقع منه المكروه واخذ في الدفع ربما يتخلص منه ومن ترك الحذر حتى اذا الم به المحذور زاول الدفع كان مظنة للتعجب منه والتعجيب ١٢ جمل ۵۹ قوله انزهها بالنسبة الى من دونهم اى فروضة الجنة اعلاها واطيبها وفيه اشارة الى ان الذين آمنوا ولم يعملوا الصالحات في الجنة غير انهم ليسوا في الاعلى ولا في الاطيب ١٢ صاوى ۶۰ قوله عند ربهم ظرف يشاؤن والعندية مجازية ١٢ صاوى ۶۱ قوله ذلك مبتدأ والذى يبشر خبره والعائد محذوف قدره المفسر بقوله به حذف الجار فاتصل الضمير وهذا على الصحيح من انها اسم موصول واما على رأى يونس من انها مصدرية فلا تحتاج الى عائد والتقدير عنده ذلك تبشير الله عباده ١٢ صاوى ۶۲ قوله من البشارة اى من مادة البشارة قوله مخففا اى من الابشار لابي عمرو وابن كثير وحمزة وعلى وقوله مثقلا اى من التبشير للباقين ١٢ كما ۶۳ قوله الا المودة في القربى اختلف المفسرون في معنى هذه الآية على ثلثة اقوال الاول عن ابن عباس ان النبى صلعم كان وسطا النسب من قريش ليس بطن من بطونهم الا وقد كان له فيهم قرابة فقال الله عزوجل قل لا اسألكم عليه اجرا الا المودة في القربى اى ما بينى وبينكم من القرابة والمعنى ان لم تبتعونى فاحفظوا حق القربى وصلوا رحمى ولا تؤذونى يعد عليكم نفعها الثانى عنه ايضا ان النبى صلعم لما قدم المدينة لم يكن في يده سعة فقالت الانصار ان هذا الرجل هداكم وهو ابن اختكم واجاركم في بلدكم فاجمعوا له طائفة من اموالكم ففعلوا ثم اتوه بها فردها عليهم ونزلت الآية وحينئذ فالخطاب للانصار الثالث عن الحسن ان معناه الا ان تجعلوا محبتكم ومودتكم محصورة في التقرب الى الله بطاعته وخدمته لا لغرض دنيوى فالقربى على الاول القرابة بمعنى الرحم وعلى الثانى بمعنى الاقارب وعلى الثالث بمعنى القرب والتقرب فان قلت طلب الاجر على التبليغ لا يجوز فما معنى الاستثناء ههنا قلنا له جوابان الاول ان هذا من تاكيد المدح بما يشبه الذم على حد قول الشاعر ؎ ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم ٭ بهن فلول من قراع الكتائب ٭ فالمعنى لا اطلب الا هذا وهو في الحقيقة ليس باجر لان المودة بين المسلمين واجبة خصوصا في حق اشرافهم وحينئذ فيكون الاستثناء متصلا بالنظر للظاهر الثانى ان الاستثناء منقطع كما قال المفسر وحينئذ فالكلام تم عند قوله قل لا اسألكم عليه اجرا ثم قال الا المودة في القربى اى اذكركم قرابتى والمراد بقرابته قيل فاطمة وعلى وابناهما وقيل هم آل على وآل عقيل وآل جعفر وآل عباس ١٢ صاوى مختصرا ۶۴ قوله استثناء منقطع اى هذا استثناء منقطع وتم الكلام عند قوله قل لا اسألكم عليه اجرا ثم قال الا المودة في القربى اى لكن اذكركم قرابتى منكم وكانه في اللفظ اجر وليس باجر تفسير كبير وايضا فيه وروى صاحب الكشاف انه لما نزلت هذه الآية قيل يا رسول الله من قرابتك هؤلاء الذين وجبت علينا مودتهم فقال على وفاطمة وابناهما فثبت ان هؤلاء الاربعة اقارب النبى صلى الله عليه وسلم واذا ثبت هذا وجب ان يكونوا مخصوصين بمزيد التعظيم ويستدل بعض الجهلاء بهذا القول على افضلية على رضى على ابى بكر رضى الله عنه والحال ان الرازى صرح في مواضع عديدة بافضلية ابى بكر وقال ان ابا بكر رضى الله عنه افضل بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ۶۵ قوله طاعة وعن السدى انها المودة في آل الرسول والظاهر عمومه في اى حسنة كانت الا انها يتناول المودة تناولا اوليا لذكرها عقب ذكر المودة ١٢ ك ۶۶ قوله شكور اى لمن اطاع بفضله وقيل قابل للتوبة حامل عليها وقيل الشكور في صفة الله تعالى عبارة عن الاعتداد للطاعة وتوفية ثوابها والتفضل عن المثاب ١٢ مدارك ۶۷ قوله فان يشأ الله يختم على قلبك قال مجاهد اى يربط على قلبك للصبر على اذاهم وعلى قولهم افترى على الله كذبا لئلا تدخله مشقة تكذيبهم ١٢ مدارك ۶۸ قوله وقد فعل الله اى فعل الله ربط قلبه كذا روى عن مجاهد انه قال يربط على قلبك بالصبر حتى لا يشق عليك اذاهم ١٢ ۶۹ قوله ويمح الله الباطل اى الشرك وهو كلام مبتدأ غير معطوف على يختم لان محو الباطل غير متعلق بالشرط بل هو وعد مطلق دليله تكرار اسم الله تعالى ورفع ويحق وانما سقطت الواو في الخط كما سقطت في الانسان بالشر دعاءه بالخير ١٢ مدارك ۷۰ قوله منهم تفسير لقوله في عباده اشارة الى ان عن بمعنى من جمل وفي الخبر ان بعض المذنبين يرفع يده الى جناب الحق فلا ينظر اليه اى بعين الرحمة ثم يدعو ثانيا فيعرض عنه ثم يدعو ويتضرع ثالثا فيقول يا ملائكتى قد استحييت من عبدى وليس له رب غيرى فقد غفرت له واستحييت اى حصلت مرامه فانى استحيي من تضرع العباد ١٢ روح ۷۱ قوله يجيبهم الى ما يسألون اشارة الى ان استجاب بمعنى اجاب قال النبى صلى الله عليه وسلم ما من مسلم ينصب وجهه لله في مسالة الا اعطاه اياها اما ان يعجلها له واما ان يدخرها له ١٢ روح البيان ۷۱ قوله يجيبهم يشير الى ان استجاب بمعنى اجاب والسين زائدة لتاكيد الفعل كقولك تعظم واستعظم وقيل معناه ويستجيب الله الذين آمنوا بان يقبل توبتهم اذا تابوا ويعفو عن سيئاتهم ويستجيب لهم اذا دعوه ويزيدهم على ما سالوه ١٢ ك ۷۲ قوله فيبسطها الخ على حسب ما تقتضيه الحكمة في الحديث القدسى كما اسنده البغوى عن انس ان من عبادى من لا يصلحه الا الغنى ولو افقرته لافسدت عليه دينه وان منهم من لا يصلحه الا الفقر ولو اغنيته لافسدت عليه دينه ١٢ ك ۷۳ قوله الغيث سميت بذلك لانه يغيثهم من الجدب ١٢ ك ۷۴ قوله هي ما يدب على الارض اشار بذلك الى ان المراد في احدهما فهو من اطلاق المثنى على المفرد كما في قوله تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان وانما يخرجان من احدهما وهو الملح وهذا اسلم واحسن ما قيل ان الآية باقية على ظاهرها ولا مانع من ان الله تعالى خلق حيوانات في السموات يمشون فيها كمشى الاناسى على الارض لان ذلك بعيد من الافهام لكونه على خلاف العرف العام ١٢ ۷۵ قوله اذا يشاء اى وقت يشاء ١٢

اى كسبها وهو الثواب نَزِدْ لَهٗ فِىْ حَرْثِهٖ ۚ بالتضعيف فيها الحسنة الى عشرة واكثر وَمَنْ كَانَ يُرِيْدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهٖ مِنْهَا بلا تضعيف ما قسم له وَمَا لَهٗ فِى الْاٰخِرَةِ مِنْ نَّصِيْبٍ ۝ اَمْ بل لَهُمْ لكفار مكة شُرَكٰٓؤُا هم شياطينهم شَرَعُوْا اى الشركاء لَهُمْ للكفار مِّنَ الدِّيْنِ الفاسد مَا لَمْ يَاْذَنْۢ بِهِ اللّٰهُ ؕ كالشرك وانكار البعث وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ اى القضاء السابق بان الجزاء في يوم القيامة لَقُضِىَ بَيْنَهُمْ ؕ وبين المؤمنين بالتعذيب لهم في الدنيا وَاِنَّ الظّٰلِمِيْنَ الكافرين لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝ تَرَى الظّٰلِمِيْنَ يوم القيامة مُشْفِقِيْنَ خائفين مِمَّا كَسَبُوْا في الدنيا من السيات ان يجازوا عليها وَهُوَ اى الجزاء عليها وَاقِعٌۢ بِهِمْ ؕ يوم القيامة لا محالة وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ فِىْ رَوْضٰتِ الْجَنّٰتِ ۚ انزهها بالنسبة الى من دونهم لَهُمْ مَّا يَشَآءُوْنَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ؕ ذٰلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيْرُ ۝ ذٰلِكَ الَّذِىْ يُبَشِّرُ اللّٰهُ من البشارة مخففا ومثقلا به عِبَادَهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ ؕ قُلْ لَّآ اَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ اى على تبليغ الرسالة اَجْرًا اِلَّا الْمَوَدَّةَ فِى الْقُرْبٰى ؕ استثناء منقطع اى لكن اسألكم ان تودوا قرابتى التى هى قرابتكم ايضا فان له في كل بطن من قريش قرابة وَمَنْ يَّقْتَرِفْ يكتسب حَسَنَةً طاعة نَّزِدْ لَهٗ فِيْهَا حُسْنًا ؕ بتضعيفها اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ للذنوب شَكُوْرٌ ۝ للقليل فيضاعفه اَمْ بل يَقُوْلُوْنَ افْتَرٰى عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا ۚ بنسبة القران الى الله تعالى فَاِنْ يَّشَاِ اللّٰهُ يَخْتِمْ يربط عَلٰى قَلْبِكَ ؕ بالصبر على اذاهم بهذا القول وغيره وقد فعل وَيَمْحُ اللّٰهُ الْبَاطِلَ الذى قالوه وَيُحِقُّ الْحَقَّ يثبته بِكَلِمٰتِهٖ ؕ المنزلة على نبيه اِنَّهٗ عَلِيْمٌۢ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ ۝ بما في القلوب وَهُوَ الَّذِىْ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهٖ منهم وَيَعْفُوْا عَنِ السَّيِّاٰتِ المتاب عنها وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُوْنَ ۝ بالياء والتاء وَيَسْتَجِيْبُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ يجيبهم الى ما يسألون وَيَزِيْدُهُمْ مِّنْ فَضْلِهٖ ؕ وَالْكٰفِرُوْنَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيْدٌ ۝ وَلَوْ بَسَطَ اللّٰهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهٖ جميعهم لَبَغَوْا جميعهم اى طغوا فِى الْاَرْضِ وَلٰكِنْ يُّنَزِّلُ بالتخفيف وضده من الارزاق بِقَدَرٍ مَّا يَشَآءُ ؕ فيبسطها لبعض عباده دون بعض وينشا عن البسط البغى اِنَّهٗ بِعِبَادِهٖ خَبِيْرٌۢ بَصِيْرٌ ۝ وَهُوَ الَّذِىْ يُنَزِّلُ الْغَيْثَ المطر مِنْۢ بَعْدِ مَا قَنَطُوْا يئسوا من نزوله وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهٗ ؕ يبسط مطره وَهُوَ الْوَلِىُّ المحسن للمؤمنين الْحَمِيْدُ ۝ المحمود عندهم وَمِنْ اٰيٰتِهٖ خَلْقُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَخلق مَا بَثَّ فرق ونشر فِيْهِمَا مِنْ دَآبَّةٍ ؕ هى ما يدب على الارض من الناس وغيرهم وَهُوَ عَلٰى جَمْعِهِمْ للحشر اِذَا يَشَآءُ قَدِيْرٌ ۝ في الضمير تغليب العاقل على غيره وَمَآ اَصَابَكُمْ خطاب للمؤمنين مِّنْ مُّصِيْبَةٍ بلية وشدة فَبِمَا كَسَبَتْ اَيْدِيْكُمْ اى كسبتم من الذنوب وعبر بالايدى لان اكثر الافعال تزاول بها وَيَعْفُوْا عَنْ كَثِيْرٍ ؕ منها فلا يجازى عليه وهو تعالى اكرم من ان يثنى الجزاء في الآخرة واما غير المذنبين فما يصيبهم في الدنيا لرفع درجاتهم

الربع ۴

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

فى الاخرة وَمَآ اَنْتُمْ يامشركين بِمُعْجِزِيْنَ الله هرباً فِى الْاَرْضِ فتفوتونه وَمَا لَكُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره مِنْ
وَّلِيٍّ وَّلَا نَصِيْرٍ يدفع عذابه عنكم وَمِنْ اٰيٰتِهِ الْجَوَارِ السفن فِى الْبَحْرِ كَالْاَعْلَامِ كالجبال فى العظم
اِنْ يَّشَاْ يُسْكِنِ الرِّيْحَ فَيَظْلَلْنَ يصرن رَوَاكِدَ ثوابت لا تجرى عَلٰى ظَهْرِهٖ اِنَّ فِىْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ
شَكُوْرٍ هو المؤمن يصبر فى الشدة ويشكر فى الرخاء اَوْ يُوْبِقْهُنَّ عطف على يسكن اى يغرقهن بعصف
الريح باهلهن بِمَا كَسَبُوْا اى اهلهن من الذنوب وَيَعْفُ عَنْ كَثِيْرٍ منها فلا يغرق اهله وَيَعْلَمَ بالرفع مستانف
وبالنصب معطوف على تعليل مقدر اى يغرقهم لينتقم منهم ويعلم الَّذِيْنَ يُجَادِلُوْنَ فِىْٓ اٰيٰتِنَا مَا لَهُمْ مِّنْ
مَّحِيْصٍ مهرب من العذاب وجملة النفى سدت مسد مفعولى يعلم والنفى معلق عن العمل فَمَآ اُوْتِيْتُمْ
خطاب للمؤمنين وغيرهم مِّنْ شَىْءٍ من اثاث الدنيا فَمَتَاعُ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا يتمتع به فيها ثم يزول وَمَا عِنْدَ
اللّٰهِ من الثواب خَيْرٌ وَّاَبْقٰى لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَلٰى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُوْنَ ويعطف عليه وَالَّذِيْنَ يَجْتَنِبُوْنَ كَبٰٓئِرَ
الْاِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ موجبات الحدود من عطف البعض على الكل وَاِذَا مَا غَضِبُوْا هُمْ يَغْفِرُوْنَ يتجاوزون
وَالَّذِيْنَ اسْتَجَابُوْا لِرَبِّهِمْ اجابوه الى ما دعاهم اليه من التوحيد والعبادة وَاَقَامُوا الصَّلٰوةَ ادامُوها وَاَمْرُهُمْ
الذى يبدو لهم شُوْرٰى بَيْنَهُمْ يتشاورون فيه ولا يعجلون وَمِمَّا رَزَقْنٰهُمْ اعطيناهم يُنْفِقُوْنَ فى طاعة الله
ومن ذكر صنف وَالَّذِيْنَ اِذَآ اَصَابَهُمُ الْبَغْىُ الظلم هُمْ يَنْتَصِرُوْنَ صنف اى ينتقمون ممن ظلمهم بمثل
ظلمه كما قال تعالى وَجَزٰٓؤُا سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا سميت الثانية سيئة لمشابهتها للاولى فى الصورة وهذا ظاهر
فيما يقتص فيه من الجراحات قال بعضهم واذا قال له اخزاك الله فيجيبه اخزاك الله فَمَنْ عَفَا عن ظالمه
وَاَصْلَحَ الود بينه وبينه بالعفو عنه فَاَجْرُهٗ عَلَى اللّٰهِ اى ان الله يأجره لا محالة اِنَّهٗ لَا يُحِبُّ الظّٰلِمِيْنَ اى البادئين
بالظلم فيترتب عليهم عقابه وَلَمَنِ انْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهٖ اى ظلم الظالم اياه فَاُولٰٓئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِّنْ سَبِيْلٍ مؤاخذة
اِنَّمَا السَّبِيْلُ عَلَى الَّذِيْنَ يَظْلِمُوْنَ النَّاسَ وَيَبْغُوْنَ يعملون فِى الْاَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ بالمعاصى اُولٰٓئِكَ لَهُمْ
عَذَابٌ اَلِيْمٌ مؤلم وَلَمَنْ صَبَرَ فلم ينتصر وَغَفَرَ تجاوز اِنَّ ذٰلِكَ الصبر والتجاوز لَمِنْ عَزْمِ الْاُمُوْرِ اى
معزوماتها بمعنى المطلوبات شرعا وَمَنْ يُّضْلِلِ اللّٰهُ فَمَا لَهٗ مِنْ وَّلِيٍّ مِّنْۢ بَعْدِهٖ اى احد يلى هدايته بعد
اضلال الله اياه وَتَرَى الظّٰلِمِيْنَ لَمَّا رَاَوُا الْعَذَابَ يَقُوْلُوْنَ هَلْ اِلٰى مَرَدٍّ الى الدنيا مِّنْ سَبِيْلٍ طريق وَ
تَرٰىهُمْ يُعْرَضُوْنَ عَلَيْهَا اى النار خٰشِعِيْنَ خائفين متواضعين مِنَ الذُّلِّ يَنْظُرُوْنَ اليها مِنْ طَرْفٍ خَفِىٍّ
ضعيف النظر مسارقة ومن ابتدائية او بمعنى الباء وَقَالَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِنَّ الْخٰسِرِيْنَ الَّذِيْنَ خَسِرُوْٓا

ع ١٤ — ٥

الجرى ليس من الصفات الخاصة بالموصوف وهو السفن فلا يجوز حذفه لعدم علم اجيب بان محل الامتناع اذا لم تجر الصفة مجرى الجوامد بان تغلب عليها الاسمية كالابطح والابرق والاجرع والاجاز حذف الموصوف ولذلك فسر الجوار بالسفن ولم يقل اى السفن الجارية ١٢ صاوى ٥٤ قوله فيظللن اصل معناه فيضين النهار يستعمل بمعنى يصرن ١٢ ك ٥٥ قوله يصرن اشار بذلك الى ان المراد من ظل الصيرورة فى ليل او نهار وليس المراد معناها وهو اختصاص المخبر عنه بالخبر نهارا ١٢ صاوى ٥٦ قوله هو المومن اى الكامل فان الايمان نصفان نصف صبر اى عن المعاصى ونصف شكر وهو الاتيان بالواجبات ١٢ كرخى ٥٧ قوله اى يغرقهن والمعنى ان يشأ يسكن الريح فيركدن او يعصفها فيغرقن ولا مفهوم له بل قد يغرقها الله بسبب اخر كقلع لوح اوغير ذلك ١٢ صاوى ٥٨ قوله ويعف عن كثير اى فلا يجازى عليها وانما ادخل العفو فى حكم الايباق حيث جزم جزمه لان المعنى او ان يشأ يهلك ناسا وينج ناسا على طريق العفو عنهم ١٢ مدارك ٥٩ قوله ما لهم خبر مقدم وقوله من محيص مبتدا مؤخر بزيادة من ١٢

٥١٠ قوله معلق عن العمل التعليق من خصائص افعال القلوب وهو وجوب ابطال عملها لفظا دون معنى وشرطه وقوعها قبل الاستفهام والنفى ولام الابتداء وقوله عن العمل اى عمل الفعل فيها وهو يعلم لانه من افعال القلوب والتعليق من خواصها ١٢ ٥١١ قوله فما اوتيتم ما شرطية وهى فى محل نصب مفعول ثان لاوتيتم والاول ضمير المخاطبين قام مقام الفاعل وانما قدم الثانى لان له صدر الكلام وقوله من شئ بيان لما لما فيها من الابهام وقوله فمتاع الحياة الدنيا الفاء فى جواب الشرط ومتاع خبر مبتدأ مضمر اى فهو متاع وقوله وما عند الله مبتدأ وخير خبره وللذين متعلق بابقى ١٢ جمل ٥١٢ قوله من اثاث الدنيا اى من منافعها كالماكل والمشرب والملبس والمنكح والمسكن والمركب وقوله ثم يزول اخذه من متاع لان المتاع هو ما يتمتع به تمتعا ينقضى. وفى المصباح الاثاث متاع البيت الواحدة اثاثة وقيل لا واحد له من لفظه ١٢ جمل ٥١٣ قوله وعلى ربهم يتوكلون اى يعتقدون ان لا ملجأ لهم من الله الا اليه ولا ضار ولا نافع سواه والتوكل بهذا المعنى شرط فى صحة الايمان واما ان اريد به تفويض الامور اليه والاعتماد عليه فى جميع ما ينزل بالشخص فليس شرطا فى صحته بل هو وصف كامل الايمان وليس مرادا هنا لان ما عند الله من الثواب يكون لعموم المؤمنين ١٢ صاوى ٥١٤ قوله عليه اى على الذين آمنوا فهو فى محل الجر باللام وقيل مدح منصوب او مرفوع ١٢ ك ٥١٥ قوله موجبات الحدود تفسير للفواحش والكبائر كل ما ورد فيه وعد شديد من عطف البعض على الكل فان الفاحشة اخص من الكبيرة كما بيناه ١٢ ك ٥١٦ قوله واذا ما غضبوا هم يغفرون ما زائدة المعنى بالفارسية وچون بخشم مى آيند ايشان مى آمرزند ١٢ ٥١٧ قوله واذا ما غضبوا هم يغفرون مبتدأ وخبر والجملة جزاء الشرط اى هم الاحقاء بالغفران عند الغضب ١٢ كمالين ٥١٨ قوله والذين استجابوا لربهم معطوف على الموصول المتقدم وهذه الآية نزلت فى الانصار دعاهم رسول الله صلعم الى الايمان فاستجابوا له ونقب عليهم اثنى عشر نقيبا قبل الهجرة وقوله اجابوه الى ما دعاهم اليه على لسان رسوله صلعم واشار المفسر الى ان السين والتاء زائدتان ١٢ صاوى ٥١٨ قوله وامرهم شورى بينهم والشورى مصدر شاورته اى شاركته فى الرأى كالبشرى كانت الانصار قبل قدوم النبى صلعم اذا ارادوا امرا تشاوروا فيه ثم عملوا عليه فمدحهم الله تعالى به وامر صلعم بذلك قال تعالى وشاورهم فى الامر تاليفا لقلوب اصحابه وذلك فى الامور الاجتهادية وكانت الصحابة رض بعده صلعم يتشاورون فى المهمات واول ما تشاوروا فيه الخلافة ١٢ صاوى ٥١٩ قوله ومن ذكر صنف اى المؤمنون المتقدمون فيحصل ان الله تعالى جعل المؤمنين صنفين صنفا يعفون عمن ظلمهم وقد ذكرهم الله تعالى فى قوله واذا ما غضبوا هم يغفرون وصنفا ينتقمون ممن ظلمهم وقد ذكرهم الله فى قوله والذين اذا اصابهم البغى هم ينتصرون ١٢ صاوى ٥٢٠ قوله سميت الثانية سيئة الخ وان لم تكن سيئة فى الواقع ظاهر كلامه يشعر بان اطلاق السيئة على جزائها من باب الاستعارة المشهورة عند اهل البيان انه من باب المشاكلة وهو ذكر الشئ بلفظ غيره لوقوعه فى صحبته ١٢ ٥٢١ قوله وهذا اى قوله مثلها وقوله من الجراحات اى وغيرها من سائر الجنايات التى فيها القصاص وقوله قال بعضهم وهو مجاهد والسدى وعبارة الخطيب وقال مجاهد والسدى الآية مفروضة فى جواب الكلام القبيح اى اذا قال شخص اخزاك الله فقل له اخزاك الله واذا شتمك فاشتمه بمثلها من غير ان تعتدى ١٢ جمل ٥٢٢ قوله فمن عفا الفاء للتفريع اى اذا كان الواجب فى الجزاء رعاية المماثلة فالاولى العفو فالاصلاح لتعذر المماثلة غالبا وقوله واصلح الود بينه وبين المعفو عنه اشار بذلك الى ان الاصلاح من تمام العفو وفيه تعريض وحث على العفو فان امره عظيم وفيه تفويض الامر الى الله والله لا يخيب من فوض الامر اليه ١٢ صاوى ٥٢٣ قوله فاجره على الله عدة مبهمة لا يقاس امرها فى العظم قوله انه لا يحب الظالمين اى الذين يبدؤن بالظلم او الذين يجاوزون حد الانتصار فى الحديث ينادى مناد يوم القيامة من كان له اجر على الله فليقم فلا يقوم الا من عفا ١٢ مدارك ٥٢٤ قوله ولمن انتصر الخ اللام للابتداء ومن شرطية وجملة فاولئك الخ جواب الشرط او موصولة مبتدأ وقوله فاولئك خبره ودخلت الفاء لشبه الموصول بالشرط ١٢ صاوى ٥٢٤ قوله ولمن انتصر بعد ظلمه والمعنى ولمن انتقم واقتص بعد ظلم الظالم اياه ١٢ ٥٢٥ قوله يعملون فسره بالعمل على سبيل التجريد كيلا يكون قوله بغير الحق تاكيدا فان البغى لو ترك على معناه فهو لا يكون بحق ١٢ ك ٥٢٦ قوله بغير الحق قيد به لان البغى قد يكون مصحوبا بحق كالانتصار المقترن بالتعدى فيه ١٢ جمل ٥٢٧ قوله الصبر والتجاوز يشير الى ان الاشارة الى الصبر المعين وهو صبره فلا يحتاج الى تقدير الضمير فيه كما قاله الزمخشرى حذف الراجع اى منه كما حذف فى قولهم السمن منوان بدرهم ١٢ كمالين ٥٢٨ قوله لمن عزم الامور اى من الامور التى ندب اليها او مما ينبغى ان يوجبه العاقل على نفسه ولا يترخص فى تركه وحذف الراجع اى منه لانه مفهوم كما حذف من قولهم السمن منوان بدرهم وقال ابو سعيد القرشى الصبر على المكاره من علامات الانتباه فمن صبر على مكروه يصيبه ولم يجزع اورثه الله تعالى حال الرضا وهو اجل الاحوال ومن جزع من المصيبات وشكى وكله الله تعالى الى نفسه ثم لم تنفعه شكواه ١٢ مدارك ٥٢٩ قوله وتراهم الخ حال لان الرؤية بصرية وخاشعين حال ايضا والضمير فى عليها يعود على النار الدال عليه العذاب ١٢ ٥٣٠ قوله ينظرون من طرف خفى بالفارسية مى نگرند بگوشہ چشم نيم كشاده وفى الجمل قيل المراد من الطرف العضو وهو العين وقيل المراد به المصدر يقال طرفت عينه تطرف اى ينظرون نظرا خفيا والمناسب بعبارة الشارح هو الاول ١٢ ٥٣١ قوله مسارقة اى يسارقون النظر الى النار خوفا منها وذلة فى انفسهم كما ينظر المقتول الى السيف فلا يقدر بملأ عينه منه ١٢ خطيب ٥٣٢ قوله ومن ابتدائية او بمعنى الباء اى ينظرون بطرف خفى ضعيف من الذل والآخر هو الاقرب فى المعنى ١٢ كمالين ٥٣٣ قوله او بمعنى الباء اى بطرف خفى ضعيف من الذل ١٢

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

[illegible] قوله يوم القيمة ظرف خسروا والقول واقع في الدنيا او ظرف لقال [illegible] ۱۲ صادی [illegible] قوله وعدم وصولهم [illegible] اشارة الى ان المراد بالاهل الحور [illegible] ان يكون المراد بالاهل اهلهم في الدنيا وخسرانه بان صاروا لغيرهم في الجنة ۱۲ كمالين ۵۳ قوله الا ان الظلمين في عذاب مقيم هو مقول الله تعالى تصديقا لهم وقيل هو من تتمة كلامهم ۱۲ ک ۵۴ قوله اجيبوه اشار الى ان السين في استجيبوا ليس للطلب بل هو بمعنى اجيبوا ۱۲ ک ۵۵ قوله من الله من يتصل بلا مرد اى لا يرده الله بعد ما حكم به او بياتي اى من قبل ان ياتي من الله يوم لا يقدر احد على رده ۱۲ مدارک ۵۶ قوله انكار لذنوبكم اى لانها مدونة في صحائفكم وتشهد بها عليكم جوارحكم وفي كلامه اشارة الى ان النكير مصدر انكر على غير قياس ولعل المراد الانكار المنجي والا فهم يقولون والله ربنا ما كنا مشركين كرخي وفي القرطبي وما لكم من نكير اى ناصر ينصركم قاله مجاهد وقيل النكير بمعنى المنكر كالاليم بمعنى المولم اى لا تجدون يومئذ منكرا لما ينزل بكم من العذاب حكاه ابن ابي حاتم وقاله الكلبي ۱۲ جمل ۵۷ قوله فما ارسلناك عليهم حفيظا هذه الجملة تعليل للجواب المحذوف والتقدير فلا تحزن اولا عتاب عليك اولا تكلف بشيء لانا ما ارسلناك الخ ۱۲ صاوی

انفسهم واهليهم يوم القيمة ط بتخليدهم في النار وعدم وصولهم الى الحور المعدة لهم في الجنة لو آمنوا والموصول
خبر ان الا ان الظلمين الكافرين في عذاب مقيم ○ دائم هو من مقول الله تعالى وما كان لهم من اولياء
ينصرونهم من دون الله ط اى غيره يدفع عذابه عنهم ومن يضلل الله فما له من سبيل ○ طريق الى
الحق في الدنيا والى الجنة في الاخرة استجيبوا لربكم اجيبوه بالتوحيد والعبادة من قبل ان ياتي يوم هو يوم
القيمة لا مرد له من الله ط اى انه اذا اتى به لا يرده ما لكم من ملجا تلجئون اليه يومئذ وما لكم من نكير ○
انكار لذنوبكم فان اعرضوا عن الاجابة فما ارسلنك عليهم حفيظا ط تحفظ اعمالهم بان توافق المطلوب
منهم ان ما عليك الا البلغ ط وهذا قبل الامر بالجهاد وانا اذا اذقنا الانسان منا رحمة نعمة كالغنى والصحة
فرح بها ج وان تصبهم الضمير للانسان باعتبار الجنس سيئة بلاء بما قدمت ايديهم اى قدموه وعبر بالايدي
(وضمير فرح راجع اليه باعتبار لفظه ۱۲ ک)
لان اكثر الافعال تزاول بها فان الانسان كفور ○ للنعمة لله ملك السموت والارض ط يخلق ما يشاء ط يهب
لمن يشاء من الاولاد اناثا ويهب لمن يشاء الذكور ○ او يزوجهم اى يجعلهم ذكرانا واناثا ج ويجعل
من يشاء عقيما ط فلا يلد ولا يولد له انه عليم بما يخلق قدير ○ على ما يشاء وما كان لبشر ان يكلمه الله
الا ان يوحي اليه وحيا في المنام او بالالهام او الا من وراى حجاب بان يسمعه كلامه ولا يراه كما وقع لموسى
عليه السلام او الا ان يرسل رسولا ملكا كجبرئيل فيوحي الرسول الى المرسل اليه اى يكلمه باذنه اى الله
ما يشاء ط الله انه علي عن صفات المحدثين حكيم ○ في صنعه وكذلك اى مثل ايحائنا الى غيرك من
الرسل اوحينا اليك يا محمد روحا هو القرآن به تحيي القلوب من امرنا ط الذي نوحيه اليك ما كنت
تدري تعرف قبل الوحي اليك ما الكتب القرآن ولا الايمان اى شرائعه ومعالمه والنفي معلق
للفعل عن العمل او ما بعده سد مسد المفعولين ولكن جعلنه اى الروح او الكتاب نورا نهدي
به من نشاء من عبادنا ط وانك لتهدي تدعو بالموحى اليك الى صراط طريق مستقيم ○ دين
الاسلام صراط الله الذي له ما في السموت وما في الارض ط ملكا وخلقا وعبيدا الا الى الله
ع ۵ / ۱۰ تصير الامور ○ ترجع سورة الزخرف مكية وقيل الا واسأل من ارسلنا الاية
تسع وثمانون اية بسم الله الرحمن الرحيم ○ حم ○ الله اعلم بمراده به والكتب
القرآن المبين ○ المظهر طريق الهدى وما يحتاج اليه من الشريعة انا جعلنه اوجدنا
الكتاب قرانا عربيا بلغة العرب لعلكم يا اهل مكة تعقلون ○ تفهمون معانيه

۵۸ قوله بان توافق الخ اى الاعمال الصادرة منهم وقوله المطلوب منهم اى الاعمال المطلوبة منهم بان تكون اعمالهم على الوجه الذي طلبناه منهم من ايمان وطاعة والمعنى لم نرسلك لتقهرهم على امتثال ما ارسلناك به ۱۲ جمل ۵۹ قوله وهذا قبل الامر بالجهاد اسم الاشارة عائد على الحصر والمعنى ان هذا الحصر منسوخ لانه بعد الامر بالجهاد عليه البلاغ والقتال ۱۲ صاوی ۶۰ قوله وانا اذا اذقنا الخ اعلم ان نعم الدنيا وان كانت عظيمة الا انها بالنسبة الى سعادة الآخرة كالقطرة بالنسبة الى البحر فلهذا سمى الانعام اذاقة والحكمة في تصدير النعمة باذا والبلاء بان الاشارة الى ان النعمة محققة الحصول بخلاف البلاء لان رحمة الله تغلب غضبه ۱۲ جمل ۶۱ قوله بلاء اى كالمرض والفقر ونحوهما وتوحيد فرح باعتبار اللفظ والجمع في وان تصبهم باعتبار المعنى ۱۲ مدارک ۶۲ قوله بما قدمت ايديهم في ذلك اشارة الى ان المصيبة تكون بسبب كسب المعاصي والنعمة تكون بمحض فضل الله قال تعالى ما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك فالواجب على الانسان اذا اعطاه الله نعمة ان يشكره عليها ويصرفها فيما يرضيه واذا اصيب بمصيبة فليصبر عليها ويحمده عليها فلعلها تكون كفارة لما اقترحه ۱۲ صاوی ۶۳ قوله فان الانسان كفور من وقوع الظاهر موقع المضمر اى فانه كفور وقدر ابو البقاء ضميرا محذوفا فقال فان الانسان منهم ۱۲ سمين وفي الكرخي الجملة جواب الشرط وفي الحقيقة هي علة للجواب المقدر والاصل وان تصبهم سيئة نسي النعمة راسا وذكر البلية وهذا وان اختص بالمجرمين فاسناده الى الجنس لغلبة المجرمين اى انه حكم على الجنس بحال غالب افراده للملابسة على المجاز العقلي وفيه اشارة الى ان اللام في كل من الموضعين للجنس لانها العهد في الثاني للتنافي بين العهد والجنس ويجوز ان يجعل قوله بما قدمت ايديهم قرينة مخصصة للانسان بالمجرمين فيكون من المجاز في المفرد على ما اشار اليه في الكشاف ۱۲ ج ۶۴ قوله اناثا قدمهن اشارة الى انه يفعل ما يشاء لا ما يشاؤه عباده فالاناث مما يشاؤه هو ونكرهن لانحطاط رتبتهن عن الذكور ولذا عرف الذكور وقدمهم آخرا ۱۲ صاوی ۶۵ قوله او يزوجهم تغيير العاطف فيه لانه قسيم المشترك بين القسمين وهو الصنف الواحد والمعنى يهب لمن يشاء اناثا منفردا وذكورا كذلك او مجتمعين ۱۲ ک ۶۶ قوله او يزوجهم اى الاولاد فيجعلهم ازواجا اى صنفين حال كونهم ذكرانا واناثا ۱۲ خطيب ۶۷ قوله ويجعل من يشاء عقيما من عبارة عن الرجل والمرأة فقوله فلا يلد اى اذا كان امرأة والتذكير باعتبار لفظ من وفي نسخة فلا تلد بالتاء الفوقية وهي ظاهرة وقوله ولا يولد له اى اذا كان رجلا وفي المصباح العقيم الذي لا يولد له يطلق على الذكر والانثى ۱۲ جمل ۶۸ قوله وما كان لبشر اى وما صح لاحد من البشر قوله ان يكلمه الله الا وحيا اى الهاما كما روى نفث في روعي او رؤيا في المنام كقوله عليه السلام رؤيا الانبياء وحي وهو كامر ابراهيم عليه السلام بذبح الولد او من وراء حجاب اى يسمع كلاما من الله كما سمع موسى عليه السلام من غير ان يبصر السامع من يكلمه وليس المراد به حجاب الله تعالى لان الله لا يجوز عليه ما يجوز على الاجسام من الحجاب ولكن المراد به ان السامع محجوب عن الرؤية في الدنيا قوله او يرسل رسولا اى يرسل ملكا فيوحي اى الملك اليه ۱۲ مدارک ۶۹ قوله وحيا اى كلاما خفيا يدرك بسرعة من البيضاوي قال الراغب يقال للكلمة الالهية التي تلقى الى انبيائه واوليائه وحي ۱۲ روح ۷۰ قوله ولا يراه اشار بذلك الى ان المراد من الحجاب لازمه وهو عدم الرؤية والحجاب وصف العبد لا وصف الرب ۱۲ صاوی ۷۱ قوله اى يكلمه باذنه اى الله ثم ان قوله وحيا وان يرسل منتصب بالمصدر لان الوحي والارسال نوعان من التكلم وكذا قوله من وراء حجاب صفة كلام محذوف ويجوز ان يكون هؤلاء الثلثة احوالا ويقدر مستمعا قبل من وراء حجاب والتقدير موحيا او مستمعا من وراء حجاب او مرسلا ۱۲ ک ۷۲ قوله روحا هو القرآن يحيي به القلوب بيان لوجه تسمية القرآن بالروح بانه يحصل به حيوة القلب كما يحصل بالروح حياة الاجساد وقيل جبرئيل ومعناه ارسلنا اليك بالوحي ۱۲ ک ۷۳ قوله ما الكتاب ما استفهامية مبتدأ والكتاب خبره وفي الكلام تقدير مضاف اى ما كنت تدري جواب ما الكتاب اى جواب هذا الاستفهام ۱۲ ج ۷۴ قوله اى شرائعه ومعالمه اى تفصيل الشرائع على ما حددناه لك بما اوحينا اليك وان كان قبل النبوة قد كان مقرا بوحدانية الله تعالى وعظمته ۱۲ الخطيب ۷۵ قوله نهدي به صفة لنورا وسمى نورا لان بالنور الاهتداء في الظلمات الحسية فكذا القرآن يهدى به في الظلمات المعنوية والمراد الهداية الموصلة بدليل قوله من نشاء ۱۲ صاوی ۷۶ قوله انا جعلناه ان قلت هذا يدل على ان القرآن مجعول والمجعول مخلوق وقد قال عليه السلام القرآن كلام الله غير مخلوق وايضاحه ان الجعل يختص بالخلق فالمراد بالجعل ههنا تصيير الشيء على حالة دون حالة فالمعنى انا صيرنا ذلك الكتاب قرآنا عربيا بانزاله بلغة العرب ولسانهم ولم نصيره اعجميا بانزاله بلغة العجم مع كونه كلامنا وصفتنا قائمة بذاتنا عرية عن كسوة العربية منزهة عنها وعن توابعها روح واجاب الرازي عن ذلك بان هذا الذي ذكرتموه حق لانكم استدللتم بهذه الوجوه على كون الحروف المتواليات والكلمات المتعاقبة محدثة وذلك معلوم بالضرورة ومن الذي ينازعكم فيه ملخصا ۱۲ ۷۷ قوله اوجدنا الكتاب قرآنا عربيا يشير بتفسير الجعل بالايجاد الى انه متعد الى مفعول واحد وما بعده حال والمشهور تفسيره بالتصيير فهما مفعولاه ۱۲ كمالين

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

دليله قوله بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ وسمي ام الكتاب لانه الاصل الذي اثبتت فيه الكتب ومنه تنقل وتستنسخ ١٢ مدارك ٣ قوله بدل اے عن قوله في ام الكتاب وهو حال عن الضمير المستتر في علي ولا يجوز جعله خبرا ان كما يشعر به ظاهر قول المفسر مثبت في ام الكتاب لدخول اللام على غيره ١٢ مدارك ٤ قوله يعلي على الكتب اي لكونه معجزا من بينها ١٢ ك ٥ قوله ذو حكمة بالغة اے محكم لا ينسخه غيره وهما خبران لان والمعنى انه لعلي حال كونه محققا في اللوح ثابتا عنده ١٢ ك ٦ قوله افنضرب استفهام انكاري ولذلك قال الشارح في جوابه لا والفاء عاطفة على مقدر بينها وبين الهمزة تقديره انهملكم فنضرب وقوله نمسك اے نمسك عن انزال الذكر ١٢ جمل ٧ قوله نمسك عنكم الذكر يقال ضربت عنه واضربت عنه اذا تركته وامسكت عنه كذا في المعالم وقال الزمخشري فننحي عنكم الذكر ونزوده عنكم اي نبعده مجاز عن قولهم ضرب الغرائب من الحوض ١٢ ك ٨ قوله صفحا آه مفعول مطلق ملاق لعامله وهو نضرب في معناه كما قرره الشارح وفي السمين قوله صفحا فيه اوجه احدها انه مصدر في معنى نضرب لانه يقال ضرب عن كذا واضرب عنه بمعنى اعرض عنه وصرف وجهه عنه الثاني انه منصوب على الحال من الفاعل اے صافحين الثالث ان ينتصب على المصدر المؤكد لمضمون الجملة فيكون عامله محذوفا نحو صنع الله قاله ابن عطية الرابع ان يكون مفعولا من اجله ١٢ جمل ٩ قوله فلا تؤمرون ولا تنهون الخ

وَإِنَّهُ مثبت فِي أُمِّ الْكِتَابِ اصل الكتاب اى اللوح المحفوظ لَدَيْنَا بدل عندنا لَعَلِيٌّ على الكتب قبله حَكِيمٌ ○
ذو حكمة بالغة أَفَنَضْرِبُ نمسك عَنكُمُ الذِّكْرَ القرآن صَفْحًا امساكا فلا تؤمرون ولا تنهون لاجل أَن كُنتُمْ قَوْمًا
مُّسْرِفِينَ ○ وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِن نَّبِيٍّ فِي الْأَوَّلِينَ ○ وَمَا يَأْتِيهِم اتاهم مِّن نَّبِيٍّ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ○
كاستهزاء قومك بك وهذا تسلية له صلى الله عليه وسلم فَأَهْلَكْنَا أَشَدَّ مِنْهُم من قومك بَطْشًا قوة وَمَضَىٰ سبق في آيات
مَثَلُ الْأَوَّلِينَ ○ صفتهم في الاهلاك فعاقبة قومك كذلك وَلَئِن لام قسم سَأَلْتَهُم مَّنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَ
الْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ حذف منه نون الرفع لتوالي النونات وواو الضمير لالتقاء الساكنين خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ
الْعَلِيمُ ○ آخر جوابهم اى الله ذو العزة والعلم زاد تعالى الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا فراشا كالمهد للصبي
وَجَعَلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا طرقا لَّعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ○ الى مقاصدكم في اسفاركم وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً
بِقَدَرٍ اى بقدر حاجتكم اليه ولم ينزله طوفانا فَأَنشَرْنَا احيينا بِهِ بَلْدَةً مَّيْتًا كَذَٰلِكَ اى مثل هذا
الاحياء تُخْرَجُونَ ○ من قبوركم احياء وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ الاصناف كُلَّهَا وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْفُلْكِ
السفن وَالْأَنْعَامِ كالابل مَا تَرْكَبُونَ ○ حذف العائد اختصارا وهو مجرور في الاول اى فيه منصوب في الثاني
لِتَسْتَوُوا لتستقروا عَلَىٰ ظُهُورِهِ ذكر الضمير وجمع الظهر نظرا للفظ ما ومعناها ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ
عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَٰذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ○ مطيقين وَإِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا لَمُنقَلِبُونَ ○
لمنصرفون وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا حيث قالوا الملئكة بنات الله لان الولد جزء الوالد والملئكة من عباد
ع ١٥ الله إِنَّ الْإِنسَانَ القائل ما تقدم لَكَفُورٌ مُّبِينٌ ○ بين ظاهر الكفر أَمِ بمعنى همزة الانكار والقول مقدر اى
أتقولون اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ لنفسه وَأَصْفَاكُم اخلصكم بِالْبَنِينَ ○ اللازم من قولكم السابق فهو من
جملة المنكر وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَٰنِ مَثَلًا جعل له شبها بنسبة البنات اليه لان الولد يشبه الوالد
المعنى اذا اخبر احدهم بالبنت تولد له ظَلَّ صار وَجْهُهُ مُسْوَدًّا متغيرا تغير مغتم وَهُوَ كَظِيمٌ ○ ممتلئ غما
فكيف ينسب البنات اليه تعالى عن ذلك أَوَ همزة الانكار وواو العطف بجملة اى يجعلون لله مَن يُنَشَّأُ اى يربى
فِي الْحِلْيَةِ الزينة وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ ○ مظهر الحجة لضعفه عنها بالانوثة وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ
هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَٰنِ إِنَاثًا أَشَهِدُوا حضروا خَلْقَهُمْ سَتُكْتَبُ شَهَادَتُهُمْ بانهم اناث وَيُسْأَلُونَ عنها في الآخرة
فيترتب عليها العقاب وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَٰنُ مَا عَبَدْنَاهُم اى الملئكة فعبادتنا اياهم بمشيئته فهو راض بها
قال تعالى مَّا لَهُم بِذَٰلِكَ المقول من الرضا بعبادتها مِنْ عِلْمٍ إِنْ مَا هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ○ يكذبون فيه

اے بل تصيرون كالبهائم وهذا التفسير منقول عن قتادة وقال مجاهد والسدي افنعرض عنكم ونترككم فلا نعاقبكم على كفركم ١٢ ٩ قوله فلا تؤمرون ولا تنهون اشارة الى ان الاستفهام للانكار اے لا نمسك انزال القرآن بل ننزله ١٢ ١٠ قوله وكم ارسلنا الخ كم خبرية مفعول مقدم لارسلنا ومن نبي تمييز لها وفي الاولين متعلق بارسلنا اے في الامم الاولين ١٢ جمل ١١ قوله اتاهم اشار بذلك الى ان المضارع بمعنى الماضي وعبر عنه بالمضارع استحضارا للصورة العجيبة ١٢ صاوي ١٢ قوله وهذا تسلية له اے قوله وكم ارسلنا والمعنى تسل يا محمد ولا تحزن فانه وقع للرسل قبلك ما وقع لك ١٢ صاوي ١٣ قوله اشد منهم نعت لمحذوف هو المفعول في الحقيقة اے اهلكنا قوما هم المستهزءون برسلهم اشد منهم اے من قومك فالضمير في منهم عائد على قوما في قوله ان كنتم قوما مسرفين ١٢ جمل ١٤ قوله بطشا منصوب على التمييز وهو احسن من كونه حالا من فاعل اهلكنا بتاويل باطشين ١٢ ١٥ قوله ومضى مثل الاولين اي سلف في القرآن في غير موضع منه ذكر قصتهم وحالهم العجيبة التي حقها ان تسير مسير المثل وهذا وعد لرسول الله صلى الله عليه وسلم ووعيد لهم ١٢ مدارك ١٦ قوله لام قسم اے وقوله ليقولن جوابه وجواب الشرط محذوف لدلالة جواب القسم عليه وهذا على القاعدة في اجتماع الشرط والقسم من حذف جواب المتاخر ١٢ صاوي ١٧ قوله آخر جوابهم يريد انه تم كلامهم الى قوله العليم ولهذا وقف عليه ابو حاتم فان الاوصاف الآتية ليس من مقول الكفار لانهم ينكرون البعث فكيف يقولون وكذلك تخرجون وايضا قوله فانشرنا به بلدة ميتا صريح في انه من كلامه تعالى ١٢ ك ١٨ قوله زاد تعالى الخ على تقدير هو الذي، هذا كما يقول مخاطبك اذا اتى زيد فتقول الذي اكرمك واعطاك كانك تصل كلامك بكلامه على انه من تتمته وقال القاضي لعله لازم مقولهم اقيم مقامه تقريرا لالزام الحجة عليهم فكانهم قالوا الله كما حكي عنهم في مواضع اخر فعبر الله سبحانه عنه بالموصوف بهذه الصفات بحسب الواقع وعلى هذا تم كلامهم عند لفظ الجلالة ١٢ ك ١٨ قوله زاد تعالى اے زاد كلاما آخره وانا الى ربنا لمنقلبون ١٢ ١٩ قوله مهدا للصبي مهد گاهوارہ گستردن ١٢ صراح ٢٠ قوله بقدر اي بمقدار تسلم معه العباد ويحتاج اليه البلاد ١٢ مدارك ٢١ قوله الاصناف يريد ان الزوج ههنا بمعنى الصنف لا بمعناه المشهور ١٢ ك ٢٢ قوله ما تركبون الخ يقال ركبت الدابة قال الزمخشري اے تركبونه فغلب المتعدي بغير واسطة على المتعدي بواسطة فقيل تركبونه ١٢ مدارك ٢٣ قوله حذف العائد اے في قوله تعالى من الفلك ١٢ ٢٤ قوله ذكر الضمير اے المضاف اليه والاولى ان يقول افرد وقوله وجمع الظهر اے الذي هو المضاف ١٢ ٢٥ قوله نظرا للفظ ما ومعناها الخ لانه مفرد في اللفظ جمع في المعنى قال الصاوي لف ونشر مرتب والمناسب ان يقول افرد الضمير وجمع الظهر الخ ولو روعي معناها لقيل على ظهورها ولو روعي لفظها لقيل على ظهره ١٢ ٢٦ قوله ثم تذكروا الخ وانما حسن اتصاله بذلك لان الركوب للتنقل والنقلة العظمى هو الانقلاب الى الله وعن طاؤس حق على كل مسلم اذا ركب دابة او سفينة ان يقول ويتذكر انقلابه في آخر عمره على مركب الجنازة الى الله تعالى ١٢ ك ٢٧ قوله وتقولوا سبحان الذي اے تقولوا بالسنتكم جمعا بين القلب واللسان وقوله سخر لنا هذا اے الذي ركبناه سفينة كان او دابة وهذا يقتضي انه يقول هذا القول عند ركوب السفينة ايضا وصرح غيره بانه خاص بالدابة اما السفينة فيقول فيها بسم الله مجريها ومرساها ويؤيده وما كنا له مقرنين فان الامتناع والتعاصي والتوحش لولا تسخير الله واذلاله انما يتاتى في الدواب واما السفن فهي من عمل ابن آدم فليس لها امتناع بقوتها كامتناع الدابة ١٢ جمل ٢٨ قوله وجعلوا له من عباده الخ عطف على مضمون قوله ولئن سالتهم من خلق السموات والارض ليقولن خلقهن العزيز العليم اے اعترفوا بخالقية الله تعالى وجعلوا الله من عباده جزءا ١٢ ك ٢٩ قوله جزءا آه مفعول اول للجعل والجعل تصيير قولي اے حكموا واثبتوا ويجوز ان يكون بمعنى سموا واعتقدوا ١٢ ح ٣٠ قوله اللازم من قولكم السابق اے قولهم الملئكة بنات الله فانها لما صارت بنات الله تعالى صار البنون خالصا لهم ١٢ ك ٣١ قوله بما ضرب ما موصولة معناها البنات وضرب بمعنى جعل والمفعول الاول الذي هو عائد الموصول محذوف اے ضربه ومثلا هو المفعول الثاني وقوله شبها اي في المثل بمعنى الشبه اے التشابه لا بمعنى الصفة الغريبة العجيبة ١٢ ح ٣٢ قوله شبها اے في المثل بمعنى الشبه اى التشابه لا بمعنى الصفة الغريبة والقصة العجيبة ١٢ ٣٣ قوله لان الولد الخ تعليل لجعلهم له شبها له تعالى بنسبة البنات اليه تعالى ١٢ ك ٣٤ قوله او من ينشأ قرأ العامة بفتح الياء وسكون النون من نشأ وبضم الياء وفتح النون وتشديد الشين مبنيا للمفعول اے يربى قراءتان سبعيتان وقرئ شذوذا بضم الياء مخففا ويناشأ كيقاتل مبنيا للمفعول ١٢ ٣٥ قوله مظهر الحجة اشار بهذا الى ان مبين ههنا من ابان المتعدي ١٢ كرخي ٣٦ قوله وجعلوا الملئكة الخ المراد بالجعل القول والحكم وهو بيان انواع اخر من كفرياتهم لان نسبة الملئكة الذين هم اكمل العباد واكرمهم على الله للانوثة التي هي وصف خسة كفر ورد انهم لما قالوا ذلك سالهم النبي صلعم فقال ما يدريكم انها اناث قالوا سمعنا من آبائنا ونحن نشهد انهم لم يكذبوا فنزل ستكتب شهادتهم ويسئلون ١٢ صاوي ٣٧ قوله ستكتب شهادتهم هذه في ديوان اعمالهم يعني يكتب الملك ما شهدوا بها على الملائكة ١٢ روح ٣٨ قوله بانهم اناث اے قولهم فيهم بانهم اناث الذي لا ينبغي ان يكون الا بعد تمام الشاهد ١٢ ك ٣٩ قوله فهو راض بها لانه راض بها لا يعجل لنا العقوبة فاستدلوا بنفي مشية عدم العبادة على الرضا بها وذلك باطل لان المشية ترجيح بعض الممكنات على بعض مامورا كان او منهيا حسنا كان او غيره ١٢ خطيب ٤٠ قوله بعبادتها الخ فان مشية شي ولا يستلزم رضاه به فلا يكون عبادتهم مرضيا له تعالى ١٢ ك

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

٢ قوله ام آتیناهم کتابا من قبله ای قبل القرآن ... والمعادل لقوله اشهدوا ... ام آتیناهم کتابا من قبله اے من قبل القرآن ای بعبادۃ ... ام به مستمسکون اے یعملون بما فیه ١٢ قرطبی ٣ قوله اے القرآن ... من قبله ویحتمل ان یکون راجعا الی الرسول ١٢ ك ٣ قوله بل قالوا اے لا حجة لهم یتمسکون بها لا من حیث العیان ولا من حیث العقل ولا من حیث السمع الا قولهم انا وجدنا آباءنا علی امة اے دین فقلدناهم والامة من الام وهی القصد فالامة الطریقة التی تؤم اے تقصد ١٢ مدارك ٤ قوله علی امة ملة وهی فی الاصل الطریقة التی تؤم اے تقصد کالرحل للمرحول الیه ١٢ ك ٥ قوله وانا ماشون علی آثارهم یشیر الی ان الجار والمجرور خبر انا یتقدیر متعلقه ١٢ ك ٦ قوله مهتدون بهم خبر ثانٍ تعالیٰ بعد خبره وقیل علی آثارهم حال من ضمیر فاعل مهتدون اے کائنین علی آثارهم ١٢ ك ٧ قوله وکذلك اے والامر کما ذکر من عجزهم عن الحجة وتمسکهم بالتقلید وقوله ما ارسلنا استیناف مبین لذلك دال علی ان التقلید فیما بینهم ضلال قدیم لیس لاسلافهم ایضا مستند غیره ١٢ ابو السعود ٨ قوله اتتبعون ذلك الخ یشیر الی ان الهمزة داخلة علی فعل مقدر والواو للحال ١٢ ك ٩ قوله باهدی الخ اے بدین اهدی واصوب مما وجدتم الخ اے من الضلالة التی لیست من الهدایة فی شیٔ والتعبیر بالتفضیل لاجل التنزل معهم وارخاء العنان ١٢ صادی ١٠ قوله براء ای بری وهو مصدر نعت به یستوی فیه الواحد والاثنان والجمع والمذکر والمؤنث ١٢ ك ١١ قوله الا الذی آه فی هذا الاستثناء ثلاثة احدها انه منقطع بناء علی انهم کانوا یعبدون الاصنام فقط ثانیها انه متصل بناء علی انهم کانوا یشرکون مع الله الاصنام ثالثها ان الا صفة بمعنی غیر وما نکرة موصوفة قاله الزمخشری ١٢ ك ١٢ قوله وجعلها الخ الضمیر المستتر یعود علی ابراهیم وقوله لعلهم یرجعون من کلام الله تعلیل للامر الذی قدره الشارح بقوله واذکر اے اذکر لقومك ما ذکر لعلهم یرجعون هذا هو المناسب لصنیع الشارح ١٢ جمل ١٣ قوله وجعلها اے وجعل ابراهیم علیه السلام کلمة التوحید التی تکلم بها وهی قوله اننی براء مما تعبدون الا الذی فطرنی قوله کلمة باقیة فی عقبه ای فی ذریته فلا یزال فیهم من یوحد الله ویدعوا الی توحیده ١٢ مدارك ١٤ قوله اے کلمة ویجوز ان یعود الضمیر الے ذلك القول نفسه لانها کلمة ایضا ١٢ ك ١٥ قوله اے اهل مکة اشار بذلك الے ان قوله لعلهم الخ متعلق باذکر الذی قدره والمعنی اذکر یا محمد لقومك ما ذکر لیحصل عندهم رجوع الی دین ابراهیم ١٢ صادی ١٦ قوله بل متعت هؤلاء اضراب انتقالی للتوبیخ والتقریع علی ما حصل منهم عدم الاتباع واسم الاشارة عائد علی المشرکین الکائنین فی زمنه صلی الله علیه وسلم ١٢ صاوی ١٧ قوله حتی جاءهم الحق الخ فی هذه الغایة خفاء بینة فی الکشاف وشروحه وهو ان ما ذکر لیس غایة للتمتیع اذ لا مناسبة بینهما مع ان ما بعدها لما قبلها غیر مرعی فیها والجواب ان المراد بالتمتیع ما هو سببه من اشتغالهم به عن شکر المنعم فکانه قال اشتغلوا به حتی جاءهم الحق وهو غایة له فی نفس الامر لانه مما یزجرهم لکنهم لطغیانهم عکسوا فهو کقوله وما تفرق الذین اوتوا الکتاب الا من بعد ما جاءتهم البینة ١٢ جمل ١٨ قوله وقالوا لولا نزل الخ هذا من جملة شبههم الفاسدة التی بنوا علیها انکار نبوته صلی الله علیه وسلم وذلك انهم قالوا ان الرسالة منصب شریف لا یلیق به الا رجل شریف وهذا صدق غیر انهم غلطوا فی دعواهم ان الرجل الشریف هو الذی یکون کثیر المال والجاه ومحمد لیس کذلك فلا تلیق به رسالة الله ولیس کذلك بل العبرة بتعظیم الله لا بالمال والجاه فلیس کل عظیم المال والجاه معظما عند الله تعالیٰ ١٢ صاوی ١٩ قوله من القریتین اے مکة والطائف وعبارة البیضاوی من احدی القریتین مکة والطائف وهو یؤید قول الشارح من ایة منهما ١٢ ٢٠ قوله اهم یقسمون الخ الاستفهام للانکار التوبیخی اے لیس لهم ذلك بل الله اعلم حیث یجعل رسالته فانها لا ینزلها الا علی ازکی الخلق قلبا ونفسا واشرفهم بیتا لا علی اکثرهم مالا وجاها ١٢ ك ٢١ قوله نحن قسمنا بینهم اے لم نجعل ونفوض قسمة الادون الیهم وهو الرزق فکیف النبوة ١٢ مدارك ٢٢ قوله ورفعنا بعضهم الخ اے جعلنا البعض اقویاء واغنیاء وموالی والبعض ضعفاء وفقراء وخدما قوله لیتخذ بعضهم بعضا سخریا ای لیصرف بعضهم بعضا فی حوائجهم ویستخدموهم فی مهنهم ویتسخروهم فی اشغالهم حتی یتعایشوا ویصلوا الی منافعهم هذا بماله وهذا باعماله ١٢ ك ٢٣ قوله مسخرا فی العمل له بالاجرة یشیر الے ان السخری منسوب الی السخرة بمعنی التکلیف والحمل علی الفعل علی وجه الجبر لا بمعنی الهزء ولهذا قیل ان تفسیر بعضهم له باستهزاء الغنی بالفقیر غیر مناسب ههنا ١٢ ك ٢٤ قوله ولولا ان یکون آه فی الکلام حذف المضاف اے ولولا خوف ان یکون الناس الخ کما اشار له الشارح بقوله المعنی آه شیخنا لکن فی تقدیر هذا المضاف شیٔ لان الله لا یخاف من شیٔ فالاولی فی تقریر الآیة ما سلکه البیضاوی ونصه ای لولا ان یرغبوا فی الکفر اذا راوا الکفار فی سعة وتنعم لحبهم الدنیا فیجتمعوا علیه ١٢ ج ٢٤ قوله معارج جمع معرج بفتح المیم وکسرها بمعنی السلم بالفارسیة نردبان روح وعبارة الخطیب وسمیت المصاعد من الدرج معارج لان المشی علیها مثل مشی الاعرج ١٢ ٢٥ قوله وزخرفا آه یجوز ان یکون منصوبا بجعل اے وجعلنا لهم زخرفا وجوز الزمخشری ان ینتصب عطفا علی محل من فضة کانه قال سقفا من فضة وذهب اے بعضها کذا وبعضها کذا ١٢ جمل ٢٦ قوله ذهبا ـ وزخرف فی الاصل بمعنی الذهب ویستعار لمعنی الزینة وقال فی تاج المصادر الزخرفة آراستن ١٢ روح ٢٧ قوله وان کل لما بالتخفیف للاکثر وان مخففة من الثقیلة واللام هی الفارقة ١٢ ك ٢٨ قوله فان نافیة ای لیس کل ذلك من المذکور الا متاع الحیوة الدنیا ١٢ ك ٢٩ قوله ومن یعش یعرض یقال عشوت اے النار اعشو عشوا اذا قصدتها مهتدیا بها وعشوت عنها اعرضت عنها وقرئ ومن یعش بفتح الشین اے یعمی یقال عشی یعشی عشاء اذا عمی فهو عشی وامراة عشواء ذکره البغوی ١٢ ك ٢٩ قوله ومن یعش عن ذکر الرحمٰن الآیة بالفارسیة وهر که چشم پوشید وغافل شد از یاد کردن خدا برگماریم برائے او شیطانی پس آن شیطان او را همنشین بود وفی الآیة اشارة الے ان من دام

فیترتب علیهم العقاب ۔ ام آتیناهم کتابا من قبله ای القرآن بعبادة غیر الله فهم به مستمسکون ○ ای لم یقع ذلك بل قالوا انا وجدنا آباءنا علی امة ملة وانا ماشون علی آثارهم مهتدون ○ بهم وکانوا یعبدون غیر الله وکذلك ما ارسلنا من قبلك فی قریة من نذیر الا قال مترفوها متنعموها مثل قول قومك انا وجدنا آباءنا علی امة ملة وانا علی آثارهم مقتدون ○ متبعون قل لهم اتتبعون ذلك ولو جئتکم باهدی مما وجدتم علیه آباءکم قالوا انا بما ارسلتم به انت ومن قبلك کفرون ○ قال تعالیٰ تخویفا لهم فانتقمنا منهم ای من المکذبین للرسل قبلك فانظر کیف کان عاقبة المکذبین ○ واذکر اذ قال ابراهیم

ع ٢ / ١٠

لابیه وقومه اننی براء ای بری مما تعبدون ○ الا الذی فطرنی خلقنی فانه سیهدین ○ یرشدنی لدینه وجعلها ای کلمة التوحید المفهومة من قوله انی ذاهب الی ربی سیهدین کلمة باقیة فی عقبه ذریته فلا یزال فیهم من یوحد الله لعلهم ای اهل مکة یرجعون ○ عما هم علیه الی دین ابراهیم ابیهم بل متعت هؤلاء المشرکین وآباءهم ولم اعاجلهم بالعقوبة حتی جاءهم الحق القرآن ورسول مبین ○ مظهر لهم الاحکام الشرعیة وهو محمد صلی الله علیه وسلم ولما جاءهم الحق القرآن قالوا هذا سحر وانا به کفرون ○ وقالوا لولا هلا نزل هذا القرآن علی رجل من القریتین من ایة منهما عظیم ○ ای الولید بن المغیرة بمکة او عروة بن مسعود الثقفی بالطائف اهم یقسمون رحمت ربك النبوة نحن قسمنا بینهم معیشتهم فی الحیوة الدنیا فجعلنا بعضهم غنیا وبعضهم فقیرا ورفعنا بعضهم بالغنی فوق بعض درجت لیتخذ بعضهم الغنی بعضا الفقیر سخریا مسخرا فی العمل له بالاجرة والیاء للنسب وقرئ بکسر السین ورحمت ربك ای الجنة خیر مما یجمعون ○ فی الدنیا ولولا ان یکون الناس امة واحدة علی الکفر لجعلنا لمن یکفر بالرحمٰن لبیوتهم بدل من لمن سقفا بفتح السین وسکون القاف وبضمهما جمعا من فضة ومعارج کالدرج من فضة علیها یظهرون ○ یعلون الی السطح ولبیوتهم ابوابا من فضة وجعلنا لهم سررا من فضة جمع سریر علیها یتکئون ○ وزخرفا ذهبا المعنی لولا خوف الکفر علی المؤمن من اعطاء الکافر ما ذکر لاعطیناه ذلك لقلة خطر الدنیا عندنا وعدم حظه فی الآخرة فی النعیم وان مخففة من الثقیلة کل ذلك لما بالتخفیف فما زائدة وبالتشدید بمعنی الا فان نافیة متاع الحیوة الدنیا یتمتع به فیها ثم یزول والآخرة الجنة عند ربك للمتقین ○ ومن یعش

٣ ع ١٠ / ٩

یعرض عن ذکر الرحمٰن القرآن نقیض نسبب له شیطانا فهو له قرین ○ لا یفارقه وانهم ای الشیاطین لیصدونهم ای العاشین عن السبیل طریق الهدی ویحسبون انهم مهتدون ○ فی الجمع رعایة معنی من حتی

علی ذکر الرحمٰن لم یقرنه الشیطان بحال اهـ روح ومثله فی المدارك ١٢ ٣٠ قوله عن ذکر الرحمٰن اضاف الذکر الی هذا الاسم اشارة الی ان الکافر باعراضه عن القرآن سد علی نفسه باب الرحمة ولو اتبعه لعمته الرحمة ١٢ صاوی ٣١ قوله نقیض له نسبب له شیطانا ونسلط علیه انضم علیه وانضم الیه ١٢ ك ٣٢ قوله لا یفارقه وعن ابن عباس نسلط علیه فهو معه فی الدنیا والآخرة ویحمله علی المعاصی ١٢ ك ٣٣ قوله وانهم جمع الضمیر للمعنی اذ المراد جنس الشیاطین ١٢ ك ٣٤ قوله فی الجمع رعایة معنی من یشیر الی ان الضمائر الثلاثة للعاشین اے یظنون انهم علی الحق مع ان الشیاطین صدوهم عنه وجعل القاضی الضمیر الاول للعاشی والباقین للشیطان والمعنی یحسب العاشی ان الشیاطین مهتدون بسبیل الحق ١٢

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

فی القاموس استفزه استخفه واخرجه من داره وازعجه وفی المعالم یقال استخفه عن رایه اذا حمله علی الجهل وازاله عن الصواب ١٢ ك ٥٣ قوله فاستخف الاستخفاف

اِذَا جَآءَنَا العاشي بقرينه يوم القيمة قَالَ له يَا للتنبيه لَيْتَ بَيْنِيْ وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ اي مثل بعد ما
بين المشرق والمغرب فَبِئْسَ الْقَرِيْنُ ○ انت لي قال تعالى وَلَنْ يَّنْفَعَكُمُ اي العاشين تمنيكم وندمكم اَلْيَوْمَ
اِذْ ظَّلَمْتُمْ اي تبين لكم ظلمكم بالاشراك في الدنيا اَنَّكُمْ مع قرنائكم فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُوْنَ ○ علة بتقدير
اللام لعدم النفع واذ بدل من اليوم اَفَاَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ اَوْ تَهْدِي الْعُمْيَ وَمَنْ كَانَ فِيْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ○
بين اي فهم لا يؤمنون فَاِمَّا فيه ادغام نون ان الشرطية في ما الزائدة نَذْهَبَنَّ بِكَ بان نميتك قبل
تعذيبهم فَاِنَّا مِنْهُمْ مُّنْتَقِمُوْنَ ○ في الاخرة اَوْ نُرِيَنَّكَ في حيوتك الَّذِيْ وَعَدْنٰهُمْ به من العذاب فَاِنَّا
عَلَيْهِمْ على عذابهم مُّقْتَدِرُوْنَ ○ قادرون فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِيْٓ اُوْحِيَ اِلَيْكَ اي القران اِنَّكَ عَلٰى صِرَاطٍ
طريق مُّسْتَقِيْمٍ ○ وَاِنَّهٗ لَذِكْرٌ لشرف لَّكَ وَلِقَوْمِكَ لنزوله بلغتهم وَسَوْفَ تُسْئَلُوْنَ ○ عن القيام بحقه وَسْئَلْ
مَنْ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُّسُلِنَآ اَجَعَلْنَا مِنْ دُوْنِ الرَّحْمٰنِ اي غيره اٰلِهَةً يُّعْبَدُوْنَ ○ قيل هو على
ظاهره بان جمع له الرسل ليلة الاسراء وقيل المراد امم من اي اهل الكتابين ولم يسأل على واحد من القولين
لان المراد من الامر بالسؤال التقرير لمشركي قريش انه لم يات رسول من الله ولا كتاب بعبادة غير الله وَلَقَدْ
اَرْسَلْنَا مُوْسٰى بِاٰيٰتِنَآ اِلٰى فِرْعَوْنَ وَمَلَا۟ئِهٖ اي القبط فَقَالَ اِنِّيْ رَسُوْلُ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ○ فَلَمَّا جَآءَهُمْ بِاٰيٰتِنَآ
الدالة على رسالته اِذَا هُمْ مِّنْهَا يَضْحَكُوْنَ ○ وَمَا نُرِيْهِمْ مِّنْ اٰيَةٍ من ايت العذاب كالطوفان وهو ماء دخل
بيوتهم ووصل الى حلوق الجالسين سبعة ايام والجراد اِلَّا هِيَ اَكْبَرُ مِنْ اُخْتِهَا قرينتها التي قبلها وَ
اَخَذْنٰهُمْ بِالْعَذَابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُوْنَ ○ عن كفرهم وَقَالُوْا لموسى لما راوا العذاب يٰٓاَيُّهَ السّٰحِرُ اي العالم الكامل
لان السحر عندهم علم عظيم ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ من كشف العذاب عنا ان امنا اِنَّنَا لَمُهْتَدُوْنَ ○
اي مؤمنون فَلَمَّا كَشَفْنَا بدعاء موسى عَنْهُمُ الْعَذَابَ اِذَا هُمْ يَنْكُثُوْنَ ○ ينقضون عهدهم ويصرون
على كفرهم وَنَادٰى فِرْعَوْنُ افتخارا فِيْ قَوْمِهٖ قَالَ يٰقَوْمِ اَلَيْسَ لِيْ مُلْكُ مِصْرَ وَهٰذِهِ الْاَنْهٰرُ اي من النيل
تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِيْ اي تحت قصوري اَفَلَا تُبْصِرُوْنَ ○ عظمتي ام تبصرون وحينئذ اَنَا خَيْرٌ مِّنْ هٰذَا
اي موسى الَّذِيْ هُوَ مَهِيْنٌ ○ ضعيف حقير وَّلَا يَكَادُ يُبِيْنُ ○ يظهر كلامه للثغته بالجمرة التي تناولها
في صغره فَلَوْلَآ هلا اُلْقِيَ عَلَيْهِ ان كان صادقا اَسْوِرَةٌ مِّنْ ذَهَبٍ جمع اسورة كاغربة جمع سوار كعادتهم
فيما يسودونه ان يلبسوه اسورة ذهب ويطوقوه طوق ذهب اَوْ جَآءَ مَعَهُ الْمَلٰٓئِكَةُ مُقْتَرِنِيْنَ ○ متتابعين
يشهدون بصدقه فَاسْتَخَفَّ استفز فرعون قَوْمَهٗ فَاَطَاعُوْهُ فيما يريد من تكذيب موسى اِنَّهُمْ

بالفاء والزاي المعجمة المشددة ١٢ ك

https://archive.org/details/@madni_library

لیکون ہلاکہم بما تعرزوا بہ وہو المارفی قولہ وہذہ الانہار تجری من تحتی ففیہ اشارۃ الی ان من تعرز بشئ دون اللہ اہلکہ اللہ بہ وقد استضعف اللعین موسی وعابہ بالفقر والضعف فسلط اللہ تعالیٰ علیہ اشارۃ الی انہ ما استضعف احد شیئا الا غلبہ ۱۲ جمل ۵۳ قولہ للاٰخرین اے لمن یجی بعدہم ومعناہ فجعلناہم قدوۃ للاٰخرین من الکفار یقتدون بہم فی استحقاق مثل عقابہم ونزولہ بہم لاتیانہم بمثل افعالہم ومثلا یحدثون بہ ۱۲ مدارک ۵۴ قولہ ولما ضرب ابن مریم مثلا سبب نزولہا انہ لما نزل قولہ تعالیٰ انکم وما تعبدون من دون اللہ الاٰیۃ قال عبد اللہ بن الزبعری وکان قبل ان یسلم اہذا لنا ولاٰلہتنا ام لجمیع الامم فقال رسول اللہ صلعم ہو لکم ولاٰلہتکم ولجمیع الامم فقال قد خصمتک ورب الکعبۃ الیست النصاریٰ یعبدون المسیح والیہود یعبدون عزیرا وبنو ملیح یعبدون الملائکۃ فان کان ہؤلاء فی النار فقد رضینا ان نکون نحن واٰلہتنا معہم فسکت انتظارا للوحی فظنوا انہ الزم الحجۃ فضحکوا وارتفعت اصواتہم اذا علمت ذلک تعلم الاقتصار الواقع من المفسر فی القصۃ ۱۲ صاوی ۵۵ قولہ مثلا اے کالمثل لغرابتہ یستدل بہ علی قدرۃ اللہ علی ما یشاء فان القادر علی ایجاد الولد من غیر اب قادر علی کل ما یشاء ۱۲ ک ۵۶ قولہ فقال المشرکون یعنی عبد اللہ بن الزبعری وغیرہ کذا ذکر المفسرون ولعلہ لم یصرح باسمہ لانہ اسلم بعد ذلک فلم یناسب نسبتہ الی تلک القول القبیح ۱۲ کمالین ۵۷ قولہ یضجون بالضاد المعجمۃ والجیم المشددۃ من الضجیج وہی ارتفاع الاصوات فرحا بما سمعوا لظنہم ان محمدا صار مغلوبا بہذا الجدال ۱۲ ۵۸ قولہ یضحکون وفی نسخۃ یضجون اے یصیحون فی الصراح ضجیج بانگ وفریاد کردن ۱۲ ۵۹ قولہ وقالوا أاٰلہتنا الخ تفسیر لجدالہم والمعنی انہم قالوا أاٰلہتنا خیر عندک ام عیسیٰ فان کان فی النار فلتکن اٰلہتنا معہ وقولہ أاٰلہتنا بتحقیق الہمزتین وتسہیل الثانیۃ بغیر ادخال الف بینہما فہما قراءتان سبعیتان فقط وقرئ شذوذا بہمزۃ واحدۃ بعدہا الف علی لفظ الخبر ۱۲ صاوی ۶۰ قولہ لعلمہم ان ما اے الواقعۃ فی قولہ تعالیٰ انکم وما تعبدون من دون اللہ لما لا یعقل وروی انہ علیہ السلام رد علی ابن الزبعری بقولہ ما اجہلک بلغۃ قومک اما فہمت ان ما لما لا یعقل ۱۲ روح البیان ۶۱ قولہ فلا یتناول عیسیٰ علیہ السلام وذلک علی قول الجمہور اما ما یحکی انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لابن الزبعری ما اجہلک بلغۃ قومک اما عرفت ان ما لما لا یعقل لا اصل لہ عند اہل الحدیث ۱۲ ک ۶۲ قولہ ان ہو الا عبد الخ رد علیہم اے وما عیسیٰ الا عبد مکرم منعم علیہ بالنبوۃ مرتفع المنزلۃ والذکر مشہور فی بنی اسرائیل کالمثل السائر فمن این یدخل فی قولنا انکم وما تعبدون الاٰیۃ ۱۲ جمل ۶۳ قولہ بدلکم یشیر الی ان من للبدلیۃ کما فی ارضیتم بالحیٰوۃ الدنیا من الاٰخرۃ ۱۲ ۶۴ قولہ فی الارض یخلفون الخ ای یخلفونکم فی الارض او یخلف الملائکۃ بعضہم بعضا وقیل لو نشاء لقدرتنا علی عجائب الامور لجعلنا منکم لولدنا منکم یا رجال ملائکۃ یخلفونکم فی الارض کما یخلفکم اولادکم کما ولدنا عیسیٰ من انثی من غیر فحل لتعرفوا تمیزنا بالقدرۃ الباہرۃ ولتعلموا ان الملائکۃ اجسام لا تتولد من اجسام القدیم متعال عن ذلک ۱۲ مدارک ۶۵ قولہ لعلم للساعۃ ای نزولہ سبب للعلم بقرب الساعۃ ویجتمع عیسیٰ علیہ السلام والمہدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فیقوم عیسیٰ علیہ السلام بالشریعۃ والامامۃ والمہدی رضی اللہ عنہ بالسیف والخلافۃ اللہم انی مشتاق برؤیا جمالہما وان لم احییتنی الی وقت ظہورہما فاطلعہما من حالی انک علی کل شئ قدیر وانا ابلغ السلام علیہما بتمام العجز والانکسار وارجو عن کرمہما ان یدعوا لی بالخیر والمغفرۃ فان دعاءہما مستجاب وہما ذوا الکرم والجود وانی فقیر وانا من امۃ سید المرسلین وخاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ ۶۶ قولہ تعلم بنزولہ کالعلم لجازہ عما یعلم بہ للمبالغۃ وقرأ ابن عباس لعلم بفتحتین للمبالغۃ ۱۲ ک ۶۷ قولہ انہ لکم عدو مبین اے ظاہر العداوۃ اذ اخرج اباکم من الجنۃ ونزع عنہ لباس النور ۱۲ مدارک ۶۸ قولہ ولابین لکم ہو من عطف الجملۃ اے جئتکم بالحکمۃ لابین لکم ویجوز عطفہ علی محذوف عام اے جئتکم لاذکرکم ولابین کذا اے کفار مکۃ وقیل الضمیر لقول عیسیٰ بدل من الساعۃ اے ہل ینتظرون الا اتیان الساعۃ ۱۲ کمالین ۶۹ قولہ بعض الذی تختلفون فیہ البعض ہو امر الدین والذی تختلفون فیہ مجموع امر الدنیا والدین فقول الشارح من امر الدین وغیرہ بیان لما اختلفوا فیہ لکنہ بین بعضہ وہو امر الدین فلذلک قال فبین لہم امر الدین ۱۲ جمل ۷۰ قولہ اہو اللہ ہذہ مقالۃ فرقۃ من النصاریٰ تسمی الیعقوبیۃ وقولہ او ابن اللہ ہذا قول فرقۃ منہم تسمی المرقوسیۃ وقولہ او ثالث ثلاثۃ ہذا قول فرقۃ منہم تسمی الملکانیۃ وقالت فرقۃ انہ عبد اللہ ورسولہ وانما کفرت ببعثۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم وقالت الیہود انہ لیس بنبی فانہ ابن زنا لعنہم اللہ ۱۲ صاوی ۷۱ قولہ الا الساعۃ ان تاتیہم اے الا اتیان الساعۃ ولما کانت الساعۃ تاتیہم لا محالۃ کانوا کانہم ینتظرونہا ۱۲ روح ۷۲ قولہ ان تاتیہم بدل من الساعۃ اے ہل ینظرون الا اتیان الساعۃ قولہ وہم لا یشعرون اے وہم غافلون لاشتغالہم بامور دنیاہم ۱۲ مدارک ۷۳ قولہ علی المعصیۃ آہ وعلی ہذا یکون الاستثناء منقطعا وبعضہم فسر الاخلاء بالاحباء مطلقا ای من غیر تقیید بکون الخلۃ بینہم علی المعصیۃ فعلیہ یکون الاستثناء متصلا قررہ ابو السعود ۱۲ ۷۴ قولہ الا المتقین فان خلتہم فی الدنیا لما کانت فی اللہ تبقی علی حالہا بل تزداد بمشاہدۃ کل منہم آثار الخلۃ من الثواب ورفع الدرجات ۱۲ روح ۷۵ قولہ ویقال لہم یا عباد آہ اے تشریفا لہم وتطییبا لقلوبہم قال مقاتل اذا وقع الخوف یوم القیامۃ نادی مناد یا عبادی لا خوف علیکم الیوم فاذا سمعوا النداء رفع الخلق رؤسہم فیقال الذین اٰمنوا باٰیاتنا الخ خطیب وفی القرطبی قال مقاتل ورواہ المعتمر بن سلیمان عن ابیہ ینادی مناد فی العرصات یا عبادی لا خوف علیکم الیوم فیرفع

کَانُوْا قَوْمًا فٰسِقِیْنَ○ فَلَمَّآ اٰسَفُوْنَا اَغضبونا انْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَاَغْرَقْنٰهُمْ اَجْمَعِیْنَ○ فَجَعَلْنٰهُمْ سَلَفًا جمع

ع ۵ ۱۱ سالف کخادم وخدم ای سابقین عبرۃ وَّمَثَلًا لِّلْاٰخِرِیْنَ۠○ بعدہم یتمثلون بحالہم فلا یقدمون علی

مثل فعالہم وَلَمَّا ضُرِبَ جعل ابْنُ مَرْیَمَ مَثَلًا حین نزل قولہ تعالیٰ انکم وما تعبدون من دون اللہ

حصب جہنم فقال المشرکون رضینا ان تکون اٰلہتنا مع عیسیٰ لانہ عبد من دون اللہ اِذَا قَوْمُكَ المشرکون

مِنْهُ من المثل یَصِدُّوْنَ○ یضجون فرحا بما سمعوہ وَقَالُوْٓا ءَاٰلِهَتُنَا خَیْرٌ اَمْ هُوَ ای عیسیٰ فنرضی ان

تکون اٰلہتنا معہ مَا ضَرَبُوْهُ ای المثل لَكَ اِلَّا جَدَلًا خصومۃ بالباطل لعلمہم ان ما لغیر العاقل فلا

یتناول عیسیٰ علیہ السلام بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُوْنَ○ شدید الخصومۃ اِنْ هُوَ ما عیسیٰ اِلَّا عَبْدٌ اَنْعَمْنَا عَلَیْهِ

بالنبوۃ وَجَعَلْنٰهُ لوجودہ من غیر اب مَثَلًا لِّبَنِیْٓ اِسْرَآءِیْلَ○ ای کالمثل لغرابتہ یستدل بہ علی قدرۃ

اللہ تعالیٰ علی ما یشاء وَلَوْ نَشَآءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ بدلکم مَّلٰٓئِكَةً فِی الْاَرْضِ یَخْلُفُوْنَ بان نہلککم وَاِنَّهٗ ای

عیسیٰ لَعِلْمٌ لِّلسَّاعَةِ تعلم بنزولہ فَلَا تَمْتَرُنَّ بِهَا حذف منہ نون الرفع للجزم وواو الضمیر لالتقاء الساکنین

تشکن فیہا وقل لہم وَاتَّبِعُوْنِ علی التوحید هٰذَا الذی اٰمرکم بہ صِرَاطٌ طریق مُّسْتَقِیْمٌ○ وَلَا یَصُدَّنَّكُمُ

یصرفنکم عن دین اللہ الشَّیْطٰنُ اِنَّهٗ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِیْنٌ○ بین العداوۃ وَلَمَّا جَآءَ عِیْسٰی بِالْبَیِّنٰتِ بالمعجزات

والشرائع قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ بالنبوۃ وشرائع الانجیل وَلِاُبَیِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِیْ تَخْتَلِفُوْنَ فِیْهِ من

احکام التورٰۃ من امر الدین وغیرہ فبین لہم امر الدین فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِیْعُوْنِ○ اِنَّ اللّٰهَ هُوَ رَبِّیْ وَرَبُّكُمْ

فَاعْبُدُوْهُ هٰذَا صِرَاطٌ طریق مُّسْتَقِیْمٌ○ فَاخْتَلَفَ الْاَحْزَابُ مِنْۢ بَیْنِهِمْ فی عیسیٰ اہو اللہ او ابن اللہ او ثالث

ثلاثۃ فَوَیْلٌ کلمۃ عذاب لِّلَّذِیْنَ ظَلَمُوْا کفروا بما قالوہ فی عیسیٰ مِنْ عَذَابِ یَوْمٍ اَلِیْمٍ○ مؤلم هَلْ یَنْظُرُوْنَ ای

کفار مکۃ ای ما ینتظرون اِلَّا السَّاعَةَ اَنْ تَاْتِیَهُمْ بدل من الساعۃ بَغْتَةً فجاۃ وَّهُمْ لَا یَشْعُرُوْنَ○ بوقت مجیئہا قبلہ

ع ۶ ۱۱ ۱۲ اَلْاَخِلَّآءُ علی المعصیۃ فی الدنیا یَوْمَئِذٍ یوم القیمۃ متعلق بقولہ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ اِلَّا الْمُتَّقِیْنَ○ المتحابین فی

اللہ علی طاعتہ فانہم اصدقاء ویقال لہم یٰعِبَادِ لَا خَوْفٌ عَلَیْكُمُ الْیَوْمَ وَلَآ اَنْتُمْ تَحْزَنُوْنَ○ اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا

نعت لعبادی بِاٰیٰتِنَا القراٰن وَكَانُوْا مُسْلِمِیْنَ○ اُدْخُلُوا الْجَنَّةَ اَنْتُمْ مبتدا وَاَزْوَاجُكُمْ زوجاتکم تُحْبَرُوْنَ○

تسرون وتکرمون خبر المبتدا یُطَافُ عَلَیْهِمْ بِصِحَافٍ بقصاع مِّنْ ذَهَبٍ وَّاَكْوَابٍ جمع کوب وہو اناء لا عروۃ لہ

لیشرب الشارب من حیث شاء وَفِیْهَا مَا تَشْتَهِیْهِ الْاَنْفُسُ تلذذا وَتَلَذُّ الْاَعْیُنُ نظرا وَاَنْتُمْ فِیْهَا خٰلِدُوْنَ○ وَ

تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِیْٓ اُوْرِثْتُمُوْهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ○ لَكُمْ فِیْهَا فَاكِهَةٌ كَثِیْرَةٌ مِّنْهَا ای بعضہا تَاْكُلُوْنَ○ وما یوکل

اہل العرصۃ رؤسہم فیقول المنادی الذین اٰمنوا باٰیاتنا وکانوا مسلمین فینکس اہل الادیان رؤسہم غیر المسلمین وذکرہ المحاسبی فی الرعایۃ وقولہ یا عبادی لا خوف علیکم آہ الخطاب من اللہ لہم للتشریف وناداہم باربعۃ امور الاول نفی الخوف والثانی نفی الحزن والثالث الامر بدخول الجنۃ والرابع البشارۃ بالسرور فی قولہ تحبرون آہ شیخنا وقرأ ابوبکر عن عاصم یا عبادی لا خوف بفتح الیاء والاخوان وابن کثیر وحفص بحذفہا وصلا ووقفا والباقون باثباتہا ساکنۃ وقرأ العامۃ لا خوف بالرفع والتنوین اما بالابتداء واما اسما لہا وہو قلیل وابن محیصن دون تنوین علی حذف مضاف ۱۲ سمین ۷۶ قولہ نعت لعبادی منصوب المحل لان عبادی منادی مضاف وقیل انہ منصوب علی المدح ۱۲ کمالین ۷۷ قولہ خبر المبتدا المشہور فی ہذا الترکیب ان ازواجکم عطف علی الضمیر المستکن فی ادخلوا الوجود الفصل وتحبرون حال ۱۲ ک ۷۸ قولہ بقصاع قال الکسائی اعظم القصاع الجفنۃ ثم القصعۃ وہی تشبع العشرۃ ثم الصحفۃ وہی تشبع الخمسۃ ثم المیکلۃ وہی تشبع الرجلین او الثلاثۃ ۱۲ خطیب ۷۹ قولہ لا عروۃ لہ العروۃ من الکوز المقبض ۱۲ قاموس ۸۰ قولہ وتلک مبتدا خبرہ الجنۃ او ہی صفۃ والخبر التی اورثتموہا بما کنتم تعملون الباء فیہ للسببیۃ ولا ینافیہ حدیث لن یدخل احدکم الجنۃ بعملہ بل برحمۃ اللہ لان المنفی کون العمل سببا مستقلا فی الدخول واجیب ایضا بان الباء فی الاٰیۃ للملابسۃ او للمقابلۃ او بان درجاتہا بالعمل ودخولہا بالفضل وبان العمل انما یحصل بتوفیق اللہ ورحمتہ ۱۲ ۸۱ قولہ منہا تاکلون من للتبعیض ای لا تاکلون الا بعضہا واعقابہا باقیۃ فی شجرہا فہی مزینۃ بالثمار ابدا وفی الحدیث لا ینزع رجل فی الجنۃ من ثمرہا الا نبتت مکانہا مثلاہا ۱۲ مدارک ✦

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

ان تلک ازمنة متطاولة واحقاب متعددة فتختلف بهم الاحوال فيسكتون تارة لغلبة الياس عليهم وعلمهم انه لا فرج ويشتد عليهم العذاب تارة فيستغيثون ۱۲ كرخي ۵۳ قوله ونادوا والتعبير بالماضي لتحقق الحصول قوله هو خازن النار اے كبير خزنتها ومجلسه وسط النار وفيها جسور تمر عليها ملائكة العذاب فهو يرى اقصاها كما يرى ادناها ۱۲ صاوی ۵۴ قوله ليمتنا اے ليمتنا حتى نستريح من قضى عليه اذا اماته والمعنى سل ربك ان يقضي علينا وهذا لاينافي ما ذكر من ابلاسهم لانه جوار اى صياح وتمني الموت بفرط الشدة ۱۲ ابو السعود ۵۵ قوله قال بعد الف سنة الخ روى ابن ابي حاتم عن ابن عباس مكث مالك الف سنة ثم قال انكم ماكثون واسند البغوي من عبد الله بن عمرو ان مالكا لا يجيبهم اربعين عاما ثم يرد عليهم انكم ماكثون ۱۲ ك ۵۶ قوله انكم ماكثون اے لابثون في العذاب لا تتخلصون عنه بموت ولا فتور ۱۲ مدارك ۵۷ قوله لقد جئناكم يحتمل انه من كلام الله تعالى خطاب لاهل مكة عموما مبينا لسبب مكث الكفار في النار وهو ما مشى عليه المفسر وقوله ولكن اكثركم للحق كارهون اے واما اقلكم فهو مؤمن يحب الحق ويحتمل انه من كلام مالك لاهل النار جار مجرى العلة كانه قال انكم ماكثون لانا جئناكم الخ ويكون معنى اكثركم كلكم ۱۲ ۵۸ قوله ام ابرموا امرا اے ام احكم مشركو مكة امرا من كيدهم ومكرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم ۱۲ مدارك وقال في الكمالين اصل الابرام فتل الخيط ويراد به التدبير والاحكام في القاموس ابرم الحبل جعله طاقين وابرم الامر احكمه ۱۲ ك ۵۹ قوله قل ان كان للرحمن ولد الخ لما تقدم اول السورة تبكيتهم والتعجب منهم في ادعائهم لله ولدا من الملائكة وهددهم بقوله تعالى ستكتب شهادتهم ويسئلون امر الله نبيه صلى الله عليه وسلم ان يقول لهم قل ان كان للرحمن ولد الخ خطيب قال الصاوي قل ان كان للرحمن ولد اى ان صح وثبت ذلك ببرهان صحيح فانا اول من يعظم ذلك الولد ويعبده ۱۲ ۶۰ قوله لكن ثبت ان لا ولد اشار بذلك الى انه قياس استثنائي وقد استثنى فيه نقيض المقدم بقوله لكن ثبت الخ فانتج نقيض التالي وهو قوله فانتفت عبادته وايضاحه انه علق العبادة بكينونة الولد وهي محالة في نفسها فكان المعلق بها محالا مثلها فحصل نفيها على ابلغ الوجوه واقواها ۱۲ ۶۱ قوله سبحان رب السموات الخ اے هو رب السموات والارض والعرش فلا يكون جسما اذ لو كان جسما لم يقدر على خلقها واذا لم يكن جسما لا يكون له ولد لان التولد من صفة الاجسام ۱۲ مدارك ۶۲ قوله وهو يوم القيامة الاظهر هو يوم الموت فان خوضهم ولعبهم انما ينتهي بيوم الموت ۱۲ ۶۳ قوله وهو الذي في السماء اله الخ اے مستحق لان يعبد فيها اے هو معبود اهل السماء من الملائكة وبه تقدم السماء وليس حالا فيها وقوله وفي الارض اله اے مستحق لان يعبد فيها اے فهو معبود اهل الارض من الانس والجن وبه تقوم الارض وليس حالا فيها ۱۲ روح ۶۴ قوله متعلق بما بعده وهو قوله تعالى اله لانه بمعنى المعبود بالحق المستحق للعبادة فيهما ۱۲ ۶۵ قوله بالتاء الفوقية لنافع وابن عمرو وعاصم وابن عامر على الالتفات وبالياء التحتية للباقين ۱۲ ك ۶۶ قوله ولا يملك اى الهتهم وقوله الذين يدعون اے يدعونهم كذا في المدارك وفي الكبير ان الذين يدعون من دونه كل معبود من دون الله وقوله الا من شهد بالحق الملائكة وعيسى وعزير والمعنى ان الاشياء التي عبدها هؤلاء الكفار لا يملكون الشفاعة الا من شهد بالحق وهم الملائكة وعيسى وعزير فان لهم شفاعة عند الله والاستثناء متصل ان اريد بالموصول كل ما عبد من دون الله لاندراج الملائكة والمسيح فيه ومنفصل ان خص بالاصنام كذا في البيضاوي والظاهر من صنيع الشارح انه متصل حيث لم يقصر الذين على الاصنام بل ابقاها على عمومها وقوله يدعون صلة الموصول والعائد محذوف وان لم يقدره الشارح وقوله وهم يعلمون الضمير عائد الى من والجمع باعتبار معناها وكذا الجمع في قول الشارح وهم عيسى الخ ۱۲ جمل ۶۷ قوله فانهم يشفعون للمذنبين باذن الله تعالى لمن ارتضى اذا لم يكونوا مشركين والاستثناء على هذا متصل ولو خص ما عبد من دون الله بالاصنام لكان منفصلا ۱۲ ك ۶۸ قوله ولئن سالتهم الخ اے العابدين مع ادعائهم الشريك من خلقهم اے العابدين والمعبودين معا الخ خطيب قوله ليقولن الله جواب القسم وجواب الشرط محذوف على القاعدة وانما يجيبون بذلك لتعذر الانكار لغاية بطلانه والاسم الكريم فاعل بدليل ليقولن خلقهن العزيز العليم فما قيل من انه مبتدأ خلاف الصواب ۱۲ جمل ۶۹ قوله عن عبادة الله الى عبادة غيره والافك الصرف وفيه تعجب عن الاشراك في العبادة مع الاقرار بالتوحيد في الخلق ۱۲ ك ۷۰ قوله اے قول محمد آه تفسير لكل من المضاف والمضاف اليه فالقيل بمعنى القول والضمير عائد على محمد وقوله ونصبه على المصدر فالقول والقيل والقال والمقالة كلها مصادر بمعنى واحد جارية على هذه الاوزان وقوله اے وقال يا رب الاوضح ان يقول وقال قيله يارب والنداء وما بعده معمول للقيل اى قال محمد قوله يارب ان هؤلاء قوم لا يؤمنون وقيل ان النصب بالعطف على سرهم ونجواهم وقيل انه بالعطف على محل الساعة كانه قيل انه يعلم الساعة ويعلم قيل يارب وقرأ حمزة وعاصم بالجر وهو على وجهين احدهما العطف على الساعة والثاني ان الواو للقسم والجواب اما محذوف اى لافعلن بهم ما اريد او مذكور وهو قوله ان هؤلاء قوم لا يؤمنون ذكره الزمخشري وقرأ الاعرج وابو قلابة ومجاهد والحسن بالرفع وفيه اوجه احدها الرفع عطفا على علم الساعة بتقدير مضاف اے وعنده علم قيله ثم حذف واقيم هذا مقامه الثاني انه مرفوع بالابتداء والجملة من قوله يارب ان هؤلاء الخ هو الخبر الثالث انه مبتدأ وخبره محذوف تقديره وقيله كيت وكيت مسموع او متقبل ۱۲ جمل ۷۱ قوله اى قول محمد النبي صلى الله عليه وسلم تفسير لكل من المضاف والمضاف اليه فالقيل بمعنى القول والضمير عائد الى محمد وقوله ونصبه اے نصب اللام ورفع الهاء من الخطيب ۱۲ ۷۲ قوله سلام منكم يشير الى انه سلام متاركة لا سلام تحية ثم هو خبر مبتدأ محذوف اى امري سلام منكم ۱۲ ك ۷۳ قوله وهذا قبل ان يؤمر بقتالهم اے فالآية منسوخة ويحتمل ان المراد الكف عن مقابلتهم بالكلام فلا نسخ فيها ۱۲ صاوی ۷۴ قوله

يخلف بدله اِنَّ الْمُجْرِمِيْنَ فِيْ عَذَابِ جَهَنَّمَ خٰلِدُوْنَ ۝ لَا يُفَتَّرُ يخفف عَنْهُمْ وَهُمْ فِيْهِ مُبْلِسُوْنَ ۝
ساكتون سكوت ياس وَمَا ظَلَمْنٰهُمْ وَلٰكِنْ كَانُوْا هُمُ الظّٰلِمِيْنَ ۝ وَنَادَوْا يٰمٰلِكُ هو خازن النار لِيَقْضِ عَلَيْنَا
رَبُّكَ ليمتنا قَالَ بعد الف سنة اِنَّكُمْ مّٰكِثُوْنَ ۝ مقيمون في العذاب دائما قال تعالى لَقَدْ جِئْنٰكُمْ اى اهل مكة
بِالْحَقِّ على لسان الرسل وَلٰكِنَّ اَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كٰرِهُوْنَ ۝ اَمْ اَبْرَمُوْا اى كفار مكة احكموا اَمْرًا في كيد محمد
النبي صلى الله عليه وسلم فَاِنَّا مُبْرِمُوْنَ ۝ محكمون كيدنا في اهلاكهم اَمْ يَحْسَبُوْنَ اَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوٰىهُمْ ما يسرون
الى غيرهم وما يجهرون به بينهم بَلٰى نسمع ذلك وَرُسُلُنَا الحفظة لَدَيْهِمْ عندهم يَكْتُبُوْنَ ۝ ذلك قُلْ اِنْ
كَانَ لِلرَّحْمٰنِ وَلَدٌ فرضا فَاَنَا اَوَّلُ الْعٰبِدِيْنَ ۝ للولد لكن ثبت ان لا ولد له تعالى فانتفت عبادته سُبْحٰنَ
رَبِّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ الكرسي عَمَّا يَصِفُوْنَ ۝ يقولون من الكذب بنسبة الولد اليه فَذَرْهُمْ
يَخُوْضُوْا في باطلهم وَيَلْعَبُوْا في دنياهم حَتّٰى يُلٰقُوْا يَوْمَهُمُ الَّذِيْ يُوْعَدُوْنَ ۝ فيه العذاب وهو يوم القيامة وَهُوَ
الَّذِيْ هُوَ فِي السَّمَآءِ اِلٰهٌ بتحقيق الهمزتين واسقاط الاولى وتسهيلها كالياء اى معبود وَّفِي الْاَرْضِ اِلٰهٌ و
كل من الظرفين متعلق بما بعده وَهُوَ الْحَكِيْمُ في تدبير خلقه الْعَلِيْمُ ۝ بمصالحهم وَتَبٰرَكَ تعظم الَّذِيْ لَهٗ
مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَعِنْدَهٗ عِلْمُ السَّاعَةِ متى تقوم وَاِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ ۝ بالتاء والياء وَلَا يَمْلِكُ
الَّذِيْنَ يَدْعُوْنَ يعبدون اى الكفار مِنْ دُوْنِهِ اى الله الشَّفَاعَةَ لاحد اِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ اى قال لا اله
الا الله وَهُمْ يَعْلَمُوْنَ ۝ بقلوبهم ما شهدوا به بالسنتهم وهم عيسى وعزير والملائكة فانهم يشفعون للمؤمنين وَ
لَئِنْ لام قسم سَاَلْتَهُمْ مَّنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُوْلُنَّ اللّٰهُ حذف منه نون الرفع وواو الضمير فَاَنّٰى يُؤْفَكُوْنَ ۝ يصرفون
عن عبادة الله تعالى وَقِيْلِهٖ اى قول محمد النبي صلى الله عليه وسلم ونصبه على المصدر بفعله المقدر اى وقال
يٰرَبِّ اِنَّ هٰۤؤُلَآءِ قَوْمٌ لَّا يُؤْمِنُوْنَ ۝ قال تعالى فَاصْفَحْ اعرض عَنْهُمْ وَقُلْ سَلٰمٌ منكم وهذا قبل ان
يؤمر بقتالهم فَسَوْفَ يَعْلَمُوْنَ ۝ بالياء والتاء تهديد لهم

سورة الدخان مكية وقيل الا انا كاشفوا العذاب الاية وهي ست وسبع او تسع وخمسون اية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

حٰمٓ ۝ الله اعلم بمراده به وَالْكِتٰبِ القران الْمُبِيْنِ ۝ المظهر للحلال من الحرام اِنَّآ اَنْزَلْنٰهُ فِيْ لَيْلَةٍ مُّبٰرَكَةٍ هي ليلة
القدر او ليلة النصف من شعبان نزل فيها من ام الكتب من السماء السابعة الى السماء الدنيا اِنَّا كُنَّا مُنْذِرِيْنَ ۝ مخوفين به
فِيْهَا اى في ليلة القدر او ليلة نصف شعبان يُفْرَقُ يفصل كُلُّ اَمْرٍ حَكِيْمٍ ۝ محكم من الارزاق والاجال وغيرهما التي
تكون في السنة الى مثل تلك الليلة اَمْرًا فرقا مِّنْ عِنْدِنَا اِنَّا كُنَّا مُرْسِلِيْنَ ۝ الرسل محمدا ومن قبله رَحْمَةً رافة بالمرسل

ليلة القدر آه وقيل بينها وبين ليلة القدر احدى واربعون ليلة والجمهور على الاول لقوله انا انزلناه في ليلة القدر وقوله شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن وليلة القدر في اكثر الاقاويل في شهر رمضان ثم قيل انزله جملة من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا ثم نزل به جبريل في وقت وقوع الحاجة الى نبيه محمد عليه السلام وقيل ابتداء نزوله في ليلة القدر والمباركة الخير لما نزل فيها من الخير والبركة ويستجاب من الدعاء ولو لم يوجد فيها الا انزال القرآن وحده لكفى به بركة آه مدارك وفي الكمالين ومن قال انها ليلة النصف من شعبان فقد ابعد فان نص القرآن انها في رمضان واما حديث تقطع الآجال من شعبان الى شعبان حتى ان الرجل لينكح ويولد له وقد خرج اسمه في الموتى فهو حديث مرسل ومثله لا يعارض النصوص كذا في المواهب ۱۲ ك ۷۵ قوله هي ليلة القدر او ليلة النصف من شعبان والجمهور على الاول كذا في المدارك وفي الخطيب واكثر المفسرين هي ليلة القدر ۱۲ ۷۶ قوله او ليلة النصف من شعبان هو قول عكرمة وطائفة ووجه بامور منها ان ليلة النصف من شعبان لها اربعة اسماء الليلة المباركة وليلة البراءة وليلة الرحمة وليلة الصك ومنها فضل العبادة فيها ۱۲ صاوی ۷۷ قوله فيها الخ جملة مستانفة او صفة لليلة وما بينهما اعتراض ۱۲ ۷۸ قوله من الارزاق والآجال الخ قال تعالى تنزل الملئكة والروح فيها من كل امر قال الحسن ومجاهد وقتادة يبرم في ليلة القدر كل ما يكون في تلك السنة من خلق ورزق ۱۲ ك ۷۹ قوله امرا من عندنا آه فيه اوجه احدها انه منتصب حالا من فاعل انزلناه الثاني انه حال من مفعوله اى انزلناه آمرين او مامورا به الثالث ان يكون مفعولا له وناصبه اما انزلناه واما منذرين واما يفرق الرابع انه مصدر من معنى يفرق اے فرقا آه وقوله من عندنا صفة لامرا ۱۲ ج ۸۰ قوله رحمة من ربك فيها خمسة اوجه الاول انه المفعول له والعامل فيه اما انزلناه واما منذرين الثاني انه مصدر منصوب بفعل مقدر اے رحمنا رحمة الثالث انه

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

وابن ابی اسحاق وابو حیوة والحسن بالجر علی البدل او البیان او النعت لرب السموات وقرأ الانطاکی بالنصب علی المدح ۱۲ ج ۵۳ قوله بل هم فی شک اضراب عن محذوف والمعنی فلیسوا موقنین بل هم فی شک وقوله یلعبون حال ای حال کونهم یلعبون نظرا لهم من الاقوال والافعال والمراد بلعبهم انهماکهم فی الفانی واعراضهم عن الباقی قال الله تعالیٰ انما الحیاة الدنیا لعب ولهو ۱۲ صاوی ۵۴ قوله بسبع ای سبع سنین مجدبة کما وقع فی زمن یوسف ۱۲ ک ۵۵ قوله قال تعالیٰ ای اجابة لدعوته واختلف بل حصل ذلک والنبی صلعم فی مکة او بعد هجرته الی المدینة وهو الراجح ۱۲ صاوی ۵۶ قوله فاجدبت الارض الخ کذا اخرجه البخاری عن ابن مسعود فی تفسیر الآیة ان المراد من الدخان فیه دخان وقع لقریش من الجدب وانکر غیر ذلک وقال ابن عباس وابن عمر والحسن وغیرهم ان المراد بالدخان الدخان المعهود من اشراط الساعة کما سیأتی ۱۲ ۵۷ قوله کهیئة الدخان اشار بذلک الی انه لیس المراد حقیقة الدخان بل رأوا شیئا یشبهه من ضعف ابصارهم وهو قول ابن عباس ومقاتل ومجاهد وابن مسعود فلما اشتد الامر علیهم جاءه ابو سفیان فقال یا محمد جئت تأمر بصلة الرحم وان قومک قد هلکوا فادع الله ان یکشف عنهم فدعا لهم بالمطر فنزل واستمر علیهم سبعة ایام حتی تفزعوا من کثرته فجاء ابو سفیان وطلب منه ان یدعو برفعه فدعا فارتفع وقال ابن عمر وابو هریرة

الیهم مِّن رَّبِّكَ ۚ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ لاقوالهم الْعَلِيمُ ۝ بافعالهم رَبِّ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ۘ برفع رب خبر
ثالث وبجره بدل من ربك إِن كُنتُم يا اهل مكة مُّوقِنِينَ ۝ بانه تعالیٰ رب السموات والارض فایقنوا بان محمدا رسوله
لَا إِلٰهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ ۖ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ۝ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ من البعث يَلْعَبُونَ ۝ استهزاء بك
یا محمد فقال اللهم اعنی علیهم بسبع کسبع یوسف قال تعالیٰ فَارْتَقِبْ لهم يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ ⑩
فاجدبت الارض واشتد بهم الجوع الی ان رأوا من شدته کهیأة الدخان بین السماء والارض يَغْشَى النَّاسَ ۖ
فقالوا هٰذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ رَّبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ ۝ مصدقون بنبیك قال تعالیٰ أَنَّىٰ لَهُمُ
الذِّكْرَىٰ ای لا ینفعهم الایمان عند نزول العذاب وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُّبِينٌ ۝ بین الرسالة ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ
وَقَالُوا مُعَلَّمٌ ای یعلمه القرآن بشر مَّجْنُونٌ ۝ إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ ای الجوع عنکم زمنا قَلِيلًا ۚ فکشف عنهم
إِنَّكُمْ عَائِدُونَ ۝ الی کفرکم فعادوا الیه اذکر يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَىٰ هو یوم بدر إِنَّا مُنتَقِمُونَ ۝ منهم
والبطش الاخذ بقوة وَلَقَدْ فَتَنَّا بلونا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ معه وَجَاءَهُمْ رَسُولٌ هو موسیٰ علیه السلام كَرِيمٌ ۝
علی الله تعالیٰ أَنْ ای بان أَدُّوا إِلَيَّ ما ادعوکم الیه من الایمان ای اظهروا ایمانکم بالطاعة لی یا عِبَادَ اللَّهِ ۖ إِنِّي
لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ۝ علی ما ارسلت به وَأَن لَّا تَعْلُوا تتجبروا عَلَى اللَّهِ ۖ بترک طاعته إِنِّي آتِيكُم بِسُلْطَانٍ
برهان مُّبِينٍ ۝ بین علی رسالتی فتوعدوه بالرجم فقال وَإِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ أَن تَرْجُمُونِ ۝ بالحجارة و
وَإِن لَّمْ تُؤْمِنُوا لِي تصدقونی فَاعْتَزِلُونِ ۝ فاترکوا اذای فلم یترکوه فَدَعَا رَبَّهُ أَنَّ ای بان هٰؤُلَاءِ قَوْمٌ
مُّجْرِمُونَ ۝ مشرکون فقال تعالیٰ فَأَسْرِ بقطع الهمزة ووصلها بِعِبَادِي بنی اسرائیل لَيْلًا إِنَّكُم مُّتَّبَعُونَ ۝
یتبعکم فرعون وقومه وَاتْرُكِ الْبَحْرَ اذا قطعته انت واصحابك رَهْوًا ۖ ساکنا منفرجا حتی یدخله القبط إِنَّهُمْ
جُندٌ مُّغْرَقُونَ ۝ فاطمأن بذلك فاغرقوا كَمْ تَرَكُوا مِن جَنَّاتٍ بساتین وَعُيُونٍ ⑪ تجری وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ
كَرِيمٍ ۝ مجلس حسن وَنَعْمَةٍ متعة كَانُوا فِيهَا فَاكِهِينَ ۝ ناعمین كَذٰلِكَ ۖ خبر مبتدأ ای الامر وَأَوْرَثْنَاهَا ای
اموالهم قَوْمًا آخَرِينَ ۝ ای بنی اسرائیل فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بخلاف المؤمنین یبکی علیهم بموتهم
مصلاهم من الارض ومصعد عملهم من السماء وَمَا كَانُوا مُنظَرِينَ ۝ مؤخرین للتوبة وَلَقَدْ نَجَّيْنَا بَنِي
إِسْرَائِيلَ مِنَ الْعَذَابِ الْمُهِينِ ۝ قتل الابناء واستخدام النساء مِن فِرْعَوْنَ ۚ قیل بدل من العذاب بتقدیر
مضاف ای عذاب وقیل حال من العذاب إِنَّهُ كَانَ عَالِيًا مِّنَ الْمُسْرِفِينَ ۝ وَلَقَدِ اخْتَرْنَاهُمْ ای بنی
اسرائیل عَلَىٰ عِلْمٍ منا بحالهم عَلَى الْعَالَمِينَ ۝ ای عالمی زمانهم ای العقلاء وَآتَيْنَاهُم مِّنَ الْآيَاتِ

ع ۱۴ ۲۹

من کثرته فجاء ابو سفیان وطلب منه ان یدعو برفعه فدعا فارتفع وقال ابن عمر وابو هریرة وزید بن علی والحسن انه دخان حقیقة یظهر فی العالم فی آخر الزمان یکون علامة علی قرب الساعة یملأ ما بین المشرق والمغرب وما بین السماء والارض یمکث اربعین یوما ولیلة اما المؤمن فیصیبه کالزکام واما الکافر فیصیر کالسکران فیملأ جوفه ویخرج من منخریه واذنیه ودبره وتکون الارض کلها کبیت اوقدت فیه النار ۱۲ صاوی ۵۸ قوله یغشی الناس ای یحیط بهم ابو السعود وفی المدارک یشملهم ویلبسهم وهو فی محل الجر صفة لدخان ۱۲ ۵۹ قوله انی لهم الذکری رد لکلامهم واستدعائهم الکشف وتکذیب لهم فی الوعد بالایمان المبنی عن التذکر والاتعاظ بما اعتراهم من الداهیة والمراد بالاستفهام الاستبعاد لا حقیقة وهو ظاهر ای کیف یتذکرون او من این یتذکرون بذلک ویفون بما وعدوه من الایمان عند کشف العذاب عنهم ابو السعود وهکذا فی روح البیان وهذا استبعاد لایمانهم واما قول الشارح ای لا ینفعهم الایمان الخ ففیه شیٔ لان انتفاء نفع الایمان عند نزول العذاب انما هو فی العذاب الذی یهلک کما وقع لبعض الامم السابقین کقوم لوط والعذاب هنا هو الجوع والقحط وهم لم یموتوا منه فلو آمنوا فی هذه الحال لصح ایمانهم قطعا تامل ۱۲ جمل ۶۰ قوله وقد جاءهم رسول مبین ای وقد جاءهم ما هو اعظم وادخل فی وجوب الاذکار من کشف الدخان وهو ما ظهر علی رسول الله صلی الله علیه وسلم من الآیات والبینات من الکتاب المعجز وغیره فلم یذکروا وتولوا عنه وبهتوه بان عداسا غلاما اعجمیا لبعض ثقیف هو الذی علمه ونسبوه الی الجنون ۱۲ مدارک ۶۱ قوله انا کاشفوا العذاب الخ جواب من جهته تعالیٰ عن قولهم ربنا اکشف عنا العذاب انا مؤمنون بطریق الالتفات لمزید التهدید والتوبیخ وما بینهما اعتراض ۱۲ ابو السعود ۶۲ قوله قلیلا قیل ای یوم بدر وقیل الی ما بقی من اعمارهم الخ خطیب فالمراد بالزمان القلیل ما بین کشف هذا العذاب عنهم وحلول عذاب آخر بهم اما فی الدنیا علی القول الاول او فی الآخرة علی القول الثانی ۱۲ جمل ۶۳ قوله هو یوم بدر کذا فسره ابن مسعود ومن فسر الدخان بما هو من الاشراط فسر البطشة بیوم القیمة ۱۲ ک ۶۴ قوله بلونا ای امتحنا والمعنی فعلنا بهم فعل الممتحن باقبال النعم علیهم منا ومقابلتهم لها بالکفر والطغیان قوله قبلهم ای قبل قریش قوله معه اشار بذلک وفعا لما یتوهم من ظاهر الآیة ان الابتلاء مخصوص بقوم فرعون فاجاب بان المراد هو وقومه ۱۲ صاوی ۶۵ قوله علی الله ای او علی المؤمنین والظاهر ان کریم علی الوجه الاول بمعنی عزیز وعلی الثانی بمعنی متعطف ویجوز ان یکون علی الوجهین بمعنی مکرم او فی نفسه لشرف نسبه وفضل حسبه علی ان الکرم بمعنی الخصلة المحمودة ۱۲ ج ۶۶ قوله ما ادعوکم الیه من الایمان یشیر الی ان ان مصدریة والاداء بمعنی فعل الطاعة وقبول الدعوة وهذا بناء علی جواز دخول المصدریة علی الامر ویجوز ان تکون مفسرة لان مجیٔ الرسول یکون برسالة ودعوة ۱۲ کمالین ۶۷ قوله ای اظهروا ایمانکم بالطاعة یا عباد الله یشیر الی انه منصوب علی انه منادی مضاف وهو عام للقبط وبنی اسرائیل وقیل المعنی وجاءهم رسول بان ادوا عباد الله معی وارسلوهم معی. والمراد بعباد الله بنی اسرائیل الذی استعبدهم فرعون والاداء بمعنی الارسال ۱۲ ک ۶۸ قوله عباد الله جری الشارح علی انه منادی وان مفعول ادوا محذوف وعلی هذا یکون المراد بعباد الله القبط جمل وقال الآخرون ان عباد الله مفعول لادوا وان المراد بهم بنو اسرائیل ۱۲ ۶۹ قوله تتجبروا عبارة غیره ولا تتکبروا علیه بالاستهانة بوحیه ورسوله وهی اوضح ۱۲ ۷۰ قوله ان ترجمون ای من ان ترجمون قوله فاعتزلون الیاء لا ترسم فی کل من هذین الموضعین لانها من یاءات الزوائد واما فی اللفظ فیجوز اثباتها وحذفها فی الوصل واما فی الوقف فیتعین حذفها ۱۲ جمل ۷۱ قوله فاسر الخ من الاسراء للاکثر قوله ووصلها ای لنافع وابن کثیر من سری وهما بمعنی لازمان یتعدیان بالباء ۱۲ ک ۷۲ قوله انکم متبعون ای دبر الله ان تتقدموا ویتبعکم فرعون وجنوده فینجی المتقدمین ویغرق التابعین ۱۲ مدارک ۷۳ قوله اذا قطعته انت الخ هذا تعلیم لموسی بما یفعله فی سیره قبل ان یسیر والمعنی اذا اسرت بهم وتبعک العدو ووصلت الی البحر وامرناک بضربه ودخلتم فیه ونجوتم منه فاترکه بحاله ولا تضربه بعصاک فیلتئم بل ابقه علی حاله لیدخله فرعون وقومه فینطبق علیهم ۱۲ ۷۴ قوله رهوا مصدر سمی به البحر للمبالغة وهو بمعنی الفرجة الواسعة ای ذا رهو او راهیا مفتوحا علی حاله منفرجا وروح وفی الرهو وجهان احدهما انه الساکن ای اترکه ساکنا والثانی ان الرهو الفجوة الواسعة ملخصا من الخطیب والشارح جمع بین المعنیین واشار الی انه اسم الفاعل لیصح وصف البحر به کما هو مقتضی الحالیة بقوله ساکنا منفرجا ۱۲ ۷۵

قوله مجلس حسن ای محافل مزینة ومنازل حسنة کما هو مشاهد فی منازل الملوک الآن قوله فاکهین العامة بالالف وقری شذوذا بغیر الف ومعنی الاولی ناعمین کما قال المفسر ای متنعمین ومعنی الثانیة مستخفین ومستهزئین بنعمة الله ۱۲ صاوی ۷۶ قوله ای بنی اسرائیل فقد رجعوا الی مصر بعد هلاک فرعون کذا روی عن الحسن وقیل غیرهم لانهم لم یعودوا الی مصر کذا روی عن قتادة ۱۲ ک ۷۷ قوله بخلاف المؤمنین یبکی علیهم بموتهم الخ روی ابو یعلی الموصلی وابن ابی حاتم عن انس مرفوعا ما من عبد الا وله فی السماء بابان باب یدخل فیه عمله وکلامه وباب یخرج منه رزقه فاذا مات فقداه وبکیا علیه وتلا هذه الآیة وروی ابن جریر عن شریح بن عبد الحضرمی ما مات مؤمن فی غربة غابت عنه فیها بواکیه الا بکت علیه السماء والارض وقال عطاء بکاء السماء حمرة اطرافها وقال السدی لما قتل الحسین بن علی بکت علیه السماء وبکاؤها حمرتها وقیل تقدیره فما بکت علیهم اهل السماء والارض ۱۲ ک ۷۸ قوله بخلاف المؤمن الخ قال علی رضی الله عنه ان المؤمن اذا مات بکی علیه مصلاه من الارض ومصعد عمله من السماء وروی انس بن مالک عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال ما من مسلم الا وله فی السماء بابان باب یخرج منه رزقه وباب یدخل منه عمله فاذا مات وفقداه بکیا علیه وتلا هذه الآیة کما فی الخطیب وغیره ۱۲ ۷۹ قوله ولقد نجینا الخ هذا من جملة تعداد النعم علی بنی اسرائیل والمقصود من ذلک تسلیته صلعم وتبشیره بانه سینجیه وقومه المؤمنین من ایدی المشرکین فانهم لم یبلغوا فی التجبر مثل فرعون وقومه ۱۲ ۸۰ قوله ای عالمی زمانهم دفع لما یرد ان ظاهر الآیة یدل علی کون بنی اسرائیل افضل من کل العالمین مع ان امة محمد افضل منهم فدفع ذلک بان المراد عالمو زمانهم فلا ینافی ان امة محمد افضل منهم ۱۲

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

قيل ان كان المراد بالآيات فلق البحر وتظليل الغمام وانزال المن والسلوى ونحوها ولاشك انها في نفسها نعم جليلة فما معنى قوله ما فيه بلاء مبين اے نعمة جليلة قلت لعل الكلام من قبيل قوله تعالى لهم فيها دار الخلد من حيث ان كلمة في للتجريد ۱۲ ج ۵۲ قوله نعمة ظاهرة البلاء حقيقة في الاختبار وقد يطلق على النعمة وعلى المحنة ايضا مجازا من حيث ان كل واحد منهما يكون سببا وطريقا للاختبار يعامل الله باصابة كل منهما المكلف معاملة من يختبره ليعلم المطيع الشاكر من خلافه علم تحقق ۱۲ جمل ۵۳ قوله اى كفار مكة انما اشار اليهم باشارة القريب تحقيرا لهم وازدراء بهم ۱۲ صاوى ۵۴ قوله ما الموتة التى بعدها الحيوة اے التى من شانها ان يعقبها حياة كما تقدمتكم موتة كذلك فقالوا ان هى الا موتتنا الاولى فلا يرد ان القوم كانوا ينكرون الحياة الثانية وكان من حقهم ان يقولوا ان هى الا حياتنا الدنيا ۱۲ ج ۵۵ قوله وما نحن بمنشرين بمبعوثين يقال انشر الله الموتى ونشرهم اذا بعثهم قوله فأتوا بآبائنا خطاب للذين كانوا يعدونهم النشور من رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ۱۲ مدارك ۵۶ قوله ام قوم تبع آه هو تبع الحميرى الذى سار بالجيوش وحير الحيرة وبنى سمرقند وقيل هدمها وكان مؤمنا وكان قومه كافرين ولذلك ذمهم الله دونه وقال عليه الصلوة والسلام ما ادرى اكان تبع نبيا او غير نبى آه بيضاوى واسلم وآمن بالنبى

صلى الله عليه وسلم قبل ولادته بتسعمائة سنة لما اخبرته اليهود بخبره على حسب ما هو فى كتابهم آه شيخنا وقوله الحميرى منسوب الى حمير وهم اهل اليمن وهذا تبع الاكبر ابو كريب واسمه اسعد واليه تنسب الانصار وتحفظهم وصية عن آبائهم بادروا الى الاسلام وهو اول من كسا البيت وفى القرطبى وتبع هو ابو كرب الذى كسا البيت بعد ما اراد غزوه وبعد ما غزا المدينة واراد خرابها ثم انصرف عنها لما اخبر انها مهاجر نبى اسمه احمد وقال شعرا اودعه عند اهلها وكانوا يتوارثونه كابرا عن كابر الى ان هاجر النبى صلى الله عليه وسلم فدفعوه اليه ويقال كان الكتاب والشعر عند ابى ايوب خالد بن زيد وفيه ؎ شهدت على احمد انه ؛ رسول من الله بارى النسم ؛ فلو مد عمرى الى عمره ؛ لكنت وزيرا له وابن عم ؛ وروى ابن اسحاق وغيره انه كان فى الكتاب الذى كتبه اما بعد فانى آمنت بك وبكتابك الذى ينزل عليك وانا على دينك وسنتك وآمنت بربك ورب كل شئ وآمنت بكل ما جاء من ربك من شرائع الاسلام فان ادركتك فبها ونعمت وان لم ادركك فاشفع لى ولا تنسنى يوم القيامة فانى من امتك الاولين وبايعتك قبل مجيئك وانا على ملتك وملة ابيك ابراهيم عليه السلام ثم ختم الكتاب ونقش عليه لله الامر من قبل ومن بعد وكتب على عنوانه الى محمد بن عبد الله نبى الله ورسوله خاتم النبيين ورسول رب العالمين صلى الله عليه وسلم واختلف هل كان نبيا او ملكا فقال ابن عباس كان تبع نبيا وقال كعب كان تبع ملكا من الملوك وكان قومه كهانا وكان معهم قوم من اهل الكتاب فامر الفريقين ان يقرب كل فريق منهم قربانا ففعلوا فتقبل قربان اهل الكتاب فاسلم وقالت عائشة لا تسبوا تبعا فانه كان رجلا صالحا وقال سعيد بن جبير هو الذى كسا البيت الحرام وقال كعب ذم الله قومه ولم يذمه وضرب بهم لقريش مثلا لقربهم من دارهم وعظمهم فى نفوسهم فلما اهلكهم الله تعالى ومن قبلهم لانهم كانوا مجرمين كان من اجرم مع ضعف اليد وقلة العدد احرى بالهلاك وافتخر اهل اليمن بهذه الآية اذ جعل الله قوم تبع خيرا من قريش وقيل سمى اولهم تبعا لانه اتبع قرن الشمس وسافر فى الشرق مع العساكر ۱۲ ج ۵۷ قوله هو نبى او رجل صالح قال ابو عبيدة ملوك اليمن كل واحد منهم يسمى تبعا لان اهل الدنيا كانوا يتبعونه وقال قتادة هو تبع الحميرى وكان من ملوك اليمن سمى بذلك لكثرة اتباعه وكان هذا يعبد النار فاسلم ودعا قومه وهم حمير الى الاسلام فكذبوه ولذلك ذم الله قومه ولم يذمه وعن النبى ما ادرى اكان تبع نبيا او غير نبى وعن عائشة قالت لا تسبوا تبعا فانه كان رجلا صالحا وعن ابن عباس هو تبع الآخر وهو ابو كرب اسعد بن مليكرب ۱۲ خطيب ۵۸ قوله والذين من قبلهم يجوز فيه ثلاثة اوجه احدها ان يكون معطوفا على قوم تبع الثانى ان يكون مبتدأ وخبرا بعده من اهلكناهم واما على الاول فاهلكناهم اما مستانف واما حال من الضمير الذى استكن فى الصلة الثالث ان يكون منصوبا بالفعل مقدر يفسره اهلكناهم ولا محل لاهلكناهم حينئذ ۱۲ ج ۵۹ قوله اے محقين الخ يشير الى ان الباء للملابسة والجار والمجرور حال عن الفاعل وهذا اظهر مما ذكره ان الباء للسببية فانها سببية غائية ۱۲ كمالين ۶۰ قوله ان يوم الفصل الاضافة على معنى فى كما اشار له الشارح والظاهر انها بمعنى اللام لان الضابطة الاولى ان يكون الثانى ظرفا للاول نحو مكر الليل ۱۲ جمل ۶۱ قوله يوم لا يغنى فى القرطبى اے لا يدفع ابن عم عن ابن عمه ولا قريب عن قريبه ولا صديق عن صديقه شيئا او شيئا مفعول به والمولى الاول مرفوع بالفاعلية والثانى مجرور بعن واعرابهما اعراب المقصور كفتى وعصا ورحى قوله ولا هم ينصرون الخ الضمير لمولى وان كان مفردا فى اللفظ لانه فى المعنى جمع آه والمراد المولى الثانى لان المراد به الكافر واما الاول فالمراد به المؤمن والمعنى يوم لا يغنى مولى مؤمن عن مولى كافر شيئا فهذه الآية نظير قوله تعالى واتقوا يوما لا تجزى نفس عن نفس شيئا الآية وقوله ولا هم ينصرون توكيد لقوله لا يغنى مولى عن مولى شيئا فالمعنى لا ينصر المؤمن الكافر ولو كان بينهما فى الدنيا علقة من قرابة او صداقة او غيرهما ۱۲ ج ۶۲ قوله يوم لا يغنى مولى عن مولى اے ولى من قرابة وغيرها وبالفارسية دوستى وخويشاوندى وقوله عن مولى اے مولى كان وبالفارسية از دوست وخويش خود ۱۲ روح ۶۳ قوله مولى الخ المولى يطلق على المعتق بالكسر والفتح وابن العم والناصر والجار والحليف ۱۲ صاوى ۶۴ قوله الزقوم الخ الزقوم يطلق على نبات بالبادية له زهر ياسمين الشكل طعام اهل النار ويطلق على شجر له ثمر كالتمر وله دهن عظيم المنافع عجيب الفعل فى تحليل الرياح الباردة وامراض البلغم واوجاع المفاصل وعرق النسا ويقال اصله الاهليلج الكابلى ۱۲ صاوى مختصر ۶۵ قوله

مافيه بلؤا مبين ۝ نعمة ظاهرة من فلق البحر والمن والسلوى وغيرها ان هؤلاء اى كفار مكة ليقولون ان
هى ما الموتة التى بعدها الحيوة الا موتتنا الاولى اى وهم نطف وما نحن بمنشرين بمبعوثين احياء بعد
الثانية فاتوا بآبائنا احياء ان كنتم صدقين ۝ انا نبعث بعد موتتنا اى نحيا قال تعالى اهم خير ام قوم تبع
هو نبى او رجل صالح والذين من قبلهم من الامم اهلكنهم لكفرهم والمعنى ليسوا اقوى منهم فاهلكوا انهم
كانوا مجرمين ۝ وما خلقنا السموت والارض وما بينهما لعبين ۝ بخلق ذلك حال ما خلقنهما وما بينهما الا بالحق
اى محقين فى ذلك ليستدل به على قدرتنا ووحدانيتنا وغير ذلك ولكن اكثرهم اى كفار مكة لا يعلمون ۝
ان يوم الفصل يوم القيمة يفصل الله فيه بين العباد ميقاتهم اجمعين ۝ للعذاب الدائم يوم لا يغنى
مولى عن مولى بقرابة او صداقة اى لا يدفع عنه شيئا من العذاب ولا هم ينصرون ۝ يمنعون منه ويوم
بدل من يوم الفصل الا من رحم الله وهم المؤمنون فانه يشفع بعضهم لبعض باذن الله انه هو العزيز
ع ۱۴ ۱۵ الغالب فى انتقامه من الكفار الرحيم ۝ بالمؤمنين ان شجرت الزقوم ۝ هى اخبث الشجر المر بتهامة ينبتها
الله فى الجحيم طعام الاثيم ۝ اى ابى جهل واصحابه ذوى الاثم الكثير كالمهل اى كدردى الزيت الاسود خبر
ثان تغلى فى البطون ۝ بالفوقانية خبر ثالث وبالتحتانية حال من المهل كغلى الحميم ۝ الماء الشديد الحرارة
خذوه يقال للزبانية خذوا الاثيم فاعتلوه بكسر التاء وضمها جروه بغلظة وشدة الى سواء الجحيم ۝
وسط النار ثم صبوا فوق راسه من عذاب الحميم ۝ اى من الحميم الذى لا يفارقه العذاب فهو ابلغ مما
فى آية يصب من فوق رءوسهم الحميم ويقال له ذق اى العذاب انك انت العزيز الكريم ۝ بزعمك وقولك
ما بين جبليها اعز واكرم منى ويقال لهم ان هذا الذى ترون من العذاب ما كنتم به تمترون ۝ فيه تشكون
ع ۱۶ ان المتقين فى مقام مجلس امين ۝ يؤمن فيه الخوف فى جنت بساتين وعيون ۝ يلبسون من
سندس واستبرق اى مارق من الديباج وما غلظ منه متقبلين ۝ حال اى لا ينظر بعضهم الى قفا
بعض لدوران الاسرة بهم كذلك يقدر قبله الامر وزوجنهم من التزويج او قرناهم بحور عين ۝ بنساء بيض
واسعات الاعين حسانها يدعون يطلبون الخدم فيها اى الجنة ان ياتوا بكل فاكهة منها امنين ۝ من انقطاعها
ومضرتها ومن كل مخوف حال لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى ۝ اى التى فى الدنيا بعد حيوتهم فيها
قال بعضهم الا بمعنى بعد ووقهم عذاب الجحيم ۝ فضلا مصدر بمعنى تفضلا منصوب بتفضل مقدرا من
ربك ذلك هو الفوز العظيم ۝ فانما يسرنه سهلنا القران بلسانك بلغتك لتفهمه العرب منك

كدردى الزيت وردى الزيت ما بقى اسفله ۱۲ قاموس ۶۶ قوله يقال الخ يشير الى انه بتقدير القول العاطف معطوف على ما قبله ۱۲ ك ۶۷ قوله جروه بغلظة فى تاج المصادر العتل كشيدن بعنف وفى القاموس عتله يعتله فانعتل جره عنيفا ۱۲ ۶۸ قوله من عذاب الحميم العذاب ليس بمصبوب لانه ليس من الاجسام المائعة فكان الاصل يصب من فوق رءوسهم الحميم فقيل يصب من فوق رءوسهم العذاب وهو الحميم للمبالغة ۱۲ روح ۶۹ قوله قولك تفسير لقوله بزعمك وقوله ما بين جبليها اى مكة ۱۲ جمل ۷۰ قوله يؤمن فيه يشير الى ان الامين فعيل بمعنى مفعول وان وقوعه صفة للمكان باعتبار امن من فيه والا فالمكان غير قابل للامن ۱۲ ك ۷۱ قوله يقدر قبله الامر اے تقديره الامر كذلك مدارك والجملة اعتراضية ۱۲ ۷۲ قوله من التزويج اے بالعقد وقوله او قرناهم اے قرنا بينهم وبين الحور كالقران بين الزوجين فى الدنيا واستظهر بعضهم الثانى وضعف الاول بان العقد فائدته الحل والجنة لا تكليف فيها جمل وفى الخطيب اى قرناهم كما تقرن الازواج وليس المراد به العقد لان فائدة العقد الحل والجنة ليست بدار تكليف من تحليل وتحريم انتهى وفى روح البيان فليس المعنى حصول عقد التزويج بينهم وبين الحور فان التزويج بمعنى العقد لا يتعدى بالباء ويمكن حمل كلام الشارح على ان المراد به الزوج بمعنى الشفع يعنى جفت كرديم جنتيان را بحور عين ومعنى قرناهم بالفارسية وقرين مى سازيم متقيان را بزنان سفيد روى كشاده چشم ۱۲ ۷۳ قوله او قرناهم ولذلك عدى بالباء اما التزويج فانما يتعدى بنفسه لا بالباء وانه لا عقد هناك ومن فسره بالتزويج قال الباء زائدة على انه نقل عن الاخفش تعديته بالباء ايضا وهو لغة ازد شنوءة ۱۲ ك ۷۴ قوله بنساء بيض الخ اشارة الى ان الحور جمع حوراء وهى البيضاء ولهذا عبر الشارح بالنساء والعين جمع العيناء وهى عظيمة العينين ۱۲ ۷۵ قوله قال بعضهم قال بعضهم هو الطبرى وبهذا

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

حکم ثبت فی الشرع بحکم آخر کذلک فقول الشارح وہذا قبل الامر او قبل النہی لا یرید بہ النسخ لان الشئ قبل الامر بہ او النہی عنہ لیس فیہ حکم شرعی حتی یرتفع بالنسخ فتامل ۱۲ ج ۵۳ قولہ مکیۃ الا قولہ قل للذین آمنوا الخ
ای الیٰ قولہ ایام اللہ وہو قول ابن عباس وقتادۃ قالا انہا نزلت بالمدینۃ فی عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ عابہ عبد اللہ بن ابی فاراد عمر قتلہ فنزلت وقیل مکیۃ کلہا حتی ہذہ الآیۃ فانہا نزلت فی عمر ایضا شتمہ رجل
من الکفار فی مکۃ فاراد قتلہ فنزلت ثم نسخت بآیۃ الجہاد ۱۲ صاوی ۵۴ قولہ الآیۃ ای الیٰ قولہ ایام اللہ ۱۲ ۵۵ قولہ حم ان جعلنا ہا اسما للسورۃ فہو مرفوعۃ بالابتداء والخبر قولہ تنزیل الکتاب الخ وان جعلناہا
تعدیدا للحروف کان تنزیل الکتاب مبتدأ وقولہ من اللہ خبرا ۱۲ مدارک ۵۶ قولہ ان فی السموات والارض الخ ذکر اللہ سبحانہ وتعالیٰ ہہنا من الدلائل ستۃ فی ثلاث فواصل وختم الاولی بالمومنین والثانیۃ بیوقنون
والثالثۃ بیعقلون ووجہ التغایر ان الانسان اذا تامل فی السموات والارض وانہ لا بدلہما من صانع آمن واذا نظر فی خلق نفسہ ونحوہا ازداد یقینا واذا نظر فی سائر الحوادث کمل عقلہ واستحکم علمہ ۱۲ صاوی ۵۷ قولہ لآیات للمومنین بالنصب بالکسرۃ باتفاق القراء لانہ اسم ان واما قولہ آیات لقوم یوقنون وقولہ آیات لقوم یعقلون ففی کل منہما قراءتان سبعیتان الرفع والنصب بالکسرۃ فاما الرفع فلہ وجہان احدہما ان یکون فی خلقکم خبرا مقدما وآیات مبتدأ مؤخرا والجملۃ معطوفۃ علی جملۃ ان فی السموات الخ فالمعطوف غیر مؤکد والمعطوف علیہ مؤکد بان الثانی ان تکون آیات معطوفا علی آیات الاولیٰ باعتبار المحل قبل دخول الناسخ عند من یجوز ذلک واما النصب فمن وجہین ایضا احدہما ان یکون آیات معطوفا علی آیات الاول الذی ہو اسم ان وقولہ وفی خلقکم الخ معطوفا علی خبر ان کانہ قیل وان فی خلقکم وما یبث من دابۃ آیات والثانی ان یکون آیات کررت تاکید الآیات الاولیٰ ویکون وفی خلقکم معطوفا علی فی السموات کرر معہ حرف الجر توکیدا ۱۲ ج ۵۸ قولہ وما یبث من دابۃ فیہ وجہان اظہرہما انہ معطوف علی خلقکم المجرور بفی علی تقدیر مضاف کما قدرہ الشارح الثانی انہ معطوف علی الضمیر المخفوض بالخلق علی مذہب من یجوز العطف علی الضمیر المجرور بدون اعادۃ الجار ۱۲ سمین ۵۹ قولہ یفرق فی الارض اشار بذلک الی انہ معطوف علی خلقکم المجرور بفی علی حذف مضاف ۱۲ صاوی ۶۰ قولہ وفی اختلاف اللیل والنہار اشار المفسر الی ان حرف الجر مقدر یؤیدہ القراءۃ الشاذۃ باثباتہ ۱۲ صاوی ۶۱ قولہ وباردۃ وحارۃ لف ونشر مشوش وترک اثنین وہما الصبا والدبور لان الریاح اربعۃ بحسب جہات الافق ۱۲ جمل ۶۲ قولہ بعد اللہ وآیاتہ ای بعد آیات اللہ کقولہم اعجبنی زید وکرمہ یریدون اعجبنی کرم زید ۱۲ مدارک ۶۳ قولہ یؤمنون بالیاء التحتیۃ لابی عمرو وحفص ونافع وابن کثیر وفی قراءۃ لمن عداہم بالتاء الفوقیۃ ۱۲ ک ۶۴ قولہ کلمۃ عذاب ای فیطلق علی العذاب ویطلق علی واد فی جہنم ۱۲ صاوی ۶۵ قولہ یسمع آیات اللہ یجوز فیہ ان یکون مستانفا ای ہو یسمع او من غیر اضمار ہو وان یکون حالا من الضمیر فی اثیم وان یکون صفۃ وقولہ تتلیٰ علیہ حال من آیات اللہ وقولہ ثم یصر الخ ثم لتراخی الرتبۃ عند العقل ای اصرارہ علی الکفر بعد ما قررت لہ الادلۃ المذکورۃ وسمعہا مستبعد فی العقول وقولہ کان لم یسمعہا مستانف او حال ۱۲ ج ۶۶ قولہ مستکبرا متکبرا عن الایمان ای بالآیات والاذعان لما تنطق بہ من الحق مزدریا لہا معجبا بما عندہ قیل نزلت فی النضر بن الحارث وما کان یشتری من احادیث العجم ویشغل بہا الناس عن استماع القرآن والآیۃ عامۃ فی کل من کان مضارا لدین اللہ وجیء بثم لان الاصرار علی الضلالۃ والاستکبار عن الایمان عند سماع آیات القرآن مستبعد فی العقول ۱۲ مدارک ۶۷ قولہ کان لم یسمعہا کان مخففۃ حذف منہا ضمیر الشان والجملۃ اما مستانفۃ او حال قولہ فبشرہ بعذاب الیم سماہ بشارۃ تہکما بہم لان البشارۃ ہی الخبر السار ۱۲ صاوی ۶۸ قولہ اتخذہا ہزوا آہ فی الضمیر المؤنث وجہان احدہما انہ عائد علی آیاتنا یعنی القرآن والثانی انہ عائد علی شیئا وان کان مذکرا لانہ بمعنی الآیۃ والمعنی اتخذ ذلک الشئ ہزوا الا انہ تعالیٰ قال اتخذہا للاشعار بان ہذا الرجل اذا احس بشئ من الکلام وعلم انہ آیۃ من جملۃ الآیات المنزلۃ علی محمد صلی اللہ علیہ وسلم خاض فی الاستہزاء بجمیع الآیات ولم یقتصر علی الاستہزاء بذلک الواحد ۱۲ ج ۶۹ قولہ من ورائہم ای امامہم لانہم فی الدنیا وہم متوجہون الی العقبیٰ او من خلفہم لانہ بعد آجالہم والوراء من الاضداد ۱۲ کمالین ۷۰ قولہ ای امامہم الوراء اسم للجہۃ التی یواریہا الشخص من خلف وقدام کما فی الکشاف والمدارک ۱۲ ۷۱ قولہ ہذا ہدی ای لمن اذعن لہ واتبعہ وہم المومنون ووبال وخسران علی الکفار قال تعالیٰ وننزل من القرآن ما ہو شفاء ورحمۃ للمومنین ولا یزید الظالمین الا خسارا ۱۲ صاوی ۷۲ قولہ اللہ الذی سخر لکم البحر ای حلوا وملحا والمعنی ذللہ وسہل لکم السیر فیہ بان جعلہ املس الظاہر مستویا شفافا یحمل السفن ولا یمنع الغوص فیہ ۱۲ صاوی ۷۳ قولہ قل للذین آمنوا آہ اختلف فی نزول ہذہ الآیۃ فقال ابن عباس نزلت فی عمر بن الخطاب وذلک انہم نزلوا فی غزوۃ بنی المصطلق علی بئر یقال لہ المریسیع فارسل عبد اللہ بن ابی غلامہ لیستقی الماء فابطأ علیہ فلما اتاہ قال لہ ما حبسک قال غلام عمر قعد علی طرف البئر فما ترک احدا یستقی حتی ملأ قرب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقرب ابی بکر فقال عبد اللہ ما مثلنا ومثل ہؤلاء الا کما قیل سمن کلبک یاکلک فبلغ ذلک عمر فاشتمل بسیفہ یرید التوجہ لہ فانزل اللہ ہذہ الآیۃ فعلی ہذا تکون مدنیۃ وروی میمون بن مہران ان فنحاص الیہودی لما نزل قولہ تعالیٰ من ذا الذی یقرض اللہ قرضا حسنا قال احتاج رب محمد فسمع ذلک عمر فاشتمل بسیفہ وخرج فی طلبہ فبعث النبی صلی اللہ علیہ وسلم الیہ فردہ ۱۲ جمل ۷۳ قولہ قل للذین آمنوا یغفروا للذین الخ نزلت فی عمر رضی اللہ عنہ شتمہ غفاری فہم ان یبطش بہ ۱۲ ابو السعود والبیضاوی ۷۴ قولہ ای اغفروا للکفار ای فحذف المقول وہو اغفروا لان الجواب دال علیہ ای یغفروا دال علی ان القول اغفروا کقولہ اذن للذین یقاتلون بانہم ظلموا ای فی القتال فحذف لان یقاتلون دال علیہ الخ ۱۲ جمل ۷۵ قولہ وہذا قبل الامر الخ ای فہو منسوخ بآیۃ القتال وقیل لا بل ہی محمولۃ علی ترک المنازعۃ والتجاوز عنہم ۱۲

لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُوْنَ ۞ یتعظون فیؤمنون لکنہم لا یؤمنون فَارْتَقِبْ انتظر اھلاکھم اِنَّهُمْ مُّرْتَقِبُوْنَ ۞ ع ١٧/١٦
ھلاکک وھذا قبل نزول الامر بجھادھم سُورَةُ الْجَاثِيَةِ مكية الا قُلْ لِّلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا يَغْفِرُوْا
الاٰیۃ وھی ست او سبع وثلثون اٰیۃ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۞ حٰمٓ ۞ اللہ اعلم بمرادہ
بہ تَنْزِيْلُ الْكِتٰبِ القراٰن مبتدأ مِنَ اللّٰهِ خبرہ الْعَزِيْزِ فی ملکہ الْحَكِيْمِ ۞ فی صنعہ اِنَّ فِي السَّمٰوٰتِ
وَالْاَرْضِ ای فی خلقھما لَاٰيٰتٍ دالۃ علی قدرۃ اللہ ووحدانیتہ تعالیٰ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ ۞ وَفِيْ خَلْقِكُمْ
ای خلق کل منکم من نطفۃ ثم علقۃ ثم مضغۃ الی ان صار انسانا وَ خلق مَا يَبُثُّ یفرق فی الارض
مِنْ دَآبَّةٍ ھی ما یدب علی الارض من الناس وغیرھم اٰيٰتٌ لِّقَوْمٍ يُّوْقِنُوْنَ ۞ بالبعث وَفِي اخْتِلَافِ
الَّيْلِ وَالنَّهَارِ ذھابھما ومجیئھما وَمَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ السَّمَآءِ مِنْ رِّزْقٍ مطر لانہ سبب الرزق فَاَحْيَا بِهِ
الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيْفِ الرِّيٰحِ تقلیبھا مرۃ جنوبا ومرۃ شمالا و باردۃ وحارۃ اٰيٰتٌ لِّقَوْمٍ يَّعْقِلُوْنَ ۞
الدلیل فیؤمنون تِلْكَ الاٰیات المذکورۃ اٰيٰتُ اللّٰهِ حججہ الدالۃ علی وحدانیتہ نَتْلُوْهَا نقصھا عَلَيْكَ
بِالْحَقِّ متعلق بنتلو فَبِاَيِّ حَدِيْثٍۭ بَعْدَ اللّٰهِ ای حدیثہ وھو القراٰن وَاٰيٰتِهٖ حججہ يُؤْمِنُوْنَ ۞ ای کفار مکۃ
ای لا یؤمنون وفی قراءۃ بالتاء وَيْلٌ کلمۃ عذاب لِّكُلِّ اَفَّاكٍ کذاب اَثِيْمٍ ۞ کثیر الاثم يَّسْمَعُ اٰيٰتِ اللّٰهِ
القراٰن تُتْلٰى عَلَيْهِ ثُمَّ يُصِرُّ علی کفرہ مُسْتَكْبِرًا متکبرا عن الایمان كَاَنْ لَّمْ يَسْمَعْهَا ۚ فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ اَلِيْمٍ ۞
مؤلم وَاِذَا عَلِمَ مِنْ اٰيٰتِنَا ای القراٰن شَيْئَا اِۨتَّخَذَهَا هُزُوًا ای مھزوا بھا اُولٰٓئِكَ ای الافاکون لَهُمْ عَذَابٌ
مُّهِيْنٌ ۞ ذو اھانۃ مِنْ وَّرَآئِهِمْ ای امامھم لانھم فی الدنیا جَهَنَّمُ ۚ وَلَا يُغْنِيْ عَنْهُمْ مَّا كَسَبُوْا من المال و
الفعال شَيْئًا وَّلَا مَا اتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ای الاصنام اَوْلِيَآءَ ۚ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيْمٌ ۞ هٰذَا ای القراٰن
هُدًى ۚ من الضلالۃ وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِاٰيٰتِ رَبِّهِمْ لَهُمْ عَذَابٌ حظ مِّنْ رِّجْزٍ ای عذاب اَلِيْمٌ ۞ موجع ع ١١/١٧
اَللّٰهُ الَّذِيْ سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ لِتَجْرِيَ الْفُلْكُ السفن فِيْهِ بِاَمْرِهٖ باذنہ وَلِتَبْتَغُوْا تطلبوا بالتجارۃ مِنْ
فَضْلِهٖ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ۞ وَسَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمٰوٰتِ من شمس وقمر ونجم وماء وغیرہ وَمَا فِي
الْاَرْضِ من دابۃ وشجر ونبات وانھار وغیرھا ای خلق ذلک لمنافعکم جَمِيْعًا تاکید مِّنْهُ ۭ حال ای
سخرھا کائنۃ منہ تعالیٰ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّقَوْمٍ يَّتَفَكَّرُوْنَ ۞ فیھا فیؤمنون قُلْ لِّلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا
يَغْفِرُوْا لِلَّذِيْنَ لَا يَرْجُوْنَ یخافون اَيَّامَ اللّٰهِ وقائعہ ای اغفروا للکفار ما وقع منھم من الاذی لکم
وھذا قبل الامر بجھادھم لِيَجْزِيَ ای اللہ وفی قراءۃ بالنون قَوْمًۢا بِمَا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ ۞ من الغفر

او حال تنزو منہ ... جمیعا ۱۲
لابن عامر وحمزۃ وعلی ۱۲ ک

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

ذلك اسمع واتصر اما يلبون يوم الرجوع الى الله ١٢ جمل ٥٢ قوله ولقد آتينا بني اسرائيل الخ المقصود من ذلك تسلية صلى الله عليه وسلم كانه قال لاتحزن على كفر قومك فانا آتينا بني اسرائيل الكتاب والاسم العظيمة فلم يشكروا بل اصروا على الكفر ١٢ ص ٥٣ قوله والحكم اى الحكمة والفقه او فصل الخصومات بين الناس لان الملك كان فيهم ١٢ مدارك ٥٤ قوله النبوة خصها بالذكر لكثرة الانبياء عليهم السلام فيهم ١٢ مدارك ٥٥ قوله لموسى الخ لايظهر وجه تخصيصها بالذكر مع ان الانبياء فيهم كثيرة زهاء اربعة آلاف نبي ١٢ ك ٥٦ قوله عالمي زمانهم العقلاء عبارة البيضاوي وفضلناهم على العالمين حيث آتيناهم مالم نؤت احدا غيرهم انتهت وقوله حيث آتيناهم الخ اشارة الى انه لاحاجة الى تخصيص العالمين بعالمي زمانهم بناء على الظاهر من ان المراد تفضيلهم بما يختص بهم من الفضائل من كثرة الانبياء فيهم وفلق البحر وغرق عدوهم وانزال المن والسلوى والانفجار اثنتى عشرة عينا من حجر صغير في مدة التيه وليس المراد تفضيلهم على العالمين بحسب الدين والثواب قوله العقلاء تقدم مافيه وان الاولى التعبير بالثقلين ١٢ جمل وصاوي ٥٧ قوله وبعثة محمد عليه افضل الصلوة والسلام عطف على الذين اى وامر بعثة محمد صلى الله عليه وسلم قيل المراد من الدين امر الدين وقيل امر البعثة والمصنف جمع بين الامرين ١٢ ك ٥٨ قوله بغيا اى عداوة وحسدا ١٢ بيضاوي ٥٩ قوله اى لبغى الخ

للكفار اذا هم مَنۡ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفۡسِهٖ عمل وَمَنۡ اَسَآءَ فَعَلَيۡهَا اساء ثُمَّ اِلٰى رَبِّكُمۡ تُرۡجَعُوۡنَ ○ تصيرون
فيجازي المصلح والمسيء وَلَقَدۡ اٰتَيۡنَا بَنِىۡۤ اِسۡرَآءِيۡلَ الۡكِتٰبَ التورٰة وَالۡحُكۡمَ به بين الناس وَالنُّبُوَّةَ لموسى و
هارون منهم وَرَزَقۡنٰهُمۡ مِّنَ الطَّيِّبٰتِ الحلالات كالمن والسلوى وَفَضَّلۡنٰهُمۡ عَلَى الۡعٰلَمِيۡنَ ○ عالمي زمانهم
العقلاء وَاٰتَيۡنٰهُمۡ بَيِّنٰتٍ مِّنَ الۡاَمۡرِ ج امر الدين من الحلال والحرام وبعثة محمد عليه افضل الصلوة والسلام
فَمَا اخۡتَلَفُوۡۤا في بعثته اِلَّا مِنۡۢ بَعۡدِ مَا جَآءَهُمُ الۡعِلۡمُ بَغۡيًۢا بَيۡنَهُمۡ ط اى لبغى حدث بينهم حسدا له اِنَّ رَبَّكَ
يَقۡضِىۡ بَيۡنَهُمۡ يَوۡمَ الۡقِيٰمَةِ فِيۡمَا كَانُوۡا فِيۡهِ يَخۡتَلِفُوۡنَ ○ ثُمَّ جَعَلۡنٰكَ يا محمد عَلٰى شَرِيۡعَةٍ طريقة مِّنَ الۡاَمۡرِ
الدين فَاتَّبِعۡهَا وَلَا تَتَّبِعۡ اَهۡوَآءَ الَّذِيۡنَ لَا يَعۡلَمُوۡنَ ○ في عبادة غير الله اِنَّهُمۡ لَنۡ يُّغۡنُوۡا يدفعوا عَنۡكَ مِنَ
اللّٰهِ من عذابه شَيۡـًٔا ط وَاِنَّ الظّٰلِمِيۡنَ الكافرين بَعۡضُهُمۡ اَوۡلِيَآءُ بَعۡضٍ ج وَاللّٰهُ وَلِىُّ الۡمُتَّقِيۡنَ ○ المؤمنين
هٰذَا القرآن بَصَآئِرُ لِلنَّاسِ معالم يتبصرون بها في الاحكام والحدود وَهُدًى وَّرَحۡمَةٌ لِّقَوۡمٍ يُّوۡقِنُوۡنَ ○ بالبعث
اَمۡ بمعنى همزة الانكار حَسِبَ الَّذِيۡنَ اجۡتَرَحُوا اكتسبوا السَّيِّاٰتِ الكفر والمعاصي اَنۡ نَّجۡعَلَهُمۡ كَالَّذِيۡنَ اٰمَنُوۡا
وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ سَوَآءً خبر مَّحۡيَاهُمۡ وَمَمَاتُهُمۡ ط مبتدأ ومعطوف والجملة بدل من الكاف والضميران للكفار
المعنى احسبوا ان نجعلهم في الآخرة في خير كالمؤمنين اى في رغد من العيش مساو لعيشهم في الدنيا حيث
ع ٢/١٠ ١٨ قالوا للمؤمنين لئن بعثنا لنعطى من الخير مثل ما تعطون قال تعالى على وفق انكاره بالهمزة سَآءَ مَا يَحۡكُمُوۡنَ ○
اى ليس الامر كذلك فهم في الآخرة في العذاب على خلاف عيشهم في الدنيا والمؤمنون في الآخرة في
الثواب بعملهم الصالحات في الدنيا من الصلوة والزكوة والصيام وغير ذلك وما مصدرية اى بئس حكما
حكمهم هذا وَخَلَقَ اللّٰهُ السَّمٰوٰتِ وَالۡاَرۡضَ بِالۡحَقِّ متعلق بخلق ليدل على قدرته ووحدانيته وَلِتُجۡزٰى
كُلُّ نَفۡسٍۢ بِمَا كَسَبَتۡ من المعاصي والطاعات فلا يساوي الكافر المؤمن وَهُمۡ لَا يُظۡلَمُوۡنَ ○ اَفَرَءَيۡتَ اخبرنى
مَنِ اتَّخَذَ اِلٰهَهٗ هَوٰىهُ ما يهواه من حجر بعد حجر يراه احسن وَاَضَلَّهُ اللّٰهُ عَلٰى عِلۡمٍ منه تعالى اى عالما بانه
من اهل الضلالة قبل خلقه وَّخَتَمَ عَلٰى سَمۡعِهٖ وَقَلۡبِهٖ فلم يسمع الهدى ولم يعقله وَجَعَلَ عَلٰى بَصَرِهٖ غِشٰوَةً ط
ظلمة فلم يبصر الهدى ويقدر هنا المفعول الثاني لرأيت اى ايهتدى فَمَنۡ يَّهۡدِيۡهِ مِنۡۢ بَعۡدِ اللّٰهِ ط اى بعد
اضلاله اياه اى لا يهتدي اَفَلَا تَذَكَّرُوۡنَ ○ تتعظون فيه ادغام احدى التائين في الذال وَقَالُوۡا اى
منكروا البعث مَا هِىَ اى الحيوة اِلَّا حَيَاتُنَا التي في الدُّنۡيَا نَمُوۡتُ وَنَحۡيَا اى يموت بعض ويحيى بعض بان
يولدوا وَمَا يُهۡلِكُنَاۤ اِلَّا الدَّهۡرُ ج اى مرور الزمان قال تعالى وَمَا لَهُمۡ بِذٰلِكَ المقول مِنۡ عِلۡمٍ ج اِنۡ هُمۡ اِلَّا

اشارة الى ان بغيا علة لاختلاف حدث بينهم ١٢ ٥٩ قوله لبغى حدث بينهم حسدا له صلى الله عليه وسلم بعد علمهم بحقيقة الحال لايكون اختلافهم الابغيا وفسادا ١٢ كمالين ١٠ قوله ثم جعلناك الخ الكاف لمفعول اول لجعلنا وعلى شريعة هو المفعول الثاني والشريعة تطلق على مورد الناس من الماء وعلى المذهب والملة والمراد ههنا ما شرع الله لعباده من الدين سمي شريعة لانه يقصد ويلجأ اليه كما يلجأ الى الماء من العطش ١٢ صاوي ١١ قوله ولاتتبع اهواء الذين لايعلمون اى ولاتتبع مالاحجة عليه من اهواء الجهال ودينهم المبني على هوى وبدعة وهم رؤساء قريش حين قالوا له ارجع الى دين آبائك كذا في المدارك ١٢ قوله الذين لايعلمون اى وهم رؤساء قريش حيث قالوا ارجع الى دين آبائك فانهم كانوا افضل منك واسن ١٢ صاوي ١٣ قوله هذا بصائر آه هذا مبتدأ وبصائر خبره وجمع الخبر باعتبار ما في المبتدأ من تعدد الآيات والبراهين آه سمين وجعل الدلائل لوضوحها بمنزلة البصائر في القلوب ليتوصل بكل واحد منها الى تحصيل العرفان واليقين ١٢ جمل ١٤ قوله معالم جمع معلم وفي المختار العلم الاثر يستدل على الطريق وفي الكبير والمعنى هذا القرآن بصائر للناس جعل ما فيه من البيانات الشافية والبينات الكافية بمنزلة البصائر في القلوب ١٢ ١٥ قوله ام بمعنى همزة الانكار اى فهي منقطعة واما المنقطعة تقدر تارة ببل التي للاضراب الانتقالي وبهمزة الانكار وتارة ببل فقط وتارة بهمزة الانكار فقط من الجمل وفي البيضاوي ام منقطعة ومعنى الهمزة فيها انكار الحسبان ١٢ ١٦ قوله الذين اجترحوا السيئات قال الكلبي هم عتبة وشيبة ابنا ربيعة والوليد بن عتبة والذين آمنوا وعملوا الصالحات علي وحمزة وعبيدة بن الحرث رضي الله عنهم حين برزوا اليهم يوم بدر فقتلوهم وقيل نزلت في قوم من المشركين قالوا انهم يعطون في الآخرة خيرا مما يعطى المؤمن كما اخبر الله عنهم في قوله ولئن رجعت الى ربي ان لي عنده للحسنى ١٢ ١٧ قوله سواء بالرفع للاكثر خبر لقوله محياهم ومماتهم وبالنصب لحمزة وعلي وحفص على انه بمعنى مستويا بدل من الكاف او حال منه وما بعده مرتفع به على الفاعلية ١٢ ك ١٧ قوله سواء خبر هذا على قراءة الرفع وقرئ في السبع بنصبه على الحال من الضمير المستتر في الجار والمجرور وهما كالذين آمنوا ويكون المفعول الثاني للجعل هو كالذين آمنوا اى احسبوا ان نجعلهم مثلهم في حال استواء محياهم ومماتهم ليس الامر كذلك ومحياهم فاعل بسواء لاعتماده ١٢ ج ١٨ قوله والجملة اى جملة المبتدأ والخبر وقوله بدل من الكاف اى الداخلة على الذين كانها في محل النصب على انها مفعول ثان للجعل فهي اسم اى ان نجعلهم امثال الذين آمنوا الخ ثم ابدلت منها الجملة لان الجملة تقع مفعولا ثانيا فكانت في حكم المفرد وهذا البدل بدل اشتمال او بدل كل ١٢ كرخي ١٩ قوله والضميران للكفار وان كان الضميران للمؤمنين فالجملة حال من الضمير في المفعول الثاني والمعنى احسبوا ان نجعل في الآخرة في خير كالمؤمنين اى في رغد من العيش اى سعة منه فيها كعيشهم في الدنيا حيث قالوا للمؤمنين لئن بعثنا لنعطى من الخير ما تعطون ١٢ كمالين ٢٠ قوله رغد رغد بالتحريك اى واسعة طيبة ١٢ صراح ٢١ قوله اى ليس الامر كذلك وما مصدرية اى بئس حكما حكمهم هذا اى كونهم كالمسلمين يشير الى ان ساء من افعال الذم وفاعله ضمير مبهم والتمييز محذوف قال الرضي يجوز حذفه كما قيل في قوله تعالى بئس مثل القوم الذين ان التمييز محذوف اى بئس مثلا مثل القوم انتهى والمخصوص بالمدح قوله ما يحكمون لانه في تاويل المصدر اى حكمهم هذا افصح كون ساء من الافعال الذين وضع لانشاء الذم مع كون ما مصدرية وقال القاضي ما موصوفة وساء لانشاء الذم اى بئس شيئا حكموا بذلك ولو جعل مصدرية فالفعل للاخبار ١٢ ك ٢٢ قوله وما مصدرية هذا قول ابن عطية وعليه فالمصدر المنسبك منها وما بعدها هو الفاعل واذا كان الفاعل مذكورا لم يكن هناك تمييز فقول الشارح بئس حكما حكمهم ليس على ماينبغي اذ مقتضاه انها تمييز واذا كانت تمييزا كان الفاعل مستترا وهذا ينافي كونها مصدرية ١٢ جمل ٢٣ قوله ليدل آه يشير الى ان لتجزى عطف على علة محذوفة وقيل عطف على معنى بالحق فانه بمعنى خلقها للعدل والصواب لا للبعث ١٢ كمالين ٢٤ قوله اخبرني آه اى ففيه تجوز ان اطلاق الرؤية وارادة الاخبار على طريق اطلاق اسم السبب وارادة المسبب لان الرؤية سبب للاخبار وجعل الاستفهام بمعنى الامر بجامع مطلق الطلب وقوله من اتخذ مفعول اول لرأيت ١٢ ج ٢٥ قوله ما يهواه من الخ اخرج الحاكم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس كان الرجل من العرب يعبد الحجر فاذا وجد احسن منه اخذه والقى الآخر فانزل الله عز وجل هذه الآية انتهى قال سعيد بن جبير كان العرب يعبدون الحجارة والذهب والفضة فاذا وجدوا الحجر احسن من الاول رموه وكسروه وعبدوا الآخر قال الشعبي انما سمي الهوى لانه يهوي صاحبه في النار وعن ابن عباس والحسن وذلك الكافر اتخذ دينه ما يهواه فلا يهوى شيئا الاركبه لانه لايؤمن بالله ولايخافه ولايحرم ما حرم عليه ١٢ كمالين ٢٥ قوله ما يهواه من حجر بعد حجر روى عن ابي رجاء العطاردي وهو ثقة ادرك الجاهلية ومات سنة خمس ومائة وعشرين سنة قال كنا نعبد الحجر فاذا وجدنا حجرا احسن منه القيناه واخذنا الآخر فاذا لم نجد حجرا جمعنا حثوة من تراب فحلبنا عليها ثم طفنا بها خطيب وانما سمي الهوى لانه يهوي بصاحبه في النار ١٢ روح ٢٦ قوله اى عالما آه جعل الشيخ المصنف قوله على علم حالا من الفاعل ويمكن ان يجعل حالا من المفعول فيكون مثل قوله فما اختلفوا الا من بعد ما جاءهم العلم والمعنى اضله وهو عالم بالحق وهذا اشد تشنيعا عليه ١٢ ج ٢٧ قوله ويقدر ههنا الخ وحذف لدلالة من يهديه عليه ١٢ ٢٨ قوله اى بعد اضلاله اشارة الى ان فيه مضافا مقدرا بالقرينة ماقبله ١٢ ك ٢٩ قوله اى يموت بعض ويحيى بعض الخ جواب عما يقال ان قولهم نموت ونحيى فيه اعتراف بالحياة بعد الموت مع انهم ينكرونها فلذلك اوله بقوله اى يموت بعض الخ وقوله بان يولدوا اى البعض فالضمير باعتبار معناه ١٢ جمل ٣٠ قوله المقول اشارة الى المشار اليه لذلك اى القول البعيد من الصواب وهو انه لاحياة بعد هذه وان الهلاك منسوب الى الدهر على انه مؤثر في نفسه ١٢ خطيب

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

يَظُنُّونَ ۝ وَاِذَا تُتْلٰى عَلَيْهِمْ اٰيٰتُنَا من القراٰن الدالة على قدرتنا على البعث بَيِّنٰتٍ واضحات حال مَّا كَانَ
حُجَّتَهُمْ اِلَّآ اَنْ قَالُوا ائْتُوْا بِاٰبَآئِنَا احياء اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۝ انا نبعث قُلِ اللّٰهُ يُحْيِيْكُمْ حين كنتم نطفا ثُمَّ
ع ٣ ٥ ١٩ يُمِيْتُكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ احياء اِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ لَا رَيْبَ شك فِيْهِ وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ وهم القائلون ما ذكر لَا يَعْلَمُوْنَ ۝
وَلِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَيَوْمَ تَقُوْمُ السَّاعَةُ يبدل منه يَوْمَئِذٍ يَّخْسَرُ الْمُبْطِلُوْنَ ۝ الكافرون اى
يظهر خسرانهم بان يصيروا الى النار وَتَرٰى كُلَّ اُمَّةٍ اى اهل دين جَاثِيَةً على الركب او مجتمعة كُلُّ اُمَّةٍ تُدْعٰٓى
اِلٰى كِتٰبِهَا كتاب اعمالها ويقال لهم اَلْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝ اى جزاؤه هٰذَا كِتٰبُنَا ديوان الحفظة يَنْطِقُ
عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ اِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ نثبت ونحفظ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝ فَاَمَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ فَيُدْخِلُهُمْ
رَبُّهُمْ فِيْ رَحْمَتِهٖ جنته ذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِيْنُ ۝ البين الظاهر وَاَمَّا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فيقال لهم اَفَلَمْ
تَكُنْ اٰيٰتِيْ القراٰن تُتْلٰى عَلَيْكُمْ فَاسْتَكْبَرْتُمْ تكبرتم وَكُنْتُمْ قَوْمًا مُّجْرِمِيْنَ ۝ كافرين وَاِذَا قِيْلَ لكم ايها الكفار
اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ بالبعث حَقٌّ وَّالسَّاعَةُ بالرفع والنصب لَا رَيْبَ شك فِيْهَا قُلْتُمْ مَّا نَدْرِيْ مَا السَّاعَةُ اِنْ مَّا
نَّظُنُّ اِلَّا ظَنًّا قال المبرد اصله ان نحن الا نظن ظنا وَّمَا نَحْنُ بِمُسْتَيْقِنِيْنَ ۝ انها اٰتية وَبَدَا ظهر لَهُمْ
فى الاٰخرة سَيِّاٰتُ مَا عَمِلُوْا فى الدنيا اى جزاؤها وَحَاقَ نزل بِهِمْ مَّا كَانُوْا بِهٖ يَسْتَهْزِءُوْنَ ۝ اى العذاب وَ
قِيْلَ الْيَوْمَ نَنْسٰىكُمْ نترككم فى النار كَمَا نَسِيْتُمْ لِقَآءَ يَوْمِكُمْ هٰذَا اى تركتم العمل للقائه وَمَاْوٰىكُمُ النَّارُ
وَمَا لَكُمْ مِّنْ نّٰصِرِيْنَ ۝ مانعين منها ذٰلِكُمْ بِاَنَّكُمُ اتَّخَذْتُمْ اٰيٰتِ اللّٰهِ القراٰن هُزُوًا وَّغَرَّتْكُمُ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا
حتى قلتم لا بعث ولا حساب فَالْيَوْمَ لَا يُخْرَجُوْنَ بالبناء للفاعل والمفعول مِنْهَا من النار وَلَا هُمْ
يُسْتَعْتَبُوْنَ ۝ اى لا يطلب منهم ان يرضوا ربهم بالتوبة والطاعة لانها لا تنفع يومئذ فَلِلّٰهِ الْحَمْدُ الوصف
بالجميل على وفاء وعده فى المكذبين رَبِّ السَّمٰوٰتِ وَرَبِّ الْاَرْضِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ خالق ما ذكر والعالم
ما سوى الله وجمع لاختلاف انواعه ورب بدل وَلَهُ الْكِبْرِيَآءُ العظمة فِى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ حال اى
ع ٤ ١١ ٢٠ كائنة فيهما وَهُوَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ ۝ تقدم سُوْرَةُ الْاَحْقَافِ مكية الا قل ارايتم ان كان من عند
الله الاٰية والا فاصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل الاٰية والا ووصينا الانسان
بوالديه الثلاث اٰيات وهى اربع او خمس وثلثون اٰية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝
حٰمٓ ۝ الله اعلم بمراده به تَنْزِيْلُ الْكِتٰبِ القراٰن مبتدأ مِنَ اللّٰهِ خبره الْعَزِيْزِ فى ملكه الْحَكِيْمِ ۝
فى صنعه مَا خَلَقْنَا السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَآ اِلَّا خلقا بِالْحَقِّ ليدل على قدرتنا ووحدانيتنا

---

١ قوله ما كان حجتهم بالنصب خبر كان وقوله الا ان قالوا اسمها اى الا قولهم وتسميتها حجة على سبيل التهكم او على حسب زعمهم ١٢ صاوى ٢ قوله ثم يجمعكم الى يوم القيامة اى يبعثكم يوم القيامة جميعا ومن كان قادرا على ذلك كان قادرا على الاتيان بآبائكم ضرورة ١٢ مدارك ٣ قوله ويوم تقوم الساعة ظرف لقوله يخسر وقوله يومئذ بدل من يوم قبله للتوكيد والتنوين فى يومئذ عوض عن جملة مقدرة والتقدير يومئذ تقوم الساعة فهو بدل توكيدى ١٢ صاوى ٤ قوله يبدل منه الظاهر انه تاكيد له والتنوين فى اذ عوض عن المضاف اليه المحذوف اى قيام الساعة ١٢ ك ٥ قوله اى يظهر خسرانهم جواب عما يقال ان خسرانهم متحتم فى الازل ١٢ صاوى ٦ قوله كل امة العامة على الرفع بالابتداء وتدعى خبرها ويعقوب بالنصب على البدل من كل امة الاولى بدل نكرة موصوفة من مثلها ١٢ ج ٧ قوله جاثية على الركب اى باركة مستوفزة على الركب وفى القاموس استوفز فى قعدته انتصب فيها غير مطمئن او وضع ركبتيه ورفع اليتيه واستقل على رجليه متهيأ للوثوب وقوله او مجتمعة من الجثوة وهى الجماعة من البيضاوى وفى المدارك جاثية جالسة على الركب يقال جثا فلان يجثوا اذا جلس على ركبتيه وقيل جاثية مجتمعة انتهى ١٢ ٨ قوله على الركب اى باركة عليها فى القاموس جثى كدعا ورمى جثوا وجثيا بضمهما جلس على ركبتيه او مجتمع من الجثوة مثلثة الجيم وهى فى الاصل ما اجتمعت فيه من تراب وغيره ١٢ كمالين ٩ قوله الى كتابها اضيف لهم الكتاب باعتبار انه مشتمل على اعمالهم ١٢ صاوى ١٠ قوله هذا كتابنا اضيف الكتاب اليهم لملابسته اياهم لان اعمالهم مثبتة فيه والى الله تعالى لانه مالكه والآمر ملائكته ان يكتبوا فيه اعمال عباده ١٢ مدارك ١١ قوله ينطق عليكم بالحق اى يدل عليه لانهم يقرؤنه فيذكرهم بما فعلوا القوله تعالى ويقولون يا ويلتنا مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها ١٢ صاوى ١٢ قوله نستنسخ نستكتب الملائكة اعمالكم وقيل نسخت واستنسخت بمعنى وليس ذلك بنقل من كتاب بل معناه نثبت كما فى المدارك واليه اشار الشارح بقوله نثبت ونحفظ ١٢ ١٣ قوله نثبت ونحفظ اى نامر الملائكة بنسخ ما كنتم تعملون واثباته فليس المراد بالنسخ ابطال شئ واقامة آخر مقامه او ورد ان الملك اذا صعد بالعمل يؤمر بالمقابلة على ما فى اللوح ١٢ كرخى ١٤ قوله فاما الذين آمنوا الخ تفصيل للمجمل المفهوم من قوله ينطق عليكم بالحق او لتجزون ١٢ جمل ١٥ قوله فيدخلهم ربهم فى رحمته اى مع السابقين فلا ينافى ان المؤمن وان لم يعمل الصالحات يدخل الجنة لكن لا مع السابقين بل اما بعد الحساب او بعد الشفاعة فلا يقال ان التقييد بالعمل الصالح يخرج من مات على الايمان ولم يعمل صالحا ١٢ صاوى ١٦ قوله جنته انما فسر العام بالخاص لان الجنة اثر الرحمة التى تستقر الخلائق فيها وتوصف بالدخول فيها دون غيرها من آثار الرحمة ١٢ صاوى ١٧ قوله بالرفع والنصب اى فيها قراءتان سبعيتان فالرفع على الابتداء وجملة لا ريب فيها خبره والنصب عطفا على اسم ان ١٢ ١٨ قوله بالرفع والنصب اى قرأ حمزة بالنصب عطفا على وعد الله والباقون برفعها على انه مبتدأ وما بعدها من الجملة المنفية وهو قوله لا ريب فيه خبرها ١٢ ١٩ قوله قال المبرد الخ اشار به الى ان هذه الآية لا بد فيها من تاويل لان المصدر الذى وقع مؤكدا لا يجوز ان يقع استثناء مفرغا فلا يقال ما ضربت الا ضربا لعدم الفائدة فيه لكونه بمنزلة ان يقال ما ضربت الا ضربت وقد تقرر فى النحو انه يجوز تفريغ العامل لما بعده من جميع المعمولات الا المفعول المطلق فلا يقال ما ظننت الا ظنا لاتحاد مورد النفى والاثبات وهو الظن والحصر انما يتصور حين تغاير موردهما فالمصنف ذكر فى تاويل الآية ان مورد النفى محذوف هو كون المتكلم على فعل من الافعال فهذا مورد النفى ومورد الاثبات كونه يظن ظنا فكلمة الا وان كانت متاخرة لفظا فهى متقدمة فى التقدير فمدلول الحصر اثبات الظن لانفسهم ونفى ما عداه ومن جملة ما عداه اليقين والمقصود نفيه لكنه نفى ما عدا الظن مطلقا للمبالغة فى نفى اليقين ولذلك اكد بقوله وما نحن بمستيقنين ١٢ جمل ٢٠ قوله اى جزاؤها يعنى المراد ظهور جزاء السيئات بحذف المضاف ١٢ ٢١ قوله ننسٰكم اى نترككم فى العذاب كما تركتم عدة لقاء يومكم وهى الطاعة واضافة اللقاء الى اليوم كاضافة المكر فى قوله بل مكر الليل والنهار اى نسيتم لقاء الله تعالى فى يومكم هذا ولقاء جزائه ١٢ مدارك ٢٢ قوله نترككم فى النار اشار بذلك الى ان المراد من النسيان الترك مجازا لان الترك مسبب عن النسيان فان من نسى شيئا تركه فسمى المسبب باسم السبب لاستحالة حقيقة النسيان عليه تعالى ١٢ صاوى ٢٣ قوله ذلكم اى العذاب العظيم بانكم اى بسبب انكم اتخذتم آيات الله هزوا اى بسبب استهزائكم بآيات الله ١٢ جمل ٢٤ قوله فاليوم لا يخرجون فيه التفات من الخطاب للغيبة ونكتة الاشارة الى انهم ساقطون عن رتبة الخطاب لهوانهم ١٢ صاوى ٢٥ قوله ولا هم يستعتبون العتبى بالضم الرضا والسين للطلب وقدم له زيادة بيان ١٢ ك ٢٦ قوله رب بدل اى رب فى المواضع الثلاثة بدل من الله ١٢ ٢٧ قوله حال اى من الكبرياء كما اشار له فى التقرير ١٢ جمل ٢٨ قوله سورة الاحقاف سياتى من الشارح ان الاحقاف واد باليمن كانت فيه منازل عاد وسياتى من غيره ان احقاف جمع حقف وهو التل من الرمل ١٢ جمل ٢٩ قوله الا قل ارايتم الخ اى بناء على ان الشاهد عبد الله بن سلام اذ لم يظهر منه التصديق بالقرآن الا بالمدينة واما على ان المراد به موسى عليه السلام فلا تكون مدنية ١٢ صاوى ٣٠ قوله وهى اربع او خمس الخ هذا الخلاف مبنى على ان حٰمٓ تعد آية مستقلة اولا ١٢ صاوى ٣١ قوله الله اعلم بمراده به تقدم غير مرة ان هذا القول هو الاسلم وهو طريقة السلف فى تفويض علم المتشابه لله تعالى ١٢ صاوى ٣٢ قوله من الله الخ اى لم يخترعه من نفسه ولم ينقله من بشر ولا من جنى كما قال الكفار ١٢ صاوى ٣٣ قوله الا بالحق صفة لمصدر محذوف اشار له بقوله خلقا والباء للملابسة ١٢ جمل

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

من هول ذلك اليوم الذي لا بد لكل مخلوق من انتهائه اليه قوله معرضون اے لا یومنون به ولا یهتمون بالاستعداد له ویجوزان تکون ما مصدریة اے عن انذارهم ذلک الیوم ۱۲ مدارک ۵۳ قوله ارونی احتملت وجهین احدهما ان تکون توکیدا لها لانهما بمعنی اخبرونی وعلے هذا یکون المفعول الثانی لارایتم جملة قوله ماذا خلقوا لانه استفهام والمفعول الاول هو قوله ما تدعون والوجه الثانی ان لا تکون مؤکدة لها وعلی هذا تکون المسألة من باب التنازع لان ارایتم یطلب ثانیا وارونی کذلک وقوله ماذا خلقوا هو المتنازع فیه وتکون المسألة من اعمال الثانی والحذف من الاول وجوز ابن عطیة فی ارایتم ان لا یتعدی حیث قال وارایتم لفظ موضع للسوال والاستفهام لا یقتضی مفعولا وجعل ما تدعون استفهاما معناه التوبیخ وقال وتدعون معناه تعبدون قلت وهذا رای الاخفش وقد قال بذلک فی قوله قال ارایت اذ اوینا الی الصخرة وقد مضی ذلک ۱۲ ج ۵۴ قوله ایتونی بکتاب الخ هذا من جملة المقول والامر للتبکیت والاشارة الی نفی الدلیل المنقول بعد الاشارة الی نفی الدلیل المعقول ۱۲ جمل ۵۵ قوله اواثارة هو مصدر کالغوایة والضلالة من قولهم سمنت الناقة علی اثارة من لحم اے علی بقیة منه وقیل معناها الروایة وقیل العلامة ۱۲ کمالین

وَاَجَلٍ مُّسَمًّى الی فنائهما یوم القیٰمة وَالَّذِیْنَ کَفَرُوْا عَمَّآ اُنْذِرُوْا خوفوا به من العذاب مُعْرِضُوْنَ ○
قُلْ اَرَءَیْتُمْ اخبرونی مَّا تَدْعُوْنَ تعبدون مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ای الاصنام مفعول اول اَرُوْنِیْ اخبرونی تاکید
مَاذَا خَلَقُوْا مفعول ثان مِنَ الْاَرْضِ بیان ما اَمْ لَهُمْ شِرْکٌ مشارکة فِی خلق السَّمٰوٰتِ مع الله وام
بمعنی همزة الانکار اِیْتُوْنِیْ بِکِتٰبٍ منزل مِّنْ قَبْلِ هٰذَآ القران اَوْ اَثٰرَةٍ بقیة مِّنْ عِلْمٍ یؤثر عن الاولین بصحة
دعواکم فی عبادة الاصنام انها تقربکم الی الله اِنْ کُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ ○ فی دعوٰکم وَمَنْ استفهام بمعنی النفی
ای لا احد اَضَلُّ مِمَّنْ یَّدْعُوْا یعبد مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ای غیره مَنْ لَّا یَسْتَجِیْبُ لَهٗٓ اِلٰی یَوْمِ الْقِیٰمَةِ وهم الاصنام
لا یجیبون عابدیهم الی شیء یسألونه ابدا وَهُمْ عَنْ دُعَآئِهِمْ عبادتهم غٰفِلُوْنَ ○ لانهم جماد لا یعقلون
وَاِذَا حُشِرَ النَّاسُ کَانُوْا ای الاصنام لَهُمْ لعابدیهم اَعْدَآءً وَّکَانُوْا بِعِبَادَتِهِمْ بعبادة عابدیهم کٰفِرِیْنَ ○
جاحدین وَاِذَا تُتْلٰی عَلَیْهِمْ ای اهل مکة اٰیٰتُنَا القران بَیِّنٰتٍ ظاهرات حال قَالَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا منهم لِلْحَقِّ
ای القران لَمَّا جَآءَهُمْ هٰذَا سِحْرٌ مُّبِیْنٌ ○ بین ظاهر اَمْ بمعنی بل وهمزة الانکار یَقُوْلُوْنَ افْتَرٰىهُ ای القران
ان قُلْ اِنِ افْتَرَیْتُهٗ فرضا فَلَا تَمْلِکُوْنَ لِیْ مِنَ اللّٰهِ من عذابه شَیْئًا ای لا تقدرون علی دفعه عنی اذا عذبنی
اللّٰهُ هُوَ اَعْلَمُ بِمَا تُفِیْضُوْنَ فِیْهِ تقولون فی القران کَفٰی بِهٖ تعالٰی شَهِیْدًا بَیْنِیْ وَبَیْنَکُمْ وَهُوَ الْغَفُوْرُ لمن
تاب الرَّحِیْمُ ○ به فلم یعاجلکم بالعقوبة قُلْ مَا کُنْتُ بِدْعًا بدیعا مِّنَ الرُّسُلِ ای اول مرسل قد سبق
مثلی قبلی کثیر منهم فکیف تکذبوننی وَمَآ اَدْرِیْ مَا یُفْعَلُ بِیْ وَلَا بِکُمْ فی الدنیا اُخرج من بلدی ام
اُقتل کما فعل بالانبیاء قبلی او ترمون بالحجارة ام یخسف بکم کالمکذبین قبلکم اِنْ اَتَّبِعُ اِلَّا مَا یُوْحٰٓی
اِلَیَّ ای القران ولا ابتدع من عندی شیئا وَمَآ اَنَا اِلَّا نَذِیْرٌ مُّبِیْنٌ ○ بین الانذار قُلْ اَرَءَیْتُمْ اخبرونی ماذا
حالکم اِنْ کَانَ ای القران مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ وَکَفَرْتُمْ بِهٖ جملة حالیة وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْۢ بَنِیْٓ اِسْرَآءِیْلَ هو
عبد الله بن سلام عَلٰی مِثْلِهٖ ای علیه انه من عند الله فَاٰمَنَ الشاهد وَاسْتَکْبَرْتُمْ تکبرتم عن الایمان و
ع ۱ جواب الشرط بما عطف علیه الستم ظالمین دل علیه اِنَّ اللّٰهَ لَا یَهْدِی الْقَوْمَ الظّٰلِمِیْنَ ○ وَقَالَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا
لِلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا ای فی حقهم لَوْ کَانَ الایمان خَیْرًا مَّا سَبَقُوْنَآ اِلَیْهِ وَاِذْ لَمْ یَهْتَدُوْا ای القائلون بِهٖ ای بالقران
فَسَیَقُوْلُوْنَ هٰذَآ ای القران اِفْکٌ کذب قَدِیْمٌ ○ وَمِنْ قَبْلِهٖ ای القران کِتٰبُ مُوْسٰٓی ای التورٰة اِمَامًا وَّ
رَحْمَةً للمؤمنین به حالان وَهٰذَا ای القران کِتٰبٌ مُّصَدِّقٌ للکتب قبله لِّسَانًا عَرَبِیًّا حال من الضمیر فی
مصدق لِّیُنْذِرَ الَّذِیْنَ ظَلَمُوْا مشرکی مکة وَهُوَ بُشْرٰی لِلْمُحْسِنِیْنَ ○ للمؤمنین اِنَّ الَّذِیْنَ

۵۶ قوله یؤثر عن الاولین اے ینقل عنهم وعن ابن عباس انه قال فی الاثر هو الخط رواه الحاکم وصححه ۱۲ ۵۷ قوله من لا یستجیب الخ من نکرة موصوفة بالجملة بعدها او اسم موصول وما بعدها صلتها وهی معمولة لیدعو والمعنی لا احد اضل من شخص یعبد شیئا لا یجیبه او الشیء الذی لا یجیبه ولا ینفعه فی الدنیا والآخرة ۱۲ صاوی ۵۸ قوله من لا یستجیب له الجملة مفعول یدعو ۱۲ روح ۵۹ قوله الی یوم القیامة الغایة داخلة فی المغیا وهو کنایة عن عدم الاستجابة فی الدنیا والآخرة ۱۲ صاوی ۶۰ قوله الی یوم القیامة ظاهر الغایة الدالة علی انتهاء ما قبلها بها ان بعدها تقع الاستجابة مع انه لیس کذلک ویمکن ان یجاب بان المراد بها التابید کقوله تعالٰی وان علیک لعنتی الی یوم الدین ۱۲ جمل ۶۱ قوله وهم الاصنام وانما عبر عنهم بمن فی قوله من لا یستجیب وبضمیر العقلاء فی قوله وهم الخ وذلک لان عابدیها کانوا یصفونها بالتمیز جهلا وغباوة فالکلام علی سبیل المجاراة معهم وایضا فقد اسند الیها ما یسند لاولی العلم من الاستجابة والغفلة ۱۲ کرخی ۶۲ قوله لا یعقلون اشار بذلک الی ان المراد من الغفلة عدم الفهم ۱۲ صاوی ۶۳ قوله واذا حشر الناس اے جمعوا بعد اخراجهم من القبور قوله جاحدین اے منکرین وهذا نظیر قوله تعالٰی وقال شرکاؤهم ما کنتم ایانا تعبدون ۱۲ صاوی ۶۴ قوله ام بمعنی بل الخ اے ما فی ام من الهمزة للانکار والتوبیخ المتضمن للتعجب اے بل ایقولون افتری القران ۱۲ ابو السعود ۶۵ قوله تفیضون یقال افاضوا فی الحدیث اذا خاضوا فیه وشرعوا اے تخوضون فی قدح القرآن وطعنه ۱۲ روح ۶۶ قوله تقولون الخ بیان للمعنی المراد به ههنا والافاضة فی اللغة الاندفاع ۱۲ کما ۶۷ قوله ما کنت بدعا فیه وجهان احدهما انه علی حذف مضاف تقدیره ذا بدع قاله ابو البقاء وهذا علی ان یکون البدع مصدرا والثانی ان البدع بنفسه صفة علی فعل بمعنی بدیع کالخف والخفیف والبدع والبدیع ما لم یر له مثل وهو من الابتداع وهو الاختراع وقرأ عکرمة وابو حیوة وابن ابی عبلة بدعا بفتح الدال جمع بدعة اے ما کنت ذا بدع وقرأ ابو حیوة ایضا ومجاهد بدعا بفتح الباء وکسر الدال وهو وصف کحذر ۱۲ جمل ۶۸ قوله بدیعا اشار بذلک الی ان بدعا صفة کخف وخفیف وهو من الابتداع والاختراع ویصح ان یکون مصدرا علی حذف مضاف اے ذا بدع وقرئ شذوذا بکسر الباء وفتح الدال جمع بدعة اے ما کنت صاحب بدع وبفتح الباء وکسر الدال وصف کحذر ۱۲ صاوی ۶۹ قوله وما ادری ما یفعل بی ولا بکم ما استفهامیة مبتدأ والجملة بعدها خبرها وهی معلقة لادری عن العمل فهی سادة مسد مفعولیها ولما نزلت هذه الآیة فرح المشرکون والمنافقون وقالوا کیف نتبع نبیا لا یدری ما یفعل به ولا بنا وانه لا فضل له علینا ولولا انه ابتدع الذی یقوله من تلقاء نفسه لاخبره الذی بعثه بما یفعل به فنسخت هذه الآیة وارغم الله انف الکفار بنزول قوله تعالٰی لیغفر لک الله ما تقدم من ذنبک وما تأخر الآیة فقالت الصحابة هنیئا لک یا رسول الله لقد بین الله لک ما یفعل بک فلیت شعرنا ما هو فاعل بنا فنزلت لیدخل المؤمنین والمؤمنات جنات تجری من تحتها الانهار الآیة ونزلت وبشر المؤمنین بان لهم من الله فضلا کبیرا فهذه الآیة نزلت فی اوائل الاسلام قبل بیان مآل النبی والمؤمنین والکافرین والا فما خرج صلی الله علیه وسلم من الدنیا حتی اعلمه الله فی القرآن ما یحصل له وللمؤمنین والکافرین فی الدنیا والآخرة اجمالا وتفصیلا ۱۲ صاوی ۷۰ قوله اخرج من بلدی الخ یجوز ان یکون المنفی هی الدرایة المنفصلة اے وما ادری ما یفعل بی ولا بکم فی الدارین علی التفصیل اذ لا علم لی بالغیب وان کان الاجمال معلوما فان جند الله هم الغالبون وان مصیر الابرار الی النعیم ومصیر الکفار الی الجحیم وایضا عرفه الله بوحیه الیه عاقبة امره وامرهم فامره بالهجرة ووعده العصمة من الناس وامره بالجهاد واخبر انه یظهر دینه علی الادیان کلها ویسلط علی اعدائه ویستأصلهم وقد روی عن الکلبی ان النبی علیه الصلوٰة و السلام رای فی المنام انه یهاجر الی ارض ذات نخل وشجر فاخبر اصحابه فحسبوا انه وحی اوحی الیه فاستبشروا ۱۲ روح ۷۱ قوله اخبرونی ماذا حالکم اشار بهذا الی ان مفعولی ارایتم محذوفان للدلالة علیهما وفی السمین قیل ارایتم مفعولاها محذوفان تقدیره ارایتم حالکم ان کان کذا الستم ظالمین وجواب الشرط ایضا محذوف تقدیره فقد ظلمتم ولهذا اتی بفعل الشرط ماضیا ۱۲ ج ۷۲ قوله وهو عبد الله بن سلام اخرجه الترمذی عن عبد الله بن سلام نفسه واخرجه الشیخان عن عامر بن سعد عن ابیه وهذه الآیة مستثناة من کون السورة مکیة کذا اخرجه ابن المنذر عن ابن سیرین وذکره المصنف فی اول السورة وقد یادل بان المراد وشهد شاهد فیکون علی طریقة ونادی اصحاب الاعراف ۱۲ ک ۷۳ قوله ای علیه یشیر الی ان مثل صلة ای شهد علی القرآن انه من عند الله ۱۲ ک ۷۴ قوله الستم ظالمین کذا قاله الزمخشری ومنهم من قدر فقد ظلمتم ورد ما ذکره الزمخشری بان الجملة الاستفهامیة اذا وقعت جوابا لزم تصدیرها بالفاء ۱۲ ک ۷۵ قوله للذین آمنوا ای لاجلهم وهو کلام کفار مکة قالوا ان عامة من یتبع محمدا السقاط یعنون الفقراء مثل عمار وصهیب وابن مسعود ۱۲ مدارک ۷۶ قوله لو کان خیرا ما سبقونا الیه بالفارسیة اگر این دین بهتر بودے سبقت نکردندے برما بسوے آن مومنان ۱۲ ۷۷ قوله واذ لم یهتدوا به قال الزمخشری انه ظرف لمحذوف مثل ظهر عنادهم لا لقوله فسیقولون فانه للاستقبال واذ للمضی ووجه من جعل ظرفا له بان المضارع للاستمرار والسین لمجرد التاکید واما الفاء فلا یمنع عن العمل فیما قبلها نص علیه الرضی والاخیر هو المرضی عنده حیث لم یقل العامل للظرف ۱۲ ک ۷۸ قوله ومن قبله الخ خبر مقدم وکتاب مبتدأ مؤخر والجملة حالیة او مستانفة وهو رد لقولهم هذا افک قدیم والمعنی لا یصح کونه افکا قدیما مع کونکم سلمتم کتاب موسی ورجعتم الی حکمه فان القرآن مصدق لکتاب موسی وغیره وفیه قصص المتقدمین من الرسل وغیرهم والمتاخرین ۱۲ صاوی

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

قَالُوْا رَبُّنَا اللّٰهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوْا على الطاعة فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ ۝ اُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ الْجَنَّةِ خٰلِدِيْنَ
فِيْهَا حال جَزَآءً منصوب على المصدر بفعله المقدر اى يجزون بِمَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۝ وَوَصَّيْنَا الْاِنْسَانَ
بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا وفى قراءة احسانا اى امرناه ان يحسن اليهما فنصب احسانا على المصدر بفعله المقدر ومثله
حسنا حَمَلَتْهُ اُمُّهٗ كُرْهًا وَّوَضَعَتْهُ كُرْهًا اى على مشقة وَحَمْلُهٗ وَفِصٰلُهٗ من الرضاع ثَلٰثُوْنَ شَهْرًا ستة اشهر
اقل مدة الحمل والباقى اكثر مدة الرضاع وقيل ان حملت به ستة او تسعة ارضعته الباقى حَتّٰى غاية لجملة
مقدرة اى وعاش حتّٰى اِذَا بَلَغَ اَشُدَّهٗ هو كمال قوته وعقله ورأيه اقله ثلاث وثلثون سنة وَبَلَغَ اَرْبَعِيْنَ سَنَةً
اى تمامها وهو اكثر الاشد قَالَ رَبِّ الى اخره نزل فى ابى بكر الصديق لما بلغ اربعين سنة بعد سنتين من مبعث
النبى صلى الله عليه وسلم اٰمن به ثم اٰمن ابواه ثم ابنه عبد الرحمٰن وابن عبد الرحمٰن ابو عتيق اَوْزِعْنِيْٓ الهمنى اَنْ اَشْكُرَ
نِعْمَتَكَ الَّتِيْٓ اَنْعَمْتَ بِهَا عَلَيَّ وَعَلٰى وَالِدَيَّ وهى التوحيد وَاَنْ اَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضٰىهُ فاعتق تسعة من
المؤمنين يعذبون فى الله وَاَصْلِحْ لِيْ فِيْ ذُرِّيَّتِيْ فكلهم مؤمنون اِنِّيْ تُبْتُ اِلَيْكَ وَاِنِّيْ مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ ۝
اُولٰٓئِكَ اى قائلوا هذا القول ابو بكر وغيره الَّذِيْنَ نَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ اَحْسَنَ بمعنى حسن مَا عَمِلُوْا وَنَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّاٰتِهِمْ
فِيْٓ اَصْحٰبِ الْجَنَّةِ حال اى كائنين فى جملتهم وَعْدَ الصِّدْقِ الَّذِيْ كَانُوْا يُوْعَدُوْنَ ۝ فى قوله تعالٰى وعد
الله المؤمنين والمؤمنٰت جنّٰت وَالَّذِيْ قَالَ لِوَالِدَيْهِ وفى قراءة بالادغام اريد به الجنس اُفٍّ بكسر الفاء و
فتحها بمعنى مصدر اى نتنا وقبحا لَّكُمَآ اتضجر منكما اَتَعِدٰنِنِيْٓ وفى قراءة بالادغام اَنْ اُخْرَجَ من القبر وَقَدْ
خَلَتِ الْقُرُوْنُ الامم مِنْ قَبْلِيْ ولم تخرج من القبور وَهُمَا يَسْتَغِيْثٰنِ اللّٰهَ يسألانه الغوث برجوعه ويقولان ان لم
ترجع وَيْلَكَ اى هلاكك بمعنى هلكت اٰمِنْ بالبعث اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ به حَقٌّ فَيَقُوْلُ مَا هٰذَآ اى القول بالبعث
اِلَّآ اَسَاطِيْرُ الْاَوَّلِيْنَ ۝ اكاذيبهم اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ حَقَّ وجب عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ بالعذاب فِيْٓ اُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ
قَبْلِهِمْ مِّنَ الْجِنِّ وَالْاِنْسِ اِنَّهُمْ كَانُوْا خٰسِرِيْنَ ۝ وَلِكُلٍّ من جنس المؤمن والكافر دَرَجٰتٌ فدرجات المؤمن فى
الجنة عالية ودرجات الكافر فى النار سافلة مِّمَّا عَمِلُوْا اى المؤمنون من الطاعات والكافرون من المعاصى وَ
لِيُوَفِّيَهُمْ اى الله وفى قراءة بالنون اَعْمَالَهُمْ اى جزاءها وَهُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ ۝ شيئا ينقص للمؤمنين ويزاد للكفار وَ
يَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا عَلَى النَّارِ بان تكشف لهم يقال لهم اَذْهَبْتُمْ بهمزة وبهمزتين وبهمزة ومدة وبهما و
تسهيل الثانية طَيِّبٰتِكُمْ باشتغالكم بلذاتكم فِيْ حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ تمتعتم بِهَا فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ
الْهُوْنِ اى الهوان بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُوْنَ تتكبرون فِي الْاَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُوْنَ ۝ به وتعذبون

ع ١٠ ٢

الاستقامة مدة ثم يرجع للمخالفات ١٢ صاوی ۵۲ قوله فلا خوف عليهم اے من وقت حضور الموت الى ما لا نهاية له فيامنون من الفتانات وسوال الملكين وعذاب القبر وهول الموقف والنار ١٢ صاوی ۵۳ قوله ووصينا الانسان الخ لما كان رضاء الله فى رضاء الوالدين وسخطه فى سخطهما كما ورد به الحديث حث الله عليه بقوله ووصينا الخ جمل وقال الصاوی لما كان حق الوالدين مطلوبا بعد حق الله تعالى ذكر الوصية بهما اثر ما يتعلق بحقوقه تعالى ومناسبة ذكر الوصية بالوالدين عقب ذكر صفات اهل الجنة واهل النار ان الانسان يختلف حاله مع ابويه فقد يبرهما فيكون ملحقا باهل الجنة وقد يعقهما فيكون ملحقا باهل النار ١٢ ۵۴ قوله فنصب احسانا الخ بيان الاعراب القراءتين على اللف والنشر المشوش والحسن والاحسان بمعنى واحد وهو جمال القول والفعل بان يعظمهما ويوقرهما قولا وفعلا ١٢ صاوی ۵۵ قوله حملته امه الخ تعليل للوصية المذكورة واقتصر فى التعليل على الام لان حقها اعظم ولذلك كان لها ثلثا البر خطيب وفى البيضاوی وهذا اى قوله حملته امه الخ بيان لما تكابده الام فى تربية الولد مبالغة فى التوصية بها ١٢ جمل ۵۶ قوله كرها بفتح الكاف لنافع وابن كثير وابى عمرو وبضمها للباقين وهما لغتان وقيل المضموم اسم والمفتوح مصدر ١٢ ك ۵۷ قوله على مشقة الخ يشير الى انه منصوب بنزع الخافض وقال غيره انتصابه على الحال اى ذات كره او على انه صفة للمصدر اى حملا ذا كره ١٢ ك ۵۸ قوله وحمله الخ فى القرطبى روى ان الآية نزلت فى ابى بكر الصديق فكان حمله وفصاله فى ثلاثين شهرا حملته امه تسعة اشهر وارضعته احدى وعشرين شهرا وفى الكلام حذف اى ومدة حمله ومدة فصاله ثلثون شهرا ولولا هذا الاضمار لنصب ثلثين على الظرفية وتغير المعنى ١٢ جمل ۵۹ قوله ستة اشهر اقل مدة الحمل الخ فى المدارك وفيه دليل على ان اقل مدة الحمل ستة اشهر لان مدة الرضاع اذا كانت حولين لقوله تعالى حولين كاملين بقيت للحمل ستة اشهر وبه قال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله تعالى وفى روح البيان وفى الفقه مدة الرضاع ثلاثون شهرا عند ابى حنيفة وسنتان عند الامامين وتفصيل الادلة فى كتب الفقه ۶۰ قوله اشده اى حتى اذا بلغ وقت اشده بحذف المضاف ١٢ روح ۶۱ قوله نزل فى ابى بكر الصديق الخ اخرجه ابن مردويه عن ابن عباس آمن به ثم آمن ابواه ثم ابنه عبد الرحمٰن ولم يكن ذلك لاحد من الصحابة ١٢ ك ۶۲ قوله ثم آمن ابواه اى ابوه عثمان بن عامر بن عمرو وكنيته ابو قحافة وامه ام الخير بنت صخر بن عمرو قوله وابن عبد الرحمٰن اى واسمه محمد وكلهم ادركوا النبى صلى الله عليه وسلم ولم يجتمع هذا لاحد من الصحابة غير ابى بكر وامرأة ابى بكر ١٢ صاوی ۶۳ قوله فاعتق تسعة من المؤمنين الخ اى فاجاب الله دعاءه فاعتق اى انقذهم وخلصهم من ايدى الكفار المعاقبين لهم ١٢ جمل ۶۴ قوله نتقبل عنهم وفى قراءة يتقبل عنهم بفتح الياء مبنيا للفاعل ونصب احسن على المفعولية وكذلك ويتجاوز ۶۵ قوله بمعنى حسن اشار بذلك الى ان اسم التفضيل ليس على بابه ١٢ صاوی ۶۶ قوله حال اى من الضمير المجرور بعن فى قوله يتقبل عنهم آه شيخنا وعبارة السمين قوله فى اصحاب الجنة فيه اوجه احدها وهو الظاهر انه فى محل الحال اى كائنين فى جملة اصحاب الجنة كقولك اكرمنى الامير فى اصحابه اى فى جملتهم والثانى ان فى بمعنى مع والثالث انها خبر مبتدأ مضمر اى هم فى اصحاب الجنة ١٢ ج ۶۷ قوله وعد الصدق الخ مصدر منصوب بفعله المقدر اى وعدهم الله وعد الصدق ١٢ صاوی ۶۸ قوله اريد به الجنس روى ابن جرير عن ابن عباس انها نزلت فى عبد الرحمٰن بن ابى بكر وروى ابن ابى حاتم عن مجاهد فى عبد الله بن ابى بكر لكن نفى عائشة نزولها فى آل ابى بكر كما فى صحيح البخارى اصح اسنادا واولى بالقبول كذا قال الشيخ ابن حجر قال وجزم مقاتل بنزولها فى عبد الرحمٰن ثم ان اللام للجنس كما قاله المص على كل وجه فانه لو صح نزوله فى عبد الرحمٰن فخصوص السبب لا يوجب خصوص السبب ١٢ ك ۶۹ قوله بمعنى مصدر عبارة السيوطى فى سورة الاسراء مصدر وكتب عليه الكرخى هنا وهو مصدر اف يؤف افا بمعنى تبا وقبحا او هو صوت يدل على تضجر او اسم الفعل الذى هو اتضجر آه فجعل فيه احتمالات ثلاثة مصدر واسم صوت واسم فعل والشارح اشار لاثنين منها بقوله بمعنى مصدر وبقوله اتضجر منكما فنبه اولا على انه مصدر وثانيا على انه اسم فعل فكانه قال يصح ان يفسر بهذا وبذلك فليتامل ١٢ ج ۷۰ قوله اى تنگدل شدن بوے ناخوش صراح لكن المراد به كلام يؤذيهما ١٢ ۷۱ قوله اتضجر ضجر تنگى وبيقرارى صراح واشار الشارح الى ان اف اما بمعنى مصدر او اسم فعل فكانه قال يصح ان يفسر بهذا وبذلك وقوله منكما يشير به الى ان اللام بمعنى من ملخصا من الجمل ١٢ ۷۲ قوله ولم تخرج من القبور اى زعما منه ان الخروج من القبور لو كان صدقا لحصل قبل انقضاء الدنيا ١٢ صاوی ۷۳ قوله وهما اى ابواه قوله يستغيثان الله اى يقولان الغياث بالله منك ومن قولك وهو استعظام لقوله ويقولان له قوله ويلك دعاء عليه بالثبور والمراد به الحث والتحريض على الايمان لا حقيقة الهلاك ١٢ مدارك ۷۴ قوله ويلك منصوب على المصدر بفعل ملاق له فى المعنى دون الاشتقاق ومثله ويحه وويله وويبه واما على المفعول به بتقدير الزمك الله ويلك وعلى كلا التقديرين فالجملة معمولة لقول مقدر اى يقولان ويلك آمن والقول فى محل نصب على الحال اى يستغيثان الله قائلين ذلك ١٢ جمل ۷۵ قوله ويلك آمن بالفارسية واے برتو صدق وعن الحسن ان هذه الآية نزلت فى الكافر العاق لوالديه المكذب بالبعث وقيل نزلت فى عبد الرحمٰن بن ابى بكر رضى الله عنه قبل اسلامه ١٢ مدارك ۷۶ قوله درجات فى الكلام تغليب لان مراتب اهل النار يقال لها دركات بالكاف لا بالجيم او تسمح حيث اطلق الدرجات واراد المنازل مطلقا علوية او سفلية ١٢ صاوی ۷۷ قوله وليوفيهم بالياء التحتية لعاصم وابن كثير ونافع ومعلله محذوف اى وقدر لهم درجات وجازاهم ١٢ ك ۷۸ قوله يوم يعرض يوم منصوب بقول مقدر اى يقال لهم اذهبتم فى يوم عرضهم وجعل الزمخشرى هذا مثل عرضت الناقة على الحوض فيكون قلبا ورده الشيخ بان القلب ضرورة وايضا العرض امر نسبى تصح نسبته الى الناقة والى الحوض ١٢ جمل ۷۹ قوله اذهبتم بهمزة للاكثر من غير استفهام على الخبر وبهمزتين محققتين لابن ذكوان عن ابن عامر وبهمزة ومدة لهشام وبهما وتسهيل الثانية لابن كثير بدون المد ١٢ كمالين ۸۰ قوله بغير الحق الخ وصف كاشف لان الاستكبار لا يكون الا بغير الحق فان الكبرياء وصف الله وحده ١٢ صاوی

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

مرتفع فیہ الخنا ر من احقوقف الشیٔ اذا اعوج عن ابن عباس رضی اللہ عنہما ہو وادبین عمان ومہرۃ ۱۲ مدارک ۵۳ قولہ اے من قبل ہود الخ لف ونشر مرتب والذین قبلہ اربعۃ آدم وشیث وادریس ونوح والذین بعدہ کصالح وابراہیم واسمٰعیل واسحٰق وسائر بنی اسرائیل ۱۲ صاوی ۵۴ قولہ بان قال اشار بذلک الی ان ان مصدریۃ او مخففۃ من الثقیلۃ والباء المقدرۃ للتصویر ۱۲ صاوی ۵۵ قولہ انما العلم الخ اے علم وقت اتیان العذاب کما اشار لہ بقولہ متی یاتیکم الخ وفی الکرخی قولہ قال انما العلم عند اللہ اے لاعلم لی بوقت عذابکم ولا مدخل لی فیہ فاستعجل بہ وفی ما ذکر اشارۃ الی نفی العلم عن نفسہ واثباتہ للہ تعالیٰ علی ما یدل علیہ القصر کنایۃ عن نفی مدخلیۃ فیہ واستقلال اللہ تعالیٰ بہ وبہذا یظہر مطابقۃ قولہ انما العلم عند اللہ جوابا لقولہم فاتنا بما تعدنا فلا حاجۃ الی ما ذکرہ الزمخشری فانہ یجر الی سد باب الدعاء ۱۲ جمل ۵۶ قولہ اے ما ہو العذاب یشیر الی ان الضمیر یرجع الی ما تقدم وہو العذاب واختار الزمخشری انہ مبہم یفسرہ قولہ عارضا وہو اما تمییز او حال وتعقب علیہ بان الضمیر انما یکون مبہما یفسرہ ما بعدہ فی باب رب ونعم وبان النحاۃ لایعرفون تفسیرہ

وقد مرفی البقرۃ مثلہ فی قولہ تعالٰی فسواہن سبع سمٰوات سحابا عرض فی افق السماء فی القاموس العارض السحاب المعترض فی الافق ۱۲ کمالین ۵۷ قولہ مستقبل اودیتہم اے متوجہ اودیتہم والاضافۃ فیہ لفظیۃ ولذا وقع صفۃ للنکرۃ وکذا فی قولہ ممطرنا والیہ اشار المص بقولہ ای ممطر ایانا ۱۲ ک ۵۸ قولہ قال تعالیٰ اشار بذلک الی ان قولہ بل ہو الخ من کلامہ تعالیٰ ویصح ان یکون من کلام ہود ردا لقولہم ہذا عارض ممطرنا وہو الاولی ۱۲ صاوی ۵۹ قولہ فاہلکت رجالہم الخ قدر ہذا لیعطف علیہ قولہ فاصبحوا الخ فہو معطوف علی ہذا المقدر۔ روی ان ہود الما احس بالریح اعتزل بالمؤمنین فی الحظیرۃ وجاءت الریح فامالت الاحقاف علی الکفرۃ فکانوا تحتہا سبع لیال وثمانیۃ ایام ثم کشفت عنہم الرمل واحتملتہم فقذفتہم فی البحر۔ بیضاوی وقولہ وجاءت الریح فراوا ما کان خارجا من دیارہم من الرجال والمواشی تطیرہم الریح بین السماء والارض فدخلوا بیوتہم واغلقوا ابوابہم فجاءت الریح فقلعت الابواب واصرعتہم وامالت علیہم الرمال فکانوا تحت الرمل سبع لیال وثمانیۃ ایام لہم انین ثم امر اللہ الریح فکشفت عنہم الرمل فاحتملتہم ورمتہم فی البحر ۱۲ جمل ۶۰ قولہ وبقی ہود ومن معہ الخ وکانوا اربعۃ آلاف وفی الخازن وقیل ان ہود علیہ السلام لما احس بالریح خط علی نفسہ وعلی من ہو معہ من المؤمنین خطا فکانت الریح تمر بہم لینۃ باردۃ طیبۃ والریح التی تصیب قومہ شدیدۃ عاصفۃ مہلکۃ وہذہ معجزۃ عظیمۃ لہود علیہ الصلوٰۃ والسلام ۱۲ جمل ۶۱ قولہ فاصبحوا الخ اے صاروا بحیث لو حضرت بلادہم لاتری الا مساکنہم۔ بیضاوی یعنی ان الخطاب لہ صلی اللہ علیہ وسلم علی الفرض والتقدیر ویجوز ان یکون عاما لکل من یصلح للخطاب شہاب وفی الخازن والمعنی لاتری الآثار مساکنہم لان الریح لم تبق منہا الا الآثار والمساکن معطلۃ ۱۲ جمل ۶۲ قولہ نافیۃ اے بمعنی ما ولم یؤت بلفظہا دفعا لثقل التکرار ویکون المعنی ولقد مکناکم ویصح ان تکون شرطیۃ وجوابہا محذوف والتقدیر ولقد مکناہم فی الذی ان مکناکم فیہ طغیتم وبغیتم واولہما اولہا ۱۲ ۶۳ قولہ اذ معمولۃ لاغنی الظاہر ان یقول ظرف لما اغنی لانہ یتعلق بالنفی لا بالمنفی ۱۲ ک ۶۴ قولہ اذ معمولۃ لاغنی اے اذ نصب بقولہ فما اغنی وجری مجری التعلیل مدارک وقولہ واشربت ای غلبت یقال اشرب الابیض حمرۃ اے علاہ واشرب فی قلبہ حبہ اے خالطہ من الصراح ۱۲ ۶۵ قولہ واشربت معنی التعلیل قال الزمخشری اذ ظرف جری مجری التعلیل لاستواء مودی التعلیل والظرف فی قولک ضربتہ لاساءتہ وضربتہ اذا ساء لانک اذا ضربتہ فی وقت اساءتہ فانما ضربتہ فیہ لوجود اساءتہ فیہ الا ان اذ وحیث غلبتا دون سائر الظروف فی ذلک ۱۲ ک ۶۶ قولہ متقربا والتقرب وان کان لازما لایتاتی منہ وزن المفعول لکنہ صار بالباء متعدیا ومفعول اتخذوا الاول ضمیر محذوف یعود الی الموصول وقربانا الثانی وآلہۃ بدل منہ یعنی ہلا نصرہم الذین اتخذوہم من دون اللہ متقربا بہم الی اللہ شفعاء اے الآلہۃ والظاہر ما قالہ غیر ان المفعول الثانی آلہۃ وقربانا حال منہ مقدم علیہ او مفعول لہ ۱۲ ک ۶۷ قولہ ومفعول اتخذوا الخ عبارۃ السمین قولہ قربانا آلہۃ فیہ اوجہ احدہا ان المفعول الاول لاتخذوا محذوف ہو عائد الموصول وقربانا نصب علی الحال وآلہۃ ہو المفعول الثانی لاتخذوا والتقدیر فہلا نصرہم الذین اتخذوہم متقربا بہم آلہۃ الثانی ان المفعول الاول محذوف ایضا کما تقدم تقدیرہ وقربانا مفعول ثان وآلہۃ بدل منہ والیہ نحا ابن عطیۃ والحوفی وابو البقاء الثالث ان قربانا مفعول من اجلہ وعزاہ الشیخ للحوفی قلت والیہ ذہب ابو البقاء ایضا وعلی ہذا فالہۃ مفعول ثان والاول محذوف کما تقدم ۱۲ ج ۶۸ قولہ نفرا بفتحتین عدۃ رجال من ثلاثۃ الی عشرۃ ۱۲ ۶۹ قولہ نینوی بکسر اولہ وضم النون الثانیۃ وفتح الواو قریۃ بالموصل لیونس علیہ السلام ۱۲ ک ۷۰ قولہ وکانوا سبعۃ اسمائہم منشی وناشی ومناصین وماضر والاحقب کذا فی المواہب نقلا عن ابن درید ولم یسم الاثنین او تسعۃ والاخیر ہو المروی عن ابن عباس عند الطبرانی وابن جریر ۱۲ ک ۷۱ قولہ وکان صلی اللہ علیہ وسلم ببطن نخلۃ فیہ تسامح لان ہذا المکان الذی ہو موضع علی لیلۃ من مکۃ فی طریق الطائف یقال لہ نخلۃ ویقال لہ بطن نخلۃ واما بطن نخل فہو مکان الذی صلی فیہ صلی اللہ علیہ وسلم الصلاۃ المشہورۃ بصلاۃ الخوف وہو علی مرحلتین من المدینۃ وقولہ باصحابہ فیہ شئی ایضا اذ لم یثبت انہ کان معہ فی تلک القصۃ الا زید بن حارثۃ وقولہ الفجر فیہ تسامح ایضا لان ہذہ الواقعۃ کانت قبل فرض الصلاۃ ولذلک حمل بعضہم الصلاۃ علی الرکعتین اللتین کان یصلیہما قبل فرض الخمس جمل وعبارۃ المواہب خرج بعد موت ابی طالب وکان معہ زید بن حارثۃ فاقام بہ شہرا یدعوا اشراف ثقیف الی اللہ تعالیٰ فلم یجیبوہ واغروا بہ سفہاءہم وعبیدہم یسبونہ ولما انصرف علیہ الصلوٰۃ والسلام عن اہل الطائف راجعا الی مکۃ نزل نخلۃ وہو موضع علی لیلۃ من مکۃ صرف اللہ الیہ سبعۃ من جن نصیبین وکان علیہ الصلاۃ والسلام قد قام فی جوف اللیل یصلی وفی تفسیر الکبیر وکان قد اتفق ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لما ایس من اہل مکۃ ان یجیبوہ خرج الی الطائف لیدعوہم الی الاسلام فلما انصرف الی مکۃ وکان ببطن نخل قام یقرأ القرآن فی صلاۃ الفجر فمر بہ نفر من اشراف جن ۱۲ ۷۲ قولہ ببطن نخل اسم موضع بین مکۃ والطائف وذلک حین رجع النبی صلی اللہ علیہ وسلم من الطائف راجعا الی مکۃ حین یئس من خبر ثقیف ۱۲ ک ۷۳ قولہ یصلی باصحابہ الفجر رواہ الشیخان ولابن ابی شیبۃ عن ابن مسعود وہبطوا علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہو یقرأ القرآن ببطن نخلۃ فلما سمعوہ قالوا انصتوا فانزل اللہ تعالیٰ واذ صرفنا الیک نفرا من الجن الآیۃ ۱۲ کمالین ۷۴ قولہ یستمعون القرآن الخ جمعہ مراعاۃ لمعنی النفر ولو راعی لفظہ لقال یستمع ۱۲ صاوی ۵

بہا وَاذۡكُرۡ اَخَا عَادٍ ؕ ہو ہود علیہ السلام اِذۡ الی اخرہ بدل اشتمال اَنۡذَرَ قَوۡمَهٗ خوفہم بِالۡاَحۡقَافِ واد بالیمن
بہ منازلہم وَقَدۡ خَلَتِ النُّذُرُ مضت الرسل مِنۡۢ بَيۡنِ يَدَيۡهِ وَمِنۡ خَلۡفِهٖۤ ای من قبل ہود ومن بعدہ الی
اقوامہم اَنۡ ای بان قال اَلَّا تَعۡبُدُوۡۤا اِلَّا اللّٰهَ ؕ وجملۃ وقد خلت معترضۃ اِنِّىۡۤ اَخَافُ عَلَيۡكُمۡ ان
عبدتم غیر اللہ عَذَابَ يَوۡمٍ عَظِيۡمٍ ۝ قَالُوۡۤا اَجِئۡتَنَا لِتَاۡفِكَنَا عَنۡ اٰلِهَتِنَا ۚ لتصرفنا عن عبادتہا فَاۡتِنَا بِمَا
تَعِدُنَا من العذاب علی عبادتہا اِنۡ كُنۡتَ مِنَ الصّٰدِقِيۡنَ ۝ فی انہ یاتینا قَالَ ہود اِنَّمَا الۡعِلۡمُ عِنۡدَ اللّٰهِ ۖ
ہو الذی یعلم متی یاتیکم العذاب وَاُبَلِّغُكُمۡ مَّاۤ اُرۡسِلۡتُ بِهٖ الیکم وَلٰكِنِّىۡۤ اَرٰٮكُمۡ قَوۡمًا تَجۡهَلُوۡنَ ۝ باستعجالکم
العذاب فَلَمَّا رَاَوۡهُ ای ما ہو العذاب عَارِضًا سحابا عرض فی افق السماء مُّسۡتَقۡبِلَ اَوۡدِيَتِهِمۡ ۙ قَالُوۡا هٰذَا
عَارِضٌ مُّمۡطِرُنَا ؕ ای ممطر ایانا قال تعالیٰ بَلۡ هُوَ مَا اسۡتَعۡجَلۡتُمۡ بِهٖ ؕ من العذاب رِيۡحٌ بدل من ما فِيۡهَا
عَذَابٌ اَلِيۡمٌ ۝ مؤلم تُدَمِّرُ تہلک كُلَّ شَىۡءٍۢ مرت علیہ بِاَمۡرِ رَبِّهَا بارادتہ ای کل شیٔ اراد اہلاکہ بہا فاہلکت
رجالہم ونساءہم وصغارہم وکبارہم واموالہم بان طارت بذلک بین السماء والارض ومزقتہ وبقی ہود ومن
امن معہ فَاَصۡبَحُوۡا لَا يُرٰٓى اِلَّا مَسٰكِنُهُمۡ ؕ كَذٰلِكَ کما جزیناہم نَجۡزِى الۡقَوۡمَ الۡمُجۡرِمِيۡنَ ۝ غیرہم وَلَقَدۡ مَكَّنّٰهُمۡ
فِيۡمَاۤ فی الذی اِنۡ نافیۃ او زائدۃ مَّكَّنّٰكُمۡ یا اہل مکۃ فِيۡهِ من القوۃ والمال وَجَعَلۡنَا لَهُمۡ سَمۡعًا بمعنی اسماعا
وَّاَبۡصَارًا وَّاَفۡـِٕدَةً ۖ قلوبا فَمَاۤ اَغۡنٰى عَنۡهُمۡ سَمۡعُهُمۡ وَلَاۤ اَبۡصَارُهُمۡ وَلَاۤ اَفۡـِٕدَتُهُمۡ مِّنۡ شَىۡءٍ ای شیئا من الاغناء
ومن زائدۃ اِذۡ معمولۃ لاغنی واشربت معنی التعلیل كَانُوۡا يَجۡحَدُوۡنَ بِاٰيٰتِ اللّٰهِ حججہ البینۃ وَحَاقَ
ع ۳ ۲ نزل بِهِمۡ مَّا كَانُوۡا بِهٖ يَسۡتَهۡزِءُوۡنَ ۝ ای العذاب وَلَقَدۡ اَهۡلَكۡنَا مَا حَوۡلَـكُمۡ مِّنَ الۡقُرٰى ای اہلہا کثمود وعاد و
قوم لوط وَصَرَّفۡنَا الۡاٰيٰتِ کررنا الحجج البینات لَعَلَّهُمۡ يَرۡجِعُوۡنَ ۝ فَلَوۡلَا ہلا نَصَرَهُمۡ بدفع العذاب عنہم
الَّذِيۡنَ اتَّخَذُوۡا مِنۡ دُوۡنِ اللّٰهِ ای غیرہ قُرۡبَانًا متقربا بہم الی اللّٰہ اٰلِهَةً ؕ معہ وہم الاصنام ومفعول
اتخذوا الاول ضمیر محذوف یعود الی الموصول ای ہم وقربانا الثانی والہۃ بدل منہ بَلۡ ضَلُّوۡا غابوا
عَنۡهُمۡ ۚ عند نزول العذاب وَذٰلِكَ ای اتخاذہم الاصنام الہۃ قربانا اِفۡكُهُمۡ کذبہم وَمَا كَانُوۡا يَفۡتَرُوۡنَ ۝
یکذبون وما مصدریۃ او موصولۃ والعائد محذوف ای فیہ وَاذكر اِذۡ صَرَفۡنَاۤ امَلْنا اِلَيۡكَ نَفَرًا مِّنَ الۡجِنِّ
جن نصیبین الیمن او جن نینوی وکانوا سبعۃ او تسعۃ وکان صلی اللّٰہ علیہ وسلم ببطن نخل یصلی
باصحابہ الفجر رواہ الشیخان يَسۡتَمِعُوۡنَ الۡقُرۡاٰنَ ۚ فَلَمَّا حَضَرُوۡهُ قَالُوۡۤا ای قال بعضہم لبعض اَنۡصِتُوۡا ۚ
اصغوا لاستماعہ فَلَمَّا قُضِىَ فرغ من قراءتہ وَلَّوۡا رجعوا اِلٰى قَوۡمِهِمۡ مُّنۡذِرِيۡنَ ۝ مخوفین قومہم بالعذاب

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

ان لم يؤمنوا وكانوا يهودا قَالُوا يٰقَوْمَنَآ اِنَّا سَمِعْنَا كِتٰبًا هو القران اُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوْسٰى مُصَدِّقًا لِّمَا
بَيْنَ يَدَيْهِ اى تقدمه كالتورٰية يَهْدِيْٓ اِلَى الْحَقِّ الاسلام وَاِلٰى طَرِيْقٍ مُّسْتَقِيْمٍ○ اى طريقه يٰقَوْمَنَآ
اَجِيْبُوْا دَاعِيَ اللّٰهِ محمدا صلى الله عليه وسلم الى الايمان وَاٰمِنُوْا بِهٖ يَغْفِرْ لَكُمْ اللّٰهُ مِّنْ ذُنُوْبِكُمْ اى بعضها لان منها
المظالم ولا تغفر الا برضى اربابها وَيُجِرْكُمْ مِّنْ عَذَابٍ اَلِيْمٍ○ مؤلم وَمَنْ لَّا يُجِبْ دَاعِيَ اللّٰهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ
فِى الْاَرْضِ اى لا يعجز الله بالهرب منه فيفوته وَلَيْسَ لَهٗ لمن لا يجب مِنْ دُوْنِهٖٓ اى الله اَوْلِيَآءُ ط
انصار يدفعون عنه العذاب اُولٰٓئِكَ الذين لم يجيبوا فِىْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ○ بين ظاهر اَوَلَمْ يَرَوْا يعلموا اى منكروا
البعث اَنَّ اللّٰهَ الَّذِىْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَلَمْ يَعْىَ بِخَلْقِهِنَّ لم يعجز عنه بِقٰدِرٍ خبر ان وزيدت الباء
فيه لان الكلام فى قوة أليس الله بقادر عَلٰٓى اَنْ يُّحْيِىَ الْمَوْتٰى ط بَلٰى هو قادر على احياء الموتى اِنَّهٗ عَلٰى كُلِّ
شَىْءٍ قَدِيْرٌ○ وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا عَلَى النَّارِ ط بان يعذبوا بها يقال لهم اَلَيْسَ هٰذَا التعذيب بِالْحَقِّ ط
قَالُوْا بَلٰى وَرَبِّنَا ط قَالَ فَذُوْقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ○ فَاصْبِرْ على اذى قومك كَمَا صَبَرَ اُولُوا الْعَزْمِ
ذوو الثبات والصبر على الشدائد مِنَ الرُّسُلِ قبلك فتكون ذا عزم ومن للبيان فكلهم ذوو عزم وقيل
للتبعيض فليس منهم ادم لقوله تعالى وَلَمْ نَجِدْ لَهٗ عَزْمًا ولا يونس لقوله تعالى ولا تكن كصاحب الحوت وَلَا
تَسْتَعْجِلْ لَّهُمْ ط لقومك نزول العذاب بهم قيل كانه ضجر منهم فاحب نزول العذاب بهم فامر بالصبر وترك
الاستعجال للعذاب فانه نازل بهم لا محالة كَاَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوْعَدُوْنَ من العذاب فى الاخرة لطوله لَمْ
يَلْبَثُوْٓا فى الدنيا فى ظنهم اِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ ط هذا القران بَلٰغٌ ج تبليغ من الله اليكم فَهَلْ اى لا يُهْلَكُ عند
رؤية العذاب اِلَّا الْقَوْمُ الْفٰسِقُوْنَ○ ع اى الكافرون سورة القتال مدنية الا وكاين من قرية الاية
او مكية وهى ثمان او تسع وثلثون اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ○ اَلَّذِيْنَ كَفَرُوْا من اهل مكة
وَصَدُّوْا غيرهم عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اى الايمان اَضَلَّ احبط اَعْمَالَهُمْ○ كاطعام الطعام وصلة الارحام فلا
يرون لها فى الاخرة ثوابا ويجزون بها فى الدنيا من فضله وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اى الانصار وغيرهم وَعَمِلُوا
الصّٰلِحٰتِ وَاٰمَنُوْا بِمَا نُزِّلَ عَلٰى مُحَمَّدٍ اى القران وَّهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَّبِّهِمْ كَفَّرَ عَنْهُمْ غفر لهم سَيِّاٰتِهِمْ وَ
اَصْلَحَ بَالَهُمْ○ اى حالهم فلا يعصونه ذٰلِكَ اى اضلال الاعمال وتكفير السيات بِاَنَّ بسبب ان
الَّذِيْنَ كَفَرُوا اتَّبَعُوا الْبَاطِلَ الشيطان وَاَنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ القران مِنْ رَّبِّهِمْ ط كَذٰلِكَ اى
مثل ذلك البيان يَضْرِبُ اللّٰهُ لِلنَّاسِ اَمْثَالَهُمْ○ يبين احوالهم اى فالكافر يحبط عمله والمؤمن يغفر
يشير الى ان المثل بمعنى الحال والصفة ١٢ ك

قوله وكانوا يهودا الى ... دنحو ذلك من المذاهب والبدع وروى انهم اصناف ثلاثة صنف لهم اجنحة يطيرون بها وصنف على صورة الحيات والكلاب وصنف يحلون ويظعنون واختلف فى مؤمنى الجن فقيل لا ثواب لهم الا النجاة من النار وعليه ابو حنيفة والليث وبعد نجاتهم من النار يقال لهم كونوا ترابا وقال الائمة الثلاثة هم يدخلون الجنة ويأكلون ويشربون ويتنعمون وقيل انهم يكونون حول الجنة فى ربض ورحاب وليسوا فيها ١٢ صاوى ٥٢ قوله من بعد موسى اى من بعد كتاب موسى وانما قالوه لانهم كانوا على اليهودية واسلموا مدارك وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان الجن لم تكن سمعت بامر عيسى عليه السلام ١٢ ابو السعود ٥٣ قوله وامنوا به الخ اراد به ما سمعوا من الكتاب وصفوه بالدعوة الى الله تعالى بعد ما وصفوه بالهداية الى الحق والصراط المستقيم لتلازمهما دعواهم الى ذلك بعد بيان حقيته واستقامته ترغيبا لهم فى الاجابة ١٢ ابو السعود ٥٤ قوله ولا تغفر الخ ليس على اطلاقه فان الحربى يسقط عنه القتل والعقب ١٢ ك ٥٥ قوله ويجركم الخ قال ابو حنيفة رح لا ثواب لهم الا النجاة من النار وقال صاحباه لهم الثواب والعقاب وهو قول مالك قاله النسفى وتوقف فى ثوابهم ابو حنيفة ولم يجزم بعدم الثواب ١٢ ك ٥٦ قوله اولئك الخ هذا آخر كلام الجن الذين سمعوا القرآن واما قوله اولم يروا الخ فهو من كلام الله توبيخ لمنكرى البعث ١٢ جمل ٥٧ قوله لان الكلام فى قوة أليس الله بقادر اشارة الى الجواب عما يرد ان الباء انما تزاد بعد النفى وما فى حيز ان مثبت وحاصل الجواب ان النفى وارد فى صدر الآية وما فى حيزها كانه قيل أليس الله بقادر ولذا اجيب عنه بقوله بلى الخ فاستقيم القول بزيادة الباء على حاله ١٢ ٥٨ قوله يقال لهم الخ قدره اشارة الى ان يوم ظرف لمحذوف والى ان قوله أليس هذا بالحق مقول لقول محذوف ١٢ صاوى ٥٩ قوله وربنا الخ الواو للقسم واكدوا جوابهم به كانهم يطمعون فى الخلاص بالاعتراف بحقية ما هم فيه ١٢ ابو السعود ٦٠ قوله كما صبر اولوا العزم الخ الكاف بمعنى مثل صفة لمصدر محذوف وما مصدرية والتقدير صبرا مثل صبر اولى العزم ١٢ صاوى ٦١ قوله ذوو الثبات والصبر على الشدائد فى القاموس عزم على الامر اراد فعله او قطع عليه او جد فى الامر واولو العزم من الرسل الذين عزموا على امر الله فيما عهد اليهم انتهى وقال غيره العزم والعزيمة ما عقدت عليه فى الصبر والعزم ايضا القوة على الشىء والثبات عليه فالمراد بالمجتهدون المجدون والصابرون على امر الله فيما عهد اليهم او قدره وقضاه عليهم ومطلق الجد والجهد والصبر موجود فى جميع الرسل بل الانبياء عليهم السلام فلذا ذهب جمهور المفسرين فى هذه الآية الى انهم جميع الرسل واختاره المفسر حيث قال ومن للبيان الخ اخرج ابن ابى حاتم عن ابن عباس اولو العزم من الرسل النبى صلى الله عليه وسلم ونوح وابراهيم وموسى وعيسى ولابن عساكر عن قتادة هم نوح وهود وابراهيم وشعيب وموسى ولابن المنذر عن ابن جريج هم اسمعيل ويعقوب وايوب وليس آدم منهم ولا يونس ولا سليمان ولابن مردويه عن ابن عباس هم نوح وهود وصالح وموسى وداؤد وسليمان وله عن جابر هم ثلثمائة وثلثة عشر وقال مقاتل هم ستة نوح وابراهيم واسحاق ويعقوب ويوسف وايوب وزاد صاحب القاموس عليهم موسى وداؤد وعيسى فهم تسعة فى التيسير هو الصحيح ١٢ كمالين ٦٢ قوله وقيل للتبعيض قال فى المدارك من للتبعيض والمراد باولى العزم ما ذكر فى الاحزاب واذ اخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى ابن مريم ويونس ليس منهم لقوله ولا تكن كصاحب الحوت وكذا آدم عليه السلام لقوله تعالى ولم نجد له عزما او للبيان فيكون اولو العزم صفة الرسل كلهم ١٢ ٦٣ قوله ولم نجد له عزما الخ اى تاملا لان ارادتنا اكله من الشجرة غلبت ارادته عدم الاكل منها والا فكل نبى صاحب عزم غير انهم يتفاوتون فيه على حسب مراتبهم قال تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض ١٢ صاوى ٦٤ قوله ولا تستعجل لهم الخ اى لكفار قريش بالعذاب اى لا تدع لهم بتعجيله فانه نازل بهم لا محالة وان تاخر ١٢ مدارك ٦٥ قوله بلاغ آه العامة على رفعه وفيه وجهان احدهما انه خبر مبتدأ محذوف فقدره بعضهم تلك الساعة بلاغ لدلالة قوله الا ساعة من نهار وقيل تقديره هذا اى القرآن والشرع بلاغ والثانى انه مبتدأ والخبر قوله لهم الواقع بعد قوله ولا تستعجل اى لهم بلاغ فيوقف على ولا تستعجل وهو ضعيف جدا للفصل بالجملة التشبيهية ولان الظاهر تعلق لهم بالاستعجال وقرأ زيد بن على والحسن وعيسى بلاغا نصبا على المصدر اى بلغ بلاغا ويؤيده قراءة ابى مجلز بلغ امرا وقرئ ايضا بلغ فعلا ماضيا ويؤخذ من كلام مكى انه يجوز نصبه نعتا للساعة فانه قال ولو قرئ بلاغا بالنصب على المصدر او على النعت للساعة جاز قلت قد قرئ به وكانه لم يطلع على ذلك وقرأ الحسن ايضا بلاغ بالجر وخرج على انه وصف لنهار على حذف مضاف اى من نهار ذى بلاغ او وصف الزمان بالبلاغ مبالغة ١٢ ج ٦٦ قوله فهل يهلك الخ اى لا يكون الهلاك والدمار الا للكافرين واما من مات على الايمان ولو عاصيا فهو فائز ولا يقال له هالك وهذه الآية ارجى آية فى القرآن اذ فيها تطميع فى سعة فضل الله ورحمته فائدة نقل القرطبى عن ابن عباس ان المرأة اذا تعسر وضعها تكتب هاتان الآيتان والكلمتان فى صحفة ثم تغسل وتسقى منها فانها تلد سريعا وهو بسم الله الرحمن الرحيم لا اله الا الله العظيم الحليم الكريم سبحان الله رب السموات ورب الارض ورب العرش العظيم كانهم يوم يرونها لم يلبثوا الا عشية او ضحاها كانهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار بلاغ فهل يهلك الا القوم الفاسقون ١٢ صاوى ٦٧ قوله سورة القتال وتسمى سورة محمد وسورة الذين كفروا ١٢ خطيب ٦٨ قوله مدنية الخ قال ابن عباس هذه السورة مدنية الا آية منها نزلت بعد حجة الوداع حين خرج من مكة وجعل ينظر الى البيت وهو يبكى خوفا على فراقه وهى وكاين من قرية الآية وهو مبنى على ان المكى ما نزل بمكة ولو بعد الهجرة والمشهور ان المكى ما نزل قبل الهجرة والمدنى ما نزل بعدها ولو فى مكة فعليه تكون هذه الآية مدنية ١٢ جمل ٦٩ قوله الذين كفروا مبتدأ وقوله اضل اعمالهم خبره ومناسبة هذه الآية لآخر الاحقاف ظاهرة وذلك كان قائلا قال كيف يهلك القوم الفاسقون ولهم اعمال صالحة كاطعام طعام ونحوه والله لا يضيع اجر المحسنين فاجاب بان الفاسقين هم الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله اضل اعمالهم وابطلها ١٢ ص ٧٠ قوله وصدوا غيرهم قيل المعنى وامتنعوا عن الدخول فى الاسلام فيكون تاكيدا لما قبله قال الجوهرى صد عنه يصد صدودا اعرض وصده عن الامر صدا منعه وصرفه عنه ١٢ ك ٧١ قوله احبط هو من ضل عنى كذا ضاع وهلك لا من الضلال المقابل للهداية ١٢ ك ٧٢ قوله ويجزون بها فى الدنيا الخ اى بان يوسع لهم فى المال ويزاد لهم فى الولد والعافية ونحو ذلك حيث لم يقصدوا بها فخرا ولا رياء ١٢ صاوى ٧٣ قوله والذين آمنوا الخ اى صدقوا بقلوبهم ونطقوا بالسنتهم وقوله وعملوا الصالحات العطف يقتضى المغايرة فاستفيد منه ان العمل الصالح ليس داخلا فى حقيقة الايمان بل هو شرط كمال كما هو مختار الاشاعرة ١٢ صاوى ٧٤ قوله آمنوا عطف خاص على عام والنكتة تعظيمه والاعتناء بشانه اشارة الى ان الايمان لا يتم بدونه ولذا اكده بقوله وهو الحق اى الثابت الذى ينسخ غيره وهو لا ينسخ ١٢ ٧٥ قوله امثالهم آه الضمير راجع الى الناس او الى المذكورين من الفريقين على انه يضرب امثالهم لاجل الناس ليعتبروا بهم وقد جعل اتباع الباطل مثلا لعمل الكافرين واتباع الحق مثلا لعمل المؤمنين او جعل الاضلال مثلا لخيبة الكفار وتكفير السيئات مثلا لفوز الابرار ١٢ مدارك ملخص

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

للّٰه فَاِذَا لَقِيْتُمُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فَضَرْبَ الرِّقَابِ مصدر بدل من اللفظ بفعله اى فاضربوا رقابهم اى
اقتلوهم وعبر بضرب الرقاب لان الغالب فى القتل ان يكون بضرب الرقبة حَتّٰۤى اِذَاۤ اَثْخَنْتُمُوْهُمْ اى اكثرتم
فيهم القتل فَشُدُّوا اى فامسكوا عنهم واسروهم وشدوا الْوَثَاقَ ما يوثق به الاسرى فَاِمَّا مَنًّۢا بَعْدُ مصدر
بدل من اللفظ بفعله اى تمنون عليهم باطلاقهم من غير شئ وَاِمَّا فِدَآءً اى تفادونهم بمال واسرى
١٣ مع مسلمين حَتّٰى تَضَعَ الْحَرْبُ اى اهلها اَوْزَارَهَا اثقالها من السلاح وغيره بان يسلم الكفار او يدخلوا فى
العهد وهذه غاية للقتل والاسر ذٰلِكَ خبر مبتدأ مقدر اى الامر فيهم ما ذكر وَلَوْ يَشَآءُ اللّٰهُ لَانْتَصَرَ مِنْهُمْ بغير
قتال وَّلٰكِنْ امركم به لِّيَبْلُوَاۡ بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ منهم فى القتال فيصير من قتل منكم الى الجنة ومنهم الى النار وَ
الَّذِيْنَ قُتِلُوْا وفى قراءة قاتلوا الاية نزلت يوم احد وقد فشا فى المسلمين القتل والجراحات فِىْ سَبِيْلِ اللّٰهِ
فَلَنْ يُّضِلَّ يحبط اَعْمَالَهُمْ ۝ سَيَهْدِيْهِمْ فى الدنيا والاخرة الى ما ينفعهم وَيُصْلِحُ بَالَهُمْ ۝ حالهم فيهما وما
فى الدنيا لمن لم يقتل وادرجوا فى قتلوا تغليبا وَيُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَّفَهَا بينها لَهُمْ ۝ فيهتدون الى مساكنهم منها
وازواجهم وخدمهم من غير استدلال يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْۤا اِنْ تَنْصُرُوا اللّٰهَ اى دينه ورسوله يَنْصُرْكُمْ على
عدوكم وَيُثَبِّتْ اَقْدَامَكُمْ ۝ يثبتكم فى المعترك وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا من اهل مكة مبتدأ خبره تعسوا يدل عليه
فَتَعْسًا لَّهُمْ اى هلاكا وخيبة من اللّٰه وَاَضَلَّ اَعْمَالَهُمْ ۝ عطف على تعسوا ذٰلِكَ اى التعس والاضلال
بِاَنَّهُمْ كَرِهُوْا مَاۤ اَنْزَلَ اللّٰهُ من القران المشتمل على التكاليف فَاَحْبَطَ اَعْمَالَهُمْ ۝ اَفَلَمْ يَسِيْرُوْا فِى الْاَرْضِ
فَيَنْظُرُوْا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ دَمَّرَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ اهلك انفسهم واولادهم واموالهم وَ
لِلْكٰفِرِيْنَ اَمْثَالُهَا ۝ امثال عاقبة من قبلهم ذٰلِكَ اى نصر المؤمنين وقهر الكافرين بِاَنَّ اللّٰهَ مَوْلَى ولى و
١ ع ٥ ناصر الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَاَنَّ الْكٰفِرِيْنَ لَا مَوْلٰى لَهُمْ ۝ اِنَّ اللّٰهَ يُدْخِلُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ جَنّٰتٍ تَجْرِىْ
مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ ؕ وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا يَتَمَتَّعُوْنَ فى الدنيا وَيَاْكُلُوْنَ كَمَا تَاْكُلُ الْاَنْعَامُ اى ليس لهم همة الا
بطونهم وفروجهم ولا يلتفتون الى الاخرة وَالنَّارُ مَثْوًى لَّهُمْ ۝ منزل ومقام ومصير وَكَاَيِّنْ وكم مِّنْ قَرْيَةٍ اريد بها
اهلها هِىَ اَشَدُّ قُوَّةً مِّنْ قَرْيَتِكَ مكة اى اهلها الَّتِىْۤ اَخْرَجَتْكَ ۚ روعى لفظ قرية اَهْلَكْنٰهُمْ روعى معنى قرية
الاولى فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ ۝ من اهلاكنا اَفَمَنْ كَانَ عَلٰى بَيِّنَةٍ حجة وبرهان مِّنْ رَّبِّهٖ وهو المؤمنون كَمَنْ زُيِّنَ
لَهٗ سُوْٓءُ عَمَلِهٖ فراه حسنا وهم كفار مكة وَاتَّبَعُوْۤا اَهْوَآءَهُمْ ۝ فى عبادة الاوثان اى لا مماثلة بينهما مَثَلُ
اى صفة الْجَنَّةِ الَّتِىْ وُعِدَ الْمُتَّقُوْنَ ؕ المشتركة بين داخليها مبتدأ خبره فِيْهَاۤ اَنْهٰرٌ مِّنْ

زيادة ابل العمل منسوب اليه او الى عامله ١٢ ج ٥٢ قوله اى فاضربوا رقابهم اى اصل ضرب الرقاب ضربا فحذف الفعل وقدم المصدر فانيب منابه مضافا الى المفعول كذا فى المدارك ١٢ ٥٣ قوله اكثرتم فيهم القتل الثخن فى المائعات حالة قريبة من الجمود وتمنعه من السيلان فاثخان العدو وايقاع القتل بهم وكثرة الجرح مستعار من جمود المائعات يمنعه عن الحركة كذا قيل وفى القاموس ثخن ككرم ثخونة غلظ وصلب واثخن فى العدو بالغ الجراحة فيهم حتى اذا اثخنتموهم اى اغلبتموهم فكثر فيهم الجرح ١٢ ك ٥٤ قوله فشدوا الوثاق بالفارسية پس استوار كنيد بند را يعنى بگيريد ايشان را باسيرى وبند كنيد محكم تا نگريزند ١٢ ٥٥ قوله ما يوثق به الاسرى اى يربط به كذا ذكروا والظاهر ان الوثاق مصدر كالذهاب وانما المعروف فى الآلة فعال بالكسر كالركاب والامام ١٢ كمالين ٥٦ قوله فاما منا بعد واما فداء فيهما وجهان اشهرهما انهما منصوبان على المصدر بفعل لا يجوز اظهاره لان المصدر متى سيق تفصيلا لعاقبة جملة وجب نصبه باضمار فعل والتقدير فاما ان تمنوا منا واما ان تفادوا فداء والثانى قاله ابو البقاء انهما مفعولان بهما العامل مقدر تقديره اولوهم منا واقبلوا منهم فداء قال الشيخ و ليس باعراب نحوى ١٢ ج وفى الكمالين فاما منا بعد واما فداء وبه اخذ الثورى والشافعى واحمد واسحاق انه يخير الامام بين القتل والمن والفداء والاسترقاق وروى عن ابن عمر وابن عباس والحسن وابن سيرين وقال ابو صنيفة والاوزاعى هى المنسوخة بقوله تعالى فى براءة واقتلوا المشركين حيث وجدتموهم لان براءة آخر ما نزل فيتعين القتل بهم او الاسترقاق وروى عن قتادة ومجاهد وعطاء والسدى وروى عن ابن عباس ايضا وقيل المراد بالمن ان يمن عليهم بتخلوا بقبولهم الجزية وبالفداء ان يفادى باسارائهم اى اسارى المشركين فقد رواه الطحاوى مذهبا لعن ابى حنيفة وهو قولهما والمشهور انه لا يرى فداءهم بمال ولا بغيره قال الشافعية ان آية براءة فى غير الاسارى بدليل جواز الاسترقاق فيه يعلم ان القتل المامور به حتما فى حق غيرهم ١٢ كمالين ٥٧ قوله فاما منا اى تمنون منا وهو ان يترك الامير الاسير الكافر من غير ان ياخذ منه شيئا وقوله بعد اى بعد شد الوثاق واما فداء اى تفدون فداء وهو ان يترك الامير الاسير الكافر وياخذ مالا او اسيرا مسلما فى مقابلته ١٢ ٥٨ قوله باطلاقهم بالفارسية بگذاشتن آنها وفى نسخة باطلاق ١٢ ٥٩ قوله حتى تضع الحرب الخ فى الكلام مجاز فى الاسناد ومجاز فى الطرف اشار الى الاول بقوله اى اهلها والى الثانى بقوله بان يسلم الكفار الخ ١٢ جمل ٦٠ قوله بان يسلم الكفار اى فالمراد بوضع آلة القتال ترك القتال لانقضاض شوكة الكفر ففى الكلام استعارة تبعية حيث شبه ترك القتال بوضع آلته واشتق من الوضع تضع بمعنى تترك ١٢ ص ٦١ قوله ولكن امركم به اى بالقتال والحرب ليبلو ويختبر بعضكم ببعض فيعلم المجاهدين والصابرين كما سياتى فى قوله ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ١٢ جمل ٦٢ قوله وقد فشا الجملة حالية وقوله القتل وردوا انهم سبعون وقوله والجراحات اى لكثير والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فهذا الوعد الحسن لكل من قاتل فى سبيل اللّٰه لنصر دينه الى يوم القيامة قتل او جرح او سلم ١٢ صاوى ٦٣ قوله الى ما ينفعهم اى فالذى ينفعهم فى الدنيا العمل الصالح والاخلاص فيه والذى ينفعهم فى الآخرة جنة وما فيها وحينئذ فلا يقع منهم ما يخالف عند اللّٰه لحفظ اللّٰه اياهم من المخالفات ومنه حديث اطلع اللّٰه على اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم وليس فيه توهم اباحة المعاصى لاهل بدر بل المعنى كما انفيتم نفوسكم فى محبتى وخرجتم عن شهواتكم فى رضائى جازيتكم بالحفظ مما يوجب سخطى فاشتريت نفوسكم فصارت لى راضية مرضية ١٢ صاوى ٦٤ قوله وما فى الدنيا اى من الهداية واصلاح الحال لمن لم يقتل اى انما ياتى ويحصل لمن لم يقتل وهذا جواب عما يقال كيف قال سيهديهم ويصلح بالهم يعنى فى الدنيا كما قال الشارح والغرض انهم قتلوا فى سبيل اللّٰه وحينئذ فكيف يقال يهديهم ويصلح بالهم فى الدنيا وحاصل الجواب ان المراد بالذين قتلوا الذين قاتلوا بدليل القراءة الاخرى اعم من ان يقتلوا بالفعل او لا فمن قتل بالفعل يهديه اللّٰه فى الآخرة ومن لم يقتل يهديه ويصلح حاله فى الدنيا فالكلام على التوزيع وقوله وادرجوا اى من لم يقتل والجمع باعتبار معنى من فى قوله من لم يقتل اى ادرجوا فى قوله والذين قتلوا فى سبيل اللّٰه فالمراد به كل من قاتل سواء قتل اولا والحاصل على هذا كله جمل قوله سيهديهم الخ جمل وفى تفسير الكبير على قوله سيهديهم ان قرئ قتلوا او قاتلوا فالهداية محمولة على الآجلة والعاجلة وان قرئ قتلوا فهو فى الآخرة سيهديهم طريق الجنة من غير وقفة من قبورهم الى موضع حبورهم ١٢ ٦٥ قوله بينها اى بين الجنة لهم فى الدنيا بذكر اوصافها بحيث اشتاقوا اليها او بينها لهم بحيث يعلم كل احد منزله ويهتدى اليه كانه كان ساكنه منذ خلق ١٢ روح ٦٦ قوله من غير استدلال الخ هذا قول اكثر المفسرين وللبخارى مرفوعا ان احدهم بمنزله فى الجنة اهدى منه بمنزله كان له فى الدنيا وعن ابن عباس عرفها لهم اى طيبها لهم من العرف وهو الريح الطيبة وطعام معرف اى مطيب والجملة حال بتقدير قد وقال ابو البقاء مستانفة ١٢ ك ٦٧ قوله يثبتكم اشار بذلك الى ان المراد بالاقدام الذات بتمامها وعبر عنها بالاقدام لان الثبات والتزلزل يظهران فيها ١٢ صاوى ٦٨ قوله المعترك فى الصراح معترك معركة جاى حرب ١٢ ٦٩ قوله خبره تعسوا اشار بذلك الى ان الفاء فى قوله فتعسا داخلة على محذوف هو الخبر وتعسا مفعول مطلق لذلك المحذوف وحينئذ فالمناسب للمفسر ان يقدر الخبر بعد الفاء ١٢ صاوى ٧٠ قوله عطف على تعسوا وهو المقدر الناصب لقوله تعالى تعسا ١٢ ٧١ قوله ذلك الخ مبتدأ خبره الجار والمجرور بعده ويصح ان يكون اسم الاشارة خبر مبتدأ محذوف اى الامر ذلك ١٢ صاوى ٧٢ قوله المشتمل على التكاليف اى فهذا وجه كراهتهم له وذلك لان فى التكاليف ترك الملاذ والشهوات والنفوس الخبيثة تكره ذلك وتحب ارخاء العنان لها فى الشهوات فمن تبع نفسه من كل وجه كفر فعلى الانسان ان يجاهد نفسه حتى تصير معتادة لما يرضاه اللّٰه تعالى ١٢ صاوى ٧٣ قوله وان الكافرين لا مولى لهم اى لا ناصر لهم كما يؤخذ من مقابله وهذا لا يخالف قوله ثم ردوا الى اللّٰه مولاهم الحق فان المولى فيه بمعنى المالك اى لا بمعنى الناصر وقد تقدم فى سورة الانعام الجمع بينهما ١٢ جمل ٧٤ قوله اريد بها اهلها بتقدير المضاف بقرينة قوله بعد اهلكنا او هو على المجاز بذكر المحل وارادة الحال ١٢ ك ٧٥ قوله التى اخرجتك صفة لقريتك وهى مكة وقد حذف منها المضاف واجرى احكامه عليها كما يفصح عنه الخبر الذى هو قوله تعالى اهلكناهم اى وكم من اهل قرية هم اشد قوة من اهل قريتك الذين كانوا سببا لخروجك من بينهم ١٢ روح البيان ٧٦ قوله مبتدأ خبره الخ اعترض هذا الاعراب بان الخبر جملة ولا رابط فيها يعود على المبتدأ ويمكن ان يجاب بان الخبر عين المبتدأ الا ان اسما لها على انها من كذا او كذا صفة لها آه شيخنا وفى السمين قوله مثل الجنة فيه اوجه احدها انه مبتدأ وخبره مقدر فقدره النضر بن شميل مثل الجنة ما تسمعون فما تسمعون خبره وفيها انهار مفسرة له وقدره سيبويه فيما يتلى عليكم مثل الجنة والجملة بعدها ايضا مفسرة للمثل الثانى ان مثل زائدة تقديره الجنة التى وعد المتقون فيها انهار الثالث ان مثل الجنة مبتدأ والخبر قوله فيها انهار وهذا ينبغى ان يمتنع اذ لا عائد من الجملة الى المبتدأ ولا ينفع كون الضمير عائدا على ما اضيف اليه المبتدأ الرابع ان مثل الجنة مبتدأ خبره كمن هو خالد فى النار فقدره ابن عطية امثل اهل الجنة كمن هو خالد فقدر حرف الانكار ومضافا فاليصح وقدره الزمخشرى كمثل جزاء من هو خالد والجملة من قوله فيها انهار على هذا فيها ثلاثة اوجه احدها هى حال من الجنة اى مستقرة فيها انهار الثانى انها خبر لمبتدأ مضمر اى هى فيها انهار كان قائلا قال ما مثلها فقيل فيها انهار الثالث ان يكون تكريرا للصلة لانها فى حكمها الا ترى انه يصح قولك التى فيها انهار وانما عرى من حرف الانكار ١٢ جمل

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

مَّآءٍ غَيْرِ اٰسِنٍ بالمد والقصر كضارب وحذر اي غير متغير بخلاف ماء الدنيا فيتغير لعارض وَاَنْهٰرٌ مِّنْ لَّبَنٍ لَّمْ
يَتَغَيَّرْ طَعْمُهٗ بخلاف لبن الدنيا لخروجه من الضروع وَاَنْهٰرٌ مِّنْ خَمْرٍ لَّذَّةٍ لذيذة لِّلشّٰرِبِيْنَ بخلاف خمر
الدنيا فانها كريهة عند الشرب وَاَنْهٰرٌ مِّنْ عَسَلٍ مُّصَفًّى بخلاف عسل الدنيا فانه لخروجه من بطون
النحل يخالطه الشمع وغيره وَلَهُمْ فِيْهَا اصناف مِنْ كُلِّ الثَّمَرٰتِ وَمَغْفِرَةٌ مِّنْ رَّبِّهِمْ فهو راض عنهم مع احسانه
اليهم بما ذكر بخلاف سيد العبيد في الدنيا فانه قد يكون مع احسانه اليهم ساخطا عليهم كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي
النَّارِ خبر مبتدأ مقدر اي أمن هو في هذا النعيم وَسُقُوْا مَآءً حَمِيْمًا اي شديد الحرارة فَقَطَّعَ اَمْعَآءَهُمْ اي
مصارينهم فخرجت من ادبارهم وهو جمع معا بالقصر والفه عوض عن ياء لقولهم معيان وَمِنْهُمْ اي الكفار
مَّنْ يَّسْتَمِعُ اِلَيْكَ في خطبة الجمعة وهم المنافقون حَتّٰٓى اِذَا خَرَجُوْا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوْا لِلَّذِيْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ
لعلماء الصحابة منهم ابن مسعود وابن عباس استهزاء وسخرية مَاذَا قَالَ اٰنِفًا بالمد والقصر اي الساعة اي لا
يرجع اليه اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ طَبَعَ اللّٰهُ عَلٰى قُلُوْبِهِمْ بالكفر وَاتَّبَعُوْٓا اَهْوَآءَهُمْ في النفاق وَالَّذِيْنَ اهْتَدَوْا وهم
المؤمنون زَادَهُمْ اللّٰهُ هُدًى وَّاٰتٰىهُمْ تَقْوٰىهُمْ الهمهم ما يتقون به النار فَهَلْ يَنْظُرُوْنَ ما ينتظرون اي كفار مكة
اِلَّا السَّاعَةَ اَنْ تَاْتِيَهُمْ بدل اشتمال من الساعة اي ليس الامر الا ان تأتيهم بَغْتَةً فجأة فَقَدْ جَآءَ اَشْرَاطُهَا
علاماتها منها بعثة النبي صلى الله عليه وسلم وانشقاق القمر والدخان فَاَنّٰى لَهُمْ اِذَا جَآءَتْهُمْ الساعة ذِكْرٰىهُمْ تذكرهم
اي لا تنفعهم فَاعْلَمْ اَنَّهٗ لَآ اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ اي دم يا محمد على علمك بذلك النافع في القيامة وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ
لاجله قيل له ذلك مع عصمته لتستن به امته وقد فعله صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم اني لاستغفر الله في
كل يوم مائة مرة وَلِلْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ فيه اكرام لهم بامر نبيهم بالاستغفار لهم وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ
2 ع 8 منصرفكم لاشتغالكم بالنهار وَمَثْوٰىكُمْ مأواكم الى مضاجعكم بالليل اي هو عالم بجميع احوالكم لا يخفى
عليه شيء منها فاحذروه والخطاب للمؤمنين وغيرهم وَيَقُوْلُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا طلبا للجهاد لَوْلَا هلا نُزِّلَتْ سُوْرَةٌ
فيها ذكر الجهاد فَاِذَآ اُنْزِلَتْ سُوْرَةٌ مُّحْكَمَةٌ اي لم ينسخ منها شيء وَّذُكِرَ فِيْهَا الْقِتَالُ اي طلبه رَاَيْتَ الَّذِيْنَ
فِيْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ اي شك وهم المنافقون يَّنْظُرُوْنَ اِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ خوفا منه وكراهية له
اي فهم يخافون من القتال ويكرهونه فَاَوْلٰى لَهُمْ مبتدأ خبره طَاعَةٌ وَّقَوْلٌ مَّعْرُوْفٌ اي حسن لك فَاِذَا عَزَمَ
الْاَمْرُ اي فرض القتال فَلَوْ صَدَقُوا اللّٰهَ في الايمان والطاعة لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وجملة لو جواب اذا فَهَلْ
عَسَيْتُمْ بكسر السين وفتحها وفيه التفات عن الغيبة الى الخطاب اي لعلكم اِنْ تَوَلَّيْتُمْ اعرضتم عن الايمان اَنْ

ليس معه ذهاب عقل ولا خمار ولا صداع ولا آفة من آفات الخمر ١٢ مدارك ٥٣ قوله لذة للشاربين آه اي ليس فيها حموضة ولا عفاضة ولا مرارة ولم تدنسها الارجل بالدوس ولا الايدي بالعصر وليس في شربها ذهاب عقل ولا صداع ولا خمار بل هي لمجرد الالتذاذ فقط وفي الكرخي قوله لذة يجوز ان يكون تانيث لذ ولذ بمعنى لذيذ ولا تاويل على هذا ويجوز ان يكون مصدرا وصف به ففيه التاويلات المشهورة ١٢ ج ٥٤ قوله ومغفرة الخ عطف على المبتدأ المحذوف او مبتدأ خبره محذوف اي لهم مغفرة ١٢ ك ٥٥ قوله فهو راض عنهم دفع بذلك ما يقال ان المغفرة تكون قبل دخول الجنة والآية تقتضي انها فيها فاجاب المفسر بان المراد بالمغفرة الرضا وهو يكون في الجنة والصاوي انه يرفع عنهم التكاليف فيما يأكلونه ويشربونه بخلاف الدنيا فان ماكولها ومشروبها يترتب عليه الحساب والعقاب ونعيم الجنة لا حساب عليه ولا عقاب فيه ١٢ صاوي ٥٦ قوله خبر مبتدأ مقدر اي ان قوله كمن هو خالد في النار خبر لمحذوف والاستفهام للانكار اي لا يستوي من هو في هذا النعيم المقيم بمن هو خالد في النار ١٢ صاوي ٥٧ قوله امن هو في هذا النعيم هذا هو المبتدأ المقدر والخبر هو المذكور في الآية والاستفهام انكاري وقوله وسقوا معطوف على هو خالد عطف صلة فعلية على صلة اسمية وفي المعطوف مراعاة معنى من وفي المعطوف عليه مراعاة لفظها ١٢ جمل ٥٨ قوله اي مصارينهم مصير دو مصران رودها مثل رغيف ورغفان مصارين جمع الجمع كذا في الصراح ١٢ ٥٩ قوله عن ياء الخ اي امعاء جمع معا اصله معي والدليل عليه قولهم للتثنية معيان ١٢ ٦٠ قوله في خطبة الجمعة فحينئذ تكون هذه الآية مدنية وكذا ما بعدها من الآية الآتية لتكون مستثناة من القول بان السورة مكية ١٢ جمل ٦١ قوله في خطبة الجمعة الخ قال مقاتل انه صلعم كان يعيب المنافقين فاذا خرجوا من المسجد سالوا ابن مسعود استهزاء ماذا قال رسول الله صلعم واخرج ابن المنذر كان المؤمنون والمنافقون يجتمعون الى النبي صلعم فيستمع المؤمنون ما يقول منه ويعونه وتسمعه المنافقون فلا يعونه فاذا رجعوا سألوا المؤمنين ماذا قال آنفا فنزلت ١٢ ك ٦٢ قوله اي الساعة يشير الى انه منصوب على الظرفية والى ذلك يشير قول البغوي اي الآن قال الزمخشري انه اسم للساعة التي هي فيها من الانف بمعنى التقدم لتقدمها على الوقت الحاضر وقال القاضي هو ظرف بمعنى وقتا مؤتنفا من الايتناف ويقال استنفاءت الامر اي ابتدأته اسم فاعل على غير القياس او على تجريده من الزوائد فانه لم يسمع له فعل ثلاثي بل استانف وائتنف قال ابو حيان انه يتعين نصبه على الحالية وانه لم ينقل احد من النحاة بانه يكون ظرفا ١٢ كمالين ٦٣ قوله اي لا يرجع اليه بالياء اي لا يرجع اليه النبي صلى الله عليه وسلم الى مثل ذلك الكلام بعد وفي نسخة صحيحة بالنون اي لا نرجع ولا نذهب الى النبي صلى الله عليه وسلم او لا نرده ولا نصرفه ١٢ كمالين ٦٤ قوله والذين اهتدوا الخ بين الله حال المنافقين وانهم لا ينتفعون بما يسمعون بين حال المؤمنين وانهم ينتفعون بما يسمعون ١٢ صاوي ٦٥ قوله منها بعثة النبي الخ اي ان من علاماتها الصغرى بعثة النبي صلى الله عليه وسلم وقد حصل بالفعل واما العلامات الكبرى فستأتي وانما عبر عن الجميع بالماضي لتحقق الوقوع على حد أتى امر الله ١٢ صاوي ٦٦ قوله والدخان اي دخان الجوع الذي تدعى في زمنه صلى الله عليه وسلم على قريش والدخان الآتي قرب الساعة ١٢ ك ٦٧ قوله فانى لهم خبر مقدم وذكراهم مبتدأ موخر واذا وما بعدها معترض وجوابها محذوف دل عليه ما قبله والمعنى كيف لهم التذكر اذا جاءتهم الساعة فكيف يتذكرون ١٢ صاوي ٦٨ قوله فاعلم انه لا اله الا الله مرتب على ما قبله كانه قال اذا علمت انه لا ينفع التذكر اذا حضرت الساعة فدم على ما انت عليه من العلم بالوحدانية فانه النافع يوم القيامة وعبر بالعلم اشارة الى ان غيره لا يكفي في التوحيد كالظن والشك والوهم واعلم ان العلم مراتب الاولى العلم بالدليل ولو جمليا ويسمى علم يقين وهذا هو المطلوب في التوحيد الذي يخرج به المكلف عن ورطة التقليد وهو الجزم من غير دليل وفيه خلاف الثانية العلم مع مراقبة الله ويسمى عين يقين الثالثة العلم مع المشاهدة ويسمى حق يقين وفي هذه المراتب فليتنافس المتنافسون ١٢ صاوي ٦٩ قوله واستغفر لذنبك الخ والمعنى فاثبت على ما انت عليه من العلم بوحدانية الله وعلى التواضع وهضم النفس باستغفار ذنبك وذنوب من على دينك وفي شرح التاويلات جاز ان يكون له ذنب فامره بالاستغفار له ولكنه لا نعلمه غير ان ذنب الانبياء ترك الافضل دون مباشرة القبيح وذنوبنا مباشرة القبائح من الصغائر والكبائر وقيل الفاآت في هذه الآيات لعطف جملة على جملة بينهما اتصال ١٢ مدارك ٧٠ قوله لتستن به الخ وهذا احد من الوجوه التي ذكرها الشيخ المحدث الدهلوي في مدارج النبوة وفي روح البيان وهو كل مقام عال ارتفع عليه السلام عنه الى اعلى وما صدر عنه عليه السلام من ترك الاولى وعبر عنه بالذنب نظرا الى منصبه الجليل كيف لا وحسنات الابرار سيئات المقربين وارشاد له الى التواضع وهضم النفس واستقصار العمل ١٢ ٧١ قوله منصرفكم بفتح الراء موضع انصرافكم فان المتقلب اسم مكان من التقلب بمعنى الانصراف ١٢ كمالين ٧٢ قوله ماواكم آه كذا نقل عن مقاتل وابن جرير وعن ابن عباس متقلبكم في الدنيا ومثواكم في الآخرة رواه عبد بن حميد وابن المنذر ١٢ ك ٧٣ قوله ويقول الذين آمنوا الخ من هنا الى آخر السورة لا يظهر الا كونه مدنيا اذ القتال لم يشرع الا بالمدينة وكذلك النفاق لم يظهر الا بها فيحمل القول فيما تقدم بانها مكية على اغلبها واكثرها وكذا يحمل القول بانها مدنية على البعض منها ١٢ جمل ٧٤ قوله فاولى لهم آه اي كان الاولى بهم طاعة الله وطاعة رسوله فاللام بمعنى الباء كذا روي عن عطاء عن ابن عباس وروى عبد الرزاق وابن جرير عن قتادة اولى لهم وعيد ثم انقطع الكلام فقال طاعة وقول معروف خير لهم ١٢ ك ٧٥ قوله اي حسن لك يعني ان خبره محذوف والعطف من قبيل عطف الجملة والمعنى ان الطاعة اولى لهم والقول المعروف خير لك يا محمد وقال البغوي فاولى لهم الطاعة وقول معروف بالاجابة وهذا يدل على انه عطف على الطاعة اي يليق بهم الطاعة والقول ١٢ ك ٧٦ قوله اي حسن تفسير لمعروف وقوله لك متعلق بكل من طاعة من الجمل ويمكن ان يقال ان قوله حسن لك خبر لقوله تعالى قول معروف اي قول معروف حسن لك ويكون قوله تعالى طاعة خبر لقوله تعالى فاولى لهم ١٢ ٧٧ قوله فاذا عزم الامر فلو صدقوا الله الآية بالفارسية پس لازم شد امر قتال پس اگر راست گفتندی با خدای در اظہار حرص بر جہاد وقوله لكان اي الصدق خيرا لهم من الكذب والنفاق والقعود عن الجهاد واعلم انه كما يلزم الصدق والاجابة في الجهاد الاصغر اذا كان متعينا عليه كذلك يلزم ذلك في الجهاد الاكبر اذا اضطر اليه وذلك بالرياضات والمجاهدات على وفق اشارة المرشد او العقل السليم والا فالقعود في بيت الطبيعة والنفس سبب الحرمان من غنائم القلب والروح وفي بذل الوجود ما هو خير منه وهو الشهود والاصل الايمان واليقين ١٢ روح ٧٨ قوله جواب اذا وهو العامل فيه ولا يضره اقترانها بالفاء ولا عمل ما بعدها فيما قبلها كما صرح به وقال تعالى عامل الظرف محذوف تقديره صدقوا او كرهوا ١٢ كمالين ٧٩ قوله فهل عسيتم بالفارسية پس آيا شايد توقع است از شما اى منافقان ١٢ ٨٠ قوله اعرضتم عن الايمان والقرآن واحكامه تعودوا الى ما كنتم عليه في الجاهلية فتفسدوا في الارض بالبغي وقطع الرحم بمقاتلة بعضهم بعضا ١٢ كمالين

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

النصيحة ولا يبصرون طريقة الاسلام فتسبب عن ذلك كونهم لا يتدبرون القرآن ١٢ صاوی ٥٣ قوله بل على قلوب الخ يشير ان ام منقطعة وقيل متصلة بما قبلها والمعنى ام يتدبرون لكن عليها القفل فلا يدخل فيها الحق فيها ١٢ ک ٥٤ قوله
اقفالها واضافة الاقفال اليها اى الى القلوب للدلالة على انها اقفال مخصوصة بها مناسبة لها غير مجانسة لسائر الاقفال المعهودة من ابى السعود ١٢ ٥٥ قوله بضم اوله اى وبكسر اللام مع فتح الياء على زنة الماضى المجهول لابى عمرو ومع سكون
الياء على زنة المضارع المعلوم ليعقوب ١٢ ک ٥٦ قوله واملى الخ اى مدهم فى الآمال والامانى وقيل المعنى وامهلهم الله كما يدل عليه قراءة يعقوب بالواو والمحال او للعطف على خبران والمعنى على قراءة ابى عمرو وانهم امهلوا ومدّ فى عمرهم فالفعل مسند
الى الجار والمجرور اعنى لهم وقيل المفعول ضمير الشيطان ١٢ ک ٥٧ قوله بارادته تعالى الخ جواب عن سوال صرح الرازى وغيره بقوله فان قيل الاملاء والامهال وحد الآجال لا يكون الا من الله فكيف يصح قراءة من قرأ واملى لهم فان المملى حينئذ يكون هو
الشيطان وحاصل الجواب ان المسول والمملى هو الله فى الحقيقة وانما اسند الفعل للشيطان من حيث ان الله قدر ذلك على يديه ولسانه فذلك الشيطان يمليهم ويقول لهم فى آجالكم فسحة فتمتعوا برياستكم ثم فى آخر
الامر تؤمنون ١٢ ٥٨ قوله بانهم قالوا اى بسبب انهم قالوا يعنى المنافقين وقوله للذين

الذين كرهوا ما نزل الله اى اليهود الكارهين لنزول القرآن على رسول

تُفْسِدُوْا فِی الْاَرْضِ وَتُقَطِّعُوْۤا اَرْحَامَكُمْ ○ اى تعودوا الى امر الجاهلية من البغى والقتل اُولٰٓئِكَ اى المفسدون
الَّذِیْنَ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ فَاَصَمَّهُمْ عن استماع الحق وَاَعْمٰۤى اَبْصَارَهُمْ ○ عن طريق الهداية اَفَلَا یَتَدَبَّرُوْنَ
الْقُرْاٰنَ فيعرفون الحق اَمْ بل عَلٰى قُلُوْبٍ لهم اَقْفَالُهَا ○ فلا يفهمونه اِنَّ الَّذِیْنَ ارْتَدُّوْا بالنفاق عَلٰۤى اَدْبَارِهِمْ
مِّنْۢ بَعْدِ مَا تَبَیَّنَ لَهُمُ الْهُدَى الشَّیْطٰنُ سَوَّلَ زين لَهُمْ ؕ وَاَمْلٰى لَهُمْ ○ بضم اوله وبفتحه واللام والمملى
الشيطان بارادته تعالى فهو المضل لهم ذٰلِكَ اى اضلالهم بِاَنَّهُمْ قَالُوْا لِلَّذِیْنَ كَرِهُوْا مَا نَزَّلَ اللّٰهُ اى
للمشركين سَنُطِیْعُكُمْ فِیْ بَعْضِ الْاَمْرِ ۚ اى المعاونة على عداوة النبى صلى الله عليه وسلم وتثبيط الناس عن الجهاد معه
قالوا ذلك سرا فاظهره الله تعالى وَاللّٰهُ یَعْلَمُ اِسْرَارَهُمْ ○ بفتح الهمزة جمع سر وبكسرها مصدر فَكَیْفَ حالهم اِذَا
تَوَفَّتْهُمُ الْمَلٰٓئِكَةُ یَضْرِبُوْنَ حال من الملٰئكة وُجُوْهَهُمْ وَاَدْبَارَهُمْ ○ ظهورهم بمقامع من حديد ذٰلِكَ اى التوفى
ع ٣ على الحالة المذكورة بِاَنَّهُمُ اتَّبَعُوْا مَاۤ اَسْخَطَ اللّٰهَ وَكَرِهُوْا رِضْوَانَهٗ اى العمل بما يرضيه فَاَحْبَطَ اَعْمَالَهُمْ ○ اَمْ
حَسِبَ الَّذِیْنَ فِیْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ اَنْ لَّنْ یُّخْرِجَ اللّٰهُ اَضْغَانَهُمْ ○ يظهر احقادهم على النبى والمؤمنين وَلَوْ نَشَآءُ
لَاَرَیْنٰكَهُمْ عرفناكهم وكررت اللام فى فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِیْمٰهُمْ ؕ علامتهم وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ الواو لقسم محذوف وما بعدها جوابه
فِیْ لَحْنِ الْقَوْلِ ؕ اى معناه اذا تكلموا عندك بان يعرضوا بما فيه تهجين امر المسلمين وَاللّٰهُ یَعْلَمُ اَعْمَالَكُمْ ○ وَ
لَنَبْلُوَنَّكُمْ نختبرنكم بالجهاد وغيره حَتّٰى نَعْلَمَ علم ظهور الْمُجٰهِدِیْنَ مِنْكُمْ وَالصّٰبِرِیْنَ فى الجهاد وغيره وَنَبْلُوَاۡ
نظهر اَخْبَارَكُمْ ○ من طاعتكم وعصيانكم فى الجهاد وغيره بالياء والنون فى الافعال الثلاثة اِنَّ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا وَ
صَدُّوْا عَنْ سَبِیْلِ اللّٰهِ طريق الحق وَشَآقُّوا الرَّسُوْلَ خالفوه مِنْۢ بَعْدِ مَا تَبَیَّنَ لَهُمُ الْهُدٰى هو معنى سبيل
اللّٰه لَنْ یَّضُرُّوا اللّٰهَ شَیْـًٔا ؕ وَسَیُحْبِطُ اَعْمَالَهُمْ ○ يبطلها من صدقة ونحوها فلا يرون لها فى الآخرة ثوابا نزلت فى
المطعمين من اصحاب بدر او فى قريظة والنضير یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْۤا اَطِیْعُوا اللّٰهَ وَاَطِیْعُوا الرَّسُوْلَ وَلَا تُبْطِلُوْۤا
اَعْمَالَكُمْ ○ بالمعاصى مثلا اِنَّ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا وَصَدُّوْا عَنْ سَبِیْلِ اللّٰهِ طريقه وهو الهدى ثُمَّ مَاتُوْا وَهُمْ
كُفَّارٌ فَلَنْ یَّغْفِرَ اللّٰهُ لَهُمْ ○ نزلت فى اصحاب القليب فَلَا تَهِنُوْا تضعفوا وَتَدْعُوْۤا اِلَى السَّلْمِ ۖۗ بفتح السين و
كسرها اى الصلح مع الكفار اذا لقيتموهم وَاَنْتُمُ الْاَعْلَوْنَ ۖۗ حذف منه واو لام الفعل الاغلبون القاهرون وَ
اللّٰهُ مَعَكُمْ بالعون والنصر وَلَنْ یَّتِرَكُمْ ينقصكم اَعْمَالَكُمْ ○ اى ثوابها اِنَّمَا الْحَیٰوةُ الدُّنْیَا اى الاشتغال
فيها لَعِبٌ وَّلَهْوٌ ؕ وَاِنْ تُؤْمِنُوْا وَتَتَّقُوْا الله وذلك من امور الآخرة یُؤْتِكُمْ اُجُوْرَكُمْ وَلَا یَسْـَٔلْكُمْ
اَمْوَالَكُمْ ○ جميعها بل الزكوة المفروضة فيها اِنْ یَّسْـَٔلْكُمُوْهَا فَیُحْفِكُمْ يبالغ فى طلبها تَبْخَلُوْا

اغنه صلى الله عليه وسلم لا المشركين كما قيل وفى المدارك اى المنافقون قالوا لليهود لكن مشى
الشارح على انهم قالوا للمشركين ١٢ ٥٩ قوله اى للمشركين اى والقائل هم اليهود
او المنافقون ـ بيضاوى وعبارة ابى السعود للذين كرهوا ما نزل الله اى اليهود الكارهين لنزول
القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم مع علمهم بانه من عند الله تعالى حسدا
وطمعا فى نزوله عليهم لا المشركين كما قيل ١٢ جمل ٦٠ قوله يضربون الخ اى فملائكة
العذاب تاتيهم عند قبض ارواحهم بمقامع من الحديد يضربون بها وجوههم وادبارهم ١٢ صاوى ٦١ قوله
بما يرضيه اى من الايمان والطاعة حيث كفروا بعد الايمان وخرجوا عن الطاعة بما صنعوا
من المعاملة مع اليهود ١٢ ٦٢ قوله ام حسب الذين آه هم المنافقون الذين فصلت
احوالهم الشنيعة وصفوا بوصفهم السابق لكونه اكد فى النعى عليهم بقوله ان لن يخرج الله
اضغانهم وام منقطعة وان مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشان محذوف وان وما فى
حيزها خبرها وان وصلتها سادة مسد مفعولى حسب اى بل احسب الذين فى قلوبهم مرض
الخ والمعنى ان ذلك مما لا يكاد ان يدخل تحت الاحتمال ١٢ ج ٦٣ قوله اضغانهم اضغان
جمع ضغن بالكسر وهو الحقد وهو امساك العداوة فى القلب والمعنى بل احسب المنافقون فى
قلوبهم حقد وعداوة للمؤمنين ان لن يخرج الله احقادهم ولم يبرزها لرسول الله صلى الله
عليه وسلم وللمؤمنين من الروح وكررت اللام الخ اى من قوله فلعرفتهم للمبالغة جمل و
فى ابى السعود كررت اللام فى فلعرفتهم للتاكيد ١٢ ٦٤ قوله عرفناكهم اى بدلائل وامارات
وتعرفهم باعيانهم يشير الى ان الرؤية علمية ولو جعلت بصرية جاز وصح المعنى كما لا يخفى ١٢
ک ٦٥ قوله علامتهم عن انس رضى الله عنه ما خفى على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد
هذه الآية شئ من المنافقين كان يعرفهم بسيماهم ولقد كنا فى بعض الغزوات وفيها تسعة من
المنافقين يشكوهم الناس فناموا ذات ليلة واصبحوا وعلى كل واحد منهم مكتوب هذا منافق
كما فى ابى السعود ١٢ ٦٦ قوله ولتعرفنهم آه واللام فى ولتعرفنهم داخلة فى جواب لو كالتى فى
لاريناكهم كررت فى المعطوف واما اللام فى ولتعرفنهم فواقعة مع النون فى جواب قسم محذوف ١٢
مدارك ٦٧ قوله فى لحن القول اللحن يقال على معنيين احدهما صرف الكلام عن الاعراب
الى الخطاء والثانى الكناية بالكلام بحيث يكون للكلام ظاهر وباطن فيكون ظاهره تعظيما وباطنه
تحقيرا او هو المراد هنا ومعنى الآية وانك يا محمد لتعرفن المنافقين فيما يعرضونه بك من القول الذى
ظاهره ايمان واسلام وباطنه كفر ١٢ صاوى ٦٨ قوله بان يعرضوا الخ اى لانهم لا يقدرون
على كتمان ما فى انفسهم من البغض لهم فكان بعد هذا لا يتكلم منافق عند النبى صلى الله عليه وسلم
الا عرفه بقوله واستدل بفحوى كلامه على فساد باطنه قال القاضى لحن القول اسلوبه او امالته
عن جهة الصريح الى جهة تعريض وتورية ١٢ كمالين ٦٩ قوله تهجين امر المسلمين التهجين التقبيح
والهجنة بالضم من الكلام ما تعيبه وفى العلم اضاعته والتهجين التقبيح ١٢ قاموس ٧٠ قوله فى
الافعال الثلاثة وهى لنبلونكم ونعلم ونبلو ١٢ ٧١ قوله فى المطعمين من اصحاب بدر اى فى
المطعمين الطعام للكفار يوم بدر وذلك ان اغنياء الكفار كانوا يطعمون فقراءهم على حرب رسول
الله واصحابه كابى جهل واضرابه وهذه الآية بمعنى قوله تعالى ان الذين كفروا ينفقون اموالهم ليصدوا
عن سبيل الله فسينفقونها الآية وسبب ذلك ان قريشا خرجت لغزوة بدر باجمعها وكان
العام عام قحط وجدب وكان اغنياؤهم يطعمون الجيش فاول من نحر لهم من عين خروجهم من
مكة ابو جهل نحر لهم عشر جزور ثم صفوان تسعا بعسفان ثم سهيل عشرا بقديد ومالوا منه الى نحو البحر
فضلوا فاقاموا يوما فنحر لهم شيبة تسعا ثم اصبحوا بالابواء فنحر مقيس الجمحى تسعا ونحر العباس
عشرا ونحر الحارث تسعا ونحر ابو البخترى على ماء بدر عشرا ونحر مقيس عليه تسعا ثم شغلهم الحرب فاكلوا
من ازوادهم ١٢ صاوى ٧٢ قوله يايها الذين آمنوا لما ذكر احوال الكفار ومحاقتهم لرسول
الله امر المؤمنين بطاعته وطاعة رسوله وبالجملة فهذه السورة اشتملت على ذكر اوصاف المؤمنين
والكافرين على احسن ترتيب ١٢ ٧٣ قوله ولا تبطلوا اعمالكم بالمعاصى قال الحسن بالمعاصى
والكبائر وبه احتج الزمخشرى على مذهبه انه يحبط المعاصى الطاعات وان كبيرة واحدة تحبط
جميع الطاعات حتى ان من عبد الله طول عمره ثم شرب جرعة خمر فهو كمن لم يعبده واجاب
اهل الحق بان المعنى لا تبطلوا بمثل ما ابطل به هؤلاء كالكفر والنفاق والرياء والعجب والمن و
الاذى فروى عن ابن عباس لا تبطلوا بالشك والنفاق وعن الكلبى بالرياء والسمعة وعن
ابن عمر كنا معشر الصحابة نرى انه ليس شئ من الحسنات الا مقبولا حتى نزلت لا تبطلوا
اعمالكم فلما نزلت قلنا وما يبطل اعمالنا فقلنا الكبائر والفواحش فكنا اذا راينا من اصاب منها شيئا قلنا قد هلك حتى نزلت ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فلما نزلت كففنا عن القول وكنا اذا راينا احدا اصاب منها
شيئا خفنا عليه وان لم يصب منها شيئا رجونا له ١٢ ک ٧٤ قوله بالمعاصى مثلا فى الجمل اشار به الى شمول الآية لتحريم ابطال صوم التطوع وصلاته وبه قال ابو حنيفة رح وقال الشافعى رح بخلافه كما قرره الشيخ المصنف فى شرح جمع الجوامع وفى ابى السعود اى بما
ابطل به هؤلاء اعمالهم من الكفر والنفاق والعجب والرياء والمن والاذى ونحوها وليس فيه دليل على احباط الطاعات بالكبيرة ١٢ ٧٥ قوله اصحاب القليب هو بير فى بدر القى فيه القتلى من الكفار لكن حكمها عام فى كل من مات على كفره من الجمل ومثله فى
روح البيان ١٢ ٧٦ قوله فلا تهنوا الفاء فصيحة وقعت فى جواب شرط مقدر اى اذا تبين لكم بالدلالة القطعية عز الاسلام وذل الكفر فى الدنيا والآخرة فلا تهنوا ١٢ صاوى ٧٧ قوله وتدعوا الى السلم ولا تدعوا الكفار الى الصلح ١٢ مدارك ٧٨ قوله كسرها
لحمزة وابى بكر اى لا تدعوا الكفار الى الصلح ابتداء فكرة تدعوا مجزوم لدخوله فى حكم النهى لعطفه على تهنوا ١٢ كمالين ٧٩ قوله ينقصكم من وتره وترا اذا انقص حقه وعن ابن عباس لا يظلمكم ١٢ كمالين ٨٠ قوله انما الحياة الدنيا لعب ولهو اى باطل وغرور يعنى كيف
تمنعكم الدنيا عن طلب الآخرة وقد علمتم ان الدنيا كلها لعب ولهو الا ما كان منها فى عبادة الله عز وجل وطاعته واللعب ما يشغل الانسان وليس فيه منفعة فى الحال وفى المآل ثم اذا استعمله الانسان ولم يتنبه لاشتغاله المهمة فهو اللعب وان اشغله عن مهمات
نفسه فهو اللهو ١٢ خازن ٨١ قوله ولا يسألكم اموالكم اى لا يامركم باخراج جميع اموالكم فى الزكاة بل يامركم باخراج بعضها ١٢ صاوى ٨٢ قوله فيحفكم الاحفاء المبالغة ومنه احفاء الشارب اى استيصاله ١٢ ٨٣ قوله المملى الشيطان جواب عن سوال مر

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

فان كلا من نفع الانفاق وضرر البخل عائد اليه والبخل يستعمل بعن وعلى لتضمنه معنى الامساك ١٢ ابو السعود ٥٤ قوله بخل عليه وعنه الخ اى يتعدى بعلى وعن لتضمنه معنى الامساك المتعدى لانه امساك عن المستحق ١٢ ك ٥٥ قوله وان تتولوا الخ انما خطاب للصحابة والمقصود منه التخويف لانه لم يصل احد من بعدهم برتبتهم والشرطية لا تقتضي الوقوع او خطاب للمنافقين والتبديل حاصل بالفعل ١٢ صاوى ٥٦ قوله سورة الفتح الخ سبب نزولها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج فى السنة السادسة بالف واربعمائة من اصحابه قاصدين مكة للاعتمار فاحرموا بالعمرة من ذى الحليفة وساق صلى الله عليه وسلم سبعين بدنة هديا لحرم وساق القوم سبعمائة فلما وصلوا الحديبية وهى قرية بينها وبين مكة مرحلة ارسل عثمان لمكة يخبر اهلها بان رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد زيارة بيت الله الحرام ولم يكن قاصدا حربا فلما ذهب عثمان حبسوه عندهم فاشاع ابليس فى الصحابة ان عثمان قتل فبايع رسول الله صلى الله عليه وسلم اصحابه على انهم يدخلون مكة حربا فلما بلغ المشركين ذلك اخذهم الرعب واطلقوا عثمان وطلبوا الصلح من رسول الله صلى الله عليه وسلم على ان يأتى فى العام القابل ويدخلها ويقيم فيها ثلاثة ايام فتحلل هو واصحابه هناك بالحلق وذبح ما ساقوه من الهدى ورجعوا الى بلادهم فاراد الله تسليتهم واذهاب الحزن والكآبة عنهم فانزل الله عليه وهو سائر ليلا فى رجوعه وهو بكراع الغميم وهو واد امام عسفان بين مكة والمدينة انا فتحنا لك فتحا مبينا الى آخر السورة ١٢ صاوى مختصرا ٥٧ قوله قضينا بفتح مكة وغيرها اى كخيبر وحنين والطائف ونحوها وهو جواب عما يقال ان الآية نزلت فى رجوعه من الحديبية عام ست ومكة لم تفتح الا فى السنة الثامنة فكيف عبر بالماضى فاجاب بان التعبير بالماضى بالنسبة للقضاء الازلى والمعنى حكمنا لك فى الازل بالفتح المبين وحينئذ فالتعبير بالماضى حقيقة واجيب ايضا بان التعبير بالماضى مجاز لتحقق الوقوع نظير ونفخ فى الصور واجيب ايضا بان الفتح على حقيقته وان المراد به صلح الحديبية لانه اصاب فيه مالم يصب فى غيره ١٢ صاوى ٥٨ قوله عنوة آه هذا مذهب ابى حنيفة ومذهب الشافعى انها فتحت صلحا وعبارة المنهاج وفتحت مكة صلحا قال الرملى فى شرحه كما دل عليه قوله تعالى ولو قاتلكم الذين كفروا اى اهل مكة وقوله وهو الذى كف ايديهم عنكم وايديكم عنهم ببطن مكة وانما دخلها صلى الله عليه وسلم متاهبا للقتال خوفا من غدرهم ونقضهم للصلح الذى وقع بينه وبين ابى سفيان قبل دخولها وفى البويطى ان اسفلها فتحه خالد عنوة واعلاها فتحه الزبير رضى الله عنهما صلحا ودخل صلى الله عليه وسلم من جهته فصار الحكم له وبهذا تجتمع الاخبار التى ظاهرها التعارض ١٢ ج ٥٩ قوله بجهادك متعلق بقوله فتح مكة وهو جواب عما يقال ان الفتح ناشئ من الله والمغفرة تكون للشخص فكيف ترتب عليه وانما الشان ان تترتب على ما يكون من الشخص فاجاب بان الفتح وان كان من الله لكنه ترتب على فعل النبى وهو الجهاد فصح انه يترتب على الفتح المغفرة بهذا الاعتبار ١٢ صاوى ٦٠ قوله ليغفر لك الله الخ قيل الفتح ليس بسبب للمغفرة والتقدير انا فتحنا لك فتحا مبينا فاستغفر ليغفر لك الله ومثله اذا جاء نصر الله والفتح الى قوله فسبح بحمد ربك واستغفره ويجوز ان يكون فتح مكة من حيث انه جهاد للعدو وسبب للغفران من المدارك واجاب الرازى ايضا باجوبة كثيرة منه ان بالفتح يحصل الحج ثم بالحج تحصل المغفرة الا ترى الى دعاء النبى عليه الصلاة والسلام حيث قال فى الحج اللهم اجعله حجا مبرورا وسعيا مشكورا وذنبا مغفورا وايضا فى الكبير لم يكن للنبى ذنب فماذا يغفر له قلنا الجواب من وجوه احدها المراد ذنب المؤمنين وثانيها المراد ترك الافضل وثالثها الصغائر فانها جائزة على الانبياء ١٢ ٦١ قوله وهو مؤول اى ان اسناد الذنب له صلى الله عليه وسلم مؤول اما بان المراد ذنوب امتك او هو من باب حسنات الابرار سيئات المقربين او بان المراد بالغفران الاحالة بينه وبين الذنوب فلا تصدر منه لان الغفر هو الستر والستر اما بين العبد والذنب او بين الذنب وعذابه فاللائق بالانبياء الاول وبالامم الثانى ١٢ صاوى مختصرا ٦٢ قوله لعصمة الانبياء الخ كما بين فى علم الكلام فقيل المراد بالذنب ترك الاولى للتغليظ فان حسنات الابرار سيئات المقربين وعن بعض ما تقدم هو ذنب ابويك آدم وحواء وما تأخر ذنوب امتك ١٢ ك ٦٣ قوله للعلة الغائية اى وهى المترتبة على آخر الفعل وليست علة باعثة لاستحالة الاغراض على الله تعالى فى الافعال والاحكام ١٢ صاوى ٦٤ قوله للعلة الغائية اى لا الباعثة لانه تعالى لا يبعثه شئ على شئ ١٢ جمل ٦٥ قوله لا سبب السبب ما يضاف الحكم اليه كالزوال لوجوب الظهر والمغفرة ليست كذلك كما هو مقرر فى محله ١٢ جمل ٦٦ قوله ذا عز جواب عما يقال ان العزيز وصف للمنصور لا للنصر وتوضيح جوابه ان فعيل صيغة نسبة اى نصرا منصوبا للعز ١٢ صاوى ٦٧ قوله ليزدادوا ايمانا مع ايمانهم اى يقينا منضما الى يقينهم ١٢ ابو السعود ٦٨ قوله بشرائع الدين متعلق بايمانا ومتعلق قوله مع ايمانهم محذوف اى بالله ورسوله ١٢ جمل ٦٩ قوله كلما نزل الخ عن ابن عباس رضى الله عنهما ان اول ما اتاهم به النبى صلى الله عليه وسلم التوحيد ثم الصلوة والزكوة ثم الحج والجهاد فازدادوا ايمانا مع ايمانهم ١٢ ابو السعود ٧٠ قوله كلما نزل واحدة منها الخ قال ابن عباس بعث الله رسوله بشهادة ان لا اله الا الله فلما صدقوه زادهم الصلوة والزكوة ثم الصيام ثم الحج حتى اكمل لهم دينهم فكلما امروا بشئ فصدقوه ازدادوا تصديقا اخرجه ابن جرير والطبرانى وابن المنذر فزيادة الايمان بحسب زيادة المؤمن به لا بنفسه فلا يرد الآية على ما تقرر عند الماتريدية ان الايمان لا يزيد ولا ينقص ١٢ ك ٧١ قوله ليدخل الخ فى الصحيح عن انس لما نزلت ليغفر لك الله آه قالوا هنيئا مريئا قد بين الله ما يفعل بك فماذا يفعل بنا فنزلت ليدخل الى قوله فوزا عظيما وعلى هذا فالظاهر انه ليضا علة لانا فتحنا ولما كان يرد عليه من تعلق حرفى جر بعامل واحد عدل عنه المفسر فقد ما قدره اعتذر عنه غيره بانه متعلق بقوله انا فتحنا بعد تعلقه او ليزدادوا او متعلق بانزل ١٢ كمالين ٧٢

وَيُخْرِجْ البخل أَضْغَانَكُمْ ○ للدين الاسلام هَاأَنْتُمْ يَاهٰؤُلَاءِ تُدْعَوْنَ لِتُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ ما فرض عليكم
فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخَلُ وَمَنْ يَبْخَلْ فَإِنَّمَا يَبْخَلُ عَنْ نَفْسِهِ يقال بخل عليه وعنه وَاللّٰهُ الْغَنِيُّ عن نفقتكم وَ
أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ اليه وَإِنْ تَتَوَلَّوْا عن طاعته يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ اى يجعلهم بدلكم ثُمَّ لَا يَكُونُوا
أَمْثَالَكُمْ ○ فى التولى عن طاعته بل مطيعين له عز وجل سورة الفتح مدنية تسع وعشرون
آية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ ○ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ قضينا بفتح مكة وغيرها المستقبل عنوة بجهادك فَتْحًا
مُبِينًا ○ بينا ظاهرا لِيَغْفِرَ لَكَ اللّٰهُ بجهادك مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ منه لترغب امتك فى الجهاد وهو
مؤول لعصمة الانبياء عليهم الصلوة والسلام بالدليل العقلى القاطع من الذنوب واللام للعلة الغائية
فمدخولها مسبب لا سبب وَيُتِمَّ بالفتح المذكور نِعْمَتَهُ انعامه عَلَيْكَ وَيَهْدِيَكَ به صِرَاطًا طريقا مُسْتَقِيمًا ○
يثبتك عليه وهو دين الاسلام وَيَنْصُرَكَ اللّٰهُ به نَصْرًا عَزِيزًا ○ نصرا ذا عز لا ذل معه هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ
الطمانينة فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ بشرائع الدين كلما نزل واحدة منها آمنوا بها
ومنها الجهاد وَلِلّٰهِ جُنُودُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ فلو اراد نصر دينه بغيركم لفعل وَكَانَ اللّٰهُ عَلِيمًا بخلقه حَكِيمًا ○
فى صنعه اى لم يزل متصفا بذلك لِيُدْخِلَ متعلق بمحذوف اى امر بالجهاد الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنّٰتٍ
تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهٰرُ خٰلِدِينَ فِيهَا وَيُكَفِّرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَكَانَ ذٰلِكَ عِنْدَ اللّٰهِ فَوْزًا عَظِيمًا ○ وَيُعَذِّبَ
الْمُنٰفِقِينَ وَالْمُنٰفِقٰتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكٰتِ الظَّانِّينَ بِاللّٰهِ ظَنَّ السَّوْءِ بفتح السين وضمها فى
المواضع الثلثة ظنوا انه لا ينصر محمدا صلى الله عليه وسلم والمؤمنين عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ بالذل والعذاب وَ
غَضِبَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ ابعدهم وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ○ مرجعا وَلِلّٰهِ جُنُودُ السَّمٰوٰتِ
وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللّٰهُ عَزِيزًا فى ملكه حَكِيمًا ○ فى صنعه اى لم يزل متصفا بذلك إِنَّا أَرْسَلْنٰكَ شَاهِدًا
على امتك فى القيمة وَمُبَشِّرًا لهم فى الدنيا بالجنة وَنَذِيرًا ○ منذرا مخوفا فيها من عمل سوءا بالنار لِتُؤْمِنُوا
بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ بالياء والتاء فيه وفى الثلثة بعده وَتُعَزِّرُوهُ ينصروه وقرئ بزايين مع الفوقانية وَتُوَقِّرُوهُ
تعظموه وضميرهما لله او رسوله وَتُسَبِّحُوهُ اى الله بُكْرَةً وَأَصِيلًا ○ بالغداة والعشى إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ
بيعة الرضوان بالحديبية إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللّٰهَ هو نحو من يطع الرسول فقد اطاع الله يَدُ اللّٰهِ فَوْقَ
أَيْدِيهِمْ التى بايعوا بها النبى صلى الله عليه وسلم اى هو تعالى مطلع على مبايعتهم فيجازيهم
عليها فَمَنْ نَكَثَ نقض البيعة فَإِنَّمَا يَنْكُثُ يرجع وبال نقضه عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفٰى بِمَا

ثم قال انما يبايعون الله اكده تاكيدا على طريقة التخييل يريد ان يد رسول الله التى تعلو يدى المبايعين هى يد الله والله منزه عن الجوارح وصفات

قوله بفتح السين وضمها فالضم معناه العذاب والهزيمة والشر والفتح معناه الذم كما اشار اليه الشارح فى التقرير كرخى وقوله فى المواضع الثلاثة اى هذين والثالث قوله وظننتم ظن السوء وهذا سبق قلم من الشارح وصوابه ان يقول فى الموضع الثانى اذ الموضع الاول والثالث ليس فيهما الا الفتح باتفاق السبعة ١٢ جمل ٧٣ قوله دائرة السوء الدائرة فى الاصل عبارة عن الخط المحيط بالمركز ثم استعملت فى الحادثة المحيطة بمن وقعت عليه ١٢ جمل ٧٤ قوله بالذل والعذاب اى ما يظنونه ويتربصونه بالمؤمنين فهو حائق بهم ودائر عليهم لا يتخطاهم قال الزمخشرى السوء الهلاك والدمار وغيرهما ودائرة السوء بالفتح الدائرة التى يذمونها ويسخطونها ١٢ ك ٧٥ قوله ينصروه فى النهاية اصل التعزير المنع والرد فكان من نصر رجلا قد رد عنه اعداءه ومنعهم عن اذاه ومنه التعزير لتاديب دون الحد لانه يمنع عن معاودة الذنب وقرئ فى الشاذ وتعززوه بالزايين المعجمتين مع الفوقانية ١٢ ك ٧٦ قوله وضميرهما لله ورسوله اى تنصروا وتعظموا كلا منهما والمراد بتعزير الله نصرة دينه قال البغوى وهاتان الكنايتان راجعتان الى النبى صلى الله عليه وسلم وههنا وقف قال الزمخشرى الضمائر كلها لله ومن فرق الضمائر بجعل الاولين للنبى صلى الله عليه وسلم فقد ابعد والمرجع بين القولين فاعاد الضمير الى كل منهما ١٢ ك ٧٧ قوله والعشى المراد بالعشى الصلوة الاربع او المعنى قولوا سبحان الله او سبحوه فى الوقتين ١٢ كمالين ٧٨ قوله بيعة الرضوان سميت بذلك لقوله تعالى فيها لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك الآية ١٢ ٧٩ قوله هو نحو من يطع الرسول الخ اشارة الى انه تعالى منزه عن الجوارح وعن صفات الاجسام وانما المعنى عقد الميثاق مع الرسول كعقده مع الله من غير تفاوت بينهما كما صرح فى المدارك وغيره ١٢ ٨٠ قوله التى بايعوا بها النبى صلى الله عليه وسلم الخ قال ابن عباس يد الله بالوفاء لما وعدهم من الخير فوق ايديهم وقال صاحب الكشاف لما ...

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

ع ١ ٩ عٰهَدَ عَلَيْهُ اللّٰهَ فَسَيُؤْتِيْهِ بالياء والنون اَجْرًا عَظِيْمًا ○ سَيَقُوْلُ لَكَ الْمُخَلَّفُوْنَ مِنَ الْاَعْرَابِ حول المدينة
اى الذين خلفهم الله عن صحبتك لما طلبتهم ليخرجوا معك الى مكة خوفا من تعرض قريش لك عام الحديبية
اذا رجعت منها شَغَلَتْنَآ اَمْوَالُنَا وَاَهْلُوْنَا عن الخروج معك فَاسْتَغْفِرْ لَنَا الله من ترك الخروج معك
قال تعالى مكذبا لهم يَقُوْلُوْنَ بِاَلْسِنَتِهِمْ اى من طلب الاستغفار وما قبله مَّا لَيْسَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ فهم كاذبون
فى اعتذارهم قُلْ فَمَنْ استفهام بمعنى النفى اى لا احد يَّمْلِكُ لَكُمْ مِّنَ اللّٰهِ شَيْئًا اِنْ اَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا بفتح
الضاد وضمها اَوْ اَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا بَلْ كَانَ اللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرًا ○ اى لم يزل متصفا بذلك بَلْ فى
الموضعين للانتقال من غرض الى اخر ظَنَنْتُمْ اَنْ لَّنْ يَّنْقَلِبَ الرَّسُوْلُ وَالْمُؤْمِنُوْنَ اِلٰٓى اَهْلِيْهِمْ اَبَدًا وَّ
زُيِّنَ ذٰلِكَ فِيْ قُلُوْبِكُمْ اى انهم يستاصلون بالقتل فلا يرجعون وَظَنَنْتُمْ ظَنَّ السَّوْءِ هذا وغيره وَكُنْتُمْ قَوْمًا
بُوْرًا ○ جمع بائر اى هالكين عند الله بهذا الظن وَمَنْ لَّمْ يُؤْمِنْ بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ فَاِنَّآ اَعْتَدْنَا لِلْكٰفِرِيْنَ
سَعِيْرًا ○ نارا شديدة وَلِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ يَغْفِرُ لِمَنْ يَّشَآءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَّشَآءُ وَكَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا
اى لم يزل متصفا بما ذكر سَيَقُوْلُ الْمُخَلَّفُوْنَ المذكورون اِذَا انْطَلَقْتُمْ اِلٰى مَغَانِمَ هى مغانم خيبر لِتَاْخُذُوْهَا ذَرُوْنَا
اتركونا نَتَّبِعْكُمْ لناخذ منها يُرِيْدُوْنَ بذلك اَنْ يُّبَدِّلُوْا كَلٰمَ اللّٰهِ وفى قراءة كلم بكسر اللام اى مواعيده بغنائم خيبر
اهل الحديبية خاصة قُلْ لَّنْ تَتَّبِعُوْنَا كَذٰلِكُمْ قَالَ اللّٰهُ مِنْ قَبْلُ اى قبل عودنا فَسَيَقُوْلُوْنَ بَلْ تَحْسُدُوْنَنَا
ان نصيب معكم من الغنائم فقلتم ذلك بَلْ كَانُوْا لَا يَفْقَهُوْنَ من الدين اِلَّا قَلِيْلًا ○ منهم قُلْ لِّلْمُخَلَّفِيْنَ مِنَ
نصف ١ الْاَعْرَابِ المذكورين اختبارا سَتُدْعَوْنَ اِلٰى قَوْمٍ اُولِيْ بَاْسٍ شَدِيْدٍ قيل هم بنو حنيفة اصحاب اليمامة و
قيل فارس والروم تُقَاتِلُوْنَهُمْ حال مقدرة هى المدعو اليها فى المعنى اَوْ هم يُسْلِمُوْنَ فلا تقاتلون فَاِنْ تُطِيْعُوْا
الى قتالهم يُؤْتِكُمُ اللّٰهُ اَجْرًا حَسَنًا وَاِنْ تَتَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِّنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا اَلِيْمًا ○ مؤلما لَيْسَ عَلَى
الْاَعْمٰى حَرَجٌ وَّلَا عَلَى الْاَعْرَجِ حَرَجٌ وَّلَا عَلَى الْمَرِيْضِ حَرَجٌ فى ترك الجهاد وَمَنْ يُّطِعِ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ يُدْخِلْهُ
ع ٢ ١٠ بالياء والنون جَنّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ وَمَنْ يَّتَوَلَّ يُعَذِّبْهُ بالياء والنون عَذَابًا اَلِيْمًا ○ لَقَدْ رَضِيَ
اللّٰهُ عَنِ الْمُؤْمِنِيْنَ اِذْ يُبَايِعُوْنَكَ بالحديبية تَحْتَ الشَّجَرَةِ هى سمرة وهم الف وثلثمائة او اكثر ثم بايعهم على ان
١٥ يناجزوا قريشا وان لا يفروا على الموت فَعَلِمَ اللّٰهُ مَا فِيْ قُلُوْبِهِمْ من الوفاء والصدق فَاَنْزَلَ السَّكِيْنَةَ عَلَيْهِمْ
وَاَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيْبًا ○ هو فتح خيبر بعد انصرافهم من الحديبية وَّمَغَانِمَ كَثِيْرَةً يَّاْخُذُوْنَهَا من خيبر وَكَانَ
اللّٰهُ عَزِيْزًا حَكِيْمًا ○ اى لم يزل متصفا بذلك وَعَدَكُمُ اللّٰهُ مَغَانِمَ كَثِيْرَةً تَاْخُذُوْنَهَا من الفتوحات
من بعد الخلفاء الى اليوم ١٢ ك

[illegible] قوله [illegible] الحديبية معتمرا استنفر من حول المدينة من الاعراب و اہل البوادی لیخرجوا معه حذرا من قریش ان یعرضوا له بحرب او یصدوه عن البیت واحرم ہو صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وساق معہ الہدی لیعلم انہ لا یرید حربا فتثاقل کثیر من الاعراب وقالوا اینذہب الی قوم غزوہ فی عقر دارہ بالمدینة وقتلوا اصحابہ فیقاتلہم وظنوا انہ یہلک فلا ینقلب الی المدینة ١٢ مدارک ٥٣ قوله حول المدینة الخ حال من الاعراب اوصفة لہم ای کائنین او الکائنین والنازلین والمقیمین حول المدینة ١٢ جمل ٥٤ قوله اذا رجعت منہا ظرف لسیقول ای سیقول لک اذا رجعت یا رسول اللہ من الحدیبیة ١٢ ٥٥ قوله واہلونا الخ ای النساء والصبیان فانا لو ترکناہم لضاعوا لانہ لم یکن لنا یقوم بہم وانت قد نہیت عن ضیاع المال والتفریط فی العیال ١٢ صادی ٥٦ قوله قل فمن یملک لکم الخ ای فمن یقدر لاجلکم من اللہ ای من مشیئتہ ای مایشاؤ ویقضی بہ من نفع او ضر ١٢ ابو السعود ای فمن یمنعکم من مشیئتہ وقضائہ ففی النظم مجاز عن ہذا ١٢ جمل ٥٧ قوله ان اراد بکم ضرا ای مایضرکم کقتل وہزیمة وخلل فی المال والاہل وعقوبة علی التخلف ١٢ بیضاوی ٥٨ قوله للانتقال من غرض الی اخر ای فاضرب عن تکذیبہم فی اعتذارہم الی التعاد ہم بجزاء اعمالہم من التخلف والاعتذار الباطل ثم اضرب عن بیان بطلان اعتذارہم الی بیان ما حملہم علی التخلف وہذا علی سبیل الترقی فی الرد علیہم ١٢ صادی ٥٩ قوله ان لن ینقلب الرسول ای لا یرجع الی المدینة وتسبب ظنہم ذلک اعتقادہم عظمة المشرکین وحقارة المؤمنین حتی قالوا ما ہم فی قریش الا اکلة رجل ١٢ صادی ٦٠ قوله ومن لم یؤمن باللہ ورسولہ الخ کلام مبتدأ من جہتہ تعالی مقرر لبوارہم ومبین لکیفیتہ وقولہ للکافرین المقام للاضمار والاتی بالظاہر ایذانا بان من لم یجمع بین الایمان باللہ ورسولہ فہو کافر مستوجب للسعیر وتنکیر سعیر للتہویل۔ ابو السعود ومن شرطیة او موصولة والظاہر قائم مقام العائد علی کل من التقدیرین ای فانا اعتدنا لہم الخ ١٢ جمل ٦١ قوله سیقول المخلفون روی انہم لما انصرفوا من الحدیبیة وعدہم فتح خیبر وجعل غنائمہا لمن شہد الحدیبیة خاصة عوضا عن غنائم اہل مکة اذا انصرفوا عنہم علی صلح ولم یصیبوا منہم شیئا ١٢ ک ٦٢ قوله ہی مغانم خیبر الخ وذلک ان المؤمنین لما انصرفوا من الحدیبیة علی صلح من غیر قتال ولم یصیبوا من المغانم شیئا وعدہم اللہ عز وجل فتح خیبر وجعل مغانمہا لمن شہد الحدیبیة خاصة عوضا عن غنائم اہل مکة حیث انصرفوا عنہم ولم یصیبوا منہم شیئا ١٢ خازن ٦٣ قوله ذرونا نتبعکم الی خیبر ونشہد معکم قتال اہلہا ١٢ ابو السعود ٦٤ قوله خاصة الخ فانہ صلی اللہ علیہ وسلم لما رجع من الحدیبیة فی ذی الحجة من سنة ست اقام بالمدینة بقیتہ واوائل المحرم من سنة سبع ثم غزا خیبر بمن شہد الحدیبیة ففتحہا وغنم اموالا کثیرة فخصہا بہم حسب ما امرہ اللہ تعالی ١٢ ابو السعود ٦٥ قوله ای قبل عودنا ای قبل انصرافنا من مکة الی المدینة ان غنیمة خیبر لمن شہد الحدیبیة دون غیرہم ١٢ ک ٦٦ قوله بل تحسدوننا الخ ای فلیس ہذا النہی حکما من اللہ تعالی بل ہو حسد منکم لنا علی مشارکتکم فی الغنائم ١٢ صادی ٦٧ قوله من الدین الخ اشار بذلک الی ان الاضراب الاول معناہ ردہم ان یکون حکم اللہ ان لا یتبعوہم واثبات الحسد والثانی اضراب عن وصفہم باضافة الحسد الی المؤمنین الی وصفہم بما ہو اہم وہو الجہل وقلة الفہم ١٢ صادی ٦٨ قوله قیل ہم بنو حنیفة قوم مسیلمة الکذاب اصحاب الیمامة ای سکانہا وبہا وقعت الحرب بینہم وبین المسلمین فی زمن ابی بکر رض کذا اخرجہ الطبرانی عن الزہری وقیل فارس والروم رواہ ابن جریر عن الحسن ورواہ ابن مردویہ عن ابن عباس رض کما رواہ ابن جریر ہم فارس ١٢ ک ٦٩ قوله حال مقدرة لان القتال لا یکون مقارنا للدعوة وہی ای الحال المدعو الیہا فی المعنی فان المعنی ستدعون الی قتالہم ١٢ ٧٠ قوله او ہم یسلمون اشار بہذا التقدیر الی ان الجملة مستانفة وعبارة السمین العامة علی رفعہ باثبات النون عطفا علی تقاتلونہم او علی الاستیناف ای او ہم یسلمون انتہت ومعنی یسلمون ینقادون ولو بعقد الجزیة فان الروم نصاری وفارس مجوس وکل منہما یقر بالجزیة ١٢ ج ٧١ قوله لیس علی الاعمی حرج نزلت لما قال اہل الزمانة والعاہة والآفة کیف بنا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حین سمعوا قولہ تعالی وان تتولوا الخ ١٢ صادی ٧٢ قوله فی ترک الجہاد ای فی التخلف عن الجہاد وہذہ اعذار ظاہرة وذلک لان الاعمی لا یمکنہ الکر والفر وکذلک الاعرج والمریض ومثل ہذہ الاعذار الفقر الذی لا یمکن صاحبہ ان یعنی مصالحہ واشغالہ التی تعوق عن الجہاد وکل ہذا ما لم یفجأ العدو والا وجب علی کل بما یمکنہ ١٢ صادی ٧٣ قوله یدخلہ بالیاء للاکثر والنون لنافع وابن عامر ١٢ ک ٧٤ قوله لقد رضی اللہ عن المؤمنین الخ روی انہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بعث عثمان الی قریش للصلح فاحتبسہ قریش فبلغ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان عثمان قد قتل فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا نبرح حتی نناجز القوم ودعاہم الی البیعة فبایعوہ وہم الف وثلثمائة رواہ الشیخان عن ابن ابی اوفی او اکثر اربع عشرمائة وخمس عشرمائة رواہ البخاری عن جابر ١٢ ک ٧٥ قوله ہی سمرة بالفتح وضم المیم درخت طلح وطلع وطلاح بالکسر درختان بزرگ در ریگستان طلحة یکی کذا فی الصراح والجمل والطلح ایضا لغة فی الطلع قلت جمہور المفسرین علی ان المراد من الطلح فی القرآن الموز وفی شرح المواہب وفی الصحیح عن ابن عمر ان الشجرة اخفیت والحکمة فی ذلک ان لا یحصل الافتتان بہا لما وقع تحتہا من الخیر فلو بقیت لما امن تعظیم الجہال لہا ١٢ ٧٦ قوله علی ان یناجزوا المناجزة المقاتلة کالتناجز کما فی القاموس وقصتہا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم حین نزل بالحدیبیة بعث جواس بن امیة الخزاعی رسولا الی اہل مکة فہموا بہ فمنعہ الاحابیش فلما رجع دعا بعمر لیبعثہ فقال انی اخافہم علی نفسی لما عرف من عداوتی ایاہم فبعث عثمان بن عفان فخبرہم انہ لم یات بحرب وانما جاء زائرا للبیت فوقروہ واحتبس عندہم فارجف بانہم قتلوہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا نبرح حتی نناجز القوم ودعا الناس الی البیعة فبایعوہ علی ان یناجزوا قریشا ولا یفروا کذا فی المدارک ١٢ ٧٧ قوله وان لا یفروا الخ روی مسلم عن جابر بایعناہ علی ان لا نفر او علی الموت رواہ البخاری عن سلمة بن الاکوع ولا تعارض فان منہم من بایعہ علی الموت ای نقاتلہم حتی نموت او نفتح ومنہم من بایعہ علی عدم الفرار عند المقاتلة والمقصود واحد ١٢ ک ٧٨ قوله ہو فتح خیبر فی السنة السابعة من الہجرة ١٢ کمالین ٧٩ قوله بعد انصرافہ من الحدیبیة بستة اشہر کذا روی عبد بن حمید عن عکرمة والشعبی واتفقوا علی ذلک ١٢ ک ٨٠ قوله وعدکم اللہ الالتفات الی الخطاب لتشریفہم فی مقام الامتنان وہو لاہل الحدیبیة ١٢ صادی ٨١ قوله ای مواعیدہ بغنائم خیبر لاہل الحدیبیة خاصة لا یشارکہم فیہ غیرہم تفسیر لکلام اللہ وقال مقاتل ہی امر اللہ لنبیہ ان لا یسیر منہم احدا ١٢ ک ٨٢ قوله وقیل فارس والروم ای والداعی لہم عمر بن الخطاب وقیل ان ذلک فی ہوازن وغطفان یوم حنین والداعی لہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ١٢ صادی

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

عن مجاهد وقتادة وعليه المفسرون وقيل صلح الحديبية ۱۲ ک ۵۳ قوله في عيالكم اي عن عيالكم وهذا الجار والمجرور بدل من قوله عنكم ويشير به لتقدير مضاف في الآية وقوله لما خرجتم اي الى الحديبية والمراد بالناس اهل خيبر وحلفائهم من بني اسد وغطفان وهذا هو المناسب لقول الشارح وهمت بهم اليهود اي يهود خيبر وان اريد بالناس بنو اسد وغطفان كان المراد بقول الشارح لما خرجتم اي الى خيبر ۱۲ جمل ۵۴ قوله وهمت بهم اليهود الخ وقيل همت بهم بنو اسد وغطفان ليغيروا على عيال المسلمين بالمدينة فكف الله عنهم وقيل كف ايدي قريش بالصلح ۱۲ ک ۵۵ قوله اي لتشكروه اي عجل لكم هذه وكف ايدي الناس عنكم لتشكروا ولتكون آية الخ ۱۲ ۵۶ قوله آية للمؤمنين اي امارة يعرفون بها صدق الرسول صلى الله عليه وسلم في وعده اياهم عند الرجوع من الحديبية ما ذكر من الغنائم وفتح مكة ودخول المسجد الحرام ۱۲ ابو السعود ۵۷ قوله اي طريق التوكل عليه الخ فسر الصراط المستقيم بما ذكر لان الحاصل من الكف ليس الا ذلك ولان اصل الهدى حاصل قبله ۱۲ صاوی ۵۸ قوله واخرى يجوز فيه اوجه احدها ان تكون مرفوعة بالابتداء ولم تقدروا عليها صفتها وقد احاط الله بها خبرها الثاني ان الخبر محذوف مقدر قبلها اي وثم اخرى لم تقدروا عليها الثالث ان تكون منصوبة بفعل مضمر على شريطة التفسير فيقدر الفعل من معنى المتأخر وهو قد احاط الله بها اي وقضى الله اخرى الرابع ان تكون منصوبة بفعل مضمر لا على شريطة التفسير بل لدلالة السياق اي ووعدكم اخرى او وآتاكم اخرى الخامس ان تكون مجرورة برب مقدرة وتكون الواو واو رب ذكره الزمخشري وفي الجر بعد الواو المذكورة خلاف مشهور اهو برب مضمرة او بنفس الواو الا ان الشيخ قال ولم كانت رب جارة في القرآن على كثرة دورها يعني جارة لفظا والا فقد قيل انها جارة تقديرا ههنا وفي قوله ربما يود على قولنا ان ما نكرة موصوفة ۱۲ ج ۵۹ قوله مبتدأ الخ اي والمسوغ الوصف وسكت عن الخبر وهو قوله قد احاط الله بها وما بينهما صفة ۱۲ ج ۶۰ قوله هي من فارس والروم قاله ابن عباس والحسن ومقاتل قالوا وما كانت العرب تقدر على قتالهم بل كانوا خولا لهم حتى قدروا عليها بالاسلام وعن عكرمة هي حنين وعن قتادة هي مكة فان ثمانين منهم طافوا بعسكرهم روى مسلم عن انس لما كان يوم الحديبية هبط رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانون رجلا من اهل مكة في السلاح من قبل جبل التنعيم يريدون غرة النبي صلى الله عليه وسلم فدعا عليهم فاخذوا فعفا عنهم فنزلت ۱۲ ک ۶۱ قوله ولو قاتلكم الذين كفروا الخ وهم اهل مكة ومن وافقهم وكانوا قد اجتمعوا وجمعوا الجيوش وقدموا خالد بن الوليد الى كراع الغميم ولم يكن اسلم بعد ۱۲ جمل ۶۲ قوله سنة الله الخ في موضع المصدر المؤكد اي سن الله غلبة انبيائه سنة وهو قوله لاغلبن انا ورسلي ۱۲ مدارک ۶۳ قوله بالحديبية الخ بيان لبطن مكة فالمراد ببطنها الحديبية والمراد بمكة الحرم والحديبية منه او ملاصقة له فعلى الاول التعبير عنه بالبطن ظاهر وعلى الثاني يكون المراد بالبطن الملاصق والمجاور ۱۲ جمل ۶۴ قوله هم الذين كفروا الخ لما كان ما مضى من وصف الكفار يشمل كفار مكة وغيرهم عينهم بسبب كفهم النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين عن البيت الحرام بقوله هم الذين كفروا الخ ۱۲ جمل ۶۵ قوله معطوف على كم عبارة السمين قوله والهدي العامة على نصبه والمشهور انه نسق على الضمير المنصوب في صدوكم وقيل نصب على المعية وفيه ضعف لامكان العطف وقرأ ابو عمرو في رواية بجره عطفا على المسجد الحرام ولا بد من حذف مضاف اي وعن نحر الهدي وقرئ برفعه على انه مرفوع بفعل مقدر لم يسم فاعله اي وصد الهدي والعامة على فتح الهاء وسكون الدال وروي عن ابي عمرو وعاصم وغيرهما كسر الدال وتشديد الياء وحكى ابن خالويه ثلاث لغات الهدي وهي الشهيرة لغة قريش والهدي والهدا ۱۲ ج ۶۶ قوله محبوسا الخ يقال عكفه عكفا اذا حبسه وعكوفا لازم حال من الهدي ۱۲ ک ۶۷ قوله محله اي مكانه الذي يحل فيه نحره اي يجب وهذا دليل على ان المحصر محل هديه الحرم والمراد المحل المعهود وهو منى ۱۲ مدارک ۶۸ قوله اي مكانه الذي ينحر فيه الخ يعني ليس المراد من محله مكانه الذي لا يجوز ان ينحر في غيره حتى يكون دليلا على ان المحصر محل هديه الحرم كما قاله ابو حنيفة ۱۲ ک ۶۹ قوله بدل اشتمال اي من الهدي والمعنى صدوا بلوغ الهدي محله ويصح ان يكون على اسقاط الخافض اي عن ان يبلغ الهدي محله والجار والمجرور اما متعلق بصدوكم او بمعكوفا ۱۲ صاوی ۷۰ قوله اي تقتلوهم اصل الوطء الدوس استعمل ههنا في القتل ۱۲ ک ۷۱ قوله بدل اشتمال من هم آه عبارة السمين قوله ان تطؤهم يجوز ان يكون بدلا من رجال ونساء وغلب الذكور كما تقدم وان يكون بدلا من مفعول تعلموهم فالتقدير على الاول ولولا وطء رجال ونساء موجودون او بالحضرة ۱۲ ج ۷۲ قوله اثم بالتقصير في البحث عنهم وهي مفعلة من عره بمعنى عراه اذا دهاه ما يكرهه ويشق عليه كذا روى ابن جرير عن قتادة عن ابن عباس وزيد ان المعرة الاثم وبه اخذ الحنفية انه لا يلزمهم بقتلهم شيئا غير الاثم وعن ابي اسحق غرم الدية وقيل الكفارة وذلك قول الشافعي ۱۲ ک ۷۲ قوله اثم اي بالتقصير في البحث عنهم او معرة بمعنى مكروه في البيضاوي معرة مفعلة من عره اذا عراه ما يكرهه ۱۲ ۷۳ قوله بغير علم منكم به اي بالاثم وهو حال من فاعل تطؤهم اي تطؤهم غير عالمين بالاثم وفيه اشارة الى دفع وهم التكرار في قوله بغير علم مع قوله لم تعلموهم بان متعلق العلم ههنا الاثم وهناك انفسهم باعتبار الايمان وقيل غير ذلك ۱۲ ک ۷۴ قوله وجواب لولا محذوف اي والمعنى لولا كراهة ان تهلكوا اناسا مؤمنين بين اظهر الكفار حال كونكم جاهلين بهم فيصيبكم باهلاكهم مكروه لما كف ايديكم عنهم ۱۲ ۷۵ قوله متعلق بعذبنا اي ظرف له ويجوز ان يكون متعلقا بصدوكم ۱۲ ک ۷۶ قوله الانفة بفتحتين الاستكبار والاستنكاف و

فَعَجَّلَ لَكُمْ هٰذِهٖ غنيمة خيبر وَكَفَّ اَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ ۚ في عيالكم لما خرجتم وهمت بهم اليهود فقذف
الله في قلوبهم الرعب وَلِتَكُوْنَ اى المعجلة عطف على مقدر اى لتشكروه اٰيَةً لِّلْمُؤْمِنِيْنَ في نصرهم وَ
يَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُّسْتَقِيْمًا ۙ اى طريق التوكل عليه وتفويض الامر اليه تعالى وَّاُخْرٰى صفة مغانم مقدر
مبتدأ لَمْ تَقْدِرُوْا عَلَيْهَا هي من فارس والروم قَدْ اَحَاطَ اللّٰهُ بِهَا ۭ علم انها ستكون لكم وَكَانَ اللّٰهُ عَلٰى
كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرًا ۝ اى لم يزل متصفا بذلك وَلَوْ قٰتَلَكُمُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بالحديبية لَوَلَّوُا الْاَدْبَارَ ثُمَّ لَا
يَجِدُوْنَ وَلِيًّا يحرسهم وَّلَا نَصِيْرًا ۝ سُنَّةَ اللّٰهِ مصدر مؤكد لمضمون الجملة قبله من هزيمة الكافرين ونصر
المؤمنين اى سن الله ذلك سنة الَّتِيْ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ ښ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللّٰهِ تَبْدِيْلًا ۝ منه وَهُوَ الَّذِيْ
كَفَّ اَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَاَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ بالحديبية مِنْۢ بَعْدِ اَنْ اَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ ۭ فان ثمانين منهم
طافوا بعسكركم ليصيبوا منكم فاخذوا واتي بهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فعفا عنهم وخلى سبيلهم فكان
ذلك سبب الصلح وَكَانَ اللّٰهُ بِمَا يَعْمَلُوْنَ بَصِيْرًا ۝ بالياء والتاء اى لم يزل متصفا بذلك هُمُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا
وَصَدُّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اى عن الوصول اليه وَالْهَدْيَ معطوف على كم مَعْكُوْفًا محبوسا حال اَنْ
يَّبْلُغَ مَحِلَّهٗ ۭ اى مكانه الذي ينحر فيه عادة وهو الحرم بدل اشتمال وَلَوْلَا رِجَالٌ مُّؤْمِنُوْنَ وَنِسَاۗءٌ مُّؤْمِنٰتٌ
موجودون بمكة مع الكفار لَّمْ تَعْلَمُوْهُمْ بصفة الايمان اَنْ تَطَــــُٔوْهُمْ اى تقتلوهم مع الكفار لو اذن لكم في
الفتح بدل اشتمال من هم فَتُصِيْبَكُمْ مِّنْهُمْ مَّعَرَّةٌۢ اى اثم بِغَيْرِ عِلْمٍ ۚ منكم به وضمائر الغيبة للصنفين
بتغليب الذكور وجواب لولا محذوف اى لاذن لكم في الفتح لكن لم يؤذن فيه حينئذ لِيُدْخِلَ اللّٰهُ
فِيْ رَحْمَتِهٖ مَنْ يَّشَاۗءُ ۚ كالمؤمنين المذكورين لَوْ تَزَيَّلُوْا تميزوا عن الكفار لَعَذَّبْنَا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْهُمْ
من اهل مكة حينئذ بان ناذن لكم في فتحها عَذَابًا اَلِيْمًا ۝ مؤلما اِذْ جَعَلَ متعلق بعذبنا الَّذِيْنَ
كَفَرُوْا فاعل فِيْ قُلُوْبِهِمُ الْحَمِيَّةَ الانفة من الشيء حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ بدل من الحمية وهي صدهم النبي
صلى الله عليه وسلم واصحابه عن المسجد الحرام فَاَنْزَلَ اللّٰهُ سَكِيْنَتَهٗ عَلٰي رَسُوْلِهٖ وَعَلَي الْمُؤْمِنِيْنَ فصالحوهم
على ان يعودوا من قابل ولم يلحقهم من الحمية ما لحق الكفار حتى يقاتلوهم وَاَلْزَمَهُمْ اى المؤمنين
كَلِمَةَ التَّقْوٰى لا اله الا الله محمد رسول الله واضيف الى التقوى لانها سببها وَكَانُوْٓا اَحَقَّ بِهَا بالكلمة من
ع ۳ ۹ ۱۱ الكفار وَاَهْلَهَا ۭ عطف تفسيري وَكَانَ اللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمًا ۝ اى لم يزل متصفا بذلك ومن
معلومه تعالى انهم اهلها لَقَدْ صَدَقَ اللّٰهُ رَسُوْلَهُ الرُّءْيَا بِالْحَقِّ ۚ راى رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم

هي صدهم النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه عن المسجد الحرام في صحيح البخاري كانت حميتهم انه لم يقروا انه نبي ولم يقروا ببسم الله الرحمن الرحيم حيث قالوا لا نعرف هذا اكتب باسمك اللهم ومنعوه ان يكتب في صحيفة الصلح وحالوا بينه وبين البيت و قالوا لا نخلي بينكم وبينه في هذا العام يتحدث العرب انا اخذنا ضغطة ۱۲ ک ۷۷ قوله فانزل الله سكينته الخ معطوف على شيء مقدر اي فضاقت صدور المسلمين واشتد الكرب عليهم فانزل الخ ۱۲ صاوی ۷۸ قوله والزمهم كلمة التقوى اي اختارها لهم فهو الزام اكرام وتشريف والمراد تقوى الشرك ۱۲ صاوی ۷۹ قوله لا اله الا الله محمد رسول الله كذا اخرجه ابن جرير عن عطاء الخراساني واخرج الترمذي عن ابي بن كعب مرفوعا انها لا اله الا الله ولابن جرير عن الزهري انها بسم الله الرحمن الرحيم ۱۲ ک ۸۰ قوله لانها سببها اي سبب التقوى فالاضافة لادنى ملابسة وقيل كلمة اهلها فالاضافة حقيقية ۱۲ ک ۸۱ قوله وكانوا احق بها اي في علم الله لان الله تعالى اختارهم لدينه ۱۲ ۸۲ قوله لقد صدق الله رسوله الرؤيا الخ اي جعل رؤياه صادقة محققة ولم يجعلها اضغاث احلام وان كان تفسيرها لم يقع الا بعد ذلك في عمرة القضاء وفي الخازن اخبر تعالى ان الرؤيا التي اراها الله تعالى اياه في مخرجه الى الحديبية انه يدخل هو واصحابه المسجد الحرام حق وصدق ۱۲ جمل

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

فنزلت اى صدقه صلى الله عليه وسلم فی رؤیاه من ابی السعود ١٢ ٥٣ قوله متعلق بصدق آه عبارة السمین قوله بالحق فیه اوجه احدها ان تعلق بصدق الثانی ان یکون صفة لمصدر محذوف ای صادقا متلبسا بالحق الثالث ان یتعلق بمحذوف علی انه حال من الرؤیا ای متلبسة بالحق الرابع انه قسم وجوابه لتدخلن فعلی هذا یوقف علی الرؤیا ویبتدأ بما بعدها ١٢ ج ٥٤ قوله او حال من الرؤیا ای فهو متعلق بمحذوف والتقدیر متلبسة بالحق ویصح ان یکون صفة لمصدر محذوف والتقدیر صدقا متلبسا بالحق ویصح ان یکون بالحق قسما وجوابه قوله لتدخلن الخ وعلیه فالوقف علی قوله الرؤیا وعلی ماقبله فالوقف علی قوله بالحق وقوله لتدخلن اللام موطئة لقسم محذوف ١٢ صاوی ٥٥ قوله للتبرک ای مع تعلیم العباد الادب وتفویض الامر الیه وهو جواب عما یقال ان الله تعالی خالق للاشیاء کلها وهو عالم بها قبل وقوعها فکیف وقع منه التعلیق بالمشیة مع ان التعلیق انما یکون من الخبر المتردد او الشاک فی وقوع المعلق والله منزه عن ذلک فاجاب بان المقصود التبرک لا التعلیق ویجاب ایضا بان المشیة باعتبار جمیع الجیش فان الذین حضروا عمرة القضاء کانوا سبعمائة واما باعتبار المجموع فالقضاء مبرم لا تعلیق فیه ویجاب ایضا بانه حکایة عن کلام الملک المبلغ للرسول کلام الله او حکایة عن کلام الرسول علیه السلام ١٢ صاوی ٥٦ قوله آمنین آه حال من الواو المحذوفة من لتدخلن لالتقاء الساکنین ای حال مقارنة الدخول والشرط معترض والمعنی

آمنین فی حال الدخول لاتخافون عدوکم ان

یخرجکم فی المستقبل وقول الشارح حالان ای من الواو المحذوفة ایضا او من الضمیر فی آمنین فهی مترادفة علی الاول ومتداخلة علی الثانی وقوله لاتخافون یجوز ان یکون مستانفا وان یکون حالا اما من فاعل لتدخلن او من الضمیر فی آمنین او فی محلقین او فی مقصرین فان کانت حالا من آمنین او من فاعل لتدخلن فهی للتوکید ١٢ ج ٥٧ قوله وهما حالان مقدرتان لان الدخول لایجامع مع الحلق والتقصیر ١٢ ٥٨ قوله مقدرتان دفع بذلک ما قد یقال ان حال الدخول هو حال الاحرام وهو لا یتاتی معه حلق ولا تقصیر ١٢ صاوی ٥٩ قوله لاتخافون ابدا اشار بذلک الی انه مکرر مع قوله آمنین والمعنی آمنون فی حال الدخول وحال المکث وحال الخروج وقد کان عند اهل مکة انه یحرم قتل من احرم ومن دخل الحرم فافاد انه یبقی آمنهم بعد خروجهم من الاحرام ١٢ صاوی ٦٠ قوله هو فتح خیبر قال البغوی هو صلح الحدیبیة عند الاکثر واختاره الحافظ ابن حجر العسقلانی وتحققت الرؤیا فی العام القابل حیث جاؤا محرمین وطافوا بالبیت ومکثوا ثلثة ایام ثم رجعوا وهی عمرة القضاء ١٢ ک ٦١ قوله علی الدین کله ای علی جنس الدین یرید الادیان المختلفة من ادیان المشرکین واهل الکتاب ولقد حقق ذلک سبحانه فانک لاتری دینا قط الا وللاسلام دونه العزة والغلبة وقیل هو عند نزول عیسی علیه السلام حین لایبقی علی وجه الارض کافر وقیل هو اظهاره بالحجج والآیات ١٢ مدارک ٦٢ قوله وکفی بالله شهیدا ای علی ان ما وعده کائن وعن الحسن شهد علی نفسه انه سیظهر دینه والتقدیر وکفاه الله شهیدا او شهیدا تمییز او حال قوله محمد خبر مبتدأ ای هو محمد لتقدم قوله هو الذی ارسل رسوله او مبتدأ خبره قوله رسول الله ١٢ مدارک ٦٣ قوله حالان ای من مفعول تراهم ای تشاهدهم حال کونهم راکعین ساجدین لمواظبتهم علی الصلوة ١٢ ٦٤ قوله مستانف مبنی علی سوال نشا من بیان مواظبتهم علی الرکوع والسجود کانه قیل ماذا یریدون بذلک فقیل یبتغون فضلا من الله ١٢ ابوالسعود ٦٥ قوله سیماهم الخ علامتهم من تاثیر الذی یوثره السجود وعن عطاء بشارة وجوههم من طول ما صلوا باللیل بقوله علیه الصلوة والسلام من کثر صلوته باللیل حسن وجهه بالنهار ١٢ مدارک ٦٦ قوله نور وبیاض یعرفون به فی الآخرة انهم سجدوا فی الدنیا روی الطبرانی عن ابی بن کعب مرفوعا سیماهم النور یوم القیمة وعن مجاهد هو الخشوع والتواضع وعن سعید بن جبیر هو اثر التراب علی الجباه وعن شهر بن حوشب یکون مواضع سجودهم کالقمر لیلة البدر ١٢ ک ٦٧ قوله الخبر وهو قوله تعالی فی وجوههم ١٢ ٦٨ قوله من ضمیره ای من ما تعلق به الخبر وقوله الی الخبر وهو الجار والمجرور ١٢ جمل ٦٩ قوله مبتدأ ای مثلهم مبتدأ وخبره فی التوراة یعنی والجملة خبر عن ذلک فهو مبتدأ اول واعرب السمین ذلک مبتدأ ومثلهم خبره وفی التوراة حالا من مثلهم والعامل معنی الاشارة ١٢ ج ٧٠ قوله ومثلهم فی الانجیل یصح ان یکون مبتدأ خبره قوله کزرع وحینئذ فیوقف علی قوله فی التوراة ویکونان مثلین وعلیه مشی المفسر ویصح انه معطوف علی مثلهم الاول وحینئذ فیوقف علی قوله الانجیل ویکون مثلا واحدا فی الکتابین وقوله کزرع خبر لمحذوف ای مثلهم کزرع الخ وکلام مستانف ١٢ صاوی ٧١ قوله فراخه فرخ بجوشه نزدیک شدن کشف یقال فرخ وفرخ الزرع ای تهیأ للانشقاق کذا فی الصراح ١٢ ٧٢ قوله فآزره اصله أأزره بوزن اکرمه فمضارعه یؤزره بوزن یکرم لکن قلبت الهمزة الثانیة فی الماضی الفا للقاعدة المشهورة واما ازره بالقصر فهو ثلاثی کضربه یضربه ومعناه اعانه وقواه ١٢ جمل ٧٣ قوله لانهم بدؤا فی قلة وضعف الخ حتی ترقی امرهم بحیث اعجب الناس روی ابن جریر عن قتادة سیماهم فی وجوههم قال علامتهم الصلوة ذلک مثلهم فی التوراة وقال هذا المثل فی التوراة وقال مثلهم فی الانجیل کزرع اخرج شطأه قال هذا نعت اصحاب محمد فی الانجیل واخرج ابن جریر عن الضحاک قال کان اصحاب محمد صلعم قلیلا ثم کثروا واستغلظوا وروی ابن جریر والحاکم عن ابن مسعود انه قال تم الزرع وقد دنا حصاده وعن بعض الزراع النبی صلی الله علیه وسلم والشطأ اصحابه ١٢ کمالین ٧٤ قوله بمحذوف والظاهر ما قاله الزمخشری انه تعلیل لما دل علیه تشبیههم بالزرع من نمائهم وترقیهم فی الزیادة والقوة قال فی المواهب وانتزع مالک رحمه الله فی روایة منه تکفیر الروافض الذین یبغضون الصحابة قال لانهم یغیظونهم ومن غاظ الصحابة فهو کافر ووافقه علی ذلک جماعة من العلماء ١٢ ک ٧٥ قوله ای الصحابة وقال ابن جریر یعنی من الشطأ الذی اخرجه الزرع وهم الداخلون فی الاسلام الی یوم القیمة وجمع الضمیر علی معنی الشطأ لا علی لفظه حکاه البغوی ومن لبیان الجنس لا للتبعیض لان کلهم بالصفة المذکورة فلا حجة للطاعنین فی الاصحاب ١٢ ک ٧٦ قوله من قدم بمعنی تقدم اشارة الی ان قدم لازم لکن بمعنی تقدم وهو متعد حذف مفعوله بینه الشارح بقوله ای لاتتقدموا بقول او فعل لیتناول کل مایقع فی النفس قال فی الخطیب واختلف فی سبب نزول هذه الآیة فقال الشعبی عن جابر انه فی الذبح یوم الاضحی قبل الصلوة ای لاتذبحوا قبل ان یذبح النبی صلی الله علیه وسلم وذلک ان ناسا ذبحوا قبله صلی الله علیه وسلم فامرهم ان یعیدوا الذبح وعن مسروق عن عائشة انه فی النهی عن صوم یوم الشک ای لاتصوموا قبل ان یصوم نبیکم وقال الرازی والاصح انه ارشاد عام یشمل الکل لمخضا ١٢ ٧٧ قوله بغیر اذنهما بل کونوا تابعین لامر الله تعالی ورسوله یقال تقدم بین یدی ابیه وامه ای عجل بالامر والنهی دونهما وقیل المفعول محذوف ای امرا ١٢ ک ٧٨ قوله نزلت فی مجادلة ابی بکر وعمر رض علی النبی صلعم فی تامیر الاقرع بن حابس او القعقاع بن معبد فقال ابوبکر رض امر الاقرع وقال عمر رض بل امر القعقاع فقال ابوبکر رض ما اردت الا خلافی وقال عمر رض کذلک فتماریا ارتفعت اصواتهما فنزلت فی ذلک یا ایها الذین آمنوا لاتقدموا الی قوله وانتم لاتشعرون رواه البخاری وعن الحسن ان اناسا ذبحوا یوم الاضحی قبل النبی صلی الله علیه وسلم فامرهم ان یعیدوا الذبح رواه ابن جریر ولابن مردویه نحوه واخرج الطبرانی فی الاوسط عن عائشة انهم کانوا یتقدمون بین یدی رمضان بصیام یعنی یوما او یومین فنزلت ١٢ ک ٧٩ قوله فی تامیر الاقرع الخ فقال ابوبکر امر القعقاع بن معبد وقال عمر بل امر الاقرع بن حابس فقال ابوبکر ما اردت الا خلافی وقال عمر ما اردت خلافک فتخاصما حتی ارتفعت اصواتهما فنزلت ١٢ جمل ٨٠ قوله ونزل فیمن رفع صوته عند النبی صلی الله علیه وسلم یا ایها الذین آمنوا لاترفعوا اصواتکم ظاهره ان مورد نزوله غیر مورد نزول الاولی وما رویناه آنفا صریح فی ان من اول السورة الی ولا تشعرون نزلت فی قصة ابی بکر وعمر ١٢ ک

عام الحدیبیة قبل خروجه انه یدخل مکة هو واصحابه آمنین ویحلقون ویقصرون فاخبر بذلک اصحابه ففرحوا
فلما خرجوا معه وصدهم الکفار بالحدیبیة ورجعوا وشق علیهم ذلک وراب بعض المنافقین نزلت وقوله
بالحق متعلق بصدق او حال من الرؤیا وما بعدها تفسیرها لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله
للتبرک آمنین محلقین رءوسکم ای جمیع شعورها ومقصرین ای بعض شعورها وهما حالان مقدرتان
لاتخافون ابدا فعلم فی الصلح ما لم تعلموا من الصلاح فجعل من دون ذلک ای الدخول فتحا قریبا ○ هو
فتح خیبر وتحققت الرؤیا فی العام القابل هو الذی ارسل رسوله بالهدی ودین الحق لیظهره ای دین
الحق علی الدین کله علی جمیع باقی الادیان وکفی بالله شهیدا ○ انک مرسل بما ذکر کما قال تعالی محمد
مبتدأ رسول الله خبره والذین معه ای اصحابه من المؤمنین مبتدأ خبره اشداء اغلاظ علی الکفار
لایرحمونهم رحماء بینهم خبر ثان ای متعاطفون متوادون کالوالد مع الولد تراهم تبصرهم رکعا سجدا
حالان یبتغون مستانف یطلبون فضلا من الله ورضوانا سیماهم علامتهم مبتدأ فی وجوههم خبره
وهی نور وبیاض یعرفون به فی الآخرة انهم سجدوا فی الدنیا من اثر السجود متعلق بما تعلق به الخبر ای
ع کائنة واعرب حالا من ضمیره المنتقل الی الخبر ذلک ای الوصف المذکور مثلهم صفتهم فی التوراة مبتدأ
وخبره ومثلهم فی الانجیل مبتدأ خبره کزرع اخرج شطأه بسکون الطاء وفتحها فراخه فآزره
بالمد والقصر قواه واعانه فاستغلظ غلظ فاستوی قوی واستقام علی سوقه اصوله جمع ساق یعجب
الزراع ای زراعه لحسنه مثل الصحابة رضی الله عنهم بذلک لانهم بدءوا فی قلة وضعف فکثروا
وقووا علی احسن الوجوه لیغیظ بهم الکفار متعلق بمحذوف دل علیه ما قبله ای شبهوا بذلک وعد
الله الذین آمنوا وعملوا الصالحات منهم ای الصحابة لبیان الجنس لا للتبعیض لان کلهم بالصفة
ع ٣ ١٢ المذکورة مغفرة واجرا عظیما ○ الجنة وهما لمن بعدهم ایضا فی آیات سورة الحجرات

مدنیة ثمانی عشرة آیة بسم الله الرحمن الرحیم ○ یایها الذین آمنوا لاتقدموا
من قدم بمعنی تقدم ای لاتتقدموا بقول او فعل بین یدی الله ورسوله المبلغ عنه ای بغیر
اذنهما واتقوا الله ان الله سمیع لقولکم علیم ○ بفعلکم نزلت فی مجادلة ابی بکر وعمر رضی الله
تعالی عنهما علی النبی صلی الله علیه وسلم فی تامیر الاقرع بن حابس او القعقاع بن معبد ونزل
فیمن رفع صوته عند النبی صلی الله علیه وسلم یایها الذین آمنوا لاترفعوا اصواتکم اذا نطقتم

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ اذا نطق وَلَا تَجْهَرُوا لَهٗ بِالْقَوْلِ اذا ناجيتموه كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ بل دون ذلك اجلالا
له اَنْ تَحْبَطَ اَعْمَالُكُمْ وَاَنْتُمْ لَا تَشْعُرُوْنَ ○ اى خشية ذلك بالرفع والجهر المذكورين ونزل فى من كان
يخفض صوته عند النبى صلى الله عليه وسلم كابى بكر وعمر وغيرهما رضى الله عنهم اِنَّ الَّذِيْنَ يَغُضُّوْنَ اَصْوَاتَهُمْ
عِنْدَ رَسُوْلِ اللّٰهِ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ امْتَحَنَ اللّٰهُ اختبر قُلُوْبَهُمْ لِلتَّقْوٰى ط اى لتظهر منهم لَهُمْ مَّغْفِرَةٌ وَّاَجْرٌ
عَظِيْمٌ ○ الجنة ونزل فى قوم جاءوا وقت الظهيرة والنبى صلى الله عليه وسلم فى منزله فنادوه اِنَّ الَّذِيْنَ يُنَادُوْنَكَ
مِنْ وَّرَآءِ الْحُجُرٰتِ حجرات نسائه صلى الله عليه وسلم جمع حجرة وهى ما يحجر عليه من الارض بحائط ونحوه كان
كل واحد منهم نادى خلف حجرة لانهم لم يعلموه فى ايها مناداة الاعراب بغلظة وجفاء اَكْثَرُهُمْ لَا
يَعْقِلُوْنَ ○ فيما فعلوه محلك الرفيع وما يناسبه من التعظيم وَلَوْ اَنَّهُمْ صَبَرُوْا انهم فى محل رفع بالابتداء
وقيل فاعل لفعل مقدر اى ثبت حَتّٰى تَخْرُجَ اِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ ط وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ○ لمن تاب منهم
ونزل فى الوليد بن عقبة وقد بعثه النبى صلى الله عليه وسلم الى بنى المصطلق مصدقا فخافهم لترة كانت بينه
وبينهم فى الجاهلية فرجع وقال انهم منعوا الصدقة وهموا بقتله فهم النبى صلى الله عليه وسلم بغزوهم فجاءوا منكرين ما
قاله عنهم يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِنْ جَآءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَاٍ خبر فَتَبَيَّنُوْٓا صدقه من كذبه وفى قراءة فتثبتوا
من الثبات اَنْ تُصِيْبُوْا قَوْمًا مفعول له اى خشية ذلك بِجَهَالَةٍ حال من الفاعل اى جاهلين فَتُصْبِحُوْا
فتصيروا عَلٰى مَا فَعَلْتُمْ من الخطا بالقوم نٰدِمِيْنَ ○ وارسل اليهم صلى الله عليه وسلم بعد عودهم الى بلادهم خالدا
فلم ير فيهم الا الطاعة والخير فاخبر النبى صلى الله عليه وسلم بذلك وَاعْلَمُوْٓا اَنَّ فِيْكُمْ رَسُوْلَ اللّٰهِ ط فلا تقولوا الباطل
فان الله يخبره بالحال لَوْ يُطِيْعُكُمْ فِيْ كَثِيْرٍ مِّنَ الْاَمْرِ الذى تخبرون به على خلاف الواقع فرتب على ذلك
مقتضاه لَعَنِتُّمْ لاثمتم دونه اثم التسبب الى المرتب وَلٰكِنَّ اللّٰهَ حَبَّبَ اِلَيْكُمُ الْاِيْمَانَ وَزَيَّنَهٗ حسنه فِيْ
قُلُوْبِكُمْ وَكَرَّهَ اِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوْقَ وَالْعِصْيَانَ ط استدراك من حيث المعنى دون اللفظ لان من حبب
اليه الايمان الخ غايرت صفته صفة من تقدم ذكره اُولٰٓئِكَ هُمُ فيه التفات عن الخطاب الرّٰشِدُوْنَ الثابتون
على دينهم فَضْلًا مِّنَ اللّٰهِ مصدر منصوب بفعله المقدر اى افضل وَنِعْمَةً ط منه وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ بهم حَكِيْمٌ ○
فى انعامه عليهم وَاِنْ طَآئِفَتٰنِ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ الاية نزلت فى قضية هى ان النبى صلى الله عليه وسلم ركب حمارا ومر
على ابن ابى فبال الحمار فسد ابن ابى انفه فقال ابن رواحة والله لبول حماره اطيب ريحا من مسكك
فكان بين قوميهما ضرب بالايدى والنعال والسعف اقْتَتَلُوْا جمع نظرا الى المعنى لان كل طائفة

٥١ قوله فوق صوت النبى اى اذا نطق وتكلم فعليكم ان لا تبلغوا باصواتكم وراء الحد الذى يبلغه بصوته وان تغضوا منها بحيث يكون كلامه عاليا لكلامكم وجهره باهرا لجهركم حتى تكون مزيته عليكم لائحة وسابقته لديكم واضحة ١٢ مد ٥٢ قوله ولا تجهروا له بالقول لما كانت هذه الجملة كالمكرر مع ما قبلها مع ان العطف يا باه اشار المفسر الى ان المراد بالاول اذا نطق ونطقتم فعليكم ان لا تبلغوا باصواتكم حدا يبلغه صوته بل يكون كلامكم دون كلامه والمراد بالثانى انكم اذا كلمتموه وهو صامت فلا ترفعوا اصواتكم كما ترفعونها فيما بينكم ١٢ صاوى ٥٣ قوله اى خشية ذلك اشار به الى ان ان تحبط على حذف مضاف اى خشية الحبوط والخشية منهم وقد تنازعه لا ترفعوا ولا تجهروا فيكون مفعولا لاجله للثانى عند البصريين وللاول عند الكوفيين والاول اصح لان اعمال الاول يستلزم الاضمار فى الثانى ١٢ جمل ٥٤ قوله ونزل فيمن كان يخفض صوته عند النبى صلى الله عليه وسلم ان الذين يغضون اصواتهم آه فى الصحيح قال ابن الزبير فما كان عمر يسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد نزول قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا ترفعوا اصواتكم حتى يستفهمه مما يخفض صوته زاد البغوى فانزل الله ان الذين يغضون اصواتهم ١٢ كمالين ٥٥ قوله اولئك الذين آه يجوز ان يكون اولئك مبتدأ والذين خبره والجملة خبران ويكون لهم مغفرة جملة اخرى اما مستانفة وهو الظاهر واما حال ويجوز ان يكون الذين امتحن صفة لاولئك او بدلا منه او بيانا ولهم مغفرة جملة خبرية ويجوز ان يكون لهم هو الخبر وحده ومغفرة فاعل به ١٢ ج ٥٦ قوله اى لتظهر منهم اى فانها لا تظهر الا بالاصطبار على انواع المحن والتكاليف الشاقة فالاختبار سبب لظهور التقوى لا سبب للتقوى نفسها فهو من اطلاق السبب على المسبب اى فالاختبار يظهر ما كان كامنا فى النفس من التقوى كما ان سماع الالحان يظهر ما كان كامنا فى النفس من الحب فتدبر ١٢ صاوى ٥٧ قوله ان الذين ينادونك الخ نزلت فى وفد بنى تميم اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت الظهيرة وهو راقد فيهم الاقرع بن حابس وعيينة بن حصن ونادوا النبى صلى الله عليه وسلم من وراء حجراته وقالوا اخرج الينا يا محمد فان مدحنا زين وذمنا شين فاستيقظ وخرج ١٢ مدارك ٥٨ قوله ما يحجر عليه اى ما يمنع عليه وعبارة البيضاوى حجرات جمع حجرة وهى القطعة من الارض المحجورة بحائط ١٢ ٥٩ قوله كان كل واحد منهم اتى بصيغة لا جزم فيها لان المقام مقام احتمال وذلك لان مناداتهم يحتمل ان تكون كما قال المفسر او الكل وقفوا على كل حجرة ونادوه منها ١٢ صاوى ٦٠ قوله نادى خلف حجرة فهو من انقسام الآحاد على الآحاد على ما يقتضيه مقابلة الجمع بالجمع ١٢ ك ٦١ قوله مناداة الاعراب معمول لينادونك جمل ويجوز ان يكون معمول مناد ١٢ ٦٢ قوله بغلظة وجفاء وروى ان الذى ناداه الاقرع بن حابس وعيينة بن حصن وانما نسب اليهم لانهم رضوا بذلك او امروا به ١٢ ك ٦٣ قوله لكان خيرا لهم اى لكان الصبر خيرا لهم من الاستعجال لما فيه من حفظ الادب وتعظيم الرسول الموجبين للثناء والثواب قال العارفون الادب عند الاكابر يبلغ بصاحبه الى الدرجات العلى وسعادة الدنيا والآخرة ١٢ صاوى ٦٤ قوله نزل فى الوليد بن عقبة الخ اخرجه ابن جرير عن ام سلمة وابن عباس ومجاهد واخرجه الطبرانى واحمد عن الحارث بن ابى الحارث الخزاعى ١٢ ك ٦٥ قوله لترة بكسر التاء وخفة الراء وهى الريبة والحقد ١٢ ك ٦٦ قوله فتبينوا اى فتوقفوا فيه وتطلبوا بيان الامر وانكشاف الحقيقة ولا تعتمدوا قول الفاسق لان من لا يتحامى جنس الفسوق لا يتحامى الكذب الذى هو نوع منه ١٢ مدارك ٦٧ قوله وفى قراءة اى لحمزة وعلى فتثبتوا من الثبات اى فتوقفوا الى ان تبين لكم الحال ١٢ كمالين ٦٨ قوله خشية ذلك قدر المضاف اختيار المذهب البصريين والكوفيون يقدرون لئلا تصيبوا كما فى التفسير الكبير ١٢ ٦٩ قوله واعلموا ان فيكم آه ان بما فى حيزها سادة مسد مفعولى اعلموا باعتبار ما قيد به من الحال وهو قوله لو يطيعكم الخ فانه حال من الضمير المجرور فى فيكم او المرفوع المستتر فيه والمعنى ان فيكم كائنا على حالة يجب تغييرها او كائنين على حالة كذلك وهى انكم تودون ان يتبعكم فى كثير من الحوادث ولو فعل ذلك لوقعتم فى الجهل والهلاك وفيه ايذان بان بعضهم زين لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان تقع فى بنى المصطلق وانه لم يطع رأيهم هذا ويجوز ان يكون لو يطيعكم مستانفا الا ان الزمخشرى منع هذا الاحتمال لادائه الى تناقض النظم ولا يظهر ما قاله بل الاستيناف واضح والمضارع بعد لو دال على انه كان فى ارادتهم استمرار عمله على ما يريدون ١٢ ج ٧٠ قوله لعنتم لاثمتم فى القاموس العنت الفساد والاثم والهلاك ودخول المشقة على الانسان وكل من هذه المعانى يحتمل ان يكون مرادا فى الآية ١٢ كمالين ٧١ قوله دونه اى دون النبى صلى الله عليه وسلم فلا يأثم لعذره وقوله اثم التسبيب اى لا اثم الفعل لانكم لم تفعلوا وقوله الى المرتب اى الذى يرتبه النبى على اخباركم ويفعله ١٢ ٧٢ قوله حبب اليكم الايمان اى الكامل وهو التصديق بالجنان والاقرار باللسان والعمل بالاركان واذا حبب اليهم الايمان الجامع للخصال الثلاث لزم كراهتهم لاضدادها فلذلك قال وكره اليكم الكفر الذى هو مقابلة التصديق بالجنان والفسوق الذى هو مقابلة الاقرار باللسان والعصيان الذى هو مقابلة العمل بالاركان ١٢ صاوى ٧٣ قوله استدراك من حيث المعنى دون اللفظ دفع لما يتوهم من ان الاستدراك شرطه مخالفة ما بعدها لما قبلها نفيا واثباتا وهى مفقودة ههنا فليست فى موقعها وحاصل الجواب هى مفقودة من حيث اللفظ حاصلة من حيث المعنى لان الذين حبب اليهم الايمان قد غايرت صفتهم صفة المتقدم ذكرهم فوقعت لكن فى موقعها من الاستدراك الفاسق الى العمل بمقتضاه ويكون المخاطبون بقوله حبب اليكم الايمان المؤمنين الكاملين الذين لم يعتمدوا على كل ما سمعوا كما فى الكشاف ١٢ ٧٤ قوله مصدر منصوب بفعله فيه مسامحة اذ هو اسم مصدر والمصدر افضال ويصح ان يكون مفعولا لاجله عامله حبب وما بينهما اعتراض وفى هذه الآية تنبيه على ان السعادة العظمى محبة الله ورسوله و اهل الكفر والفسوق ١٢ صاوى ٧٤ قوله مصدر منصوب المقدر عبارة السمين يجوز ان ينتصب على المفعول من اجله وفيما ينصبه وجهان احدهما قوله ولكن الله حبب اليكم الايمان وعلى هذا فما بينهما اعتراض من قوله اولئك هم الراشدون ١٢ ك ٧٥ قوله اى افضل فى المختار وافضل عليه وتفضل بمعنى وعلى هذا فقول الشارح مصدر الخ فيه نوع مسامحة اذ مصدر افضل افضال ففضل اسم مصدر له ١٢ جمل ٧٦ قوله نزلت فى قضية هى انه صلى الله عليه وسلم ركب حمارا آه اخرجه الشيخان عن انس ١٢ كمالين ٧٧ قوله فكان بين قوميهما ضرب فى البيضاوى والآية نزلت فى قتال حدث بين الاوس والخزرج فى عهده عليه السلام بالسعف والنعال وهى تدل على ان الباغى مؤمن وانه اذا قبض عن الحرب ترك كما جاء فى الحديث لانه فئ الى امر الله وانه يجب معاونة من بغى عليه بعد تقديم النصح والسعى فى المصالحة ١٢ ٧٨ قوله والسعف بالتحريك شاخ نخل سعف جماعت كذا فى الصراح ١٢

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

جماعة وقرئ اقتتلتا فاصلحوا بينهما ثنى نظرا الى اللفظ فان بغت تعدت احدهما على الاخرى فقاتلوا
التى تبغى حتى تفئ ترجع الى امر الله الحق فان فاءت فاصلحوا بينهما بالعدل بالانصاف واقسطوا
اعدلوا ان الله يحب المقسطين ○ انما المؤمنون اخوة فى الدين فاصلحوا بين اخويكم اذا تنازعا
وقرئ اخوتكم بالفوقانية واتقوا الله فى الاصلاح لعلكم ترحمون ○ ع ١٣ يايها الذين امنوا لا يسخر الاية
نزلت فى وفد تميم حين سخروا من فقراء المسلمين كعمار وصهيب والسخرية الازدراء والاحتقار قوم اى رجال
منكم من قوم عسى ان يكونوا خيرا منهم عند الله ولا نساء منكم من نساء عسى ان يكن خيرا منهن و
لا تلمزوا انفسكم لا تعيبوا فتعابوا اى لا يعيب بعضكم بعضا ولا تنابزوا بالالقاب لا يدعو بعضكم بعضا
بلقب يكرهه ومنه يا فاسق يا كافر بئس الاسم اى المذكور من السخرية واللمز والتنابز الفسوق بعد الايمان
بدل من الاسم لافادة انه فسق لتكرره عادة ومن لم يتب من ذلك فاولئك هم الظلمون ○ يايها الذين
امنوا اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم اى مؤثم وهو كثير كظن السوء باهل الخير من المؤمنين
وهم كثير بخلاف بالفساق منهم فلا اثم فيه فى نحو ما يظهر منهم ولا تجسسوا حذف منه احدى التائين لا
تتبعوا عورات المسلمين ومعايبهم بالبحث عنها ولا يغتب بعضكم بعضا لا يذكره بشئ يكرهه وان كان فيه
ايحب احدكم ان ياكل لحم اخيه ميتا بالتخفيف والتشديد اى لا يحسن به لا فكرهتموه اى فاغتيابه فى حياته
كاكل لحمه بعد مماته وقد عرض عليكم الثانى فكرهتموه فاكرهوا الاول واتقوا الله اى عقابه فى الاغتياب
بان تتوبوا منه ان الله تواب قابل توبة التائبين رحيم ○ بهم يايها الناس انا خلقنكم من ذكر وانثى
ادم وحواء وجعلنكم شعوبا جمع شعب بفتح الشين هو اعلى طبقات النسب وقبائل هى دون الشعوب
وبعدها العمائر ثم البطون ثم الافخاذ ثم الفصائل اخرها مثاله خزيمة شعب كنانة قبيلة قريش عمارة
بكسر العين قصى بطن هاشم فخذ العباس فصيلة لتعارفوا حذف منه احدى التائين اى ليعرف بعضكم
بعضا لا لتفاخروا بعلو النسب وانما الفخر بالتقوى ان اكرمكم عند الله اتقكم ان الله عليم بكم
خبير ○ ببواطنكم قالت الاعراب نفر من بنى اسد امنا صدقنا بقلوبنا قل لهم لم تؤمنوا ولكن
قولوا اسلمنا اى انقدنا ظاهرا ولما اى لم يدخل الايمان فى قلوبكم الى الان لكنه يتوقع منكم
وان تطيعوا الله ورسوله بالايمان وغيره لا يلتكم بالهمز وتركه وبابداله الفا لا ينقصكم من
اعمالكم اى من ثوابها شيئا ان الله غفور للمؤمنين رحيم ○ بهم انما المؤمنون اى الصادقون

التناسب بسياق الآية ١٢ ج ٥٣ قوله اعدلوا اشار به الى ان اقسط معناه عدل فهمزته للسلب بخلاف قسط فمعناه جار قال تعالى واما القاسطون فكانوا لجهنم حطبا ١٢ صاوى ٥٤ قوله فاصلحوا بين اخويكم خص الاثنين بالذكر لانهما اقل من يقع بينهما النزاع فاذا لزمت المصالحة بين الاقل كانت بين الاكثر اولى ١٢ صاوى ٥٥ قوله لعلكم ترحمون على تقواكم وفى هذا الترجى اطماع من الكريم الرحيم ١٢ صاوى ٥٦ قوله لا يسخر قوم من قوم آه القوم الرجال خاصة لانهم القوام بامور النساء قال الله تعالى الرجال قوامون على النساء وهو فى الاصل جمع قائم كصوم وزور فى جمع صائم وزائر واختصاص القوم بالرجال صريح فى الآية اذ لو كانت النساء داخلة فى قوم لم يقل ولا نساء وحقق ذلك زهير فى قوله ٥ وما ادرى ولست اخال ادرى ۞ اقوم آل حصن ام نساء ۞ واما قولهم فى قوم فرعون وقوم عاد هم الذكور والاناث فليس لفظ القوم بمتعاط للفريقين ولكن قصد ذكر الذكور وترك ذكر الاناث لانهن توابع لرجالهن وتنكير القوم والنساء يحتمل معنيين ان يراد لا يسخر بعض المؤمنين والمؤمنات من بعض وان يقصد افادة الشياع وان يصير كل جماعة منهم منهية عن السخرية وانما لم يقل رجل من رجل ولا امرأة من امرأة على التوحيد اعلاما باقدام غير واحد من رجالهم وغير واحدة من نساءهم على السخرية واستفظاعا للشان الذى كانوا عليه ١٢ مدارك ٥٧ قوله الازدراء الاذلال وقوله الاحتقار عطف تفسير ١٢ ٥٨ قوله اى رجال منكم الخ اشار بذلك الى ان القوم اسم جمع بمعنى الرجال خاصة واحده فى المعنى رجل وقيل جمع لا واحد له من لفظه يدل على تخصيصه بالرجال مقابلته بقوله ولا نساء من نساء وهذا هو الموافق لاصل اللغة ١٢ صاوى ٥٩ قوله اى لا يعيب بعضكم بعضا وانما عبر عنه بقوله لا تلمزوا انفسكم لان عليهم لغيرهم راجع الى انفسهم فانه يعاب من عاب او لان المؤمنين كنفس واحدة فعيب بعضهم بعضا راجع الى انفسهم واللمز الطعن باللسان ١٢ كمالين ٦٠ قوله ولا تنابزوا النبز فى اللغة اللقب مطلقا وفى العرف مختص باللقب السوء كذا فى البيضاوى ١٢ ٦١ قوله ولا تنابزوا الخ اى النبز اللقب السوء وفى القاموس النبز بالتحريك اللقب والتنابز التداعى بالالقاب ١٢ كمالين ٦٢ قوله بئس الاسم الاسم ههنا بمعنى الذكر من قولهم طار اسمه فى الناس بالكرم او باللوم ١٢ مدارك ٦٣ قوله اى المذكور الخ يشير الى ان اللام فى الاسم للعهد وافراده مع ان المعهود جمع بتاويل المذكور ١٢ ك ٦٤ قوله بدل الخ المشهور فيه انه مبتدا خبره مقدم عليه او خبر مبتدا محذوف وجعله بدلا عن الفاعل غريب ١٢ ك ٦٥ قوله لتكرره عادة يعنى انه وان كان المذكور صغيرة لا يفسق بها لكنه فى العادة يتكرر فيصير كبيرة مفسقة ١٢ كرخى ٦٦ قوله كثيرا من الظن ابهم الكثير اشارة الى انه ينبغى الاحتياط والتامل فى كل ظن خوفا ان يقع فى منهى عنه قال سفيان الثورى الظن ظنان احدهما اثم وهو ان يظن ويتكلم به والآخر ليس باثم وهو ان يظن ولا يتكلم به ١٢ ٦٧ قوله وهو كثير الخ يعنى ان ذلك البعض موصوف بالكثرة فلا يخالف ما قبله ١٢ ك ٦٨ قوله فلا اثم فيه فى نحو ما يظهر منهم كما ورد فى الحديث لا غيبة لفاسق رواه البيهقى والطبرانى قال الزجاج هو ظنك باهل الخير سوء واما اهل الفسق فلنا ان نظن بهم مثل الذى ظهر منهم وقيل فى معنى الآية اجتنبوا اجتنابا كثيرا او قال الثورى الظن ظنان ظن هو اثم وهو ان يظن ويتكلم به والآخر ليس باثم وان يظن ولا يتكلم به ١٢ ك ٦٩ قوله ولا تجسسوا الخ التجسس تفعل من الجس وهو المس باليد ففيه معنى الطلب لانه يكون لطلب شئ ١٢ ك ٧٠ قوله ولا يغتب بعضكم بعضا روى ان رجلين من الصحابة رضى الله عنهم بعثا سلمان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يبغى لهما اداما وكان اسامة على طعام عليه الصلوة والسلام فقال ما عندى شئ فاخبرهما سلمان فقالا لو بعثنا سلمان الى بئر سميحة لغار ماؤها فلما راحا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهما مالى ارى خضرة اللحم فى افواهكما فقالا ما تناولنا لحما فقال عليه الصلوة والسلام انكما قد اغتبتما فنزلت ١٢ ابو السعود ٧١ قوله لا يذكره بشئ يكرهه وان كان فيه وفى الحديث ذكرك اخاك بما يكره فقيل ارايت ان كان فى اخى ما اقول قال ان كان فيه ما تقول فقد اغتبته وان لم تكن فيه ما تقول فقد بهته رواه مسلم ١٢ ك ٧٢ قوله ايحب احدكم الخ وهذا تمثيل وتصوير لما يناله المغتاب من عرض المغتاب على افحش وجه وفيه مبالغات منها الاستفهام الذى معناه التقرير ومنها جعل ما هو فى الغاية من الكراهة موصولا بالمحبة ومنها اسناد الفعل الى احدكم والاشعار بان احدا من الاحدين لا يحب ذلك ومنها ان لم يقتصر على تمثيل الاغتياب باكل لحم الانسان حتى جعل الانسان اخا ومنها ان لم يقتصر على لحم الاخ حتى جعل ميتا وعن قتادة كما تكره ان وجدت جيفة مدودة ان تاكل منها كذلك فاكره لحم اخيك وهو حى وانتصب ميتا على الحال من اللحم او من اخيه ولما قررهم بان احدا منهم لا يحب اكل جيفة اخيه عقب ذلك بقوله فكرهتموه اى فتحققت كراهتكم له باستقامة العقل فليتحقق ايضا ان تكرهوا ما هو نظيره من الغيبة باستقامة الدين ١٢ مدارك ٧٣ قوله والتشديد اى لنافع وهو حال من اللحم او الاخ كما يحس بالاكل صفة ميتا اى ميتا لا يحس بالاكل ولا يدركه فكذلك المغتاب لا يدرك ولا يعلم ما قيل فيه ١٢ ك ٧٤ قوله لا يحس به تفسير لميتا فالمراد بالميت من لا يحس لانه فى غيبته كالميت من حيث عدم احساسه بما يقال فيه وقوله به اى باكل لحمه وقوله لا اشار به الى ان الاستفهام انكارى اى لا يحب اكل لحم اخيه ولا يرضى به ١٢ جمل ٧٥ قوله فكرهتموه الخ قال مجاهد لما قيل لهم ايحب احدكم ان ياكل لحم اخيه ميتا قالوا لا اى فكما كرهتموه فاجتنبوا ذكره بالسوء قال القاضى المعنى ان صح ذلك وعرض عليكم هذا فقد كرهتموه فجعل الفاء فصيحة حيث جعله جواب شرط مقدر ١٢ ك ٧٦ قوله فاغتيابه فى حياته فى هذا التمثيل اشارة الى ان عرض الانسان كلحمه ودمه لان الانسان يتالم قلبه من قرض عرضه كما يتالم جسمه من قطع لحمه فاذا لم يحسن من العاقل اكل لحوم الانسان لم يحسن منه قرض عرضه بالاولى ١٢ ٧٧ قوله فاغتيابه فى حياته الخ اشار بهذا التقدير الى ان الكلام من قبيل التمثيل اى التشبيه اى انه من باب الاستعارة التمثيلية ١٢ ٧٨ قوله يايها الناس انا خلقنكم من ذكر وانثى نزلت هذه الآية فى ابى هند ذكره ابو داود فى المراسيل عن الزهرى رضى الله عنه قال امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى بياضة ان يزوجوا ابا هند امرأة منهم فقالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم نزوج بناتنا موالينا فانزل الله عز وجل يايها الناس الآية وقال ابن عباس لما كان يوم فتح مكة امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بلالا حتى علا على ظهر الكعبة فاذن فقال عتاب بن اسيد بن ابى العيص الحمد لله الذى قبض ابى حتى لا يرى هذا اليوم وقال الحارث بن هشام ما وجد محمد غير هذا الغراب الاسود مؤذنا ١٢ جمل ٧٩ قوله يايها الناس انا خلقنكم آه اخرج ابن المنذر والبيهقى انه لما كان يوم الفتح رقى بلال فاذن على الكعبة فقال بعضهم هذا العبد الاسود يؤذن على ظهر الكعبة ١٢ كمالين ٨٠ قوله هو اعلى طبقات النسب اى من طبقات النسب الست التى عليها العرب وهى الشعب والقبيلة والعمارة والبطن والفخذ والفصيلة فالشعب يجمع القبائل والقبيلة تجمع العمائر والعمارة تجمع البطون والبطن تجمع الافخاذ والفخذ تجمع الفصائل خزيمة شعب وكنانة قبيلة وقريش عمارة وقصى بطن وهاشم فخذ والعباس فصيلة وسميت الشعوب لان القبائل تشعبت منها كذا فى المدارك ١٢ ٨١ قوله نفر من بنى اسد قاله مجاهد وقتادة اخرجه عنهما ابن جرير يمنون بذلك على النبى صلى الله عليه وسلم ويريدون الصدقة ويقولون اعطنا ١٢ كمالين ٨٢ قوله اى انقدنا ظاهرا والايمان تصديق مع ثقة وطمانينة قلب ولم يحصل لكم والا لما مننتم على رسول الله صلعم بالاسلام ١٢ ك

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

صادقون فی الایمان ولیسوا منافقین وهو جواب عن سوال وهو ان العمل لیس من الایمان فکیف ذکرانه منه فی هذه الآیة وایضاح الجواب عنه ان المراد من الآیة الایمان الکامل ١٢ صاوی ٥٣ قوله اولئک هم الصادقون فیه تعریض بکذب الاعراب فی ادعاءهم الایمان فلما نزلت هاتان الآیتان اتت الاعراب رسول الله یحلفون انهم مؤمنون صادقون وعلم الله منهم غیر ذلک فانزل الله قل اتعلمون الله ١٢ صاوی ٥٤ قوله مضعف علم ای ان التعلیم ههنا بمعنی الاعلام ولهذا تعدی الی المفعول الثانی بالباء ١٢ ک ٥٥ قوله بمعنی شعر هو بهذا المعنی یتعدی الی الواحد فقط وبواسطة التضعیف کما ههنا یتعدی الاثنین اولهما بنفسه والثانی بحرف الجر وقوله اتشعرونه ای اتخبرونه بقولکم اٰمنا ١٢ بیضاوی وغیره ٥٦ قوله ان اسلموا ای بان اسلموا یعنی باسلامهم والمن ذکر الایادی تعریضا بالشکر ١٢ مدارک ٥٧ قوله ویقدر ای الخافض الذی هو الباء فهو مقدر ههنا فی ثلاثة مواضع وقوله فی الموضعین هما ان اسلموا وان هداکم فان حذفه یکثر ویطرد مع ان وان وقال ابو حیان ان اسلموا فی موضع المفعول ولهذا عدی الیه فی قوله قل لاتمنوا علی اسلامکم ١٢ ج ٥٨ قوله ان کنتم صادقین جوابه محذوف لدلالة ما قبله علیه تقدیره ان کنتم صادقین فی ادعائکم الایمان بقلبه فللّٰه المنة علیکم ١٢ کمالین ٥٩ قوله مکیة ای کلها علی احد القولین وقوله الا ولقد خلقنا علی القول الآخر فکان المناسب للمفسر ان یقول او الا ولقد خلقنا لیکون مشیرا للقولین ١٢ صاوی ٦٠ قوله الا ولقد خلقنا السمٰوات الخ کذا روی عن ابن عباس وقتادة قال فی الاتقان اخرج الحاکم وغیره انها نزلت فی الیهود ١٢ کمالین ٦١ قوله ما اٰمن کفار مکة الخ اشار بذلک الی ان جواب القسم محذوف وقدره بما ذکر اخذا مما بعده او لقد ارسلنا محمدا بدلیل قوله بل عجبوا ان جاءهم منذر منهم وقیل هو قد علمنا وحذفت اللام لطول الکلام او هو قوله ما یلفظ من قول لان ما قبلها عوض منها کما قال والشمس وضحٰها الی قوله قد افلح من زکٰها وقد فیه للتحقیق بمعنی ان الفعل بعدها محقق الوقوع ١٢ جمل ٦٢ قوله بل عجبوا اضراب عن جواب القسم المحذوف لبیان احوالهم الشنیعة والعجب استعظام امر خفی سببه وهذا بالنسبة لعقولهم القاصرة حیث قالوا لولا نزل هذا القرآن علی رجل من القریتین عظیم ١٢ صاوی ٦٣ قوله نرجع ای نرجع الیه بالبعث فترک ذکره لدلالة الکلام علیه ١٢ کمالین ٦٤ قوله تاکل ای من اجسادهم تاکلهم وهو رد لاستبعادهم الرجع لان من لطف علمه حتی علم ما تنقص الارض من اجساد الموتی وتاکل من لحومهم وعظامهم کان قادرا علی رجعهم احیاء کما کانوا ١٢ مدارک ٦٥ قوله وعندنا کتاب حفیظ الجملة حالیة والکلام علی تشبیه علمه بتفاصیل الاشیاء بعلم من عنده کتاب حاوٍ محفوظ یطلع علیه ١٢ صاوی ٦٦ قوله هو اللوح المحفوظ ای وهو من درة بیضاء مستقرة علی الهواء فوق السماء السابعة طوله ما بین السماء والارض وعرضه ما بین المشرق والمغرب ١٢ صاوی ٦٧ قوله مضطرب فی القاموس المرج محرکة الفساد والقلق والاختلاط والاضطراب انتهی والاسناد مجازی لان المضطرب صاحب الامر لا الامر ١٢ کمالین ٦٨ قوله کیف بنینا ها کیف حال من المفعول والاستفهام فیه بمعنی حمل المخاطب علی الاقرار ١٢ کمالین ٦٩ قوله تعیبها صفة شقوق ای انها سلیمة من العیوب لا فتق لها ولا صدع ١٢ کمالین ٧٠ قوله علی موضع نصب علی المفعولیة اذ التقدیر افلم ینظروا السماء وقوله کیف لا موقع فالصواب حذفه لانه من الجملة التی قبله فی النظم ١٢ ج ٧١ قوله علی موضع الی السماء وموضعه نصب علی المفعولیة اذ التقدیر افلم ینظروا السماء ١٢ ٧٢ قوله بهیج خوبی وشادمان شدن ویقال بهجنی وابهجنی ای سرنی ١٢ صراح ٧٣ قوله یبهج به ای یسر به واشار بهذا الی انه بمعنی فاعل ای یحصل به السرور ١٢ جمل ٧٤ قوله تبصرة وذکری الخ العامة علی نصبها علی المفعول من اجله ای لتبصیر امثالهم وتذکیرا امثالهم وقیل منصوبان بفعل من لفظهما مقدر ای بصرناهم تبصرة وذکرناهم تذکرة وقیل حالان ای مبصرین ومذکرین وقیل حال من المفعول ای ذات تبصرة وتذکیر لمن یراها وقرأ زید بن علی تبصرة وذکری بالرفع ای هی تبصرة آه سمین قوله مفعول له ای والعامل فیه کیف بنیناها وقوله ای فعلنا ذلک الخ تفسیر للعامل ای فعلنا البناء والتزیین وما بعدها وقوله تبصیرا منا ای تعلیما وتفهیما واستدلالا آه شیخنا وقوله لکل عبد متعلق بکل من المصدرین ١٢ ج ٧٥ قوله رجاع علی طاعتنا الخ ای ذی رجوع واقبال علیها فالصیغة للنسبة لا للمبالغة، صاوی وقال الجمل رجاع صیغة نسب کتار ولبان لا صیغة مبالغة اذ المدار علی اصل الرجوع وان لم یکن فیه کثرة ١٢ ٧٦ قوله وحب الزرع اشار بهذا الی انه من حذف الموصوف واقامة الصفة مقامه للعلم به لئلا یلزم اضافة الشیٔ الی نفسه وهی ممتنعة لان الاضافة تقتضی المغایرة بین المضاف والمضاف الیه مع انها جائزة اذا اختلف اللفظان کحق الیقین وحبل الورید ودار الآخرة ١٢ جمل ٧٧ قوله المحصود ای من شانه ان یحصد کالبر والشعیر ١٢ ٧٨ قوله والنخل باسقات الخ یقال بسقت النخلة بسوقا من باب قعد ای طالت فهی باسقة والجمع باسقات وبواسق وبسق الرجل مهر فی علمه ١٢ صاوی ٧٩ قوله حال مقدرة ای لانها وقت الانبات لم تکن طوالا وافردها بالذکر لفرط ارتفاعها وکثرة منافعها ولذلک شبه صلی الله علیه وسلم المسلم بها آه کرخی ١٢ ج ٨٠ قوله نضید نضد برهم نهادن رخت ١٢ صراح ٨١ قوله رزقا للعباد یجوز ان یکون حالا ای مرزوقا للعباد ای ذا رزق وان یکون مصدرا من معنی انبتنا لان انبات هذه رزق ویجوز ان یکون مفعولا له وللعباد اما صفة واما متعلق بالمصدر واما مفعول للمصدر واللام زائدة ای رزقا للعباد آه سمین (تنبیه) لم یقید ههنا العباد بالانابة وقیده به فی قوله تبصرة وذکری لکل عبد منیب لان التذکرة لا تکون الا لمنیب والرزق یعم کل احد غیر ان المنیب یاکل ذاکرا وشاکرا للانعام وغیره یاکل کما تاکل الانعام فلم یخصص الرزق بقید آه خطیب ١٢ ج ٨٢ قوله واحیینا به ای بذلک الماء وقوله بلدة میتا ای ارضا جدبة یابسة فاهتزت وربت بذلک الماء وانبتت من کل زوج بهیج ١٢ صاوی ٨٣ قوله یستوی فیه المذکر والمؤنث جواب عن سوال مقدر تقدیره الارض مؤنثة فکیف وصفها بالمذکر وفی هذا الجواب نظر لان استواء المذکر والمؤنث فی فعیل ولیس هناک والصواب ان التذکیر باعتبار کونه مکانا ١٢ صاوی ٨٤ قوله کذلک الخروج ای کما حییت هذه البلدة المیتة کذلک تخرجون احیاء بعد موتکم لان احیاء الاموات کاحیاء الاموات والکاف فی محل الرفع علی الابتداء ١٢ مدارک ؂

فی ایمانهم کما صرح به بعدُ اِنَّمَا الْمُؤْمِنُوْنَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ ثُمَّ لَمْ یَرْتَابُوْا لم یشکوا فی الایمان وَجٰهَدُوْا
بِاَمْوَالِهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ بجهادهم یظهر صدق ایمانهم اُولٰٓئِكَ هُمُ الصّٰدِقُوْنَ ۝ فی ایمانهم
لا من قالوا اٰمنا ولم یوجد منهم غیر الاسلام قُلْ لهم اَتُعَلِّمُوْنَ اللّٰهَ بِدِیْنِكُمْ مضعف علم بمعنی شعر
ای اتشعرونه بما انتم علیه فی قولکم اٰمنا وَاللّٰهُ یَعْلَمُ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ وَاللّٰهُ بِكُلِّ شَیْءٍ
عَلِیْمٌ ۝ یَمُنُّوْنَ عَلَیْكَ اَنْ اَسْلَمُوْا من غیر قتال بخلاف غیرهم ممن اسلم بعد قتال منهم قُلْ لَّا
تَمُنُّوْا عَلَیَّ اِسْلَامَكُمْ منصوب بنزع الخافض الباء ویقدر قبل ان فی الموضعین بَلِ اللّٰهُ یَمُنُّ
عَلَیْكُمْ اَنْ هَدٰىكُمْ لِلْاِیْمَانِ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ ۝ فی قولکم اٰمنا اِنَّ اللّٰهَ یَعْلَمُ غَیْبَ السَّمٰوٰتِ وَ
الْاَرْضِ ای ما غاب فیهما وَاللّٰهُ بَصِیْرٌ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ۝ بالیاء والتاء لا یخفی علیه شیء منه سورة قٓ ع ٢ / ٨ / ١٤
مکیة الا ولقد خلقنا السمٰوٰت الاٰیة فمدنیة خمس واربعون اٰیة

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ قٓ الله اعلم بمراده به وَالْقُرْاٰنِ الْمَجِیْدِ ۝ الکریم ما اٰمن کفار مکة بمحمد
صلی الله علیه وسلم بَلْ عَجِبُوْا اَنْ جَآءَهُمْ مُّنْذِرٌ مِّنْهُمْ رسول من انفسهم ینذرهم یخوفهم بالنار بعد البعث
فَقَالَ الْكٰفِرُوْنَ هٰذَا الانذار شَیْءٌ عَجِیْبٌ ۝ ءَاِذَا بتحقیق الهمزتین وتسهیل الثانیة وادخال الف بینهما
علی الوجهین مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا نرجع ذٰلِكَ رَجْعٌ بَعِیْدٌ ۝ فی غایة البعد قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْاَرْضُ تاکل
مِنْهُمْ وَعِنْدَنَا كِتٰبٌ حَفِیْظٌ ۝ هو اللوح المحفوظ فیه جمیع الاشیاء المقدرة بَلْ كَذَّبُوْا بِالْحَقِّ بالقراٰن لَمَّا
جَآءَهُمْ فَهُمْ فی شان النبی والقراٰن فِیْ اَمْرٍ مَّرِیْجٍ ۝ مضطرب قالوا مرة ساحر وسحر ومرة شاعر وشعر
ومرة کاهن وکهانة اَفَلَمْ یَنْظُرُوْا بعیونهم معتبرین بعقولهم حین انکروا البعث اِلَی السَّمَآءِ کائنة فَوْقَهُمْ
كَیْفَ بَنَیْنٰهَا بلا عمد وَزَیَّنّٰهَا بالکواکب وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوْجٍ ۝ شقوق تعیبها وَالْاَرْضَ معطوف علی
موضع الی السماء کیف مَدَدْنٰهَا دحوناها علی وجه الماء وَاَلْقَیْنَا فِیْهَا رَوَاسِیَ جبالا تثبتها وَاَنْۢبَتْنَا فِیْهَا مِنْ
كُلِّ زَوْجٍ صنف بَهِیْجٍ ۝ یبهج به لحسنه تَبْصِرَةً مفعول له ای فعلنا ذلک تبصیرا منا وَّذِكْرٰی
تذکیرا لِكُلِّ عَبْدٍ مُّنِیْبٍ ۝ رجاع علی طاعتنا وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَآءِ مَآءً مُّبٰرَكًا کثیر البرکة فَاَنْۢبَتْنَا بِهٖ
جَنّٰتٍ بساتین وَّحَبَّ الزرع الْحَصِیْدِ ۝ المحصود وَالنَّخْلَ بٰسِقٰتٍ طوالا حال مقدرة لَّهَا
طَلْعٌ نَّضِیْدٌ ۝ متراکب بعضه فوق بعض رِّزْقًا لِّلْعِبَادِ مفعول له وَاَحْیَیْنَا بِهٖ بَلْدَةً مَّیْتًا
یستوی فیه المذکر والمؤنث كَذٰلِكَ ای مثل هذا الاحیاء الْخُرُوْجُ ۝ من القبور فکیف تنکرونه

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

والاستفهام للتقرير والمعنى انهم نظروا وعلموا ما ذكر كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ تانيث الفعل
لمعنى قوم وَّاَصْحٰبُ الرَّسِّ هى بئر كانوا مقيمين عليها بمواشيهم يعبدون الاصنام ونبيهم قيل
حنظلة بن صفوان وقيل غيره وَثَمُوْدُ ۝ قوم صالح وَعَادٌ قوم هود وَّفِرْعَوْنُ وَاِخْوَانُ لُوْطٍ ۝
وَّاَصْحٰبُ الْاَيْكَةِ اى الغيضة قوم شعيب وَقَوْمُ تُبَّعٍ هو ملك كان باليمن اسلم ودعا قومه الى الاسلام
فكذبوه كُلٌّ من المذكورين كَذَّبَ الرُّسُلَ كقريش فَحَقَّ وَعِيْدِ ۝ وجب نزول العذاب على الجميع
فلا يضيق صدرك من كفر قريش بك اَفَعَيِيْنَا بِالْخَلْقِ الْاَوَّلِ اى لم نعى به فلا نعيى بالاعادة بَلْ
ع ١٥ هُمْ فِىْ لَبْسٍ شك مِّنْ خَلْقٍ جَدِيْدٍ ۝ وهو البعث وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ وَنَعْلَمُ حال بتقدير نحن مَا
مصدرية تُوَسْوِسُ تحدث بِهٖ الباء زائدة او للتعدية والضمير للانسان نَفْسُهٗ ۚ وَنَحْنُ اَقْرَبُ اِلَيْهِ
بالعلم مِنْ حَبْلِ الْوَرِيْدِ ۝ الاضافة للبيان والوريدان عرقان بصفحتى العنق اِذْ ناصبه اذكر مقدرا يَتَلَقَّى
ياخذ ويثبت الْمُتَلَقِّيٰنِ الملكان الموكلان بالانسان ما يعمله عَنِ الْيَمِيْنِ وَعَنِ الشِّمَالِ منه قَعِيْدٌ ۝ اى
قاعدان وهو مبتدا خبره ما قبله مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ اِلَّا لَدَيْهِ رَقِيْبٌ حافظ عَتِيْدٌ ۝ حاضر
وكل منهما بمعنى المثنى وَجَآءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ غمرته وشدته بِالْحَقِّ ۭ من امر الاخرة حتى يراه المنكر لها
عيانا وهو نفس الشدة ذٰلِكَ اى الموت مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيْدُ ۝ تهرب وتفزع وَنُفِخَ فِى الصُّوْرِ ۭ للبعث ذٰلِكَ
اى يوم النفخ يَوْمُ الْوَعِيْدِ ۝ للكفار بالعذاب وَجَآءَتْ فيه كُلُّ نَفْسٍ الى المحشر مَّعَهَا سَآئِقٌ
ملك يسوقها اليه وَّشَهِيْدٌ ۝ يشهد عليها بعملها وهو الايدى والارجل وغيرها ويقال
للكافر لَقَدْ كُنْتَ فى الدنيا فِىْ غَفْلَةٍ مِّنْ هٰذَا النازل بك اليوم فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَآءَكَ
ازلنا غفلتك بما تشاهده اليوم فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيْدٌ ۝ حاد تدرك به ما انكرته
فى الدنيا وَقَالَ قَرِيْنُهٗ الملك الموكل به هٰذَا مَا اى الذى لَدَيَّ عَتِيْدٌ ۭ ۝ حاضر
ع ٦ فيقال لمالك اَلْقِيَا فِىْ جَهَنَّمَ اى الق الق او القين وبه قرأ الحسن فابدلت النون
الفا كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيْدٍ ۝ معاند للحق مَّنَّاعٍ لِّلْخَيْرِ كالزكوة مُعْتَدٍ ظالم مُّرِيْبٍ ۝ شاك
فى دينه اِۨلَّذِىْ جَعَلَ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ مبتدأ ضمن معنى الشرط خبره فَاَلْقِيٰهُ فِى
الْعَذَابِ الشَّدِيْدِ ۝ تفسيره مثل ما تقدم قَالَ قَرِيْنُهٗ الشيطان رَبَّنَا مَآ اَطْغَيْتُهٗ اضللته
وَلٰكِنْ كَانَ فِىْ ضَلٰلٍ بَعِيْدٍ ۝ فدعوته فاستجاب لى وقال هو اطغانى بدعائه لى قَالَ تعالى

---

۵۱ قوله والاستفهام للتقرير الخ الاولى ان يقول للانكار والتوبيخ وقوله والمعنى الخ غير صحيح اذ لو نظروا وعلموا لآمنوا ۱۲ صاوى ۵۲ قوله واصحاب الرس هو بئر نحو ثمود قوم باليمامة وقيل اصحاب الاخدود ۱۲ مدارك ۵۳ قوله فرعون اراد بفرعون قومه لان المعطوف عليه قوم نوح والمعطوفات جماعات ۱۲ مدارك ۵۴ قوله تبع الحميرى سمى به لكثرة تبعه ۱۲ مدارك ۵۵ قوله افعيينا بالخلق الاول بالفارسية ايا عاجز شده بوديم در آفرينش نخستين ۱۲ ۵۶ قوله اى لم نعى الخ مجزوم بحذف احدى اليائين ويشير الى ان الاستفهام انكارى والعى ههنا بمعنى العجز والتعب ۱۲ ك ۵۷ قوله بل هم فى لبس الخ عطف على مقدر يقتضيه السياق كانه قيل هم غير منكرين لقدرتنا على الخلق الاول بل هم فى خلط وشبهة من خلق جديد لما فيه من مخالفة العادة وتنكير خلق لتفخيم شانه والاشعار بخروجه عن حدود العادات ۱۲ صاوى ۵۸ قوله الضمير للانسان اى تجعل الانسان مع نفسه شخصين تجرى بينهما مكالمة ومحادثة تارة يحدثها وتارة تحدثه وهذه الوسوسة لا يؤخذ بها الانسان خيرا او شرا وانما يخاطر والهاجس وما اهم فيكتب فى الخير لا فى الشر واما العزم فيكتب خيرا او شرا وقد تقدم ذلك ۱۲ صاوى ۵۹ قوله ونحن اقرب اليه اى لان الله لا يحجبه شيء بل هو القائم على كل نفس لا تخفى عليه خافية فقربه تعالى من عبده اتصال تعاريفه فيه بحيث لا يغيب عنه طرفة عين قال تعالى والله معكم اينما كنتم ۱۲ صاوى ۶۰ قوله بالعلم الخ ففيه تجوز للقرب المكانى عن قرب العلم لتنزيهه عن المكان من اطلاق السبب على السبب لان القرب من الشئ سبب للعلم ۱۲ ك ۶۱ قوله من حبل الوريد بالفارسية رگ گردن والوريد عرق كبير فى العنق يقال انهما وريدان كما ذكره الشارح ۱۲ ۶۲ قوله ياخذ ويثبت اى يكتبان فى صحيفتى الحسنات والسيئات وقلمهما لسانه ومدادهما ريقه ومحلهما من الانسان نواجذه ۱۲ صاوى ۶۳ قوله قعيد اى قاعدان يشير الى ان فعيلا اطلق ههنا على التثنية قد يطلق على المتعدد كقوله تعالى والملئكة بعد ذلك ظهير وهذا قول الكوفيين وقيل حذف من الاول لدلالة الثانى عليه والى انه بمعنى الفاعل وقيل بمعنى القاعد كالجليس بمعنى المجالس اى الملازم الذى لا يبرح ۱۲ ك ۶۴ قوله اى قاعدان اشار به الى ان قعيد مفرد اقيم مقام المثنى لان فعيلا يستوى فيه الواحد والاثنان وفى المدارك تقديره عن اليمين قعيد وعن الشمال قعيد من المتلقين فحذف الاول لدلالة الثانى عليه وفى الكبير والقعيد هو الجليس كما ان قعد بمعنى جلس وقوله خبره ما قبله وهو اذ يتلقى المتلقيان الخ ۱۲ ۶۵ قوله كل منهما اى الرقيب والعتيد بمعنى المثنى اى رقيبان وعتيدان ۱۲ ۶۶ قوله وكل منهما بمعنى المثنى اى فالمعنى الا لديه ملكان موصوفان بانهما رقيبان وعتيدان فكل منهما موصوف بانه رقيب وعتيد وقوله حاضر اى فلا يفارقه الا فى مواضع ثلاثة فى الخلاء وعند الجماع وفى حالة الجنابة فاذا فعل العبد فى تلك الحالات حسنة او سيئة عرفاها بريحها وكتباها ۱۲ صاوى ۶۷ قوله بالحق الباء للتعدية كما فى قولك جاء زيد بعمرو والحق مقابل الباطل يعنى آتت وحضرت الامر الحق من امر الآخرة حتى يراه المنكر لها عيانا اى حتى يرى المنكر للآخرة رؤية معاينة وهو نفس الشدة وقيل المعنى واحضرت سكرة الموت حقيقة الامر الذى بعث به رسله وقيل يأتى بالموت او الجزاء الذى هو الحق ۱۲ ك ۶۸ قوله ونفخ فى الصور عطف على وجاءت سكرة الموت والصور هو القرن الذى ينفخ فيه اسرافيل عليه السلام وهو من العظمة بحيث لا يعلم قدره الا الله وقد التقمه اسرافيل من حين بعث محمد صلى الله عليه وسلم منتظرا للاذن بالنفخ ۱۲ جمل ۶۹ قوله معها سائق وشهيد اختلف فى معنى السائق والشهيد على اقوال اشهرها ما قاله المفسر وقيل السائق كاتب السيئات والشهيد كاتب الحسنات وقيل السائق نفسه او قرينه والشهيد جوارحه واعماله وقيل غير ذلك ۱۲ صاوى ۷۰ قوله ويقال للكافر لقد كنت الخ هذا عند الجمهور وعند زيد بن اسلم معناه لقد كنت يا محمد فى غفلة من هذا القرآن قبل نزوله فكشفنا عنك بانزاله وهذا بعيد لا يلائمه السياق ويؤيد الاول قراءة من كسر التاء والكاف على خطاب النفس ۱۲ ك ۷۱ قوله غطاءك الخ الغطاء الحاجب لامور المعاد وهو الغفلة والانهماك فى المحسوسات والالف بها وقصور النظر عليها ۱۲ بيضاوى ۷۲ قوله حاد تيز من الصراح وفى البيضاوى حديد نافذ ۱۲ ۷۳ قوله الملك الموكل به هذا ما اختاره البغوى وغيره وعن ابن عباس ومجاهد قرينه شيطانه كما فى قوله تعالى وقال قرينه ربنا ما اطغيته والمعنى ان هذا الرجل الذى وكلت به عندى وفى ملكى عتيد لجهنم هيأتها باغوائى واضلالى ۱۲ ك ۷۴ قوله هذا ما لدى عتيد يجوز ان تكون ما نكرة موصوفة وعتيد صفتها ولدى متعلق بعتيد اى هذا شئ عتيد لدى اى حاضر عندى ويجوز على هذا ان يكون لدى وصفا لما وعتيد صفة ثانية او خبر مبتدأ محذوف اى هو عتيد ويجوز ان تكون ما موصولة بمعنى الذى ولدى صلتها وعتيد خبر الموصول والموصول وصلته خبر اسم الاشارة ويجوز ان تكون ما بدلا من هذا موصولة كانت او موصوفة بلدى وعتيد خبر هذا وجوز الزمخشرى فى عتيد ان يكون بدلا او خبرا بعد خبر او خبر مبتدأ محذوف ۱۲ ك ۷۵ قوله الق الق يعنى ان تثنية الفاعل منزلة تثنية الفعل فكان اصله الق الق فحذف الفعل الثانى وابقى ضميره مع الفعل الاول فثنى الضمير البيضاوى وغيره وقال فى الجمل لما جرى الشارح على ان الخطاب لواحد احتاج الى هذا الاعتذار عن التثنية فى اللفظ وحاصله من وجهين الاول ان الالف ضمير التثنية فى الصورة والاصل ان الفعل مكرر للتوكيد فحذف الثانى وجمع فاعله مع فاعل الاول وعبر عنها بضمير التثنية فعلى هذا يعرف بانه مبنى على حذف النون والالف فاعل ومدار الاعراب على اللفظ والثانى ان الالف ليست للتثنية بل هى منقلبة عن نون التوكيد الخفيفة وقوله او القين اى فالالف بدل عن نون التاكيد على اجراء الوصل مجرى الوقف بيضاوى ومعنى الآية بالفارسية بافگنيد اى دو فرشته در دوزخ هر ناسپاس سركش را ۱۲ ۷۶ قوله فابدلت النون الفا وانما يبدل الفا عند الوقف لكنهم اجروا الوصل مجرى الوقف وقيل الخطاب فيها للسائق والشهيد ۱۲ ك ۷۷ قوله مبتدأ ضمن معنى الشرط فيه تساهل وصوابه ان يقول مبتدأ اشبه الشرط فى العموم ولذا دخلت الفاء فى خبره وفى السمين قوله الذى جعل يجوز ان يكون منصوبا على الذم او على البدل من كل وان يكون مجرورا بدلا من كفار او مرفوعا بالابتداء والخبر فالقياه قيل ودخلت الفاء لشبهه بالشرط ۱۲ ج ۷۸ قوله خبره فالقياه هو بتقدير القول بعد الفاء فان الامر لا يقع خبرا الا بتقدير القول اى يقال فيه القياه وقيل هو لكونه فى معنى جواب الشرط غير محتاج الى تقدير القول بعد الفاء وقيل مفعول لمضمر يفسره القياه وقيل بدل من كل كفار وقوله فالقياه فى العذاب الشديد عطف على القياه فى جهنم وقيل تاكيد وفيه نظر لان العطف ينافى التاكيد ۱۲ ك ۷۹ قوله تفسيره اى تخريجه مثل ما تقدم اى من حيث الاعتذار عن التثنية فى اللفظ مع ان الخطاب لواحد هو مالك وقد علمت ايضاحه ۱۲ ۸۰ قوله ولقد خلقنا الانسان الخ المراد به الجنس الصادق بآدم واولاده وقوله حال بتقدير نحن اى لان الجملة المضارعية المثبتة اذا وقعت حالا لا تقترن بالواو بل تحوى الضمير فقط فان اقترنت بالواو اعربت خبر المحذوف وتكون الجملة الاسمية حالا ۱۲ صاوى

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

ے قولہ لا تختصموا الخ خطاب للکافرین وقرنائہم ۔ قرطبی قولہ ای ماینفع الخصام ہنا ای فی دار الجزاء وموقف الحساب ۱۲ جمل ۵۲ قولہ وقد قدمت الیکم بالوعید ظاہرہ ان الجملۃ حال من قولہ لا تختصموا وہو مشکل بان التقدیم بالوعید فی الدنیا والاختصام فی الآخرۃ واجیب بان الکلام علی حذف والاصل وقد ثبت الآن انی قدمت الیکم الخ ۲ صادی ۵۳ قولہ ولا مفہوم لہ ای فلیس المعنی علی انہ لیس بظلام فی تلک الیوم بل ظلام فی غیرہ ۱۲ کمالین ۵۴ قولہ بالیاء الخ ای لنافع وابی بکر علی الالتفات یقول ای اللّٰہ لجہنم امتلأت بل استفہام تحقیق لوعدہ بملئہا خاطب اللّٰہ سبحانہ وتعالی جہنم خطاب العقلاء واجابتہ جواب العقلاء لامانع من ذلک عقلا وشرعا ۵۵ قولہ استفہام تحقیق لوعدہ بملئہا بقولہ لاملأن جہنم الخ ۔ والنار وتحاجت الجنۃ والنار واشتکت النار الی ربہا فلا حاجۃ الی تکلف المجاز مع التمکن من الحقیقۃ فی ہذا ونظائرہ مما ورد فی السنۃ من نطق الجمادات والمراد باستفہام التقریر التحقیق فاللّٰہ تعالی یقررہا بانہا قد امتلأت ۱۲ صادی ۵۶ قولہ بصورۃ الاستفہام کالسؤال ای اجابتہ جوابا بصورۃ استفہام ومعناہ الخبر کما اشار بقولہ قد امتلأت وانما اجابتہ بصورۃ الاستفہام لیکون جوابہا طبق السؤال وہو قولہ تعالی ہل امتلأت فلذلک قال کالسؤال ۱۲ ۵۷ قولہ ہل من مزید آہ وہو مصدر کالمجید ای انہا تقول بعد امتلائہا ہل من مزید ای ہل بقی فی موضع لم یمتلئ یعنی قد امتلأت او انہا تستزید وفیہا موضع للمزید وہذا علی تحقیق القول من جہنم وہو غیر مستنکر کانطاق الجوارح والسؤال لتوبیخ الکفرۃ لعلمہ تعالی بانہا امتلأت ام لا ۱۲ مدارک ۵۸ قولہ ای قد امتلأت ولم یبق فی موضع لم یمتلئ فہو استفہام انکار بمعنی وان کان استفہام سؤال صورۃ وہذا قول ابن عباس وعطاء ومجاہد ومقاتل وقیل ہو استفہام بمعنی الاستزادۃ ویؤیدہ ما فی البخاری لا یزال جہنم یلقی فیہا ویقول ہل من مزید حتی یضع رب العزۃ فیہا قدمہ فینزوی بعضہا الی بعض فتقول قط قط ۱۲ ک ۵۹ قولہ مکانا قدرہ المفسر اشارۃ الی ان قولہ غیر بعید صفۃ لموصوف محذوف فہو منصوب علی الظرفیۃ لقیامہ مقام الظرف ولم یقل غیر بعیدۃ اما لانہ صفۃ لمذکر محذوف اولان فعیلا یستوی فیہ المذکر والمؤنث واتی بہذہ الجملۃ عقب قولہ ازلفت للتاکید کقولہم ہو قریب غیر بعید وعزیز غیر ذلیل ۱۲ صادی ۶۰ قولہ ویبدل ای باعادۃ الجار وقیل ہذا مبتدأ وما توعدون صفتہ والخبر لکل اواب ۱۲ ک ۶۱ قولہ خافہ ولم یرہ یشیر الی ان قولہ بالغیب حال من المفعول ای خاف الرحمن حال کونہ غائبا غیر مرئی او عن الفاعل ای خافہ حال کونہ غائبا عنہ غیر مراء لہ ۱۲ ک ۶۲ قولہ او مع سلام فالباء للمصاحبۃ اوسلموا وادخلوا وقد یجعل سلام بمعنی التسلیم والجار والمجرور حال ای ادخلوا مسلمین ۱۲ ک ۶۳ قولہ یوم الخلود ای یوم تقدیر الخلود کقولہ تعالی فادخلوہا خالدین ۱۲ ک ۶۴ قولہ زیادۃ علی ما عملوا الخ ای وہو النظر الی وجہ اللّٰہ الکریم لما قیل یتجلی لہم الرب تبارک وتعالی کل لیلۃ جمعۃ فی دار کرامتہ فہذا ہو المزید ۱۲ صادی ۶۵ قولہ وکم اہلکنا الخ کم خبریۃ معمولۃ لاہلکنا ومن قرن تمییز لکم وقولہ ہم اشد منہم مبتدأ وخبر والجملۃ صفۃ لکم او لقرن وبطشا تمییز والمعنی انا اہلکنا قرونا کثیرۃ اشد باسا وبطشا من قریش فنقبوا فی البلاد عند نزول العذاب بہم فلم یجدوا مخلصا ۱۲ صادی ۶۶ قولہ فنقبوا التنقیب فی اللغۃ التخریق ویستعمل عرفا فی التنقیر عن الشیء والبحث والجملۃ عطف علی قولہ ہم اشد منہم بطشا والفاء للسببیۃ وضمیرہم للقرن وقد یرجع الی اہل مکۃ ای نقبوا فی اسفارہم ومسایرہم فی بلاد القرون فہل رأوا لہم محیصا حتی یتوقعوا مثلہ لانفسہم ویؤیدہ انہ قری فنقبوا بلفظ الامر ۱۲ ک ۶۷ قولہ لہم الخ یشیر الی تقدیر الخبر لقولہ محیص وہو قولہ لہم ومن زائدۃ وان الاستفہام للانکار ۱۲ ک ۶۸ قولہ عقل الخ کذا روی عن ابن عباس قال الفراء فیقال ما قلبک معک ای ما عقلک معک ۱۲ ک ۶۹ قولہ وہو شہید الجملۃ حالیۃ ای القی السمع والحال انہ حاضر القلب غیر مشتغل بشیء غیر ما ہو فیہ وحضور القلب علی مراتب مرتبۃ العامۃ ان یشہد الاوامر والنواہی من القاری ومرتبۃ الخاصۃ ان یشاہد الشخص منہم انہ فی حضرۃ اللّٰہ تعالی یامرہ وینہاہ ومرتبۃ خاصۃ الخاصۃ ان یغنوا عن حسہم ویشاہدوا ان القاری ہو اللّٰہ تعالی وانما لسانہ ترجمان عن اللّٰہ تعالی ۱۲ صادی ۷۰ قولہ فی ستۃ ایام الارض فی یومین ومنافعہا فی یومین والسموات فی یومین ولو شاء لخلق الکل فی اقل من لمح البصر ولکنہ تعالی من فضلہ علمنا بذلک التأنی فی الامور ۱۲ ج ۷۱ قولہ وما مسنا من لغوب آہ یجوز ان تکون الجملۃ حالا وان تکون مستانفۃ والعامۃ علی ضم لام اللغوب وعلی وطلحۃ والسلمی ویعقوب بفتحہا وہما مصدران بمعنی وینبغی ان یضم ہذا الی ما حکاہ سیبویہ من المصادر الجائیۃ علی ہذا الوزن وہی خمسۃ والی ہذا زادہ الکسائی وہو الوروع فتصیر سبعۃ ۱۲ ج ۷۲ قولہ من لغوب ای اعیاء قیل نزلت فی الیہود لعنت تکذیبا لقولہم خلق اللّٰہ السموات والارض فی ستۃ ایام اولہا الاحد وآخرہا الجمعۃ واستراح یوم السبت واستلقی علی العرش وقالوا ان الذی وقع من التشبیہ فی ہذہ الامۃ انما وقع من الیہود ومنہم اخذوا انکر الیہود التربیع فی الجلوس وزعموا انہ جلس تلک الجلسۃ یوم السبت ۱۲ مد ۷۳ قولہ بینہ وبین غیرہ ای من الموجودات التی یوجد بہا التعب والاعیاء انما یحصل من العلاج ومماسۃ الفاعل للمفعول کالنجار والحداد وغیر ذلک وانما یکون فی افعال المخلوقین ۱۲ صادی ۷۴ قولہ ان یقول لہ کن فیکون ای من غیر فعل ولا معالجۃ عمل وہذا علی حسب التقریر للعقول والا ففی الحقیقۃ لا قول ولا کاف ولا نون ۱۲ صادی ۷۵ قولہ صل حامدا اشارۃ الی ان التسبیح محمول علی الصلوۃ کما ہو مصرح فی المدارک ۱۲ ۷۶ قولہ ای صل العشائین تبع الزمخشری فی جعل الآیۃ مشتملۃ علی الصلوات الخمس لکنہ اخرج الطبرانی فی الاوسط عن جریر بن عبد اللّٰہ مرفوعا وسبح قبل طلوع الشمس صلوۃ الصبح وقبل الغروب صلوۃ العصر وفی صحیح البخاری عن جریر مرفوعا ان استطعتم ان لا تغلبوا علی الصلوۃ قبل طلوع الشمس وقبل غروبہا فافعلوا ثم قرأ وسبح بحمد ربک واقتصر علی ذلک البغوی وحکی عن مجاہد انہ قال من اللیل ای صلوۃ اللیل فالمراد الفجر والعصر والتہجد وکان فی بدء الاسلام الفرائض ہذہ الثلثۃ ثم نسخت بخمس صلوات فی لیلۃ الاسراء ۱۲ کمالین ۷۷ قولہ وادبار السجود بفتح الہمزۃ للاکثر جمع دبر وبکسرہا لنافع وحمزۃ مصدر ادبر من ادبرت الصلوۃ اذا انقضت واتمت والمعنی وقت انقضاء السجود ای صل النوافل المسنونۃ عقیب الفرائض روی ابن جریر عن علی وابن عباس وابی ہریرۃ والحسن بن علی وقتادۃ والشعبی والحسن والمجاہد والاوزاعی ان ادبار السجود الرکعتان بعد المغرب وادبار النجوم الرکعتان قبل الفجر وروی ابن جریر عن علی وابی ہریرۃ مثلہ وقیل المراد حقیقۃ التسبیح فی ہذہ الاوقات الاربعۃ طالبا للتحمید ویدل علیہ ما رواہ البخاری عن ابن عباس انہ امرہ ان یسبح فی ادبار الصلوات کلہا ولابن جریر قال ابن عباس ادبار السجود ان یسبح فی ادبار سجود الصلوات کلہا ۱۲ ک ۷۸ قولہ یا مخاطب الخ یعنی ان الخطاب فی استمع لکل من یتأتی منہ الخطاب ۱۲ ک ۷۹ قولہ مقولی الخ اشار بذلک الی ان مفعول استمع محذوف ای استمع ما اقول لک فی شان احوال یوم القیامۃ وقولہ یوم ینادی کلام مستانف مبین للمفعول المحذوف ۱۲ صادی ۸۰ قولہ اقرب موضع ای باثنی عشر میلا وہی وسط الارض آہ خطیب وعبارۃ الخازن اقرب الارض الی السماء بثمانیۃ عشر میلا وقیل ہی وسط الارض ۱۲ جمل ۸۱ قولہ واللحوم المتمزقۃ متمزقۃ پارہ کردہ شدہ من الصراح ۱۲ ۸۲ قولہ بالبعث الخ یعنی ان المراد بالحق ہہنا البعث اطلق علیہ لتحقق وقوعہ ۱۲ ک

لَا تَخْتَصِمُوْا لَدَیَّ ای ماینفع الخصام ہنا وَقَدْ قَدَّمْتُ اِلَیْکُمْ فی الدنیا بِالْوَعِیْدِ○ بالعذاب فی الاخرۃ
ع ۲ ۱۴ ۱۶ لو لم تؤمنوا ولابد منہ مَا یُبَدَّلُ یغیر الْقَوْلُ لَدَیَّ فی ذٰلک وَمَآ اَنَا بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِیْدِ○ فاعذبہم بغیر
جرم وظلام بمعنی ذی ظلم لقولہ لاظلم الیوم ولا مفہوم لہ یَوْمَ ناصبہ ظلام نَقُوْلُ بالنون والیاء لِجَہَنَّمَ
ہَلِ امْتَلَاْتِ استفہام تحقیق لوعدہ بملئہا وَتَقُوْلُ بصورۃ الاستفہام کالسؤال ہَلْ مِنْ مَّزِیْدٍ○ ای
لا اسع غیر ما امتلأت بہ ای قد امتلأت وَاُزْلِفَتِ الْجَنَّۃُ قربت لِلْمُتَّقِیْنَ مکانا غَیْرَ بَعِیْدٍ○ منہم
فیرونہا ویقال لہم ہٰذَا المرئی مَا تُوْعَدُوْنَ بالتاء والیاء فی الدنیا ویبدل من للمتقین قولہ لِکُلِّ اَوَّابٍ
رجاع الی طاعۃ اللّٰہ حَفِیْظٍ○ حافظ لحدودہ مَنْ خَشِیَ الرَّحْمٰنَ بِالْغَیْبِ خافہ ولم یرہ وَجَآءَ بِقَلْبٍ
مُّنِیْبِ○ مقبل علی طاعتہ ویقال للمتقین ایضا ادْخُلُوْہَا بِسَلٰمٍ ای سالمین من کل مخوف او مع
سلام او سلموا وادخلوا ذٰلِکَ الیوم الذی حصل فیہ الدخول یَوْمُ الْخُلُوْدِ○ الدوام فی الجنۃ لَہُمْ مَّا
یَشَآءُوْنَ فِیْہَا دائما وَلَدَیْنَا مَزِیْدٌ○ زیادۃ علی ما عملوا وطلبوا وَکَمْ اَہْلَکْنَا قَبْلَہُمْ مِّنْ قَرْنٍ ای اہلکنا
قبل کفار قریش قرونا امما کثیرۃ من الکفار ہُمْ اَشَدُّ مِنْہُمْ بَطْشًا قوۃ فَنَقَّبُوْا فتشوا فِی الْبِلَادِ ط ہَلْ
مِنْ مَّحِیْصٍ○ لہم او لغیرہم من الموت فلم یجدوا اِنَّ فِیْ ذٰلِکَ المذکور لَذِکْرٰی لعظۃ لِمَنْ کَانَ لَہٗ قَلْبٌ
عقل اَوْ اَلْقَی السَّمْعَ استمع الوعظ وَہُوَ شَہِیْدٌ○ حاضر بالقلب وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا
بَیْنَہُمَا فِیْ سِتَّۃِ اَیَّامٍ ق اولہا الاحد وآخرہا الجمعۃ وَّمَا مَسَّنَا مِنْ لُّغُوْبٍ○ تعب نزل ردا علی الیہود فی قولہم
ان اللّٰہ استراح یوم السبت وانتفاء التعب عنہ لتنزہہ تعالی عن صفات المخلوقین ولعدم المجانسۃ بینہ و
بین غیرہ انما امرہ اذا اراد شیئا ان یقول لہ کن فیکون فَاصْبِرْ خطاب للنبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم عَلٰی مَا یَقُوْلُوْنَ ای
الیہود وغیرہم من التشبیہ والتکذیب وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ صل حامدا قَبْلَ طُلُوْعِ الشَّمْسِ ای صلاۃ
الصبح وَقَبْلَ الْغُرُوْبِ ج ای صلاۃ الظہر والعصر وَمِنَ الَّیْلِ فَسَبِّحْہُ ای صل العشائین وَاَدْبَارَ السُّجُوْدِ○
بفتح الہمزۃ جمع دبر وبکسرہا مصدر ادبر ای صل النوافل المسنونۃ عقب الفرائض وقیل المراد حقیقۃ التسبیح
فی ہذہ الاوقات ملابسا للحمد وَاسْتَمِعْ یا مخاطب مقولی یَوْمَ یُنَادِ الْمُنَادِ ہو اسرافیل مِنْ مَّکَانٍ قَرِیْبٍ ج من
السماء وہو صخرۃ بیت المقدس اقرب موضع من الارض الی السماء یقول ایتہا العظام البالیۃ والاوصال
المتقطعۃ واللحوم المتمزقۃ والشعور المتفرقۃ ان اللّٰہ یامرکن ان تجتمعن لفصل القضاء یَوْمَ بدل من
یوم قبلہ یَسْمَعُوْنَ ای الخلق کلہم الصَّیْحَۃَ بِالْحَقِّ ط بالبعث وہی النفخۃ الثانیۃ من اسرافیل

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

حیث فسر الصیحۃ بالنفخۃ الثانیۃ التی ہی نفخۃ البعث ثم قال ویحتمل الخ فہذا یقتضی انہا غیر النداء المذکور مع ان النداء المذکور ہو ما یسمع من النفخۃ الثانیۃ فہذا الصنیع من الشارح غیر مستقیم وعبارۃ القرطبی فی سورۃ یٰس ان کانت الا صیحۃ واحدۃ یعنی ان بعثہم واحیاءہم کان بصیحۃ واحدۃ وہی قول اسرافیل ایتہا العظام النخرۃ والاوصال المتقطعۃ واللحوم المتفرقۃ والشعور المتمزقۃ ان اللہ یامرکن ان تجتمعن لفصل القضاء وہذا معنی قولہ یسمعون الصیحۃ بالحق ذلک یوم الخروج مہطعین الی الداع علی ما یاتی آہ فتامل قولہ وہذا معنی قولہ الخ حیث جعل النداء المذکور تفسیر الصیحۃ فی قولہ یوم یسمعون الصیحۃ بالحق تامل ۱۲ ج ۵۱ قولہ ویحتمل ہذا یقتضی انہا غیر النداء المذکور مع ان النداء المذکور ہو ما یسمع من النفخۃ فہذا الصنیع غیر مستقیم الاولی القول بان المنادی جبریل والنافخ اسرافیل ۱۲ صاوی ۵۲ قولہ ای یعلمون وقیل فی تقدیر ناصبہ یخرجون من القبور والدال علیہ یوم الخروج ۱۲ ک ۵۳ قولہ بدل من یوم قبلہ عبارۃ السمین قولہ یوم تشقق یوم یجوز ان یکون بدلا من یوم قبلہ وقال ابو البقاء انہ بدل من الیوم الاول وفیہ نظر حیث تعدد البدل والمبدل منہ واحد وقد تقدم ان الزمخشری منعہ ویجوز ان یکون الیوم ظرفا للمصیر وقیل ظرف للخروج وقیل منصوب بیخرجون مقدرا ۱۲ جمل ۵۴ قولہ بادغام التاء الخ فکان اصلہ تتشقق وقولہ فیہا ای فی الشین ۱۲ ۵۵ قولہ فیہ فصل الخ تقدیرہ ذلک حشر یسیر علینا

فقدم الظرف علی متعلقہ للاختصاص فان ذلک لا تیسیر الا علی العالم او القادر الذی لا یشغلہ شان عن شان ۱۲ ک ۵۶ قولہ وہو لا یضر ای الفصل بینہما بمتعلق الصفۃ لا یضر اتفاقا وانما الکلام فی الفصل بالاجنبی ۱۲ ک ۵۷ قولہ وعید یرسم بدون یاء وفی اللفظ یقرا باثباتہا وصلا لا وقفا وبحذفہا وصلا ووقفا قراءتان سبعیتان ۱۲ صاوی ۵۸ قولہ وہم المؤمنون خصہم لانہم المنتفعون بہ ویؤخذ من الآیۃ انہ ینبغی للشخص ان لا یعظ الا من سمع وعظہ ویقبلہ ۱۲ صاوی ۵۹ قولہ والذاریات الخ الواو للقسم والذاریات مقسم بہ والحاملات عطف علیہ والجاریات عطف علی الحاملات والمقسمات عطف علی الجاریات والمقسم علیہ ہو قولہ انما توعدون لصادق وانما اقسم بہذہ الاشیاء تعظیما لہا ولکونہا دلائل علی باہر قدرۃ اللہ تعالیٰ ویصح ان یکون الکلام علی حذف مضاف ای ورب ہذہ الاشیاء فالقسم باللہ لا بتلک الاشیاء ۱۲ صاوی ۶۰ قولہ تذرو التراب ذرت الریح ذروا اطارتہ واذہبتہ من القاموس ۱۲ ۶۱ قولہ السحب جمع سحاب یعنی ان المراد بالحاملات السحب سمیت بہا لانہا تحمل الماء ۱۲ ک ۶۲ قولہ ما مصدریۃ الخ وقد یجعل موصولۃ والعائد مقدر ای توعدونہ او توعدون بہ ۱۲ ک ۶۳ قولہ ای صاحبۃ الطرق فی الخلقۃ کالطرق فی الرمل کما اذا ضربتہ الریح کذا نقل عن مقاتل والضحاک والکلبی فی تفسیر الحبک وفی الآیۃ دلیل علی وجود الطرق فی السماء لکنہا لا تری لبعدہا عنا وقیل الطرق محسوسۃ کالمجرۃ وفی القاموس الحبک من السماء طرائق النجوم وعن ابن عباس ذات البہاء والجمال روی عنہ ابو حاتم وروی عنہ ابن جریر ذات الخلق الحسن یقال للحائک اذا نسج الثوب فاجاد نسجہ ما احسن حبکہ وعن مجاہد المتقن البنیان ۱۲ ک ۶۴ قولہ فی الخلقۃ اشار بہ الی ان المراد بہا الطرق المحسوسۃ کما ذکرہ بقولہ کالطرق فی الرمل لا المعنویۃ کما صرح بہ غیرہ ۱۲ ۶۵ قولہ یؤفک عنہ من افک الضمیر للقرآن او الرسول ای یصرف عنہ من صرف الصرف الذی لا صرف اشد منہ واعظم او یصرف عنہ من صرف فی سابق علم اللہ ای علم فی ما لم یزل انہ مافوک عن الحق لا یرعوی ویجوز ان یکون الضمیر لما توعدون او للدین اقسم بالذاریات علی ان وقوع امر القیامۃ حق ثم اقسم بالسماء علی انہم فی قول مختلف فی وقوعہ فمنہم شاک ومنہم جاحد ثم قال یؤفک عن الاقرار بامر القیامۃ من ہو مافوک ۱۲ مدارک ۶۶ قولہ صرف عن الہدایۃ فی علم اللہ تعالیٰ لما کان ظاہر الآیۃ مشکلا فان من افک لا یؤفک ثانیا اولہ بانہ یصرفہ عن الایمان بسبب قول مختلف من صرف عن الایمان فی سابق علم اللہ وقضائہ وقیل یصرف عنہ من صرف کل الصرف واتصف بحقیقۃ المصروفیۃ فکان کل صرف یغایرہ لیس بصرف بالقیاس الیہ لکمالہ وشدتہ وقیل الضمیر فی عنہ للقول وعن للسببیۃ بمعنی من اجل والمعنی یصرف لاجل القول المختلف من صرف ۱۲ ک ۶۷ قولہ قتل الخراصون ہذا الترکیب فی الاصل مستعمل فی القتل حقیقۃ ثم استعمل فی اللعن علی سبیل الاستعارۃ حیث شبہ من فاتتہ السعادۃ بالمقتول الذی فاتتہ الحیاۃ وطوی ذکر المشبہ بہ ورمز لہ بشئ من لوازمہ وہو القتل فاثباتہ تخییل ۱۲ صاوی ۶۸ قولہ قتل الخ اصلہا للدعاء بالقتل والہلاک اجری مجری اللعن ۱۲ ک ۶۹ قولہ یغمرہم بسیاری وانبوہی چیزے رایقال غمرہ الماء یغمرہ ای علاہ وغمرہ القوم اذا علاہ شرفا من الصراح ۱۲ ۷۰ قولہ یسألون آہ سؤالہم ہذا ناشئ من قولہ وان الدین لواقع وقولہ ایان خبر مقدم ویوم الدین مبتدا مؤخر ولما اورد علیہ ما حاصلہ ان الزمان لا یخبر بہ عن الزمان وانما یخبر بہ عن الحدث اشار الی ان الکلام علی حذف المضاف لیرجع الامر للاخبار بالزمان عن الحدث فقال ای متی مجیئہ فقولہ متی تفسیر لایان الذی ہو الخبر وقولہ مجیئہ اشارۃ للمضاف المحذوف فی المبتدا وہو یوم الدین ۱۲ ج ۷۱ قولہ متی مجیئہ جواب عن سؤال مقدر تقدیرہ ان الزمان لا یخبر بہ عن الزمان وانما یخبر بہ عن الحدث فاجاب بان الکلام علی حذف مضاف ۱۲ صاوی ۷۲ قولہ وجوابہم ای جواب سؤالہم وانما اجیبوا بما لا تعیین فیہ لانہم مستہزءون لا متعلمون ۱۲ صاوی ۷۳ قولہ وجوابہم ای جواب سؤالہم محذوف تقدیرہ یجیئ وہو الناصب لیوم فہو ظرف للمحذوف وہم مبتدا ویفتنون خبرہ وعلی بمعنی فی والجملۃ فی محل جر باضافۃ یوم الیہا ہذا ما جری علیہ الشارح لکن ہذا الجواب لا یفید اذ لیس فیہ تعیین المسؤل عنہ بل ہو اشد ابہاما وخفاء منہ وانما اجیبوا بہ لان سؤالہم لیس حقیقیا قصدوا بہ العلم والفہم بل ہو استہزاء فلذلک اجیبوا بصورۃ جواب لا بجواب حقیقی مقید للتعیین ۱۲ جمل ۷۴ قولہ یفتنون عداہ بعلی لتضمنہ معنی یعرضون ۱۲ صاوی ۷۵ قولہ تجری فیہا فیہ اشارۃ الی جواب ما یقال کیف قال ان المتقین فی عیون مع انہم لم یکونوا فیہا وایضاح الجواب انہا تجری فیہا وتکون فی جہاتہم واماکنہم منہا ۱۲ ۷۶ قولہ حال من الضمیر آہ ای کائنون فی جنات وعیون حال کونہم آخذین

ویحتمل ان تکون قبل ندائہ او بعدہ ذٰلک ای یوم النداء والسماع یوم الخروج ○ من القبور وناصب یوم
ینادی مقدر ای یعلمون عاقبۃ تکذیبہم اِنّا نحن نحی ونمیت والینا المصیر ○ یوم بدل من یوم قبلہ
وما بینہما اعتراض تشقّق بتخفیف الشین وتشدیدہا بادغام التاء الثانیۃ فی الاصل فیہا الارض عنہم
سراعا جمع سریع حال من مقدر ای فیخرجون مسرعین ذٰلک حشر علینا یسیر ○ فیہ فصل بین الموصوف
والصفۃ بمتعلقہا للاختصاص وہو لا یضر وذلک اشارۃ الی معنی الحشر المخبر بہ عنہ وہو الاحیاء بعد
الفناء والجمع للعرض والحساب نحن اعلم بما یقولون ای کفار قریش وما انت علیہم بجبار تجبرہم
۳ ع ۱۶ علی الایمان وہذا قبل الامر بالجہاد فذکّر بالقرآن من یخاف وعید ○ وہم المؤمنون سورۃ
۱۷ والذّٰریٰت مکیۃ ستون آیۃ بسم اللہ الرحمٰن الرحیم والذّٰریٰت الریاح تذرو التراب
وغیرہ ذروا ○ مصدر ویقال تذریہ ذریا تہب بہ فالحٰملٰت السحب تحمل الماء وقرا ○ ثقلا مفعول الحاملات
فالجٰریٰت السفن تجری علی وجہ الماء یسرا ○ بسہولۃ مصدر فی موضع الحال ای میسّرۃ فالمقسّمٰت
امرا ○ الملائکۃ تقسم الارزاق والامطار وغیرہا بین العباد والبلاد انما توعدون ما مصدریۃ
ای ان وعدہم بالبعث وغیرہ لصادق ○ لوعد صادق وان الدین الجزاء بعد الحساب لواقع ○
لا محالۃ والسماء ذات الحبک ○ جمع حبیکۃ کطریقۃ وطرق ای صاحبۃ الطرق فی الخلقۃ کالطرق
فی الرمل انکم یا اہل مکۃ فی شان النبی والقرآن لفی قول مختلف ○ قیل شاعر ساحر کاہن شعر
سحر کہانۃ یؤفک یصرف عنہ عن النبی والقرآن ای عن الایمان بہ من افک ○ صرف عن الہدایۃ
فی علم اللہ تعالیٰ قتل الخرّٰصون ○ لعن الکذابون اصحاب القول المختلف الذین ہم فی غمرۃ
۶ جہل یغمرہم ساہون ○ غافلون عن امر الآخرۃ یسئلون النبی استہزاء ایّان یوم الدین ○ ای
متی مجیئہ وجوابہم یجیئ یوم ہم علی النار یفتنون ○ ای یعذبون فیہا ویقال لہم حین التعذیب
ذوقوا فتنتکم تعذیبکم ہٰذا العذاب الذی کنتم بہ تستعجلون ○ فی الدنیا استہزاء ان المتقین
فی جنّٰت بساتین وعیون ○ تجری فیہا اٰخذین حال من الضمیر فی خبر ان ما اٰتٰہم اعطاہم ربہم
من الثواب انہم کانوا قبل ذٰلک ای دخولہم الجنۃ محسنین ○ فی الدنیا کانوا قلیلا من اللیل ما
یہجعون ○ ینامون وما زائدۃ ویہجعون خبر کان وقلیلا ظرف ای ینامون فی زمن یسیر من اللیل
ویصلون اکثرہ وبالاسحار ہم یستغفرون ○ یقولون اللہم اغفر لنا وفی اموالہم حق للسائل

قابلین لہ راضین بہ ومسرورین متلقین لہ بالقبول آہ شیخنا وقول الشارح من الثواب بیان لما وعلیہ تکون الحال مقارنۃ ومعنی آخذین قابلین ما آتاہم شیئا فشیئا ولا یستوفونہ بکمال لامتناع استیفاء ما لا نہایۃ لہ وقیل قابلین قبول راض کقولہ تعالیٰ ویاخذ الصدقات ای یقبلہا قالہ الزمخشری ۱۲ ج ۷۷ قولہ ما آتاہم ربہم ای قابلین لکل ما اعطاہم من الثواب راضین بہ وآخذین حال من الضمیر فی الظرف وہو خبر ان قولہ قبل ذلک ای قبل دخول الجنۃ فی الدنیا قولہ محسنین ای قد احسنوا اعمالہم وتفسیر احسانہم ما بعدہ ۱۲ مدارک ۷۸ قولہ ینامون فی القاموس الہجوع النوم لیلا ویہجعون خبر کان وقلیلا ظرف لہ ای ینامون فی زمن یسیر من اللیل صفۃ قلیلا ویجوز ان تکون متعلقۃ بیہجعون ای ویصلون فی اکثر اللیل وقیل مصدریۃ والتقدیر کانوا قلیلا من اللیل ہجوعہم فما یہجعون فاعل قلیلا ومن اللیل بیان او حال من المصدر ومن للابتداء روی ابن ابی شیبۃ عن مجاہد لا ینامون اللیل کلہ وعن ابن عباس وانس نحوہ فما نافیۃ والمعنی کان النوم منتفیا فی قلیل من اللیل ویجوز عمل ما بعد ما النافیۃ فیما قبلہ اذا کان ظرفا عند بعضہم ومطلقا عند بعض کما نقلہ العلامۃ الخفاجی عن شرح الہادی والمشہور عدم جوازہ مطلقا واعتمد علیہ الزمخشری حیث لم یجوز کون ما نافیۃ لکنہ ماثور عن اکثر السلف کما بیناہ وہم اعرف بلسانہم والاول مروی عن الحسن البصری ۱۲ ک ۷۹ قولہ وبالاسحار الخ متعلق بیستغفرون المعطوف علی یہجعون والباء بمعنی فی والاسحار جمع سحر وہو سدس اللیل الاخیر ۱۲ صاوی ۸۰ قولہ وفی اموالہم حق الخ ای بمقتضی کرمہم جعلوہ کالواجب علیہم کصلۃ الارحام ومواساۃ الفقراء والمساکین والمعنی انہم بذلوا نفوسہم واموالہم فی طاعۃ ربہم ۱۲ صاوی

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

الكل وهو قول ابن عباس كما اخرجه ابن ابي حاتم ومجاهد وابراهيم اخرجه عنهما ابن ابي شيبة ١٢ اك ٥٢ قوله وفي الارض آيات الخ الكلام مبتدأ قصد به الاستدلال على قدرة الله تعالى ووحدانيته وقد اشتمل على دليلين الارض والانفس واما قوله وفي السماء رزقكم الخ فهو كلام آخر ليس المقصود به الاستدلال بل المقصود به الامتنان والوعد والوعيد والجار والمجرور خبر مقدم وآيات مبتدأ مؤخر وقوله وفي انفسكم خبر حذف مبتدأه لدلالة سابقه عليه ولذا قدره بقوله آيات ايضا وقوله من الجبال بيان للارض فالمراد بها ما في جهة السفل ولو كان فوق ظهرها ١٢ ج ٥٣ قوله من الجبال الخ بيان للارض فالمراد بها ما قابل السماء ١٢ صاوي ٥٤ قوله للموقنين اي للموحدين الذين سلكوا الطريق السوي الموصل الى المعرفة فهم نظارون بعيون باصرة وافهام نافذة كلما راوا آية عرفوا وجه تأملها فازدادوا ايقانا على ايقانهم ١٢ مدارك ٥٥ قوله وفي السماء رزقكم اي المطر لانه سبب الاقوات وعن الحسن انه كان اذا رأى السحاب قال لاصحابه فيه والله رزقكم ولكنكم تحرمونه بخطاياكم ١٢ مدارك ٥٦ قوله من المآب والثواب والعقاب اي مكتوب ذلك في السماء كذا نقل عن عطاء وروى ابن جرير عن الضحاك هي الجنة والنار وقيل هي الجنة فقط فهو على ظهر السماء السابعة تحت العرش ١٢ ك ٥٧ قوله اي مكتوب

ذلك اي ما توعدون فهو تفسير لظرفية ما توعدون في السماء واما ظرفية الرزق فيها فظاهرة اذ المطر فيها حقيقة والمعنى ان جميع ما توعدون به من خير وشر مكتوب في السماء تتنزل به الملائكة الموكلون بتدبير العالم على طبق ما امروا به ١٢ صاوي ٥٨ قوله انه اي ما توعدون اشارة الى ان ضمير في انه يعود الى ما توعدون وعبارة المدارك على قوله تعالى انه لحق الضمير يعود الى الرزق او الى ما توعدون ١٢ ٥٩ قوله برفع مثل صفة اي حال كونه صفة اي لحق وقوله مركبة مع ما اي حال كونها مركبة مع ما تركيب مزج ككلما وطالما وانما و قلما فيقال في الاعراب مثلما مبني على السكون في محل رفع على انه صفة لحق ومثلما مضاف و جملة انكم تنطقون مضاف اليه في محل جر فقوله المعنى اي معنى القراءتين مثل بالرفع ولو على قراءة الفتح لانها في محل رفع ١٢ ج ٦٠ قوله مركبة مع ما يشير الى انه مبني على الفتح لاضافته الى غير متمكن وهو ان كانت بمعنى شئ او ان بما في حيزه ثم هو صفة بمفعول مطلق اي انه لحق حقا مثل نطقكم او حال من المستكن في حق ١٢ ك ٦١ قوله مثل نطقكم في حقيقته اي كما انه لا شك لكم في انكم تنطقون ينبغي لكم ان لا تشكوا في حقيته وقال يزيد بن مرثد ان رجلا جاع بمكان ليس فيه شئ فقال اللهم رزقك الذي وعدتني فأتني به فشبع وروي من غير طعام ولا شراب وعن ابي سعيد الخدري قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لو ان احدكم فر من رزقه لتبعه كما يتبعه الموت اسنده الثعلبي ١٢ جمل ٦٢ قوله هل اتك استفهام تشويق وتفخيم لشان تلك القصة وقيل ان هل بمعنى قد كما في قوله تعالى هل اتى على الانسان حين من الدهر ١٢ صاوي ٦٣ قوله ضيف ابراهيم الضيف في الاصل مصدر مضاف ولذلك يطلق على الواحد والجماعة ١٢ صاوي ٦٤ قوله اذ دخلوا عليه آه في العامل في اذ اربعة اوجه احدها انه حديث اي هل اتاك حديثهم الواقع في وقت دخولهم عليه الثاني انه منصوب بما في ضيف من معنى الفعل لانه في الاصل مصدر ولذلك يستوي فيه الواحد المذكر وغيره كانه قيل الذين ضافوه في وقت دخولهم عليه الثالث انه منصوب بالمكرمين ان اريد باكرامهم ان ابراهيم اكرمهم بخدمته لهم الرابع انه منصوب باضمار اذكر ولا يجوز نصبه باتاك لاختلاف الزمانين ١٢ ج ٦٥ قوله فقالوا سلاما اي نسلم عليك سلاما قال سلام اي عليكم سلام عدل به الى الرفع بالابتداء لقصد الثبات حتى تكون تحيته احسن من تحيتهم آه بيضاوي والعامة على نصب سلاما الاول ورفع الثاني وقرء امرؤ مؤمنين وقرئ سلاما قال سلم بكسر سين الثاني ونصبه ولا يخفى توجيه ذلك كله مما تقدم في هود ١٢ ج ٦٦ قوله منكرون اي لا نعرف من اي بلدة قدموا وفي هود فلما راى ايديهم لا تصل اليه نكرهم فمقتضاه ان انكارهم انما حصل بعد مجيئه لهم بالعجل وامتناعهم من الاكل ومقتضى ما هنا انه قبل ذلك وحاصل الجمع بين الموضعين ان الانكار هنا غيره فيما تقدم فما هنا محمول على عدم العلم بانهم من اي جهة وما تقدم محمول على عدم العلم بانهم دخلوا عليه لقصد الخير او الشر ١٢ صاوي ٦٧ قوله سرا اي في خفية من ضيفه فان من آداب الضيف ان يبادره بالقرى حذرا من ان يكفه الضيف ان يصبر منتظرا ١٢ بيضاوي ٦٨ قوله خيفة اي من عدم اكلهم فان الضيف اذا لم ياكل من طعام رب المنزل يخاف منه صاوي وقال في المدارك قوله خيفة اي خوفا لان من لم ياكل طعامك لم يحفظ ذمامك عن ابن عباس رضي الله عنهما وقع في نفسه انهم ملائكة ارسلوا للعذاب ١٢ ٦٩ قوله بغلام عليم اي يبلغ ويعلم والمبشر به اسحق عند الجمهور ١٢ مدارك ٧٠ قوله اي جاءت صائحة الخ دليل المعنى اخذت في صرة كقولك اقبلت تشتمني اي اخذت في الشتم ولا اقبال ولا ادبار فالجار والمجرور ظرف ١٢ كمالين ٧١ قوله فصكت وجهها اختلف في صفة الصك فقيل هو الضرب باليد مبسوطة وقيل هو ضرب الوجه باطراف الاصابع مثل التعجب وهي عادة النساء اذا انكرن شيئا واصل الصك ضرب الشئ بالشئ العريض وقيل جمعت اصابعها وضربت جبينها عجبا وذلك من عادة النساء ايضا اذا انكرن شيئا ١٢ ج ٧٢ قوله لطمته لطم طپانچه زدن ١٢ صراح ٧٣ قوله اي مثل قولنا في البشارة قال ربك يشير الى ان قوله كذلك مفعول لقال ١٢ ك ٧٤ قوله قال فما خطبكم اي لما راى من حالهم وان اجتماع الملائكة على تلك الحالة لم يكن لهذه البشارة فقط ١٢ خطيب ٧٥ قوله لنرسل عليهم حجارة استدل به على ان اللائط يرجم بالاحجار وكان في تلك المدائن ستمائة الف فادخل جبريل جناحه تحت الارض فاقتلعها ورفعها حتى سمع اهل السماء اصواتهم ثم قلبها ثم ارسل الحجارة على من كان منهم خارجا عنها ١٢ صاوي ٧٦ قوله حجارة من طين يريد السجيل وهو طين طبخ كما يطبخ الآجر حتى صار في صلابة الحجارة مدارك وفي الكبير ما الفائدة في تاكيد الحجارة بكونها من طين نقول لان بعض الناس يسمي البرد حجارة فقوله من طين يدفع ذلك التوهم ١٢ ٧٧ قوله مسومة فيه ثلاثة اوجه احدها انه منصوب على النعت لحجارة والثاني انه حال من الضمير المستكن في الجار قبله الثالث انه حال من حجارة وحسن ذلك كون النكرة وصفت بالجار بعدها آه سمين وقوله للمسرفين متعلق بمسومة ايضا كما في الخطيب ١٢ ج ٧٨ قوله فاخرجنا من كان فيها الخ حكاية من جهته تعالى لما جرى على قوم لوط بطريق الاجمال بعد حكاية ما جرى بين الملائكة مع ابراهيم ١٢ صاوي ٧٩ قوله غير بيت اي غير اهل بيت وقوله وهم لوط وابنتاه وقيل كان لوط واهل بيته الذين نجوا ثلاثة عشر ابو السعود ومثله في الخطيب ١٢ ٨٠ قوله علامة على اهلاكهم وهي تلك الاحجار او صخر منضود فيها او ماء اسود منتن ١٢ بيضاوي ٨١ قوله وفي موسى فيه وجهان احدهما وهو الظاهر انه عطف على فيها باعادة الجار لان المعطوف عليه ضمير مجرور فيتعلق بتركنا من حيث المعنى ويكون التقدير وتركنا في قصة موسى آية وهذا معنى واضح الثاني انه متعلق بجعلنا مقدرة لدلالة وتركنا قال الزمخشري او يعطف على قوله وتركنا فيها آية على معنى وجعلنا في موسى آية كقوله علفتها تبنا وماء باردا قال الشيخ ولا حاجة الى اضمار وجعلنا لانه يمكن ان يكون العامل في المعطوف وتركنا وقوله اذ ارسلناه يجوز في هذا الظرف ثلاثة اوجه احدها ان يكون منصوبا باية على الوجه الاول اي تركنا في قصة موسى علامة في وقت ارسالنا اياه والثاني انه متعلق بمحذوف لانه نعت لآية اي آية كائنة في وقت ارسالنا الثالث انه منصوب بتركنا ١٢ ج ٨٢ قوله معطوف على فيها اي معطوف على قوله تعالى وتركنا فيها آية على معنى وجعلنا في موسى آية من ابي السعود ١٢ ٨٣ قوله مع جنوده يشير الى ان الباء بمعنى مع والركن الجند لانهم له كالركن فان الركن ما يركن اليه الانسان من مال وولد وملك

وَالْمَحْرُوْمِ۝ الذي لا يسأل لتعففه وَفِي الْاَرْضِ من الجبال والبحار والاشجار والثمار والنبات وغيرها
اٰيٰتٌ دلالات على قدرة الله تعالى ووحدانيته لِّلْمُوْقِنِيْنَ۝ وَفِيْٓ اَنْفُسِكُمْ ط آيات ايضا من مبدأ خلقكم
الى منتهاه وما في تركيب خلقكم من العجائب اَفَلَا تُبْصِرُوْنَ۝ ذلك فتستدلون به على صانعه وقدرته وَ
فِي السَّمَآءِ رِزْقُكُمْ اي المطر المسبب عنه النبات الذي هو رزق وَمَا تُوْعَدُوْنَ۝ من المآب والثواب والعقاب
١ ع ٢ / ١٨ اي مكتوب ذلك في السماء فَوَرَبِّ السَّمَآءِ وَالْاَرْضِ اِنَّهٗ اي ما توعدون لَحَقٌّ مِّثْلَ مَآ اَنَّكُمْ تَنْطِقُوْنَ۝ ع
برفع مثل صفة وما مزيدة وبفتح اللام مركبة مع ما المعنى مثل نطقكم في حقيته اي معلوميته عندكم
ضرورة صدوره عنكم هَلْ اَتٰىكَ خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم حَدِيْثُ ضَيْفِ اِبْرٰهِيْمَ الْمُكْرَمِيْنَ۝
وهم ملئكة اثنا عشر او عشرة او ثلاثة منهم جبريل اِذْ ظرف لحديث ضيف دَخَلُوْا عَلَيْهِ فَقَالُوْا سَلٰمًا ط
اي هذا اللفظ قَالَ سَلٰمٌ ج اي هذا اللفظ قَوْمٌ مُّنْكَرُوْنَ۝ لا نعرفهم قال ذلك في نفسه وهو خبر
مبتدأ مقدر اي هؤلاء فَرَاغَ مال اِلٰٓى اَهْلِهٖ سرا فَجَآءَ بِعِجْلٍ سَمِيْنٍ۝ وفي سورة هود بعجل حنيذ اي مشوي
فَقَرَّبَهٗٓ اِلَيْهِمْ قَالَ اَلَا تَاْكُلُوْنَ۝ عرض عليهم الاكل فلم يجيبوا فَاَوْجَسَ اضمر في نفسه مِنْهُمْ
خِيْفَةً ط قَالُوْا لَا تَخَفْ ط انا رسل ربك وَبَشَّرُوْهُ بِغُلٰمٍ عَلِيْمٍ۝ ذي علم كثير هو اسحاق كما ذكر في سورة هود
فَاَقْبَلَتِ امْرَاَتُهٗ سارة فِيْ صَرَّةٍ صيحة حال اي جاءت صائحة فَصَكَّتْ وَجْهَهَا لطمته وَقَالَتْ عَجُوْزٌ
عَقِيْمٌ۝ لم تلد قط وعمرها تسع وتسعون سنة وعمر ابراهيم مائة سنة او عمره مائة وعشرون سنة وعمرها
تسعون سنة قَالُوْا كَذٰلِكِ لا اي مثل قولنا في البشارة قَالَ رَبُّكِ ط اِنَّهٗ هُوَ الْحَكِيْمُ في صنعه الْعَلِيْمُ۝ بخلقه
قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ شانكم اَيُّهَا الْمُرْسَلُوْنَ۝ قَالُوْٓا اِنَّآ اُرْسِلْنَآ اِلٰى قَوْمٍ مُّجْرِمِيْنَ۝ كافرين اي
قوم لوط لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِّنْ طِيْنٍ۝ مطبوخ بالنار مُّسَوَّمَةً معلمة عليها اسم من يرمى بها عِنْدَ رَبِّكَ
ظرف لها لِلْمُسْرِفِيْنَ۝ باتيانهم الذكور مع كفرهم فَاَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيْهَا اي قرى قوم لوط مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ۝
لاهلاك الكافرين فَمَا وَجَدْنَا فِيْهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِّنَ الْمُسْلِمِيْنَ۝ ج وهم لوط وابنتاه وصفوا بالايمان والاسلام
اي هم مصدقون بقلوبهم عاملون بجوارحهم الطاعات وَتَرَكْنَا فِيْهَا بعد اهلاك الكافرين اٰيَةً علامة
على اهلاكهم لِّلَّذِيْنَ يَخَافُوْنَ الْعَذَابَ الْاَلِيْمَ۝ ط فلا يفعلون مثل فعلهم وَفِيْ مُوْسٰٓى معطوف
على فيها المعنى وجعلنا في قصة موسى آية اِذْ اَرْسَلْنٰهُ اِلٰى فِرْعَوْنَ متلبسا بِسُلْطٰنٍ مُّبِيْنٍ۝
بحجة واضحة فَتَوَلّٰى اعرض عن الايمان بِرُكْنِهٖ مع جنوده لانهم له كالركن وَقَالَ لموسى

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

لمجنون ١٢ صاوی ٥٢ قوله وجنوده یجوز ان یکون معطوفا علی مفعول اخذناه وهو الظاهر وان یکون مفعولا معه وقوله وهو ملیم جملة حالیة فان کانت حالا من مفعول فنبذناهم فالواو لازمة اذلیس فیها ذکر ضمیر یعود علی صاحب الحال وان کانت حالا من مفعول اخذناه فالواو لیست واجبة اذ فی الجملة ذکر ضمیر یعود علیه ١٢ ج ٥٣ قوله بما یلام الخ ای افعال یلام علیها بمعنی ثلاثیة کاغرب اذا اتی امرا غریبا ١٢ ک ٥٤ قوله من تکذیب الرسل اشار بذلک الی ان الفعل الذی یحصل اللوم علیه مختلف باعتبار من وصف به فاندفع بذلک ما یقال کیف وصف فرعون بما وصف به ذوالنون ١٢ صاوی ٥٥ قوله الریح العقیم هی التی لاخیر فیها لانها لاتحمل المطر ولا تلقح الشجر ١٢ ک ٥٦ قوله لاخیر فیها ای من انشاء مطر او القاح شجر وهی ریح الهلاک واختلف فیها والاظهر انها الدبور لقوله علیه السلام نصرت بالصبا واهلکت عاد بالدبور ١٢ مدارک ٥٧ قوله تلقح الشجر فی الصراح تلقح لقاح بالتحریک آبستن شدن لاقح نعت منه وانچه نخل را بوی گشن دہند ١٢ ٥٨ قوله وهی الدبور وقیل هی الجنوب وقیل هی النکباء وهی کل ریح هبت بین ریحین لتنکبها ای انحرافها عن مهاب الریاح المعروفة وهی اربع متعددة لاریح واحدة وکونها الدبور اصح لحدیث نصرت بالصبا واهلکت عاد بالدبور ١٢ جمل ٥٩ قوله فعتوا عن امر ربهم هذا الترتیب فی الذکر فقط والافقوله تمتعوا متأخر عن العتو ١٢ صاوی ٦٠ قوله الصیحة المهلکة ای فصاح علیهم جبریل فهلکوا جمیعا والصاعقة تطلق علی نار تنزل من السماء وعلی الصیحة وهو المراد ههنا ١٢ صاوی

هو سحر او مجنون ○ فاخذنه وجنوده فنبذنهم طرحناهم فی الیم البحر فغرقوا وهو ای فرعون
ملیم ○ آت بما یلام علیه من تکذیب الرسل ودعوی الربوبیة وفی اهلاک عاد آیة اذ ارسلنا علیهم
الریح العقیم ۝ هی التی لاخیر فیها لانها لاتحمل لمطر ولا تلقح الشجر وهی الدبور ما تذر من شیء
نفس ومال اتت علیه الا جعلته کالرمیم ط کالبالی المفتت وفی اهلاک ثمود آیة اذ قیل لهم بعد
عقر الناقة تمتعوا حتی حین ○ ای الی انقضاء آجالکم کما فی آیة تمتعوا فی دارکم ثلاثة ایام فعتوا تکبروا
عن امر ربهم ای عن امتثاله فاخذتهم الصعقة بعد مضی ثلاثة ایام ای الصیحة المهلکة وهم
ینظرون ○ ای بالنهار فما استطاعوا من قیام ای ماقدروا علی النهوض حین نزول العذاب وما
کانوا منتصرین ○ علی من اهلکهم وقوم نوح بالجر عطف علی ثمود ای وفی اهلاکهم بماء السماء و
الارض آیة وبالنصب ای واهلکنا قوم نوح من قبل ط ای قبل هلاک هؤلاء المذکورین انهم کانوا قوما
٢
ع ٣
١
فسقین ۝ والسماء بنینها باید بقوة وانا لموسعون ○ لها قادرون یقال آد الرجل یئید قوی واوسع
الرجل صار ذا سعة وقدرة والارض فرشنها مهدناها فنعم المهدون ○ نحن ومن کل شیء متعلق
بقوله خلقنا زوجین صنفین کالذکر والانثی والسماء والارض والشمس والقمر والسهل والجبل و
الصیف والشتاء والحلو والحامض والنور والظلمة لعلکم تذکرون ○ بحذف احدی التائین من الاصل
فتعلمون ان خالق الازواج فرد فتعبدونه ففروا الی الله ط ای الی ثوابه من عقابه بان تطیعوه ولا
تعصوه انی لکم منه نذیر مبین ○ بین الانذار ولا تجعلوا مع الله الها آخر ط انی لکم منه نذیر
مبین ○ یقدر قبل ففروا قل لهم کذلک ما اتی الذین من قبلهم من رسول الا قالوا هو ساحر او
مجنون ○ ای مثل تکذیبهم لک بقولهم انک ساحر او مجنون تکذیب الامم قبلهم رسلهم بقولهم ذلک اتواصوا
کلهم به استفهام بمعنی النفی بل هم قوم طاغون ۝ ج جمعهم علی هذا القول طغیانهم فتول اعرض عنهم
فما انت بملوم ○ لانک بلغتهم الرسالة وذکر عظ بالقرآن فان الذکری تنفع المؤمنین ○ من علم الله تعالی
انه یؤمن وما خلقت الجن والانس الا لیعبدون ○ ولا ینافی ذلک عدم عبادة الکافرین لان الغایة لایلزم
وجودها کما فی قولک بریت هذا القلم لاکتب به فانک قد لاتکتب به ما ارید منهم من رزق لی ولانفسهم
وغیرهم وما ارید ان یطعمون ○ ولا انفسهم ولا غیرهم ان الله هو الرزاق ذو القوة المتین ○ الشدید
فان للذین ظلموا انفسهم بالکفر من اهل مکة وغیرهم ذنوبا نصیبا من العذاب

فیها والثانی انه من الانتظار ای ینتظرون ما وعدوه من العذاب ١٢ ج ٦٢ قوله علی من اهلکهم المناسب ان یقول وما کانوا دافعین عن انفسهم العذاب اذ لا یتوهم انتصارهم علی الله وانما یتوهم الفرار منه ١٢ صاوی ٦٣ قوله بالجر آه عبارة السمین وقوم نوح من قبل قرأ الاخوان وابو عمرو بجر المیم والباقون بنصبها وابو السماک وابن مقسم وابو عمرو فی روایة الاصمعی بالرفع فاما الجر ففیه اربعة اوجه احدها انه معطوف علی وفی الارض الثانی انه معطوف علی وفی موسی الثالث انه معطوف علی وفی عاد والرابع انه معطوف علی وفی ثمود وهذا هو الظاهر لقربه وبعد غیره ولم یذکر الزمخشری غیره فانه قال قرئ بالجر علی معنی وفی قوم نوح ویقویه قراءة عبدالله وفی قوم نوح ولم یذکر ابو البقاء غیر الوجه الاخیر لوضوحه واما النصب ففیه ستة اوجه احدها انه منصوب بفعل مضمر ای واهلکنا قوم نوح لان ما قبله یدل علیه الثانی انه منصوب باذکر مقدرا ولم یذکر الزمخشری غیرهما الثالث انه منصوب عطفا علی مفعول فاخذناه الرابع انه معطوف علی مفعول فنبذناهم فی الیم وناسب ذلک ان قوم نوح مغرقون من قبل لکن یشکل بانهم لم یغرقوا فی الیم واصل العطف یقتضی التشریک فی المتعلقات الخامس انه معطوف علی مفعول فاخذتهم الصاعقة وفیه اشکال لانهم لم تاخذهم الصاعقة وانما اهلکوا بالطوفان الا ان یراد بالصاعقة الداهیة والنازلة العظیمة من ای نوع کانت فیقرب ذلک السادس انه معطوف علی محل وفی موسی نقله ابو البقاء وهو ضعیف واما الرفع فعلی الابتداء والخبر مقدر ای اهلکناهم وقال ابو البقاء الخبر ما بعده یعنی قوله انهم کانوا قوما فاسقین ١٢ ج ٦٤ قوله باید آه یجوز ان یتعلق بمحذوف علی انه حال اما من فاعل بنینا او من مفعوله ویجوز ان یکون الباء سببیة ویجوز ان یکون معدیة مجازا علی ان یجعل الاید کالآلة المبنی بها کقولک بنیت بیتک بالآجر ١٢ ج ٦٥ قوله قادرون فسر الایساع بالقادریة اشارة الی ان قوله انا لموسعون حال مؤکدة وهو من اوسع اللازم کاورق الشجر اذا صار ذا ورق یستعمل متعدیا والمفعول محذوف ای لموسعون السماء ای جاعلوها واسعة وعلیه فتکون حالا مؤسسة اذا علمت ذلک تعلم ان النسخ التی فیها لفظة لها بعد موسعون غیر صحیحة لانها لاتناسب الا استعماله متعدیا والمفسر استعمله لازما حیث قال واوسع الرجل ١٢ صاوی ٦٦ قوله مهدناها مهد گستردن ویقال مهدت الفراش ای بسطته ١٢ صراح ٦٧ قوله نحن ای فالمخصوص بالمدح محذوف اشار به بقوله نحن ١٢ ٦٨ قوله کالذکر والانثی اشار بتعدد الامثلة الی ما نشاهده فلا یرد کون کل من العرش والکرسی واللوح والقلم لم یخلق من کل منها الا واحد ١٢ کرخی ٦٩ قوله ففروا الی الله الخ هذا مفرع علی ما علم من توحید الله والمعنی حیث علمتم ان الله واحد لاشریک له وانه الضار النافع المعطی المانع فالجئوا الیه واهرعوا الی طاعته والفرار مراتب ففرار العامة من الکفر والمعاصی الی الایمان والطاعة وفرار الخاصة من کل شاغل عن الله کالمال والولد ای شهود الله والانهماک فی طاعته فلایعرف جزء من اجزائه لغیر الله فکما ان الله فی خلق العبد واحد فلیکن العبد فی اقباله علی ربه واحدا بحیث لایجعل فی قلبه غیر حب ربه وفی ذلک فلیتنافس المتنافسون ١٢ صاوی ٧٠ قوله الی ثوابه اشارة الی تقدیر مضاف فی الآیة ١٢ ٧١ قوله انی لکم منه نذیر مبین تعلیل لما قبله والضمیر فی منه عائد الی الله والمعنی فروا الیه لانی مخوف لکم منه ١٢ صاوی ٧٢ قوله یقدر قبل ففروا قل لهم کما قال فی ابی السعود ففروا الی الله مقدر بقول خوطب به النبی صلی الله علیه وسلم ١٢ ٧٣ قوله ای مثل تکذیبهم آه یشیر الی ان قوله کذلک منصوب بقوله ما اتی الذین آه وذلک مبنی علی جواز اعمال ما بعد ما النافیة فیما قبله ولم یجوزه قال هو خبر محذوف ای الامر کذلک ای امر الامم السابقة مثل تکذیبهم النبی صلی الله علیه وسلم وتسمیتهم ایاه ساحرا ومجنونا وقوله ما اتی الذین آه کالتفسیر له وقیل الامر ما اخبرتک من تکذیب الامم رسلهم ویقدر قبل قوله ففروا قل لهم یدل علیه قوله انی لکم منه نذیر مبین ١٢ ٧٤ قوله اتواصوا به الضمیر للقول ای تواصی الاولون والآخرون بهذا القول حتی قالوا جمیعا متفقین علیه ١٢ مدارک ٧٥ قوله استفهام بمعنی النفی ای فهو انکاری تعجبی والمعنی ما وقع منهم تواص بذلک لانهم لم یجتمعوا فی زمان واحد ١٢ صاوی ٧٦ قوله فما انت بملوم الخ ای لالوم علیک فی الاعراض عنهم فانک قد بلغت الغایة فی النصح وبذل الجهد لما نزلت هذه الآیة حزن رسول الله صلی الله علیه وسلم واشتد الامر علی اصحابه وظنوا ان الوحی قد انقطع وان العذاب قد حضر اذ امر النبی صلی الله علیه وسلم ان یتولی عنهم وجرت عادة الله فی الامم السابقة متی امر رسولهم بالاعراض عنهم حل بهم العذاب فانزل الله وذکر فان الذکری تنفع المؤمنین فسروا بذلک ولذلک قیل انها ناسخة لما قبلها ولکن الحق ان ما قبلها منسوخ بآیة السیف ١٢ صاوی ٧٧ قوله من علم الله تعالی انه یؤمن واما المؤمن بالفعل فهو متذکر کالمؤمن بمعنی المشارف المستعد للایمان وقیل هو علی حقیقة والمراد بالانتفاع زیادته وزیادة التبصر به ١٢ کمالین ٧٨ قوله لان الغایة الخ یشیر الی ان هذه اللام لام العلة الباعثة لان الرب لایحمله شیء علی شیء ١٢ ج ٧٩ قوله ذنوبا نصیبا من العذاب الذنوب هو الدلو العظیم المملوء وهو ماخوذ من مقاسمة السقاة الماء بالدلاء من البیضاوی یعنی الذنوب فی الاصل الدلو العظیم ثم استعمل فی الحظ والنصیب ٨٠ قوله ذنوبا نصیبا من العذاب الذنوب فی اللغة الدلو العظیم المملوء ماء ثم استعمل فی الحظ والنصیب وهو ماخوذ من مقاسمة السقاة الماء ١٢ کمالین

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

مِثْلَ ذَنُوْبِ نصيب أَصْحٰبِهِمْ الهالكين قبلهم فَلَا يَسْتَعْجِلُوْنِ بالعذاب ان اخرتهم الى يوم القيمة
فَوَيْلٌ شدة عذاب لِّلَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ فِىْ يَوْمِهِمُ الَّذِىْ يُوْعَدُوْنَ اى يوم القيمة

سورة الطور مكية تسع واربعون اية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ وَالطُّوْرِ اى الجبل الذى كلم الله عليه موسى وَكِتٰبٍ مَّسْطُوْرٍ فِىْ رَقٍّ مَّنْشُوْرٍ اى التورٰة او القراٰن وَّالْبَيْتِ الْمَعْمُوْرِ هو فى السماء الثالثة او السادسة او السابعة بحيال الكعبة يزوره فى كل يوم سبعون الف ملك بالطواف والصلوٰة لا يعودون اليه ابدا وَالسَّقْفِ الْمَرْفُوْعِ اى السماء وَالْبَحْرِ الْمَسْجُوْرِ اى المملوء اِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ لنازل بمستحقه مَّا لَهٗ مِنْ دَافِعٍ عنه يَّوْمَ معمول لواقع تَمُوْرُ السَّمَآءُ مَوْرًا تتحرك وتدور وَّتَسِيْرُ الْجِبَالُ سَيْرًا تصير هباء منثورا وذلك فى يوم القيمة فَوَيْلٌ شدة عذاب يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ للرسل الَّذِيْنَ هُمْ فِىْ خَوْضٍ بَاطِلٍ يَّلْعَبُوْنَ اى يتشاغلون بكفرهم يَوْمَ يُدَعُّوْنَ اِلٰى نَارِ جَهَنَّمَ دَعًّا يدفعون بعنف بدل من يوم تمور ويقال لهم تبكيتا هٰذِهِ النَّارُ الَّتِىْ كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُوْنَ اَفَسِحْرٌ هٰذَآ العذاب الذى ترون كما كنتم تقولون فى الوحى هذا سحر اَمْ اَنْتُمْ لَا تُبْصِرُوْنَ اِصْلَوْهَا فَاصْبِرُوْٓا عليها اَوْ لَا تَصْبِرُوْا صبركم وجزعكم سَوَآءٌ عَلَيْكُمْ لان صبركم لا ينفعكم اِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ اى جزاءه اِنَّ الْمُتَّقِيْنَ فِىْ جَنّٰتٍ وَّنَعِيْمٍ فٰكِهِيْنَ متلذذين بِمَآ مصدرية اٰتٰهُمْ اعطاهم رَبُّهُمْ وَوَقٰهُمْ رَبُّهُمْ عَذَابَ الْجَحِيْمِ عطف على اٰتاهم اى باتيانهم ووقايتهم ويقال لهم كُلُوْا وَاشْرَبُوْا هَنِيْٓئًا حال اى متهنئين بِمَا الباء سببية كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ مُتَّكِـِٕيْنَ حال من الضمير المستكن فى قوله تعالى فى جنٰت عَلٰى سُرُرٍ مَّصْفُوْفَةٍ بعضها الى جنب بعض وَزَوَّجْنٰهُمْ عطف على فى جنات اى قرناهم بِحُوْرٍ عِيْنٍ عظام الاعين حسانها وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مبتدأ وَاتَّبَعَتْهُمْ معطوف على اٰمنوا ذُرِّيَّتُهُمْ الصغار والكبار بِاِيْمَانٍ من الكبار ومن الاٰباء فى الصغار والخبر اَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ المذكورين فى الجنة فيكونون فى درجتهم وان لم يعملوا بعملهم تكرمة للاٰباء باجتماع الاولاد اليهم وَمَآ اَلَتْنٰهُمْ بفتح اللام وكسرها نقصناهم مِّنْ عَمَلِهِمْ مِّنْ زائدة شَىْءٍ يزاد فى عمل الاولاد كُلُّ امْرِئٍۭ بِمَا كَسَبَ عمل من خير او شر رَهِيْنٌ مرهون يؤخذ بالشر ويجازى بالخير وَاَمْدَدْنٰهُمْ زدناهم فى وقت بعد وقت بِفَاكِهَةٍ وَّلَحْمٍ مِّمَّا يَشْتَهُوْنَ وان لم يصرحوا بطلبه يَتَنَازَعُوْنَ يتعاطون بينهم فِيْهَا اى الجنة كَاْسًا خمرا لَّا لَغْوٌ فِيْهَا اى بسبب شربها يقع بينهم وَلَا تَاْثِيْمٌ به يلحقهم بخلاف خمر الدنيا وَيَطُوْفُ عَلَيْهِمْ للخدمة

صه يعنى ان المراد نفى اللغو عدم وقوعها بسبب شربها فيما بينهم ١٢ ك

والواوات بعد ها للعطف كما قاله الخليل او كل واحدة منها للقسم كما قاله السمين وفى القرطبى الطور اسم من اسماء الجبل الذى كلم الله عليه موسى عليه السلام اقسم الله به تشريفا وتكريما وتذكيرا لما فيه من الآيات وهو احد جبال الجنة والمراد طور سينا، قاله السدى وقال مقاتل بن حيان هما طوران يقال لاحدهما طور سيناء والآخر طور زيتاء لانهما ينبتان التين والزيتون ١٢ جمل ٥٣ قوله كلم الله عليه موسى وهو بمدين ١٢ ٥٤ قوله فى رق منشور الرق الجلد الرقيق الذى يكتب فيه وكل ما يكتب فيه جلدا كان او غيره وهو بفتح الراء فى قراءة العامة وقرئ شذوذا بكسرها ومعنى المنشور المبسوط اى انه غير مطوى وغير محجور عليه قوله اى التوراة او القرآن بذان قولان من جملة اقوال كثيرة فى تفسير الكتاب المسطور وقيل هو صحائف الاعمال قال تعالى ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا وقيل سائر الكتب المنزلة على الانبياء وقيل غير ذلك ١٢ صاوى ٥٥ قوله والبيت المعمور وعمرانه بكثرة زواره من الملائكة او المراد منه الكعبة وعمارتها بالحجاج والعمار والمجاورين كذا فى ابى السعود ١٢ ٥٦ قوله هو فى السماء الثالثة الخ وقيل هو فى الاولى وقيل هو فى الرابعة وقيل هو تحت العرش فوق السابعة فهذه اقوال ستة فى محل البيت المعمور وقيل البيت المعمور هو الكعبة نفسها وعمارتها بالحجاج والزائرين لها وعن ابن عباس ايضا قال لله فى السموات والارض خمسة عشر بيتا سبعة فى السموات وسبعة فى الارضين و الكعبة وكلها مقابلة للكعبة وقال الحسن البيت المعمور هو الكعبة وهى البيت الحرام الذى هو معمور بالناس يعمره الله كل سنة بستمائة الف فان عجز الناس عن ذلك اتمه الله بالملئكة وهو اول بيت وضعه الله للعباد فى الارض ١٢ ج ٥٧ قوله بحيال الكعبة اى بحذائها اخرجه الطبرانى عن ابن عباس وقيل ان فى كل سماء بحيال الكعبة بيتا وبهذا يجمع بين الاقوال المختلفة فى تعيين موضعه ١٢ ك ٥٨ قوله اى المملوء اختاره ابن جرير ورواه عن قتادة وفى القاموس سجر النهر ملأه وعن مجاهد كما رواه ابن جرير هو الموقد اى موقد يصير نارا يوم القيمة محيطا باهل الموقف وقيل ممنوع مكفوف من الارض ان يغرق ولاحمد مرفوعا ما من ليلة الا والبحر يشرف ثلث مرات يستاذن الله تعالى ان ينطبق عليهم فيكفه الله تعالى انتهى وعلى التقادير المراد من البحر البحر المحيط وعن على هو بحر فى السماء تحت العرش رواه ابن جرير عن ابن عمر مثله ١٢ ك ٥٩ قوله اى المملوء او الموقد من قوله تعالى واذا البحار سجرت فالمراد منه الجنس او المختلط من البحير وهو الخليط بيضاوى هنيئا هو الذى لا تنغيص فيه مدارك وبالفارسية خوشگوار ١٢ ٦٠ قوله من دافع يجوز ان يكون فاعلا وان يكون مبتدأ ومن مزيدة على الوجهين ١٢ ٦١ قوله وتسير الجبال الخ اى تطير عن وجه الارض ثم تصير هباء ١٢ ك ٦٢ قوله تصير هباء منثورا ليس تفسير التسيير كما توهم عبارته بل معناه انها تنتقل عن مكانها وتطير فى الهواء ثم تقع على الارض مفتتة كالرمل ثم تصير كالعهن اى الصوف المندوف ثم تطير الرياح فتصير هباء منثورا والحكمة فى مور السماء وسير الجبال الاعلام بانه لا رجوع ولا عود الى الدنيا وذلك لان الارض والسماء وما بينهما انما خلقت لعمارة الدنيا وانتفاع بنى آدم بذلك فلما لم يبق لهم عود اليها ازالها الله لخراب الدنيا وعمارة الآخرة فيحصل للمؤمنين مزيد السرور وطمانينة وللكافرين غاية الحزن والكرب ١٢ صاوى ٦٣ قوله يوم يدعون الخ الدع الدفع العنيف وذلك ان خزنة النار يغلون ايديهم الى اعناقهم ويجمعون نواصيهم الى اقدامهم ويدفعونهم الى النار دفعا الى وجوههم وزخا فى اقفيتهم ١٢ مدارك ٦٤ قوله ام انتم لا تبصرون الخ عطف على مقدر هو قولهم هذا سحر للوحى والى ذلك اشار المص بقوله كما تقولون فى الوحى آه ١٢ ك ٦٥ قوله سواء عليكم آه فيه وجهان احدهما انه خبر مبتدأ محذوف اى صبركم وتركه قاله ابو البقاء والثانى انه مبتدأ والخبر محذوف اى سواء الصبر والجزع قال الشيخ والاول احسن لان جعل النكرة خبرا اولى من جعلها مبتدأ وجعل المعرفة خبرا ونحا الزمخشرى الى الوجه الثانى فقال سواء خبره محذوف اى سواء عليكم الامران الصبر وعدمه ١٢ ج ٦٦ قوله لان صبركم لا ينفعكم اى لا ينتج عنكم من ديوان الرحمة بخلاف الدنيا فان الصبر فيها على المكاره من اعظم موجبات الرحمة ١٢ صاوى ٦٧ قوله هنيئا حال اى متهنئين او صفة مصدر محذوف او مفعول به محذوف اى اكلا هنيئا او طعاما هنيئا وعلى كل فهو تنازع فيه الفعلان ١٢ ك ٦٨ قوله اى قرناهم اى جعلناهم مقارنين لهن وفى ذلك اشارة الى جواب سوال مقدر تقديره ان الحور العين فى الجنات مملوكات بملك اليمين لا بعقد النكاح فاجاب بان التزويج ليس بمعنى عقد النكاح بل بمعنى المقارنة ١٢ صاوى ٦٩ قوله عظام الاعين تفسير لعين جمع عيناء كبيضاء ولم يفسر الحور وهو جمع حوراء وهو شدة البياض كما مر تفصيله سابقا ١٢ ٧٠ قوله معطوف على آمنوا وقيل معترضة للتعليل وقال الزمخشرى والذين آمنوا معطوف على حور عين اى قرناهم بالمؤمنين ثم قال واتبعتهم عطفا على زوجناهم ثم قال بايمان الحقنا بهم ذريتهم اى بسبب ايمان عظيم وهو ايمان الآباء الحقنا بدرجات الآباء ذريتهم تفضلا وان كانوا لا يستاهلونها انتهى اى قرناهم بحور ورفقاء مؤمنين ١٢ ك ٧١ قوله ومن الآباء فى الصغار فان الصغير يحكم باسلامه تبعا لاحد الابوين قال البغوى قال قوم معنى اولادهم الصغار والكبار فالكبار بايمانهم بانفسهم والصغار بايمان آبائهم وان يبلغوا اعمالهم درجات آبائهم تكرمة لآبائهم لتقر بذلك اعينهم وهى رواية سعيد بن جبير عن ابن عباس وقال آخرون والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم البالغون بايمان الحقنا بهم ذريتهم الصغار الذين لم يبلغوا الايمان بايمان آبائهم وهو قول الضحاك ورواية عن ابن عباس انتهى وروى البزار عن ابن عباس مرفوعا ان الله يرفع ذرية المؤمن معه فى درجته فى الجنة وان كانوا دونه فى العمل لتقر بهم عينه رواه ابن جرير والحاكم والبيهقى فى سننه موقوفا على ابن عباس واخرج الطبرانى عن ابن عباس مرفوعا اذا دخل الرجل الجنة سال عن ابويه وولده وزوجته فيقال انهم لم يبلغوا درجتك وعملك فيقول يا رب قد عملت لى ولهم فيؤمر بالحاقهم به ١٢ ك ٧٢ قوله الحقنا بهم ذريتهم الذرية هنا تصدق على الآباء والابناء فان المؤمن اذا كان عمله كثيرا الحق به من هو دونه فى العمل ابا كان او ابنا وهذا منقول عن ابن عباس وغيره ويلحق بالذرية من النسب الذرية بالسبب وهو المحبة فان كان معها اخذ علم او عمل كانت اجدر فتكون ذرية الافادة كذرية الولادة كذا فى الخطيب وفى القرطبى عن ابن عباس ان كان الآباء ارفع درجة رفع الله الابناء الى الآباء وان كان الابناء ارفع درجة رفع الله الآباء الى الابناء فالآباء داخلون فى اسم الذرية كقوله تعالى وآية لهم انا حملنا ذريتهم فى الفلك المشحون وعن ابن عباس ايضا يرفعه الى النبى صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل اهل الجنة الجنة سال احدهم عن ابويه وعن زوجته وولده فيقال انهم لم يدركوا ما ادركت فيقول يا رب انى عملت لى ولهم فيؤمر بالحاقهم به ١٢ ٧٣ قوله وكسرها اى لابن كثير والمعنى نقصناهم والالات النقص ١٢ كما ٧٤ قوله كل امرئ بما كسب رهين فى الكبير قال الواحدى هذا عود الى ذكر اهل النار فانهم مرتهنون فى النار واما المؤمن فلا يكون مرتهنا قال تعالى كل نفس بما كسبت رهينة الا اصحاب اليمين وهو قول مجاهد وقال الزمخشرى كل امرئ بما كسب رهين عام فى كل احد مرهون عند الله بما يكسب فان كسب خيرا فك رقبته والا اوبق بالرهن والذى يظهر منه انه عام فى حق كل احد وفى الآية وجه آخر وهو ان يكون الرهين فعيلا بمعنى الفاعل فيكون المعنى والله اعلم كل امرئ بما كسب راهن اى دائم ان احسن ففى الجنة مؤبدا وان اساء ففى النار مخلدا ١٢ ك ٧٥ قوله رهين اى مرهون عند الله تعالى كان نفس العبد مرهونة عند الله بعمله الذى هو مطالب به فان عمل صالحا فكها من الرهن والا اهلكها لما يرهن الرجل رقبة عبده بدين عليه فان وفى ما عليه خلص رقبته من الرهن والا استمر مرهونا ١٢ صاوى ٧٦ قوله يتعاطون بينهم التنازع تفاعل من النزع بمعنى الجذب استعير ههنا للتعاطى الكاسات اى اداراتها بين الندماء لان النديم يعطيه الساقى فاذا شرب اعطاه له ١٢ ك ٧٧ قوله كاسا الكاس القدح المملوء خمرا وقد يطلق على نفس الخمر للمجاورة ١٢ ك ٧٨ قوله اى بسبب شربها الخ

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

انه لما نزلت هذه الآية قالوا يا رسول الله الخادم كاللؤلؤ المكنون فكيف المخدوم قال فضل المخدوم على الخادم كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب ١٢ جمل ٥١ قوله ارقاء اي مملوكون لهم مخصوصون بهم ١٢ مدارك ٥٢ قوله انا كنا قبل في اهلنا اي في الدنيا وشان من كان في اهله وعزوته ان يكون آمنا فخوفهم من الله في تلك الحالة دليل على خوفهم في غيرها بالاولى فهم دائما خائفون ويحتمل ان قوله مشفقين من الشفقة وهي الرفق اي نرفق باهلنا وغيرهم ١٢ صاوي ٥٣ قوله اي النار انما سميت سموما لانها تدخل في المسام كالريح السموم ١٢ ك ٥٤ قوله تعليلا اي لقوله ندعوه اي نعبده لكونه برا رحيما ١٢ ك ٥٥ قوله فذكر اي فاثبت على تذكير الناس وموعظتهم قوله بنعمة ربك اي برحمة ربك وانعامه عليك بالنبوة ورجاحة العقل قوله بكاهن ولا مجنون اي كما زعموا وهو في موضع الحال والتقدير لست كاهنا ولا مجنونا متلبسا بنعمة ربك ١٢ مدارك ٥٦ قوله بنعمة ربك فيه اوجه احدها انه مقسم به متوسط بين اسم ما وخبرها ويكون الجواب حينئذ محذوفا لدلالة هذا المذكور عليه والتقدير ونعمة ربك ما انت بكاهن ولا مجنون الثاني ان الباء في موضع نصب على الحال والعامل فيها بكاهن او مجنون والتقدير ما انت كاهنا ولا مجنونا حال كونك متلبسا بنعمة ربك قاله ابو البقاء وعلى هذا فهي حال لازمة لانه عليه السلام لم يفارق هذه الحال الثالث ان الباء سببية وتتعلق حينئذ بمضمون الجملة المنفية وهذا هو مقصود الآية الكريمة والمعنى انتفى عنك الكهانة والجنون بسبب نعمة الله عليك كما تقول ما انا بمعسر بحمد الله وغناه ١٢ ج ٥٧ قوله ام يقولون ام في اوائل هذه الآي منقطعة في كلها الا في قوله ام هم قوم طاغون فللتقرير ١٢ ك ٥٨ قوله ام يقولون شاعر الخ اعلم ان ام ذكرت في هذه الآيات خمس عشرة مرة وكلها تقدر ببل والهمزة فهي للاستفهام الانكاري التوبيخي اذا علمت ذلك فالمناسب للمفسر ان يقدرها في الجميع ببل والهمزة ١٢ صاوي ٥٩ قوله حوادث الدهر في الكلام استعارة تصريحية حيث شبهت حوادث الدهر بالريب الذي هو الشك بجامع التحير وعدم البقاء على حالة واحدة في كل وقيل المنون المنية لانها تنقص العدد وتقطع المدد ١٢ صاوي ٦٠ قوله من المتربصين اي اتربص هلاككم كما تتربصون هلاكي ١٢ مدارك ٦١ قوله بهذا اي التناقض في القول وهو قولهم كاهن وشاعر مع قولهم مجنون وكانت قريش يدعون اهل الاحلام والنهى ١٢ مدارك ٦٢ قوله ساحر كاهن شاعر اي وهذا تناقض فان شان الكاهن ان يكون ذا فطنة ورأي وشان الشاعر والساحر كذلك ونسبتهم الجنون له بعد ذلك مناقضة ١٢ صاوي ٦٣ قوله اي لا تامرهم الخ اشار بذلك الى ان الاستفهام المستفاد من ام انكاري وفيه توبيخ ايضا ١٢ صاوي ٦٤ قوله لم يختلقه اشارة الى ان ام للاستفهام الانكاري بواسطة تقديرها بالهمزة التوبيخي ١٢ ٦٥ قوله فليأتوا بحديث مثله الخ جواب شرط مقدر قدره الشارح بقوله فان قالوا اختلقه اي فان صدقوا في هذا القول بدليل قوله ان كانوا صادقين الخ قال الرازي والظاهر ان الامر ههنا على حقيقته لانه لم يقل فليأتوا مطلقا بل قال ان كانوا صادقين اي في انه تقوله من عند نفسه كما يزعمون فهو امر معلق على شرط اذا وجد ذلك الشرط يجب الاتيان به والامر للتعجيز كقوله فان الله ياتي بالشمس من المشرق الخ ١٢ جمل ٦٦ قوله ولا يعقل مخلوق بغير خالق راجع لقوله ام خلقوا من غير شيء وقوله ولا معدوم يخلق راجع لقوله ام هم الخالقون واشار بهذا الى ان الاستفهام المفاد بام انكاري مع كونه للتوبيخ كما سياتي وايضاح قوله ولا معدوم يخلق انهم لو كانوا هم الخالقين لانفسهم وانفسهم كانت معدومة اذ لا لزم ان يكونوا في حالة عدمهم اوجدوا انفسهم واخرجوها من العدم فيكون المعدوم خالقا وهذا لا يعقل ١٢ ج ٦٧ قوله بل لا يوقنون اي لا يتدبرون في الآيات فيعلموا خالقهم وخالق السموات والارض ١٢ مدارك ٦٨ قوله ام عندهم خزائن ربك لم يبين ان الاستفهام انكاري مع انه كذلك والمعنى ليس عندهم خزائن ربك والمراد بخزائنه مقدوراته شبهت بها لان خزانة الملوك بيت مهيأ لجمع انواع مختلفة من الذخائر التي يحتاج اليها ١٢ صاوي ٦٩ قوله من النبوة والرزق وغيرهما قال عكرمة الخزائن النبوة وقال الكلبي خزائن المطر والرزق بالتعميم كما فعله المصنف اولى ١٢ ك ٧٠ قوله المصيطرون وفي قراءة لابن كثير بالسين بدل الصاد المتسلطون الجبارون في مجمع البحار المسيطر هو المسلط على الشيء ليكتب احواله ويكتب اعماله ويشرف عليه من السطر الكتابة وقوله فعله صيطر مثل بيطر والسيطرة معالجة الدواب ١٢ ك ٧١ قوله ام هم المصيطرون اعلم انه لم يات على وزن مفيعل الا خمسة الفاظ اربعة صفة اسم فاعل مهيمن ومبيقر ومبيطر ومسيطر وواحد اسم جبل وهو محيمر ١٢ صاوي ٧٢ قوله بيطر اي عالج الدواب ومنه بيطار لانه يعالج الدواب كما في القاموس وقوله بيقر اي افسد واهلك ومشى مشي المتكبر كما في القاموس ٧٣ قوله مرتقى رقى بر آمدن بر نردبان ١٢ صراح ٧٤ قوله اي عليه كلام الملائكة الخ اشار الى ان مفعول يستمعون محذوف وان في بمعنى على قاله الواحدي كقوله تعالى ولاصلبنكم في جذوع النخل قال الحلبي ولا حاجة لذلك بل هي على بابها من الظرفية ١٢ جمل ٧٥ قوله وتشبه هذا الزعم اشار بذلك الى وجه المناسبة بين الآيتين ووجه الشبه بين الزعمين ان كلا منهما فاسد وان كان الزعم الاول فرضا والثاني تحقيقا لوقوعه منهم ١٢ صاوي ٧٦ قوله فهم من مغرم الخ المغرم ان يلزم الانسان ما ليس عليه اي اثقلهم ذلك الغرم الذي يسألهم عنه فمنعهم ذلك عن الاسلام ١٢ كمالين ٧٧ قوله ام عندهم الغيب استفهام انكاري بمعنى نفي الحصول من اصله اي بل عندهم علم ما غاب عنهم وقوله فهم يكتبون ذلك اي الغيب اي ما غاب عنهم وقوله بزعمهم متعلق بقوله فهم يكتبون او بعندهم الغيب وهذا الزعم فرضي اذ لم يقع منهم بالفعل لكنهم على حالة من المكابرة والمعارضة بحيث ينسب لهم هذا الزعم قوله ايضا ام عندهم الغيب قال قتادة هو جواب لقولهم نتربص به ريب المنون اي اعندهم الغيب الذي كتب في اللوح المحفوظ حتى علموا ان الرسول يموت قبلهم فهم يكتبون ذلك بعدما وقفوا عليه وقيل هو رد لقولهم انا لا نبعث ولو بعثنا لم نعذب فعلى الاول يكون وجه اتصال قوله ام يريدون كيدا بما قبله ان يكون جوابا آخر له والمعنى على الثاني بل انهم لا يكتفون بهذه المقالة الفاسدة ويريدون مع ذلك ان يكيدوا بك فان زعموا ان لهم آلهة تنصرهم وتحفظهم عن ان يعود عليهم ضرر كيدهم فتعالى الله عن ان يكون له شريك يقاومه ويدفع ما اراده ١٢ ج ٧٨ قوله اي علمه اي اللوح المحفوظ المثبت فيه المغيبات فالغيب بمعنى الغائب كما قاله ابن عباس والالف واللام في الغيب لا للعهد ولا لتعريف الجنس بل المراد نوع الغيب كما تقول اشتر اللحم تريد بيان الحقيقة لا كل لحم مغيبا ١٢ جمل

غلمان ارقاء لهم كانهم حسنا ونظافة لؤلؤ مكنون ○ مصون في الصدف لانه فيها احسن
منه في غيرها واقبل بعضهم على بعض يتساءلون ○ يسأل بعضهم بعضا عما كانوا عليه وما
وصلوا اليه تلذذا واعترافا بالنعمة قالوا ايماء الى علة الوصول انا كنا قبل في اهلنا في الدنيا
مشفقين ○ خائفين من عذاب الله فمن الله علينا بالمغفرة ووقانا عذاب السموم ○ اي النار
لدخولها في المسام وقالوا ايماء ايضا انا كنا من قبل اي في الدنيا ندعوه اي نعبده موحدين
انه بالكسر استينافا وان كان تعليلا معنى وبالفتح تعليلا لفظا هو البر المحسن الصادق في وعده
ع ٢٨ ٣ الرحيم ○ العظيم الرحمة فذكر دم على تذكير المشركين ولا ترجع عنه لقولهم لك كاهن مجنون فما انت
بنعمت ربك اي بانعامه عليك بكاهن خبر ما ولا مجنون ○ معطوف عليه ام بل يقولون هو شاعر
نتربص به ريب المنون ○ حوادث الدهر فيهلك كغيره من الشعراء قل تربصوا هلاكي فاني معكم
من المتربصين ○ هلاككم فعذبوا بالسيف يوم بدر والتربص الانتظار ام تامرهم احلامهم عقولهم
بهذا اي قولهم له ساحر كاهن شاعر مجنون اي لا تامرهم بذلك ام بل هم قوم طاغون ○ بعنادهم
ام يقولون تقوله اختلق القران لم يختلقه بل لا يؤمنون ○ استكبارا فان قالوا اختلقه فليأتوا
بحديث مختلق مثله ان كانوا صادقين ○ في قولهم ام خلقوا من غير شيء اي خالق ام هم الخالقون ○
انفسهم ولا يعقل مخلوق بدون خالق ولا معدوم يخلق فلا بد لهم من خالق هو الله الواحد
فلم لا يوحدونه ويؤمنون برسوله وكتابه ام خلقوا السموات والارض ولا يقدر على خلقهما الا
الله الخالق فلم لا يعبدونه بل لا يوقنون ○ به والا لآمنوا بنبيه ام عندهم خزائن ربك من
النبوة والرزق وغيرهما فيخصوا من شاءوا بما شاءوا ام هم المصيطرون ○ المتسلطون الجبارون
وفعله صيطر ومثله بيطر وبيقر ام لهم سلم مرقى الى السماء يستمعون فيه اي عليه كلام
الملائكة حتى يمكنهم منازعة النبي صلى الله عليه وسلم بزعمهم ان ادعوا ذلك فليأت مستمعهم اي
مدعي الاستماع عليه بسلطن مبين ○ بحجة بينة واضحة ولشبه هذا الزعم بزعمهم ان الملائكة
بنات الله قال تعالى ام له البنت اي بزعمكم ولكم البنون ○ تعالى الله عما زعموه ام تسئلهم
اجرا على ما جئتهم به من الدين فهم من مغرم غرم لك مثقلون ○ فلا يسلمون ام عندهم
الغيب اي علمه فهم يكتبون ○ ذلك حتى يمكنهم منازعة النبي صلى الله عليه وسلم في البعث وامر الآخرة

٥٠ قوله غلمان ارقاء لهم الخ لم يضفهم لئلا يظن انهم الذين كانوا يخدمونهم في الدنيا فيشفق كل من خدم احدا في الدنيا ان يكون خادما في الجنة فيحزن بكونه لا يزال تابعا ١٢ جمل ٥٤ قوله ام يقولون شاعر الخ اعلم ان ام ذكرت في هذه الآيات خمس عشرة مرة وكلها تقدر ببل والهمزة فهي للاستفهام الانكار التوبيخي اذا علمت ذلك فالمناسب للمفسر ان يقدرها في الجميع ببل والهمزة ١٢ صاوي ٥٥ قوله ام بل هم قوم طاغون المناسب للمفسر ان يقدر ام ببل والهمزة ليوافق قوله فيما ياتي والاستفهام بام في مواضعها الخ والمعنى لا ينبغي منهم هذا الطغيان ١٢ صاوي

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

بزعمهم اَمۡ يُرِيۡدُوۡنَ كَيۡدًا ؕ بك ليهلكوك فى دار الندوة فَالَّذِيۡنَ كَفَرُوۡا هُمُ الۡمَكِيۡدُوۡنَ ؕ المغلوبون المهلكون
فحفظه الله منهم ثم اهلكهم ببدر اَمۡ لَهُمۡ اِلٰهٌ غَيۡرُ اللّٰهِ ؕ سُبۡحٰنَ اللّٰهِ عَمَّا يُشۡرِكُوۡنَ ۝ به من الالهة والاستفهام بام
فى مواضعها للتقبيح والتوبيخ وَاِنۡ يَّرَوۡا كِسۡفًا بعضا مِّنَ السَّمَآءِ سَاقِطًا عليهم كما قالوا فاسقط علينا كسفا
من السماء اى تعذيبا لهم يَّقُوۡلُوۡا هذا سَحَابٌ مَّرۡكُوۡمٌ ۝ متراكب نروى به ولا يؤمنوا فَذَرۡهُمۡ حَتّٰى يُلٰقُوۡا يَوۡمَهُمُ الَّذِىۡ
فِيۡهِ يُصۡعَقُوۡنَ ۝ يموتون يَوۡمَ لَا يُغۡنِىۡ بدل من يومهم عَنۡهُمۡ كَيۡدُهُمۡ شَيۡـًٔا وَّلَا هُمۡ يُنۡصَرُوۡنَ ؕ ۝ يمنعون من
العذاب فى الآخرة وَاِنَّ لِلَّذِيۡنَ ظَلَمُوۡا بكفرهم عَذَابًا دُوۡنَ ذٰلِكَ اى فى الدنيا قبل موتهم فعذبوا بالجوع و
القحط سبع سنين وبالقتل يوم بدر وَلٰكِنَّ اَكۡثَرَهُمۡ لَا يَعۡلَمُوۡنَ ۝ ان العذاب ينزل بهم وَاصۡبِرۡ لِحُكۡمِ رَبِّكَ
بامهالهم ولا يضيق صدرك فَاِنَّكَ بِاَعۡيُنِنَا بمرأى منا نراك ونحفظك وَسَبِّحۡ متلبسا بِحَمۡدِ رَبِّكَ اى قل
٢ ع ٢١ ٤ سبحان الله وبحمده حِيۡنَ تَقُوۡمُ ۝ من منامك او من مجلسك وَمِنَ الَّيۡلِ فَسَبِّحۡهُ حقيقة ايضا وَاِدۡبَارَ النُّجُوۡمِ ۝
مصدر اى عقب غروبها سبحه ايضا او صل فى الاول العشائين وفى الثانى سنة الفجر وقيل الصبح

سورة النجم مكية ثنتان وستون اٰية بِسۡمِ اللّٰهِ الرَّحۡمٰنِ الرَّحِيۡمِ ۝ وَالنَّجۡمِ الثريا اِذَا هَوٰى ۙ ۝
غاب مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمۡ محمد عليه الصلوٰة والسلام عن طريق الهداية وَمَا غَوٰى ۝ ما لابس الغى وهو جهل
من اعتقاد فاسد وَمَا يَنۡطِقُ بما ياتيكم به عَنِ الۡهَوٰى ؕ هوى نفسه اِنۡ هُوَ ما هو اِلَّا وَحۡىٌ يُّوۡحٰى ۙ ۝ اليه عَلَّمَهٗ
اياه ملك شَدِيۡدُ الۡقُوٰى ۙ ۝ ذُوۡ مِرَّةٍ ؕ قوة وشدة او منظر حسن اى جبرئيل عليه السلام فَاسۡتَوٰى ۙ ۝
استقر وَهُوَ بِالۡاُفُقِ الۡاَعۡلٰى ؕ ۝ افق الشمس اى عند مطلعها على صورته التى خلق عليها فراه النبى صلى
الله عليه وسلم وكان بحراء قد سد الافق الى المغرب فخر مغشيا عليه وكان قد سأله ان يريه نفسه على صورته التى
خلق عليها فواعده بحراء فنزل جبرئيل عليه السلام فى صورة الآدميين ثُمَّ دَنَا قرب منه فَتَدَلّٰى ۙ ۝ زاد
فى القرب فَكَانَ منه قَابَ قدر قَوۡسَيۡنِ اَوۡ اَدۡنٰى ۚ ۝ من ذلك حتى افاق وسكن روعه فَاَوۡحٰۤى تعالى اِلٰى
عَبۡدِهٖ جبرئيل مَاۤ اَوۡحٰى ؕ ۝ جبرئيل الى النبى صلى الله عليه وسلم ولم يذكر الموحى تفخيما لشانه مَا كَذَبَ بالتخفيف و
التشديد انكر الۡفُؤَادُ فؤاد النبى مَا رَاٰى ۝ ببصره من صورة جبرئيل اَفَتُمٰرُوۡنَهٗ تجادلونه وتغلبونه عَلٰى مَا
يَرٰى ۝ خطاب للمشركين المنكرين رؤية النبى لجبرئيل وَلَقَدۡ رَاٰهُ على صورته نَزۡلَةً مرة اُخۡرٰى ۙ ۝ عِنۡدَ سِدۡرَةِ
الۡمُنۡتَهٰى ۝ لما اسرى به فى السموات وهى شجرة نبق عن يمين العرش لا يتجاوزها احد من الملٰئكة وغيرهم عِنۡدَهَا جَنَّةُ
الۡمَاۡوٰى ؕ ۝ تاوى اليها الملائكة وارواح الشهداء او المتقين اِذۡ حين يَغۡشَى السِّدۡرَةَ مَا يَغۡشٰى ۙ ۝ من طير وغيره

٥١ قوله فى دار الندوة اى المجلس وهو دار بناها قصى بن كلاب يجمعون فيه لاجل المشورة وقد مر قصة مشورتهم فى سورة التوبة ١٢ ف ٥١ قوله فى دار الندوة الظاهر انه من الاخبار بالغيب فان السورة مكية وذلك التدبير كان وقوعه ليلة الهجرة كرخى ومثله فى الحاشية البيضاوى ١٢ ٥٢ قوله والاستفهام بام اى المقدرة ببل والهمزة وعدها حتى يكون هناك استفهام واما تقديرها ببل وحدها فليس فيه استفهام وقوله فى مواضعها اى التى هى خمسة عشر وتحصل كلامه انها فى المواضع كلها للاستفهام بواسطة تقديرها بالهمزة اذا عرفت هذا عرفت ان الاولى له فيما سبق فى قوله ام يقولون شاعر ان يقدرها ببل والهمزة او بالهمزة وحدها على انه قدرها ببل وحدها وهى لا تفيد الاستفهام فيما فى ما ذكره هنا بقوله والاستفهام بام فى مواضعها الخ وكان عليه ان يقول للتوبيخ والتقريع والانكار لانه صرح فى بعض المواضع بالنفى كقوله فى ام تامرهم احلامهم اى لا تامرهم واشار الى النفى فى مواضع اخر كقوله فى ام خلقوا من غير شئ ام هم الخالقون ولا يعقل مخلوق بغير خالق الخ فاشار الى ان المعنى على النفى وكقوله فى ام خلقوا السموات والارض ولا يقدر على خلقهما الا الله فاشار به ايضا الى ان المعنى على النفى فالحاصل انها فى المواضع كلها مفيدة للاستفهام المقصود منه التوبيخ والانكار اما بمعنى نفى الحصول او بمعنى نفى الانبغاء والاستحسان اى لا ينبغى ولا يحسن ان يكون كذا كما فى قوله ام يقولون شاعر اى لا ينبغى منهم هذا القول ولا يليق وان كان قد صدر منهم بالفعل فليس الانكار متوجها لحصوله ووقوعه بل لانبغائه ولياقته تامل ١٢ ج ٥٣ قوله فاسقط علينا كسفا هذه الآية انما وردت فى قوم شعيب كما ذكر فى سورة الشعراء فكان الاولى للمفسر ان يستدل بما نزل فى قريش فى سورة الاسراء وهو قوله او تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا ١٢ صاوى ٥٤ قوله نروى به ار تو اسير اب شدن ١٢ ٥٥ قوله فذرهم جواب شرط مقدر والمعنى اذا بلغوا فى العناد الى هذا الحد وتبين انهم لا يرجعون عن الكفر فدعهم لا تلتفت لهم ١٢ صاوى ٥٦ قوله وبالقتل يوم بدر كذا روى عن ابن عباس ذكره البغوى و لابن جرير عن قتادة عن ابن عباس قال عذاب القبر فى القرآن ثم تلا الآية وروى نحوه عن البراء بن عازب مثله ١٢ كمالين ٥٧ قوله باعيننا انما جمع لفظ الاعين مع ان مدلوله واحد هو المصدر لمناسبة نون العظمة خطيب وفى البيضاوى وجمع العين لجمع الضمير والمبالغة بكثرة اسباب الحفظ اى عقيب غروبها المراد بغروبها ذهاب ضوئها بغلبة ضوء الصبح عليه وان كانت باقية فى السماء ١٢ خطيب ٥٨ قوله بمرأى منا اى فاطلقت الاعين واريد لازمها وهو ابصار الشئ والاحاطة به علما وقربا فيلزم منه مزيد الحفظ المرئى الذى هو المراد وعبر هنا بالجمع لمناسبة نون العظمة بخلاف ما ذكر فى سورة طٰهٰ فى قوله ولتصنع على عينى ١٢ صاوى ٥٩ قوله اى عقب غروبها المراد بغروبها ذهاب ضوئها بغلبة ضوء الصبح عليه وان كانت باقية فى السماء وذلك بطلوع الفجر ١٢ ٦٠ قوله فى الاول اى الليل فهذا راجع لقوله ومن الليل فسبحه وادبار النجوم واما وسبح بحمد ربك حين تقوم فالمراد به قول سبحان الله لا غير والوجهان انما هما فى قوله ومن الليل فسبحه الخ ١٢ جمل ٦١ قوله الثريا فان لفظ النجم غلب عليها وروى ذلك عن ابن عباس ومجاهد وعنه هى نجوم السماء كلها وعنه نجوم القرآن وهو نزوله وعن الاخفش النجم هو النبت الذى لا ساق له وهويه سقوطه على الارض ١٢ ك ٦٢ قوله عن طريق الهداية اشار به الى ان الضلال معناه المخالفة فيرجع الامر الى انه فعل المعاصى والغى هو الجهل المركب وفى الكرخى قوله ما لابس الغى الخ اشار به الى تغاير الضلال والغى ردا على من زعم اتحادهما او المعنى ما ضل فى قوله ولا غوى فى فعله ١٢ ٦٣ قوله وهو جهل عن اعتقاد فاسد فعطفه على ما ضل من عطف الخاص على العام اهتماما فى مثال الاعتقاد ١٢ ك ٦٤ قوله بما ياتيكم به هذا احسن مما فسر بعضهم اى ما يصدر نطقه من القرآن يعنى قيد نطقه صلى الله عليه وسلم بالقرآن هذا التقييد ليس بحسن فان الاحاديث النبوية ايضا ما صدر نطقها منه صلى الله عليه وسلم عن الهوى بل من الوحى لان الوحى على قسمين جلى وخفى فالقرآن وحى جلى والاحاديث النبوية وحى خفى بل يثبت من كلام الله تعالى مطلقا يعنى انحصر نطق المطلق بوحى فتخصيص الآية لا يجوز الا بالدليل وهكذا سمعت عن سيدى وسندى ١٢ ٦٥ قوله ان هو الا وحى يوحى احتج به من لا يرى الاجتهاد للنبى صلى الله عليه وسلم واجيب بان المراد به القرآن ولو سلم عمومه فاذا اوحى اليه ان يجتهد كان اجتهاده وما ثبت به وحيا لانه بمنزلة ان يقول الله لنبيه متى ظننت كذا فهو حكمى وكل ما القيته فى قلبك فهو مرادى كذا قالوا وفيه انه اذا كان كذلك فلا يجوز فى اجتهاده الخطأ والمقرر خلافه فتامل ١٢ ك ٦٦ قوله علمه شديد القوى الخ قال الحسن البصرى رحمه الله وجماعة علمه شديد القوى اى علمه الله وهو وصف من الله نفسه بكمال القدرة والقوة ذو مرة اى ذو احكام الامور والقضايا فاستوى اے محمد عليه الصلوٰة والسلام وهو بالافق الاعلى اے فوق السموات ثم دنا پس نزدیک شد حضرت محمد بحضرت احدیت یعنی مقرب درگاه الوہیت گشت ونزد محققان دنا اشارت نفس مقدس اوست وتدلی بمنزلہ دل مطهرا و فکان قاب قوسين مقام روح مطيب او ادنى بمرتبه سر منور او ونفس او در مکان خدمت بود و دل او در منزل محبت وروح او در مقام قربت وسر او در مقام مشاہدت ويدل على ان ضمير دنا يعود اليه عليه السلام انه قال فى رواية لما اسرى بى الى السماء قربنى ربى حتى كان بينى وبينه كقاب قوسين او ادنى ١٢ ٦٧ قوله ذو مرة يعنى صاحب استحكام عقل لمعنى قول الشارح قوة وشدة اى قوة فى العقل وشدته اى حدته وقوله او منظر حسن وهو مروى عن ابن عباس رضى الله عنه كما فى المدارك ١٢ ٦٨ قوله فاستوى اى فاستقام على صورة نفسه الحقيقة دون الصورة التى كان يتمثل بها كلما هبط بالوحى وكان ينزل فى صورة دحية وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم احب ان يراه فى صورة التى جبل عليها فاستوى له فى الافق الاعلى وهو افق الشمس فملأ الافق وقيل ما رآه احد من الانبياء فى صورته الحقيقية سوى محمد عليه السلام مرتين مرة فى الارض ومرة فى السماء ١٢ مدارك ٦٩ قوله وكان قد سأله تعليل لقوله فاستوى وذلك ان جبريل كان ياتى النبى صلى الله عليه وسلم فى صورة الآدميين كما ياتى الى الانبياء فسأله النبى صلى الله عليه وسلم ان يريه نفسه التى جعله الله عليها فاراه نفسه مرتين مرة بالارض ومرة بالسماء ولم يره احد من الانبياء على صورته التى خلق عليها الا نبينا صلى الله عليه وسلم ١٢ صاوى ٧٠ قوله زاد فى القرب التدلى فى الاصل بمعنى التنزل من دليت الدلو الى البير ولما كان القرب بعد النزول اشار المفسر الى دفعه بان المراد بالتدلى ههنا زيادة القرب مجازا فان النزول سبب القرب وقيل فى الكلام تقديم وتاخير تقديره ثم تدلى فدنى لان التدلى سبب الدنو ١٢ ك ٧١ قوله قاب قوسين الخ قاب القوسين ما بين الوتر ومقبضه والمراد به المقدار فانه يقدر بالقوس كالزراع وقيل انه مقلوب اى قابى قوس ولا حاجة اليه فان هذا اشارة الى ما كانت العرب فى الجاهلية تفعله اذا تحالفوا اخرجوا قوسين ويلصقون احدهما بالاخرى فيكون القاب ملاصقا للآخر حتى كانهما ذا قاب واحد ثم ينزعانهما معا ويرميان بهما واحدا فيكون ذلك اشارة الى ان رضى احدهما رضى الآخر وسخطه سخطه لا يمكن خلافه كذا نقل عن مجاهد وارتضاه عامة المفسرين ١٢ كمالين ٧٢ قوله تفخيما لشانه الخ وقيل اوحى الله ان الجنة محرم على الانبياء حتى تدخلها وعلى الامم حتى يدخلها امتك ١٢ ٧٣ قوله انكر الفؤاد ما راى اى حتى لا يظن الظان ان ما راى الفؤاد ليس كما راى بصره اى صدق قلبه فيما راه من لقائه الذى رآه ببصره بالظاهر اذ كان باطن حبيبه هناك ظاهرا وظاهره باطنا بجميع شعراته وذرات وجوده روح هذا قول العارفين واما المفسرون فقالوا ان المراد منه الجبريل ١٢ م ٧٤ قوله من طير الخ قيل فراش من ذهب وعن مقاتل يغشيها الملائكة امثال الغربان وقال السدى من الطيور وعن الحسن نور رب العزة ١٢ ك

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

بالبصر ببصر قلبه فلا بد من القرينة وهي ههنا معدومة ۱۲ روح ۵۲ قوله الكبرى افاد المفسر ان من تبعيض وهو مفعول لرأى والكبرى صفة لآيات ووصفه بوصف المؤنثة الواحدة لجوازه وحسنه مراعاة الفاصلة وفسر الكبرى بالعظام اشارة الى انه ليس المعنى على التفضيل لعدم حصر تلك الآيات ووصف العظم مقول بالتشكيك فيها فيذهب السامع فيها كل مذهب فتدبر ۱۲ صاوی ۵۳ قوله رفرف الخ قيل هو في الاصل ما تدلى على الاسرة من غالي الثياب ومن عالي الفسطاط روي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بلغ سدرة المنتهى جاءه الرفرف فتناوله من جبريل وطار به الى العرش حتى وقف به بين يدي ربه ثم لما حان الانصراف تناوله فطار به حتى اداه الى جبريل صلوات الله عليهم وجبريل يبكي ويرفع صوته بالتحميد فالرفرف خادم من الخدم بين يدي الله تعالى له خواص الامور في محل الدنو والقرب كما ان البراق دابة يركبها الانبياء مخصوصة بذلك في الارض ۱۲ صاوی ۵۴ قوله رفرفا الرفرف اما اسم جنس او اسم جمع واحده رفرفة قيل هو ما تدلى على الاسرة من غالي الثياب وقيل هو ضرب من البسط وقيل الوسائد وقيل النمارق وقيل النمارق رفرف وقيل لاطراف البسط وفصول الفسطاط رفارف ۱۲ ابو السعود من سورة الرحمن ۵۴ قوله وجبريل بدل من رفرف يدل على ذلك ما رواه مسلم عن ابي ذر عن عبد الله قال في الآية رأى جبريل في صورته له ستمائة جناح ۱۲ ک ۵۵ قوله افرأيتم استفهام انكاري قصد به توبيخ المشركين على عبادتهم الاوثان بعد بيان تلك البراهين القاطعة الدالة على انفراده تعالى بالالوهية والعظمة وان ما سواه تعالى وان جلت مرتبته وعظم مقامه حقير في جانب جلال الله عز وجل ۱۲ صاوی ۵۶ قوله الاخرى اي المتاخرة في الرتبة الوضيعة المقدار ۱۲ ک ۵۷ قوله اللات الخ اسم صنم كان في جوف الكعبة وقيل كان لثقيف بالطائف وقيل اسم رجل كان يلت السويق ويطعم الحاج وكان يجلس عند حجر فلما مات سمي الحجر باسمه وعبد من دون الله ۱۲ صاوی ۵۸ قوله الثاني محذوف وهو جملة استفهامية استفهام انكاري ذكرها بقوله الهذه الاصنام الخ والمعنى افرأيتموها قادرة على شئ ۱۲ جمل ۵۹ قوله على ما تقدم ذكره المشهور في تقدير المفعول الثاني لارأيت ما دل عليه ما بعده اي اخبروني هذه الاصنام بنات الله قال الطيبي ان مشركي مكة يقول الملئكة الاصنام والملائكة بنات الله والكلام الآتي رد لذلك الزعم ولما لم يثبت ذلك عند المص قدر مفعولا آخر اي اخبروني هذه الاصنام لها قدرة على شئ وعلى ذلك فالكلام الآتي مسوق لدفع زعمهم الآخر الباطل ولذلك قال المفسر ولما زعموا الخ ۱۲ ک ۶۰ قوله تلك الخ اشارة الى القسمة المفهومة من الجملة الاستفهامية وقوله اذا اي اذ جعلتم البنات له والبنين لكم ۱۲ ابو السعود ۶۱ قوله ضيزى وضيزى فعلى اذ لا فعلى في النعوت فكسرت الضاد للياء كما قيل بيض وهو بوض مثل حمر وسود وضئزى بالهمزة يحكى من ضائزة مثل ضازة ۱۲ مد ۶۲ قوله اي سميتم بها دفع بذلك ما يقال ان الاسماء لا تسمى وانما يسمى بها فكيف قال سميتموها فاجاب بان الكلام من باب الحذف والايصال والمفعول الاول محذوف قدره بقوله اصناما ۱۲ صاوی ۶۳ قوله وما تهوى منصوب المحل على انه عطف على الظن وما فيه موصولة او مصدرية ۱۲ ک ۶۴ قوله ولقد جاءهم من ربهم الهدى اي البيان بالكتاب المنزل والنبي المرسل بان الاصنام ليست بآلهة وان العبادة لا تصلح الا لله الواحد القهار والجملة اعتراض او حال من فاعل يتبعون وايا ما كان ففيها تاكيد لبطلان اتباع الظن وزيادة تقبيح لحالهم ۱۲ جمل ۶۵ قوله ام للانسان ما تمنى الخ ام منقطعة تفسر ببل والهمزة والاستفهام انكاري والمعنى ليس للانسان ما يتمنى بل يعامل بضده حيث تبع هواه وخرج عن حدود الشرع فالمراد بالانسان الكافر وهذه الآية تجر بذيلها على من يلتمس بغير الله طلبا للغالي ويتبع نفسه في ما تطلبه فليس له ما تمنى ۱۲ صاوی ۶۶ قوله ليس الامر كذلك يشير الى ان ام منقطعة بمعنى بل والهمزة للانكار اي ليس له كل ما يتمناه والمراد نفي شفاعة الآلهة ۱۲ ک ۶۷ قوله فلله الآخرة والاولى كالدليل لما قبله والمعنى انه تعالى لا يعطي ما فيهما الا لمن اتبع هداه وترك هواه لانه مالك للدنيا والآخرة ۱۲ صاوی ۶۸ قوله فلله الآخرة اي فهو لا يعطي ما فيها الا لمن اتبع هداه وترك هواه قوله والاولى اي فهو لا يعطي جميع الاماني فيها لاحد اصلا كما هو مشاهد ولكنه يعطي منها ما يشاء لمن يريد ليس لاحد ان يتحكم عليه في شئ منها ۱۲ جمل ۶۹ قوله وما اكرمهم عند الله جملة تعجبية جئ للدلالة على زيادة تشريفهم ومع ذلك لا تغني شفاعتهم شيئا ۱۲ جمل ۷۰ قوله من عباده اي من الناس ان يشفع له وقيل لمن يشاء من الملئكة ان يشفع ۱۲ ک ۷۱ قوله ان الذين لا يؤمنون اي وهم مشركو العرب آه ان قلت كيف يقال انهم غير مؤمنين بالآخرة مع انهم يقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله اجيب بانهم غير جازمين بالآخرة بدليل قوله تعالى حكاية عنهم وما اظن الساعة قائمة ولئن رجعت الى ربي ان لي عنده للحسنى وانما اتخذوهم شفعاء على سبيل الاحتمال واجيب ايضا بانهم لا يؤمنون بالآخرة على الوجه الذي بينته الرسل ۱۲ صاوی ۷۲ قوله ليسمون الملائكة اي يصفونهم بوصف الاناث وهو البنتية وقوله تسمية الانثى اي يسمون الملائكة بتسمية الاناث حيث قالوا انهم بنات الله وذلك انهم رأوا في الملائكة تاء التانيث وصح عندهم ان يقال سجدت الملائكة فقالوا الملائكة بنات الله فسموهم تسمية الاناث ۱۲ جمل ۷۳ قوله من علم في تسميته على ما تحكم بهم ۱۲ خطيب وجمل ۷۴ قوله فيما المطلوب فيه العلم من الاصول والعقائد وانما العبرة في الفروع والعمليات ۱۲ ک ۷۵ قوله اي نهاية علمهم الخ وفي الدعاء الماثور اللهم لا تجعل الدنيا اكبر همنا ولا مبلغ علمنا والجملة اعتراض مقرر لقصور همتهم بالدنيا وقوله ان ربك آه تعليل الامر بالاعراض ۱۲ ک ۷۶ قوله اي هو مالك لذلك الخ يشير الى ان قوله ليجزي علة لما يتضمنه قوله ولله ما في السموات والارض من انه يضل من يشاء اضلاله ويهدي من يشاء هدايته وقيل لما يتضمنه هو من انه خلق العالم وسواه لكذا وقيل هو علة لقوله هو اعلم لمن ضل فان نتيجة العلم بهما جزاؤهما ۱۲ ک ۷۷ قوله بالحسنى آه المراد بالمثوبة الحسنى اي الجنة او بسبب الاعمال الحسنى والمعنى ان الله عز وجل انما خلق العالم وسوى هذه الملكوت ليجزي المحسن من المكلفين والمسئ منهم اذ الملك اهل لنصر الاولياء وقهر الاعداء ۱۲ مدارک ۷۸ قوله وبين المحسنين بقوله الذين آه فهو منصوب على انه نعت الذين احسنوا او بتقدير اعني او امدح ۱۲ ک ۷۹ قوله كبائر الاثم اي ما يكبر عقابه من الذنوب وهو ما رتب الوعيد عليه بخصوصه وقيل ما اوجب الحد قوله والفواحش اي ما فحش من الكبائر خصوصا وقوله الا اللمم اي الا ما قل وصغر فانه مغفور باجتناب الكبائر آه بيضاوي وفي السمين واصل اللمم ما قل وصغر منه ومنه اللمس من الجنون والم بالمكان قل لبثه فيه والم بالطعام قل اكله منه وقال ابو العباس اصل اللمم ان يلم بالشئ ولم يرتكبه يقال الم بكذا اذا قاربه ولم يخالطه وقال الازهري العرب تستعمل الالمام في معنى الدنو والقرب وفي المصباح واللمم بفتحتين مقاربة الذنب وقيل هو الصغائر وقيل هو فعل الصغيرة ثم لا يعاوده والم بالشئ لما من باب رد آه ۱۲ ع

واذ معمول لرأه مَا زَاغَ الْبَصَرُ من النبي وَمَا طَغٰى ○ اي ما مال بصره عن مرئيه المقصود له ولا جاوزه تلك الليلة
لَقَدْ رَاٰى فيها مِنْ اٰيٰتِ رَبِّهِ الْكُبْرٰى ○ اي العظام اي بعضها فرأى من عجائب الملكوت رفرفا اخضر سد
افق السماء وجبريل عليه السلام له ستمائة جناح اَفَرَءَيْتُمُ اللّٰتَ وَالْعُزّٰى ○ وَمَنٰوةَ الثَّالِثَةَ اللتين قبلها
الْاُخْرٰى ○ صفة ذم للثالثة وهي اصنام من حجارة كان المشركون يعبدونها ويزعمون انها تشفع لهم عند الله
ومفعول رأيتم الاول اللات وما عطف عليه والثاني محذوف والمعنى اخبروني الهذه الاصنام قدرة على شئ ما
فتعبدونها دون الله عزوجل القادر على ما تقدم ذكره ولما زعموا ايضا ان الملائكة بنات الله مع كراهتهم
البنات نزل اَلَكُمُ الذَّكَرُ وَلَهُ الْاُنْثٰى ○ تِلْكَ اِذًا قِسْمَةٌ ضِيْزٰى ○ جائرة من ضازه يضيزه اذ ظلمه وجار عليه
اِنْ هِيَ ما المذكورات اِلَّآ اَسْمَآءٌ سَمَّيْتُمُوْهَآ اي سميتم بها اَنْتُمْ وَاٰبَآؤُكُمْ اصناما تعبدونها مَّآ اَنْزَلَ اللّٰهُ بِهَا
اي بعبادتها مِنْ سُلْطٰنٍ حجة وبرهان اِنْ يَّتَّبِعُوْنَ في عبادتها اِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْاَنْفُسُ مما زينه
لهم الشيطان من انها تشفع لهم عند الله وَلَقَدْ جَآءَهُمْ مِّنْ رَّبِّهِمُ الْهُدٰى ○ على لسان النبي صلى الله عليه وسلم بالبرهان
القاطع فلم يرجعوا عما هم عليه اَمْ لِلْاِنْسَانِ اي لكل انسان منهم مَا تَمَنّٰى ○ من ان الاصنام تشفع لهم
ع ۵ ليس الامر كذلك فَلِلّٰهِ الْاٰخِرَةُ وَالْاُوْلٰى ○ اي الدنيا فلا يقع فيهما الا ما يريده تعالى وَكَمْ مِّنْ مَّلَكٍ اي كثير
من الملائكة فِي السَّمٰوٰتِ وما اكرمهم عند الله لَا تُغْنِيْ شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا اِلَّا مِنْۢ بَعْدِ اَنْ يَّاْذَنَ اللّٰهُ لهم فيها
لِمَنْ يَّشَآءُ من عباده وَيَرْضٰى ○ عنه لقوله ولا يشفعون الا لمن ارتضى ومعلوم انها لا توجد منهم الا بعد
الاذن فيها من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه اِنَّ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ لَيُسَمُّوْنَ الْمَلٰٓئِكَةَ
تَسْمِيَةَ الْاُنْثٰى ○ حيث قالوا هم بنات الله وَمَا لَهُمْ بِهٖ بهذا القول مِنْ عِلْمٍ اِنْ يَّتَّبِعُوْنَ فيه اِلَّا الظَّنَّ
الذي تخيلوه وَاِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِيْ مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ○ اي عن العلم فيما المطلوب فيه العلم فَاَعْرِضْ عَنْ
مَّنْ تَوَلّٰى ۵ عَنْ ذِكْرِنَا اي القرآن وَلَمْ يُرِدْ اِلَّا الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا ○ وهذا قبل الامر بالجهاد ذٰلِكَ اي طلب
الدنيا مَبْلَغُهُمْ مِّنَ الْعِلْمِ اي نهاية علمهم ان آثروا الدنيا على الآخرة اِنَّ رَبَّكَ هُوَ اَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ
ع ۷ عَنْ سَبِيْلِهٖ وَهُوَ اَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدٰى ○ اي عالم بهما فيجازيهما وَلِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ اي هو
مالك لذلك ومنه الضال والمهتدي يضل من يشاء ويهدي من يشاء لِيَجْزِيَ الَّذِيْنَ اَسَآءُوْا بِمَا
عَمِلُوْا من الشرك وغيره وَيَجْزِيَ الَّذِيْنَ اَحْسَنُوْا بالتوحيد وغيره من الطاعات بِالْحُسْنٰى ○
اي الجنة وبين المحسنين بقوله اَلَّذِيْنَ يَجْتَنِبُوْنَ كَبٰٓئِرَ الْاِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ اِلَّا اللَّمَمَ

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

هو صغار الذنوب كالنظرة والقبلة واللمسة فهو استثناء منقطع والمعنى لكن اللمم تغفر باجتناب الكبائر
اِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ ؕ بذلك وبقبول التوبة ونزل فی من کان یقول صلاتنا صیامنا حجنا هُوَ
اَعْلَمُ ای عالم بِكُمْ اِذْ اَنْشَاَكُمْ مِّنَ الْاَرْضِ ای خلق اباکم آدم من التراب وَاِذْ اَنْتُمْ اَجِنَّةٌ جمع جنین فِیْ
بُطُوْنِ اُمَّهٰتِكُمْ ۚ فَلَا تُزَكُّوْۤا اَنْفُسَكُمْ ؕ لا تمدحوها ای علی سبیل الاعجاب اما علی سبیل الاعتراف بالنعمة
فحسن هُوَ اَعْلَمُ ای عالم بِمَنِ اتَّقٰى ۝ اَفَرَءَیْتَ الَّذِیْ تَوَلّٰى ۝ عن الایمان ای ارتد لما عیر به وقال انی خشیت
ع ۷ — ۲
عقاب الله فضمن له المعیران یحمل عنه عذاب الله ان رجع الی شرکه واعطاه من ماله کذا فرجع وَاَعْطٰى
قَلِیْلًا من المال المسمی وَّاَكْدٰى ۝ منع الباقی ماخوذ من الکدیة وهی ارض صلبة کالصخرة تمنع حافر
البئر اذا وصل الیها من الحفر اَعِنْدَهٗ عِلْمُ الْغَیْبِ فَهُوَ یَرٰى ۝ یعلم من جملته ان غیره یتحمل عنه عذاب
الآخرة لا وهو الولید بن المغیرة او غیره وجملة اعنده المفعول الثانی لرأیت بمعنی اخبرنی اَمْ بل لَمْ یُنَبَّاْ بِمَا
فِیْ صُحُفِ مُوْسٰى ۝ اسفار التوراة او صحف قبلها وَاِبْرٰهِیْمَ ای صحفه الَّذِیْ وَفّٰۤى ۝ تمم ما امر به نحو واذ ابتلی
ابرهیم ربه بکلمٰت فاتمهن وبیان ما اَلَّا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِّزْرَ اُخْرٰى ۝ الی آخره وان مخففة من الثقیلة ای
انه لا تحمل نفس ذنب غیرها وَاَنْ ای انه لَّیْسَ لِلْاِنْسَانِ اِلَّا مَا سَعٰى ۝ من خیر فلیس له من سعی غیره
الخیر شیء وَاَنَّ سَعْیَهٗ سَوْفَ یُرٰى ۝ ای یبصره فی الآخرة ثُمَّ یُجْزٰىهُ الْجَزَآءَ الْاَوْفٰى ۝ الاکمل یقال جزیته
سعیه وبسعیه وَاَنَّ بالفتح عطفا وقرئ بالکسر استینافا وکذا ما بعدها فلا یکون مضمون الجمل فی الصحف علی
الثانی اِلٰى رَبِّكَ الْمُنْتَهٰى ۝ المرجع والمصیر بعد الموت فیجازیهم وَاَنَّهٗ هُوَ اَضْحَكَ من شاء افرحه وَاَبْكٰى ۝
من شاء احزنه وَاَنَّهٗ هُوَ اَمَاتَ فی الدنیا وَاَحْیَا ۝ للبعث وَاَنَّهٗ خَلَقَ الزَّوْجَیْنِ الصنفین الذَّكَرَ وَالْاُنْثٰى ۝
مِنْ نُّطْفَةٍ منی اِذَا تُمْنٰى ۝ تصب فی الرحم وَاَنَّ عَلَیْهِ النَّشْاَةَ بالمد والقصر الْاُخْرٰى ۝ الخلقة الاخری للبعث
بعد الخلقة الاولی وَاَنَّهٗ هُوَ اَغْنٰى الناس بالکفایة بالاموال وَاَقْنٰى ۝ اعطی المال المتخذ قنیة وَاَنَّهٗ هُوَ
رَبُّ الشِّعْرٰى ۝ هی کوکب خلف الجوزاء کانت تعبد فی الجاهلیة وَاَنَّهٗۤ اَهْلَكَ عَادَا ۨ الْاُوْلٰى ۝ وفی قراءة بادغام
التنوین فی اللام وضمها بلا همزة هی قوم هود والاخری قوم صالح وَثَمُوْدَا بالصرف اسم للاب وبلا صرف اسم للقبیلة
وهو معطوف علی عاد فَمَاۤ اَبْقٰى ۝ منهم احدا وَقَوْمَ نُوْحٍ مِّنْ قَبْلُ ؕ ای قبل عاد وثمود اهلکناهم اِنَّهُمْ
كَانُوْا هُمْ اَظْلَمَ وَاَطْغٰى ۝ من عاد وثمود لطول لبث نوح فیهم الف سنة الا خمسین عاما وهم مع عدم ایمانهم
به یؤذونه ویضربونه وَالْمُؤْتَفِكَةَ وهی قری قوم لوط اَهْوٰى ۝ اسقطها بعد رفعها الی السماء مقلوبة

۵۱ قوله هو صغار الذنوب کالنظرة والقبلة واللمسة لما رواه ابن جریر عن ابی هریرة ان اللمم هی النظرة والقبلة والغمزة والمباشرة فاذا مس الختان الختان فقد وجب الغسل وهو الزنا وقیل اللمم من الکبائر والمعنی مجتنبون من الکبائر کلها الا القلیل منها بمعنی انه لم یلم به الا مرة او مرتین فیتوب عن قریب فلا یجعلها عادة کذا روی عن ابی هریرة فی احدی الروایتین وابن عباس والحسن کما فی الدر المنثور ۱۲ ک ۵۲ قوله فهو استثناء منقطع ای لانه لیس من الکبائر والفواحش ولو ارید بها الکبائر کان متصلا ۱۲ ک ۵۳ قوله تغفر باجتناب الکبائر ظاهره انه تغفر بسبب اجتناب الکبائر فلا یقع العقاب علی الصغیرة عند اجتناب الکبیرة وهذا رای المعتزلة اللهم الا ان یحمل الباء بمعنی المصاحبة ۱۲ کمالین ۵۴ قوله ان ربک واسع المغفرة تعلیل لقوله الا اللمم والمعنی ان عدم المؤاخذة علی الصغائر لا لکونها لیست ذنبا بل لسعة مغفرة الله ۱۲ صاوی ۵۵ قوله واسع المغفرة ای فیغفر ما یشاء من الذنوب من غیر توبة ۱۲ مدارک ۵۶ قوله واذ انتم اجنة عطف علی اذ انشاکم ای هو اعلم بکم فی ابتداء خلقکم ای بعضکم من السعادة والشقاوة فی اول خلقکم قبل ان یخرجکم من صلب آدم وقیل ان تخرجوا من بطون امهاتکم ای لا تمدحوها علی سبیل الاعجاب اما علی سبیل الاعتراف بالنعمة فحسن وذکرها شکر بقوله تعالی واما بنعمة ربک فحدث ۱۲ ک ۵۷ قوله لا تمدحوها ای لا تثنوا علیها ولا تشهدوا لها بالکمال والتقی فان النفس خسیسة اذا مدحت اغترت وتکبرت فالذی ینبغی للشخص هضم النفس وذمها واستحقارها ۱۲ صاوی ۵۸ قوله اما علی سبیل الاعتراف بالنعمة حسن لان المسرة بالطاعة طاعة وذکرها شکر ۱۲ مدارک ۵۹ قوله هو اعلم بمن اتقی ای بمن اخلص فی طاعته وتقواه فینتفع بها ویثاب علیها واما المرائی فلا ینتفع بطاعته بل یعاقب علیها لان الریا یحبط العمل ۱۲ صاوی ۶۰ قوله ای ارتد لما عیر به الخ فی البیضاوی والاکثر علی انها نزلت فی الولید بن المغیرة کان تبع رسول الله صلی الله علیه وسلم فعیره بعض المشرکین وقال ترکت دین الاشیاخ وضللتهم فقال اخشی عذاب الله فضمن ان یحمل عنه العذاب ان اعطاه بعض ماله فارتد واعطی بعض المشروط ثم بخل بالباقی انتهی ۱۲ ۶۱ قوله واعطاه من ماله الضمیر المستتر فی اعطی عائد علی الذی تولی والبارز عائد علی الذی ضمن له عذاب الله فتحصل ان الضامن جعل علی المتولی شیئین الرجوع الی الشرک وان یدفع له عددا معینا من ماله وجعل علی نفسه هو شیئا واحدا هو ضمان عذاب الله ۱۲ صاوی ۶۲ قوله وصحف ابراهیم الخ وتقدیم موسی لان صحفه وهی التوراة کانت اشهر واکثر عندهم ۱۲ ابو السعود ۶۳ قوله ما امر به من ذبح الولد او الوقوع فی النار او خصال الفطرة او مطلق المامورات نحو واذ ابتلی ابراهیم ربه الآیة وقد مر بیانه فی سورة البقرة ۱۲ ک ۶۴ قوله وبیان ما الخ یعنی ان قوله ان لا تزر الخ فی محل الجر بدلا من ما فی قوله بما فی صحف موسی ویجوز رفعه خبر المبتدأ مضمر ای ذلک ان لا تزر او هو ان لا تزر ویجوز نصبه بفعل مضمر ۱۲ ج ۶۵ قوله ان لا تزر وازرة وزر اخری ای انه لا تحمل نفس من شانها الحمل حمل نفس اخری علی ان ان هی المخففة من الثقیلة وضمیر الشان الذی هو اسمها محذوف والجملة المنفیة خبرها من ابی السعود فقد روی عکرمة عن ابن عباس قال کانوا قبل ابراهیم یاخذون الرجل بذنب غیره فکان الرجل اذا قتل وظفر اهل المقتول بابی القاتل او ابنه او اخیه او عمه او خاله قتلوه حتی جاءهم ابراهیم فنهاهم عن ذلک وبلغهم عن الله ان لا تزر وازرة وزر اخری ۱۲ خطیب ۶۶ قوله ای انه لا تحمل نفس ذنب غیرها والحدیث من سن سنة سیئة فله وزرها ووزر من عمل بها کما اخرجه مسلم فلانه ذنبها لانه سببها والدال علیها ۱۲ ک ۶۷ قوله وان لیس للانسان الا ما سعی ای الا سعیه وهذه ایضا مما فی صحف ابراهیم وموسی مدارک وفی ابی السعود هذا بیان لعدم انتفاع الانسان بعمل غیره من حیث جلب النفع الیه اثر بیان عدم انتفاعه به من حیث دفع الضرر عنه واما شفاعة الانبیاء علیهم السلام واستغفار الملائکة علیهم السلام ودعاء الاحیاء للاموات وصدقتهم عنهم وغیر ذلک مما لا یکاد یحصی من الامور النافعة للانسان مع انها لیست من عمله قطعا فحیث کان مناط منفعة کل منها عمله الذی هو الایمان والصلاح ولم یکن لشیء منها نفع ما بدونه جعل النافع نفس عمله وان کان بانضمام عمل غیره الیه وایضا فی البیضاوی کما لا یؤاخذ احد بذنب الغیر لا یثاب بفعله وما جاء فی الاخبار من ان الصدقة والحج ینفعان المیت فلکون الناوی له کالنائب عنه ۶۸ قوله من خیر فلیس له من سعی غیره الخ وما صح فی الاخبار ان الصدقة والحج ینفعان المیت فلکون الناوی له کالنائب عنه وقیل هذا منسوخ بقوله والذین آمنوا واتبعتهم ذریتهم بایمان الحقنا بهم ذریتهم وقیل مخصوص بشرائع من قبلنا وقیل اللام بمعنی علی وقیل انها فی الکفار خاصة وعن الحسن له بطریق الفضل لا من طریق العدل ثم ان هذا فی الصدقة والحج اتفاقا واختلف فی قراءة القرآن فقیل یصل ثوابها الیه وقیل لا وقیل یصل اذا وهب ثوابها فینبغی ان یقول بعده اللهم انی وهبت ثواب ما قرأت لفلان اللهم فاوصله له ولا یجری فی الصلوة والصوم واما ما ورد عند ابی داود من مات وعلیه صیام صام عنه ولیه فقال الطحاوی فی شرح الآثار انه کان فی صدر الاسلام ثم نسخ وقیل المراد من الصیام الاطعام وفی الهدایة للانسان جعل ثواب عمله لغیره ولو صلوة او صوما وهو مذهب اهل السنة فکانه اراد بهم ابو حنیفة ومن وافقه والا فمالک والشافعی لا یجوزان فی العبادة البدنیة کما صرح به النووی وغیره ۱۲ ک ۶۹ قوله ثم یجزاه ای یجزی العبد سعیه بالجزاء الاوفی فنصبه بنزع الخافض ویجوز ان یکون مصدرا ۱۲ بیضاوی ۷۰ قوله یقال جزیته سعیه الخ اشار به الی ان الجزاء یتعدی بنفسه وبحرف الجر ۱۲ کرخی ۷۱ قوله وکذا ما بعدها وهو قوله تعالی وانه هو اضحک وابکی وانه هو امات واحیی وانه خلق الزوجین الذکر والانثی الخ وقوله فلا یکون مضمون الجمل ای جمل الآیة وهی قوله تعالی وانه هو اضحک وابکی الخ وقوله علی الثانی ای علی القراءة الثانیة وهی بالکسر ۱۲ ۷۲ قوله وکذا ما بعدها قرئ بالوجهین فلا یکون مضمون الجمل فی الصحف علی الثانی بل یکون ما فی الصحف منتهی عند قوله الجزاء الاوفی ۱۲ کمالین ۷۳ قوله الی ربک المنتهی ای منتهی امر الخلق ومرجعهم الیه تعالی وهذا کالدلیل لقوله ثم یجزاه الجزاء الاوفی کانه قال الله تعالی یجزی الانسان علی اعماله الجزاء الاوفی لانه الیه المنتهی فی الامور کلها واذا کان کذلک فینبغی للانسان ان یرجع الی ربه فی اموره کلها ولا یعول علی شیء من الاشیاء لانه الآخذ بالنواصی واختلف فی المخاطب بقوله وان الی ربک المنتهی فقیل کل عاقل وقیل محمد صلی الله علیه وسلم وهذا علی قراءة الکسر واما علی قراءة الفتح فقیل کل عاقل وقیل موسی وابراهیم علی سبیل التوزیع لانه یحکی عن صحفهما ۱۲ صاوی ۷۴ قوله وانه هو اضحک الخ ای خلق الضحک والبکاء وقیل خلق الفرح والحزن وقیل اضحک المؤمنین فی العقبی بالمواهب وابکاهم فی الدنیا بالنوائب ۱۲ مدارک ۷۵ قوله وانه خلق الزوجین الذکر والانثی الحکمة فی اسقاط ضمیر الفصل فی هذا واثباته فی قوله وانه هو اضحک وابکی وانه هو امات واحیی الاشارة لدفع توهم ان للمخلوق مدخلا فی الاضحاک والابکاء والاماتة والاحیاء فاکده بالفصل وما لم یحصل فی خلق الذکر والانثی وما بعده توهم ان لغیره مدخلا لم یؤکده بضمیر الفصل ۱۲ صاوی ۷۶ قوله اعطی المال المتخذ قنیة بکسر القاف وسکون النون والتحتیة وهو المال الذی تاثلته وعزمت ان لا تخرجه من یدک ۱۲ ک ۷۷ قوله قنیة وهی ما یتاثل من الاموال ۱۲ بیضاوی ۷۸ قوله کانت تعبد فی الجاهلیة کانت خزاعة تعبدها واول من سن لهم ذلک رجل منهم یقال له ابو کبشة ۱۲ ک ۷۹ قوله بالصرف للاکثر فیصرف لعدم تعدد السبب وبلا صرف لعاصم وحمزة اسم للقبیلة فلا یصرف للعلمیة والتانیث ۱۲ ک ۸۰ قوله انهم کانوا هم اظلم الخ یحتمل ان یکون الضمیر لقوم نوح خاصة وان یکون لجمیع من تقدم من الامم الثلثة وقوله کانوا هم یجوز فی هم ان یکون تاکیدا وان یکون فصلا ویبعد ان یکون بدلا والمفضل علیه محذوف تقدیره من عاد وثمود علی قولنا ان الضمیر لقوم نوح خاصة وعلی القول بان الضمیر للکل یکون التقدیر اظلم واطغی من غیرهم والمؤتفکة منصوب باهوی وقدم لاجل الفواصل وقوله فغشی کقوله ما اوحی فی الابهام وهو المفعول الثانی ان قلنا ان التضعیف للتعدیة وان قلنا انه للمبالغة والتکثیر فتکون ما فاعلا کقوله فغشیهم من الیم ما غشیهم ۱۲ جمل ۸۱ قوله والمؤتفکة الخ سمیت بها لانها انقلبت باهلها ای انقلبت ۱۲ کنز

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

جار امرنا جعلنا عاليها سافلها الخ او يقول وفي الحجر فجعلنا عاليها سافلها وامطرنا عليهم بدل قوله عليها ١٢ صاوى ٥٣ قوله تشك الخ اشارة الى ان التفاعل مجرد عن التعدد في الفاعل ١٢ ك ٥٤ قوله او تكذب الخ من التكذيب اى بنكر كذا فسره ابن عباس وفي القاموس مارى وتمارى فيك ومرى اى جحده انتهى فانما ذكر معنى الجحود في المجرد لا في المزيد لكن ابن عباس اعلم بلسانه ١٢ ك ٥٥ قوله كاشفة آه يجوز ان يكون وصفا وان يكون مصدرا فان كان وصفا احتمل ان يكون التانيث لاجل انه صفة لمؤنث محذوف فقيل تقديره نفس كاشفة او حالة كاشفة واحتمل ان تكون التاء للمبالغة كعلامة ونسابة اى ليس لها انسان كاشفة اى كثير الكشف وان كان مصدرا فهو كالعافية والعاقبة وخائنة الاعين ومعنى الكشف هنا اما من كشف الشئ اى عرف حقيقته كقوله لا يجليها لوقتها الا هو واما من كشف الضر اى ازاله اى ليس لها من يزيلها وتجيبا عنه حتى يأتى امر الله تعالى لكنه لا يفعل ذلك لانه سبق في علمه الآن انها تقع ولا بد ١٢ جمل ٥٦ قوله اى لا يكشفها ويظهرها الا هو اى فهو من كشف الشئ عرف حقيقته ويصح ان يكون من كشف الضر ازاله والمعنى ليس لها مزيل غيره تعالى لكنه لم يفعل ذلك لانه سبق في علمه وقوعها ١٢ صاوى ٥٧ قوله وانتم سامدون آه هذه الجملة يحتمل ان تكون مستانفة اخبر الله تعالى عنهم بذلك ويحتمل ان تكون حالا اى انتفى عنكم البكاء في حال كونكم سامدين والسمود قيل الاعراض وقيل اللهو وقيل الخمود وقيل الاستكبار وقال ابو عبيدة السمود الغناء بلغة حمير يقولون يا جارية اسمدى لنا اى غنى لنا وقال الراغب السامد اللاهى الرافع راسه من قولهم بعير سامد في سيره وقيل سمد راسه وجسده اى استاصل شعره ١٢ جمل ٥٨ قوله لاهون الخ كانوا اذا سمعوا القرآن عارضوه بالغناء ليشغلوا الناس عن استماعه ١٢ مدارك ٥٩ قوله عما يطلب اى عما يطلب منكم كذا نقل عن ابن عباس هو المعروف في اللغة ان السمود اللهو يقال دع عنك سمودك اى لهوك وعن عكرمة هو الغناء بلغة اهل حمير وكانوا اذا استمعوا القرآن تغنوا وتلهوا وقال الضحاك مستروون ١٢ ك ٦٠ قوله قربت القيامة الخ اشار بذلك الى ان الفعل المزيد بمعنى المجرد وانما اتى بالمزيد مبالغة لان زيادة البناء تدل على زيادة المعنى والمراد بالقيامة خروج الناس من القبور ولها اسماء كثيرة الحاقة والواقعة ويوم الدين ويوم الجزاء وغير ذلك ١٢ صاوى ٦١ قوله وانشق القمر اى نصفين وقرئ وقد انشق اى اقتربت الساعة وقد حصل من آيات اقترابها ان القمر قد انشق كما تقول اقبل الامير وقد جاء المبشر بقدومه قال ابن مسعود رضى الله رايت حراء بين فلقتى القمر وقيل معناه ينشق يوم القيامة والجمهور على الاول وهو المروى في الصحيح ولا يقال لو انشق كما يخفى على اهل الاقطار ولو ظهر عندهم لنقلوه متواترا لان الطباع جبلت على نشر العجائب لانه يجوز ان يحجب الله عنهم بغيم ١٢ مدارك ٦٢ قوله وانشق القمر اعلم انه يسمى قمرا بعد ثلاث من الشهر وقبلها هلالا الى اربعة عشر وليلتها يسمى بدرا ١٢ صاوى ٦٣ قوله انفلق فلقتين فلق شگافتن صراح وقوله ابى قبيس وهو جبل بمكة سمى برجل لانه اول من بنى فيه وقوله قعيقعان هو ايضا جبل بمكة سمى به لان جرهم كان تجعل فيه اسلحتها فتقعقع فيه وقعقعة في الصراح آواز سلاح وغيرانى ١٢ ٦٤ قوله ابى قبيس جبل بمكة سمى برجل من مذحج صلا لانه اول من بنى فيه ١٢ ك ٦٥ قوله قعيقعان قعيقعان هو كزعيفران جبل بمكة وجهه الى ابى قبيس سمى لان جرهم كان تجعل فيه اسلحتها فتقعقع فيه او لانهم لما تحاربوا تقعقعوا بالسلاح في ذلك ١٢ ٦٦ قوله وقد سئلها الجملة حالية والمسؤل اما مطلق آية او خصوص انشقاق القمر روايتان ١٢ صاوى ٦٧ قوله وقد سئلها اى الآية وفي الجمل قد سئلها جملة حالية من آية اى سأله صلى الله عليه وسلم قريش ان يفلق القمر فلقتين كما في رواية اوان ياتيهم بآية ولم يقيدوا بكونها فلق القمر ١٢ ٦٨ قوله رواه الشيخان عن ابن مسعود وانس وزيد في رواية مسلم فنزلت اقتربت الساعة وانشق القمر وفي رواية لهما عن انس حتى راوا حراء بينهما ولابى نعيم عن ابن عباس وانشق القمر نصفين نصفا على الصفا ونصفا على المروة وللحاكم وصححه عن ابن مسعود قال رايت القمر شقين شقة على ابى قبيس وشقة على السويداء ما ذكره المفسر من وقوع شقة على قعيقعان لم اجده في الصحيحين لكن روى ابو نعيم في الدلائل من طريق عطاء والضحاك عن ابن عباس قال اجتمع المشركون على عهد النبى صلى الله عليه وسلم منهم الوليد وابو جهل والعاص بن وائل والعاص بن هشام والاسود بن المطلب والنضر بن الحارث فقالوا للنبى صلى الله عليه وسلم ان كنت صادقا فشق لنا القمر فرقتين نصفا على ابى قبيس ونصفا على قعيقعان فقال النبى صلى الله عليه وسلم ان فعلت تؤمنوا فقالوا نعم قال وكانت ليلة بدر فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ربه ان يعطيه ما سألوا فامسى القمر قد مثل نصفا على ابى قبيس ونصفا على قعيقعان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابا سلمة عبد الاسد والارقم بن الارقم اشهدوا انتهى وقد وردت قصة انشقاق القمر من كثير من الصحابة بطرق متعددة حتى قال العلامة السبكى عندى انها متواترة وقد اجمع المفسرون على ان المراد في تلك الآية هو الانشقاق الذى كان معجزة من النبى صلى الله عليه وسلم لا الذى يقع في يوم القيمة ويدل على ذلك قوله وان يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر واخرج ابن جرير وابن المنذر من طرق مسروق عن ابى مسعود قال انشق القمر على عهده صلى الله عليه وسلم فقالت قريش هذه سحر ابن ابى كبشة فقالوا انظروا ما ياتيكم به السفار فان محمدا لا يستطيع ان يسحر الناس كلهم فجاء السفار فسألوهم فقالوا نعم رأيناه فانزل الله الآية ١٢ ك ٦٩ قوله قوى الخ يقال استمر الشئ اذا قوى واستحكم او دام من الاستمرار بمعنى الدوام او ذاهب لا يبقى من قولهم مر الشئ استمر اى ذهب في القاموس سحر مستمر محكم قوى او ذاهب ١٢ ك ٧٠ قوله من المرة مرة بالكسر قوت من الصراح ٧١ قوله مزدجر آه يجوز ان يكون فاعلا بفيه لان فيه وقع صلة وان يكون مبتدا وفيه الخبر والدال بدل من تاء الافتعال وقد تقدم ان تاء الافتعال تقلب دالا بعد الزاى والدال والذال الخ ١٢ جمل ٧٢

الى الارض بامره جبرئيل عليه الصلوة والسلام بذلك فَغَشّٰىهَا من الحجارة بعد ذلك مَا غَشّٰى ۝ ابهم

تهويلا وفى هود فَجَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَاَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِّنْ سِجِّيْلٍ فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكَ بانعمه الدالة

على وحدانيته وقدرته تَتَمَارٰى ۝ تشك ايها الانسان او تكذب هٰذَا محمد صلى الله عليه وسلم نَذِيْرٌ مِّنَ النُّذُرِ الْاُوْلٰى ۝

من جنسهم اى رسول كالرسل قبله ارسل اليكم كما ارسلوا الى اقوامهم اَزِفَتِ الْاٰزِفَةُ ۝ قربت القيامة لَيْسَ

لَهَا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ نفس كَاشِفَةٌ ۝ اى لا يكشفها ويظهرها الا هو كقوله لَا يُجَلِّيْهَا لِوَقْتِهَآ اِلَّا هُوَ اَفَمِنْ

هٰذَا الْحَدِيْثِ اى القران تَعْجَبُوْنَ ۝ تكذيبا وَتَضْحَكُوْنَ استهزاء وَلَا تَبْكُوْنَ ۝ لسماع وعده ووعيده وَ

اَنْتُمْ سٰمِدُوْنَ ۝ لاهون غافلون عما يطلب منكم فَاسْجُدُوْا لِلّٰهِ الذى خلقكم وَاعْبُدُوْا ۝ ولا تسجدوا

للاصنام ولا تعبدوها

(ع ٣)

سورة القمر مكية الا سيهزم الجمع الاية وهى خمس وخمسون

اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ اِقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ قربت القيامة وَانْشَقَّ الْقَمَرُ ۝ انفلق فلقتين على ابى قبيس

وقعيقعان اية له صلى الله عليه وسلم وقد سئلها فقال اشهدوا رواه الشيخان وَاِنْ يَّرَوْا اى كفار قريش اٰيَةً معجزة له صلى

الله عليه وسلم كانشقاق القمر يُّعْرِضُوْا وَيَقُوْلُوْا هذا سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ ۝ قوى من المرة القوة او دائم وَكَذَّبُوْا النبى صلى الله عليه وسلم

وَاتَّبَعُوْٓا اَهْوَآءَهُمْ فى الباطل وَكُلُّ اَمْرٍ من الخير والشر مُّسْتَقِرٌّ ۝ باهله فى الجنة او النار وَلَقَدْ جَآءَهُمْ مِّنَ

الْاَنْۢبَآءِ اخبار هلاك الامم المكذبة رسلهم مَا فِيْهِ مُزْدَجَرٌ ۝ لهم اسم مصدر او اسم مكان والدال بدل من

تاء الافتعال وازدجرته وزجرته نهيته بغلظة وما موصولة او موصوفة حِكْمَةٌ خبر مبتدأ محذوف او بدل

من ما او من مزدجر بَالِغَةٌ تامة فَمَا تُغْنِ تنفع فيهم النُّذُرُ ۝ جمع نذير بمعنى منذر اى الامور المنذرة لهم وما

للنفى او للاستفهام الانكارى وهى على الثانى مفعول مقدم فَتَوَلَّ عَنْهُمْ هو فائدة ما قبله وبه تم الكلام يَوْمَ

يَدْعُ الدَّاعِ هو اسرافيل وناصب يوم يخرجون بعد اِلٰى شَيْءٍ نُّكُرٍ ۝ بضم الكاف وسكونها اى منكر تنكره النفوس

لشدته وهو الحساب خُشَّعًا ذليلا وفى قراءة خاشعا بفتح الخاء والف وكسر الشين مشددة اَبْصَارُهُمْ حال من فاعل

يَخْرُجُوْنَ اى الناس مِنَ الْاَجْدَاثِ القبور كَاَنَّهُمْ جَرَادٌ مُّنْتَشِرٌ ۝ لا يدرون اين يذهبون من الخوف والحيرة

والجملة حال من فاعل يخرجون وكذا قوله مُّهْطِعِيْنَ اى مسرعين مادى اعناقهم اِلَى الدَّاعِ يَقُوْلُ الْكٰفِرُوْنَ

منهم هٰذَا يَوْمٌ عَسِرٌ ۝ اى صعب على الكافرين كما فى المدثر يوم عسير على الكافرين كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قبل قريش

قَوْمُ نُوْحٍ تانيث الفعل لمعنى قوم فَكَذَّبُوْا عَبْدَنَا نوحا وَقَالُوْا مَجْنُوْنٌ وَّازْدُجِرَ ۝ اى انتهروه بالسب وغيره فَدَعَا رَبَّهٗٓ

اَنِّىْ بالفتح اى بانى مَغْلُوْبٌ فَانْتَصِرْ ۝ فَفَتَحْنَا بالتخفيف والتشديد اَبْوَابَ السَّمَآءِ بِمَآءٍ مُّنْهَمِرٍ ۝ منصب

قوله بمعنى منذر الخ من لم يجوز فعيلا بمعنى مفعل قال النذر مصدر بمعنى الانذار ١٢ ك ٧٣ قوله مفعول مقدم اى مفعول به والمعنى فاى شئ من الاشياء النافعة تغنى النذر او مفعول مطلق والمعنى فاى اغناء تغنى النذر ١٢ ٧٤ قوله على الثانى مفعول مقدم اى مفعول به ان كان المعنى فاى شئ من الاشياء النافعة تغنى النذر اى تحصله وتكسبه او مفعول مطلق ان كان المعنى فاى اغناء تغنى النذر ١٢ جمل ٧٥ قوله حال من فاعل يخرجون وقيل حال مقدرة من مفعول يدع المحذوف قال القاضى وانما حسن ذلك ولا يحسن مررت برجال قائمين غلمانهم لانه ليس على صيغة تشبه الفعل انتهى وهذا على قول المبرد انه اذا امكن تكسيرها فهو اولى من افرادها كمررت برجال قيام غلمانه فصيح من قائم فلانه وهذه القراءة شاهد له وقال الجمهور الافراد اولى وقال الزمخشرى وقال فى الآية انها على لغة من يقول اكلونى البراغيث ليجوزان يكون فى خشعا ضميرهم وتقع ابصارهم بدلا عنه ١٢ ك ٧٦ قوله كانهم جراد منتشر اى فى كثرتهم وتفرقهم فى كل جهة والجراد مثل فى الكثرة والتموج يقال فى الجيش الكثير المائج بعضه فى بعض جاؤا كالجراد ١٢ مدارك ٧٧ قوله حيرة الخ الجراد اسم جنس ولهذا وقع خبرا عن الجمع وافراد منتشرا باعتبار لفظه نظيره كالفراش المبثوث ١٢ ك ٧٨ قوله لا يدرون اين يذهبون الخ اعلم ان الناس حين الخروج من القبور شبهوا فى هذه الآية بالجراد المنتشر وفى الآية الاخرى بالفراش المبثوث فمن حيث تحيرهم وتداخل بعضهم فى بعض شبهوا بالفراش المبثوث ومن حيث انتشارهم وقصدهم الجهة التى يجمعون فيها شبهوا بالجراد المنتشر اذا علمت ذلك فما قال المفسر لا يناسب تشبيههم بالجراد بل بالفراش هكذا قالوا فتدبر ١٢ صاوى ٧٩ قوله مادى اعناقهم كذا فسره الراغب وهذين المعنيين فى كلامهم واصل معناه مد العنق او مد البصر كنى به عن الاسراع او النظر او التامل وفى القاموس هطع كمنع اسرع مهطعا وهطوعا اسرع مقبلا خائفا او اقبل ببصره الى الشئ لا يقلع عنه واهطع مد عنقه وصوب راسه ١٢ ك

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

اف قوله عیونا الخ تمییز محول من المفعول اصله فجرنا عیون الارض فجعل الارض کلها کانها عیون تتفجر ... انه انفجرت عیون الارض فانه قد یکون محولا عن الفاعل نحو فعل آخر یلاقیه فی الاشتقاق وقول المفسر تنبع بیان لحاصل المعنی علی تقدیر جعله تمییزا محولا عن الفاعل ۱۲ک ۲ه قوله تنبع ای الارض ای جعلنا الارض کلها عیونا کانها تتفجر وهو ابلغ من قولک وفجرنا عیون الارض ۱۲ مدارک ۳ه قوله ماء السماء والارض ای فالماء جنس شامل لهما بقرینة ما قبله ولان الالتقاء یقتضی التعدد تقدیر الماءان ۱۲ک ۴ه قوله به یشیر الی ان الامر واحد الامور بمعنی الشان والحال ۱۲ک ۵ه قوله ما تشد به الالواح الخ قد فسر الدسر بالمسامیر وبالاضلاع والجبال ففسره المعبر بما یعم هذه الاقوال لان کلها مما تشد به للالواح لانها یدفع بها الانفصال بعضها عن بعض وفعال للآلة کالامام وقیل سمیت بالمسامیر لانها تدق فتندفع بشدة ۱۲ک قوله ای وهی الغرق علی هذا الوجه وقیل هی السفینة بناء علی انها بقیت علی الجودی زمانا مدیدا حتی رآها اوائل هذه الامة ۱۲ صاوی ۶ه قوله من المسامیر مسامیر جمع مسمار فی الصراح وسار بیخ کشتی ۱۲ ۷ه قوله کفر الخ المراد بالکفر ههنا کفران النعمة لا الکفر الذی هو ضد الایمان والنبی نعمة فی حق الامة ورحمة لهم ولهذا صح کون النوح یکفر ۱۲ک ۸ه قوله ای اغرقوا الخ قدر المفسر اغرقوا بقرینة فالتقی الماء ولما لم یستقیم کونه جزاء للنوح جعل الجزاء بمعنی الانتصار وقال غیره فعلنا ذلک ای الانجاء من الغرق فالجزاء علی معناه ۱۲ک ۹ه قوله عقابا لهم الخ وعلی هذا فالکفر علی معناه المعروف ۱۲ کما ۱۰ه قوله هذه الفعلة ای اغراق الکفار وانجاء نوح ای خبرها وقیل اراد السفینة قال قتادة ابقی الله سفینة نوح علی الجودی حتی ادرکها اوائل هذه الامة اخرجه عبد الرزاق ۱۲ک ۱۱ه قوله وکذا المعجمة ای وکذا الذال المعجمة التی قبل التاء ابدلت ایضا والاهملة وقوله وادغمت ای الدال المهملة المنقلبة عن المعجمة وقوله فیها ای فی الدال المنقلبة عن التاء ۱۲ جمل ۱۲ه قوله فکیف کان آه ... فی کان انها ناقصة فکیف خبر وقیل یجوز ان تکون تامة فتکون کیف فی محل نصب اما علی الحال واما علی الظرف کما تقدم تحقیقه فی البقرة ۱۲ جمل ۱۳ه قوله ای انذاری اشارة الی ان النذر بضمتین علی فعل مصدر بمعنی الانذار ویاء الاضافة محذوفة لانها من آیات الزوائد وقال بعضهم هو جمع نذیر بمعنی الانذار ۱۲ ۱۴ه قوله وکیف خبر کان قدمه بصدارة الاستفهام والمعنی کان عذابی بای کیفیة ۱۲ک ۱۵ه قوله والمعنی الخ یعنی ان الاستفهام ههنا للتقریر بمعنی حملهم علی الاقرار لا بمعنی التثبت ۱۲ک ۱۶ه قوله للذکر ای والقراءة بالاختصار وعذوبة اللفظ کذا نقله البغوی عن سعید بن جبیر ۱۲ک ۱۷ه قوله سهلناه للحفظ ای اعنا علیه من اراد حفظه فهل من طالب لحفظه فیعان علیه ولیس کتاب یقرأ من ظهر قلب الا القرآن ولم یکن هذا لبنی اسرائیل ولم یکونوا یقرؤن التوراة الا نظرا غیر موسی وهارون ویوشع بن نون وعزیر صلوات الله وسلامه علیهم اجمعین ومن اجل ذلک افتتنوا بعزیر لما کتب لهم التوراة عن ظهر قلب حین احرقت ومن هذا المعنی قوله تعالی فی الحدیث القدسی وجعلت من امتک اقواما قلوبهم اناجیلهم ۱۲ صاوی ۱۸ه قوله متعظ به وحافظ ای لیکمل لکم الاصطفاء فان من آتاه الله القرآن حفظا والعاظا قد جعله الله من اهله ومن جمع بین الامرین فهو علی اکمل الاحوال ۱۲ ۱۹ه قوله ای وقع موقعه ای تعذیبه لهم عدل منه تعالی لانه انذرهم اولا علی لسان نبیهم فلم یؤمنوا وذلک لانه جرت عادة الله تعالی انه لا یأخذ عبدا بغیر جرم تنزلا منه تعالی والا فلو اخذ عباده بغیر جرم لا یسمی ظلما لانه تصرف فی ملکه والظلم التصرف فی ملک الغیر بغیر اذنه ۱۲ صاوی ۲۰ه قوله او قویه ای قوی الشؤم فهو من الاستمرار بمعنی الدوام او القوة وکان یوم الاربعاء آخر الشهر من شوال روی ابن مردویه عن علی وجابر وعائشة مرفوعا یوم الاربعاء نحس مستمر وله عن ابن عباس آخر اربعاء فی الشهر نحس مستمر وله عن انس سئل النبی صلی الله علیه وسلم عن یوم الاربعاء قال نحس قیل وکیف ذلک یا رسول الله قال غرق الله فیه فرعون واهلک عادا وثمودا وقال ابن کثیر من قال ان یوم النحس یوم الاربعاء وامثاله فقد اخطأ وخالف القرآن فان فی الآیة الاخری وارسلنا علیهم ریحا صرصرا فی ایام نحسات وهی ثمانیة ایام متتالیة ولو کانت نحسات فی نفسها کانت جمیع الایام کذلک وهذا لم یقله احد وانما المراد انها کانت نحسات علیهم ولکن لمن عده نحسا ان یقول انما عد الاربعاء نحسا من بین ثمانیة ایام لابتداء العذاب منه ۱۲ک ۲۱ه قوله آخر الشهر الخ ای شهر شوال لثمان بقین منه واستمر الی غروب الشمس من یوم الاربعاء آخره والمعنی اتاهم العذاب یوم الاربعاء والباقی من شوال ثمانیة ایام فاستمر علیهم لآخره وقال تعالی فی سورة الحاقة سخرها علیهم سبع لیال وثمانیة ایام حسوما اذا علمت ذلک فلیس المراد بقول المفسر آخر الشهر ان یوم نزول العذاب کان آخر الشهر بل هو منتهاه ۱۲ صاوی ۲۲ه قوله المندسین بتشدید السین من الاندساس فی الصراح اندساس پنہان شدن درخاک وفی القاموس اندس تدفن ۱۲ ۲۳ه قوله فتندق رقابهم دق کوفتن کذا فی الصراح ۲۴ه قوله اعجاز الاعجاز اصول النخل جمع عجز کعضد واعضاد ۱۲ک ۲۵ه قوله منقعر فی القاموس تقعر النخلة قطعها من اصلها فانقعرت فقوله ساقط علی الارض بیان للواقع غیر داخل فی معنی اللفظ ۱۲ک ۲۶ه قوله جمع نذیر بمعنی منذر ای لیس المراد بالنذر ههنا الرسل فان الباء یابی ههنا ۱۲ک ۲۷ه قوله منصوب علی الاشتغال ای علی اشتغال الفعل المذکور بعده بضمیر

انصبابا شدیدا وَّفَجَّرْنَا الْاَرْضَ عُیُوْنًا تنبع فَالْتَقَی الْمَآءُ ماء السماء والارض عَلٰۤی اَمْرٍ حال قَدْ قُدِرَ قضی
به فی الازل وهو هلاکهم غرقا وَحَمَلْنٰهُ ای نوحا عَلٰی سفینة ذَاتِ اَلْوَاحٍ وَّدُسُرٍ وهی ما تشد به الالواح
من المسامیر وغیرها واحدها دسار ککتاب تَجْرِیْ بِاَعْیُنِنَا ج بمرأی منا ای محفوظة بحفظنا جَزَآءً منصوب
بفعل مقدر ای اغرقوا انتصارا لِّمَنْ كَانَ كُفِرَ وهو نوح علیه السلام وقرئ کَفَر بناء للفاعل ای اغرقوا
عقابا لهم وَلَقَدْ تَّرَكْنٰهَاۤ ای ابقینا هذه الفعلة اٰیَةً لمن یعتبر بها ای شاع خبرها واستمر فَهَلْ مِنْ مُّدَّكِرٍ معتبر ومتعظ بها واصله مذتکر ابدلت التاء دالا مهملة وکذا المعجمة وادغمت فیها فَكَیْفَ كَانَ عَذَابِیْ وَنُذُرِ
ای انذاری استفهام تقریر وکیف خبر کان وهی للسؤال عن الحال والمعنی حمل المخاطبین علی الاقرار
بوقوع عذابه تعالی بالمکذبین بنوح موقعه وَلَقَدْ یَسَّرْنَا الْقُرْاٰنَ لِلذِّكْرِ سهلناه للحفظ وهیأناه للتذکر
فَهَلْ مِنْ مُّدَّكِرٍ متعظ به وحافظ له والاستفهام بمعنی الامر ای احفظوه واتعظوا ولیس یحفظ من کتب
الله عن ظهر القلب غیره كَذَّبَتْ عَادٌ نبیهم هودا فعذبوا فَكَیْفَ كَانَ عَذَابِیْ وَنُذُرِ ای انذاری لهم
بالعذاب قبل نزوله ای وقع موقعه وبینه بقوله اِنَّاۤ اَرْسَلْنَا عَلَیْهِمْ رِیْحًا صَرْصَرًا ای شدیدة الصوت فِیْ یَوْمِ نَحْسٍ
شوم مُّسْتَمِرٍّ دائم الشؤم او قویه وکان یوم الاربعاء آخر الشهر تَنْزِعُ النَّاسَ تقلعهم من حفر الارض
المندسین فیها وتصرعهم علی رؤسهم فتدق رقابهم فتبین الراس عن الجسد كَاَنَّهُمْ وحالهم ما ذکر اَعْجَازُ
اصول نَخْلٍ مُّنْقَعِرٍ منقلع ساقط علی الارض وشبهوا بالنخل لطولهم وذکر هنا وانث فی الحاقة نخل
خاویة مراعاة للفواصل فی الموضعین فَكَیْفَ كَانَ عَذَابِیْ وَنُذُرِ وَلَقَدْ یَسَّرْنَا الْقُرْاٰنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُّدَّكِرٍ ع ۱ / ۸
كَذَّبَتْ ثَمُوْدُ بِالنُّذُرِ جمع نذیر بمعنی منذر ای بالامور التی انذرهم بها نبیهم صالح ان لم یؤمنوا به ویتبعوه
فَقَالُوْۤا اَبَشَرًا منصوب علی الاشتغال مِّنَّا وَاحِدًا صفتان لبشر نَّتَّبِعُهٗۤ مفسر للفعل الناصب له والاستفهام بمعنی
النفی المعنی کیف نتبعه ونحن جماعة کثیرة وهو واحد منا ولیس بملک ای لا نتبعه اِنَّاۤ اِذًا ای ان اتبعناه لَّفِیْ ضَلٰلٍ
ذهاب عن الصواب وَّسُعُرٍ جنون ءَاُلْقِیَ بتحقیق الهمزتین وتسهیل الثانیة وادخال الف بینهما علی الوجهین
وترکه الذِّكْرُ الوحی عَلَیْهِ مِنْۢ بَیْنِنَا ای لم یوح الیه بَلْ هُوَ كَذَّابٌ فی قوله انه اوحی الیه ما ذکره اَشِرٌ متکبر
بطر قال تعالی سَیَعْلَمُوْنَ غَدًا ای فی الآخرة مَّنِ الْكَذَّابُ الْاَشِرُ وهو هم بان یعذبوا علی تکذیبهم
لنبیهم صالح اِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةِ مخرجوها من الهضبة الصخرة کما سألوا فِتْنَةً محنة لَّهُمْ لنختبرهم
فَارْتَقِبْهُمْ یا صالح ای انتظر ما هم صانعون وما یصنع بهم وَاصْطَبِرْ الطاء بدل من تاء

تبعه وفی المدارک انتصب بشرا بفعل یفسره نتبعه تقدیره انتبع بشرا منا واحدا ۱۲ ۲۸ه قوله منا ای من جنسنا او من جملتنا لا فضل له علینا ۱۲ بیضاوی ۲۹ه قوله صفتان ای قوله تعالی منا وواحدا صفتان لبشرا ۱۲ ۳۰ه قوله مفسر للفعل الناصب له ای قوله تعالی نتبعه مفسر للفعل الناصب لقوله تعالی بشرا فالضمیر فی له راجع الی بشرا ۱۲ ۳۱ه قوله جنون ومنه ناقة مسعورة اذا کانت خفیفة الراس هائمة علی وجهها کذا نقل عن الفراء وقال ابن عباس یعنی انا لفی ضلال وعذاب مما یلزمنا من طاعته وقال ابن عیینة هو جمع سعیر کان یقول ان لم تتبعونی کنتم فی سعیر ونیران فعکسوا علیه فقالوا ان تبعناک کنا فی سعیر کما تقول ۱۲ک ۳۲ه قوله من بیننا حال من الهاء فی علیه ای اخص بالرسالة منفردا من بیننا وفینا من هو اکثر مالا واحسن حالا منه والاستفهام للانکار ۱۲ جمل قوله هو ای الکذاب وقوله هم ای الکفار ۳۳ه قوله بطر علی الترفع الینا با دعائه النبوة والاشر المرح والتجبر ۱۲ک ۳۴ه قوله من الکذاب آه من استفهامیة معلقة لیعلمون وهی مبتدأ والکذاب خبرها والجملة سادة مسد المفعولین والمعنی سیعلمون غدا ای فریق هو الکذاب الاشر اهو هم ام صالح ۱۲ ۳۵ه قوله مخرجوها الخ یشیر الی ان الارسال کنایة عن الاخراج ۱۲ک ۳۶ه قوله من الهضبة. الهضبة الجبل المنبسط علی الارض او جبل خلق من صخرة واحدة او الجبل الطویل کما فی القاموس ۱۲ ۳۷ه قوله من تاء الافتعال ای اصل الطاء فی اصطبر تاء فحولت طاء لتکون موافقة للصاد فی الاطباق ۱۲ خطیب ۸ه قوله صفتان لبشرا آه عبارة السمین قوله ابشرا منصوب علی الاشتغال وهو الراجح لتقدم اداة هی بالفعل اولی ومنا نعت له وواحدا فیه وجهان اظهرهما انه نعت لبشرا الا انه یشکل علیه تقدیم الصفة المؤولة علی الصریحة ویجاب بان منا حینئذ لیس وصفا بل حال من واحدا قدم علیه والثانی انه نصب علی الحال من ها نتبعه وهو مخلص من الاعتراض المتقدم الا ان المرجح لکونه صفة قراءتهما مرفوعین ابشر منا واحد نتبعه فهذا یرجح کون واحدا نعتا لبشر الا حالا ۱۲ جمل

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

الافتعال ای اصبر علی اذاہم ونبئھم ان الماء قسمۃ مقسوم بینھم وبین الناقۃ فیوم لھم ویوم
لھا کل شرب نصیب من الماء محتضر یحضرہ القوم یومھم والناقۃ یومھا فتمادوا علی ذلک ثم ملوہ فھموا
بقتل الناقۃ فنادوا صاحبھم قدارا لیقتلھا فتعاطی تناول السیف فعقر بہ الناقۃ ای قتلھا موافقۃ
لھم فکیف کان عذابی ونذر ای انذاری لھم بالعذاب قبل نزولہ ای وقع موقعہ وبینہ بقولہ
انا ارسلنا علیھم صیحۃ واحدۃ فکانوا کھشیم المحتظر ھو الذی یجعل لغنمہ حظیرۃ من یابس
الشجر والشوک یحفظھن فیھا من الذیاب والسباع وما سقط من ذلک فداستہ ھو الھشیم ولقد یسرنا
القرآن للذکر فھل من مدکر کذبت قوم لوط بالنذر ای بالامور المنذرۃ لھم علی لسانہ انا ارسلنا
علیھم حاصبا ریحا ترمیھم بالحصباء وھی صغار الحجارۃ الواحدۃ دون ملء الکف فھلکوا الا آل لوط
وھم ابنتاہ معہ نجیناھم بسحر من الاسحار ای وقت الصبح من یوم غیر معین ولو ارید من یوم معین لمنع
الصرف لانہ معرفۃ معدول عن السحر لان حقہ ان یستعمل فی المعرفۃ بال وھل ارسل الحاصب علی آل لوط او لا قولان وعبر عن
الاستثناء علی الاول بانہ متصل وعلی الثانی بانہ منقطع وان کان من الجنس تسمحا نعمۃ مصدر
ای انعاما من عندنا کذلک ای مثل ذلک الجزاء نجزی من شکر انعمنا وھو مؤمن او من آمن باللہ
تعالی ورسلہ واطاعھم ولقد انذرھم خوفھم لوط بطشتنا اخذتنا ایاھم بالعذاب فتماروا تجادلوا وکذبوا
بالنذر بانذارہ ولقد راودوہ عن ضیفہ ای ان یخلی بینہ وبین القوم الذین اتوہ فی صورۃ
الاضیاف لیخبثوا بھم وکانوا ملائکۃ فطمسنا اعینھم اعمیناھا وجعلناھا بلا شق کباقی الوجہ بان صفقھا
جبرئیل بجناحہ فذوقوا فقلنا لھم ذوقوا عذابی ونذر ای انذاری وتخویفی ای ثمرتہ وفائدتہ ولقد صبحھم
بکرۃ وقت الصبح من یوم غیر معین عذاب مستقر دائم متصل بعذاب الآخرۃ فذوقوا عذابی ونذر ولقد
ع ۱۸ ۹ یسرنا القرآن للذکر فھل من مدکر ولقد جاء آل فرعون قومہ معہ النذر الانذار علی لسان موسی و
ھارون فلم یؤمنوا بل کذبوا بآیاتنا کلھا ای التسع التی اوتیھا موسی فاخذناھم بالعذاب اخذ عزیز قوی مقتدر
قادر لا یعجزہ شیء اکفارکم یا قریش خیر من اولئکم المذکورین من قوم نوح الی فرعون فلم یعذبوا ام لکم
یا کفار قریش براءۃ من العذاب فی الزبر الکتب والاستفھام فی الموضعین بمعنی النفی ای لیس الامر کذلک
ام یقولون ای کفار قریش نحن جمیع ای جمع منتصر علی محمد ولما قال ابوجہل یوم بدر انا جمع منتصر نزل
سیھزم الجمع ویولون الدبر فھزموا ببدر ونصر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علیھم بل الساعۃ موعدھم

https://archive.org/details/@madni_library

بالعذاب والساعة اى عذابها ادهى اعظم بلية وامر اشد مرارة من عذاب الدنيا ان المجرمين فى ضلل

هلاك بالقتل فى الدنيا وسعر نار مسعرة بالتشديد اى مهيجة فى الاخرة يوم يسحبون فى النار على وجوههم

اى فى الاخرة ويقال لهم ذوقوا مس سقر اصابة جهنم لكم انا كل شئ منصوب بفعل يفسره

خلقنه بقدر بتقدير حال من كل اى مقدرا وقرئ كل بالرفع مبتدأ خبره خلقناه وما امرنا لشئ

نريد وجوده الا امرة واحدة كلمح بالبصر فى السرعة وهى كن فيوجد انما امره اذا اراد شيئا

ان يقول له كن فيكون ولقد اهلكنا اشياعكم اشباهكم فى الكفر من الامم الماضية فهل

من مدكر استفهام بمعنى الامر اى اذكروا واتعظوا وكل شئ فعلوه اى العباد مكتوب فى الزبر

كتب الحفظة وكل صغير وكبير من الذنب او العمل مستطر مكتتب فى اللوح المحفوظ ان المتقين

فى جنت بساتين ونهر اريد به الجنس وقرئ بضم النون والهاء جمعا كاسد واسد المعنى انهم

يشربون من انهارها الماء واللبن والعسل والخمر فى مقعد صدق مجلس حق لا لغو فيه ولا تاثيم

واريد به الجنس وقرئ مقاعد المعنى انهم فى مجالس من الجنات سالمة من اللغو والتاثيم بخلاف

مجالس الدنيا فقل ان تسلم من ذلك واعرب هذا خبرا ثانيا وبدلا وهو صادق ببدل البعض

وغيره عند مليك مثال مبالغة اى عزيز الملك واسع مقتدر قادر لا يعجزه شئ وهو الله تعالى وعند

اشارة الى الرتبة والقدرة من فضله تعالى سورة الرحمٰن مكية او الا يسئله من فى السموات

والارض الاية فمدنية وهى ست او ثمان وسبعون اية بسم الله الرحمٰن الرحيم

الرحمٰن علم من شاء القرآن خلق الانسان اى الجنس علمه البيان النطق الشمس

والقمر بحسبان بحساب يجريان والنجم ما لا ساق له من النبات والشجر ما له ساق يسجدان

يخضعان بما يراد منهما والسماء رفعها ووضع الميزان اثبت العدل الا تطغوا اى لاجل ان

لا تجوروا فى الميزان ما يوزن به واقيموا الوزن بالقسط بالعدل ولا تخسروا الميزان تنقصوا

الموزون والارض وضعها اثبتها للانام للخلق الانس والجن وغيرهم فيها فاكهة والنخل ذات

الاكمام اوعية طلعها والحب كالحنطة والشعير ذو العصف التبن والريحان الورق او المشموم فباى الاء

نعم ربكما ايها الانس والجن تكذبن ذكرت احدى وثلثين مرة والاستفهام فيها للتقرير لما روى الحاكم عن

جابر قال قرأ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة الرحمٰن حتى ختمها ثم قال مالى اراكم سكوتا للجن كانوا احسن منكم

العامة على نصب كل على الاشتغال وقرأ ابو السماك بالرفع وقد رجح الناس النصب بل اوجبه بعضهم قال لان الرفع يوهم ما لا يجوز على قواعد اهل السنة وذلك انه اذا رفع كل شئ كان مبتدأ وخلقناه صفة لكل او للشئ وبقدر خبره وحينئذ يكون له مفهوم لا يخفى على متامله فيلزم ان يكون هناك شئ ليس مخلوقا لله تعالى ليس بقدر كذا قرره بعضهم وقال ابو البقاء وانما كان النصب اولى لدلالته على عموم الخلق والرفع لا يدل على عمومه بل يفيد ان كل مخلوق فهو بقدر وانما دل نصب كل على العموم لان التقدير انا خلقنا كل شئ خلقناه بقدر فخلقناه تاكيد وتفسير لخلقنا المضمر الناصب لكل شئ فهذا لفظ عام يعم جميع المخلوقات ولا يجوز ان يكون خلقناه صفة لشئ لان الصفة والصلة لا يعملان فيما قبل الموصول ولا الموصوف ولا يكونان تفسيرا لما يعمل فيما قبلهما فاذا لم يبق خلقناه صفة لم يبق الا انه تاكيد وتفسير للمضمر الناصب وذلك يدل على العموم وايضا فان النصب هو الاختيار لان انا عندهم يطلب الفعل فهو اولى به فالنصب عندهم فى كل هو الاختيار فاذا انضم اليه معنى العموم والخروج عن الابهام كان النصب اولى من الرفع وقال قوم اذا كان الفعل يتوهم فيه الوصف وان ما بعده يصلح للخبر وكان المعنى على ان يكون الفعل هو الخبر اختير النصب فى الاسم الاول حتى يتضح ان الفعل ليس بوصف ومنه هذا الموضع لان قراءة الرفع تخيل ان الفعل وصف وان الخبر بقدر وقد تنازع اهل السنة والقدرية الاستدلال بهذه الاية فاهل السنة يقولون كل شئ مخلوق لله تعالى بقدر ودليلهم قراءة النصب لانه لا يفسر فى مثل هذا التركيب الا ما يصح ان يعمل والقدرية يقولون القراءة برفع كل وخلقناه فى موضع الصفة لكل اى ان امرنا او شاننا كل شئ خلقناه فهو بقدر او بمقدار على حد ما فى هيئته وزمنه وغير ذلك ويقولون ان الله لم يخلق خلق العبد لها لانه لا يعمل فى ما قبله انما التقدير للنصب

متعلق بالفعل الناصب على قراءة الرفع فى محل رفع لانه خبر لكل وكل وخبر بانى محل رفع خبر لان وسيأتى قريبا عكس هذا من اختيار الرفع فى قوله وكل شئ فعلوه فى الزبر فانه لم يختلف فى رفعه قالوا لان نصبه يؤدى الى فساد المعنى لان الواقع خلافه وذلك انك لو نصبته كان التقدير فعلوا كل شئ فى الزبر وهو خلاف الواقع اذ فى الزبر اشياء كثيرة جدا لم يفعلوها واما قراءة الرفع فتؤدى الى ان كل شئ فعلوه هو ثابت فى الزبر وهو المقصود ولذلك اتفق على رفعه وهذان الموضعان من نكت المسائل العربية التى اتفق مجيئهما فى سورة واحدة فى مكانين متقاربين ١٢ ج ٥ قوله امرة وهى مرة من الامر يقال على امرة مطاعة اى امرة اطيعك فيها ١٢ صراح ٦ قوله كلمح بالبصر اللمح النظر بالعجلة يعنى كلمح كنظر سريع ١٢ روح وفى الصراح لمحه والمحه اذا ابصره بنظر خفيف والاسم اللمحة ١٢ ٧ قوله اشياعكم الشيع كل قوم شيع بعضهم بعضا اى بعض وقوله تعالى كما فعل باشياعهم من قبل اى بامثالهم من الشيع الماضية الشيعة اتباع من الصراح وقال فى القاموس شيعة الرجل بالكسر اتباعه وانصاره والفرقة على حدة وفى روح البيان اشياع جمع شيعة وهو من يتقوى بالانسان وينتشر عنه كما فى المفردات ١٢ ٨ قوله اى اشباهكم فى الكفر الاشياع لغة الاتباع ولما كانوا فى الغالب من جنس واحد اريد به الاشباه اما باستعماله فى لازمه او بطريق الاستعارة ١٢ كمالين ٩ قوله وكل شئ فعلوه الخ اتفقوا على رفعه لان نصبه يفسد المعنى فانه يكون المعنى ح فعلوا كل شئ فى الزبر وهو خلاف الواقع ١٢ ك ١٠ قوله اريد به الجنس اى لا الواحد لان الجنة فيها انهار انما افرد لاجل الفاصلة وعن ابن عباس مرفوعا كما اخرجه ابن مردويه النهر الضياء والسعة وليس بنهر جار وفى القاموس النهر محركة السعة ونهر كتف واسع ١٢ ك ١١ قوله جمعا الخ وقيل هو جمع نهار كسحب وسحاب والمراد انه لا ظلمة ولا ليل عندهم فيها ١٢ ك ١٢ قوله لا لغو فيه ولا تاثيم يشير الى ان المراد بالصدق الحق يعنى مجلس يذكر فيه الامور الحقة بلا لغو ولا تاثيم واريد به الجنس فان الجنة فيه مجالس لا مجلس واحد وقرئ فى الشاذ لعثمان النهدى ١٢ ك ١٣ قوله فقل ان تسلم من ذلك بالفارسية وقليل است اين امر كه سلامت مى يابى از لغو واثم در مجالس دنيا وفى روح البيان فقل ان سلمت من ذلك ١٢ ١٤ قوله واعرب هذا اى قوله تعالى فى مقعد صدق وقوله خبرا ثانيا اى لان والخبر الاول هو قوله تعالى فى جنات ونهر وقوله وبدلا اى من قوله فى جنات ١٢ ١٥ قوله عند مليك المراد من العندية قرب المنزلة والمكانة دون قرب المكان والمسافة روح واليه اشار الشارح بقوله وعند اشارة الى الرتبة الخ وفى التاويلات النجمية يعنى المتقين بالسعادة فى جنات الوصلة وانهار مياه المعرفة والحكمة ينغمسون فيها ويخرجون منها درر المعارف ولآلى العوارف فى مقعد صدق هو مقام الوحدة الذاتية فى مقام العندية كما قال عليه الصلوة والسلام ابيت عند ربى يطعمنى ويسقينى ١٢ ١٦ قوله سورة الرحمٰن الخ وتسمى عروس القرآن لما ورد ان لكل شئ عروسا وعروس القرآن سورة الرحمٰن ١٢ صاوى ١٧ قوله مكية الخ كذا روى عن عائشة وابن الزبير وابن عباس وعنه انها مدنية ١٢ ك ١٨ قوله الاية صوابه الآيتين كما صرح به الكازرونى والآيتان هما يسأله من فى السموات والارض كل يوم هو فى شان فباى الاء ربكما تكذبان هذه اخرى بل اقول ما قال الشارح فهو صواب لان الآية التى نزولها مختص بالمدينة هى واحدة اعنى بها يسأله من فى السموات والارض الآية واما فباى الاء ربكما تكذبان فمتعددة ليس يختص بالمدينة فافهم ١٢ ١٩ قوله الرحمٰن خبر مبتدأ محذوف اى الله الرحمٰن او انه مبتدأ خبره محذوف اى الرحمٰن ربنا او هو مبتدأ وما بعده خبره ١٢ ٢٠ قوله النطق اى التعبير عما فى الضمير بخلاف سائر الحيوانات ١٢ ك ٢١ قوله بحساب اشار بذلك الى ان قوله بحسبان مفرد بمعنى الحساب كغفران وكفران ويصح ان يكون جمع حساب كشهاب وشهبان ورغيف ورغفان والمعنى ان الشمس والقمر يجريان فى بروجهما ومنازلهما بمقدار واحد لا يتعديانه لمنافع العباد على حسب الفصول والشهور القمرية والقبطية من مبدأ الدنيا الى منتهاها ١٢ صاوى ٢٢ قوله بحساب اى الحسبان بالضم مصدر بمعنى الحساب والمعنى يجريان بحساب مقدر فى بروجهما ومنازلهما ١٢ روح ٢٣ قوله ووضع الميزان اى العدل بان وفر على كل مستعد مستحقه ووفى كل ذى حق حقه حتى انتظم امر العالم واستقام كما قال عليه الصلوة والسلام بالعدل قامت السموات والارض ١٢ البيضاوى ٢٤ قوله اى لاجل ان لا تجوروا اشار به الى ان ان هى الناصبة ولا نافية وتطغوا منصوب بان وقبلها لام العلة مقدرة ١٢ جمل ٢٥ قوله ما يوزن به قال فى الخطيب فمن قال الميزان العدل قال طغيانه الجور ومن قال انه الميزان الذى يوزن به قال طغيانه البخس ٢٦ قوله واقيموا الوزن ايضاح لقوله ان لا تطغوا فى الميزان وذلك لان الطغيان فى الميزان اخذ الزائد والاخسار اعطاء الناقص والقسط التوسط بين الطرفين ١٢ صاوى ٢٧ قوله للخلق كذا قال الضحاك انه كل ما يدب على الارض وعن الحسن هم الانس والجن فحسب ١٢ ك ٢٨ قوله ذات الاكمام الاكمام جمع كم فى الصراح كم بالكسر غلاف شكوفه ١٢ ٢٩ قوله طلعها طلع شكوفه نخستين بر درخت ١٢ ٣٠ قوله التبن تبن بالكسر كاه صراح وفى البيضاوى العصف ورق النبات اليابس كالتبن وفى القاموس التبن بالكسر عصيفة الزرع من بر ونحوه ١٢ ٣١ قوله الورق ورق برگ كذا فى الصراح وفى نسخة الرزق وهو ايضا صحيح وقوله او المشموم اى الذى يشم وهو كل ما طابت رائحته ١٢

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

السورة من باسمه وبها اول قوله من عليها فان وقوله يرسل عليكما شواظ من نار ونحاس فلا تنتصران فلطيف حسن الاتيان بعده بلفظ النعم بقوله فبأي آلاء ربكما تكذبان واجيب بان من جملة الآلاء رفع البلاء وتأخير العذاب وابقاء ما هو مخلوق لوقت فانه نعمة وتأخير العذاب عن العصاة ايضا نعمة فلهذا امتن علينا بذلك وبالتسوية في الموت بين الشريف والوضيع ١٢ جمل ٢ قوله اذا نقر الخ اي لجمته بل فيه عيب او لا قوله كالفخار اي في ان كلا منهما يسمع له صوت اذا نقر والحكم انه تعالى اخبر في هذه السورة ان خلق آدم كان من صلصال كالفخار وفي سورة الحجر من صلصال من حمأ مسنون اي طين اسود متغير وفي الصافات من طين لازب اي يلصق باليد وفي آل عمران كمثل آدم خلقه من تراب ولا تنافي بينها وذلك لانه تعالى اخذه من تراب الارض فعجنه بالماء فصار طينا لازبا ثم ترك حتى صار حمأ مسنونا ثم صوره كما تصور الاواني ثم ايبسه حتى صار في غاية الصلابة كالفخار اذا نقر صوت فالمذكور هنا آخر اطواره وفي غير هذا الموضع تارة مبدؤه وتارة اثناؤه فالارض امه والماء ابوه ممزوجان بالهواء الحامل للحر الذي هو من فيح جهنم فهو من العناصر الاربع لكن الغالب في جبلته التراب كما ان الجان خلق من العناصر الاربع لكن الغالب في جبلته النار ولذا نسب اليها ١٢ صاوي ٣ قوله بالخ اي ما احترق منه حتى تجرد وقال لا تحدد ١٢ ك ٤ قوله رب المشرقين العامة على رفعه وفيه وجهان احدهما انه مبتدأ خبره مرج البحرين وما بينهما اعتراض والثاني انه خبر مبتدأ مضمر اي هو رب المشرقين اي ذلك الذي فعل هذه الاشياء والثالث انه بدل من الضمير في خلق الانسان وابن ابي عبلة رب بالجر بدلا او بيانا لربكما قاله مكي ويجوز في الكلام الخفض على البدل من ربكما وكانه لم يطلع على انه قراءة منقولة ١٢ ج ٥ قوله ارسل البحرين من مرجت الدابة اذا ارسلتها العذب والملح وقيل بحري فارس والروم ١٢ ك ٦ قوله يلتقيان حال من البحرين وهي قريبة من الحال المقدرة ويجوز ان تكون مقارنة ومنهما برزخ يجوز ان يكون جملة مستأنفة وان يكون حالا وان يكون الظرف وحده هو الحال والبرزخ فاعل به وهو احسن لقربه من المفرد ٧ صاحب الحال وجهان احدهما هو البحرين والثاني هو فاعل يلتقيان ولا يبغيان حال اخرى كالتي قبلها اي مرجهما غير باغيين او يلتقيان غير باغيين وبينهما برزخ في حال عدم بغيهما وهذه الحال في قوة التعليل اذ المعنى لئلا يبغيا وقد نحا بعضهم وقال الاصل ان لا يبغيا ثم حذف حرف العلة وهو مطرد مع ان وان ثم حذفت ان ايضا وهو حذف مطرد كقوله ومن آياته يريكم البرق فلما حذفت ان ارتفع الفعل ١٢ ج ٨ قوله حاجز ١٢ والحاجز هو قدرته تعالى لئلا يختلط احدهما بالآخر ١٢ ك ٩ قوله لا يبغيان اي لا يتجاوز كل واحد منهما حده خلافا للملح والعذب الداخل في الملح باق على حاله لم يمتزج بالملح حتى حفرت في الملح في بعض الاماكن وجهت الماء العذب بل كلما قربت الحفرة من الملح كان الماء الخارج منها املح فخلطهما الله في ارائي العين وحجز بينهما بقدرته تعالى واذا كان هذا حال جماد لا ادراك له ولا عقل فكيف ينبغي العقلاء ان يبغي بعضهم على بعض ١٢ صاوي ١٠ قوله الصادق باحدهما بهذا اخبر ظاهر ان الجموع وان صدق بكل الافراد وبعضها لكن صدقه على البعض لا بد فيه من تعدد والبعض كقولك كل رجل يحمل الصخرة العظيمة لان لفظ المجموع معناه الافراد المجتمعة اعم من ان تكون جميع الافراد الماهية او بعضها وغيره وقرره بحذف المضاف فقال اي من احدهما ١٢ ج ١١ قوله خرز احمر آه عبد الرزاق والطبراني عن ابن مسعود وصغار اللؤلؤ ابن جرير عن ابن عباس وابن علي هي غلام اللؤلؤ ١٢ ك ١٢ قوله خرز احمر خرز احمر من الصراح وفي روح البيان اللؤلؤ الدر والمرجان الخرز الاحمر المشهور بلغة الجن في البحر وقال في خريدة العجائب اللؤلؤ يتكون بحر الهند وفارس والمرجان ينبت في البحر كالشجر وفيه اقوال اخر ايضا ١٢ ١٣ قوله المنشآت اي المرفوعات الشرع على ان يكون من انشأ اذا رفعه والشرع القلوع جمع قلع وهو الذي يسمى بالفارسية بادبان ولا يبعد ان يكون المنشآت بمعنى المرفوعات على الماء ومعنى المنشآت المصنوعات اي المخلوقات على ان يكون من انشاء الله اي خلقه روح والى هذا الثاني اشار الشارح بقوله المحدثات ١٢ ١٤ قوله المحدثات في البحر انشاء اذ الاحداث فوائد الموصوف بذلك وان كانت غنيا لكن كونها محدثة مصنوعة في البحر يظهر حسن موقعه هذا والمشهور في اللغة والتفاسير ان المنشآت المرفوعات وهي التي رفع خشبها بعضها على بعض وقيل المرفوعة القلوع ١٢ ك ١٥ قوله ذو الجلال والاكرام فيه وعد ووعيد فبوصف الجلال افناء الخلق وتعذيب الكفار وبوصف الاكرام احياؤهم واثابة المؤمنين وذو بالرفع في قراءة العامة نعت للوجه وقرئ شذوذا بالجر صفة للرب واما آخر السورة فالقراءتان متواتران اعني ١٦ قوله يسأله من في السموات الآية فيه وجهان احدهما انه مستأنف والثاني انه حال من وجه والعامل فيه يبقى اي يبقى مسؤولا من اهل السموات والارض ١٢ ج ١٧ قوله يسأل ميخواهند ازو يعني ميطلبند ازوے ١٢ روح ١٨ قوله كل يوم هو في شان نزل ردا لقول اليهود ان الله لا يقضي يوم السبت شيئا ١٢ بيضاوي ١٩ قوله وقت يعني ان المراد باليوم الوقت لا النهار وهو ظرف لشان قيل وفيه رد لليهود فانهم قالوا ان الله لا يقضي يوم السبت شيئا ١٢ ش ٢٠ قوله امر يظهره الخ اي فالشان صفة فعل وقوله من احياء الخ بيان له فالتغير راجع للمصنوعات واما ذاته تعالى وصفاته فيستحيل عليها التغير فهو يغير ولا يتغير ١٢ صاوي ٢١ قوله سنقصد لحسابكم جواب عما يقال ان الله لا يشغله شان عن شان فكيف قال سنفرغ لكم فاجاب بما ذكر وايضاحه ان تقول الفراغ من الشيء يطلق على التفرغ من الشواغل وهو بهذا المعنى مستحيل عليه تعالى ويطلق على القصد للشيء والاقبال عليه وهو المراد هنا والمراد بالقصد في كلام المفسر الارادة وحينئذ فيكون معناه سنريد حسابكم وهذا لا يظهر الا على القول بان للارادة تعلقا تنجيزيا حادثا واما على القول بنفيه فلا يظهر فكان المناسب له ان يقول لحسابكم وفي الآية وعد للطائعين ووعيد للعاصين ١٢ صاوي ٢٢ قوله سنقصد لحسابكم قال في القرطبي يقال فرغت من الشغل افرغ فراغا والله تعالى ليس له شغل يفرغ منه وانما المعنى سنقصد لمجازاتكم ومحاسبتكم فهو وعيد لهم وتهديد فهو كقول القائل لمن يريد تهديده اذا اتفرغ لك اي اقصد ١٢ جمل مختصرا ٢٣ قوله اي الانس والجن سميا ثقلين لانهما ثقلا على الارض احياء واموات او لرزانتهما وقدرهما وكل شيء له قدر يتنافس فيه فهو ثقل ومنه قوله صلى الله عليه وسلم اني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي او لانهما مثقلان بالذنوب وروي عن الامام جعفر الصادق رضي الله تعالى عنه ١٢ ك ٢٤ قوله امر تعجيز اي حيث ما كنتم ادرككم الموت وقيل يقال لهم هذا يوم القيامة ١٢ ٢٥ قوله اي مثلها محمرة عبارة غيره محمرة شبهها وهي الظهر كما لا يخفى اي فصارت كلون الورد الاحمر ١٢ مدارك ٢٦ قوله كالدهان يجوز ان يكون خبرا ثانيا وان يكون نعتا لوردة وان يكون حالا من اسم كانت وفي الدهان قولان احدهما انه جمع دهن نحو قرط وقراط ورمح ورماح وهو في معنى قوله يوم تكون السماء كالمهل وهو دردي الزيت والثاني انه اسم مفرد فقال الزمخشري اسم لما يدهن به كالحزام او الادام وقال غيره هو الاديم الاحمر ١٢ ج ٢٧ قوله كالاديم الاحمر وقال غيره كدهن الزيت وهو جمع دهن

الحال وعلى ما ذكر ان السؤال انما يقع للافراد وكذا يقال فيما يأتي ١٢ كرخي ٢٨ قوله زرقة العيون زرقة گربہ چشمی ١٢ صراح

رددها وقرأت عليهم هذه الآية من مرة ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ قالوا ولا بشيء من نعمك ربنا نكذب فلك الحمد ﴿خَلَقَ الْإِنسَانَ﴾ آدم ﴿مِن صَلْصَالٍ﴾ طين يابس يسمع له صلصلة اي صوت اذا نقر ﴿كَالْفَخَّارِ﴾ وهو ما طبخ من الطين ﴿وَخَلَقَ الْجَانَّ﴾ ابا الجن وهو ابليس ﴿مِن مَّارِجٍ مِّن نَّارٍ﴾ هو لهبها الخالص من الدخان ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ﴾ مشرق الشتاء ومشرق الصيف ﴿وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ﴾ كذلك ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿مَرَجَ﴾ ارسل ﴿الْبَحْرَيْنِ﴾ العذب والملح ﴿يَلْتَقِيَانِ﴾ في رأي العين ﴿بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ﴾ حاجز من قدرته تعالى ﴿لَّا يَبْغِيَانِ﴾ لا يبغي واحد منهما على الآخر فيختلط به ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿يَخْرُجُ﴾ بالبناء للمفعول والفاعل ﴿مِنْهُمَا﴾ من مجموعهما الصادق باحدهما وهو الملح ﴿اللُّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ﴾ خرز احمر او صغار اللؤلؤ ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿وَلَهُ الْجَوَارِ﴾ السفن ﴿الْمُنشَآتُ﴾ المحدثات ﴿فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ﴾ كالجبال عظما وارتفاعا ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا﴾ اي الارض من الحيوان ﴿فَانٍ﴾ هالك وعبر بمن تغليبا للعقلاء ﴿وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ﴾ ذاته ﴿ذُو الْجَلَالِ﴾ العظمة ﴿وَالْإِكْرَامِ﴾ للمؤمنين بانعمه عليهم ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿يَسْأَلُهُ مَن فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ اي بنطق او حال ما يحتاجون اليه من القوة على العبادة والرزق والمغفرة وغير ذلك ﴿كُلَّ يَوْمٍ﴾ وقت ﴿هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ امر يظهره في العالم على وفق ما قدره في الازل من احياء واماتة واعزاز واذلال واغناء واعدام واجابة داع واعطاء سائل وغير ذلك ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿سَنَفْرُغُ لَكُمْ﴾ سنقصد لحسابكم ﴿أَيُّهَ الثَّقَلَانِ﴾ الانس والجن ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَن تَنفُذُوا﴾ تخرجوا ﴿مِنْ أَقْطَارِ﴾ نواحي ﴿السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانفُذُوا﴾ امر تعجيز ﴿لَا تَنفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ﴾ بقوة ولا قوة لكم على ذلك ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شُوَاظٌ مِّن نَّارٍ﴾ هو لهبها الخالص من الدخان او معه ﴿وَنُحَاسٌ﴾ اي دخان لا لهب فيه ﴿فَلَا تَنتَصِرَانِ﴾ تمتنعان من ذلك بل يسوقكم الى المحشر ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿فَإِذَا انشَقَّتِ السَّمَاءُ﴾ انفرجت ابوابا لنزول الملائكة ﴿فَكَانَتْ وَرْدَةً﴾ اي مثلها محمرة ﴿كَالدِّهَانِ﴾ كالاديم الاحمر على خلاف العهد بها وجواب اذا فما اعظم الهول ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَّا يُسْأَلُ عَن ذَنبِهِ إِنسٌ وَلَا جَانٌّ﴾ عن ذنبه ويسألون في وقت آخر ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ والجان هنا وفيما سيأتي بمعنى الجني والانس فيهما بمعنى الانسي ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿يُعْرَفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِيمَاهُمْ﴾ اي سواد الوجوه وزرقة العيون ﴿فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي وَالْأَقْدَامِ فَبِأَيِّ آلَاءِ﴾

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

للفريقين والمعنى لكل خائفين منكما او لكل واحد جنة لعقيدته واخرى لعمله او جنة لفعل الطاعات واخرى لترك المعاصي او جنة يثاب بها واخرى يتفضل بها عليه او روحانية وجسمانية وكذا ما جاء مثنى بعد روح وقال في الخطيب اي لكل خائف جنتان على حدة قال مقاتل جنة عدن وجنة النعيم وقال محمد بن علي الترمذي جنة بخوف ربه وجنة بترك شهوته وقال ابن عباس من خاف مقام ربه بعد اداء الفرائض وقيل جنتان لجميع الخائفين وقيل جنة لخائف الانس وجنة لخائف الجن فيكون من باب التوزيع ١٢ ٥٤ قوله تثنية ذوات على الاصل اي في تثنية ذات لغتان الرد الى الاصل فان اصلها ذوية فالعين واو واللام ياء لانها مؤنثة ذو والثانية التثنية على اللفظ فيقال ذاتا خطيب فاشار الشارح الى الاول ١٢ ٥٥ قوله اغصان جمع فنن بفتحتين وهو الغصن الطويل كطلل واطلال ويحتمل ذلك ان يكون على حقيقته ويحتمل ان تكون كناية عن كونها مشتملة على انواع النعم ١٢ ك ٥٦ قوله نوعان رطب ويابس او صنف معروف عندكم وصنف غريب والمر منهما في الدنيا كالحنظل حلو ١٢ ك ٥٧ قوله والمر منهما في الدنيا الخ عن ابن عباس رضي الله عنهما ما في الدنيا حلوة ولا مرة الا وهي في الجنة حتى الحنظل الا انه حلو وذلك لان في الجنة خلق من حلاوة الطاعات فلا يوجد فيها المر المخلوق من مرارة السيئات كزقوم جهنم ونحوه ١٢ روح ٥٨ قوله حال عامله محذوف اي يتنعمون متكئين وقيل حال من خاف فانه في معنى الجمع وفيه ما فيه وقيل منصوب على المدح للخائفين ١٢ ك ٥٩ قوله بطائنها جمع بطانة وهي التي تلي الارض والظهارة تلي الجالس ١٢ ك ٦٠ قوله من السندس هو مارق من الديباج وفي الصراح سندس ديبا ١٢ ٦١ قوله وجنا جنى بالفتح ميوه چيدن جنى مقصورة ميوه چيده صراح وجنى فعل بمعنى مفعول كالقبض بمعنى المقبوض ١٢ ٦٢ قوله وجنى الجنتين دان مبتدأ وخبر ودان اصله دانو مثل غاز فاعل اعلاله وجنى فعل بمعنى مفعول كالقبض بمعنى المقبوض آه سمين قال ابن عباس تدنو الشجرة حتى يجتنيها ولي الله ان شاء قائما وان شاء قاعدا وان شاء مضطجعا وقال قتادة لا يرد يده بعد ولا شوك وقال الرازي جنة الآخرة مخالفة لجنة الدنيا من ثلاثة اوجه احدها ان الثمرة على رؤس الشجر في الدنيا بعيدة عن الانسان المتكي وفي الجنة يتكي والثمرة تتدلى اليه ثانيها ان الانسان في الدنيا يسعى الى الثمرة ويتحرك اليها وفي الآخرة تدنو منه وتدور عليه وثالثها ان الانسان في الدنيا اذا قرب من ثمرة شجرة بعد عن غيرها وثمار الجنة كلها تدنو اليه في وقت واحد ومكان واحد ١٢ ج ٦٣ قوله في الجنتين جواب عن سؤال مقدر حاصله كيف اتى بضمير الجمع مع ان المرجع مثنى ١٢ صاوي ٦٤ قوله من العلالي جمع علية بالكسر برواره صراح وبرداره بروزن همواره بالاخانه وحجره بالاى حجره باشد كذا في البرهان ١٢ ٦٥ قوله قاصرات الطرف قال ابن زيد تقول لزوجها وعزة ربي ما ارى في الجنة احسن منك فالحمد لله الذي جعلك زوجي وجعلني زوجتك آه خطيب وفي السمين وقاصرات الطرف من اضافة اسم الفاعل لمنصوبه تخفيفا اذ يقال قصر طرفه على كذا وحذف متعلق القصر للعلم به اي على ازواجهن كما تقدم تقريره وقيل المعنى قاصرات طرف غيرهن عليهن اي ان ازواجهن لا يتجاوز طرفهم الى غيرهن ١٢ ج ٦٦ قوله يفتضهن فض شكستن چيزے چنانكه جدا شود صراح والمراد منه ازالة البكارة وفي الخطيب طمثها الرجل افتضها وايضا جامعها ١٢ ٦٧ قوله وهن من الحور او من نساء الدنيا اختلف فيه فقال مقاتل انهن خلقن من الجنة وقال الشعبي هن من نساء الدنيا ١٢ ج ٦٨ قوله المنشآت اي المخلوقات ابتداء بغير توسط الولادة ١٢ روح ٦٩ قوله ولا جان قال الزجاج فيه دليل على ان الجن يغشى كما يغشى الانس ١٢ ك ٧٠ قوله الياقوت الخ الياقوت جوهر نفيس يقال ان النار لا تؤثر فيه والمرجان صغار اللؤلؤ واشده بياضا خطيب هذا احد اقوال القائلين والآخر ما ذكرت سابقا بالتفصيل مرارا ١٢ ٧١ قوله صفاء اي فالتشبيه بالياقوت من حيث الصفاء لا من حيث الحمرة فلا يقال مقتضاه ان لون اهل الجنة البياض المشرب بالحمرة ١٢ صاوي ٧٢ قوله اي اللؤلؤ بياضا اي فالمرجان يطلق على الاحمر والابيض والمراد به هنا الابيض يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان المرأة من نساء اهل الجنة يرى بياض ساقها من وراء سبعين حلة حتى يرى مخها ١٢ صاوي ٧٣ قوله جنتان اخريان يحتمل ان يكون دون بمعنى غير اي جنتان اخريان مغايرتان للاوليين ويحتمل ان يكون المعنى ومن دونهما في الدرجة والفضل جنتان اخريان قال ابو موسى الاشعري جنتان من ذهب للسابقين وجنتان من فضة للتابعين ١٢ ك ٧٤ قوله سوداوان من شدة خضرتهما في تهذيب الازهري الدهمة السواد وقيل مدهامة لشدة خضرتها ويقال اسودت الخضرة اذا اشتدت ١٢ ك ٧٥ قوله منهما اي من الفاكهة عند الجمهور وانما اعاد ذكرهما للتخصيص والتفضيل كما عطف جبرئيل على الملئكة في قوله تعالى من كان عدوا لله وملئكته ورسله وجبريل وقيل من غيرها وبه قال ابو حنيفة لان العطف يقتضي المغايرة ولان الثمرة فاكهة وغذاء والرمان فاكهة ودواء فلم يخلصا للتفكه ١٢ ك ٧٦ قوله منهما اي من الفاكهة وقوله وقيل من غيرها اي ليس من الفاكهة ولهذا قال ابو حنيفة اذا حلف لا ياكل الفاكهة فاكل رطبا او رمانا لم يحنث من الخطيب ١٢ ٧٧ قوله خيرات آه فيه وجهان احدهما انه جمع خيرة بوزن فعلة بسكون العين يقال امرأة خيرة واخرى شرة والثاني انه جمع خيرة المخفف من خيرة بالتشديد ويدل على ذلك قراءة خيرات بتشديد الياء ١٢ ج ٧٨ قوله مستورات في الخيام يقال امرأة مقصورة وقصيرة اذا كانت مخدرة مستورة لا تخرج ١٢ ك ٧٩ قوله من در مجوف يدل عليه ما رواه الشيخان عن ابي موسى مرفوعا الخيمة درة مجوفة طولها في السماء ستون ميلا في كل زاوية منها للمؤمنين اهل لا يراهم الآخرون ١٢ ك ٨٠ قوله مضافة الى القصور معنى اضافتها اليها انها في داخلها فالخيمة في داخل القصور وقوله شبيهة اي تلك الخيام شبيهة بالخدور والخدور جمع خدر وهو الستر الذي يتخذ في البيوت ١٢ جمل ٨١ قوله كما تقدم اي انه حال عامله محذوف اي يتنعمون ١٢ ٨٢ قوله وسائد جمع وسادة بالكسر بالين ١٢ صراح ٨٣ قوله جمع عبقرية اي طنافس جمع طنفس وهي بكسر الطاء والفاء وبضمهما وبكسر الطاء وفتح الفاء البساط الذي له خمل رقيق كذا في النهاية والعبقري في الاصل كل عجيب غريب من الفرش وغيرها قال الزمخشري عبقري منسوب الى عبقر تزعم العرب انه بلد الجن فينسبون اليه كل شيء عجيب ١٢ ك ٨٤ قوله طنافس وهي بساط له خمل رقيق خمل ريشه وپرزه جامه وقالين ١٢ صراح ٨٥ قوله تقدم اي تقدم شرحه وعبارته فيما سبق ويبقى وجه ربك ذاته ذو الجلال والاكرام للمؤمنين بانعمه عليهم انتهت ولفظ اسم زائد وقيل الاسم بمعنى الصفة لانها علامة على موصوفها ١٢ ج ٨٦ قوله لفظ اسم زائد اي لان اوصاف التنزيه والتعظيم في الحقيقة للمسمى وقد يقال اسماء الله وصفاته يسند لها التنزيه والتعظيم حقيقة فعدم زيادته ابلغ في التعظيم والتنزيه ١٢ صاوي

رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ اى تضم ناصية كل منهما الى قدميه من خلف او قدام و يُلقى فى النار و يقال لهم هٰذِهٖ
جَهَنَّمُ الَّتِىْ يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُوْنَ ۝ يَطُوْفُوْنَ يسعون بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيْمٍ ماء اٰنٍ ﴿٤٤﴾ شديد الحرارة يسقونه
اذا استغاثوا من حر النار وهو منقوص كقاض فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ﴿٤٥﴾ وَلِمَنْ خَافَ اى لكل منهما او
لمجموعهم مَقَامَ رَبِّهٖ قيامه بين يديه للحساب فترك معصيته جَنَّتٰنِ ۝ فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ ذَوَاتَآ
تثنية ذوات على الاصل ولامها ياء اَفْنَانٍ ﴿٤٨﴾ اغصان جمع فنن كطلل فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ فِيْهِمَا عَيْنٰنِ
تَجْرِيٰنِ ﴿٥٠﴾ فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ فِيْهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ فى الدنيا او كل ما يتفكه به زَوْجٰنِ ﴿٥٢﴾ نوعان
رطب و يابس والمر منهما فى الدنيا كالحنظل حلو فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ مُتَّكِـِٕيْنَ حال عامله محذوف
اى يتنعمون عَلٰى فُرُشٍۭ بَطَآئِنُهَا مِنْ اِسْتَبْرَقٍ ما غلظ من الديباج وخشن والظهائر من السندس
وَجَنَا الْجَنَّتَيْنِ ثمرهما دَانٍ ۝ قريب يناله القائم والقاعد والمضطجع فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ فِيْهِنَّ فى
الجنتين وما اشتملتا عليه من العلالى والقصور قٰصِرٰتُ الطَّرْفِ العين على ازواجهن المتكئين من
الانس والجن لَمْ يَطْمِثْهُنَّ يفتضهن وهن من الحور او من نساء الدنيا المنشآت اِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا
جَآنٌّ ۝ فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ كَاَنَّهُنَّ الْيَاقُوْتُ صفاء وَالْمَرْجَانُ ۝ اى اللؤلؤ بياضا فَبِاَيِّ
اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ هَلْ مَا جَزَآءُ الْاِحْسَانِ بالطاعة اِلَّا الْاِحْسَانُ ۝ بالنعيم فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا
تُكَذِّبٰنِ ۝ وَمِنْ دُوْنِهِمَا اى الجنتين المذكورتين جَنَّتٰنِ ۝ ايضا لمن خاف مقام ربه فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا
تُكَذِّبٰنِ ۝ مُدْهَآمَّتٰنِ ۝ سوداوان من شدة خضرتهما فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ فِيْهِمَا عَيْنٰنِ
نَضَّاخَتٰنِ ۝ فوارتان بالماء لا ينقطعان فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ فِيْهِمَا فَاكِهَةٌ وَّنَخْلٌ وَّرُمَّانٌ ۝
هما منها وقيل من غيرها فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ فِيْهِنَّ اى الجنتين وقصورهما خَيْرٰتٌ اخلاقا
حِسَانٌ ۝ وجوها فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ حُوْرٌ شديدات سواد العيون وبياضها مَّقْصُوْرٰتٌ
مستورات فِى الْخِيَامِ ۝ من در مجوف مضافة الى القصور شبيهة بالخدور فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا
تُكَذِّبٰنِ ۝ لَمْ يَطْمِثْهُنَّ اِنْسٌ قَبْلَهُمْ قبل ازواجهن وَلَا جَآنٌّ ۝ فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ مُتَّكِـِٕيْنَ اى
ازواجهن واعرابه كما تقدم عَلٰى رَفْرَفٍ خُضْرٍ جمع رفرفة اى بسط او وسائد وَّعَبْقَرِيٍّ حِسَانٍ ۝ جمع
عبقرية اى طنافس فَبِاَيِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ تَبٰرَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِى الْجَلٰلِ وَالْاِكْرَامِ ۝ تقدم ولفظ
اسم زائد سورة الواقعة مكية الا افبهذا الحديث الاية وثلة من الاولين الاية

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

جوابها مقدرا ای اذا وقعت کان لیت ولیت ہو العامل فیہا والرابع انہا شرطیۃ والعامل فیہا الفعل الذی بعدہا ولیہا وہو اختیار ابی حیان وغیرہ قال ہی والعامل فیہا وقعت لانہا قد یجازی بہا فعمل فیہا الفعل الذی بعدہا کما یعمل فی ماومن الشرطیتین قولک ماتفعل افعل ومن تکرم اکرم الخامس انہا مبتدأ واذا رجت خبرہا وہذا علی قولنا انہا تتصرف وقد مضی القول فیہ محررا السادس انہا ظرف لخافضۃ رافعۃ قالہ ابو البقاء ای اذا وقعت خفضت ورفعت السابع انہا ظرف لرجت واذا الثانیۃ علی ہذا بدل من الاولی او تکریر لہا الثامن ان العامل فیہا مادل علیہ قولہ فاصحاب المیمنۃ ای اذا وقعت بانت احوال الناس فیہا التاسع ان جواب الشرط قولہ فاصحاب المیمنۃ ۱۲ ج ۵۲ قولہ قامت القیامۃ وانما وصفت بالوقوع لانہا تقع لامحالۃ فکانہ قیل اذا وقعت الواقعۃ التی لابدمن وقوعہا ووقوع الامر نزولہ ۱۲ ک ۵۳ قولہ کاذبۃ الخ اسم لیس ولوقعتہا خبرہا مقدم واللام بمعنی فی علی تقدیر المضاف ای لیس کاذبۃ توجد فی وقت وقوعہا کما اشار الیہ الشہاب ۱۲ جمل ۵۴ قولہ نفس تکذب الخ یشیر الی ان کاذبۃ اسم فاعل صفۃ نفس مقدرۃ لتانیثہ لیس مصدرا کالعافیۃ بمعنی الکذب او التکذیب کما جوزہ الزمخشری لان مجی المصدر علی زنۃ الفاعل نادر وقیل المعنی لا یکون عند وقعتہا نفس کاذبۃ فان کل نفس ح صادقۃ فاللام علی ہذا للتاقیت ۱۲ ک ۵۵ قولہ کما نفتہا فی الدنیا لان کل نفس

وھی ست اوسبع اوتسع وتسعون اٰیۃ بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ○ اِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَۃُ ○ قامت القیامۃ لَیْسَ لِوَقْعَتِہَا کَاذِبَۃٌ ○ نفس تکذب بان تنفیہا کما نفتہا فی الدنیا خَافِضَۃٌ رَّافِعَۃٌ ○ ھی مظہرۃ لخفض اقوام بدخولھم النار ولرفع اٰخرین بدخولھم الجنۃ اِذَا رُجَّتِ الْاَرْضُ رَجًّا ○ حرکت حرکۃ شدیدۃ وَّبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًّا ○ فتتت فَکَانَتْ ھَبَآءً غبارا مُّنْۢبَثًّا ○ منتشرا واذا الثانیۃ بدل من الاولی وَّکُنْتُمْ فی القیامۃ اَزْوَاجًا اصنافا ثَلٰثَۃً ○ فَاَصْحٰبُ الْمَیْمَنَۃِ ○ وھم الذین یؤتون کتبھم بایمانھم مبتدأ خبرہ مَآ اَصْحٰبُ الْمَیْمَنَۃِ ○ تعظیم لشانھم بدخولھم الجنۃ وَاَصْحٰبُ الْمَشْئَمَۃِ ○ الشمال بان یؤتی کل منھم کتابہ بشمالہ مَآ اَصْحٰبُ الْمَشْئَمَۃِ ○ تحقیر لشانھم بدخولھم النار وَالسّٰبِقُوْنَ الی الخیر وھم الانبیاء مبتدأ السّٰبِقُوْنَ ○ تاکید لتعظیم شانھم والخبر اُولٰٓئِکَ الْمُقَرَّبُوْنَ ○ فِیْ جَنّٰتِ النَّعِیْمِ ○ ثُلَّۃٌ مِّنَ الْاَوَّلِیْنَ ○ مبتدأ ای جماعۃ من الامم الماضیۃ وَقَلِیْلٌ مِّنَ الْاٰخِرِیْنَ ○ من امۃ محمد صلی اللّٰہ علیہ وسلم وھم السابقون من الامم الماضیۃ وھذہ الامۃ والخبر عَلٰی سُرُرٍ مَّوْضُوْنَۃٍ ○ منسوجۃ بقضبان الذھب والجواھر مُّتَّکِئِیْنَ عَلَیْہَا مُتَقٰبِلِیْنَ ○ حالان من الضمیر فی الخبر یَطُوْفُ عَلَیْہِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُوْنَ ○ ای علی شکل الاولاد لایھرمون بِاَکْوَابٍ اقداح لاعری لھا وَّاَبَارِیْقَ ○ لھا عری وخراطیم وَکَاْسٍ اناء شرب الخمر مِّنْ مَّعِیْنٍ ○ ای خمر جاریۃ من منبع لاینقطع ابدا لَّا یُصَدَّعُوْنَ عَنْہَا وَلَا یُنْزِفُوْنَ ○ بفتح الزای وکسرھا من نزف الشارب وانزف ای لایحصل لھم منھا صداع ولا ذھاب عقل بخلاف خمر الدنیا وَفَاکِہَۃٍ مِّمَّا یَتَخَیَّرُوْنَ ○ وَلَحْمِ طَیْرٍ مِّمَّا یَشْتَہُوْنَ ○ ولھم للاستمتاع وَحُوْرٌ نساء شدیدات سواد العیون وبیاضھا عِیْنٌ ○ ضخام العیون کسرت عینہ بدل ضمھا لمجانسۃ الیاء ومفردہ عیناء کحمراء وفی قراءۃ بجر حور عین کَاَمْثَالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَکْنُوْنِ ○ المصون جَزَآءً مفعول لہ او مصدر والعامل مقدر ای جعلنا لھم ما ذکر للجزاء او جزیناھم بِمَا کَانُوْا یَعْمَلُوْنَ ○ لَا یَسْمَعُوْنَ فِیْہَا فی الجنۃ لَغْوًا فاحشا من الکلام وَّلَا تَاْثِیْمًا ○ ما یؤثم اِلَّا لکن قِیْلًا قولا سَلٰمًا سَلٰمًا ○ بدل من قیلا فانھم یسمعونہ وَاَصْحٰبُ الْیَمِیْنِ مَآ اَصْحٰبُ الْیَمِیْنِ ○ فِیْ سِدْرٍ شجر النبق مَّخْضُوْدٍ ○ لاشوک فیہ وَّطَلْحٍ شجر الموز مَّنْضُوْدٍ ○ بالحمل من اسفلہ الی اعلاہ وَّظِلٍّ مَّمْدُوْدٍ ○ دائم وَّمَآءٍ مَّسْکُوْبٍ ○ جار دائما وَّفَاکِہَۃٍ کَثِیْرَۃٍ ○ لَّا مَقْطُوْعَۃٍ فی زمن وَّلَا مَمْنُوْعَۃٍ ○ بثمن وَّفُرُشٍ مَّرْفُوْعَۃٍ ○ علی السرر اِنَّآ اَنْشَاْنٰہُنَّ اِنْشَآءً ○ ای الحور العین من غیر ولادۃ فَجَعَلْنٰہُنَّ اَبْکَارًا ○ عذاری کلما اتاھن ازواجھن وجدوھن عذاری

بقولہ ای لایحصل لہم منہا صداع ولا ذہاب عقل علی ترتیب المذکور ۱۲ ۵۶ قولہ حور عین مبتدأ خبرہ محذوف قدرہ بقولہ لہم وقولہ فی قراءۃ بجر حور عین وفیہ اوجہ احدہا انہ عطف علی جنات النعیم کانہ قیل ہم فی جنات النعیم وفاکہۃ ولحم وحور عین قالہ الزمخشری الثانی انہ معطوف علی باکواب وذلک بتجوز فی قولہ یطوف اذ معناہ یتنعمون فیہا باکواب وبکذا وبحور قالہ الزمخشری الثالث انہ معطوف علیہ حقیقۃ وان الولدان یطوفون علیہم بالحور ایضا فان فیہ لذۃ لہم ۱۲ جمل ۵۷ قولہ بدل ضمہا ای الذی ہو حقہا لان المفرد عیناء کما قال بوزن حمراء وما کان ذلک یجمع علی فعل بضم الفاء من الجمل ۱۲ ۵۸ قولہ بجر حور عین ای عطف علی جنات بتقدیر مضاف ای ہم فی جنات ومصاحبۃ حور ۱۲ ک ۵۹ قولہ ما یوثم ای ما یوقع فی الاثم وقیل لا نسبۃ الی الاثم ای لا یقال لہ اثمت ۱۲ ک ۶۰ قولہ بدل من قیلا آہ عبارۃ السمین قولہ سلاما سلاما فیہ اوجہ احدہا انہ بدل من قیلا ای لا یسمعون فیہا الا سلاما سلاما الثانی انہ نعت لقیلا الثالث انہ منصوب بنفس قیلا ای الا ان یقولوا سلاما سلاما وہو قول الزجاج الرابع ان یکون منصوبا بفعل مقدر ہو الفعل المحکی بقیلا تقدیرہ الا قیلا اسلموا سلاما ۱۲ ج ۶۱ قولہ شجر النبق یعنی سدر بالفارسیۃ کنار ۱۲ ۶۲ قولہ لاشوک فیہ ای من خضد الشوک اذا قطعہ وقیل معناہ مثنی اغصانہ من کثرۃ حملہ من خضد الغصن اذا ثناہ ۱۲ ک ۶۳ قولہ شجر الموز بفتح المیم معروف وقیل ہو ام غیلان ولہ انوار طیب الرائحۃ ۱۲ ک ۶۴ قولہ منضود نضدہ برہم نہادن رخت منضود برہم نہادہ ۱۲ صراح ۶۵ قولہ دائم ای او منبسط لا یتخلص وفی الحدیث ان فی الجنۃ شجرا یسیر الراکب فی ظلہا مائۃ عام رواہ البخاری ۱۲ ۶۶ قولہ ولا ممنوعۃ بثمن کثمار الدنیا لا یتوصل الیہا الا بالثمن وعن ابن عباس لا تمنع من احد اراد اخذہا ۱۲ ک ۶۷ قولہ مرفوعۃ علی السرر او مرفوعۃ یکون بعضہا فوق بعض اور فیعۃ القدر وفی حدیث عند الترمذی والنسائی ارتفاعہا کما بین السماء

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

ولا وجع عُرُبًا بضم الراء وسكونها جمع عروب وهي المتحببة الى زوجها عشقا له اَتْرَابًا ۝ جمع ترب اى
مستويات فى السن لِّاَصْحٰبِ الْيَمِيْنِ ۝ صلة انشاناهن او جعلناهن وهم ثُلَّةٌ مِّنَ الْاَوَّلِيْنَ ۝ وَثُلَّةٌ ع ٤٨ ١٤
مِّنَ الْاٰخِرِيْنَ ۝ وَاَصْحٰبُ الشِّمَالِ ۵ مَا اَصْحٰبُ الشِّمَالِ ۝ فِيْ سَمُوْمٍ ريح حارة من النار تنفذ فى المسام وَّ
حَمِيْمٍ ۝ ماء شديد الحرارة وَّظِلٍّ مِّنْ يَّحْمُوْمٍ ۝ دخان شديد السواد لَّا بَارِدٍ كغيره من الظلال وَّلَا
كَرِيْمٍ ۝ حسن المنظر اِنَّهُمْ كَانُوْا قَبْلَ ذٰلِكَ فى الدنيا مُتْرَفِيْنَ ۝ منعمين لا يتعبون فى الطاعة وَكَانُوْا يُصِرُّوْنَ
عَلَى الْحِنْثِ الذنب الْعَظِيْمِ ۝ اى الشرك وَكَانُوْا يَقُوْلُوْنَ ۝ ءَاِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَّعِظَامًا ءَاِنَّا لَمَبْعُوْثُوْنَ ۝ فى
الهمزتين فى الموضعين التحقيق وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين اَوَاٰبَآؤُنَا الْاَوَّلُوْنَ ۝ بفتح الواو
للعطف والهمزة للاستفهام وهو فى ذلك وفيما قبله للاستبعاد وفى قراءة بسكون الواو عطفا باو و
المعطوف عليه محل ان واسمها قُلْ اِنَّ الْاَوَّلِيْنَ وَالْاٰخِرِيْنَ ۝ لَمَجْمُوْعُوْنَ ۵ اِلٰى مِيْقَاتِ لوقت يَوْمٍ
مَّعْلُوْمٍ ۝ اى يوم القيمة ثُمَّ اِنَّكُمْ اَيُّهَا الضَّآلُّوْنَ الْمُكَذِّبُوْنَ ۝ لَاٰكِلُوْنَ مِنْ شَجَرٍ مِّنْ زَقُّوْمٍ ۝ بيان للشجر
فَمَالِئُوْنَ مِنْهَا من الشجر الْبُطُوْنَ ۝ فَشٰرِبُوْنَ عَلَيْهِ اى الزقوم الماكول مِنَ الْحَمِيْمِ ۝ فَشٰرِبُوْنَ شُرْبَ
بفتح الشين وضمها مصدر الْهِيْمِ ۝ الابل العطاش جمع هيمان للذكر وهيمى للانثى كعطشان وعطشى
هٰذَا نُزُلُهُمْ ما اعد لهم يَوْمَ الدِّيْنِ ۝ يوم القيمة نَحْنُ خَلَقْنٰكُمْ اوجدناكم عن عدم فَلَوْلَا هلا تُصَدِّقُوْنَ ۝
بالبعث اذ القادر على الانشاء قادر على الاعادة اَفَرَءَيْتُمْ مَّا تُمْنُوْنَ ۝ تريقون المنى فى ارحام النساء
ءَاَنْتُمْ بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية الفا وتسهيلها وادخال الف بين المسهلة والاخرى وتركه
فى المواضع الاربعة تَخْلُقُوْنَهٗ اى المنى بشرا اَمْ نَحْنُ الْخٰلِقُوْنَ ۝ نَحْنُ قَدَّرْنَا بالتشديد والتخفيف
بَيْنَكُمُ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوْقِيْنَ ۝ بعاجزين عَلٰى عن اَنْ نُّبَدِّلَ نجعل اَمْثَالَكُمْ مكانكم وَنُنْشِئَكُمْ
نخلقكم فِيْ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۝ من الصور كالقردة والخنازير وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْاَةَ الْاُوْلٰى وفى قراءة
بسكون الشين فَلَوْلَا تَذَكَّرُوْنَ ۝ فيه ادغام التاء الثانية فى الاصل فى الذال اَفَرَءَيْتُمْ مَّا تَحْرُثُوْنَ ۝
تثيرون الارض وتلقون البذر فيها ءَاَنْتُمْ تَزْرَعُوْنَهٗ تنبتونه اَمْ نَحْنُ الزّٰرِعُوْنَ ۝ لَوْ نَشَآءُ لَجَعَلْنٰهُ
حُطَامًا نباتا يابسا لا حب فيه فَظَلْتُمْ اصله ظللتم بكسر اللام فحذفت تخفيفا اى اقمتم نهارا تَفَكَّهُوْنَ ۝
حذف منه احدى التائين فى الاصل تعجبون من ذلك وتقولون اِنَّا لَمُغْرَمُوْنَ ۝ نفقة زرعنا بَلْ
نَحْنُ مَحْرُوْمُوْنَ ۝ ممنوعون رزقنا اَفَرَءَيْتُمُ الْمَآءَ الَّذِيْ تَشْرَبُوْنَ ۝ ءَاَنْتُمْ اَنْزَلْتُمُوْهُ مِنَ الْمُزْنِ

---

١٥ قوله وهى المتحببة الى زوجها الذاهو الماثور عن ابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة وهو المعروف فى اللغة فى النهاية هى المرأة الحسناء المتحببة الى زوجها وعن ابن عباس وعكرمة انها الغنجة الى الشكلة وقيل كلاهن عربى وفيه روى ابن ابى حاتم حديثا مرفوعا ١٢ كمالين ٥٢ قوله مستويات الخ اى وهو ثلاث وثلاثون سنة لما فى الحديث يدخل اهل الجنة الجنة جردا مردا بيضا مكحولين ابناء ثلاثين او قال ثلاث وثلاثين على خلق آدم عليه السلام ستون ذراعا فى سبعة اذرع وروى ايضا انه صلى الله عليه وسلم قال من دخل الجنة من صغير او كبير يرد الى ثلاثين سنة فى الجنة لا يزاد عليها ابدا وكذلك اهل النار ١٢ صادى ٥٣ قوله صلة انشاناهن اى متعلقة به والمعنى انشاناهن لاجل اصحاب اليمين ويصح تعلقها باترابا والمعنى جعلناهن اترابا اى مساويات لاصحاب اليمين فى الطول والعرض والجمال فلا تتخير امرأة عن رجل فى الجنة ١٢ صادى ٥٤ قوله من الاولين وثلة من الآخرين ولا يعارضه قوله تعالى من قبل وقليل من الآخرين فانه فى المقربين وذلك فى اصحاب اليمين ويحتمل ان يكون المراد من الاولين ههنا متقدمى هذه الامة ١٢ ک ٥٥ قوله وثلة من الآخرين فان قلت قال قبل هذا وقليل من الآخرين ثم قال هنا وثلة من الآخرين قلت ذلك فى السابقين وهذا فى اصحاب اليمين انهم يتكاثرون من الاولين والآخرين جميعا مدارک وفى روح البيان اى هم امة من الاولين وامة من الآخرين وفى الحديث هم جميعا من امتى وفى الخطيب وعن عروة بن رديم قال لما نزل قوله تعالى ثلة من الاولين وقليل من الآخرين بكى عمر رضه وقال يا نبى الله آمنا برسول الله و صدقناه ومن ينجو منا قليل فانزل الله تعالى ثلة من الاولين وثلة من الآخرين فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر فقال انزل الله تعالى فيما قلت فقال عمر رضى الله عنه رضينا عن ربنا وتصديق نبينا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من آدم الينا ثلة ومنا الى يوم القيامة ثلة ١٢ ٥٦ قوله فى سموم اى فى حر نار ينفذ فى المسام قوله وحميم اى ماء حار متناهى الحرارة قوله وظل من يحموم اى من دخان اسود قوله لا بارد ولا كريم الخ نفى لصفتى الظل عنه يريد انه ظل ولكن لا كسائر الظلال سماه ظلا ثم نفى عنه برد الظل وروحه ونفعه من ياوى اليه من اذى الحر والمعنى انه ظل حار ضار ١٢ مدارک ٥٧ قوله ريح الخ وقيل واد فى جهنم وقيل اسم من اسمائها ١٢ ٥٨ قوله انهم كانوا الخ تعليل لاستحقاقهم هذه العقوبة قال الرازى والحكمة فى ذكره سبب عذابهم ولم يذكر فى اصحاب اليمين سبب ثوابهم فلم يقل انهم كانوا قبل ذلك شاكرين مذعنين وذلك للتنبيه على ان الثواب منه تعالى لفضل والعقاب منه عدل والفضل سواء ذكر سببه او لم يذكر لا يوهم بالتفضل نقصا ولا ظلما واما العدل فانه ان لم يذكر سبب العقاب يظن انه ظالم ويدل على ذلك انه تعالى لم يقل فى حق اصحاب اليمين جزاء بما كانوا يعملون كما قال فى السابقين لان اصحاب اليمين نجوا بالفضل العظيم لا بالعمل بخلاف من كثرت حسناته يحسن اطلاق الجزاء فى حقه ١٢ جمل ٥٩ قوله مترفين المترف كمكرم المتروک يصنع ما يشاء فلا يمنع كما فى القاموس ١٢ ١٠ قوله وكانوا يصرون اى يداومون قوله على الحنث العظيم اى على الذنب العظيم او على الشرک لانه نقض عهد الميثاق والحنث نقض العهد المؤكد باليمين او الكفر بالبعث بدليل قوله واقسموا بالله جهد ايمانهم لا يبعث الله من يموت ١٢ مدارک ١١ قوله ادخال الف بينهما على الوجهين هذه العبارة لا تفيد الا قراءتين كما لا يخفى وكان عليه ان يقول وتركه اى ترک الادخال فالادخال وترکه حالتان مضروبتان ١٢ ١٢ قوله بفتح الواو للعطف اى للعطف على المستكن فى لمبعوثون يعنى آيا مادران وپدران پيشين ما نيز مبعوث شوند روح وقوله محل ان واسمها اى بعد ملاحظة تقدم تقدم المعطوف على الخبر والتقدير ائنا وآباؤنا المبعوثون ١٢ جمل ١٣ قوله وهو فى ذلک اى فى الاستفهام فى هذا الموضع وهو قوله اوآباؤنا وقوله فيما قبله اى وهو قوله ائذا متنا ائنا المبعوثون قوله وفى قراءة اى وهى سبعية ايضا وفى البيضاوى ان المعطوف عليه الضمير المستكن فى لمبعوثون آه وحسن العطف على الضمير فى لمبعوثون من غير تاكيد بنحن للفاصل الذى هو الهمزة كما حسن فى قوله ما اشركنا ولا آباؤنا لفصل لا المؤكد للنفى قاله فى الكشاف ١٢ ١٤ قوله قل ان الاولين الخ رد لانكارهم واستبعادهم قوله لوقت يوم اى فيه وضمن الجمع معنى السوق فعداه بالى والا فمقتضى الظاهر تعديته بفى ١٢ صادى ١٥ قوله جمع هيمان الخ هذا سبق قلم والصواب ان يقول جمع اهيم لان هيم اصله هيم بضم الهاء بوزن حمر قلبت الضمة كسرة لتصح الياء وحمر جمع لاحمر وحمراء والمعنى يكونون فى تمرض مرضا شديدا ١٢ صادى ١٦ قوله هذا نزلهم الخ اى ما ذكر من ماكولهم ومشروبهم والنزل فى الاصل ما يهيا للضيف اول قدومه من التحف والكرامة فتسميته نزلا تهكم بهم ١٢ صادى ١٧ قوله افرأيتم ما تمنون احتجاجات على الكافرين المنكرين للبعث والمعنى اخبرونى فمفعوله الاول ما تمنون والثانى الجملة الاستفهامية ١٢ صادى ١٨ قوله تريقون المنى فى ارحام النساء وفى قراءة تمنون بفتح التاء وهما بمعنى ١٢ كمالين ١٩ قوله ءانتم تخلقونه آه يجوز فيه وجهان احدهما انه فاعل بفعل مقدر اى اتخلقونه انتم فلما حذف الفعل لدلالة ما بعده عليه انفصل الضمير وهذا من باب الاشتغال والثانى ان انتم مبتدأ والجملة بعده خبره والاول ارجح لاجل اداة الاستفهام ١٢ ج ٢٠ قوله اى المنى اشار الى ان المراد بخلق المنى خلق ما يحصل منه ففيه تقدير او تجوز ١٢ كما ٢١ قوله وننشئكم فيما لا تعلمون من الخلق والاطوار لا تعهدون بمثلها وفى الآية اشارة الى ان الله تعالى ليس بعاجز عن تبديل الصفات البشرية بالصفات الملكية وجعل السالكين مظهر الصفات غير صفاتهم التى هم عليها اذ توارد الصفات المختلفة المتباينة على نفس واحدة على مقتضى الحكمة البالغة ليس من المحال ١٢ روح ٢٢ قوله النشاة بفتح الشين والمد لابى عمرو وابن كثير وفى قراءة للباقين بسكون الشين ١٢ ک ٢٣ قوله ما تحرثون الحرث تهيئة الحرث للزراعة والقاء البذر فيها قاله الراغب ١٢ كمالين ٢٤ قوله تثيرون الارض الخ انما فسر الحرث بمجموع الامرين مراعاة لمعناه اللغوى ولان الشان ان البذر يكون معه اثارة ارض النابت هنا تفسيره بالبذر والمعنى افرأيتم البذر الذى تلقونه فى الطين ءانتم تنبتونه ١٢ صادى ٢٥ قوله تنبتونه الزرع انبات ما القى من البذر لا يقدر عليه الا الله وفى الحديث لا يقول احدكم زرعت وليقل حرثت ١٢ كمالين ٢٦ قوله نباتا يابسا لا حب فيه من الحلم وهو الكسر او غاص باليابس ١٢ كمالين ٢٧ قوله تفكهون الخ هو فى الاصل من التفكه وهو القاء الفاكهة من اليد وهو لا يكون من الشخص الا عند اصابة الامر المكروه فقوله تعجبون اى من غرابة ما نزل بكم تفسير باللازم ١٢ صادى ٢٨ قوله انا لمغرمون اى لملزمون غرامة ما انفقنا ١٢ ابو السعود

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

السحاب جمع مزنة أم نحن المنزلون ○ لو نشاء جعلنه أجاجا ملحا لا يمكن شربه فلولا فهلا تشكرون ○
أفرءيتم النار التي تورون ○ تخرجون من الشجر الاخضر ءأنتم أنشأتم شجرتها كالمرخ والعفار والكلخ
أم نحن المنشئون ○ نحن جعلنها تذكرة لنار جهنم ومتاعا بلغة للمقوين ○ للمسافرين من أقوى القوم
اى صاروا بالقوى بالقصر والمد اى القفر وهو مفازة لا نبات فيها ولا ماء فسبح نزه باسم زائد ربك
العظيم ○ اى الله فلا أقسم لا زائدة بموقع النجوم ○ بمساقطها لغروبها وإنه اى القسم بها
لقسم لو تعلمون عظيم ○ اى لو كنتم من ذوى العلم لعلمتم عظم هذا القسم إنه اى المتلو عليكم
لقرءان كريم ○ في كتب مكتوب مكنون ○ مصون وهو المصحف لا يمسه خبر بمعنى النهي إلا
المطهرون ○ اى الذين طهروا انفسهم من الاحداث تنزيل منزل من رب العلمين ○ أفبهذا
الحديث القرآن أنتم مدهنون ○ متهاونون مكذبون وتجعلون رزقكم من المطر اى شكره أنكم
تكذبون ○ بسقيا الله حيث قلتم مطرنا بنوء كذا فلولا فهلا إذا بلغت الروح وقت النزع الحلقوم ○
وهو مجرى الطعام وأنتم يا حاضرى الميت حينئذ تنظرون ○ اليه ونحن أقرب إليه منكم بالعلم
ولكن لا تبصرون ○ من البصيرة اى لا تعلمون ذلك فلولا فهلا إن كنتم غير مدينين ○ مجزيين
بان تبعثوا اى غير مبعوثين بزعمكم ترجعونها تردون الروح الى الجسد بعد بلوغ الحلقوم إن
كنتم صدقين ○ فيما زعمتم فلولا الثانية تاكيد للاولى واذا ظرف لترجعون المتعلق به الشرطان و
المعنى هلا ترجعونها ان نفيتم البعث صادقين في نفيه اى لينتفي عن محلها الموت فأما إن كان
الميت من المقربين ○ فروح اى فله استراحة وريحان ○ رزق حسن وجنت نعيم ○ وهل الجواب
لأما او لإن او لهما اقوال وأما إن كان من أصحب اليمين ○ فسلم لك اى له السلامة من العذاب من أصحب
اليمين ○ من جهة انه منهم وأما إن كان من المكذبين الضالين ○ فنزل من حميم ○ وتصلية
جحيم ○ إن هذا لهو حق اليقين ○ من اضافة الموصوف الى صفته فسبح باسم ربك العظيم ○

تقدم سورة الحديد مكية او مدنية تسع وعشرون اية بسم الله الرحمن الرحيم ○

سبح لله ما في السموت والأرض اى نزهه كل شيء فاللام مزيدة وجيء بما دون من تغليبا
للاكثر وهو العزيز في ملكه الحكيم ○ في صنعه له ملك السموت والأرض يحي بالانشاء
ويميت بعده وهو على كل شيء قدير ○ هو الأول قبل كل شيء بلا بداية و

من الاجيج وهو تلهب النار فانه يحرق الفم وهو بمعنى المر والحميم والملح لكن المراد ههنا الملح بقرينة المقام ۱۲ ك ۵۳ قوله كالمرخ هو كتف اللين من الشجر يوخذ منه النار ۱۲ كمالين ۵۴ قوله والكلخ في المختار اخبرنا بعض اهل المغرب والشام بانه موجود معروف عندهم شبيه بالقصب تؤخذ منه قطعتان وتضرب احداهما بالاخرى فتخرج النار واما المرخ والعفار فقدم تفصيلهما منا في سورة يس فراجعه ان شئت ۱۲ ۵۵ قوله للمسافرين اى خصوا بالذكر لان منفعتهم بها اكثر من المقيمين فانهم يوقدونها بالليل لتهرب السباع ويهتدى الضال ونحو ذلك من المنافع ۱۲ صاوى ۵۶ قوله القفر بتقديم القاف على الفاء وهو مفازة لا نبات فيها ولا ماء وسميت مفازة للتفاول ۱۲ ك ۵۷ قوله باسم زائد هو احد القولين والآخر انه ليس زائدا بل كما يجب تعظيم الذات وتنزيهها عن النقائص كذلك يجب تعظيم الاسم وتنزيهه عن النقائص ولذا قال الفقهاء من وجد اسم الله تعالى مكتوبا في ورقة وموضوعا في قذر وتركه فقد كفر وذلك لان التهاون باسماء الله كالتهاون بذاته لان الاسم دال على المسمى وهذا هو الاتم فائدة اثبتوا في خط الف اسم ههنا وحذفوها من البسملة لكثرة دوران البسملة في الكلام دون ما ههنا ۱۲ ۵۸ قوله بمساقطها وهي مغاربها كذا في ابي السعود وقوله لغروبها لما في غروبها من زوال اثرها والدلالة على وجود مؤثر لا يزول تاثيره ۱۲ ۵۹ قوله لغروبها قال القاضي وتخصيص المغارب بما في غروبها من زوال اثرها والدال على وجود مؤثر لا يزول تاثيره ۱۲ ۶۰ قوله وانه لقسم لو تعلمون عظيم معترض بين القسم وجوابه مقرر التاكيد وتعظيم للمحلوف به والله اعلم بسر عظمته وفي اثناء هذا الاعتراض اعتراض آخر وهو قوله لو تعلمون فانه اعتراض بين الموصوف وهو قسم وصفته وهو عظيم والحاصل انهما اعتراضان احدهما في ضمن الآخر الاول بين القسم وجوابه والثاني بين الصفة والموصوف كما جرى عليه الكشاف ههنا وليس هو من باب الاعتراض باكثر من جملة كما اوهمه كلام الكشاف في تفسير قوله واني سميتها مريم ۱۲ ج ۶۱ قوله لو تعلمون جواب لو محذوف اشار الشارح اليه بقوله لعلمتم عظم هذا القسم ۱۲ ۶۲ قوله خبر بمعنى النهي ولو كان باقيا على خبريته لزم منه الخلف لان غير المطهر يمسه وخبر الله تعالى لا يقع فيه خلف لان المراد بقوله تعالى الا المطهرون لا المحدثون خطيب وفي المدارك اذا جعلت الجملة صفة اخرى للكتاب فالمراد بالمطهرين الملائكة ۱۲ ۶۳ قوله خبر بمعنى النهي اى لا يمسوه اى يحرم عليهم مسه بدون الطهارة ولم يبق صريحا على خبريته لئلا يلزم الخلف في خبره تعالى لانه كثيرا ما يمس بدون الطهارة والخلف في خبره تعالى محال ۱۲ ۶۴ قوله بمعنى النهي وعن مالك وجماعة انه خبر على حقيقته والمطهرون هم الملائكة وروى هذا عن انس وقتادة وسعيد بن جبير وابي العالية ۱۲ ك ۶۵ قوله الذين طهروا الخ فلا يجوز للمحدث والجنب والحائض مسه عند الائمة الاربعة ۱۲ ۶۶ قوله اى شكره فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه وقيل الرزق من السماء الشكر ولابن مردويه عن علي انه قرأ النبي صلى الله عليه وسلم وتجعلون شكركم وحملوه على التفسير ۱۲ ك ۶۷ قوله بسقيا الله مفعول تكذبون وهو بالضم اسم من سقى الله الغيث اى انزله ۱۲ كمالين ۶۸ قوله بسقيا الله مصدر مضاف لفاعله اى بكون الله هو الذي اسقاكم ۱۲ جمل ۶۹ قوله حيث قلتم مطرنا بنوء كذا اى سقوط نجم وغروبه مع طلوع نجم آخر في مقابله قال ابن الصلاح النوء مصدر ناء النجم اذا سقط او غاب او نهض وهم ثمانية وعشرون معرفة المطالع في السنة وهي المعروفة بمنازل القمر يسقط في كل ثلثة عشر ليلة نجم منها في المغرب مع طلوع مقابله في المشرق وهم ينسبون المطر للغارب وقال الاصمعي للطالع ثم سمى النجم نفسه ۱۲ ك ۷۰ قوله بنوء كذا النوء النجم مال للغروب او سقوط النجم في المغرب مع الفجر وطلوع الآخر يقابله من ساعته في المشرق كذا في القاموس ۱۲ ۷۱ قوله فلولا اذا بلغت الحلقوم ترتيب الآية الكريمة هكذا فلولا ترجعونها اى النفس اذا بلغت الحلقوم ان كنتم غير مدينين وفلولا الثانية توكيد قاله الزمخشري ۱۲ ۷۲ قوله الروح يعني البخار اللطيف المنبعث من القلب دون النفس الناطقة فانها لا توصف بما ذكر ۱۲ كمالين ۷۳ قوله مجزيين اى مدينين من الدين بمعنى الجزاء والباء سببية في قوله بان تبعثوا وقوله اى غير مبعوثين تفسير مراد اى فيجوز بالدين ههنا عن البعث جمل وفسر الآخرون قوله تعالى غير مدينين اى غير مربوبين من دان السلطان رعيته اذا ساسهم ۱۲ ۷۴ قوله اى غير مبعوثين بزعمكم تفسير باللازم فان عدم كونهم مجزيين بالبعث يلزمه عدم البعث فان البعث والحشر يلزمه الجزاء ونفي اللازم يلزم نفي الملزوم ۱۲ ك ۷۵ قوله تردون الروح الخ معناه ان كان الامر كما تقولون انه لا بعث ولا حساب ولا اله يجازي فلم لا تردون نفس من يعز عليكم اذا بلغ الحلقوم فانتم تنظرون اليه وما يقاسيه من شدة النزع فاذا لم يمكنكم ذلك فاعلموا ان ثم قادر مختار بيده الامر ۱۲ ۷۶ قوله المتعلق به الشرطان وهما ان كنتم غير مدينين وان كنتم صادقين ومعنى تعلقهما به انه جزاء لهما اى لكل منهما ففي العبارة نوع قلب اذ الجزاء هو الذي يتعلق بالشرط وقوله والمعنى هلا ترجعونها لو اخره عن الشرطين بعده لكان اظهر في الفهم بان يقول ان نفيتم البعث صادقين في نفيه فهلا ترجعونها وقوله كالبعث اى كما نفيتم البعث هذا هو الشرط الاول المذكور في قوله ان كنتم غير مدينين وقوله صادقين في نفيه هذا هو الشرط الثاني المذكور في قوله ان كنتم صادقين وقوله اى لينتفي علة الجزاء الذي هو قوله هلا ترجعونها وقوله عن محلها وهو الجسد ۱۲ جمل ۷۷ قوله اى فله اشار الى ان فروح مبتدأ خبره مقدر قبله اى فله روح كما صرح في الخطيب ۱۲ ۷۸ قوله رزق وقيل هو الريحان المشموم واخرج ابن جرير عن ابي العالية انه قال لم يكن احد من المقربين يفارق حتى يوتى ببعض من ريحان الجنة فيشمه ثم يقبض ۱۲ ك ۷۹ قوله وهل الجواب لاما اى وجواب ان محذوف لدلالة المذكور عليه وهذا هو الراجح لانه عهد حذف جواب ان كثيرا ۱۲ ۸۰ قوله اقوال اى ثلثة وقال الشيخ الرضي قوله فروح جواب اما استغنى به عن جواب ان والدليل على انها ليست جواب ان عدم جواز ان جئتني اكرمك بالجزم ووجوبه بالرفع ۱۲ ق ۸۱ قوله من جهة انه منهم اشار به الى من تعليلية اى من اجل انه منهم ۱۲ صاوى ۸۲ قوله تقدم اى ان سبح بمعنى نزه وان لفظ باسم زائد اى نزه ربك العظيم ۱۲ ۸۳ قوله سبح لله ما في السموات والارض الخ ومجيئه في بعض الفواتح ماضيا وفي البعض مضارعا للايذان بتحقيقه في جميع الاوقات وفيه تنبيه على ان حق من شانه التسبيح الاختياري ان يسبحه تعالى في جميع اوقاته من ابي السعود ۱۲ ۸۴ قوله سبح لله فان قلت ان سبح تعدى بنفسه فما وجه الاتيان باللام اجيب بان اللام زائدة للتاكيد كما في نصحت له وعليه اقتصر المفسر او للتعليل والمعنى فعل التسبيح لاجل رضاء الله لا لغرض آخر ۱۲ ۸۵ قوله فاللام مزيدة اى للتاكيد ومفرع على قوله اى نزهه او اصلية للتعليل كما علمت ۱۲ ۸۶ قوله تغليبا للاكثر اى وهو غير العاقل فالمراد بالسموات والارض جهة العلو والسفل فيشمل نفس السموات والارض واعلم ان تسبيح العقلاء بلسان المقال اتفاقا واختلف في تسبيح غيرهم فقيل بالحال اى ان ذاتها دالة على تنزيه صانعها عن كل نقص وقيل بلسان المقال ايضا ولكن لا يطلع على تسبيحها الا من خصها الله بذلك ۱۲ صاوى

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

الفناء لان كل موجود بعد عدم قابل للفناء وبقاؤه ماذكر ببقاء الله لا ذاتي له ۱۲ صاوی ۲؎ قوله فی ستة ایام سنا للتأنی فی الامور ۱۲ الخلیب ۳؎ قوله ثم استوی علی العرش فی الخطیب هذا کنایة عن انفراده بالتدبیر واحاطة قدرته وعلمه کما یقال فی ملوکنا جلس فلان علی سریر الملک یعنی انه انفرد بالتدبیر لایکون هناک سریر فضلا عن جلوس واتی بأداة التراخی تنبیها علی عظمته ۱۲ ۴؎ قوله والسیئة المناسب حذفه لان الذی یرفع انما هو الاعمال الصالحة قال تعالیٰ الیه یصعد الکلم الطیب والعمل الصالح یرفعه ۱۲ صاوی ۵؎ قوله وهو معکم الخ فی التاویلات النجمیة وهو معکم لا بالمعیة المفهومة للعوام والخواص ایضا بل بالمعیة المذوقة بالذوق الکشفی الشهودی ای انا معکم بحسب مراتب شهودکم ان کنتم فی المشهد الفعلی فانا معکم بالتجلی الذاتی ما اتقدم ولا اتأخر عنکم ۱۲ ۶؎ قوله آمنوا بالله ورسوله لما ذکر انواعا من الدلائل الدالة علی التوحید شرع بامر عباده بالایمان وبترک الدنیا والاعراض عنها والنفقة فی وجوه البر ۱۲ صاوی ۷؎ قوله دوموا علی الایمان هکذا فی جمیع نسخ التفاسیر وجواب عما یقال ان الخطاب للمؤمنین وحینئذ ففیه تحصیل الحاصل وهذا نتیجة ما قبله لانه لما ذکر ادلة التوحید ولا شک ان التفکر فیها یزید فی الایمان ویوجب الدوام علیه نتج منه الامر بالدوام علی الایمان ۱۲ صاوی ۸؎ قوله من مال من تقدمکم ای ممن کانت فی ایدیهم فانتقلت لهم فکانوا فی ذلک المال خلفاء عما مضوا امکا وقال الصاوی من مال من تقدمکم ای کانتم خلفاء عمن تقدمکم ویصح ان المعنی من الاموال التی جعلکم الله خلفاء فی التصرف فیها فهی فی الحقیقة له لا لکم واعلم ان الاموال فی الحقیقة لله تعالیٰ فخلف فیها آدم یتصرف فیها واولاده خلف عنه وحینئذ فالخلافة اما عمن له التصرف الحقیقی وهو الله تعالیٰ او عمن تصرف فیها قبله ممن کانت فی ایدیهم وانتقلت لهم وفی هذا حث علی الانفاق وتهوین له علی النفس فلا ینبغی البخل بمال الغیر بل ینفقه فی الوجوه التی تنفعه فی المعاد ۱۲ صاوی ۹؎ قوله نزل فی غزوة العسرة وهی غزوة تبوک یشکل هذا علی القول بان السورة مکیة ۱۲ ۱۰؎ قوله وهی غزوة تبوک بالصرف نظرا للبقعة ومنعه للعلمیة والتانیث وهو مقام علی طرف الشام بینه وبین المدینة اربع عشرة مرحلة وکانت تلک الغزوة فی السنة التاسعة بعد رجوعه صلی الله علیه وآله وسلم من الطائف وهی آخر غزواته ولم یقع فیها قتال بل لما وصلوا الی تبوک واقاموا بها عشرون لیلة وقع الصلح علی دفع الجزیة فرجع صلی الله علیه وسلم بالعز والنصر العظیم ۱۲ صاوی ۱۱؎ قوله اشارة الی عثمان آه فانه جهز فی غزوة العسرة ثلثمائة بعیر باقتابها واحلاسها واحمالها وجاء بالف دینار ووضعها بین یدی رسول الله صلی الله علیه وسلم ۱۲ ج ۱۲؎ قوله ای مریدین الایمان به جواب عما یقال کیف قال وما لکم لا تؤمنون بالله ثم قال ان کنتم مؤمنین ویجاب ایضا بان المعنی ان کنتم مؤمنین بموسیٰ وعیسیٰ فان شریعتهما مقتضیة للایمان بمحمد صلی الله علیه وسلم ۱۲ صاوی ۱۳؎ قوله وما لکم ان لا تنفقوا الخ یعنی ای غرض لکم فی ترک الانفاق لله وانتم میتون تارکون اموالکم من غیر اجر فلم لا تترکوها مع الاجر بالانفاق ۱۲ ک ۱۴؎ قوله ولله میراث السموات والارض ای یرث کل شیء فیهما لا یبقی منه باق لاحد من مال وغیره یعنی وای غرض لکم فی ترک الانفاق فی سبیل الله والجهاد مع رسوله والله مهلککم فوارث اموالکم وهو من ابلغ البعث علی الانفاق فی سبیل الله ۱۲ مدارک ۱۵؎ قوله اولئک اعظم درجة الخ نزلت فی ابی بکر رضی الله عنه لانه اول من اسلم وانفق فی سبیل الله تعالیٰ وفیه دلیل فضله وتقدمه کما فی اکثر التفاسیر ۱۲ ۱۶؎ قوله مبتدأ ای والعائد فی الخبر محذوف ای وعده الله الحسنی الجنة کذا فسرها قتادة وعطاء ۱۲ کمالین ۱۷؎ قوله من ذا الذی الخ یحتمل ان من اسم استفهام مبتدأ وذا خبره والذی بدل منه ویحتمل ان من ذا مبتدأ والموصول خبره وقوله یقرض الله الخ صلة الموصول علی کلا الاحتمالین وهذا تنزیل منه سبحانه وتعالیٰ حیث ملک عباده الاموال من عنده وسمی رجوعها الیه قرضا مع ان العبد وما ملکت یداه لسیده قال صاحب الحکم ومن مزید فضله علیک ان خلق ونسب الیک ۱۲ صاوی ۱۸؎ قوله حسنا الخ سمی قرضا لان القرض اخراج المال لاسترداد البدل ای من ذا الذی ینفق فی سبیل الله حتی یبدله الله الاضعاف الکثیرة ۱۲ جمل ۱۹؎ قوله فیضاعفه بالرفع لابی عمرو والاکثر ای فهو یضاعفه وبالنصب لعاصم علی جواب الاستفهام وفی قراءة لابن عامر فیضعفه بالتشدید ۱۲ ک ۲۰؎ قوله مقترن به رضی واقبال یعنی ان المراد بالاجر الکریم ما اقترن به رضا الله سبحانه واقباله علیه فلا یتوهم ان ذکره بعد مضاعفة الاجر تکرار وقال الزمخشری معناه ان ذلک الاجر المضموم الیه الاضعاف کریم محمود فی نفسه کما انه زائد فی الکم بالغ فی الکیف وهو جملة حالیة ۱۲ ک ۲۱؎ قوله اذکر یوم یعنی انه مفعول به لاذکر مقدرا وقیل ظرف لقوله اجر کریم او یضاعفه ۱۲ ک ۲۲؎ قوله یوم تری آه فیه اوجه احدها انه معمول للاستقرار العامل فی وله اجر ای استقر له اجر فی ذلک الیوم الثانی انه مضمر اذکر فیکون مفعولا به الثالث تقدیره یوجرون یوم تری فهو ظرف علی اصله الرابع ان العامل فیه یسعی ای یسعی نور المؤمنین والمؤمنات یوم تراهم هذا اصله الخامس ان العامل فیه فیضاعفه قاله ابو البقاء ویسعی حال لان الرؤیة بصریة وهذا اذا لم نجعله عاملا فی یوم وبین بایدیهم ظرف لیسعی ویجوز ان یکون حالا من نورهم ۱۲ ج ۲۳؎ قوله نورهم ای نورا لتوحید والطاعات فیکون الی الجنة ۱۲ کمالین ۲۴؎ قوله بین ایدیهم وبایمانهم وانما خص بهاتین الجهتین لانهم یؤتون صحائف اعمالهم من هاتین الجهتین فیجعل النور شعارا لهم وقیل عبر عن جمیع الجهات عنهما تعبیرا للکل بالجزء لشرفهما والجملة حالیة ۱۲ ک ۲۵؎ قوله ویکون ای النور بایمانهم یرید ان الجار والمجرور متعلق بمحذوف وهو معطوف علی یسعی ولیس عطفا علی قوله بین ایدیهم حتی یکون داخلا تحت السعی فان السعی لا یلائم الیمین ۱۲ ک ۲۶؎ قوله ویقال لهم آه ای تقول الملائکة الذین یتلقونهم بشراکم الیوم ای ابشارتکم العظیمة فی جمیع ما یستقبلکم الی غیر نهایة ۱۲ صاوی ۲۷؎ قوله ای دخولها ایضاح هذا الاعراب ما ذکره السمین بقوله بشراکم مبتدأ والیوم ظرف وجنات خبره علی حذف مضاف ای البشری بدخول جنات وهذه الجملة فی محل نصب بقول مقدر وهو العامل فی الظرف کما تقدم آه ثم قال قوله خالدین نصب علی الحال والعامل فیها المضاف المحذوف اذ التقدیر بشراکم دخولکم جنات خالدین فیها فحذف الفاعل وهو ضمیر المخاطب واضیف المصدر لمفعوله فصار دخول جنات ثم حذف المضاف واقیم المضاف الیه مقامه فی الاعراب ولا یجوز ان یکون بشراکم هو العامل فیها لانه مصدر قد اخبر عنه قبل ذکر متعلقاته فیلزم الفصل باجنبی آه ومعلوم ان البشری بمعنی المبشر به ۱۲ ج ۲۸؎ قوله ابصرونا لانهم اذا نظروا الیهم استقبلوهم بوجوههم فیضیء لهم المکان وهذا الیق بقولهم نقتبس من نورکم من البیضاوی وغیره ۱۲

الْآخِرُ بعد کل شیٔ بلا نهایة وَالظَّاهِرُ بالادلة علیه وَالْبَاطِنُ عن ادراک الحواس وَهُوَ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیمٌ ۝ هُوَ الَّذِی خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِی سِتَّةِ اَیَّامٍ من ایام الدنیا اولها الاحد وآخرها الجمعة ثُمَّ اسْتَوٰی عَلَی الْعَرْشِ الکرسی استواء یلیق به یَعْلَمُ مَا یَلِجُ یدخل فِی الْاَرْضِ کالمطر والاموات وَمَا یَخْرُجُ مِنْهَا کالنبات والمعادن وَمَا یَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ کالرحمة والعذاب وَمَا یَعْرُجُ یصعد فِیهَا کالاعمال الصالحة والسیئة وَهُوَ مَعَکُمْ بعلمه اَیْنَ مَا کُنْتُمْ وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِیْرٌ ۝ لَهٗ مُلْکُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاِلَی اللّٰهِ تُرْجَعُ الْاُمُوْرُ ۝ الموجودات جمیعها یُوْلِجُ الَّیْلَ یدخله فِی النَّهَارِ فیزید وینقص اللیل وَیُوْلِجُ النَّهَارَ فِی الَّیْلِ فیزید وینقص النهار وَهُوَ عَلِیْمٌ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ ۝ بما فیها من الاسرار والمعتقدات اٰمِنُوْا دوموا علی الایمان بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ وَاَنْفِقُوْا فی سبیل الله مِمَّا جَعَلَکُمْ مُّسْتَخْلَفِیْنَ فِیْهِ من مال من تقدمکم ویستخلفکم فیه من بعدکم نزل فی غزوة العسرة وهی غزوة تبوک فَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مِنْکُمْ وَاَنْفَقُوْا اشارة الی عثمان رضی الله تعالیٰ عنه لَهُمْ اَجْرٌ کَبِیْرٌ ۝ وَمَا لَکُمْ لَا تُؤْمِنُوْنَ خطاب للکفار ای لا مانع لکم من الایمان بِاللّٰهِ وَالرَّسُوْلُ یَدْعُوْکُمْ لِتُؤْمِنُوْا بِرَبِّکُمْ وَقَدْ اَخَذَ بضم الهمزة وکسر الخاء وبفتحهما ونصب ما بعده مِیْثَاقَکُمْ علیه ای اخذه الله فی عالم الذر حین اشهدهم علی انفسهم الست بربکم قالوا بلی اِنْ کُنْتُمْ مُّؤْمِنِیْنَ ۝ ای مریدین الایمان به فبادروا الیه هُوَ الَّذِیْ یُنَزِّلُ عَلٰی عَبْدِهٖ اٰیٰتٍ بَیِّنٰتٍ آیات القرآن لِّیُخْرِجَکُمْ مِّنَ الظُّلُمٰتِ الکفر اِلَی النُّوْرِ الایمان وَاِنَّ اللّٰهَ بِکُمْ فی اخراجکم من الکفر الی الایمان لَرَءُوْفٌ رَّحِیْمٌ ۝ وَمَا لَکُمْ بعد ایمانکم اَلَّا فیه ادغام نون ان فی لام لا تُنْفِقُوْا فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ وَلِلّٰهِ مِیْرَاثُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ بما فیهما فیصل الیه اموالکم من غیر اجر الانفاق بخلاف ما لو انفقتم فتؤجرون لَا یَسْتَوِیْ مِنْکُمْ مَّنْ اَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ لمکة وَقَاتَلَ اُولٰٓئِکَ اَعْظَمُ دَرَجَةً مِّنَ الَّذِیْنَ اَنْفَقُوْا مِنْ بَعْدُ وَقٰتَلُوْا وَکُلًّا من الفریقین وفی قراءة بالرفع مبتدأ وَّعَدَ اللّٰهُ الْحُسْنٰی الجنة وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِیْرٌ ۝ فیجازیکم به مَنْ ذَا الَّذِیْ یُقْرِضُ اللّٰهَ بانفاق ماله فی سبیل الله قَرْضًا حَسَنًا بان ینفقه لله تعالیٰ فَیُضٰعِفَهٗ لَهٗ وفی قراءة فیضعفه بالتشدید من عشر الی اکثر من سبع مائة کما ذکر فی البقرة وَلَهٗ مع المضاعفة اَجْرٌ کَرِیْمٌ ۝ مقترن به رضی واقبال اذکر یَوْمَ تَرَی الْمُؤْمِنِیْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ یَسْعٰی نُوْرُهُمْ بَیْنَ اَیْدِیْهِمْ امامهم وَ یکون بِاَیْمَانِهِمْ ویقال لهم بُشْرٰکُمُ الْیَوْمَ جَنّٰتٌ ای دخولها تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِیْنَ فِیْهَا ذٰلِکَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِیْمُ ۝ یَوْمَ یَقُوْلُ الْمُنٰفِقُوْنَ وَالْمُنٰفِقٰتُ لِلَّذِیْنَ اٰمَنُوا انْظُرُوْنَا ابصرونا

ع ۱۰
۱۷

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

فاذا استووا علی الصراط سلب اللہ نور المنافقین والمنافقات فقال المنافقون انظرونا نقتبس من نورکم وقال المؤمنون اتمم لنا نورنا فلا یذکر عند ذلک احد احدا وفی روایۃ لابن جریر والبیہقی فقال المؤمنون ارجعوا وراءکم من حیث جئتم من الظلمۃ فالتمسوا ہنالک الیوم وعند الحاکم عن ابی امامۃ قیل لہم ارجعوا وراءکم فالتمسوا نورا وہی خدعۃ اللہ تعالٰی التی خدع بہا المنافقین حیث قال یخادعون اللہ وہو خادعہم فیرجعون الی المکان الذی قسم فیہ النور فینصرفون الیہم قال الصاوی اوالمعنی ارجعوا خائبین لا سبیل لکم الی نورنا وہذا استہزاء بہم وذلک لانہم لا یستطیعون الرجوع الی الموقف ولا الی الدنیا ۱۲ ۔ قولہ فضرب بینہم الخ الظاہر ان قولہ فضرب بینہم الخ معطوف علی قولہ قیل ارجعوا وراءکم متفرع علیہ فان المؤمنین والملائکۃ لما منعوا المنافقین عن اللحوق بہم والاستضاءۃ بانوار معارفہم واعمالہم بقی المنافقون فی ظلمۃ نفاقہم فصاروا بذلک کانہ ضرب بینہم وبین النور الذی یؤدیہم الی الجنۃ سور فعلی ہذا یکون قولہ فضرب بینہم بسور من قبیل الاستعارۃ التمثیلیۃ وقیل یضرب بین الجنۃ والنار حائط موصوف بما ذکرا وہو حجاب الاعراف ۱۲ جمل ۔ قولہ بسور ای سور والباء زائدۃ السور لغۃ حائط المدینۃ والمراد بہ ہہنا الحائط والحجاب الذی ضرب بین اہل الجنۃ واہل النار ۱۲ ک ۔ قولہ باب آہ مبتدا وخبر فی موضع جر صفۃ لسور وقولہ باطنہ فیہ الرحمۃ ہذہ الجملۃ یجوز ان تکون فی موضع جر صفۃ ثانیۃ لسور ویجوز ان تکون فی موضع رفع صفۃ لباب وہو اولی لقربہ والضمیر انما یعود علی الاقرب الا بقرینۃ وقرء زید بن علی وعمرو بن عبید فضرب مبنیا للفاعل وہو اللہ ۱۲ ج ۔ قولہ باطنہ ای باطن السور او الباب ۱۲ ۔ قولہ ینادونہم ای ینادی المنافقون المؤمنین من وراء السور حین حجب بینہم ۱۲ ک ۔ قولہ فتنتم انفسکم ای فتنتم بالنفاق واہلکتموہا ۱۲ مدارک ۔ قولہ وتربصتم الخ ای انتظرتم لہم حوادث الدہر من الہلاک والتفرقۃ والاطماع فی امتداد الاعمار فی نزول الدوائر بالمؤمنین ۱۲ ک ۔ قولہ الشیطان ای او الاعتقاد بانہ لا بعث اولانہ تعالٰی غفور کریم لا یعذب ۱۲ ک ۔ قولہ فدیۃ ہو البدل او العوض للنفس من الخطیب ۱۲ ۔ قولہ الم یان العامۃ علی ان یان بسکون الہمزۃ وکسر النون مضارع انی من باب رمی فہو معتل حذف منہ الیاء التی ہی لامہ للجازم من الجمل والمعنی الم یجئ وقت وعن ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ ان ہذہ الآیۃ قرئت بین یدیہ وعندہ قوم من اہل الیمامۃ فبکوا بکاء شدیدا فنظر الیہم فقال ہکذا کنا قست القلوب قال السہروردی فی العوارف حتی قست القلوب ای تصلبت وادمنت سماع القرآن والفت انوارہ فما استغربتہ حتی تتغیر والواجد کالمستغرب ولہذا قال بعضہم حالی قبل الصلاۃ کحالی فی الصلاۃ اشارۃ منہ الی استمرار حال الشہود انتہی فقولہ حتی قست القلوب ظاہرہ تقبیح للقلوب بالقسوۃ والتادین وحقیقتہ تحسین لہا بالشہود والتمکین قال البقلی رحمہ اللہ فی الآیۃ ہذا فی حق قوم من ضعفاء المریدین الذین فی نفوسہم بقایا المیل الی الحظوظ حتی یحتاجوا الی الخشوع عند ذکر اللہ واہل الصفوۃ احترقوا فی اللہ بنیران محبۃ اللہ من روح البیان ۔ قولہ یحن من الحین سقط علیہا للجازم والنار الوقت کما فی قولہ تعالٰی غیر ناظرین اناہ وآن یئین کحان یحین لفظا ومعنی ۱۲ ک ۔ قولہ نزلت فی شان الصحابۃ الخ لابن مردویہ عن عائشۃ قالت خرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی نفر من اصحابہ وہم یضحکون فقال تضحکون ولم یاتکم امان من ربکم ولقد انزل الی من ضحککم الم یان الآیۃ قالوا یا رسول اللہ ما کفارۃ ذلک قال تبکون بقدر ما ضحکتم ۱۲ ک ۔ قولہ لما اکثروا المزاح ای بسبب لین العیش الذی اصابوہ فی المدینۃ فتکاسلوا عن العبادۃ واکثروا المزاح ففی الخازن نزلت فی المؤمنین وذلک لانہم لما قدموا المدینۃ اصابوا من لین العیش ورفاہیتہ ففتروا عن بعض ما کانوا علیہ فعوتبوا ونزل فی ذلک الم یان للذین آمنوا الآیۃ قال ابن مسعود ما کان بین اسلامنا وبین ان عاتبنا اللہ بہذہ الآیۃ الا اربع سنین ۱۲ جمل ۔ قولہ القرآن والمراد بذکر اللہ ان یذکر اللہ وقیل المراد بہ القرآن ایضا فیکون من عطف احد الوصفین لشیء علی الوصف الآخر فالقرآن جامع للوصفین للذکر والمواعظ وانہ نازل من السماء ۱۲ ک ۔ قولہ خطاب للمؤمنین ای الذین عوتبوا فی شان المزاح کان اللہ تعالٰی یقول لہم یا عبادی لا تقنطوا من رحمتی فان شانی احیاء الارض المیتۃ بالنبات فکذلک اذا حصل منکم الانابۃ والرجوع احییت قلوبکم بالذکر والفکر فانبتت العلوم والمعارف ۱۲ صاوی ۔ قولہ الایمان بالجر یفسر لما قبلہ ای الذی صدقوا اللہ ورسولہ ۱۲ ک ۔ قولہ راجع الی الذکور والاناث ای فہو معطوف علی مجموع الفعلین لا علی الاول فقط کما قیل لما یلزم علیہ من العطف علی الصلۃ قبل تمامہا وقولہ فی صلۃ ال نعت للاسم ای الاسم الکائن فی صلۃ ال وقولہ فیہا متعلق بحل بعدہ جمل وفی الخطیب قولہ واقرضوا اللہ عطف علی معنی الفعل فی المصدقین لان اللام بمعنی الذین واسم الفاعل بمعنی اصدقوا کانہ قیل ان الذین اصدقوا واقرضوا اللہ وقولہ وذکر القرض الخ جواب عما یقال ان قولہ واقرضوا یغنی عنہ قولہ ان المصدقین علی قراءۃ التشدید لان المراد بالقرض الصدقۃ وحاصل

ہر چیزی ۱۲ صراح ۔ قولہ یضمحل اضمحلال نیست شدن ورفتن ۱۲ صراح ۔ قولہ الی مغفرۃ ای الی اسبابہا وموجباتہا کالاستغفار وسائر الاعمال الصالحۃ ای

وفی قراءۃ بفتح الہمزۃ وکسر الظاء ای امہلونا نَقْتَبِسْ ناخذ القبس والاضاءۃ مِنْ نُّوْرِكُمْ ج قِیْلَ لہم
استہزاء بہم ارْجِعُوْا وَرَآءَكُمْ فَالْتَمِسُوْا نُوْرًا فرجعوا فَضُرِبَ بَیْنَہُمْ وبین المؤمنین بِسُوْرٍ قیل ہو
سور الاعراف لَّہٗ بَابٌ بَاطِنُہٗ فِیْہِ الرَّحْمَۃُ من جہۃ المؤمنین وَظَاہِرُہٗ من جہۃ المنافقین مِنْ قِبَلِہِ
الْعَذَابُ ۝ یُنَادُوْنَہُمْ اَلَمْ نَكُنْ مَّعَكُمْ علی الطاعۃ قَالُوْا بَلٰی وَلٰكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ اَنْفُسَكُمْ بالنفاق وَ
تَرَبَّصْتُمْ بالمؤمنین الدوائر وَارْتَبْتُمْ شککتم فی دین الاسلام وَغَرَّتْكُمُ الْاَمَانِیُّ الاطماع حَتّٰی
جَآءَ اَمْرُ اللّٰہِ الموت وَغَرَّكُمْ بِاللّٰہِ الْغَرُوْرُ ۝ الشیطان فَالْیَوْمَ لَا یُؤْخَذُ بالیاء والتاء مِنْكُمْ فِدْیَۃٌ وَّلَا
مِنَ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا ط مَاْوٰىكُمُ النَّارُ ط ہِیَ مَوْلٰىكُمْ ط اولی بکم وَبِئْسَ الْمَصِیْرُ ۝ ہی اَلَمْ یَاْنِ یحن لِلَّذِیْنَ
اٰمَنُوْا نزلت فی شان الصحابۃ لما اکثروا المزاح اَنْ تَخْشَعَ قُلُوْبُہُمْ لِذِكْرِ اللّٰہِ وَمَا نَزَلَ بالتخفیف والتشدید
مِنَ الْحَقِّ القرآن وَلَا یَكُوْنُوْا معطوف علی تخشع كَالَّذِیْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ مِنْ قَبْلُ ہم الیہود والنصارٰی
فَطَالَ عَلَیْہِمُ الْاَمَدُ الزمن بینہم وبین انبیاءہم فَقَسَتْ قُلُوْبُہُمْ ط لم تلن لذکر اللہ وَكَثِیْرٌ مِّنْہُمْ
فٰسِقُوْنَ ۝ اِعْلَمُوْٓا خطاب للمؤمنین المذکورین اَنَّ اللّٰہَ یُحْیِ الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِہَا ط بالنبات فکذلک
یفعل بقلوبکم یردہا الی الخشوع قَدْ بَیَّنَّا لَكُمُ الْاٰیٰتِ الدالۃ علی قدرتنا بہذا وغیرہ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ ۝
اِنَّ الْمُصَّدِّقِیْنَ من التصدق ادغمت التاء فی الصاد ای الذین تصدقوا وَالْمُصَّدِّقٰتِ اللاتی
تصدقن وفی قراءۃ بتخفیف الصاد فیہما من التصدیق الایمان وَاَقْرَضُوا اللّٰہَ قَرْضًا حَسَنًا راجع الی الذکور
والاناث بالتغلیب وعطف الفعل علی الاسم فی صلۃ ال لانہ فیہا حل محل الفعل وذکر القرض بوصف
بعد التصدق تقیید لہ یُّضٰعَفُ وفی قراءۃ یضعف بالتشدید ای قرضہم لَہُمْ وَلَہُمْ اَجْرٌ كَرِیْمٌ ۝ وَالَّذِیْنَ
اٰمَنُوْا بِاللّٰہِ وَرُسُلِہٖٓ اُولٰٓىِٕكَ ہُمُ الصِّدِّیْقُوْنَ ۝ صلے المبالغون فی التصدیق وَالشُّہَدَآءُ عِنْدَ رَبِّہِمْ ط علی
المکذبین من الامم لَہُمْ اَجْرُہُمْ وَنُوْرُہُمْ ط وَالَّذِیْنَ كَفَرُوْا وَكَذَّبُوْا بِاٰیٰتِنَآ الدالۃ علی وحدانیتنا
اُولٰٓىِٕكَ اَصْحٰبُ الْجَحِیْمِ ع ۝ النار اِعْلَمُوْٓا اَنَّمَا الْحَیٰوۃُ الدُّنْیَا لَعِبٌ وَّلَہْوٌ وَّزِیْنَۃٌ تزیین وَّتَفَاخُرٌۢ بَیْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ
فِی الْاَمْوَالِ وَالْاَوْلَادِ ط ای الاشتغال فیہا واما الطاعات وما یعین علیہا فمن امور الآخرۃ كَمَثَلِ ای ہی
فی اعجابہا لکم واضمحلالہا کمثل غَیْثٍ مطر اَعْجَبَ الْكُفَّارَ الزراع نَبَاتُہٗ الناشی عنہ ثُمَّ یَہِیْجُ یبس فَتَرٰىہُ
مُصْفَرًّا ثُمَّ یَكُوْنُ حُطٰمًا ط فتاتا یضمحل بالریاح وَفِی الْاٰخِرَۃِ عَذَابٌ شَدِیْدٌ لمن آثر علیہا الدنیا وَّمَغْفِرَۃٌ مِّنَ اللّٰہِ
وَرِضْوَانٌ ط لمن لم یؤثر علیہا الدنیا وَمَا الْحَیٰوۃُ الدُّنْیَآ ما التمتع فیہا اِلَّا مَتَاعُ الْغُرُوْرِ ۝ سَابِقُوْٓا اِلٰی مَغْفِرَۃٍ

الجواب انہ اعید ذکرہ توطئۃ لوصفہ بالحسن والقرض الحسن عبارۃ عن التصدق من الطیب عن طیبۃ النفس وخلوص النیۃ علی المستحق للصدقۃ ابو السعود فیندفع توہم التکرار لان ہذا تصدق مقید وما قبلہ تصدق مطلق ۱۲ ۔ قولہ بالتغلیب المذکور علی الاناث فالمراد بہا المقرضین والمقرضات فاندفع ما یتوہم من عطفہ علی صلۃ المصدقین انہ یلزم الفصل بین اجزاء الصلۃ باجنبی وہو المصدقات ۱۲ ک ۔ قولہ وذکر القرض الخ جواب عما یقال ان قولہ المصدقین علی قراءۃ التشدید یغنی عنہ لان المراد بالقرض الصدقۃ فاجاب بانہ ذکرہ توطئۃ لوصفہ بالحسن فقولہ تقییدا لہ ای للتصدق بوصف القرض وہو الحسن ۱۲ صاوی ۔ قولہ تقیید لہ ای للتصدیق بالمقارنۃ بالاخلاص وفسر القرض الحسن بان یتصدق من طیب النفس وصحۃ النیۃ علی المستحق للصدقۃ وفی قراءۃ لابن کثیر وابن عامر یضعف من التضعیف ای یکتب لہم فی صحائفہم الحسنۃ بعشرۃ الی سبعمائۃ الی غیر ذلک ۱۲ ۔ قولہ قرضہم ای ثوابہ وقد یجعل الفعل مسندا الی لہم ۱۲ ک ۔ قولہ والذین آمنوا مبتدا واولئک مبتدا ثان وہم یجوز ان یکون مبتدا ثالثا والصدیقون خبرہ وہو مع خبرہ خبر الثانی والثانی وخبرہ خبر الاول ویجوز ان یکون ہم فصلا واولئک وخبرہ خبر الاول ۱۲ ج ۔ قولہ اولئک ہم الصدیقون ای الموصوفون بالایمان باللہ ورسلہ والمراد الایمان الکامل والانجر والایمان لا یسمی الشخص بہ صدیقا لان الصدیق مرتبۃ تحت مرتبۃ النبوۃ ۱۲ صاوی ۔ قولہ والشہداء عند ربہم یجوز فیہ وجہان احدہما انہ معطوف علی ما قبلہ ویکون الوقف علی الشہداء تاما اخبر عن الذین آمنوا انہم صدیقون وشہداء والثانی انہ مبتدا وفی خبرہ وجہان ۔۔۔ ۱۲ ج ۔ قولہ علی المکذبین من الامم ای شہداء علیہم وفیہ اشارۃ الی انہ جمع شاہد ۔۔۔ قولہ ای الاشتغال آخرہا مجرور کثرۃ الاموال والاولاد فلیس من الدنیا المذمومۃ وقد حصل ذلک

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

واجیب ایضا بانہ ترک ذکر الطول تعظیما لشانہا لانہ اذا کان ہذا شان العرض فالطول اعظم لان العرض اقل من الطول ۱۲ صاوی

ک قولہ ما اصاب من مصیبۃ فی الارض ای من الجدب وآفات الزروع والثمار وقولہ فی الارض فی موضع الجر لے ما اصاب من مصیبۃ ثابتۃ فی الارض قولہ ولا فی انفسکم ای من الامراض والاوصاب وموت الاولاد قولہ الا فی کتاب ای فی اللوح وہو فی موضع الحال لے الا مکتوبا فی اللوح ۱۲ مدارک ک قولہ ویقال فی النعمۃ کذلک ای ما حصل للخلق نعمۃ فی الارض کالمطر ولا فی انفسکم کالصحۃ والولد الا مکتوبۃ فی اللوح المحفوظ من قبل ان یخلقہا واشار المفسر بہذہ العبارۃ الی ان فی الآیۃ حذف الواو مع ما عطفت بدلیل التعلیل الآتی فی قولہ لکیلا تاسوا علی ما فاتکم ولا تفرحوا بما آتاکم ویصح ان یراد بالمصیبۃ جمیع الحوادث من خیر وشر وعلی ما مشی علیہ المفسر من ان المراد بالمصیبۃ الشر فخصہا بالذکر لانہا اہم علی البشر ۱۲ صاوی ک قولہ تحزنوا علی ما فاتکم لان من علم ان ما عندہ مفقود لا محالۃ لم یکثر جزعہ عند فقدہ وکذا من علم ان بعض الخیر واصل الیہ وان وصولہ لا یفوتہ بحال لم یعظم فرحہ عند نیلہ ۱۲ ک ۵ قولہ منہ ای من اللہ ای من قبلہ ۱۲ ک قولہ لہم وعید شدید یشیر بہ الی ان الذین مبتدأ خبرہ محذوف ۱۲ ک قولہ ومن یتول اے یعرض ومن شرطیۃ وجوابہا محذوف تقدیرہ فالوبال علیہ ۱۲ صاوی ۵ قولہ الملائکۃ تبع فی ذلک الزمخشری ولم یسبقہ الیہ احد والحامل لہ علی ذلک التفسیر تصحیح المعیۃ فی قولہ وانزلنا معہم الکتاب لان الکتب انما تنزل مع الملائکۃ والمناسب ان یفسر الرسل بالبشر کما علیہ الجمہور لانہ لم ینزل بالکتاب والاحکام علی الرسل الا جبریل فقط وحینئذ فقولہ معہم ظرف متعلق بمحذوف حال منتظرۃ والتقدیر وانزلنا الکتاب حال کونہ آئلا وصائرا لان یکون معہم اذا وصل الیہم او مع بمعنے الے ۱۲ صاوی ۹ قولہ وانزلنا الحدید فی الکبیر روی ابن عمر انہ علیہ الصلوۃ والسلام قال ان اللہ تعالے انزل اربع برکات من السماء الی الارض انزل الحدید والنار والماء والملح وقول الثانی ان معنی ہذا الانزال الانشاء والتہیئۃ واختار الشارح معنی الآخر ۱۲ ۱۰ قولہ العدل لیقام بہ السیاسۃ ویدفع بہ الاعداء والمراد بانزال العدل امرہم بہ وقیل المیزان المعروف والمراد بانزالہ انزال اسبابہ والامر باعدادہ وقیل نزل جبرئیل عم بالمیزان الے نوح علیہ السلام وقال مر قومک یزنونہ ۱۲ کمالین ۱۱ قولہ اخرجناہ من المعادن ای المراد بانزالہ انشاؤہ واحداثہ وروی ابن جریر عن ابن عباس ثلثۃ اشیاء نزلت مع آدم السندان والکلبتان والمطرقۃ ۱۲ ک ۱۲ قولہ علم مشاہدۃ ای للخلق والمعنی لیظہر تعلق علمہ لعبادہ فاندفع ما یقال ان ہذا التعلیل یوہم حدوث العلم مع انہ قدیم ۱۲ صاوی ۱۳ قولہ معطوف علی لیقوم الناس ای انزل اللہ معہم ہذہ الاشیاء لتعامل الناس بالحق والعدل ولیعلم اللہ من ینصرہ وقیل عطف علی محذوف دل علیہ ما قبلہ ای انزلنا الحدید لیقاتلوا او لینتفعوا ولا یخفے ان ذلک انسب لقولہ من ینصرہ وقد یجعل اللام صلۃ محذوف ای وانزلہ لیعلم اللہ ۱۲ ک ۱۴ قولہ بالغیب حال من فاعل ینصر او مفعولہ ای غائبا عنہم او غائبین عنہ تعالے ۱۲ ابو السعود ۱۵ قولہ ولقد ارسلنا نوحا الخ معطوف علی قولہ لقد ارسلنا رسلنا وکرر القسم اظہارا لمزید الاعتناء والتعظیم وخص ہذین الرسولین بالذکر لان جمیع الانبیاء من ذریتہما وذلک لان نوحا ہو الاب الثانی لجمیع البشر وابراہیم ابو العرب والروم وبنی اسرائیل ۱۲ صاوی ۱۶ قولہ رافۃ وہی اللین وہی رحمۃ وہی الشفقۃ ۱۲ روح ۱۷ قولہ ورہبانیۃ الخ منصوب علی شریطۃ التفسیر کذا ذکر الاکثر وقیل عطف علی رافۃ فیکون مفعول جعلنا وابتدعوہا صفۃ لہا اے جعلنا فی قلوبہم رہبانیۃ مبتدعۃ ۱۲ ک ۱۸ قولہ من قبل انفسہم ای جاؤا بالریاضۃ الشاقۃ والانقطاع من الناس من عند انفسہم وہی منسوب الی الرہبان بضم الراء جمع راہب فالفتح من تغیرات النسبۃ ۱۲ ک ۱۹ قولہ الا ابتغاء آہ استثناء منقطع ولذا فسرہ بقولہ لکن علی عادتہ والی ہذا ذہب قتادۃ وجماعۃ قالوا معناہ لم نفرضہا علیہم ولکنہم ابتدعوہا وقیل ان الاستثناء متصل مما ہو مفعول من اجلہ والمعنے ما کتبناہا علیہم لشیٔ من الاشیاء الا لابتغاء مرضات اللہ ویکون کتب بمعنے قضی وہذا قول مجاہد ۱۲ جمل ۲۰ قولہ فما رعوہا الخ ذم لہم بوجہین للابتداع فی دین اللہ تعالے وعدم القیام بما التزموا مما زعموا انہا قربۃ ۱۲ ک ۲۱ قولہ اذ ترکہا ای الرہبانیۃ کثیر منہم وعن ابن مسعود قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہل تدرون من این اتخذت بنو اسرائیل الرہبانیۃ قلت اللہ ورسولہ اعلم قال ظہرت علیہم الجبابرۃ بعد عیسے یعملون بالمعاصی فغضب اہل الایمان فقاتلوہم فہزم المؤمنون ثلث مرات فلم یبق منہم الا القلیل فقالوا نتفرق فی الارض الی ان یبعث اللہ النبی الامی الذی وعدنا عیسے عم یعنون محمدا صلے اللہ علیہ وسلم فتفرقوا فی الجبال واحدثوا الرہبانیۃ فمنہم من تمسک بدینہ ومنہم من کفر ثم تلا ہذہ الآیۃ یا ایہا الذین آمنوا الخ ۱۲ ک ۲۲ قولہ لایمانکم بالنبیین علے زنۃ التثنیۃ وہما عیسی ومحمد صلی اللہ علیہما وسلم ای فاستحقاقہم الکفلین ظاہر لانہم آمنوا بعیسے واستمروا علی دینہ الی ان بعث نبینا صلی اللہ علیہ وسلم فآمنوا بہ فکفل لایمانہم بعیسے وکفل لایمانہم بنبینا ۱۲ ۲۳ قولہ لئلا یعلم قیل لما سمع من لم یومن من اہل الکتاب قولہ تعالی اولئک یؤتون اجرہم

مِّنۡ رَّبِّكُمۡ وَجَنَّةٍ عَرۡضُهَا كَعَرۡضِ السَّمَآءِ وَالۡاَرۡضِ لو وصلت احدہما بالاخری والعرض السعۃ
اُعِدَّتۡ لِلَّذِيۡنَ اٰمَنُوۡا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهٖ ذٰلِكَ فَضۡلُ اللّٰهِ يُؤۡتِيۡهِ مَنۡ يَّشَآءُ وَاللّٰهُ ذُو الۡفَضۡلِ الۡعَظِيۡمِ ۝ مَآ اَصَابَ
مِنۡ مُّصِيۡبَةٍ فِى الۡاَرۡضِ بالجدب وَلَا فِىۡۤ اَنۡفُسِكُمۡ کالمرض وفقد الولد اِلَّا فِىۡ كِتٰبٍ یعنی اللوح المحفوظ
مِّنۡ قَبۡلِ اَنۡ نَّبۡرَاَهَا نخلقہا ویقال فی النعمۃ کذلک اِنَّ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيۡرٌ ۝ لِّـكَيۡلَا کی ناصبۃ
للفعل بمعنے ان ای اخبر بذلک تعالی لئلا تَاۡسَوۡا تحزنوا عَلٰى مَا فَاتَكُمۡ وَلَا تَفۡرَحُوۡا فرح بطر بل فرح
شکر علی النعمۃ بِمَاۤ اٰتٰٮكُمۡ بالمد اعطاکم وبالقصر جاءکم منہ وَاللّٰهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخۡتَالٍ متکبر بما اوتی فَخُوۡرٍ ۝
بہ علی الناس الَّذِيۡنَ يَبۡخَلُوۡنَ بما یجب علیہم وَيَاۡمُرُوۡنَ النَّاسَ بِالۡبُخۡلِ بہ لہم وعید شدید وَمَنۡ يَّتَوَلَّ
عما یجب علیہ فَاِنَّ اللّٰهَ هُوَ ضمیر فصل وفی قراءۃ بسقوطہ الۡغَنِىُّ عن غیرہ الۡحَمِيۡدُ ۝ لاولیائہ لَقَدۡ اَرۡسَلۡنَا
رُسُلَنَا الملائکۃ الی الانبیاء بِالۡبَيِّنٰتِ بالحجج القواطع وَاَنۡزَلۡنَا مَعَهُمُ الۡكِتٰبَ بمعنے الکتب وَالۡمِيۡزَانَ العدل
لِيَقُوۡمَ النَّاسُ بِالۡقِسۡطِ‌ۚ وَاَنۡزَلۡنَا الۡحَدِيۡدَ اخرجناہ من المعادن فِيۡهِ بَاۡسٌ شَدِيۡدٌ یقاتل بہ وَّمَنَافِعُ
لِلنَّاسِ وَلِيَـعۡلَمَ اللّٰهُ علم مشاہدۃ معطوف علی لیقوم الناس مَنۡ يَّنۡصُرُهٗ بان ینصر دینہ بآلات الحرب
من الحدید وغیرہ وَرُسُلَهٗ بِالۡغَيۡبِ‌ؕ حال من ہاء ینصرہ ای غائبا عنہم فی الدنیا قال ابن عباس رضی اللہ عنہ
ینصرونہ ولا یبصرونہ اِنَّ اللّٰهَ قَوِىٌّ عَزِيۡزٌ ۝ لا حاجۃ لہ الی النصرۃ لکنہا تنفع من یاتی بہا وَلَقَدۡ اَرۡسَلۡنَا ع
19 نُوۡحًا وَّاِبۡرٰهِيۡمَ وَجَعَلۡنَا فِىۡ ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالۡكِتٰبَ یعنی الکتب الاربعۃ التوریۃ والانجیل والزبور والفرقان
فانہا فی ذریۃ ابراہیم فَمِنۡهُمۡ مُّهۡتَدٍ‌ۚ وَكَثِيۡرٌ مِّنۡهُمۡ فٰسِقُوۡنَ ۝ ثُمَّ قَفَّيۡنَا عَلٰٓى اٰثَارِهِمۡ بِرُسُلِنَا وَقَفَّيۡنَا
بِعِيۡسَى ابۡنِ مَرۡيَمَ وَاٰتَيۡنٰهُ الۡاِنۡجِيۡلَ ۙ وَجَعَلۡنَا فِىۡ قُلُوۡبِ الَّذِيۡنَ اتَّبَعُوۡهُ رَاۡفَةً وَّرَحۡمَةً ؕ وَرَهۡبَانِيَّةَ ہی
رفض النساء واتخاذ الصوامع ۨابۡتَدَعُوۡهَا من قبل انفسہم مَا كَتَبۡنٰهَا عَلَيۡهِمۡ ما امرناہم بہا اِلَّا لکن
فعلوہا ابۡتِغَآءَ رِضۡوَانِ مرضاۃ اللّٰهِ فَمَا رَعَوۡهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا‌ۚ اذ ترکہا کثیر منہم وکفروا بدین عیسی
علیہ الصلوۃ والسلام ودخلوا فی دین ملکہم وبقی علی دین عیسے کثیر منہم فآمنوا بنبینا فَاٰتَيۡنَا الَّذِيۡنَ
اٰمَنُوۡا بہ مِنۡهُمۡ اَجۡرَهُمۡ‌ۚ وَكَثِيۡرٌ مِّنۡهُمۡ فٰسِقُوۡنَ ۝ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيۡنَ اٰمَنُوا بعیسی اتَّقُوا اللّٰهَ وَاٰمِنُوۡا بِرَسُوۡلِهٖ محمد
صلی اللہ علیہ وسلم وعلی عیسے يُؤۡتِكُمۡ كِفۡلَيۡنِ نصیبین مِنۡ رَّحۡمَتِهٖ لایمانکم بالنبیین وَيَجۡعَلْ لَّـكُمۡ نُوۡرًا تَمۡشُوۡنَ
بِهٖ علی الصراط وَيَغۡفِرۡ لَـكُمۡ‌ؕ وَاللّٰهُ غَفُوۡرٌ رَّحِيۡمٌ ۝ لِّئَلَّا يَعۡلَمَ ای اعلمکم بذلک لیعلم اَهۡلُ الۡكِتٰبِ
التوریۃ الذین لم یؤمنوا بمحمد صلی اللہ علیہ وسلم اَلَّا مخففۃ من الثقیلۃ واسمہا ضمیر الشان والمعنے انہم

مرتین قالوا للمسلمین اما من آمن منا بکتابکم فلہ اجرہ مرتین لایمانہ بکتابنا وکتابکم ومن لم یومن منا بکتابکم فلہ اجر کاجرکم فبای شیٔ فضلتم علینا فانزل اللہ لئلا یعلم الخ ۱۲ ج ۲۴ قولہ ای اعلمکم آہ ای بان اعطاء الاجر مرتین مرتب علی تقوی اللہ والایمان بمحمد واشار الشارح بہذا الی ان لا زائدۃ وان اللام متعلقۃ بمحذوف ہو معنی الجملۃ الطلبیۃ المتضمنۃ لمعنی الشرط اذ التقدیر ان تتقوا اللہ وتومنوا برسولہ یؤتکم کذا وکذا لیعلم اہل الکتاب الخ ای لیعلم اہل الکتاب عدم قدرتہم علی شیٔ من فضل اللہ وثبوت ان الفضل بید اللہ وہذا واضح بین لیس فیہ الا زیادۃ حرف شاعت زیادتہ ۱۲ ج ۲۵ قولہ ای اعلمکم بذلک لیعلم اشارۃ الی ان اللام متعلق بمحذوف ولا زائدۃ للتاکید کما صرح فی الخطیب ۲۵ قولہ لیعلم الخ یشیر الے ان اللام متعلق بمحذوف ولا مزیدۃ کما فی لا اقسم وقیل متعلق بکل من الافعال الثلثۃ علی التنازع ای یؤتکم ویجعل لکم ویغفر لکم ۱۲ ک ۲۶ قولہ ان لا یقدرون الخ ای ینالون شیئا مما ذکر من فضل اللہ من کفلین والفوز والمغفرۃ لانہم لا یومنوا برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلم ینفعہم ایمانہم بمن قبلہ ولم یکسبہم فضلا قط مدارک قال قتادۃ حسد الذین لم یومنوا من اہل الکتاب المومنین منہم فنزلت ہذہ الآیۃ من الخطیب وروی ان مومنی اہل الکتاب افتخروا علی غیرہم من المومنین بانہم یوتون اجرہم مرتین وادعوا الفضل علیہم فنزلت کما فی ابی السعود وغیرہ ۱۲ ۲۷ قولہ اسمہا ضمیر الشان والمعنے انہم آہ قدر الزمخشری ضمیر الشان حیث قال انہ لا یقدرون و قدر القاضی ضمیرہم حیث قال المعنے انہم لا ینالون شیئا مما ذکروا ما ذکرہ القاضی اولی لانہ لا یرجع الے ضمیر الشان ما لم یضطر الیہ وقدر المفسر ضمیر الشان ثم فسرہا بضمیر الجمع وکانہ اصطلع علی ان کل ضمیر مقدر بعد ان المخففۃ یسمے ضمیر الشان وان غیر الشان یتبع العمدۃ فی الکلام فیتبعہ فی الجمع والافراد کما یتبعہ فی التذکیر والتانیث ویحتمل ان یکون الواو فی کلامہ بمعنے او ویحتمل ان یکون قولہ والمعنے بیانا لحاصل المعنے لا بیانا للضمیر الشان فاختر لنفسک ما شئت ۱۲ ک

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

قوله قد سمع الله قول التي تجادل في زوجها المعنى قد اجاب الله دعوة المرأة التي تكالمه في حق زوجها والمجادلة المفاوضة على سبيل المنازعة والمغالبة والمراد هنا المكالمة ومراجعة الكلام اي معاودته ۱۲ روح البيان **سے قوله** تراجعك الخ يعني ليس المراد بالجدال معناه المعروف بل المراجعة في الكلام وهي تكرارها بعد اخرى ۱۲ ک **ہے قوله** فاجابها بانها حرمت عليه اي وجوابه بالتحريم دال على استمرار الحرمة التي كانت في الجاهلية لانه لا ينطق عن الهوى ۱۲ **ہے قوله** وهو اوس بن الصامت اي زوجها اوس بن الصامت اخو عبادة روى انها كانت حسنة البدن رآها اوس وهي تصلي فاشتهى مواقعتها فلما سلمت راودها فابت وكان به خفة فغضب عليها بمقتضى البشرية وقال انت علي كظهر امي وكان اول ظهار وقع في الاسلام ثم ندم على ما قال بناء على ان الظهار والايلاء كانا من طلاق الجاهلية فقال لها ما اظنك الا وقد حرمت علي فشق ذلك عليها فاتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان زوجي اوس بن الصامت واحب الناس الي ظاهر مني وما ذكر طلاقا وقد ندم على فعله فهل من شيء يجمعني واياه فقال عليه الصلوة والسلام ما اراك الا وقد حرمت عليه فقالت لا تقل ذلك يا رسول الله وذكرت فاقتها ووحدتها بتفاني اهلها وان لها صبية صغارا فقالت ان ضممتهم الى ابيهم ضاعوا وان ضممتهم الي جاعوا فاعاد النبي عليه الصلوة والسلام قوله الاول وهو حرمت عليه فجعلت تراجع رسول الله مقالتها الاولى فقال رسول الله اشكوا الى الله فشكت الى الله وكانت في كل ذلك ترفع رأسها الى السماء انتظارا للامر الالهي وتقول اللهم انزل على لسان نبيك حتى نزل جبرئيل عليه السلام بهذه الآيات الاربعة كما في الكبير وروح البيان وغيره ۱۲

لا يقدرون على شيء من فضل الله خلاف ما في زعمهم انهم احباء الله واهل رضوانه وان الفضل بيد الله يؤتيه يعطيه من يشاء فاتى المؤمنين منهم اجرهم مرتين كما تقدم والله ذو الفضل العظيم ع سورة المجادلة مدنية ثنتان وعشرون آية بسم الله الرحمن الرحيم قد سمع الله قول التي تجادلك تراجعك ايها النبي في زوجها المظاهر منها وكان قال لها انت علي كظهر امي وقد سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فاجابها بانها حرمت عليه على ما هو المعهود عندهم من ان الظهار موجب فرقة مؤبدة وهي خولة بنت ثعلبة وهو اوس بن الصامت وتشتكي الى الله وحدتها وفاقتها وصبية صغارا ان ضمتهم اليه ضاعوا او اليها جاعوا والله يسمع تحاوركما تراجعكما ان الله سميع بصير عالم الذين يظهرون اصله يتظهرون ادغمت التاء في الظاء وفي قراءة بالف بين الظاء والهاء الخفيفة وفي اخرى كيقاتلون والموضع الثاني كذلك منكم من نسائهم ما هن امهاتهم ان امهاتهم الا اللائي بهمزة وياء وبلا ياء ولدنهم وانهم بالظهار ليقولون منكرا من القول وزورا كذبا وان الله لعفو غفور للمظاهر بالكفارة والذين يظهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا اي فيه بان يخالفوه بامساك المظاهر منها الذي هو خلاف مقصود الظهار من وصف المرأة بالتحريم فتحرير رقبة اي اعتاقها عليه من قبل ان يتماسا بالوطئ ذلكم توعظون به والله بما تعملون خبير فمن لم يجد رقبة فصيام شهرين متتابعين من قبل ان يتماسا فمن لم يستطع اي الصيام فاطعام ستين مسكينا عليه اي من قبل ان يتماسا حملا للمطلق على المقيد لكل مسكين مد من غالب قوت البلد ذلك اي التخفيف في الكفارة لتؤمنوا بالله ورسوله وتلك اي الاحكام المذكورة حدود الله وللكافرين بها عذاب اليم مؤلم ان الذين يحادون يخالفون الله ورسوله كبتوا اذلوا كما كبت الذين من قبلهم في مخالفتهم رسلهم وقد انزلنا آيات بينات دالة على صدق الرسول وللكافرين بالآيات عذاب مهين ذو اهانة ع يوم يبعثهم الله جميعا فينبئهم بما عملوا احصاه الله ونسوه والله على كل شيء شهيد الم تر تعلم ان الله يعلم ما في السموات وما في الارض ما يكون من نجوى ثلثة الا هو رابعهم بعلمه ولا خمسة الا هو سادسهم ولا ادنى من ذلك ولا اكثر الا هو معهم اينما كانوا ثم ينبئهم بما عملوا يوم القيمة ان الله بكل شيء عليم الم تر تنظر الى الذين نهوا عن النجوى ثم يعودون لما نهوا عنه ويتناجون

سے قوله ضاعوا اي من عدم تعهد النفقة لفقرها ولعل نفقة الاولاد لم تكن اذ ذاك واجبة على ابيهم ۱۲ صاوي **ے قوله** وفي اخرى كيقاتلون اي وفي قراءة اخرى وهي قراءة عاصم وابي العالية وحسين بضم اليا وتخفيف الظاء والف وكسر الهاء ۱۲ **ے قوله** منكرا اي عند الشرع وعند العقل وعند الطبع ايضا كما يشعر به تنكيره كذا في ابي السعود وفي الكبير ثم في الآية سؤال وهو ان ظاهرها يقتضي انه لا ام الا الوالدة وهذا مشكل لانه قال في آية اخرى وامهاتكم من الرضاعة وفي آية اخرى وازواجه امهاتهم والجواب انه ليس المراد من ظاهر الآية ما ذكره السائل بل تقدير الآية كانه قيل الزوجة ليست بام حتى تحصل الحرمة بسبب الامومة ولم يرد الشرع بجعل هذا اللفظ سببا لوقوع الحرمة حتى تحصل الحرمة به فاذا لم تحصل الحرمة هناك البتة فكان وصفهم لها بالحرمة كذبا وزورا ۱۲ **سے قوله** والذين يظهرون الخ شروع في بيان حكم الظهار وهو الحرمة بالاجماع ومن استحله فقد كفر وحقيقة الظهار تشبيه ظهر حلال بظهر محرم فمن قال لزوجته انت علي كظهر امي فهو ظهار باجماع الفقهاء وقاس مالك وابو حنيفة غير الام من ذوات المحارم عليها واختلف القول عن الشافعي فروي عنه مثل ذلك وروي عنه ان الظهار لا يكون الا بالام وحدها ۱۲ **سلے قوله** ثم يعودون لما قالوا اي لقولهم فما مصدرية والعود عند مالك رح بالعزم على الوطئ وعند الشافعي رح يحصل بامساكها زمنا يمكنه مفارقتها فيه وعند ابي حنيفة رح يحصل باستباحة استمتاعها ۱۲ صاوي **سلے قوله** ثم يعودون لما قالوا اي يعودون لنقض ما قالوا ولتداركه على حذف المضاف ثم اختلفوا ان النقض بما ذا يحصل فعندنا بالعزم على الوطئ وهو قول ابن عباس رضي الله عنهما والحسن وقتادة وعند الشافعي بمجرد الامساك وهو ان لا يطلقها عقيب الظهار من المدارك وفي الجمل بامساكها زمنا لم تقع الفرقة وفي التفسير الاحمدي وعند الشافعي بمجرد امساكها بطريق الزوجية عقيب الظهار زمانا يمكنه مفارقتها فيه ۱۲ **سلے قوله** فتحرير رقبة الخ مبتدأ خبره محذوف كما قدره والجملة خبر المبتدأ الذي هو الموصول وكان عليه ان يقول عليهم لان المبتدأ جمع لفظا ومعنى ودخلت الفاء في الخبر لما تضمنه المبتدأ من معنى الشرط ۱۲ جمل **سلے قوله** بالوطئ هذا عند الشافعي رح وعند ابي حنيفة رح المماسة الاستمتاع بها من جماع او لمس او نظر الى فرجها بشهوة مدارك وفي روح البيان على قوله من قبل ان يتماسا اي من قبل ان يستمتع كل من المظاهر والمظاهر منها بالآخر جماعا وتقبيلا ولمسا ونظرا الى الفرج بشهوة وذلك لان اسم التماس يتناول الكل وان وقع شيء من ذلك قبل التكفير يجب عليه ان يستغفر لانه ارتكب الحرام ولا يعود حتى يكفر وليس عليه سوى كفارة الاولى بالاتفاق ۱۲ **سلے قوله** فصيام شهرين الخ اي فان افطر فيهما ولو بعذر انقطع التتابع ووجب استئنافهما ۱۲ صاوي **سلے قوله** حملا للمطلق على المقيد اي ذكرنا اطعام ستين مسكينا مطلقا بلا قيد من قبل ان يتماسا لكن حمل على المقيد فيجب ان يتقدمه على المسيس ۱۲ **ھلے قوله** لكل مسكين الخ وذلك قول الشافعي ومالك واما عندنا فيجب لكل مسكين نصف صاع من بر او صاع من غيره ۱۲ ک **سلے قوله** ان الذين يحادون الخ هم اهل مكة فان هذه الآية وردت في غزوة الاحزاب وهي في السنة الرابعة وقيل في الخامسة والمقصود منها البشارة لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بان اعداءهم المتحزبين القادمين عليهم يكبتون ويذلون ويتفرق جمعهم فلا تخشوا باسهم فقوله كبتوا بمعنى يكبتوا وعبر بالماضي على حد اتى امر الله ۱۲ جمل **سلے قوله** يخالفون الله الخ اي يعادونه ورسوله فمعنى المحادة المخالفة لان المحادة ان تكون في حد يخالف حد صاحبك وهو كناية عن المعاداة ۱۲ صاوي **ثلے قوله** كبتوا اي يكبتوا وعبر بالماضي لتحقق الوقوع لان هذه الآية نزلت قبل قدومهم ۱۲ صاوي **ولے قوله** ونسوه اي والحال انهم قد نسوه لكثرته او لتهاونهم حين ارتكبوه ۱۲ روح **نلے قوله** ما يكون من نجوى ما نافية ويكون تامة بمعنى يوجد ويقع ومن زائدة ونجوى فاعله وهو مصدر بمعنى التناجي ۱۲ **نلے قوله** ما يكون من نجوى الخ استيناف مقرر لما قبله من سعة علمه تعالى مبين لكيفيته ويكون من كان التامة ومن نجوى فاعلها بزيادة من اي ما يقع من تناجي ثلاثة فالنجوى مصدر معناها التحدث سرا واضافتها الى ثلاثة من اضافة المصدر الى فاعله وقوله بعلمه اي فيعلم نجواهم كانه حاضر معهم ومشاهد لهم كما تكون نجواهم معلومة عند الرابع الذي يكون معهم ۱۲ جمل **سلے قوله** الا هو رابعهم آه كل هذه الجمل بعد الا في موضع نصب على الحال اي ما يوجد شيء من هذه الاشياء الا في حال من هذه الاحوال فالاستثناء مفرغ من الاحوال العامة وقرأ ابو جعفر ما تكون بتاء التأنيث لتأنيث النجوى قال ابو الفضل الا ان الاكثر في هذا الباب التذكير على ما في قراءة العامة ۱۲ جمل **سلے قوله** ولا اكثر آه العامة على الجر عطفا على لفظ نجوى وقرأ الحسن والاعمش وابن ابي اسحاق وابو حيوة ويعقوب بالرفع وفيه وجهان احدهما انه معطوف على موضع نجوى لانه مرفوع ومن مزيدة فيه فان كان مصدرا كان على حذف مضاف كما تقدم اي من ذوي نجوى وان كان بمعنى المتناجين فلا حاجة الى ذلك والثاني ان يكون ادنى مبتدأ والا هو معهم خبره فيكون ولا اكثر معطوفا على المبتدأ وحينئذ يكون ولا ادنى من باب عطف الجمل لا المفردات ۱۲ جمل **سلے قوله** اينما كانوا الخ اي من الاماكن فان علمه تعالى بالاشياء لا يتفاوت بقرب الامكنة ولا بعدها ۱۲ صاوي **سلے قوله** الم تر الى الذين نزلت في اليهود والمنافقين كانوا يتناجون فيما بينهم ويتغامزون باعينهم اذا راوا المؤمنين

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

راى المؤمن ذلك خشيهم فترك طريقه عليهم فنهاهم النبي صلى الله عليه وسلم فلم ينتهوا فنزلت ١٢ ك ٥٢ قوله ليوقعوا الخ اى فيوهموهم انهم قد بلغهم خبر اخوانهم الذين خرجوا في السرايا وانهم قتلوا او ماتوا او هزموا فيقع ذلك في قلوبهم و يحزنهم ١٢ صاوي ٥٣ قوله واذا جاءوك الخ اخرج احمد عن ابن عمر ان اليهود كانوا يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم السام عليك يريدون بذلك شتمه ثم يقولون في انفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول فنزلت واصل القصة في الصحيحين من غير تعرض لنزول الآية فيه ١٢ ك ٥٤ قوله هو قولهم الخ اختلف العلماء في رد السلام على اهل الذمة فقال ابن عباس والشعبي وقتادة هو واجب لظاهر الامر بذلك وقال مالك ليس بواجب فان رددت فقل عليك وعندنا يجب ان يقول له وعليك لما مر في الحديث وقال بعضهم يقول في الرد علاك السلام اي ارتفع عنك وقال بعض المالكية يقول في الرد السلام عليك بكسر السين يعني الحجارة ١٢ جمل ٥٥ قوله حسبهم جهنم اي كافيهم في العذاب وقوله يصلونها حال فاما امهالهم في الدنيا فمن كراماته على ربه لكونه بعث رحمة ١٢ صاوي ٥٦ قوله يا ايها الذين آمنوا الخ يحتمل ان يكون الخطاب للمؤمنين الصادقين قصد به الزجر والتنفير من فعل اليهود ويحتمل ان الخطاب للمؤمنين ظاهرا وهم المنافقون ١٢ صاوي ٥٧ قوله اذا تناجيتم الخ اي

اذا تناجيتم فلا تشبهوا باليهود والمنافقين في تناجيهم بالشر ١٢ مدارك ٥٨ قوله انما النجوى بالاثم ونحوه الخ اي فالغيبة والتكلم في اعراض المؤمنين سببها الشيطان ليدخل بها الحزن على المؤمن المتكلم في عرضه وليس بضار له في الواقع وانما الوبال على المتناجين بذلك قال العارفون من اسباب سوء الخاتمة عند الموت الخوض في اعراض المؤمنين وتشمل الآية بعمومها ما روي عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون الثالث الا باذنه فان ذلك يحزنه صاوي قال القرطبي وظاهر الحديث يعم جميع الازمان والاحوال وذهب اليه ابن عمر ومالك والجمهور وسواء كانت التناجي في واجب او مندوب او مباح فان الحزن ثابت به وقد ذهب بعض الناس الى ان ذلك كان في اول الاسلام لان ذلك كان حال المنافقين فيتناجى المنافقون دون المؤمنين فلما فشى الاسلام سقط ذلك وقال بعضهم ذلك خاص بالسفر وبالمواضع التي لا يامن الرجل فيها صاحبه فاما في الحضر وبين العمارة فلا لانه يجد من يغيثه بخلاف السفر فانه مظنة الاغتيال وعدم المغوث ١٢ جمل ٥٩ قوله الا باذن الله الخ اي فيحصل منه الضرر بارادة الله اياه ففي الحقيقة الخير وضده من الله وهذه الآية مخوفة لاهل الغيبة والنميمة من المؤمنين في كل زمن ١٢ صاوي ٦٠ قوله تفسحوا في المجالس قال قتادة ومجاهد كانوا يتنافسون في مجلس النبي صلى الله عليه وسلم فامرهم ان يفسح بعضهم لبعض ١٢ خطيب ٦١ قوله يفسح الله الخ مجزوم في جواب الامر الواقع جوابا للشرط وكذا قوله يرفع الله ١٢ ٦٢ قوله وغيرها اي كالجهاد وكل خير وقيل معنى انشزوا ارتفعوا عن مواضعكم حتى توسعوا لاخوانكم وقيل كان رجال يتثاقلون عن الصلوة في الجماعة اذا نودي لها فنزلت هذه الآية والمقصود العموم في كل ما يطلب فيه النهوض والاسراع ففيه حث على التشمير عن ساعد الجد والاجتهاد في الطاعات وترك التكاسل ١٢ صاوي ٦٣ قوله يرفع الله الذين الخ جواب للامر اي من فعل ذلك طاعة للامر وتوسعة للاخوان يرفعهم الله بالنصر وحسن الذكر في الدنيا والايواء الى غرف الجنان في الآخرة لان من تواضع رفعه الله ومن تكبر وضعه فالمراد الرفعة المطلقة الشاملة للرفعة الصورية والمعنوية ١٢ روح ٦٤ قوله والذين اوتوا العلم درجات من عطف الخاص على العام للدلالة على علو شانهم وسمو مكانهم حتى كانوا جنسا آخر وقوله درجات اي طبقات عالية ومراتب مرتفعة بسبب ما جمعوا من العلم والعمل في المدارك وفي الدرجات قولان احدهما في الدنيا في المرتبة والشرف والآخر في الآخرة وعن ابن مسعود رضي الله عنه انه كان اذا قراها قال يا ايها الناس افهموا هذه الآية ولترغبكم في العلم وعن النبي صلى الله عليه وسلم فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب وعنه عليه الصلوة والسلام عبادة العالم يوما واحدا تعدل عبادة العابد اربعين سنة وعنه صلى الله عليه وسلم يشفع يوم القيمة ثلثة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء وفي روح البيان وعن ابي الدرداء رضي الله عنه قال لان اعلم مسالة احب الي من ان اصلي مائة ركعة وقال مقاتل اذا انتهى المؤمن الى باب الجنة يقال له لست بعالم ادخل الجنة بعملك ويقال للعالم قف بباب الجنة واشفع للناس ١٢ ٦٥ قوله يا ايها الذين آمنوا الخ الحكمة في هذا الامر تعظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم وانتفاع الفقراء والنهي عن الافراط في السوال والتمييز بين المخلص والمنافق ومحب الدنيا والآخرة واختلف في هذا الامر فقيل للندب وقيل للوجوب واخرج سعيد بن منصور عن علي رضي الله عنه انه قال ما عمل بها احد قبلي ولا يعمل بها احد بعدي كان عندي دينار فبعته بعشرة دراهم فكنت كلما ناجيت النبي صلى الله عليه وسلم قدمت بين يدي نجوى درهما ثم نسخت فنزلت ءاشفقتم ١٢ ك ٦٦ قوله مناجاته المناجاة باكسے راز گفتن ١٢ ٦٧ قوله صدقة اي فتصدقوا قبلها على المستحق ١٢ ٦٨ قوله ذلك خير لكم اي التقديم خير لما فيه من طاعة الله ورسوله ١٢ صاوي ٦٩ قوله يعني فلا عليكم الخ اشار بذلك الى ان جواب الشرط محذوف و قوله فان الله غفور رحيم تعليل للمحذوف ودليل عليه ١٢ صاوي ٧٠ قوله اخفتم اي اخفتم الفقر من تقديم الصدقات للفقراء ١٢ ابو السعود ٧١ قوله فاذ لم تفعلوا آه في اذ هذه ثلاثة اقوال احدها انها على بابها من المضي والمعنى انكم ان تركتم ذلك فيما مضى فتداركوه باقامة الصلوة قاله ابو البقاء الثاني انها بمعنى اذا كقوله اذ الاغلال في اعناقهم و قد تقدم الكلام فيه الثالث انها بمعنى ان الشرطية وهو قريب مما قبله الا ان الفرق بين ان واذ معروف ١٢ جمل ٧٢ قوله وتاب الله عليكم فيه اشعار بان اشفاقهم ذنب تجاوز الله عنه ١٢ ٧٣ قوله الم تر الى الذين الخ المقصود بهذه الآية التعجيب من حال المنافقين الذين كانوا يتخذون اليهود اولياء ويناصحونهم وينقلون اليهم اسرار المؤمنين وسبب نزولها ان عبد الله بن نبتل المنافق كان يجالس رسول الله صلى الله عليه وسلم ويرفع حديثه الى اليهود فبينما رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجرة من حجره اذ قال يدخل عليكم اليوم رجل قلبه قلب جبار وينظر بعيني شيطان فدخل عبد الله ابن نبتل وكان ازرق العين فقال له النبي صلى الله عليه وسلم علام تشتمني انت واصحابك فحلف بالله ما فعل وجاء باصحابه فحلفوا بالله ما سبوه فنزلت الآية ١٢ صاوي ٧٤ قوله ما هم منكم آه يجوز في هذه الجملة اوجه احدها انها مستانفة لا موضع لها من الاعراب اخبر عنهم بانهم ليسوا من المؤمنين الخلص ولا من الكافرين الخلص بل هم كقوله مذبذبين بين ذلك اي بين الايمان والكفر لا ينتسبون الى هؤلاء المؤمنين ولا الى هؤلاء الكافرين فالضمير في ما هم عائد على الذين تولوا وهم المنافقون وفي منهم عائد الى اليهود اي الكافرين الخلص الثاني انها حال من فاعل تولوا والمعنى على ما تقدم ايضا الثالث انها صفة ثانية لقوما فعلى هذا يكون الضمير في ما هم عائدا على قوما وهم اليهود والضمير في منهم عائد على الذين تولوا يعني اليهود ليسوا منكم ايها المؤمنون ولا من المنافقين ومع ذلك تولاهم المنافقون قال ابن عطية الا ان فيه تنافر الضمائر فان الضمير في ويحلفون عائد على الذين تولوا وعلى الوجهين الاولين تتحد الضمائر لعودها على الذين تولوا وعلى الثالث تختلف كما عرفت تحقيقه ١٢ جمل ٧٥ قوله شيئا من الاغناء يشير الى انه مفعول مطلق لقوله لن تغني وقد يجعل مفعولا به والمعنى شيئا من غنائه ١٢ ك ٧٦ قوله اذكر يوم يبعثهم يشير الى انه مفعول به لاذكر وقد يجعل ظرفا لقوله لن تغني ١٢ ك

بِالْاِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَتِ الرَّسُوْلِ هم اليهود نهاهم النبي صلى الله عليه وسلم عما كانوا يفعلون من تناجيهم اي
تحدثهم سرا ناظرين الى المؤمنين ليوقعوا في قلوبهم الريبة وَاِذَا جَآءُوْكَ حَيَّوْكَ ايها النبي بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ
اللّٰهُ وهو قولهم السام عليك اي الموت وَيَقُوْلُوْنَ فِيْۤ اَنْفُسِهِمْ لَوْلَا هلا يُعَذِّبُنَا اللّٰهُ بِمَا نَقُوْلُ من التحية
وانه ليس بنبي ان كان نبيا حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ يَصْلَوْنَهَا فَبِئْسَ الْمَصِيْرُ ○ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْۤا اِذَا
تَنَاجَيْتُمْ فَلَا تَتَنَاجَوْا بِالْاِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَتِ الرَّسُوْلِ وَتَنَاجَوْا بِالْبِرِّ وَالتَّقْوٰى وَاتَّقُوا اللّٰهَ
الَّذِيْۤ اِلَيْهِ تُحْشَرُوْنَ ○ اِنَّمَا النَّجْوٰى بالاثم ونحوه مِنَ الشَّيْطٰنِ بغروره لِيَحْزُنَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَلَيْسَ
هو بِضَآرِّهِمْ شَيْئًا اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ اي ارادته وَعَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُوْنَ ○ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْۤا اِذَا
قِيْلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوْا توسعوا فِي الْمَجٰلِسِ مجلس النبي صلى الله عليه وسلم والذكر حتى يجلس من جاءكم وفي قراءة
المجالس فَافْسَحُوْا يَفْسَحِ اللّٰهُ لَكُمْ في الجنة وَاِذَا قِيْلَ انْشُزُوْا قوموا الى الصلوة وغيرها من الخيرات
فَانْشُزُوْا وفي قراءة بضم الشين فيهما يَرْفَعِ اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مِنْكُمْ بالطاعة في ذلك وَيرفع الَّذِيْنَ اُوْتُوا
الْعِلْمَ دَرَجٰتٍ في الجنة وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرٌ ○ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْۤا اِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُوْلَ اردتم مناجاته
فَقَدِّمُوْا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوٰىكُمْ قبلها صَدَقَةً ذٰلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَاَطْهَرُ لذنوبكم فَاِنْ لَّمْ تَجِدُوْا ما تتصدقون
به فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ لمناجاتكم رَّحِيْمٌ ○ بكم يعني فلا عليكم في المناجاة من غير صدقة ثم نسخ ذلك بقوله
ءَاَشْفَقْتُمْ بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية الفا وتسهيلها وادخال الف بين المسهلة والاخرى وتركه
اي اخفتم من اَنْ تُقَدِّمُوْا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوٰىكُمْ صَدَقٰتٍ للفقر فَاِذْ لَمْ تَفْعَلُوْا الصدقة وَتَابَ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ
رجع بكم عنها فَاَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَاٰتُوا الزَّكٰوةَ وَاَطِيْعُوا اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ اي دوموا على ذلك وَاللّٰهُ خَبِيْرٌ بِمَا
ع ٢ تَعْمَلُوْنَ ○ اَلَمْ تَرَ تنظر اِلَى الَّذِيْنَ تَوَلَّوْا هم المنافقون قَوْمًا هم اليهود غَضِبَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ مَا هُمْ اي
المنافقون مِّنْكُمْ من المؤمنين وَلَا مِنْهُمْ من اليهود بل هم مذبذبون وَيَحْلِفُوْنَ عَلَى الْكَذِبِ اي قولهم
انهم مؤمنون وَهُمْ يَعْلَمُوْنَ ○ انهم كاذبون فيه اَعَدَّ اللّٰهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيْدًا اِنَّهُمْ سَآءَ مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ○
علی من المعاصي اِتَّخَذُوْۤا اَيْمَانَهُمْ جُنَّةً سترا على انفسهم واموالهم فَصَدُّوْا بها المؤمنين عَنْ سَبِيْلِ
اللّٰهِ اي الجهاد فيهم بقتلهم واخذ اموالهم فَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِيْنٌ ○ ذو اهانة لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ اَمْوَالُهُمْ وَلَاۤ
اَوْلَادُهُمْ مِّنَ اللّٰهِ من عذابه شَيْئًا من الاغناء اُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ النَّارِ هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ ○ اذكر يَوْمَ
يَبْعَثُهُمُ اللّٰهُ جَمِيْعًا فَيَحْلِفُوْنَ لَهٗ انهم مؤمنون كَمَا يَحْلِفُوْنَ لَكُمْ وَيَحْسَبُوْنَ اَنَّهُمْ عَلٰى شَيْءٍ من نفع

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

حلفهم فی الاٰخرة كالدنيا اَلَآ اِنَّهُمْ هُمُ الْكٰذِبُوْنَ ○ اِسْتَحْوَذَ استولٰی عَلَيْهِمُ الشَّيْطٰنُ بطاعتهم له
فَاَنْسٰهُمْ ذِكْرَ اللّٰهِ ؕ اُولٰٓئِكَ حِزْبُ الشَّيْطٰنِ ؕ اتباعه اَلَآ اِنَّ حِزْبَ الشَّيْطٰنِ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ○ اِنَّ الَّذِيْنَ
يُحَآدُّوْنَ يخالفون اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗۤ اُولٰٓئِكَ فِی الْاَذَلِّيْنَ ○ المغلوبين كَتَبَ اللّٰهُ فی اللوح المحفوظ او
قضى لَاَغْلِبَنَّ اَنَا وَرُسُلِیْ ؕ بالحجة او السيف اِنَّ اللّٰهَ قَوِیٌّ عَزِيْزٌ ○ لَا تَجِدُ قَوْمًا يُّؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ
الْاٰخِرِ يُوَآدُّوْنَ يصادقون مَنْ حَآدَّ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ وَلَوْ كَانُوْۤا اى المحادون اٰبَآءَهُمْ اى المؤمنين اَوْ
اَبْنَآءَهُمْ اَوْ اِخْوَانَهُمْ اَوْ عَشِيْرَتَهُمْ ؕ بل يقصدونهم بالسوء ويقاتلونهم على الايمان كما وقع لجماعة
من الصحابة ؓ اُولٰٓئِكَ الذين لا يوادونهم كَتَبَ اثبت فِیْ قُلُوْبِهِمُ الْاِيْمَانَ وَاَيَّدَهُمْ بِرُوْحٍ بنور مِّنْهُ ؕ
تعالى وَيُدْخِلُهُمْ جَنّٰتٍ تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا ؕ رَضِیَ اللّٰهُ عَنْهُمْ بطاعته وَرَضُوْا عَنْهُ ؕ
ع ٣ ٩ ٣ بثوابه اُولٰٓئِكَ حِزْبُ اللّٰهِ ؕ يتبعون امره ويجتنبون نهيه اَلَآ اِنَّ حِزْبَ اللّٰهِ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ۧ الفائزون

سُوْرَةُ الْحَشْرِ مدنية اربع وعشرون اٰية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ سَبَّحَ لِلّٰهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ
وَمَا فِی الْاَرْضِ ۚ اى نزهه فاللام مزيدة وفی الاتيان بما تغليب للاكثر وَهُوَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ ○ فی ملكه و
صنعه هُوَ الَّذِیْۤ اَخْرَجَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ هم بنو النضير من اليهود مِنْ دِيَارِهِمْ مساكنهم
بالمدينة لِاَوَّلِ الْحَشْرِ ؕ هو حشرهم الى الشام واٰخره ان اجلاهم عمر رضی اللّٰه تعالٰی عنه فی خلافته
الى خيبر مَا ظَنَنْتُمْ ايها المؤمنون اَنْ يَّخْرُجُوْا وَظَنُّوْۤا اَنَّهُمْ مَّانِعَتُهُمْ خبر ان حُصُوْنُهُمْ فاعله به تم الخبر
مِّنَ اللّٰهِ من عذابه فَاَتٰىهُمُ اللّٰهُ امره وعذابه مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوْا لم يخطر ببالهم من جهة المؤمنين وَقَذَفَ
القى فِیْ قُلُوْبِهِمُ الرُّعْبَ بسكون العين وضمها الخوف بقتل سيدهم كعب بن الاشرف يُخْرِبُوْنَ بالتشديد
والتخفيف من اخرب بُيُوْتَهُمْ لينقلوا ما استحسنوه منها من خشب وغيره بِاَيْدِيْهِمْ وَاَيْدِی الْمُؤْمِنِيْنَ ق
فَاعْتَبِرُوْا يٰۤاُولِی الْاَبْصَارِ ○ وَلَوْلَاۤ اَنْ كَتَبَ اللّٰهُ قضى عَلَيْهِمُ الْجَلَآءَ الخروج من الوطن لَعَذَّبَهُمْ
فِی الدُّنْيَا ؕ بالقتل والسبی كما فعل بقريظة من اليهود وَلَهُمْ فِی الْاٰخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ ○ ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ
شَآقُّوا خالفوا اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ ۚ وَمَنْ يُّشَآقِّ اللّٰهَ فَاِنَّ اللّٰهَ شَدِيْدُ الْعِقَابِ ○ له مَا قَطَعْتُمْ يا مسلمين
مِّنْ لِّيْنَةٍ نخلة اَوْ تَرَكْتُمُوْهَا قَآئِمَةً عَلٰۤى اُصُوْلِهَا فَبِاِذْنِ اللّٰهِ اى خيركم فی ذلك وَلِيُخْزِیَ
بالاذن فی القطع الْفٰسِقِيْنَ ○ اليهود فی اعتراضهم بان قطع الشجر المثمر فساد وَمَاۤ اَفَآءَ رد
اللّٰهُ عَلٰى رَسُوْلِهٖ مِنْهُمْ فَمَاۤ اَوْجَفْتُمْ اسرعتم يا مسلمين عَلَيْهِ مِنْ زائدة خَيْلٍ وَّلَا رِكَابٍ ابل اى

بالسنتهم ولا يقلوبهم ولا يقع منهم من صورة الذكر باللسان فهو كذب ١٢ صاوی ٥٤ قوله فی الاذلين اى مع الاذلين او معدودون فی جملتهم وقال المدارك اى فی جملة من هو اذل خلق اللّٰه تعالٰی لا ترى احدا اذل منهم ١٢ ٥٥ قوله كتب اللّٰه الخ ضمنه معنى اقسم ولذا اجيب بما يجاب به القسم وهو قوله لاغلبن ويصح ان يبقى على ظاهره او بمعنى قضى وعليها اقتصر المفسر ويكون قوله لاغلبن جوابا لقسم محذوف ١٢ صاوی ٥٦ قوله ولو كانوا اٰباءهم الخ يعنى ابا عبيدة بن الجراح قتل اباه يوم احد وابناءهم يعنى ابا بكر دعا ابنه يوم بدر الى البراز فقال لرسول اللّٰه صلى اللّٰه عليه وسلم دعنى اكن فی الوهلة الاولى فقال له رسول اللّٰه صلعم متعنا بنفسك يا ابا بكر واخوانهم يعنى مصعب بن عمير قتل اخاه عبد بن عمير يوم احد وعشيرتهم يعنى عمر قتل خاله العاص بن هشام بن المغيرة يوم بدر وعليا وحمزة وابا عبيدة قتلوا عتبة وشيبة ابنى ربيعة والوليد بن عتبة ١٢ كمالين ٥٧ قوله اوابناءهم اى كما فعل ابو بكر فانه دعا ابنه يوم بدر الى المبارزة قال دعنى يا رسول اللّٰه اكن فی الوهلة الاولى فقال له رسول اللّٰه صلى اللّٰه عليه وسلم متعنا بنفسك يا ابا بكر اما تعلم انك عندى بمنزلة سمعى وبصرى ١٢ خطيب ٥٨ قوله او عشيرتهم العشيرة اهل الرجل الذين يتكثر بهم كما قتل عمر خاله العاص بن هشام ابن المغيرة يوم بدر وان مصعبا رضی اللّٰه عنه قتل اخاه عبيد بن عمير باحد وان عليا وحمزة وعبيد بن الحارث رضی اللّٰه عنهم قتلوا يوم بدر عتبة وشيبة والوليد بن عتبة وكانوا من عشيرتهم ١٢ روح ٥٩ قوله بنور منه عبارة القرطبی قال الحسن بنصر منه وقال الربيع بن انس بالقراٰن وحججه وقال ابن جريج بنور وبرهان وهدى وقيل برحمة من اللّٰه وقال بعضهم ايدهم بجبريل عليه السلام اٰه ١٢ ج ٦٠ قوله رضی اللّٰه عنهم اى عاملهم معاملة الراضی بان وفقهم للطاعات وقبلها منهم واثابهم عليها ١٢ صاوی ٦١ قوله سورة الحشر روى ان هذه السورة نزلت باسرها فی بنی النضير وذلك ان النبی صلى اللّٰه عليه واٰله وسلم حين قدم المدينة صالح بنو النضير رسول اللّٰه صلى اللّٰه عليه وسلم على ان لا يكونوا عليه ولا له فلما ظهر يوم بدر قالوا هو النبی الذی نعته فی التوراة فلما هزم المسلمون يوم احد ارتابوا ونكثوا فخرج كعب بن الاشرف فی اربعين راكبا الى مكة فحالف ابا سفيان عند الكعبة فامر عليه السلام محمد بن مسلمة الانصاری فقتل كعبا غيلة ثم خرج عليه السلام مع الجيش اليهم فحاصرهم احدى وعشرين ليلة وامر بقطع نخلهم فلما قذف اللّٰه الرعب فی قلوبهم طلبوا الصلح فابى عليهم الا الجلاء على ان يحمل كل ثلاثة ابيات على بعير ما شاء من متاعهم فجلوا الى الشام الى اريحا واذرعات ١٢ مدارك ٦٢ قوله هم بنو النضير من اليهود واجلاهم النبی صلى اللّٰه عليه وسلم حين نقضوا عهدهم مع النبی صلى اللّٰه عليه وسلم وتعاقدوا مع قريش وهموا بطرح حجر على النبی صلى اللّٰه عليه وسلم من الحصن حين اتاهم النبی صلى اللّٰه عليه وسلم يستعينهم فی دية المسلمين الذين قتلهما عمرو بن امية الضمری وفصل فی السير ١٢ ك ٦٣ قوله هم بنو النضير من اليهود وهم رهط من اليهود من ذرية هارون عليه السلام ١٢ ابو السعود ٦٤ قوله لاول الحشر اللام تتعلق باخرج وهی للتوقيت اى عند اول حشرهم الى الشام ١٢ روح ٦٥ قوله لاول الحشر الخ متعلق باخرج واضافة اول للحشر من اضافة الصفة للموصوف اى للحشر الاول واعلم ان الحشر اربع فالاول اجلاء بنی النضير ثم بعده اجلاء اهل خيبر ثم فی اٰخر الزمان تخرج نار من قعر عدن تسوق الناس ثم فی يوم القيامة حشر جميع الخلق ١٢ صاوی ٦٦ قوله الى الشام اى الى اذرعات واريحا الا اهل بيتين منهم اٰل ابی الحقيق واٰل حيی ابن اخطب فانهم لحقوا بخيبر ١٢ ك ٦٧ قوله الى خيبر صوابه من خيبر كما صرح به غيره وذلك ان عمر اجلى اليهود من خيبر وجميع جزيرة العرب الى اذرعات واريحا من الشام ١٢ صاوی ٦٨ قوله ما ظننتم ان يخرجوا اى لشدة باسهم ومنعتهم ١٢ بيضاوی ٦٩ قوله مانعتهم حصونهم اى ظنوا ان حصونهم تمنعهم من باس اللّٰه وتغيير النظم بتقديم الخبر من ابی السعود وفی الخطيب فيه وجهان احدهما ان يكون حصونهم مبتدا ومانعتهم خبر مقدم والجملة خبر انهم والثانی ان يكون مانعتهم خبر انهم وحصونهم فاعل نحو ان زيدا قائم ابوه وان عمرا قائمة جاريته ١٢ جمل ٧٠ قوله فاعله اى فاعل مانعتهم واعتماده على المبتدا او قد يجعل حصونهم مبتدا خبره مقدم عليه وهو قوله مانعتهم والجملة خبر ان ١٢ ك ٧١ قوله امره وعذابه الخ اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف وبه اندفع ما او همه ظاهر الاٰية من ان اللّٰه تعالٰی يوصف بالاتيان حقا وبان الاٰية من قبيل المتشابه واوله بتقدير مضاف نظير وجاء ربك ١٢ صاوی ٧٢ قوله من جهة المؤمنين الخ اضافة جهة لما بعده بيانية والمعنى جاءهم عذاب اللّٰه من جهة لا تخطر ببالهم وهم المؤمنون لانهم مستضعفون بالنسبة لهم فلا يخطر ببالهم انهم يقدرون عليهم ١٢ صاوی ٧٣ قوله بقتل سيدهم كعب بن الاشرف اى امر عليه الصلوٰة والسلام محمد بن مسلمة الانصاری فقتل كعبا غيلة وكان اخاه من الرضاعة وقصته مذكور فی ابی السعود ١٢ ٧٤ قوله لينقلوا الخ اى ولئلا يبقى بعد جلاءهم مساكن للمسلمين ١٢ ٧٥ قوله وايدی المؤمنين معنى تخريبهم اياها بايدی المؤمنين انهم لما عرضوهم بنكث العهد لذلك فكانهم عمروهم وكلفوهم اياها ١٢ ك ٧٦ قوله فاعتبروا يا اولی الابصار اى اتعظوا بحالهم ولا تغتروا ولا تعتمدوا على غير اللّٰه فالاعتبار النظر فی حقائق الاشياء ليستدل بها على شیء اٰخر ١٢ صاوی ٧٧ قوله الجلاء اى الخروج من الوطن مع الاهل والولد قوله لعذبهم فی الدنيا اى بالقتل والسبی كما فعل ببنی قريظة ١٢ مدارك ٧٨ قوله ولهم فی الاٰخرة عذاب النار كلام مستانف مبين لعاقبتهم كانه قال ان نجوا فی الدنيا من القتل لم ينجوا فی الاٰخرة من العذاب الدائم فهو ثابت لهم على كل حال ١٢ صاوی ٧٩ قوله ما قطعتم من لينة الخ روى ان رسول اللّٰه صلى اللّٰه عليه وسلم لما نزل ببنی النضير وتحصنوا بحصونهم امر بقطع نخلهم واحراقها فجزع اعداء اللّٰه تعالٰی عند ذلك وقالوا يا محمد قد كنت تنهى عن الفساد فی الارض فما بال قطع النخل وتحريقها وكان فی انفس المؤمنين من ذلك شیء فنزلت هذه الاٰية ١٢ كبير ٨٠ قوله نخلة اشارة الى ان اللينة والنخلة اسمان بمعنى واحد كما اخرجه ابن ابی شيبة عن ابن عباس واخرجه عبد بن حميد عن عكرمة وعطية ومجاهد وعمرو بن ميمون واخرج عبد الرزاق عن الزهری اللينة الوان النخل كلها الا العجوة وبه قال الزمخشری ان ما عدا العجوة والبرنية وهما اجود النخل ١٢ ٨١ قوله اى خيركم فی ذلك الخ يشير الى انه علة لمحذوف اى واذن لكم فی القطع ليخزی الخ وانتم منهيون عن الفساد فی الارض فنزلت ١٢ ك ٨٢ قوله منهم من تلك اليهود من الاموال الفیء والافاءة الرجوع والرد كانه كان المال له صلى اللّٰه عليه وسلم اولا فانه خلق ما خلق لاجل المؤمنين ليتوسلوا به الى طاعته فلما وصل من ايدی الكفار اليه فكانه رد عليه ماله الذی يستحقه ١٢ ك

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

٥٢ قوله مشقة اى بسفر وقتال بن اما ... يتيمين من المدينة ١٢ ك ٥٣ قوله ولكن الله يسلط الخ اى لعادته تعالى جارية بان الرسل يسلطوا على الامة بغير ... التدنى من يشاء من
غير ان يقتحموا المشقات ويقاسوا الشدائد فتحصل ان مال الكفار اذا حصل من غير قتال فهو فئ يوضع تحت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما سياتى بيانه ومثله المال الذى جهلت اربابه ومال من مات ولا وارث له والجزية
واعشار اهل الذمة وخراج الارض على ما هو مبين فى الفروع ويقوم مقام رسول الله بعده الخليفة ١٢ صاوى ٥٣ قوله يسلط رسله الخ يعنى ان ما خول الله رسوله من اموال بنى النضير شئ لم تحصلوه بالقتال والغلبة ولكن سلطه
الله عليهم وعلى ما فى ايديهم كما كان يسلط رسله على اعدائهم فالامر فيه مفوض اليه يضعه حيث يشاء ولا يقسمه قسمة الغنائم التى قوتل عليها واخذت عنوة وقهرا فقسمها بين المهاجرين ولم يعط الانصار الا ثلاثة منهم لفقرهم ١٢ مدارك ٥٤
قوله وثلاثة من الانصار وهم ابو دجانة وسهل بن حنيف والحارث بن الصمة ذكره البغوى
وعن الزهرى لم يعط الانصار منها شيئا الا رجلين كانت لهما حاجة ابو دجانة وسهل بن
حنيف اخرجه عبد الرزاق ١٢ ك ٥٥ قوله كالصفراء الخ عبارة القرطبى من اهل القرى
قال ابن عباس هى قريظة والنضير وهما بالمدينة وفدك وهى على ثلاثة اميال من المدينة
وخيبر وقرى عرينة وينبع ١٢ جمل ٥٦ قوله وينبع هو كينصر حصن له عيون ونخيل وزرع
١٢ قاموس ٥٧ قوله فلله وللرسول الخ اختلف فى قسم الفئ فقيل يسدس نظاهر
الآية ويصرف سهم الله فى عمارة الكعبة وسائر المساجد وقيل يخمس للخمسة المذكورين
وذكر الله للتعظيم وفى القرطبى قال قوم من الشافعى ان معنى الآيتين اى ما هنا والانفال
واحد اى ما حصل من اموال الكفار بغير قتال قسم على خمسة اسهم اربعة منها لرسول
الله صلى الله عليه وسلم وسهم لذوى القربى وهم بنو هاشم وبنو المطلب لانهم منعوا
الصدقة فجعل لهم حق فى الفئ وسهم لليتامى وسهم للمساكين وسهم لابن السبيل واما بعد
وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فالذى كان من الفئ لرسول الله صلى الله عليه وسلم
يصرف عند الشافعى فى قول الى المجاهدين المرصدين للقتال فى الثغور لانهم قائمون
مقام الرسول عليه السلام وفى قول آخر يصرف الى مصالح المسلمين وهذا فى اربعة
اخماس الفئ فاما السهم الذى كان من خمس الفئ والغنيمة فهو لمصالح المسلمين بعد موته
صلى الله عليه وسلم بلا خلاف كما قال عليه الصلوٰة والسلام ليس لى من غنائمكم الا الخمس
والخمس مردود فيكم ١٢ صاوى ٥٨ قوله والمساكين المراد بهم ما يشمل الفقراء قوله
المنقطع فى سفره اى المنقطع عن ماله اى الذى ليس عنده مال فى سفره ١٢ ص ٥٩ قوله
اى يستحقه اى مجموع هذه الخمس ليس للفقراء نصيب ١٢ ك ٦٠ قوله وله الباقى
وهى الاقسام الاربعة يتصرف فيها كيف يشاء وكرر هذا الكلام لزيادة الاهتمام بكونه
مختصا بمذهبه ١٢ ك ٦١ قوله واتقوا الله اى ان تخالفوه وتتهاونوا باوامره ونواهيه
قوله ان شديد العقاب اى لمن خالف رسول الله صلى الله عليه وسلم والاجود ان
يكون عاما فى كل ما آتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ونهى عنه وامر الفئ داخل فى عمومه
١٢ مدارك ٦٢ قوله اخرجوا من ديارهم واموالهم اى بمكة وفيه دليل على ان الكفار
يملكون بالاستيلاء اموال المسلمين لان الله تعالى سمى المهاجرين فقراء مع انه كانت
لهم ديار واموال ١٢ مدارك ٦٣ قوله يبتغون فضلا آه حال اى حال كونهم طالبين منه
تعالى فضلا اى رزقا ورضوانا اى مرضات فى الآخرة وقوله وينصرون الله ورسوله
عطف على يبتغون فهو حال ايضا لكنها مقدرة اى ناوين نصرة الله ورسوله اذ وقت
خروجهم لم تكن نصرة بالفعل ١٢ ج ٦٤ قوله والذين الخ قال الزمخشرى عطف
على المهاجرين والظاهر انه عطف على فقراء المهاجرين ١٢ ك ٦٥ قوله والذين
تبوؤ الدار الخ شروع فى الثناء على الانصار اثر بيان الثناء على المهاجرين والموصول
اما معطوف على الفقراء فيكون من عطف المفردات وقوله يحبون الى آخره حال او
مبتدأ وجملة يحبون خبره ١٢ ص ٦٦ قوله اى الفوه بكسر اللام وبالفارسى الالفة
يشير الى ان الآية من قبيل علفتها تبنا وماء وقيل المعنى واخلصوا الايمان وقيل لتبوء
النزول فاريد منه لازمه على وجه المجاز اى الزموا المدينة والايمان وقيل المعنى تبوؤا
دار الهجرة ودار الايمان فحذف المضاف من الثانى والمضاف اليه من الاول وعوض عنه
اللام ١٢ ك ٦٧ قوله الفوه فيه اشارة الى انه من عطف الجمل والمعنى والفوا الايمان او اخلصوا
او اختاروا الايمان لان الايمان لا يتخذ منزلا فهو من باب علفتها تبنا وماء باردا اى وسقيتها
ماء فاختصر الكلام ١٢ جمل ٦٨ قوله حسدا اى فالحاجة مجاز عما يحسد ويتولد عنها و
هو الحسد ١٢ ٦٩ قوله ويؤثرون اى يقدمون المهاجرين فالمفعول محذوف ١٢ ٧٠
قوله خصاصة الخ فى القاموس الخصاص والخصاصة الفقر والخلل او كل خلل فى
باب ومنخل وبرقع ونحوها ١٢ ك ٧١ قوله ومن يوق شح نفسه وهركه نگاه داشته شود
از بخل نفس او يعنى منع كند نفس را از حب مال وبغض انفاق والشح بالضم والكسر بخل
مع حرص ١٢ من روح البيان ٧٢ قوله والذين جاؤ الخ عطف ايضا على المهاجرين
وقال عمر رضى الله عنه دخل فى هذا الفئ كل من هو مولود الى يوم القيمة فى الاسلام ١٢
مدارك ٧٣ قوله الى يوم القيمة اى جاؤا الى فضاء الوجود فلذلك قال عمر رض استوعب هذه
الآية للمسلمين عامة ١٢ ك ٧٤ قوله الم تر الى الذين نافقوا الخ لما ذكر الثناء على المهاجرين
والانصار واتباعهم اتبعه بذكر احوال المنافقين الذين نافقوا مع بنى النضير وهم عبد الله
ابن ابى واصحابه والخطاب اما لرسول الله صلى الله عليه وسلم او لكل من ياتى منه الخطاب ١٢ ٧٥
قوله فى الكفر اى لا فى النسب فان المنافقين كانوا من الخزرج وبنو النضير من اليهود ١٢ ك ٧٦
قوله فى الاربعة اى لئن اخرجتم لئن اخرجوا لئن قوتلوا ولئن نصروهم آه كرخى بل فى الخمسة هذه الاربعة
والتى ذكرها فى قوله وان قوتلتم حيث قال حذفت منه اللام الموطئة اى للقسم المقدر ١٢ ج -

لم تقاسوا فيه مشقة وَّلٰكِنَّ اللّٰهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهٗ عَلٰى مَنْ يَّشَآءُ ؕ وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَیْءٍ قَدِيْرٌ ۝ فلا حق لكم فيه و
يختص به النبى صلى الله عليه وسلم ومن ذكر معه فى الآية الثانية من الاصناف الاربعة على ما كان يقسمه من ان لكل منهم
خمس الخمس وله صلى الله عليه وسلم الباقى يفعل فيه ما يشاء فاعطى منه المهاجرين وثلاثة من الانصار لفقرهم مَآ
اَفَآءَ اللّٰهُ عَلٰى رَسُوْلِهٖ مِنْ اَهْلِ الْقُرٰى كالصفراء ووادى القرى وينبع فَلِلّٰهِ يامر فيه بما يشاء وَلِلرَّسُوْلِ وَ
لِذِی صاحب الْقُرْبٰى قرابة النبى صلى الله عليه وسلم من بنى هاشم وبنى المطلب وَالْيَتٰمٰى اطفال المسلمين الذين هلكت
اٰباؤهم وهم فقراء وَالْمَسٰكِيْنِ ذوى الحاجة من المسلمين وَابْنِ السَّبِيْلِ المنقطع فى سفره من المسلمين اى
يستحقه النبى والاربعة على ما كان يقسمه من ان لكل من الاربعة خمس الخمس وله الباقى كَیْ لَا كى بمعنى اللام و
ان مقدرة بعدها يَكُوْنَ الفئ علة القسمة كذلك دُوْلَةًۢ متداولا بَيْنَ الْاَغْنِيَآءِ مِنْكُمْ ؕ وَمَآ اٰتٰىكُمُ اعطاكم
الرَّسُوْلُ من الفئ وغيره فَخُذُوْهُ وَمَا نَهٰىكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوْا ۚ وَاتَّقُوا اللّٰهَ ؕ اِنَّ اللّٰهَ شَدِيْدُ الْعِقَابِ ۝ لِلْفُقَرَآءِ
متعلق بمحذوف اى اعجبوا الْمُهٰجِرِيْنَ الَّذِيْنَ اُخْرِجُوْا مِنْ دِيَارِهِمْ وَاَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُوْنَ فَضْلًا مِّنَ اللّٰهِ وَرِضْوَانًا
وَّيَنْصُرُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ ؕ اُولٰٓئِكَ هُمُ الصّٰدِقُوْنَ ۝ فى ايمانهم وَالَّذِيْنَ تَبَوَّؤُ الدَّارَ المدينة وَالْاِيْمَانَ اى الفوه و
هم الانصار مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّوْنَ مَنْ هَاجَرَ اِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُوْنَ فِیْ صُدُوْرِهِمْ حَاجَةً حسدا مِّمَّآ اُوْتُوْا اى اوتى النبى
المهاجرين من اموال بنى النضير المختصة به وَيُؤْثِرُوْنَ عَلٰٓى اَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ؕ حاجة الى ما
يؤثرون به وَمَنْ يُّوْقَ شُحَّ نَفْسِهٖ حرصها على المال فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ۝ وَالَّذِيْنَ جَآءُوْ مِنْۢ بَعْدِهِمْ
من بعد المهاجرين والانصار الى يوم القيمة يَقُوْلُوْنَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِاِخْوَانِنَا الَّذِيْنَ سَبَقُوْنَا بِالْاِيْمَانِ وَلَا
تَجْعَلْ فِیْ قُلُوْبِنَا غِلًّا حقدا لِّلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا رَبَّنَآ اِنَّكَ رَءُوْفٌ رَّحِيْمٌ ۝ اَلَمْ تَرَ تنظر اِلَى الَّذِيْنَ نَافَقُوْا يَقُوْلُوْنَ
لِاِخْوَانِهِمُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ وهم بنو النضير واخوانهم فى الكفر لَئِنْ لام قسم فى الاربعة اُخْرِجْتُمْ
من المدينة لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَلَا نُطِيْعُ فِيْكُمْ فى خذلانكم اَحَدًا اَبَدًا ۙ وَّاِنْ قُوْتِلْتُمْ حذفت منه اللام الموطئة
لَنَنْصُرَنَّكُمْ ؕ وَاللّٰهُ يَشْهَدُ اِنَّهُمْ لَكٰذِبُوْنَ ۝ لَئِنْ اُخْرِجُوْا لَا يَخْرُجُوْنَ مَعَهُمْ ۚ وَلَئِنْ قُوْتِلُوْا لَا يَنْصُرُوْنَهُمْ ۚ وَ
لَئِنْ نَّصَرُوْهُمْ جاءوا لنصرهم لَيُوَلُّنَّ الْاَدْبَارَ ۟ واستغنى بجواب القسم المقدر عن جواب الشرط فى المواضع
الخمسة ثُمَّ لَا يُنْصَرُوْنَ ۝ اى اليهود لَاَنْتُمْ اَشَدُّ رَهْبَةً خوفا فِیْ صُدُوْرِهِمْ اى المنافقين مِّنَ اللّٰهِ ؕ لتاخير
عذابه ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ قَوْمٌ لَّا يَفْقَهُوْنَ ۝ لَا يُقَاتِلُوْنَكُمْ اى اليهود جَمِيْعًا مجتمعين اِلَّا فِیْ قُرًى مُّحَصَّنَةٍ اَوْ مِنْ
وَّرَآءِ جُدُرٍ ؕ سور وفى قراءة جدار بَاْسُهُمْ حربهم بَيْنَهُمْ شَدِيْدٌ ؕ تَحْسَبُهُمْ جَمِيْعًا مجتمعين وَّقُلُوْبُهُمْ شَتّٰى ؕ

تفسير للجدار والسور حائط البلد ١٢ ك ... للخمسة الباقين ١٢

٧٧ قوله حذفت الخ اى اعتمادا على ما قبله فانها اولان الى معنى واحد ١٢ ك ٧٨ قوله لئن اخرجوا لا يخرجون وكان الامر كذلك فانهم اخرجوا من ديارهم فلم يخرج المنافقون وقوتلوا فلم ينصروهم ١٢ ك ٧٩ قوله جاؤا لنصرهم جواب عما يقال ان قوله
ولئن نصروهم مناف لقوله لا ينصرونهم فاجاب بان المعنى خرجوا القصد نصرهم وحينئذ فلا يلزم منه نصرهم بالفعل ١٢ صاوى ٨٠ قوله واستغنى بجواب القسم الخ اى فالمذكور جواب القسم المقدر وجواب الشرط محذوف ١٢ ك ٨١ قوله واستغنى
بجواب القسم ولذلك رفعت الافعال المذكورة لانها وقعت فى جواب القسم لا فى جواب الشرط وقوله المقدر نعت للقسم اى المقدر وحده وذلك فى المواضع الاربعة التى صرح فيها باللام الموطئة او مع اللام وذلك فى الموضع الذى لم تذكر فيه
اللام وهو قوله وان قوتلتم الخ ١٢ جمل ٨٢ قوله فى المواضع الخمسة اى ليخرجن ولينصرن ولا يخرجون ولا ينصرونهم وليولن الادبار ١٢ ك ٨٣ قوله اى اليهود اى لا يصير بنو النضير منصورين اذا انهزم ناصروهم قاله البغوى ١٢ ك

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

متفرقة خلاف الحسبان ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ قَوْمٌ لَّا يَعْقِلُوْنَ ۝ مَثَلُهُمْ في ترك الايمان كَمَثَلِ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ
قَرِيْبًا بزمن قريب وهم اهل بدر من المشركين ذَاقُوْا وَبَالَ اَمْرِهِمْ عقوبته في الدنيا من القتل وغيره
وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝ مؤلم في الاخرة مثلهم ايضا في سماعهم من المنافقين وتخلفهم عنهم كَمَثَلِ الشَّيْطٰنِ
اِذْ قَالَ لِلْاِنْسَانِ اكْفُرْ ۚ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ اِنِّيْ بَرِيْٓءٌ مِّنْكَ اِنِّيْٓ اَخَافُ اللّٰهَ رَبَّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ كذبا منه و
رياء فَكَانَ عَاقِبَتَهُمَآ اي الغاوي والمغوي وقرئ بالرفع اسم كان اَنَّهُمَا فِي النَّارِ خَالِدَيْنِ فِيْهَا ۭ وَذٰلِكَ
ع ٢ ٥ جَزٰٓؤُا الظّٰلِمِيْنَ ۝ الكافرين يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ ۚ ليوم القيمة وَ
اتَّقُوا اللّٰهَ ۭ اِنَّ اللّٰهَ خَبِيْرٌۢ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ۝ وَلَا تَكُوْنُوْا كَالَّذِيْنَ نَسُوا اللّٰهَ تركوا طاعته فَاَنْسٰىهُمْ اَنْفُسَهُمْ ۭ
ان يقدموا لها خيرا اُولٰٓئِكَ هُمُ الْفٰسِقُوْنَ ۝ لَا يَسْتَوِيْٓ اَصْحٰبُ النَّارِ وَاَصْحٰبُ الْجَنَّةِ ۭ اَصْحٰبُ الْجَنَّةِ هُمُ
الْفَآئِزُوْنَ ۝ لَوْ اَنْزَلْنَا هٰذَا الْقُرْاٰنَ عَلٰي جَبَلٍ وجعل فيه تمييز كالانسان لَّرَاَيْتَهٗ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا
متشققا مِّنْ خَشْيَةِ اللّٰهِ ۭ وَتِلْكَ الْاَمْثَالُ المذكورة نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُوْنَ ۝ فيؤمنون هُوَ اللّٰهُ الَّذِيْ
لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ۚ عٰلِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ۚ السر والعلانية هُوَ الرَّحْمٰنُ الرَّحِيْمُ ۝ هُوَ اللّٰهُ الَّذِيْ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ۚ
اَلْمَلِكُ الْقُدُّوْسُ الطاهر عما لا يليق به السَّلٰمُ ذو السلامة من النقائص الْمُؤْمِنُ المصدق رسله بخلق المعجزة
لهم الْمُهَيْمِنُ من هيمن يهيمن اذا كان رقيبا على الشئ اي الشهيد على عباده باعمالهم الْعَزِيْزُ القوي الْجَبَّارُ جبر
خلقه على ما اراد الْمُتَكَبِّرُ ۭ عما لا يليق به سُبْحٰنَ اللّٰهِ نزه نفسه عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ۝ به هُوَ اللّٰهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ
المنشئ من العدم الْمُصَوِّرُ لَهُ الْاَسْمَاۗءُ الْحُسْنٰى ۭ التسعة والتسعون الوارد بها الحديث والحسنى مؤنث الاحسن
ع ٣ ٦ يُسَبِّحُ لَهٗ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۚ وَهُوَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ ۝ تقدم اولها سورة الممتحنة مدنية ثلاث
عشرة اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّخِذُوْا عَدُوِّيْ وَعَدُوَّكُمْ اي كفار مكة اَوْلِيَاۗءَ
تُلْقُوْنَ توصلون اِلَيْهِمْ قصد النبي صلى الله عليه وسلم غزوهم الذي اسره اليكم وورى بحنين بِالْمَوَدَّةِ بينكم وبينهم
كتب حاطب بن ابي بلتعة اليهم كتابا بذلك لماله عندهم من الاولاد والاهل المشركين فاسترده
النبي صلى الله عليه وسلم ممن ارسله باعلام الله تعالى له بذلك وقبل عذر حاطب فيه وَقَدْ كَفَرُوْا بِمَا
جَاۗءَكُمْ مِّنَ الْحَقِّ ۚ اي دين الاسلام والقران يُخْرِجُوْنَ الرَّسُوْلَ وَاِيَّاكُمْ من مكة بتضييقهم
عليكم اَنْ تُؤْمِنُوْا اي لاجل ان امنتم بِاللّٰهِ رَبِّكُمْ ۭ اِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا لِلجهاد فِيْ سَبِيْلِيْ وَ
ابْتِغَاۗءَ مَرْضَاتِيْ وجواب الشرط دل عليه ما قبله اي فلا تتخذوهم اولياء تُسِرُّوْنَ اِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ ۤ

قوله خلاف الحسبان اي خلاف ما يحسبون ... قوله ذلك بانهم قوم لا يعقلون ... الاول بما يشتهون والثاني بما يعقلون ... فانه لا يعقلون ... اشد رهبة في صدورهم من الله وهو دليل على جهلهم بالله فناسبه عدم الفقه والثاني متصل بقوله تحسبهم جميعا وقلوبهم شتى وهو دليل على عدم عقلهم اذ لو عقلوا لما تشتت قلوبهم وتحيرت وامتلأت رعبا ١٢ صاوي ٥٣ قوله كمثل الذين من قبلهم الخ خبر مبتدأ محذوف قدره بقوله مثلهم اي صفة بني النضير العجيبة التي تقع لهم من الاجلاء والذل كصفة اهل مكة فيما وقع لهم يوم بدر من الهزيمة والاسر والقتل فكل حصل له خزي الدنيا وعذاب الآخرة ١٢ صاوي ٥٤ قوله كمثل الشيطان المراد به حقيقة الشيطان لا شيطان الانس وقوله اذ قال للانسان اكفر بيان لمثل الشيطان وبالجملة فقد ضرب الله لهم مثلين الاول بكفار مكة الذين اغتروا بعددهم وعددهم وحضروا بدرا فكانت الدائرة عليهم والثاني من حيث اغترارهم بكلام المنافقين لهم ومخالفتهم لهم باغراء الشيطان للانسان معين على الكفر حتى اوقعه فيه ومات عليه ثم تبرأ منه ١٢ صاوي ٥٥ قوله عاقبتهما بالنصب خبر كان وان مع اسمها وخبرها في موضع الرفع على انه اسم لكان ١٢ ک ٥٦ قوله وقرئ بالرفع اسم كان اي قرئ عاقبتهما برفع التاء على انه اسم لكان وايضا قرئ بالنصب على انه خبر كان واسمها قوله تعالى انهما في النار ١٢ ٥٧ قوله ما قدمت لغد اي يوم القيمة سماه باليوم الذي يلي يومك تقريبا له او عبر عن الآخرة بالغد كان الدنيا والآخرة نهاران يوم وغد وتنكيره لتعظيم امره اي لغد لا يعرف كنهه لعظمته وعن ماعملنا ربحنا ما قدمنا خسرنا ما خلفنا ١٢ مدارک ٥٨ قوله واتقوا الله الخ تكرير للتاكيد او الاولى في اداء الواجبات والثاني في ترك المنهيات ١٢ ک ٥٩ قوله لا يستوي آه هذا تنبيه للناس وايذان بانهم لفرط غفلتهم وقلة فكرهم في العاقبة وتهالكهم على ايثار العاجلة واتباع الشهوات كانهم لا يعرفون الفرق بين الجنة والنار والبون العظيم بين اصحابهما وان الفوز العظيم مع اصحاب الجنة والعذاب الاليم مع اصحاب النار فمن حقهم ان تعلموا ذلك تنبهوا عليه ١٢ ١٠ قوله على جبل من الجبال وهي ستة آلاف وستمائة وسبعون جبلا سوى التلول كما في زهرة الرياض ١٢ روح ١١ قوله وجعل فيه تمييز اي والمعنى لو ركب في الجبل عقل وشعور كما ركب فيكم ايها الناس ثم انزل عليه القرآن ووعد واوعد حسب حالكم لخشع وخضع وتصدع من خشية الله حذرا من ان لا يؤدي حق الله تعالى في تعظيم القرآن والامتثال لما فيه امره ونهيه والكافر المنكر اقسى منه ولذا لا يتأثر اصلا ١٢ روح ١٢ قوله عالم الغيب والشهادة اي السر والعلانية او الدنيا والآخرة او المعدوم والموجود مدارک وفي خطيب عالم الغيب اي الذي غاب عن جميع خلقه والشهادة اي الذي وجد فكان يحسه ويطلع عليه بعض خلقه ١٢ ١٣ قوله المؤمن قال ابن عباس هو الذي امن الناس من ظلمه وامن من امن به عذابه وقيل هو المصدق لرسله باظهار المعجزات لهم من الخطيب ١٢ ١٤ قوله المصدق رسله بخلق المعجزة وعن زيد بن علي انما سمى نفسه مؤمنا لانه امنهم من العذاب رواه ابن المنذر عن ابن عباس المؤمن خلقه من العذاب ١٢ كمالين ١٥ قوله اذا كان رقيبا على الشئ حافظا له فهو مفعل من الامن قلبت همزته ياء اي الشهيد على عباده باعمالهم والرقيب يكون شهيدا ١٢ ک ١٦ قوله الجبار انما سمي بالجبار لانه جبر خلقه على ما اراده وقيل هو من الجبر وهو الاصلاح اي جبر حالهم واصلحه فهو يغني الفقير ويصلح الكسير ١٢ ک ١٧ قوله جبر خلقه الخ او جبر حالهم بمعنى اصلحه والجبار في صفة الله صفة مدح وفي صفة الناس صفة ذم ١٢ خطيب ١٨ قوله المتكبر البليغ الكبرياء والعظمة مدارک فائدة عن ابي هريرة رض سالت حبيبي صلى الله عليه وسلم عن اسم الله الاعظم فقال عليك باخر الحشر وعن معقل بن يسار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال حين يصبح ثلاث مرات اعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم وقرأ ثلاث آيات من سورة الحشر وكل الله به سبعين الف ملك يصلون عليه حتى يمسي وان مات في ذلك اليوم مات شهيدا ومن قالها حين يمسي كان كذلك اخرجه الترمذي وقال حسن غريب وقال جابر بن زيد ان اسم الله الاعظم هو الله لمكان هذه الآية ١٢ من المدارک والخطيب وروح البيان ١٩ قوله هو الله الخ كرر الهوية لانها حقيقة الذات المتصفة بالكمالات فما يذكر بعدها من الصفات فهو كشف لها ١٢ صاوي ٢٠ قوله سورة الممتحنة بكسر الحاء وفتحها لانه نزل فيها امر المؤمنين بامتحان المرأة التي هاجرت فالكسر من حيث امر المؤمنين بالامتحان والفتح من حيث المرأة وهي ام كلثوم بنت عقبة بن ابي معيط امرأة عبد الرحمن بن عوف والدة ابراهيم بن عبد الرحمن ١٢ صاوي ٢١ قوله لا تتخذوا عدوي وعدوكم اولياء فان قلت كيف قال لا تتخذوا عدوي وعدوكم اولياء والعداوة والمحبة لكونهما متنافيتين لا تجتمعان في محل واحد والنهي عن الجمع بينهما فرع امكان اجتماعهما قلت انما كان الكفار اعداء للمؤمنين بالنسبة الى معاداتهم لله ورسوله ومع ذلك يجوز ان يتحقق بينهم الموالاة والصداقة بالنسبة الى الامور الدنيوية والاغراض النفسانية فنهى الله عن ذلك يعني فلم يتحقق وحدة النسبة من الوحدات الثمان وحيث لم يكتف بقوله عدوي بل زاد قوله وعدوكم دل على عدم مروتهم وفتوتهم فانه يكفي في عداوتهم لهم وترك موالاتهم كونهم اعداء الله سواء كانوا اعداء لهم ام لا روح وقال القرطبي تلقون اليهم بالمودة يعني بالظاهر لان قلب حاطب كان سليما بدليل ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اما صاحبكم فقد صدق هذا نص في اسلامه وسلامة فؤاده وخلوص اعتقاده كذا في الخطيب ومن ههنا ظهر ان المودة الظاهرية مع الكفار ممنوعة كالكتابة ونحوها من الاسباب التي تدل على المودة فكيف الباطنية وفشى هذا الفتنة في زماننا حتى يحب اكثر الناس بالنصارى بحسب الباطن والظاهر ولا يبالون بل بعض قليل العلم يجوزون حب النصارى العياذ بالله ١٢ ٢٢ قوله اي كفار مكة يشير الى ان الاضافة للعهد ١٢ ک ٢٣ قوله تلقون اليهم مفعوله محذوف فسره بقوله قصد النبي غزوهم الخ وقوله اسره اي اخفاء الغزو ١٢ ٢٤ قوله قصد النبي صلى الله عليه وسلم الخ اشار بذلك الى ان مفعول تلقون محذوف والباء في قوله بالمودة سببية ١٢ صاوي ٢٥ قوله وورى بحنين اي بغزوة حنين وفي المختار وري الخبر تورية ستره واظهر غيره ووقع في بعض النسخ وورى بخيبر وهو تصحيف من النساخ فان غزوة خيبر كانت في المحرم من السنة السابعة وفتح مكة كان في رمضان من السنة الثامنة وحنين كانت بعد الفتح في شوال من سنة الفتح فوري بها على عادته في غزواته فتجهز من غير اعلام احد بذلك ١٢ كرخي ٢٦ قوله بلتعة بفتح الموحدة وسكون اللام وفتح التاء والعين المهملة صحابي من اهل بدر وكان حليفا لقريش ولم يكن منهم ١٢ ک ٢٧ قوله فاسترده اي الكتاب الذي كتب حاطب الى اهل مكة ١٢ ٢٨ قوله ممن ارسله اي من الذي الكتاب معه وكانت امرأة فبعث اليهم عليا والمقداد فاخذوا الكتاب من قرون راسها في طريق مكة ١٢ ک ٢٩ قوله باعلام الله تعالى بذلك متعلق بقوله فاسترده وقبل عذر حاطب فيه روي انهم لما اتوا بذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم فاذا فيه من حاطب الى ناس من اهل مكة يخبرهم ببعض امر النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما هذا يا حاطب فقال لا تعجل علي يا رسول الله اني كنت امرأ ملصقا في قريش ولم اكن من انفسهم وكان من معك من المهاجرين لهم قرابات يحمون بها اهلهم واموالهم بمكة واحببت اذ فاتني ذلك من النسب بهم ان اصطنع اليهم معروفا يحمون بها قرابتي وما فعلت كفرا ولا ارتدادا فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق فقال عمر دعني يا رسول الله اضرب عنقه فقال انه شهد بدرا وما يدريك لعل الله اطلع على اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم اخرجه الشيخان ١٢ ک ٣٠ قوله للجهاد اشارة الى ان جهادا مفعول له لخرجتم ١٢ ٣١ قوله اي فلا تتخذوهم وجعل الزمخشري الشرط حالا من فاعل تتخذوا اي لا تتخذوهم اولياء والحال انكم خرجتم من اوطانكم لاجل رضا الله ولم يرتضه من بعده لان الشرط لا يقع حالا بدون جواب في غير ان الوصلية ١٢ ک

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

وَاَنَا اَعْلَمُ بِمَآ اَخْفَيْتُمْ وَمَآ اَعْلَنْتُمْ ؕ وَمَنْ يَّفْعَلْهُ مِنْكُمْ اى اسرار خبر النبى صلى الله عليه وسلم اليهم فَقَدْ ضَلَّ سَوَآءَ
السَّبِيْلِ ۝ اخطأ طريق الهدى والسواء فى الاصل الوسط اِنْ يَّثْقَفُوْكُمْ يظفروا بكم يَكُوْنُوْا لَكُمْ اَعْدَآءً
وَّيَبْسُطُوْٓا اِلَيْكُمْ اَيْدِيَهُمْ بالقتل والضرب وَاَلْسِنَتَهُمْ بِالسُّوْٓءِ بالسب والشتم وَوَدُّوْا تمنوا لَوْ تَكْفُرُوْنَ ۝
لَنْ تَنْفَعَكُمْ اَرْحَامُكُمْ قراباتكم وَلَآ اَوْلَادُكُمْ ۚ المشركون الذين لاجلهم اسررتم الخبر من العذاب فى الأخرة
يَوْمَ الْقِيٰمَةِ ۚ يُفَصِّلُ بالبناء للمفعول والفاعل بَيْنَكُمْ ؕ وبينهم فتكونون فى الجنة وهم فى جملة الكفار
فى النار وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِيْرٌ ۝ قَدْ كَانَتْ لَكُمْ اُسْوَةٌ بكسر الهمزة وضمها فى الموضعين قدوة حَسَنَةٌ
فِىْٓ اِبْرٰهِيْمَ اى به قولا وفعلا وَالَّذِيْنَ مَعَهٗ ۚ من المؤمنين اِذْ قَالُوْا لِقَوْمِهِمْ اِنَّا بُرَءٰٓؤُا جمع برىء
كظريف مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ۫ كَفَرْنَا بِكُمْ انكرناكم وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَآءُ
اَبَدًا بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية واوا حَتّٰى تُؤْمِنُوْا بِاللّٰهِ وَحْدَهٗٓ اِلَّا قَوْلَ اِبْرٰهِيْمَ لِاَبِيْهِ لَاَسْتَغْفِرَنَّ
لَكَ مستثنى من اسوة اى فليس لكم التأسى به فى ذلك بان تستغفروا للكفار وقوله وَمَآ اَمْلِكُ لَكَ مِنَ
اللّٰهِ اى من عذابه وثوابه مِنْ شَىْءٍ ؕ كنى به عن انه لا يملك له غير الاستغفار فهو مبنى عليه مستثنى من
حيث المراد منه وان كان من حيث ظاهره مما يتأسى فيه قل فمن يملك لكم من الله شيئا واستغفاره
قبل ان يتبين له انه عدو لله كما ذكر فى براءة رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَاِلَيْكَ اَنَبْنَا وَاِلَيْكَ الْمَصِيْرُ ۝ من
مقول الخليل ومن معه اى وقالوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلَّذِيْنَ كَفَرُوْا اى لا تظهرهم علينا فيظنوا انهم على
الحق فيفتنوا اى تذهب عقولهم بنا وَاغْفِرْ لَنَا رَبَّنَا ۚ اِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ ۝ فى ملكك وصنعك لَقَدْ
كَانَ لَكُمْ يا امة محمد جواب قسم مقدر فِيْهِمْ اُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَنْ كَانَ بدل اشتمال من كم باعادة الجار يَرْجُوا
اللّٰهَ وَالْيَوْمَ الْاٰخِرَ ؕ اى يخافهما او يظن الثواب والعقاب وَمَنْ يَّتَوَلَّ بان يوالى الكفار فَاِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْغَنِىُّ
عن خلقه الْحَمِيْدُ ۝ لاهل طاعته عَسَى اللّٰهُ اَنْ يَّجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِيْنَ عَادَيْتُمْ مِّنْهُمْ من كفار
مكة طاعة لله تعالى مَّوَدَّةً ؕ بان يهديهم للايمان فيصيروا لكم اولياء وَاللّٰهُ قَدِيْرٌ ؕ على ذلك وقد فعله
بعد فتح مكة وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ لهم ما سلف رَّحِيْمٌ ۝ بهم لَا يَنْهٰىكُمُ اللّٰهُ عَنِ الَّذِيْنَ لَمْ يُقَاتِلُوْكُمْ من الكفار فِى
الدِّيْنِ وَلَمْ يُخْرِجُوْكُمْ مِّنْ دِيَارِكُمْ اَنْ تَبَرُّوْهُمْ بدل اشتمال من الذين وَتُقْسِطُوْٓا تقضوا اِلَيْهِمْ ؕ بالقسط
اى العدل وهذا قبل الامر بالجهاد اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِيْنَ ۝ العادلين اِنَّمَا يَنْهٰىكُمُ اللّٰهُ عَنِ الَّذِيْنَ
قَاتَلُوْكُمْ فِى الدِّيْنِ وَاَخْرَجُوْكُمْ مِّنْ دِيَارِكُمْ وَظٰهَرُوْا عاونوا عَلٰٓى اِخْرَاجِكُمْ اَنْ تَوَلَّوْهُمْ ۚ بدل اشتمال

ع ١٦

وصوابا وفيه اضافة الصفة الى الموصوف ١٢ ك ٥٣ قوله لن تنفعكم ارحامكم الخ هذا تخطئة لحاطب فى رواية كانه قال لا تحملكم قراباتكم واولادكم الذين بمكة على خيانة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وترك مناصحتهم ونقل اخبارهم وموالاة اعدائهم فانه لا تنفعكم ارحامكم ولا اولادكم الذين عصيتم الله لاجلهم ١٢ صاوى ٥٤ قوله من العذاب متعلق بالنفى فى قوله تعالى لن تنفعكم وقوله يوم القيمة الخ استيناف لبيان عدم نفع الارحام الا والاولاد ١٢ ابو السعود ٥٥ قوله يوم القيمة آه استيناف لبيان عدم نفع الارحام والاولاد آه ابو السعود وفى السمين قوله يوم القيامة يجوز فيه وجهان احدهما ان يتعلق بما قبله اى لن تنفعكم يوم القيامة فيوقف عليه ويبتدأ يفصل بينكم والثانى ان يتعلق بما بعده اى يفصل بينكم يوم القيامة فيوقف على اولادكم ويبتدأ يوم القيامة ١٢ جمل ٥٦ قوله بالبناء للمفعول اى مع التخفيف لابى عمرو وابن كثير ونافع والتشديد لابن عامر ١٢ ك ٥٧ قوله والفاعل اى من الثلاثى لعاصم والتشديد من التفصيل لحمزة وعلى والفاعل هو الله سبحانه ١٢ ك ٥٨ قوله قد كانت لكم اسوة حسنة الخ لما بين سبحانه وتعالى حال من جعل الكفار اولياء فى اول السورة ذكر ههنا قصة ابراهيم وقومه وان طريقته التبرى من اهل الكفر والزم امة محمد بالاقتداء به فى ذلك وفيه توبيخ لحاطب ومن والى الكفار ١٢ صاوى ٥٩ قوله اسوة اى خصلة قال الراغب الأسوة والاسوة كالقدوة والقدوة هى الحالة التى يكون الانسان عليها فى اتباع غيره ان حسنا وان قبيحا وان سارا وان ضارا والاسى الحزن وحقيقته اتباع الفائت بالغم ١٢ روح ٦٠ قوله اذ قالوا الخ هذا بدل اشتمال من ابراهيم والذين معه والمراد بقولهم النمرود وجماعته اى فبارزوهم بالعداوة ولم يبالوا بهم مع شدة باسهم وضعف المؤمنين ١٢ صاوى ٦١ قوله مستثنى من اسوة حسنة الخ اى وساغ ذلك لان القول من جملة الاسوة فكانه قيل لكم فيه اسوة فى افعاله واقواله الا قوله كذا ١٢ صاوى ٦٢ قوله مستثنى من اسوة الخ فان استغفاره عليه السلام لابيه الكافر وان كان جائزا عقلا وشرعا لوقوعه قبل تبين انه من اصحاب الجحيم كما نطق به النص لكنه ليس مما ينبغى ان يؤتسى به اصلا اذ المراد به ما يجب الائتساء به حتما لورود الوعيد على الاعراض عنه لما سيأتى من قوله تعالى ومن يتول فان الله هو الغنى الحميد ١٢ ابو السعود ٦٣ قوله كنى به اى فهو لفظ استعمل فى غير معناه الوضعى وقد بين المعنى الكنائى المراد الآن بقوله عن انه لا يملك له غير الاستغفار وقوله فهو مبنى عليه اى معطوف عليه وقوله من حيث المراد منه وهو المعنى الكنائى الذى علمته وقوله وان كان من حيث ظاهره وهو المعنى الوضعى الظاهر من اللفظ وهو انه لا يملك له ثوابا ولا عقابا وهذا الكلام من الشارح تقرير الجواب سوال صورته ان قوله وما املك لك من الله من شىء ثابت لابراهيم ولغيره فيتاسى به فيه وعطفه على المستثنى يقتضى انه لا يتاسى به فيه وانه لا يجوز لغيره وحاصل الجواب انه لم يرد به ظاهره الذى هو مناط الايراد بل اريد به معنى آخر خاص بابراهيم لا يتاسى به فيه وهو انه يملك له الاستغفار دون غيره وملكه الاستغفار لابيه وقدرته عليه شرعا وجوازه له لا يتاسى به فيه وفى زاده قوله فهو مبنى عليه اى مرتب عليه بطريق العطف او بطريق الحال كانه قال لاستغفرن لك والحال انه ليس فى وسعى وطاقتى الا الاستغفار فحكى الله عنه هذا المجموع وقوله قل فمن يملك الخ استدلال على قوله يتاسى به فيه فكانه قال بدليل قوله الخ من الجمل وعبارة الخطيب وما املك لك من الله من شىء من تمام قوله المستثنى ولا يلزم من استثناء المجموع استثناء جميع احواله ويؤيده ما فى روح البيان فمورد الاستثناء نفس الاستغفار لا قيده الذى هو فى نفسه من خصال الخير وفى هذه الآية دلالة بينة على تفضيل محمد صلى الله عليه وسلم وذلك انه حين امر بالاقتداء به امر على الاطلاق ولم يستثن فقال وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وحين امر الاقتداء بابراهيم استثنى ١٢ ٦٤ قوله قل فمن يملك لكم من الله شيئا استشهاد بآية سورة الفتح بان ذلك القول مما يتاسى فيه هذا وقال القاضى لا يلزم من استثناء المجموع استثناء جميع اجزائه ١٢ كمالين ٦٥ قوله كما ذكره فى براءة وما كان استغفار ابراهيم لابيه الا عن موعدة وعدها اياه فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه ١٢ كمالين ٦٦ قوله واليك انبنا اى اقبلنا ورجعنا ١٢ مدارك وغيره ٦٧ قوله اى وقالوا آه اى فهو معمول للقول السابق اى قالوا انا براء منكم الخ وقالوا ربنا عليك توكلنا الخ وهذا احد احتمالين كما فى البيضاوى ونصه ربنا عليك توكلنا واليك انبنا واليك المصير متصل بما قبل الاستثناء او هو امر من الله للمؤمنين بان يقولوا تتميما لما وصاهم من قطع العلائق بينهم وبين الكفار آه وقوله هو امر من الله الخ اى ويجوز ان لا يكون من جملة مقالة ابراهيم بل يكون امر من الله المؤمنين باضمار قولوا اى اظهروا والهم العداوة ولا يهولنكم كثرة عددهم وعددهم وقولوا ربنا عليك توكلنا الخ اى قولوا عليك اعتمدنا واليك رجعنا بالاعتراف من ذنوبنا واليك المرجع فى الآخرة آه زاده وقوله ربنا لا تجعلنا فتنة الخ الظاهر انه دعاء مستقل لا ارتباط لكل بسابقه كالجمل المعدودة وليس هو وما بعده بدلا مما قبله كما قيل لعدم اتحاد المعنيين لا كلا ولا جزءا ولا ملابسة بينهما سوى الدعاء آه شهاب ١٢ جمل ٦٨ قوله اى لا تظهرهم بفتح الفوقية اى لا تغلبهم ولا تسلطهم علينا فيظنوا انهم على الحق والا لما ظهروا علينا فيفتنوا بنا اى تذهب عقولهم ١٢ ٦٩ قوله اى تذهب عقولهم تفسير لقوله فيفتنوا بنا ومعنى ذهابها ميلها عن الحق وخطاءها ١٢ جمل ٧٠ قوله بدل اشتمال منكم اى بدل بعض منه كما هو الظاهر وصرح فى جامع البيان فان بدل الاشتمال قد يطلق على بدل البعض كما صرح به الرضى باعادة الجار ومن منع الابدال عن ضمير المخاطب فانما يمنعه فى بدل الكل ويجوز ذلك عند سيبويه مطلقا ١٢ كمالين ٧١ قوله ومن يتول الخ اى يعرض عن الاقتداء بابراهيم وجواب الشرط محذوف تقديره فوباله على نفسه وقوله فان الله الخ تعليل للجواب ١٢ صاوى ٧٢ قوله طاعة لله تعالى تعليل لقوله عاديتم اى عاديتموهم لاجل طاعة الله ١٢ جمل ٧٣ قوله لا ينهاكم الله عن الذين الآية هذا رخصة من الله تعالى فى صلة الذين لم يعادوا المؤمنين ولم يقاتلوهم قال ابن زيد هذا كان فى اول الاسلام عند الموادعة وترك الامر بالقتال ثم نسخ قال قتادة نسختها فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وقال اكثر اهل التاويل انها محكمة وفى ذلك اشارة الى اقتصاد فى العداوة والولاية من الخطيب

وآورده اند كه قوم خزاعه را با حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد وپيمان بود كه هرگز قصد مسلمانان نكردند ودشمنان دين را يارى ندادند حق تعالى درباره ايشان اين فرستاد يا مراد زنان وكودكان اند كه ايشان را در قتل واخراج چندان مدخلى نيست ١٢ روح ٧٤ قوله لا ينهاكم الخ نزلت هذه الآية تخصيص الحكم النازل اول السورة لان الآية الاولى عامة فى سائر الكفار مطلقا ولو كانوا مصالحين ثم بين هنا ان من كان من الكفار بينهم وبين المسلمين صلح ومهادنة تجوز مودتهم ولم يكن النهى شاملا لهم كخزاعة وبنى الحارث وعلى هذا تكون الآية محكمة فيجوز الآن للمسلمين مودة الكفار الذين تحت الذمة والصلح ١٢ صاوى ٧٥ قوله ان تبروهم بدل اشتمال من الذين اى من قوله الذين لم يقاتلوكم اى لا ينهاكم عن برهم كما ليس ٧٦ قوله اى العدل الخ هذا لا يختص بهؤلاء فقط بل العدل واجب مع كل احد ولو قال فالاولى تفسيره بالاعطاء اى تعطوهم قسطا من اموالكم فعطف القسط على البر من عطف الخاص على العام ١٢ صادى

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

جار مؤمنا ١٢ ج ۵۲ قوله فامتحنوهن الخ اے حلفوهن بل هن مسلمات حقيقة او لا وسبب الامتحان انه كان من ارادت من الكفار اضرار زوجها قالت سا ہا جرا لے رسول الله فلذلك امر بالامتحان ١٢ صاوی ۵۳ قوله كذا
كان النبي صلى الله عليه وسلم يحلفهن اخرج ابن المنذر عن ابن عباس انه سئل كيف كان النبي صلى الله عليه وسلم يمتحنهن قال كانت المرأة اذا جاءت النبي صلى الله عليه وسلم حلفها عمر بانه ما خرجت رغبة بارض عن ارض وبالله ما خرجت
عن بغض زوج وبالله ما خرجت الاحبا لله ورسوله وعن عكرمة يقال لها ما جائك عشق رجال منا ولا فرار من زوجك ما جارك الاحب الله ورسوله ١٢ كمالين ۵۴ قوله اے اعطوا الكفار الخ اختلفوا في ان رد المهر على الازواج كان
واجبا او مندوبا وهو مبني على خلاف في ان الصلح هل وقع على رد الرجال والنساء جميعا ثم صار الحكم في رد النساء منسوخا بقوله فلا ترجعوهن الى الكفار او ان الصلح لم يقع على ردهن لانه يروى على انه لا يأتيك منا رجل وان كان على دينك
الا رددته فعلى الاول يكون رد المهر واجبا وعلى الثاني مندوبا ١٢ ک ۵۵ قوله لا تمسكوا
بعصم الكوافر بالفارسية وچنگ مزنيد در نگرد اشتن زنان كافره اے لا تدخلوا الكافرات
تحت نكاحهم احمدی وفي المدارك اے لا يكن بينكم وبينهن عصمة ولا علقة زوجية
قال ابن عباس رضي الله عنه من كانت له امرأة كافرة بمكة فلا يعتدن بها من نسائه
لان اختلاف الدارين قطع عصمتها منه ١٢ ۵۶ قوله لقطع اسلامكم لها بشرطه اے
شرط القطع وهو ان لا يجمعها الاسلام في العدة فيما اذا كان بعد الدخول وقوله او اللاحقات
الخ وصورته ان الزوجين مسلمان ثم ارتدت الزوجة وقوله لقطع ارتدادهن نكاحكم
بشرطه وهو ان لا ترجع للاسلام في العدة فيما اذا كانت مدخولا بها اما الردة قبل
الدخول فتنجز الفرقة ١٢ جمل ۵۷ قوله لها بشرطه اى بشرط القطع وهو انقضاء العدة
فالاسلام سبب للقطع ومضي العدة شرط لها ١٢ ک ۵۸ قوله بشرطه الخ اى وهو
دوام الردة الى وفاء العدة فان رجعت للاسلام قبل وفاء العدة ترجع له من غير عقد
هكذا مذهب الامام الشافعي في المدخول بها واما غيرها فتبين بمجرد الردة واما مذهب مالك
فلا ترجع له الا بعقد مطلقا سواء رجعت قبل العدة او بعدها واما عندنا فاختلاف الدارين
يقطع العصمة ولا عدة على المهاجرة كما هو ظاهر الآية ١٢ صاوی وغيره ۵۹ قوله واسئلوا
ما انفقتم الخ قال المفسرون كان من ذهب من المسلمات مرتدا الى الكفار المعاهدين يقال
للكفار هاتوا مهرها ويقال للمسلمين اذا جاء احد من الكافرات مسلمة مهاجرة ردوا الى الكفار مهرها
وكان ذلك نصفا وعدلا بين الحالين ثم نسخ ذلك الامر فمن ارتدت لا تعرو من جارتنا
منهم مسلمة مهاجرة لا يأخذون لها مهرا ١٢ صاوی ۶۰ قوله اے واحدة فاكثر منهن
اے واحدة من ازواجكم فاكثر منهن والزوج ههنا هي المرأة روح وقوله او شيء من مهورهن
اشارة الى حذف المضاف ١٢ ۶۱ قوله فغزوتم وغنمتم يشير الى ان عاقبتم من العقاب
اى في القتال العقوبة حتى غنمتم كذا فسرها الزجاج وقيل معناه فاصبتم من الكفار عقبى
وهي الغنيمة وقيل ظفرتم وكانت العاقبة لكم وكل ذلك يؤل الى امر واحد وقيل
جاءت عقبكم اے نوبتكم من اداء المهر والاول عليه كلام الاكثرين ١٢ ۶۲ قوله لفواته
عليهم من جهة الكفار اے فلما فوته الكفار على الازواج اختص العزم بالغنيمة الجائية
من جهتهم فيخرج منها قبل التخميس فهو بمنزلة دين واجب على الكفار ١٢ جمل ۶۳ قوله
من الايتاء للكفار اى ايتاء مهر من جاءت منهم مسلمة فهذا راجع لقوله واتوهم ما انفقوا وقوله
والمؤمنين اے ومن الايتاء للمؤمنين اے ايتاء مهر المرتدة لزوجها من الغنيمة فهذا راجع
لقوله فاتوا الذين ذهبت ازواجهم وقوله ثم ارتفع هذا الحكم اے نسخ بشقيه ١٢ جمل ۶۴
قوله ثم ارتفع الخ اے فلم يبق لهم سؤال لمهرنا ولا سؤالنا منهم كذا روي عن قتادة وعطاء
ومجاهد وقيل محكمة ويرد اليهم ما انفقوا ١٢ ک ۶۵ قوله يا ايها النبي اذا جاءك المؤمنات
اے من اهل المدينة او مكة او غيرهن ولكن الآية نزلت في فتح مكة لما فرغ رسول الله
صلعم من مبايعة الرجال ١٢ صاوی ۶۶ قوله اے بولد ملقوط الخ اے كانت المرأة
تلتقط المولود فتقول لزوجها هو ولدي منك كنى بالبهتان المفترى بين يديها ورجليها
عن الولد الذي تلصقه بزوجها كذبا لان بطنها الذي تحمله فيه بين اليدين وفرجها الذي تلده
به بين الرجلين ١٢ مدارك ۶۷ قوله اى بولد اشار به الى انه ليس المراد بالبهتان المفترى
بين ايديهن وارجلهن الزنا لتقدم ذكره بل المراد الولد تلتقطه المرأة فتنسبه الى الزوج كما
صرح في روح البيان ١٢ ۶۸ قوله في معروف الخ قيد به مع انه صلعم لا يأمر الا بالمعروف
تنبيها على انه لا يجوز طاعة مخلوق ولو فرض انه رسول الله في معصية الخالق ١٢ ک ۶۹
قوله وجز الشعر اے قطعه كما في القاموس وقوله وخمش الوجه في المختار خمشت المرأة وجهها
بظفرها خمشا من باب ضرب جرحت ظاهر البشرة وجمع على خموش مثل فلس وفلوس
وفي الصراح خموش خراشيدن وفي القاموس خمش وجهه تخمشه وتخمشه خدشه ولطمه
وضربه وقطع عضوا منه ١٢ ۷۰ قوله ولم يصافح واحدة منهن قالت عائشة
رضي الله عنها والله ما اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم على النساء قط الا بما
امر الله عز وجل وما مست كف رسول الله صلى الله عليه وسلم كف امرأة قط وروي
انه صلى الله عليه وسلم بايع النساء وبين يديه وايديهن ثوب وكان يشترط عليهن كما
في الخطيب ومثله في ابي السعود وفي الكبير واختلفوا في كيفية المبايعة فقالوا كان
يبايعهن وبين يده وايديهن ثوب وفي روح البيان وروي انه عليه السلام
بايعهن وبين يديه وايديهن ثوب قطري والقطر بالكسر ضرب من البرود ياخذ بطرف
منه ويأخذن بالطرف الآخر توقيا عن مساس ايدي الاجنبيات ١٢ ۷۱ قوله
يا ايها الذين آمنوا الخ ختم السورة بمثل ما افتتحها به وهو النهي عن موالاة الكفار
وهذا من البلاغة ويقال له رد العجز على الصدر ١٢ صاوی ۷۲ قوله هم اليهود
اشار المفسر بذلك الى سبب نزول الآية وهو ان ناسا من فقراء المسلمين كانوا يواصلون اليهود باخبار المسلمين ليعطوهم من ثمارهم فنزلت وقيل المراد بالمغضوب عليهم جميع الكفار ١٢ صاوی ۷۳ قوله هم اليهود وفي روح
البيان وهم جنس الكفار لان كلهم مغضوب عليهم لا رحمة لهم من الرحمة الاخروية وقيل اليهود ومثله في ابي السعود ١٢ ۷۴ قوله اے المقبورين اشارة الى ان القبور هو موضع القبر كما في القاموس في المراد منه اهلها اے
الموتى ١٢ ۷۵ قوله اذ تعرض عليهم الظرف ليئسوا والمراد عرضها عليهم وهم في القبور وقوله لو كانوا امنوا قيد للنسبة في قوله مقاعدهم اے التي كانت لهم لو امنوا قبل الموت وقوله ما يصيرون اليه الخ معطوف على مقاعدهم ١٢ جمل

من الذين اى تتخذ وهم اولياء وَمَنْ يَّتَوَلَّهُمْ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الظّٰلِمُوْنَ ○ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِذَا جَآءَكُمُ
الْمُؤْمِنٰتُ بالسنتهن مُهٰجِرٰتٍ من الكفار بعد الصلح معهم في الحديبية على ان من جاء منهم الى المؤمنين يرد
فَامْتَحِنُوْهُنَّ ۭ بالحلف انهن ما خرجن الا رغبة في الاسلام لا بغضا لازواجهن الكفار ولا عشقا لرجال
من المسلمين كذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يحلفهن اَللّٰهُ اَعْلَمُ بِاِيْمَانِهِنَّ ۚ فَاِنْ عَلِمْتُمُوْهُنَّ ظننتموهن بالحلف
مُؤْمِنٰتٍ فَلَا تَرْجِعُوْهُنَّ تردوهن اِلَى الْكُفَّارِ ۭ لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّوْنَ لَهُنَّ ۭ وَاٰتُوْهُمْ اى اعطوا
الكفار ازواجهن مَّآ اَنْفَقُوْا ۭ عليهن من المهور وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ اَنْ تَنْكِحُوْهُنَّ بشرطه اِذَآ اٰتَيْتُمُوْهُنَّ
اُجُوْرَهُنَّ ۭ مهورهن وَلَا تُمْسِكُوْا بالتشديد والتخفيف بِعِصَمِ الْكَوَافِرِ زوجاتكم لقطع اسلامكم لها بشرطه
او اللاحقات بالمشركين مرتدات لقطع ارتدادهن نكاحكم بشرطه وَاسْـَٔلُوْا اطلبوا مَآ اَنْفَقْتُمْ عليهن من المهور
في صورة الارتداد ممن تزوجهن من الكفار وَلْيَسْـَٔلُوْا مَآ اَنْفَقُوْا ۭ على المهاجرات كما تقدم انهم يؤتونه ذٰلِكُمْ
حُكْمُ اللّٰهِ ۭ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ ۭ به وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ حَكِيْمٌ ○ وَاِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِّنْ اَزْوَاجِكُمْ اى واحدة فاكثر منهن او
شيء من مهورهن بالذهاب اِلَى الْكُفَّارِ مرتدات فَعَاقَبْتُمْ فغزوتم وغنمتم فَاٰتُوا الَّذِيْنَ ذَهَبَتْ اَزْوَاجُهُمْ
من الغنيمة مِّثْلَ مَآ اَنْفَقُوْا ۭ لفواته عليهم من جهة الكفار وَاتَّقُوا اللّٰهَ الَّذِيْٓ اَنْتُمْ بِهٖ مُؤْمِنُوْنَ ○ وقد
فعل المؤمنون ما امروا به من الايتاء للكفار والمؤمنين ثم ارتفع هذا الحكم يٰٓاَيُّهَا النَّبِيُّ اِذَا جَآءَكَ الْمُؤْمِنٰتُ
يُبَايِعْنَكَ عَلٰٓي اَنْ لَّا يُشْرِكْنَ بِاللّٰهِ شَيْـًٔا وَّلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِيْنَ وَلَا يَقْتُلْنَ اَوْلَادَهُنَّ كما كان يفعل في الجاهلية
من وأد البنات اى دفنهن احياء خوف العار والفقر وَلَا يَاْتِيْنَ بِبُهْتَانٍ يَّفْتَرِيْنَهٗ بَيْنَ اَيْدِيْهِنَّ وَاَرْجُلِهِنَّ اى
بولد ملقوط ينسبنه الى الزوج ووصف بصفة الولد الحقيقي فان الام اذا وضعته سقط بين يديها ورجليها
وَلَا يَعْصِيْنَكَ فِيْ مَعْرُوْفٍ هو ما وافق طاعة الله تعالى كترك النياحة وتمزيق الثياب وجز الشعر وشق الجيب و
خمش الوجه فَبَايِعْهُنَّ فعل صلى الله عليه وسلم ذلك بالقول ولم يصافح واحدة منهن وَاسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللّٰهَ ۭ اِنَّ اللّٰهَ
غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ○ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ هم اليهود قَدْ يَىِٕسُوْا مِنَ الْاٰخِرَةِ اى
من ثوابها مع ايقانهم بها لعنادهم النبي صلى الله عليه وسلم مع علمهم بصدقه كَمَا يَىِٕسَ الْكُفَّارُ الكائنون مِنْ اَصْحٰبِ
الْقُبُوْرِ ○ اى المقبورين من خير الآخرة اذ تعرض عليهم مقاعدهم من الجنة لو كانوا امنوا وما يصيرون اليه
من النار

ع ٢

سورة الصف مكية او مدنية اربع عشرة اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○

سَبَّحَ لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ ۚ اى نزهه فاللام مزيدة وجيء بما دون من تغليبا للاكثر وَهُوَ الْعَزِيْزُ

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

فی ملکہ الحکیم ○ فی صنعہ یٰاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لِمَ تَقُوْلُوْنَ فی طلب الجہاد مَا لَا تَفْعَلُوْنَ ○ اذ انہزمتم باحد
كَبُرَ عظم مَقْتًا تمییز عِنْدَ اللّٰهِ اَنْ تَقُوْلُوْا فاعل کبر مَا لَا تَفْعَلُوْنَ ○ اِنَّ اللّٰهَ یُحِبُّ ینصر ویکرم الَّذِیْنَ
یُقَاتِلُوْنَ فِیْ سَبِیْلِهٖ صَفًّا حال ای صافین كَاَنَّهُمْ بُنْیَانٌ مَّرْصُوْصٌ ○ ملزق بعضہ الی بعض ثابت و
اذکر اِذْ قَالَ مُوْسٰى لِقَوْمِهٖ یٰقَوْمِ لِمَ تُؤْذُوْنَنِیْ قالوا انہ ادر ای منتفخ الخصیۃ ولیس کذلک وکذبوہ وَقَدْ
للتحقیق تَّعْلَمُوْنَ اَنِّیْ رَسُوْلُ اللّٰهِ اِلَیْكُمْ الجملۃ حال والرسول یحترم فَلَمَّا زَاغُوْا عدلوا عن الحق بایذائہ
اَزَاغَ اللّٰهُ قُلُوْبَهُمْ امالہا عن الہدی علی وفق ما قدرہ فی الازل وَاللّٰهُ لَا یَهْدِی الْقَوْمَ الْفٰسِقِیْنَ ○ الکافرین
فی علمہ وَ اذکر اِذْ قَالَ عِیْسَى ابْنُ مَرْیَمَ یٰبَنِیْۤ اِسْرَآءِیْلَ لم یقل یا قوم لانہ لم یکن لہ فیہم قرابۃ اِنِّیْ رَسُوْلُ
اللّٰهِ اِلَیْكُمْ مُّصَدِّقًا لِّمَا بَیْنَ یَدَیَّ قبلی مِنَ التَّوْرٰىةِ وَمُبَشِّرًۢا بِرَسُوْلٍ یَّاْتِیْ مِنْۢ بَعْدِی اسْمُهٗۤ اَحْمَدُ قال
اللہ تعالی فَلَمَّا جَآءَهُمْ جاء احمد الکفار بِالْبَیِّنٰتِ الآیات والعلامات قَالُوْا هٰذَا ای المجیء بہ سِحْرٌ وفی قراءۃ
ساحر ای الجائی بہ مُّبِیْنٌ ○ بین وَمَنْ لا احد اَظْلَمُ اشد ظلما مِمَّنِ افْتَرٰى عَلَى اللّٰهِ الْكَذِبَ بنسبۃ
الشریک والولد الیہ ووصف آیاتہ بالسحر وَهُوَ یُدْعٰۤى اِلَى الْاِسْلَامِ وَاللّٰهُ لَا یَهْدِی الْقَوْمَ الظّٰلِمِیْنَ ○
الکافرین یُرِیْدُوْنَ لِیُطْفِـُٔوْا منصوب بان مقدرۃ واللام مزیدۃ نُوْرَ اللّٰهِ شرعہ وبراہینہ بِاَفْوَاهِهِمْ باقوالہم
انہ سحر وشعر وکہانۃ وَاللّٰهُ مُتِمُّ مظہر نُوْرِهٖ وفی قراءۃ بالاضافۃ وَلَوْ كَرِهَ الْكٰفِرُوْنَ ○ ذلک هُوَ الَّذِیْۤ
9 اَرْسَلَ رَسُوْلَهٗ بِالْهُدٰى وَدِیْنِ الْحَقِّ لِیُظْهِرَهٗ یعلیہ عَلَى الدِّیْنِ كُلِّهٖ جمیع الادیان المخالفۃ لہ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُوْنَ ○ ع۹
یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا هَلْ اَدُلُّكُمْ عَلٰى تِجَارَةٍ تُنْجِیْكُمْ بالتخفیف والتشدید مِّنْ عَذَابٍ اَلِیْمٍ ○ مؤلم فکانہم
قالوا نعم فقال تُؤْمِنُوْنَ تدومون علی الایمان بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ وَتُجَاهِدُوْنَ فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ بِاَمْوَالِكُمْ وَ
اَنْفُسِكُمْ ذٰلِكُمْ خَیْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ○ انہ خیر لکم فافعلوہ یَغْفِرْ جواب شرط مقدر ای ان
تفعلوہ یغفر لَكُمْ ذُنُوْبَكُمْ وَیُدْخِلْكُمْ جَنّٰتٍ تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ وَمَسٰكِنَ طَیِّبَةً فِیْ جَنّٰتِ عَدْنٍ
اقامۃ ذٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِیْمُ ○ وَ یؤتکم نعمۃ اُخْرٰى تُحِبُّوْنَهَا نَصْرٌ مِّنَ اللّٰهِ وَفَتْحٌ قَرِیْبٌ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِیْنَ ○
بالنصر والفتح یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا كُوْنُوْۤا اَنْصَارَ اللّٰهِ لدینہ وفی قراءۃ بالاضافۃ كَمَا کان الحواریون کذلک
الدال علیہ قَالَ عِیْسَى ابْنُ مَرْیَمَ لِلْحَوَارِیّٖنَ مَنْ اَنْصَارِیْۤ اِلَى اللّٰهِ ای من الانصار الذین یکونون معی
متوجہا الی نصرۃ اللہ قَالَ الْحَوَارِیُّوْنَ نَحْنُ اَنْصَارُ اللّٰهِ والحواریون اصفیاء عیسی عم وہم اول من آمن
بہ وکانوا اثنی عشر رجلا من الحور وہو البیاض الخالص وقیل کانوا قصارین یحورون الثیاب ای یبیضونہا

سلم بجواب اہل بدر قالت الصحابۃ لئن لقینا قتالا لنفرغن فیہ وسعنا ففروا یوم احد فعیرہم اللہ بہذہ الآیۃ ۱۲ ابو السعود وغیرہ ۵۲ قولہ فی طلب الجہاد سبب نزول ہذہ الآیۃ انہ لما سمع اصحاب رسول اللہ صلعم مدح الجہاد ومدح اہل بدر قالوا لئن لقینا قتالا لنفرغن فیہ وسعنا ففروا یوم احد فنزلت ہذہ الآیۃ توبیخا لہم وہذا خارج مخرج التخویف والزجر وقیل نزلت فی المنافقین کانوا یقولون للنبی صلعم واصحابہ ان خرجتم وقاتلتم خرجنا معکم وقاتلنا فلما خرج النبی واصحابہ نکصوا علی عقبہم وتخلفوا وحینئذ فتسمیتہم مؤمنین بحسب الظاہر والذم علی حقیقتہ ۱۲ صاوی ۵۳ قولہ مرصوص الرص اتصال بعض البناء بالبعض واستحکامہ کما فی تاج المصادر الرص استوار برآوردن بنا قال ابن عباس رضی اللہ عنہما یوضع الحجر علی الحجر ثم یرص بالحجار الصغار ثم یوضع اللبن علیہ فیسمیہ اہل مکۃ المرصوص وقال الراغب بنیان مرصوص اے محکم کانما بنی برصاص یعنی گو بیا ایشان در استحکام بنا انداز اور نیز کنایت است از ثبات قدم ایشان در جنگ و بیکدیگر باز چسپیدن و ہو قول الفراء روح و فی الصراح رص استوار کردن و برہم چسپانیدن دو چیز را بنیان مرصوص بنیا د استوار و بقلعی وارزیز گرفتن چیزے را ۱۲ ۵۴ قولہ ملزق بعضہ الی البعض فان الرص اتصال البناء بعضہ ببعض استحکامہ ۱۲ ک ۵۵ قولہ قالوا انہ آدر وسبب تہمتہم لہ بذلک سترہ للعورۃ من صغرہ فلم یروہ فعیبوہ بذلک وتقدم ذلک عند قولہ تعالی یا ایہا الذین آمنوا لا تکونوا کالذین آذوا موسی الآیۃ ۱۲ صاوی ۵۶ قولہ الکافرین فی علمہ ہذا جواب عما یقال ان اللہ ہدی کثیرا من الکفار بان وفقہم للاسلام وحاصل الجواب ان من اسلم وہداہ اللہ لم یکن فی الازل مکتوبا کافرا واما من علم اللہ کفرہ فی الازل لا یہدیہ ولا بد من موتہ علی الکفر ولو عاش طول عمرہ مسلما ۱۲ صاوی ۵۷ قولہ مصدقا آہ حال من الضمیر المستکن فی رسول اللہ لتاویلہ بمرسل وہو العامل فی الحال بہذا الاعتبار وکذا قولہ ومبشرا آہ کمحنا والمعنی دینی التصدیق بکتب اللہ وانبیائہ وذکر اشہر الکتب الذی حکم بہ النبیون واشہر الرسل الذی ہو خاتم المرسلین ۱۲ ج ۵۸ قولہ یاتی من بعدی وکان بین مولدہ وبین الہجرۃ ستمائۃ وثلاثون سنۃ روح وفی الکبیر ولنذکر الان بعض ما جاء بہ عیسی علیہ السلام بمقدم سیدنا محمد علیہ الصلوۃ والسلام فی الانجیل فی عدۃ مواضع اولہا فی الاصحاح الرابع عشر من انجیل یوحنا ہکذا وانا اطلب لکم الی ابی حتی یمنحکم ویعطیکم الفارقلیط حتی یکون معکم الی الابد والفارقلیط ہو روح الحق الیقین ہذا لفظ الانجیل المنقول الی العربی وذکر فی الاصحاح الخامس عشر ہذا اللفظ واما الفارقلیط روح القدس یرسلہ ابی باسمی ویعلمکم ویمنحکم جمیع الاشیاء وہو یذکرکم ما قلت لکم ثم ذکر بعد ذلک بقلیل وانی قد اخبرتکم بہذا قبل ان یکون حتی اذا کان ذلک تومنون وثانیہا ما ذکر فی الاصحاح السادس عشر ہکذا ولکن اقول لکم الآن حقا یقینا انطلاقی عنکم خیر لکم فان لم انطلق عنکم الی ابی لم یاتکم الفارقلیط وان انطلقت ارسلتہ الیکم فاذا ہو یفید اہل العالم ویدینہم ویمنحہم ویوقفہم علی الخطیئۃ والبر والدین وثالثہا ذکر بعد ذلک بقلیل ہکذا فان لی کلاما کثیرا ارید ان اقولہ لکم ولکن لا تقدرون علی قبولہ والاحتفاظ لہ ولکن اذا جاء روح الحق الیکم یلہمکم ویویدکم بجمیع الحق لانہ لیس یتکلم بدعۃ من تلقاء نفسہ ہذا ما فی الانجیل ۱۲ ۵۹ قولہ منصوب بان مقدرۃ فاصلہ یریدون ان یطفئوا کما قالہ الزمخشری ۱۲ ۶۰ قولہ واللام مزیدۃ لما فیہ من معنی الارادۃ تاکیدا لہا کما زید فی لا ابا لک تاکید اللاضافۃ وقیل اللام للتعلیل اے یریدون الافتراء لیطفئوا عن الخلیل وسیبویہ یریدون فی قوۃ المصدر ولیطفئوہ خبرہ ای ارادتہم الاطفاء ۱۲ ک ۶۱ قولہ شرعہ آہ اے فنور اللہ استعارۃ تصریحیۃ والاطفاء ترشیح وقولہ بافواہہم فیہ توریۃ وکذا قولہ نورہ لکن قولہ متم تجرید لا ترشیح لہ وجعل فی الکشاف استعارۃ تمثیلیۃ تمثیلا لحالہم فی اجتہادہم فی ابطال الحق بحال من ینفخ الشمس بفیہ لیطفئہا تہکما وسخریۃ بہم آہ شہاب وعبارۃ القرطبی یریدون لیطفئوا نور اللہ بافواہہم الاطفاء ہو الاخماد ویستعملان فی النار ویستعملان فیما یجری مجراہا من الضیاء والظہور ویفترق الاطفاء والاخماد من وجہ وہو ان الاطفاء یستعمل فی القلیل فیقال اطفأت السراج ولا یقال اخمدت السراج وفی نور اللہ ہنا اقاویل احدہا انہ القرآن یریدون ابطالہ وتکذیبہ بالقول قالہ ابن عباس وابن زید الثانی انہ الاسلام یریدون دفعہ بالکلام قالہ السدی الثالث انہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم یریدون ہلاکہ بالاراجیف قالہ الضحاک الرابع انہ حجج اللہ ودلائلہ یریدون ابطالہا بانکارہم وتکذیبہم قالہ ابن بحر الخامس انہ مثل مضروب بمن اراد اطفاء نور الشمس بفیہ فوجدہ مستحیلا ممتنعا کذلک من اراد ابطال الحق حکاہ ابن عیسی ۱۲ ج ۶۲ قولہ وفی قراءۃ بالاضافۃ وقرئ متم نورہ بلا اضافۃ ابو السعود وہی قراءۃ مکی وحفص وحمزۃ وعلی ۱۲ مدارک ۶۳ قولہ یا ایہا الذین آمنوا ہل ادلکم الخ سبب نزول ہذہ الآیۃ قول الصحابۃ لرسول اللہ صلعم لو نعلم اے الاعمال احب الی اللہ لعملنا بہ وقیل نزلت فی عثمان بن مظعون وذلک انہ قال لرسول اللہ صلعم لو اذنت لی فطلقت خولۃ وترہبت واختصیت وحرمت اللحم ولا انام اللیل ابدا فقال رسول اللہ صلعم ان من سنتی النکاح ولا رہبانیۃ فی الاسلام فقال عثمان وددت یا نبی اللہ ان اعلم اے التجارات احب الی اللہ فاتجر فیہا فنزلت وتسمیۃ الجہاد تجارۃ لقولہ تعالی ان اللہ اشتری من المومنین انفسہم واموالہم الآیۃ ۱۲ صاوی ۶۴ قولہ تنجیکم بالتخفیف والتشدید قرأ عامر بفتح النون وتشدید الجیم والباقون بسکون النون وتخفیف الجیم ۱۲ خطیب ۶۵ قولہ قالوا نعم اے الذی ہو بمنزلۃ ان یقولوا وما تلک التجارۃ من اجل او کیف نعمل او ماذا نصنع ابو السعود ۶۶ قولہ انہ خیر یشیر الی ان مفعول تعلمون مقدر وقد ینزل منزلۃ اللازم اے کنتم من اہل العلم ۱۲ ک ۶۷ قولہ جواب شرط وقیل جواب الامر المدلول علیہ بقولہ تومنون فانہ فی معنی آمنوا ۱۲ ک ۶۸ قولہ ویؤتکم نعمۃ اخرے اشار الشارح بتقدیر ہذا العامل الی ان واخری مفعول لفعل مقدر وہذا المقدر معطوف علی الجوابین قبلہ وہو جواب ثالث والمراد یؤتکم فی الدنیا فہو اخبار عن نعمۃ الدنیا بعد الاخبار عن نعمۃ الآخرۃ ۱۲ جمل ۶۹ قولہ کما کان الحواریون کذلک اے انصار اللہ وقولہ الدال علیہ اشار بہذا الی جواب سوال حاصلہ ان الآیۃ تقتضی ان المشبہ کون المومنین انصار اللہ والمشبہ بہ قول عیسی لاصحابہ ما ذکر وہذا لا یستقیم بل المشبہ بہ ہو کون الحواریین انصار اللہ الماخوذ من جوابہم بقولہم نحن انصار اللہ وحاصل الجواب ظاہرہ تشبیہ کونہم انصارا بقول عیسی من انصاری الی اللہ ولکنہ محمول علی المعنی اے کونوا انصار اللہ کما کان الحواریون انصار اللہ کما صرح فی المدارک وغیرہ ۱۲ ۷۰ قولہ کما کان الحواریون انصار عیسی حین قال لہم من انصاری الی اللہ فما مصدریۃ وہی مع صلتہا ظرف وقیل تقدیرہ قل لہم کما قال عیسی ۱۲ ک ۷۱ قولہ اے من الانصار الذین الخ یعنی ان الاضافۃ فی انصاری اضافۃ احد المتشارکین فی امر الی آخر لمناسبۃ بینہما ۱۲ ک ۷۲ قولہ وقیل کانوا قصارین الخ فعلی ہذا الحور قائم بالثیاب وعلی الاول قائم بذواتہم ۱۲ صاوی

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

كان عبدالله ورسوله ورفعه وهم المؤمنون واتبع كل فرقة طائفة من الناس فاقتتلوا وظهرت الفرقتان الكافرتان حتى بعث الله محمدا صلعم فظهرت الفرقة المؤمنة على الكافرين فذلك قوله تعالى فايدنا الذين آمنوا الآية ۱۲ صاوی ۵۲ قوله فاقتتلت الطائفتان اے وظهرت الكفرة حتے بعث الله محمدا فظهرت الفرقة المؤمنة على الكافرة وذلك قوله تعالى فايدنا الخ وروى المغيرة عن ابراهيم قال واصبحت حجة من آمن بعيسى عليه السلام ظاهرة بتصديق محمد صلى الله عليه وسلم ان عيسى عليه السلام كلمة الله وعبده ورسوله ۱۲ جمل ۵۳ قوله فاصبحوا ظاهرين اے صاروا بعد ما كانوا فيه من الذل قوله ظاهرين اے غالبين قاهرين فی اقوالهم وافعالهم لايخافون احدا ولايستخفون منه ۱۲ جمل ۵۴ قوله فاللام زائدة اى او للتعليل والمعنى يسبح ما فی السموات وما فی الارض لاجل وجهه تعالى لايقصدون غرضا من الاغراض ففيه اشارة الى انه ينبغى للمكلفين ان يكونوا كذلك ۱۲ صاوی ۵۵ قوله عما لايليق به اے من صفات الحوادث وذكر القدوس عقبه دفعا لما يتوهم انه يطرأ عليه نقص كالملوك ۱۲ صاوی ۵۶ قوله فی الاميين اے اليها وكذلك قوله آخرين منهم فهو على حد قوله لقد جاءكم رسول من انفسكم والحكمة فی اقتصاره على الاميين هنا مع انه رسول الى كافة الخلق تشريف العرب حيث اضيف اليهم ۱۲ صاوی ۵۷ قوله

فَاٰمَنَتْ طَّآئِفَةٌ مِّنْۢ بَنِیْٓ اِسْرَآءِیْلَ بعيسى وقالوا انه عبدالله رفع الى السماء وَكَفَرَتْ طَّآئِفَةٌ لقولهم انه ابن الله رفعه اليه فاقتتلت الطائفتان فَاَیَّدْنَا قوينا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا من الطائفتين عَلٰى عَدُوِّهِمْ الطائفة الكافرة فَاَصْبَحُوْا ظٰهِرِیْنَ۠ غالبين ۚ

ع ۵ ۱۰

سُوْرَةُ الْجُمُعَةِ مدنية احدى عشرة اٰية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ یُسَبِّحُ لِلّٰهِ ينزهه فاللام زائدة مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَ مَا فِی الْاَرْضِ فی ذكر ما تغليب للاكثر الْمَلِكِ الْقُدُّوْسِ المنزه عما لايليق به الْعَزِیْزِ الْحَكِیْمِ ۝ فی ملكه وصنعه هُوَ الَّذِیْ بَعَثَ فِی الْاُمِّیّٖنَ العرب والامى من لايكتب ولايقرأ كتابا رَسُوْلًا مِّنْهُمْ هو محمد صلى الله عليه وسلم یَتْلُوْا عَلَیْهِمْ اٰیٰتِهٖ القران وَ یُزَكِّیْهِمْ يطهرهم من الشرك وَ یُعَلِّمُهُمُ الْكِتٰبَ القران وَ الْحِكْمَةَ ما فيه من الاحكام وَ اِنْ مخففة من الثقيلة واسمها محذوف اى انهم كَانُوْا مِنْ قَبْلُ قبل مجيئه لَفِیْ ضَلٰلٍ مُّبِیْنٍ ۝ بين وَّ اٰخَرِیْنَ عطف على الاميين اى الموجودين منهم والاتين منهم بعدهم مِنْهُمْ لَمَّا لَمْ یَلْحَقُوْا بِهِمْ ؕ فی السابقة والفضل وهم التابعون والاقتصار عليهم كاف فی بيان فضل الصحابة المبعوث فيهم النبى صلى الله عليه وسلم على من عداهم ممن بعث اليهم وامنوا به من جميع الانس والجن الى يوم القيمة لان كل قرن خير ممن يليه وَ هُوَ الْعَزِیْزُ الْحَكِیْمُ ۝ فی ملكه وصنعه ذٰلِكَ فَضْلُ اللّٰهِ یُؤْتِیْهِ مَنْ یَّشَآءُ ؕ النبى ومن ذكر معه وَ اللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِیْمِ ۝ مَثَلُ الَّذِیْنَ حُمِّلُوا التَّوْرٰىةَ كلفوا العمل بها ثُمَّ لَمْ یَحْمِلُوْهَا لم يعملوا بما فيها من نعته صلى الله عليه وسلم فلم يؤمنوا به كَمَثَلِ الْحِمَارِ یَحْمِلُ اَسْفَارًا ؕ اى كتبا فی عدم انتفاعه بها بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِیْنَ كَذَّبُوْا بِاٰیٰتِ اللّٰهِ ؕ المصدقة للنبى صلى الله عليه وسلم والمخصوص بالذم محذوف تقديره هذا المثل وَ اللّٰهُ لَا یَهْدِی الْقَوْمَ الظّٰلِمِیْنَ ۝ الكافرين قُلْ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ هَادُوْۤا اِنْ زَعَمْتُمْ اَنَّكُمْ اَوْلِیَآءُ لِلّٰهِ مِنْ دُوْنِ النَّاسِ فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ ۝

[illegible] تعلق بتمنيه الشرطان على ان الاول قيد فی الثانى اى ان صدقتم فی زعمكم انكم اولياء الله والولى يؤثر الاخرة ومبدؤها الموت فتمنوه وَ لَا یَتَمَنَّوْنَهٗۤ اَبَدًۢا بِمَا قَدَّمَتْ اَیْدِیْهِمْ ؕ من كفرهم بالنبى المستلزم لكذبهم وَ اللّٰهُ عَلِیْمٌۢ بِالظّٰلِمِیْنَ ۝ الكافرين قُلْ اِنَّ الْمَوْتَ الَّذِیْ تَفِرُّوْنَ مِنْهُ فَاِنَّهٗ والفاء زائدة

ع ۸ ۱۱

مُلٰقِیْكُمْ ثُمَّ تُرَدُّوْنَ اِلٰى عٰلِمِ الْغَیْبِ وَ الشَّهَادَةِ السر والعلانية فَیُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ۠ ۝ فيجازيكم به یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْۤا اِذَا نُوْدِیَ لِلصَّلٰوةِ مِنْ بمعنى فی یَّوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا فامضوا اِلٰى ذِكْرِ اللّٰهِ اى الصلوة وَ ذَرُوا الْبَیْعَ ؕ اى اتركوا عقده ذٰلِكُمْ خَیْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ۝ انه خير فافعلوه فَاِذَا قُضِیَتِ الصَّلٰوةُ فَانْتَشِرُوْا فِی الْاَرْضِ امر اباحة وَ ابْتَغُوْا اى اطلبوا الرزق

رسولا منهم اے اميا مثلهم وانما كان اميا لان نعته فی كتب الانبيا النبى الامى وكونه بهذه الصفة ابعد من توهم الاستعانة بالكتابة على ما اتى به من الوحى والحكمة ولتكون حاله مشاكلة لحال امته الذين بعث فيهم وذلك اقرب الى صدقه ۱۲ جمل ۵۸ قوله عطف على الاميين آه عبارة السمين قوله وآخرين منهم فيه وجهان احدهما انه مجرور عطفا على الاميين اى وبعثه فی آخرين من الاميين ولما لم يلحقوا بهم صفة لآخرين والثانى انه منصوب عطفا على الضمير المنصوب فی يعلمهم اے ويعلم آخرين لم يلحقوا بهم وكل من يعلم شريعة محمد صلى الله عليه وسلم الى آخر الزمان فرسول الله يعلمه بالقوة لانه اصل ذلك الخير العظيم والفضل الجسيم ۱۲ جمل ۵۹ قوله اے الموجودين منهم تفسير للاميين المعطوف عليه فالمراد بالاميين من كان من العرب موجودا فی زمنه صلے الله عليه وسلم وقوله منهم حال اے حال كون الموجودين فی زمنه من مطلق الاميين وقوله والآتين تفسير لآخرين من الجمل ۱۲ ۶۰ قوله لما يلحقوا بهم اے فی السبق الى الاسلام والشرف وهذا النفى مستمر دائما لان الصحابة لايلحقهم ولايساويهم فی فضلهم احد ممن بعدهم ولذا فسر بلم وذلك منفى لم اعم من كونه متوقع الحصول اولا بخلاف لما فنفيها متوقع الحصول وليس مرادا ۱۲ صاوی ۶۱ قوله فی السابقة والفضل وقيل المعنى لم يدركوهم ولكنهم يكونون بعدهم وعلى ذلك فلما على اصله وهو نفى الامر المتوقع حصوله واما على ما ذكر المص فالظاهر انه للنفى المجرد ۱۲ ک ۶۲ قوله والاقتصار عليهم كاف الخ لانه يلزم من فضلهم على التابعين فضلهم على من بعدهم لان كل قرن خير مما يليه كما فی الحديث خير القرون قرنى ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ۱۲ ک ۶۳ قوله والاقتصار عليهم اے على التابعين فی تفسير الآخرين الذى جرى عليه عكرمة ومقاتل كان الخ وهذا من الشارح اعتذار عن العدول عن تفسير غيره لهم بمطلق المسلمين الى يوم القيمة ومحصول الاعتذار انه اذا اشير بالآية الى تفضيل الصحابة على التابعين لزم منه تفضيلهم على سائر الناس الى يوم القيمة بواسطة ما ثبت ان كل قرن خير ممن يليه فاذا ثبت فضلهم على التابعين ومن بعد التابعين ادون منهم ثبت فضلهم على من بعد التابعين بالطريق الاولى هذا هو مراد الشارح فيما يظهر لكن يرد عليه انه ليس السياق فی بيان افضلية الصحابة كما لايخفى بل فی بيان من بعث اليهم النبى فلو قال والاقتصار عليهم كاف فی بيان كون رسالته عامة لجميع من بعدهم الى يوم القيمة لانه اذا بعث للاشرف الافضل فغيره اولى لكان اظهر جمل وفی روح البيان والبعث فی الاميين لاينافی عموم دعوته عليه السلام فالتخصيص بالذكر لامفهوم له ولو سلم فلا يعارض المنطوق مثلا قوله تعالى وما ارسلناك الا كافة للناس على انه فرق بين البعث فی الاميين والبعث الى الاميين ۱۲ ۶۴ قوله كلفوا العمل بها اے القيام بها فليس هو من الحمل على الظهر بل هو من الحمالة وهى الكفالة ۱۲ صاوی ۶۵ قوله يحمل الخ الجملة حال والعامل فيه معنى المثل وصفته لان التعريف فی الحمار للجنس ۱۲ كمالين ۶۶ قوله قل يايها الذين هادوا اے تمسكوا باليهودية وهى ملة موسى عليه السلام وسبب نزولها ان اليهود زعموا انهم ابناء الله واحباؤه وادعوا انه لايدخل فی الجنة الا من كان هودا فامر النبى صلعم ان يظهر كذبهم بتلك الآية ۱۲ صاوی ۶۷ قوله ان زعمتم الزعم هو القول بلا دليل روح وفی القاموس الزعم مثلثة القول الحق والباطل والكذب واكثر مايقال فيما يشك فيه ۱۲ ۶۸ قوله والولى يؤثر الآخرة فان من ايقن انه من اهل الجنة احب ان يخلص اليها من هذه الدار التى هى قرارة الاكدار ولايصل اليه الا بالموت غالبا ۱۲ ۶۹ قوله ولايتمنونه ابدا الخ عبر هنا بلا وفی البقرة بلن حيث قال ولن يتمنوه ابدا اشارة الى انه نفى عنهم التمنى على كل حال مؤكدا كما فی البقرة وغير مؤكد كما هنا ۱۲ صاوی ۷۰ قوله اذا نودى للصلوة آه المراد بهذا النداء الاذان عند قعود الخطيب على المنبر لانه لم يكن فی عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم نداء سواه فكان له مؤذن واحد اذا جلس على المنبر اذن على باب المسجد فاذا نزل اقام الصلوة ثم كان ابوبكر وعمر وعلى بالكوفة على ذلك حتى كان عثمان واكثر الناس وتباعدت المنازل زاد اذانا آخر فامر بالتاذين اولا على داره التى تسمى الزوراء فاذا سمعوا اقبلوا حتى اذا جلس على المنبر اذن المؤذن ثانيا ولم يخالفه احد فی ذلك الوقت لقوله صلى الله عليه وسلم عليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى فالمعتبر هو الاذان الاول عندنا ورواه ابن ابى شيبة عن الزهرى والاذان الثانى عند الشافعى ۱۲ ک ۷۱ قوله من بمعنى فی الخ قاله ابوالبقاء وقيل بيان وتفسير لاذا ۱۲ ک ۷۲ قوله فامضوا يعنى ان المراد من السعى هو المضى والاعمال وليس المراد منه المشى بسرعة لانه قد صح النهى عنه فی حديث الصحيحين اذا اقيمت الصلوة فلا تاتوها تسعون وعن ابن مسعود وابى بن كعب انهما كانا يقرآن فامضوا الى ذكر الله وعن مجاهد انه قال انما السعى العمل وليس السعى على الاقدام ۱۲ ک ۷۳ قوله اے اتركوا عقده قال ابن عباس يحرم البيع ونحوه حينئذ ولكنه مع ذلك يصح البيع عندنا وعند الجمهور لان النهى ليس لمعنى داخل فی العقد ولا لازم بل خارج عنه وقال المالكية يفسخ ما عدا النكاح والهبة والصدقة وحيث فسخ ترد السلعة ان كانت قائمة والا لزم قيمتها يوم القبض وعن عطاء اذا نودى بالاولى حرم البيع والصناعات واللهو والرقاد وان ياتى الرجل اهله والكتابة رواه عنه عبدالرزاق وفی المدارك اراد الامر بترك ما يذهل عن ذكر الله وانما خص البيع بالذكر من بينها لان الجمع يتكاثر فيه البيع والشراء عند الزوال ۱۲ ک ۷۴ قوله اے اطلبوا الرزق جعل المفعول مقدرا والجار والمجرور صلة وفسر غيره بفضل الله بالرزق واخرج ابن جرير عن انس مرفوعا فی قوله تعالى وابتغوا من فضل الله قال ليس بطلب دنيا ولكن حضور جنازة وعيادة مريض ۱۲ ک

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

٥١ قوله ان النبي الخ ... بيان سبب نزول قوله تعالى واذا رأوا تجارة ١٢ صاوي ... من طعام وجاء بها دحية اي
من الشام وكان تاجرا ١٢ ك ٥٢ قوله عير بالكسر كاروان شتر كه غله كشانند ١٢ صراح ٥٣ قوله غير اثني عشر رجلا العشرة المبشرة وبلال و
ابن مسعود وفي رواية عمار بدل ابن مسعود وفي مسلم ان جابرا كان منهم ولابن مردويه عن ابن عباس اثني عشر رجلا وسبع نسوة فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو خرجوا كلهم لاضطرم المسجد عليهم نارا فنزل وكان ذلك حين كانت صلوة
الجمعة قبل الخطبة كما في العيد روى ابوداود في مراسيله عن مقاتل بن حيان انه صلى الله عليه وسلم كان يصلي الجمعة قبل الخطبة مثل العيدين حتى كان يوم الجمعة والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب وقد صلى الجمعة فدخل رجل فقال
ان دحية بن خليفة قدم بتجارة وكان دحية اذا قدم تلقاه اهله بالدفوف فخرج الناس ويظنوا انه ليس في ترك الخطبة شيء فنزل فقدم النبي صلى الله عليه وسلم الخطبة واخر الصلوة ١٢ ك ٥٤ قوله انفضوا اليها آه والذي
سوغ لهم الخروج وترك رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب انهم ظنوا ان الخروج بعد تمام الصلاة جائز لانقضاء المقصود وهو الصلاة لانه كان صلى الله عليه وسلم اول الاسلام يصلي الجمعة قبل الخطبة كالعيدين فلما وقعت
هذه الواقعة ونزلت الآية قدم الخطبة واخر الصلاة ١٢ جمل ٥٥ قوله اي التجارة الخ اشارة الى ان ضمير اليها راجع الى التجارة فقط دون اللهو لان التجارة هو المطلوب وفي الخطيب وايضا العطف باو فما افراد الضمير اولى و

مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ وَاذْكُرُوا اللّٰهَ ذِكْرًا كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ تفوزون كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة
فقدمت عير وضرب لقدومها الطبل على العادة فخرج لها الناس من المسجد غير اثني عشر رجلا فنزل
وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انْفَضُّوا إِلَيْهَا اي التجارة لانها مطلوبهم دون اللهو وَتَرَكُوكَ في الخطبة قَائِمًا
قُلْ مَا عِنْدَ اللّٰهِ من الثواب خَيْرٌ للذين آمنوا مِّنَ اللَّهْوِ وَمِنَ التِّجَارَةِ ۚ وَاللّٰهُ خَيْرُ الرّٰزِقِينَ يقال كل ع ٢ ١٢
انسان يرزق عائلته اي من رزق الله تعالى سورة المنافقون مدنية احدى عشرة آية
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ إِذَا جَاءَكَ الْمُنٰفِقُونَ قَالُوا بالسنتهم على خلاف ما في قلوبهم نَشْهَدُ إِنَّكَ
لَرَسُولُ اللّٰهِ ۘ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللّٰهُ يَشْهَدُ يعلم إِنَّ الْمُنٰفِقِينَ لَكٰذِبُونَ ۚ فيما اضمروه
مخالفا لما قالوه اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً سترة على اموالهم ودمائهم فَصَدُّوا بها عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ اي
عن الجهاد فيهم إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ ذٰلِكَ اي سوء عملهم بِأَنَّهُمْ آمَنُوا باللسان ثُمَّ كَفَرُوا
بالقلب اي استمروا على كفرهم به فَطُبِعَ ختم عَلٰى قُلُوبِهِمْ بالكفر فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ۝ الايمان وَإِذَا
رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ لجمالها وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعْ لِقَوْلِهِمْ لفصاحته كَأَنَّهُمْ من عظم اجسامهم في
ترك التفهم خُشُبٌ بسكون الشين وضمها مُّسَنَّدَةٌ ممالة الى الجدار يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ تصاح كنداء
في العسكر وانشاد ضالة عَلَيْهِمْ لما في قلوبهم من الرعب ان ينزل فيهم ما يبيح دماءهم هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرْهُمْ
فانهم يفشون سرك للكفار قَاتَلَهُمُ اللّٰهُ اهلكهم أَنّٰى يُؤْفَكُونَ ۝ كيف يصرفون عن الايمان بعد
قيام البرهان وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا معتذرين يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللّٰهِ لَوَّوْا بالتشديد والتخفيف
عطفوا رُءُوسَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ يعرضون عن ذلك وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ ۝ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ
لَهُمْ استغنى بهمزة الاستفهام عن همزة الوصل أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللّٰهُ لَهُمْ إِنَّ اللّٰهَ
لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفٰسِقِينَ ۝ هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لاصحابهم من الانصار لَا تُنْفِقُوا عَلٰى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ
اللّٰهِ من المهاجرين حَتّٰى يَنْفَضُّوا يتفرقوا عنه وَلِلّٰهِ خَزَائِنُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ بالرزق فهو الرازق
للمهاجرين وغيرهم وَلٰكِنَّ الْمُنٰفِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ ۝ يَقُولُونَ لَئِنْ رَّجَعْنَا اي من غزوة بني المصطلق
إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ عنوا به انفسهم مِنْهَا الْأَذَلَّ عنوا به المؤمنين وَلِلّٰهِ الْعِزَّةُ الغلبة وَ
لِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلٰكِنَّ الْمُنٰفِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ ۝ يٰأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ تشغلكم ع ١ ٨ ١٣
أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللّٰهِ الصلوات الخمس وَمَنْ يَفْعَلْ ذٰلِكَ فَأُولٰئِكَ

قال في المدارك وتقديره اذا رأوا تجارة انفضوا اليها او لهوا انفضوا اليه فحذف
احدهما لدلالة المذكور عليه وانما خص التجارة لانها كانت اهم عندهم ومثله في الكشاف
١٢ ٥٦ قوله لانها مطلوبهم جواب عما يقال لم افرد الضمير مع ان المتقدم شيئان
ويجاب ايضا بانه افرد لان العطف باو وخص ضمير المؤنث لما قاله المفسر ١٢ صاوي
٥٧ قوله يقال كل انسان آه اشارة الى تصحيح صيغة التفضيل اي ان الرازقين
متعددون والله خيرهم من حيث انه لا يقطع الرزق عمن عصاه وعاداه وغيره يقطع
وتعددهم انما هو على سبيل المجاز من حيث انه يقال كل انسان الخ والا فالرازق
بالحقيقة هو الله وحده والعائلة العيال وقوله اي من رزق الله تصحيح لهذا القول
المذكور اي فليس به المراد ان كل انسان يرزق عائلته بالاستقلال ولا بحوله وقوته
١٢ ج ٥٨ قوله مدنية اي بالاجماع وكذا قوله احدى عشرة آية ١٢ صاوي ٥٩
قوله اذا جاءك المنافقون اي حضروا عندك كعبد الله بن ابي واصحابه وجواب
الشرط قوله قالوا وهو الاظهر وقيل جوابه محذوف اي فلا تقبل منهم وقيل الجواب قوله
اتخذوا ايمانهم وهو بعيد وسبب نزول هذه السورة انه صلعم لما غزا بني المصطلق
وازدحم الناس على الماء اقتتل رجلان احدهما من المهاجرين جهجاه بن اسيد و
الثاني من الانصار اسمه سنان الجهني كان حليفا لعبد الله بن ابي فلما اقتتلا صاح
جهجاه بالمهاجرين وسنان بالانصار فاعان جهجاه رجل من فقراء المهاجرين ولطم
سنانا فقال عبد الله بن ابي ما صحبنا محمدا الا لنلطم وجوهنا والله ما مثلنا ومثلهم
كما قال القائل سمن كلبك ياكلك اما والله لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز
منها الاذل ثم قال لقومه ماذا فعلتم بانفسكم قد انزلتموهم بلادكم وقاسمتموهم في
اموالكم اما والله لو امسكتم عنهم فضل الطعام لتحولوا من عندكم فلا تنفقوا عليهم حتى
ينفضوا من حول محمد فسمع ذلك زيد بن ارقم فبلغه لرسول الله فقال صلعم انت صاحب
الكلام الذي بلغني عنك فحلف انه ما قال شيئا وانكر فهو قوله اتخذوا ايمانهم جنة الخ
فنزلت السورة ١٢ صاوي ١٠ قوله والله يعلم انك لرسوله جملة معترضة بين
قوله نشهد انك لرسول الله وبين قوله والله يشهد الخ وحكمة الاعتراض انه لو اتصل
التكذيب بقولهم لربما توهم ان قولهم في حد ذاته كذب فاتى بالاعتراض لدفع هذا
الايهام ١٢ صاوي ١١ قوله مخالفا لما قالوه يعني كذبهم انما في الامر الذي خطر
في قلوبهم من نفي الرسالة لا فيما يتكلمون بالسنتهم فلا تمسك للنظام بالآية في قوله ان كذب
الخبر عدم مطابقة الكلام للاعتقاد والمشهور في جوابه ان معناه انهم كاذبون في قولهم
نشهد لان الشهادة ما يكون عن علم واعتقاد وهم لم يعتقدوا ذلك ١٢ ك ١٢ قوله
بانهم آمنوا باللسان الخ جواب عما يقال ان المنافقين لم يحصل منهم ايمان اصلا بل
ثابتون على الكفر وايضاح ان ثم للترتيب الاخباري ومعناه انهم آمنوا بالسنتهم و
كفروا بقلوبهم ١٢ صاوي ١٣ قوله كانهم خشب مسندة بالفارسية گويا ايشان
چوبها خشك شده اند بديوار باز نهاده شبهوا في اسنادهم وما هم الا اجرام خالية
عن الايمان والخير بالخشب المسندة الى الحائط لان الخشب اذا انتفع به كان في
سقف او جدار او غيرهما من مظان الانتفاع وما دام متروكا غير منتفع به اسند الى
الحائط فشبهوا به في عدم الانتفاع ١٢ مدارك ١٤ قوله ممالة الممالة من الامالة
بالفارسية مائل كرده شده ١٢ ١٥ قوله كل صيحة عليهم كل صيحة مفعول اول والمفعول
الثاني عليهم وتم الكلام اي يحسبون كل صيحة واقعة عليهم وضارة لهم لخفتهم وجبنهم ١٢ مدارك
١٦ قوله انشاد الضالة انشاد تعريف كردن گم شده ١٢ ١٧ قوله عليهم اي
واقعة عليهم وضارة بهم وهو ثاني مفعولي يحسبون ان ينزل فيهم ما يبيح دماءهم اي ينزل
فيهم ما يهتك استارهم ويبيح دماءهم فانهم يفشون سرك للكفار خالصي الكفر ١٢ كمالين،
١٨ قوله لما في قلوبهم من الرعب متعلق بيحسبون اي بسبب هذا الحسبان الرعب
القائم بقلوبهم وقوله ان ينزل فيهم متعلق بالرعب على تقدير الجار اي لما في قلوبهم
من الرعب اي الخوف من ان ينزل فيهم ما يبيح اي قرآن يبيح دماءهم فيقاتلون اي يقاتلهم المسلمون ١٢ جمل ١٩ قوله عطفوا عطف ميل كردن وخم دادن چوب را ١٢ صراح ٢٠ قوله استغنى بهمزة الاستفهام آه اي في
التوصل للنطق بالساكن وقوله بهمزة الاستفهام اي بحسب الاصل والا فهي هنا للتسوية لوقوعها بعد سواء آه شيخنا ١٢ ٢١ قوله ان الله لا يهدي القوم الفاسقين الكاملين في الفسق الخارجين عن دائرة الاستصلاح
المنهمكين في الكفر والنفاق وفي الآخر اشارة الى عدم استعدادهم لقبول الاستغفار ومنه نعلم ان الجذبة من جانب المرشد وان كان لها تاثير عظيم لكن اذا كان جانب المريد خاليا عن الارادة لم
ينفعه ذلك الا ترى ان استغفار النبي عليه الصلوة والسلام ليس فوقه شيء مع انه لم يؤثر في الهداية والاصل هذا عدم اصابة رشاش النور في عالم الارواح ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور ١٢ روح البيان
٢٢ قوله اي من غزوة بني المصطلق كذا في الصحيحين وقال النسائي انها غزوة تبوك ورجحه الحافظ ابن حجر والقصة مشهورة في كتب الاحاديث والسير ١٢ كمالين ٢٣ قوله بني المصطلق حي من
هذيل ١٢ خطيب ٢٤ قوله الصلوات الخمس كذا اخرجه ابن مردويه عن ابن عباس مرفوعا واخرجه ابن المنذر عن عطاء والضحاك ١٢ كمالين

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

عن ابن عباس مرفوعا من كان له مال يبلغه حج بيت ربه او يجب عليه الزكوٰة فلم يفعل سال الرجعة عند الموت فقال به رجل یا ابن عباس اتق
الله فانما یسال الرجعة الکفار فقال سأتلو علیکم بذلک قرآنا فقرأ الآیة ۱۲ ک ۵۲ قوله فاصدق واکن من الصالحین عن عکرمة نزلت فی اهل القبلة وقیل نزلت فی المنافقین ولهذا نقل عن ابن عباس رضی الله
عنهما انه قال بهذه الآیة تدل علی ان القوم لم یکونوا من اهل التوحید لانه لا یتمنی الرجوع الی الدنیا من الخطیب وفی الآیة اشارة الی انفاق الوجود المجازی الخلقی بالارادة الروحانیة لنیل الوجود الحقیقی من غیر ان یاتی الموت
الطبیعی بلا ارادة فیموت میتة جاهلیة من غیر حیاة ابدیة لان النفس لم تزل جاهلة غیر عارفة بربها ولاشک ان الحیاة الطبیعیة انما هی معرفة الله وهی لا تحصل الا بموت النفس والطبیعة وحیاة القلب والروح فمن لم یکن علی
فائدة من هذا الموت الارادی یتمنی الرجوع الی الدنیا عند الموت الطبیعی لتصدق الوجود المجازی بالارادة والرغبة والکون من الصالحین لقبول الوجود الحقیقی ۱۲ روح البیان ۵۳ قوله ولن یؤخر الله نفسا جملة مستانفة
جواب عن سوال مقدر تقدیره هل یؤخر هذا المتمنی فقال ولن یؤخر الله نفسا الخ وهو نکرة فی سیاق النفی فتعم ۱۲ اصاوی ۵۴ قوله مکیة الا قوله یا ایها الذین آمنوا ان من ازواجکم واولادکم فتنة نزلت فی عوف بن مالک

لیس لا هو ۱۲ ن

هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ۝ وَاَنْفِقُوْا فی الزکاة مِمَّا رَزَقْنٰكُمْ مِّنْ قَبْلِ اَنْ يَّاْتِيَ اَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُوْلَ رَبِّ
لَوْلَآ بمعنی هلا او لا زائدة ولو للتمنی اَخَّرْتَنِيْٓ اِلٰٓى اَجَلٍ قَرِيْبٍ فَاَصَّدَّقَ بادغام التاء فی الاصل
فی الصاد اتصدق بالزکوٰة وَاَكُنْ مِّنَ الصّٰلِحِيْنَ ۝ بان احج قال ابن عباس رضی الله تعالی عنه ما قصر احد فی
الزکوٰة والحج الا سال الرجعة عند الموت وَلَنْ يُّؤَخِّرَ اللّٰهُ نَفْسًا اِذَا جَآءَ اَجَلُهَا ؕ وَاللّٰهُ خَبِيْرٌ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ۝
بالتاء والیاء سُوْرَةُ التَّغَابُنِ مکیة او مدنیة ثمانی عشرة آیة بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝
يُسَبِّحُ لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ ینزهه فاللام زائدة واتی بما دون من تغلیبا للاکثر لَهُ الْمُلْكُ
وَلَهُ الْحَمْدُ ؗ وَهُوَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝ هُوَ الَّذِيْ خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَّمِنْكُمْ مُّؤْمِنٌ ۝ فی اصل الخلقة
ثم یمیتهم ویعیدهم علی ذلک وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِيْرٌ ۝ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بِالْحَقِّ وَصَوَّرَكُمْ
فَاَحْسَنَ صُوَرَكُمْ اذ جعل شکل الآدمی احسن الاشکال وَاِلَيْهِ الْمَصِيْرُ ۝ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ
وَيَعْلَمُ مَا تُسِرُّوْنَ وَمَا تُعْلِنُوْنَ ؕ وَاللّٰهُ عَلِيْمٌۢ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ ۝ بما فیها من الاسرار والمعتقدات اَلَمْ يَاْتِكُمْ
یا کفار مکة نَبَؤُا خبر الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ قَبْلُ ؗ فَذَاقُوْا وَبَالَ اَمْرِهِمْ عقوبة کفرهم فی الدنیا وَلَهُمْ فی الآخرة
عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝ مؤلم ذٰلِكَ ای عذاب الدنیا بِاَنَّهٗ ضمیر الشان كَانَتْ تَّاْتِيْهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ الحجج
الظاهرات علی الایمان فَقَالُوْٓا اَبَشَرٌ ارید به الجنس يَّهْدُوْنَنَا ؗ فَكَفَرُوْا وَتَوَلَّوْا عن الایمان
وَّاسْتَغْنَى اللّٰهُ ؕ عن ایمانهم وَاللّٰهُ غَنِيٌّ عن خلقه حَمِيْدٌ ۝ محمود فی افعاله زَعَمَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا اَنْ
مخففة واسمها محذوف ای انهم لَّنْ يُّبْعَثُوْا ؕ قُلْ بَلٰى وَرَبِّيْ لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ ؕ وَذٰلِكَ
عَلَى اللّٰهِ يَسِيْرٌ ۝ فَاٰمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ وَالنُّوْرِ القرآن الَّذِيْٓ اَنْزَلْنَا ؕ وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرٌ ۝ اذکر
يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ یوم القیامة ذٰلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ ؕ یغبن المؤمنون الکافرین باخذ منازلهم و
اهلیهم فی الجنة لو آمنوا وَمَنْ يُّؤْمِنْ بِاللّٰهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُّكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّاٰتِهٖ وَيُدْخِلْهُ وفی قراءة
بالنون فی الفعلین جَنّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَآ اَبَدًا ؕ ذٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ ۝ وَالَّذِيْنَ
كَفَرُوْا وَكَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَآ القرآن اُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ النَّارِ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا ؕ وَبِئْسَ الْمَصِيْرُ ۝ هی مَآ اَصَابَ
مِنْ مُّصِيْبَةٍ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ ؕ بقضائه وَمَنْ يُّؤْمِنْۢ بِاللّٰهِ فی قوله ان المصیبة بقضائه يَهْدِ
قَلْبَهٗ ؕ للصبر علیها وَاللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ ۝ وَاَطِيْعُوا اللّٰهَ وَاَطِيْعُوا الرَّسُوْلَ ۚ فَاِنْ تَوَلَّيْتُمْ
فَاِنَّمَا عَلٰى رَسُوْلِنَا الْبَلٰغُ الْمُبِيْنُ ۝ البین اَللّٰهُ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ؕ وَعَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُوْنَ ۝

کان ذا اهل وولد فکان اذا اراد الغزو بکوا الیه ورققوه فقالوا الی من تدعنا فیرق
لهم فنزلت هذه الآیة فیه بالمدینة اخرجه ابن اسحاق وابن جریر عن عطاء بن یسار و
للنحاس عن ابن عباس نحوه ۱۲ ک ۵۵ قوله هو الذی خلقکم ای تعلقت ارادته
بخلقکم ازلا وقوله فمنکم کافر ومنکم مؤمن ای بحسب تعلق قدرته وارادته فما قدر ازلا من
کفر وایمان لا بد ان یموت الشخص علیه لما فی الحدیث ان احدکم لیعمل بعمل اهل الجنة
حتی ما یکون بینه وبینها الا ذراع فیسبق علیه الکتاب فیعمل بعمل اهل النار فیدخلها و
ان احدکم لیعمل بعمل اهل النار حتی ما یکون بینه وبینها الا ذراع فیسبق علیه الکتاب
فیعمل بعمل اهل الجنة فیدخلها واعلم ان القسمة رباعیة شخص کتب سعیدا فی الازل
ویظهر مؤمنا ویموت علیه وشخص کتب شقیا فی الازل فیعیش کافرا ویموت کذلک و
شخص کتب سعیدا فی الازل فیعیش کافرا ویختم له بالایمان وهذه الثلاثة کثیرة
الوقوع وشخص یعیش مؤمنا ویختم له بالکفر وذلک اندر من الکبریت الاحمر وبالجملة
فالخاتمة تظهر السابقة لان ما قدر فی الازل لا یتغیر ولا یتبدل ۱۲ صاوی ۵۶ قوله
فی اصل الخلقة ثم یمیتهم ویعیدهم علی ذلک یوم القیمة کما خلقهم مؤمنا وکافرا کذا روی
عن ابن عباس وفیه اشارة الی ان الکفر والایمان مخلوقتان لله تعالی
والفاء تفصیلیة کقوله خلق کل دابة من ماء فمنهم من یمشی علی بطنه وقال الزمخشری
فمنکم کافر ای آت بالکفر وفاعل له والدلیل علیه قوله والله بما تعملون بصیر ای
عالم بکفرکم وایمانکم الذین هما من عملکم انتهی وهذا مبنی علی اعتزاله ان الکفر والایمان
لیس مخلوقا له تعالی والفاء علی هذا التعقیبیة ۱۲ ک ۵۶ قوله فی اصل الخلقة فی
فتح الرحمن الکفر فعل الکافر والایمان فعل المؤمن والکفر والایمان اکتساب العبد
لقول النبی صلی الله علیه وسلم کل مولود یولد علی الفطرة وقوله فطرت الله التی فطر
الناس علیها فلکل واحد من الفریقین کسب واختیار وکسبه واختیاره بتقدیر
الله ومشیته فالمؤمن بعد خلق الله ایاه یختار الایمان لان الله تعالی اراد ذلک
منه وقدره علیه وعلمه منه والکافر بعد خلق الله ایاه یختار الکفر لان الله قدر علیه
ذلک وعلمه منه وهذا طریق اهل السنة انتهی ۱۲ ۵۷ قوله اذ جعل شکل آه بدلیل
ان الانسان لا یتمنی ان یکون علی صورة من سائر الصور غیر صورة البشر ومن حسن
صورته ان خلقه منتصبا غیر منقلب علی وجهه فان قیل قد یوجد کثیر من الناس مشوه
الخلقة سمج الصورة اجیب بان صورة البشر من حیث هی احسن سائر الصور و
السماجة والتشوه انما هو بالنسبة لصورة اخری منها فلو قابلت بین الصورة المشوهة
وبین صورة الفرس او غیرها من الحیوانات لرأیت صورة البشر المشوهة احسن
۱۲ ج ۵۸ قوله عقوبة کفرهم فی الدنیا اصل الوبال الثقل ومنه الوبیل لطعام
یثقل علی المعدة والوابل المطر الثقیل القطار استعمل للعقوبة لانه یثقل علی
الانسان ثقلا معنویا ۱۲ ک ۵۹ قوله ابشر یهدوننا الهمزة فیه للانکار وبشر فاعل
قول مضمر یفسره ما بعده ای یهدوننا بشر یهدوننا ۱۲ ک ۶۰ قوله ارید به الجنس
هذا وجه جمع الضمیر فی یهدوننا اذ البشر اسم جنس کما صرح غیره ۱۲ ۶۱ قوله
زعم الذین آه الزعم ادعاء العلم وهو یتعدی الی مفعولین وقوله ان لن یبعثوا ساد
مسدهما والمراد بهم اهل مکة کما قاله ابو حیان وهو الملائم للخطاب فی قوله قل بلی
الخ ولا یناسب حمله علی الذین کفروا من قبل کما قال بعض حواشی البیضاوی
لانه لا یلائم الخطاب ۱۲ ج ۶۲ قوله یوم یجمعکم ظرف لتنبؤن وما بینهما اعتراض او
مفعول لاذکر والظاهر ان الخطاب لمن خوطب اولا بقوله الم یأتکم ۱۲ روح ۶۳
قوله لیوم الجمع آه وسمی بذلک لان الله تعالی یجمع فیه بین الاولین والآخرین من
الانس والجن وجمیع اهل السماء واهل الارض وبین کل عبد وعمله وبین الظالم
والمظلوم وبین کل نبی وامته وبین ثواب اهل الطاعة وعقاب اهل المعصیة ۱۲ ج
۶۴ قوله یوم القیامة لانه یجمع فیه الاولون والآخرون لاجل ما فیه من الحساب
والجزاء ۱۲ ابو السعود ۶۵ قوله یوم التغابن روز قیامت وتغابن یکدیگر را درزیان افگندن کذا فی الصراح وفی روح البیان ویوم القیامة یوم غبن بعض الناس بعضا بنزول السعداء منازل الاشقیاء لو کانوا سعداء
وبالعکس وفیه تهکم لان نزولهم لیس بغبن یعنی ان کون نزول الاشقیاء منازل السعداء من النار لو کانوا اشقیاء غبنا باعتبار الاستعارة التهکمیة والا فهم بنزولهم فی النار لم یغبنوا اهل الجنة ۱۲ ۶۶ قوله یغبن المؤمنون الخ
اشار بهذا الی ان التفاعل لیس علی بابه فان عکس هذه السورة وهو کون الکافر یاخذ منزلة المؤمن من النار لو مات علی الکفر لیس بغبن للمؤمن بل هو سرور له وغبن من باب ضرب ۱۲ جمل ۶۷ قوله یغبن المؤمنون الخ
اشار بذلک الی ان التفاعل لیس علی بابه فان الکفار اذا اخذوا منازل المؤمنین فی النار لو ماتوا کفارا لیس بغبن للمؤمنین بل سرور لهم وما قاله المفسر ماخوذ من حدیث ما من عبد یدخل الجنة الا رای مقعده من النار لو
اساء لیزداد شکرا وما من عبد یدخل النار الا رای مقعده من الجنة لو احسن لیزداد حسرة ۱۲ صاوی ۶۸ قوله ومن یؤمن بالله یهد قلبه عند اصابتها للثبات والاسترجاع فیثبت ولا یضطرب بان یقول قولا ویظهر
بها ما یدل علی التضجر من قضاء الله وعدم الرضی به ویسترجع ویقول انا لله وانا الیه راجعون ومن عرف الله واعتقد انه رب العالمین یرضی بقضائه ویصبر علی بلائه فان التربیة کما تکون بما یلائم الطبع تکون بما
ینفر عنه الطبع ۱۲ روح ۶۹ قوله یهد قلبه آه للاسترجاع عند المصیبة حتی یقول انا لله وانا الیه راجعون او یشرح للازدیاد من الطاعة والخیر او یهد قلبه حتی یعلم ان ما اصابه لم یکن لیخطئه وما اخطأه لم یکن لیصیبه
وعن مجاهد ان ابتلی صبر وان اعطی شکر وان ظلم غفر ۱۲ مدارک التنزیل ۷۰ قوله فان تولیتم شرط حذف جوابه تقدیره فلا ضرر ولا باس علی رسولنا وقوله فانما علی رسولنا الخ تعلیل لذلک المحذوف ۱۲ ۷۱ قوله

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

ان ياتوا النبي صلے اللہ علیہ وسلم فابی ازواجہم واولادہم فلما اتوا رسول اللہ صلعم فرأوا الناس قد فقهوا في الدين ہموا ان يعاقبوهم فنزل الی قولہ ان تعفوا وتصفحوا فان اللہ غفور رحیم فلا تفوتوہ الاجر ۱۲ک **٥١ قوله** فان سبب نزول الآیۃ الخ فقال ابن عباس نزلت بالمدينة في عوف بن مالك الاشجعي شكا الى النبي صلى الله عليه وسلم جفاء اہلہ وولدہ فانہ اذا کان اراد الغزو بکوا وقعوہ وقالوا الی من تدعنا فیرق ویقیم فنزلت ۱۲ **٥٢ قوله** فی تثبیطہم فی الخازن ثبطہ عن الامر تثبیطا شغلہ عنہ ۱۲ **٥٣ قوله** ناسخۃ لقولہ اتقوا اللہ الخ قالہ قتادۃ والربیع بن انس والسدی وقال ابن عباس وہی محکمۃ لانسخ فیہا لعلہ رضی اللہ عنہ جمع بین الآیتین بان یقول ہہنا وہناک فاتقوا اللہ حق تقاتہ ما استطعتم واجتہدوا فی الاتصاف بہ بقدر طاقتکم فانہ لایکلف اللہ نفسا الا وسعہا وحق التقوی مایحسن ان یقال ویطلق علیہ اسم التقوی وذلک لایقتضی ان یکون فوق الاستطاعۃ ۱۲ روح والخطیب **٥٤ قوله** ناسخۃ لقولہ اتقوا اللہ حق تقاتہ اخرج ابن ابی حاتم عن سعید بن جبیر لما نزلت اتقوا اللہ حق تقاتہ اشتد علی القوم العمل فقاموا حتی ورمت عراقیبہم وتقرحت جباہہم فانزل اللہ تخفیفا علے المسلمین فاتقوا اللہ ما استطعتم فنسخت الآیۃ الاولی ۱۲ک **٥٥ قوله** خبر یکن آہ ماسلکہ الشیخ المصنف تبع فیہا ابا عبیدۃ وہو قلیل لان حذف کان واسمہا مع بقاء الخبر انما یکون بعد ان ولو وقولہ جواب الامر وہو انفقوا آہ شیخنا وفی السمین قولہ خیرا لانفسکم فیہ اوجہ احدہا وہو قول سیبویہ انہ مفعول بفعل مقدر لے وأتوا خیرا لانفسکم کقولہ انتہوا خیرا لکم الثانی تقدیرہ یکن الانفاق خیرا فہو خبر یکن المضمرۃ وہو قول ابی عبید الثالث انہ نعت مصدر محذوف وہو قول الکسائی والفراء لے انفاقا خیرا الرابع انہ حال وہو قول الکوفیین الخامس انہ مفعول بقولہ انفقوا ای انفقوا مالا خیرا ۱۲ جمل **٥٦ قوله** ومن یوق شح نفسہ بالفارسیۃ وہرکہ نگاہ داشت از بخل نفس خود ۱۲ **٥٧ قوله** وفی قراءۃ لے لابن کثیر وابن عامر یضعفہ بالتشدید من التفعیل بالواحدۃ عشرا لے یضاعف بمقابلۃ الحسنۃ الواحدۃ عشرا الی سبعمائۃ واکثر کما یدل علیہ قولہ تعالی مثل الذین ینفقون اموالہم فی سبیل اللہ کمثل حبۃ انبتت سبع سنابل فی کل سنبلۃ مائۃ حبۃ ۱۲ک **٥٨** قولہ المراد وامتہ اشار بذلک الی ان فی الکلام حذف الواو مع ما عطفت علی حد سرابیل تقیکم الحر وانما اقتصر علے خطاب النبی لانہ الرئیس الکامل ۱۲ صاوی **٥٩** قولہ المراد وامتہ بقرینۃ مابعدہ وتخصیص النداء بہ علیہ السلام مع عموم الخطاب لامتہ ایضا لتحقیق انہ المخاطب حقیقۃ ودخولہم فی الخطاب بطریق استتباعہ علیہ الصلوۃ والسلام ایاہم وتغلیبہ علیہم ففیہ تغلیب المخاطب علی الغائب والمعنے اذا طلقت انت وامتک وقولہ اوقل لہم ہذا ہو المعنی الثانی لے یا ایہا النبی قل للمؤمنین اذا طلقتم وفی الکشاف خص النبی بالنداء وعم الخطاب لان النبی امام امتہ وقدوتہم کما یقال لرئیس القوم وکبیرہم یافلان افعلوا کیت وکیت وشلہ فی اکثر التفاسیر ۱۲ **٦٠ قوله** مابعدہ لے وہو قولہ اذا طلقتم وخص النبی صلعم بالنداء وعم الخطاب بالحکم لانہ صلعم امام امتہ فنداؤہ کندائہم ۱۲ک **٦١ قوله** اوقل لہم ہذا احتمال ثان فی توجیہ الخطاب ومحصلہ ان المخاطب حقیقۃ ہو النبی وحدہ ولکن حذف منہ الامر کانہ قال یا ایہا النبی قل لامتک الخ ویوخذ من المفسر ثلاث احتمالات علی اختلاف النسخ وبقی احتمال رابع وہو ان الخطاب للنبی صلی اللہ علیہ وسلم اولا وآخرا بلفظ الجمع تعظیما وتفخیما وسبب نزولہا ان رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم طلق حفصۃ رضی اللہ عنہا فاتت اہلہا فانزل اللہ تعالے علیہ یا ایہا النبی الخ ۱۲ صاوی **٦٢ قوله** اردتم الطلاق وانما احتیج الی ہذا التجوز لیصح قولہ فطلقوہن لعدتہن لان الشئ لایترتب علی نفسہ ولا یؤمر احد بتحصیل الحاصل کرخی والمراد بالنساء المدخول بہن ذوات الاقراء ۱۲ **٦٣ قوله** لاولہا لے فی اول العدۃ وہو الطہر بان یکون الطلاق فی طہر لم تمس فیہ ۱۲ک **٦٤ قوله** رواہ الشیخان لے عن ابن عمر انہ طلق امراتہ وہی حائض فذکر ذلک عمر لرسول اللہ صلعم فتغیظ فیہ رسول اللہ صلعم ثم قال لیراجعہا ثم یمسکہا حتے تطہر ثم تحیض فتطہر فان بدا لک ان تطلقہا فلتطلقہا طاہرا قبل ان یمسہا فتلک العدۃ امر اللہ ان تطلق لہا النساء وقرأ النبی صلے اللہ علیہ وسلم یا ایہا النبی اذا طلقتم النساء فطلقوہن قبل عدتہن انتہی ومن عد العدۃ بالحیض قال تقدیرہ مستقبلات لعدتہن نحو اتیتہ للیلۃ بقیت من رمضان لے مستقبلا لہا وذلک قول ائمتنا ابی حنیفۃ والعدۃ بالاطہار قول مالک والشافعی وقدم فی البقرۃ ۱۲ک **٦٥ قوله** لے بینت یعنی ظاہر کردہ شد وقولہ او بینۃ لے روشن کنندہ حال زنان در بدکرداری وفی نسخۃ او بینۃ زنا ومعناہا ظاہر ۱۲ **٦٦ قوله** فیخرجن لاقامۃ الحد کذا روی عن ابن مسعود وابن المسیب والشعبی والحسن ومجاہد ورواہ ابن المنذر عن ابن عباس وبہ اخذ ابو یوسف وروی سعید بن منصور وعبد الرزاق عن ابن عباس الفاحشۃ ان تبدو المرأۃ علے اہل الرجل فاذا بدت علیہم بلسانہا فقد حل لہم اخراجہا وروی عن ابی بن کعب وعکرمۃ وقیل ہو استثناء عن الثانی قال ابن عمر خروجہا من بیتہا قبل انقضاء عدتہا ہو الفاحشۃ رواہ عبد الرزاق والحاکم وصححہ وروی عن النخعی وبہ اخذ ابو حنیفۃ ۱۲ک

يَاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِنَّ مِنْ اَزْوَاجِكُمْ وَاَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَّكُمْ فَاحْذَرُوْهُمْ ج بان تطيعوهم في التخلف عن الخير كالجهاد والهجرة فان سبب نزول الاية الاطاعة في ذلك وَاِنْ تَعْفُوْا عنهم في تثبيطهم اياكم عن ذلك الخير معتلين بمشقة فراقكم عليهم وَتَصْفَحُوْا وَتَغْفِرُوْا فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ۝ اِنَّمَآ اَمْوَالُكُمْ وَاَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ لكم شاغلة عن امور الاخرة وَاللّٰهُ عِنْدَهٗٓ اَجْرٌ عَظِيْمٌ۝ فلا تفوتوه باشتغالكم بالاموال والاولاد فَاتَّقُوا اللّٰهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ ناسخة لقوله اتقوا الله حق تقاته وَاسْمَعُوْا ما امرتم به سماع قبول وَاَطِيْعُوْا وَاَنْفِقُوْا في الطاعة خَيْرًا لِّاَنْفُسِكُمْ خبر يكن مقدرة جواب الامر وَمَنْ يُّوْقَ شُحَّ نَفْسِهٖ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ۝ الفائزون اِنْ تُقْرِضُوا اللّٰهَ قَرْضًا حَسَنًا بان تتصدقوا عن طيب قلب يُّضٰعِفْهُ لَكُمْ وفي قراءة يضعفه بالتشديد بالواحدة عشرا الى سبعمائة واكثر وهو التصدق عن طيب قلب وَيَغْفِرْ لَكُمْ ما يشاء وَاللّٰهُ شَكُوْرٌ مجاز على الطاعة حَلِيْمٌ۝ في العقاب على المعصية عٰلِمُ الْغَيْبِ السر وَالشَّهَادَةِ العلانية الْعَزِيْزُ في ملكه الْحَكِيْمُ۝ في صنعه ع ٨ ١٦

سُوْرَةُ الطَّلَاقِ مدنية ثلاث عشرة اٰية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

يٰٓاَيُّهَا النَّبِيُّ المراد وامته بقرينة ما بعده او قل لهم اِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَآءَ اردتم الطلاق فَطَلِّقُوْهُنَّ لِعِدَّتِهِنَّ لاولها بان يكون الطلاق في طهر لم تمس فيه لتفسيره صلى الله عليه وسلم بذلك رواه الشيخان وَاَحْصُوا الْعِدَّةَ ج احفظوها لتراجعوا قبل فراغها وَاتَّقُوا اللّٰهَ رَبَّكُمْ اطيعوه في امره ونهيه لَا تُخْرِجُوْهُنَّ مِنْ بُيُوْتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ منها حتى تنقضي عدتهن اِلَّآ اَنْ يَّاْتِيْنَ بِفَاحِشَةٍ زنا مُّبَيِّنَةٍ بفتح الياء وكسرها اي بينت او بينة فيخرجن لاقامة الحد عليهن وَتِلْكَ المذكورات حُدُوْدُ اللّٰهِ وَمَنْ يَّتَعَدَّ حُدُوْدَ اللّٰهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهٗ لَا تَدْرِيْ لَعَلَّ اللّٰهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذٰلِكَ الطلاق اَمْرًا۝ مراجعة فيما اذا كان واحدة او ثنتين فَاِذَا بَلَغْنَ اَجَلَهُنَّ قاربن انقضاء عدتهن فَاَمْسِكُوْهُنَّ بان تراجعوهن بِمَعْرُوْفٍ من غير ضرار اَوْ فَارِقُوْهُنَّ بِمَعْرُوْفٍ اتركوهن حتى تنقضي عدتهن ولا تضاروهن بالمراجعة وَّاَشْهِدُوْا ذَوَيْ عَدْلٍ مِّنْكُمْ على الرجعة او الفراق وَاَقِيْمُوا الشَّهَادَةَ لِلّٰهِ لا للمشهود عليه او له ذٰلِكُمْ يُوْعَظُ بِهٖ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ وَمَنْ يَّتَّقِ اللّٰهَ يَجْعَلْ لَّهٗ مَخْرَجًا۝ من كرب الدنيا والاخرة وَّيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ يخطر بباله وَمَنْ يَّتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ في اموره فَهُوَ حَسْبُهٗ كافيه اِنَّ اللّٰهَ بَالِغُ اَمْرِهٖ مراده وفي قراءة بالاضافة قَدْ جَعَلَ اللّٰهُ لِكُلِّ شَيْءٍ كرخاء وشدة قَدْرًا۝ ميقاتا وَالّٰٓئِيْ بهمزة وياء وبلا ياء في الموضعين يَئِسْنَ مِنَ الْمَحِيْضِ بمعنى الحيض مِنْ نِّسَآئِكُمْ

ص فاستقها فنزلت ۱۲ روح **٦٧ قوله** كرب كرب اندوہ من الصراح ۱۲ **٦٨ قوله** بالغ الخ للاكثر بالغ منونا وامرہ بالنصب وہو المقرر فی متن التفسیر **٦٩ قوله** مراجعۃ الخ کذا رواہ عبد بن حمید عن الحسن والنخعی والشعبی والضحاک ان المراد بالامر المراجعۃ ومن ہہنا ذہب کثیر من السلف ومن تابعہم کاحمد الی انہ لایجب السکنے للبائنۃ وکذا المتوفاۃ عنہا وفی مسند احمد والطبرانی عن فاطمۃ بنت قیس فی حدیث طویل انما النفقۃ والسکنے للمرأۃ علی زوجہا ما کانت لہ علیہا رجعۃ واذا لم یکن فلا نفقۃ ولا سکنے ومن اوجب السکنے للبائنۃ قال المراد بالامر ما یاتی من قبلہ تعالی من نسخ او تخصیص او نحو ذلک ۱۲ک **٧٠ قوله** ولا تضاروہن بالمراجعۃ لے مع ارادۃ الطلاق بعد ذلک لیطول عدتہا ۱۲ **٧١ قوله** واشہدوا ذوی عدل منکم ہذا الامر للندب کقولہ تعالی واشہدوا اذا تبایعتم ویروی عن الشافعی رح وجوبہ فی الرجعۃ وہو من مذہب مالک رح وقد صرح بہ صاحب الہدایۃ فی باب الرجعۃ من تفسیر الاحمدی وفی الزاہدی وہذا امر ندب لکن قال فی الخطیب وہذا الاشہاد مندوب الیہ عند الجمہور کقولہ واشہدوا اذا تبایعتم واوجب الاشہاد فی الرجعۃ الامام احمد فی احد الروایتین عنہ والشافعی کذلک لظاہر الامر وقال مالک وابو حنیفۃ واحمد والشافعی فی القول الآخر ان الرجعۃ لاتفتقر الی القبول فلم یفتقر الی الاشہاد ۱۲ **٧٢ قوله** واقیموا الشہادۃ للہ لے لوجہہ ولا تراعوا المشہود لہ ولا المشہود علیہ وانما حث علی اداء الشہادۃ لما فیہ من العسر علی الشہود لانہ ربما یؤدی الی ان یترک الشاہد مہماتہ ولما فیہ من عسر لقاء الحاکم الذی یؤدی عندہ وربما بعد مکانہ وکان للشاہد عوائق ۱۲ صاوی **٧٣ قوله** ومن یتق اللہ الخ روی ان عوف بن مالک الاشجعی اسر المشرکون ابنہ سالما فاتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال اسر ابنی وشکا الیہ الفاقۃ فقال علیہ الصلوۃ والسلام اتق اللہ واکثر لاحول ولا قوۃ الا باللہ العظیم ففعل فبینما ہو فی بیتہ اذ قرع ابنہ الباب ومعہ مائۃ من الابل غفل عنہا العدو

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

ای فعدتهن ثلاثة اشهر ایضا والاولی ان یقدر مفردا ای فکذلک او مثلهن ولو قیل انه معطوف علی اللائی یئسن عطف المفردات واخبر عن الجمیع بقوله فعدتهن لکان وجها حسنا واکثر ما فیه توسط الخبر بین المبتدأ وما عطف علیه وهذا ظاهر قول الشیخ واللائی لم یحضن معطوف علی قوله واللائی یئسن فاعرابه مبتدأ کاعراب الاول ۱۲ جمل ۵۲ قوله والمسئلتان ای مسئلة الآیسة ومسئلة الصغیرة ۱۲ صاوی ۵۳ قوله واولات الاحمال مبتدأ واجلهن مبتدأ ثان وان یضعن خبر الثانی والثانی وخبره خبر الاول ۱۲ ۵۴ قوله مطلقات او متوفی عنهن ازواجهن ای سواء کن مطلقات او متوفی عنهن ازواجهن وقد نسخ به عموم قوله تعالی والذین یتوفون منکم ویذرون ازواجا یتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا لتراخی نزوله عن ذلک هو المشهور من قول ابن مسعود رضی الله عنه ۱۲ ابو السعود ۵۵ قوله ان یضعن حملهن لما فی البخاری ان سبیعة وضعت بعد وفات زوجها بلیال فقال النبی صلی الله علیه وسلم قد حلت فتزوجی ولما رواه ابو داود والنسائی عن ابن مسعود انه بلغه ان علیا یقول تعتد آخر الاجلین فقال من شاء لاعنته ان الآیة فی سورة النساء القصری نزلت بعد سورة البقرة ۱۲ ک ۵۶ قوله من حیث سکنتم آه فیه وجهان احدهما ان من للتبعیض قال الزمخشری مبعضها محذوف معناه اسکنوهن مکانا من حیث سکنتم ای بعض مکان سکناکم کقوله تعالی یغضوا من ابصارهم ای بعض ابصارهم قال قتادة ان لم یکن الا بیت واحد اسکنها فی بعض جوانبه فقال الرازی والکسائی من صلة والمعنی اسکنوهن حیث سکنتم والثانی انها لابتداء الغایة قاله الحوفی وابو البقاء والمعنی تسببوا الی اسکانهن من الوجه الذی تسکنون انفسکم ودل علیه قوله من وجدکم ای من وسعکم ای مما تطیقونه آه خطیب ۱۲ جمل ۵۷ قوله ای بعض ساکنکم اشارة الی ان من فی من حیث سکنتم ای من التبعیضیة مبعضها محذوف ای اسکنوهن مکان من حیث سکنتم ای بعض مساکنکم ان لم یکن غیر بیت واحد فاسکنوها فی بعض جوانبه ۱۲ کبیر ۵۸ قوله عطف بیان ای عطف بیان لقوله من حیث سکنتم والیه ذهب الزمخشری وقوله او بدل مما قبله ای من قوله من حیث والیه ذهب ابو البقاء ۱۲ ۵۹ قوله باعادة الجار الخ متعلق بالبدل فان البیان لا یجوز فیه اعادة الجار بل الجار والجرور عطف بیان للجار والجرور قبله ۱۲ ک ۶۰ قوله ای امکنة سعتکم کانه قال اسکنوهن مکانا من سکنکم فیما تطیقونه ۱۲ ک ۶۱ قوله حتی یضعن حملهن الخ وهذا یدل علی اختصاص النفقة بالحامل ویؤیده حدیث فاطمة بنت قیس کانت طلقت ثلثا فقال النبی صلی الله علیه وسلم لیس علیه نفقة رواه مالک وبه اخذ مالک والشافعی واحمد وآوجبها امامنا ابو حنیفة رح بکل حال قالوا فائدة اشتراط الحمل فی الآیة ان مدة الحمل ربما تطول فیظن ظان ان النفقة تسقط اذا مضی مقدار مدة الحائل فنفی ذلک الوہم واما حدیث فاطمة فمطعون فیه طعن فیه عمر وعائشة وغیرهما ۱۲ کمالین ۶۲ قوله وأتمروا ای ولیأمر بعضکم بعضا وقال الکسائی ائتمروا تشاوروا کما فی الخطیب وغیره ۱۲ ۶۳ قوله علی اجر معلوم الخ ولا یجوز الاستیجار علی اولادهن مالم یبن عندنا بحنیفة خلافا للشافعی رحمهما الله ۱۲ ۶۴ قوله فسترضع له اخری فیه معاتبة الام علی ترک الارضاع والمعنی فان امتنع الاب من دفع الاجرة للام وترکت الام الولد من غیر ارضاع بنفسها فلیطلب له الاب مرضعة اخری ویجبر علی ذلک لئلا یضیع الولد فقوله فسترضع الخ خبر بمعنی الامر والضمیر فی له للاب بدلیل فان ارضعن لکم والمفعول محذوف للعلم به ای فسترضع الولد لوالده امرأة اخری ۱۲ صاوی ۶۵ قوله لینفق الخ ای لینفق کل واحد من الموسر والمعسر ما بلغه وسعه یرید ما امر به من الانفاق علی المطلقات والمرضعات ومعنی قدر علیه رزقه ضیق ای رزقه الله علی قدر قوته ۱۲ مدارک ۶۶ قوله لینفق علی المطلقات ای اللاتی لم یرضعن وقوله والمرضعات ای المطلقات وهذا التقیید اخذ من السیاق والا فالزوجة کذلک واعلم ان المطلقة طلاقا رجعیا لها النفقة باجماع المذاهب واما بائنا فلا نفقة لها عند مالک والشافعی وعند ابی حنیفة لها النفقة وکل هذا مالم تکن حاملا والا فلها النفقة باجماع وللمرضع اجرة الرضاع باجماع ایضا کما یقضی بالسکنی للجمیع باجماع ۱۲ صاوی ۶۷ قوله یعنی اهلها ای یعنی بلفظ القریة اهلها ای فهو مستعمل فی اهلها مجازا مرسلا من اطلاق المحل وارادة الحال فالضمیر فی قوله اعد الله لهم راجع للقریة لما علمت من ان المراد بها اهلها ۱۲ جمل ۶۸ قوله لتحقق وقوعها جواب عما یقال ان الحساب وما بعده انما یحصل فی الآخرة فما وجه التعبیر بالماضی فاجاب بانه عبر بالماضی لتحقق وقوعه ۱۲ صاوی ۶۹ قوله منصوب بفعل مقدر هذا احسن احتمالات تسع ذکرها المفسرون احدها الیه ذهب الزجاج والفارسی انه منصوب بالمصدر المنون قبله لانه ینحل بحرف مصدری وفعل کانه قیل ان ذکر رسولا کقوله تعالی او اطعام فی یوم ذی مسغبة یتیما الثانی انه جعل نفس الذکر مبالغة فابدل منه الثالث انه بدل منه علی حذف مضاف من الاول تقدیره انزل واذکر رسولا الرابع کذلک الا ان رسولا نعت لذلک المحذوف الخامس انه بدل منه علی حذف مضاف من الثانی ای ذکرا ذا رسول السادس ان یکون رسولا نعتا

وابراهیم کابراهیم وعیسی کعیسی قال البیهقی اسناده صحیح ولکنه شاذ لا اعلم لابی الضحی علیه متابعا وقال ابن کثیر بعد عزوه لابن جریر هو محمول ان صح نقله

اِنِ ارْتَبْتُمْ شککتم فی عدتهن فَعِدَّتُهُنَّ ثَلٰثَةُ اَشْهُرٍ وَّالّٰٓـئِیْ لَمْ یَحِضْنَ لصغرهن فعدتهن ثلثة اشهر والمسئلتان فی غیر المتوفی عنهن ازواجهن اما هن فعدتهن ما فی آیة البقرة یتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا وَاُولَاتُ الْاَحْمَالِ اَجَلُهُنَّ انقضاء عدتهن مطلقات او متوفی عنهن ازواجهن اَنْ یَّضَعْنَ حَمْلَهُنَّ وَمَنْ یَّتَّقِ اللّٰهَ یَجْعَلْ لَّهٗ مِنْ اَمْرِهٖ یُسْرًا فی الدنیا والآخرة ذٰلِكَ المذکور فی العدة اَمْرُ اللّٰهِ حکمه اَنْزَلَهٗٓ اِلَیْكُمْ وَمَنْ یَّتَّقِ اللّٰهَ یُكَفِّرْ عَنْهُ سَیِّاٰتِهٖ وَیُعْظِمْ لَهٗٓ اَجْرًا اَسْكِنُوْهُنَّ ای المطلقات مِنْ حَیْثُ سَكَنْتُمْ ای بعض مساکنکم مِّنْ وُّجْدِكُمْ ای سعتکم عطف بیان او بدل مما قبله باعادة الجار وتقدیر مضاف ای امکنة سعتکم لا ما دونها وَلَا تُضَآرُّوْهُنَّ لِتُضَیِّقُوْا عَلَیْهِنَّ المساکن فیحتجن الی الخروج او النفقة فیفتدین منکم وَاِنْ كُنَّ اُولَاتِ حَمْلٍ فَاَنْفِقُوْا عَلَیْهِنَّ حَتّٰی یَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ فَاِنْ اَرْضَعْنَ لَكُمْ اولادکم منهن فَاٰتُوْهُنَّ اُجُوْرَهُنَّ علی الارضاع وَاْتَمِرُوْا بَیْنَكُمْ وبینهن بِمَعْرُوْفٍ بجمیل فی حق الاولاد بالتوافق علی اجر معلوم علی الارضاع وَاِنْ تَعَاسَرْتُمْ تضایقتم فی الارضاع فامتنع الاب من الاجرة والام من فعله فَسَتُرْضِعُ لَهٗٓ للاب اُخْرٰی ولا تکره الام علی ارضاعه لِیُنْفِقْ علی المطلقات والمرضعات ذُوْ سَعَةٍ مِّنْ سَعَتِهٖ وَمَنْ قُدِرَ ضیق عَلَیْهِ رِزْقُهٗ فَلْیُنْفِقْ مِمَّآ اٰتٰىهُ اعطاه اللّٰهُ علی قدره لَا یُكَلِّفُ اللّٰهُ نَفْسًا اِلَّا مَآ اٰتٰىهَا سَیَجْعَلُ اللّٰهُ بَعْدَ عُسْرٍ یُّسْرًا وقد جعله بالفتوح وَكَاَیِّنْ هی کاف الجر دخلت علی ای بمعنی کم مِّنْ قَرْیَةٍ ای وکثیر من القری عَتَتْ عصت یعنی اهلها عَنْ اَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهٖ فَحَاسَبْنٰهَا فی الآخرة وان لم تجیٔ لتحقق وقوعها حِسَابًا شَدِیْدًا وَّعَذَّبْنٰهَا عَذَابًا نُّكْرًا بسکون الکاف وضمها فظیعا وهو عذاب النار فَذَاقَتْ وَبَالَ اَمْرِهَا عقوبته وَكَانَ عَاقِبَةُ اَمْرِهَا خُسْرًا خسارا وهلاکا اَعَدَّ اللّٰهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِیْدًا تکریر الوعید تاکید فَاتَّقُوا اللّٰهَ یٰٓاُولِی الْاَلْبَابِ اصحاب العقول الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا نعت للمنادی او بیان له قَدْ اَنْزَلَ اللّٰهُ اِلَیْكُمْ ذِكْرًا هو القرآن رَّسُوْلًا ای محمدا منصوب بفعل مقدر ای وارسل یَّتْلُوْا عَلَیْكُمْ اٰیٰتِ اللّٰهِ مُبَیِّنٰتٍ بفتح الیاء وکسرها کما تقدم لِّیُخْرِجَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ بعد مجیٔ الذکر والرسول مِنَ الظُّلُمٰتِ الکفر الذی کانوا علیه اِلَی النُّوْرِ الایمان الذی قام بهم بعد الکفر وَمَنْ یُّؤْمِنْ بِاللّٰهِ وَیَعْمَلْ صَالِحًا یُّدْخِلْهُ وفی قراءة بالنون جَنّٰتٍ تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِیْنَ فِیْهَآ اَبَدًا قَدْ اَحْسَنَ اللّٰهُ لَهٗ رِزْقًا هو رزق الجنة التی لا ینقطع نعیمها اَللّٰهُ الَّذِیْ خَلَقَ سَبْعَ سَمٰوٰتٍ وَّمِنَ الْاَرْضِ مِثْلَهُنَّ یعنی سبع ارضین یَتَنَزَّلُ الْاَمْرُ الوحی بَیْنَهُنَّ بین السموات والارض ینزل به جبرئیل من السماء السابعة الی الارض السابعة لِتَعْلَمُوْٓا متعلق بمحذوف ای

بذکر ای علی حذف مضاف ای ذکرا ذا رسول فذا رسول نعت لذکر السابع ان یکون رسولا بمعنی رسالة فیکون رسولا بدلا صریحا من غیر تاویل وبیانا عند من یری جریانه فی النکرات کالفارسی الا ان هذا یبعده قوله یتلو علیکم لان الرسالة لا تتلو الا بمجاز الثامن ان یکون رسولا منصوبا بفعل مقدر ای ارسل رسولا لدلالة ما تقدم علیه التاسع ان یکون منصوبا علی الاغراء ای اتبعوا والزموا رسولا هذه صفته واختلف الناس فی رسولا هل هو النبی صلی الله علیه وسلم او القرآن نفسه او جبرئیل قال الزمخشری هو جبرئیل ابدل من ذکرا لانه وصف بتلاوة آیات الله فکان انزاله فی معنی انزال الذکر فصح ابداله منه ۱۲ جمل ۷۰ قوله ومن الارض الخ عامة القراء علی نصب مثلهن وجهه انه معطوف علی سبع سموات او مفعول لمحذوف تقدیره وخلق مثلهن من الارض وقری شذوذا بالرفع الی الابتداء والجار والجرور خبره مقدم علیه ۱۲ صاوی ۷۱ قوله یعنی سبع ارضین اعلم ان العلماء اجمعوا علی ان السموات سبع طباق بعضها فوق بعض واما الارضون فالجمهور علی انها سبع کالسموات بعضها فوق بعض وفی کل ارض سکان من خلق الله وعلیه دعوة الاسلام بل الارض العلیا لانه الثابت والمنقول ولم یثبت انه صلی الله علیه وسلم ولا احد من بعده نزل الی الارض الثانیة ولا غیرها من باقی الارضین وبلغهم الدعوة وبل جعل الله لما تحت الارض العلیا ضوء اغیر الشمس والقمر او یستمدون الضوء منها قولان للعلماء وقیل هذا طباق ملزوقة بعضها ببعض وقیل لیست طباقا بل منبسطة تفرق بینها البحار وتظل الجمیع السماء والاول هو الصحیح ۱۲ صاوی ۷۲ قوله یعنی سبع ارضین فالجمهور علی انها سبع ارضین طباقا بعضها فوق بعض بین کل ارض وارض مسافة کما بین السماء والارض وفی کل ارض سکان من خلق الله وقال الضحاک مطبقة بعضها فوق بعض من غیر فتوق وفرجة بخلاف السموات وقال القرطبی والاول الاصح لان الاخبار دالة علیه کما روی البخاری وغیره من روح البیان وغیره وفی الخطیب ثم رایته فی الترمذی

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

وابن مردويه عن ابی هريرة والنسائی عن انس انه صلعم كانت له امة يطأها فلم تزل به حفصة وعائشة حتی حرمها فانزل الله يايها النبی لم تحرم ما احل الله لك حيث قلت هی حرام علی متعلق بقوله تعالی لم تحرم وفی صحيح البخاری عن جابر انه صلعم كان يمكث عند زينب بنت جحش ويشرب عندها عسلا فتواطأت به عائشة وحفصة فقلن له انا نشم منك ريح المغافير فحرم العسل فنزلت والمغافير شبيه بالصمغ له رائحة كريهة قال النسائی حديث عائشة فی العسل فی غاية الجودة وحديث مارية لم يات من طريق صحيح ۱۲ ک ۵۳ قوله هی حرام علی ای المارية القبطية حرام علی وقصتها بالتفصيل من طريق جيد ويحتمل ان يكون نزلت فی السببين جميعا وقال النووی الصحيح انها فی قصة العسل لا فی قصة مارية المروی فی غير الصحيحين فانها لم هكذا ان النبی صلی الله عليه وسلم كان يقسم بين نسائه فلما كان يوم حفصة استاذنت رسول الله صلی الله عليه وسلم فی زيارة ابيها فاذن لها فلما خرجت ارسل رسول الله صلی الله عليه وسلم الی جاريته مارية القبطية فادخلها بيت حفصة فوقع عليها فلما رجعت حفصة وجدت الباب مغلقا فجلست عند الباب فخرج رسول الله صلی الله عليه وسلم ووجهه يقطر عرقا وحفصة تبكی فقال رسول الله صلی الله عليه وسلم ما يبكيك فقالت انما اذنت لی من اجل ذلك ادخلت امتك بيتی ثم وقعت عليها فی يومی علی فراشی اما رايت لی حرمة وحقا ما كنت تصنع هذا بامراة منهن فقال رسول الله صلی الله عليه وسلم اليس هی جاريتی قد احلها الله لی فهی حرام علی التمس بذلك رضاك فلا تخبری بهذا امراة منهن فلما خرج رسول الله صلی الله عليه وسلم قرعت حفصة الجدار الذی بينها وبين عائشة رضی الله عنها فقالت الا ابشرك ان رسول الله صلی الله عليه وسلم قد حرم عليه امته مارية وان الله قد اراحنا منها واخبرت عائشة بما رات فلم تكتم فطلقها رسول الله صلی الله عليه وسلم بطريق الجزاء علی افشاء سره كما فی الخطيب وغيره هذا فی روح البيان لكن عبارة الخطيب غيرت من هنا ای واخبرت عائشة فلم يزل نبی الله صلی الله عليه وسلم حتی حلف ان لا يقربها فاذا يرجع الضمير الذی فی لا يقربها الی المارية القبطية فهو يوافق لمرام الشارح وكلام صاحب روح البيان يخالف لكلام الشارح لان الشارح يثبت حرمة المارية القبطية ونزول الآية للرجعة اليها وصاحب روح البيان يثبت حرمة حفصة ونزول الآية للرجعة الی حفصة ۱۲ ۵۴ قوله ومن الايمان تحريم آه استدل به امامنا ابو حنيفة رح ان تحريم الحلال يمين حيث سمی تحريم الحلال يمينا فقال قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم فيلزم فيه الكفارة عند ابی حنيفة رح خلافا للشافعی واجيب بانه لا يلزم من وجوب الكفارة كونه يمينا لاحتمال انه صلعم اتی بلفظ اليمين وروی عبد الرزاق عن الشعبی وحلف يمين مع التحريم فعاتبه الله فی التحريم وجعل له كفارة اليمين وقال قتادة حرمها فكانت يمينا فقول الشعبی يوافق مذهب الشافعی وقول قتادة يؤيد قولنا وهو ظاهر القرآن ويؤيده ايضا ما اخرجه الحاكم عن ابن عباس انه جاءه رجل فقال جعلت امراتی علی حراما قال عليك اغلظ الكفارة عتق رقبة وتلا الآية ۱۲ ک ۵۵ قوله لانه مغفور له وانما نزل الكفارة لتعليم الامة وتعقب بحديث الترمذی فی قصة حلفه علی العسل وجعله له كفارة اليمين وظاهره انه كفر وان كان ليس نصا فيه وقال الشيخ ابن حجر عن انس فی قصة تحريم مارية انه صلعم اعتق رقبة ولابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس قال بلغنا انه صلعم كفر عن يمينه واصاب جاريته كذا فی الدر المنثور ۱۲ ک ۵۶ قوله هی حفصة الخ وفی المختارة للضياء عن ابن عمر قال النبی صلی الله عليه وسلم لحفصة لا تخبری احدا ان ام ابراهيم علی حرام فلم يقربها حتی اخبرت عائشة فنزلت الآية ولابن المنذر عن ابن عباس نحوه وقيل فی تفسير الحديث ان الخلافة بعده لابی بكر وعمر اخرج الطبرانی عن ابن عباس فی الآية دخلت حفصة علی النبی صلی الله عليه وسلم فقال لا تخبری عائشة حتی ابشرك ببشارة فان اباك يلی الامر بعد ابی بكر اذا انا مت فذهبت حفصة فاخبرت عائشة فقالت عائشة من انباك هذا قال نبانی العليم الخبير وكذا رواه ابن عدی وابن عساكر من طرق عن ابن عباس واخرجه ابو نعيم عن الضحاك ۱۲ ک ۵۷ قوله هو تحريم مارية آه واسر اليها ايضا ان اباها وابا عائشة ابا بكر يكونان خليفتين علی الامة بعده وهذا كله فی طلب رضاها ۱۲ جمل ۵۸ قوله فلما نبات به عائشة قدره اشارة الی انه يتعدی الی مفعولين الاول بنفسه والثانی بحرف الجر وقد يحذف الجار تخفيفا وقد يحذف المفعول الاول للدلالة عليه وقد جاءت الاستعمالات الثلاث فی هذه الآية فقوله فلما نبات به تعدی لاثنين حذف اولهما والثانی مجرور بالباء وقوله نبات به غيرها وقوله فلما نباها به ذكرهما وقوله من انباك هذا ذكرهما وحذف الجار ۱۲ جمل ۵۹ قوله علی المنبأ به فيه تسامح لان المنبأ به هو تحريم مارية وهو فعله فلا يصح ان يقال واظهره الله عليه جمل اقول ليس فی كلام الشارح تسامح لان المنبأ به ههنا هو خبر الحفصة من تحريم المارية ۱۲ ۶۰ قوله عرف بعضه ای هو تحريم مارية او العسل ۱۲ صاوی ۶۰ قوله عرف بعضه ای عرف النبی حفصة والتعريف بالفارسية بياگاهيدن وقوله بعضه ای بعض الحديث الذی افشته الی صاحبتها ۱۲ ۶۱ قوله واعرض عن بعض ای وهو ان اباها وابا بكر يكونان خليفتين بعده وانما اعرض عن ذلك البعض خوفا من ان ينتشر فی الناس فربما اثاره بعض المنافقين حسدا ولابن مردويه عن ابن عباس مثله ۱۲ صاوی ۶۱ قوله واعرض عن بعض ای عن تعريف بعض تكرما وهو حديث مارية وفی الخطيب واعرض عن بعض ای اعلام بعض تكرما منه ان يستقصی فی العبارات وحياء وحسن عشرة قال الحسن ما استقصی كريم قط وقال سفيان ما زال التغافل من فعل الكرام وانما عاتبها علی ذكر الامة واعرض عن ذكر الخلافة خوفا من ان ينتشر فی الناس ۱۲ ۶۲ قوله فقد صغت قلوبكما الفاء للتعليل ابو السعود وهذا تعليل للشرط ای ان تتوبا الی الله لاجل الذنب الذی صدر منكما وهو انه قد صغت قلوبكما الخ جمل ويؤيده ما فی الخطيب ۱۲ ۶۳ قوله وذلك ذنب ای فان كراهة ما يكرهه واجب وتركه ذنب ۱۲ كمالين ۶۴ قوله ای تقبلا يعنی توبتكما وعبارة الخطيب فجزاء

ع ۲ ۵ ۱۸

اعلمكم بذلك الخلق والتنزيل اَنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ ۙ۝ وَّاَنَّ اللّٰهَ قَدْ اَحَاطَ بِكُلِّ شَیْءٍ عِلْمًا ۝

سُوْرَةُ التَّحْرِيْمِ مدنية اثنتا عشرة اٰية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَاۤ اَحَلَّ اللّٰهُ لَكَ من امتك مارية القبطية لما واقعها فی بيت حفصة وكانت غائبة فجاءت وشق عليها كون ذلك فی بيتها وعلی فراشها حيث قلت هی حرام علی تَبْتَغِيْ بتحريمها مَرْضَاتَ اَزْوَاجِكَ ؕ ای رضاهن وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝ غفر لك هذا التحريم قَدْ فَرَضَ اللّٰهُ شرع لَكُمْ تَحِلَّةَ اَيْمَانِكُمْ ۚ تحليلها بالكفارة المذكورة فی سورة المائدة ومن الايمان تحريم الامة وهل كفر صلی الله عليه وسلم قال مقاتل اعتق رقبة فی تحريم مارية وقال الحسن لم يكفر لانه مغفور له وَاللّٰهُ مَوْلٰىكُمْ ۚ ناصركم وَهُوَ الْعَلِيْمُ الْحَكِيْمُ ۝ وَ اذكر اِذْ اَسَرَّ النَّبِيُّ اِلٰی بَعْضِ اَزْوَاجِهٖ هی حفصة حَدِيْثًا ۚ هو تحريم مارية وقال لها لا تفشيه فَلَمَّا نَبَّاَتْ بِهٖ عائشة ظنا منها ان لا حرج فی ذلك وَاَظْهَرَهُ اللّٰهُ اطلعه عَلَيْهِ علی المنبأ به عَرَّفَ بَعْضَهٗ لحفصة وَاَعْرَضَ عَنْۢ بَعْضٍ ۚ تكرما منه فَلَمَّا نَبَّاَهَا بِهٖ قَالَتْ مَنْ اَنْۢبَاَكَ هٰذَا ؕ قَالَ نَبَّاَنِيَ الْعَلِيْمُ الْخَبِيْرُ ۝ اِنْ تَتُوْبَاۤ ای حفصة وعائشة اِلَی اللّٰهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوْبُكُمَا ۚ مالت الی تحريم مارية ای سركما ذلك مع كراهة النبی صلی الله عليه وسلم له وذلك ذنب وجواب الشرط محذوف ای تقبلا واطلق قلوب علی قلبين ولم يعبر به لاستثقال الجمع بين تثنيتين فيما هو كالكلمة الواحدة وَاِنْ تَظٰهَرَا بادغام التاء الثانية فی الاصل فی الظاء وفی قراءة بدونها فتعاونا عَلَيْهِ ای النبی فيما يكرهه فَاِنَّ اللّٰهَ هُوَ فصل مَوْلٰىهُ ناصره وَجِبْرِيْلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِيْنَ ۚ ابو بكر وعمر معطوف علی محل اسم ان فيكونون ناصريه وَالْمَلٰٓئِكَةُ بَعْدَ ذٰلِكَ بعد نصر الله والمذكورين ظَهِيْرٌ ۝ ظهراء اعوان له فی نصره عليكما عَسٰی رَبُّهٗۤ اِنْ طَلَّقَكُنَّ ای طلق النبی ازواجه اَنْ يُّبْدِلَهٗۤ بالتشديد والتخفيف اَزْوَاجًا خَيْرًا مِّنْكُنَّ خبر عسی والجملة جواب الشرط ولم يقع التبديل لعدم وقوع الشرط مُسْلِمٰتٍ مقرات بالاسلام مُّؤْمِنٰتٍ مخلصات قٰنِتٰتٍ مطيعات تٰٓئِبٰتٍ عٰبِدٰتٍ سٰٓئِحٰتٍ صائمات او مهاجرات ثَيِّبٰتٍ وَّاَبْكَارًا ۝ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا قُوْۤا اَنْفُسَكُمْ وَاَهْلِيْكُمْ بالحمل علی طاعة الله تعالی نَارًا وَّقُوْدُهَا النَّاسُ الكفار وَالْحِجَارَةُ كاصنامهم منها يعنی انها مفرطة الحرارة تتقد بما ذكر لا كنار الدنيا تتقد بالحطب ونحوه عَلَيْهَا مَلٰٓئِكَةٌ خزنتها عدتهم تسعة عشر كما سياتی فی المدثر غِلَاظٌ من غلظ القلب شِدَادٌ فی البطش لَّا يَعْصُوْنَ اللّٰهَ مَاۤ اَمَرَهُمْ بدل من الجلالة ای لا يعصون امر الله وَيَفْعَلُوْنَ مَا يُؤْمَرُوْنَ ۝

الشرط محذوف للعلم به ای ان تتوبا كان خيرا لكما ۱۲ ۶۵ قوله ولم يعبر به ای بقوله قلبين وقوله لاستثقال الجمع بين تثنيتين الخ فرارا من اجتماع المتجانسين فی كلمة واحدة ومن شان العرب اذا ذكروا الشيئين من اثنين جمعوهما لانه لا يشكل ۱۲ ۶۶ قوله كالكلمة الواحدة ای لفظا بالاضافة ومعنی لان المضاف جزء المضاف اليه ۱۲ ۶۷ قوله وفی قراءة ای لابی عمرو وابن كثير ونافع وابن عامر ۱۲ ک ۶۸ قوله معطوف علی محل اسم ان ای قبل دخول الناسخ وهذا علی بعض مذاهب النحويين ويجوز ان يكون جبريل مبتدأ وما بعده عطف عليه وظهير خبر الجميع ۱۲ صاوی ۶۸ قوله معطوف علی محل اسم ان ای قوله تعالی وجبريل وصالح المؤمنين وقوله ای فيكونون ناصريه ای فالخبر عن الكل هو قوله تعالی مولاه فيقدر بعد كل واحد منها ۱۲ ۶۹ قوله والملئكة بعد ذلك ظهير اخبر بالمفرد عن الجمع لان فعيلا يستوی فيه الواحد وغيره آه قلت ان نصرة الله هی الكفاية العظمی وما الحكمة فی ضم ما بعدها اليها قلت تطييبا لقلوب المؤمنين وتوقير الجانب الرسول ۱۲ صاوی ۷۰ قوله ولم يقع التبديل جواب عما يقال ان الترجی فی كلام الله للتحقيق مع انه لم يحصل ههنا فاجاب بانه معلق علی الشرط وهو التطليق للكل ولم يطلقهن واجيب ايضا بان عسی ههنا للتخويف ۱۲ صاوی ۷۱ قوله صائمات هذا قول ابن عباس وسمی الصائم سائحا لان السائح لا زاد معه فلا يزال ممسكا الی ان يجد ما يطعمه فكذلك الصائم يمسك الی ان يجیء وقت افطارها ۱۲ صاوی

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

تاكيدٌ والاية تخويف للمؤمنين عن الارتداد وللمنافقين المؤمنين بالسنتهم دون قلوبهم يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا
لَا تَعْتَذِرُوا الْيَوْمَ ط يقال لهم ذلك عند دخولهم النار اى لانه لا ينفعكم اِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ
ع ٧ ١٩ تَعْمَلُوْنَ ۝ اى جزاءه يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا تُوْبُوْۤا اِلَى اللّٰهِ تَوْبَةً نَّصُوْحًا ط بفتح النون وضمها صادقة بان
لا يعاد الى الذنب ولا يراد العود اليه عَسٰى رَبُّكُمْ ترجية تقع اَنْ يُّكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّاٰتِكُمْ وَيُدْخِلَكُمْ جَنّٰتٍ
بساتين تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ يَوْمَ لَا يُخْزِي اللّٰهُ بادخال النار النَّبِيَّ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهٗ ج نُوْرُهُمْ يَسْعٰى
بَيْنَ اَيْدِيْهِمْ امامهم ويكون بِاَيْمَانِهِمْ يَقُوْلُوْنَ مستانف رَبَّنَاۤ اَتْمِمْ لَنَا نُوْرَنَا الى الجنة والمنافقون
يطفى نورهم وَاغْفِرْ لَنَا ج ربنا اِنَّكَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝ يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ بالسيف وَ
الْمُنٰفِقِيْنَ باللسان والحجة وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ ط بالانتهار والمقت وَمَاْوٰىهُمْ جَهَنَّمُ ط وَبِئْسَ الْمَصِيْرُ ۝ هي
ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا لِّلَّذِيْنَ كَفَرُوا امْرَاَتَ نُوْحٍ وَّامْرَاَتَ لُوْطٍ ط كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحَيْنِ
فَخَانَتٰهُمَا فى الدين اذ كفرتا وكانت امرأة نوح واسمها واهلة تقول لقومه انه مجنون وامرأة لوط واسمها
واعلة تدل على اضيافه اذا نزلوا به ليلا بايقاد النار ونهارا بالتدخين فَلَمْ يُغْنِيَا اى نوح ولوط عَنْهُمَا
مِنَ اللّٰهِ من عذابه شَيْـًٔا وَّقِيْلَ لهما ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدّٰخِلِيْنَ ۝ من كفار قوم نوح وقوم لوط وَضَرَبَ
اللّٰهُ مَثَلًا لِّلَّذِيْنَ اٰمَنُوا امْرَاَتَ فِرْعَوْنَ م آمنت بموسى واسمها آسية فعذبها فرعون بان اوتد
يديها ورجليها والقى على صدرها رحى عظيمة واستقبل بها الشمس فكانت اذا تفرق عنها من وكل
بها ظللتها الملائكة اِذْ قَالَتْ فى حال التعذيب رَبِّ ابْنِ لِيْ عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ فكشف لها فرأته
فسهل عليها التعذيب وَنَجِّنِيْ مِنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهٖ وتعذيبه وَنَجِّنِيْ مِنَ الْقَوْمِ الظّٰلِمِيْنَ ۝ اهل دينه
فقبض الله روحها وقال ابن كيسان رفعت الى الجنة حية فهى تاكل وتشرب وَمَرْيَمَ عطف على امرأة
فرعون ابْنَتَ عِمْرٰنَ الَّتِيْۤ اَحْصَنَتْ فَرْجَهَا حفظته فَنَفَخْنَا فِيْهِ مِنْ رُّوْحِنَا اى جبرئيل حيث نفخ فى
جيب درعها بخلق الله فعله الواصل الى فرجها فحملت بعيسى وَصَدَّقَتْ بِكَلِمٰتِ رَبِّهَا بشرائعه وَكُتُبِهٖ
ع ٢ ٥ المنزلة وَكَانَتْ مِنَ الْقٰنِتِيْنَ ۝ ع من القوم المطيعين سورة الملك مكية ثلاثون اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ
الرَّحِيْمِ ۝ تَبٰرَكَ تنزه عن صفات المحدثين الَّذِيْ بِيَدِهِ فى تصرفه الْمُلْكُ السلطان والقدرة وَهُوَ عَلٰى كُلِّ
شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝ الَّذِيْ خَلَقَ الْمَوْتَ فى الدنيا وَالْحَيٰوةَ فى الاخرة او هما فى الدنيا فالنطفة تعرض لها
الحيٰوة وهي ما به الاحساس والموت ضدها او عدمها قولان والخلق على الثانى بمعنى التقدير

تمام ما قبلها وصف به التوبة ... ١٢ صاوى ... قوله نصوحا صادقة ... عند الاخفش مدارك وفى روح البيان والنصوح فعول من ابنية المبالغة لقولهم رجل صبور
وشكور اى بالغة فى النصح وقال القاشانى رحمه الله مراتب التوبة كمراتب التقوى فكما ان اول مراتب التقوى هو الاجتناب عن المنهيات الشرعية وآخرها الاتقاء عن الانانية فكذلك التوبة اولها الرجوع عن المعاصى وآخرها الرجوع
عن ذنب الوجود الذى هو من امهات الكبائر عند اهل التحقيق ملخصا ١٢ ٥٠٣ قوله وضمها اى لابى بكر على انه مصدر بمعنى النصح كالشكر والشكور اى كونه ذات نصح او تنصح نصوحا بترك العود الى ما تاب عنه ١٢ ٥٠٤ قوله ولا يراد العود اليه روى
الحاكم وصححه عن عمر بن الخطاب التوبة النصوح ان يتوب العبد من العمل السيء ثم لا يعود اليه ابدا ولاحمد عن ابن عباس مرفوعا مثله ولابن جرير عن ابن عباس موقوفا نحوه ولعل شرط عدم العود مخصوص بتوبة الخواص فلا يخالف
مذهب اهل السنة كما فى المواقف انه يكفى فى تحقق التوبة الندم والعزم على ان لا يعود وشرط المعتزلة فى التوبة امورا اداء المظالم وان لا يعاود ذلك الذنب وان يستديم الندم وهى عندنا غير واجبة فيها انتهى وقال
الحسن هى ان يكون العبد نادما على ما مضى مجمعا على ان لا يعود فيه وقال ابن المسيب
توبة تنصحون انفسكم ١٢ ك ٥٠٥ قوله تقع اشارة الى ان هذا الترجى واجب الوقوع
١٢ ٥٠٦ قوله والذين آمنوا اما معطوف على النبى فالوقف على قوله معه ويكون قوله نورهم
يسعى مستانفا او حالا او مبتدأ خبره جملة نورهم يسعى ١٢ صاوى ٥٠٧ قوله اتمم لنا
المراد من الاتمام هو الادامة الى ان يصلوا الى دار السلام روح وفى الكبير قال ابن عباس
رضى الله عنه يقولون ذلك عند اطفاء نور المنافقين اشفاقا ١٢ ٥٠٨ قوله باللسان والحجة
وكذا بالسيف اذا احتيج اليه من الخطيب ١٢ ٥٠٩ قوله بالانتهار انتهار زجر كردن
فى الصراح انتها بانگ بر كردن وقوله والمقت معناه بالفارسية دشمنى كردن كذا فى
الصراح ١٢ ٥١٠ قوله فخانتاهما فى الدين اى لا فى الزنا لما ورد عن ابن عباس ما زنت
امرأة نبى قط ١٢ صاوى ٥١١ قوله اذ كفرتا تعليل لقوله فخانتاهما ١٢ صاوى ٥١٢ قوله
واسمها واعلة كذا فى نسخة وهو المطابق لما فى معالم التنزيل وفى اكثر النسخ وابلة بالهاء
١٢ ك ٥١٣ قوله تدل على اضيافه الخ كذا رواه الحاكم من طريق ابن عباس ان خيانة
امرأة نوح قولها انه مجنون وخيانة امرأة لوط دلالتها على ضيفه وقال الكلبى اسرتا
النفاق واظهرتا الايمان ١٢ ك ٥١٤ قوله بالتدخين دخن دود بر آمدن وادخان مثله
كذا فى الصراح ١٢ ٥١٥ قوله آمنت بموسى الخ اخرج ابو يعلى والبيهقى بسند صحيح عن ابى هريرة
ان فرعون وتد لامرأة اربعة فى يديها ورجليها فكانوا اذا تفرقوا اظلتها الملائكة واخرج
عبد بن حميد عن ابى هريرة ان فرعون وتد لامرأته اوتادا ووضعها على صدرها رحى
واستقبل بها عين الشمس فرفعت رأسها الى السماء فقالت رب ابن لى عندك بيتا
فى الجنة ففرج الله بها عن بيتها فى الجنة وروى الحاكم وصححه عن سليمان كانت امرأة
فرعون تعذب بالشمس فاذا انصرفوا عنها اظلتها الملائكة باجنحتها وكانت ترى بيتها فى الجنة
وقال الحسن بن كيسان رفعت الى الجنة وهى حية تاكل وتشرب ١٢ ك ٥١٦ قوله رحى
بالقصر سنگ آسيا ١٢ صراح ٥١٧ قوله فرأته الخ روى لما قالت ذلك رفعت الحجب
حتى رأت بيتها فى الجنة من مروة بيضاء وانتزعت روحها ١٢ روح ٥١٨ قوله فى جيب
درعها يشير الى ان المراد بالفرج هنا الجيب درعها كما صرح به غيره وقال البقاعى او فى
فرجها الحقيقى وعلى هذا فلا حاجة الى التاويل من الخطيب ١٢ ٥١٩ قوله بخلق الله آه
متعلق بنفخنا وكان المقام للاضمار بان يقول بخلقنا وقوله فعله اى فعل جبرئيل وهو النفخ ومعنى
خلقه ايصال اثره وهو الريح لا الهواء الحاصل الى فرجها فمعنى فنفخنا فيه من روحنا اوصلنا
اليه الريح والهواء الخارج من نفس جبرئيل لما نفخ فى جيب قميصها وقوله فحملت بعيسى
معطوف على الواصل اى فوصل اليه فحملت بعيسى ١٢ جمل ٥٢٠ قوله فحملت بعيسى اى
عقب النفخ فالنفخ والحمل والوضع فى ساعة واحدة ١٢ صاوى ٥٢١ قوله من القانتين
اى معدودة منهم وفيه اشعار بان طاعتها لم تقصر عن طاعة الرجال الكاملين ١٢ صاوى
٥٢٢ قوله من القوم المطيعين اى وهم رهطها وعشيرتها لانها من اهل بيت الصالحين
من اعقاب هارون اخى موسى عليه السلام ١٢ صاوى ٥٢٢ قوله من القوم المطيعين
اى من نسلهم وهم رهطها وعشيرتها لانهم كانوا مطيعين لله والقنوت الطاعة من
الخطيب وهذا احد الوجهين والثانى انها كانت من عداد المواظبين على الطاعة ١٢
٥٢٣ قوله سورة الملك آه وتسمى ايضا الواقية والمنجية وتدعى فى التوراة المانعة لانها
تقى وتنجى من عذاب القبر عن ابن شهاب انه كان يسميها المجادلة لانها تجادل عن
صاحبها فى القبر وروى ابو هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان سورة من
كتاب الله ما هى الا ثلاثون آية شفعت لرجل يوم القيامة فاخرجته من النار وادخلته
الجنة وهى سورة تبارك وعن عبد الله بن مسعود قال اذا وضع الميت فى قبره يؤتى من
قبل رجليه فتقول رجلاه ليس لكم عليه سبيل لانه كان يقوم بسورة الملك ثم يؤتى من
قبل رأسه فيقول لسانه ليس لكم عليه سبيل لانه كان يقرأ بى سورة الملك ثم قال هى المانعة
من عذاب الله وهى فى التوراة سورة الملك من قرأها فى ليلة فقد اكثر واطنب وعن ابن عباس قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وددت ان تبارك الملك فى قلب كل مؤمن ١٢ جمل ٥٢٤ قوله
الذى خلق الموت شروع فى تفاصيل بعض آثار القدرة واعلم انه اختلف فى الموت والحياة
فحكى عن ابن عباس والكلبى ومقاتل ان الموت والحياة جسمان فعلى هذا
الحياة والموت امران وجوديان وتقابلهما من تقابل الضدين وقيل الموت
عدم الحياة فتقابلهما من تقابل العدم والملكة ١٢ ٥٢٥ قوله والموت ضدها
اى ضد الحياة فهو صفة وجودية تضاد الحس والحركة وقوله او عدمها اى عدم
الحياة اعم من ان يكون سابقا عليها او متاخرا عنها وقوله قولان اى فى
تعريف الموت والحق ان الموت عند اهل السنة صفة وجودية مضادة للحيات كالحرارة والبرودة والحياة صفة وجودية زائدة على نفس الذات مغايرة للعلم والقدرة ١٢ روح ٥٢٦ قوله قولان اى الاول قول
اهل السنة والثانى قول المعتزلة ١٢ ٥٢٧ قوله والخلق على الثانى اى على القول الثانى فى تفسير الموت وهو انه عدم الحياة وقوله بمعنى التقدير اى وهو يتعلق بالوجوديات والعدميات والمراد بالتقدير تعلق
الارادة الازلى وكذا تعلق العلم القديم فمعنى خلق الموت على كونه عدميا انه اراده وعلمه فى الازل اى واما على الاول وهو انه ضدها فيتعلق به الخلق حقيقة لانه امر وجودى يخرج من العدم ١٢ جمل ٥٢٨ قوله بمعنى التقدير اى هو ما
يتعلق بالموجودات والمعدومات لانه تعلق الارادة والعلم الازليان واما على الاول فيتعلق به الخلق حقيقة لانه امر وجودى ١٢ صاوى ٥٣٠ قوله السلطان اى الاستيلاء والتمكن من سائر الموجودات تصرف فيها كيف يشاء ١٢ جمل ※

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

لِيَبْلُوَكُمْ لیختبرکم فی الحیٰوۃ اَيُّكُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا ؕ اطوع للہ وَهُوَ الْعَزِيْزُ فی انتقامہ ممن عصاہ الْغَفُوْرُ ۝ۙ
لمن تاب الیہ الَّذِیْ خَلَقَ سَبْعَ سَمٰوٰتٍ طِبَاقًا ؕ بعضہا فوق بعض من غیر مماسۃ مَا تَرٰى فِیْ خَلْقِ الرَّحْمٰنِ
لہن ولا لغیرہن مِنْ تَفٰوُتٍ ؕ تباین وعدم تناسب فَارْجِعِ الْبَصَرَ اعدہ الی السماء هَلْ تَرٰى فِيْهَا مِنْ فُطُوْرٍ ۝ (۱۱)
صدوع وشقوق ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ کرۃ بعد کرۃ يَنْقَلِبْ یرجع اِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا ذلیلا لعدم ادراک
خلل وَّهُوَ حَسِيْرٌ ۝ منقطع عن رؤیۃ خلل وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَآءَ الدُّنْيَا القربٰی الی الارض بِمَصَابِيْحَ بنجوم وَجَعَلْنٰهَا
رُجُوْمًا مراجم لِّلشَّيٰطِيْنِ اذا استرقوا السمع بان ینفصل شہاب عن الکوکب کالقبس یؤخذ من النار فیقتل
الجنی او یخبلہ لا ان الکوکب یزول عن مکانہ وَاَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيْرِ ۝ النار الموقدۃ وَلِلَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِرَبِّهِمْ
عَذَابُ جَهَنَّمَ ؕ وَبِئْسَ الْمَصِيْرُ ۝ هی اِذَآ اُلْقُوْا فِيْهَا سَمِعُوْا لَهَا شَهِيْقًا صوتا منکرا کصوت الحمار وَّهِیَ تَفُوْرُ ۝ۙ تغلی
تَكَادُ تَمَيَّزُ وقرئ تتمیز علی الاصل تنقطع مِنَ الْغَيْظِ ؕ غضبا علی الکفار كُلَّمَآ اُلْقِیَ فِيْهَا فَوْجٌ جماعۃ منہم سَاَلَهُمْ
خَزَنَتُهَآ سوال توبیخ اَلَمْ يَاْتِكُمْ نَذِيْرٌ ۝ رسول ینذرکم عذاب اللہ تعالٰی قَالُوْا بَلٰی قَدْ جَآءَنَا نَذِيْرٌ ۙ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا
مَا نَزَّلَ اللّٰهُ مِنْ شَیْءٍ ۚۖ اِنْ مَا اَنْتُمْ اِلَّا فِیْ ضَلٰلٍ كَبِيْرٍ ۝ یحتمل ان یکون من کلام الملائکۃ للکفار حین اخبروا
بالتکذیب وان یکون من کلام الکفار للنذر وَقَالُوْا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ ای سماع تفہم اَوْ نَعْقِلُ ای عقل تفکر مَا
كُنَّا فِیْۤ اَصْحٰبِ السَّعِيْرِ ۝ فَاعْتَرَفُوْا حیث لا ینفع الاعتراف بِذَنْۢبِهِمْ ۚ وهو تکذیب النذر فَسُحْقًا بسکون الحاء
وضمہا لِّاَصْحٰبِ السَّعِيْرِ ۝ فبعدا لہم عن رحمۃ اللہ تعالٰی اِنَّ الَّذِيْنَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ یخافونہ بِالْغَيْبِ فی غیبتہم
عن اعین الناس فیطیعونہ سرا فیکون علانیۃ اولٰی لَهُمْ مَّغْفِرَةٌ وَّاَجْرٌ كَبِيْرٌ ۝ ای الجنۃ وَاَسِرُّوْا ایہا الناس
قَوْلَكُمْ اَوِ اجْهَرُوْا بِهٖ ؕ اِنَّهٗ تعالٰی عَلِيْمٌۢ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ ۝ بما فیہا فکیف بما نطقتم بہ وسبب نزول ذٰلک ان
المشرکین قال بعضہم لبعض اسروا قولکم لا یسمعکم الہ محمد اَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ ؕ ما تسرون ای اینتفی
علمہ بذٰلک وَهُوَ اللَّطِيْفُ فی علمہ الْخَبِيْرُ ۝ۚ فیہ لا هُوَ الَّذِیْ جَعَلَ لَكُمُ الْاَرْضَ ذَلُوْلًا سہلۃ للمشی
ع ۱۴
فیہا فَامْشُوْا فِیْ مَنَاكِبِهَا جوانبہا وَكُلُوْا مِنْ رِّزْقِهٖ ؕ المخلوق لاجلکم وَاِلَيْهِ النُّشُوْرُ ۝ من القبور للجزاء ءَاَمِنْتُمْ
بتحقیق الہمزتین وتسہیل الثانیۃ وادخال الف بینہا وبین الاخرٰی وترکہا وابدالہا الفا مَّنْ فِی السَّمَآءِ
سلطانہ وقدرتہ اَنْ يَّخْسِفَ بدل من من بِكُمُ الْاَرْضَ فَاِذَا هِیَ تَمُوْرُ ۝ۙ تتحرک بکم وترتفع فوقکم اَمْ
اَمِنْتُمْ مَّنْ فِی السَّمَآءِ اَنْ يُّرْسِلَ بدل من من عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ؕ ریحا ترمیکم بالحصباء فَسَتَعْلَمُوْنَ عند
معاینۃ العذاب كَيْفَ نَذِيْرِ ۝ انذاری بالعذاب ای انہ حق وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ من الامم فَكَيْفَ

---

۵۱ قولہ لیبلوکم ای یعاملکم معاملۃ المبتلی والمختبر فاندفع ما قد یتوہم من ظاہر الآیۃ ان علمہ تعالٰی یتجدد بتجدد المعلومات ۱۲ صاوی ۵۲ قولہ ایکم احسن عملا ایکم مبتدأ واحسن خبرہ وعملا تمییز والجملۃ فی محل نصب مفعول ثان لیبلوکم قال ابو السعود وتعلیق فعل البلوی مع اختصاص التعلیق بافعال القلوب لما فیہ ای فی فعل البلوی من معنی العلم باعتبار عاقبتہ کالنظر فلذلک اجری مجراہ بطریق التمثیل وقیل بطریق الاستعارۃ التبعیۃ ۱۲ ج ۵۳ قولہ الذی خلق سبع سمٰوات ای فالاولی من موج مکفوف والثانیۃ من مرمرۃ بیضاء والثالثۃ من حدید والرابعۃ من نحاس اصفر والخامسۃ من فضۃ والسادسۃ من ذہب والسابعۃ من یاقوتۃ حمراء ۱۲ صاوی ۵۴ قولہ طباقا آہ صفۃ لسبع سمٰوات جمع طبقۃ کرحبۃ ورحاب او جمع طبق کجبل وجبال او مصدر طابق مطابقۃ وطباقا وصف بہ علی المبالغۃ او انہ منصوب بفعل مقدر ای طبقت طباقا من قولہم طابق النعل ای جعلہ طبقۃ فوق اخرٰی روی عن ابن عباس طباقا ای بعضہا فوق بعض قال البقاعی بحیث یکون کل جزء منہا مطابقا للجزء من الاخرٰی ولا یکون جزء منہا خارجا عن ذلک قال وہی لا تکون کذلک الا ان تکون الارض کریۃ والسماء الدنیا محیطۃ بہا احاطۃ قشر البیضۃ من جمیع الجوانب والثانیۃ محیطۃ بالدنیا وہٰکذا الی ان یکون العرش محیطا بالکل والکرسی الذی ہو اقربہا بالنسبۃ الیہ کحلقۃ ملقاۃ فی فلاۃ فما ظنک بما تحتہ وکل سماء فی التی فوقہا بہٰذہ النسبۃ وقد قرر اہل الہیئۃ انہا کذلک ولیس فی الشرع ما یخالفہ بل ظواہرہ توافقہ ۱۲ ج ۵۵ قولہ من غیر مماسۃ الخ ہو ماخوذ من الاحادیث الدالۃ علی الفصل بین السمٰوات والارض ۱۲ ۵۶ قولہ لہن ولا لغیرہن الخ یشیر الی ان الجملۃ مستانفۃ مبنیۃ لکمال خلقہ تعالٰی وجعلہا القاضی صفۃ السبع وضع موضع ما تری فیہن تعظیما لخلقہن وتنبیہا علی سبب سلامتہن من التفاوت وہو انہ خلق الرحمٰن ۱۲ ک ۵۷ قولہ فارجع البصر آہ وفی البیضاوی فارجع البصر ای قد نظرت الیہا مرارا فانظر الیہا مرۃ اخرٰی متاملا فیہا لتعاین ما اخبرت بہ من تناسبہا واستقامتہا واستجماعہا ما ینبغی لہا وعبارۃ السمین قولہ فارجع البصر تسبب عن قولہ ما تری وکرتین نصب علی المصدر کمرتین وہو مثنی لا یراد بہ حقیقتہ بل التکثیر بدلیل قولہ ینقلب الیک البصر خاسئا وہو حسیر ای مزدجرا وہو کلیل وہٰذان الوصفان لا یتاتیان بنظرتین ولا ثلاث وانما المعنی کرات وہٰذا کقولہم لبیک وسعدیک وحنانیک وہٰذا ذیک لا یریدون بہٰذہ التثنیۃ شفع الواحد انما یریدون التکثیر ای اجابۃ لک بعد اخرٰی ولا تناقض الغرض والتثنیۃ قد تفید التکثیر بقرینۃ کما یفیدہ اصلہا وہو العطف وقال ابن عطیۃ کرتین معناہ مرتین ونصبہا علی المصدر وقیل الاولٰی لیری حسنہا واستواءہا والثانیۃ لیبصر کواکبہا فی سیرہا وانتہائہا ۱۲ ج ۵۸ قولہ صدوع الخ جمع صدع ہو الشق فی شیء قاموس وفی الصراح صدع شگافتن چیزے راو قال الزمخشری جمع فطر وہو الشق یقال فطرہ فانفطر ۱۲ ۵۹ قولہ وہو حسیر ای کلیل وبالغ غایۃ الاعیاء لطول المعاودۃ وکثرۃ المراجعۃ وہو فعیل بمعنی الفاعل لان الحسور ہو الاعیاء کما فی تاج المصادر ۱۲ ۶۰ قولہ القربٰی الی الارض یشیر الی ان کون السماء قربٰی من سائر السمٰوات انما ہو بالاضافۃ الی ما تحتہا من الارض لا مطلقا لان الامر بالعکس بالاضافۃ الی ما فوقہا من العرش ۱۲ روح ۶۱ قولہ بمصابیح بجراغہا جمع مصباح وہو السراج واعلم انہ اذا جعل اللہ الکواکب زینۃ السماء التی ہی سقف الدنیا فلیجعل العباد المصابیح والقنادیل زینۃ سقوف المساجد والجوامع ولا سرف فی الخیر وذکر ان مسجد الرسول صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا جاء العشاء یوقد فیہ بسعف النخل فلما قدم تمیم الداری رضی اللہ عنہ المدینۃ صحب معہ قنادیل وحبالا وزیتا وعلق تلک القنادیل بسواری المسجد واوقدت فقال علیہ الصلٰوۃ والسلام نورت مسجدنا نور اللہ علیک اما واللہ لو کان لی ابنۃ لانکحتکہا وسماہ سراجا وکان اسمہ الاول فتحا ثم اکثرہا عمر رضی اللہ عنہ حین جمع الناس علی ابی بن کعب رضی اللہ عنہ فی صلٰوۃ التراویح فلما راٰہا علی رضی اللہ عنہ تزہر قال نورت مسجدنا نور اللہ قبرک یا ابن الخطاب ۱۲ روح ۶۲ قولہ رجوما الرجوم جمع رجم وہو مصدر سمی بہ ما یرجم بہ مدارک وفی الجمل رجوما جمع رجم وہو مصدر والمراد بہ المفعول ای ما یرجم بہ فلذلک قال الشارح مراجم ای امور یرجم بہا ۱۲ ۶۳ قولہ بان ینفصل جواب عما یقال ان اللہ تعالٰی جعل الکواکب زینۃ للسماء وذلک یقتضی ثبوتہا وبقاءہا وجعلہا رجوما یقتضی زوالہا وانفصالہا عنہا فکیف الجمع بین الحالتین فاجاب بانہ لیس المراد بانہم یرمون باجرام الکواکب بل بما ینفصل منہا من الشہاب وذلک کمثل القبس یؤخذ من النار وہی علی حالہا ۱۲ صاوی ۶۴ قولہ لا ان الکواکب یزول عن مکانہ ای فقولہ وجعلناہا رجوما للشیاطین علی حذف مضاف ای جعلنا شہبہا دلیلہ الا من خطف الخطفۃ فاتبعہ شہاب ثاقب ۱۲ جمل ۶۵ قولہ یحتمل ان یکون الخ ای قولہ ان انتم الا فی ضلال کبیر فی تفسیر الکبیر فی الآیۃ وجہان الوجہ الاول وہو الاظہر انہ من جملۃ قول الکفار وخطابہم للمنذرین الوجہ الثانی یجوز ان یکون من کلام الخزنۃ للکفار والتقدیر ان الکفار لما قالوا ذلک الکلام قالت الخزنۃ لہم ان انتم الا فی ضلل کبیر انتہی ۱۲ ۶۶ قولہ یحتمل ان یکون من کلام الملٰئکۃ آہ وعلی ہٰذا فلا بد من تقدیر القول والمراد بالضلال ضلالہم فی الدنیا والہلاک او عقابہ الذی فیہ ۱۲ ک ۶۷ قولہ للنذر بضم النون والذال وذلک ہو الظاہر فلا ینبغی العدول عنہ ۱۲ ک ۶۸ قولہ فسحقا بالفارسیۃ پس دور کردنی ایشانرا از رحمت خود روح وفی الصراح سحق بضمتین دوری وفی الجمل فیہ وجہان احدہما انہ منصوب علی المفعول بہ ای الزمہم اللہ سحقا والثانی انہ منصوب علی المصدر تقدیرہ سحقہم اللہ سحقا ۱۲ ۶۹ قولہ وسبب نزول ذلک ان المشرکین آہ ای کذا روی عن ابن عباس کما حکاہ البغوی ۱۲ ک ۷۰ قولہ اینتفی علمہ بذلک ای لا ینتفی بل لا بد ان یکون عالما بما خلقہ لان الخلق ہو الایجاد والتکوین علی سبیل القصد والقاصد الی الشیء لا بد وان یکون عالما بحقیقۃ ذلک المخلوق کیفیۃ وکمیۃ ۱۲ خطیب ۷۱ قولہ جوانبہا قال البغوی الاصل فی الکلمۃ الجانب ومنہ منکب الرجل والریح النکباء وتنکب فلان ۱۲ ک ۷۲ قولہ ءامنتم ای ایامن شدید ای مکذبان وہو استفہام توبیخ ۱۲ روح ۷۳ قولہ وادخال الف بینہا ای بین الثانیۃ بقسمیہا المحققۃ والمسہلۃ فقد اشتمل کلامہ علی خمس قراءات ثنتان فی التحقیق وثنتان فی التسہیل والخامسۃ فی الابدال ۱۲ جمل علی الجلالین ۷۴ قولہ بدل من من فی من فی السماء بدل اشتمال ای ءامنتم الخسف ۱۲ ک ۷۵ قولہ ریحا ترمیکم الخ فی الصراح حاصب باد سخت کہ سنگ ریزہ بردارد وقولہ بالحصباء حصباء سنگریزہ ۱۲ صراح ۷۶ قولہ انذاری بالعذاب یشیر الی ان النذیر بمعنی الانذار والیاء محذوف ۱۲ ک ۷۷ قولہ القربٰی الی الارض ای التی اقرب الی الارض من باقی السمٰوات فقربٰی صیغۃ تفضیل کما تقول ہند فضلی النساء ولا یخالف ما تقدم من ان الکواکب ثابتۃ فی العرش او الکرسی لان السماء شفافۃ لا تحجب ما وراءہا فتزیین السماء الدنیا بالکواکب لا یقتضی انہا ثابتۃ فیہا اذ التزیین باظہارہا علیہا وہٰذا فی غیر الکواکب السبعۃ فانہا مفرقۃ علی السمٰوات السبع فی کل سماء کوکب منہا فزحل فی السابعۃ والمشتری فی السادسۃ والمریخ فی الخامسۃ والشمس فی الرابعۃ والزہرۃ فی الثالثۃ وعطارد فی الثانیۃ والقمر فی سماء الدنیا ۱۲ صاوی

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

۵۰۱ قوله انكاری عليهم انكار الله تعالى على عبده ان يفعل به امرا صعبا فعلا يالا لا يعرف ۱۲ روح ۵۰۲ قوله اجنحتهن اى مفعوله محذوف وهو الاجنحة والصف البسط ۱۲ ك ۵۰۳ قوله قابضات اشار بذلك الى ان الفعل مؤول باسم الفاعل معطوف على صافات والحكمة فى تعبيره ثانيا بالفعل ولم يقل وقابضات ان الاصل فى الطيران صف الاجنحة والقبض طار عليه فعبر عن الاصل باسم الفاعل وعن الطارى بالفعل الذى شانه الحدوث ۱۲ صاوى ۵۰۴ قوله ام من هذا الذى هو جند لكم ينصركم الخ بالفارسية ايا كيست آنكه وى لشكر است برائے شما نصرت ميدهد شمارا بجز خدا ۱۲ ۵۰۵ قوله ام من هذا الخ سبب نزول هذه الآية وما بعدها ان الكفار كانوا يمتنعون من الايمان ويعاندون رسول الله معتمدين على شيئين قوتهم بالاموال والعدد واعتقادهم ان اصنامهم توصل اليهم الخيرات وتدفع عنهم المضرات فابطل الله الاول بقوله ام من هذا الذى هو جند لكم الخ وابطل الثانى بقوله ام من هذا الذى يرزقكم من السماء الخ وام هنا منقطعة تفسير ببل وحدها لدخولها على من الاستفهامية ولا يصح تفسيرها ببل والهمزة لئلا يدخل الاستفهام على مثله ۱۲ صاوى ۵۰۵ قوله مبتدأ هذا خبره ومن استفهامية والاخبار من النكرة بالمعرفة يجوز عند سيبويه اذا كان المبتدأ اسم استفهام وغيره يجعل هذا مبتدأ ومن خبره. كمالين وجند محمول على لفظه فى الافراد ولو روعى المعنى قيل ينصرونكم ۱۲ ك ۵۰۶ قوله اعوان اشار بذلك الى ان جند لفظه مفرد ومعناه جمع ۱۲ صاوى ۵۰۷ قوله اى لا ناصر لكم يشير الى ان الاستفهام فى من للانكار ثم ان ام متصلة معادلة للقرائن التى قبلها اى امنتم من عذاب الله لم تعلموا ان الحافظ هو الله ام لكم جند ينصركم من دون الله ان اراد بكم خسفا او ارسال حاصب وجاء بصورة الاستفهام اشعارا بانهم اعتقدوا ان لهم ناصرا ورازقا غير الله فيسال عن تعيينه وقال ابو حيان انها منقطعة بمعنى بل وليس بمعنى همزة الاستفهام حتى يلزم اجتماع استفهامين وجوز فى من كونها موصولة ايضا وهذا مبتدأ الذى خبره والجملة صلة من الموصولة بتقدير القول اى ايعلم الذى يقال فى حقه هذا والذى هو جند لكم ينصركم من دون الله ۱۲ كمالين ۵۰۸ قوله ام من هذا الذى يرزقكم ام من يشار اليه ويقال هذا الذى يرزقكم بيضاوى بالفارسية ايا كيست آنكه وى روزى دهد شمارا ۱۲ ۵۰۹ قوله اى لا رازق لكم غيره يشير الى ان من استفهامية وهى للانكار وجعل الزمخشرى من موصولة ۱۲ ك ۵۱۰ قوله بل لجوا اضراب انتقالى مبنى على مقدر يستدعيه المقام كانه قيل انهم لم يتأثروا بتلك المواعظ ولم يذعنوا بل لجوا ۱۲ صاوى ۵۱۱ قوله ونفور نفار رميدن ۱۲ صراح ۵۱۲ قوله مكبا اسم فاعل من اكب اللازم المطاوع لكب فكب من غير همز متعد يقال كبه الله واما اكب فهو لازم يقال اكب اى سقط وهذا على خلاف القاعدة المشهورة من ان الهمزة اذا دخلت على اللازم تصيره متعديا وهنا دخلت على المتعدى فصيرته لازما ۱۲ صاوى ۵۱۳ قوله سويا مستويا منتصبا سالما من العثور والخرور ۱۲ مدارك ۵۱۴ قوله وخبر من الثانية آه لا حاجة الى هذا لان قولك زيد قائم ام عمرو لا يحتاج فيه من حيث الصناعة الى حذف الخبر بل تقول هو معطوف على زيد عطف المفردات ووحد الخبر لان ام لاحد الشيئين ۱۲ ج ۵۱۵ قوله والمثل فى المؤمن والكافر اى فشبه المؤمن فى تمسكه بالدين الحق ومشيه على منهاجه بمن يمشى فى الطريق المعتدل الذى ليس فيه ما يتعثر به وشبه الكافر فى ركوبه ومشيه على الدين الباطل بمن يمشى فى الطريق الذى فيه حفر وارتفاع وانخفاض فيتعثر ويسقط على وجهه كلما تخلص من عثرة وقع فى اخرى فالمذكور فى الآية هو المشبه به والمشبه محذوف لدلالة السياق عليه واشار بقوله اى ايهما على هدى الى ان افعل التفضيل ليس على بابه بل المراد اصل الفعل ۱۲ جمل ۵۱۶ قوله قل هو الذى انشأكم الخ خطاب للنبى صلى الله عليه وسلم بان يذكرهم بنعم الله تعالى عليهم ليرجعوا اليه فى امورهم ولا يعولوا على غيره ۱۲ صاوى ۵۱۷ قوله قليلا ما تشكرون تقدم ان قليلا صفة مصدر محذوف مقدر اى شكرا قليلا وما مزيدة لتاكيد التقليل والجملة حال مقدرة والقلة على ظاهرها او بمعنى العدم ان كان الخطاب للكفرة ۱۲ جمل ۵۱۸ قوله ان كنتم صادقين خطاب للنبى والمؤمنين لانهم كانوا مشاركين له فى الوعد وتلاوة الآيات المتضمنة له وجواب الشرط محذوف اى ان كنتم صادقين فيما تخبرون به من مجيء الساعة والحشر فبينوا وقته ۱۲ ابو السعود ۵۱۹ قوله اى العذاب بعد الحشر وعن مجاهد العذاب ببدر ۱۲ ك ۵۲۰ قوله زلفة قريبا هو اسم يوصف به مصدر يستوى فيه المذكر والمؤنث ۱۲ ك ۵۲۱ قوله سيئت بالفارسية بدگردد زشت شود ۱۲ ۵۲۲ قوله انكم لا تبعثون يشير الى ان تدعون من الادعاء بمعنى الدعوى والمفعول مقدر وقيل هو تفتعلون من الدعاء اى تبطلونه وتتمنون ان يعجل لكم ۱۲ كمالين ۵۲۳ قوله فمن يجير پس كيست آنكه نجات دهد ۱۲ ۵۲۴ قوله فستعلمون بالتاء آه اى نظرا للخطاب فى قوله قل ارأيتم وقوله والياء اى نظرا للغيبة فى قوله فمن يجير الكافرين وقوله انحن اشار به الى ان من استفهامية وهى مبتدأ وهو ضمير فصل والظرف خبر المبتدأ والجملة سادة مسد المفعولين لعلم المعلقة بالاستفهام وقوله ام انتم ناظر لقراءة الخطاب وقوله ام هم ناظر لقراءة الغيبة فالكلام على التوزيع ۱۲ ج ۵۲۵ قوله غورا مصدر خبر لاصبح وقد اوله باسم الفاعل ليصح الاخبار وقوله غائرا اى ذاهبا ونازلا فى الارض وكان ماؤهم من بئرين بئر زمزم وبئر ميمونة ۱۲ خطيب ۵۲۶ قوله غائرا فى الارض اشارة الى انه مصدر مأول باسم الفاعل او وصف به مبالغة ۱۲ كمالين ۵۲۷ قوله معين آه قال ابن عباس اى ظاهر تراه العيون فعلى هذا اصله معيون بوزن مفعول كمبيع اصله مبيوع فنقلت ضمة الياء الى العين قبلها فالتقى الساكنان الياء والواو فحذفت الواو ثم كسرت العين لتصح الياء وقيل هو من معن الماء اى كثر فهو على هذا فعيل لا مفعول فالميم على الثانى اصلية وعلى الاول زائدة ۱۲ ج ۵۲۷ قوله معين اى فعيل من معن الماء اى جرى او مفعول من عين ۱۲ ۵۲۸ قوله الفؤوس فؤوس جمع فاس بمعنى تبر صراح وقوله والمعاول جمع معول كمنبر الحديدة تنقر بها الجبال قاموس وفى المختار والمعول الفاس العظيمة التى تنقر بها الصخر والجمع المعاول ۱۲ ۵۲۹ قوله من الجرأة على الله يقال اجترأ على القول بالهمز اى اسرع بالهجوم عليه من غير توقف والاسم الجرأة بوزن غرفة وجراءة بوزن كراهة كما قال المفسر ويؤخذ منه ان العبد يؤاخذ بالكفر ولو على سبيل المزح ۱۲ صاوى

كَانَ نَكِيْرِ ۝ انكارى عليهم بالتكذيب عند اهلاكهم اى انه حق اَوَلَمْ يَرَوْا ينظروا اِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ فى
الهواء صٰٓفّٰتٍ باسطات اجنحتهن وَّيَقْبِضْنَ ؕ اجنحتهن بعد البسط وقابضات مَا يُمْسِكُهُنَّ عن الوقوع
فى حال البسط والقبض اِلَّا الرَّحْمٰنُ ؕ بقدرته اِنَّهٗ بِكُلِّ شَيْءٍۭ بَصِيْرٌ ۝ المعنى لم يستدلوا بثبوت
الطير فى الهواء على قدرتنا ان نفعل بهم ما تقدم وغيره من العذاب اَمَّنْ مبتدأ هٰذَا خبره الَّذِىْ
بدل من هذا هُوَ جُنْدٌ اعوان لَّكُمْ صلة الذى يَنْصُرُكُمْ صفة جند مِّنْ دُوْنِ الرَّحْمٰنِ ؕ اى غيره يدفع
عنكم عذابه اى لا ناصر لكم اِنِ ما الْكٰفِرُوْنَ اِلَّا فِىْ غُرُوْرٍ ۝ غرهم الشيطان بان العذاب لا ينزل بهم اَمَّنْ
هٰذَا الَّذِىْ يَرْزُقُكُمْ اِنْ اَمْسَكَ الرحمن رِزْقَهٗ ۚ اى المطر عنكم وجواب الشرط محذوف دل عليه
ما قبله اى فمن يرزقكم اى لا رازق لكم غيره بَلْ لَّجُّوْا تمادوا فِىْ عُتُوٍّ تكبر وَّنُفُوْرٍ ۝ تباعد عن الحق
اَفَمَنْ يَّمْشِىْ مُكِبًّا واقعا عَلٰى وَجْهِهٖۤ اَهْدٰۤى اَمَّنْ يَّمْشِىْ سَوِيًّا معتدلا عَلٰى صِرَاطٍ طريق مُّسْتَقِيْمٍ ۝ و
خبر من الثانية محذوف دل عليه خبر الاولى اى اهدى والمثل فى المؤمن والكافر اى ايهما على هدى قُلْ
هُوَ الَّذِىْۤ اَنْشَاَكُمْ خلقكم وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْاَبْصَارَ وَالْاَفْـِٕدَةَ ؕ القلوب قَلِيْلًا مَّا تَشْكُرُوْنَ ۝ ما
مزيدة والجملة مستانفة مخبرة بقلة شكرهم جدا على هذه النعم قُلْ هُوَ الَّذِىْ ذَرَاَكُمْ خلقكم فِى
الْاَرْضِ وَاِلَيْهِ تُحْشَرُوْنَ ۝ للحساب وَيَقُوْلُوْنَ للمؤمنين مَتٰى هٰذَا الْوَعْدُ وعد الحشر اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۝
فيه قُلْ اِنَّمَا الْعِلْمُ بمجيئه عِنْدَ اللّٰهِ ۪ وَاِنَّمَاۤ اَنَا نَذِيْرٌ مُّبِيْنٌ ۝ بين الانذار فَلَمَّا رَاَوْهُ اى العذاب بعد
الحشر زُلْفَةً قريبا سِيْٓـَٔتْ اسودت وُجُوْهُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَقِيْلَ اى قال الخزنة لهم هٰذَا اى العذاب الَّذِىْ
كُنْتُمْ بِهٖ بانذاره تَدَّعُوْنَ ۝ انكم لا تبعثون وهذه حكاية حال تاتى عبر عنها بطريق المضى لتحقق وقوعها
قُلْ اَرَءَيْتُمْ اِنْ اَهْلَكَنِىَ اللّٰهُ وَمَنْ مَّعِىَ من المؤمنين بعذابه كما تقصدون اَوْ رَحِمَنَا ۙ فلم يعذبنا فَمَنْ
يُّجِيْرُ الْكٰفِرِيْنَ مِنْ عَذَابٍ اَلِيْمٍ ۝ اى لا مجير لهم منه قُلْ هُوَ الرَّحْمٰنُ اٰمَنَّا بِهٖ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا ۚ فَسَتَعْلَمُوْنَ
بالتاء والياء عند معاينة العذاب مَنْ هُوَ فِىْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ۝ بين انحن ام انتم ام هم قُلْ اَرَءَيْتُمْ اِنْ اَصْبَحَ
ع ۲ ۱۶ مَآؤُكُمْ غَوْرًا غائرا فى الارض فَمَنْ يَّاْتِيْكُمْ بِمَآءٍ مَّعِيْنٍ ۝ جار تناله الايدى والدلاء كمائكم اى لا ياتى به
الا الله فكيف تنكرون ان يبعثكم ويستحب ان يقول القارى عقيب معين الله رب العلمين كما ورد فى
الحديث وتليت هذه الآية عند بعض المتجبرين فقال تاتى به الفؤوس والمعاول فذهب ماء عينه و
عمى نعوذ بالله من الجرأة على الله وعلى اياته

سورة ن مكية ثنتان وخمسون اية

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

ك قوله ن الخ. روى ابن المنذر عن ابن جريج ومجاهد النون هو الحوت الذى عليه الارض وروى الطبرانى عن ابن عباس مرفوعا النون الحوت واخرج عبد الرزاق وابن المنذر عن قتادة والحسن النون الدواة ورواه ابن المنذر عن ابن عباس ايضا ۱۲ ك ٢ قوله احد حروف الهجاء آه غرضه بهذه العبارة الرد على من قال انه مقتطع من اسمه تعالى الرحمن او النصير او الناصر او النور وقوله الله اعلم بمراده به اى فهو من المتشابه الذى انتقل الله بعلمه كسائر حروف الهجاء التى افتتح بها كثير من السور وقيل المراد به الحوت الذى جعل الله الارض على ظهره وقيل المراد به الدواة التى تكتب منها وقيل انه اسم السورة وقيل اسم القرآن وقيل غير ذلك ۱۲ جمل ٣ قوله بسبب انعام ربك آه يشير الى ان الباء للسببية متعلق بمعنى النفى وقد يجعل حالا من المستكن فى الخبر والمعنى ما انت بمجنون متلبسا بنعمة ربك ۱۲ ك ٤ قوله وانك لعلى خلق عظيم وانما افرد الخلق ووصفه بالعظمة كما وصف القرآن بالعظيم لينبه على ان ذلك الخلق الذى هو عليه الصلاة والسلام عليه جامع لمكارم الاخلاق اجتمع فيه شكر نوح ع وخلة ابراهيم ع واخلاص موسى ع وصدق وعد اسمعيل ع وصبر يعقوب ع وايوب ع واعتذار داؤد ع وتواضع سليمان ع وعيسى ع وغيرها من اخلاق سائر الانبياء عليهم السلام كما قال فبهداهم اقتده اذ ليس هذا الهدى معرفة الله تعالى لان ذلك تقليد وهو غير لائق بالرسول عليه الصلوٰة والسلام ولا الشرائع لان شريعته ناسخة لشرائعهم ومخالفة لها فى الفروع والمراد منه الاقتداء بكل منهم فيما اختص به من الخلق الكريم لو كان كل منهم مختصا بخلق حسن غالب على سائر اخلاقه فلما امر بذلك فكانه امر بجمع جميع ما كان متفرقا فيهم فهذه درجة عالية لم يتيسر لاحد من الانبياء عليهم السلام فلاجرم وصفه الله بكونه على خلق عظيم كما قال بعض العارفين ٥ لكل نبى فى الانام فضيلة ٭ وجملتها مجموعة لمحمد ۱۲ روح ٥ قوله بايكم المفتون ترسم ههنا بياءين آه خطيب وبايكم خبر مقدم والمفتون مبتدأ مؤخر اى حصل المفتون اى الجنون واستقر وثبت بايكم والجملة فى محل نصب معمولة لما قبلها لانه معلق باداة الاستفهام ۱۲ جمل ٦ قوله مصدر اى ان المفتون مصدر بمعنى الفتون وهو الجنون كالمعقول بمعنى العقل والباء للالصاق نحو به ما ۱۲ روح وهو تعريض بابى جهل بن هشام والوليد بن المغيرة واضرابهما ۱۲ ابو السعود ٧ قوله وهو معطوف آه اى فهو فى حيز لو فهو من التمنى فالتمنى شيئان ثانيهما متسبب عن الاول وقوله وان جعل الخ وعلى هذا لا يكون من جملة التمنى وقوله قدر قبله الخ جواب عن ايراد صرح به الزمخشرى وعبارة السمين المشهور فى قراءة الناس ومصاحفهم فيدهنون بثبوت نون الرفع وفيه وجهان احدهما انه عطف على تدهن فيكون داخلا فى حيز لو والثانى انه خبر مبتدأ مضمر اى فهم يدهنون وقال الزمخشرى فان قلت لم رفع فيدهنون ولم ينصب باضمار ان على القاعدة فى جواب التمنى قلت قد عدل به الى طريق آخر وهو انه جعل خبر مبتدأ محذوف اى فهم يدهنون فالجواب جملة اسمية ۱۲ جمل ٨ قوله بعد الفاء هم اى فهم يدهنون وفى الخطيب فى رفع فيدهنون وجهان احدهما انه عطف على تدهن فيكون داخلا فى حيز لو والثانى انه خبر مبتدأ مضمر اى فهم يدهنون وقال الزمخشرى فان قلت لم رفع فيدهنون ولم ينصب باضمار ان وهو جواب التمنى قلت قد عدل به الى طريق آخر وهو ان جعل خبر مبتدأ محذوف اى فهم يدهنون على معنى ودوا لو تدهن فهم يدهنون والى هذا الجواب اشار الشارح ايضا بقوله وان جعل جواب التمنى الخ ۱۲ ٩ قوله حقير اى فى رايه وتدبيره عند الله تعالى فلا ينافى انه كان معظما فى قومه وعن ابن عباس كذاب لانه حقير عند الناس ۱۲ صاوى وغيره ١٠ قوله عياب اى كثير العيب للناس من الهمز بمعنى الطعن ۱۲ ك ١١ قوله ساع الخ اى فقال بالكلام بين الناس النميم والنميمة السعاية على وجه الافساد بينهم لا على وجه الاصلاح فورد فى الحديث ليس النمام الذى يصلح بين الناس فيقول خيرا او نمى خيرا ۱۲ ك ١٢ قوله دعى دعى بمعنى مدعو وهو من يدعى لغير ابيه ابناله وهو المتبنى كما مر شرح هذا اللفظ من الشارح فى سورة الاحزاب وفى روح البيان فالزنيم هو الذى تبناه احد اى اتخذه ابنا وليس بابن له من نسبه فى الحقيقة ليس وليد بن مغيره پسر خوانده شد در قريش ودر اصل از قريش نبود يعنى حرام زاده بود ۱۲ ١٣ قوله ادعاه ابوه وهو المغيرة اى تبنى ونسبه الى نفسه بعد ان كان لا يعرف له اب وقوله بعد ثمانى عشرة سنة اى من ولادته يعنى وليد هژده ساله بود كه مغيره دعوى كرد كه من پدر اويم واورا بخود گرفت فمعنى زنيم حينئذ ولد الزنا وبالفارسية حرام زاده كه پدر او معلوم نباشد جمل وروح البيان ولما نزلت الآية قال الوليد لامه ان محمدا وصفنى بتسع صفات اعرفها غير التاسع منها فان لم تصدقينى الخبر ضربت عنقك فقالت له ان اباك كان عنينا فخفت على المال لابن عمك يعنى يكون المال ميراثا لهم فاجزت فلانا الغلام ومكنت من نفسى فانت منه كما فى تفسير الزاهدى وغيره وقوله وتعلق بزنيم الظرف قبله وهو قوله تعالى بعد ذلك ۱۲ ١٤ قوله وهو متعلق بما دل عليه اذا تتلى عليه الخ اى لان كان ذا مال وبنين كذب باياتنا يدل عليه اذا تتلى عليه اياتنا الخ ويجوز ان يكون متعلقا بقوله

بسم الله الرحمن الرحيم ○ نٓ ١ احد حروف الهجاء ٢ الله اعلم بمراده به وَالْقَلَمِ الذى كتب به الكائنات فى اللوح المحفوظ وَمَا يَسْطُرُوْنَ ○ اى الملائكة من الخير والصلاح مَآ اَنْتَ يا محمد بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُوْنٍ ○ ٣ اى انتفى الجنون عنك بسبب انعام ربك عليك بالنبوة وغيرها وهذا رد لقولهم انه لمجنون وَاِنَّ لَكَ لَاَجْرًا غَيْرَ مَمْنُوْنٍ ○ مقطوع وَاِنَّكَ لَعَلٰى خُلُقٍ دين عَظِيْمٍ ○ ٤ فَسَتُبْصِرُ وَيُبْصِرُوْنَ ○ ٥ بِاَيِّكُمُ الْمَفْتُوْنُ ○ ٦ مصدر كالمعقول اى الفتون بمعنى الجنون اى ابك ام بهم اِنَّ رَبَّكَ هُوَ اَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيْلِهٖ وَهُوَ اَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِيْنَ ○ له واعلم بمعنى عالم فَلَا تُطِعِ الْمُكَذِّبِيْنَ ○ وَدُّوْا تمنوا لَوْ مصدرية تُدْهِنُ تلين لهم فَيُدْهِنُوْنَ ○ يلينون لك ٧ وهو معطوف على تدهن وان جعل جواب التمنى المفهوم من ودوا قدر قبله بعد الفاء ٨ هم وَلَا تُطِعْ كُلَّ حَلَّافٍ كثير الحلف بالباطل مَّهِيْنٍ ○ ٩ حقير هَمَّازٍ عياب ١٠ اى مغتاب مَّشَّآءٍ بِنَمِيْمٍ ○ ١١ ساع بالكلام بين الناس على وجه الافساد بينهم مَّنَّاعٍ لِّلْخَيْرِ بخيل بالمال عن الحقوق مُعْتَدٍ ظالم اَثِيْمٍ ○ آثم عُتُلٍّ غليظ جاف بَعْدَ ذٰلِكَ زَنِيْمٍ ○ ١٢ دعى فى قريش وهو الوليد بن المغيرة ١٣ ادعاه ابوه بعد ثمانى عشرة سنة قال ابن عباس رضى الله تعالى عنه لا نعلم ان الله سبحانه وتعالى وصف احدا بما وصفه من العيوب فالحق به عارا لا يفارقه ابدا وتعلق بزنيم الظرف قبله اَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَّبَنِيْنَ ○ اى لان ١٤ وهو متعلق بما دل عليه اِذَا تُتْلٰى عَلَيْهِ اٰيٰتُنَا القرآن قَالَ هى اَسَاطِيْرُ الْاَوَّلِيْنَ ○ اى كذب بها لانعامنا عليه بما ذكر ١٥ وفى قراءة ءان بهمزتين مفتوحتين سَنَسِمُهٗ ١٦ عَلَى الْخُرْطُوْمِ ○ سنجعل على انفه علامة ١٧ يعير بها ما عاش فخطم ١٨ انفه بالسيف يوم بدر اِنَّا بَلَوْنٰهُمْ امتحنا اهل مكة بالقحط والجوع كَمَا بَلَوْنَآ اَصْحٰبَ الْجَنَّةِ ج البستان اِذْ ١٩ اَقْسَمُوْا لَيَصْرِمُنَّهَا يقطعون ثمرتها مُصْبِحِيْنَ ○ وقت الصباح كيلا يشعر لهم المساكين فلا يعطونهم منها ما كان ابوهم يتصدق به عليهم منها وَلَا يَسْتَثْنُوْنَ ○ فى يمينهم ٢٠ بمشية الله تعالى والجملة مستانفة اى وشانهم ذلك فَطَافَ عَلَيْهَا طَآئِفٌ ٢١ مِّنْ رَّبِّكَ نار احرقتها ليلا وَهُمْ نَآئِمُوْنَ ○ فَاَصْبَحَتْ كَالصَّرِيْمِ ○ ٢٢ كالليل الشديد الظلمة ٢٣ اى سوداء فَتَنَادَوْا مُصْبِحِيْنَ ○ اَنِ اغْدُوْا ٢٤ عَلٰى حَرْثِكُمْ غلتكم تفسير للتنادى او ان مصدرية ٢٥ اى بان اِنْ كُنْتُمْ صٰرِمِيْنَ ○ مريدين القطع وجواب الشرط دل عليه ما قبله فَانْطَلَقُوْا وَهُمْ يَتَخَافَتُوْنَ ○ ٢٦ يتسارون اَنْ لَّا يَدْخُلَنَّهَا الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مِّسْكِيْنٌ ○ تفسير لما قبله او ان مصدرية اى بان وَّغَدَوْا عَلٰى حَرْدٍ ٢٧ منع للفقراء قٰدِرِيْنَ ○ عليه ٢٨ فى ظنهم

ص بالفارسية بامداد بيرون آئيد وفى كشف الاسرار دان بستان هم زرع بود ودرخت انگور ۱۲ روح ٢٥ قوله اى بان تنادوا بعضهم لبعض بان اقبلوا غدوة على

ولا تطع من المدارك بتغير يسير ۱۲ ١٥ قوله وفى قراءة ءان بهمزتين مفتوحتين فهو استفهام والمراد به التوبيخ والتقدير الان كان ذا مال وبنين اذا تتلى عليه اياتنا الخ وهى قراءة ابن عامر وشعبة وحمزة ومن قرأ ان كان بغير استفهام فهو مفعول من اجله والعامل فيه فعل مضمر والتقدير يكفر لان كان ذا مال وبنين ودل على هذا الفعل اذا تتلى عليه اياتنا قال اساطير الاولين ولا يعمل فى اذا تتلى ولا قال لان ما بعد اذا لا يعمل فيما قبلها لان اذا تضاف الى الجمل التى بعدها ولا يعمل المضاف اليه فيما قبل المضاف ۱۲ خطيب ١٦ قوله على الخرطوم عبر به استهزاء بهذا اللعين لان الخرطوم انف السباع وغالب ما يستعمل فى انف الفيل والخنزير ۱۲ صاوى ١٧ قوله يعير بها ما عاش اى يعاب بها مدة عيشه وحياته آه كوسم الكى والمراد بها هنا العلامة ۱۲ ك ١٨ قوله فخطم انفه اى جرح انف هذا اللعين يوم بدر فبقى اثر جرح فى انفه بقية عمره ۱۲ صاوى ١٨ قوله فخطم انفه بالخاء المعجمة فى القاموس خطمه اذا اثر فى انفه جراحة ۱۲ ١٩ قوله اذ اقسموا ظرف لبلونا والاقسام سوگند خوردن ۱۲ ٢٠ قوله بمشية الله تعالى اى لا يقولون ان شاء الله تعالى وتسميته استثناء مع انه شرط من حيث ان مؤداه مؤدى الاستثناء فان قولك لاخرجن ان شاء الله ولا اخرج الا ان شاء الله بمعنى واحد ولا يستثنون حصة المساكين كما كان يفعله ابوهم ۱۲ ابو السعود ٢١ قوله طائف اى بلاء طائف بيضاوى وكان ذلك نارا نزلت من السماء فاحرقتها ۱۲ ك ٢٢ قوله كالليل الشديد الخ لان الليل يقال له الصريم اى صارت سوداء كالليل ۱۲ روح ٢٣ قوله اى سوداء لاحتراقها وقيل كالنهار بيضاء لفرط اليبس سميا بالصريم لان كلا منهما ينصرم عن صاحبه وقيل كالزرع الذى حصده يابسا وعن ابن عباس كالرماد الاسود ۱۲ ك ٢٤ قوله ان اغدوا على ان ان مفسرة او بان اغدوا على انها مصدرية اى اخرجوا غدوة اول النهار وم

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

فَلَمَّا رَاَوْهَا سوداء محترقة قَالُوْٓا اِنَّا لَضَاۤلُّوْنَ ۙ عنها ای لیست هذه ثم قالوا لما علموها بَلْ نَحْنُ مَحْرُوْمُوْنَ
ثمرتها بمنعنا الفقراء منها قَالَ اَوْسَطُهُمْ خیرهم اَلَمْ اَقُلْ لَّكُمْ لَوْلَا هلا تُسَبِّحُوْنَ ۝ الله تائبین قَالُوْا
سُبْحٰنَ رَبِّنَآ اِنَّا كُنَّا ظٰلِمِيْنَ ۝ بمنع الفقراء حقهم فَاَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلٰى بَعْضٍ يَّتَلَاوَمُوْنَ ۝ قَالُوْا
یا للتنبیه يٰوَيْلَنَآ هلاکنا اِنَّا كُنَّا طٰغِيْنَ ۝ عَسٰى رَبُّنَآ اَنْ يُّبْدِلَنَا بالتشدید والتخفیف خَيْرًا مِّنْهَآ اِنَّآ
اِلٰى رَبِّنَا رٰغِبُوْنَ ۝ لیقبل توبتنا ویرد علینا خیرا من جنتنا روی انهم ابدلوا خیرا منها كَذٰلِكَ ای
مثل العذاب لهؤلاء الْعَذَابُ لمن خالف امرنا من کفار مکة وغیرهم وَلَعَذَابُ الْاٰخِرَةِ اَكْبَرُ ۘ لَوْ كَانُوْا
يَعْلَمُوْنَ ۝ ع عذابها ما خالفوا امرنا ونزل لما قالوا ان بعثنا نعطی افضل منکم اِنَّ لِلْمُتَّقِيْنَ عِنْدَ رَبِّهِمْ
جَنّٰتِ النَّعِيْمِ ۝ اَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِيْنَ كَالْمُجْرِمِيْنَ ۝ ای تابعین لهم فی العطاء مَا لَكُمْ ۣ كَيْفَ تَحْكُمُوْنَ ۝
هذا الحکم الفاسد اَمْ بل لَكُمْ كِتٰبٌ منزل فِيْهِ تَدْرُسُوْنَ ۝ تقرؤن اِنَّ لَكُمْ فِيْهِ لَمَا تَخَيَّرُوْنَ ۝ تختارون
اَمْ لَكُمْ اَيْمَانٌ عهود عَلَيْنَا بَالِغَةٌ واثقة اِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ ۙ متعلق معنی بعلینا وفی هذا الکلام معنی القسم
ای اقسمنا لکم وجوابه اِنَّ لَكُمْ لَمَا تَحْكُمُوْنَ ۝ به لانفسکم سَلْهُمْ اَيُّهُمْ بِذٰلِكَ الحکم الذی یحکمون
به لانفسهم من انهم یعطون فی الاخرة افضل من المؤمنین زَعِيْمٌ ۝ كفيل لهم اَمْ لَهُمْ ای
عندهم شُرَكَآءُ ۚ موافقون لهم فی هذا القول یکفلون لهم به فان کان کذلک فَلْيَاْتُوْا بِشُرَكَآئِهِمْ
الکافلین لهم به اِنْ كَانُوْا صٰدِقِيْنَ ۝ اذکر يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ هو عبارة عن شدة الامر یوم القیمة
للحساب والجزاء یقال کشفت الحرب عن ساق اذا اشتد الامر فیها وَّيُدْعَوْنَ اِلَى السُّجُوْدِ امتحانا
لایمانهم فَلَا يَسْتَطِيْعُوْنَ ۝ تصیر ظهورهم طبقا واحدا خَاشِعَةً حال من ضمیر یدعون ای ذلیلة
اَبْصَارُهُمْ لا یرفعونها تَرْهَقُهُمْ تغشاهم ذِلَّةٌ ۭ وَقَدْ كَانُوْا يُدْعَوْنَ فی الدنیا اِلَى السُّجُوْدِ وَهُمْ سٰلِمُوْنَ ۝
فلا یاتون به بان لا یصلوا فَذَرْنِيْ دعنی وَمَنْ يُّكَذِّبُ بِهٰذَا الْحَدِيْثِ ۭ القران سَنَسْتَدْرِجُهُمْ
ناخذهم قلیلا قلیلا مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُوْنَ ۝ وَاُمْلِيْ لَهُمْ ۭ امهلهم اِنَّ كَيْدِيْ مَتِيْنٌ ۝ شدید
لا یطاق اَمْ بل تَسْاَلُهُمْ علی تبلیغ الرسالة اَجْرًا فَهُمْ مِّنْ مَّغْرَمٍ مما یعطونکه مُّثْقَلُوْنَ ۝ فلا یؤمنون
لذلك اَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ ای اللوح المحفوظ الذی فیه الغیب فَهُمْ يَكْتُبُوْنَ ۝ منه ما یقولون
فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فیهم بما یشاء وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوْتِ ۘ فی الضجر والعجلة وهو یونس
علیه الصلوٰة والسلام اِذْ نَادٰى دعا ربه وَهُوَ مَكْظُوْمٌ ۝ مملوء غما فی بطن الحوت

ع ۲۲/۲

تعلیقات جدیدۃ من التفاسیر المعتبرۃ علی جلالین

قال اوسطهم اے رأیا او سنا وفی الکشاف اعدلهم وخیرهم ۱۲ ۵۳ قوله لولا تسبحون اے هلا تستثنون اذ الاستثناء التسبیح لالتقائهما فی معنے التعظیم
لله لان الاستثناء تفویض الیه والتسبیح تنزیه له وکل واحد من التفویض والتنزیه تعظیم او المعنے لولا تذکرون الله وتتوبون الیه من خبث نیتکم کان اوسطهم قال لهم حین عزموا علی ذلک اذکروا الله وانتقامه عن المجرمین
وتوبوا عن هذه العزیمة الخبیثة فعصوه فعیرهم ۱۲ مدارک ۵۴ قوله تائبین وقیل معناه بل لا یستثنون وسمی الاستثناء تسبیحا لانه تعظیم الله واقرار بان له القدرة والتنزیه له عن العجز وقیل کان استثناءهم سبحان الله ۱۲ ک
۵۵ قوله یتلاومون اے یلوم بعضهم بعضا علی ما صدر منهم سابقا ۱۲ صاوی ۵۶ قوله ہلاکنا اے ان لم یعف عنا ربنا فقد حضر ہلاکنا ۱۲ صاوی ۵۷ قوله روی انهم ابدلوا خیرا منها الخ قال ابن مسعود بلغنا ان القوم
اخلصوا وعرف الله منهم الصدق فابدلهم بها جنة فیها عنب یحمل البغل منه عنقودا ذکره البغوی وتلاه الزمخشری ۱۲ ک ۵۸ قوله اے مثل العذاب الخ یشیر اے ان کذلک مبتدأ خبره العذاب وان المشار الیه فی ذلک
عذاب ہؤلاء اے اصحاب الجنة ۱۲ ک ۵۹ قوله ما خالفوا امرنا یعنی ان جواب لو مقدر فانه لا یصح ان یکون قیدا لما قبله وان مفعول العلم محذوف وقد ینزل منزلة اللازم اے لو کانوا من اهل العلم لما خالفوا ۱۲ ک ۶۰
قوله لما قالوا ان بعثنا وسبب. قولهم هذا نزول هذه الآیة وهی ان للمتقین عند ربهم جنات النعیم فنزولها سبب لقولهم المذکور ولما قالوه نزل لرد علیهم بقوله افنجعل المسلمین الخ فکان الاولی للشارح کما صنع غیره ان یؤخر قوله ونزل لما قالوا الخ عن قوله جنات النعیم فان القول المذکور هو السبب فی نزول افنجعل المسلمین الخ ۱۲ جمل ۶۱ قوله نعطی افضل منکم اے کما اعطینا فی الدنیا فنزل تکذیبا لقولهم ۱۲ ک ۶۲ قوله افنجعل المسلمین الخ قال مقاتل لما نزل ان للمتقین الخ قال کفار مکة للمسلمین ان الله فضلنا علیکم فی الآخرة فان لم یحصل التفضیل فلا اقل من المساواة فاجابهم الله تعالے بقوله افنجعل المسلمین الخ ۱۲ صاوی ۶۳ قوله تابعین لهم المناسب ان یقول ای مساوین لهم فی العطاء یعنی ان الآیة انما دلت علی نفی المساواة مع ان المشرکین ادعوا الافضلیة فلم تحصل الموافقة اجیب بانها دلت علی نفی الافضلیة بالاولی لانه اذا انتفی المساوات فالافضلیة اولی ۱۲ صاوی ۶۴ قوله ما لکم آه جملة من مبتدأ وخبر فینبغی الوقف علیها اے ای شئ یحصل لکم من هذه الاحکام البعیدة عن الصواب فهذا سوال عن فائدة هذا الحکم وقوله کیف تحکمون جملة اخرے فیها السوال عن کیفیة الحکم اے هل هو عن عقل او عن اختلال فکر واعوجاج رأے ۱۲ ج ۶۵ قوله ان لکم فیه آه لکم خبرها مقدم وما اسمها مؤخر واقترن بلام التوکید وهذه الجملة هی المدروسة فی الکتاب فهی مفعول فی المعنے لتدرسون وکان الظاهر فتح ان لکن لما جیٔ باللام المختصة بالمکسورة کسرت وعلقت الفعل وهو تدرسون عن العمل فی لفظ الجملة ودخله التعلیق وان لم یکن من افعال القلوب لتضمنه معنی الحکم ۱۲ ج ۶۶ قوله واثقة الخ تفسیر باللازم فان البلوغ اصله التناهی فی الشئ ۱۲ ۶۷ قوله الی یوم القیمة متعلق ببالغة اے ایمان مؤکدة لا تنحل الی یوم القیمة ویحتمل ان یکون متعلقة بمقدر فی لکم اے ثابتة لکم علینا الی کذا وفی هذا الکلام معنی القسم اے اقسمنا لکم وجوابه ان لکم ولا ینافیه کون الایمان بمعنی المعهود فان العهد کالیمین من غیر فرق فیجاب بما یجاب به القسم ۱۲ ک ۶۸ قوله متعلق معنے بعلینا اے تتصل به ولیس المراد التعلق الصناعی فانه مختص بالفعل او ما فیه رائحة الفعل او بالمقدر فی الظرف اے هی ثابتة لکم علینا الی یوم القیامة لا نخرج عن عهدتها الا یومئذ اذا حکمنا لکم ۱۲ صاوی ۶۹ قوله سلهم آه ینصب مفعولین الضمیر المتصل هو الاول والثانی جملة ایهم زعیم وای مبتدأ وزعیم خبر وبذلک یتعلق بزعیم وعلق سلهم بالاستفهام الذی هو جزء الجملة عن العمل فی لفظ الجملة ۱۲ ج ۷۰ قوله یوم یکشف عن ساق بالفارسیة روزیکه جامه برداشته شود از ساق ویوم منصوب باذکر المقدر ۱۲ ۷۱ قوله هو عبارة اے هذا الترکیب وهو یکشف عن ساق عبارة الخ اے من قبیل الکنایة او الاستعارة التمثیلیة واصل هذا الکلام یقال لمن شمر عن ساقه عند العمل الشاق وعبارة الخطیب والاصل فیه ان من وقع فی شئ یحتاج اے الجد شمر عن ساقه فاستعیر الساق والکشف عنها لشدة الامر انتهت ونائب فاعل یکشف هو قوله عن ساق ۱۲ ج ۷۲ قوله امتحانا لایمانهم لا تکلیفا بالسجود لانه لیست دار تکلیف تصیر ظهورهم طبقا واحدا کلما اراد واحد منهم ان یسجد خر علے قفاه کذا روی فی حدیث الصحیحین ۱۲ ک ۷۳ قوله ضمیر یدعون ای او لا یستطیعون اے ذلیلة ابصارهم لا یرفعونها لدهشتهم ۱۲ ک ۷۴ قوله اے السجود اے الی الصلوة المفروضة کما روے عن ابراهیم ۱۲ ک ۷۵ قوله وهم سالمون بالفارسیة حالانکه ایشان بے علت بودند ۱۲ ۷۶ قوله بان لا یصلوا اشار بذلک اے ان المراد بالسجود الثانی هو الصلوة واتفق المفسرون علے ان المراد بالسجود الاول حقیقته وعن کعب الاحبار والله ما نزلت هذه الآیة الا فی الذین یتخلفون عن الجماعة وقال ابن جبیر کانوا یسمعون حی علی الفلاح فلا یجیبون ۱۲ ک ۷۷ قوله فذرنی ومن یکذب الخ بالفارسیة پس بگذار مرا با کسیکه دروغ می شمرد این سخن را وقوله ومن یکذب معطوف علی المفعول او مفعول معه ۱۲ مدارک ۷۸ قوله ناخذهم قلیلا قلیلا قال الزمخشری المعنے سیدنیهم من العذاب درجة درجة یقال استدرجه اے کذا اذا استنزله درجة فدرجة حتے یورطه فیه واستدراج الله تعالے عباده العصاة ان یرزقهم الصحة والنعمة فیجعلون رزق الله ذریعة المعاصی ۱۲ ک ۷۹ قوله من حیث اے من الجهة التی لا یشعرون انه استدراج قیل کلما جددوا معصیة جددنا لهم نعمة وانسیناهم شکرها قال النبی صلی الله علیه وسلم اذا رأیت الله ینعم علی عبد وهو مقیم علی المعصیة فاعلم انه استدراج یستدرج به العبد ۱۲ ک ۸۰ قوله اللوح هذا قول ابن عباس وقیل الغیب هو علم ما غاب عنهم واطلق مجازا والقرینة فهم یکتبون ۱۲ صاوی ۸۱ قوله فاصبر لحکم ربک الخ نزلت هذه الآیة باحد حین فر اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم باغراء المنافقین فاراد ان یدعو علی الذین انهزموا وقیل نزلت حین ضاق صدره من اهل مکة فخرج یدعو ثقیفا فاغروا به سفهاءهم وصاروا یضربونه بالحجارة حتی ادموا قدمه الشریف فاراد ان یدعو علیهم فعلی الاول تکون مدنیة وعلی الثانی تکون مکیة ۱۲ صاوی ۸۲ قوله فی الضجر ضجر بیقراری کردن ۱۲ صراح ۸۳ قوله اذ نادی آه اذ منصوب بمضاف محذوف اے ولا یکن حالک کحاله او قصتک کقصته فی وقت ندائه ویدل علی المحذوف ان الذوات لا ینصب علیها النهی وانما ینصب علی احوالها وصفاتها ۱۲ جمل ۵۷ قوله روی انهم ابدلوا خیرا منها وروے انهم تعاقدوا وقالوا ان ابدلنا الله خیرا منها لنصنعن کما صنع ابونا فدعوا الله تعالی وتضرعوا الیه فابدلهم الله تعالی من لیلتهم ما هو خیر منها قالوا ان الله تعالی امر جبریل علیه السلام ان یقتلع تلک الجنة المحترقة فیجعلها بزغر من ارض الشام ویاخذ من ارض الشام فیجعلها مکانها ۱۲ صاوی مختصرا ۱۲

؎ موضع قبل النبات ۱۲

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

۵۳ قولہ بالنبوۃ آہ ہذا مبنی علی انہ وقت ہذہ الواقعۃ لم یکن نبیا وانما نبئ بعدہا وہو احد قولین للمفسرین والثانی انہ کان نبیا ومعنی اجتباہ انہ رد علیہ الوحی بعد ان کان قد انقطع عنہ ۱۲ ج ۵۴ قولہ وان یکاد الذین کفروا ان مخففۃ واللام دلیلہا من الکبیر بالفارسیۃ وہر آئنہ نزدیک اندکا فران ۱۲ ۵۵ قولہ وفتحہا لغتان زلقہ یزلقہ زلقا وازلقہ یزلقہ ازلاقا ۱۲ ک ۵۶ قولہ ای ینظرون الیک الخ ای من شدۃ عداوتہم یکادون ینظرون الیہم نظر البغضاء ان یصرعون فے الکلام یقال نظر فلان الی نظرا یکاد ان یصرعنی ونظرا یکاد ان یاکلنی قالہ الزجاج وقیل یعنے یصیبونک باعینہم کما یصیب العاین ۱۲ ق ۵۷ قولہ لما سمعوا الذکر وذلک انہم کانوا اذا سمعوہ ینبعث عند سماعہ بغضہم وحسدہم آہ بیضاوی ومن جعل لما ظرفیۃ جعلہا منصوبۃ بیزلقونک ومن جعلہا حرفا جعل جوابہا محذوفا للدلالۃ علیہ ای لما سمعوا الذکر کادوا یزلقونک ومن جوز تقدیم الجواب قال ہو ہہنا متقدم ۱۲ ج ۵۸ قولہ الحاقۃ الخ قال الزمخشری والاصل الحاقۃ ما ہی ای ای شئ ہی تفخیما لشانہا وتعظیما لہولہا فوضعوا الظاہر موضع المضمر لزیادۃ التہویل ۱۲ ک ۵۸ قولہ الحاقۃ وہی من اسماء القیامۃ فی الکبیر اجمعوا علے ان الحاقۃ ہی القیامۃ واختلفوا فی معنی الحاقۃ علی وجوہ احدہا ان الحق ہو الثابت الکائن فالحاقۃ الساعۃ الواجبۃ الوقوع الثابتۃ المجئ التی ہی آتیۃ لا ریب فیہا وثانیہا انہا التی تحق فیہا الامور ای تعرف علی الحقیقۃ وثالثہا انہا ذوات الحواق من الامور وہی الصادقۃ الواجبۃ الصدق والثواب والعقاب وغیرہما من احوال القیامۃ امور واجبۃ الوقوع والوجود فہی کلہا حواق ملخصا ۱۲

لَوْلَآ اَنْ تَدٰرَكَهٗ ادرکہ نِعْمَةٌ رحمۃ مِّنْ رَّبِّهٖ لَنُبِذَ من بطن الحوت بِالْعَرَآءِ بالارض الفضاء وَهُوَ مَذْمُوْمٌ۝ لکنہ رحم فنبذ غیر مذموم فَاجْتَبٰهُ رَبُّهٗ بالنبوۃ فَجَعَلَهٗ مِنَ الصّٰلِحِيْنَ۝ الانبیاء وَاِنْ يَّكَادُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لَيُزْلِقُوْنَكَ بضم الیاء وفتحہا بِاَبْصَارِهِمْ ای ینظرون الیک نظرا شدیدا یکاد ان یصرعک ویسقطک عن مکانک لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ القران وَيَقُوْلُوْنَ حسدا اِنَّهٗ لَمَجْنُوْنٌ۝ بسبب القران الذی جاء بہ وَمَا هُوَ ای القران اِلَّا ذِكْرٌ موعظۃ لِّلْعٰلَمِيْنَ۝ الانس والجن لا یحدث بسببہ جنون

سورۃ الحاقۃ مکیۃ احدی او اثنتان وخمسون آیۃ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

اَلْحَآقَّةُ۝ القیمۃ التی یحق فیہا ما انکر من البعث والحساب والجزاء او المظہرۃ لذلک مَا الْحَآقَّةُ۝ تعظیم لشانہا وہما مبتدأ وخبر خبر الحاقۃ وَمَآ اَدْرٰىكَ ای اعلمک مَا الْحَآقَّةُ۝ زیادۃ تعظیم لشانہا فما الاولی مبتدأ وما بعدہ خبرہ وما الثانیۃ وخبرہا فی محل المفعول الثانی لادری كَذَّبَتْ ثَمُوْدُ وَعَادٌ بِالْقَارِعَةِ۝ القیامۃ لانہا تقرع القلوب باہوالہا فَاَمَّا ثَمُوْدُ فَاُهْلِكُوْا بِالطَّاغِيَةِ۝ بالصیحۃ المجاوزۃ للحد فی الشدۃ وَاَمَّا عَادٌ فَاُهْلِكُوْا بِرِيْحٍ صَرْصَرٍ شدیدۃ الصوت عَاتِيَةٍ۝ قویۃ شدیدۃ علی عاد مع قوتہم وشدتہم سَخَّرَهَا ارسلہا بالقہر عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَّثَمٰنِيَةَ اَيَّامٍ اولہا من صبح یوم الاربعاء لثمان بقین من شوال وکانت فی عجز الشتاء حُسُوْمًا متتابعات شبہت بتتابع فعل الحاسم فی اعادۃ الکی علی الداء کرۃ بعد اخری حتی ینحسم فَتَرَى الْقَوْمَ فِيْهَا صَرْعٰى مطروحین ہالکین كَاَنَّهُمْ اَعْجَازُ اصول نَخْلٍ خَاوِيَةٍ۝ ساقطۃ فارغۃ فَهَلْ تَرٰى لَهُمْ مِّنْۢ بَاقِيَةٍ۝ صفۃ نفس مقدرۃ والتاء للمبالغۃ ای باق لا وَجَآءَ فِرْعَوْنُ وَمَنْ قَبْلَهٗ اتباعہ وفی قراءۃ بفتح القاف وسکون الباء ای من تقدمہ من الامم الکافرۃ وَالْمُؤْتَفِكٰتُ ای اہلہا وہی قری قوم لوط بِالْخَاطِئَةِ۝ بالفعلات ذات الخطأ فَعَصَوْا رَسُوْلَ رَبِّهِمْ ای لوطا وغیرہ فَاَخَذَهُمْ اَخْذَةً رَّابِيَةً۝ زائدۃ فی الشدۃ علی غیرہا اِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَآءُ علا فوق کل شئ من الجبال وغیرہا زمن الطوفان حَمَلْنٰكُمْ یعنی اٰباءکم اذ انتم فی اصلابہم فِي الْجَارِيَةِ۝ السفینۃ التی عملہا نوح صلوات اللہ وسلامہ علیہ ونجا ہو ومن کان معہ فیہا وغرق الباقون لِنَجْعَلَهَا ای ہذہ الفعلۃ وہی انجاء المؤمنین واہلاک الکافرین لَكُمْ تَذْكِرَةً عظۃ وَّتَعِيَهَآ لتحفظہا اُذُنٌ وَّاعِيَةٌ۝ حافظۃ لما تسمع فَاِذَا نُفِخَ فِي الصُّوْرِ نَفْخَةٌ وَّاحِدَةٌ۝ للفصل بین الخلائق وہی الثانیۃ وَّحُمِلَتِ رفعت الْاَرْضُ وَالْجِبَالُ

۵۹ قولہ یحق فیہا ای یثبت فیہا ما انکر من البعث والحساب والجزاء فیکون من تسمیۃ الشئ باسم ما یلابسہ او ذوا الحاقۃ والظاہر ما ذکرہ الزمخشری انہا انما سمیت حاقۃ لانہا واجبۃ الوقوع الثابتۃ الذی ہی آتیۃ لا ریب فیہا من حق یحق بالکسر ۱۲ ک ۶۰ قولہ او المظہرۃ ای المعرفۃ لحقائق الامور المذکورۃ من قولک لا احق ہذا الامر ای لا اعرف حقیقتہ ۱۲ ک ۶۱ قولہ وہما ای لفظ ما والحاقۃ فما مبتدأ وما بعدہ خبر والجملۃ خبر للمبتدأ الاول واصلہ الحاقۃ ما ہی ای ای شئ ہو ۱۲ بیضاوی ۶۲ قولہ وما ادراک بالفارسیۃ وچہ چیز خبردار کرد ترا ۱۲ ۶۳ قولہ زیادۃ تعظیم یعنے ان الاستفہام فیہ معناہ التفخیم لشانہا کما یقال زید ما زید للتعظیم لشانہ ۱۲ ک ۶۴ قولہ فما الاولی وہو فی ما ادراک وقولہ وما بعدہ وہو ادراک وفی البیضاوی وما مبتدأ وادراک خبرہ ۱۲ ۶۵ قولہ وما الثانیۃ وخبرہا آہ ای والمفعول الاول ہو الکاف والجملۃ فی موضع نصب علی اسقاط الخافض لان ادری بالہمزۃ یتعدی لاثنین للاول بنفسہ وللثانی بالباء کما قال تعالی ولا ادراکم بہ فلما وقعت جملۃ الاستفہام معلقۃ لہا کانت فی موضع المفعول الثانی بدون الہمزۃ یتعدی لواحد بالباء نحو دریت بکذا ویکون بمعنے علم فیتعدی لاثنین ۱۲ جمل ۶۶ قولہ تقرع قرع درکوفتن ۱۲ صراح ۶۷ قولہ بالصیحۃ تفسیر بالصیحۃ مروی عن ابن عباس وقتادۃ وقیل المعنے فاہلکوا بطغیانہم فیکون مصدرا کالعافیۃ وعلی ہذا فلا یطابق ما بعدہ ۱۲ ک ۶۸ قولہ شدیدۃ الصوت من الصر بفتح الصاد الصیحۃ وقیل باردۃ من الصر بالکسر البرد ۱۲ ک ۶۹ قولہ قویۃ الخ وقیل عتت علی خزانہا فخرجت بغیر حساب واصل العتو مجاوزۃ الحد ۱۲ ک ۷۰ قولہ قویۃ شدیدۃ علی عاد الخ ہذا احد قولین فی تفسیر عاتیۃ والآخر المراد عتت علی خزانہا فخرجت بلا کیل ولا وزن لما فی الحدیث ما ارسل اللہ سفینۃ من ریح الا بمکیال ولا قطرۃ من ماء الا بمکیال الا یوم عاد ویوم نوح فان الماء یوم نوح طغی علی الخزان فلم یکن لہم علیہ سبیل وان الریح یوم عاد عتت علی الخزان فلم یکن لہم علیہا سبیل ۱۲ صاوی ۷۱ قولہ لثمان بقین من شوال ای الاربعاء الاخیرۃ وروی اولہا یوم الجمعۃ اخرج ابن المنذر عن ابن جریج کانوا سبع لیال وثمانیۃ ایام فی عذاب الریح فلما امسوا الیوم الثامن ماتوا فاحتملتہم الریح فالقتہم فے البحر ۱۲ ک ۷۲ قولہ فی عجز الشتاء ای فی آخرہ قال وہب ہی الایام التی تسمیہا العرب ایام العجوز وسمیت عجوزا لانہا فی عجز الشتاء وقیل لان عجوزا من قوم عاد دخلت سربا فتبعتہا فقتلتہا الیوم الثامن من نزول العذاب کذا فی معالم التنزیل ۱۲ ک ۷۳ قولہ حسوما نعت لسبع لیال وثمانیۃ ایام او حال من مفعول سخرہا ای ذات حسوم والحسم فے الاصل تتابع الکی علے الداء حتی ینقطع مادتہ اطلق عن قیدہ وارید منہ مطلق تتابع عذاب فقول المفسر متتابعات اشارۃ الی انہ مجاز مرسل علاقتہ التقیید ثم الاطلاق ۱۲ صاوی ۷۴ قولہ حتی ینحسم ای ینقطع والحسم ضد القطع والمنع فہہنا استعارۃ بتشبیہ تتابع الریح المتاصلۃ بتتابع الکی للقاطع للداء ای المرض وعن ابن عطیۃ حسوما شوما کانہا حسمت الخیر عن اہلہا ۱۲ ک ۷۵ قولہ ینحسم حسم بریدن یقال حسمہ فانحسم ۱۲ صراح ۷۶ قولہ فارغۃ ای خالیۃ الاجواف وقیل معناہ ساقطۃ وجمع المفسر بینہما عملا بعموم الاشتراک وذلک جائز عند الشافعی ۱۲ ک ۷۷ قولہ صفۃ نفس مقدرۃ ای قولہ تعالے باقیۃ صفۃ موصوف محذوف تقدیرہ نفس باقیۃ ۱۲ ۷۸ قولہ لا ای لم یبق منہم احد فالاستفہام للانکار ۱۲ ک ۷۹ قولہ ومن قبلہ بکسر القاف وفتح الموحدۃ لابی عمرو والکسائی ۱۲ ک ۸۰ قولہ وہی قری قوم لوط سمیت بہا لانہا ائتفکت باہلہا ای انقلبت بہم وقیل المراد بہا الامم ائتفکوا بذنوبہم فہلکوا ۱۲ ک ۸۱ قولہ بالفعلات ذات الخطأ لما کان الخاطی اصحاب الافعال لا ہی اشار الی توجیہہ بان الصیغۃ للنسبۃ کلابن وتامر ویجوز ان یکون مجازا فی النسبۃ کعیشۃ راضیۃ ۱۲ ک ۸۲ قولہ بالفعلات ای الافعال اشارۃ الی ان الخاطئۃ صفۃ لمحذوف روح دفی الخطیب ای بالفعلات ذات الخطأ الذی یتخطی منہا الی نفس الفعل القبیح من اللواطۃ والصفق والضراط مع الشرک وغیر ذلک من انواع الفسق ۱۲ ۸۳ قولہ آباءکم جواب عما یقال ان المخاطبین لم یدرکوا حمل السفینۃ فکیف یمتن اللہ تعالے علیہم بہ فاجاب بان الکلام علے حذف المضاف ای آباءکم وحاصلہ ان الکلام باق علی ظاہرہ والمراد حملنا کم علے کونکم فے اصلاب آبائکم الذین حملوا وہم اولاد نوح سام وحام ویافث ۱۲ صاوی ۸۴ قولہ وتعیہا الوعی ان تحفظ الشئ فی نفسک والایعاء ان تحفظ غیرک ۱۲ ک ۸۵ قولہ لتحفظہا منصوب عطف علے لنجعلہا ای ولتحفظ قصۃ السفینۃ وغیرہا مما تقدم ۱۲ خطیب ۸۶ قولہ وہی الثانیۃ ہذا ہو الصحیح کما روی عن ابن عباس لان الثانیۃ ہی التی یعقبہا الحساب والجزاء وقیل ہی الاولی ۱۲ صاوی

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

فلم يلاحظ فيها معنى الاشتقاق وقد اشار لهذا بقوله قامت القيامة اے حصلت ووجدت ۱۲ ج ۵۳ قوله على ارجائها اے اطرافها لينظروا امر الله لهم لينزلوا فيحيطوا بالارض ومن عليها ۱۲ صاوی ۵۴ قوله فوقهم حال من العرش والضمير عائد على الملئكة الواقفين على الارجاء فان قيل الملائكة يموتون فى الصعقة الاولى لقوله فصعق من فى السموات ومن فى الارض الا من شاء الله فكيف يقال انهم يقفون على ارجاء السماء اجيب بان هؤلاء الواقفين من جملة المستثنى بقوله الا من شاء الله ۱۲ ج ۵۵ قوله من الملئكة اخرج الحاكم وصححه عن ابن عباس مرفوعا قال تحمل ثمانية ملك على صورة الاوعال وفى رواية عنه رؤسهم عند العرش واقدامهم فى الارض السفلى ولهم كقرون الوعلة ما بين اصل قرن احدهم الى منتهاه خمسمائة عام وروى ان ما بين اظلافهم الى ركبهم كما بين السماء والارض وروى ان لكل ملك منهم وجه رجل ووجه اسد ووجه ثور ووجه نسر ولابن جرير عن ابن زيد مرفوعا يحمله اليوم اربعة ويوم القيمة ثمانية ۱۲ ك ۵۶ قوله او من صفوفهم اختلف فى هذه الثمانية فقال ابن عباس رضى الله عنه ثمانية صفوف من الملائكة لا يعلم عددهم الا الله تعالى وقال ابن زيد هم ثمانية املاك وعن الحسن رضى الله عنه الله اعلم كم هم اثمانية ام ثمانية الاف ام ثمانية صفوف خطيب و قال فى الكبير واعلم ان حمله على ثمانية اشخاص اولى من وجوه وبسط فيه الكلام تركناه خوفا للاطناب ۱۲

فَدُكَّتَا دَكَّةً وَّاحِدَةً ۝ فَيَوْمَئِذٍ وَّقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ۝ قامت القيامة وَانْشَقَّتِ السَّمَآءُ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَّاهِيَةٌ ۝
ضعيفة وَّالْمَلَكُ يعنى الملائكة عَلٰٓى اَرْجَآئِهَا جوانب السماء وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ اى الملائكة
المذكورين يَوْمَئِذٍ ثَمٰنِيَةٌ ۝ من الملائكة او من صفوفهم يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُوْنَ للحساب لَا يَخْفٰى بالتاء والياء
مِنْكُمْ خَافِيَةٌ ۝ من السرائر فَاَمَّا مَنْ اُوْتِيَ كِتٰبَهٗ بِيَمِيْنِهٖ فَيَقُوْلُ خطابا لجماعته لما سربه هَآؤُمُ خذوا
اقْرَءُوْا كِتٰبِيَهْ ۝ تنازع فيه هاؤم واقرء وا اِنِّيْ ظَنَنْتُ تيقنت اَنِّيْ مُلٰقٍ حِسَابِيَهْ ۝ فَهُوَ فِيْ عِيْشَةٍ
رَّاضِيَةٍ ۝ مرضية فِيْ جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ۝ قُطُوْفُهَا ثمارها دَانِيَةٌ ۝ قريبة يتناول منها القائم والقاعد والمضطجع
فيقال لهم كُلُوْا وَاشْرَبُوْا هَنِيْٓــًٔا حال اى متهنئين بِمَآ اَسْلَفْتُمْ فِي الْاَيَّامِ الْخَالِيَةِ ۝ الماضية فى الدنيا
وَاَمَّا مَنْ اُوْتِيَ كِتٰبَهٗ بِشِمَالِهٖ فَيَقُوْلُ يا للتنبيه لَيْتَنِيْ لَمْ اُوْتَ كِتٰبِيَهْ ۝ وَلَمْ اَدْرِ مَا حِسَابِيَهْ ۝ يٰلَيْتَهَا
اى الموتة فى الدنيا كَانَتِ الْقَاضِيَةَ ۝ القاطعة لحياتى بان لا ابعث مَآ اَغْنٰى عَنِّيْ مَالِيَهْ ۝ هَلَكَ عَنِّيْ
سُلْطٰنِيَهْ ۝ قوتى وحجتى وهاء كتابيه وحسابيه وماليه وسلطانيه للسكت تثبت وقفا ووصلا
اتباعا للمصحف الامام والنقل ومنهم من حذفها وصلا خُذُوْهُ خطاب لخزنة جهنم فَغُلُّوْهُ ۝
اجمعوا يديه الى عنقه فى الغل ثُمَّ الْجَحِيْمَ النار المحرقة صَلُّوْهُ ۝ ادخلوه ثُمَّ فِيْ سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا
سَبْعُوْنَ ذِرَاعًا بذراع الملك فَاسْلُكُوْهُ ۝ اى ادخلوه فيها بعد ادخاله النار ولم تمنع الفاء من تعلق
الفعل بالظرف المقدم اِنَّهٗ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ الْعَظِيْمِ ۝ وَلَا يَحُضُّ عَلٰى طَعَامِ الْمِسْكِيْنِ ۝ فَلَيْسَ
لَهُ الْيَوْمَ هٰهُنَا حَمِيْمٌ ۝ قريب ينتفع به وَّلَا طَعَامٌ اِلَّا مِنْ غِسْلِيْنٍ ۝ صديد اهل النار او شجر فيها
لَّا يَاْكُلُهٗٓ اِلَّا الْخٰطِئُوْنَ ۝ الكافرون فَلَآ لا زائدة اُقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُوْنَ ۝ من المخلوقات وَمَا لَا تُبْصِرُوْنَ ۝
منها اى بكل مخلوق اِنَّهٗ اى القرآن لَقَوْلُ رَسُوْلٍ كَرِيْمٍ ۝ اى قاله رسالة عن الله سبحانه و
تعالى وَّمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيْلًا مَّا تُؤْمِنُوْنَ ۝ وَلَا بِقَوْلِ كَاهِنٍ قَلِيْلًا مَّا تَذَكَّرُوْنَ ۝ بالتاء و
الياء فى الفعلين وما زائدة مؤكدة والمعنى انهم امنوا باشياء يسيرة وتذكروها مما اتى به النبى
صلى الله عليه وسلم من الخير والصلة والعفاف فلم تغن عنهم شيئا بل هو تَنْزِيْلٌ مِّنْ رَّبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝
وَلَوْ تَقَوَّلَ اے النبى عَلَيْنَا بَعْضَ الْاَقَاوِيْلِ ۝ بان قال عنا ما لم نقله لَاَخَذْنَا لنلنا
مِنْهُ عقابا بِالْيَمِيْنِ ۝ بالقوة والقدرة ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِيْنَ ۝ نياط القلب وهو
عرق متصل به اذا انقطع مات صاحبه فَمَا مِنْكُمْ مِّنْ اَحَدٍ هو اسم ما ومن زائدة

(ع ۵)

قال فى الكبير واعلم ان حمله على ثمانية اشخاص اولى من وجوه وبسط فيه الكلام تركناه خوفا للاطناب ۱۲ ۵۷ قوله لما سربه فانه لما اوتى كتابه بيمينه علم انه من الناجين من النار ومن الفائزين بالجنة فاحب ان يظهر ذلك لغيره حتى يفرحوا بما ناله ۱۲ روح ۵۸ قوله هاؤم آه اے خذوا وفيها استعمالان وذلك انها تكون فعلا صريحا وتكون اسم فعل ومعناها فى الحالتين خذوا فان كانت اسم فعل وهى المذكورة فى الآية الكريمة ففيها لغتان المد والقصر تقول هاء درهما يا زيد وها درهما يا زيد ويكونان كذلك فى الاحوال كلها من افراد وتثنية وجمع وتذكير وتانيث وتتصل بهما كاف الخطاب اتصالها باسم الاشارة فتطابق مخاطبك بحسب الواقع مطابقتها وهى لى الكاف ضمير المخاطب تقول هاك هاك هاكما هاكم هاكن الى آخره ويخلف كاف الخطاب همزة متصرفة تصرف كاف الخطاب فتقول هاء يا زيد هاء يا هند هاؤما هاؤم هاؤن وهى لغة القرآن واذا كانت فعلا صريحا لاتصال الضمائر البارزة المرفوعة بها كان فيها ثلاث لغات احداها انها تكون مثل عاطى يعاطى فيقال هاء يا زيد هائى يا هند هائيا يا زيدان او يا هندان هاؤا يا زيدون هائين يا هندات الثانية ان تكون مثل هب فيقال هئ هئى هئا هئوا هئن مثل هب هبى هبا هبوا هبن الثالثة ان تكون مثل خف امرا من الخوف فيقال هأ هائى هاءا هاؤا هأن مثل خف خافى خافا خافوا خفن واختلف فى مدلولها فالمشهور انها بمعنى خذوا وقيل معناها تعالوا فتتعدى بالى وقيل معناها اقصدوا ۱۲ جمل ۵۹ قوله كتابيه الخ اصله كتابى فادخلت ها السكت لتظهر فتح الياء وكذا فى البواقى ۱۲ ج ۶۰ قوله تنازع فيه الخ اے فاعمل الاول عند الكوفيين والثانى عند البصريين واضمر فى الآخر ۱۲ ج ۶۰ قوله تنازع فيه هاؤم واقرؤا فتقديره هاؤم كتابى اقرؤا كتابيه فحذف الاول لدلالة الثانى عليه والعامل فى كتابيه اقرؤا عند البصريين لانهم يعملون الاقرب والهاء فى كتابيه وحسابيه وماليه و سلطانيه للسكت وحقها ان تثبت فى الوقف وتسقط فى الوصل وقد استحب ايثار الوقف ايثارا لثبوتها فى المصحف ۱۲ مدارك ۶۱ قوله تيقنت اے فالمراد بالظن اليقين وقال ذلك تحدثا بنعمة الله تعالى اشارة الى انه نجا بسبب خوفه من يوم الحساب وذلك انه تيقن ان الله يحاسبه فعمل للآخرة فحقق الله رجاءه وآمن خوفه ۱۲ صاوى ۶۲ قوله مرضية اشار بذلك الى ان صيغة فاعل بمعنى مفعول اے يرضى بها صاحبها ولا يسخطها لما ورد انهم يعيشون ولا يموتون ابدا ويصحون ولا يمرضون ابدا وينعمون فلا يرون باسا ابدا ۱۲ صاوى ۶۳ قوله حال الخ ويحتمل ان يكون صفة مصدر اے اكلا وشربا هنيئا او مصدرا اے هنئتم هنيئا ۱۲ ك ۶۴ قوله بما اسلفتم فى الايام الخالية بالفارسية بسبب آنچه پيش فرستاده بوديد در روزهاے گذشته ۱۲ ۶۵ قوله قوتى وحجتى الخ اشار المفسر بذلك الى ان فى السلطان تفسيرين احدهما القوة التى كانت له فى الدنيا والثانى الحجة التى كان تحتج بها على الناس ۱۲ صاوى ۶۶ قوله وهاء كتابيه وحسابيه وماليه وسلطانيه آه وهى هاء ساكنة تلحق آخر الكلمة عند الوقف صونا لحركتها قال فى المفصل كل متحرك ليست حركته اعرابية يجوز عليه الوقف بالهاء نحو ثمه تثبت وقفا ووصلا عند اكثر القراء مع ان الاصل تركها فى الدرج اتباعا للمصحف الامام وهو مصحف عثمان سمى اماما لانه اصل المصاحف والموتم به والنقل المتواتر لا بالاتباع فقط كما ذكره الزمخشرى فانه متعقب عليه فان المعتمد الحق ان القراءة بتفاصيلها منقولة عن النبى صلى الله عليه وسلم ومنهم من حذفها وصلا كما هو الاصل ۱۲ ك ۶۷ قوله ذرعها اے طولها و قوله ذراعا بالفارسية گز ۱۲ ۶۸ قوله بذراع الملك قاله ابن عباس وقال الحسن الله اعلم اے ذراع هو ولابن المنذر عن معرف البكالى الذرع سبعون باعا والباع ما بينك وبين مكة وكان يومئذ هو بالكوفة وعلى حديث رواه احمد ما يدل على انه الطوال من مسافة ما بين السماء والارض ۱۲ ك ۶۹ قوله فليس له اليوم الخ اے فى الآخرة وحميم وما عطف عليه اسم ليس وخبرها الظرف قبله فان قلت ما التوفيق بين ما هنا وبين قوله فى محل آخر الا من ضريع و فى موضع آخر ان شجرة الزقوم طعام الاثيم وفى موضع آخر اولئك ما ياكلون فى بطونهم الا النار قلنا لا منافاة اذ جميع ذلك طعامهم فالحصر اضافى والمنفى بالحصر طعام فيه نفع ۱۲ صاوى ۷۰ قوله صديد الخ رواه ابن المنذر عن ابن عباس وهو غسلين من الغسل لانه غسالة جروحهم وقروحهم ۱۲ ك ۷۱ قوله كريم اے على الله فهو فى غاية الكرم الذى هو البعد عن مساوى الاخلاق وهو محمد صلى الله عليه وسلم وقوله قاله رسالة اے تبليغا عن الله وهذا جواب عما يقال ان القرآن قول الله وكلامه فكيف يقال انه لقول رسول والجواب انه يقوله على سبيل التبليغ لانه وصف له كيا انه كذلك لله تعالى ۱۲ جمل ۷۲ قوله فى الفعلين اے فى تؤمنون وتذكرون وهو بالتخفيف لاهل الكوفة والتشديد للباقين ۱۲ ك ۷۳ قوله والعفاف عفاف پارسائى وباز ايستادن از حرم ۱۲ صراح ۷۴ قوله نياط القلب بكسر النون والتحتية كذا روى عن ابن عباس وهو عرق متصل به اذا انقطع مات صاحبه وعن مجاهد هو الحبل الذى فى الظهر ۱۲ ك

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

على جواب القسم فهو من جملة المقسم عليه ١٢ صاوى ٥٣ قوله ان منكم مكذبين اى فنمهلهم ثم نبعثهم ثم نجازيهم على تكذيبهم وقوله ومصدقين اشار بذلك الى ان فى الآية حذف الواو مع ما عطفت ١٢ صاوى ٥٤ قوله لليقين اشار بذلك انه من اضافة الصفة للموصوف والمعنى من تمسك به وعمل بمقتضاه صار من اهل حق اليقين ١٢ صاوى ٥٥ قوله سال سائل الخ اى النضر بن الحارث لما قال اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب اليم فانزل الله تعالى هذه الآية ١٢ كبير ٥٦ قوله بعذاب الباء فيه للتعدية ودعا بمعنى استدعا او بتضمين استعجل ١٢ كمالين ٥٧ قوله واقع للكفرين اى سيقع وعبر بذلك اشارة لتحقق وقوعه اما فى الدنيا هو عذاب يوم بدر فان النضر قتل يوم بدر صبرا واما فى الآخرة هو عذاب النار وقوله للكافرين فيه اوجه احدها انه متعلق بسائل مضمنا معنى دعا لى دعا لهم الثانى ان يتعلق بواقع واللام للعلة اى نازل لاجلهم الثالث ان يكون اللام بمعنى على اى واقع على الكافرين ويؤيده قراءة ابى على الكافرين وعلى هذا فهى متعلقة بواقع ١٢ ج ٥٨ قوله ليس له الخ نعت آخر لعذاب او مستانف والاول اظهر او حال من عذاب او من الضمير فى الكافرين ١٢ ج ٥٩ قوله النضر بن الحارث قال آه اخرجه الحاكم وصححه عن ابن عباس ١٢ ك ٦٠ قوله متصل بواقع اى متعلق به وعليه وجملة ليس له دافع معترضة بين العامل والمعمول ان جعلت مستانفا واما ان جعلت صفة لعذاب فليست اعتراضية ١٢ صاوى ٦١ قوله مصاعد الملئكة اشار بذلك الى ان العروج بمعنى الصعود وقيل المراد معارج المؤمنين فى الجنة ١٢ صاوى ٦٢ قوله جبريل اشار بذلك الى ان عطف الروح على ما قبله عطف خاص على عام ١٢ صاوى ٦٣ قوله الى مهبط امره هو جواب عن سوال مقدر تقديره ان ظاهر الآية يقتضى ان الله تعالى فى مكان والملئكة يصعدون اليه فاجاب بان الكلام على حذف مضاف اى الى محل هبوط امره وهو السماء ١٢ صاوى ٦٤ قوله اى يقع العذاب بهم فى يوم القيمة وقد يجعل متعلقا بقوله تعرج اى تعرج الملئكة فى يوم كان مقداره خمسين الف سنة لو صعد فيه غير الملك فان غلظ كل ارض خمسمائة عام ومن السماء الى السماء خمسمائة عام فذلك اربعة عشر الف عام وبين السابعة وبين العرش مسيرة ستة وثلثين الف عام فذلك يوم كان مقداره خمسين الف سنة رواه ابن ابى حاتم عن ابن عباس ١٢ كمالين ٦٥ قوله كان مقداره خمسين الف سنة اى من سنى الدنيا لو صعد فيه غير الملك او من صلة واقع اى يقع فى يوم طويل مقداره خمسون الف سنة من سنيكم وهو يوم القيامة فاما ان يكون استطالة له لشدته على الكفار او لانه على الحقيقة كذلك فقد قيل فيه خمسون موطنا كل موطن الف سنة وما قدر ذلك على المؤمن الا كما بين الظهر والعصر ١٢ مدارك ٦٦ قوله كما جاء فى الحديث رواه احمد وابن حبان عن ابى سعيد الخدرى مرفوعا ١٢ ك ٦٧ قوله فاصبر الخ مفرع على قوله سال سائل لانه سائل على سبيل الاستهزاء والمعنى اصبر على استهزائهم بك ولا تضجر منه فهو تسلية له صلى الله عليه وسلم ١٢ صاوى ٦٨ قوله نراه اى نعلمه والنون للمتكلم المعظم نفسه وهو الله تعالى ١٢ صاوى ٦٩ قوله يوم تكون السماء آه فيها اوجه احدها انه متعلق بقريبا وهو ظاهر اذا كان الضمير فى نراه للعذاب الثانى انه متعلق بمحذوف يدل عليه واقع اى يقع يوم تكون الثالث انه متعلق بمحذوف مقدر بعده اى يوم تكون السماء يكون كيت وكيت الرابع انه بدل من الضمير فى نراه اى اذا كان عائدا على يوم القيامة ١٢ ج ٧٠ قوله متعلق بمحذوف اى دال عليه واقع ١٢ صاوى ٧١ قوله كذائب الفضة كذا روى عن الحسن واخرج احمد عن ابن عباس كالمهل كدردى الزيت ١٢ ك ٧٢ قوله كذائب الفضة ذوب كرده شده صراح وفى رواية المهل دردى الزيت ١٢ ٧٣ قوله يبصرونهم جمع الضميرين نظرا الى معنى الحميمين لانهما نكرتان فى سياق النفى يعمان سائر الاقارب ١٢ صاوى ٧٤ قوله يفتدى مر عذاب بالفارسية عوض دهد از عذاب ١٢ ٧٥ قوله بكسر الميم للاكثر وبفتحها لنافع والكسائى لاكتسابه البناء من المضاف اليه ١٢ ك ٧٦ قوله بكسر الميم لاضافة العذاب اليه وقوله بفتحها اى على البناء للاضافة الى غير متمكن روح قرأ نافع والكسائى بفتح الميم والباقون بكسرها ١٢ خطيب ٧٧ قوله لفصله منها الفصيلة المفصولة لان الولد يكون منفصلا من الابوين قال عليه الصلوة والسلام الفاطمة بضعة منى فلما كان هو مفصولا منهما كانا ايضا مفصولين منه فسميا فصيلة لهذا السبب ١٢ كبير ٧٨ قوله كلا الخ يحتمل ان يكون بمعنى حقا فالكلام تم عند قوله ثم ينجيه ويحتمل ان تكون بمعنى لا النافية فالكلام تم عليها ١٢ صاوى ٧٩ قوله انها آه اى النار فالضمير عائد عليها وان لم يجر لها ذكر لدلالة لفظ العذاب عليها ولظى خبر ان ونزاعة خبر ثان وقوله اسم لجهنم اى منقول اذ هو فى الاصل اللهب ونقل علما لها ولذلك منع من الصرف للعلمية والتانيث وقيل ان الضمير للقصة وقيل انه ضمير مبهم يترجم عنه الخبر قاله الزمخشرى فعلى الاول يجوز فى لظى ونزاعة ان يكون لظى خبران اى النار لظى ونزاعة خبر ثان او خبر مبتدأ مضمر اى هى نزاعة او تكون لظى بدلا من الضمير المنصوب ونزاعة خبر ان ١٢ ج ٨٠ قوله نزاعة نزع الشئ جذبه من مقره وقلعه وبالفارسية بركشنده ١٢ ٨١ قوله تدعوا اى الجهنم بان تقول الى يا كافر الى يا منافق وقيل اى تدعوا زبانيتها ١٢ ٨٢ قوله حال مقدرة اى من قوله تعالى خلق والهلوع من الهلع وهو سرعة الجزع عند مس المكروه بحيث لا يستمسك وسرعة المنع عند مس الخير يقال ناقة هلواع اى سريعة السير ١٢ روح ٨٣ قوله حال مقدرة اى لانه ليس متصفا بالصفات المذكورة وقت خلقه ولا وقت ولادته ١٢ جمل وصاوى مختصرا ٨٤ قوله وقت مس الشر اشار به الى ان اذا معمولة لجزوعا وكذا ما بعده وجزوعا ومنوعا فيهما ثلاثة اوجه احدها انهما منصوبان على الحال من الضمير فى هلوعا وهو العامل فيها والتقدير هلوعا حال كونه جزوعا وقت مس الشر ومنوعا وقت مس الخير الثانى انهما خبران لكان او صار مضمرة اى اذا مسه الشر كان او صار جزوعا واذا مسه الخير كان او صار منوعا الثالث انهما نعتان لهلوعا ١٢ ج ٨٥ قوله وقت مس الخير اشار بذلك الى ان اذا معمولة لجزوعا وكذا ما بعده ونصب جزوعا ومنوعا اما لانه حالان من ضمير هلوعا او خبران لكان المحذوفة اى اذا مسه الشر كان جزوعا واذا مسه الخير كان منوعا او نعتان لهلوعا ١٢ صاوى ٨٦ قوله لحق اليقين اى الامر الثابت الذى لا يقبل الشك فهو يقين مؤكد بالحق من اضافة الصفة اى الموصوف فهو فوق علم اليقين ١٢ خطيب

لتاكيد النفى ومنكم حال من احد عَنْهُ حٰجِزِيْنَ ۝ مانعين خبر ما وجمع لان احدا فى سياق النفى بمعنى الجمع وضمير عنه للنبى صلى الله عليه وسلم اى لا مانع لنا عنه من حيث العقاب وَاِنَّهٗ اى القران لَتَذْكِرَةٌ لِّلْمُتَّقِيْنَ ۝ وَاِنَّا لَنَعْلَمُ اَنَّ مِنْكُمْ ايها الناس مُّكَذِّبِيْنَ ۝ بالقران ومصدقين وَاِنَّهٗ اى القران لَحَسْرَةٌ عَلَى الْكٰفِرِيْنَ ۝ اذا راوا ثواب المصدقين وعقاب المكذبين به وَاِنَّهٗ اى القران لَحَقُّ الْيَقِيْنِ ۝ اى لليقين حق اليقين فَسَبِّحْ نزه بِاسْمِ زائدة رَبِّكَ الْعَظِيْمِ ۝

سورة المعارج مكية اربع واربعون اٰية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ سَاَلَ سَآئِلٌ دعا داع بِعَذَابٍ وَّاقِعٍ ۝ لِّلْكٰفِرِيْنَ لَيْسَ لَهٗ دَافِعٌ ۝ هو النضر ابن الحارث قال اللهم ان كان هذا هو الحق الآية مِّنَ اللّٰهِ متصل بواقع ذِى الْمَعَارِجِ ۝ مصاعد الملٰئكة وهى السموات تَعْرُجُ بالتاء والياء الْمَلٰٓئِكَةُ وَالرُّوْحُ جبريل اِلَيْهِ الى مهبط امره من السماء فِىْ يَوْمٍ متعلق بمحذوف اى يقع العذاب بهم فى يوم القيٰمة كَانَ مِقْدَارُهٗ خَمْسِيْنَ اَلْفَ سَنَةٍ ۝ بالنسبة الى الكافر لما يلقى فيه من الشدائد واما المؤمن فيكون عليه اخف من صلٰوة مكتوبة يصليها فى الدنيا كما جاء فى الحديث فَاصْبِرْ هذا قبل ان يؤمر بالقتال صَبْرًا جَمِيْلًا ۝ اى لا جزع فيه اِنَّهُمْ يَرَوْنَهٗ اى العذاب بَعِيْدًا ۝ غير واقع وَّنَرٰىهُ قَرِيْبًا ۝ واقعا لا محالة يَوْمَ تَكُوْنُ السَّمَآءُ متعلق بمحذوف اى يقع كَالْمُهْلِ ۝ كذائب الفضة وَتَكُوْنُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ ۝ كالصوف فى الخفة والطيران بالريح وَلَا يَسْـَٔلُ حَمِيْمٌ حَمِيْمًا ۝ قريب قريبه لاشتغال كل بحاله يُّبَصَّرُوْنَهُمْ يبصر الاحماء بعضهم بعضا ويتعارفون ولا يتكلمون والجملة مستانفة يَوَدُّ الْمُجْرِمُ يتمنى الكافر لَوْ بمعنى ان يَفْتَدِىْ مِنْ عَذَابِ يَوْمِئِذٍ بكسر الميم وفتحها بِبَنِيْهِ ۝ وَصَاحِبَتِهٖ زوجته وَاَخِيْهِ ۝ وَفَصِيْلَتِهِ عشيرته لفصله منها الَّتِىْ تُـْٔوِيْهِ ۝ تضمه وَمَنْ فِى الْاَرْضِ جَمِيْعًا ثُمَّ يُنْجِيْهِ ۝ ذلك الافتداء عطف على يفتدى كَلَّا ردع لما يوده اِنَّهَا اى النار لَظٰى ۝ اسم لجهنم لانها تتلظى اى تتلهب على الكفار نَزَّاعَةً لِّلشَّوٰى ۝ جمع شواة وهى جلدة الراس تَدْعُوْا مَنْ اَدْبَرَ وَتَوَلّٰى ۝ عن الايمان بان تقول الى الى وَجَمَعَ المال فَاَوْعٰى ۝ امسكه فى وعائه ولم يؤد حق الله تعالى منه اِنَّ الْاِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوْعًا ۝ حال مقدرة وتفسيره اِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوْعًا ۝ وقت مس الشر وَّاِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوْعًا ۝ وقت مس الخير اى المال لحق الله تعالى منه اِلَّا الْمُصَلِّيْنَ ۝ اى المؤمنين الَّذِيْنَ هُمْ عَلٰى صَلَاتِهِمْ دَآئِمُوْنَ ۝ مواظبون وَالَّذِيْنَ فِىْ اَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُوْمٌ ۝ هو الزكٰوة لِّلسَّآئِلِ وَالْمَحْرُوْمِ ۝

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

۵۱ قوله التعفف لعف پارسائی مودن تکلف ۱۲ صراح ۵۲ قوله وفي قراءة بالافراد وقرأ ابن كثير بغير الف بعد النون على التوحيد و
الباقون بالالف على الجمع ۱۲ خطيب ۵۳ قوله ما ائتمنوا عليه الخ اشارة الى ان الامانة اسم لجنس ما يؤتمن عليه الانسان سواء كان من
جهة الباري تعالى وهي امانات الدين التي هي الشرائع والاحكام او من جهة الخلق وهي الودائع ونحوها قال الجنيد ره الامانة المحافظة على الجوارح والعهد حفظ القلب مع الله على التوحيد والرعاية القيام على
الشئ بحفظ واصلاحه وقد جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم الخيانة عند الائتمان والكذب عند التحديث والغدر عند المعاهدة والفجور عند المخاصمة من خصال المنافقين ۱۲ روح ۵۴ قوله في ذلك اي فيما
ائتمنوا عليه من امر الدين والدنيا فالعهد ما من الله او من المخلوق فالواجب حفظه وعدم تضييعه ۱۲ صاوی ۵۵ قوله باداءها اشار بذلك للفرق بين قوله فيما سبق دائمون وقوله هنا يحافظون وحكمة تكرار ذكر الصلوة
اشارة الى انها اعظم من غيرها لانها عماد الدين من اقامها فقد اقام الدين ومن هدمها فقد هدم الدين وفي هذا الصلات مبالغات لا تخفى وهي تقدم الضمير وبناء الجملة عليه وتقديم الجار والمجرور على الفعل وجعل بعض الجملة
اسمية مفيدة للدوام والثبات وبعضها فعلية مفيدة للاستمرار التجددي ۱۲ ج ۵۵ قوله باداءها في اوقاتها اشار به الى الفرق بين قوله فيما سبق دائمون وقوله هنا يحافظون وهو ان المراد بدوامهم عليها ان لا يتركوها
في وقت من الاوقات ومحافظتهم عليها ان ياتوا بها مراعات اوقاتها واركانها
والقيام بها في غاية ما يكون من الطرق ۱۲ ۵۶ قوله فمال الذين كفروا ما

التعفف عن السؤال فيحرم وَالَّذِيْنَ يُصَدِّقُوْنَ بِيَوْمِ الدِّيْنِ ○ الجزاء وَالَّذِيْنَ هُمْ مِّنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ مُّشْفِقُوْنَ ○
خائفون اِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَاْمُوْنٍ ○ نزوله وَالَّذِيْنَ هُمْ لِفُرُوْجِهِمْ حٰفِظُوْنَ ○ اِلَّا عَلٰٓى اَزْوَاجِهِمْ
اَوْ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُمْ من الاماء فَاِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُوْمِيْنَ ○ فَمَنِ ابْتَغٰى وَرَآءَ ذٰلِكَ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْعٰدُوْنَ ○
المتجاوزون الحلال الى الحرام وَالَّذِيْنَ هُمْ لِاَمٰنٰتِهِمْ وفي قراءة بالافراد ما ائتمنوا عليه من امر الدين
والدنيا وَعَهْدِهِمْ المأخوذ عليهم في ذلك رٰعُوْنَ ○ حافظون وَالَّذِيْنَ هُمْ بِشَهٰدٰتِهِمْ وفي قراءة
بالجمع قَآئِمُوْنَ ○ يقيمونها ولا يكتمونها وَالَّذِيْنَ هُمْ عَلٰى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُوْنَ ○ باداءها في اوقاتها
ع اُولٰٓئِكَ فِيْ جَنّٰتٍ مُّكْرَمُوْنَ ○ فَمَالِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا قِبَلَكَ نحوك مُهْطِعِيْنَ ○ حال اي مديمي النظر
عَنِ الْيَمِيْنِ وَعَنِ الشِّمَالِ منك عِزِيْنَ ○ حال ايضا اي جماعات حلقا حلقا يقولون استهزاء بالمؤمنين
لئن دخل هؤلاء الجنة لندخلنها قبلهم قال تعالى اَيَطْمَعُ كُلُّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ اَنْ يُّدْخَلَ جَنَّةَ نَعِيْمٍ ○
كَلَّا ردع لهم عن طمعهم في الجنة اِنَّا خَلَقْنٰهُمْ كغيرهم مِّمَّا يَعْلَمُوْنَ ○ من نطف فلا يطمع بذلك في الجنة
وانما يطمع فيها بالتقوى فَلَآ لا زائدة اُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشٰرِقِ وَالْمَغٰرِبِ للشمس والقمر وسائر الكواكب اِنَّا
لَقٰدِرُوْنَ ○ عَلٰٓى اَنْ نُّبَدِّلَ ناتي بدلهم خَيْرًا مِّنْهُمْ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوْقِيْنَ ○ بعاجزين عن ذلك فَذَرْهُمْ
اتركهم يَخُوْضُوْا في باطلهم وَيَلْعَبُوْا في دنياهم حَتّٰى يُلٰقُوْا يلقوا يَوْمَهُمُ الَّذِيْ يُوْعَدُوْنَ ○ فيه العذاب
يَوْمَ يَخْرُجُوْنَ مِنَ الْاَجْدَاثِ القبور سِرَاعًا الى المحشر كَاَنَّهُمْ اِلٰى نُصُبٍ وفي قراءة بضم الحرفين شيء منصوب
كعلم او راية يُّوْفِضُوْنَ ○ يسرعون خَاشِعَةً ذليلة اَبْصَارُهُمْ تَرْهَقُهُمْ تغشاهم ذِلَّةٌ ذٰلِكَ الْيَوْمُ
ع الَّذِيْ كَانُوْا يُوْعَدُوْنَ ○ ذلك مبتدأ وما بعده الخبر ومعناه يوم القيمة سورة نوح عليه السلام مكية
ثمان او تسع وعشرون اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ اِنَّآ اَرْسَلْنَا نُوْحًا اِلٰى قَوْمِهٖٓ اَنْ اَنْذِرْ اي
بانذار قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ اَنْ يَّاْتِيَهُمْ ان لم يؤمنوا عَذَابٌ اَلِيْمٌ ○ مؤلم في الدنيا والاخرة قَالَ يٰقَوْمِ اِنِّيْ
لَكُمْ نَذِيْرٌ مُّبِيْنٌ ○ بين الانذار اَنِ اي بان اقول لكم اعْبُدُوا اللّٰهَ وَاتَّقُوْهُ وَاَطِيْعُوْنِ ○ يَغْفِرْ لَكُمْ
مِّنْ ذُنُوْبِكُمْ من زائدة فان الاسلام يغفر به ما قبله او تبعيضية لاخراج حقوق العباد وَيُؤَخِّرْكُمْ بلا عذاب
اِلٰٓى اَجَلٍ مُّسَمًّى اجل الموت اِنَّ اَجَلَ اللّٰهِ بعذابكم ان لم تؤمنوا اِذَا جَآءَ لَا يُؤَخَّرُ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ○
ذلك لآمنتم قَالَ رَبِّ اِنِّيْ دَعَوْتُ قَوْمِيْ لَيْلًا وَّنَهَارًا ○ دائما متصلا فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَآءِيْٓ اِلَّا فِرَارًا ○ عن
الايمان وَاِنِّيْ كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوْٓا اَصَابِعَهُمْ فِيْٓ اٰذَانِهِمْ لئلا يسمعوا كلامي وَاسْتَغْشَوْا ثِيَابَهُمْ

مبتدأ والذين كفروا خبره اي فاي شئ ثبت لهم وحملهم على نظرهم اليك والتفرق
ومهطعين حال من الموصول وكذا قبلك وكذا عزين وكذا عن اليمين وعن الشمال
فالاربعة احوال من الموصول وقوله حال ايضا اي من الموصول وقوله اي جماعات
تفسير لعزين وقوله حلقا يشير به الى ان عن اليمين متعلق بعزين وهو صحيح ايضا و
قوله يقولون الخ دخول على ما بعده فهو بيان لسبب نزوله ۱۲ ج ۵۷ قوله الذين
كفروا اللام الجارة كتبت مفصولة اتباعا لمصحف عثمان رضي الله عنه من المدارك
وغيره وقوله مهطعين مسرعين وقوله عزين بالفارسية گروه گروه حلقه زدگان ۱۲
روح ۵۸ قوله عزين حال من الذين كفروا وقيل حال من الضمير في مهطعين
فتكون حالا متداخلة وعن اليمين يجوز ان يتعلق بعزين لانه بمعنى متفرقين
قاله ابو البقاء وان يتعلق بمهطعين اي مسرعين عن هاتين الجهتين وان يتعلق
بمحذوف على انه حال اي كائنين عن اليمين قاله ابو البقاء وعزين جمع عزة و
العزة الجماعة ۱۲ ج ۵۹ قوله من نطف اي ثم من علق ثم من مضغ والمعنى
المقصود من هذه الآية انهم مخلوقون من نطفة وهي لا تناسب عالم القدس
لاستقذارها فمن لم يستكمل بالايمان والطاعة ولم يتخلق بالاخلاق الملكية لم
يستعد لدخولها ۱۲ صاوی ۶۰ قوله على ان نبدل خيرا منهم اي بان نخلق
خلقا غيرهم او نحول اوصافهم فيكونون اشد بطشا في الدنيا واكثر اموالا واولاد
واعلى قدرا واكثر حشما وخدما وجاها فيكونوا عندك على قلب واحد في سماع قولك
وتعظيمك والسعي في مرضاتك بدل فعل هؤلاء من الاستهزاء والتصفيق
وكل ما يغضبك وقد فعل سبحانه وتعالى ما ذكر من الاوصاف بالمهاجرين
والانصار والتابعين فاعطاهم اموال الجبارين وبلادهم وصاروا ملوك
الدنيا والآخرة ۱۲ صاوی ۶۱ قوله يومهم والاضافة لانه يوم كل الخلق
وهم منهم او لان يوم القيمة يوم الكفار من حيث العذاب ويوم المؤمنين من جهة
الثواب فكانه يومان يوم للكافرين ويوم للمؤمنين ۱۲ روح ۶۲ قوله
الى نصب بضمتين كل ما جعل علما وكل ما عبد من دون الله تعالى ۱۲ قاموس
۶۳ قوله اي نصب آه متعلق بالخبر والعامة على نصب بالفتح والاسكان
وابن عامر وحفص بضمتين وابو عمران الجوني ومجاهد بفتحتين والحسن وقتادة
بضمة وسكون في الاول اسم مفرد بمعنى العلم المنصوب الذي يسرع الشخص
نحوه وقال ابو عمرو هو شبكة الصائد يسرع اليها عند وقوع الصيد فيها مخافة
انفلاته واما الثانية فتحتمل ثلاثة اوجه احدها انه اسم مفرد بمعنى الصنم المنصوب
للعبادة الثاني انه جمع نصاب ككتب في كتاب الثالث انه جمع نصب كرهن
في رهن وسقف في سقف وهذا قول ابي الحسن وجمع الجمع انصاب واما الثالثة
ففعل بمعنى مفعول اي منصوب كالقبض والرابعة تخفيف من الثانية و
يوفضون اي يسرعون وقيل يستبقون وقيل ينطلقون وهي متقاربة ۱۲ ج
۶۴ قوله كعلم او راية الخ كذا رواه ابن جرير عن ابن عباس قيل انها
صنم او حجارة طوال كانوا يسارعون اي عادتها ويؤيده قول ما ذبح على
النصب ۱۲ ک ۶۵ قوله ثمان بكسر النون وضمها واصله على كل ثماني حذفت
الياء اما اعتباطا كيد ودم فهو بضم النون والاعراب عليها او لعلة تصريفية
كقاض فهو بكسر النون والاعراب على الياء المحذوفة ۱۲ صاوی ۶۶ قوله
اي بانذار اشار به الى ان ان حرف مصدري طلبي ناصب للفعل المضارع
والمعنى ارسلناه بان قلنا له انذر اي ارسلناه بالامر بالانذار ويصح كونها تفسيرية
لان الارسال فيه معنى القول ۱۲ كرخي ۶۷ قوله بين الانذار اي امري
بين في نفسه بحيث انه صار في شدة وضوحه كانه مظهر لما يتضمنه منا وبذلك للقريب والبعيد والفطن والغبي ۱۲ خطيب ۶۸ قوله اي بان اقول لكم اشار به الى ان ان تفسيرية ويصح كونها مصدرية كاختها السابقة
۱۲ كرخي ۶۹ قوله او تبعيضية الخ فان ما يكون بينه وبين الخلق يواخذ به بعد الاسلام كالقصاص كذا في المدارك وذلك في الذمي اما في الحربي فلا مواخذة بها ايضا فالوجه هو الاول لان قوم نوح لم يكونوا من
اهل الذمة وقيل يغفر لكم ما سلف لكم من ذنوبكم الى وقت الايمان وذلك بعض ذنوبهم تامل ۱۲ ک ۷۰ قوله بعذابكم ان لم تؤمنوا اشارة الى دفع توهم التناقض الناشئ بحسب الظاهر اي بين قوله تعالى ويؤخركم
الى اجل مسمى وبين قوله تعالى ان اجل الله اذا جاء لا يؤخر ودفعه ظاهر من تقرير الشارح فتدبر ۱۲ ۷۱ قوله ان لم تؤمنوا الخ لما كان بين قوله ويؤخركم الى اجل وبين ان اجل الله لا يؤخر تنافيا بحسب الظاهر دفعه
بان المراد بالتاخير تاخيرهم بلا عذاب على تقدير الايمان الى اجل الموت وبعدم التاخير عدم تاخير اجل العذاب على تقدير عدم الايمان والظاهر في وجه الجمع ما يشير اليه كلام بعضهم ان الاجل اجلان قريب غير مبرم
وبعيد مبرم وهو الاجل المسمى والمحكوم بالتاخير هو الاول والمحكوم عليه بامتناع التاخير هو الثاني لان اجل الله الاضافة فيه عهدية والمعهود هو الاجل المسمى والمعنى آمنوا قبل الموت تسلموا من العذاب فان اجل
الموت اذا جاء لا يؤخر ولا يمكنكم الايمان ۱۲ ک ۷۲ قوله ذلك لآمنتم يعني ان مفعول العلم محذوف وجواب لو مقدر والاشارة في ذلك الى ترتب المغفرة والتاخير الى اجل الموت على الطاعة او الى عدم حاجة الاجل عند
حضوره وقد نزل الفعل منزلة اللازم اي لو كنتم من اهل العلم لعلمتم ذلك ۱۲ ک ۷۳ قوله دائما ان مثل ذلك الكلام كناية عن الدوام ۱۲ ک ۷۴ قوله الافرارا عن الايمان نسب ذلك الى الدعاء لحصوله عنده ۱۲

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

بل المراد منه لازمه وهو المبالغة فی التکبر ۱۲ ک ۵ قوله جهارا الخ انه نعت مصدر محذوف ای دعاء جهارا او حال علی حذف زید عدل ۱۲

مختصر من الصاوی ۶ قوله استغفروا ربکم ای اطلبوا محو ذنوبکم بان تؤمنوا به وتتقوه فلیس المراد بالاستغفار مجرد قول استغفر الله فمن لازم الاستغفار جعل الله له من کل هم فرجا ومن کل ضیق مخرجا ۔ صاوی

وقال فی المدارک قوله استغفروا ربکم ای من الشرک لان الاستغفار طلب المغفرة فان کان المستغفر کافرا فهو من الکفر وان کان عاصیا مؤمنا فهو من الذنوب ۱۲ ۵ قوله کثیر الدرور یشیر الی انه صیغة مبالغة من

الدر وهو السیلان ومنه الدر للبن لسیلانه وهذه الصیغة وسائر اوزان المبالغة یستوی فیه المذکر والمؤنث ۱۲ کمالین ۵ قوله کثیر الدرور درور ریزندگی باران ۱۲ صراح ۷ قوله ویجعل ای یرسل ویمدد و

یجعل مجزوم لانها وقعت فی جواب الامر وهو استغفروا ۱۲ ۷ قوله مالکم لاترجون لله وقارا الرجا بمعنی الاعتقاد والوقار فی الاصل السکون والحلم وهو ههنا بمعنی العظمة لانه یتسبب عنها فی الاغلب نوح المعنی بالفارسیة

چیست شمارا که اعتقاد نمی کنید برائے خدا بزرگی را ۱۲ ۵ قوله مالکم مبتدأ و خبر ای ای شئ ثبت لکم وقوله لاترجون جملة حالیة من الکاف وقوله وقارا ای توقیرا من الله لکم وهو مفعول به لترجون کما یقتضیه صنیعه

غطوا رؤسهم بها لئلا ینظرونی وَاَصَرُّوا علی کفرهم وَاسْتَكْبَرُوا تکبروا عن الایمان اسْتِكْبَارًا ۝ ثُمَّ اِنِّیْ

دَعَوْتُهُمْ جِهَارًا ۝ ای باعلاء صوتی ثُمَّ اِنِّیْ اَعْلَنْتُ لَهُمْ صوتی وَاَسْرَرْتُ لَهُمُ الکلام اِسْرَارًا ۝ فَقُلْتُ

اسْتَغْفِرُوْا رَبَّكُمْ من الشرك اِنَّهٗ كَانَ غَفَّارًا ۝ يُّرْسِلِ السَّمَآءَ المطر وکانوا قد منعوه عَلَيْكُمْ مِّدْرَارًا ۝ کثیر

الدرور وَّيُمْدِدْكُمْ بِاَمْوَالٍ وَّبَنِيْنَ وَيَجْعَلْ لَّكُمْ جَنّٰتٍ بساتین وَّيَجْعَلْ لَّكُمْ اَنْهٰرًا ۝ جاریة مَا لَكُمْ

لَا تَرْجُوْنَ لِلّٰهِ وَقَارًا ۝ ای تاملون وقار الله ایاکم بان تؤمنوا وَقَدْ خَلَقَكُمْ اَطْوَارًا ۝ جمع طور وهو

الحال فطورا نطفة وطورا علقة الی تمام خلق الانسان والنظر فی خلقه یوجب الایمان بخالقه اَلَمْ تَرَوْا

تنظروا كَيْفَ خَلَقَ اللّٰهُ سَبْعَ سَمٰوٰتٍ طِبَاقًا ۝ بعضها فوق بعض وَّجَعَلَ الْقَمَرَ فِيْهِنَّ ای فی مجموعهن

الصادق بالسماء الدنیا نُوْرًا وَّجَعَلَ الشَّمْسَ سِرَاجًا ۝ مصباحا مضیئا وهو اقوی من نور القمر وَاللّٰهُ

اَنْۢبَتَكُمْ خلقکم مِّنَ الْاَرْضِ نَبَاتًا ۝ اذ خلق اباکم ادم منها ثُمَّ يُعِيْدُكُمْ فِيْهَا مقبورین وَيُخْرِجُكُمْ

للبعث اِخْرَاجًا ۝ وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُمُ الْاَرْضَ بِسَاطًا ۝ مبسوطة لِّتَسْلُكُوْا مِنْهَا سُبُلًا طرقا فِجَاجًا ۝ واسعة

قَالَ نُوْحٌ رَّبِّ اِنَّهُمْ عَصَوْنِیْ وَاتَّبَعُوْا ای السفلة والفقراء مَنْ لَّمْ يَزِدْهُ مَالُهٗ وَوَلَدُهٗ وهم الرؤساء

المنعم علیهم بذلك وولد بضم الواو وسکون اللام وبفتحهما والاول قیل جمع ولد بفتحهما کخشب

وخشب وقیل بمعناه کبخل وبخل اِلَّا خَسَارًا ۝ طغیانا وکفرا وَمَكَرُوْا ای الرؤساء مَكْرًا كُبَّارًا ۝ عظیما

جدا بان کذبوا نوحا واذوه ومن اتبعه وَقَالُوْا للسفلة لَا تَذَرُنَّ اٰلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا بفتح الواو

وضمها وَّلَا سُوَاعًا ۙ وَّلَا يَغُوْثَ وَيَعُوْقَ وَنَسْرًا ۝ هی اسماء اصنامهم وَقَدْ اَضَلُّوْا بها كَثِيْرًا ۝ من الناس

بان امروهم بعبادتها وَلَا تَزِدِ الظّٰلِمِيْنَ اِلَّا ضَلٰلًا ۝ عطف علی قد اضلوا دعا علیهم لما اوحی

الیه اَنَّهٗ لَنْ يُّؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ اِلَّا مَنْ قَدْ اٰمَنَ مِمَّا ما صلة خَطِيْٓـٰٔتِهِمْ وفی قراءة خطایاهم

بالهمزة اُغْرِقُوْا بالطوفان فَاُدْخِلُوْا نَارًا ۝ عوقبوا بها عقب الاغراق تحت الماء فَلَمْ يَجِدُوْا لَهُمْ

مِّنْ دُوْنِ ای غیر اللّٰهِ اَنْصَارًا ۝ یمنعون عنهم العذاب وَقَالَ نُوْحٌ رَّبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْاَرْضِ

مِنَ الْكٰفِرِيْنَ دَيَّارًا ۝ ای نازل دار والمعنی احدا اِنَّكَ اِنْ تَذَرْهُمْ يُضِلُّوْا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوْٓا اِلَّا

فَاجِرًا كَفَّارًا ۝ من یفجر ویکفر قال ذلك لما تقدم من الایحاء الیه رَبِّ اغْفِرْ لِیْ وَلِوَالِدَیَّ وکانا مؤمنین

وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِیَ منزلی او مسجدی مُؤْمِنًا وَّلِلْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ الی یوم القیامة وَلَا تَزِدِ الظّٰلِمِيْنَ اِلَّا تَبَارًا ۝ ع

هلاکا فاهلکوا سورة الجن مکیة ثمان وعشرون اٰیة بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

حیث قال ای تاملون وقار الله ای توقیر الله ایاکم فاشار الی ان الرجاء بمعنی الامل وان الوقار بمعنی التوقیر وان مفعوله محذوف قدره بقوله ایاکم واللام فی الله للتبیین ای تبیین فاعل التوقیر وهو الله تعالی فکانهم لما سمعوا مالکم لاترجون ان توقروا وتعظموا بالبناء للمفعول قالوا لمن التوقیر ای من الذی یوقرنا فقیل لله ویرجع هذا المعنی الی ان اللام بمعنی من ای وقارا لکم کائنا من الله و یصح علی هذا المعنی ان تعلق اللام بترجون وتکون بمعنی من والمعنی مالکم لاتاملون من الله توقیر الکم بان تؤمنوا به فتصیروا موقرین عنده وهذا المعنی هو ما سلکه البیضاوی اولا وذکر ای البیضاوی معنی آخر محصله ان الوقار بمعنی عظمة الله تعالی وان لکم مفعوله ای مالکم لاتعتقدون عظمة الله تعالی ۱۲ ج ۹ قوله وقد خلقکم الجملة حالیة من فاعل ترجون واطوارا حال مؤولة بمشتق ای منتقلین من حال الی حال ۱۲ صاوی ۱۰ قوله وجعل الشمس الخ ای فیهن فحذف من الثانی لدلالة الاول علیه واعلم ان القمر فی سماء الدنیا اتفاقا واختلف فی الشمس فقیل فی السماء الرابعة وقیل فی الخامسة وقیل فی الشتاء فی الرابعة وفی الصیف فی السابعة ووجهها مما یلی السماء وقفاهما مما یلی الارض ۱۲ صاوی ۱۱ قوله نباتا ای انبتکم نباتا فنبتم نباتا فاختصر لدلالة انبتکم علی الانبات دلالة تضمنیة والنبات علی نبتم دلالة التزامیة ۱۲ ک ۱۲ قوله فیها ای فی الارض بالدفن عند موتکم ۱۲ ۱۳ قوله مبسوطة لیس فیه دلالة علی ان الارض غیر کرویة لان الکرة العظیمة یری کل من علیها ما یلیه سطحا مبسوطا و اثبات الکرویة ونفیها لیس بامر لازم فی الشریعة ۱۲ کمالین ۱۴ قوله واسعة اشارة الی ان الفجاج صفة مشبهة فهو نعت لسبلا فان کان اسما للطرق الواسعة فهو بدل او عطف بیان ولم یقل واسعة لان المفرد المؤنث یوصف به الجمع ۱۲ ک ۱۵ قوله قال نوح ای بعد یأسه من ایمانهم وصبره مدة طویلة علیهم وهذا مقدمة لدعائه علیهم ۱۲ صاوی ۱۶ قوله واتبعوا من لم یزده ماله وولده الا خسارا بالفارسیة و پیروی نمودند کسی که زیاده نکرده است در حق وے مال وی مگر زیان وفی ابی السعود ای استمروا علی اتباع رؤسائهم الذین ابطرتهم اموالهم وغرتهم اولادهم وصارت تلك الاموال والاولاد سببا لزیادة خسارهم فی الآخرة ۱۲ ۱۷ قوله بذلك ای بالمذکور من المال والولد وزیادة المال والولد کنایة عن الریاسة الدنیاویة ۱۲ ۱۸ قوله وولد بضم الواو وسکون اللام الخ ای قرأ نافع وابن عامر وعاصم بفتح الواوین واللام والباقون بضم الواو الثانیة واسکان اللام خطیب وقوله کخشب وخشب ای خشب بضم الخاء وسکون الشین جمع خشب ای بفتح الخاء والشین وقوله وقیل بمعناه وهو المفرد فی الکبیر واعلم ان الولد بالضم لغة فی الولد ویجوزان یکون جمعا وههنا یجوزان یکون واحدا وجمعا ۱۲ ۱۹ قوله جمع ولد الخ قال فی القاموس الولد محرکة وبالضم والکسر والفتح واحد وجمع ۱۲ ک ۲۰ قوله عظیما قال الزمخشری هو ابلغ من کبار مخففا وهو من کبر ۱۲ ک ۲۱ قوله ویعوق و نسرا اعراهما عن حرف النفی اذ بلغ التاکید نهایته وعلم ان القصد الی کل فرد دون المجموع جلی وفی المدارک ود هو صنم بصورة رجل وسواع هو علی صورة امرأة ویغوث هو علی صورة اسد ویعوق هو علی صورة فرس ونسر هو علی صورة نسر وفی روایة هذه الاسماء الخمسة کانت لابناء آدم علیه السلام وکان ود اکبرهم ۱۲ ۲۲ قوله هی اسماء اصنامهم ای کانوا یعبدونها وکانت اکبر اصنامهم و اعظمها عندهم ولذا خصوها بالذکر واصلها کما قال عروة بن الزبیر انه کان لآدم خمس بنین ود وسواع ویغوث ویعوق ونسر وکانوا عبادا فمات رجل منهم فحزنوا علیه فقال الشیطان انا اصور لکم مثله اذا نظرتم الیه ذکرتموه قالوا افعل فصوره فی المسجد من صفر ورصاص ثم مات آخر فصوره حتی ماتوا کلهم وصورهم فلما تقادم الزمان ترکت الناس عبادة الله فقال لهم الشیطان مالکم لاتعبدون شیئا قالوا وما نعبد قال آلهتکم وآلهة آبائکم الاترون انها فی مصلاکم فعبدوها من دون الله حتی بعث الله نوحا علیه السلام فقالوا لاتذرن آلهتکم ۱۲ صاوی ۲۳ قوله قد اضلوا الخ معمول لقول مقدر ای وقال قد اضلوا فهو معطوف علی قوله قال نوح رب انهم عصونی و قال الشیخ ولا تزد عطف علی قد اضلوا لانها محکیة بقول مضمر ولا یشترط التناسب فی الجمل المتعاطفة بل یعطف خبر علی طلب وبالعکس خلافا لمن اشترطه ۱۲ ج ۲۳ قوله بان امروهم یشیر الی ان الضمیر فی اضلوا للرؤساء کما قاله مقاتل وقد یجعل للاصنام کقوله انهن اضللن کثیرا من الناس ۱۲ ک ۲۴ قوله عطف علی قد اضلوا وهو عطف علی رب انهم عصونی داخل تحت قال ای قال نوح رب انهم عصونی وانهم قد اضلوا ولاتزد الظالمین آه فالواو من الحکایة لا من المحکی فلیس عطف الانشاء علی الاخبار بل من باب عطف المفرد علی المفرد ویجوزان یکونا معطوفا علی محذوف ای فاخذهم ولاتزد فیکون الواو من المحکی ۲۵ قوله دعا علیهم لما اوحی الیه انه لن یؤمن من قومك الا من قد آمن کذا رواه عبد الرزاق وابن المنذر عن قتادة ۱۲ کمالین ۲۵ قوله دعا علیهم لما اوحی الیه جواب عما یقال انه مبعوث لهدایتهم فکیف ساغ له الدعاء علیهم بالضلال فاجاب بانه لما یئس من ایمانهم باخبار الله له بانه لن یؤمنوا من قومك الا من قد آمن ساغ له الدعاء علیهم ۱۲ صاوی ۲۶ قوله ما صلة ای مزیدة للتاکید والتفخیم ۱۲ ایضا ۲۷ قوله عقب الاغراق متعلق بعوقبوا یعنی ان المراد بادخالهم النار ادخالهم فیها فی البرزخ عقب الاغراق قال الضحاك کانوا یغرقون من جانب ویحرقون من جانب وقال مقاتل فادخلوا نارا فی الآخرة والتعقیب علی ذلك بعدم الاعتداد ۲۸ قوله ای نازل دار بهذا معنی الدیار فی اللغة والمراد صاحب دار سواء کان نازلا بها ام لا فهو مرادف لاحد فدیار صح بابین الاغراق والادخال کانه نوع ۱۲ کمالین

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

بين الملائكة لان الملائكة اجسام نورانية لها قدرة على التشكلات بالصور الغير الخبيثة ولا تحكم عليهم الصور واختلف فى الجن فقيل هم ذرية ابليس غير ان المتمرد منهم يسمى شيطانا كما ان الانس اولاد آدم وقيل ان الجن ولد الجان والشياطين ولد ابليس يموتون مع ابليس عند النفخة والراجح الاول فمن آمن من الجن فقد انقطعت نسبته من ابيه و التحق بآدم ومن كفر من الانس فقد انقطعت نسبته من ابيه والتحق بابليس ١٢ صاوى **ﮯ قوله** نصيبين قرية باليمن بالصرف على الاصل وعدمه للعلمية والعجمة جمل وقصته ما ذكر فى صحيح مسلم عن ابن عباس قال انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فى طائفة مع اصحابه عامدين الى سوق عكاظ وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء وارسل عليهم الشهب فرجعت الشياطين الى قومهم فقالوا ما لكم قالوا حيل بيننا وبين خبر السماء وارسلت علينا الشهب فقالوا ما ذاك الا من شئ حدث فاضربوا مشارق الارض ومغاربها فانظروا ما هذا الذى حال بيننا وبين خبر السماء فانطلقوا يضربون مشارق الارض ومغاربها فمر النفر الذين اخذوا نحو تهامة وهو بنخلة عامدين الى سوق عكاظ وهو يصلى باصحابه صلاة الفجر فلما سمعوا القرآن استمعوا له فقالوا هذا الذى حال بيننا وبين خبر السماء وبلغ الاستماع هو المذكور فى الاحقاف وغيره قال ابو حيان المشهور انه هو وقيل غيره والجن الذين اتوه جن نصيبين والذين اتوه بنخلة جن نينوى ١٢ الخطيب **ﮯ قوله** تعالى جد ربنا بالفارسية بلند ست بزرگى

قُلْ يا محمد للناس اُوْحِيَ اِلَيَّ اُخبرت بالوحى من الله اَنَّهُ الضمير للشان اسْتَمَعَ لقراءتى نَفَرٌ
مِّنَ الْجِنِّ جن نصيبين وذلك فى صلوة الصبح ببطن نخلة موضع بين مكة والطائف وهم الذين
ذكروا فى قوله تعالى وَاِذْ صَرَفْنَآ اِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ الاية فَقَالُوْآ لقومهم لما رجعوا اليهم اِنَّا سَمِعْنَا
قُرْاٰنًا عَجَبًا ۙ يتعجب منه فى فصاحته وغزارة معانيه وغير ذلك يَّهْدِيْٓ اِلَى الرُّشْدِ الايمان والصواب
فَاٰمَنَّا بِهٖ ۭ وَلَنْ نُّشْرِكَ بعد اليوم بِرَبِّنَآ اَحَدًا ۙ وَّاَنَّهٗ الضمير للشان فيه وفى الموضعين بعده تَعٰلٰى
جَدُّ رَبِّنَا تنزه جلاله وعظمته عما نسب اليه مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً زوجة وَّلَا وَلَدًا ۙ وَّاَنَّهٗ كَانَ يَقُوْلُ
سَفِيْهُنَا جاهلنا عَلَى اللّٰهِ شَطَطًا ۙ غلوا فى الكذب بوصفه بالصاحبة والولد وَّاَنَّا ظَنَنَّآ اَنْ مخففة اى
انه لَّنْ تَقُوْلَ الْاِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا ۙ بوصفه بذلك حتى بينا كذبهم بذلك قال تعالى وَّاَنَّهٗ
كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْاِنْسِ يَعُوْذُوْنَ يستعيذون بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ حين ينزلون فى سفرهم بمخوف
فيقول كل رجل اعوذ بسيد هذا المكان من شر سفهائه فَزَادُوْهُمْ بعوذهم بهم رَهَقًا ۙ طغيانا فقالوا
سدنا الجن والانس وَّاَنَّهُمْ اى الجن ظَنُّوْا كَمَا ظَنَنْتُمْ يا انس اَنْ مخففة اى انه لَّنْ يَّبْعَثَ اللّٰهُ اَحَدًا ۙ بعد
موته قال الجن وَّاَنَّا لَمَسْنَا السَّمَآءَ رمنا استراق السمع منها فَوَجَدْنٰهَا مُلِئَتْ حَرَسًا من الملائكة شَدِيْدًا وَّشُهُبًا ۙ
نجوما محرقة وذلك لما بعث النبى صلى الله عليه وسلم وَّاَنَّا كُنَّا اى قبل مبعثه صلى الله عليه وسلم نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ ۭ اى نستمع
فَمَنْ يَّسْتَمِعِ الْاٰنَ يَجِدْ لَهٗ شِهَابًا رَّصَدًا ۙ اى ارصد له ليرمى به وَّاَنَّا لَا نَدْرِيْٓ اَشَرٌّ اُرِيْدَ بعد استراق
السمع بِمَنْ فِى الْاَرْضِ اَمْ اَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا ۙ خيرا وَّاَنَّا مِنَّا الصّٰلِحُوْنَ بعد استماع القرآن وَمِنَّا دُوْنَ
ذٰلِكَ ۭ اى قوم غير صالحين كُنَّا طَرَآئِقَ قِدَدًا ۙ فرقا مختلفين مسلمين وكافرين وَّاَنَّا ظَنَنَّآ اَنْ مخففة اى
انه لَّنْ نُّعْجِزَ اللّٰهَ فِى الْاَرْضِ وَلَنْ نُّعْجِزَهٗ هَرَبًا ۙ اى لا نفوته كائنين فى الارض او هاربين منها الى السماء
وَّاَنَّا لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدٰٓى القرآن اٰمَنَّا بِهٖ ۭ فَمَنْ يُّؤْمِنْ بِرَبِّهٖ فَلَا يَخَافُ بتقدير هو بعد الفاء بَخْسًا نقصا من حسناته
وَّلَا رَهَقًا ۙ ظلما بالزيادة فى سيئاته وَّاَنَّا مِنَّا الْمُسْلِمُوْنَ وَمِنَّا الْقٰسِطُوْنَ ۭ الجائرون بكفرهم فَمَنْ اَسْلَمَ فَاُولٰٓئِكَ
تَحَرَّوْا رَشَدًا ۙ قصدوا هداية وَاَمَّا الْقٰسِطُوْنَ فَكَانُوْا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ۙ وقودا وانا وانهم وانه فى اثنى عشر
موضعا هى وانه تعالى الى قوله وانا منا المسلمون وما بينهما بكسر الهمزة استئنافا وبفتحها بما يوجه
به قال تعالى فى كفار مكة وَّاَنْ مخففة من الثقيلة واسمها محذوف اى وانهم وهو معطوف على انه
استمع لَّوِ اسْتَقَامُوْا عَلَى الطَّرِيْقَةِ اى طريقة الاسلام لَاَسْقَيْنٰهُمْ مَّآءً غَدَقًا ۙ كثيرا من السماء

پروردگار ما وفى الصراح جد ربنا اى عظمة ربنا ١٢ **ﮯ قوله** سفيهنا اى من مردة الانس فالاضافة للجنس وقيل للابليس والاضافة للعهد ١٢ **ﮯ قوله** شططا شطط از اندازه گذشتن در هر چيزے ١٢ صراح **ﮯ قوله** بذلك اى باتخاذ الصاحبة والولد ١٢ ك **ﮯ قوله** حتى بينا الخ اى حسبنا ان احدا لن يفترى عليه فكنا نصدق بما اضافوا اليه حتى بينا الخ ١٢ **ﮯ قوله** قال تعالى اشار بذلك الى ان هذه المقالة والتى بعدها من كلامه تعالى مذكورتان فى خلال كلام الجن المحكى عنهم هو احد قولين وقيل انهما ايضا من كلام الجن ١٢ **ﮯ قوله** حين ينزلون اى وذلك ان العرب كانوا اذا نزلوا واديا عبثت بهم الجن فى بعض الاحيان لانهم كانوا لا يتحصنون بذكر الله وليس لهم دين صحيح فحملهم ذلك على ان يستجيروا بعظمائهم فكان الرجل يقول عند نزوله اعوذ بسيد هذا الوادى من سفهاء قومه فيبيت فى امن وجوار منهم حتى يصبح فلا يرى الا خيرا وربما هدوه الى الطريق وردوا عليه ضالته واول من تعوذ بالجن قوم من اليمن من بنى حنيفة ثم فشا فى العرب فلما جاء الاسلام صار التعوذ بالله لا بالجن ١٢ صاوى **ﮯ قوله** سدنا الجن والانس اى صرنا سيدا فى الصراح سد يسد بالكسر اى صار سيدا او من ساد يسود اى صرنا سيد الجن والانس كما قاله البعض ١٢ **ﮯ قوله** كما ظننتم يا انس يعنى ان الضمير فى وانهم للجن والخطاب فى ظننتم لقريش وقد يجعل الآية مع ما قبلها من كلام الجن بعضهم لبعض فالضمير للانس والخطاب للجن ١٢ ك **ﮯ قوله** فوجدناها فيها وجهان اظهرهما انها متعدية لواحد لان معناها اصبنا وصادفنا وعلى هذا فالجملة من قوله ملئت فى موضع نصب على الحال والثانى انها متعدية لاثنين فتكون الجملة فى موضع المفعول الثانى وحرسا منصوب على التمييز نحو امتلأ الاناء ماء والحرس اسم جمع لحارس نحو خدم لخادم والحارس الحافظ الرقيب والمصدر الحراسة وشديدا صفة لحرسا على اللفظ ولو جاء على المعنى لقيل شدادا بالجمع وقوله وشهبا جمع شهاب ككتاب وكتب ١٢ جمل **ﮯ قوله** حرسا الخ حال ان كان وجدنا بمعنى صادفنا ومفعول ثان ان كان من افعال القلوب ١٢ ك **ﮯ قوله** وذلك لما بعث النبى صلى الله عليه وسلم قال الزمخشرى الصحيح ان الرجم كان قبل البعثة ايضا وقد جاء ذكره فى اشعار اهل الجاهلية لكن غلظ وشدد امره حين بعث النبى صلى الله عليه وسلم كذا رواه معمر عن الزهرى وفى قوله ملئت دليل على ان الحادث الكثرة ١٢ ك **ﮯ قوله** نقعد منها مقاعد للسمع نشستيم در آسمانها بجاها براے شنيدن والضمير منها راجع الى السماء اى نقعد من السماء ١٢ **ﮯ قوله** اى ارصد له يشير الى ان رصدا مصدر بمعنى اسم المفعول اى عدهيئ له وله متعلق برصدا كما يشير له قوله اى ارصد له من الجمل وقال غيره ان رصدا مصدر بمعنى اسم الفاعل ١٢ **ﮯ قوله** اشر اريد قيل لقائل ذلك ابليس وقيل الجن فيما بينهم قبل ان يستمعوا قراءة النبى صلى الله عليه وسلم والمعنى لا ندرى اشر اريد بمن فى الارض بارسال محمد صلى الله عليه وسلم اليهم فانهم يكذبونه ويهلكون بتكذيبه ام اراد ان يؤمنوا فيهتدوا فالشر والرشد هنا الايمان والكفر ويجوز فيه الوجهان احسنهما الرفع بفعل مضمر على الاشتغال ١٢ **ﮯ قوله** استراق گوش داشتن پنهانى سخن كسى را ١٢ صراح **ﮯ قوله** ومنا دون ذلك خبر مقدم ودون مبتدأ مؤخر اما بمعنى غير وفتح لاضافته لغير متمكن او صفة لمحذوف تقديره ومنا فريق دون ذلك وحذف الموصوف مع من التبعيضية كثير من ذلك قولهم منا ظعن ومنا اقام اى منا فريق ظعن ١٢ صاوى **ﮯ قوله** كنا طرائق الخ فيه اوجه احدها ان التقدير كنا ذوى طرائق اى ذوى مذاهب مختلفة الثانى ان التقدير كنا فى اختلاف احوالنا مثل الطرائق المختلفة الثالث ان التقدير كنا فى طرائق مختلفة الرابع ان التقدير كانت طرائقنا قددا على حذف المضاف الذى هو الطرائق واقامة الضمير المضاف اليه مقامه قاله الزمخشرى ١٢ ج **ﮯ قوله** فرقا مختلفين ومن الحسن والسدى الجن امثالكم فمنهم قدرية ومرجية ورافضية ١٢ **ﮯ قوله** بتقدير هو اى بعد الفاء فهو جملة اسمية ولولا ذلك لحذفت الفاء وجزم جوابا للشرط ١٢ صاوى **ﮯ قوله** بتقدير هو اى فهو لا يخاف وانما قدر المبتدأ لئلا يرد ان الجزم واجب اذا كان الشرط مضارعا فما وجه الرفع فان قيل اى فائدة فى رفع الفعل وتقدير مبتدأ قبله حتى يقع خبرا له ووجوب ادخال الفاء وكان كله مستغنى عنه بان يقال لا يخف قلنا الفائدة فيه انه اذا قدر ذلك فكانه قيل هو لا يخاف فكان دالا على تحقيق ان المؤمن ناج لا محالة وانه هو المختص بذلك دون غيره لان قوله فهو لا يخاف معناه ان غيره يكون خائفا كذا فى التفسير الكبير ١٢ **ﮯ قوله** فى اثنى عشر موضعا آه وقبلها موضعان احدهما بالفتح لا غير انه استمع نفر وثانيهما بالكسر لا غير انا سمعنا قرآنا عجبا وبعدها موضعان احدهما بالفتح لا غير وان المساجد لله وثانيهما فيه الوجهان وانه لما قام عبد الله فالجملة ستة عشر ثنتان منها يجب فيهما الفتح انه استمع وان المساجد وواحدة يجب فيها الكسر انا سمعنا وثلاثة عشر يجوز فيها الوجهان اثنا عشرة التى ذكرها الشارح والثالثة عشر وانه لما قام عبد الله كما سيأتى فى كلامه تامل ١٢ ج **ﮯ قوله** بكسر الهمزة اى لابى عمرو ونافع وابن كثير وابى بكر استئنافا فاعطفا على قوله انا سمعنا فيكون كلها حكاية لقولهم وانما سماه استئنافا لكون كل جملة كلاما مستانفا من اقوالهم ١٢ ك **ﮯ قوله** بما يوجه به فى توجيه الفتح لهم وجهان احدهما انه عطف على انه استمع ورد بان قوله انا لمسنا السماء وانا كنا وانا لا ندرى واخواته لا يصح عطفه على ما ذكر فانه لا يستقيم معناه واجيب بانه بتقدير القول اى اوحى الى قولهم ذلك والثانى انه عطف بتقدير الجار على به فى آمنا به وتقديره فى ان وان قياس مطرد او على محل الجار والمجرور اى صدقناه وصدقنا انه تعالى جد ربنا وانه كان يقول سفيهنا الخ ١٢ كمالين **ﮯ قوله** اى وانهم الخ

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

قوله ندخله الخ اشارة به الى جواب ما يقال ان سلك يتعدى لمفعول الثاني بفي وانما عدى له هنا بنفسه ... الجواب انه اما عدى له بنفسه ... قوله عذابا صعدا اى شاقا مصدر صعد يقال صعد صعدا وصعودا فوصف به العذاب لانه يتصعد المعذب اى يعلوه ويغلبه فلا يطيقه ١٢ مدارك قوله وان المساجد لله اى من جملة الموحى اى اوحى الى ان المساجد اى البيوت المبنية للصلاة فيها لله ١٢ مدارك قوله مواضع الصلاة وقيل المساجد اعضاء السجود وهى الجبهة واليدان والركبتان والقدمان ١٢ مدارك قوله وانه لما قام عبد الله سياق هذه الآية انما يظهر فى المرة الثانية وهى التى كانت فى الحجون وكان معه فيها عبد الله بن مسعود وكان الجن اذ ذاك اثنى عشر الفا وقيل سبعين الفا وبايع جميعهم وفرغوا من بيعته عند انشقاق القمر ووصفه الله بالعبودية زيادة فى تشريفه وتكريمه ١٢ صاوى قوله ببطن نخل المناسب ان يقول بحجون مكة وهى المرة الثانية واما الاولى التى هى ببطن نخل فكانوا سبعة او تسعة فلا يتاتى قوله كادوا يكونون عليه لبدا ١٢ صاوى قوله لبدا بكسر اللام وفتح الموحدة هو ما يلبد بعضه على بعض واصل اللبد الجماعات بعضها فوق بعض ومنه سمى اللبد الذى يفرش لتراكمه ١٢ ك قوله جمع لبدة اى بكسر اللام كسدرة وسدر على قراءة الكسر او ضمها كغرفة وغرف على قراءة الضم ١٢ صاوى قوله قال مجيبا للكفار الخ سبب نزولها ان كفار قريش قالوا له انك جئت بامر عظيم وقد عاديت الناس كلهم فارجع عن هذا فنحن نجيرك فنزلت ١٢ جمل قوله وفى قراءة الخ اى لعاصم وحمزة ففى الكلام التفات من الغيبة للخطاب ١٢ قوله انما ادعوا ربى سبب نزولها ان كفار قريش قالوا له انك جئت بامر عظيم وقد عاديت الناس كلهم فارجع عن هذا ونحن نجيرك وننصرك ١٢ صاوى قوله الها قدره اشارة الى ان ادعوا بمعنى اعتقد فتتعدى لمفعولين ولو فسر باعبد لاستغنى عن هذا التقدير ١٢ صاوى قوله غيا اشار بذلك الى ان المراد بالضر الغى فاطلق المسبب واريد السبب فان الضر سببه الغى فهو مجاز مرسل وكذا يقال فى قوله ولا رشدا ١٢ صاوى قوله قل انى لن يجيرنى من الله احد بالفارسية بگو هر آئينه پناه ندہد مرا از عقوبت خدا هيچ يک ١٢ قوله بلاغا الخ قيل بلاغا بدل من ملتحدا اى لن اجد من دونه منجا الا ان ابلغ عنه ما ارسلنى به يعنى لا ينجينى الا ان ابلغ عن الله ما ارسلت به فان ذلك ينجينى وقال الفراء هذا شرط وجزاء وليس باستثناء وان منفصلة من لا وتقديره ان لا ابلغ بلاغا اى ان لم ابلغ لم اجد من دونه ملتجأ لا مجير الى ١٢ مدارك قوله لمقدر قبلها اى يدل عليه الحال وهى قوله خالدين فيها ابدا فان الخلود فى النار يستلزم استمرارهم على كفرهم وعدم انقطاعه بالايمان اذ لو آمنوا لم يخلدوا فى النار ١٢ جمل قوله فسيعلمون الخ جواب اذا والسين لمجرد التاكيد لا للاستقبال لان وقت رؤية العذاب يحصل العلم المذكور ١٢ صاوى قوله من اضعف الخ يجوز فى من ان تكون استفهامية فترفع بالابتداء واضعف خبره والجملة فى موضع نصب سادة مسد المفعولين لانها معلقة للعلم قبلها وان تكون موصولة واضعف خبر مبتدأ مضمر اى هو اضعف والجملة صلة وعائد وحسن الحذف طول الصلة بالتمييز والموصول مفعول للعلم بمعنى العرفان الخ سمين وناصرا تمييز على حدانا اكثر منك مالا وكذا قوله واقل عددا وقوله اعوانا الظاهر هو انه تفسير معنى لمجموع الامرين ناصرا وعددا وقوله على القول الاول هو قوله يوم بدر وقوله على الثانى هو قوله او يوم القيامة والظاهر ان هذا التوزيع غير متعين ولذا لم يسلكه غيره من المفسرين بل يصلح كل من المعنيين لكل من القولين الخ شيخنا وقوله او انا هذا الضمير للنبى صلى الله عليه وسلم ١٢ جمل قوله اهم ام المؤمنين فالكافر لا ناصر له يومئذ والمؤمن ينصره الله وملائكته على القول الاول او انا اوهم على الثانى لا يظهر وجه تخصيص التريد الاول بالاول والثانى بالثانى بل النصرة فى الوقتين يعمه واصحابه ١٢ ك قوله على القول الاول هو قوله يوم بدر وقوله على الثانى هو قوله او يوم القيامة والظاهر ان هذا التوزيع غير متعين ولذا لم يسلكه غيره من المفسرين بل يصلح كل من المعنيين لكل من القولين ١٢ جمل قوله فقال بعضهم الخ وهو النضر بن الحرث ١٢ خطيب قوله اقريب الخ خبر مقدم وما توعدون مبتدأ مؤخر ويجوز ان يكون قريب مبتدأ لاعتماده على الاستفهام وما توعدون فاعل به اى اقرب الذى توعدون نحو اقائم ابوك وما يجوز ان تكون موصولة فالعائد محذوف وان تكون مصدرية ولا عائد واما الظاهر انها متصلة وقال الزمخشرى فان قلت ما معنى ام يجعل له ربى امدا والامد يكون قريبا وبعيدا الا ترى الى قوله تود لو ان بينها وبينه امدا بعيدا قلت كان النبى صلى الله عليه وسلم يستقرب الموعد فكانه قال ما ادرى هو حال متوقع فى كل ساعة ام مؤجل ضربت له غاية ١٢ ج قوله فلا يظهر على غيبه الخ استدل به المعتزلة والامامية على ابطال كرامات الاولياء واجيب بوجوه الاول تخصيص الغيب بوقوع وقت القيمة بدلالة السياق ولا يبعد ان يطلع بعض رسله من البشر والملئكة او تخصيصه بما اختص به بدلالة الاضافة والثانى تخصيص الرسول بالملك والاظهار بما يكون بغير واسطة وكرامات الاولياء واطلاعهم على المغيبات انما يكون تلقينا من الملائكة على ما جوزه الشيخ الاكبر فى الفتوحات او فى الرؤيا على ما اقره الامام الغزالى والثالث كما فى شرح المقاصد جعل الغيب للعموم لكونه اسم الجنس المضاف بمنزلة المعرف باللام سيما وقد كان فى الاصل مصدرا اى لا يطلع على غيبه احدا وهو لا ينافى اطلاع البعض على البعض والرابع ان ما يعرفه الولى ظن الغيب لا علمه وفى الآية انما نفى من غير الرسول اعلام علم الغيب ولعل الحق لا يتجاوزعنه وفى المدارك عن التاويلات قيل فى الآية دلالة على تكذيب المنجمين وليس كذلك فان منهم من يصدق خبره وكذلك المطببة يعرفون طبائع النبات وذا لا يعرف بالتامل فعلم انهم وقفوا على علمه من جهة رسول انقطع اثره وبقى علمه فى الخلق ١٢ كمالين قوله فلا يظهر يطلع قال ابن الشيخ انه تعالى لا يطلع على الغيب الذى يختص به علمه الا المرتضى الذى يكون رسولا وما لا يختص به يطلع عليه غير الرسول ايضا اما بتوسيط الانبياء او بنصب الدلائل وترتيب المقدمات او بان يلهم الله بعض الاولياء وقوع بعض المغيبات فى المستقبل ١٢ روح البيان

لِنَفْتِنَهُمْ لنختبرهم فِيْهِ ط فنعلم كيف شكرهم علم ظهور وَمَنْ يُّعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهٖ القران يَسْلُكْهُ
بالنون والياء ندخله عَذَابًا صَعَدًا ۙ شاقا وَّاَنَّ الْمَسٰجِدَ مواضع الصلاة لِلّٰهِ فَلَا تَدْعُوْا فيها
مَعَ اللّٰهِ اَحَدًا ۙ بان تشركوا كما كانت اليهود والنصارٰى اذا دخلوا كنائسهم وبيعهم اشركوا وَّاَنَّهٗ
بالفتح وبالكسر استينافا والضمير للشان لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللّٰهِ محمد النبى صلى الله عليه وسلم يَدْعُوْهُ يعبده
ع ١٩ / ١١ ببطن نخل كَادُوْا اى الجن المستمعون لقراءته يَكُوْنُوْنَ عَلَيْهِ لِبَدًا ط بكسر اللام وضمها جمع لبدة
كاللبد فى ركوب بعضهم بعضا ازدحاما حرصا على سماع القران قَالَ مجيبا للكفار فى قولهم ارجع عما انت
فيه وفى قراءة قُلْ اِنَّمَاۤ اَدْعُوْا رَبِّىْ الها وَلَاۤ اُشْرِكُ بِهٖۤ اَحَدًا ۙ قُلْ اِنِّىْ لَاۤ اَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا غيا وَّلَا رَشَدًا ۙ
خيرا قُلْ اِنِّىْ لَنْ يُّجِيْرَنِىْ مِنَ اللّٰهِ من عذابه ان عصيته اَحَدٌ ۙ وَّلَنْ اَجِدَ مِنْ دُوْنِهٖ اى غيره
مُلْتَحَدًا ۙ ملتجأ اِلَّا بَلٰغًا استثناء من مفعول املك اى لا املك لكم الا البلاغ اليكم مِّنَ اللّٰهِ اى عنه
وَرِسٰلٰتِهٖ ط عطف على بلغا وما بين المستثنى منه والاستثناء اعتراض لتاكيد نفى الاستطاعة وَ
مَنْ يَّعْصِ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ فى التوحيد فلم يؤمن فَاِنَّ لَهٗ نَارَ جَهَنَّمَ خٰلِدِيْنَ حال من ضمير من فى له رعاية
لمعناها وهى حال مقدرة والمعنى يدخلونها مقدرا خلودهم فِيْهَاۤ اَبَدًا ط حَتّٰۤى اِذَا رَاَوْا حتى ابتدائية
فيها معنى الغاية لمقدر قبلها اى لا يزالون على كفرهم الى ان يروا مَا يُوْعَدُوْنَ من العذاب فَسَيَعْلَمُوْنَ
عند حلوله بهم يوم بدر او يوم القيامة مَنْ اَضْعَفُ نَاصِرًا وَّاَقَلُّ عَدَدًا ط اعوانا اهم ام المؤمنون
على القول الاول او انا امهم على الثانى فقال بعضهم متى هذا الوعد فنزل قُلْ اِنْ اى ما اَدْرِىْۤ
اَقَرِيْبٌ مَّا تُوْعَدُوْنَ من العذاب اَمْ يَجْعَلُ لَهٗ رَبِّىْۤ اَمَدًا ۙ غاية واجلا لا يعلمه الا هو عٰلِمُ الْغَيْبِ ما
غاب به عن العباد فَلَا يُظْهِرُ يطلع عَلٰى غَيْبِهٖۤ اَحَدًا ۙ من الناس اِلَّا مَنِ ارْتَضٰى مِنْ رَّسُوْلٍ فَاِنَّهٗ مع
اطلاعه على ما شاء منه معجزة له يَسْلُكُ يجعل ويسير مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ اى الرسول وَمِنْ خَلْفِهٖ
رَصَدًا ۙ ملائكة يحفظونه حتى يبلغه فى جملة الوحى لِّيَعْلَمَ الله علم ظهور اَنْ مخففة من الثقيلة
اى انه قَدْ اَبْلَغُوْا اى الرسل رِسٰلٰتِ رَبِّهِمْ روعى بجمع الضمير معنى من وَاَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ
ع ٢ / ٩ / ١٢ عطف على مقدر اى فعلم ذلك وَاَحْصٰى كُلَّ شَىْءٍ عَدَدًا ع تمييز وهو محول عن المفعول والاصل
احصى عدد كل شئ سورة المزمل مكية او الا قوله ان ربك يعلم الى
اٰخرها فمدنى تسع عشرة او عشرون اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝
كذا اخرجه النحاس عن ابن عباس وعنه انه مكى كلها ١٢

قوله الا من ارتضى اى الا رسولا ارتضاه لاظهاره على بعض غيوبه فانه يظهره على ما يشاء من غيبه ١٢ صاوى قوله فانه يسلك الخ تقرير وتحقيق للاظهار المستفاد من الاستثناء وكانه قال الا من ارتضى من رسول فانه اذا اراد اظهاره على غيبه جعل له ملائكة من جميع جهاته يحرسونه من تعرض الشياطين له ١٢ صاوى قوله رصدا قال فى القاموس الرصد محركة الراصدون اى الراقبون بالفارسية نگهبان يقال للواحد والجماعة كما فى المفردات ١٢ قوله علم ظهور دفع لما يشكل وقوع العلم القديم غاية للامر الحادث بان المراد بالعلم تعلقه بالموجود الحادث وقيل الضمير ليعلم راجع الى النبى صلى الله عليه وسلم اخرج عبد الرزاق عن قتادة المعنى ليعلم نبى الله ان الرسل قد بلغت من الله لان الله حفظها ورفع عنها واخرج عبد بن حميد عن مجاهد ليعلم ذلك من كذب الرسل ان قد ابلغوا رسالات ربهم ١٢ ك قوله عطف على مقدر اى فعلم ذلك واحاط وقيل هو عطف على لا يظهر اى عالم الغيب فلا يظهر واحاط بما عند الرسل ولما كان عطف الماضى على المضارع غير مستحسن عدل عنه المفسر الى التقدير وقيل جملة واحاط حالية بتقدير قد ١٢ ك قوله تميز اى من مفعول احصى وقيل حال اى حال كونه معدودا ١٢ كمالين قوله او الا قوله الخ فى الخطيب قال ابن عباس رضى الله عنهما الا آيتين منها واصبر على ما يقولون والتى تليها ذكره الماوردى وقال الثعلبى ان ربك يعلم انك تقوم الى آخر السورة فانه نزل بالمدينة ١٢

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

قال قتادة يا ايها المزمل بثيابه وكان هذا في ابتداء ما اوحي اليه فانه صلى الله عليه وسلم لما جاءه الوحي في غار حراء رجع الى خديجة زوجته يرجف فؤاده فقال زملوني زملوني لقد خشيت على نفسي ان يكون هذا مبادي شعر او كهانة وكل ذلك من الشيطان وان يكون الذي ظهر بالوحي ليس الملك وكان صلى الله عليه وسلم يبغض الشعر والكهانة غاية البغض فقالت له خديجة وكانت وزيرة صدق رضي الله تعالى عنها كلا والله لا يخزيك الله ابدا انك تصل الرحم وتقري الضيف وتعين على نوائب الحق ونحو هذا وقيل انه صلى الله عليه وسلم كان نائما في الليل متزملا في قطيفة فنبه ونودي بما يهجر تلك الحالة التي كان عليها من التزمل في قطيفة فقيل له يا ايها المزمل قم الليل ١٢ ج ٥١ قوله يا ايها المزمل بالفارسية اى مرد جامه برخود پيچنده ١٢ ٥٢ قوله صل الخ يريد ان القيام في الليل كناية عن الصلوة والقيام اليها ١٢ ك ٥٣ قوله اوزد عليه اى على النصف الى الثلثين والمراد التخيير بين امرين بين ان يقوم اقل من نصف الليل على البت وبين ان يختار احد الامرين وهما النقصان من النصف والزيادة عليه وان جعلت نصفه بدلا من قليلا كان مخيرا بين ثلاثة اشياء بين قيام نصف الليل وبين قيام الناقص منه وبين قيام الزائد عليه وانما وصف النصف بالقلة بالنسبة الى الكل والا فاطلاق لفظ القليل ينطلق على مادون النصف ١٢ مدارك ٥٤ قوله او للتخيير اى بين النصف والثلثين والثلث وقد يجعل نصفه بدلا من الليل والا قليلا استثناء منه تقديره نصف الليل الا قليلا من النصف او انقص منه اى من النصف او زد عليه اى على النصف فيكون تخييرا بين امرين بين ان يقوم اقل من نصف الليل على البت وبين ان يختار احد الامرين من الاقل والاكثر وقد يجعل مع ذلك الضمير في منه وعليه للاقل من النصف كالثلث فيكون التخيير بينه وبين الاقل منه كالربع والاكثر منه كالنصف قالوا الاولى وهو ما في الكتاب الصواب الموافق لكلام السلف قال الشيخ ابن حجر وبهذا جزم الطبري واسند ابن ابي حاتم معناه عن عطاء الخراساني ١٢ ك ٥٥ قوله ورتل القرآن اى اقرأه على تؤدة وتبيين حروف بحيث يتمكن السامع من عدها ١٢ بيضاوي ٥٦ قوله تثبت في تلاوته اى تأن واقرأ على تؤدة من غير تعجيل بحيث يتمكن السامع من عد آياته وكلماته من قولهم ثغر رتل اذا كان مفلجا اخرج العسكري في المواعظ عن علي انه سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى ورتل القرآن ترتيلا قال بينه تبيينا ولا تنثره نثر الدقل ولا تهذه هذ الشعر قفوا عند عجائبه وحركوا به القلوب ولا يكون هم احدكم آخر السورة وروى الديلمي عن ابن عباس مثله ١٢ ك ٥٧ قوله مهيبا اى عظيما جليلا واختلف في معنى كونه ثقيلا فقال قتادة ثقيل والله فرائضه وحدوده وقال مجاهد حلاله وحرامه وقيل ثقيل بمعنى كريم وقيل ثقيل لا يحمله الا قلب مؤيد بالتوفيق ونفس مزينة بالتوحيد وقيل المراد به الوحي قالت عائشة رأيته ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وان جبينه ليتفصد عرقا ١٢ صاوي ٥٨ قوله او شديدا الخ قال قتادة ثقيل فرائضه وحدوده وقال مقاتل ثقيل لما فيه من الامر والنهي والحدود ١٢ ك ٥٩ قوله القيام بعد النوم يشير الى ان ناشئة مصدر كالعافية من نشأ اذا قام ونهض ١٢ ك ٦٠ قوله وطأ بكسر الواو وفتح الطاء ممدودا على قراءة ابي عمرو وابن عامر من المواطاة بمعنى الموافقة كما قال موافقة السمع للقلب فان السمع واللسان يوافقان القلب على تفهم القرآن في تلك الساعة اكثر مما يكون بالنهار وعن مجاهد اشد وطأ ان تواطئ سمعك وبصرك وقلبك بعضه بعضا وقراءة الباقين بفتح الواو وسكون الطاء اى كلفة ومشقة وثقلا من صلوة النهار ومنه قوله صلى الله عليه وسلم اللهم اشدد وطأتك على مضر ١٢ ك ٦١ قوله واقوم قيلا بالفارسية ودرست ترست در تلفظ الفاظ ١٢ ٦٢ قوله ابين قولا اى اصوب قراءة واصح قولا من النهار بسكون الاصوات ١٢ جمل ٦٣ قوله اى قل الخ وقال الزمخشري دم على ذكري ليلا ونهارا والذكر يعم التسبيح والتهليل والتكبير وتلاوة القرآن ١٢ ٦٤ قوله وتبتل التبتل الانقطاع والتبتيل دل از دنيا بريدن والمعنى وانقطع الى ربك انقطاعا تاما بالعبادة واخلاص النية والتوجه الكلي ١٢ روح ٦٥ قوله انقطع الخ اى من التبتل وهو القطع ومنه البتول للمرأة المنقطعة عن الرجال ١٢ ك ٦٦ قوله مصدر بتل جئ برعاية الفاصلة والا كان الظاهر تبتلا وهو ملزوم التبتيل يقال بتل فتبتل قال النيشابوري وانما لم يقل وبتل نفسك لان المقصود بالذات هو التبتل فبين له اولا ما هو المقصود بالذات وهو التبتل ثم اشار الى الباعث على التبتل فقال رب المشرق آه ١٢ ك ٦٧ قوله مصدر بتل الخ هذا من الشارح اشارة لسوال حاصله ان هذا المصدر ليس لهذا الفعل وانما هو مصدر لفعل آخر وقوله جئ به الخ جواب عن السوال من وجهين الاول من جهة اللفظ وهو رعاية الفواصل الثاني من جهة المعنى وهو ان هذا المصدر المذكور قد اطلق واريد به مصدر هذا الفعل المذكور الذي هو التبتل واريد به لازمه وهو التبتل الذي هو مصدر الفعل المذكور في الآية ١٢ جمل ٦٨ قوله هو رب الخ اى خبر مبتدأ محذوف وقيل مبتدأ خبره لا اله الا هو ١٢ ٦٩ قوله موكولا له وكل وكول كار بكسى گذاشتن يقال وكله الى نفسه وامر موكول الى رأيك كذا في الصراح ١٢ ٧٠ قوله التنعم الخ وقال الزمخشري النعمة بالفتح التنعم وبالكسر الانعام وبالضم المسرة ١٢ ك ٧١ قوله فقتلوا بعد يسير الخ اخرجه الحاكم وصححه عن عائشة لما نزلت وذرني والمكذبين لم يكن الا يسيرا حتى كانت وقعة بدر ١٢ ك ٧٢ قوله يوم ترجف ظرف منصوب بما تعلق به قوله لدينا والتقدير استقر بهم عندنا ما ذكر يوم ترجف ١٢ صاوي ٧٣ قوله يوم ترجف الخ ظرف لمتعلق لدينا اى استقر ذلك العذاب لدينا يوم كذا او ظرف لذرني اولهما ١٢ ك ٧٤ قوله كثيبا الخ من كثب الشئ اذا جمعه فعيل بمعنى مفعول ١٢ ك ٧٥ قوله كما ارسلنا الى فرعون خص موسى وفرعون بالذكر لان قصتهما مشهورة عند اهل مكة ١٢ صاوي ٧٦ قوله فعصى فرعون الرسول اللام للعهد الذكري لانه تقدم ذكره في قوله رسولا والقاعدة ان النكرة اذا اعيدت معرفة كانت عين الاولى ١٢ صاوي ٧٧ قوله فكيف تتقون ان كفرتم يوما الخ قال الواحدي في الآية تقديم وتاخير اى فكيف تتقون يوما يجعل الولدان شيبا ان كفرتم ١٢ كبير ٧٨ قوله يوما يجوز ان ينتصب على اسقاط الجار اى ان كفرتم بيوم القيمة والعامة على تنوين يوما وجعل الجملة بعده نعتا له والعائد محذوف اى يجعل الولدان فيه قاله ابو البقاء ولم يتعرض للفاعل في يجعل وهو على هذا ضمير الباري تعالى اى يوما يجعل الله فيه واحسن من هذا ان يجعل العائد مضمرا في يجعل هو فاعله ويكون نسبة الجعل الى اليوم من باب المبالغة اى ان نفس اليوم يجعل الولدان شيبا وقرأ زيد بن علي يوم يجعل باضافة الظرف للجملة والفاعل على هذا هو ضمير الباري تعالى والجعل هنا بمعنى التصيير فشيبا مفعول ثان وهو جمع اشيب ١٢ ج ٧٩ قوله شيبا شيوخا يعني پير گردانند ١٢ ٨٠ قوله ويقال في اليوم الشديد يوم يشيب نواصي الاطفال وهو مجاز عن الشدة لان الشدائد والهموم يضعف القوى ويسرع بالشيب ويجوز ان يكون المراد في الآية الحقيقة وفي حديث اخرجه الطبراني انه صلى الله عليه وسلم قرأ يوما يجعل الولدان شيبا قال ذلك يوم القيمة حين يقال لآدم قم فابعث من ذريتك بعثا الى النار قال من كم يا رب قال من كل الف تسعمائة وتسعة وتسعين ١٢ ك ٨١ قوله السماء مبتدأ خبره قوله منفطر به اى منشق بسبب ذلك اليوم ١٢ روح

يا ايها المزمل ۙ النبي واصله المتزمل ادغمت التاء في الزاي اى المتلفف بثيابه حين مجئ
الوحي له خوفا منه لهيبته قم الليل صل الا قليلا ۙ نصفه بدل من قليلا وقلته بالنظر الى الكل
او انقص منه من النصف قليلا ۙ الى الثلث او زد عليه الى الثلثين واو للتخيير ورتل القرآن
تثبت في تلاوته ترتيلا ؕ انا سنلقي عليك قولا قرآنا ثقيلا ۙ مهيبا او شديدا لما فيه من التكاليف
ان ناشئة الليل القيام بعد النوم هي اشد وطأ موافقة السمع للقلب على تفهم القرآن واقوم
قيلا ۙ ابين قولا ان لك في النهار سبحا طويلا ۙ تصرفا في اشغالك لا تفرغ فيه لتلاوة القرآن و
اذكر اسم ربك اى قل بسم الله الرحمن الرحيم في ابتداء قراءتك وتبتل انقطع اليه في العبادة
تبتيلا ؕ مصدر بتل جئ به رعاية للفواصل وهو ملزوم التبتل هو رب المشرق والمغرب لا
اله الا هو فاتخذه وكيلا ۙ موكولا له امورك واصبر على ما يقولون اى كفار مكة من اذاهم و
اهجرهم هجرا جميلا ۙ لا جزع فيه وهذا قبل الامر بقتالهم وذرني اتركني والمكذبين عطف
على المفعول او مفعول معه والمعنى انا كافيكهم وهم صناديد قريش اولي النعمة التنعم و
مهلهم قليلا ۙ من الزمن فقتلوا بعد يسير منه ببدر ان لدينا انكالا قيودا ثقالا جمع نكل بكسر
النون وجحيما ۙ نارا محرقة وطعاما ذا غصة يغص به في الحلق وهو الزقوم او الضريع او الغسلين او
شوك من نار لا يخرج ولا ينزل وعذابا اليما ۙ مؤلما زيادة على ما ذكر لمن كذب النبي صلى الله عليه وسلم يوم
ترجف تزلزل الارض والجبال وكانت الجبال كثيبا رملا مجتمعا مهيلا ۙ سائلا بعد اجتماعه وهو
من هال يهيل واصله مهيول استثقلت الضمة على الياء فنقلت الى الهاء وحذفت الواو ثاني
الساكنين لزيادتها وقلبت الضمة كسرة لمجانسة الياء انا ارسلنا اليكم يا اهل مكة رسولا ۙ هو محمد
صلى الله عليه وسلم شاهدا عليكم يوم القيامة بما يصدر منكم من العصيان كما ارسلنا الى فرعون رسولا ؕ
وهو موسى عليه الصلوة والسلام فعصى فرعون الرسول فاخذناه اخذا وبيلا ۙ شديدا فكيف
تتقون ان كفرتم في الدنيا يوما مفعول تتقون اى عذابه اى باي حصن تتحصنون من عذاب
يوم يجعل الولدان شيبا ۙ جمع اشيب لشدة هوله وهو يوم القيمة والاصل في شين شيب الضم و
كسرت لمجانسة الياء ويقال في اليوم الشديد يوم يشيب نواصي الاطفال وهو مجاز ويجوز ان يكون
المراد في الآية الحقيقة السماء منفطر ذات انفطار اى انشقاق به ؕ بذلك اليوم لشدته كان وعده

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

تعالى بمجي ذلك اليوم مَفْعُوْلًا۝ اى هو كائن لامحالة اِنَّ هٰذِهٖ الآيات المخوفة تَذْكِرَةٌ ۚ عظة
للخلق فَمَنْ شَآءَ اتَّخَذَ اِلٰى رَبِّهٖ سَبِيْلًا۝ طريقا بالايمان والطاعة اِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ اَنَّكَ تَقُوْمُ
اَدْنٰى اقل مِنْ ثُلُثَيِ الَّيْلِ وَنِصْفِهٖ وَثُلُثِهٖ بالجر عطف على ثلثى وبالنصب عطف على ادنى وقيامه
كذلك نحو ما امر به اول السورة وَطَآئِفَةٌ مِّنَ الَّذِيْنَ مَعَكَ ؕ عطف على ضمير تقوم وجاز من غير تاكيد
للفصل وقيام طائفة من اصحابه كذلك للتاسى به ومنهم من كان لايدرى كم صلى من الليل وكم
بقى منه فكان يقوم الليل كله احتياطا فقاموا حتى انتفخت اقدامهم سنة او اكثر فخفف عنهم قال
الله تعالى وَاللّٰهُ يُقَدِّرُ يحصى الَّيْلَ وَالنَّهَارَ ؕ عَلِمَ اَنْ مخففة من الثقيلة واسمها محذوف اى انه لَّنْ
تُحْصُوْهُ اى الليل لتقوموا فيما يجب القيام فيه الا بقيام جميعه وذلك يشق عليكم فَتَابَ عَلَيْكُمْ
رجع بكم الى التخفيف فَاقْرَءُوْا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْاٰنِ ؕ فى الصلاة بان تصلوا ما تيسر عَلِمَ اَنْ مخففة من
الثقيلة اى انه سَيَكُوْنُ مِنْكُمْ مَّرْضٰى وَاٰخَرُوْنَ يَضْرِبُوْنَ فِى الْاَرْضِ يسافرون يَبْتَغُوْنَ مِنْ فَضْلِ
اللّٰهِ يطلبون من رزقه بالتجارة وغيرها وَاٰخَرُوْنَ يُقَاتِلُوْنَ فِىْ سَبِيْلِ اللّٰهِ ۖ وكل من الفرق
الثلث يشق عليهم ما ذكر فى قيام الليل فخفف عنهم بقيام ما تيسر منه ثم نسخ ذلك بالصلوات
الخمس فَاقْرَءُوْا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ ۙ كما تقدم وَاَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ المفروضة وَاٰتُوا الزَّكٰوةَ وَاَقْرِضُوا اللّٰهَ بان
تنفقوا ما سوى المفروض من المال فى سبيل الخير قَرْضًا حَسَنًا ؕ عن طيب قلب وَمَا تُقَدِّمُوْا
لِاَنْفُسِكُمْ مِّنْ خَيْرٍ تَجِدُوْهُ عِنْدَ اللّٰهِ هُوَ خَيْرًا مما خلفتم وهو فصل وما بعده وان لم يكن معرفة
يشبهها لامتناعه من التعريف وَّاَعْظَمَ اَجْرًا ؕ وَاسْتَغْفِرُوا اللّٰهَ ؕ اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ۝ للمؤمنين

سورة المدّثّر مكية خمس وخمسون اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ۝

يٰۤاَيُّهَا
الْمُدَّثِّرُ۝ النبى واصله المتدثر ادغمت التاء فى الدال اى المتلفف بثيابه عند نزول الوحى عليه
قُمْ فَاَنْذِرْ۝ خوف اهل مكة بالنار ان لم يؤمنوا وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ۝ عظم عن اشراك المشركين وَثِيَابَكَ
فَطَهِّرْ۝ عن النجاسة او قصرها خلاف جر العرب ثيابهم خيلاء فربما اصابتها نجاسة وَالرُّجْزَ فسره
النبى صلى الله عليه وسلم بالاوثان فَاهْجُرْ۝ اى دم على هجره وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ۝ بالرفع حال اى
لاتعط شيئا لتطلب اكثر منه وهذا خاص به صلى الله عليه وسلم لانه مأمور باجمل
الاخلاق واشرف الاداب وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ۝ ؕ على الاوامر والنواهى فَاِذَا نُقِرَ

٥١ قوله فمن شاء اتخذ آه ان قلت ان جعل اتخذ الى ربه سبيلا جوابا فاين الشرط اذ شاء لايصلح شرطا بدون ذكر مفعوله او جعل المجموع شرطا فاين الجواب قلنا المفعول محذوف اى فمن شاء النجاة اتخذ الى ربه سبيلا او من شاء ان يتخذ الى ربه سبيلا اتخذ الى ربه سبيلا ١٢ جمل ٥٢ قوله بالايمان والطاعة الخ اشار بذلك الى ان المراد باتخاذ السبيل التقرب الى الله تعالى بامتثال ماموراته واجتناب منهياته ١٢ صاوى ٥٣ قوله اقل من ثلثى الليل الخ ان قلت ان الاقلية باعتبار الثلثين والنصف ظاهرة ولاتظهر بالنسبة للثلث لانهم غير مامورين بالنقص عنه بل هم مخيرون لما تقدم بين قيام الثلثين والنصف والثلث وهذا قراءة الجر وقد يجاب بان معنى قوله ادنى التقريب اى يعلم انك تقوم كما امرك اقرب من ثلثى الليل الخ وعبر بالادنى لانها امور ظنية تخمينية لاتحقيقية وهم مكلفون بالظن لا التحقيق والتحرير بالدقيقة ١٢ صاوى ٥٤ قوله اقل الخ اى فاستعير الادنى وهو اقرب للاقل لان المسافة بين الشيئين اذا دنت قل ما بينهما من الاحياز واذا بعدت كثر ذلك ١٢ ٥٥ قوله من ثلثى الليل اى اقل منها بالفارسية ازدو ثلث شب ١٢ ٥٥ قوله بالجر اى لابى عمرو ونافع وابن عامر وبالنصب للباقين عطفا على ادنى وهو مطابق لما مر من التخيير بين قيام النصف وبين قيام الناقص منه وهو الثلث وبين قيام الزائد منه وهو الادنى من الثلثين ١٢ ٥٦ قوله وقيامه مبتدأ وقوله نحو ما امر به الخ خبره اى مثل ذلك ١٢ جمل وفى الخطيب وقيامه كذلك مطابق لما وقع التخيير فيه اول السورة من قيام النصف بتمامه او الناقص منه وهو الثلث او الزائد عليه وهو الثلثان ١٢

٥٧ قوله وجاز اى العطف على ضمير الرفع المتصل من غير تاكيد اى بالضمير المنفصل وقوله للفصل اى بغير الضمير ١٢ جمل ٥٨ قوله سنة اى على القول الاول بان السورة كلها مكية وقوله او اكثر اى ستة عشر شهرا اى على القول بانها مكية ايضا او عشر سنين على القول بان قوله ان ربك يعلم الخ مدنى وقوله فخفف عنهم اى عن الطائفتين من الصحابة وعن النبى ايضا على المعتمد هذا هو المراد وان كان ظاهر عبارته ان الضمير فى عنهم راجع للطائفة التى قامت كل الليل ١٢ جمل ٥٩ قوله فخفف عنهم اخرج احمد ومسلم وابوداؤد والنسائى عن عائشة ان الله قد فرض قيام الليل فى اوائل هذه السورة فقام النبى صلى الله عليه وسلم واصحابه حولا حتى انتفخت اقدامهم وامسك الله خاتمتها فى السماء اثنى عشر شهرا ثم انزل الله التخفيف فى آخر هذه السورة فصار قيام الليل تطوعا واخرج ابن جرير عن سعيد بن جبير مكث النبى صلى الله عليه وسلم على هذا الحال عشر سنين يقوم الليل كما امر وكانت طائفة من اصحابه يقومون معه فانزل الله بعد عشر سنين ان ربك يعلم آه فخفف الله عنهم بعد عشر سنين وقيل المدة بينهما ستة عشر شهرا ١٢ ك ٦٠ قوله لن تحصوه فى تاج المصادر الاحصاء دانستن وشمردن بر سبيل استقصاء وتوانستن وقال فى التاويلات النجمية يعنى السلوك من ليل الطبيعة الى نهار الحقيقة بتقدير الله تعالى لا بتقدير السالك علم ان لم تقدروا على مدة ذلك السلوك بالوصول الى الله اذ الوصول مترتب على فضل الله ورحمته لا على سلوككم وسيركم فكم من سالك انقطع فى الطريق ورجع القهقرى ولم يصل كما قيل وليس كل من سلك وصل ولا كل من وصل اتصل ولا كل من اتصل انفصل ١٢ ٦١ قوله بان تصلوا ما تيسر يعنى ان المراد من هذه القراءة الصلاة لان القراءة احد اجزاء الصلوة فاطلق اسم الجزء على الكل ١٢ كبير ٦١ قوله بان تصلوا ما تيسر من غير تحديد الوقت يعنى ان المقصود من قراءة القرآن قراءته فى الصلوة وقيل اراد بالقراءة الصلوة لانها بعض اركانها والمعنى فصلوا بعض ما تيسر عليكم وقيل المعنى فاقرءوا القرآن بعضه كيف ما تيسر عليكم وقيل فى صلوة المغرب والعشاء والامر على الاخيرين للندب ١٢ ك ٦٢ قوله ثم نسخ ذلك بالصلوات الخمس كذا حكاه الشافعى عن بعض اهل العلم ان آخر السورة نسخ افتراض قيام الليل الا ما تيسر منه لقوله فاقرءوا ما تيسر ولعل قول عائشة رض ثم انزل الله التخفيف فى آخر السورة فصار قيام الليل تطوعا هو القيام المقدر لا مطلق القيام ١٢ ك ٦٣ قوله وآتوا الزكوة اى الواجبة لان آخر السورة مدنى على ما ذكره المص ولو جعل مكيا كما ذكره الاكثر فيقال ان اصل الزكوة كان بمكة وانما فى المدينة آخرها وقيل المراد به صدقة الفطر ١٢ ك ٦٤ قوله بان تنفقوا الخ يعنى ان المراد به الصدقة النافلة وعن ابن عباس يريد ما سوى الزكوة من صلة الرحم وقرى الضيف ١٢ ك ٦٥ قوله وما تقدموا آه ما شرطية وتجدوه جواب الشرط وعند الله ظرف لتجدوه او حال من الهاء وخير هو المفعول الثانى لتجدوه ١٢ جمل ٦٦ قوله هو خيرا واعظم اجرا خيرا مفعول ثانى مفعولى تجدوا وهو تاكيد للمفعول الاول لتجدوا وقوله واعظم عطف على خيرا واجرا تميز روح وفى الكبير وقرأ ابو السمال هو خير واعظم اجرا بالرفع على الابتداء والخبر ١٢ ٦٧ قوله وهو آه اى الضمير فصل وقوله وما بعده الخ اشارة لسوال حاصله ان ضمير الفصل لايقع الا بين معرفتين وههنا قد وقع بين معرفة ونكرة وقد اجاب عنه بقوله فهو يشبهها وقوله لامتناعه من التعريف اى بال وعبارة غيره لامتناعه من التعريف باداة التعريف ووجه امتناعه من التعريف بها انه اسم تفضيل وهو لايجوز دخول ال عليه اذا كان معه من لفظا او تقديرا وههنا من مقدرة كما قال الشارح مما خلفتم ١٢ جمل ٦٨ قوله يا ايها المدثر بتشديدين اصله المتدثر وهو لابس الدثار وهو ما يلبس فوق الشعار الذى يلى الجسد ١٢ ابو السعود ٦٩ قوله اى المتلفف بثيابه عند نزول الوحى عليه الصحيح الذى عليه الجمهور ان اول ما نزلت اقرأ ثم فتر الوحى الى ثلث سنين واول ما نزلت بعد فترة الوحى يا ايها المدثر وفى الصحيحين انه صلى الله عليه وسلم يحدث عن فترة الوحى قال فبينا انا امشى سمعت صوتا من السماء فاذا الملك الذى جاءنى بحراء قاعد على كرسى بين السماء والارض فخفت منه فجئت اهلى فقلت زملونى زملونى فانزل الله يا ايها المدثر قم فانذر الى قوله فاهجر ثم حمى الوحى وتتابع واما ما رواه الطبرانى ان الوليد بن المغيرة صنع لقريش طعاما فلما اكلوا قال ما تقول فى هذا الرجل فقال بعضهم ساحر وقال بعضهم كاهن وقال بعضهم شاعر فبلغ ذلك النبى صلى الله عليه وسلم

فحزن وقنع راسه وتدثر فنزل يا ايها المدثر الى قوله ولربك فاصبر فهو ضعيف ١٢ ك ٥٢٠ قوله قم فانذر انما اقتصر على الانذار وكان مبعوثا بالتبشير ايضا لانه فى ذلك الوقت لم يكن احد يصلح تبشيرا الا ما قل جدا فلما اتسع الاسلام نزل عليه انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا ١٢ صاوى ٥٢١ قوله وربك فكبر فى الكبير الفاء فى قوله فكبر ذكروا فيه وجوها احدها قال ابو الفتح الموصلى ان الفاء زائدة وثانيها قال الزجاج دخلت الفاء لافادة معنى الجزائية والمعنى قم فكبر ربك وكذلك ما بعده على هذا التاويل وثالثها قال صاحب الكشاف الفاء لافادة معنى الشرط والتقدير واى شئ كان فلا تدع تكبيره ١٢ ٥٢٢ قوله عظم عن اشراك المشركين وقد يحمل على تكبيرة الصلوة للافتتاح وفيه انه لم تكن الصلوة مفروضة ولكن اخرج ابن مردويه عن ابى هريرة قلنا يا رسول الله كيف نقول اذا دخلنا فى الصلوة فانزل الله وربك فكبر فامرنا النبى صلى الله عليه وسلم ان نفتح الصلوة بالتكبير انتهى قالوا الفاء فيه وفيما بعده لمعنى الشرط كانه قال وما يكن من شئ فكبر ربك ١٢ ك ٥٢٣ قوله خيلاء بضم الخاء المعجمة وفتح التحتية اى للتكبر فربما اصابتهم نجاسة تجرها روى ابن المنذر عن الزهرى واغسلها بالماء وعن ابن عباس وطاؤس شمر وقصر وعن مجاهد اصلح عملك رواه سعيد بن منصور وقال الشافعى قيل فيه صل فى ثياب طاهرة وقيل غير ذلك والاول اشبه ١٢ ك ٥٢٤ قوله اى دم على هجره دفع بذلك ما يقال ظاهر الآية يقتضى انه كان متلبسا بعبادة الاوثان وليس كذلك ١٢ صاوى ٥٢٤ قوله اى دم على هجره الخ اول الهجر بالدوام عليه لانه لايستقيم ظاهره فانه لم يعبد نبى وثنا قط ١٢ ك ٥٢٥ قوله ولا تمنن تستكثر بالفارسية ومنه بايد كه چيزے دہی وزیادة طلب کنان ١٢ ٥٢٦ قوله وهذا خاص الخ اى ان يهب شيئا وهو يطمع ان يتعوض من ما الموهوب له اكثر مما اعطاه هو جائز لكنه نهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة لعلو منصبه فى الاخلاق الحسنة ١٢ روح ملخصا ٥٢٧ قوله وهذا

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

والارض فیه ثقب بعدد الارواح کلها وتجمع فی تلک الثقبة فیخرج بالنفخة الثانیة من کل ثقب روح الی الجسد الذی نزعت منه فیعود الجسد حیا باذن اللّٰه تعالیٰ ۱۲ صاوی ۵۳ قوله ای وقت النقر الذی هو معنی اذا وقوله بدل مما قبله وهو اسم الاشارة وقوله وبنی ای یوم علی الفتح وقوله الی غیر متمکن وهو اذ وتنوینها عوض عن الجملة ای یوم اذ انقر فی الصور ۱۲ من الجمل وروح البیان ۵۴ قوله لاضافته الی غیر متمکن فلذا لم یظهر اثر الاعراب فیه وقد یجعل یومئذ ظرفا مستقرا لخبره ای وقت النقر وقت عسیر حال کون ذلک الوقت فی یوم القیمة ۱۲ کمالین ۵۵ قوله ما دلت علیه الجملة ای جملة الجزاء وهی فاذا نقر فی الناقور عسر الامر علی الکافرین ۱۲ مدارک ۵۶ قوله ای فی عسره ای فی حال عسره ای یسیر علی المؤمنین فی وقت عسره علی الکافرین ۱۲ جمل ۵۷ قوله حال من من ای ذرنی والذی هو کذا حال کونه وحیدا ویجوز کون الحال من المعطوف مع عدم استقامة کونه حالا من المعطوف علیه ۱۲ ک ۵۸ قوله او من ضمیره آه ای عائده المحذوف من خلقت ای خلقته او حال من ضمیر النصب فی ذرنی او من التاء فی خلقت ای خلقته وحدی لم یشرکنی فی خلقه احد فانا اهلکه ولا احتاج الی نصیر ۱۲ ج ۵۹ قوله وهو الولید بن المغیرة ای الآیة

نزلت فیه وکان یلقب فی قومه بالوحید فهو تحکم به وبلقبه وصرف له عن الغرض الذی یؤمونه من مدحه الی جهة ذمه بکونه وحیدا من المال والولد او وحیدا من ابیه لانه کان زنیما کما او وحیدا فی الشرارة ۱۲ ابو السعود ۶۰ قوله والضروع الضرع الثدی والمراد ههنا ذوات الضروع ای المواشی ۱۲ ک ۶۱ قوله والضروع ضروع جمع ضرع پستان شتر وگاو وگوسپند ومانندآن صراح وهو کنایة عن المواشی ۱۲ ۶۲ قوله عشرة الخ روی ابن المنذر وابن ابی حاتم عن مجاهد انهم کانوا عشرة وعن سعید بن جبیر ثلثة عشر واسلم منهم ثلثة خالد وهشام والولید بن الولید وعد عمارة منهم غلط من قائله ۱۲ ک ۶۳ قوله شهودا ای حضورا بمکة مقیمین لایسافرون لغناهم ۱۲ ک ۶۴ قوله یشهدون المحافل ای مجامع الناس لوجاهتهم بین الناس او المراد الحضور مع ابیهم لعدم احتیاجهم للسفر فهو کنایة عن کثرة النعم والخدم ۱۲ ۶۵ قوله لا ازیده الخ ای بل انقصه فقد ورد انه بعد نزول هذه الآیة مازال فی نقصان ماله وولده حتی هلک فقیرا ۱۲ ۶۶ قوله سارهقه ارهاق تکلیف کردن ۱۲ صراح ۶۷ قوله یهوی ای یهبط ویسقط ۱۲ قاموس ۶۸ قوله ابدا الخ قید للصعود والنزول کلیهما وروی ذلک احمد وغیره عن ابی سعید مرفوعا ۱۲ ک ۶۹ قوله فیما یقدح به قدح طعن زدن درنسب کسے ۱۲ صراح ۷۰ قوله قبض وجهه الخ کذا فسره قتادة کما رواه عبد الرزاق ۱۲ ک ۷۱ قوله وکلحه بالفارسیة ترش روئی کرد او اکلوح ترش روئی کردن ۱۲ صراح ۷۲ قوله زاد فی القبض قال اللیث عبس عبوسا اذا قطب مابین عینیه فان ابدت عن اسنانه فی عبوسه قیل کلح فان اهتم لذلک وفکر فیه قیل بسر ذکره النیشاپوری ۱۲ ک ۷۳ قوله وما ادراک ماسقر آه مابتدا وادراک خبره ای ای شئ اعلمک وقوله ماسقر ما بتدا وسقر خبره او بالعکس والجملة سادة مسد المفعول الثانی لادری ۱۲ ج قوله لاتبقی ولا تذر آه فیها وجهان احدهما انها فی محل نصب علی الحال والعامل فیها معنی التعظیم قاله ابو البقاء یعنی ان الاستفهام فی قوله ماسقر للتعظیم فالمعنی استعظموا سقر فی هذه الحال ومفعول تبقی وتذر محذوف ای لاتبقی ما القی فیها ولا تذره بل تهلکه وقیل تقدیره لاتبقی علی من القی فیها ولا تذر غایة العذاب الا وصلته الیه والثانی انها مستانفة ۱۲ ج ۷۴ قوله لواحة للبشر آه قرأ العامة بالرفع خبر مبتدأ مضمر ای هی لواحة وهذه القراءة مقویة للاستیناف فی لاتبقی وقرأ الحسن وابن ابی عبلة وزید بن علی وعطیة العوفی بنصبها علی الحال وفیها ثلاثة اوجه احدها انها حال من سقر والعامل فیها معنی التعظیم کما تقدم والثانی انها حال من لاتبقی والثالث من لا تذر وجعل الزمخشری نصبها علی الاختصاص للتهویل وجعلها الشیخ حالا مؤکدة قال لان النار التی لاتبقی ولا تذر لاتکون الا مغیرة للابشار ولواحة بناء مبالغة وفیها معنیان احدهما من لاح یلوح ای ظهر ای انها تظهر للبشر وهم الناس والیه ذهب الحسن وابن کیسان والثانی والیه ذهب جمهور الناس انها من لوحه ای غیره وسوده وقیل اللوح شدة العطش یقال لاحه العطش ولوحه ای غیره واللوح بالضم الهواء بین السماء والارض والبشر اما جمع بشرة ای مغیرة للجلود واما ان یکون المراد به الانس واللام فی للبشر مقویة کهی فی ان کنتم للرؤیا تعبرون وقراءة النصب فی لواحة مقویة لکون لاتبقی فی محل الحال وقوله علیها تسعة عشر هذه الجملة فیها الوجهان المتقدمان اعنی الحالیة والاستیناف ۱۲ ج ۷۵ قوله علیها تسعة عشر الخ ای وهم مالک ومعه ثمانیة عشر وقیل تسعة عشر نقیبا وقیل تسعة عشر الف ملک والقول الثانی موافق لقوله تعالیٰ وما یعلم جنود ربک الا هو وفی القرطبی قلت والصحیح ان شاء اللّٰه ان هؤلاء التسعة عشر هم الرؤساء والنقباء واما جملتهم فالعبارة تعجز عنها ۱۲ صاوی مختصرا ۷۶ قوله قال بعض الکفار وهو ابو الاشد وکان شدید البطش وقال هذا القول لما قال ابو جهل وقت نزول هذه الآیة اما یستطیع کل عشرة منکم ان یاخذوا احدا منهم وانتم الدهم کما فی المدارک ۱۲ ۷۷ قوله الا فتنة الخ مفعول ثان لجعل علی حذف مضاف ای الاسبب فتنة وقوله للذین صفة لفتنة وانما صار هذا العدد فتنة لهم من وجهین الاول ان الکفار یستهزؤن ویقولون لم لایکونون ازید من ذلک والثانی ان هذا العدد القلیل کیف یتولی تعذیب اکثر العالم من الجن والانس من اول ما خلق اللّٰه الی قیام الساعة ۱۲ صاوی ۷۸ قوله لیستیقن الذین آه متعلق بجعلها والمراد الجعل بالقول فاخبار اللّٰه بانهم علی هذا العدد المخصوص علیه لاستیقانهم والوصف اعنی افتتان الکفار بهذا العدد لا مدخل له کانه قال وما جعلنا عدتهم

فِی النَّاقُوۡرِ ۙ نفخ فی الصور وهو القرن النفخة الثانیة فَذٰلِکَ ای وقت النقر یَوۡمَئِذٍ بدل مما قبله
المبتدأ وبنی لاضافته الی غیر متمکن وخبر المبتدأ یَّوۡمٌ عَسِیۡرٌ ۙ والعامل فی اذا ما دلت علیه الجملة
ای اشتد الامر عَلَی الۡکٰفِرِیۡنَ غَیۡرُ یَسِیۡرٍ ۝ فیه دلالة علی انه یسیر علی المؤمنین ای فی عسره
ذَرۡنِیۡ اترکنی وَ مَنۡ خَلَقۡتُ عطف علی المفعول او مفعول معه وَحِیۡدًا ۙ حال من من او من
ضمیره المحذوف من خلقت ای منفردا بلا اهل ولا مال وهو الولید بن المغیرة وَّ جَعَلۡتُ لَہٗ مَالًا
مَّمۡدُوۡدًا ۙ واسعا متصلا من الزروع والضروع والتجارة وَّ بَنِیۡنَ عشرة او اکثر شُہُوۡدًا ۙ یشهدون
المحافل وتسمع شهادتهم وَّ مَہَّدۡتُّ بسطت لَہٗ فی العیش والعمر والولد تَمۡہِیۡدًا ۙ ثُمَّ یَطۡمَعُ اَنۡ اَزِیۡدَ ۙ
کَلَّا ؕ لا ازیده علی ذلک اِنَّہٗ کَانَ لِاٰیٰتِنَا ای القران عَنِیۡدًا ؕ معاندا سَاُرۡہِقُہٗ اکلفه صَعُوۡدًا ؕ مشقة
من العذاب او جبلا من نار یصعد فیه ثم یهوی ابدا اِنَّہٗ فَکَّرَ فیما یقول فی القران الذی سمعه من
النبی صلی اللّٰه علیه وسلم وَ قَدَّرَ ۙ فی نفسه ذلک فَقُتِلَ لعن وعذب کَیۡفَ قَدَّرَ ۙ علی ای حال کان تقدیره
ثُمَّ قُتِلَ کَیۡفَ قَدَّرَ ۙ ثُمَّ نَظَرَ ۙ فی وجوه قومه او فیما یقدح به ثُمَّ عَبَسَ قبض وجهه وکلحه ضیقا بما
یقول وَ بَسَرَ ۙ زاد فی القبض والکلوح ثُمَّ اَدۡبَرَ عن الایمان وَ اسۡتَکۡبَرَ ۙ تکبر عن اتباع النبی صلی اللّٰه علیه وسلم
فَقَالَ فیما جاء به اِنۡ ہٰذَاۤ اِلَّا سِحۡرٌ یُّؤۡثَرُ ۙ ینقل عن السحرة اِنۡ ہٰذَاۤ اِلَّا قَوۡلُ الۡبَشَرِ ؕ کما قالوا
انما یعلمه بشر سَاُصۡلِیۡہِ ادخله سَقَرَ ۝ جهنم وَ مَاۤ اَدۡرٰىکَ مَا سَقَرُ ؕ تعظیم لشانها لَا تُبۡقِیۡ وَ لَا
تَذَرُ ۚ شیئا من لحم ولا عصب الا اهلکته ثم یعود کما کان لَوَّاحَۃٌ لِّلۡبَشَرِ ۚ محرقة لظاهر الجلد عَلَیۡہَا
تِسۡعَۃَ عَشَرَ ؕ ملکا خزنتها قال بعض الکفار وکان قویا شدید الباس انا اکفیکم سبعة عشر و
اکفونی انتم اثنین قال تعالیٰ وَ مَا جَعَلۡنَاۤ اَصۡحٰبَ النَّارِ اِلَّا مَلٰٓئِکَۃً ۪ ای فلا یطاقون کما یتوهمون
وَّ مَا جَعَلۡنَا عِدَّتَہُمۡ ذٰلِکَ اِلَّا فِتۡنَۃً ضلالا لِّلَّذِیۡنَ کَفَرُوۡا ۙ بان یقولوا لم کانوا تسعة عشر لِیَسۡتَیۡقِنَ
لیستبین الَّذِیۡنَ اُوۡتُوا الۡکِتٰبَ ای الیهود صدق النبی فی کونهم تسعة عشر الموافق لما فی کتابهم
وَ یَزۡدَادَ الَّذِیۡنَ اٰمَنُوۡۤا من اهل الکتاب اِیۡمَانًا تصدیقا لموافقة ما اتی به النبی صلی اللّٰه علیه وسلم
لما فی کتابهم وَّ لَا یَرۡتَابَ الَّذِیۡنَ اُوۡتُوا الۡکِتٰبَ وَ الۡمُؤۡمِنُوۡنَ ۙ من غیرهم فی عدد الملائکة وَ لِیَقُوۡلَ
الَّذِیۡنَ فِیۡ قُلُوۡبِہِمۡ مَّرَضٌ شک بالمدینة وَّ الۡکٰفِرُوۡنَ بمکة مَاذَاۤ اَرَادَ اللّٰہُ بِہٰذَا العدد مَثَلًا ؕ
سموه لغرابته بذلک واعرب حالا کَذٰلِکَ ای مثل اضلال منکر هذا العدد وهدی مصدقه

الا تسعة عشر فوضع فتنة للذین کفروا موضع تسعة عشر لان حال هذه العدة القلیلة ان یفتتن بها الکافر کانه قیل ولقد جعلنا عدتهم عدة من شانها ان یفتتن بها لاجل استیقان المؤمن وحیرة الکافرین ۱۲ کمالین ۷۹ قوله صدق النبی صلعم ای لیستیقنوا صدقه صلعم فی کونهم تسعة عشر الموافق لما فی کتابهم لانه مکتوب فیه انه تسعة عشر کذا اخرج عبد الرزاق عن قتادة انه قال یستیقن اهل الکتاب حین وافق عدد خزنة النار ما فی کتابهم واخرج الترمذی عن جابر قال قال ناس من الیهود لاناس من اصحاب النبی صلی اللّٰه علیه وسلم هل تعلم نبیکم عدد خزنة جهنم قالوا لاندری حتی نسأله فجاؤا الی النبی صلی اللّٰه علیه وسلم فقالوا کم عدد خزنة جهنم قال تسعة عشر ۱۲ ک ۸۰ قوله من غیرهم ای غیر الیهود فحصل التغایر فالمراد بالذین اوتوا الکتاب والمؤمنون اولا الیهود والمراد بالذین اوتوا الکتاب ثانیا هم النصاری والمؤمنون المذکورون بعدهم من غیر الیهود بل من هذه الامة فاندفع ما یقال ان فی الآیة تکرارا ۱۲ صاوی ۸۱ قوله بالمدینة متعلق بیقول وذلک اخبار عما سیکون فی المدینة بعد الهجرة لان النفاق انما حدث بالمدینة ۱۲ ک ۸۲ قوله واعرب آه ای مثلا حالا ای من هذا والمعنی علی المشابهة ای هذا حال کونه مشابها بالمثل وبین وجه الشبه بقوله لغرابته الخ ویصح ان تکون ما مبتدأ وذا موصول خبره واراد اللّٰه صلة الموصول ۱۲ ج ۸۳ قوله واعرب حالا ای قوله تعالیٰ مثلا او تمییز منه کقوله هذه ناقة اللّٰه لکم آیة ولما کان ذکر هذا العدد فی غایة الغرابة وان مثله حقیق بان تسیر الرکبان سیره بالامثال سمی مثلا والمعنی ای شئ اراد اللّٰه بهذا العدد العجیب ۱۲ مدارک ۸۴ قوله فی الناقور الخ الناقور فاعول من النقر بمعنی التصویت واصله القرع الذی هو سبب الصوت ومنه المنقار لانه یقرع به ۱۲ ک

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

الالانه تعالى ١٢ ۵۲ قوله كلا ردع لمن انكرها وذهب اليه اكثر المفسرين ١٢ ۵۳ قوله بمعنى الا بفتح الهمزة وتخفيف اللام المفيدة للتنبيه على تحقق ما بعدها ١٢ جمل ۵۳ قوله بمعنى الا الخ وذكر البيضاوي انه ردع لمن انكرها وانكار لان يكون لهم ذكرى وقال الرضى انها بمعنى حقا ١٢ ک ۵۴ قوله اذا دبر الخ من دبر بلا همزة قبلها كما هو قراءة ابى عمرو وابن كثير وابن عامر والكسائى وابى بكر يقال دبرنى فلان اى جاء خلفى فالليل ياتى خلف النهار فيكون المعنى والليل اذا اقبل كذا نقل عن القطرب ١٢ ک ۵۵ قوله وفى قراءة اى لنافع وحمزة وحفص اذ ادبر بسكون الذال من اذ بعدها همزة فيكون اذ بلا الف وادبر من الادبار اى مضى وذهب ١٢ ک ۵۶ قوله انها لاحدى الكبر آه اى البلايا الكبر كثيرة وسقر واحدة منها وقيل انها احدى دركات الكبر السبع لانها جهنم ولظى والحطمة وسقر والسعير والجحيم والهاوية الكبر جمع كبرى والمطر جمعه على فعل وفعلة فنزلت الالف منزلة التاء ١٢ كمالين ۵۷ قوله نذيرا للبشر آه فيه اوجه احدها انه تمييز عن احدى لما تضمنه من معنى التعظيم كانه قيل اعظم الكبر انذارا فنذير بمعنى الانذار كنكير بمعنى الانكار والثانى انه مصدر بمعنى الانذار ايضا ولكنه نصب بفعل مقدر قاله الفراء الثالث انه فعيل بمعنى مفعل وهو حال من الضمير فى انها قاله الزجاج الرابع انه حال من الضمير فى احدى لما تضمنت من معنى التعظيم كانه قيل اعظم الكبر منذرة الخامس انه حال من فاعل قم فانذر اول السورة السادس انه مصدر منصوب بانذر اول السورة السابع انه حال من الكبر الثامن انه حال من ضمير الكبر التاسع انه حال من احدى الكبر قاله ابن عطية العاشر انه منصوب باضمار اعنى وقيل غير ذلك ١٢ ج ۵۸ قوله وذكر الخ اى جعل مذكرا مع تانيث ذى الحال ١٢ ک ۵۹ قوله بدل من البشر اى فالجار والمجرور بدل من الجار والمجرور ١٢ ک ۵۱۰ قوله مرهونة ماخوذة بعملها فى النار قال القاضى كالشتيمة بمعنى الشتم وليس فعيلا بمعنى مفعول فانها لا تؤنث ١٢ كمالين ۵۱۱ قوله وهم المؤمنون روى الحاكم وصححه عن على رض انهم اطفال المؤمنين لانهم لا اعمال لهم يرهنون بها ١٢ ک ۵۱۲ قوله كائنون فى جنات اشار بذلك الى ان قوله فى جنات متعلق بمحذوف خبر عن مبتدأ مقدر اى هم وهذه الجملة مستانفة واقعة فى جواب سوال مقدر والتقدير ما شانهم وحالهم ١٢ صاوى ۵۱۳ قوله فى جنات آه يجوز ان يكون خبر مبتدأ مضمر اى هم فى جنات وان يكون حالا من اصحاب اليمين وان يكون حالا من فاعل يتساءلون ذكرهما ابو البقاء ويجوز ان يكون ظرفا ليتساءلون وهو اظهر من الحالية من فاعل ويتساءلون يجوز ان يكون على بابه اى يسال بعضهم بعضا وان يكون بمعنى يسالون اى يسئلون غيرهم ١٢ ج ۵۱۴ قوله ويقولون لهم اى للمجرمين وهذا القول خطاب اهل الجنة لاهل النار وهو غير السوال المتقدم فيما بينهم والحاصل ان اهل الجنة حين يستقرون فيها وينادى المنادى يا اهل الجنة خلود بلا موت ويا اهل النار خلود بلا موت يسال بعضهم بعضا عن معارفهم المجرمين الذين خلدوا فى النار ثم يكشف لهم عنهم فيخاطبونهم بقولهم ما سلككم فى سقر ١٢ ک ۵۱۵ قوله ما سلككم فى سقر لما استشكل الجمع بين قوله يتساءلون عن المجرمين وبين قوله ما سلككم فى سقر فان الاولى يقتضى سوال غيرهم عن حالهم والثانى سوالهم عن حالهم اشار الى دفعه بان السوال مرة فيما بينهم ثم يتساءلون المجرمين بعد اخراج الموحدين عن النار ١٢ كمالين ۵۱۶ قوله وكنا نخوض الخوض شروع فى الباطل اى نقول الباطل والزور فى آيات الله مدارک وفى الصراح خوض بسخن درآمدن وبكارى درشدن ١٢ ۵۱۷ قوله وكنا نكذب بيوم الدين تخصيص بعد تعميم لان الخوض فى الاباطيل عام شامل لتكذيب يوم الدين وغيره ١٢ صاوى ۵۱۸ قوله فما تنفعهم شفاعة الشافعين اى من الملائكة والنبيين والصالحين لانها للمؤمنين دون الكافرين وفيه دليل ثبوت الشفاعة للمؤمنين فى الحديث ان من امتى من يدخل الجنة بشفاعته اكثر من ربيعة ومضر ١٢ مدارک ۵۱۹ قوله والمعنى لا شفاعة لهم اى فالنفى مسلط على القيد والمقيد معا وهذا خلاف القاعدة من ان النفى اذا دخل على مقيد تسلط على القيد فقط فهنا ليس المراد انه توجد شفاعة لكنها غير نافعة بل المراد لا توجد شفاعة اصلا ١٢ صاوى ۵۲۰ قوله متعلق بمحذوف اى حصل لهم وقوله انتقل ضميره اى ضمير هذا المحذوف اى الضمير الذى كان مستكنا فيه وقوله اليه اى الى هذا الخبر الذى هو الجار والمجرور ١٢ جمل ۵۲۱ قوله انتقل ضميره اى ضمير الذى كان مستكنا فى المحذوف وقوله اليه اى الى هذا الخبر الذى هو الجار والمجرور لان القاعدة ان الجار والمجرور اذا وقع خبرا حذف متعلقه وجوبا وانتقل ضميره اليه وسمى حينئذ ظرفا او جارا ومجرورا مستقرا لاستقرار الضمير فيه ١٢ صاوى ۵۲۲ قوله قسورة اسد قال الزمخشرى فعولة من القسر وهو القهر والتفسير بالاسد ماثور عن ابى هريرة وعن ابى موسى الاشعرى هم الرماة وروى عنهما ابن المنذر وعن مجاهد وقتادة وعطاء ايضا هم الرماة وروى ابن المنذر عن ابن عباس ما اعلم بلغة احد من العرب ان القسورة الاسد هم عصبة الرجال ١٢ ک ۵۲۳ قوله اى هربت منه الخ اى شبهوا فى اعراضهم عن القرآن بحمر عدت فى نفارها ١٢ ک ۵۲۴ قوله كما قالوا لن نؤمن لك الخ روى ابن المنذر عن قتادة فى قوله بل يريد كل امرئ منهم ان يؤتى صحفا منشرة قال قد قال قائلون من الناس للنبى صلى الله عليه وسلم ان سرك ان نتابعك فائتنا بكتاب خاصة يامرنا باتباعك ١٢ كمالين ۵۲۵ قوله واهل المغفرة اى هو جدير بان يغفر لمن اتقاه وورد فى الحديث انه صلى الله عليه وسلم قال فى هذه الآية يقول الله تعالى انا اهل ان اتقى فمن اتقى ان يشرك بى غيرى فانا اهل ان اغفر له ١٢ صاوى ۵۲۶ قوله التى تلوم نفسها وان اجتهدت فى الاحسان يشير الى ان التشديد فيه للمبالغة بان تلوم نفسها وان اجتهدت فى الاحسان فان كانت عملت خيرا قالت هلا ازددت وان عملت شرا

يُضِلُّ اللّٰهُ مَنْ يَّشَآءُ وَيَهْدِيْ مَنْ يَّشَآءُ ۚ وَمَا يَعْلَمُ جُنُوْدَ رَبِّكَ الملائكة فى قوتهم واعوانهم اِلَّا هُوَ ۚ وَ
مَا هِيَ اى سقر اِلَّا ذِكْرٰى لِلْبَشَرِ ﴿٣١﴾ كَلَّا استفتاح بمعنى الا وَالْقَمَرِ ﴿٣٢﴾ وَالَّيْلِ اِذْ بفتح الذال اَدْبَرَ ﴿٣٣﴾ جاء بعد
النهار وفى قراءة اِذَا دَبَرَ بسكون الذال بعدها همزة اى مضى وَالصُّبْحِ اِذَآ اَسْفَرَ ﴿٣٤﴾ ظهر اِنَّهَا اى سقر
لَاِحْدَى الْكُبَرِ ﴿٣٥﴾ البلايا العظام نَذِيْرًا حال من احدى وذكر لانها بمعنى العذاب لِّلْبَشَرِ ﴿٣٦﴾ لِمَنْ شَآءَ مِنْكُمْ
بدل من البشر اَنْ يَّتَقَدَّمَ الى الخير او الجنة بالايمان اَوْ يَتَاَخَّرَ ﴿٣٧﴾ الى الشر او النار بالكفر كُلُّ نَفْسٍ بِمَا
كَسَبَتْ رَهِيْنَةٌ ﴿٣٨﴾ مرهونة ماخوذة بعملها فى النار اِلَّآ اَصْحٰبَ الْيَمِيْنِ ﴿٣٩﴾ وهم المؤمنون فناجون منها كائنون
فِيْ جَنّٰتٍ يَّتَسَآءَلُوْنَ ﴿٤٠﴾ بينهم عَنِ الْمُجْرِمِيْنَ ﴿٤١﴾ وحالهم ويقولون لهم بعد اخراج الموحدين من النار مَا
سَلَكَكُمْ ادخلكم فِيْ سَقَرَ ﴿٤٢﴾ قَالُوْا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّيْنَ ﴿٤٣﴾ وَلَمْ نَكُ نُطْعِمُ الْمِسْكِيْنَ ﴿٤٤﴾ وَكُنَّا نَخُوْضُ فى
الباطل مَعَ الْخَآئِضِيْنَ ﴿٤٥﴾ وَكُنَّا نُكَذِّبُ بِيَوْمِ الدِّيْنِ ﴿٤٦﴾ البعث والجزاء حَتّٰىٓ اَتٰىنَا الْيَقِيْنُ ﴿٤٧﴾ الموت فَمَا تَنْفَعُهُمْ
شَفَاعَةُ الشّٰفِعِيْنَ ﴿٤٨﴾ من الملائكة والانبياء والصالحين والمعنى لا شفاعة لهم فَمَا مبتدأ لَهُمْ خبره متعلق
بمحذوف انتقل ضميره اليه عَنِ التَّذْكِرَةِ مُعْرِضِيْنَ ﴿٤٩﴾ حال من الضمير والمعنى اى شئ حصل لهم فى اعراضهم عن الاتعاظ
كَاَنَّهُمْ حُمُرٌ مُّسْتَنْفِرَةٌ ﴿٥٠﴾ وحشية فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ ﴿٥١﴾ اسد اى هربت منه اشد الهرب بَلْ يُرِيْدُ كُلُّ امْرِئٍ
مِّنْهُمْ اَنْ يُّؤْتٰى صُحُفًا مُّنَشَّرَةً ﴿٥٢﴾ اى من الله تعالى باتباع النبى صلى الله عليه وسلم كما قالوا لن نؤمن لك حتى تنزل
علينا كتابا نقرؤه كَلَّا ردع عما ارادوه بَلْ لَّا يَخَافُوْنَ الْاٰخِرَةَ ﴿٥٣﴾ اى عذابها كَلَّآ استفتاح اِنَّهٗ اى القرآن
تَذْكِرَةٌ ﴿٥٤﴾ عظة فَمَنْ شَآءَ ذَكَرَهٗ ﴿٥٥﴾ قراه فاتعظ به وَمَا يَذْكُرُوْنَ بالياء والتاء اِلَّآ اَنْ يَّشَآءَ اللّٰهُ ۚ هُوَ
اَهْلُ التَّقْوٰى بان يتقى وَاَهْلُ الْمَغْفِرَةِ ﴿٥٦﴾ بان يغفر لمن اتقاه سورة القيمة مكية اربعون

اٰية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ لَآ زائدة فى الموضعين اُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيٰمَةِ ﴿١﴾ وَلَآ اُقْسِمُ بِالنَّفْسِ
اللَّوَّامَةِ ﴿٢﴾ التى تلوم نفسها وان اجتهدت فى الاحسان وجواب القسم محذوف اى لتبعثن دل عليه
اَيَحْسَبُ الْاِنْسَانُ اى الكافر اَلَّنْ نَّجْمَعَ عِظَامَهٗ ﴿٣﴾ للبعث والاحياء بَلٰى نجمعها قٰدِرِيْنَ مع
جمعها عَلٰٓى اَنْ نُّسَوِّيَ بَنَانَهٗ ﴿٤﴾ وهو الاصابع اى نعيد عظامها كما كانت مع صغرها فكيف
بالكبيرة بَلْ يُرِيْدُ الْاِنْسَانُ لِيَفْجُرَ اللام زائدة ونصبه بان مقدرة اى ان يكذب اَمَامَهٗ ﴿٥﴾
اى يوم القيمة دل عليه يَسْئَلُ اَيَّانَ مَتٰى يَوْمُ الْقِيٰمَةِ ﴿٦﴾ سوال استهزاء وتكذيب فَاِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ ﴿٧﴾
بكسر الراء وفتحها دهش وتحير لما راى مما كان يكذب به وَخَسَفَ الْقَمَرُ ﴿٨﴾ اظلم وذهب ضوءه

لامته الانسان كذا روى ابن جرير وعن ابن عباس هو الكافر يكذب بالبعث والحساب ١٢ ک ۵۳۳ قوله برق البصر برق بالتحريک خيره شدن چشم ومنه قوله

قالت ليتنى لم افعل اخرج ابن المنذر عن ابن عباس اللوامة هى التى تلوم على الخير والشر يقول لو فعلت كذا وكذا واخرج عبد بن حميد عن الحسن قال ان المومن لا تراه الا يلوم نفسه ما اردت بكلمتى ما اردت باكلتى ما اردت بحديث نفسى ولا اراه الا يعاتبها وان الفاجر يمضى قدما لا يعاتب نفسه ١٢ ک ۵۲۷ قوله وان اجتهدت فى الاحسان اى تلوم نفسها ابدا فى التقصير والتقاعد عن الخيرات وان احسنت لحرصها على الزيادة فى الخير واعمال البر تيقنا بالجزاء ١٢ روح ۵۲۸ قوله الن نجمع عظامه آه تكتب موصولة هنا وليس بين الهمزة واللام نون فى الرسم كما ترى وان مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشان ولن وما فى حيزها فى موضع الخبر والفاصل هنا حرف النفى وان المخففة وما فى حيزها سادة مسد مفعولى حسب او مفعوله على الخلاف ١٢ ج ۵۲۹ قوله بلى قادرين آه ايجاب لما بعد النفى المنسحب عليه الاستفهام والعامة على نصب قادرين وفيه قولان اشهرهما انه منصوب على الحال من فاعل الفعل المقدر المدلول عليه بحرف الجواب اى بلى نجمعها قادرين والثانى انه منصوب على خبر كان مضمرة اى بلى كنا قادرين فى الابتداء وهذا ليس بواضح وقرا ابن ابى عبلة قادرون رفعا على خبر ابتداء مضمر اى بلى نحن قادرون ١٢ جمل ۵۳۰ قوله مع جمعها والمعنى بلى قادرين مع جمعها على ان نسوى بنانه يعنى ليس انحصار القدرة على جمعها فقط بل مع جمعها نقدر على ان نسوى بنانه وصغير غيره بل قادرين على جمعها ١٢ ۵۳۱ قوله اللام زائدة ونصبه بان مقدرة اى يريد الانسان ان يفجر امامه وفى جعل اللام زائدة غنية عما قاله غيره من تقدير المفعول له اى يريد الانسان شهواته ومعاصيه ومن جعل الفعل منزلة اللازم ومن جعله فى معنى المصدر مبتدأ اى ارادة الانسان كائنة ليفجر امامه ک ۵۳۲ قوله اى ان يكذب امامه يشير الى ان الفجور بمعنى التكذيب وامامه مفعوله والضمير فيه

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

٥١ قوله فطلعا من المغرب اى فاجتمع يعنى طلوعهما من سمت واحد غير معتاد ولا ينافيه الخسوف فانه ليس يعنى ... جمع اهل الهيئة الذى يحصل عند المقابلة بل هو مستعار مجاز وقد يجاب انهم يجوز ان يكون الخسوف فى وسط الشهر والجمع فى آخره اذ لا دلالة على الاتحاد وقتيهما ١٢ كمالين ٥٢ قوله او ذهب ضوءهما اى فالجمع بينهما فى وصف ذهاب نورهما وقيل جمع بينهما فلا يكون كل واحد فى فلك وقال عطاء بن يسار يجمعان يوم القيامة ثم يقذفان فى البحر فيكونان نار الله الكبرى ١٢ ٥٣ قوله المفر الخ هو مصدر ميمى لا اسم مكان فان القياس فيه الكسر ١٢ ك ٥٤ قوله لا وزر الخ قال الزمخشرى كل ما التجأت اليه من جبل وغيره وتخلصت فيه فهو وزر واشتقاقه من الوزر وهو الثقل ١٢ ٥٥ قوله لا وزر بالفارسية پناه گاه نباشد وخبر لا محذوف اى لا وزر له ١٢ ٥٦ قوله الى ربك يومئذ اى يوم اذ كانت هذه الامور المذكورة وقوله المستقر مبتدأ خبره الجار قبله ويجوز ان يكون مصدرا بمعنى الاستقرار وان يكون مكان الاستقرار ويومئذ منصوب بفعل مقدر ولا ينتصب بمستقر لانه ان كان مصدرا فلتقدمه عليه وان كان مكانا فلا عمل له البتة ١٢ جمل ٥٦ قوله باول عمله وآخره كذا روى عن مجاهد وابن عباس ما قدم عمله الصالح والسيئ الذى عمله فى حيوته وما اخر سنته التى تعمل بها بعد موته حسنة او سيئة وقيل ما تقدم من عمل عمله وما اخر تركه ١٢ ك ٥٧ قوله بل الانسان مبتدأ وبصيرة خبره وعلى نفسه متعلق ببصيرة وتانيث الخبر باعتبار ان المراد بالانسان جوارحه او ان الهاء للمبالغة كما قال المفسر والمعنى انه لا يحتاج الى شاهد غير جوارحه بل هى تكفى فى الشهادة عليه ١٢ صاوى ٥٨ قوله شاهد تنطق جوارحه اى جوارحه تشهد عليه بما عمل فهو شاهد على نفسه بشهادة جوارحه وهذا قول ابن عباس وسعيد بن جبير ومقاتل ١٢ كبير ٥٩ قوله غير قياس فانه جمع معاذر وذلك اولى وفيه نظر بيضاوى ووجه النظر ما قال صاحب الكشاف ان المعاذير ليست جمع معذرة بل اسم جمع له وعبارته فان قلت اليس قياس المعذرة ان تجمع على معاذر دون الياء لا على معاذير قلت المعاذير ليس جمع معذرة بل اسم جمع لها ١٢ ٥٩ قوله على غير قياس كالمناكير فى المنكر والمراسيل فى المرسل وهو المراد من قول الزمخشرى اسم جمع لانه يطلق على الجموع المخالفة للقياس ١٢ ك ٦٠ قوله اى لو جاء بكل معذرة اشار بذلك الى ان فى الكلام استعارة تبعية حيث شبه المجئ بالعذر بالقاء الدلو فى البئر للاستقاء به واشتق من الالقاء القى بمعنى جاء ١٢ صاوى ٦١ قوله استمع قراءته فالقرآن مصدر بمعنى القراءة كالغفران بمعنى المغفرة مضاف الى مفعوله ١٢ روح ٦٢ قوله المناسبة بين هذه الآية اى قوله لا تحرك الخ والمراد بالآية الجنس والا فالمذكور ثلاث آيات وقوله وما قبلها وهو قوله تعالى ايحسب الانسان الى قوله معاذيره وقوله تضمنت الخ اى لانها فى منكرى البعث وهو كافر معرض عن القرآن جمل واعلم انه زعم قوم من قدماء الروافض ان هذا القرآن قد غير وبدل وزيد فيه ونقص عنه واحتجوا عليه بانه لا مناسبة بين هذه الآية وبين ما قبلها ولو كان هذا الترتيب من الله تعالى لما كان الامر كذلك كما فى الكبير فدفع الشارح وبين المناسبة بقوله والمناسبة الخ وبين الرازى وجوها كثيرة فى المناسبة ١٢ ٦٣ قوله ناضرة الخ بالفارسية تازه قال فى عقائد النسفى وشرحه وقد ورد الدليل السمعى بايجاب رؤية المؤمنين الله تعالى فى الدار الآخرة اما الكتاب فقوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة واما السنة فقوله عم انكم سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر وهو مشهور رواه احد وعشرون من اكابر الصحابة رضوان الله عليهم وبالاجماع فهو ان الامة كانوا مجمعين على وقوع الرؤية فى الآخرة انتهى ١٢ ٦٤ قوله الى ربها ناظرة اى يرونه سبحانه وتعالى فى الآخرة وقال الزمخشرى لا يجوز ان يكون هذا معناه لانه يلزم ان يكونوا فى المحشر لا ينظرون الى غير وجه الله ولا شك فى بطلانه فمعلوم انهم ينظرون الى اشياء لا يحيط بها الحصر فالذى يصح ان يقال فى معناه ان يكون من قول الناس انا الى فلان ناظر ما يصنع لما يريد معنى التوقع والرجاء انتهى يعنى ان الكلام كناية عن معنى توقع الثواب ورجائه ولا يعنى ان النظر مستعمل فى معنى الانتظار فلا يرد عليه ما اورده القاضى وغيره بان الانتظار والرجاء لا يسند الى الوجه وان النظر بمعنى الانتظار لا يتعدى بالى بل بنفسه ولكن الاحاديث الصحاح فى تفسير الآية واقوال السلف والخلف على رؤية الله تعالى بحيث يعد المكابر معاندا منها ما اخرجه الترمذى والحاكم عن ابن عمر قال قال النبى صلى الله عليه وسلم الى ربها ناظرة تنظر كل يوم فى وجه الله ولابن مردويه عن انس مرفوعا ينظرون الى ربهم بلا كيفية ولا حد محدود ولا صفة معلومة واخرج ابن جرير عن الحسن الى ربها ناظرة تنظر الى الخالق ولابن مردويه عن ابن عباس تنظر الى وجه ربها باصرة وما قاله من انه لا يجوز معناه المروية لانه يلزم ان يكونوا فى المحشر لا يرون لغير وجه الله فجوابه انهم حين يرون ربهم لا يلتفتون الى غيره والنظر الى غيره فى جنب النظر اليه لا يعد نظرا والذهاب الى الكناية وترك الحقيقة خلاف الظاهر على ان الانتظار والتوقع لا يلايم مقام المدح ١٢ ك ٦٥ قوله فقار جمع فقرا استخوان پشت ١٢ صراح ٦٦ قوله عظام الحلق اضافها اليه لقربها منه والا فالتراقى العظام المكتنفة لثغرة النحر يمينا وشمالا ولكل انسان ترقوتان ١٢ صاوى ٦٧ قوله قال من حوله الخ قيل هذا من قول الملئكة يقول بعضهم لبعض من يرقى بروحه فيصعد بها ملئكة الرحمة او ملئكة العذاب وعلى هذا من الرقى بمعنى الصعود ١٢ ك ٦٨ قوله والتفت الساق التفات درخود پيچيدن ١٢ صراح ٦٩ قوله اى احدى ساقيه بالاخرى عند الموت او التفت شدة فراق الدنيا بشدة اقبال الآخرة وعلى هذا عبارة عن شدة الامر على ما مر فى سورة القلم وعلى الوجه الاول هو على حقيقة ١٢ ك ٧٠ قوله اى السوق فالمساق مصدر ميمى بمعنى السوق بالفارسية راندن ١٢ روح ٧١ قوله وهذا اى قوله الى ربك يومئذ المساق وقوله يدل على العامل فى اذا اى الذى هو جوابها وقد بينه الشارح بقوله تساق الى حكم ربها ١٢ جمل ٧٢ قوله اولى لك فاولى بالفارسية واى برتو اى انسان مكذب پس واى برتو ١٢ ٧٣ قوله والكلمة اسم فعل اى مبنية على السكون لا محل لها من الاعراب والفاعل ضمير مستتر يعود على ما يفهم من السياق وهو كون هذه الكلمة تستعمل فى الدعاء بالمكروه وقوله للتبيين اى تبيين المفعول ١٢ جمل ٧٣ قوله والكلمة اسم فعل اى اسم لفعل ماض فاللام للتبيين كما فى قوله هيت لك اى اقول لك واخاطبك وقيل اللام مزيدة اى وليك ما تكره وقيل هو فعل ماض دعائى من الولى اى ولاك الله ما تكرهه ويقرب منه قول الاصمعى قاربه ما يهلكه واستحسنه الجوهرى وقيل اسم وزنه فعل ومعناه الويل لك وانه مقلوب منه وقيل وزنه فعلى من آل يؤل اى عقباك النار وقيل الاحسن انه افعل التفضيل خبر لمبتدأ مقدر اى النار اولى لك وانت احق بها وانت اجدر بهذا العذاب واحق ١٢ ك ٧٤ قوله اى وليك ما تكره اى مشتق من الولى وهو القرب والمراد دعاء عليه بان يليه مكروه واصله اولاك ما تكره لكن قال الشارح وليك اى قرب منك ما تكره ومعناهما واحد ١٢ ٧٥ قوله اى فهو اولى بك اى فالكلمة الثانية افعل تفضيل فدلت الاولى على الدعاء عليه بقرب المكروه منه ودلت الثانية على الدعاء عليه بان يكون اقرب عليه من غيره هذا ما سلكه الشارح فى تقرير هذا المقام وانفرد من غيره من المفسرين وهو حسن جدا ١٢ جمل ٧٦ قوله ثم اولى لك فاولى تاكيد وقيل ويل لك فى القبر وويل لك حين البعث وويل لك فى النار ١٢ ك ٧٧ قوله سدى بفتح الهاء والميم كذا فى نسخة صحيحة فى القاموس الهمل محركا السدى المتروك ليلا ونهارا ١٢ ك ٧٨ قوله الم يك نطفة استدلال على قوله قادرين على ان نسوى بنانه والاستفهام للتقرير ١٢ ص

وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ۙ فطلعا من المغرب او ذهب ضوءهما وذلك فى يوم القيامة يَقُوْلُ
الْاِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ اَيْنَ الْمَفَرُّ ۚ الفرار كَلَّا ردع عن طلب الفرار لَا وَزَرَ ۭ لا ملجأ يتحصن به اِلٰى
رَبِّكَ يَوْمَئِذِ ِۨ الْمُسْتَقَرُّ ۭ مستقر الخلائق فيحاسبون ويجازون يُنَبَّؤُا الْاِنْسَانُ يَوْمَئِذٍۢ بِمَا قَدَّمَ وَ
اَخَّرَ ۭ باول عمله وآخره بَلِ الْاِنْسَانُ عَلٰى نَفْسِهٖ بَصِيْرَةٌ ۙ شاهد تنطق جوارحه بعمله والهاء
للمبالغة فلا بد من جزائه وَّلَوْ اَلْقٰى مَعَاذِيْرَهٗ ۭ جمع معذرة على غير قياس اى لو جاء بكل معذرة
ما قبلت منه قال تعالى لنبيه لَا تُحَرِّكْ بِهٖ بالقرآن قبل فراغ جبرئيل منه لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهٖ ۭ
خوف ان ينفلت منك اِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهٗ فى صدرك وَقُرْاٰنَهٗ ښ قراءتك اياه اى جريانه على لسانك
فَاِذَا قَرَاْنٰهُ عليك بقراءة جبرئيل فَاتَّبِعْ قُرْاٰنَهٗ ۚ استمع قراءته فكان صلى الله عليه وسلم يستمع ثم يقرأ
ثُمَّ اِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهٗ ۭ بالتفهيم لك والمناسبة بين هذه الآية وما قبلها ان تلك تضمنت الاعراض
عن آيات الله تعالى وهذه تضمنت المبادرة اليها بحفظها كَلَّا استفتاح بمعنى الا بَلْ تُحِبُّوْنَ
الْعَاجِلَةَ ۙ الدنيا بالتاء والياء فى الفعلين وَتَذَرُوْنَ الْاٰخِرَةَ ۭ فلا تعملون لها وُجُوْهٌ يَّوْمَئِذٍ اى فى
يوم القيامة نَّاضِرَةٌ ۙ حسنة مضيئة اِلٰى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ۚ وَوُجُوْهٌ يَّوْمَئِذٍۢ بَاسِرَةٌ ۙ كالحة شديدة
العبوس تَظُنُّ توقن اَنْ يُّفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ ۭ داهية عظيمة تكسر فقار الظهر كَلَّا بمعنى الا اِذَا بَلَغَتِ
النفس التَّرَاقِيَ ۙ عظام الحلق وَقِيْلَ قال من حوله مَنْ ۜ رَاقٍ ۙ يرقيه ليشفى وَّظَنَّ ايقن من
بلغت نفسه ذلك اَنَّهُ الْفِرَاقُ ۙ فراق الدنيا وَالْتَفَّتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ ۙ اى احدى ساقيه بالاخرى
عند الموت او التفت شدة فراق الدنيا بشدة اقبال الآخرة اِلٰى رَبِّكَ يَوْمَئِذِ ِۨ الْمَسَاقُ ۭ اى
السوق وهذا يدل على العامل فى اذا المعنى اذا بلغت النفس الحلقوم تساق الى حكم ربها فَلَا صَدَّقَ
الانسان وَلَا صَلّٰى ۙ اى لم يصدق ولم يصل وَلٰكِنْ كَذَّبَ بالقرآن وَتَوَلّٰى ۙ عن الايمان ثُمَّ ذَهَبَ
اِلٰٓى اَهْلِهٖ يَتَمَطّٰى ۭ يتبختر فى مشيته اعجابا اَوْلٰى لَكَ فيه التفات عن الغيبة والكلمة اسم فعل واللام
للتبيين اى وليك ما تكره فَاَوْلٰى ۙ اى فهو اولى بك من غيرك ثُمَّ اَوْلٰى لَكَ فَاَوْلٰى ۭ تاكيد اَيَحْسَبُ
يظن الْاِنْسَانُ اَنْ يُّتْرَكَ سُدًى ۭ هملا لا يكلف بالشرائع اى لا يحسب ذلك اَلَمْ يَكُ اى كان
نُطْفَةً مِّنْ مَّنِيٍّ يُّمْنٰى ۙ بالياء والتاء تصب فى الرحم ثُمَّ كَانَ المنى عَلَقَةً فَخَلَقَ الله منها الانسان
فَسَوّٰى ۙ عدل اعضاءه فَجَعَلَ مِنْهُ من المنى الذى صار علقة اى قطعة دم ثم مضغة اى

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

قطعة لحم الزَّوْجَيْنِ النوعين الذَّكَرَ وَالْأُنْثٰى يجتمعان تارة وينفرد كل منهما عن الآخر تارة أَلَيْسَ
ع ٢ / ١٠ / ١٨ ذٰلِكَ الفعال لهذه الاشياء بِقٰدِرٍ عَلٰٓى اَنْ يُّحْيِۦَ الْمَوْتٰى ۝ قال صلى الله عليه وسلم بلى سورة الانسان
مكية او مدنية احدى وثلثون اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ هَلْ قد اَتٰى عَلَى
الْاِنْسَانِ آدم حِيْنٌ مِّنَ الدَّهْرِ اربعون سنة لَمْ يَكُنْ فيه شَيْئًا مَّذْكُوْرًا ۝ كان فيه مصورا من طين لا
يذكر او المراد بالانسان الجنس وبالحين مدة الحمل اِنَّا خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ الجنس مِنْ نُّطْفَةٍ اَمْشَاجٍ
اخلاط اى من ماء الرجل وماء المرأة المختلطين الممتزجين نَّبْتَلِيْهِ نختبره بالتكليف والجملة مستانفة
او حال مقدرة اى مريدين ابتلاءه حين تاهله فَجَعَلْنٰهُ بسبب ذلك سَمِيْعًا بَصِيْرًا ۝ اِنَّا هَدَيْنٰهُ
السَّبِيْلَ بينا له طريق الهدى ببعث الرسل اِمَّا شَاكِرًا اى مؤمنا وَّاِمَّا كَفُوْرًا ۝ حالان من
المفعول اى بيناه له فى حال شكره او كفره المقدرة واما لتفصيل الاحوال اِنَّآ اَعْتَدْنَا هيأنا لِلْكٰفِرِيْنَ
سَلٰسِلَا يسحبون بها فى النار وَاَغْلٰلًا فى اعناقهم تشد فيها السلاسل وَسَعِيْرًا ۝ نارا مسعرة
اى مهيجة يعذبون بها اِنَّ الْاَبْرَارَ جمع بر او بار وهم المطيعون يَشْرَبُوْنَ مِنْ كَاْسٍ هو
اناء شرب الخمر وهى فيه والمراد من خمر تسمية للحال باسم المحل ومن للتبعيض كَانَ
مِزَاجُهَا ما تمزج به كَافُوْرًا ۝ عَيْنًا بدل من كافورا فيها رائحته يَّشْرَبُ بِهَا منها عِبَادُ اللّٰهِ اولياؤه
يُفَجِّرُوْنَهَا تَفْجِيْرًا ۝ يقودونها حيث شاءوا من منازلهم يُوْفُوْنَ بِالنَّذْرِ فى طاعة الله وَيَخَافُوْنَ
يَوْمًا كَانَ شَرُّهٗ مُسْتَطِيْرًا ۝ منتشرا وَيُطْعِمُوْنَ الطَّعَامَ عَلٰى حُبِّهٖ اى الطعام وشهوتهم لهم مِسْكِيْنًا
فقيرا وَّيَتِيْمًا لا اب له وَّاَسِيْرًا ۝ يعنى المحبوس بحق اِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللّٰهِ لطلب ثوابه لَا
علة نُرِيْدُ مِنْكُمْ جَزَآءً وَّلَا شُكُوْرًا ۝ شكرا فيه على الاطعام وهل تكلموا بذلك او علمه الله منهم
فاثنى عليهم به قولان اِنَّا نَخَافُ مِنْ رَّبِّنَا يَوْمًا عَبُوْسًا تكلح الوجوه فيه اى كريه المنظر لشدته
قَمْطَرِيْرًا ۝ شديدا فى ذلك فَوَقٰىهُمُ اللّٰهُ شَرَّ ذٰلِكَ الْيَوْمِ وَلَقّٰىهُمْ اعطاهم نَضْرَةً حسنا واضاءة
فى وجوههم وَّسُرُوْرًا ۝ وَجَزٰىهُمْ بِمَا صَبَرُوْا بصبرهم عن المعصية جَنَّةً ادخلوها وَّحَرِيْرًا ۝ البسوه
مُّتَّكِئِيْنَ حال من مرفوع ادخلوها المقدرة وكذا لا يرون فِيْهَا عَلَى الْاَرَآئِكِ السرر فى الحجال
لَا يَرَوْنَ يجدون حال ثانية فِيْهَا شَمْسًا وَّلَا زَمْهَرِيْرًا ۝ اى لا حرا ولا بردا وقيل الزمهرير القمر
فهى مضيئة من غير شمس ولا قمر وَدَانِيَةً قريبة عطف على محل لا يرون اى غير رائين عَلَيْهِمْ

(حواشی بین السطور: كذا رواه عبد بن حميد عن ابن عباس ١٢ ك — صفة للحال ١٢ ك — بيان لوجه تسمية بالكافور ١٢ — اى من المقدر المذكور ١٢ — اى منصوب المحل على الحالية ١٢ ك)

وقال ابن عباس من قرأ سبح اسم ربك الاعلى اماما كان او غيره فليقل سبحان ربى الاعلى ومن قرأ لا اقسم بيوم القيامة الى آخرها فليقل سبحانك اللهم بلى اماما كان او غيره وروى البغوى بسنده عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ منكم والتين والزيتون فانتهى الى آخرها اليس الله باحكم الحاكمين فليقل بلى وانا على ذلك من الشاهدين ومن قرأ والمرسلات فبلغ فباى حديث بعده يؤمنون فليقل آمنا بالله انتهت وقوله اماما كان او غيره يقتضى ان هذه الكلمة وهى بلى لا تبطل الصلوة وهو كذلك لانها ذكر وتقديس وتنزيه لله تعالى ١٢ ك وج ٥٣ قوله بل اتى استفهام تقرير وتقريب فان هل بمعنى قد ابو السعود وفى الكبير اتفقوا ان هل ههنا وفى قوله تعالى هل اتاك حديث الغاشية بمعنى قد ١٢ ٥٤ قوله على الانسان فسره ههنا بآدم وفيما ياتى بالجنس وفيه ان المعرفة اذا اعيدت معرفة كانت عينا الا ان يجاب بان القاعدة اغلبية او يقدر مضاف فى قوله خلقنا الانسان اى ذريته والاضافة تاتى لادنى ملابسة ١٢ صاوى ٥٥ قوله حين من الدهر الحين طائفة من الزمان الممتد الغير المحدود والمراد به ههنا اربعون سنة كما جزم به البغوى وعن ابن عباس مائة وعشرون سنة ١٢ ك ٥٦ قوله اربعون سنة واختلف فى المراد من الانسان فقال قتادة وعكرمة والشعبى هو آدم عليه السلام مرت عليه اربعون قبل ان تنفخ فيه الروح وهو ملقى بين مكة والطائف وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما فى رواية الضحاك انه خلق من طين فاقام اربعين سنة ثم من حمأ مسنون اربعين سنة ثم من صلصال اربعين سنة ثم خلقه بعد مائة وعشرين سنة ثم نفخ فيه الروح خطيب او المراد بالانسان جنس الانسان لقوله من نطفة لان آدم لم يخلق منها ١٢ ٥٧ قوله لم يكن شيئا مذكورا بل كان شيئا منسيا غير مذكور بالانسانية اصلا نطفة فى الاصلاب فما بين كونه نطفة وكونه شيئا مذكورا بالانسانية مقدار محدود من الزمان وتقدم عالم الارواح لا يوجب كونه شيئا مذكورا عند الخلق ما لم يتعلق بالبدن ولم يخرج الى عالم الاجسام ١٢ روح ٥٨ قوله فيه الخ يشير الى ان الجملة وصف لحين بحذف العائد وقد يجعل حالا من الانسان اى اتى عليه حين غير مذكور ١٢ ك ٥٩ قوله وبالحين مدة الحمل يعنى مدة لبثه فى بطن امه الى ان صار شيئا مذكورا بين الناس ١٢ ك ٦٠ قوله امشاج اخلاط من مشجت الشئ اذا خلطت وهو جمع مشيج او مشج وانما وصف النطفة بالجمع لان المراد بها مجموع الرجل والمرأة والجمع قد يطلق على ما فوق الواحد ولان المراد بها اجزاؤها المختلفة فى الرقة والقوام والخواص ولذلك يصير كل جزء منها مادة عضو وقال الزمخشرى افعال قد يلى مفردا نادرا وقد عد منه الفاظا وعليه ذهب سيبويه فى لفظ الانعام ١٢ ك ٦١ قوله نبتليه يجوز فى هذه الجملة وجهان احدهما انها حال من فاعل خلقنا اى خلقناه حال كونه مبتلين والثانى انها حال من الانسان وصح ذلك لان فى الجملة ضميرين كل منهما يعود على ذى الحال ثم هذه الحال يجوز ان تكون مقارنة ان كان المعنى نبتليه بتصريفه فى بطن امه نطفة ثم علقة كما قاله ابن عباس وان تكون مقدرة ان كان نبتليه نختبره بالتكليف لانه وقت خلقه غير مكلف وفيما نختبره به وجهان احدهما ما قال الكلبى نختبره بالخير والشر والثانى قال الحسن نختبر شكره فى السراء والضراء وصبره فى الفقد وقيل نبتليه نكلفه بالعمل بعد الخلق قاله مقاتل وقيل ليكون مأمورا بالطاعة ومنهيا عن المعاصى ١٢ جمل ٦٢ قوله حين تاهله اى لسيرورته اهلا للتكليف وانما جعل ان قوله نبتليه حالا مقدرة لان الابتلاء بالتكاليف لما يكون بعد جعله سميعا بصيرا لا قبله ١٢ ٦٣ قوله سميعا بصيرا اى عظيم السمع والبصر خصهما بالذكر لانهما انفع الحواس وقدم السمع لانه انفع فى المخاطبات ولان الآيات المسموعة ابين من الآيات المرئية ولان البصر يعم البصيرة وهى تتضمن الجميع فيكون من ذكر العام بعد الخاص ١٢ صاوى ٦٤ قوله انا هديناه السبيل تعليل لقوله نبتليه والمراد بالهداية الدلالة ١٢ صاوى ٦٥ قوله اما شاكرا واما كفورا لم يقل كافرا مشاكلة لشاكرا اما مراعاة لرؤس الآى او لان الشاكر قليل والكافر كثير فعبر فى جانب الكفر بصيغة المبالغة ١٢ صاوى ٦٦ قوله حالان من المفعول اى من مفعول هديناه اى هديناه مبينا له كلتا حالتيه ١٢ خطيب ٦٧ قوله يسحبون بها سحب كشيدن ١٢ صراح ٦٨ قوله واغلالا جمع غل بالضم وهو ما تطوق به الرقبة للتعذيب بالفارسية طوق ١٢ ٦٩ قوله هو اناء الخ ويمكن ان يراد معناه وهو الاناء ويكون من الابتداء ٧٠ قوله وهى فيه فان لم تكن فيه فهو اناء جمل وفى روح البيان على قوله من كاس هى الزجاجة اذا كانت فيها خمر وتطلق على نفس الخمر ايضا على طريق ذكر المحل وارادة الحال وهو المراد ههنا عند الاكثر ١٢ ٧١ قوله كان مزاجها كافورا بالفارسية كه آميزش وى كافور باشد فى الصراح مزج آميختن شراب ١٢ ٧٢ قوله كافورا هو عين فى الجنة يمزج الخمر بمائها كذا روى عن عطاء وقال قتادة ثم يمزج لهم بالكافور ويختم لهم بالمسك اخرجه عنه ابن المنذر وقال ارباب التاويل يخلق فيها رائحة الكافور وبياضه وبرده فكانها مزجت بمائه ١٢ ك ٧٣ قوله بدل من كافورا على ما ذكره المص انه عين ولو اريد به الكافور نفسه فعينا اما بدل من محل من كاس بحذف مضاف اى خمر عين او منصوب على الاختصاص ١٢ ك ٧٤ قوله يشرب بها الخ فى الباء اوجه احدها انها مزيدة اى يشربها ويدل له قراءة ابن ابى عبلة يشربها معدى الى الضمير بنفسه الثانى انها بمعنى من الثالث انها حالية اى ممزوجة بها الرابع انها متعلقة بيشرب والضمير يعود على الكاس اى يشربون العين بذلك الكاس والباء للالصاق كما تقدم فى قول الزمخشرى الخامس انه على تضمين يشربون معنى يلتذون بها شاربين السادس انه على تضمينه معنى يروون اى يروى بها عباد الله ويحتمل ان تكون بمعنى من والجملة من قوله اشرب بها فى محل نصب صفة لعينا ان جعلنا الضمير فى بها عائدا على عينا ولم نجعله مفسرا للناصب كما قاله ابو البقاء وقرأ عبد الله قافورا بالقاف بدل الكاف وهذا من التعاقب بين الحرفين ١٢ جمل ٧٥ قوله منتشرا من استطار الحريق والفجر اى انتشر وظهر وهو ابلغ من طار لان زيادة البنية تدل زيادة المعنى وللطلب زيادة دلالة عليه لان ما يطلب من شانه ان يبالغ فيه ١٢ ك ٧٦ قوله ويطعمون الخ هذا الوصف من باب التكميل فقد وصفهم اولا بالجود والبذل وكمله بان ذلك عن اخلاص لا رياء فيه آه كرخى قال عطاء نزلت هذه الآية فى على بن ابى طالب وذلك انه آجر نفسه ليلة ليسقى نخلا بشئ من شعير حتى اصبح وهو قبض الشعير وطحنوا ثلثة فجعلوا منه شيئا ليأكلوه يقال له الحريرة فلما تم نضجه اتى مسكين فاخرجوا اليه الطعام ثم الثلث الثانى فلما تم نضجه اتى يتيم فاطعموا ثم الثالث فلما تم نضجه اتى اسير من مشركين فسال فاطعموه وطووا يومهم ذلك فانزل الله فيهم هذه الآية ١٢ جمل ٧٧ قوله وشهوتهم له واو بمعنى مع وضمير فى له راجع الى الطعام ١٢ ٧٨ قوله يعنى المحبوس بحق وذلك الملوك والمسجون والغريم قال هو المسجون رواه ابن جرير عن ابن عباس هو المشرك رواه ابن المنذر واخرج عبد بن حميد عن قتادة لقد امر الله فى الاسارى ان يحسن اليهم وانهم يومئذ لمشركون ولابن المنذر عن الحسن نحوه وفيه دليل على ان اطعام الاسارى من اهل الشرك حسن يرجى ثوابه ١٢ ك ٧٩ قوله وهل تكلموا بذلك اى منعالهم عن المجازاة بمثله او بشكر وقوله قولان ارجحهما عند سعيد بن جبير ومجاهد الثانى ودل هذا على اثبات الكلام النفسى ١٢ جمل ٨٠ قوله شديدا اى ذلك اى شديد العبوس ١٢ ابو السعود

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

للمجهول بناء لان المقصود بيان المطاف به لا بيان الطائف وفاعل الطواف الولدان المذكورون بعد قوله ويطوف عليهم ولدان ولما كان المقصود منها بيان وصف الطائف بناه للفاعل ۱۲ صاوی ۵۳ قوله كانت الخ تامة اسمه المستكن والعائد الى الاوانى والاكواب ۱۲ک ۵۴ قوله كانت قواريرا الخ جمع قارورة وهى ما اقر فيه الشراب ونحوه من كل اناء رقيق صاف وقيل هو خاص بالزجاج وكرر لفظ قواريرا توطئة للنعت بقوله من فضة تجمعت صفاء الزجاج وبريقه وبياض الفضة ولينها ۱۲ صاوی ۵۵ قوله قدروها الجملة صفة القوارير اى الطائفون المدلول عليهم بقوله ويطاف عليهم اى قدر الخدم الآنية على قدر رى الشاربين والرى بكسر الراء الشبع من الماء وقيل الضمير الى اهل الجنة اى قدروها فى انفسهم فجارت مقاديرها واشكالها كما تمنوه ۱۲ كمالين ۵۶ قوله كالزنجبيل الذى الخ قال الزمخشرى سميت العين زنجبيلا لطعم الزنجبيل فيها وسلسبيلا لسلاسة انحدارها فى الحلق ولسهولة مساغها قال ابو عبيدة ماء سلسبيل اى عذب طيب وقال الزجاج سميت سلسبيلا لانها فى غاية السلاسة تتسلسل فى الحلق وقال مقاتل لا تشبه زنجبيل الدنيا ۱۲ک ۵۷ قوله سهل المساغ ساغ الشراب سهل مدخله ۱۲ قاموس ۵۸ قوله

جمع قطف ما يقطف ۱۲ک

منهم ظلالها شجرها وذللت قطوفها تذليلا ○ ادنيت ثمارها فينالها القائم والقاعد والمضطجع و
يطاف عليهم فيها بانية من فضة واكواب اقداح بلا عرى كانت قواريرا ○ قواريرا من فضة
اى انها من فضة يرى باطنها من ظاهرها كالزجاج قدروها اى الطائفون تقديرا ○ على قدر
الشاربين من غير زيادة ولا نقص وذلك الذ الشراب ويسقون فيها كاسا اى خمرا كان مزاجها
ما تمزج به زنجبيلا ○ عينا بدل من زنجبيلا فيها تسمى سلسبيلا ○ يعنى ان ماءها كالزنجبيل
الذى تستلذ به العرب سهل المساغ فى الحلق ويطوف عليهم ولدان مخلدون بصفة
الولدان لا يشيبون اذا رايتهم حسبتهم لحسنهم وانتشارهم فى الخدمة لؤلؤا منثورا ○ من
سلكه او من صدفه وهو احسن منه فى غير ذلك واذا رايت ثم اى وجدت الرؤية منك فى
الجنة رايت جواب اذا نعيما لا يوصف وملكا كبيرا ○ واسعا لا غاية له عاليهم فوقهم فنصبه على
الظرفية وهو خبر المبتدا بعده وفى قراءة بسكون الياء مبتدا وما بعده خبره والضمير المتصل به
للمعطوف عليهم ثياب سندس حرير خضر بالرفع واستبرق بالجر ما غلظ من الديباج وهو البطائن
والسندس الظهائر وفى قراءة عكس ما ذكر فيهما وفى اخرى برفعهما وفى اخرى بجرهما وحلوا اساور من
فضة وفى موضع اخر من ذهب للايذان بانهم يحلون من النوعين معا ومفرقا وسقهم ربهم
شرابا طهورا ○ مبالغة فى طهارته ونظافته بخلاف خمر الدنيا ان هذا النعيم كان لكم جزاء وكان
سعيكم مشكورا ○ انا نحن تاكيد لاسم ان او فصل نزلنا عليك القرآن تنزيلا ○ خبر ان اى فصلناه
ولم ننزله جملة واحدة فاصبر لحكم ربك عليك بتبليغ رسالته ولا تطع منهم اى الكفار اثما او
كفورا ○ اى عتبة بن ربيعة والوليد بن المغيرة قالا للنبى صلى الله عليه وسلم ارجع عن هذا الامر ويجوز ان
يراد كل اثم وكافر اى لا تطع احدهما ايا كان فيما دعاك اليه من اثم او كفر واذكر اسم ربك فى الصلوة
بكرة واصيلا ○ يعنى الفجر والظهر والعصر ومن الليل فاسجد له يعنى المغرب والعشاء وسبحه ليلا
طويلا ○ صل التطوع فيه كما تقدم من ثلثيه او نصفه او ثلثه ان هؤلاء يحبون العاجلة الدنيا
يختارون على الآخرة ويذرون وراءهم يوما ثقيلا ○ شديدا اى يوم القيمة لا يعملون له نحن
خلقنهم وشددنا قوينا اسرهم اعضاءهم ومفاصلهم واذا شئنا بدلنا جعلنا امثالهم
فى الخلقة بدلا منهم بان نهلكهم تبديلا ○ تاكيد ووقعت اذا موقع ان نحو ان يشأ

ع ۲۲ ۱ ۱۹

لا يشيبون يعنى ان المراد بها دوام كونه على تلك الصورة التى لا يراد فى الخدم ابلغ منها وذلك يتضمن دوام حياتهم وحسنهم ومواظبتهم على الخدمة الحسنة الموافقة ۱۲ كبير ۵۹ قوله لا يشيبون اى لا يهرمون ولا يتغيرون وقيل مقرطون والخلدة القرط وهى حلى الاذن وعن الحسن هم اولاد اهل الدنيا لم يكن لهم حسنات فيثابوا او لا سيئات فيعاقبوا ۱۲ک ۶۰ قوله وهو احسن منه فى غير ذلك جواب عما يقال ما الحكمة فى تشبيههم باللؤلؤ المنثور دون المنظوم فاجاب بانه بحسنهم وانتشارهم فى الخدمة شبههم باللؤلؤ المنثور ۱۲ ۶۱ قوله واذا رايت ثم رايت نعيما بالفارسية وچون بنگرى در بهشت بنگرى نعمت دادن ۱۲ ۶۲ قوله وجدت الرؤية اى نزل منزلة اللازم وترك مفعوله وثم بنا منصوب على الظرفية ۱۲ ۶۳ قوله عاليهم قرأ نافع وحمزة بسكون الياء وكسر الهاء والباقون بفتح الياء وضم الهاء لما سكنت الياء كسرت الهاء ولما تحركت ضمت على ما تقرر فى هاء الكناية اول هذا الموضوع فاما قراءة نافع وحمزة ففيها اوجه اظهرها ان يكون خبرا مقدما وثياب مبتدأ مؤخر والثانى ان عاليهم مبتدأ وثياب مرفوع على جهة الفاعلية وان لم يقصد الوصف و قول الاخفش والثالث ان عاليهم منصوب وانما سكن تخفيفا قاله ابو البقاء واذا كان منصوبا فسياتى فيه اوجه وهى واردة هنا الا ان تقدير الفتحة من المنقوص لا يجوز الا فى ضرورة او شذوذ وهذه القراءة متواترة فلا ينبغى ان يقال به فيها واما قراءة من نصب ففيها اوجه احدها انه ظرف خبر مقدما وثياب مبتدأ مؤخر كانه قيل فوقهم ثياب قال ابو البقاء لان عاليهم بمعنى فوقهم وقال ابن عطية ويجوز فى النصب ان يكون على الظرف لانه بمعنى فوقهم قال الشيخ وعالى وعالية اسم فاعل فيحتاج فى كونهما ظرفين الى ان يكونا منقولا من كلام العرب عاليك او عاليتك ثوب قلت قد وردت الفاظ من صيغ اسماء الفاعلين ظروفا نحو خارج الدار وداخلها وباطنها وظاهرها تقول جلست خارج الدار وكذلك البواقى فكذلك هذا والثانى انه حال من الضمير فى عاليهم الثالث انه حال من مفعول حسبتهم الرابع انه حال من مضاف مقدر اى رأيت اهل نعيم وملك كبير عاليهم فعاليهم حال من اهل المقدر ذكر هذه الاوجه الثلاثة الزمخشرى فانه قال وعاليهم بالنصب على انه حال من الضمير فى يطوف عليهم او من حسبتهم اى يطوف عليهم ولدان عاليا المطوف عليهم ثياب او حسبتهم لؤلؤا عاليا لهم ثياب ويجوز ان يراد اهل نعيم ۱۲ ج ۶۴ قوله وفى قراءة بسكون الياء مبتدأ وما بعده خبره كذا ذكره فى المدارك وغيره لكن هذا مخالف لما قاله الخطيب ۱۲ ۶۵ قوله وما بعده خبره كذا ذكر البغوى والزمخشرى وقال القاضى هو بالرفع خبر ثياب ۱۲ک ۶۶ قوله خضر بالرفع واستبرق بالجر وهى قراءة ابى عمرو وابن عامر وقوله وفى قراءة عكس ما ذكر فيهما اى بجر خضر ورفع استبرق وهى قراءة ابن كثير وشعبة وقوله وفى اخرى برفعهما وهى قراءة نافع وحفص وقوله واخرى بجرهما وهى قراءة حمزة والكسائى كذا ذكره الخطيب ۱۲ ۶۷ قوله ما غلظ من الديباج من البريق واللمعان وهو معرب استبره وفى القاموس معناه كل غليظ ثم خص بالديباج والصحيح انها نكرة معرب منصرف مقطوع الهمزة فهو البطائن جمع بطانة بكسر الباء وهى التى تلى الجلد ۱۲ كمالين ۶۸ قوله عكس ما ذكره فيهما خضر بالجر على انه نعت سندس على انه اسم جنس فيجوز وصفه بالجمع واستبرق بالرفع على انه عطف على الثياب ۱۲ک ۶۹ قوله برفعهما اى على ان الخضر نعت لسندس و استبرق عطف على ثياب ۱۲ک ۷۰ قوله وحلوا اساور عطف على ويطوف عليهم وهو ماض لفظا ومستقبل معنى واساور مفعول ثان لحلوا بمعنى يحلون بالفارسية زيور پوشانيده شود ايشان را بدستوارها ۱۲ ۷۱ قوله معا ومفرقا اى مجتمعا ومتعاقبا فلا منافاة وقيل الفضة للابرار والخدم والذهب للمقربين او المخدومين ۱۲ک ۷۲ قوله او فصل اى ضمير فصل وعلى كل تقدير ففى تكرير الضمير مع التاكيد بان مزيد اختصاص التنزيل ۱۲ک ۷۳ قوله خبر ان اى سواء جعلنا نحن تاكيدا او فصلا ۱۲ جمل ۷۴ قوله قالا للنبى صلى الله عليه وسلم ارجع عن هذا الامر قال عتبة انا ازوجك بنتى بغير مهر وقال الوليد انا اعطيك من المال حتى ترضى ويجوز ان يراد كل آثم وكافر ۱۲ک ۷۵ قوله اى لا تطع احدهما ايا كان الخ قال الزمخشرى او لاحد الشيئين وانه اذا قيل لا تطع احدهما فالنهى عن طاعتهما انتهى وبيانه انه كان عند الايجاب لاحد الامرين فاذا دخله النفى يفيد نفى كل منهما لان نقيض الايجاب الجزئى السلب الكلى ۱۲ک ۷۶ قوله فاسجد له الفاء دالة على معنى الشرطية والتقدير مهما يكن من شىء فصل من الليل ۱۲ جمل ۷۷ قوله صل التطوع فيه كما تقدم قال فى الكبير قوله وسبحه ليلا طويلا المراد منه التهجد ثم اختلفوا فيه فقال بعضهم كان ذلك من الواجبات على الرسول عليه الصلوة والسلام ثم نسخ كما ذكرنا وقال آخرون بل المراد التطوع وحكمه ثابت وفى روح البيان اى صل صلوة التهجد لانه كان واجبا عليه فى طائفة طويلة من الليل ثلثيه او نصفه او ثلثه ۱۲ ۷۸ قوله ان هؤلاء يحبون العاجلة الخ علة لما قبله من النهى والامر والمعنى لا تطعهم واشتغل بما امرك الله به من العبادة لان هؤلاء تركوا الآخرة واشتغلوا بالدنيا فاترك انت الدنيا واشتغل بالآخرة ۱۲ ۷۹ قوله يوما ثقيلا مفعول يذرون ووصفه بالثقل مجازا اذ الثقل من صفات الاعيان لا المعانى ۱۲ ۸۰ قوله اعضاءهم ومفاصلهم فى القاموس شددنا اسرهم مفاصلهم وبه فسر مجاهد حكاه البغوى وابو هريرة رواه ابن جرير وقال الزمخشرى الاسر الربط والتوثق ومنه اسر الرجل اذا اوثق بالقيد وهو للاسار و المعنى شددنا توصيل عظامهم بعضها ببعض وتوثيق مفاصلهم بالاعصاب ۱۲ک ۸۱ قوله ووقعت اذا الخ رد لقول الزمخشرى وحقه ان يؤتى بان لا باذا كقوله وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ان يشأ يذهبكم وتحصل الرد ان اذا تستعمل فى المحقق وان تستعمل فى المحتمل ومشيئة الله التبديل لما لم تقع كانت غير محققة فكان المقام لان فقوله لانه تعالى لم يشأ ذلك اى فلم تقع فكان غير محقق هذا تمام العبارة تامل ۱۲ ج

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

قوله واذا ما يقع واما يجب بادا الان شئ قدرته ... به عنه بما عبر به الحق وعن الزمخشري انه انما جاز ذلك لانه دعيد جيئ به على وجه المبالغة حتى كان له وقوعا معينا ۱۲ ک قوله وما تشاؤن الخ يعني ان مشيئة العبد غير كافية بل لابد مع ذلك مشيئة الله تعالى بلا استقلال للعبد وجبر من السيد بل امر بين امرين يتحقق بالمشيئتين يحبه العبد ويخلق الرب فالآية حجة لنا على المعتزلة وقول الزمخشري الا ان يشاء الله بقهرهم عليها تحريف من غير دليل ۱۲ ک قوله بالتاء والياء اي فهما قراءتان سبعيتان ۱۲ اصاوی قوله اتخاذ السبيل الخ يدل على تقدير مفعول ماقبله فان مفعول المشي يقدر من جنس ما قبله ۱۲ ک قوله اي اعد في البيضاوي مثل اوعد وكافا ۱۲ قوله يفسره اي يدل عليه ولم يقدر المذكور بعينه لانه لا يتعدى بنفسه بل باللام كما يقدر في نحو زيد امررت به جاوزت زيدا ۱۲ ک قوله سورة المرسلات الخ وهذه السورة نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجن قال ابن مسعود ونحن معه نسير حتى اوينا الى غار بمنى فنزلت فبينا نحن نتلقاها منه وفاه رطب بها اذ وثبت حية فوثبنا عليها لنقتلها فذهبت فقال النبي صلى الله عليه وسلم وقيتم شرها كما وقيت شركم والغار المذكور مشهور في منى يسمى غار المرسلات ۱۲ اصاوی قوله والمرسلات عرفا الخ اعلم ان الله تعالى اقسم بصفات خمسة موصوفها محذوف فقدره بعضهم الرياح في الكل وبعضهم قدره الملائكة في الكل وبعضهم غاير فجعله تارة الرياح وتارة الملائكة واما ما ذكره المفسر فلم يعرج عليه المفسرون وهو حسن وحاصل صنيعه انه جعل الصفات الثلاثة الاول لموصوف واحد وهو الرياح والرابعة لموصوف ثان وهو الآيات والخامسة لموصوف ثالث وهو الملائكة ۱۲ اصاوی قوله كعرف الفرس تيلو بعضه بعضا في القاموس العرف شعر عنق الفرس انتهى وهذا معناه اللغوي ثم صار حقيقة عرفية في معنى التتابع في القاموس طار القطاء عرفا اي بعضها خلف بعض وجاء القوم عرفا عرفا كذلك قيل ومثله والمرسلات عرفا ۱۲ ک قوله كعرف الفرس عرف نيكوى صراح وفي القاموس بعضها خلف بعض وجاء القوم عرفا عرفا كذلك قيل ومنه والمرسلات عرفا وارادوا انها ترسل بالمعروف وفي روح البيان والمرسلات بمعنى الطوائف المرسلات جمع مرسلة بمعنى طائفة مرسلة باعتبار ان ملائكة كل يوم او كل عام او كل حادثة طائفة وعرفا بمعنى متتابعة من عرف الفرس وهو الشعرات المتتابعة فوق عنقه فهو من باب التشبيه البليغ بان شبهت الملائكة المرسلون في تتابعهم بشعر عرف الفرس ۱۲ قوله ونصبه على الحال اي اقسم بالرياح المرسلة حال كونها متتابعة وعن ابن مسعود المرسلات الملئكة والعرف ضد النكر اي الملئكة التي ارسلت للمعروف من الامر والنهي فعلى هذا قوله عرفا مفعول له ۱۲ ک قوله والناشرات نشرا اي الرياح اللينة تنشر المطر كما في الخطيب نشر پراگنده ونشور باد ہموارہ ۱۲ صراح قوله الرياح تنشر المطر او الملئكة الناشرات اجنحتهن او ناشرات الشرايع في الارض ۱۲ ک قوله اي آيات القرآن تفرق الخ كذا رواه ابن جرير عن قتادة وروى ابن المنذر عن ابن عباس اي الملئكة يفرقن بين الحق والباطل وعن مجاهد هي الرياح تفرق السحاب ۱۲ ک قوله اي الملئكة اتفقوا عليه بل نقل ابن كثير الاجماع على ان المراد من الفارقات والملقيات الملئكة ۱۲ ک قوله اي للاعذار والانذار اي لاعذار المحقين ولانذار المبطلين من الله تعالى يشير الى انهما منصوبان على المفعول له وهما مصدران على الاول منهما على خلاف القياس من عذر اذا محى الاساءة ويحتمل ان يكونا بدلين من ذكرا على ان المراد منه الوحي وقيل هما جمعان لعذير ونذير بمعنى العاذر والمنذر وعلى ذلك فهما منصوبان على الحالية وفي قراءة لابن كثير ونافع وابن عامر وابي بكر بضم ذال نذرا وقرئ في الشاذ بضم ذال عذرا وهي قراءة الحسن ۱۲ ک قوله اي للاعذار اشار بذلك الى ان عذرا ونذرا مفعولان لاجله والعامل فيهما هو الملقيات والمراد بالاعذار ازالة اعذار الخلائق وبالانذار التخويف ۱۲ اصاوی قوله اي للاعذار المراد بالاعذار ازالة اعذار الخلائق جمل وفي المدارك والعذر والنذر مصدران من عذر اذا محا الاساءة ۱۲ قوله اي جمعت لوقت معلوم وهو يوم القيامة والوقت الاجل الذي يكون عنده شئ المؤخر اليه فالمعنى جعل له وقت اجل للفصل ۱۲ خطيب قوله لاي يوم الخ متعلق والجملة مستانفة او مقولة لقول محذوف اي يقال لاي يوم الخ والقول منصوب على الحال من مرفوع اقتت وقوله ليوم الفصل بدل من اي يوم باعادة الجار والاستفهام للتهويل والتعظيم ۱۲ صاوی قوله اي وقع الفصل بين الخلائق كذا ذكر الزمخشري ان جواب اذا محذوف وهو العامل فيها ۱۲ ک قوله وما ادراك ما استفهامية مبتدأ وجملة ادراك خبرها والكاف مفعول اول وقوله يوم الفصل جملة من مبتدأ وهو ما الاستفهامية وخبر سادة مسد المفعول الثاني آه شيخنا والاستفهام الاول للاستبعاد والانكار والثاني للتعظيم والتهويل والمعنى انت الآن في الدنيا لا تعلم ما يوم الفصل اي لا تعلم عظمه واهواله على سبيل التفصيل وان كنت تعلمها اجمالا فقول الشارح تهويل لشانه بيان للاستفهام الثاني واما الاول فلم يبينه وقد عرفته ۱۲ جمل قوله

ــــــن هلكم لان تعالى لم يشأ ذلك واذا لما يقع اِنَّ هٰذِهٖ السورة تَذْكِرَةٌ ج عظة للخلق
فَمَنْ شَآءَ اتَّخَذَ اِلٰى رَبِّهٖ سَبِيْلًا ۝ بالطاعة وَمَا تَشَآءُوْنَ بالتاء والياء اتخاذ السبيل بالطاعة اِلَّآ اَنْ يَّشَآءَ
اللّٰهُ ط ذلك اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِيْمًا بخلقه حَكِيْمًا ۝ لا في فعله يُّدْخِلُ مَنْ يَّشَآءُ فِيْ رَحْمَتِهٖ ط جنته وهم المؤمنون
وَالظّٰلِمِيْنَ ناصبه فعل مقدر اي اعد يفسره اَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا اَلِيْمًا ۝ ع مؤلما وهم الكافرون سُوْرَةُ
ع ۹ ۲۰
الْمُرْسَلٰتِ مكية خمسون اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ وَالْمُرْسَلٰتِ عُرْفًا ۝ لا اي الرياح
متتابعة كعرف الفرس يتلو بعضه بعضا ونصبه على الحال فَالْعٰصِفٰتِ عَصْفًا ۝ لا الرياح الشديدة
وَّالنّٰشِرٰتِ نَشْرًا ۝ لا الرياح تنشر المطر فَالْفٰرِقٰتِ فَرْقًا ۝ لا اي آيات القرآن تفرق بين الحق والباطل و
الحلال والحرام فَالْمُلْقِيٰتِ ذِكْرًا ۝ لا اي الملائكة تنزل بالوحي الى الانبياء والرسل يلقون
الوحي الى الامم عُذْرًا اَوْ نُذْرًا ۝ لا اي للاعذار وللانذار من الله تعالى وفي قراءة بضم ذال
نذرا وقرئ بضم ذال عذرا اِنَّمَا تُوْعَدُوْنَ اي كفار مكة من البعث والعذاب لَوَاقِعٌ ط كائن
لا محالة فَاِذَا النُّجُوْمُ طُمِسَتْ ۝ لا محي نورها وَاِذَا السَّمَآءُ فُرِجَتْ ۝ لا شقت وَاِذَا الْجِبَالُ نُسِفَتْ ۝ لا فتت
وسيرت وَاِذَا الرُّسُلُ اُقِّتَتْ ط ۝ بالواو وبالهمزة بدلا منها اي جمعت لوقت لِاَيِّ يَوْمٍ ليوم
عظيم اُجِّلَتْ ط ۝ للشهادة على اممهم بالتبليغ لِيَوْمِ الْفَصْلِ ج بين الخلق ويؤخذ منه جواب
اذا اي وقع الفصل بين الخلائق وَمَآ اَدْرٰىكَ مَا يَوْمُ الْفَصْلِ ط ۝ تهويل لشانه وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ
لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ۝ هذا وعيد لهم اَلَمْ نُهْلِكِ الْاَوَّلِيْنَ ۝ بتكذيبهم اي اهلكناهم ثُمَّ نُتْبِعُهُمُ
الْاٰخِرِيْنَ ۝ ممن كذبوا ككفار مكة فنهلكهم كَذٰلِكَ مثل فعلنا بالمكذبين نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِيْنَ ۝
بكل من اجرم فيما يستقبل فنهلكهم وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ۝ تاكيد اَلَمْ نَخْلُقْكُّمْ مِّنْ مَّآءٍ
مَّهِيْنٍ ۝ لا ضعيف وهو المني فَجَعَلْنٰهُ فِيْ قَرَارٍ مَّكِيْنٍ ۝ لا حريز وهو الرحم اِلٰى قَدَرٍ مَّعْلُوْمٍ ۝ وهو
وقت الولادة فَقَدَرْنَا على ذلك فَنِعْمَ الْقٰدِرُوْنَ ۝ نحن وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ۝ اَلَمْ نَجْعَلِ
الْاَرْضَ كِفَاتًا ۝ لا مصدر كفت بمعنى ضم اي ضامة اَحْيَآءً على ظهرها وَّاَمْوَاتًا ۝ لا في بطنها وَّجَعَلْنَا
فِيْهَا رَوَاسِيَ شٰمِخٰتٍ جبالا مرتفعات وَّاَسْقَيْنٰكُمْ مَّآءً فُرَاتًا ۝ ط عذبا وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ
لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ۝ ويقال للمكذبين يوم القيامة اِنْطَلِقُوْٓا اِلٰى مَا كُنْتُمْ بِهٖ من العذاب تُكَذِّبُوْنَ ۝ ج
اِنْطَلِقُوْٓا اِلٰى ظِلٍّ ذِيْ ثَلٰثِ شُعَبٍ ۝ لا هو دخان جهنم اذا ارتفع افترق ثلاث فرق لعظمته

م الدخان العظيم اذا ارتفع يصير ثلاث شعب وقيل يخرج لسان من النار فيحيط بالكفار كالسرادق او يتشعب من دخانها ثلاث شعب فتظلهم حتى يفرغ حسابهم والمؤمنون

ويل يومئذ آه مبتدأ وان كان نكرة لانه في اصله مصدر منصوب ساد مسد فعله ولكنه عدل به اي الرفع للدلالة على معنى ثبات الهلاك ودوامه للمدعو عليه ونحوه سلام عليك ۱۲ مدارك قوله ويل يومئذ اي يوم اذ يفصل بين الخلائق قال القرطبي ويل عذاب وخزي لمن كذب بالله تعالى وبرسله وكتبه وبيوم الفصل وهو وعيد وكرره في هذه السورة عند كل آية كانه قسمه بينهم على قدر تكذيبهم فان لكل مكذب شئ عذابا سوى عذاب تكذيبه بشئ آخر ورب شئ كذب به هو اعظم جرما من تكذيبه لغيره لانه اقبح في تعظيمه واعظم في الرد على الله تعالى ۱۲ خطيب قوله الم نهلك الاولين الخ الاستفهام تقريري وهو طلب الاقرار بما بعد النفي والمراد بالاولين الامم السابقة من آدم الى محمد صلى الله عليه وسلم كقوم نوح وعاد وثمود والمراد بالآخرين كفار مكة محمد ۱۲ احکا قوله مثل فعلنا بالمكذبين وهو صفة مصدر محذوف اي فعلا مثل هذا الفعل ۱۲ ک قوله الم نخلقكم الخ هذا تذكير من الله تعالى للكفار بعظيم انعامه عليهم وبقدرته على ابتداء خلقهم والقادر على الابتداء قادر على الاعادة فيه رد على منكري البعث اصاوی قوله حريز جاي نيك استوار ۱۲ صراح قوله كفاتا كفات موضوع الذي يكفت فيه شئ اي يضم ومنه قوله تعالى الم نجعل الارض كفاتا كذا في الصراح ۱۲ قوله مصدر كفت بمعنى ضم وفعال قديجئ مصدر الثلاثي والكفت الضم والجمع ۱۲ ک قوله اي ضامة احياء يشير الى انه مصدر بمعنى المشتق واحياء جمع ما عطفت عليه مفعوله ۱۲ ک قوله انطلقوا اي ظل آه هو توكيد لانطلقوا الاول وقوله لا ظليل صفة لظل ولا متوسطة بين الصفة والموصوف لافادة النفي وجئ بالصفة الاولى اسما وبالثانية فعلا دلالة على نفي ثبوت هذه الصفة ونفي التجدد والحدوث للاغناء عن اللهب ۱۲ جمل قوله ذي ثلاث شعب اي فرق شعبة فوق الكافر وشعبة عن يمينه وشعبة عن يساره ففيه اشارة الى عظم الدخان لان شان م

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

لَا ظَلِيلٍ كنين يظلهم من حر ذلك اليوم وَّلَا يُغْنِي يرد عنهم شيئا مِنَ اللَّهَبِ ۝ للنار إِنَّهَا اى النار
تَرْمِي بِشَرَرٍ هو ما تطاير منها كَالْقَصْرِ ۝ من البناء فى عظمه وارتفاعه كَأَنَّهُ جِمٰلَتٌ جمع جمالة
جمع جمل وفى قراءة جمالة صُفْرٌ ۝ فى هيئتها ولونها وفى الحديث شرار جهنم اسود كالقير والعرب
تسمى سود الابل صفرا لشوب سوادها بصفرة فقيل صفر فى الآية بمعنى سود لما ذكر وقيل لا
والشرر جمع شررة والشرار جمع شرارة والقير القار وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ۝ هٰذَا اى يوم
القيمة يَوْمُ لَا يَنْطِقُوْنَ ۝ فيه بشئ وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فى العذر فَيَعْتَذِرُوْنَ ۝ عطف على يؤذن
من غير تسبب عنه فهو داخل فى حيز النفى اى لا اذن فلا اعتذار وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ۝
هٰذَا يَوْمُ الْفَصْلِ جَمَعْنٰكُمْ ايها المكذبون من هذه الامة وَالْاَوَّلِيْنَ ۝ من المكذبين قبلكم
فتحاسبون وتعذبون جميعا فَاِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ حيلة فى دفع العذاب عنكم فَكِيْدُوْنِ ۝ فافعلوها
وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ۝ اِنَّ الْمُتَّقِيْنَ فِىْ ظِلٰلٍ اى تكاثف اشجار اذ لا شمس يظل من حرها
وَّعُيُوْنٍ ۝ نابعة من الماء وَفَوَاكِهَ مِمَّا يَشْتَهُوْنَ ۝ فيه اعلام بان المأكل والمشرب فى الجنة بحسب
شهواتهم بخلاف الدنيا فبحسب ما يجد الناس فى الاغلب ويقال لهم كُلُوْا وَاشْرَبُوْا هَنِيْٓـًٔا حال
اى متهنئين بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝ من الطاعات اِنَّا كَذٰلِكَ كما جزينا المتقين نَجْزِى الْمُحْسِنِيْنَ ۝
وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ۝ كُلُوْا وَتَمَتَّعُوْا خطاب للكفار فى الدنيا قَلِيْلًا من الزمان وغايته الى الموت
وفى هذا تهديد لهم اِنَّكُمْ مُّجْرِمُوْنَ ۝ وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ۝ وَاِذَا قِيْلَ لَهُمُ ارْكَعُوْا صلوا
لَا يَرْكَعُوْنَ ۝ لا يصلون وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ۝ فَبِاَيِّ حَدِيْثٍۭ بَعْدَهٗ اى القرآن يُؤْمِنُوْنَ ۝
اى لا يمكن ايمانهم بغيره من كتب الله تعالى بعد تكذيبهم به لاشتماله على الاعجاز الذى لم يشتمل
عليه غيره

سورة النبا مكية احدى واربعون اية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

عَمَّ عن اى شئ يَتَسَآءَلُوْنَ ۝ يسأل بعض قريش بعضا عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيْمِ ۝ بيان لذلك
الشئ والاستفهام لتفخيمه وهو ما جاء به النبى صلى الله عليه وسلم من القرآن المشتمل على البعث و
غيره الَّذِىْ هُمْ فِيْهِ مُخْتَلِفُوْنَ ۝ فالمؤمنون يثبتونه والكافرون ينكرونه كَلَّا ردع سَيَعْلَمُوْنَ ۝
ما يحل بهم على انكارهم له ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُوْنَ ۝ تاكيد وجئ فيه بثم للايذان بان الوعيد
الثانى اشد من الاول ثم اوما تعالى الى القدرة على البعث فقال اَلَمْ

---

۵۲ قوله لا ظليل كنين لما اوهم من الظل الاستراحة لهم رده بان الظل لا يكون كنينا حتى يكون فيه راحة ۱۲ مختصر من الجمل ۵۳ قوله بشرر الخ لهذا براءين من غير الف بينهما وهى قراءة العامة وقرئ شذوذا بالف بين الراءين مع كسر الشين وفتحها فالشرر جمع شررة والشرار بكسر الشين جمع شرارة ايضا كرقبة ورقاب وبفتح الشين جمع شرارة وهى كل ما تطاير من النار متفرقا ۱۲ صاوى ۵۴ قوله كانه الخ اى الشرر فشبه اولا بالقصر فى العظم والكبر وثانيا بالجمال فى اللون والكثرة والتتابع ۱۲ صاوى ۵۴ قوله وفى قراءة الخ اى سبعية جمالة وعبارة السمين قرأ الاخوان وحفص جمالة والباقون جمالات فالجمالة فيها وجهان احدهما جمع صريح والتاء لتانيث الجمع يقال جمل وجمال وجمالة نحو ذكر وذكار وذكارة وحجر وحجار وحجارة والثانى انه اسم جمع كالذكارة والحجارة قاله ابو البقاء والاول قول النحاة واما جمالات فيجوز ان يكون جمعا لجمالة هذه وان يكون جمعا لجمال فيكون جمع الجمع ويجوز ان يكون جمعا لجمل المفرد وكقولهم رجالات قريش ۱۲ جمل ۵۵ قوله هيئتها ولونها الخ بيان لوجه الشبه وقوله وفى الحديث الخ غرضه بهذا تفسير قوله صفر وانه على المجاز وان المراد بالصفرة السواد ۱۲ جمل ۵۶ قوله فقيل صفر فى الآية بمعنى سود لما ذكرنا من الحديث ولانه يطلق الصفر على السود وروى ابن جرير عن الحسن وقتادة كانه جمالة صفر كانه نوق سود وقيل لا بل هى على معناه المعروف والشرر جمع شررة ولذا اولوا تشبيها بالقصر الذى هو مفرد بان كل شرر منها كالقصر والشرار بكسر الشين كما هو قراءة ابن عباس جمع شرارة وقيل هو ايضا جمع شررة كرقبة ورقاب ۱۲ ک ۵۷ قوله هذا يوم لا ينطقون وما ورد عند ربكم تختصمون ففى موطن آخر فى القيمة مواقف ففى بعضها يختصمون وفى بعضها يختم على افواههم فلا ينطقون كذا روى عن ابن عباس ۱۲ ک ۵۸ قوله من غير تسبب عنه جواب عما يقال ان العطف بالفاء او الواو على المنفى يقتضى نصب المعطوف فلم رفع فى الآية وحاصل الجواب انه ينصب اذا كان متسببا عن النفى نحو لا يقضى عليهم فيموتوا اما اذا لم يكن متسببا كما هنا وانما قصد توجه النفى الى كل من المعطوف والمعطوف عليه فانه لا يرفع - وفى السمين وفى رفع فيعتذرون وجهان احدهما انه مستانف اى فهم يعتذرون قال ابو البقاء يكون المعنى انهم لا ينطقون نطقا ينفعهم او ينطقون فى بعض المواقف ولا ينطقون فى بعض والثانى انه معطوف على يؤذن فيكون منفيا ولو نصب لكان مسببا عنه وقال ابن عطية ولم ينصب فى جواب النفى لتشابه رؤس الآى والوجهان جائزان فقد جعل امتناع النصب مجرد المناسبة اللفظية وظاهر هذا مع قوله والوجهان جائزان انهما بمعنى واحد وليس كذلك بل المرفوع له معنى غير المنصوب ۱۲ جمل ۵۹ قوله فلا اعتذار الخ لو عبر بالواو لكان اوضح لصراحتها فى الدلالة على عدم التسبب ۱۲ جمل ۶۰ قوله هذا يوم الفصل اى بين الحق والمبطل - سمين وقوله جمعناكم تقرير وبيان للفصل - بيضاوى اى لانه لا يفصل بين المحق والمبطل الا اذا جمع بينهم وقوله والاولين معطوف على الكاف او مفعول معه وهذا معمول لقول محذوف وعبارة القرطبى يقال لهم هذا يوم يفصل فيه بين الخلائق ۱۲ جمل ۶۱ قوله فكيدون اى فاحتالوا لانفسكم وقاوونى فلم تجدوا مفرا ۱۲ صاوى ۶۱ قوله فكيدون بالفارسية پس مكر كنيد در حق من ۱۲ ۶۲ قوله ان المتقين الخ ذكر فى سورة هل اتى على الانسان احوال الكفار فى الآخرة على سبيل الاختصار واطنب فى احوال المؤمنين عكس ما فعل هنا ليحصل التعادل بين السورتين ۱۲ صاوى ۶۳ قوله بحسب شهواتهم اى فمتى اشتهوا فاكهة وجدوها حاضرة فليست فاكهة الجنة مقيدة بوقت دون وقت كما فى انواع فاكهة الدنيا وقوله فبحسب ما يجد الناس فى الاغلب اى يجدونها فى بعض الاوقات دون بعض ففاكهة الدنيا مقيدة بوقت ۱۲ ۶۴ قوله يقال لهم كلوا واشربوا يشير الى انه فى موضع الحال من ضمير المتقين فى الظرف الذى هو فى ظلال اى هم مستقرون فى ظلال مقولا لهم ذلك وقيل انه كلام مستانف ۱۲ ک ۶۵ قوله كما جزينا المتقين اى بالظلال والعيون والفواكه نجزى المحسنين فان قلت لا مغايرة بين المتقين والمحسنين ففيه تشبيه الشئ بنفسه والجواب ان يراد بالمتقين الكاملون فى الطاعة وبالمحسنين من عندهم اصل الايمان ويصير المعنى ان هذا الجزاء كما هو ثابت للكاملين فى الطاعة ثابت لمن كان عنده اصل الايمان فالمماثلة فى الاوصاف التى ذكرت فى الآية لا فى المراتب والدرجات ۱۲ صاوى ۶۶ قوله لاشتماله على الاعجاز آه ومن جملة وجوه اعجازه اشتماله على الحجج الواضحة والمعانى الشريفة آه بيضاوى وهذا التعليل لا ينتج ما ادعاه من عدم الامكان اذ يجوز ان يؤمنوا بغيره مع عدم اعجازه ويكذبوا بالقرآن المعجز فلو قال الشارح فى التعليل لان القرآن مصدق للكتب القديمة موافق لها فى اصول الدين فيلزم من تكذيبه تكذيب غيره من الكتب لان ما فى غيره موجود فيه فلا يمكن الايمان بغيره مع تكذيبه كان اولى ۱۲ ص ۶۷ قوله عم اصله عن ما ادغمت النون فى الميم لاشتراكهما فى الغنة فصار عما ثم حذف الالف كما فى لم وبم وفيم فانها فى الاصل لما وبما وفيما ۱۲ ۶۸ قوله يسأل بعض قريش بعضا او يسألون النبى صلى الله عليه وسلم والمؤمنين عن استهزاء ۱۲ ک ۶۹ قوله بيان لذلك الشئ اى المعبر عنه بما الاستفهامية والمراد بالبيان عطف البيان ۱۲ صاوى ۷۰ قوله والاستفهام لتفخيمه اى فليس استفهاما حقيقيا بل هو كناية عن تفخيم الامر وتعظيمه ۱۲ صاوى ۷۱ قوله ما يحل بهم الخ مفعول يعلمون والمعنى ما ينزل بهم عند النزع او فى القيامة لكشف الغطاء عنهم فى ذلك الوقت وحل يحل بالكسر والضم فى المضارع بمعنى نزل ۱۲ صاوى ۷۲ قوله بان الوعيد الثانى الخ فان ثم ههنا للاستبعاد والتراخى الرتبى فكانه قيل لكم ردع وزجر شديد بل اشد ۱۲ ک ۷۳ قوله ثم اوما تعالى آه اى اشار الى القدرة على البعث اى الى الادلة الدالة عليها وذكر منها تسعة ووجه الدلالة ان يقال انه تعالى حيث كان قادرا على هذه الاشياء فهو قادر على البعث آه شيخنا وفى الكرخى وقوله ثم اوما تعالى الخ اشار بهذا وبما قدمه من قوله السابق من القرآن المشتمل على البعث الى جواب كيف اتصل وارتبط قوله الم نجعل الارض مهادا بما قبله وايضاحه انه لما كان النبأ العظيم الذى يتساءلون عنه هو البعث والنشور وكانوا ينكرونه قيل لهم الم نخلق من يضاف اليه هذه الخلائق العجيبة الدالة على كمال قدرته وغاية قهره وان جميع الاشياء طوع ارادته ووفق مشيئته فما وجه انكاركم قدرته على البعث لانه قد تقرر ان الاجسام متساوية الاقدار فى قبول الصفات والاعراض وهذا الجعل بمعنى الانشاء والابداع كالخلق خلا انه مختص بالانشاء التكوينى وفيه معنى التقدير والتسوية وهذا عام له كما فى الآية الكريمة ۱۲ جمل ؛

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

تعلیقات جدیدة من التفاسیر المعتبرة لحل جلالین

١ه قوله الم نجعل الارض اه الارض مفعول اول ومهادا مفعول ثان لان الجعل بمعنى التصيير ويجوز ان يكون بمعنى الخلق فيكون مهادا حالا مقدرة واوتادا كذلك وآما سباتا فالظاهر كونه مفعولا ثانيا ١٢ ج ٢ه قوله كالمهد اے للصبی مصدر سمی به مایمهد لينوم عليه ١٢ بيضاوی ٣ه قوله سباتا بالضم كغراب النوم الثقيل واصله الراحة وفعله سبت كقتل ١٢ صاوی ٤ه قوله راحة لابدانكم السبت القطع ولما كان فی النوم يقطع الحواس الظاهرة عن الادراك وفی ذلك راحة لها اريد بالسبات مجازا الراحة اللازمة للنوم وقطع الاحساس ١٢ ك ٥ه قوله وقتا للمعايش يحصلون فيه مايعيشون به يعنی انه مصدر ميمی وقع ههنا ظرفا بتقدير المضاف وقيل يحتمل فی النظم كونه اسم زمان ١٢ ك ٥ه قوله وقتا للمعاش يشير ان معاشا ظرف زمانی ١٢ ٦ه قوله وجعلنا اے خلقنا لان وهاجا صفة سراجا لا مفعول ثان لان المفعول الاول لايكون نكرة ١٢ كمالين ٧ه قوله السحابات التی حان لها ان تمطر الخ لما كانت المعصرات السحابات وهی معصورة لاعاصرة ومعصرة اوله بان الهمزة للحينونة دون التعدية كما فی قولهم احصد الزرع اذا حان له ان يحصد قيل ولو جعلت الهمزة لصيرورة الفاعل ذا ماخذ كاعسر وايسر واحم واطفل اے صار ذا الحم وذا طفل لكان وجها ١٢ ٨ه قوله كالمعصر الخ فی المفردات المعصر المرأة التی حاضت ودخلت فی عصر شبابها انتہیٰ ١٢ ٩ه قوله صبابا يعنی انه فی النظم من ثج التعدی وقد جاء لازما ومتعديا يقال ثجه وثج بنفسه وقال القاضی منصبا بكثرة فاخذه من اللازم ١٢ ك ١٠ه قوله الفافا الفاف درختان بهم در پیچیده قوله تعالیٰ وجنات الفافا ١٢ صراح ١١ه قوله جمع لفيف آه عبارة السمين قال الزمخشری الفاف ملتفة لاواحد له والثانی انه جمع لِف بكسر اللام فيكون نحو سر واسرار الثالث انه جمع لفيف قاله الكسائی ومثله شريف واشراف وشهيد واشهاد ١٢ ج ١٢ه قوله جمع لفيف اے او جمع لف كجذع واجذاع اولا واحد له كاذراع او جمع لف بالضم وهی جمع لفاء اے شجرة مجتمعة ١٢ ك ١٣ه قوله ان يوم الفصل كان الخ كلام مستانف واقع فی جواب سوال مقدر تقديره ما وقت البعث الذی اثبت بالادلة المتقدمة فقال ان يوم الفصل واكده بان لتردد الكفار فيه ١٢ صاوی ١٤ه قوله وقتا للثواب اشار بذلك الی ان الميقات زمان مقيد بكونه وقت ظهور ما وعد الله به من الثواب والعقاب ١٢ كرخی ١٥ه قوله شققت اشار بذلك اے انه ليس المراد بالفتح ما عرف من فتح الابواب بل هو التشقق لموافقة قوله اذا السماء انشقت اذا السماء انفطرت وخير ما فسرته بالوارد ١٢ صاوی ١٦ه قوله سرابا السراب ما تراه نصف النهار كانه ماء ١٢ قاموس ١٧ه قوله هباء الهباء الغبار ١٢ قاموس وفی الجمل تفسير السراب بالهباء الذی سلكه الشارح ليس له سند فی اللغة فالاولی ابقاؤه علی ظاهره علی سبيل التشبيه والمعنی فكانت مثل السراب من حيث ان المرئی خلاف الواقع فكما يری السراب كانه ماء فكذلك ترے الجبال كانها جبال وليست كذلك فی نفس الامر ١٢ ١٨ه قوله هباء المناسب ابقاء السراب علی ظاهره ويكون المعنی علی التشبيه اے فكانت مثل السراب من حيث ان المرئی خلاف الواقع فكما يری السراب كانه ماء كذلك الجبال تری كانها جبال وليست كذلك فی الواقع لقوله تعالیٰ وترے الجبال تحسبها جامدة وهی تمر مر السحاب والا فتفسير السراب بالهباء لم يوجد فی اللغة ١٢ صاوی ١٩ه قوله راصدة او مرصدة للطاغين يشير اے ان الارصاد من ابنية المبالغة بمعنی الراصد وقوله للطاغين متعلق به وقد يجعل صفة له وقد يجعل متعلقا بمآبا وهو بدل كل من مرصادا وقد يجعل مرصاد اسم مكان بمعنی موضع الرصد وبه صرح الراغب والجوهری ١٢ كمالين ٢٠ه قوله او مرصدة اشار الی ان مرصادا من رصدت الشیٔ ارصده اذا ترقبته فهی راصدة للكفار مترقبة لهم او مرصدة بمعنی معدة لهم يقال ارصدت له اعددت له ومرصاد بالفارسية انتظار كننده ١٢ ٢١ه قوله حال مقدرة اے من ضمير يدخلونها المقدر وقد يجعل حالا من الضمير فی للطاغين ١٢ ك ٢٢ه قوله احقابا آه ذكروا فيه وجوها احدها ما روی عن الحسن قال ان الله تعالیٰ لم يجعل لاهل النار مدة بل قال لابثين فيها احقابا فوالله ما هو الا انه اذا مضے حقب دخل حقب الی الابد وليس للاحقاب عدة الا الخلود وروی عن عبد الله بن مسعود قال لو علم اهل النار انهم يلبثون فی النار عدد حصی الدنيا لفرحوا ولو علم اهل الجنة انهم يلبثون عدد حصی الدنيا لحزنوا الوجه الثانی ان لفظ الاحقاب لايدل علی نهاية والحقب الواحد متناه والمعنی انهم يلبثون فيها احقابا لايذوقون فيها بردا ولا شرابا الا حميما وغساقا فهذا توقيت لانواع العذاب الذی يبدلونه لا توقيت للبثهم فيها الوجه الثالث ان الآية منسوخة بقوله فلن نزيدكم الا عذابا يعنی ان العدد قد ارتفع والخلود قد حصل ١٢ ج ٢٣ه قوله حقب بضم اوله حقب بالضم هشتاد سال ١٢ صراح وفی الخطيب والحقب الواحد ثمانون سنة كل سنة اثنی عشر شهرا كل شهر ثلاثون يوما كل يوم الف سنة روی ذلك عن علی بن ابی طالب ١٢ ٢٤ه قوله لايذوقون آه فيه اوجه احدها انه مستانف اخبر عنهم بذلك الثانی انه حال من الضمير فی لابثين اے لابثين غير ذائقين فهی حال متداخلة الثالث انه صفة لاحقابا ١٢ ج ٢٥ه قوله بردا النوم ١٢ ك

نَجۡعَلِ الۡاَرۡضَ مِهٰدًا ۙ فراشا كالمهد وَّالۡجِبَالَ اَوۡتَادًا ۙ يثبت بها الارض كما يثبت الخيام بالاوتاد والاستفهام للتقرير وَّخَلَقۡنٰكُمۡ اَزۡوَاجًا ۙ ذكورا واناثا وَّجَعَلۡنَا نَوۡمَكُمۡ سُبَاتًا ۙ راحة لابدانكم وَّجَعَلۡنَا الَّيۡلَ لِبَاسًا ۙ ساترا بسواده وَّجَعَلۡنَا النَّهَارَ مَعَاشًا ۚ وقتا للمعايش وَبَنَيۡنَا فَوۡقَكُمۡ سَبۡعًا سبع سموٰت شِدَادًا ۙ جمع شديدة اى قوية محكمة لايؤثر فيها مرور الزمان وَّجَعَلۡنَا سِرَاجًا مُنيرا وَّهَّاجًا ۙ وقادا يعنی الشمس وَّاَنۡزَلۡنَا مِنَ الۡمُعۡصِرٰتِ السحابات التی حان لها ان تمطر كالمعصر الجارية التی دنت من الحيض مَآءً ثَجَّاجًا ۙ صبابا لِّنُخۡرِجَ بِهٖ حَبًّا كالحنطة وَّنَبَاتًا ۙ كالتبن وَّجَنّٰتٍ بساتين اَلۡفَافًا ؕ ملتفة جمع لفيف كشريف واشراف اِنَّ يَوۡمَ الۡفَصۡلِ بين الخلائق كَانَ مِيۡقَاتًا ۙ وقتا للثواب والعقاب يَّوۡمَ يُنۡفَخُ فِى الصُّوۡرِ القرن بدل من يوم الفصل او بيان له والنافخ اسرافيل فَتَاۡتُوۡنَ من قبوركم الى الموقف اَفۡوَاجًا ۙ جماعات مختلفة وَّفُتِحَتِ السَّمَآءُ بالتشديد والتخفيف شققت لنزول الملائكة فَكَانَتۡ اَبۡوَابًا ۙ ذات ابواب وَّسُيِّرَتِ الۡجِبَالُ ذهب بها عن اماكنها فَكَانَتۡ سَرَابًا ؕ هباء اى مثله فی خفة سيرها اِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتۡ مِرۡصَادًا ۙ راصدة او مرصدة لِّلطّٰغِيۡنَ الكافرين فلا يتجاوزونها مَاٰبًا ۙ مرجعا لهم فيدخلونها لّٰبِثِيۡنَ حال مقدرة اى مقدرا لبثهم فِيۡهَاۤ اَحۡقَابًا ۚ دهورا لانهاية لها جمع حقب بضم اوله لَا يَذُوۡقُوۡنَ فِيۡهَا بَرۡدًا نوما وَّلَا شَرَابًا ۙ مايشرب تلذذا اِلَّا لكن حَمِيۡمًا ماء حارا غاية الحرارة وَّغَسَّاقًا ۙ بالتخفيف والتشديد ما يسيل من صديد اهل النار فانهم يذوقونه جوزوا بذلك جَزَآءً وِّفَاقًا ؕ موافقا لعملهم فلا ذنب اعظم من الكفر ولا عذاب اعظم من النار اِنَّهُمۡ كَانُوۡا لَا يَرۡجُوۡنَ يخافون حِسَابًا ۙ لانكارهم البعث وَّكَذَّبُوۡا بِاٰيٰتِنَا القرآن كِذَّابًا ؕ تكذيبا وَكُلَّ شَىۡءٍ من الاعمال اَحۡصَيۡنٰهُ ضبطناه كِتٰبًا ۙ كتبا فی اللوح المحفوظ لنجازی عليه ومن ذلك تكذيبهم بالقرآن فَذُوۡقُوۡا اى فيقال لهم فی الآخرة عند وقوع العذاب عليهم ذوقوا جزاءكم فَلَنۡ نَّزِيۡدَكُمۡ اِلَّا عَذَابًا ۚ فوق عذابكم اِنَّ لِلۡمُتَّقِيۡنَ مَفَازًا ۙ مكان فوز فی الجنة حَدَآئِقَ بساتين بدل من مفازا او بيان له وَاَعۡنَابًا ۙ عطف على مفازا وَّكَوَاعِبَ جوارى تكعبت ثديهن جمع كاعب اَتۡرَابًا ۙ على سن واحد جمع ترب بكسر التاء وسكون الراء وَّكَاۡسًا دِهَاقًا ؕ خمرا مالئة محالها وفی القتال وَاَنۡهٰرٌ مِّنۡ خَمۡرٍ لَا يَسۡمَعُوۡنَ فِيۡهَا اى الجنة عند شرب الخمر وغيره من الاحوال لَغۡوًا باطلا من القول وَّلَا كِذّٰبًا ۚ بالتخفيف اى كذبا وبالتشديد اى تكذيبا من واحد لغيره بخلاف مايقع فی الدنيا عند شرب

٣٦ه قوله تكعبت اے ارتفعت وفی روح البيان يقال كعبت المرأة كعوبا ظهر ثديها وارتفع وفی الجمل الخ صر كونه اسم مكان وبدل اشتمال علی تقدير كونه مصدرا ١٢ ك

عن ابن عباس رضی الله عنه البرد نوم ومثله قال الكسائی وابو عبيدة تقول العرب منع البرد البرد اے اذهب البرد النوم ١٢ خطيب ٢٦ه قوله لو ما سمی النوم بردا لانه يبرد صاحبه الا تری ان العطشان اذا نام سكن عطشه واطلاق البرد علی النوم لغة هذيل وسمی بذلك لانه يقطع سورة العطش ١٢ ج ٢٥ه قوله لكن حميما الخ قضية كلامه ان الاستثناء منقطع ويجوز ان يكون متصلا من عموم قوله ولا شرابا والاحسن انه بدل من شرابا لان الاستثناء من كلام غير موجب ١٢ صاوی ٢٦ه قوله جزاء وفاقا الخ منصوب علی المصدرية بمحذوف قدره المفسر بقوله جوزوا بذلك الخ ١٢ صاوے ٢٧ه قوله موافقا لعملهم الخ اشار بذلك الی ان وفاقا صفة لجزاء بتاويله باسم الفاعل ويصح ان يكون علی حذف مضاف اے ذا وفاق او باق علی مصدريته لقصد المبالغة ١٢ جمل ٢٨ه قوله تكذيبا قال الزمخشری وفعال فی باب فعل كله فاش فی كلام العرب لايقولون غيره وقال ابن مالك فی التسهيل انه قليل ١٢ كمالين ٢٩ه قوله كتابا آه فيه اوجه احدها انه مصدر من معنی احصينا اے احصاء فالتجوز فی نفس المصدر والثانی انه مصدر لاحصينا لانه فی معنی كتبنا فالتجوز فی نفس الفعل قال الزمخشری لالتقاء الاحصاء والكتب فی معنی الضبط والتحصيل الثالث ان يكون منصوبا علی الحال بمعنی مكتوبا فی اللوح ١٢ ج ٣٠ه قوله كتابا يشير اے انه مفعول مطلق لاحصيناه فان الاحصاء والكتابة يشتركان فی معنی الضبط ١٢ كمالين ٣١ه قوله اللوح المحفوظ وقيل فی صحف الحفظة علی بنی آدم ١٢ صاوی ٣٢ه قوله فلن نزيدكم الا عذابا الخ قيل هذه اشد آية فی القرآن علی اهل النار كلما استغاثوا بنوع من العذاب اغيثوا باشد منه ١٢ صاوی ٣٣ه قوله مفازا بالفارسية مطلب يابی باشد ١٢ ٣٤ه قوله فوز فی الجنة فوز رستن وپیروزی یافتن به نیکی ١٢ صراح ٣٥ه قوله بدل من مفازا اے بدل البعض علی تقدير

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

الخبر جَزَآءً مِّنۡ رَّبِّكَ اى جازاهم الله بذلك جزاء عَطَآءً بدل من جزاء حِسَابًا ۙ اى كثيرا من قولهم اعطانى فاحسبنى اى اكثر على حتى قلت حسبى رَّبِّ السَّمٰوٰتِ وَالۡاَرۡضِ بالجر والرفع وَمَا بَيۡنَهُمَا الرَّحۡمٰنِ كذلك وبرفعه مع جر ربّ السموات لَا يَمۡلِكُوۡنَ اى الخلق مِنۡهُ تعالى خِطَابًا ۚ اى لا يقدر احد ان يخاطبه خوفا منه يَوۡمَ ظرف للا يملكون يَقُوۡمُ الرُّوۡحُ جبريل او جند الله وَالۡمَلٰٓئِكَةُ صَفًّا ۙ حال اى مصطفين لَّا يَتَكَلَّمُوۡنَ اى الخلق اِلَّا مَنۡ اَذِنَ لَهُ الرَّحۡمٰنُ فى الكلام وَقَالَ قولا صَوَابًا ۝ من المؤمنين والملائكة كان يشفعوا لمن ارتضى ذٰلِكَ الۡيَوۡمُ الۡحَقُّ ۚ الثابت وقوعه وهو يوم القيمة فَمَنۡ شَآءَ اتَّخَذَ اِلٰى رَبِّهٖ مَاٰبًا ۝ مرجعا اى رجع الى الله تعالى بطاعته ليسلم من العذاب فيه اِنَّاۤ اَنۡذَرۡنٰكُمۡ اى كفار مكة عَذَابًا قَرِيۡبًا ۚ ۙ اى عذاب يوم القيمة الأتى وكل اٰتٍ قريب يَّوۡمَ ظرف لعذابا بصفته يَنۡظُرُ الۡمَرۡءُ كل امرء مَا قَدَّمَتۡ يَدٰهُ من خير وشر وَيَقُوۡلُ الۡكٰفِرُ يٰ حرف تنبيه لَيۡتَنِىۡ كُنۡتُ تُرٰبًا ۝ يعنى فلا اعذب يقول ذلك عند ما يقول الله تعالى للبهائم بعد الاقتصاص من بعضها لبعض كونى ترابا

سورة والنازعات مكية ست واربعون اٰية بِسۡمِ اللّٰهِ الرَّحۡمٰنِ الرَّحِيۡمِ ۝

وَالنّٰزِعٰتِ الملائكة تنزع ارواح الكفار غَرۡقًا ۙ نزعا بشدة وَّالنّٰشِطٰتِ نَشۡطًا ۙ الملائكة تنشط ارواح المؤمنين اى تسلها برفق وَّالسّٰبِحٰتِ سَبۡحًا ۙ الملائكة تسبح من السماء بامره تعالى اى تنزل فَالسّٰبِقٰتِ سَبۡقًا ۙ اى الملائكة تسبق بارواح المؤمنين الى الجنة فَالۡمُدَبِّرٰتِ اَمۡرًا ۝ الملائكة تدبر امر الدنيا اى تنزل بتدبيره وجواب هذه الاقسام محذوف اى لتبعثن يا كفار مكة وهو عامل فى يَوۡمَ تَرۡجُفُ الرَّاجِفَةُ ۙ النفخة الاولى بها يرجف كل شئ اى يتزلزل فوصفت بما يحدث منها تَتۡبَعُهَا الرَّادِفَةُ ؕ النفخة الثانية وبينهما اربعون سنة والجملة حال من الراجفة فاليوم واسع للنفختين وغيرهما فصح ظرفيته للبعث الواقع عقيب الثانية قُلُوۡبٌ يَّوۡمَئِذٍ وَّاجِفَةٌ ۙ خائفة قلقة اَبۡصَارُهَا خَاشِعَةٌ ۝ ذليلة لهول ما ترى يَقُوۡلُوۡنَ اى ارباب القلوب والابصار استهزاء وانكارا للبعث ءَاِنَّا بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين فى الموضعين لَمَرۡدُوۡدُوۡنَ فِى الۡحَافِرَةِ ؕ اى انرد بعد الموت الى الحيوة والحافرة اسم لاول الامر ومنه رجع فلان فى حافرته اذا رجع من حيث جاء ءَاِذَا كُنَّا عِظَامًا نَّخِرَةً ؕ و فى قراءة ناخرة بالية متفتتة نحيى قَالُوۡا تِلۡكَ اى رجعتنا الى الحياة اِذًا ان صحت كَرَّةٌ رجعة خَاسِرَةٌ ۘ ذات خسران

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

قال تعالى فَاِنَّمَا هِيَ اى الرادفة التى يعقبها البعث زَجْرَةٌ نفخة وَّاحِدَةٌ ۙ فاذا نفخت فَاِذَا هُمْ اى كل
الخلائق بِالسَّاهِرَةِ ؕ بوجه الارض احياء بعد ما كانوا ببطنها امواتا هَلْ اَتٰىكَ يا محمد حَدِيْثُ مُوْسٰى ۘ
عامل فى اِذْ نَادٰىهُ رَبُّهٗ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ۚ اسم الوادى بالتنوين وتركه فقال اِذْهَبْ اِلٰى فِرْعَوْنَ
اِنَّهٗ طَغٰى ۖ تجاوز الحد فى الكفر فَقُلْ هَلْ لَّكَ ادعوك اِلٰٓى اَنْ تَزَكّٰى ۙ وفى قراءة بتشديد الزاى بادغام
التاء الثانية فى الاصل فيها تطهر من الشرك بان تشهد ان لا اله الا الله وَاَهْدِيَكَ اِلٰى رَبِّكَ ادلك
على معرفته بالبرهان فَتَخْشٰى ۚ فتخافه فَاَرٰىهُ الْاٰيَةَ الْكُبْرٰى ۖ من اٰياته التسع وهى اليد او
العصا فَكَذَّبَ فرعون موسى وَعَصٰى ۖ الله تعالى ثُمَّ اَدْبَرَ عن الايمان يَسْعٰى ۖ فى الارض بالفساد
فَحَشَرَ جمع السحرة وجنده فَنَادٰى ۖ فَقَالَ اَنَا رَبُّكُمُ الْاَعْلٰى ۖ لا رب فوقى فَاَخَذَهُ اللّٰهُ اهلكه
بالغرق نَكَالَ عقوبة الْاٰخِرَةِ اى هذه الكلمة وَالْاُوْلٰى ؕ اى قوله قبلها ما علمت لكم من اله
غيرى وكان بينهما اربعون سنة اِنَّ فِىْ ذٰلِكَ المذكور لَعِبْرَةً لِّمَنْ يَّخْشٰى ؕ الله تعالى ءَاَنْتُمْ ع ٢٦ ٢
بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية الفا وتسهيلها وادخال الف بين المسهلة والاخرى وتركه
اى منكروا البعث اَشَدُّ خَلْقًا اَمِ السَّمَآءُ ؕ اشد خلقا بَنٰهَا ۚ بيان لكيفية خلقها رَفَعَ
سَمْكَهَا تفسير لكيفية البناء اى جعل سمتها من جهة العلو رفيعا وقيل سمكها سقفها فَسَوّٰهَا ۙ
جعلها مستوية بلا عيب وَاَغْطَشَ لَيْلَهَا اظلمه وَاَخْرَجَ ضُحٰهَا ۪ ابرز نور شمسها واضيف اليها
الليل لانه ظلها والشمس لانها سراجها وَالْاَرْضَ بَعْدَ ذٰلِكَ دَحٰىهَا ؕ بسطها وكانت مخلوقة
قبل السماء من غير دحو اَخْرَجَ حال باضمار قد اى مخرجا مِنْهَا مَآءَهَا بتفجير عيونها وَمَرْعٰىهَا ۪ ما
ترعاه النعم من الشجر والعشب وما يأكله الناس من الاقوات والثمار واطلاق المرعى عليه استعارة
وَالْجِبَالَ اَرْسٰىهَا ۙ اثبتها على وجه الارض لتسكن مَتَاعًا مفعول له لمقدر اى فعل ذلك متعة
او مصدر اى تمتيعا لَّكُمْ وَلِاَنْعَامِكُمْ ؕ جمع نعم وهى الابل والبقر والغنم فَاِذَا جَآءَتِ الطَّآمَّةُ
الْكُبْرٰى ۖ النفخة الثانية يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْاِنْسَانُ بدل من اذا مَا سَعٰى ۙ فى الدنيا من خير وشر
وَبُرِّزَتِ اظهرت الْجَحِيْمُ النار المحرقة لِمَنْ يَّرٰى ۙ لكل راء وجواب اذا فَاَمَّا مَنْ طَغٰى ۙ كفر
وَاٰثَرَ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا ۙ باتباع الشهوات فَاِنَّ الْجَحِيْمَ هِىَ الْمَاْوٰى ؕ مأواه وَاَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهٖ
قيامه بين يديه وَنَهَى النَّفْسَ الامارة عَنِ الْهَوٰى ۙ المردى باتباع الشهوات فَاِنَّ الْجَنَّةَ هِىَ

من اجل الخوف والحزن ١٢ صاوی ٥٣ قوله بوجه الارض الخ وقيل ارض من فضة يخلقها الله تعالى وقيل جبل بالشام يمده الله تعالى يوم القيامة تحشر الناس عليه وقيل غير ذلك ١٢ صاوی ٥٤ قوله بعد ما كانوا فى جوفها والعرب تسمى وجه الارض ساهرة لان فيه نوم الحيوان وسهرهم كذا روى عن ابن عباس ومجاهد وقتادة انها وجه الارض وعن سفيان هى ارض الشام وللبيهقى عن وهب بن منبه هى بيت المقدس ولابن المنذر عن قتادة هى جهنم ١٢ ك ٥٥ قوله بل اتاك المقصود منه تسلية النبى صلى الله عليه وسلم وتحذير قومه من مخالفته فيحصل لهم ما حصل لفرعون كان الله تعالى يقول لنبيه اصبر كما صبر موسى فان قومك وان بلغوا فى الكفر مهما بلغوا لم يصلوا فى العتو كفرعون وقد انتقم الله منه مع شدة باسه وكثرة جنوده وهل بمعنى قد ان ثبت انه اتاه ذلك الحديث قبل هذا الاستفهام واما اذا لم يكن اتاه قبل ذلك فالاستفهام يحمل المخاطب على طلب الاخبار ١٢ صاوی ٥٦ قوله عامل فى اذ ناداه اى فانه معمول لحديث لا لاتاك لاختلاف وقتيهما ١٢ ك ٥٧ قوله طوى وسمى به لانه طوى فيه الشر عن بنى اسرائيل من الخطوب والطى بمعنى الثنى اى ثنيت فيه البركة وهل لك اى ميل ورغبة او هل لك سبيل ١٢ ٥٨ قوله اسم الوادى وسمى طوى لانه طوى فيه الشر عن بنى اسرائيل ومن اراد الله من خلقه ونشر فيه بركات النبوة على جميع اهل الارض المسلم باسلامه وغيره برفع عذاب الاستيصال عنه فان العلماء قالوا ان عذاب الاستيصال ارتفع حين انزلت التورية وهو واد بالطور بين ايلة ومصر ١٢ ج ٥٩ قوله اذهب آه يجوز ان يكون على اضمار القول وقيل هو على حذف ان اى ان اذهب ويدل له قراءة عبد الله ان اذهب وان هذه الظاهرة او المقدرة يحتمل ان تكون مصدرية اى ناداه بكذا ١٢ ج ٦٠ قوله ادعوك اراد به تفسير قوله هل لك اى فلفظ هل لك معناه ادعوك فصح الاتيان بالى ١٢ ٦١ قوله تطهر من الشرك آه رواه البيهقى عن ابن عباس و قوله هى اليد والعصا سماهما آية واحدة لاستغراكهما فى كونهما آية على نبوته وكونهما فى وقت واحد وقال الزمخشرى الآية هى قلب العصا حية والاخرى كالتبع له لانه كان يتقيها بيده فقيل له ادخل يدك فى جيبك ١٢ ك ٦٢ قوله واهديك معطوف على تزكى و قوله ادلك على معرفته بالبرهان الخ اشارة الى ان الدلالة على المعرفة تحصل بعد التطهر من الشرك فهى واجبة وجوب الفروع واما التطهر بالدخول فى الاسلام فمن وجوب الاصول ١٢ صاوی ٦٣ قوله ادلك على معرفته اشار به الى ان فى النظم مضافا مضمرا ١٢ ٦٤ قوله فاراه الآية الكبرى عطف على محذوف تقديره فذهب اليه وقال لها ذكر فطلب منه آية فاراه الخ والضمير المستتر فيه عائد على موسى والبارز عائد على فرعون وهو المفعول الاول والثانى قوله الآية والكبرى صفة للآية ١٢ صاوی ٦٥ قوله او العصا هو الاولى لانه ليس فى اليد الا انقلاب لونها وهذا حاصل فى العصا لانها لما انقلبت حية لابد وان يتغير لونها فاذا كل ما فى اليد فهو حاصل فى العصا وامور اخر هى الحياة فى الجرم الجمادى وتزايد اجزائه وحصول القدرة الكبيرة والقوة الشديدة وابتلاعها اشياء كثيرة وزوال الحياة والقدرة عنها وذهاب تلك الاجزاء التى عظمت وزوال ذلك اللون والشكل اللذين صارت العصا بهما حية وكل واحد من هذه الوجوه كان معجزا مستقلا فى نفسه ١٢ ج ٦٦ قوله جمع السحرة الخ اى للمعارضة وقوله وجنده اى للقتال وكان السحرة اثنين و سبعين اثنان من القبط والسبعون من بنى اسرائيل ١٢ مختصر من الصاوی ٦٧ قوله فقال انا ربكم الاعلى اى بعدما قال له موسى رب ارسلنى اليك فان آمنت بربك تكون اربعمائة سنة فى النعيم والسرور ثم تموت فتدخل الجنة فقال حتى استشير هامان فاستشاره فقال اتصير عبدا بعد ما كنت ربا فعند ذلك جمع السحرة والجنود فلما اجتمعوا قام عدو الله على سريره فقال انا ربكم الاعلى ١٢ صاوی ٦٨ قوله اى هذه الكلمة وهى قوله انا ربكم الاعلى خطيب وقال ابن عباس رضى الله عنه وكان بين الكلمتين اربعون سنة كما ذكره الشارح ١٢ ٦٩ قوله وكان بينهما اربعون سنة كذا رواه ابن جرير عن ابن عباس وابو حاتم عن عبد الله بن عمرو وقد يفسر بنكال الآخرة ونكال الدار الاولى اى الاغراق والاحراق وحكى ذلك فى المعالم عن الحسن وقتادة ١٢ ك ٧٠ قوله العبرة اى اعتبارا عظيما وعظة ١٢ روح ٧١ قوله رفع سمكها الخ السمك غلظ السماء وهو الارتفاع الذى بين سطح السفلى الاسفل الذى يلينا وسطحها الاعلى الذى يلى ما فوقها، ابن جزى فهو بمعنى الثخن وفى البيضاوى رفع سمكها اى جعل مقدار ارتفاعها عن الارض او ثخنها فى العلو مسيرة خمسمائة عام ١٢ جمل ٧٢ قوله اى جعل سمتها الخ اى جعل مقدار ذهابها فى سمت العلو مسافة خمسمائة عام كانه اراد بالسمت السمك والا فمعانى السمت المذكورة فى اللغة لا تناسب هنا ١٢ جمل ٧٣ قوله وقيل سمكها سقفها اى فمعنى رفع سمكها على هذا جعلها مرفوعة عن الارض ١٢ صاوی ٧٤ قوله ابرز نور شمسها الخ المراد بنور الشمس النهار لوقوعه فى مقابلة الليل فكنى بالنور عن النهار وعبر عن النهار بالضحى لانه اكمل اجزائه ١٢ صاوی ٧٥ قوله واضيف اليها الليل لانه ظلها كذا ذكره الزمخشرى وتعقب بان الليل ظل ارض لا ظل السماء فالاولى ما قاله القاضى انما اضيف اليها لانها يحدث بحركتها ١٢ ك ٧٦ قوله وكانت مخلوقة قبل السماء من غير دحو كذا رواه ابن ابى حاتم عن ابن عباس واختاره الزمخشرى فلا يعارض ذلك قوله تعالى ثم استوى الى السماء لكن قوله تعالى هو الذى خلق لكم ما فى الارض جميعا ثم استوى الى السماء يدل على تقدم الدحو ايضا كما لا يخفى وكذا ما رواه الحاكم مرفوعا انه خلق الارض فى يوم الاحد والاثنين وخلق الجبال والآكام فى يوم الثلثاء والاشجار فى الاربعاء وخلق السماء فى الخميس و الجمعة يدل على تقدم الدحو فوجه ان يجعل الارض منصوبا بالمضمر نحو تذكر وتدبر او اذكر الارض بعد ذلك وان جعل مضمرا على شريطة التفسير فالاشارة فى ذلك الى ذكر خلق السماء لا الى خلق السماء نفسه ليدل على انه متاخر فى الذكر عن خلق السماء وقد مر له زيادة بيان فى حم السجدة ١٢ ك ٧٧ قوله العشب هو الكلأ الرطب كما فى المختار ١٢ ٧٨ قوله واطلاق المرعى عليه اى على ما يأكله الناس استعارة اى مجاز فاستعمل المرعى فى مطلق المأكول للانسان وغيره فهو مجاز مرسل من باب استعمال المقيد فى المطلق او هو استعارة تصريحية حيث شبه اكل الناس برعى الدواب ١٢ جمل ٧٩ قوله استعارة اى لان المرعى فى الاصل اسم لما يرعاه الحيوان اطلق ههنا على ما يأكله الانسان وغيره تشبيها للانسان الكافر بالبهائم فى ان همته التمتع بالمأكول فى الدنيا لا النظر فى الآخرة بقرينة ان الكلام مع منكرى الحشر ١٢ ك ٨٠ قوله الطامة قال فى الصحاح كل شىء كثر حتى علا وغلب فقد طم وفى ابى السعود الطامة الكبرى اى الداهية العظمى التى تطم سائر الطامات اى تعلوها وتغلبها وهى القيامة او النفخة الثانية ١٢ ٨١ قوله وجواب اذا فاما من طغى يعنى اذا جاءت يوم القيامة فان الطاغين مأواهم الجحيم والخائفين مأواهم الجنة والى ذلك اشار المصنف بقوله وحاصل الجواب فالعاصى فى النار والمطيع فى الجنة ويحتمل ان يكون جوابه محذوفا اى اذا جاءت وقع ما وقع وقوله فاما تفصيل لذلك المحذوف ١٢ ك ٨٢ قوله مأواه يشير الى ان اللام بدل عن الاضافة وذلك قول اهل الكوفة وعند سيبويه والبصريين اصله هى المأوى له فحذف العائد للعلم بان الطاغى هو صاحب المأوى ١٢ كمالين ٨٣ قوله عن الهوى المردى اى المهلك وقوله باتباع الشهوات متعلق بالمردى والباء سببية ١٢ كمالين

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

صاوی ۵۲ قولہ مرساہا المرسی مصدر بمعنی الارساء وہو الاثبات ۱۲ روح ۵۳ قولہ فیم انت الخ فیم خبر مقدم وانت مبتدأ مؤخر وقولہ من ذکراہا متعلق بما تعلق بہ الخبر والاستفہام انکاری والمعنی ما انت من ذکراہا لہم وتبیین وقتہا فی شیء ولیس لک علم بہا حتی تخبرہم بہ وہذا قبل اعلامہ بوقتہا فلا ینافی انہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یخرج من الدنیا حتی اعلمہ اللہ بجمیع مغیبات الدنیا والآخرۃ ولکن امر بکتم اشیاء منہا کما تقدم التنبیہ علیہ غیر مرۃ ۱۲ صاوی ۵۴ قولہ من ذکرہا بالفارسیۃ از علم آن وذکری بمعنی الذکر کالبشری بمعنی البشارۃ ۱۲ ۵۵ قولہ الی ربک منتہاہا الخ مستانف وقولہ لا یعلمہ ای المنتہی قولہ غیرہ ای غیر اللہ ۱۲ جمل ۵۶ قولہ انما انت منذر من یخشاہا ای وانذار لا یناسب تعیین الوقت اذ لا مدخل للتعیین وقتہا فی الانذار فان محض الانذار لا یتوقف علی علم المنذر بوقت قیامہ لقصر حالہ علی الانذار فلا یتعداہ الی علم الوقت ۱۲ جمل ۵۷ قولہ یخافہا ای یخاف ہولہا وتخصیص من یخشاہا بالذکر لانہ المنتفع بالانذار ۱۲ بیضاوی ۵۸ قولہ الا عشیۃ آہ بالنصب والتنوین عوض عن المضاف الیہ وہو یوم وقولہ اوضحاہا ای ضحی العشیۃ فاضاف الظرف الی ضمیر الظرف الآخر تجوزا لما بینہما من الملابسۃ آہ سمین ولما ورد

المأوىٰ ۝ وحاصل الجواب فالعاصی فی النار والمطیع فی الجنۃ یَسْئَلُوْنَكَ ای کفار مکۃ عَنِ السَّاعَةِ
اَيَّانَ مُرْسٰهَا ۝ متی وقوعہا وقیامہا فِيْمَ فی ای شیء اَنْتَ مِنْ ذِكْرٰىهَا ۝ ای لیس عندك علمہا حتی
تذکرہا اِلٰى رَبِّكَ مُنْتَهٰىهَا ۝ منتہی علمہا لا یعلمہ غیرہ اِنَّمَآ اَنْتَ مُنْذِرُ انما ینفع انذارك مَنْ
ع ٢ يَّخْشٰىهَا ۝ یخافہا كَاَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوْٓا فی قبورہم اِلَّا عَشِيَّةً اَوْ ضُحٰىهَا ۝ ای عشیۃ یوم او
بکرتہ وصح اضافۃ الضحی الی العشیۃ لما بینہما من الملابسۃ اذ ہما طرفا النہار وحسن الاضافۃ وقوع الکلمۃ
فاصلۃ سورۃ عبس مکیۃ اثنان واربعون اٰیۃ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ عَبَسَ
النبی صلی اللہ علیہ وسلم کلح وجہہ وَتَوَلّٰىٓ ۝ اعرض لاجل اَنْ جَآءَهُ الْاَعْمٰى ۝ عبد اللہ بن ام مکتوم
فقطعہ عما ہو مشغول بہ ممن یرجو اسلامہ من اشراف قریش الذی ہو حریص علی اسلامہم و
لم یدر الاعمی انہ مشغول بذلك فناداہ علمنی مما علمك اللہ فانصرف النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی بیتہ
فعوتب فی ذلك بما نزل فی ہذہ السورۃ فکان بعد ذلك یقول لہ اذا جاء مرحبا بمن عاتبنی فیہ
ربی ویبسط لہ رداءہ وَمَا يُدْرِيْكَ یعلمك لَعَلَّهٗ يَزَّكّٰىٓ ۝ فیہ ادغام التاء فی الاصل فی الزای
ای یتطہر من الذنوب بما یسمع منك اَوْ يَذَّكَّرُ فیہ ادغام التاء فی الاصل فی الذال ای یتعظ
فَتَنْفَعَهُ الذِّكْرٰى ۝ العظۃ المسموعۃ منك وفی قراءۃ بنصب تنفع جواب الترجی اَمَّا مَنِ اسْتَغْنٰى ۝
بالمال فَاَنْتَ لَهٗ تَصَدّٰى ۝ وفی قراءۃ بتشدید الصاد بادغام التاء الثانیۃ فی الاصل فیہا تقبل و
تتعرض وَمَا عَلَيْكَ اَلَّا يَزَّكّٰى ۝ یؤمن وَاَمَّا مَنْ جَآءَكَ يَسْعٰى ۝ حال من فاعل جاء وَهُوَ يَخْشٰى ۝ اللہ
حال من فاعل یسعی وہو الاعمی فَاَنْتَ عَنْهُ تَلَهّٰى ۝ فیہ حذف التاء الاخری فی الاصل ای
تتشاغل كَلَّا لا تفعل مثل ذلك اِنَّهَا ای السورۃ او الاٰیات تَذْكِرَةٌ ۝ عظۃ للخلق فَمَنْ شَآءَ
وقف ذَكَرَهٗ ۝ حفظ ذلك فاتعظ بہ فِيْ صُحُفٍ خبر ثان لانہا وما قبلہ اعتراض مُّكَرَّمَةٍ ۝ عند اللہ تعالی
٩ مَّرْفُوْعَةٍ فی السماء مُّطَهَّرَةٍ ۝ منزہۃ عن مس الشیاطین بِاَيْدِيْ سَفَرَةٍ ۝ کتبۃ ینسخونہا من اللوح
المحفوظ كِرَامٍۭ بَرَرَةٍ ۝ مطیعین للہ تعالی وہم الملائکۃ قُتِلَ الْاِنْسَانُ لعن الکافر مَآ اَكْفَرَهٗ ۝
استفہام توبیخ ای ما حملہ علی الکفر مِنْ اَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهٗ ۝ استفہام تقریر ثم بینہ فقال
مِنْ نُّطْفَةٍ ۭ خَلَقَهٗ فَقَدَّرَهٗ ۝ علقۃ ثم مضغۃ الی اٰخر خلقہ ثُمَّ السَّبِيْلَ ای طریق خروجہ
من بطن امہ يَسَّرَهٗ ۝ ثُمَّ اَمَاتَهٗ فَاَقْبَرَهٗ ۝ جعلہ فی قبر یسترہ ثُمَّ اِذَا شَآءَ اَنْشَرَهٗ ۝ للبعث

ان یقال ما وجہ اضافۃ الضحی الی ضمیر العشیۃ والعشیۃ لا ضحی لہا وانما الضحی للیوم اشار المفسر الی جوابہ بقولہ ای عشیۃ یوم فہو بالنصب تفسیر لعشیۃ فکان المناسب ان یقدمہ علی قولہ اوضحاہا کما فعل البیضاوی ومعنی قولہ اوضحاہا ای ضحی ذلک الیوم الذی اضیفت الیہ العشیۃ الا ان الضحی والعشیۃ لما کانتا من یوم واحد کان بینہما ملابسۃ مصححۃ لاضافۃ احدہما الی الاخری آہ زادہ قولہ وقوع الکلمۃ فاصلۃ ای من الفواصل ای رؤس الآی ۱۲ ج ۵۹ قولہ وصح اضافۃ الضحی الخ دلیل وردان یقال ما وجہ اضافۃ الضحی الی ضمیر العشیۃ والعشیۃ لا ضحی لہا وانما الضحی للیوم اشار الشارح الی جوابہ بقولہ ای عشیۃ یوم ومعنی قولہ اوضحاہا ای ضحی ذلک الیوم الذی اضیفت الیہ العشیۃ الا ان الضحی والعشیۃ لما کانتا من یوم واحد کان بینہما ملابسۃ مصححۃ لاضافۃ احداہما الی الاخری من الجمل والعشیۃ اضیف الیہا الضحی لانہما من النہار والاضافۃ تحصل بادنی ملابسۃ وہی من کونہما من نہار واحد ۱۲ ۶۰ قولہ وقوع الکلمۃ فاصلۃ ای من الفواصل رؤس الآیۃ ۱۲ قاری ۶۰ قولہ وقوع الکلمۃ فاصلۃ ہذا وجہ حسنہا وایضا لو قال عشیۃ اوضحی من غیر اضافۃ یحتمل ان یکونا من یومین اوان یراد لکل منہما یوم علیحدۃ اطلاقا للجزء علی الکل فانتفی الاحتمالان بالاضافۃ ۱۲ ک ۶۱ قولہ عبس وتولی آہ جیئ فی ہذہ المواضع بضمائر الغائب اجلالا لہ علیہ الصلوۃ والسلام ولطفا بہ لما فی المشافہۃ بتاء الخطاب لا یخفی ۱۲ ج ۶۲ قولہ لاجل ان الخ ای انہ بتقدیر اللام علۃ للتولی کما ہو قول البصریین فی التنازع وہو علۃ لعبس علی رأی اہل الکوفۃ ۱۲ ۶۳ قولہ فقطعہ عما ہو مشغول بہ من یرجو اسلامہ الخ روی ابو یعلی عن انس انہ اتی امیۃ بن خلف ولابن جریر عن ابن عباس انہ کان یناجی عتبۃ وابا جہل وعباسا ولابن المنذر عن مجاہد ہم عتبۃ و شیبۃ وامیۃ ۱۲ ۶۴ قولہ الذی ہو حریص الخ نعت لاشراف قریش وکان المناسب التعبیر بالذین ۱۲ صاوی ۶۵ قولہ ولم یدر الاعمی انہ مشغول بذلک الخ ولابن جریر عن ابن عباس فجعل عبد اللہ یستقرئ النبی صلی اللہ علیہ وسلم آیۃ من القرآن وفی روایۃ فجعل یسألہ عن اشیاء من امر الاسلام ۱۲ ک ۶۶ قولہ فناداہ ای وکرر ذلک وقولہ مما علمک اللہ ای وہو القرآن والاسلام وایضاح ما قالہ المفسر ان الاعمی جاءہ وعندہ صنادید قریش عتبۃ وشیبۃ ابنا ربیعۃ وابو جہل بن ہشام والعباس ابن عبد المطلب وامیۃ بن خلف والولید بن المغیرۃ یدعوہم الی الاسلام رجاء ان یسلم اولئک الاشراف الذین کان یخاطبہم فیتأید بہم الاسلام ویسلم باسلامہم اتباعہم فتعلو کلمۃ اللہ فقال یا رسول اللہ اقرئنی وعلمنی مما علمک اللہ تعالی وکرر ذلک وہو لا یعلم فتشاغل النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالقوم فکرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قطعہ لکلامہ وعبس واعرض عنہ وقال فی نفسہ یقول ہؤلاء الصنادید انما اتبعہ العمیان والعبید والسفلۃ فعبس وجہہ واعرض عنہ واقبل علی القوم الذین یکلمہم فانزل اللہ ہذہ الآیات ۱۲ صاوی ۶۷ قولہ وما یدریک ای ای شیء یجعلک عالما بحالہ ۱۲ ۶۸ قولہ وما یدریک آہ فیہ التفات من الغیبۃ الی الخطاب والاتقال وما یدریہ وما استفہامیۃ مبتدأ وجملۃ یدریک خبرہ والکاف مفعول اول وجملۃ الترجی سادۃ مسد المفعول الثانی وفی البحر لعلہ یزکی ای لعل الاعمی فالضمیر فی لعلہ عائد علیہ والظاہر ان جملۃ الترجی فی محل نصب لیدری والمعنی لا تدری ما ہو مترجی منہ من ترکی او تذکر آہ فجملۃ الترجی ہی سادۃ مسد المفعول الثانی والترجی راجع الی ابن ام مکتوم لا الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فانہ غیر مناسب للسیاق ۱۲ ج ۶۹ قولہ وفی قراءۃ الخ وقراءۃ العامۃ بالرفع عطفا علی یذکر ۱۲ ک ۶۹ قولہ تصدی بتخفیف الصاد علی حذف احدی التائین للاکثر وفی قراءۃ لنافع وابن کثیر بتشدید الصاد واصلہ تتصدی ۱۲ کمالین ۷۰ قولہ وما علیک الا یزکی ای ولیس علیک باس فی ان لا یتزکی بالاسلام ان علیک الا البلاغ ۱۲ مدارک ۷۱ قولہ ای تتشاغل شغل ناپروائی ۱۲ صراح ۷۲ قولہ لا تفعل مثل ذلک روی انہ ما عبس بعد ذلک فی وجہ فقیر قط ولا تصدی لغنی ۱۲ صاوی ۷۳ قولہ حفظ ذلک الخ یشیر الی انہ من الذکر ضد النسیان وقد یفسر بالایقاظ علی انہ من التذکر وہو الوعظ ۱۲ ک ۷۴ قولہ خبر ثان لانہا او خبر محذوف والصحف الصحف المنزلۃ علی الانبیاء او التی مع الملئکۃ منقولۃ من اللوح ۱۲ ک ۷۵ قولہ وما قبلہ اعتراض بین المبتدأ والخبر والاعتراض قد یکون بالفاء کما فی التلویح وقد صرح بہ النحاۃ کما فی التسہیل وعن جار اللہ انہ استطراد ولیس باعتراض ولکنہ بنا فی قولہ فی سورۃ النحل ان فاسئلوا اہل الذکر اعتراض ۱۲ کمالین ۷۶ قولہ بایدی سفرۃ آہ جمع سافر وہو الکاتب ومثلہ کاتب وکتبۃ وسفرت بین القوم اسفر سفارۃ اصلحت بینہم واسفرت المرأۃ کشفت نقابہا آہ وفی المختار وسفر الکتاب کتبہ وبابہ ضرب ۱۲ ج ۷۷ قولہ ینسخونہا ای ینقلونہا ویکتبونہا ۱۲ القاموس ۷۸ قولہ کرام آہ ای مکرمین معظمین عندہ فہو من الکرامۃ بمعنی التوقیر آہ شہاب والبررۃ جمع بار مثل کافر وکفرۃ وساحر وسحرۃ وفاجر وفجرۃ یقال بر وبار اذا کان اہلا للصدق ومنہ بر فلان فی یمینہ ای صدق وفلان یبر خالقہ ویتبررہ ای یطیعہ فمعنی بررۃ مطیعین للہ صادقین للہ فی اعمالہم ۱۲ ج ۷۹ قولہ لعن الکافر آہ یشیر بہ الی انہ دعاء علیہ باشنع الدعوات فان قیل الدعاء علی الانسان انما یلیق بالعاجز والقادر علی الکل کیف یلیق ذلک بہ والتعجب ایضا انما یلیق بالجاہل بسبب الشیء والعالم بہ کیف یلیق بہ ذلک فالجواب ان ذلک ورد علی اسلوب کلام العرب لبیان استحقاقہ لاعظم العقاب حیث اتی باعظم القبائح کقولہم اذا تعجبوا من شیء قاتلہ اللہ ما اخبثہ اخزاہ اللہ ما اظلمہ ۱۲ ج ۸۰ قولہ استفہام تقریر ای وتحقیر لحقارۃ النطفۃ التی ہی اصلہ ولذا قال بعضہم مالابن آدم والفخر اولہ نطفۃ مذرۃ وآخرہ جیفۃ قذرۃ وہو بینہما حامل للعذرۃ ۱۲ صاوی ۸۱ قولہ ثم اماتہ الخ عد الاماتۃ من النعم لانہا وصلۃ فی الجملۃ الی الحیاۃ الابدیۃ والنعیم المقیم ۱۲ ابو السعود ۸۲ قولہ فاقبرہ الخ لم یقل فقبرہ لان القابر ہو الدافن بیدہ والمقبر ہو اللہ تعالی یقال قبر المیت اذا دفنہ بیدہ واقبرہ اذا امر غیرہ ان یجعلہ فی قبر وقولہ جعلہ فی قبر یسترہ ای ولم یجعلہ ممن یلقی للطیور والسباع فان ص

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

كَلَّا حقا لَمَّا يَقْضِ لم يفعل مَآ اَمَرَهٗ ؕ به ربه فَلْيَنْظُرِ الْاِنْسَانُ نظر اعتبار اِلٰى طَعَامِهٖ ۙ كيف
قدر ودبر له اَنَّا صَبَبْنَا الْمَآءَ من السحاب صَبًّا ۙ ثُمَّ شَقَقْنَا الْاَرْضَ بالنبات شَقًّا ۙ فَاَنْۢبَتْنَا فِيْهَا
حَبًّا ۙ كالحنطة والشعير وَّعِنَبًا وَّقَضْبًا ۙ والقت الرطب وَّزَيْتُوْنًا وَّنَخْلًا ۙ وَّحَدَآئِقَ غُلْبًا ۙ
بساتين كثيرة الاشجار وَّفَاكِهَةً وَّاَبًّا ۙ ما ترعاه البهائم وقيل التبن مَّتَاعًا متعة او تمتيعا كما تقدم فى
السورة قبلها لَّكُمْ وَلِاَنْعَامِكُمْ ؕ تقدم فيها ايضا فَاِذَا جَآءَتِ الصَّآخَّةُ ۙ النفخة الثانية يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ
مِنْ اَخِيْهِ ۙ وَاُمِّهٖ وَاَبِيْهِ ۙ وَصَاحِبَتِهٖ زوجته وَبَنِيْهِ ؕ يوم بدل من اذا وجوابها دل عليه لِكُلِّ
امْرِئٍ مِّنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَاْنٌ يُّغْنِيْهِ ؕ حال يشغله عن شان غيره اى اشتغل كل واحد بنفسه
وُجُوْهٌ يَّوْمَئِذٍ مُّسْفِرَةٌ ۙ مضيئة ضَاحِكَةٌ مُّسْتَبْشِرَةٌ ۚ فرحة وهم المؤمنون وَوُجُوْهٌ يَّوْمَئِذٍ عَلَيْهَا
ع ۴۲ ۱ ۵ غَبَرَةٌ ۙ غبار تَرْهَقُهَا تغشاها قَتَرَةٌ ؕ ظلمة وسواد اُولٰٓئِكَ اهل هذه الحالة هُمُ الْكَفَرَةُ الْفَجَرَةُ ۠ اى
الجامعون بين الكفر والفجور

سورة التكوير مكية تسع وعشرون اية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

اِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ۙ لففت وذهب بنورها وَاِذَا النُّجُوْمُ انْكَدَرَتْ ۙ انقضت وتساقطت على الارض
وَاِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ ۙ ذهب بها عن وجه الارض فصارت هباء منبثا وَاِذَا الْعِشَارُ النوق الحوامل
عُطِّلَتْ ۙ تركت بلا راع او بلا حلب لما دهاهم من الامر ولم يكن مال اعجب اليهم منها وَاِذَا الْوُحُوْشُ
حُشِرَتْ ۙ جمعت بعد البعث ليقتص لبعض من بعض ثم تصير ترابا وَاِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ ۙ بالتخفيف
والتشديد اوقدت فصارت نارا وَاِذَا النُّفُوْسُ زُوِّجَتْ ۙ قرنت باجسادها وَاِذَا الْمَوْءٗدَةُ الجارية
تدفن حية خوف العار والحاجة سُئِلَتْ ۙ تبكيتا لقاتلها بِاَيِّ ذَنْۢبٍ قُتِلَتْ ۚ وقرئ بكسر التاء حكاية
لما تخاطب به وجوابها ان تقول قتلت بلا ذنب وَاِذَا الصُّحُفُ صحف الاعمال نُشِرَتْ ۙ بالتخفيف
والتشديد فتحت وبسطت وَاِذَا السَّمَآءُ كُشِطَتْ ۙ نزعت عن اماكنها كما ينزع الجلد عن الشاة و
اِذَا الْجَحِيْمُ النار سُعِّرَتْ ۙ بالتخفيف والتشديد اججت وَاِذَا الْجَنَّةُ اُزْلِفَتْ ۙ قربت لاهلها ليدخلوها
وجواب اذا اول السورة وما عطف عليها عَلِمَتْ نَفْسٌ اى كل نفس وقت هذه المذكورات و
هو يوم القيامة مَّآ اَحْضَرَتْ ؕ من خير وشر فَلَآ اُقْسِمُ لا زائدة بِالْخُنَّسِ ۙ الْجَوَارِ الْكُنَّسِ ۙ
هى النجوم الخمسة زحل والمشترى والمريخ والزهرة وعطارد تخنس بضم النون اى ترجع فى
مجراها وراءها بينا ترى النجم فى اخر البرج اذ كر راجعا الى اوله وتكنس بكسر النون تدخل (بينما)

لاجل حركة التدوير مخالفا لحركة الفلك الحامل كما بينا ۱۲ ک

---

۱ قوله حقا اى فتكون متعلقا بما بعدها اى حقا لم يفعل ما امره به ربه وحينئذ فلا يحسن الوقف على كلا ويصح ان تكون حرف ردع وزجر للانسان عما هو عليه من التكبر والتجبر وقوله لما يقض بيان لسبب الردع والزجر ۱۲ صاوی ۲ قوله لما يقض اى لم يفعل الانسان من اول مدة تكليفه الى حين اقباره ما فرضه الله عليه ۱۲ صاوی ۳ قوله لم يفعل الخ يشير الى ان لما نافية جازمة وان نفيها غير منقطع كلم ۱۲ ک ۴ قوله به ربه اشار بذلك الى ان ما موصولة بمعنى الذى والعائد محذوف والضمير عائد على الانسان المتقدم ذكره وهو الكافر ۱۲ صاوی ۵ قوله الى طعامه اى الذى ياكله ويحيا به كيف دبرنا امره ۱۲ مدارک ۶ قوله من السحاب الخ اى بعد نزوله من السماء ۱۲ جمل ۷ قوله ثم شققنا الارض اى بالنبات الذى هو فى غاية الضعف عن شق اضعف الاشياء فكيف بالارض اليابسة ۱۲ جمل ۸ قوله الرطب اى لانه يقضب اى يقطع مرة بعد اخرى ويقال له الرطبة وقال الحسن القضب علف الدواب ۱۲ كمالين ۹ قوله كثيرة الاشجار الخ تفسير لغلبا وهو جمع غلباء وهى امرأة ضخمة الرقبة وشديدها وفى القاموس غلب كفرح غلظ عنقه والغلباء الحديقة المتكاثفة ۱۲ ک ۱۰ قوله وابا اى مرعى لدوابكم مدارک وبالفارسية وعلف دواب را ۱۲ ۱۱ قوله ما ترعاه البهائم اى سواء كان رطبا او يابسا فهو اعم من القضب ۱۲ ۱۱ قوله ما ترعاه البهائم فى المعالم يعنى ان الكلأ والمرعى الذى لم يزرعه الناس فيما ياكله الدواب وقيل التبن ۱۲ كمالين ۱۲ قوله وقيل التبن تبن بالكسر گیاه ۱۲ صراح

۱۳ قوله متعة او تمتيعا الخ اشار بذلك الى ان متاعا يصح ان يكون مفعولا لاجله او مفعولا مطلقا عامله محذوف تقديره فعل ذلك متاعا او متعكم تمتيعا ۱۲ صاوی ۱۴ قوله تقدم فيها ايضا اى وهو تفسير النعم بانها البقر والابل والغنم وتقدم انه خصها لشرفها ۱۲ صاوی ۱۵ قوله فاذا جاءت الصاخة شروع فى بيان احوال معادهم اثر بيان مبدأ خلقهم ومعاشهم والصاخة الداهية التى تصخ آذان الخلائق اى تصمها لشدة وقعتها وصفت بذلك مجازا لان الناس يصمون منها ۱۲ صاوی ۱۶ قوله يوم يفر المرء من اخيه الخ وسبب هروبه اما حذرا من مطالبتهم له بحقوقهم فالاخ يقول لم تواسني بمالك والابوان يقولان قصرت فى برنا والصاحبة تقول لم توفنى حقى والبنون يقول ما علمتنا وما ارشدتنا او لما تبين له من عجزهم وعدم نفعهم له او لكثرة شغل الانسان بنفسه فيدهش عن غيره وكل واقع ۱۲ صاوی ۱۷ قوله بدل من اذا اى بدل كل او بعض والعائد محذوف اى يفر فيه آه ولا يجوز ان يكون يغنيه عاملا فى اذا ولا فى يوم لانه صفة ولا يتقدم معمول الصفة على عاملها ۱۲ ک ۱۸ قوله وجوه يومئذ الخ وجوه مبتدأ وان كان نكرة لكونها فى حيز التنويع ومسفرة خبره ويومئذ متعلق به وهذا بيان لمآل امر المذكورين وانقسامهم الى الاشقياء والسعداء بعد وقوعهم فى داهية عظيمة ۱۲ جمل ۱۹ قوله الكفرة الفجرة جمع كافر وفاجر وهو الكاذب المفترى على الله تعالى فجمع الله تعالى الى سواد وجوههم الغبرة كما جمعوا الكفر الى الفجور ۱۲ صاوی ۲۰ قوله لففت الخ المناسب ان يقول لفت والمعنى لف بعضها ببعض ورمى بها فى البحر ثم يرسل عليها ريحا دبورا فتضربها فتصير نارا ۱۲ صاوی ۲۰ قوله لففت من كورت العمامة اذا لففتها وذهب بنورها بيان للمعنى المراد يعنى ان لفها مجاز عن ذهاب نورها فهنا مجاز فى الطرف مع المجاز فى الاسناد وتقدير المضاف ۱۲ كمالين ۲۱ قوله منبثا انبث انتشر ۱۲ صراح ۲۲ قوله واذا العشار جمع عشراء كنفساء ونفاس ولا نظير لها كما فى القاموس والعشراء التى مضت على حملها عشرة اشهر ۱۲ ۲۳ قوله النوق الحوامل نوق جمع ناقة ماده شتر ۱۲ ۲۴ قوله تركت بلا راع وبلا حلب الظاهر انه يكون فى مبادى النفخة الاولى قبل موت الخلق ثم تصير ترابا وقيل تبقى منها ما يسر به الناس كالطيور المالوفة ۱۲ ک ۲۵ قوله واذا الوحوش الخ اى دواب البر وقوله جمعت بعد البعث اى من كل ناحية قال قتادة يحشر كل شئ حتى الذباب للقصاص فاذا اقتص منها ردت ترابا فلا يبقى منها الا ما فيه سرور لبنى آدم واعجاب بصورته كالطاؤس ونحوه ۱۲ ابو السعود ۲۶ قوله اوقدت الخ هذا احد اقوال ذكرها القرطبى ونصه واذا البحار سجرت اى ملئت من الماء فيفيض بعضها الى بعض فتصير شيئا واحدا ۱۲ جمل ۲۷ قوله الجارية الخ المراد بها مطلق البنت وقوله والحاجة اى الفقر كان الرجل فى الجاهلية اذا ولد له بنت فاراد ان يستحييها البسها جبة من صوف او شعر ترعى له الابل والغنم فى البادية وان اراد قتلها تركها حتى اذا كانت سداسية اى بنت ست سنين يقول لامها طيبيها حتى اذهب بها الى احمائها وقد حفر لها بئرا فى الصحراء فيذهب بها الى البئر فيقول لها انظرى فيها ثم يدفعها من خلفها ويهيل عليها التراب حتى تستوى بالارض ۱۲ جمل ۲۸ قوله تبكيتا لقاتلها اى توبيخا لمن دفنها فى القبر وهى حية وهذا جواب عما يقال ما معنى سؤال الموؤدة مع ان الظاهر ان يسال القاتل عن قتله اياها وتقرير الجواب ان هذه الطريقة اقطع فى ظهور جناية القاتل والزام الحجة عليه فانه اذا قيل للموؤدة ان القتل لا يجوز الا لذنب عظيم فما ذنبك وباى ذنب قتلت كان جوابها انى قتلت بغير ذنب فيفتضح القاتل ويصير مبهوتا جمل ومثله فى التفسير العزيزى ۱۲ ۲۹ قوله اول السورة اى الواقعة فى اول السورة وقوله وما عطف عليها وهو احد عشر ۱۲ ۳۰ قوله اى كل نفس يشير الى ان نفسا فى معنى العموم وقد يعم النكرة فى الاثبات نحو تمرة خير من جرادة ۱۲ ک ۳۱ قوله فلا اقسم بالخنس الجوار الكنس بالفارسية پس قسم ميخورم بستارهاى بازگردنده سير نماينده غائب شونده ۱۲ ۳۲ قوله هى النجوم آه اى السيارة غير الشمس والقمر وقوله تخنس بضم النون اى من باب دخل كما فى المختار وقوله اى ترجع فى مجراها اى بعد ان جرت فى الفلك اى ترجع من آخر الفلك القهقرى الى اوله كما قرر ذلك الشارح وفى القرطبى وفى تخصيصها بالذكر من بين سائر النجوم وجهان احدهما لانها تستقبل الشمس قاله بكر بن عبد الله المزنى الثانى لانها تقطع المجرة قاله ابن عباس وقال الحسن وقتادة هى النجوم التى تخنس بالنهار وتظهر بالليل وتكنس فى وقت غروبها اى تتاخر عن البصر لخفائها فلا ترى وفى الصحاح والخنس الكواكب كلها لانها تخنس فى المغيب ولانها تخفى نهارا ويقال هى الكواكب السيارة منها دون الثابتة وقال الفراء فى قوله تعالى فلا اقسم بالخنس الجوار الكنس انها النجوم الخمسة زحل والمشترى والمريخ والزهرة وعطارد لانها تخنس فى مجراها وتكنس كما تكنس الظباء فى المغار ۱۲ ج ۳۳ قوله زحل وتسمى بالمتحيرة لاستقامتها مرة ورجعتها اخرى عن الجهة التى تتحرك نحوها وذلك بسبب التدوير التى تلك الكواكب مركوزة فيها لانها غير محيطة بالارض فحركة نصفها العالى مخالفة لحركة نصفها السافل فاذا تحرك العالى للمشرق تحرك السافل المغرب وبالعكس وحركات الافلاك التى فيها التداوير اذا وافقت حركة النصف التى فيه الكواكب كان الكواكب مستقيما سريع السير لمجموع الحركتين واذا خالفتها وتساوت الحركتان كان مقيما فاذا زادت حركة النصف على حركة الفلك يكون راجعا والشمس ليس لها تداوير فلا رجعة لها والقمر بسرعة حركة فلكها الحامل لتدويره لم يظهر حركة تدويره عليه حتى يحصل الرجعة ۱۲ كمالين ۳۴ قوله اى ترجع فى مجراها اى بعد ان جرت فى الفلك اى ترجع من آخر الفلك القهقرى الى اوله كما قرر ذلك الشارح وقوله اذ كر راجعا كما افادنى سيدى هو العامل فى بينا وقوله الى اوله اى البروج جمل فرجوع من آخر البرج الى اوله هو الخنوس ۱۲ روح ۳۵ قوله بينا ترى النجم الخ بيان لرجوعها وبينا بالف الاشباع على حذف المضاف اى بين اوقات ترى النجم ۱۲ ک ※

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

في كناسها اي تغيب في المواضع التي تغيب فيها وَالَّيْلِ اِذَا عَسْعَسَ ﴿١٧﴾ اقبل بظلامه او ادبر وَ
الصُّبْحِ اِذَا تَنَفَّسَ ﴿١٨﴾ امتد حتى يصير نهارا بينا اِنَّهٗ اي القران لَقَوْلُ رَسُوْلٍ كَرِيْمٍ ﴿١٩﴾ على الله تعالٰى
وهو جبريل اضيف اليه لنزوله به ذِيْ قُوَّةٍ اي شديد القوى عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ اي الله تعالٰى
مَكِيْنٍ ﴿٢٠﴾ ذي مكانة متعلق به عند مُّطَاعٍ ثَمَّ اي تطيعه الملائكة في السموت اَمِيْنٍ ﴿٢١﴾ على
الوحي وَمَا صَاحِبُكُمْ محمد صلى الله عليه وسلم عطف على انه الى اخر المقسم عليه بِمَجْنُوْنٍ ﴿٢٢﴾ كما زعمتم
وَلَقَدْ رَاٰهُ راى محمد جبريل عليهما الصلوة والسلام على صورته التي خلق عليها بِالْاُفُقِ الْمُبِيْنِ ﴿٢٣﴾
البين وهو الاعلى بناحية المشرق وَمَا هُوَ اي محمد عليه الصلوة والسلام عَلَى الْغَيْبِ ما غاب من الوحي
وخبر السماء بِظَنِيْنٍ ﴿٢٤﴾ بمتهم وفي قراءة بالضاد اي ببخيل فينقص شيئا منه وَمَا هُوَ اي القران بِقَوْلِ
شَيْطٰنٍ مسترق السمع رَّجِيْمٍ ﴿٢٥﴾ مرجوم فَاَيْنَ تَذْهَبُوْنَ ﴿٢٦﴾ فاي طريق تسلكون في انكاركم
القران واعراضكم عنه اِنْ هُوَ الَّا ذِكْرٌ عظة لِّلْعٰلَمِيْنَ ﴿٢٧﴾ الانس والجن لِمَنْ شَآءَ مِنْكُمْ بدل
من العلمين باعادة الجار اَنْ يَّسْتَقِيْمَ ﴿٢٨﴾ باتباع الحق وَمَا تَشَآءُوْنَ الاستقامة على الحق اِلَّآ اَنْ يَّشَآءَ
اللّٰهُ رَبُّ الْعٰلَمِيْنَ ﴿٢٩﴾ الخلائق استقامتكم عليه سورة الانفطار مكية تسع عشرة اٰية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ اِذَا السَّمَآءُ انْفَطَرَتْ ﴿١﴾ انشقت وَاِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَثَرَتْ ﴿٢﴾ انقضت و
تساقطت وَاِذَا الْبِحَارُ فُجِّرَتْ ﴿٣﴾ فتح بعضها في بعض فصارت بحرا واحدا واختلط العذب بالملح
وَاِذَا الْقُبُوْرُ بُعْثِرَتْ ﴿٤﴾ قلب ترابها وبعث موتاها وجواب اذا وما عطف عليها عَلِمَتْ نَفْسٌ اي كل
نفس وقت هذه المذكورات وهو يوم القيمة مَّا قَدَّمَتْ من الاعمال وَاَخَّرَتْ ﴿٥﴾ منها فلم تعمله
يٰۤاَيُّهَا الْاِنْسَانُ الكافر مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيْمِ ﴿٦﴾ حتى عصيته الَّذِيْ خَلَقَكَ بعد ان لم تكن فَسَوّٰىكَ
جعلك مستوي الخلق سالم الاعضاء فَعَدَلَكَ ﴿٧﴾ بالتخفيف والتشديد جعلك معتدل
الخلق متناسب الاعضاء ليست يد او رجل اطول من الاخرى فِيْۤ اَيِّ صُوْرَةٍ مَّا زائدة شَآءَ
رَكَّبَكَ ﴿٨﴾ كَلَّا ردع عن الاغترار بكرم الله تعالٰى بَلْ تُكَذِّبُوْنَ اي كفار مكة بِالدِّيْنِ ﴿٩﴾ الجزاء على
الاعمال وَاِنَّ عَلَيْكُمْ لَحٰفِظِيْنَ ﴿١٠﴾ من الملائكة لاعمالكم كِرَامًا على الله كَاتِبِيْنَ ﴿١١﴾ لها
يَعْلَمُوْنَ مَا تَفْعَلُوْنَ ﴿١٢﴾ جميعه اِنَّ الْاَبْرَارَ المؤمنين الصادقين في ايمانهم لَفِيْ نَعِيْمٍ ﴿١٣﴾
جنة وَّاِنَّ الْفُجَّارَ الكفار لَفِيْ جَحِيْمٍ ﴿١٤﴾ نار محرقة يَّصْلَوْنَهَا يدخلونها ويقاسون حرها

---

١ قوله في كناسها اي موضع استتارها فيه كما تكنس الظباء من كنس الوحش اذا دخل كناسه وهو بيته الذي يتخذه من اغصان الشجر ١٢ روح ٥٢ قوله اقبل بظلامه او ادبر فهو من الاضداد والاول اولى لموافقته بقوله تعالٰى والليل اذا يغشى والليل اذا سجى وقال الراغب العسعس رقة الظلام وذلك في طرفي الليل انتهى وعلى هذا فهو من المشترك المعنوي ١٢ ك ٥٣ قوله والصبح اذا تنفس الخ مناسبته لما قبله ظاهرة لانه ان كان المراد اقباله فهو اول الليل وهذا اول النهار وان كان المراد ادباره فهذا مجاوره ١٢ صاوي ٥٤ قوله اذا تنفس الخ التنفس في الاصل خروج النفس من الجوف وصف به الصبح من حيث انه اذا اقبل ظهر روح ونسيم فجعل نفسا له ١٢ صاوي ٥٥ قوله اذا تنفس بالفارسية انگاه دم زند یعنی طلوع کند ١٢ ٥٥ قوله امتد حتى يصير نهارا بينا يعني ان المراد بتنفس الصبح امتداد ضوئه وارتفاعه وقيل اقباله وبدو اوله هو مستعار من التنفس وهو خروج النفس كان ان الصبح اذا اقبل اقبل باقباله روح ونسيم فجعل ذلك تنفسا له على المجاز وقيل تنفس الصبح ١٢ ك ٥٦ قوله لقول رسول الخ اي جبريل عليه السلام وانما اضيف القرآن اليه لانه هو الذي نزل به ١٢ مدارك ٥٧ قوله ذي قوة اي فكان من قوته انه اقتلع قرى قوم لوط من الماء الاسود وحملها على جناحه فرفعها الى السماء ثم قلبها وانه ابصر ابليس يكلم عيسى عليه السلام فنفخه بجناحه نفخة القاه الى اقصا جبل خلف الهند وانه صاح صيحة بثمود فاصبحوا جاثمين وانه يهبط من السماء الى الارض ثم يصعد في اسرع من رد الطرف ١٢ صاوي ٥٨ قوله ذي مكانة اي مكانة اكرام و تشريف لا مكانة جهة ١٢ خطيب ٥٩ قوله متعلق به عند اي فهو حال من مكين واصله الوصف فلما قدم نصب حالا وقوله ثم ظرف مكان للبعيد والعامل فيه مطاع ١٢ جمل ٦٠ قوله اي تطيعه الملئكة فانه من ساداتهم وهو الاعلى بناحية المشرق كذا رواه ابن المنذر عن قتادة و مجاهد وروى الطبراني عن ابن عباس انما عنى جبرئيل ان محمدا راه في صورته عند السدرة ١٢ ك ٦١ قوله امين الخ اي مقبول القول يصدق فيما يقول فيؤتمن على ما يرسل به من الوحي ١٢ جمل ٦٢ قوله عطف على انه اي انه لقول رسول كريم يعني سيقت الآيات لبيان شان الكتاب حيث جعل انه لقول رسول كريم مقسما عليه بالاقسام السابقة فذكر محمد صلى الله عليه وسلم وجبريل عليه السلام تابع لذكره ١٢ ٦٣ قوله ولقد راه معطوف ايضا على قوله انه لقول رسول كريم فهو من جملة المقسم عليه آه زاده وهذه الرؤية هي الرؤية الواقعة في غار حراء حين رآه على كرسي بين السماء والارض في صورته له ستمائة جناح وقيل هي الرؤية التي رآه فيها عند سدرة المنتهى وقوله بناحية المشرق اي لانه كان في المشرق من حيث تطلع الشمس ١٢ ج ٦٤ قوله بظنين بالظاء المعجمة لابي عمرو وابن كثير والكسائي اي بمتهم من الظنة اي التهمة وفي قراءة للباقين بالضاد اي ببخيل من الضن وهو البخل ١٢ ك ٦٥ قوله وفي قراءة بالضاد اي سبعية وقوله اي ببخيل اي فلا يبخل به عليكم بل يخبركم به ولا يكتمه كما يكتم الكاهن ما عنده حتى ياخذ عليه حلوانا واختار ابو عبيدة القراءة الاولى لوجهين احدهما ان الكفار لم يبخلوه وانما اتهموه فنفي التهمة اولى من نفي البخل والآخر قوله على الغيب فان البخل وما في معناه لا يتعدى بعلى وانما يتعدى بالباء ١٢ جمل ٦٦ قوله فاين تذهبون اين ظرف مكان مبهم منصوب بتذهبون كما قال المفسر فاي طريق تسلكون حيث نسبتموه للجنون او الكهانة او السحر او الشعر وهو بري من ذلك كله كما تقول لمن ترك الطريق الجادة بعد ظهورها هذا الطريق الواضح فاين تذهب ١٢ صاوي ٦٧ قوله الا ان يشاء الله قال مكي ان وما معها في موضع خفض باضمار الباء اي الا بان والباء للمصاحبة او السببية وهذا عندي اقرب الاعاريب ١٢ ج ٦٨ قوله سورة الانفطار الخ مناسبتها لما قبلها وما بعدها ظاهرة لان كلا متعلق بيوم القيامة ١٢ صاوي ٦٩ قوله انقضت وتساقطت الخ اي فالانتثار استعارة لازالة الكواكب فشبهت بجواهر قطع سلكها وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشيء من لوازمه وهو الانتثار فاثباته تخييل على طريق الاستعارة المكنية ١٢ صاوي ٧٠ قوله قلب ترابها اي الذي اهيل على الموتى وقت الدفن وصار ما كان في باطن الارض ظاهرا اعلى وجهها ١٢ صاوي ٧١ قوله علمت نفس اي علما تفصيليا والا فالعلم الاجمالي حصل لهم عند الموت حين يرى كل مقعده من الجنة او النار واعلم ان الانسان يعلم ما قدمه من خير وشر عند موته علما اجماليا فيعلم انه من اهل السعادة او الشقاوة فاذا بعث وقرا صحيفته علم تفصيلا ١٢ صاوي ٧٢ قوله وقت هذه المذكورات اي الاربعة وقوله وهو يوم القيامة وعلمها بذلك عند نشر الصحف لان المراد به زمن واحد ممتد متسع مبدأه النفخة الاولى ومنتهاه فصل بين الخلائق لا ازمنة متعددة بحسب تعدد اذا وانما كررت اذا لتهويل ما في حيزها من الدواهي ١٢ جمل ٧٣ قوله ما قدمت اي ما عملت من طاعة وقوله واخرت اي وتركت فلم يعمل مدارك وفي التاويلات النجمية علمت نفس ما قدمت اخرجت من القوة الى الفعل بطريق الاعمال الحسنة او السيئة وما اخرت ابقت في القوة بحسب النية ١٢ ٧٤ قوله وما اخرت منها فلم تعمله كذا رواه عبد بن حميد عن عكرمة وقتادة وله عن ابن عباس وابن مسعود ما قدمت من خير وما اخرت من سنة صالحة تعمل بعدها ١٢ ك ٧٥ قوله ما غرك ما استفهامية في موضع الابتداء وغرك خبره والاستفهام بمعنى الاستهجان والتوبيخ والمعنى اي شيء خدعك وجراك على عصيانه وامنك من عقابه وقد علمت ما بين يديك من الدواهي وما سيكون حينئذ من مشاهدة اعمالك كلها ١٢ روح ٧٦ قوله ليست يدا او رجل اطول من الاخرى ولا احد العينين اوسع من الاخرى التعديل وهو جعل البنية معتدلا والاعضاء متناسبة والمخفف بمعنى المشدد اي عدل بعض اعضائك ببعض حتى اعتدلت فكنت معتدل الخلق متناسبة او هو من عدلك اي صرفك في صورة غيرك وخلقك خلقة حسنة لا كالبهائم ١٢ ك ٧٧ قوله في اي صورة آه يجوز فيه اوجه احدها ان يتعلق بركبك وما مزيدة على هذا وشاء صفة لصورة ولم يعطف ركبك على ما قبله بالفاء كما عطف ما قبله بها لانه بيان لقوله فعدلك والتقدير فعدلك ركبك في اي صورة من الصور العجيبة الحسنة التي شاءها والمعنى وضعك في صورة اقتضتها مشيته من حسن وقبح وطول وقصر وذكورة وانوثة الثاني ان يتعلق بمحذوف على انه حال اي ركبك حال كونك حاصلا في بعض الصور الثالث ان يتعلق بعدلك نقله الشيخ عن بعض المتاولين ولم يعترض عليه وهو معترض بان في اي معنى الاستفهام فلها صدر الكلام فكيف يعمل فيها ما تقدمها ١٢ ج ٧٨ قوله ركبك اي ركبك في اي صورة شاء فما زائدة ١٢ ك ٧٩ قوله جميعه من الافعال قليلا او كثيرا او يضبطون نقيرا او قطميرا او قوله ما تفعلون وان كان عاما لافعال القلوب والجوارح لكنه عام مخصوص بافعال الجوارح لان ما كان من المغيبات لا يعلمه الا الله وفي كشف الاسرار علمهم على وجهين فما كان من ظاهر قول او حركة جوارح علموه بظاهره وكتبوه على جهته وما كان من باطن ضمير يقال انهم يجدون لصالحه رائحة طيبة ولطالحه رائحة خبيثة فيكتبونه مجملا عملا صالحا واخر سيئا انتهى وقال الامام الغزالي رحمه الله كل ذكر يشعر به قلبك تسمعه الملائكة الحفظة فان شعورهم يقارن شعورك حتى اذا غاب ذكرك عن شعورك بذهابك في المذكور بالكلية غاب عن الحفظة ايضا وما دام القلب يلتفت الى الذكر فهو معرض عن الله ١٢ روح ٨٠ قوله ان الابرار لفي نعيم الخ شروع في بيان ما يكتبون لاجله كانه قيل يكتبون الاعمال ليجازي الابرار بالنعيم ١٢ ٨١ قوله يصلونها الخ يجوز ان يكون حالا من الضمير في الجار او قوعه خبرا وان يكون مستانفا ١٢ ٨٢ قوله ويقاسون حرها قياس اندازه کردن چیزے بچیزے مانند وے درحکم والمراد ههنا العلم اي يعلمون حرها ١٢ ٨٣ لان المقصود هو الفناء في الله والفناء لا يحصل الا اذا لم يبق للسالك عين ولا اثر ولا صفة ومن الصفات والاثار التفات الى الذكر فالى الآن ١٢

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

۱۰۱ قوله وما ادراك ما اسم استفهام مبتدأ وجملة ادراك خبره والكاف مفعول اول وجملة ما يوم الدين من المبتدأ والخبر سادة مسد المفعول الثانى والاستفهام الاول للانكار والثانى للتعظيم والتهويل والمعنى واى شئ ادراك عظم يوم الدين وشدة هوله اى لا علم لك به الا باعلام منا ۱۲ صاوى ۱۰۲ قوله اى هو يوم فهو خبر مبتدأ محذوف او هو بدل من يوم الدين ونصبه الباقون باضمار اذكر او يدانون بدلالة الدين او تشديد الهول ونحوه ۱۲ ك ۱۰۳ قوله شيئا من المنفعة الخ جواب عما يقال ان بعض الناس المقبولين يملكون الشفاعة بغيرهم فالجواب ان المنفى ثبوت الملك بالاستقلال والشفاعة ليست كذلك بل لا تكون الا باذن خاص ۱۲ صاوى ۱۰۴ قوله اى لم يمكن احد الخ وفى الخطيب فلا يملك الله تعالى فى ذلك اليوم احدا شيئا كما ملكهم فى الدنيا ۱۲ ۱۰۵ قوله ويل آه ويل مبتدأ وسوغ الابتداء كونه دعاء ولو نصب لجاز وقال مكى والمختار فى ويل وشبهه اذا كان غير مضاف الرفع ويجوز النصب فان كان مضافا او معرفا كان الاختيار فيه النصب نحو ويلكم لا تفتروا وللمطففين خبره والمطفف المنقص وحقيقته الاخذ فى كيل او وزن شيئا طفيفا اى نزرا حقيرا ومنه قولهم دون الطفيف اى الشئ التافه لقلته ۱۲ ج ۱۰۶ قوله كلمة عذاب

يَوْمَ الدِّيْنِ الجزاء وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِيْنَ ○ بمخرجين وَمَا أَدْرٰكَ اعلمك مَا يَوْمُ الدِّيْنِ ○ ثُمَّ مَا أَدْرٰكَ
مَا يَوْمُ الدِّيْنِ ○ تعظيم لشانه يَوْمُ بالرفع اى هو يوم لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِّنَفْسٍ شَيْئًا ط من المنفعة وَالْأَمْرُ
يَوْمَئِذٍ لِّلّٰهِ ○ لا امر لغيره فيه اى لم يمكن احد من التوسط فيه بخلاف الدنيا

سورة المطففين مكية او مدنية ست وثلاثون اية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

وَيْلٌ كلمة عذاب او واد فى جهنم لِّلْمُطَفِّفِيْنَ ○ الَّذِيْنَ إِذَا اكْتَالُوْا عَلَى اى من النَّاسِ يَسْتَوْفُوْنَ الكيل
وَإِذَا كَالُوْهُمْ اى كالوا لهم أَوْ وَّزَنُوْهُمْ اى وزنوا لهم يُخْسِرُوْنَ ○ ط ينقصون الكيل والوزن
أَلَا استفهام توبيخ يَظُنُّ يتيقن أُولٰٓئِكَ أَنَّهُمْ مَّبْعُوْثُوْنَ ○ لِيَوْمٍ عَظِيْمٍ ○ اى فيه وهو يوم القيمة
يَوْمَ بدل من محل ليوم فناصبه مبعوثون يَقُوْمُ النَّاسُ من قبورهم لِرَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ○ ط الخلائق
لاجل امره وحسابه وجزائه كَلَّا حقا إِنَّ كِتٰبَ الْفُجَّارِ اى كتب اعمال الكفار لَفِيْ سِجِّيْنٍ ○ قيل
هو كتاب جامع لاعمال الشياطين والكفرة وقيل هو مكان اسفل الارض السابعة وهو محل
ابليس وجنوده وَمَا أَدْرٰكَ مَا سِجِّيْنٌ ○ ط ما كتاب سجين كِتٰبٌ مَّرْقُوْمٌ ○ مختوم وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ
لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ○ الَّذِيْنَ يُكَذِّبُوْنَ بِيَوْمِ الدِّيْنِ ○ ط الجزاء بدل او بيان للمكذبين وَمَا يُكَذِّبُ
بِهٖٓ إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ متجاوز الحد أَثِيْمٍ ○ صيغة مبالغة إِذَا تُتْلٰى عَلَيْهِ اٰيٰتُنَا القران قَالَ أَسَاطِيْرُ
الْأَوَّلِيْنَ ○ ط الحكايات التى سطرت قديما جمع اُسطورة بالضم او اِسطارة بالكسر كَلَّا ردع وزجر
لقولهم ذلك بَلْ سكت رَانَ غلب عَلٰى قُلُوْبِهِمْ فغشيها مَّا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ ○ من المعاصى فهو كالصدأ
كَلَّا حقا إِنَّهُمْ عَنْ رَّبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ يوم القيمة لَّمَحْجُوْبُوْنَ ○ ط فلا يرونه ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيْمِ ○
لداخلوا النار المحرقة ثُمَّ يُقَالُ لهم هٰذَا اى العذاب الَّذِيْ كُنْتُمْ بِهٖ تُكَذِّبُوْنَ ○ كَلَّا حقا إِنَّ
كِتٰبَ الْأَبْرَارِ اى كتب اعمال المؤمنين الصادقين فى ايمانهم لَفِيْ عِلِّيِّيْنَ ○ قيل هو كتاب جامع لاعمال
الخير من الملائكة ومؤمنى الثقلين وقيل هو مكان فى السماء السابعة تحت العرش وَمَا
أَدْرٰكَ اعلمك مَا عِلِّيُّوْنَ ○ ما كتاب عليين هو كِتٰبٌ مَّرْقُوْمٌ ○ مختوم يَّشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُوْنَ ○ من
الملائكة إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِيْ نَعِيْمٍ ○ جنة عَلَى الْأَرَائِكِ السرر فى الحجال يَنْظُرُوْنَ ○ ما اعطوا
من النعيم تَعْرِفُ فِيْ وُجُوْهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيْمِ ○ بهجة التنعم وحسنه يُسْقَوْنَ مِنْ رَّحِيْقٍ
خمر خالصة من الدنس مَّخْتُوْمٍ ○ على انائها لا يفك ختمه الا هو خِتٰمُهٗ مِسْكٌ ط

اى معلمة بشدة عذابهم فى الآخرة فهو دعاء عليهم بالهلاك وقوله او واد فى جهنم اى يهوى فيه الكافر اربعين خريفا قبل ان يبلغ قعره فهما قولان ويمكن الجمع بان الويل له اطلاقان ۱۲ صاوى ۱۰۷ قوله اذا اكتالوا على الناس يستوفون الاكتيال اخذ بالكيل والاستيفاء عبارة عن الاخذ الوافى فالمعنى اذا اخذوا بالكيل من الناس ياخذون حقوقهم وافية تامة ولما كان اكتيالهم من الناس اكتيالا يضرهم ويتحامل فيه عليهم ابدل على مكان من للدلالة على ذلك من المدارك وقيل على بمعنى من يقال اكتلت منه وعليه ۱۲ ۱۰۸ قوله على الناس آه فيه اوجه احدها انه متعلق باكتالوا وعلى ومن يعتقبان هنا قال الفراء يقال اكتلت على الناس استوفيت منهم واكتلت منهم اخذت ما عليهم وقيل على بمعنى من يقال اكتلت منه وعليه والاول اوضح وقيل على تتعلق بيستوفون قال الزمخشرى لما كان اكتيالهم اكتيالا يضرهم ويتحامل فيه عليهم ابدل على مكان من للدلالة على ذلك ويجوز ان يتعلق بيستوفون وقدم المفعول على الفعل لافادة الخصوصية اى يستوفون على الناس خاصة فاما انفسهم فيستوفون لها آه وهو حسن ۱۲ جمل ۱۰۹ قوله كالوا لهم اشار بذلك الى ان ضمير هم فى محل نصب مفعول لكالوا تعدى اليه الفعل بنفسه بعد حذف اللام وليس ضمير رفع مؤكد للواو ۱۲ صاوى ۱۱۰ قوله الا يظن اولئك الخ انكار وتعجيب عظيم من حالهم فى الاجتراء على التطفيف كانهم لا يخطرون التطفيف ببالهم ويخمنون تخمينا انهم مبعوثون مسئولون عما يفعلون والظن هنا بمعنى اليقين اى لا يوقن اولئك ولو ايقنوا ما نقصوا فى الكيل والوزن وقيل الظن بمعنى التردد اى ان كانوا لا يستيقنون بالبعث فهلا ظنوه حتى يتدبروا ويبحثوا عنه وياخذوا بالاحوط ۱۲ جمل ۱۱۱ قوله استفهام توبيخ يعنى انه همزة استفهام ادخل على لا النافية توبيخا وليست الا هذه للتنبيه ۱۲ ك ۱۱۲ قوله يتيقن اشار المفسر الى ان الظن بمعنى اليقين اى لا يوقن اولئك اذ لو ايقنوا ما نقصوا فى الكيل والوزن وقيل الظن بمعنى التردد والمعنى ان كانوا لا يستيقنون بالبعث فهلا ظنوه حتى يتدبروا وياخذوا بالاحوط واولئك اشارة للمطففين اتى بها نظرا الى بعدهم عن مرتبة الابرار وعدهم من الاشرار ۱۲ صاوى ۱۱۳ قوله بدل من محل ليوم يعنى انه بدل من الجار والمجرور الذى فى محل النصب فناصبه مبعوثون فان العامل فى التابع هو العامل فى المتبوع ۱۲ ك ۱۱۴ قوله فناصبه مبعوثون اى مقدرا لان البدل على نية تكرار العامل ۱۲ صاوى ۱۱۵ قوله حقا اى فكلا كلام مستانف فالوقف على ما قبلها وقيل انها كلمة ردع وزجر والمعنى ليس الامر على ما هم عليه من بخس الكيل والميزان فعلى هذا يكون الوقف عليها ۱۲ صاوى ۱۱۶ قوله اى كتب اعمال الكفار الخ اشار بذلك الى ان كتاب بمعنى الكتب والكلام على حذف مضاف وبذلك اندفع ما يلزم من ظرفية الشئ لنفسه ۱۲ صاوى ۱۱۷ قوله قيل هو كتاب الخ والظرفية من قبيل ظرفية الكل للجزء وليس من ظرفية الشئ لنفسه وقد يجعل الكتاب فى النظم بمعنى الكتابة او المكتوب وعلى هذا فهو ظرف للكتابة او المحل المكتوب فيه ۱۲ ك ۱۱۸ قوله وقيل هو مكان الخ اى فهو اسم موضع وعليه فقوله الآتى وما ادراك ما سجين على حذف مضاف والتقدير ما كتاب سجين كما ذكره المفسر والاضافة على معنى فى وقد يجمع بان سجين اسم الكتاب والموضع معا ۱۲ صاوى ۱۱۹ قوله وهو محل ابليس وجنوده كذا روى عن عطاء الخراسانى قال ابن عمرو مجاهد وقتادة هى الارض السابعة السفلى فيها ارواح الكفار واسند البغوى عن البراء مرفوعا سجين اسفل سبع ارضين وعليون فى السماء السابعة تحت العرش وعن جابر مرفوعا السجين الارض السابعة ۱۲ كمالين ۱۲۰ قوله كتاب مرقوم الخ ليس تفسير السجين بل هو بيان للكتاب المذكور فى قوله ان كتاب الفجار اى هو كتاب مرقوم اى مسطور بين الكتابة مكتوب فيه اعمالهم مثبت كالرقم فى الثوب لا ينسى ولا يمحى حتى يجازون به ۱۲ جمل ۱۲۱ قوله مختوم اى بلغة حمير وقيل مكتوب اعمالهم كالرقم فى الثوب لا ينسى ولا يمحى وعن قتادة رقم عليهم بشر رواه عبد بن حميد وسجين فعيل من السجن لقب به الكتاب لانه سبب الحبس والتضييق فى جهنم وهو اسم علم منقول من وصف كحاتم منصرف لوجود سبب واحد وهو العلمية فحسب ۱۲ ك ۱۲۲ قوله بل ران بالفارسية بلكه زنگ بسته است فى الصراح رين زنگ گرفتن ومنه قوله تعالى كلا بل ران على قلوبهم اى غلب ۱۲ ۱۲۳ قوله فغشيها قال البغوى اصل الرين الغلبة يقال رانت الخمر على عقله رينا وريونا اذا غلب عليه فكره والمعنى غلب على قلوبهم المعاصى واحاطت بها ۱۲ ك ۱۲۴ قوله كالصدأ ممدودا وسخ الحديد والمرآة ونحوه روى احمد والترمذى وصححه النسائى عن ابى هريرة مرفوعا عنه صلعم ان العبد اذا اذنب ذنبا نكتت فى قلبه نكتة سوداء فان تاب ونزع واستغفر صقل قلبه وان عاد زادت حتى تعلو قلبه فذلك الران الذى ذكر الله فى القرآن ۱۲ ك ۱۲۵ قوله فلا يرونه وعن مالك والشافعى فيه دليل على ان المؤمنين يرون ربهم ومن انكر الرؤية قدر مضافا فقال انهم عن كرامة ربهم لمحجوبون ۱۲ ك ۱۲۵ قوله فلا يرونه الخ هذا هو الصحيح وقيل يرونه ثم يحجبون حسرة وندامة ۱۲ صاوى ۱۲۶ قوله لفى عليين اسم مفرد على صيغة الجمع لا واحد له من لفظه سمى بذلك اما لانه سبب العلو الى اعالى الدرجات فى الجنة واما لانه مرفوع فى السماء السابعة لما ورد مرفوعا عليين فى السماء السابعة تحت العرش ۱۲ صاوى ۱۲۷ قوله وقيل هو مكان آه عن البراء مرفوعا عليين فى السماء السابعة تحت العرش اعمالهم مكتوبة فيه وقال كعب وقتادة هو قائمة العرش اليمنى وقال عطاء عن ابن عباس هو الجنة وقال الضحاك سدرة المنتهى وقال بعض اهل المعانى علو بعد علو وشرف بعد شرف ولذلك جمع بالياء والنون قال الفراء هو اسم موضوع على صيغة الجمع لا واحد له من لفظه مثل عشرين وثلاثين ۱۲ ج ۱۲۸ قوله يشهده اى يحضره ويحفظه فيشهدون على ما فيه يوم القيامة ۱۲ خطيب ۱۲۹ قوله السرر فى الحجال حجال جمع حجلة وهو بيت يزين بالثياب والاسرة والستور ۱۲ ۱۳۰ قوله مختوم على انائها اى لشرفها ونفاستها ان قلت قد قال فى سورة محمد صلى الله عليه وسلم وانهار من خمر والنهر لا ختم فيه فكيف طريق الجمع بين الآيتين اجيب بان هذا الاوانى غير خمر الانهار ۱۲ صاوى

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

[illegible]
الشراب فوجہ التخصیص ان فی العادۃ یمل آخر الشراب فی الدنیا فافادان آخر الشراب یفوح منہ رائحۃ المسک فلا یمل منہ ۱۲ صاوی ۵۲ قولہ یفوح فوح فیح دمیدن بوے خوش یقال فاح الطیب وفاحت ریح المسک من الصراح والمراد ھنا یظہر ویوجد منہ رائحۃ المسک ۱۲ ۵۳ قولہ المتنافسون ای الذین شانہم المنافسۃ بکثرۃ الاعمال الصالحۃ والنیات الخالصۃ لعلو ہمتہم وطہارۃ نفوسہم ۱۲ صاوی ۵۴ قولہ ای مایمزج بہ الخ یشیر الی ان مزاجا بمعنی اسم الآلۃ کالامام ۱۲ ک ۵۵ قولہ من تسنیم آہ ہو علم لعین بعینہا سمیت بالتسنیم الذی ہو مصدر سنمہ اذا رفعہ لانہا تاتیہم من فوق علی ما روی انہا تجری فی الہواء مسنمۃ فتنصب فی اوانی اہل الجنۃ علی مقدار الحاجۃ فاذا امتلأت امسکت فالمقربون یشربونہا صرفا وتمزج لسائر اہل الجنۃ ۱۲ ج ۵۶ قولہ ای منہا یشیر الی ان الباء بمعنی من ای او مزیدۃ کما صرح بہ غیرہ ۱۲ ۵۷ قولہ ان الذین اجرموا لما ذکر اللہ تعالیٰ کرامۃ الابرار فی الآخرۃ ذکر بعد ذلک قبح معاملۃ الکفار معہم فی الدنیا تسلیۃ للمؤمنین وتقویۃ لقلوبہم ۱۲ صاوی ۵۸ قولہ ای یشیر المجرمون الخ فی القاموس غمز بالعین والحاجب اشار والتغامز ان یشیر بعضہم الی بعض باعینہم ۱۲ ک ۵۹ قولہ انقلبوا فاکہین ای متلذذین برفعتہم ومکاسبہم الموصلۃ الی الاستسخار بغیرہم ففی الحدیث ان الدین بدأ غریبا وسیعود غریبا کما بدأ یکون القابض علی دینہ کالقابض علی الجمر وفی روایۃ یکون المؤمن فیہم اذل من الامۃ وفی اخری العالم فیہم انتن من جیفۃ حمار واللہ المستعان ۱۲ صاوی ۶۰ قولہ معجبین بذکرہم الخ تفسیر علی القراءتین فی القاموس فکہ کفرح فکہا وفکاہۃ بالضم فہو فکہ وفاکہ طیب النفس ضحوک او یحدث صحبتہ فیضحکہم وفکہ منہ تعجب ۱۲ ک ۶۱ قولہ وما ارسلوا الخ حال من الواو فی قالوا ای قالوا ذلک والحال انہم ما ارسلوا من جہۃ اللہ موکلین بہم یحفظون علیہم احوالہم واعمالہم ۱۲ صاوی ۶۲ قولہ حتی یردوہم الی مصالحہم ای بل انما امروا باصلاح انفسہم وای نفع لہم فی تتبع احوال غیرہم ۱۲ ۶۳ قولہ فالیوم آہ منصوب بیضحکون ولا یضر تقدیمہ علی المبتدأ لانہ لو تقدم العامل ہنا لجاز اذ لا لبس بخلاف زید قام فی الدار لا یجوز فی الدار زید قام ۱۲ ج ۶۴ قولہ ہل ثوب الکفار آہ یجوز ان تکون الجملۃ الاستفہامیۃ معلقۃ للنظر قبلہا فتکون فی محل نصب بعد اسقاط الخافض ویجوز ان تکون علی اضمار القول ای یقولون ہل ثوب ومعنی ہل ثوب الکفار ای جوزوا علی سخریتہم فی الدنیا بالمؤمنین اذا فعل بہم ذلک وقیل انہ متعلق ینظرون ای ینظرون ہل جوزی الکفار فیکون موضع ہل ومدخولہا نصبا بینظرون وقیل ہو استیناف لا موضع لہ وقیل ہو علی اضمار القول والمعنی یقول بعض المؤمنین لبعض ہل ثوب الکفار ای اثیبوا وجوزوا وہو من ثاب ای رجع فالثواب ما یرجع علی العبد فی مقابلۃ عملہ ویستعمل فی الخیر والشر ۱۲ ج ۶۵ قولہ انشقت ای انصدعت بغمام یخرج منہا وہو البیاض فی جوانب السماء لتنزل الملائکۃ ۱۲ صاوی ۶۶ قولہ اطاعت ای لانہ من الاذن یعنی انہ مجاز عن الاطاعۃ والانقیاد ۱۲ ۶۷ قولہ زید فی سعتہا کما یمد الادیم ای بسطت من غیر ارتفاع وانخفاض ولم یبق علیہا بناء ولا جبل اخرج الحاکم بسند جید عن جابر مرفوعا تمد الارض یوم القیمۃ مد الادیم ثم لا یکون لابن آدم فیہا الا موضع قدمیہ ۱۲ ک ۶۸ قولہ کما یمد الادیم ای وہو الجلد لانہ اذا مد زال کل انثناء فیہ وامتد واستوی ۱۲ صاوی ۶۹ قولہ ولم یبق علیہا بناء ولا جبل ای فیزداد فی سعتہا لوقوف الخلائق علیہا للحساب حتی لا یکون لاحد من البشر الا موضع قدمہ لکثرۃ الخلائق فیہا وظاہر الآیۃ ان الارض تمد مع بقائہا ولیس کذلک بل تبدل بارض اخری بدلیل آیۃ یوم تبدل الارض غیر الارض ۱۲ صاوی ۷۰ قولہ من الموتی وکذا الکنوز الی ظاہرہا کذلک رواہ عبد الرزاق عن قتادۃ ولا ینافی اخرج الکنوز فی تلک الیوم لما ورد انہ یخرج فی زمن الدجال فلعلہ یکون کل من الوقتین ۱۲ کمالین ۷۱ قولہ واذنت لربہا وحقت الخ لیس بتکرار لان الاول فی السماء وہذا فی الارض ۱۲ جمل ۷۲ قولہ محذوف دل علیہ الخ وقیل جوابہ فملاقیہ ویا ایہا الانسان اعتراض وقیل اذنت والواو زائدۃ وقیل اذا ظرفیۃ متعلق باذکر مقدرا وقیل علمت نفس ما عملت حذفت للاکتفاء بما مر فی سورۃ التکویر والانفطار ۱۲ کمالین ۷۳ قولہ یا ایہا الانسان الخ یحتمل ان المراد بہ الجنس وبہ قال سعید وقتادۃ ویحتمل انہ معین وہو الاسود بن عبد الاسد وقیل ابی بن خلف وقیل جمیع الکفار ۱۲ صاوی ۷۴ قولہ انک کادح جاہد آہ الکدح جہد النفس فی العمل من کدح اذا خدشہ ۱۲ ک ۷۵ قولہ وہو الموت وما بعدہ من الاحوال وقد یترک علی ظاہرہ ای جاہد بالعمل الی ربک سارع ۱۲ ک ۷۶ قولہ فملاقیہ یجوز ان یکون معطوفا علی کادح والسبب فیہ ظاہر وان یکون خبر مبتدأ مضمر ای فانت ملاقیہ فعلی الاول یکون من باب عطف المفرد علی المفرد وعلی الثانی یکون من باب عطف الجمل وقیل ہو جواب اذا والضمیر فیہ اما للرب ای ملاق حکمہ لا مفر لک منہ واما للکدح الا ان الکدح عمل وہو لا یبقی فملاقاتہ ممتنعۃ فالمراد جزاء کدحک من خیر او شر وقد اشار الشارح بجواب ذلک بقولہ ای ملاق عملک وفیہ اشارۃ الی ان ضمیر ملاقیہ للکدح الذی ہو بمعنی العمل لان العمل لکونہ عرضا لا یبقی یمتنع تلاقیہ فلا بد من تقدیر مضاف ای ملاق حسابہ وجزائہ ۱۲ ج ۷۶ قولہ فملاقیہ الضمیر فی ملاقیہ اما للرب ای ملاقی حکمہ لا مفر لک منہ واما للکدح الا ان الکدح عمل وہو عرض لا یبقی فملاقاتہ ممتنعۃ فالمراد جزاء کدحک من خیر او شر خطیب وقال الرازی المراد ملاقاۃ الکتاب الذی فیہ بیان تلک الاعمال ۱۲

ای اخر شربہ یفوح منہ رائحۃ المسک وفی ذلک فلیتنافس المتنافسون ﴿۲۶﴾ فلیرغبوا بالمبادرۃ
الی طاعۃ اللہ تعالیٰ ومزاجہ ای مایمزج بہ من تسنیم ﴿۲۷﴾ فسر بقولہ عینا فنصبہ بامدح
مقدر یشرب بہا المقربون ﴿۲۸﴾ ای منہا وضمن یشرب معنی یلتذ ان الذین اجرموا کابی جہل
ونحوہ کانوا من الذین امنوا کعمار وبلال ونحوہما یضحکون ﴿۲۹﴾ استہزاء بہم واذا مروا ای المؤمنون
بہم یتغامزون ﴿۳۰﴾ ای یشیر المجرمون الی المؤمنین بالجفن والحاجب استہزاء واذا انقلبوا
رجعوا الی اہلہم انقلبوا فکہین ﴿۳۱﴾ وفی قراءۃ فاکہین معجبین بذکرہم المؤمنین واذا راوہم
راوا المؤمنین قالوا ان ہؤلاء لضالون ﴿۳۲﴾ لایمانہم بمحمد صلی اللہ علیہ وسلم قال تعالیٰ وما ارسلوا ای الکفار علیہم
علی المؤمنین حفظین ﴿۳۳﴾ لہم او لاعمالہم حتی یردوہم الی مصالحہم فالیوم ای یوم القیمۃ الذین
امنوا من الکفار یضحکون ﴿۳۴﴾ علی الارآئک فی الجنۃ ینظرون ﴿۳۵﴾ من منازلہم الی الکفار وہم یعذبون
ع ۲۶ ۸ فیضحکون منہم کما ضحک الکفار منہم فی الدنیا ہل ثوب جوزی الکفار ما کانوا یفعلون ﴿۳۶﴾

سورۃ الانشقاق مکیۃ ثلث او خمس وعشرون ایۃ بسم اللہ الرحمن الرحیم

اذا السماء انشقت ﴿۱﴾ واذنت سمعت واطاعت فی الانشقاق لربہا وحقت ﴿۲﴾ ای حق لہا
ان تسمع وتطیع واذا الارض مدت ﴿۳﴾ زید فی سعتہا کما یمد الادیم ولم یبق علیہا بناء ولا جبل و
القت ما فیہا من الموتی الی ظاہرہا وتخلت ﴿۴﴾ عنہ واذنت سمعت واطاعت فی ذلک لربہا
وحقت ﴿۵﴾ وذلک کلہ یکون یوم القیمۃ وجواب اذا وما عطف علیہا محذوف دل علیہ ما بعدہ
تقدیرہ لقی الانسان عملہ یایہا الانسان انک کادح جاہد فی عملک الی لقاء ربک وہو
الموت کدحا فملقیہ ﴿۶﴾ ای ملاق عملک المذکور من خیر او شر یوم القیامۃ فاما من اوتی
کتبہ کتاب عملہ بیمینہ ﴿۷﴾ وہو المؤمن فسوف یحاسب حسابا یسیرا ﴿۸﴾ ہو عرض عملہ علیہ
کما فسر فی حدیث الصحیحین وفیہ من نوقش الحساب ہلک وبعد العرض یتجاوز عنہ وینقلب
الی اہلہ فی الجنۃ مسرورا ﴿۹﴾ بذلک واما من اوتی کتبہ وراء ظہرہ ﴿۱۰﴾ ہو الکافر تغل یمناہ الی
عنقہ وتجعل یسراہ وراء ظہرہ فیاخذ بہا کتابہ فسوف یدعوا عند رؤیۃ ما فیہ ثبورا ﴿۱۱﴾ ینادی
ہلاکہ بقولہ یا ثبوراہ ویصلی سعیرا ﴿۱۲﴾ یدخل النار الشدیدۃ وفی قراءۃ بضم الیاء وفتح الصاد و
تشدید اللام انہ کان فی اہلہ عشیرتہ فی الدنیا مسرورا ﴿۱۳﴾ بطرا باتباعہ لہواہ انہ ظن

۷۷ قولہ ای ملاق عملک اشار بذلک الی ان الضمیر فی ملاقیہ عائد علی الکدح الذی ہو بمعنی العمل والکلام علی حذف مضاف ای ملاق حسابہ وجزاءہ ویصح ان یکون عائدا علی اللہ تعالیٰ والمعنی ملاق ربہ فلا مفر لہ منہ ۱۲ صاوی ۷۸ قولہ ہو عرض عملہ ای بان تعرض اعمالہ ویعرف ان الطاعۃ منہا ہذہ وان المعصیۃ ہذہ ثم یثاب عن الطاعۃ ویتجاوز عن المعصیۃ فہذا ہو الحساب الیسیر لانہ لا شدۃ فیہ علی صاحبہ ولا مناقشۃ ۱۲ صاوی ۷۹ قولہ کما فسر فی حدیث الصحیحین اخرجا عن عائشۃ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من نوقش فی العذاب عذب قالت فقلت الیس اللہ یقول فسوف یحاسب حسابا یسیرا قال ذلک لیس بالحساب لکن ذلک العرض ومن نوقش فی الحساب ہلک ۱۲ ک ۸۰ قولہ یتجاوز عنہ تجاوز در گذشتن و در گذاشتن گناہ وعفو کردن گناہ ۱۲ صراح ۸۱ قولہ تغل غل بالفتح در آوردن ۱۲ صراح ۸۲ قولہ وفی قراءۃ لنافع وابن کثیر وابن عامر والکسائی یصلی بضم الیاء وفتح الصاد واللام المشددۃ من التصلیۃ وہو الادخال فی النار ۱۲ کمالین ۸۳ قولہ وحقت بالفارسیۃ سزاوار گوش کردن است من قولہم ہو محقوق بکذا وحقیق بہ ای جعلت حقیقۃ بالاستماع والانقیاد آہ ۱۲ روح

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

ـك قوله لن يحور اى لن يرجع الى ربه تكذيبا بالبعث قال ابن عباس رضى الله عنه ما عرفت تفسيره حتى سمعت اعرابية تقول لبنتها حوري اى ارجعي ۱۲ مدارك ـه قوله بلى الخ ايجاب لما بعد النفى فى لن يحور اى بلى يحورون ۱۲ مدارك ـه قوله بصيرا اى لا يخفى عليه فلا بد ان يرجعه ويجازيه عليه ۱۲ مدارك ـه قوله هو الحمرة فى الافق بعد غروب الشمس اخرج مالك عن ابن عمر عن ابن عمران الشفق الحمرة ورواه ابن المنذر عن ابن عمر وابن ابى حاتم عن ابن عباس وبه اخذ مالك والشافعى وابو يوسف ومحمد وهو رواية عن ابى حنيفة وعليه الفتوى كما فى شرح الوقاية وغيره واخرج عبد الرزاق عن ابى هريرة الشفق البياض وهو المشهور عن ابى حنيفة وروى اسد بن عمرو عنه انه رجع عنه ۱۲ ك ـه قوله وسق الوسق الجمع ولذا قيل للحمل لاجتماعه على ظهر البعير ۱۲ ك ـه قوله وسق وسق گرد كردن قوله تعالى والليل وما وسق ۱۲ صراح ـه قوله طبقا عن طبق فى الصراح طبق حال مردم ومنه قوله تعالى طبقا عن طبق اى حالا عن حال يوم القيامة ۱۲ ـه قوله حالا بعد حال فان كل واحد مطابق لاخته فى الشدة والهول والطبق ما طابق غيره ما هذا الطبق لذا اى لا يطابقه وفى كلامه اشارة الى ان عن بمعنى بعد وقد يبقى على معناه وهو المجاوزة ويجوز حمل كلام المفسر عليه بان يكون بيانا لحاصل المعنى ومحل عن طبق صفة لطبقا اى طبقا مجاوزا الطبق او حال من ضمير لتركبن اى مجاوزين الطبق ۱۲ ك ـه قوله وهو الموت اى اوهى وما قبلها من الدوا بى وقيل حال بعد حال من مثل الصغر والكبر والهرم او الغنى والفقر والصحة والسقم اخرج عبد بن حميد عن قتادة فى الآية قال بينا اذ صار فى رخاء ونعيم بن حماد عن مكحول تكونون فى كل عشرين سنة على حال لم تكونوا مثلها ۱۲ ك ـه قوله ثم الحياة الخ هذا قول ابن عباس وقال عكرمة رضيع ثم فطيم ثم غلام ثم شاب ثم شيخ وقيل المعنى لتركبن سنن من قبلكم واحوالهم ۱۲ صاوى ـه قوله فما لهم الخ الفاء لترتيب ما بعدها من الانكار والتعجيب على ما قبلها من احوال يوم القيامة واهوالها الموجبة للايمان لظهور الحجة لان ما اقسم به من التغيرات العلوية والسفلية يدل على خالق عظيم القدرة يبعد ممن له عقل عدم الايمان به والانقياد له ۱۲ صاوى ـه قوله يخضعون من الخضوع اللازم للسجود او لا يسجدون لتلاوته فالسجدة على معناه ۱۲ ك ـه قوله لاعجازه فانهم من اهل اللسان فيجب عليهم ان يجزموا باعجاز القرآن عند سماعه وبكونه كلاما الحيا ويعلموا بذلك صدق محمد فى دعوى النبوة فيطيعوه فى جميع الاوامر والنواهى ۱۲ روح ـه قوله يوعون من الايعاء وهو جمع الشئ فى الوعاء عن ابن عباس ومجاهد وقتادة ما يسرون ويكتمون فى صدورهم اى من الكفر والعداوة ۱۲ ك ـه قوله ولا يمن به عليهم من المنة كذا هو بالواو فى النسخ المعتبرة فلعله مبنى على جواز عموم المشترك كما هو قول الشافعى وفى الانوار بأو الفاصلة كما هو الظن وتفسير الاول مروى عن ابن عباس والثانى عن الحسن البصرى ۱۲ ك ـه قوله سورة البروج حكمة نزول هذه السورة تثبيت المؤمنين على ايمانهم وصبرهم على اذى الكفار بتذكيرهم بما جرى لمن تقدمهم ۱۲ صاوى ـه قوله ذات البروج اى صاحبة الطرق والمنازل التى تسير فيها الكواكب السبعة سميت بروجا لظهورها لان البرج فى الاصل الامر الظاهر من التبرج ثم صار حقيقة عرفية للقصر العالى لظهوره ۱۲ صاوى ـه قوله للكواكب اثنا عشر برجا آه شبهت بالقصور لانها تنزلها السيارات والبرج القصر والمراد بالسماء كل سماء او جنسه والبروج وان اعتبرت عند اهل الهيئة فى الثامنة فيظهر فى كل سماء للمحاذاة او الفلك الفلك الاعلى كذا فسرت الثلثة فى الحديث اخرجه الترمذى عن ابى هريرة والطبرانى عن ابى مالك الاشعرى وروى ابن المنذر عن على المشهود يوم النحر ولابن جرير عن ابن عباس الشاهد الله والمشهود يوم القيمة والطبرى عن الحسن بن على الشاهد جدى رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى النسائى عن ابن عباس ۱۲ ك ـه قوله يوم الجمعة الخ خصه مع ان باقى الزمان يشهد كذلك لان فيه مزية وهى ساعة اجابة واجتماع الناس ۱۲ ـه قوله فى الحديث فقال ابو هريرة وابن عباس الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة وروى مرفوعا اليوم الموعود يوم القيامة واليوم المشهود يوم عرفة والشاهد يوم الجمعة اخرجه الترمذى فى جامعه ۱۲ خطيب ـه قوله فالاول موعود الخ فان قيل كل من الجمعة وعرفة شاهد ومشهود فما وجه التخصيص قلنا المخصص ارادة المصطلح ووجه المناسبة لا يلزم اطراده ۱۲ ـه قوله وجواب القسم آه قضية كلامه انه الجواب مع كونه دعاء كقوله قتل الانسان والذى ذكره غيره انه اذا كان دعاء لا يكون جوابا والجواب ان بطش ربك لشديد ومن ثم قال القاضى والاظهر انه دليل الجواب المحذوف وكانه قيل انهم ملعونون يعنى كفار مكة كما لعن اصحاب الاخدود فان السورة وردت لتثبيت المؤمنين على اذاهم وتذكيرهم بما جرى على من قبلهم وقيل الجواب محذوف التقدير ان الامر حق فى الجزاء ۱۲ ج ـه قوله محذوف صدره وانما احتيج لهذا الحذف لان المشهور عند النحاة ان الماضى المثبت المتصرف الذى لم يتقدم معموله اذا وقع جوابا للقسم تلزمه اللام وقد لا يجوز الاقتصار على احداهما الا عند طول الكلام كما فى قوله تعالى والشمس وضحاها الى قوله قد افلح من زكاها او فى ضرورة ۱۲ جمل ـه قوله تقديره لقد قتل الخ اى فحذفت اللام وقد وعلى هذا فقوله قتل خبر لا دعاء ۱۲ ـه قوله اصحاب الاخدود الشق فى الارض واختلف فيهم مع اتفاقهم ان بعض الكفرة عمدوا الى بعض المؤمنين عشرين الفا او اقل واكثر من اهل فارس او اليمن او الحبشة او نجران او الشام ان يرجعوا الى الكفر قالوا فحفروا لهم فى الارض اخاديد واججوا فيها ميزانا داعدوهم عليها فلم يقبلوا الكفر فقذفوهم فيها وقصته على ما رواه مسلم والترمذى ان ملكا كان له ساحر فلما كبر ضم اليه غلاما ليعلمه وكان فى طريقه راهب فمال قلبه عليه فرأى فى طريقه يوما دابة عظيمة قد حبست الناس فاخذ حجرا فقال اللهم ان كان امر الراهب احب اليك من امر الساحر فاقتل هذه الدابة حتى يمضى الناس فرماها فقتلها فاتى الراهب فاخبره فقال له الراهب انت اليوم افضل منى فانك ستبتلى فان ابتليت فلا تدل على وكان الغلام يبرى الاكمه والابرص وعمى جليس الملك اى صار اعمى فابرأه فامن بالله قال له الملك من ابرأك فقال ربى فغضب فدل على الغلام فعذبه فدل على الراهب فقده بالمنشار وارسل الغلام الى جبل ليطرح من ذروته فدعا فرجف بالقوم فهلكوا ونجا ثم اجلسه فى سفينة ليغرق فدعا فانكفأت السفينة بمن معه فغرقوا ونجا فقال الغلام انك لست بقاتلى حتى تجمع الناس وتصلبنى وتاخذ سهما من كنانتى وتقول بسم الله رب الغلام وترمينى به فرماه فوقع فى صدغه فمات فامن الناس فاخذ باخاديد واوقدت فيها النيران فقال من لم يرجع عن دينه فاطرحوه فيها ففعلوا حتى جاءت امرأة معها صبى فتقاعست ان تقع فيها فقال الغلام يا اماه اصبرى فانك على الحق انتهى وكان ذلك فى الفترة بين عيسى ومحمد صلعم وروى انه كان ذلك قبل مولد النبى صلى الله عليه وسلم بسبعين سنة والملك حمير واسمه يوسف ذو نواس بن شراحيل واسم الغلام عبد الله بن تامر وعن مقاتل كان الاخدود ثلثا واحدة بنجران باليمن واخرى بفارس اما التى بالشام فلانطيا قوس الرومى واما التى بفارس فلبخت نصر الرومى واما التى بارض العراق فهو لذو نواس وعن عكرمة كانوا من النبط والقرآن انزل فى التى كانت بنجران وذلك انهم اسلم منهم سبعة وثمانون انسانا وهذا بعد ما رفع عيسى الى السماء فسمع ذلك ذو نواس فخدلهم خدودا الى آخر القصة كذا فى المعالم ۱۲ ك ـه قوله انجى المؤمنين وكانوا سبعة وسبعين وهؤلاء لم يرجعوا عن دينهم والذين رجعوا عشرة او احد عشر ۱۲ ـه قوله الى من ثم اى الى من هم قعود على الاخدود وهم الصحابة ۱۲ ـه قوله فاحرقتهم الخ كذا حكاه البغوى عن الربيع بن انس ۱۲ ك ـه قوله وما نقموا منهم اى ما عابوا منهم الا ايمانهم وانما عبر بالمستقبل مع ان الايمان وقع منهم فى الماضى لان تعذيبهم والانكار ليس للايمان الذى وجد منهم فى الماضى بل لدوامهم عليه فى المستقبل اذ لو كفروا فى المستقبل لما عذبوا على ما مضى فكانه قال الا ان يستمروا على ص[...] ايمانهم ۱۲ صاوى ـه قوله وما نقموا اى وما عابوا منهم وما انكروا الا الايمان مدارك وفى المفردات نقمت الشئ اذا انكرته اما باللسان او بالعقوبة وبالغارسية [...]

صاحب الدين فى رخاء   اذ صار فى بلاء فى بلاء

اَنْ مخففة من الثقيلة واسمها محذوف اى انه لَّنْ يَّحُوْرَ ﴿١٤﴾ يرجع الى ربه بَلٰى ۛ يرجع اليه اِنَّ رَبَّهٗ كَانَ بِهٖ بَصِيْرًا ﴿١٥﴾ؕ عالما برجوعه اليه فَلَاۤ اُقْسِمُ لا زائدة بِالشَّفَقِ ﴿١٦﴾ۙ هو الحمرة فى الافق بعد غروب الشمس وَالَّيْلِ وَمَا وَسَقَ ﴿١٧﴾ۙ جمع ما دخل عليه من الدواب وغيرها وَالْقَمَرِ اِذَا اتَّسَقَ ﴿١٨﴾ۙ اجتمع وتم نوره وذلك فى الليالى البيض لَتَرْكَبُنَّ ايها الناس اصله تركبونن حذفت نون الرفع لتوالى الامثال والواو لالتقاء الساكنين طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ ﴿١٩﴾ؕ حالا بعد حال وهو الموت ثم الحياة وما بعدها من احوال القيامة فَمَا لَهُمْ اى الكفار لَا يُؤْمِنُوْنَ ﴿٢٠﴾ۙ اى اى مانع لهم من الايمان او اى حجة لهم فى تركه مع وجود براهينه وَاِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْاٰنُ لَا يَسْجُدُوْنَ ﴿٢١﴾ؕ يخضعون بان يؤمنوا به لاعجازه بَلِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا يُكَذِّبُوْنَ ﴿٢٢﴾ۖ بالبعث وغيره وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا يُوْعُوْنَ ﴿٢٣﴾ؗۖ يجمعون فى صحفهم من الكفر والتكذيب واعمال السوء فَبَشِّرْهُمْ اخبرهم بِعَذَابٍ اَلِيْمٍ ﴿٢٤﴾ۙ مؤلم اِلَّا لكن الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَهُمْ اَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُوْنٍ ﴿٢٥﴾ غير مقطوع ولا منقوص ولا يمن به عليهم

سُورة البروج مكية ثنتان وعشرون اٰية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ وَالسَّمَآءِ ذَاتِ الْبُرُوْجِ ﴿١﴾ۙ للكواكب اثنا عشر برجا تقدمت فى الفرقان وَالْيَوْمِ الْمَوْعُوْدِ ﴿٢﴾ۙ يوم القيمة وَشَاهِدٍ يوم الجمعة وَّمَشْهُوْدٍ ﴿٣﴾ؕ يوم عرفة كذا فسرت الثلثة فى الحديث فالاول موعود به والثانى شاهد بالعمل فيه والثالث يشهده الناس والملائكة وجواب القسم محذوف صدره اى لقد قُتِلَ لعن اَصْحٰبُ الْاُخْدُوْدِ ﴿٤﴾ۙ الشق فى الارض النَّارِ بدل اشتمال منه ذَاتِ الْوَقُوْدِ ﴿٥﴾ۙ ما توقد فيه اِذْ هُمْ عَلَيْهَا اى حولها على جانب الاخدود على الكراسى قُعُوْدٌ ﴿٦﴾ۙ وَّهُمْ عَلٰى مَا يَفْعَلُوْنَ بِالْمُؤْمِنِيْنَ بالله من تعذيبهم بالالقاء فى النار ان لم يرجعوا عن ايمانهم شُهُوْدٌ ﴿٧﴾ؕ حضور روى ان الله انجى المؤمنين الملقين فى النار بقبض ارواحهم قبل وقوعهم فيها وخرجت النار الى من ثم فاحرقتهم وَمَا نَقَمُوْا مِنْهُمْ اِلَّاۤ اَنْ يُّؤْمِنُوْا بِاللّٰهِ الْعَزِيْزِ فى ملكه الْحَمِيْدِ ﴿٨﴾ۙ المحمود الَّذِيْ لَهٗ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ؕ وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيْدٌ ﴿٩﴾ؕ اى ما انكر الكفار على المؤمنين الا ايمانهم اِنَّ الَّذِيْنَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ بالاحراق ثُمَّ لَمْ يَتُوْبُوْا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ بكفرهم وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيْقِ ﴿١٠﴾ؕ اى عذاب احراقهم المؤمنين فى الاخرة وقيل فى الدنيا بان خرجت النار فاحرقتهم كما تقدم اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَهُمْ جَنّٰتٌ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ ؕ ذٰلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيْرُ ﴿١١﴾ؕ اِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ بالكفار لَشَدِيْدٌ ﴿١٢﴾ؕ بحسب ارادته اِنَّهٗ هُوَ يُبْدِئُ الخلق

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

الغفور الودود آه لما ذكر شدة بطشه ذكر كونه غفورا ساترا لذنوب عباده ودودا لطيفا بهم محسنا اليهم بان صفة فعيل والظاهران الودود مبالغة فى الواد وقالت المعتزلة غفور لمن تاب وقال اصحابنا غفور مطلقا لمن تاب ولمن لم يتب لان الآية مذكورة فى معرض التمدح والتمدح بكونه غفورا مطلقا اتم فالحمل عليه اولى ولان الغفور صيغة مبالغة فالمناسب ان يحمل على الاطلاق ١٢ ج ٥٣ قوله الودود اى المحب لاوليائه وقيل الفاعل باهل طاعته ما يفعله الودود من اعطائهم ما ارادوا ١٢ مدارك ٥٤ قوله بالرفع آه اى وبالجر ايضا وفى الخطيب قرأ حمزة والكسائى بجر الدال على انه نعت للعرش اوربك فى قوله ان بطش ربك لشديد قال مكى وقيل لا يجوز ان يكون نعتا للعرش لانه من صفات الله تعالى آه وهذا ممنوع لان مجد العرش علوه وعظمه كما قاله الزمخشرى وقد وصف العرش بالكريم فى آخر المؤمنين وقرأ الباقون برفع الدال على انه خبر بعد خبر وقيل هو نعت لذو واستدل بعضهم على تعدد الخبر بهذه الآية ومن منعه قال وهما فى معنى خبر واحد اى جامع بين هذه الاوصاف الشريفة اوكل منهما خبر لمبتدأ مضمر والمجد هو النهاية فى الكرم والفضل والله سبحانه موصوف بذلك وتقدم وصف عرشه بذلك ١٢ جمل ٥٥ قوله فعال لما يريد الخ اتى بصيغة فعال اشارة للكثرة وختم بها الصفات لكونه كالنتيجة لما والمعنى يفعل ما يريد ولا يعترض عليه ولا يغلبه غالب فيدخل اولياءه الجنة لا يمنعه مانع و يدخل اعداءه النار لا ينصرهم منه ناصر و نحو

وَيُعِيدُ ۝ فلا يعجزه ما يريد وَهُوَ الْغَفُورُ للمؤمنين المذنبين الْوَدُودُ ۝ المتودد الى اوليائه بالكرامة
ذُو الْعَرْشِ خالقه ومالكه الْمَجِيدُ ۝ بالرفع المستحق لكمال صفات العلو فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ ۝ لا يعجزه
شئ هَلْ أَتَاكَ يا محمد حَدِيثُ الْجُنُودِ ۝ فِرْعَوْنَ وَثَمُودَ ۝ بدل من الجنود واستغنى بذكر فرعون
عن اتباعه وحديثهم انهم اهلكوا بكفرهم وهذا تنبيه لمن كفر بالنبى صلى الله عليه وسلم والقرآن ليتعظوا
بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ ۝ بما ذكر وَاللَّهُ مِن وَرَائِهِم مُّحِيطٌ ۝ لا عاصم لهم منه بَلْ هُوَ قُرْآنٌ
مَّجِيدٌ ۝ عظيم فِي لَوْحٍ هو فى الهواء فوق السماء السابعة مَّحْفُوظٍ ۝ بالجر من الشياطين ومن
تغير شئ منه وطوله ما بين السماء والارض وعرضه ما بين المشرق والمغرب وهو من درة بيضاء

قاله ابن عباس رضى الله عنهما

سورة الطارق مكية سبع عشرة اية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ ۝ وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ ۝ اصله كل آت ليلا ومنه النجوم لطلوعها ليلا وَمَا أَدْرَاكَ اعلمك
مَا الطَّارِقُ ۝ مبتدأ وخبر فى محل المفعول الثانى لادرى وما بعد ما الاولى خبرها وفيه تعظيم
لشان الطارق المفسر بما بعده هو النَّجْمُ اى الثريا او كل نجم الثَّاقِبُ ۝ المضئ لثقبه الظلام بضوئه و
جواب القسم إِن كُلُّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ ۝ بتخفيف ما فهى مزيدة وان مخففة من الثقيلة واسمها
محذوف اى انه واللام فارقة وبتشديدها فان نافية ولما بمعنى الا والحافظ من الملائكة يحفظ عملها
من خير وشر فَلْيَنظُرِ الْإِنسَانُ نظر اعتبار مِمَّ خُلِقَ ۝ من اى شئ جوابه خُلِقَ مِن مَّاءٍ دَافِقٍ ۝ ذى
اندفاق من الرجل والمرأة فى رحمها يَخْرُجُ مِن بَيْنِ الصُّلْبِ للرجل وَالتَّرَائِبِ ۝ للمرأة وهى عظام
الصدر إِنَّهُ تعالى عَلَىٰ رَجْعِهِ بعث الانسان بعد موته لَقَادِرٌ ۝ فاذا اعتبر اصله علم ان القادر
على ذلك قادر على بعثه يَوْمَ تُبْلَى تختبر وتكشف السَّرَائِرُ ۝ ضمائر القلوب فى العقائد والنيات فَمَا
لَهُ لمنكر البعث مِن قُوَّةٍ يمتنع بها عن العذاب وَلَا نَاصِرٍ ۝ يدفعه عنه وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ ۝
المطر لعوده كل حين وَالْأَرْضِ ذَاتِ الصَّدْعِ ۝ الشق عن النبات إِنَّهُ اى القرآن لَقَوْلٌ فَصْلٌ ۝
يفصل بين الحق والباطل وَمَا هُوَ بِالْهَزْلِ ۝ باللعب والباطل إِنَّهُمْ اى الكفار يَكِيدُونَ
كَيْدًا ۝ يعملون المكائد للنبى صلى الله عليه وسلم وَأَكِيدُ كَيْدًا ۝ استدرجهم من حيث لا
يعلمون فَمَهِّلِ يا محمد الْكَافِرِينَ أَمْهِلْهُمْ تاكيد حسنه مخالفة اللفظ اى انظرهم رُوَيْدًا ۝
قليلا وهو مصدر مؤكد لمعنى العامل مصغر رود او ارود على الترخيم وقد اخذهم الله

هذه الآية دليل على ان جميع افعال العباد مخلوقة لله تعالى ولا يجب عليه شئ لان افعاله بحسب ارادته ١٢ صاوى ٥٦ قوله هل اتاك اى اتاك قد اتاك لان الاستفهام للتقرير ١٢ روح ٥٧ قوله محيط فيه وجوه احدها ان المراد وصف اقتداره عليهم وانهم فى قبضته وحصره كالمحاط اذا احيط به من ورائه ينسد عليه مسلكه فلا يجد مهربا يقول الله تعالى فهم كذا فى قبضتى وانا قادر على اهلاكهم ومعاجلتهم بالعذاب على تكذيبهم اياك فلا تجزع من تكذيبهم اياك فليسوا يفوتونى اذا اردت الانتقام منهم وثانيها ان يكون المراد من هذه الاحاطة قرب هلاكهم كقوله تعالى وظنوا انهم قد احيط بهم فهو عبارة عن مشارفة الهلاك وثالثها انه تعالى محيط باعمالهم اى عالم بها فيجازيهم عليها ١٢ ج ٥٨ قوله بل هو قرآن مجيد الخ اضراب عن شدة تكذيبهم وعدم كفهم عنه الى وصف القرآن بما ذكر للاشارة الى انه لا ريب فيه ولا يضره تكذيب هؤلاء ١٢ جمل ٥٩ قوله هو فى الهواء فوق السماء السابعة وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال ان فى صدر اللوح لا اله الا الله وحده دينه الاسلام ومحمد عبده ورسوله فمن آمن بالله عز وجل وصدق بوعده واتبع رسله ادخله الجنة قال واللوح لوح من درة بيضاء طوله ما بين السماء والارض وعرضه ما بين المشرق والمغرب وحافتاه الدر والياقوت ودفتاه ياقوتة حمراء وقلمه النور وكتابته نور معقود بالعرش واصله فى حجر ملك ١٢ ١٠ قوله من درة بيضاء الخ اخرجه البغوى مسندا عن طريق الثعلبى والطبرانى عن ابن عباس مرفوعا ان الله خلق لوحا محفوظا من درة بيضاء صفحاتها من ياقوتة حمراء ١٢ ك ١١ قوله اصله كل آت ليلا لانه يجد الابواب مغلقة فيطرقها والمراد اصالته بالنسبة الى ما بعده الا فالاصل فى الحقيقة هو معنى الضارب بدفع ومنه الطريق لانه مطروق ١٢ ك ١٢ قوله لطلوعها اى لظهورها فى الليل والنجم هو المراد فى الآية وقيل سمى بالطارق لانه يطرق الجنى ١٢ ك ١٣ قوله مبتدأ اى وما الاستفهامية مبتدأ او خبر اى وما الاستفهامية مبتدأ وخبره ما بعده ١٢ ك ١٤ قوله وما بعد ما الاولى وهو جملة ادراك وقوله وفيه تعظيم اى فى الاستفهام الثانى وهو ما الطارق فهو للتعظيم واما الاول فهو للانكار جمل وعبارة ابى السعود فما الاولى مبتدأ وادراك خبره والثانية خبر والطارق مبتدأ ١٢ ١٥ قوله الثريا او كل نجم الخ هذان قولان من ثلاثة ثالثها ان المراد به زحل ومحله فى السماء السابعة لا يسكنها غيره من النجوم فاذا اخذت النجوم امكنتها من السماء هبط فكان معها ثم يرجع الى مكانه من السماء السابعة فهو طارق حين ينزل وحين يصعد ١٢ صاوى ١٦ قوله فهى مزيدة اى وكل مبتدأ وعليها خبر مقدم وحافظ مبتدأ مؤخر والجملة خبر كل ويجوز ان يكون عليها هو الخبر وحده وحافظ فاعل ويجوز ان يكون كل مبتدأ وحافظ خبره وعليها متعلق بحافظ وما مزيدة ايضا وهذا كله تفريع على قول البصريين ١٢ ج ١٧ قوله واسمها محذوف وهو ضمير الشان واللام فارقة بين المخففة والنافية اى انه كل نفس عليها حافظ ليحفظها من الآفات او تحفظ عملها وقال الكوفيون ان نافية واللام بمعنى الا ١٢ مدارك ١٨ قوله واللام فارقة اى بين المخففة والنافية وقوله وبتشديدها اى بتشديد الميم وهى قراءة ابن عامر وعاصم وقرأ الباقون بتخفيفها من الخطيب ١٢ ١٩ قوله ولما بمعنى الا والاستثناء مفرغ والمعنى ليس كل نفس فى حال من الاحوال الا حال كونه عليها حافظا وانكر الجوهرى كون لما بمعنى الا ورد بانه لغة هذيل يقال اقسمت عليك لما فعلت اى الا فعلت ونقله ابو حيان عن الاخفش والحافظ من الملائكة من يحفظ عملها من خير وشر كما روى عن ابن عباس وروى ابن المنذر عن قتادة حفظة يحفظون عملك ورزقك واجلك ١٢ ك ٢٠ قوله والحافظ من الملائكة الخ يحتمل ان المراد الحفظة من العاهات والآفات وهم عشرة بالليل وعشرة بالنهار لكل آدمى فان كان مؤمنا وكل الله به مائة وستين ملكا يذبون عنه كما يذب عن قصعة العسل الذباب ولو وكل العبد الى نفسه طرفة عين لاختطفته الشياطين او حفظ الاعمال وهما رقيب وعتيد وعليه درج المفسر وقيل المراد بالحافظ الله تعالى فتحصل ان الحافظ قيل الكاتب او مطلق الملائكة الحفظة او الله تعالى والاحسن ان يراد ما هو اعم ١٢ صاوى ٢١ قوله فلينظر الانسان الخ لما ذكر تعالى ان كل نفس عليها حافظا اتبع ذلك بوصية الانسان بالنظر فى اول نشاته والامر للايجاب ١٢ صاوى ٢٢ قوله ذى اندفاق من الرجل والمرأة فى رحمها اشارة الى دفع ما يتوهم ان الماء مدفوق لا دافق بانه بمعنى النسبة كلابن وتامر اى ذى دفق ولما كان كون النطفة ذا دفق بمعنى وقوع الدفق عليه عبر عنه المفسر بالاندفاق وما نقل عن الليث من مجئ دافق بمعنى منصب فلم يثبت كما فى القاموس وقد يجعل دافق بمعنى مدفوق عكس قولهم سيل مفعم وقد يجعل الاسناد مجازيا والدفق لصاحبه ١٢ ك ٢٣ قوله ذى اندفاق اشارة الى ان قوله تعالى دافق على النسب اى ذى دفق وهو اندفاق وقال ابن عطية يصح ان يكون الماء دافقا لان بعضه يدفق بعضا اى يدفعه فمنه دافق ومنه مدفوق خطيب ولم يقل من مائين لامتزاجهما فى الرحم واتحادهما حين ابتدئ فى خلقه ١٢ مدارك ٢٤ قوله وهى عظام الصدر جمع تريبة قال ابن عباس وهى موضع القلادة من الصدر قال القاضى المنى فضلة الهضم الرابع وان كان يخرج من جميع الاعضاء فلا شك ان الدماغ اعظمها معونة فى توليده وله خليفة وهو النخاع وهو فى الصلب وشعب كثيرة نازلة الى الترائب وهما اقرب الى اوعية المنى فلذلك خصا بالذكر وقيل الوجه ان القلب والنخاع والقوى الدماغية والكبد كلها يتعاون فى ابراز ذلك الفضل قابلا للتوليد وقوله بين الصلب والترائب عبارة مختصرة جامعة لتاثير الاعضاء الثلثة فالترائب يشمل القلب والكبد والصلب والنخاع الناشئ من الدماغ قال العلامة ولو جعل ما بين الصلب والترائب كناية عن جميع البدن لم يبعد ١٢ ك ٢٥ قوله يوم تبلى تبلى من البلاء وهو الاختبار والكشف بيان لمعنى المراد اللازم للاختبار ١٢ ك ٢٦ قوله المطر لعوده وفى البيضاوى وغيره على قوله ذات الرجع ترجع فى كل دورة الى الموضع الذى تتحرك عنه وقيل الرجع المطر ١٢ ٢٧ قوله لعوده الخ اولما قيل ان السحاب يحمل الماء من البحار ثم يرجعه الى الارض وللحاكم باسناد صحيح عن ابن عباس فهو المطر بعد المطر وقيل وصف السماء بالرجع لانه يرجع فى كل دورة الى ما كان تتحرك منه ١٢ ك ٢٨ قوله واكيد كيدا اى اجازيهم على كيدهم وسمى الجزاء كيدا مشاكلة وقيل ص

https://archive.org/details/@madni_library

ك قوله ونسخ الاهمال الخ اے علی ان المعنے اترک الكافرين ولا تتعرض لهم واصبر على اذاهم ۱۲ صاوی ك قوله مكية اے فی قول الجمهور وقال الضحاک مدنية وكان النبی صلے الله عليه وسلم يحبها لكثرة ما اشتملت عليه من العلوم والخيرات وفی الحديث سئلت عائشة بای شئ كان يوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت كان يقرأ فی الاولى بسبح اسم ربك الاعلى وفی الثانية بقل يا ايها الكافرون وفی الثالثة بقل هو الله احد والمعوذتين ومن جملة فوائدها ان الاكثار من تلاوتها يورث الحفظ ۱۲ صاوی ك قوله نزه ربك ای نزه ذاته عما لا يليق به والاسم صلة وذلك بان يفسر الاعلى بمعنے العلو الذی هو القهر والاقتدار لا بمعنے العلو فی المكان وقيل قل سبحان ربی الاعلى وفی الحديث لما نزلت قال عليه السلام اجعلوها فی سجودكم ۱۲ مدارک ك قوله اے نزه ربك عما لا يليق به الخ وقيل نزه اسماءه عن الالحاد فيه بالتاويلات الزائغة واطلاقه على غيره وذهب جماعة من الصحابة والتابعين الى ان معناه قل سبحان ربی الاعلى وعن ابن عباس سبح اے صل بامر ربك الاعلى ۱۲ ک ك قوله ولفظ اسم زائد اے ليس بمتعين بل كما تنزه الذات ينزه الاسم ايضا عن ان يسمى به غيره ومن جملة تنزيه الاسم ان لا يذكر فی مواضع الاقذار وبان يذكر على وجه التعظيم والتفخيم فی المواضع الطاهرة الفاخرة ومن جملة تنزيه الاسم استحضار عظمة المسمى عند ذكره ۱۲ صاوی ك قوله صفة لربك اے فهو مجرور بكسرة مقدرة على الالف وهذه الصفة جارية مجرى التعليل كانه قال سبح اسم ربك لكونه مرتفع المكانة منزها عن النقائص ازلا وابدا ولا يصح ان يكون صفة لاسم منصوب بالفتحة المقدرة مع جعل الذی خلق الخ صفة لربك لما يلزم عليه من الفصل بين الصفة والموصوف بصفة غيره نظير قولك جاءنی غلام هند العاقل الحسنة وهو ممتنع فان جعل الموصول نعتا مقطوعا جاز ۱۲ صاوی ك قوله الذی خلق فسوے جواب عن سوال مقدر كانه قيل الاشتغال بالتسبيح انما يكون بعد معرفة المولى فما الدليل على وجوده فاجاب بما ذكر ومفعول خلق محذوف ای كل شئ ۱۲ صاوی

بدر ونسخ الاهمال باية السيف ای بالامر بالجهاد والقتال سورة الاعلى مكية تسع عشرة
اية بِسۡمِ اللّٰهِ الرَّحۡمٰنِ الرَّحِيۡمِ ○ سَبِّحِ اسۡمَ رَبِّكَ ای نزه ربك عما لا يليق به ولفظ اسم زائد الۡاَعۡلَى ○
صفة لربك الَّذِىۡ خَلَقَ فَسَوّٰى ○ مخلوقه جعله متناسب الاجزاء غير متفاوت وَالَّذِىۡ قَدَّرَ ما شاء
فَهَدٰى ○ الى ما قدره من خير وشر وَالَّذِىۡۤ اَخۡرَجَ الۡمَرۡعٰى ○ انبت العشب فَجَعَلَهٗ بعد الخضرة غُثَآءً
جافا هشيما اَحۡوٰى ○ اسود يابسا سَنُقۡرِئُكَ القران فَلَا تَنۡسٰٓى ○ ما تقرؤه اِلَّا مَا شَآءَ اللّٰهُ ان تنساه
بنسخ تلاوته وحكمه وكان صلى الله عليه وسلم يجهر بالقراءة مع قراءة جبريل خوف النسيان فكانه قيل له
لا تعجل بها انك لا تنسى فلا تتعب نفسك بالجهر بها اِنَّهٗ تعالى يَعۡلَمُ الۡجَهۡرَ من القول والفعل وَ
مَا يَخۡفٰى ○ منهما وَنُيَسِّرُكَ لِلۡيُسۡرٰى ○ للشريعة السهلة وهى الاسلام فَذَكِّرۡ عظ بالقران اِنۡ نَّفَعَتِ
الذِّكۡرٰى ○ من تذكره المذكور فی سَيَذَّكَّرُ بها مَنۡ يَّخۡشٰى ○ يخاف الله تعالى كاية فذكر بالقران من
يخاف وعيد وَيَتَجَنَّبُهَا ای الذكرى يتركها جانبا لا يلتفت اليها الۡاَشۡقَى ○ بمعنى الشقى ای الكافر
الَّذِىۡ يَصۡلَى النَّارَ الۡكُبۡرٰى ○ هى نار الاخرة والصغرى نار الدنيا ثُمَّ لَا يَمُوۡتُ فِيۡهَا فيستريح
وَلَا يَحۡيٰى ○ حياة هنيئة قَدۡ اَفۡلَحَ فاز مَنۡ تَزَكّٰى ○ تطهر بالايمان وَذَكَرَ اسۡمَ رَبِّهٖ مكبرا
فَصَلّٰى ○ الصلوات الخمس وذلك من امور الاخرة وكفار مكة معرضون عنها بَلۡ تُؤۡثِرُوۡنَ بالتحتانية
والفوقانية الۡحَيٰوةَ الدُّنۡيَا ○ على الاخرة وَالۡاٰخِرَةُ المشتملة على الجنة خَيۡرٌ وَّاَبۡقٰى ○ اِنَّ هٰذَا
ای فلاح من تزكى وكون الاخرة خيرا لَفِى الصُّحُفِ الۡاُوۡلٰى ○ المنزلة قبل القران صُحُفِ اِبۡرٰهِيۡمَ
وَمُوۡسٰى ○ وهى عشر صحف لابراهيم والتورية لموسى ؛ سورة الغاشية مكية ست و
عشرون اية بِسۡمِ اللّٰهِ الرَّحۡمٰنِ الرَّحِيۡمِ ○ هَلۡ قد اَتٰىكَ حَدِيۡثُ الۡغَاشِيَةِ ○ القيامة لانها
تغشى الخلائق باهوالها وُجُوۡهٌ يَّوۡمَئِذٍ عبر بها عن الذوات فی الموضعين خَاشِعَةٌ ○ ذليلة
عَامِلَةٌ نَّاصِبَةٌ ○ ذات نصب وتعب بالسلاسل والاغلال تَصۡلٰى بضم التاء وفتحها نَارًا حَامِيَةً ○
تُسۡقٰى مِنۡ عَيۡنٍ اٰنِيَةٍ ○ شديدة الحرارة لَيۡسَ لَهُمۡ طَعَامٌ اِلَّا مِنۡ ضَرِيۡعٍ ○ هو نوع من الشوك
لا ترعاه دابة لخبثه لَّا يُسۡمِنُ وَلَا يُغۡنِىۡ مِنۡ جُوۡعٍ ○ وُجُوۡهٌ يَّوۡمَئِذٍ نَّاعِمَةٌ ○ حسنة لِّسَعۡيِهَا
فی الدنيا بالطاعة رَاضِيَةٌ ○ فی الاخرة لما رأت ثوابه فِىۡ جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ○ حسا ومعنى لَّا تَسۡمَعُ
بالياء والتاء فِيۡهَا لَاغِيَةً ○ اے نفس ذات لغو ای هذيان من الكلام فِيۡهَا عَيۡنٌ

ك قوله والذی قدر اے اوقع تقديره فی اجناس الاشياء وانواعها واشخاصها ومقاديرها وصفاتها وافعالها وآجالها وغير ذلك من احوالها فجعل البطش لليد والمشی للرجل والسمع للاذن والبصر للعين ونحو ذلك وقوله فهدى اے هدى الانسان ودله لسبيل الخير والشر والسعادة والشقاوة وهدى الانعام لمراعيها ۱۲ مختصر من الجمل ك قوله غثاء من باب قعد وهذا مثل ضربه الله للكفار بذهاب الدنيا بعد نضارتها ۱۲ ك قوله غثاء الخ اصله كما قاله الراغب ما يأتی به السيل من النبات اليابس فارادة اليابس منه من استعمال المقيد بمعنے المطلق ۱۲ ک ك قوله جافا خشک وقوله هشيما گياه خشک ودرخت بوسيده ۱۲ صراح ك قوله اسود يابسا وذلك ان الكلاء اذا جف ويبس اسود وهو صفة لغثاء مؤكدة وقيل حال من المرعى اخر للفاصلة اے اسود من شدة الخضرة ۱۲ ک ك قوله سنقرئک آه اے على لسان جبرئيل وهذا بشارة من الله لنبيه صلى الله عليه وسلم باعطاء آية بينة وهی ان يقرأ عليه جبرئيل ما يقرأ عليه من الوحی وهو امی لا يقرأ ولا يكتب فيحفظ ولا ينساه وهذه الآية تدل على المعجزة من وجهين الاول الاخبار من الله تعالى بما يحصل فی المستقبل الثانی كونه يحفظ هذا الكتاب العظيم من غير دراسة ولا تكرار ولا ينساه ابدا ۱۲ جمل و صاوی ك قوله بنسخ تلاوته وحكمه الخ لان ما ينسخ تلاوته يترک حفظه فينسى والاولى الاقتصار على نسخ التلاوة كما فعله القاضی ۱۲ ک ك قوله بنسخ تلاوته وحكمه الخ الباء سببية والمعنے ان نسخ تلاوته وحكمه مناسب فی جواز نسيانك له واما ما نسخت تلاوته فقط او حكمه فقط فلا ينساه للاحتياج الى تبليغ حكمه او تلاوته ۱۲ صاوی ك قوله للشريعة السهلة قال الضحاک واليسرى هی الشريعة اليسرى وهی الحنيفية السهلة وقال ابن مسعود اليسرى الجنة اے نيسرک اے العمل المؤدی الى الجنة وقيل اليسرى الطريقة اليسرى وهی اعمال الخير ۱۲ خطيب ك قوله ان نفعت الذكرى وتقييد التذكير بنفع الذكرى لما ان رسول الله صلے الله عليه وسلم طالما كان يذكرهم ويستفرغ فيه جهده حرصا على ايمانهم وكان لا يزيد ذلك بعضهم الا كفرا وعنادا فامر عليه الصلوة والسلام بان يخص التذكير بمدار النفع فی الجملة بان يكون من تذكره كلا او بعضا ممن يرجى منه التذكر ولا يتعب نفسه فی تذكير من لا يزيده التذكير الا عتوا ونفورا من المطبوع على قلوبهم ۱۲ روح ك قوله من تذكره يشير الى تقدير المفعول المذكور فی سيذكر يعنی وان لم يقع منفعتها الا لبعض وعدم النفع لبعض آخر وفی القاموس جعل كلمة ان ههنا بمعنے قد ۱۲ ک ك قوله اے الكافر اے جنسه وقيل الذی هو اشقى الكفرة وهو الوليد او عتبة ۱۲ ک ك قوله فيستريح جواب عما يقال لا واسطة بين الحياة والموت فكيف وصف الله الاشقى بانه لا يموت فيها ولا يحيى فاجاب بان المعنے لا يموت موتا يستريح به ولا يحيى حياة ينتفع بها ۱۲ صاوی ك قوله ولا يحيى حياة تنفعه كما يقال لمن ابتلى بالبلاء الشديد لا هو حی ولا ميت وفی التاويلات النجمية لا يموت نفسه بالكلية فيستريح من عقوبات الحجاب والاحتجاب ولا يحيى قلبه بحياة الايمان لكونه فی دار الجزاء لا فی دار التكليف وقال القاشانی لا يموت لامتناع انعدامه ولا يحيى بالحقيقة لهلاكه الروحانی وقال الرازی معناه ان نفس احدهم فی النار تصير فی حلقه فلا تخرج فيموت ولا ترجع الى موضعها من الجسم فيحيا ۱۲ ك قوله الصلوات الخمس هو المنقول عن علی وعمر بن عبد العزيز

ك بالياء المضمومة لابی عمرو وابن كثير وبالتاء المضمومة لنافع والمفتوحة للباقين ۱۲ كمالين ك قوله اے نفس ذات لغو يشير اے فاعل لا يسمع وعلى الاخير المعنی

واستدل به على ان التحريمة شرط لا ركن واخرج ابن المنذر عن ابی سعيد الخدری مرفوعا اعطے صدقة الفطر وخرج الى العيد فصلى ولابن مردويه عنه كان صلعم يقرأ الآية ثم يقسم الفطرة قبل ان يغدو الى الفطر وروى البيهقی عن ابن عمر انها نزلت فی زكوة الفطر وعن ابن مسعود رحمه الله امر التصدق وصلے ثم قرأ هذه الآية واستشكل بان السورة مكية ولم يكن بمكة عيد ولا فطر واجيب بانه لما كان فی علم الله تعالى ان ذلك سيكون اثنى على من فعله وفيه الاخبار عن الغيب قال محی السنة يجوز ان يكون النزول سابقا على الحكم قال تعالى وانت حل بهذا البلد فالسورة مكية وظهر اثر الحل يوم الفتح ۱۲ ک ك قوله وذلك من امور الآخرة تمهيد لارتباط هذه الآية بما بعدها فقوله بل تؤثرون اضراب عن مقدر يستدعيه المقام ۱۲ صاوی ك قوله خير وابقى لے لاشتمالها على السعادة الجسمانية والروحانية ولذاتها غير مخلوطة بالآلام وهی دائمة باقية والدنيا ليست كذلك ۱۲ صاوی ك قوله بأهوالها من قوله يوم يغشاهم العذاب وقيل النار من قوله وتغشى وجوههم النار ۱۲ كمالين ك قوله وجوه الخ استيناف واقع فی جواب سوال تقديره وما حديث الغاشية ۱۲ ك قوله عبر بها عن الذوات لے فهو مجاز مرسل من التعبير عن الكل بالجزء وخص الوجه لكونه اشرف الاجزاء ولانه يظهر عليه ذلک اولا ۱۲ ك قوله عاملة ناصبة بالفارسية كاركننده محنت كشنده باشند ۱۲ ك قوله بالسلاسل والاغلال اے بجر السلاسل والاغلال الثقيلة كما صرح به غيره ۱۲ ك قوله من ضريع ضريع شبرق خشک وآن گياه است درعرب وقال مجاهد هو نبت ذو شوک تسميه القريش الشبرق فاذا هاج سموه الضريع وهو اخبث الطعام وابشعه ۱۲ خطيب ك قوله وجوه يومئذ آه وجوه مبتدأ ولا باس بتنكيرها لانها فی موضع التنويع وخاشعة خبره وعاملة ناصبة خبران آخران لوجوه آه ابو السعود وفی السمين وجوه مبتدأ وخاشعة عاملة ناصبة صفات للمبتدأ الذی هو وجوه وتصلى هو الخبر ۱۲ ج ك قوله لا تسمع

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

١ قوله جارية اے على وجه الارض من غير اخدود ولا ينقطع جريها ابدا ١٢ خازن ٢ قوله فيها سرر مرفوعة آه قال ابن عباس الواحها من ذهب مكللة بالزبرجد والدر والياقوت مرتفعة في السماء ما لم يجئ اهلها فاذا اراد ان يجلس عليها صاحبها تواضعت حتى يجلس عليها ثم ترتفع الى موضعها ١٢ جمل ٣ قوله لا عرى لها العروة من الدلو والكوز المقبض ١٢ قاموس ٤ قوله على حافات حافة كرانه ١٢ صراح ٥ قوله وسائد وسائد جمع وساد بالكسر بالين ١٢ صراح ٦ قوله طنافس جمع طنفس وهي مثلثة الطاء والفاء وكسر الطاء وفتح الفاء وبالعكس بسط لها خمل اے هدب كذا روے عن ابن عباس وقال الزمخشري بسط فاخرة وقال الراغب انها في الاصل ثياب محبرة ثم استعير للبسط ١٢ ك ٧ قوله افلا ينظرون الى الابل الخ الهمزة داخلة على محذوف والفاء عاطفة عليه والتقدير اعموا فلا ينظرون وهو استفهام انكاري توبيخي وخصت الابل لكثرة منافعها كاكل لحمها وشرب لبنها والحمل عليها وركوبها والتنقل عليها الى البلاد البعيدة وعيشها باي نبات اكلته كالشجر والشوك وصبرها على العطش عشرة ايام واكثر وطواعيتها لكل من قادها ولو صغيرا ونهوضها وهي باركة بالاحمال الثقيلة ولا توذي من وطئته برجلها وتتأثر بالصوت الحسن مع غلظ اكبادها ولا شيء من الحيوانات جمع هذه الاشياء غيرها ولكونها افضل ما عند العرب جعلوها دية القتل والابل اسم جمع لا واحد له من لفظه وانما له واحد من معناه كبعير وناقة وجمل ١٢ صاوے ٨ قوله كيف خلقت آه كيف منصوبة بخلقت على الحال والجملة بدل من الابل فتكون بدل اشتمال في محل جر وينظرون تعدى الى الابل بواسطة الى وتعدى الى كيف خلقت على سبيل التعليق وقد تبدل الجملة وفيها الاستفهام من الاسم الذي قبلها وان لم يكن فيه استفهام على خلاف في ذلك كقولهم عرفت زيدا ابو من هو والعرب يدخلون الى على كيف فيقولون انظر الى كيف يصنع وكيف سوال عن حال والعامل فيها خلقت واذا علقت العامل عما فيه الاستفهام لم يبق الاستفهام على حقيقته ١٢ ج

جَارِيَةٌ ۝ بالماء بمعنى عيون فِيهَا سُرُرٌ مَّرْفُوعَةٌ ۝ ذاتا وقدرا ومحلا وَأَكْوَابٌ اقداح لا عرى لها مَّوْضُوعَةٌ ۝ على حافات العيون معدة لشربهم وَنَمَارِقُ وسائد مَصْفُوفَةٌ ۝ بعضها بجنب بعض يستند اليها وَزَرَابِيُّ بسط طنافس لها خمل مَبْثُوثَةٌ ۝ مبسوطة أَفَلَا يَنظُرُونَ اى كفار مكة نظر اعتبار إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ ۝ وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ ۝ وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ ۝ وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ ۝ اى بسطت فيستدلون بها على قدرة الله تعالى ووحدانيته وصدرت بالابل لانهم اشد ملابسة لها من غيرها وقوله سطحت ظاهر في ان الارض سطح وعليه علماء الشرع لا كرة كما قاله اهل الهيئة وان لم ينقص ركنا من اركان الشرع فَذَكِّرْ هم نعم الله ودلائل توحيده إِنَّمَا أَنتَ مُذَكِّرٌ ۝ لَّسْتَ عَلَيْهِم بِمُصَيْطِرٍ ۝ وفي قراءة بالصاد بدل السين اى بمسلط وهذا قبل الامر بالجهاد إِلَّا لكن مَن تَوَلَّىٰ اعرض عن الايمان وَكَفَرَ ۝ بالقرآن فَيُعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ ۝ عذاب الاخرة والاصغر عذاب الدنيا بالقتل والاسر إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ ۝ رجوعهم بعد الموت ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُم ۝ جزاءهم لا نتركه ابدا

سورة الفجر مكية او مدنية ثلاثون اية بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ ۝

وَالْفَجْرِ ۝ اى فجر كل يوم وَلَيَالٍ عَشْرٍ ۝ اى عشر ذي الحجة وَالشَّفْعِ الزوج وَالْوَتْرِ ۝ بفتح الواو وكسرها لغتان الفرد وَاللَّيْلِ إِذَا يَسْرِ ۝ اى مقبلا ومدبرا هَلْ فِي ذَٰلِكَ القسم قَسَمٌ لِّذِي حِجْرٍ ۝ عقل وجواب القسم محذوف اى لتعذبن يا كفار مكة أَلَمْ تَرَ تعلم يا محمد كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ ۝ إِرَمَ هي عاد الاولى فارم عطف بيان او بدل ومنع الصرف للعلمية والتانيث ذَاتِ الْعِمَادِ ۝ اى الطول كان طول الطويل منهم اربع مائة ذراع الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ ۝ في بطشهم وقوتهم وَثَمُودَ الَّذِينَ جَابُوا قطعوا الصَّخْرَ جمع صخرة واتخذوها بيوتا بِالْوَادِ ۝ وادي القرى وَفِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْتَادِ ۝ كان يتد اربعة اوتاد يشد اليها يدي ورجلي من يعذبه الَّذِينَ طَغَوْا تجبروا فِي الْبِلَادِ ۝ فَأَكْثَرُوا فِيهَا الْفَسَادَ ۝ القتل وغيره فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ نوع عَذَابٍ ۝ إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ ۝ يرصد اعمال العباد فلا يفوته منها شيء ليجازيهم عليها فَأَمَّا الْإِنسَانُ الكافر إِذَا مَا ابْتَلَاهُ اختبره رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ بالمال وغيره وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ ۝ وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ ضيق عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ ۝ كَلَّا ردع اى ليس الاكرام

٩ قوله فيستدلون بها الخ الحكمة في تخصيص هذه الاشياء بالذكر ان القرآن نزل على العرب وكانوا يسافرون كثيرا في الاودية والبراري منفردين عن الناس والانسان اذا انفرد اقبل على التفكر فاول ما يقع بصره على البعير الذي هو راكبه فيرى منظرا عجيبا وان نظر الى فوق لم ير غير السماء وان نظر يمينا وشمالا لم ير غير الجبال وان نظر الى تحت لم ير غير الارض فكانه تعالى امره بالنظر وقت الخلوة والانفراد ولا يحمله الكبر على ترك النظر ١٢ صاوی ١٠ قوله سطحت الخ قال الامام الرازي ثبت بدليل ان الارض كرة ولا ينافي ذلك قوله تعالى وذلك لان الكرة اذا كانت في غاية الكبر كان كل قطعة منها تشابه السطح وذكر بعضهم الاجماع على كرويتها ١٢ ١١ قوله لا كرة قال الرازي وهو ضعيف لان الكرة اذا كانت في غاية العظمة تكون كل قطعة منها كالسطح ١٢ ١٢ قوله وان لم ينقص الخ اے ما قاله اهل الهيئة من القواعد التي بنوها اركانا اے قاعدة فان ما قالوه لا ينقص من اركان الشرع شيئا فهي كرة عند علماء الهيئة بطبعها وحقيقتها لكن الله تعالى اخرجها عن طبعها وحقيقتها بفضله وكرمه بتسطيح بعضها لاقامة الحيوانات عليها فاخرجها عما يقتضيه طبعها ١٢ جمل ١٣ قوله اى مسلط فتكرههم على الايمان من السطر بمعنى التسلط يقال سطر عليه اے تسلط فاصله السين والصاد بدل عنه ولهذا ذكر المفسر سيطر بالسين والافادة اثبات قراءة ابي عمرو في المتن غالبا ١٢ ك ١٤ قوله لكن من تولى الخ يشير الے ان الاستثناء منقطع وقد يجعل متصلا اے فذكرهم الا من قطع طمعك من ايمانه وقيل لست بمسلط عليهم الا على من تولى فان جاهدهم وقتلهم تسلط ١٢ ك ١٥ قوله اے فجر كل يوم كذا روے عن ابن عباس وصلوته او فجر يوم النحر او فجر اول يوم من المحرم ١٢ ك ١٦ قوله اے عشر ذي الحجة رواه احمد مرفوعا وهو قول مجاهد وقتادة والضحاك وعنه هي العشر الاول من المحرم ١٢ ك ١٧ قوله الفرد روى احمد والنسائي عن جابر مرفوعا العشر عشر الاضحى والوتر يوم عرفة والشفع يوم النحر قال ابن كثير لا باس به وفي رفعه نكارة وروى احمد عن عمران بن حصين مرفوعا الصلوة بعضها شفع وبعضها وتر وقيل الشفع الخلق والوتر هو الله ١٢ ك ١٨ قوله اذا يسر السرى الذهاب في الليل وقديرا ومنه الذهاب مطلقا وههنا اراد المضي والاقبال على سبيل ذكر الملزوم وارادة اللازم ١٢ ك ١٨ قوله اذا يسر الخ اصله يسري حذف ياءه تخفيفا اكتفاء منها بالكسرة للمحافظة رؤس الاي ١٢ ك ١٨ قوله اذا يسر اے يمضي وبالفارسية انگاه بگذرد ١٢ روح ١٩ قوله هل في ذلك قسم لذي حجر استفهام معناه التقرير كقولك الم انعم عليك اذا كنت قد انعمت او المراد منه التاكيد لما اقسم به واقسم عليه كمن ذكر حجة بالغة ثم قال هل فيما ذكرته حجة والمعنى ان من كان ذا لب علم ان ما اقسم الله تعالى به من هذه الاشياء فيه عجائب ودلائل على التوحيد والربوبية فهو حقيق بان يقسم به لدلالته على خالقه ١٢ خطيب ٢٠ قوله عقل الخ سمي به لانه يحجر عما لا ينبغي ان يمنع عنه ١٢ ٢١ قوله محذوف الخ وقيل هو مذكور وهو قوله ان ربك لبالمرصاد ١٢ ٢٢ قوله الم تر الخ شروع في بيان احوال الامم الماضية وذكر منهم عادا وثمود وفرعون لان اخبارهم كانت معلومة عندهم والخطاب للنبي صلعم ولكنه عام لكل احد ١٢ صاوی ٢٣ قوله هي عاد الاولى قوم هود وسموا باسم ابيهم والعاد الاخرے قوم صالح وكلا الفريقين اولاد عاد ابن عوص بن ارم بن سام بن نوح سموا اوائلهم بعاد الاولى واواخرهم بعاد الثانية ١٢ ك ٢٤ قوله ومنع الصرف اے ارم لا تنصرف قبيلة كانت او ارضا للتعريف والتانيث ١٢ كبير ٢٥ قوله اى الطول الخ هذا احد اقوال وقيل ان المراد به الابنية المرتفعة على العمد فكانوا ينصبون الاعمدة فيبنون عليها القصور وقيل ذات العماد ذات القوة والشدة ١٢ صاوے ٢٦ قوله لم يخلق مثلها في البلاد اے لم يخلق مثل تلك القبيلة في الطول والقوة وهم الذين قالوا من اشد منا قوة وقيل هي مدينة بناها شداد بن عاد ١٢ صاوی ٢٧ قوله في بطشهم وقوتهم وطولهم وعرضهم وقيل المراد بارم وهو اسم بلدهم والموصول مع الصلة صفتها اے لم يخلق مثل بنيتهم واما حكاية خبر شداد بن عاد المشهورة المذكورة في التفاسير فعند المحققين من السلف والمورخين انه من مخترعات بني اسرائيل ولا اعتبار له كذا في شرح البخاري وفي تفسير جامع البيان ١٢ ك ٢٨ قوله واتخذوها بيوتا قيل اول من نحت الجبال والصخور والرخام ثمود وروى انهم بنوا الفا وسبعمائة مدينة كلها من الحجارة وقيل سبعة آلاف مدينة كلها من الحجارة ١٢ جمل ٢٩ قوله وادي القرى الخ هو موضع بقرب المدينة من جهة الشام وقيل الوادي بين جبال وكانوا ينقبون في تلك الجبال بيوتا ودورا واحواضا وكل منفرج بين جبال وتلال يكون مسلكا للسيل ومنفذا فهو واد ١٢ قرطبي ٣٠ قوله كان يتد اربعة اوتادا اے يدقها للمعذب ويشده بها مسطوحا على الارض ثم يعذبه بما يريد من ضرب واحراق وغيرهما ١٢ جمل ٣١ قوله يرصد اعمال العباد الخ بيان لحاصل المعنى يعني ان لا يفوته شيء من الاعمال كما لا يفوت من بالمرصاد والمرصاد الطريق والمكان يرصد فيه العدو كذا في القاموس مفعال من رصده كالميقات من وقته ويجوز ان يكون المرصاد مبالغة كالمطعان فالباء تجريدية ١٢ ك ٣٢ قوله فاما الانسان آه مبتدأ خبره فيقول والظرف وهو اذا منصوب بالخبر لان الظرف في نية التاخير ولا تمنع الفاء من ذلك وهذا هو الصحيح ودخول الفاء الثانية لما في اما من معنى الشرط والظرف المتوسط بين المبتدأ والخبر في نية التاخير ١٢

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

ك قوله وكفار مكة الخ دخول على قوله بل لا يكرمون اليتيم وقوله لذلك اے لكون الاكرام بالطاعة والاهانة بالكفر والمعاصي وكثير من المؤمنين يظن ان انما اعطاه الله لكرامته وفضيلته عند الله وربما يقول بجهله لو لم استحق هذا ما اعطاه الله لى وكذا اذا قتر عليه يظن ان ذلك لهوانه عند الله وقال الفراء في هذا الموضع كلا بمعنى لم يكن ينبغي للعبد ان يكون هكذا ولكن يحمد الله عزوجل على الغنى والفقر فليس الغنى لفضله ولا الفقر لهوانه وانما الفقر من تقديري وقضائي ۱۲ جمل ك قوله انفسهم الخ يشير الى ان المفعول محذوف لقصد التعميم ويجوز ان يكون من تنزيل الملزوم منزلة اللازم ۱۲ ك ك قوله وياكلون التراث التاء في التراث بدل من الواو لانه من الوراثة كذا في الخطيب والمراد منه الميراث هو المال المنتقل من الميت ۱۲ روح ك قوله اے شديدا بيان لحاصل لمعنى فان اللم الجمع للميراث لجمعهم نصيب النساء والصبيان من الميراث فانهم كانوا لا يورثون النساء والصبيان وياكلون انصباءهم اوياكلون ما جمعه المورث من حلال وحرام عالمين بذلك ان قلت ان السورة مكية وآية المواريث مدنية ولا يعلم الحل والحرمة الا من الشرع اجيب بان حكم الارث كان معلوما لهم من بقايا شريعة اسمعيل فهو ثابت عندهم بطريق عادتهم ۱۲ صاوى بتغيير يسير ك قوله اے كثيرا في القاموس الجم الكثير من كل شيء ۱۲ كما لين ك قوله وفي قراءة بالفوقانية في الافعال الاربعة اے يكرمون ويحاضون وياكلون ويحبون وهذه قراءة السبعة غير ابي عمرو فانه قرأ بالتحتانية وهو المقرر في متن التفسير ۱۲ ك ك قوله اذا دكت الارض دك كوفتن وريزه كردن وهموار كردن ۱۲ صراح ك قوله دكا دكا ليس تاكيدا بل التكرار للدلالة على الاستيعاب كقولك اتيته بابا بابا اے بابا بعد باب وكذا يقال هنا دكا بعد دك حتى تزول الجبال وتستوى الارض ۱۲

بالغنى والاهانة بالفقر وانما هما بالطاعة والمعصية وكفار مكة لا يتنبهون لذلك بَلْ لَّا تُكْرِمُوْنَ
الْيَتِيْمَ ۙ لا يحسنون اليه مع غناهم او لا يعطونه حقه من الميراث وَلَا تَحٰٓضُّوْنَ انفسهم ولا غيرهم
عَلٰى طَعَامِ اطعام الْمِسْكِيْنِ ۙ وَتَاْكُلُوْنَ التُّرَاثَ الميراث اَكْلًا لَّمًّا ۙ اى شديدا للمهم نصيب
النساء والصبيان من الميراث مع نصيبهم منه او مع مالهم وَّتُحِبُّوْنَ الْمَالَ حُبًّا جَمًّا ؕ اى كثيرا
فلا ينفقونه وفي قراءة بالفوقانية في الافعال الاربعة كَلَّآ ردع لهم عن ذلك اِذَا دُكَّتِ الْاَرْضُ
دَكًّا دَكًّا ۙ زلزلت حتى ينهدم كل بناء عليها وينعدم وَّجَآءَ رَبُّكَ اى امره وَالْمَلَكُ اى الملائكة
صَفًّا صَفًّا ۚ حال اى مصطفين او ذوى صفوف كثيرة وَجِايْٓءَ يَوْمَئِذٍۢ بِجَهَنَّمَ ۙ تقاد
بسبعين الف زمام كل زمام بايدى سبعين الف ملك لها زفير وتغيظ يَّوْمَئِذٍ بدل من اذا وجوابها
يَّتَذَكَّرُ الْاِنْسَانُ اى الكافر ما فرط فيه وَاَنّٰى لَهُ الذِّكْرٰى ؕ استفهام بمعنى النفي اى لا ينفعه
تذكره ذلك يَقُوْلُ مع تذكره يٰلَيْتَنِيْ للتنبيه قَدَّمْتُ الخير والايمان لِحَيَاتِيْ ۚ الطيبة في الآخرة
او وقت حياتي في الدنيا فَيَوْمَئِذٍ لَّا يُعَذِّبُ بكسر الذال عَذَابَهٗٓ اى الله اَحَدٌ ۙ اى لا يكله الى
غيره وَّلَا يُوْثِقُ بكسر الثاء وَثَاقَهٗٓ اَحَدٌ ؕ وفي قراءة بفتح الذال والثاء فضمير عذابه ووثاقه
للكافر والمعنى لا يعذب احد مثل تعذيبه ولا يوثق مثل ايثاقه يٰٓاَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ۙ
الآمنة وهي المؤمنة ارْجِعِيْٓ اِلٰى رَبِّكِ يقال لها ذلك عند الموت اى ارجعي الى امره وارادته
رَاضِيَةً بالثواب مَّرْضِيَّةً ۚ عند الله بعملك اى جامعة بين الوصفين وهما حالان ويقال لها
في القيامة فَادْخُلِيْ فِيْ جملة عِبٰدِيْ ۙ الصالحين وَادْخُلِيْ جَنَّتِيْ ۚ معهم

سورة البلد

مكية عشرون آية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ لَآ زائدة اُقْسِمُ بِهٰذَا الْبَلَدِ ۙ مكة
وَاَنْتَ يا محمد حِلٌّۢ حلال بِهٰذَا الْبَلَدِ ۙ بان يحل لك فتقاتل فيه وقد انجز له هذا الوعد يوم
الفتح فالجملة اعتراض بين المقسم به وما عطف عليه وَوَالِدٍ اى آدم وَّمَا وَلَدَ ۙ اى ذريته وما
بمعنى من لَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ اى الجنس فِيْ كَبَدٍ ؕ نصب وشدة يكابد مصائب الدنيا و
شدائد الآخرة اَيَحْسَبُ اى ايظن الانسان قوي قريش وهو ابو الاشد بن كلدة بقوته اَنْ
مخففة من الثقيلة واسمها محذوف اى انه لَّنْ يَّقْدِرَ عَلَيْهِ اَحَدٌ ۘ والله قادر عليه يَقُوْلُ اَهْلَكْتُ
على عداوة محمد مَالًا لُّبَدًا ؕ كثيرا بعضه على بعض اَيَحْسَبُ اَنْ اى انه لَّمْ يَرَهٗٓ اَحَدٌ ؕ فيما انفقه

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

تعلیقات جدیدة من التفاسیر المعتبرة علی جلالین

فیما یغضب الله وقوله ومجازیه معطوف علی مالم یقدره ۱۲ جمل قوله علی فعله السیئ وهو الانفاق فی المعصیة وقیل المعنی ایظن ان الله لم یره ولا یسأله من این کسبها وانفقه ۱۲ ک قوله وهدیناه النجدین ای کقوله تعالی انا هدیناه السبیل اما شاکرا واما کفورا قال البغوی وهو قول الاکثر ۱۲ قوله طریقی الخیر والشر وصف مکان الخیر بالرفعة والنجدیة ظاهر بخلاف الشر فانه هبوط من ذروة الفطرة الی حضیض الشقوة ففیه تغلیب والمعنی بینا له طریق الخیر ینجی وطریق الشر یردی وسلوک الاول ممدوح والثانی مذموم وهذا قول ابن عباس وابن مسعود ۱۲ صاوی قوله فلا اقتحم العقبة الاقتحام الدخول فی امر شدید والعقبة الطریق فی الجبل ای فلم یشکر تلک النعم باعمال تلک الحسنات والجملة اعتراض بین المبین والبیان او بین المبدل منه والبدل معناه انک لم تدرک صعوبتها وثوابها ۱۲ ک قوله فلا فهلا الخ اشار بذلک الی ان لا بمعنی هلا للتحضیض وهو احد احتمالین والآخر انها باقیة علی اصلها للنفی ای لم یشکر علی تلک النعم الجلیلة بالاعمال الصالحة ان قلت لم افردت لا مع انها اذا دخلت علی ماض تکرر کقوله تعالی فلا صدق ولا صلی اجیب بانها مکررة فی المعنی کانه قال فلا فک رقبة ولا اطعم مسکینا ۱۲ صاوی قوله العقبة هی فی الاصل الطریق الصعب فی الجبل واقتحامها مجاوزتها ثم اطلق علی مجاهدة النفس فی فعل الطاعات وترک المحرمات والمراد باقتحامها فعلها وتحصیلها والتلبس بها اذا علمت ذلک فقول المفسر جاوزها تفسیر لاقتحام العقبة لکن باعتبار الاصل ولیس مراده انها فلو قال ای تلبس بها ودخلها لکان اوضح او یقال المراد بالعقبة الطریق التی توصل الی الجنة فانه ورد ان بین العبد والجنة سبع عقبات والمراد باقتحامها مجاوزتها بفعل الطاعات فی الدنیا فمعنی قول المفسر جاوزها ای فعل اسباب المجاوزة ۱۲ صاوی قوله او اطعم بزنة الفعل الماضی فی الموضعین کما هو قراءة ابی عمرو وابن کثیر والکسائی ۱۲ قوله وفی قراءة بدل الفعلین مصدران وهما فک واطعام وقوله مضاف الاول لرقبة ای مصدر الاول مضاف الی رقبة وقوله وینون الثانی ای مصدر الثانی منون ففی العبارة تقدیم وتاخیر وایجاز وقوله فیقدر قبل العقبة اقتحام ای فیکون فک واطعام مصدرین مرفوعین خبر مبتدأ محذوف ای هو فک او اطعام فالتقدیر وما ادراک ما اقتحام العقبة هو فک رقبة او اطعام الخ وانما احتیج الی تقدیر هذا المضاف لیتطابق المفسر والمفسر الا تری ان المفسر بکسر السین مصدر والمفسر بفتح السین هو العقبة غیر مصدر فلو لم یقدر المضاف لکان المصدر هو فک مفسرا للعین وهو العقبة ۱۲ ل قوله وثم للترتیب الذکری ای لا للترتیب الزمانی فانه لا یستقیم لان الایمان هو السابق علی غیره من الاعمال وقال الزمخشری جاء بثم لتراخی الایمان وتباعده فی الرتبة والفضیلة عن العتق والصدقة لا فی الوقت لان الایمان هو السابق المقدم علی غیره ۱۲ قوله وثم للترتیب الذکری الخ لما لم یستقم الترتیب الزمانی لان الایمان هو السابق علی غیره من الاعمال ههنا حمله علی الترتیب الذکری التراخی الایمان وتباعده فی الرتبة والفضیلة عن العتق والصدقة وغیره بعضهم بالترتیب الرتبی ۱۲ ک قوله اولئک آه مبتدأ وقوله اصحاب المیمنة خبر وقوله الذین کفروا مبتدأ وقوله هم اصحاب الخ خبر وذکر المؤمنین باسم الاشارة تکریما لهم بانهم حاضرون عنده تعالی فی مقام کرامته وذکرهم بما یشار به للبعید تعظیما لهم بالاشارة الی علو درجتهم وارتفاعها وذکر الکافرین بضمیر الغیبة اشارة الی انهم غیب عن مقام کرامته وشرف الحضور عنده ۱۲ ج قوله هم اصحاب المشئمة الخ ذکرهم بضمیر الغیبة اشارة الی انهم غائبون عن حضرة القدس وکرامة انسه ۱۲ صاوی قوله مطبقة اطباق پوشیدن سر برتنه ۱۲ صراح قوله والشمس الخ اقسم سبحانه وتعالی بسبعة اشیاء اظهارا لعظمة قدرته وانفراده بالالوهیة واشارة الی کثرة مصالح تلک الاشیاء وعموم نفعها ۱۲ صاوی قوله وضحاها ای وهو وقت ارتفاعها والحاصل ان الضحوة ارتفاع النهار والضحی بالضم والقصر فوق ذلک والضحاء بالفتح والمد اذا اشتد النهار وکاد ینتصف ۱۲ صاوی قوله ضوءها هو احد اقوال ثلثة وقیل هو النهار کله وثالثها هو حر الشمس وحکمة القسم بذلک ان العالم فی وقت غیبة الشمس عنهم کالاموات فاذا ظهر اثر الصبح صارت الاموات احیاء وتکاملت الحیاة وقت الضحوة وهذه الحالة تشبه احوال القیامة ووقت الضحی یشبه استقرار اهل الجنة فیها ۱۲ ص قوله تبعها الخ ویحتمل ان یکون المعنی تلا طلوعه طلوعها وذلک یکون اول الشهر ولعل المصنف اختار الاول لیطابق قوله والقمر اذا اتسق ای اجتمع نوره ۱۲ جمل قوله واذا فی الثلثة لمجرد الظرفیة ای عند البعض وللعطف عند الخلیل کما لو کانت موضعها الفاء او ثم لئلا یلزم تعدد المقسم به مع وحدة الجواب وقد خص الخلیل وسیبویه علی منعه واحتج الاول بانها لو کانت للعطف لکان العطف علی عاملین لان قوله واللیل مجرور بواو القسم واذا یغشی منصوب بالفعل المقدر الذی هو اقسم فلو جعلت الواو فی والنهار اذا جلی للعطف لکان النهار معطوفا علی اللیل جرا واذا الاولی معطوف علی اذا یغشی نصبا فصار کقولک ان فی الدار زیدا والحجرة عمرا واجیب بان واو القسم تنزلت منزلة الباء والفعل فصار کانها العاملة نصبا وجرا وصار کعامل واحد له عملان نحو ضرب زید عمرا وبکر خالدا واستشکل هذا بقوله تعالی فلا اقسم بالخنس الجوار الکنس واللیل اذا عسعس آه فان فعل القسم مذکور فیه فلا تمشی فیه هذا العذر وقیل التحقیق ان العامل فی الظرف لیس فعل القسم اذ التقیید بالزمان غیر مراد حالا کان او استقبالا بل هو معمول للمضاف المقدر ای وتعظیم اللیل فان القسم بالشیء اعظام له وفیه بحث لان اقسام الله تعالی مستعار فی اظهار عظم ذلک الشیء وابانة شرفه وقدره فیجوز التقیید باعتبار جزء المعنی المراد ایضا اذا کان الاقسام اعظاما له یلغو تقدیر العظمة ویجوز ان یکون اذا بمعنی مطلق الوقت بدلا کانه قیل واللیل وقت غشیانه ۱۲ ک قوله لمجرد الظرفیة ای الظرفیة المجردة عن الشرط وقوله والعامل فیها القسم ای المقدر من الجمل ۱۲ قوله والعامل فیها فعل القسم استشکل بان فعل القسم انشاء وزمانه الحال فلا یعمل فی اذا لانها للاستقبال والا لزم اختلاف العامل والمعمول فی الزمان وهو محال واجیب بانه یجوز ان یقسم الآن بطلوع النجم فی المستقبل فالقسم فی الحال والطلوع فی المستقبل ویجوز ان یقسم بالشیء المستقبل کما تقول اقسم بالله اذا طلعت الشمس فالقسم متحتم عند طلوع الشمس وانما یکون فعل القسم للحال اذا لم یکن معلقا علی شرط ۱۲ جمل قوله وما فی الثلثة مصدریة قاله الفراء والزجاج قال الزمخشری ومن تبعه ولیس بوجه لقوله فالهمها وما فیه من فساد النظم یعنی لما یلزم من عطف الفعل علی الاسم وانه لا یکون له فاعل ظاهرا ولا مضمر لعدم مرجعه وهذا فی الافعال کلها الا فی الهم وحده کما قیل واجیب بان العطف علی صلة ما لا علیها مع صلتها فکانه قیل وتسویتها فالهامها ویکفی لصحة الاضمار دلالة السیاق وهی متحققة ههنا ۱۲ ک قوله فالهمها فجورها وتقواها التعقیب عرفی فلا یرد ان التسویة قبل نفخ الروح والالهام بعد البلوغ وقد یقال ان التسویة تعدیل الاعضاء والقوی منها المفکرة والالهام عبارة عن بیان کیفیة استعمالها فی النجدین فی هذا المحل وهو غیر مفارق عنه ۱۲ ک قوله بین طریقی الخیر والشر کذا روی عن علی بن ابی طلحة عن ابن عباس وفی روایة عطیة لان من فی معنی النفس وروی عن عکرمة وهو الارجح کما فی الطبرانی وغیره انه صلی الله علیه وسلم اذا قرأ فالهمها فجورها وتقواها وقف ثم قال اللهم آت نفسی تقواها ۱۲

فیعلم قدره والله اعلم بقدره وانه لیس مما یتکثر به ومجازیه علی فعله السیئ الم نجعل استفهام
تقریر ای جعلنا له عینین ۝ ولسانا وشفتین ۝ وهدینه النجدین ۝ بینا له طریقی الخیر والشر فلا
فهلا اقتحم العقبة ۝ جاوزها وما ادراک اعلمک ما العقبة ۝ التی یقتحمها تعظیم لشانها والجملة
اعتراض وبین سبب جوازها بقوله فک رقبة ۝ من الرق بان اعتقها او اطعم فی یوم ذی
مسغبة ۝ مجاعة یتیما ذا مقربة ۝ قرابة او مسکینا ذا متربة ۝ ای لصوق بالتراب لفقره وفی قراءة
بدل الفعلین مصدران مرفوعان مضاف الاول لرقبة وینون الثانی فیقدر قبل العقبة اقتحام
والقراءة المذکورة بیانه ثم کان عطف علی اقتحم وثم للترتیب الذکری والمعنی کان وقت الاقتحام
من الذین امنوا وتواصوا اوصی بعضهم بعضا بالصبر علی الطاعة وعن المعصیة وتواصوا
بالمرحمة ۝ الرحمة علی الخلق اولئک الموصوفون بهذه الصفات اصحب المیمنة ۝ الیمین والذین
کفروا بایتنا هم اصحب المشئمة ۝ الشمال علیهم نار مؤصدة ۝ بالهمزة وبالواو بدله مطبقة

سورة والشمس مکیة خمس عشرة اٰیة بسم الله الرحمن الرحیم

والشمس وضحها ۝
ضوءها والقمر اذا تلها ۝ تبعها طالعا عند غروبها والنهار اذا جلها ۝ بارتفاعه واللیل اذا یغشها ۝
یغطیها بظلمته واذا فی الثلثة لمجرد الظرفیة والعامل فیها فعل القسم والسماء وما بنها ۝
والارض وما طحها ۝ بسطها ونفس بمعنی نفوس وما سوها ۝ فی الخلقة وما فی الثلاثة
مصدریة او بمعنی من فالهمها فجورها وتقوها ۝ بین طریقی الخیر والشر واخر التقوی رعایة
لرؤس الای وجواب القسم قد افلح حذفت منه اللام لطول الکلام من زکها ۝ طهرها
من الذنوب وقد خاب خسر من دسها ۝ اخفاها بالمعصیة واصله دسسها ابدلت السین
الثانیة الفا تخفیفا کذبت ثمود رسولها صالحا بطغوها ۝ بسبب طغیانها اذ انبعث اسرع
اشقها ۝ واسمه قدار الی عقر الناقة برضاهم فقال لهم رسول الله صالح ناقة الله ای ذروها
وسقیها ۝ وشربها فی یومها وکان لها یوم ولهم یوم فکذبوه فی قوله ذلک عن الله تعالی
المرتب علیه نزول العذاب بهم ان خالفوه فعقروها ۝ قتلوها لیسلم لهم ماء شربها فدمدم
اطبق علیهم ربهم العذاب بذنبهم فسوها ۝ ای الدمدمة علیهم ای عمهم بها فلم یفلت
منهم احد ولا یخاف بالواو والفاء یخاف تعالی عقبها ۝ تبعتها

سورة واللیل

الناقة بسبب العذاب الذی انذرهم به وهو الصیحة ۱۲ جمل قوله اطبق اطباق فراز آمدن برکاری صلته بعلی وبرهم نهادن ۱۲ صراح قوله تبعتها ای کما یخاف الملوک عاقبة ما یفعله التبعة بفتح التاء وکسر الباء ما یتبع الرجل من الحقوق ۱۲ ک

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

قوله والليل اذا يغشى اقسم به تعالى لكونه جليلا عظيما تسكن الخلق فيه عن التحرك ويغشاهم النوم الذي هو راحة لابدانهم ١٢ ص ٥٣ قوله اذا يغشى الخ المغشى اما الشمس من قوله والليل اذا يغشاها او النهار من قوله يغشي الليل النهار او كل شيء يواريه بظلامه من قوله اذا وقب ١٢ مدارك ٥٤ قوله كل ما بين السماء والارض اشار به الى ان مفعول يغشى محذوف تقديره كل ما بين السماء والارض مختصر من الجمل ١٢ ٥٥ قوله بمعنى من اى فهي اسم موصول بمعنى من فعلى هذا يكون تعالى اقسم بنفسه اى والقادر على خلق الذكر والانثى ١٢ خازن ٥٦ قوله والخنثى المشكل عندنا الخ اى والخنثى وان اشكل امره عندنا فهو عند الله غير مشكل معلوم بالذكورة او الانوثة فلو حلف بالطلاق انه لم يلق يومه ذكرا او انثى وقد لقي خنثى مشكلا كان حانثا لانه في الحقيقة اما ذكر او انثى وان كان مشكلا عندنا كما في الكشاف ١٢ ٥٧ قوله فيحنث بتكليمه الخ اى لان الله تعالى لم يخلق من ذوي الارواح من ليس ذكرا ولا انثى والخنثى انما هو مشكل بالنسبة الينا خلافا لابي الفضل الهمداني فيما حكاه وجهالة نوع ثالث ويدفعه قوله يهب لمن يشاء اناثا ويهب لمن يشاء الذكور ونحو ذلك قاله الاسنوي ١٢ جمل ٥٨ قوله ان سعيكم لشتى الخ جواب القسم اقسم سبحانه وتعالى على ان اعمال عباده لشتى هو جمع شتيت كمريض ومرضى وانما قيل للمختلف شتى لتباعد ما بين بعضه وبعضه والشتات هو الافتراق فكانه قيل ان عملكم لمتباعد بعضه من بعض لان بعضه ضلال يوجب النيران وبعضه هدى يوجب الجنان ١٢ جمل ٥٩ قوله

مكية احدى وعشرون اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ وَالَّيْلِ اِذَا يَغْشٰى ○ بظلمته كل ما بين السماء والارض وَالنَّهَارِ اِذَا تَجَلّٰى ○ تكشف وظهر واذا في الموضعين لمجرد الظرفية والعامل فيها فعل القسم وَمَا بمعنى من او مصدرية خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْاُنْثٰىٓ ○ آدم وحواء او كل ذكر وكل انثى والخنثى المشكل عندنا ذكر او انثى عند الله تعالى فيحنث بتكليمه من حلف لا يكلم ذكرا ولا انثى اِنَّ سَعْيَكُمْ عملكم لَشَتّٰى ○ مختلف فعامل للجنة بالطاعة وعامل للنار بالمعصية فَاَمَّا مَنْ اَعْطٰى حق الله وَاتَّقٰى ○ الله وَصَدَّقَ بِالْحُسْنٰى ○ اى بلا اله الا الله في الموضعين فَسَنُيَسِّرُهٗ لِلْيُسْرٰى ○ للجنة وَاَمَّا مَنْۢ بَخِلَ بحق الله وَاسْتَغْنٰى ○ عن ثوابه وَكَذَّبَ بِالْحُسْنٰى ○ فَسَنُيَسِّرُهٗ نهيئه لِلْعُسْرٰى ○ للنار وَمَا نافية يُغْنِيْ عَنْهُ مَالُهٗٓ اِذَا تَرَدّٰى ○ في النار اِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدٰى ○ لتبيين طريق الهدى من طريق الضلال ليمتثل امرنا بسلوك الاول ونهينا عن ارتكاب الثاني وَاِنَّ لَنَا لَلْاٰخِرَةَ وَالْاُوْلٰى ○ اى الدنيا فمن طلبها من غيرنا فقد اخطأ فَاَنْذَرْتُكُمْ خوفتكم يا اهل مكة نَارًا تَلَظّٰى ○ بحذف احدى التائين من الاصل وقرئ بثبوتها اى تتوقد لَا يَصْلٰىهَآ يدخلها اِلَّا الْاَشْقَى ○ بمعنى الشقي الَّذِيْ كَذَّبَ النبي وَتَوَلّٰى ○ عن الايمان وهذا الحصر مؤول لقوله تعالى وَيَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِكَ لِمَنْ يَّشَآءُ فيكون المراد الصلي المؤبد وَسَيُجَنَّبُهَا يبعد عنها الْاَتْقَى ○ بمعنى التقي الَّذِيْ يُؤْتِيْ مَالَهٗ يَتَزَكّٰى ○ متزكيا به عند الله بان يخرجه لله تعالى لا رياء ولا سمعة فيكون زكيا عند الله تعالى وهذا نزل في الصديق رضي الله تعالى عنه لما اشترى بلالا المعذب على ايمانه واعتقه فقال الكفار انما فعل ذلك ليد كانت له عنده فنزل وَمَا لِاَحَدٍ بلال وغيره عِنْدَهٗ مِنْ نِّعْمَةٍ تُجْزٰٓى ○ اِلَّا لكن فعل ذلك ابْتِغَآءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْاَعْلٰى ○ اى طلب ثواب الله وَلَسَوْفَ يَرْضٰى ○ بما يعطاه من الثواب في الجنة والاية تشتمل من فعل مثل فعله فيبعد عن النار ويثاب

سورة والضحى مكية احدى عشرة اية

ولما نزلت كبر النبي صلى الله عليه وسلم فسن التكبير آخرها وروى الامر به خاتمتها وخاتمة كل سورة بعدها وهو الله اكبر او لا اله الا الله والله اكبر بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ وَالضُّحٰى ○ اول النهار او كله وَالَّيْلِ اِذَا سَجٰى ○ غطى بظلامه او سكن مَا وَدَّعَكَ يا محمد رَبُّكَ وَمَا قَلٰى ○ ابغضك نزل هذا لما قال الكفار عند تاخر الوحي عنه خمسة عشر يوما ان ربه ودعه وقلاه وَلَلْاٰخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ لما فيها من الكرامات مِنَ الْاُوْلٰى ○ الدنيا

رواه الترمذي عن جندب بن عبد الله ١٢ ك

اى بلا اله الخ اى مع محمد رسول الله يعني صدق بالتوحيد وبالنبوة ١٢ ٦٠ قوله فسنيسره الخ من التيسير بمعنى التسهيل ويلزمه التهيئة والاعداد للامر وعلى هذا فلا مشاكلة ولو فسر بالهداية والايصال الى الخير يكون التيسير للعسرى من المشاكلة ١٢ ك ٦١ قوله فسنيسره لليسرى الخ التنفيس ليس مرادا لان التيسير حاصل في الحال وانما الاتيان بالسين لتحسين الكلام وترقيقه ١٢ صاوي ٦٢ قوله اذا تردى اى سقط فيها والتردي السقوط وقال مجاهد اذا مات من الردى وهو الهلاك ١٢ ك ٦٣ قوله لتبيين طريق الهدى دفع بذلك ما يقال ان في الآية اكتفاء والتقدير ان علينا الهدى والضلال اى تبيين كل منهما وايضاح جواب المفسر ان المراد بالهدى التبيين ومعموله محذوف والتقدير ان علينا التبيين طريق الحق من الباطل ١٢ صاوي ٦٤ قوله وهذا الحصر مؤول اى مصروف عن ظاهره فلا يرد الفاسق لانه اما ان لا يدخلها ان عفي عنه او يدخلها ويخلص منها فالمعنى لا يدخلها دخولا مؤبدا الا الكافر الذي هو شقي لانه كذب النبي آه رازي وغرض الشارح بهذا التاويل الرد على المرجئة الذين تمسكوا بهذه الآية في ان عصاة المؤمنين لا يدخلون النار ووجه التمسك حصر الصلي او الدخول اى قصره على الاشقى اى الكافر فيفهم منه ان المؤمن لا يدخلها ولو فعل الكبائر ووجه الرد ان الآية محمولة على الصلي والدخول على وجه التابيد والخلود فلا ينافي ان عصاة المؤمنين يدخلونها ثم يخرجون منها بشفاعته صلى الله عليه وسلم واذا تاملت هذا ظهر لك ان كلام الشارح لا يلاقي كلام المرجئة الذي قصد رده فكان عليه ان يقول مؤول بحمل الصلي على التابيد والخلود واما قوله لقوله تعالى ويغفر ما دون ذلك فلا دخل له في رد التمسك المذكور كما لا يخفى تامل الا ان يقال له مدخلية من حيث مفهومه اذ مفهوم قوله لمن يشاء اى من لم يشأ الغفران له لم يغفر له بل يصليه ويدخله النار ١٢ ج ٦٥ قوله لقوله تعالى ويغفر ما دون ذلك الخ اى فانه يدل على عدم المغفرة للبعض ودخول بعض العصاة النار ١٢ ك ٦٦ قوله يتزكى الخ بدل من يؤتي او حال من فاعله فعلى الاول لا محل له من الاعراب لانه داخل في حكم الصلة والصلة لا محل لها وعلى الثاني محله نصب والشارح جرى على انه حال حيث قال متزكيا به عند الله ١٢ جمل ٦٧ قوله وهذا نزل في الصديق رض قال ابن الجوزي اجمعوا على انها نزلت في ابي بكر لما اشترى بلالا المعذب على ايمانه كان يعذبه مولاه امية بن خلف على ايمانه فقال ابو بكر الا تتقي الله في هذا المسكين قال انت افسدته فانقذه مما ترى فقال ابو بكر افعل عندي غلام اسود اجلد منه واقوى على دينك اعطيك قال قد فعلت فاعطاه ابو بكر غلامه فاعتقه فقال الكفار انما فعل ذلك ليد اى النعمة كانت له عنده ١٢ ك ٦٨ قوله وهذا نزل في الصديق رضي الله عنه الخ قال ابن الجوزي اجمعوا على انها نزلت في ابي بكر رضي الله عنه ففيها التصريح بانه اتقى من سائر الامة والاتقى هو الاكرم عند الله تعالى لقوله تعالى ان اكرمكم عند الله اتقاكم والاكرم عند الله هو الافضل ينتج انه افضل من بقية الامة كذا في الصواعق المحرقة وفي عمدة التحقيق قال ابن الجوزي اجمعوا انها نزلت في ابي بكر انتهى وفي معالم التنزيل يتزكى يطلب ان يكون عند الله زاكيا لا رياء ولا سمعة يعني ابا بكر الصديق في قول الجميع انتهى والتفصيل في رسالتنا ١٢ زبدة التحقيق ٦٩ قوله لما اشترى بلالا الخ اى من سيده وهو امية بن خلف وكان الصديق رضي الله عنه يبتاع الضعفة فيعتقهم فقال له ابوه اى بني لو كنت تبتاع من يمنع ظهرك فقال منع ظهري اريد فنزلت الآية ١٢ صاوي ٧٠ قوله فقال الكفار الخ المناسب ان يقول ولما قال الكفار انما فعل ذلك الخ نزل قوله وما لاحد الخ ١٢ صاوي ٧١ قوله انما فعل اى ابو بكر وقوله ذلك اى شراء بلال واعتاقه وقوله ليد كانت اى لنعمة كانت لبلال عند ابي بكر بان صنع مع ابي بكر معروفا فاحب ابو بكر مكافاته بما فعله معه قوله فنزل اى تكذيبا للكفار ١٢ صاوي ٧٢ قوله وما لاحد عنده من نعمة تجزى بالفارسية ونيست هيچ كس را نزد او هيچ نعمتے كه جزا داده شود ١٢ ٧٣ قوله الا ابتغاء آه في نصبه وجهان احدهما انه مفعول له قال الزمخشري ويجوز ان يكون مفعولا له على المعنى لان المعنى لا يؤتي ماله الا ابتغاء وجه ربه لا لمكافاة نعمة وهذا اخذه من قول الفراء ونصب على تاويل ما اعطيتك ابتغاء جزائك بل ابتغاء وجه الله والثاني انه منصوب على الاستثناء المنقطع اذ لم يندرج تحت جنس من نعمة وهذه قراءة العامة اعني النصب والمد وقرأ يحيى برفعه ممدودا على البدل من محل من نعمة لان محلها الرفع اما على الفاعلية واما على الابتداء ومن مزيدة في الوجهين والبدل لغة تميم لانهم يجرون المنقطع في غير الايجاب مجرى المتصل ١٢ ج

صرا قل من شرورها ١٢ ص ٧٥ قوله اول النهار الخ خص بالقسم لانها الساعة التي كلم الله فيها موسى والقى فيها السحرة سجدا ١٢ ٧٦ قوله او كله اى لمقابلته بالليل

٧٧ قوله كبر اى قال الله اكبر او لا اله الا الله والله اكبر او لا اله الا الله والله اكبر ولله الحمد وحكمة تكبيره تذكره عظمة نعمة الله تعالى فشكر ربه على ذلك ولم تشغله النعم عن المنعم صاوي وذلك بنزول الوحي بعد احتباسه خمسة عشر يوما او اثني عشر يوما او اربعين يوما فسن التكبير آه وفي الاتقان قال الشافعي ان تركت التكبير فقد تركت سنة من سنن نبيك واختلفوا في ابتدائه هل هو من اول الضحى او من آخرها وفي انتهائه هل هو اول سورة الناس او آخرها واخرج البيهقي في الشعب وابن خزيمة من طريق ابن ابي بزة سمعت عكرمة بن سليمان قال قرأت على اسمعيل بن عبد الله المكي فلما بلغت والضحى قال لي كبر حتى تختم فاني قرأت على عبد الله بن كثير فامرني بذلك واخبر مجاهد انه قرأ على ابن عباس فامره بذلك واخبر ابن عباس انه اخبر عن ابي بن كعب فامره بذلك كذا اخرجاه موقوفا ثم اخرجه البيهقي من ابن ابي بزة مرفوعا واخرجه الحاكم مرفوعا وصححه ١٢ ك ٧٨ قوله فسن التكبير اى اخذ من فعله صلى الله عليه وسلم ومن امره فعله صلعم انما اثبت التكبير في آخرها فقط واما التكبير في آخر ما بعدها من السور بل وفي آخرها ايضا فثبت بامره صلى الله عليه وسلم ولهذا قال وروى الامر به الخ ١٢ جمل ٧٩ قوله والضحى قدم الضحى هنا على الليل وفي السورة التي قبلها قدم الليل وذلك لان في كل مزية تقتضي تقديمه فقدم هذا تارة والآخر اخرى فالليل به السكون والهدوء ومحل الخلوات والعطايا الربانية والنهار به النور والسعي في المصالح واجتماع الناس او لان السورة المتقدمة سورة ابي بكر وقد سبق له الكفر فقدم فيها الليل وهذه سورة محمد صلى الله عليه وسلم وهو محض نور فقدم فيها الضحى آن قلت ما الحكمة في ذكر الضحى وهو ساعة وذكر الليل بجملته اجيب بان في ذلك اشارة الى ان ساعة من النهار توازي جميع الليل كما ان محمدا يوازي جميع الخلق وايضا ان الضحى وقت سرور والليل وقت وحشة ففيه اشارة الى ان سرور الدنيا ١٢

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

اى ان الاستفهام للانكار لكونه مكذبا ۱۲ ک

وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فى الاخرة من الخيرات عطاء جزيلا فَتَرْضَىٰ ۞ به فقال صلى الله عليه وسلم اذا لا ارضى وواحد من امتى فى النار الى هنا تم جواب القسم بمثبتين بعد منفيين أَلَمْ يَجِدْكَ استفهام تقرير اى وجدك يَتِيمًا لفقد ابيك قبل ولادتك او بعدها فَآوَىٰ ۞ بان ضمك الى عمك ابى طالب وَوَجَدَكَ ضَالًّا عما انت عليه الان من الشريعة فَهَدَىٰ ۞ اى هداك اليها وَوَجَدَكَ عَائِلًا فقيرا فَأَغْنَىٰ ۞ اغناك بما اقنعك به من الغنيمة وغيرها وفى الحديث ليس الغنى عن كثرة العرض ولكن الغنى غنى النفس فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ ۞ باخذ ماله او غير ذلك وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ ۞ تزجره لفقره وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ عليك بالنبوة وغيرها فَحَدِّثْ ۞ اخبر وحذف ضميره صلى الله عليه وسلم فى بعض الافعال رعاية للفواصل

سورة الم نشرح مكية ثمان آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ ۞ أَلَمْ نَشْرَحْ استفهام تقرير اى شرحنا لَكَ يا محمد صَدْرَكَ ۞ بالنبوة وغيرها وَوَضَعْنَا حططنا عَنكَ وِزْرَكَ ۞ الَّذِي أَنقَضَ اثقل ظَهْرَكَ ۞ وهذا كقوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ۞ بان تذكر مع ذكرى فى الاذان والاقامة والتشهد والخطبة وغيرها فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ الشدة يُسْرًا ۞ سهولة إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ۞ والنبى صلى الله عليه وسلم قاسى من الكفار شدة ثم حصل له اليسر بنصره عليهم فَإِذَا فَرَغْتَ من الصلوة فَانصَبْ ۞ اتعب فى الدعاء وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَارْغَب ۞ تضرع

سورة والتين مكية او مدنية ثمان آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ ۞ وَالتِّينِ وَالزَّيْتُونِ ۞ اى الماكولين او جبلين بالشام ينبتان الماكولين وَطُورِ سِينِينَ ۞ الجبل الذى كلم الله تعالى موسى عليه السلام عليه ومعنى سينين المبارك او الحسن بالاشجار المثمرة وَهَٰذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ ۞ مكة لامن الناس فيها جاهلية واسلاما لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ الجنس فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ۞ تعديل لصورته ثُمَّ رَدَدْنَاهُ فى بعض افراده أَسْفَلَ سَافِلِينَ ۞ كناية عن الهرم والضعف فينقص عمل المؤمن عن زمن الشباب ويكون له اجره لقوله تعالى إِلَّا اى لكن الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ۞ مقطوع وفى الحديث اذا بلغ المؤمن من الكبر ما يعجزه عن العمل كتب له ما كان يعمل فَمَا يُكَذِّبُكَ ايها الكافر بَعْدُ اى بعد ما ذكر من خلق الانسان فى احسن صورة ثم رده الى ارذل العمر الدال على القدرة على البعث بِالدِّينِ ۞ بالجزاء المسبوق بالبعث والحساب اى ما يجعلك مكذبا بذلك ولا جاعل له أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمِ الْحَاكِمِينَ ۞ اى هو اقضى القاضين وحكمه بالجزاء من ذلك وفى

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

الحديث من قرأ بالتين الى آخرها فليقل بلى وانا على ذٰلك من الشاهدين سورة اقرأ مكية
تسع عشرة آية صدرها الى مالم يعلم اول ما نزل من القران وذلك بغار
حراء رواه البخاري بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ اِقْرَاْ اوجد القراءة مبتدئا بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِيْ
خَلَقَ ○ الخلائق خَلَقَ الْاِنْسَانَ الجنس مِنْ عَلَقٍ ○ جمع علقة وهي القطعة اليسيرة من الدم
الغليظ اِقْرَاْ تاكيد للاول وَرَبُّكَ الْاَكْرَمُ ○ الذي لا يوازيه كريم حال من ضمير اقرأ الَّذِيْ
عَلَّمَ الخط بِالْقَلَمِ ○ واول من خط به ادريس عليه السلام عَلَّمَ الْاِنْسَانَ الجنس مَا لَمْ يَعْلَمْ ○ قبل
تعليمه من الهدى والكتابة والصناعة وغيرها كَلَّا حقا اِنَّ الْاِنْسَانَ لَيَطْغٰى ○ اَنْ رَّاٰهُ اى نفسه
اسْتَغْنٰى ○ بالمال نزل في ابي جهل ورأى علمية واستغنى مفعول ثان وان رآه مفعول له اِنَّ
اِلٰى رَبِّكَ يا انسان الرُّجْعٰى ○ الرجوع تخويف له فيجازى الطاغي بما يستحقه اَرَاَيْتَ في مواضعها
الثلاثة للتعجب الَّذِيْ يَنْهٰى ○ هو ابو جهل عَبْدًا هو النبي صلى اللّٰه عليه وسلم اِذَا صَلّٰى ○ اَرَاَيْتَ اِنْ
كَانَ اى المنهي عَلَى الْهُدٰى ○ اَوْ للتقسيم اَمَرَ بِالتَّقْوٰى ○ اَرَاَيْتَ اِنْ كَذَّبَ اى الناهي النبي
صلى اللّٰه عليه وسلم وَتَوَلّٰى ○ عن الايمان اَلَمْ يَعْلَمْ بِاَنَّ اللّٰهَ يَرٰى ○ ما صدر منه اى يعلمه فيجازيه
عليه اى اعجب منه يا مخاطب من حيث نهيه عن الصلوٰة ومن حيث ان المنهي على الهدى امر بالتقوى
ومن حيث ان الناهي مكذب متول عن الايمان كَلَّا ردع له لَئِنْ لام قسم لَّمْ يَنْتَهِ ○ عما هو عليه من
الكفر لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ ○ لنجرّن بناصيته الى النار نَاصِيَةٍ بدل نكرة من معرفة كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ ○
ووصفها بذلك مجاز والمراد صاحبها فَلْيَدْعُ نَادِيَهٗ ○ اى اهل ناديه وهو المجلس ينتدي يتحدث
فيه القوم كان قال للنبي صلى اللّٰه عليه وسلم لما انتهره حيث نهاه عن الصلوٰة لقد علمت ما بها رجل اكثر
ناديا مني لاملأن عليك هذا الوادي ان شئت خيلا جردا ورجالا مردا سَنَدْعُ الزَّبَانِيَةَ ○ الملائكة
الغلاظ الشداد لاهلاكه في الحديث لو دعا ناديه لاخذته الزبانية عيانا كَلَّا ردع له لَا تُطِعْهُ يا محمد
في ترك الصلوٰة وَاسْجُدْ صل للّٰه وَاقْتَرِبْ ○ منه بطاعته سورة القدر مكية او مدنية
خمس وست آيات بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ اِنَّآ اَنْزَلْنٰهُ اى القران جملة واحدة من اللوح
المحفوظ الى سماء الدنيا فِيْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ ○ اى الشرف العظيم وَمَآ اَدْرٰىكَ اعلمك يا محمد مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ ○
تعظيم لشانها وتعجيب منه لَيْلَةُ الْقَدْرِ ○ خَيْرٌ مِّنْ اَلْفِ شَهْرٍ ○ ليس فيها ليلة القدر فالعمل الصالح فيها

https://archive.org/details/@madni_library

خيرمنه فى الف شهرليست فيها تَنَزَّلُ الْمَلٰٓئِكَةُ بحذف احدى التائين من الاصل وَالرُّوْحُ اى جبريل فِيْهَا
فى الليلة بِاِذْنِ رَبِّهِمْ بامره مِنْ كُلِّ اَمْرٍ ۛ قضاه الله فيها لتلك السنة الى قابل ومن سببية بمعنى الباء
سَلٰمٌ ۛ هِيَ خبر مقدم ومبتدأ حَتّٰى مَطْلَعِ الْفَجْرِ بفتح اللام وكسرها الى وقت طلوعه جعلت سلاما لكثرة
السلام فيها من الملائكة لاتمر بمؤمن ولا مؤمنة الا سلمت عليه سورة البينة مكية او مدنية تسع
ايات بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ لَمْ يَكُنِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ للبيان اَهْلِ الْكِتٰبِ وَالْمُشْرِكِيْنَ اى عبدة
الاصنام عطف على اهل مُنْفَكِّيْنَ خبر يكن اى زائلين عماهم عليه حَتّٰى تَاْتِيَهُمُ اى اتتهم الْبَيِّنَةُ اى الحجة
الواضحة رَسُوْلٌ مِّنَ اللّٰهِ بدل من البينة وهو النبى محمد صلى الله عليه وسلم يَتْلُوْا صُحُفًا مُّطَهَّرَةً من الباطل فِيْهَا كُتُبٌ
احكام مكتوبة قَيِّمَةٌ مستقيمة اى يتلو مضمون ذلك وهو القران فمنهم من امن به ومنهم من كفر وَمَا تَفَرَّقَ
الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ فى الايمان به صلى الله عليه وسلم اِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَآءَتْهُمُ الْبَيِّنَةُ اى هو صلى الله عليه وسلم او القران الجائى به
معجزة له وقبل مجيئه صلى الله عليه وسلم كانوا مجتمعين على الايمان به اذا جاء فحسده من كفر به منهم وَمَآ اُمِرُوْا فى
كتابيهم التورة والانجيل اِلَّا لِيَعْبُدُوا اللّٰهَ اى ان يعبدوه فحذفت ان وزيدت اللام مُخْلِصِيْنَ لَهُ الدِّيْنَ من الشرك
حُنَفَآءَ مستقيمين على دين ابراهيم ودين محمد صلى الله عليه وسلم اذا جاء فكيف كفروا به وَيُقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَيُؤْتُوا الزَّكٰوةَ
وَذٰلِكَ دِيْنُ الْقَيِّمَةِ الملة المستقيمة اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ وَالْمُشْرِكِيْنَ فِيْ نَارِ جَهَنَّمَ
خٰلِدِيْنَ فِيْهَا حال مقدرة اى مقدرا خلودهم فيها من الله تعالى اُولٰٓئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا
وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ اُولٰٓئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ الخليقة جَزَآؤُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنّٰتُ عَدْنٍ اقامة تَجْرِيْ مِنْ
تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَآ اَبَدًا رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمْ بطاعته وَرَضُوْا عَنْهُ بثوابه ذٰلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهٗ
خاف عقابه فانتهى عن معصيته تعالى سورة زلزلت مكية او مدنية تسع ايات بِسْمِ
اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ اِذَا زُلْزِلَتِ الْاَرْضُ حركت لقيام الساعة زِلْزَالَهَا تحريكها الشديد المناسب
لعظمها وَاَخْرَجَتِ الْاَرْضُ اَثْقَالَهَا كنوزها وموتاها فالقتها على ظهرها وَقَالَ الْاِنْسَانُ الكافر بالبعث
مَا لَهَا انكار التلك الحالة يَوْمَئِذٍ بدل من اذا وجوابها تُحَدِّثُ اَخْبَارَهَا تخبر بما عمل عليها من خير
وشر بِاَنَّ بسبب ان رَبَّكَ اَوْحٰى لَهَا اى امرها بذلك وفى الحديث تشهد على كل عبد وامة بكل ما
عمل على ظهرها يَوْمَئِذٍ يَّصْدُرُ النَّاسُ ينصرفون من موقف الحساب اَشْتَاتًا متفرقين فاخذ
ذات اليمين الى الجنة واخذ ذات الشمال الى النار لِّيُرَوْا اَعْمَالَهُمْ اى جزاءها من الجنة او النار

سلہ قوله خير منه فى الف شهر اخرج ابن جرير عن طريق مجاهد انه صلى الله عليه وسلم ذكر رجلا كان يقوم الليل حتى يصبح ثم يجاهد العدو بالنهار حتى يمسى فعل ذلك الف شهر فعجب المسلمون من ذلك فانزل الله ليلة القدر خير من الف وفى الموطا انه صلى الله عليه وسلم ارى اعمال الناس قبله فكانه تقاصر امته عن ان لا يبلغوا من العمل مثل الذى بلغ غيرهم فى طول العمر فاعطاه الله ليلة القدر خيرا من الف شهر قال مالك انه بلغه ان سعيد بن المسيب كان يقول من شهد العشاء بالجماعة من ليلة القدر فقد اخذ بحظ منها وروى الطبرانى عن ابى امامة مرفوعا من صلى العشاء فى جماعة فقد اخذ بحظ من ليلة القدر ۱۲ ک ۵۲ قوله من كل امراة يجوز فى من وجهان احدهما انها بمعنى اللام وتتعلق بتنزل اى تتنزل من اجل كل امر قضى الى العام القابل والثانى انها بمعنى الباء اى تتنزل بكل امر فهى للتعدية قاله ابو حاتم وقيل من كل امر مخوف وهذا الاتم على ظاهره لان سلام مصدر لا يتقدم عليه معموله وانما المراد انه متعلق بمحذوف يدل عليه هذا المصدر ۱۲ ج ۵۳ قوله فيها الخ فيكتب فيها جميع خبر السنة وشهرها ورزقها واجلها وبلاءها ورخاءها ومعاشها الى مثلها من السنة ولا يشكل ذلك بما قيل ان الآجال تقطع من شعبان الى شعبان حتى ان الرجل لينكح ويولد وقد خرج اسمه فى الموتى لما ورد ان الله تعالى يامر بنسخ ما يكون فى السنة من الآجال والامراض والارزاق ونحوها فى ليلة النصف من شعبان فاذا كان ليلة القدر فيسلمها الى اربابها ۱۲ خطيب ۵۴ قوله سلام فيه وجهان احدهما انه ضمير الملئكة وسلام بمعنى التسليم اى الملئكة ذات تسليم على المؤمنين وفى التفسير انهم يسلمون تلك الليلة على كل مومن ومؤمنة بالتحية والثانى انه ضمير ليلة القدر وسلام بمعنى سلامة اى ليلة القدر ذات سلامة من كل شئ مخوف ويجوز على كل من التقديرين ان يرتفع سلام على انه خبر مقدم وهى مبتدأ مؤخر هذا هو المشهور وان يرتفع بالابتداء وهى فاعل به عند الاخفش لانه لا يشترط الاعتماد فى عمل الوصف وقد تقدم ان بعضهم يجعل الكلام تاما على قوله باذن ربهم ويعلق من كل امر بما بعده وتقدم تاويله ۱۲ ج ۵۵ قوله خبر مقدم اى لا يحدث فيها داء ولا شئ من الشرور والآفات كالرياح والصواعق ونحو ذلك مما يخاف منه كل ما ينزل فى هذه الليلة انما هو سلامة ۱۲ روح ۵۶ قوله الى وقت طلوعه اشارة الى ان مضافه محذوف وقدر المضاف لتكون الغاية من جنس المغيا فمطلع بفتح اللام مصدر ميمى ومن قرأ بكسر اللام جعله اسما لوقت الطلوع اى زمان وحتى متعلقة بتنزل على انها غاية لحكم التنزيل روح فائدة قالوا علامة ليلة القدر انها ليلة لا حارة ولا باردة وتطلع الشمس صبيحتها لا شعاع لها لان الملائكة تصعد عند طلوع الشمس الى السماء فيمنع صعودها انتشار شعاعها لكثرة الملائكة ويعذب الماء الملح ۱۲ روح والخطيب ۵۷ قوله الا سلمت عليه وعن الضحاك المعنى لا يقدر الله فى تلك الليلة ولا يقضى الا السلامة وقال مجاهد ليلة القدر سالمة لا يستطيع الشيطان ان يعمل فيها ۱۲ ک ۵۸ قوله مكية هو قول ابن عباس وقوله او مدنية هو قول الجمهور ومناسبتها لما قبلها انه لما ثبت انزال القرآن اخبر تعالى ان الكفار لم يكونوا منفكين عما هم عليه حتى ياتيهم الرسول يتلو عليهم الصحف المطهرة التى ثبت انزالها عليه وفيها تسلية له صلى الله عليه وسلم كان الله يقول لا تحزن على تفرقهم وكفرهم بل تسل بما اوحى اليك روى انس بن مالك ان النبى صلى الله عليه وسلم قال لابى بن كعب ان الله امرنى ان اقرأ عليك لم يكن الذين كفروا فقال ابى وسمانى لك قال النبى صلى الله عليه وسلم نعم فبكى ابى فقرأها صلى الله عليه وسلم عليه واستفيد من الحديث آداب منها قراءة الاعلى على من دونه للتواضع ولا يانف الكبير من قراءته على الصغير ومنها تخصيص سريع الحفظ والاتقان بالعلم وفى ذلك فضيلة عظيمة لابى حيث جعل موضع سر رسول الله ونظره اشعارا بانه ثقة يصلح للتعليم والتعلم وامر رسول الله صلى الله عليه وسلم من الله بان يقرأ عليه ۱۲ صاوى ۵۹ قوله من للبيان لا للتبعيض حتى يلزم ان لا يكون بعض المشركين كافرين ثم المراد باهل الكتاب كما روى ابن عباس اليهود الذى كانوا باطراف المدينة فلا يلزم كون اهل الكتاب قبل النبى صلى الله عليه وسلم كفارا مع ايمانهم بكتابهم ونبيهم ۱۲ ک ۶۰ قوله والمشركين المشرك من اعتقد شريكا صنما او غيره وانما خص الشارح عمومه لان مشركى العرب عبدة الاصنام والمقصود ههنا هم ۱۲ ک ۶۱ قوله خبر يكن اى واسمها الذين فيكن ناقصة ومن اهل الكتاب حال من فاعل كفروا ۱۲ جمل ۶۲ قوله اى زائلين عما هم عليه اشارة الى ان لم يذكر انهم منفكون عن ماذا لكنه معلوم اذ المراد هو الكفر الذى كانوا عليه كبير فان قيل لم قال تعالى كفروا بلفظ الماضى وذكر المشركين باسم الفاعل اجيب بان اهل الكتاب ما كانوا كافرين من اول الامر لانهم كانوا مصدقين بالتورية والانجيل وببعث محمد صلى الله عليه وسلم بخلاف المشركين فانهم ولدوا على عبادة الاوثان وذلك يدل على الثبات على الكفر ۱۲ خطيب ۶۳ قوله اى الحجة الواضحة يشير الى انها صفة لموصوف مقدر وهذه الآية فيمن آمن من الفريقين ۱۲ ک ۶۴ قوله كتب قيمة الخ واستقامتها نطقها بالحق والعدل اى يتلو مضمون ذلك فهو على تقدير مضاف او على جعل النسبة الايقاعية مجازية لانه لما قرأ ما فيها فكانه قرأها او صحف مجاز عما فيها بعلاقة يتحاول ۱۲ ک ۶۵ قوله وما تفرق الذين اوتوا الكتاب وانما افرد اهل الكتاب بعدما جمع اولا بينهم وبين المشركين لانهم كانوا على علم به لوجوده فى كتبهم فاذا وصفوا بالتفرق عنه كان من لا كتاب له ادخل فى هذا الوصف ۱۲ مدارك ۶۶ قوله الا ليعبدوا الله واللام بمعنى ان كقوله تعالى يريد الله ليبين لكم ۱۲ خطيب ۶۷ قوله الا ليعبدوا الله الاستثناء مفرغ اى ما امروا بشئ الا لعبادة الله وقيل المعنى ما امروا بشئ من الاشياء الا لاجل عبادة الله وحده ۱۲ ک ۶۸ قوله اى ان يعبدوه لعله اشارة الى دفع اشكال وهو ان هذه اللام لغرض فلو فعل الله لغرض لكان ناقصا لذاته مستكملا لغيره وهو محال وحاصل الجواب ان اللام ليس على اصلها بل بمعنى ان لكن صيغ غيره اوضح واولى لهذا المقصود ۱۲ ۶۹ قوله الملة القيمة قدر الموصوف لئلا يلزم اضافة الشئ الى صفته فانها بمنزلة اضافة الشئ الى نفسه ۱۲ ک ۷۰ قوله جزاؤهم مبتدأ وقوله عند ربهم حال وقوله جنات عدن خبر وهذا من مقابلة الجمع بالجمع فيقتضى انقسام الآحاد على الآحاد فيكون لكل واحد جنة وقيل الجمع باق على حقيقته وان لكل واحد جنات كما يدل عليه قوله ولمن خاف مقام ربه جنتان ومن دونهما جنتان فذكر للواحد اربع جنات وادنى تلك الجنات مثل الدنيا بما فيها عشر مرات ۱۲ ج ۷۱ قوله خالدين فيها عامله محذوف اى دخلوها او اعطوها ولا يجوز ان يكون حالا من هم فى جزاؤهم لئلا يلزم الفصل بين المصدر ومعموله باجنبى ۱۲ جمل ۷۲ قوله مكية اى فى قول ابن مسعود وعطاء وجابر وقوله مدنية اى فى قول ابن عباس وقتادة ۱۲ خطيب ۷۳ قوله تحريكها الشديد المناسب لعظمها المراد منه الحاصل بالمصدر او المصدر المبنى للمفعول اى الاضطراب كى تصح كونه مفعولا مطلقا للفعل المجهول وفى الكلام توجيه للاضافة وانها عهدية ولو قيل زلزالها يدل على كونه زلزلة شديدة وايضا فى الاضافة الموافقة لرؤس الآى ۱۲ ک ۷۴ قوله كنوزها وموتاها المناسب ان يعبر باو لانهما قولان قيل المراد اخراج الاموات وقيل المراد اخراج الكنوز والاول بعد النفخة الثانية والثانى فى زمن عيسى وما بعده وبهما نعان على القولين المتقدمين فاعطى الله الارض قوة على اخراج الاثقال كما اعطاها القوة على اخراج النبات اللطيف الطرى الذى هو انعم من الحرير ۱۲ صاوى ۷۵ قوله الكافر بالبعث فاما المؤمن فيقول هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون ۱۲ ک ۷۶ قوله ما لها اى شئ للارض زلزلت هذه المرة الشديدة من الزلزال واخرجت ما فيها من الاثقال استعظاما لما شاهده من الامر الهائل وتعجبا لما يرونها من العجائب التى لم تسمع بها الآذان ولا ينطق بها اللسان وذلك عند النفخة الثانية حين تزلزل وتلفظ اموانها احياء لكن المؤمن يقول بعد الافاقة هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون والكافر من بعثنا من مرقدنا ۱۲ روح والمدارك ۷۷ قوله تحدث اخبارها اختلف فى هذا التحديث فقيل هو كلام حقيقى بان يخلق الله فيها حياة وادراكا فتشهد بما عمل عليها من طاعة ومعصية وهو الظاهر وقيل هو مجاز عن احداث الله فيها من الاحوال ما يقوم مقام التحديث باللسان وحدث تتعدى الى مفعولين الاول محذوف تقديره الناس ۱۲

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

ه قوله فمن يعمل مثقال ذرة آه تفصيل للواوي قوله ليروا اعمالهم قال مقاتل نزلت في رجلين احدهما كان ياتيه السائل فيستقل ان يعطيه التمرة والكسرة والجوزة وكان الآخر يتهاونون بالذنب اليسير كالكذبة والغيبة والنظرة ويقول انما وعد الله تعالى النار على الكبائر فنزلت هذه الآية لترغيبهم في القليل من الخير يعطونه ولهذا قال عليه الصلوة والسلام اتقوا النار ولو بشق تمرة فمن لم يجد فبكلمة طيبة ولتحذرهم اليسير من الذنب ولهذا قال صلى الله عليه وسلم لعائشة اياك ومحقرات الذنوب فان لها من الله طالبا ١٢ صاوى ٥٢ قوله يره ثوابه وقد يجوز ان يكون ماروى من الآثار والاخبار في بطلان خيرات الكفار محمول على انه لا يكون نجاة له من النار ولكن تخفف عنه العقوبة التي يستوجبه على جناية ارتكبها سوى الكفر ١٢ ك ٥٣ قوله مكية اي في قول ابن مسعود وغيره وقوله او مدنية اي في قول ابن عباس وغيره ويؤيده انه عليه السلام بعث خيلا فمضى شهر لم ياته منهم خبر فنزلت اعلاما له بما حصل منهم ١٢ صاوى ٥٤ قوله والعاديات اقسم سبحانه تعالى باقسام ثلثة على امور ثلثة تعظيما للمقسم به وتشنيعا على المقسم عليه والعاديات جمع عادية وهي الجارية بسرعة من العدو وهو المشي بسرعة ١٢ صاوى ٥٥ قوله تضبح يشير الى ان ضبحا مصدر منصوب بفعله المحذوف الواقع حالا منها ١٢ ٥٦ قوله اذا عدت وعبارة غيره اذا عدون العدو هو بالفارسية دويدن في الصراح عدو ودويدن عدو وعدوان سخت دويدن ١٢ ٥٧ قوله فالموريات قدحا الايراء اخراج النار والقدح الضرب فان الخيل يضربن بحوافرهن فيخرجن منها نارا وبالفارسية پس قسم باسپان آتش برآرنده بانكه نعل خود سنگ را بزنند وسنابكهن الحجارة

وانتصاب قدحا كانتصاب ضبحا ١٢ ٥٨ قوله قدحا القدح الضرب والسمك في اعرابه الوجوه السابقة اي يقدح قدحا فظاهر لفظ المفسر انه منصوب بالموريات فان الايراء يدل على القدح ويحتمل ان يكون تمييزا ١٢ ك ٥٩ قوله فالمغيرات صبحا بالفارسية پس قسم باسپان غارت كننده بوقت صبح ١٢ ٦٠ قوله صبحا الخ منصوب على الظرفية وتخصيص الصبح لان الاغارة كانت معتادة فيه ١٢ ك ٦١ قوله او بذلك الوقت الخ يشير الى ان الباء ظرفية وان الضمير الى مكان او الى الوقت باعتبار ولان السياق عليه وقد يجعل الضمير للاغارة فالباء سببية او للملابسة ١٢ ك ٦٢ قوله فوسطن به جمعا اي توسطن في ذلك الوقت من جموع الاعداء اي دخل في وسطهم ١٢ روح ٦٣ قوله لكفور اي فيقال كند النعمة اي كفرها وبابه دخل وفي الحديث الكنود الذي ياكل وحده ويمنع رفده اي عطاؤه ويضرب عبده وقال ذو النون المصري الهلوع والكنود هو الذي اذا مسه الشر جزوع واذا مسه الخير منوع ١٢ صاوى ٦٤ قوله لحب الخير المال فان قلت سمى الله جنس المال خيرا وعسى ان يكون خبيثا وحراما قلت انما سماه خيرا جريا على العادة فانهم كانوا يعدون المال خيرا ١٢ ٦٥ قوله بين وافرز اصل معنى التحصيل كما ذكره الراغب اخراج اللب من القشر كاخراج البر من التبن والذهب من المعدن وهو يستلزم الافراز والتبيين ١٢ ك ٦٦ قوله من الكفر والايمان او عمل الخير والشر مطلقا وتخصيص عمل القلب لانه الاصل وهذه الجملة دلت على مفعول يعلم اي انا نجازيه وقت ما ذكر وقرئ ان بفتح الهمزة وخبير بلا لام فيكون مفعولا ليعلم ١٢ كمالين ٦٧ قوله دلت على مفعول يعلم اي المحذوف الذي هو عامل في اذا فهي مستانفة دالة على المفعول المحذوف ١٢ جمل ٦٨ قوله وتعلق خبير بيومئذ الخ جواب عن سوال وهو كيف قال ذلك مع انه تعالى خبير بهم في كل زمان وحاصل الجواب ان معناه ان ربهم تعالى مجازيهم يومئذ على اعمالهم فيجوز بالعلم او معناه عالم بعلم موجب للجزاء متصلا به كما تنبئ عنه تقييده بذلك اليوم والا فمطلق علمه تعالى محيط بما كان وما سيكون وفي الكبير وفائدة تخصيص ذلك الوقت في قوله يومئذ مع كونه عالما لم يزل انه وقت الجزاء وتقريره لمن الملك اليوم كانه لا حاكم يروج حكمه ولا عالم تروج فتواه ١٢ ٦٩ قوله سورة القارعة الخ مناسبتها لما قبلها انه تعالى لما ذكر بعثرة القبور وختم السورة المتقدمة بقوله ان ربهم بهم يومئذ لخبير اتبعه باحوال القيمة كانه قيل وما ذلك اليوم فقيل هو القارعة ١٢ صاوى ٧٠ قوله وهما مبتدأ اي لفظ ما والقارعة مبتدأ وخبره في ابي السعود ما الاستفهامية خبر والقارعة مبتدأ لا بالعكس لما مر غير مرة ان محط الفائدة هو الخبر لا المبتدأ ولا ريب في ان مدار افادة الهول والفخامة ههنا هو كلمة ما لا القارعة وقوله خبر القارعة اي القارعة الاول ١٢ ٧١ قوله دل عليه القارعة آه ولا يجوز ان يكون العامل لفظ القارعة الاول للفصل بينهما بالخبر ولا يجوز ان يكون العامل لفظ القارعة الثاني والثالث لانه لا يلتئم الظرف معه من حيث المعنى فتعين ان يكون ناصبه محذوفا دلت عليه القارعة اي تقرع القلوب يوم يكون الناس وكالفراش خبر ليكون الناقصة اي يكون الناس مشبهين بالفراش او حال من فاعل يكون التامة اي يوجدون ويحشرون حال كونهم مشبهين بالفراش وفي تشبيه الناس بالفراش مبالغات شتى منها الطيش الذي يلحقهم وانتشارهم في الارض وركوب بعضهم بعضا والكثرة والضعف والتذلل واجابة الداعي من كل جهة والتطاير الى النار ١٢ ج ٧٢ قوله كالفراش فراشه پروانه چراغ صراح ومثله في القاموس ١٢ ٧٣ قوله كغوغاء الجراد المنتشر في القاموس الغوغاء الجراد بعد ان ينبت جناحه المعروف ان الفراش يشبه الذباب عادته ان يلقي نفسه في النار اذا راى ضوء النار ١٢ ك ٧٤ قوله وتكون الجبال الخ انما جمع بين حال الناس وبين حال الجبال تنبيها على ان تلك القارعة اثرت في الجبال العظيمة الصلبة حتى تصير كالعهن المنفوش مع كونها غير مكلف فكيف حال الانسان الضعيف الذي هو مقصود بالتكليف والحساب ١٢ ٧٥ قوله كالصوف المندوف صوف پشم گوسپند ومندوف پنبه زده كذا في الصراح ١٢ ٧٦ قوله فاما من ثقلت موازينه موازين جمع موزون وهو العمل الذي له وزن وخطر عند الله او جمع ميزان وثقلها رجحانها لان الحق ثقيل والباطل خفيف والجمع للتعظيم او لان لكل مكلف ميزانا ولاختلاف الموزنات وكثرتها قال ابن عباس رضي الله عنهما انه ميزان له لسان وكفتان لا يوزن فيه الا الاعمال قالوا توضع فيه صحف الاعمال او تبرز الاعمال

عم ٣٠ ٥٠٥

١ ع ٨ ٢٤ فَمَنْ يَّعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ زنة نملة صغيرة خَيْرًا يَّرَهٗ ط ير ثوابه وَمَنْ يَّعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَّرَهٗ ع جزاءه سورة والعٰديٰت مكية او مدنية احدى عشرة اٰية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○

وَالْعٰدِيٰتِ الخيل تعدو في الغزو وتضبح ضَبْحًا ○ لا هو صوت اجوافها اذا عدت فَالْمُوْرِيٰتِ الخيل تورى النار

قَدْحًا ○ لا بحوافرها اذا سارت في الارض ذات الحجارة بالليل فَالْمُغِيْرٰتِ صُبْحًا ○ لا الخيل تغير على العدو

وقت الصبح باغارة اصحابها فَاَثَرْنَ هيجن بِهٖ بمكان عدوهن او بذلك الوقت نَقْعًا ○ لا غبارا بشدة

حركتهن فَوَسَطْنَ بِهٖ بالنقع جَمْعًا ○ لا من العدو اي صرن وسطه وعطف الفعل على الاسم لانه في

تاويل الفعل اي واللاتي عدون فاورين فاغرن اِنَّ الْاِنْسَانَ اي الكافر لِرَبِّهٖ لَكَنُوْدٌ ○ ج لكفور

يجحد نعمه تعالى وَاِنَّهٗ عَلٰى ذٰلِكَ اي كنوده لَشَهِيْدٌ ○ ج يشهد على نفسه بصنعه وَاِنَّهٗ لِحُبِّ الْخَيْرِ

اي المال لَشَدِيْدٌ ○ ط اي لشديد الحب له فيبخل به اَفَلَا يَعْلَمُ اِذَا بُعْثِرَ اُثير واُخرج مَا فِي

الْقُبُوْرِ ○ لا من الموتى اي بعثوا وَحُصِّلَ بين وافرز مَا فِي الصُّدُوْرِ ○ لا القلوب من الكفر والايمان

١ ع ٢٥ اِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيْرٌ ○ ع لعالم فيجازيهم على كفرهم اعيد الضمير جمعا نظرا لمعنى الانسان

وهذه الجملة دلت على مفعول يعلم اي انا نجازيه وقت ما ذكر وتعلق خبير بيومئذ وهو تعالى خبير

دائما لانه يوم المجازاة سورة القارعة مكية ثمان اٰيات بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○

اَلْقَارِعَةُ ○ لا اي القيامة التي تقرع القلوب باهوالها مَا الْقَارِعَةُ ○ ج تهويل لشانها وهما مبتدأ وخبر

خبر القارعة وَمَآ اَدْرٰىكَ اعلمك مَا الْقَارِعَةُ ○ ج زيادة تهويل لها وما الاولى مبتدأ وما بعدها خبره

وما الثانية وخبرها في محل المفعول الثاني لادرى يَوْمَ ناصبه دل عليه القارعة اي تقرع يَكُوْنُ النَّاسُ

كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوْثِ ○ لا كغوغاء الجراد المنتشر يموج بعضهم في بعض للحيرة الى ان يدعوا للحساب

وَتَكُوْنُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوْشِ ○ ط كالصوف المندوف في خفة سيرها حتى تستوي مع الارض

فَاَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِيْنُهٗ ○ لا بان رجحت حسناته على سياته فَهُوَ فِيْ عِيْشَةٍ رَّاضِيَةٍ ○ ط في الجنة اي

ذات رضا بان يرضاها اي مرضية له وَاَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِيْنُهٗ ○ لا بان رجحت سياته على حسناته فَاُمُّهٗ

فمسكنه هَاوِيَةٌ ○ ط وَمَآ اَدْرٰىكَ مَا هِيَهْ ○ ط اي ما هاوية هي نَارٌ حَامِيَةٌ ○ ع شديدة الحرارة وهاء هيه للسكت

١١ ع ٢٦ تثبت وصلا ووقفا وفي قراءة تحذف وصلا سورة التكاثر مكية ثمان اٰيات بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ

الرَّحِيْمِ ○ اَلْهٰىكُمُ شغلكم عن طاعة الله التَّكَاثُرُ ○ لا التفاخر بالاموال والاولاد والرجال حَتّٰى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ ○ ط

وا ثباتها مع الوصل ١٢ ٣١ قوله سورة التكاثر اي السورة التي ذكر فيها التكاثر ومناسبتها لما قبلها انه لما ذكر احوال القيامة ذم اللاهين والمشتغلين عنها ١٢

العرضية بصور جوهرية مناسبة لها في الحسن والقبح يعني يوتى بالاعمال الصالحة على صورة حسنة وبالاعمال السيئة على صورة سيئة فتوضع في الميزان اي فمن ترجح مقادير حسناته فهو في عيشة راضية من قبيل الاسناد الى السبب لان العيش سبب الرضى وقال بعضهم راضية اي ذات رضى صاحبها عنها ١٢ كرخي ٢٧ قوله اي ذات رضا الخ يشير الى ان الكلمة للنسب وقد يجعل بمعنى المفعول واهل المعاني يذكرونها مثالا للاسناد المجازي ١٢ ك ٢٨ قوله بان رجحت سياته على حسناته اي وادلى اذا عدمت حسناته راسا فان قلت ان ظاهر الآية يقتضي ان المؤمن العاصي اذا زادت سياته على حسناته تكون امه هاوية واجيب بان ذلك لا يدل على خلوده فيها بل ان عامله ربه بالعدل ادخله النار بقدر ذنوبه ثم يخرج منها الى الجنة فقوله فامه هاوية يعني ابتداء ان عامله بالعدل وهذا ما درج عليه المفسر وقيل المراد بخفة الموازين خلوها من الحسنات بالكلية وتلك موازين الكفار والمراد بثقل الموازين خلوها من السيئات بالكلية او وجود سيات قليلة لا توازي الحسنات وبقي قسم ثالث هو من استوت حسناته وسياته وحكمه انه يحاسب حسابا يسيرا او يدخل الجنة والحاصل ان من وجدت له حسنات فقط او زادت على سياته فهو في الجنة بغير حساب ومن استوت حسناته وسياته فهو يحاسب حسابا يسيرا او يدخل الجنة ومن زادت سياته على حسناته فهو تحت المشية ان شاء عفا عنه وان شاء عذبه بقدر جرمه ثم يدخل الجنة ومن وجدت له سيات فقط وهو الكافر فماواه النار خالدا فيها نسئل الله السلامة ١٢ صاوى ٢٩ قوله فمسكنه الخ يشير الى ان الام بمعنى المسكن لانها مسكن الولد ومقره وماواه ١٢ ك ٣٠ قوله للسكت الخ وعبارة ابي السعود وغيره والهاء للسكت والاستراحة هو الوقف اذا وصل القاري حذفها وقيل حقها ان لا يدرج لئلا يسقطها الادراج لانها ثابتة في المصحف وقد اجيز ١٢

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

ـــ قوله بان متم فدفنتم فيها اى فيقال زار قبره اذا مات ودفن والمعنى الهاكم حرصكم على تكثير اموالكم عن طاعة ربكم حتى اتاكم الموت وانتم على ذلك ولا يقال ان الزيارة تكون ساعة وتنقضى والميت يمكث فى قبره لانا نقول ان الموتى يرتحلون من القبور للحساب فكان مدة مكثه فى قبره زيارة له والمقابر جمع مقبرة بتثليث الباء وهى المحل الذى تدفن فيه الاموات ١٢ صاوى ـ٥٢ قوله اوعددتم الموتى تفسير ثان للزيارة فعبر عن بلوغهم ذكر الموتى بزيارة المقابر تهكما بهم وعليه فزيارة المقابر كناية عن الانتقال من ذكر الاحياء الى ذكر الاموات تفاخرا وانما كان تهكما لان زيارة القبور شرعت لتذكر الموت ورفض حب الدنيا وترك المباهات والتفاخر وهؤلاء عكسوا حيث جعلوا زيارة القبور سببا لمزيد القساوة والاستغراق فى حب الدنيا فحاصل الوجهين راجع الى ان المراد بالزيارة اما الانتقال الى الموت او الانتقال من ذكر الاحياء الى ذكر الاموات والتفاخر بهم ومن ذلك ما يفعله اهل زماننا من زخرفة النقوش والقبور وما يتبع ذلك مما هو مذموم شرعا وطبعا واما ذكر مكارم الاخلاق والطاعات فيجوز ان لم يكن على وجه التعجب بل على سبيل التحدث بالنعم او ليقتدى به ١٢ صاوى ـ٥٢ قوله اوعددتم الموتى الخ يعنى زرتم المقابر وعددتم فى المقابر من موتاكم مدارك وقال فى الكبير فى تفسير الآية وجوه احدها الهكم التكاثر بالعدد روى انها نزلت فى بنى سهم وبنى عبد مناف تفاخروا ايهم اكثر فكان هو عبد مناف اكثر فقال بنو سهم عدوا مجموع احيائنا واموتنا مع مجموع احيائكم واموتكم ففعلوا فزاد بنو سهم فنزلت الآية وهذه الرواية مطابقة لظاهر القرآن لان قوله تعالى حتى زرتم المقابر يدل على انه امر مضى فكانه تعالى يعجبهم من انفسهم ويقول هب انكم اكثر منهم عددا فماذا ينفع ١٢ ـ٥٣ قوله عاقبة التفاخر بيان لمفعول العلم وقوله ما اشتغلتم به جواب لو ١٢ جمل ـ٥٤ قوله جواب القسم محذوف اى قوله لترون جواب قسم محذوف والقسم لتوكيد الوعيد مدارك وليس جوابا للولانه محقق الوقوع فلا يعلق وقوله وحذف منه لام الفعل وعينه لان اصله لترائيون فلام الفعل هى الياء وعين الفعل هى الهمزة ١٢ ـ٥٥ قوله لتسئلن الخ قال الجمهور السلف بان السوال سوال امتنان لا توبيخ كذا يقال عن ابن عباس وغيره ١٢ ك ـ٥٦ قوله الدهر كذا روى عن ابن عباس وانما اقسم به لان فيه عبرة للناظرين ولاشتماله على الاعاجيب الدالة على كمال قدرته وحكمته ١٢ ك ـ٥٧ قوله او ما بعد الزوال الخ اى او آخر ساعة من ساعات النهار وانما اقسم به لانه خلق فيه اصل البشر آدم عليه السلام ١٢ ـ٥٨ قوله ان الانسان لفى خسر قال فى الكبير الالف واللام فى الانسان يحتمل ان تكون للجنس وان تكون للعهد فلهذا ذكر المفسرون فيه قولين الاول ان المراد منه الجنس ويدل على هذا القول استثناء الذين امنوا من الانسان والقول الثانى المراد منه شخص معين قال ابن عباس رضى الله عنه يريد جماعة من المشركين كالوليد بن المغيرة والعاص بن وائل والاسود بن المطلب وقال مقاتل نزلت فى ابى لهب وفى خبر مرفوع انه ابو جهل يدى ان هؤلاء كانوا يقولون ان محمدا لفى خسر فاقسم تعالى ان الامر بالضد مما يتوهمون ١٢ ـ٥٩ قوله فى تجارته الخ الخسران ذهاب راس مال التجارة وخسران الانسان فى تضييع عمره الذى هو راس ماله بصرفه فيما لا يعينه وعن بعضهم انه قال فهمت معنى سورة العصر عن بائع ثلج يقول ارحموا على من راس ماله يذاب ١٢ كمالين ـ١٠ قوله وعملوا الصلحت اى امتثلوا المامورات واجتنبوا المنهيات واعلم انه تعالى حكم بالخسران على جميع الناس الا من اتى بهذه الاشياء الاربعة وهى الايمان والعمل الصالح والتواصى بالحق والتواصى بالصبر والحكمة فى ذلك ان هذه الامور اشتملت على ما يخص الانسان نفسه وهو الايمان والعمل الصالح وما يخص غيره وهو التواصى بالحق وبالصبر فاذا جمع ذلك فقد قام بحق الله وحق عباده ١٢ صاوى ـ١١ قوله اى الايمان او القرآن او كل خير من اعتقاد او عمل او الحق الثابت الذى لا يصح انكاره ١٢ ك ـ١٢ قوله وتواصوا بالصبر آه كرر الفعل لاختلاف المفعولين وتخصيص هذا التواصى بالذكر مع اندراجه تحت التواصى بالحق لابراز كمال الاعتناء به او لان الاول عبارة عن رتبة العبادة التى هى فعل ما يرضى به الله تعالى والثانى عبارة عن رتبة العبودية التى هى الرضا بما فعل الله فان المراد بالصبر ليس مجرد حبس النفس عما تتوق اليه من فعل وترك بل هو تلقى ما ورد منه تعالى بالقبول والرضى به ظاهرا وباطنا ١٢ ج ـ١٣ قوله على الطاعة اى والصبر على المصائب يدخل فى الاخير لان الجزع معصية ١٢ ك ـ١٤ قوله سورة الهمزة الخ مناسبتها لما قبلها انه لما كان الانسان لفى خسر بين فى هذه حال الخاسرين ومآلهم ١٢ صاوى ـ١٥ قوله ويل بالفارسية يعنى واے ١٢ روح ـ١٦ قوله لكل همزة لمزة فى القاموس الهامز والهمزة الغماز واللمزة العياب للناس او الذى يعيبك فى وجهك والهمزة من يعيبك فى الغيب انتهى ١٢ ـ١٧ قوله احصاه اى فهو من العدد اى عده مرة بعد اخرى ١٢ ك ـ١٨ قوله وجعله عدة هكذا فى النسخ ولعل الواو بمعنى او لانهما قولان فى التفاسير وعبارة الخازن اى احصاه فهو ماخوذ من العدد قيل هو من العدة اى استعده وجعله ذخيرة وعونا من الحيل ١٢ ـ١٩ قوله يحسب ان ماله الخ يجوز ان يكون مستانفا استينافا بيانيا واقعا فى جواب سوال كانه قيل ما باله يجمع المال ويهتم به ويجوز ان يكون حالا من فاعل جمع واخلده ماض معناه المضارع اى يخلده اى يظن لجهله ان ماله يخلده اى يوصله الى رتبة الخلود فى الدنيا فيصير خالدا فيها ١٢ ج ـ٢٠ قوله جواب قسم محذوف اى والله ليطرحن ١٢ ابو السعود ـ٢١ قوله تحطم حطم شكستن و حطمة دوزخ كذا فى الصراح ١٢ ـ٢٢ قوله القلوب فتحرقها اى تعلوا وساط القلوب وتغشاها فان الفواد وسط القلب متصل بالروح يعنى ان تلك النار تحطم العظام وتاكل اللحوم وتدخل فى اجواف اهل الشهوات وتصل الى صدورهم وتستولى على افئدتهم ١٢ روح ـ٢٣ قوله للطفها الخ اى ولذلك خصها بالذكر او لانها محل العقائد الزائغة ١٢ كما ـ٢٤ قوله مطبقة اى مطبقة ابوابها عليهم ١٢ روح ـ٢٥ قوله فى عمد ممددة جمع عمود كما فى القاموس اى حال كونهم موثقين فى اعمدة وممددة من التمديد بالفارسية كشيدن اى ممدودة ١٢ روح ـ٢٥ قوله فى عمد قرا الاخوان وابو بكر بضمتين جمع عمود نحو رسول ورسل وقيل جمع عماد نحو كتاب وكتب وروى عن ابى عمرو الضم والسكون وهو تخفيف لهذه القراءة والباقون عمد بفتحتين فقيل اسم جمع لعمود وقيل بل هو جمع له وقال ابو عبيدة هو جمع عماد وفى عمد يجوز ان يكون حالا من الضمير فى عليهم اى موثقين وان يكون خبر المبتدأ مضمر اى هم فى عمد وان يكون صفة لمؤصدة قال ابو البقاء يعنى فتكون النار داخل العمد ١٢ ج ـ٢٦ قوله الم تر الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو وان لم يشهد تلك الواقعة لكن شاهد آثارها وسمع اخبارها فكانه رآها بيضاوى وفى ابى السعود وغيره والرؤية علمية ١٢ ـ٢٧ قوله هو محمود هو الفيل الاعظم وكنيته ابو عباس ونسبوا اليه لانه كان مقدمهم ١٢ روح ـ٢٨ قوله ابرهة اى ابرهة بن الصباح الاشرم وقوله بصنعاء وهو بلد باليمن وقوله لطخ لطخ آلودن كذا فى الصراح وقوله بالعذرة عذرة بالكسر پليدى مردم وستور وغير آن ١٢ صراح ـ٢٨ قوله ابرهة بفتح الهمزة وسكون الموحدة معناه بالحبشة الابيض الوجه ١٢ ك ـ٢٩ قوله كنيسة اى معبدا ليصرف الحاج لها من مكة ١٢ ك ـ٣٠ قوله ابابيل كاساطير وعباديد فى القاموس ابابيل فرق جمع بلا واحد ١٢ ك ـ٣١ قوله طيرا ابابيل آه قال سعيد بن جبير كانت طيرا من السماء لم ير قبلها ولا بعدها مثلها وقالت عائشة رضى الله عنها هى اشبه شئ بالخطاطيف وقيل بل كانت اشباه الوطاويط حمرا او سودا وقيل انها العنقاء المغرب التى تضرب بها الامثال القرطبى ولما تم بلا بهم رجعت الطير من حيث جاءت آه خازن ١٢ جمل

بان متم فدفنتم فيها او عددتم الموتى تكاثرا كلا ردع سوف تعلمون ○ ثم كلا سوف تعلمون ○ سوء
عاقبة تفاخركم عند النزع ثم فى القبر كلا حقا لو تعلمون علم اليقين ○ اى علما يقينا عاقبة التفاخر ما
اشتغلتم به لترون الجحيم ○ النار جواب قسم محذوف وحذف منه لام الفعل وعينه والقى حركتها
على الراء ثم لترونها تاكيد عين اليقين ○ مصدر لان رأى وعاين بمعنى واحد ثم لتسئلن حذف منه
ع ٨ ٢٧ نون الرفع لتوالى النونات وواو الضمير الجمع لالتقاء الساكنين يومئذ يوم رؤيتها عن النعيم ○ ما
يلتذ به فى الدنيا من الصحة والفراغ والامن والمطعم والمشرب وغير ذلك سورة والعصر
مكية او مدنية ثلاث آيات بسم الله الرحمن الرحيم ○ والعصر ○ الدهر او ما بعد
الزوال الى الغروب او صلاة العصر ان الانسان الجنس لفى خسر ○ فى تجارته الا الذين امنوا و
عملوا الصلحت فليسوا فى خسران وتواصوا اوصى بعضهم بعضا بالحق ○ اى الايمان وتواصوا
ع ٣٠ ٢٨ بالصبر ○ على الطاعة وعن المعصية سورة الهمزة مكية او مدنية تسع آيات بسم
الله الرحمن الرحيم ○ ويل كلمة عذاب او واد فى جهنم لكل همزة لمزة ○ اى كثير الهمز واللمز اى
الغيبة نزلت فى من كان يغتاب النبى صلى الله عليه وسلم والمؤمنين كامية بن خلف والوليد بن المغيرة
وغيرهما الذى جمع بالتخفيف والتشديد مالا وعدده ○ احصاه وجعله عدة لحوادث الدهر
يحسب لجهله ان ماله اخلده ○ جعله خالدا لا يموت كلا ردع لينبذن جواب قسم محذوف
اى ليطرحن فى الحطمة ○ التى تحطم كل ما القى فيها وما ادرىك اعلمك ما الحطمة ○ نار الله
الموقدة ○ المسعرة التى تطلع تشرف على الافئدة ○ القلوب فتحرقها والمها اشد من الم
غيرها للطفها انها عليهم جمع الضمير رعاية لمعنى كل مؤصدة ○ بالهمزة وبالواو بدله مطبقة
ع ١ ٢٩ فى عمد بضم الحرفين وبفتحهما ممددة ○ صفة لما قبله فتكون النار داخلة العمد سورة الفيل مكية
خمس آيات بسم الله الرحمن الرحيم ○ الم تر استفهام تعجيب اى اعجب كيف فعل ربك باصحب
الفيل ○ هو محمود واصحابه ابرهة ملك اليمن وجيشه بنى بصنعاء كنيسة ليصرف اليها الحاج من مكة
فاحدث رجل من كنانة فيها ولطخ قبلتها بالعذرة احتقارا بها فحلف ابرهة ليهدمن الكعبة فجاء مكة
بجيشه على افيال مقدمها محمود فحين توجهوا لهدم الكعبة ارسل الله عليهم ما قصه فى قوله الم
يجعل اى جعل كيدهم فى هدم الكعبة فى تضليل ○ خسار وهلاك وارسل عليهم طيرا ابابيل ○

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

جماعات قيل لا واحد له وقيل واحده اِبّول او اِبّال او اِبّيل كعجول ومفتاح وسكين تَرْمِيهِم بِحِجَارَةٍ
مِّن سِجِّيلٍ ۙ طين مطبوخ فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّأْكُولٍ ۝ كورق زرع اكلته الدواب وداسته وافنته
اى اهلكهم الله تعالى كل واحد بحجره المكتوب عليه اسمه وهو اكبر من العدسة واصغر من الحمصة
يخرق البيضة والرجل والفيل ويصل الى الارض وكان هذا عام مولد النبى صلى الله عليه وسلم

سورة قريش مكية او مدنية اربع ايات بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ لِإِيلَافِ قُرَيْشٍ ۝
إِيلَافِهِمْ تاكيد وهو مصدر الف بالمد رِحْلَةَ الشِّتَاءِ الى اليمن وَالصَّيْفِ ۝ الى الشام فى
كل عام يستعينون بالرحلتين للتجارة على الاقامة بمكة لخدمة البيت الذى هو فخرهم وهم ولد
النضر بن كنانة فَلْيَعْبُدُوا تعلق به لايلاف والفاء زائدة رَبَّ هَٰذَا الْبَيْتِ ۝ الَّذِي أَطْعَمَهُم مِّن
جُوعٍ ۙ اى من اجله وَآمَنَهُم مِّنْ خَوْفٍ ۝ اى من اجله وكان يصيبهم الجوع لعدم الزرع بمكة و
خافوا جيش الفيل

سورة الماعون مكية او مدنية او نصفها او نصفها ست او سبع
ايات بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالدِّينِ ۝ بالحساب والجزاء اى هل عرفته او
لم تعرفه فَذَٰلِكَ بتقدير هو بعد الفاء الَّذِي يَدُعُّ الْيَتِيمَ ۝ اى يدفعه بعنف عن حقه وَلَا يَحُضُّ نفسه
ولا غيره عَلَىٰ طَعَامِ الْمِسْكِينِ ۝ اى اطعامه نزلت فى العاص بن وائل او الوليد بن المغيرة فَوَيْلٌ
لِّلْمُصَلِّينَ ۝ الَّذِينَ هُمْ عَن صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۝ غافلون يؤخرونها عن وقتها الَّذِينَ هُمْ يُرَاءُونَ ۝
فى الصلوة وغيرها وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ ۝ كالابرة والفاس والقدر والقصعة

سورة الكوثر مكية
او مدنية ثلاث ايات بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ يا محمد الْكَوْثَرَ ۝ هو نهر فى
الجنة او هو حوضه ترد عليه امته او الكوثر الخير الكثير من النبوة والقران والشفاعة ونحوها فَصَلِّ
لِرَبِّكَ صلاة عيد النحر وَانْحَرْ ۝ نسكك إِنَّ شَانِئَكَ اى مبغضك هُوَ الْأَبْتَرُ ۝ المنقطع عن
كل خير او المنقطع العقب نزلت فى العاص بن وائل سمى النبى صلى الله عليه وسلم ابتر عند موت ابنه القاسم

سورة الكافرون مكية او مدنية ست ايات نزلت لما قال رهط من المشركين
للنبى صلى الله عليه وسلم تعبد الهتنا سنة ونعبد الهك سنة بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ
قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ۝ لَا أَعْبُدُ فى الحال مَا تَعْبُدُونَ ۝ من الاصنام وَلَا أَنتُمْ عَابِدُونَ
فى الحال مَا أَعْبُدُ ۝ وهو الله تعالى وحده وَلَا أَنَا عَابِدٌ فى الاستقبال مَّا عَبَدتُّمْ ۝ وَلَا أَنتُمْ

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

المدة التى مكث النبى صلعم فيها فى السحر اربعون ليلة او ستة اشهر او سنة روايات قال ابن حجر الاخير هو المعتمد وقد وجدناه موصولا بالاسناد الصحيح ١٢ ك

عَابِدُونَ فى الاستقبال مَا أَعْبُدُ ۝ علم الله منهم انهم لا يؤمنون واطلاق ما على الله على جهة المقابلة لَكُمْ دِينُكُمْ الشرك وَلِيَ دِينِ ۝ الاسلام وهذا قبل ان يؤمر بالحرب وحذف ياء الاضافة السبعة وقفا ووصلا واثبتها يعقوب فى الحالين

سورة النصر مدنية ثلاث آيات

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ ۝ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللّٰهِ نبيه صلى الله عليه وسلم على اعدائه وَالْفَتْحُ ۝ فتح مكة وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللّٰهِ اى الاسلام أَفْوَاجًا ۝ جماعات بعد ما كان يدخل فيه واحد واحد وذلك بعد فتح مكة جاء العرب من اقطار الارض طائعين فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ اى متلبسا بحمده وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا ۝ وكان صلى الله عليه وسلم بعد نزول هذه السورة يكثر من قول سبحان الله وبحمده استغفر الله واتوب اليه وعلم بها انه قد اقترب اجله وكان فتح مكة فى رمضان سنة ثمان وتوفى صلى الله عليه وسلم فى ربيع الاول سنة عشر

سورة ابى لهب مكية خمس آيات

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ ۝ لما دعا صلى الله عليه وسلم قومه وقال انى نذير لكم بين يدى عذاب شديد فقال عمه ابو لهب تبا لك ألهذا دعوتنا نزلت تَبَّتْ خسرت يَدَا أَبِي لَهَبٍ اى جملته وعبر عنها باليدين مجازا لان اكثر الافعال تزاول بهما وهذه الجملة دعاء وَتَبَّ ۝ خسر هو وهذه خبر كقولهم اهلكه الله وقد هلك ولما خوفه النبى صلى الله عليه وسلم بالعذاب فقال ان كان ما يقول ابن اخى حقا فانى افتدى منه بمالى وولدى نزل مَا أَغْنَى عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ ۝ وكسبه اى ولده واغنى بمعنى يغنى سَيَصْلَى نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ ۝ اى تلهب وتوقد فهى مآل تكنيته لتلهب وجهه اشراقا وحمرة وَامْرَأَتُهُ عطف على ضمير يصلى سوغه الفصل بالمفعول وصفته وهى ام جميل حَمَّالَةَ بالرفع والنصب الْحَطَبِ ۝ الشوك والسعدان تلقيه فى طريق النبى صلى الله عليه وسلم فِي جِيدِهَا عنقها حَبْلٌ مِنْ مَسَدٍ ۝ اى ليف وهذه الجملة حال من حمالة الحطب الذى هو نعت لامرأته او خبر مبتدأ مقدر

سورة الاخلاص مكية او مدنية اربع او خمس آيات

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ ۝ سئل النبى صلى الله عليه وسلم عن ربه فنزل قُلْ هُوَ اللّٰهُ أَحَدٌ ۝ فالله خبر هو واحد بدل منه او خبر ثان اَللّٰهُ الصَّمَدُ ۝ مبتدأ وخبر اى المقصود فى الحوائج على الدوام لَمْ يَلِدْ ۝ لانتفاء مجانسته وَلَمْ يُولَدْ ۝ لانتفاء الحدوث عنه وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ۝ اى مكافيا ومماثلا وله متعلق بكفوا وقدم عليه لانه محط القصد بالنفى واخر احد وهو اسم يكن عن خبرها رعاية للفاصلة

سورة الفلق مكية او مدنية خمس آيات

نزلت هذه والتى بعدها لما سحر لبيد اليهودى النبى صلى الله عليه وسلم فى وتر به احدى عشرة عقدة فاعلمه الله

https://archive.org/details/@madni_library

بذالك وبمحله فاحضر بين يديه صلى الله عليه وسلم وامر بالتعوذ بالسورتين فكان كلما قرأ اية منهما
انحلت عقدة ووجد خفة حتى انحلت العقد كلها وقام كانما نشط من عقال بِسْمِ اللّٰهِ
الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ○ الصبح مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ○ من حيوان مكلف وغير مكلف
وجماد كالسم وغير ذلك وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ اِذَا وَقَبَ ○ اى الليل اذا اظلم او القمر اذا غاب وَمِنْ شَرِّ
النَّفّٰثٰتِ السواحر تنفث فِي الْعُقَدِ ○ التى تعقدها فى الخيط تنفخ فيها بشئ تقوله من غير ريق وقال
الزمخشرى معه كبنات لبيد المذكور وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ اِذَا حَسَدَ ○ اظهر حسده وعمل بمقتضاه كلبيد ع ٥ ‏ ٣٨
المذكور من اليهود الحاسدين للنبى صلى الله عليه وسلم وذكر الثلاثة الشامل لها ما خلق بعده لشدة شرها سورة
الناس مكية او مدنية ست ايات بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ ﴿١﴾
خالقهم ومالكهم خصوا بالذكر تشريفا لهم ومناسبة للاستعاذة من شر الموسوس فى صدورهم مَلِكِ النَّاسِ ﴿٢﴾
اِلٰهِ النَّاسِ ﴿٣﴾ بدلان او صفتان او عطفا بيان واظهر المضاف اليه فيهما زيادة للبيان مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الشيطان
سمى بالحدث لكثرة ملابسته له الْخَنَّاسِ ﴿٤﴾ لانه يخنس ويتأخر عن القلب كلما ذكر الله الَّذِيْ يُوَسْوِسُ فِيْ صُدُوْرِ
النَّاسِ ﴿٥﴾ قلوبهم اذا غفلوا عن ذكر الله مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ ﴿٦﴾ بيان للشيطان الموسوس انه جنى وانسى كقوله تعالى ع ٦ ‏ ٣٩
شياطين الانس والجن او من الجنة بيان له والناس عطف على الوسواس وعلى كل يشمل شر لبيد وبناته المذكورين
واعترض الاول بان الناس لا يوسوس فى صدورهم الناس انما يوسوس فى صدورهم الجن واجيب بان الناس
يوسوسون ايضا بمعنى يليق بهم فى الظاهر ثم تصل وسوستهم الى القلب وتثبت فيه بالطريق المؤدى الى ذلك والله
اعلم سورة الفاتحة مكية سبع ايات بالبسملة ان كانت منها والسابعة صراط الذين الى اخرها وان
لم تكن منها فالسابعة غير المغضوب الى اخرها ويقدر فى اولها قولوا ليكون ما قبل اياك نعبد مناسبا
له بكونه من مقول العباد بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ جملة خبرية قصد بها الثناء على الله
بمضمونها من انه تعالى مالك لجميع الحمد من الخلق او مستحق لان يحمدوه والله علم على المعبود بحق رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ﴿١﴾
اى مالك جميع الخلق من الانس والجن والملائكة والدواب وغيرهم وكل منهم يطلق عليه عالم يقال عالم الانس
وعالم الجن الى غير ذلك وغلب فى جمعه بالياء والنون اولوا العلم على غيرهم وهو من العلامة لانه علامة على موجده
الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ﴿٢﴾ اى ذى الرحمة وهى ارادة الخير لاهله مٰلِكِ يَوْمِ الدِّيْنِ ﴿٣﴾ اى الجزاء وهو يوم القيامة وخص
بالذكر لانه لا ملك ظاهرا فيه لاحد الا لله تعالى بدليل لمن الملك اليوم لله ومن قرأ مالك فمعناه مالك

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

الامر كله في يوم القيمة اي هو موصوف بذلك دائما كغافر الذنب فصح وقوعه صفة للمعرفة إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ
اي نخصك بالعبادة من توحيد وغيره ونطلب منك المعونة على العبادة وغيرها اِهْدِنَا الصِّرَاطَ
التخصيص مستفاد من التقديم ١٢ ك — بيان للعبادة ١٢
الْمُسْتَقِيمَ اي ارشدنا اليه ويبدل منه صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ بالهداية ويبدل من الذين
بصلته غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وهم اليهود وَلَا وغير الضَّالِّينَ وهم النصارى ونكتة البدل افادة
ان المهتدين ليسوا يهودا ولا نصارى والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب وصلى الله على سيدنا
محمد وعلى آله واصحابه الطيبين الطاهرين صلوة وسلاما دائمين متلازمين الى يوم الدين والحمد لله رب العلمين

الفاعل اضافة غير حقيقية فلا تكون معطية معنى التعريف فكيف ساغ وقوعه وصفا للمعرفة والايضاح كما في الكشاف انها انما تكون غير حقيقية اذا اريد باسم الفاعل الحال او الاستقبال فكانت اضافة في تقدير الانفصال كقولك مالك الساعة او غدا فاما اذا قصد معنى الماضي كقولك هو مالك عبده امس او زمان مستمر كقولك زيد مالك العبيد كانت الاضافة حقيقية كقولك مولى العبيد قال وهذا هو المعنى في مالك يوم الدين اي انه غير مقيد بزمان كغافر الذنب فان المراد به العموم والحاصل انه من باب اضافة لفظ اسم الفاعل الى زمان فعله تقول امام الجمعة الخطيب اي الامام في ذلك اليوم فاضافة محضة تفيد التعريف فصح وقوعه صفة للمعرفة ١٢ ك ٥٣ قوله عليهم اي من الهبات فحذف المفعول للدلالة على العموم نحو فلان يعطي واختار المفسر عموم الفعل لانه اظهر واشمل وانفى للحول والقوة عن نفسه والانقطاع اليه تعالى مما سواه واختار صاحب الكشاف تخصيص الاستعانة بالعبادة ١٢ ك ٥٤ قوله وغير الضالين ٥ اشار به الى ان لا بمعنى غير فهي صفة ظهر اعرابها على ما بعدها لا صلة لتاكيد النفي المفاد من غير وفي المدارك لا زائدة عند البصريين لتوكيد وعند الكوفيين هي بمعنى غير وعبارة البيضاوي ولا مزيدة لتاكيد ما في غير من معنى النفي فكانه قال لا المغضوب عليهم ولا الضالين

تفسير سورة الفاتحة منقول عن الكمالين

السورة بعض مترجم من القرآن اقلها ثلث آيات والفاتحة في الاصل اما مصدر كالعافية يسمى بها اول ما يفتتح به الشيء من باب اطلاق المصدر على المفعول وصفة جعلت اسما لاول الشيء والتاء للنقل الى الاسمية قيل او للمبالغة فاعلة في المصدر قليل والاضافة من اضافة العام الى الخاص نحو شجرة الاراك وعلم النحو وانما يصح فيما اذا اشتهر كون المضاف اليه فردا من المضاف كانسان زيد مكية الاصح ان ما نزل قبل الهجرة مكي وما نزل بعدها مدني وقيل المكي ما نزل بمكة ولو بعد الهجرة والمدني ما نزل بالمدينة وعلى هذا ثبتت الواسطة فنحو اكملت لكم دينكم الآية النازلة في حجة الوداع يوم عرفة مدني على الاول ومكي على الثاني ثم ان الاكثر على ان الفاتحة مكية واستدل لذلك بقوله تعالى في سورة الحجر وهي مكية وفاقا ولقد آتيناك سبعا من المثاني وقد فسرها النبي صلى الله عليه وسلم بالفاتحة وعن مجاهد انها مدنية وروى الطبراني في الاوسط عن ابي هريرة قال نزلت الفاتحة بالمدينة وقيل انه تكرر نزولها وتكرر النزول لا يستلزم تكرار الجزئية حتى يستلزم كونها من القرآن مرتين كقوله تعالى فباي آلاء ربكما تكذبان فيجوز تكرار نزولها للاخبار بتعظيمها والقار لزومها في الصلوة سبع آيات باتفاق من يعتد به والآية طائفة من حروف القرآن علم بالتوقيف انقطاعها عما قبلها وما بعدها غير مشتمل على مثل ذلك بالآخر خرجت السورة قال العلامة الزمخشري علم الآيات توقيفي لا مجال للقياس فيه بالبسملة ان كانت منها اي سبع آيات مع البسملة ان كانت البسملة جزء من الفاتحة كما قال به الشافعي رحمه الله وجماعة والسابعة اي الآية السابعة على تلك القول صراط الذين الى آخرها فعدوا البسملة آية منها وعدوا صراط الذين الى آخر الفاتحة آية واحدة وان لم تكن اي البسملة من السورة كما هو مذهب امامنا ابي حنيفة رح فالسابعة غير المغضوب عليهم الى آخرها ويشهد بذلك حديث مسلم قال الله تعالى قسمت الصلوة اي سورة الفاتحة بيني وبين عبدي نصفين ولعبدي ما سأل فاذا قال العبد الحمد لله رب العلمين قال الله حمدني عبدي واذا قال الرحمن الرحيم قال الله اثنى علي عبدي واذا قال مالك يوم الدين قال مجدني عبدي واذا قال اياك نعبد واياك نستعين قال هذا بيني وبين عبدي ولعبدي ما سأل اذا قال اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال هذا لعبدي ولعبدي ما سأل وقد فرغنا عن بسط الادلة من الطرفين في شرح الموطأ ويقدر في اولها قولوا ليكون ما قبل اياك نعبد مناسبا له من مقول العباد لانه لو كان من كلامه تعالى لكان المناسب قوله الحمد لي كذا قال الزمخشري والراغب وغيرهما وقيل بعدم تقديره لان الله حمد نفسه ليقتدى به اولان ارفع حامد اعرف بالمحمود واقدرهم على ايفاء حقهم ولهذا قال لا احصي ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ جملة خبرية قصد بها الثناء وقيل الجملة خبرية على حقيقتها بمعنى ان المستحق للحمد هو الله تعالى وقيل انشائية منسلخة عن معناه الحقيقي كصيغ العقود وقيل خبرية قصد الثناء بمضمونها الذي هو الاخبار باستحقاق الحمد وعلى هذا فهو خبرية بلفظها جعلت وسيلة الى معنى انشائي واختار الشيخ المفسر هذا المعنى ههنا وفي فاتحة سورة الكهف بعد ذكر المعاني الثلاثة وتلاه الشيخ السيوطي في الانعام والله علم على المعبود بحق يمكن ان يوجه صلة العلم بتضمين معنى دال في مفهوم العلم اعني ما وضع لشيء بعينه دال على المعبود او بتجريد شيء بعينه عنه بان يفسر العلم بما دل على شيء بالوضع فيقال علم على المعبود اي لفظ دال بالوضع على ذات المعبود او بجعل على بمعنى اللام وايا ما كان فهو علم المفرد الموجود الذي يعبد بالحق ابتداء لا بالغلبة ولا النفس هذا المفهوم الوصفي والا لم يكن له سبحانه علم ولجاز وقوع الجلالة وصفا ولم يفد كلمة الشهادة التوحيد وعورض بانه لو كان علما لكان قوله قل هو الله احد غير مفيد ولكان قوله تعالى وهو الله في السموات وفي الارض مفيدا للتمكن تعالى عن ذلك علوا كبيرا والجواب عن الاول انه واحد لا شريك له في العبادة او متوحد في صفاته او بسيط لا جزء له وعن الثاني قيل انه متعلق بما بعده اعني قوله يعلم سركم وجهركم والظرفية باعتبار المعلوم كما في قوله رميت الصيد في الحرم اذا كان الرامي خارجا وفيه ان السند انما يتم اذا تعلق الظرف برميت ولم يثبت بل يحتمل الاستقرار او المعنى هو الله في تدبير السموات والارض كما يقال فلان في امر كذا او تدبيره او المراد هو المعروف بالالهية والتوحيد فيهما او هو الذي يقال له الله فيهما لا شريك له في هذا الاسم وممن اتفق على كونه علما ابتداء الشافعي ومحمد بن الحسن والخليل وسيبويه وغيرهم رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ اي ذي الرحمة فسرهما بذلك اشارة الى انهما بمعنى واحد كنديم وندمان والمشهور ان الرحمن ابلغ فان الزيادة في البناء تدل على زيادة المعنى ولذلك يقال رحمن الدنيا ورحيم الآخرة وهي ارادة الخير لاهله نفسر لها بما هو المراد منها ههنا والا فهي في اللغة رقة القلب وانعطاف يقتضي التفضل والاحسان ولما كانت تستحيل في حقه تعالى لتنزهه عن الجارحة اطلقت عليه سبحانه بما هو اثرها وغايتها مٰلِكِ يَوْمِ الدِّيْنِ اي الجزاء ومنه حديث ابن عدي كما تدين تدان وروى عبد الرزاق عن ابي قلابة مرسلا الدين الجزاء في الخير والشر وخص بالذكر اي خص يوم الدين بالذكر مع كونه مالكا للايام كلها لانه لا ملك فيه ظاهرا لاحد الا لله بخلاف ايام الدنيا فان لغيره فيها ملكا وتصرفا في الظاهر وان كان الملك والتصرف في الحقيقة هو لله تعالى في جميع الايام ثم استشهد على ذلك بقوله تعالى لمن الملك اليوم لله واستدل به الزمخشري على ما اختاره من قراءة ملك على مالك ووجهه ان المراد باليوم يوم الدين وقد ذكر فيه الملك والملك يؤخذ منه والقرآن يعاضد بعضه بعضا ومن قرأ مالك وهو عاصم بمعناه مالك الامور كله في يوم القيمة بيان المعنى المقصود الذي سيق الكلام لاجله لان كونه مالكا ليوم الدين كناية عن كونه مالكا للامر كله فان تملك الزمان كتملك المكان يستلزم تملك جميع ما فيه والافهي في الاصل من اضافة اسم الفاعل الى الظرف على طريق الاتساع اي جعل المفعول فيه بمنزلة المفعول به كقوله يا سارق الليلة اهل الدار اي هو موصوف بذلك دائما كغافر الذنب يريد انه اضافة حقيقية مفيدة للتعريف صح وقوعه صفة للمعرفة لا لفظية مفيدة للتخفيف فقط فانها اضافة الصفة الى معمولها وشرط العمل كونها بمعنى الحال والاستقبال وليس فليس هذا على قراءة من قرأ مالك بالف واما اضافة ملك بدونه فلا اشكال فيها لانها اضافة الصفة المشبهة الى غير معمولها فانها لم تعمل النصب اذ لا يجئ الا من اللوازم فيقع صفة للمعرفة اِيَّاكَ نَعْبُدُ وَاِيَّاكَ نَسْتَعِيْنُ نطلب المعونة اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيْمَ اي ارشدنا اليه الارشاد راه نمودن كذا في التاج وكون الهداية بمعنى ارادة الطريق هو المعروف في اللغة والاستعمال في معنى الايصال مجاز قال القاضي واصله ان يتعدى باللام وما ذكره العلامة التفتازاني والسيد في حاشيتهما للكشاف من الفرق بين المتعدي بنفسه والمتعدي بواسطة الحرف من ان معنى الاول الايصال ومعنى الثاني الارادة مع انه لا يساعده كتب اللغة منقوض بقوله تعالى حكاية عن ابراهيم عليه السلام يا ابت اني قد جاءني من العلم ما لم يأتك فاتبعني اهدك صراطا سويا وعن مؤمن آل فرعون يا قوم اهدكم سبيل الرشاد وعن فرعون ما اهديكم الا سبيل الرشاد والمستقيم المستوي والمراد به طريق الحق ومنه ملة الاسلام واتباع القرآن فان قيل طلب الهداية من المؤمن وهو مهدي تحصيل الحاصل قلنا المراد طلب الثبات عليه او حصول المراتب المرتبة عليه او الزيادة على الهدى الذي اعطوه ويبدل عنه صِرَاطَ الَّذِيْنَ اَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ وهو بدل الكل من الكل وهو في حكم تكرير العامل اي اهدنا الصراط المستقيم اهدنا الصراط المنعم عليهم وفائدته التوكيد والاشعار بان الصراط المستقيم بيانه وتفسيره صراط المسلمين ليكون ذلك شهادة له بالاستقامة على ابلغ وجه وآكده ثم المراد بالذين انعمت عليهم الانبياء والملئكة والصديقون والشهداء ومن اطاعه وعبده اخرجه ابن جرير عن ابن عباس ويبدل من الذين بصلته غَيْرِ الْمَغْضُوْبِ عَلَيْهِمْ يعني ان المنعم عليهم هم الذين سلموا من الغضب والضلال الجمهور على انه بدل من الذين على المعنى او من ضمير عليهم ورد بان اصل وضع غير للوصف والبدل بالوصف ضعيف واجيب بان هذا استعمل غير استعمال الاسماء نحو غيرك يفعل كذا فجاز وقوعه بدلا لذلك وقال سيبويه هو صفة الذين ورد بان غير لا يتعرف واجيب بانه يتعرف اذا اضيف الى ماله ضد واحد كقولك عليك بالحركة غير السكون وههنا كذلك اذ ليس لمن رضي عنهم ضد غير المغضوب عليهم واجاب الزمخشري بان الموصوف ههنا كالنكرة فانه لم يرد بالذين انعمت عليهم قوم باعيانهم ولا جميعهم فهو عهد ذهني وحكمه حكم النكرة وهم اليهود فسر المغضوبين باليهود والضالين بالنصارى وروى عنه صلى الله عليه وسلم مرفوعا عند احمد والترمذي وعن ابن عباس وابن مسعود وجمهور الصحابة والتابعين قال ابن ابي حاتم لا اعرف في ذلك خلافا بين المفسرين وانما كان الغضب لليهود والضلال للنصارى لان اليهود علموا الحق وعدلوا عنه والنصارى فقدوا ولم يهتدوا الى الحق فمن علم وترك استحق الغضب بخلاف من لم يعلم وكلا الفريقين وان كانا جامعا للوصفين لكن اخص اوصاف اليهود هو الغضب واخص اوصاف النصارى الضلال وقيل خص اليهود بالغضب لكثرة وقوع الغضب فيهم في الدنيا من المسخ وضرب الذلة والمسكنة وغيرها والنصارى بالضلال لكمال فساد عقائدهم وقولهم ان الله ثالث ثلثة وَلَا غير الضَّآلِّيْنَ يريد ان لا ههنا بمعنى غير وهو قول الكوفيين وهو اسم الا انها لكونها في صورة الحرف اجرى اعرابها فيما بعدها وقال اهل البصرة لا مزيدة ويزاد بعد الواو العاطفة في سياق النفي للتاكيد والتصريح بشمول النفي لكل واحد من المعطوف والمعطوف عليه فلا يتوهم ان النفي هو للمجموع بما هو مجموع ورجح الاول بان المقصود وصف المنعم عليهم بمغايرة الطائفتين ولم يرد به ابدنا صراط المنعم عليهم لا صراطهما والله اعلم بالصواب وعنده ام الكتاب ۞

خاتمة الطبع

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى لما رأيت اهل العلم قد اشتكوا عندي عن الاغلاط التي وقعت في نسخ الجلالين التي طبعت في دهلي وكانفور ولاهور وقالوا هل تستطيع حسن طبعه ورفع الاغلاط جميعا فاجبت وقلت ما توفيقي الا بالله ثم شرعت في هذا الامر الاهم فاتى بحيث يسر الناظرين وانه ليس له مثل في ديار الهند من جهة الصحة وحسن الكتابة والطباعة وحواشيه زائدة عن المطبوعات السابقة ومحاسنه ستظهر على الناظرين بعد المطالعة وامعان النظر ۞

خادم العلماء والمشائخ نور محمد نقشبندي چشتي قادري ۔ ١٣٦٨ھ

قديمي كتب خانہ ۔ مقابل آرام باغ ۔ کراچی ۱

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad

https://archive.org/details/@madni_library

تفسير المدارك

المسمى

مدارك التنزيل وحقائق التأويل

تأليف

الإمام عبد الله بن أحمد النسفي

المتوفى سنة ٧١٠ هـ

ضبطه وخرج آياته وأحاديثه

الشيخ زكريا عميرات

الناشر

قديمي كتب خانه

مقابل آرام باغ، كراچى

أحكام القرآن

تأليف

الإمام أبي بكر أحمد الرازي الجصاص

المتوفى سنة ٣٧٠هـ

مراجعة

صدقي محمد جميل

قديمي كتب خانه

مقابل آرام باغ، كراچى

جامع أسباب النزول

الجامع بين روايات

الطبري والنيسابوري وابن الجوزي

والقرطبي وابن كثير والسيوطي

قديمي كتب خانه

مقابل آرام باغ، كراچى

بسم الله الرحمن الرحيم

تفسير البيضاوي

الإمام ناصر الدين أبو الخير عبد الله بن عمر الشيرازي البيضاوي

مع

حاشية

محيي الدين شيخ زاده

محمد بن مصلح الدين مصطفى القوجوي الحنفي

المتوفى سنة ٩٥١هـ

الجزء الأول

المحتوى:

من أول سورة الفاتحة - حتى آخر الآية (٢٩) من سورة البقرة

قديمي كتب خانه

مقابل آرام باغ، كراچى

For More Books Madni Library Group Whatsapp +923139319528

https://archive.org/details/@madni_library

تفسير الكشّاف

عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل
في وجوه التأويل

تأليف
الإمام أبي القاسم جار الله محمود بن عمر بن محمد الزمخشري

وفي حاشيته

الأول: كتاب الانتصاف فيما تضمنه الكشّاف من الاعتزال
للإمام أحمد بن المنير الإسكندري

الثاني: الكافي الشاف في تخريج أحاديث الكشاف للحافظ ابن حجر العسقلاني
الثالث: مشاهد الإنصاف على شواهد الكشاف للشيخ محمد عليان المرزوقي

طبعة جديدة مصححة ومخرجة أحاديثها ومعلق عليها على نسخة خطية
عبد الرزاق المهدي

قديمي كتب خانه آرام باغ كراچى

صفوة التفاسير

تفسير للقرآن الكريم

جامع بين المأثور والمعقول - مستمد من أوثق كتب التفسير
الطبري، الكشاف، القرطبي، الألوسي، ابن كثير، البحر المحيط وغيرها
بأسلوب ميسر، وتنظيم حديث، مع العناية بالوجوه البيانية واللغوية

تأليف
محمد علي الصابوني

قديمي كتب خانه
مقابل آرام باغ - كراچى

جديد كمپيوٹر ايڈيشن

تحفة الأحوذي

للإمام الحافظ محمد عبد الرحمن المباركفوري
المتوفى ١٣٥٣هـ

بشرح

جامع الترمذي

ومعه
شفاء الغلل في شرح كتاب العلل
والشمائل المحمدية والخصائص المصطفوية
للإمام أبي عيسى الترمذي نفسه

حققها ووضع حواشيها
علي محمد معوض و عادل احمد عبد الموجود

قديمي كتب خانه - مقابل آرام باغ - كراچى ١

مقدمہ کے ساتھ ١١ جلدیں

المعجم المفهرس

لألفاظ القرآن الكريم

بحاشية
المصحف الشريف

رُوجعت على طبعة
محمد فؤاد عبد الباقي

قديمي كتب خانه
مقابل آرام باغ - كراچى

Islami Books Quran & Madni Ittar House Ameenn Pur Bazar Faisalabad